



正覺

電子報

第188期


平實導師開示——
空有之諍與佛教復興

大日經真義（三十四）

空谷磬音（四十三）

生命解剖學——
《阿含經》之三乘見道原理與次第（一）

2024.03.30

A background image of a waterfall with white water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative header for the magazine's table of contents.

目錄

正覺電子報第 188 期

空有之諍與佛教復興—— 113 年度會員大會開示文	平實導師 1
大日經真義(三十四)	游正光老師 24
空谷梵音(四十三)	大風無言 49
生命解剖學—— 《阿含經》之三乘見道原理與次第(一)	蔡正禮老師 74
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中	94
公開聲明	101
法義辨正聲明	105
中國佛教復興訪談報導	110
佈告欄	114
正智出版社發售書籍目錄	144
正覺贈書目錄	154

• 本期稿擠，總持咒略釋暫停一次

空有之諍與佛教復興

平實導師開示

—113年度會員大會

各位同修！今天我們大家的座位排得比較寬鬆，是因為最近流感病毒很猖獗，而且新冠肺炎也繼續在傳播當中。我們有一位台北的同修，甚至感染後變成肺浸潤，呼吸困難，結果要送榮總加護病房；所以我們座位就排得寬鬆一點，多開幾個講堂；希望大家來開會、工作、或者共修的時候，要記得戴口罩，預防被感染。

那麼今天究竟要講什麼呢，其實我到昨天也沒有想到說，我〔今天〕想要跟大家講什麼，可是今天凌晨四點，突然想起來說，我可以跟大家講一講「空有之諍與佛教復興」。可能因為我太掛念著部派佛教那一些聲聞僧吧！所以總是拿他們作題目，來教育佛教界。

我們從佛教史的現象、事實觀察下來，其實從有部派佛教開始，佛教的衰敗都是由於部派佛教、那十八個部派乃至後來衍生成二十五個部派，都是由於他們的邪見在擾亂正見的弘傳，所以導致到末法時代的今天，都還有釋印順這個餘毒，繼續在荼毒佛教界。好在正覺出來弘法，把這個事實揭穿出來。

那麼我首先要談「空有之諍」，它是怎麼來的，然後再來談佛教的復興。「空有之諍」——其實那個定義根本就定錯了，因為這三四百年來所謂的佛學學術界，他們其實都是部派佛教那些六識論的聲聞凡夫僧的遺緒，也就是他們的後代。那麼他們所謂的「空宗」，到底是不是「空宗」？他們所謂的「有宗」，到底是不是真的「有宗」？這是很值得探討的題目。如果我們沒有把學術界這一些錯誤的判斷和說法加以改變，那他們的那些錯誤的說法就會繼續荼毒佛教界的學人，乃至於大法師、大居士都被荼毒了，這是正覺弘法之前已經確定而且存在著的現象。

首先來講「空宗」。「空宗」為什麼叫「空宗」？因為他們崇奉三論，也就是《中論》、《十二門論》、《百論》。《中論》是在天竺，我的師父龍樹菩薩寫的，……但是這三論講的內容是什麼，這才是重點。這三論講的就是空性的功能德用，也就是第八識如來藏的功能德用，這才是「空性」。但是他們三論宗，崇奉這三論的時候，口中說的是「空」，可是一切身口意行，這三行全部都行在「有」之中，因為都落在三界有當中，從古到今沒有一個人脫離過三界有。

那麼這個「空宗」，主要是以密宗的應成派中觀和自續派中觀為主。應成派中觀撥無一切法的時候，又怕落入斷滅空，所以從佛護開始一直到釋印順，都在否定了六識的真實有以後，怕落入斷滅空，所以回頭又把意識切割一小分下來，叫作細意識，然後說細意識是常住的。那他們說的常住法，後來釋印順又發明了一個新的東西，叫作「滅相不滅名為真如」，這

更荒唐！因為滅相就是一切諸法都滅了，所以滅相就是空無，這個滅相空無當然是不滅的，就好像虛空你沒辦法毀壞它一樣，因為就是空無，那「空無」怎麼可以叫真如？到底「空無」什麼處「真」、什麼處「如」呢？「空無」根本不存在真如！

所以他們應成派中觀就這樣，以否定一切法的想法和態度，來否定所有佛教界的一切宗派。你問他說：「那麼常住法是什麼？」他說：「一切空，沒有常住法，所以你們主張有第八識常住，就是自性見外道。」好！那我們就要探究，為什麼他們會罵菩薩們是自性見外道。被罵這個事情，不是古時候才被這樣罵，來到末法時代，我蕭平實也被他們罵是自性見外道。這個過程我就不再細說，諸位有興趣可以去查閱電子報（那是幾年？可能有十年了），〔我們〕跟昭慧法師那個訴訟的案子，諸位就會知道了。

他們否定第八識，說：「這第八識常住的說法，就是自性見外道的說法」。問題是：當他們否定第八識的存在時，菩薩說這第八識有祂的自性、有祂的功能德用，不是空無之法，也不是他們講的說「佛只是為了安慰怕墮入斷滅空的人而施設有第八識，所以第八識不存在」，並不是他們說的這樣！所以菩薩要舉證說第八識有什麼樣的自性，也就是說，祂是無覆無記性的，無覆無記性衍生了許多法，然後又說祂有功能德用，所以祂能生萬法等等，這才是第八識的真實義。可是他們不懂，因為他們也不能實證，然後又看不得菩薩實證以後出來演說正法；菩薩演說正法的時候即使不破斥他們，也等於

在演說正法的時候，直接顯示出他們的凡夫的本質。所以他們就必須要出來否定菩薩所說的正法，然後就指責菩薩說：「你們主張有第八識如來藏常住，那你們就是落入三界有中，所以你們就叫作『有宗』。」好！那我們就來檢討一下，誰才是自性見外道？誰才是落在三界有之中？

他們應成派中觀否定一切菩薩所說的八識論正法，可是他們所謂的「常住不滅法（細意識）」卻是落在三界有中，而且很不幸的是落在欲界有當中。所以從創造應成派中觀的佛護開始，他們一代一代的論師也都是暗中在修學雙身法的人，那不是三界有嗎？而且是欲界有！他們所說的常住法就是離念靈知，還是欲界有，連欲界天的境界都達不到，所以他們才是真正的「有宗」。菩薩們不是「有宗」，菩薩們才是真正的「空宗」，爲什麼呢？因爲菩薩證的是第八識空性——沒有任何三界我的實質，但是卻出生了三界我；所以菩薩們才是「空宗」。

那麼「空宗」最有名的要算是無著與世親菩薩，因爲以前「空宗」的宗義，沒有人質疑過，沒有人把它演繹爲「有宗」過。也就是龍樹與提婆的時代，他們講的就是空性，差別只是龍樹用般若中觀寫作了《中論》，而提婆是從唯識增上慧學的立場來寫這個空性心。《中論》所寫比較和緩，所以那些部派佛教的聲聞論師們可以接受，卻把它曲解了，自以爲懂，然後自以爲是「空宗」；但是提婆是依唯識一切種智的正義來講的，所以他寫的論很尖銳，部派佛教那些聲聞論師接受不了，

那就有點像今天的佛光山、慈濟、中台山、法鼓山他們都接受不了蕭平實一樣，只是現在他們沒有機會可以謀殺我，所以我猶今健在。〔編案：提婆菩薩被部派佛教聲聞凡夫僧假借外道的名義刺殺而死。〕

這第八識空性，並沒有任何的三界我的自性存在，可是卻出生了三界中的一切我，所以這個法才是諸法的根源、萬法的根源；包括器世間的由來，也是從〔共業有情的〕如來藏來的。那麼，他們所謂的「空宗」崇奉的三論是正確的，但他們完全誤會了三論的正義，自以為是「空宗」，而其實他們的本質就是「有宗」，然後來指責菩薩們說有第八識就是「有宗」，說「第八識是三界有」。

正覺剛弘法時也被他們指責為自性見外道，所以二十幾年前我常常說：他們才是自性見外道，因為他們落入十八界的自性當中；而我們證得第八識，那是三界外的自性，所以我們才是實證的法門。我這麼一講以後，他們檢查果然如此，他們都落在十八界裡面——都落在三界法裡面，所以就閉嘴了。那麼，空宗講的「空」，不是他們所以為的、意識思想層面所知的空無；「空」是空性，不是空無。那釋印順不懂，說「一切法生滅無常、生滅不住，所以終歸於空無」，說這樣就是般若的正義，但其實不是。

那麼岔個題說，密宗自續派中觀也講中觀，他們承認有如來藏，但他們認取的如來藏呢，依舊是離念靈知，或者是觀想出來的法，例如他們說人體當中有個中脈，中脈裡面有個

明點，說那個明點就叫作如來藏；而他們最後還是主張「意識是常住的」。所以密宗這兩派中觀都講中觀，除此以外沒有人講中觀；反而真正行於中道觀的菩薩們不常講中觀，而是講般若，也講一切種智。菩薩不常講中觀，因為中道的觀行，那是佛弟子們初入門的基本證量，如果沒有這個基本的證量，都不算入門，所以這只能稱為根本無分別智；菩薩們也看重根本無分別智，但根本無分別智不是最勝妙的智慧。

所以從這裡我們就知道密宗他們是如何誤會般若。他們所謂的「般若」就是思想層面：思惟「所知的一切法生滅無常，所以歸於空無」，主張這個「滅相不滅」就叫作「真如」；他們認為這樣就是「中道」——意識心自己認為不處於空與有的兩邊就稱為「中道」。其實意識這樣的所知，都還是在思想的層面，而思想是歸意識所有，意識滅了思想就沒了，所以他們所謂的思想，或者說「印順思想」，那都只是生滅法！

我們接著要來講講：真正的「空宗」就是菩薩，菩薩所知道的般若是怎麼說的。很多人讀了《大品般若經》，有很多人讀到後來不耐煩；為什麼不耐煩？因為覺得《般若經》的那些經句，有時候一句就是三十字，二十幾字、十幾字都是很平常的事，然後重複名相一直談。那些名相重複地一直談，他們讀不懂，以為說如來跟舍利弗他們為什麼那樣囉嗦。其實不然！如來跟舍利弗尊者他們好幾個人，師徒們這樣詳細地演說《大品般若經》，是要所有的阿羅漢們隨聞入觀——隨著所聽聞的那些經文的內容，而轉入他們所證的如來藏裡

面來觀行；這樣六百卷《大品般若經》講完的時候，那些阿羅漢們至少都入地了。而舍利弗、迦旃延他們這些人可不只是入地，因為他們是很早前就已經入地了，在過去佛就入地了，但是一直追隨著 釋迦如來，所以後來的證量，就不只是入地而已。

那很多人讀不懂！其實呢，玄奘在《成唯識論》裡面，就把《大品般若經》六百卷，歸納為非安立諦三品心。這個非安立諦三品心，可能大家沒有概念，我今天就用《大品般若經》經中所說的道理，來跟大家說明，讓大家讀《大品般若經》的時候，比較容易讀懂。

《大品般若經》分為三個大部分，第一個部分就是在說明「有情假緣智」。也就是說，三界一切的有情，是由空性如來藏，藉著什麼樣的因緣來成就三界中的有情，講的就是這個道理。所以《大品般若經》的第一個部分，你讀的時候覺得很囉嗦，因為它首先從六根說起，六根解說完了，就說：六根皆無自性，何以故？因為六根的自性就是「空」。這個「空」講的是空性如來藏，不是空無的空。接著講六塵、六塵怎麼來的，講完了，然後結論說：六塵皆無自性，何以故？因為六塵的自性皆是「空」。換言之，六塵的自性就是如來藏的自性，如果沒有如來藏流注種子出來的話，就沒有六塵存在，所以說：何以故？六塵〔及其自性〕皆是空故。就這樣子講六根、六塵、六識，然後講各種的心所法，講完了，最後結論說：所以六根、六塵、六識皆無自性；何以故？皆是空故。六根、六塵、六識的自性就是空性。那麼大家隨聞入觀以後，接著你

心裡就生起了一個智慧：原來我們五陰、六根、六塵、六識是這樣來的——都是從空性來的。好！那這樣你就有了「有情假緣智」。

可是現在有了這個智慧，而你這個有情假緣智，和你的空性心真如，是同時同處並立的，那這樣你就不會有實相般若所產生的解脫智，所以你就要把這個有情假緣智向內遣除！向內的什麼遣除呢？向內的真如心如來藏遣除。爲什麼？因爲真如心如來藏的境界中，無智亦無得，都無一法可得，所以你這個智慧也歸於真如心如來藏，如是轉依的結果成爲無智亦無得，都無名相，也無一切的有情。這時候就說，你這個有情假緣智，與你的真如心平等平等，這樣你就是證得第十住位的真如。可是要證這個第十住位的真如呢，你得要眼見佛性才容易，不然你沒辦法從佛性的真實、現觀五陰的虛幻，就是純粹從明心的智慧去現觀真如而得到的智慧，跟眼見佛性的智慧是不一樣的。十住位滿心這時候的所證叫作十住真如，真如與智平等平等，這就是證得十住真如，也就是「內遣有情假緣智」。

然後第二個部分，《大品般若經》就開始講這個十八界法，以及十八界所含攝的諸法〔以及自性〕，一一爲你說明，然後最後結論跟你說：這一切法全部都無自性，何以故？因爲皆是空性故。你這一些法都是從空性流注種子才有的，所以都是空性所攝，因此這一切法無自性，這些自性都來自於空性如來藏。接著又跟你講，菩薩們修學佛菩提，包括要修學四禪、四空定、四無量心、五神通，那麼就告訴你說這四禪、四空定

是怎麼來的，說明完了就告訴你：這四禪、四空定皆無自性，四無量心、五神通皆無自性，何以故？皆是「空」故。說這一些法也是空性如來藏的神用，雖然你得要經過修行才能夠發起這些禪定等證量，但是這一些證量都來自於空性如來藏，你五陰十八界自身並沒有這個自性，所以說：這一些諸法皆無自性，何以故？皆是「空」故。

接著又告訴你，菩薩要修學五眼、六神通，那五眼、六神通這一些法從哪裡來的？就是你要努力去修行，修行才會成就這一些法。可是當你成就這一些法以後，你要能夠現觀，現觀這一些法皆無自性，都是生滅假合以外，這一些法都沒有自性，何以故？皆是「空」故。全部都是空性如來藏。那麼這樣講完了，接著又講，菩薩還要修學四念住、四正勤、四神足、五根、五力、七覺支、八正道，這些法是怎麼修學來的，告訴你了；跟你講完之後，又作結論說：這一些法也都無自性，何以故？皆是「空」故。說這一些法你修行完成了，它還是空性如來藏流注出來的種子，你才能夠成就，所以這一些法的本身也沒有自性。然後告訴你說，菩薩也要修學諸佛如來的十力、十八不共法、三不護、四無所畏、無量的善法，告訴你這一些法是怎麼修來的，然後作結論說：這一些法也都無自性，何以故？皆是「空」故。說全部都是空性。

我這只是略述一些法而已，我沒有全部舉述出來喔！如果全部舉述出來，諸位要聽上好幾天！但是跟你歸結出來說：這些法都無自性。釋印順他們讀不懂啊！就說這一些法都無自性，因為都是生滅無常，所以空無，最後就是生滅無常變空

無，所以他才判教說「般若講的就是性空唯名」；「性空唯名」的意思就是說：所講的都是戲論！那他不是謗佛嗎？也是謗法呀！也是誤人法身慧命啊！

如來把這一些法都歸結到空性如來藏。這時候你進入十行位有了「諸法假緣智」，而你這個諸法假緣智是伴隨你的真如空性心存在的，那你覺得很有智慧，因為天下無敵！只要你有了這兩種智慧〔編案：有情假緣智、諸法假緣智〕，你就是天下無敵，沒有哪個大師可以跟你抗衡！可是畢竟智慧還是存在，你證得這個智慧以後應有的解脫又何在？所以你還得要把這個智慧內遣、歸於第八識真如；這個智慧內遣、歸於真如的時候，你發覺：「原來我這個智慧一樣是來自真如空性，所以我這智慧（諸法假緣智的智慧），其實也是來自空性心真如，跟真如心不一不異。」這樣內遣以後歸於無所得、無所有，那這樣你又得到更高層次的、由智慧而產生的解脫，這就是「內遣諸法假緣智」。

然後接著進入初迴向位，就要開始觀行一切有情假緣而有：這有情假緣智，本來你的觀行是在自己身上，那現在要擴而大之，擴大到家人、朋友、村落、整個城市、整個國家、整個世界，擴大到三千大千世界，乃至十方虛空一切所有有情，所有一切有情的產生以及輪迴不斷的生死，這種相續不斷的輪迴，原來還是從各人的空性心如來藏而有，這樣就是「一切有情假緣智」。那麼從一切有情再來探究一切有情身中的諸法，包括心所法（五十一個心所法），包括二十四個不相應行法，十一個色法以及六個無為；這些法加上唯識種智所學的百法

明門、千法明門等等，以及剛剛所講的從四禪八定到佛十力，乃至一切種智等等一切法，原來都從如來藏而來。雖然你修學成就了，但歸結到底，還是從你的自心如來藏而來。所以最後跟你說：所以這一切諸法也是無自性，何以故？皆是「空」故。說這一切諸法也都是空性心的自性，由這空性心的自性中流注種子出來，你才能夠修行，而成就這一些法。那麼這時候，你就有了「一切有情諸法假緣智」。換句話說，這時你對於將來能不能成佛就已經確定了，因為你這時候得到了另一分解脫。也就是說，當你有這「一切有情諸法假緣智」的時候，你要把它向內遣除、歸於自心真如；那麼歸於自心真如的時候，你從真如的自住境界來看，沒有任何一個有情、任何一法存在，歸於無所得、無所有。這樣，你連這個第三品的智慧也不執著，成就「遍遣一切有情諸法假緣智」，這就是第一分的法執的解脫。那麼這樣，非安立諦三品心你就完成了。

這才是般若！根本不是他們所謂的「空宗」而本質卻是「有宗」的部派佛教這一些假中觀論師們所說的「空」。所以他們所說的空宗其實是有宗，而他們指責菩薩為有宗，其實菩薩才是空宗。因為菩薩的所證是第八識空性，是無所得、無所有、離名相的、離各種分別的實相法界的智慧，這才是真正的空宗！所以他們指責說「無著與世親開始廣弘有宗」，其實不是有宗，其實是空宗！但是空宗並不單單崇奉三論而已，因為空宗講的還包含地後所修證的一切種智。分證一切種智的人，就稱之為得道種智，就是從初地開始到十地滿心前的智慧，都叫作道種智；這也是空宗所攝，因為還是空性心如來藏

的境界。所以他們所謂的「空有之諍」，其實剛好顛倒，應該說是「有空之諍」。可是有空之諍是表相，背後的本質就是部派佛教那些六識論的聲聞凡夫僧們在跟菩薩諍；可是菩薩不跟他們諍，菩薩就出來把正法的真實義講清楚，然後他們不能接受，就不斷地跟菩薩相諍。而整部《成唯識論》正就是講這個事情，把那些所謂的空有之諍，那些部派佛教聲聞凡夫僧所質疑的，以及他們所說的錯謬法，加以舉證，然後作了辨正，就這樣成就了一部《成唯識論》，《成唯識論》就是這麼來的。

可是後代《成唯識論》的正義淹沒不彰，因為《述記》固然名為《述記》，是窺基聽聞玄奘解說《成唯識論》之後，再去記載下來；可是他有些地方錯解了、聽錯了，所以《述記》中特別是針對見道的部分，就錯得很離譜，其他的地方也有一些錯誤，但是原則上我們還是讚歎這一部《述記》。因為他的記憶很好，所以玄奘告訴他說這是部派佛教哪一個部派講的、這是哪一個論師講的，他都記住了；他的記憶很好，但是不足以全部勝解《成唯識論》的真義，所以會產生一些錯誤。因此，玄奘捨壽之後，只維持到窺基這一代還算可以，到了第三代就不行了，因為那個法太深！

窺基的《述記》，他旁徵博引講得很繁瑣，然後有時候又把後面論中講的法提到前面來解釋，所以大家讀不懂。特別是到了末法時代，《大正藏》的《述記》斷句錯得一塌糊塗，因為斷句的人不懂《成唯識論》中的真義，也不懂《述記》中講的真義，所以他們斷句就錯得一塌糊塗，那《述記》就讓人

更讀不懂。如果連《述記》都讀不懂，能讀懂《成唯識論》嗎？更不可能！所以《成唯識論》的真實義就這樣淹沒不彰！本來窺基是懺悔說：以前玄奘寫《成唯識論》的時候，都有指名道姓說這是哪個部派講的、這是哪個論師講的，然後他出來，那叫什麼？叫搓湯圓、和稀泥！說：「哎呀，爲了佛教界的和諧，是不是你就不要指名道姓了！」他很堅持，所以玄奘接受了，就講「有義」——這個「有義」講完了，又另一個「有義」；那些「有義」到底是誰講的？不知道！所以很多人就依著其中許多的「有義」當作是正法，他們不知道那些「有義」是部派佛教的聲聞論師們講的，其實講錯了；所以就這樣，《成唯識論》的真義淹沒不彰，間接的結果就是了義究竟的正法不能廣傳。

也許有人心裡面想說：「以前《成唯識論》之後有幾個朝代啊！那你們爲什麼不翻譯出來？不把它演繹出來呢？」問題是有沒有那個環境？沒有那個環境可以去宣講《成唯識論》。而且自從唐朝之後，有誰願意支持你去作那麼大部頭的注釋？在古時候，那要花費很多的紙張、筆、墨和人力，古時候的紙張、筆、墨，閩南話叫作「貴參參」，很貴的！也沒有那麼多的人力可以用。我今世可以把它（《成唯識論釋》）獨力完成，那是得力於電腦！如果不是電腦幫助的話，我這一世也不可能〔自己一人〕完成。所以這一部《成唯識論釋》，從語譯、注釋、舉證聖教，然後結論作好以後，再作判教，把篇、章、節、目都訂出來，這我都是一個人獨力完成的。就因爲有電腦隨時可以更改編排，都沒有問題，這在古時候是不可能

的！而且呢，現在我們親教師們的智慧都很高，有的進了十行位，有的進了十迴向位，我還在等著誰入地，因為我期待的是有人可以到三地滿心，這是我的期待。那因為有這一些親教師們可以為我去作校對，所以我們《成唯識論釋》出版了，很完美。如果有人要主張說《成唯識論釋》裡面還有許多的錯誤，那就表示他的慢心很重，因為他等於是自認為比校對的親教師們還要厲害，親教師們找不到錯誤，而他找到錯誤——其實他是以凡夫的境界來找錯誤。

後來第二輯開始校對以後，我又找了時間把第三輯以後的八輯，重新再自己作了第三次的修飾。所以第三輯開始的校對會比較好——比較輕鬆一點。那麼這表示什麼？表示說「空有之諍，名不符實」。因為實際上是那些部派佛教在跟菩薩諍，而菩薩只是把正法提出來說明，將他們部派佛教的所說有什麼過失舉說出來；舉說出來以後，那些部派佛教的所有論師們也沒有一個人敢上來跟玄奘挑戰。部派佛教那些論師，在玄奘去天竺的時候，他們還是繼續存在著，但沒有人敢出來挑戰。因此玄奘才會被部派佛教那些聲聞僧推崇為解脫天，因為他們不能不服氣；然後大乘的學人就推崇玄奘為第一義天，而其實這個推崇不過分，因為玄奘如果要去擔任天王的話，那個層次很高的，不是低層次的天王，這個我們現在不談。〔編案：但部派佛教六識論聲聞凡夫僧的邪論仍繼續在流通，所以被後人一代一代繼承下來，就是後來的應成派及自續派假中觀，即是現今的達賴與釋印順等人。〕

由此證明所謂的佛學學術界，其實他們沒有學術界的本

質，因為學術界追求的是真善美，他們要追求的是至善，就是追求正義；可是當我們把正義講出來以後，他們有接受嗎？沒有！他們還是用許多的空泛的言詞在狡辯。所以印順派的那些徒眾，特別是比丘尼們，她們都放話說：「正覺那個程度太差，我們不想跟他們辯論。」問題來了：妳只證得六識，人家證得八個識，到底誰的程度比較差，不就不言自明了嗎！所以這就是空有之爭。而這個空有之爭，一直影響著佛教界，一直影響到末法時代的今天。所以有人如果要寫書破斥釋印順的思想，我絕對都支持，因為我很想在這個年代就把部派佛教所有的邪知邪見全部滅除；而我寫作《成唯識論釋》的目的也在這裡。

那麼這樣諸位就知道說，佛陀的預記是完全如實而正確的。佛陀預記說：將來末法之世，破壞我佛教正法的不是外道，而是獅子身中蟲！就像釋印順這一類，披著僧衣的人在破壞正法；於是又有了「密宗」披著〔聲聞的〕外道服，假冒是佛教，在破壞正法。而不幸的是，在正覺弘法之前，台灣佛教界已經被滲透了大約百分之九十，除了淨土宗的那一些寺院以外，都跟著在修學密法，所以以前〔台灣〕佛教界有所謂的「顯密雙修」，也有所謂的「禪淨密三修」，有沒有？諸位都聽過吧！都被滲透了。其實那些禪淨密三修等等道場，他們的道場法主他就是當國王，寺院中所有的比丘尼們就是他的明妃；白天是個寺院，看起來很清淨，晚上就亂七八糟了，這就是佛教的現況！

所以我們接著就來談我這一世的三大〔復興佛教的〕志業。講到這裡我就先提正覺寺。剛開始我們沒有禪三道場，去找了好多地方都不合意。那時候我有一個特權，就是只要我出門，雨一定停！我們剛開始是在中山北路六段的地下室，那離我住家不遠，〔但如果〕開車那裡不好停車，所以我就騎金旺90那個摩托車去，載著我同修。每一次吃飯的時候下大雨，我說：「下大雨，沒關係啦！等一下披了雨衣還是騎車，因為開車不好停。」結果〔第一次是披著雨衣淋雨去上課，後來〕到出門的時候，雨停了，雨衣不用穿了，每一次都這樣〔這特權直到買了九樓講堂才停止，因為都是開車來上課〕；後來去看禪三道場也是這樣，有些同修後來知道了，〔下雨天〕就說你們別擔心，明天一定晴天，果然就是晴天，就是可以去看地。看來看去，終於看到一個地方，就是現在的祖師堂那塊地。那時候長滿了蘆葦，我一看就說這塊地可行；但是他開價一萬二/一坪，我當場出價六千，因為它不值得那個價錢。看完了離開，我同修說：「我們一年才辦一次禪三，買這塊地，浪費吧！」我說：「妳怎麼知道是浪費？我們這個法，是了義的而且是究竟的法，是全球唯一的法，將來會變成什麼狀況妳現在都不知道，所以還是要買。」但是它價錢降不下來，所以就一直沒有談成。後來經過了大約半年，又有仲介說哪裡有一塊地怎麼樣……，我一聽就說那應該就是那一塊地，結果去看果然就是那一塊地。但是那時候我們需求比較迫切，所以授權給悟圓理事長去談，他很急切地要買，所以價錢沒殺下來，便宜沒多少錢，那就買了。

現在正覺寺這一塊地也是一樣，這塊地的由來還是要從祖師堂說起。因為有祖師堂可以辦禪三，而我們禪三的梯次逐漸的增加，所以我們正法——實證了義法的同修們增加了，那就更有力量，我們就可以開始破斥密宗外道以及向社會廣作教育。由於這個緣故，所以引生了需要蓋正覺寺的這一個目標出來，因為要接引世界各地同修過來，只要有人負擔得起差旅費、那些機票錢，他就可以來，不必說到了正覺寺要怎麼護持，不必！我們目的是要人、不是要錢。要在世界各地有更多實證的人存在，把正法的勢力鞏固地往下扎根，然後我下一世去〔大陸〕才能發揮作用，要不然又要孤身寡人一個人從頭開始，那就很辛苦了。這個就是正覺寺的由來。

諸位剛才看到螢幕上播放出來的，就是我們的工程進度；這一塊地也是經過兩次才買成，本來我們也看了很多其他的地方，也看中了一塊安坑的地，但是後來地主不賣，也沒辦法。後來看到這一塊地，我中意了，我出價的時候那仲介說：「不能出價！」必須照他開的價錢買。我說：「那我不買了。」就離開了。後來重新介紹過來說：「可以出價。」然後我們才買。買的過程也有波折，本來我們說好要買了，價錢也談好了，可是地主臨時說他要賣給台北的一個共修團體，那個共修團體要去那邊蓋房子，他們的學員們要去那裡共住，要我們給他延緩半年。我說：「延緩半年可以，但是半年後我出價不是這個價錢。」所以半年後如我的判斷，他賣不出去，那我就省了三千萬，我就砍了三千萬，他也不得不賣。賣了以後才過一週，傳言說「佛光山要買！」我說我的預防措施是

正確的——我交代行政部去簽約的時候，我說：「你簽約的時候千萬不要付個一百萬、兩百萬的訂金，你至少得要付一千萬的訂金。」所以他如果反悔的話要賠我一千萬，我給的訂金還要再還給我，對方添不了那個價錢，就這樣成交。

然後我們由於變更用途就花費了很長的時間，但從慣例來看也算很快，因為我們有個師兄很努力在裡面去斡旋，所以從鄉村住宅區變更為宗教文化園區，那個時間花的比較多。後來我們就跟潤弘精密建設工程公司談好，就按著次第開工。開工後五大管線以及水土保持就花了不少錢，但是那些都要作。然後我們申請的時候，因為原來的申請就是設計打排樁跟基樁；當時我們覺得這樣的工程還要作排樁，那多浪費錢，可是從現在看（因為現在已經開始挖地下室了），那個排樁還是要作，所以排樁作了以後還作地錨，作地錨讓排樁在開挖以後不會倒下來。這些其實都要作，未來才能夠很安全地進行我們的法務。這是第一個部分，我這一世的第一個志願，應該說是第三個志願，完成就是兩年半後的事了。

那麼完成之後就是接納更多的世界各地同修可以來這裡共住，不用再像以前，有的人來這裡共修，台北的飯店都住到漲價，有的人甚至於沒飯店可住，最後住到台中去，要提早兩個半鐘頭出發〔來台北〕，那以後來住那邊就沒有問題了。那他們來這邊住、共修，不用花錢，我們要的是人，不是要錢；所以他們只要人過來，我們繼續培訓到最後可以證悟，回到世界各地向下扎根，我們要的是這樣，這是復興中華佛教的第一個部分，應該說是第三個部分。

第一個部分就是講經、說法，然後整理成書籍流通。剛開始講經，我是順應時勢而講，我並沒有想要當法主，也沒有想要復興佛教。到了二〇〇三年〔法難〕的時候，我發覺佛教還是得要在我們手上復興，不然我傳這個法也傳不了多久，因為所有的那些道場都不可靠，沒有一個道場是我們可以信任而付託於他們這個責任的人。所以我下定決心，就自己來承擔這個責任。

以前我們講經的時候，隨順因緣講的第一部就是《楞伽經》，那是人家要求的。第二部重要的經是《楞嚴經》，而《楞嚴經》沒有人要求，是因為有人〔印順派〕毀謗《楞嚴經》說《楞嚴經》是偽經。那我聽了好奇，因為我往世以來的印象，這一部經不是偽經。所以我就把經典請出來閱讀，不讀不打緊，這一讀說：「啊！我一定要講這一部經！」因為這一部經太妙了！這一部經所講的，很多都在《成唯識論》裡面被援用；跟《般若經》講的完全一樣，跟《阿含》講的完全一樣，也跟諸方廣、唯識經講的完全一樣啊！而且講得更勝妙啊！那我為什麼要容許他們謗為偽經，所以我才開始講這一部經。但那時候我們人數少，所以我講那一部經的時候，重點是放在幫助大家明心跟見性上面，種智的部分著墨少。後來整理成文字的時候，我說「這要留傳到後世去，可是種智的部分著墨很少，這樣不好」，所以我作了大幅度的修改、增補，成為現在的《楞嚴經講記》。

然後就是二〇〇三年的法難，〔從此時開始〕我認為我必須要承擔這個責任，來復興中華佛教。所以我就開始有計畫、選

擇性的選擇經典來講，那麼論典的部分就是先講《根本論》〔編案：《瑜伽師地論》〕，因為這部論太重要，所以就講了《根本論》，然後經典我就選了《解深密經》。可是我觀察當時的環境，講《解深密經》的因緣沒有成熟，所以我就一直往後延，一年又一年往後延，然後到我們增上班有六百人的時候，我說因緣成熟了，應該講了，因為大家聽我講經，也聽了二十幾年、將近三十年了，大家的正見都建立了，我認為可以講，所以我才講了《解深密經》。

那麼《根本論》講完，我接著就是要講《成唯識論》，然後我準備注釋出來，那時候叫作《成唯識論略注》。但是因為三年前那一批退轉的人，那簡直就是不可理喻，因為他們提出的問題，在二〇〇三年法難的時候，我們出的那些書都已經講得夠明白了，而他們繼續在質疑，而且還提出更多的、匪夷所思的質疑；因為一般懂得唯識學的凡夫都不會有那種質疑，而他們都提出了。那沒關係，我們就把他當作是印順學派、部派佛教遺緒的最後掙扎，這一輪質疑以後，就沒有東西可以質疑了，因為全部都質疑完了，他把佛法的每一個部分都提出來質疑，都依照學術界的所說、釋印順的所說提出來質疑，那我們親教師們回應以後，他都無法回應；就這樣不斷地一個一個、一個一個相續提出質疑，那個行為就是潑糞，就是這裡給你潑、明天又給你潑、後天又給你潑，他潑一次你要洗三天！所以他潑三次，你要洗上九天，就是這樣作。那沒關係，我們親教師們智慧都很夠，所以 YouTube 上面掛出來，有智慧的人看了就懂。

也因為他們這樣的緣故，所以我不得不把原來準備三冊完成的略注，改為正式的《成唯識論釋》，這個書名是很正式的；這樣總共就是十輯，而且這十輯都是超過四百頁，而且那個字體還縮小、改為十二級字，又把行距也縮小，每頁多容納個一兩行，就這樣，現在完成了。所以增上班就講《成唯識論釋》，有一些書上沒有的，我們在增上班講，因為那個不能放在書上公開流通。這就是我講經說法的一個目的，也就是在復興中華佛教。

第二個重要的事情，就是《正覺藏》。因為每一次翻閱《大正藏》的時候，都覺得很不舒服，因為那些外道的東西，竟然都可以容納進來。那後來我想想，也沒有辦法，因為《大正藏》是日本人作的，而日本人的佛教它主要就是東密，它真正的正統佛教，以前曹洞宗在那邊，因為密意洩漏而消滅以後，就沒有正統的佛教，剩下的都是東密，東密當然把密宗的那些所謂《大日經》、《金剛頂經》等等偽經放進來，也就是勢所必然。但是我覺得這個事情我們要對治，因為 CBETA 電子佛典就跟著〔《大正藏》〕這樣作，把那些外道經典也都如數的放進電子佛典裡面，更可惡的是我們破密已經很多年以後，他們繼續把宗喀巴的那些外道論放進去。我們必須要正本清源，把結集的歷史說清楚，所以我們《阿含正義》裡面說：**經典的結集只有兩次，就是七葉窟內的五百結集，跟半年後七葉窟外的千人大結集，以外都不是經典結集。他們所謂的第二次經典結集，那叫作「十事非法」的律典的爭議，跟經典無關。而以後的結集也跟經典結集無關，只是把一些人寫的論著，**

以及他們認為是佛世講的所謂經典再把它放進去，其實也不是經典的結集。所以經典的結集，真正的只有兩次，那我們必須要正本清源，把這個事情弄清楚。

所以我們必須要去建立一個電子版的《正覺藏》，可以掛在官網，讓所有人將來知道以後，都可以點進來使用，而且那個〔系統〕容量，我們必須要放的很大，讓同時一百個人進來、兩百個人進來點閱，也不會有問題，要這樣作。那我們《正覺藏》將來就是會把那些密教的偽經之所以成為偽經的理由，把它說清楚。這幾年來，游老師在這個部分，作得非常好，把《大日經》……等、把它評論，那我們將來都會放進《正覺藏》裡面去。然後把我們所有的書也都放進《正覺藏》裡面去，這樣讓佛教界終於可以知道，原來密宗是外道，從裡到外都不是佛教。

十幾年來，達賴一直想要再來台灣，因為他來台灣就有很多錢可以收。他上次來的時候，台灣的中國佛教協會，好像給他一千五百萬（還是多少？我都忘了喔！），然後政府也補貼他，因為政治目的，跟他結合在一起。可是十幾年來，達賴想要再來，政府沒同意。因為政府一定要先徵求佛教會的意見，徵求的結果，中國佛教會說：「達賴喇嘛不是佛教，他是外道。」政府問：「你有什麼理由這樣講？」結果把四本書拿出來——《狂密與真密》，說：「這裡面把他從『教、理、行、果』每一個層面都破斥了，而他們無法回應，顯示他們正是外道。」所以達賴再也來不成了，他來不成，沒有錢可以收，他在達蘭薩拉的運作，規模當然要縮小。漸漸的，〔密宗〕它終歸要消滅。

那我們把這三件事都完成，中華佛教復興的大業就可以期待了。因為目前佛教復興的大業，在台灣是成功的，已經成功了，剩下只是後面的部分，我們要把它圓滿罷了。但是我們作的時候要很低調，不斷地再把正法的勢力，在世界各地向下扎根；只要根在，那個根柢跟樹幹粗不粗無所謂。只要根在，根一直擴充，將來因緣成熟的時候，可以很快地復興起來，這樣就可以了。

這就是我跟大家報告的內容。這個題目叫作「空有之諍與佛教的復興」，因為如果真正的空宗——瑜伽行派、八識論的正法，可以廣為弘揚，那個真正的有宗、表相的空宗——也就是部派佛教的那些邪見，它就可以漸漸的被消滅。這就是復興佛教的很重要的一個「意涵」！也就是說，其實復興佛教就是要消滅部派佛教，這樣講就比較白。所以如果能夠把部派佛教那些邪見全部消滅，佛教就必然復興。但是可以復興多久，就看諸位的努力。

那最後我就是要感謝諸位的護持，如果不是諸位很努力在道業上精進，以及身力、心力的護持、錢財的護持，正覺不可能有今天在台灣如實復興佛教的成績。所以，最後我要感謝大家的護持，謝謝大家！阿彌陀佛！

二〇二四年三月十日 於台北正覺講堂



大日經真義

—游正光老師—

(連載三十四)

第八節 灌頂

灌頂，乃是印度吠陀時期國王即位的儀式，如一位學者所說如下：

灌頂者，印度國王即位之儀式，其行大祭祀時亦受之。婆羅門常掌其禮，謂之王師。其事夙出於《咒術吠陀》。是經乃採之以為授咒而傳法王子職之作法，即後世密教灌頂之所由來也。¹

由此可知：灌頂一詞出自於古印度吠陀時期的典籍，本來是印度國王即位的儀式，取四大海的水為國王灌頂，後為密教所採用，成為密教重要的儀式。又密教行者認為灌頂有清淨、消除行者的身口意業的作用，為未來「即身成佛」種下種子，所以在《大日經》卷一〈入漫荼羅具緣真言品 第二之一〉裡，到處可以看到灌頂的名相如下：

¹ 參 46，頁 38。〔參考書籍 46：（日本）大村西崖著，吳信如主編，《密教發達志》上冊，中國書籍出版社（北京市），2013/1 初版 1 刷。〕

時薄伽梵復告執金剛祕密主言：「諦聽！金剛手！漫荼羅位初阿闍梨應發菩提心，妙慧慈悲兼綜眾藝，善巧修行般若波羅蜜，通達三乘，善解真言實義，知眾生心，信諸佛菩薩得傳教灌頂等，妙解漫荼羅畫，其性調柔離於我執，於真言行善得決定，究習瑜伽，住勇健菩提心。」²

又譬如在《大日經》卷三〈轉字輪漫荼羅行品 第八〉所說如下：

爾時薄伽梵安住於法界而告金剛手，一心應諦聽：「我說諸法教，勝自在攝持，師以如來性，加持於自體；或復以密印，次應召弟子，令住法界性，大蓮華王中。以四大菩薩，所加持寶瓶，結支分生印，而用灌其頂。髻中應授與，大空暗字門，心置無生句，胸表無垢字；或一切阿字，髮髻金色光，住白蓮華臺，等同於仁者。」³

又譬如在《大日經》卷五〈祕密八印品 第十四〉所說如下：

祕密主！是名如來祕密印，最勝祕密，不應輒授與人，除已灌頂，其性調柔，精勤堅固，發殊勝願，恭敬師長，念恩德者，內外清淨，捨自身命而求法者。⁴

又譬如《大日經》卷五〈祕密漫荼羅品 第十一〉的「毘盧遮那佛」將灌頂分為三類如下：

2 《大正藏》冊 18，頁 4，上 24-中 1。

3 《大正藏》冊 18，頁 24，上 9-20。

4 《大正藏》冊 18，頁 37，中 14-17。

灌頂有三種，佛子至心聽。若祕印方便，則離於作業，是名初勝法，如來所灌頂。所謂第二者，令起作眾事。第三以心授，悉離於時方，令尊歡喜故；如所說應作，現前佛灌頂，是則最殊勝。⁵

由此可知：密教傳承古印度吠陀時期國王即位的灌頂儀式，在《大正藏》密教部的密續裡，處處可以看到「灌頂」的名相出現，而且喇嘛教行者也必須透過歸依及灌頂儀式，來確認及賦予傳承弟子法上的地位。

然而佛教真正的灌頂，是指十地菩薩快滿心的時候，大寶蓮華王宮殿自然現前，十地菩薩進入大寶蓮華王宮殿後，放光照耀十方世界，光並從十方諸佛腳下進入，十方諸佛於是知道有一位十地菩薩即將滿心，因此十方諸佛不僅眉間放光，共同遙爲此十地菩薩灌頂，使得此十地菩薩大法智雲現前，成爲十地滿心菩薩，亦名受職菩薩、法王子；而且諸佛還發動九地以下諸菩薩眾皆來圍遶此十地菩薩，設大供養，並且於瞻仰此菩薩時，蒙諸佛放光加持而各獲百萬諸三摩地。由於十地滿心菩薩蒙諸佛放光灌頂加持而成爲大法智雲的法王子，如是灌頂才是真正且清淨的灌頂，不是像密教透過觀想男女交合以後所流下的男精女血而爲人灌頂，所以說，密教所謂的灌頂，乃是汙穢不清淨的灌頂，迥異佛教清淨的灌頂。

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 33，上 15-21。

又密教行者在接受灌頂前必須先誓言受三昧耶戒，而且密教行者認為，如果沒有經過上師的灌頂而學密法，那是違犯密教所謂的三昧耶戒，未來要下墮金剛地獄⁶；又如宗喀巴在他的《密宗道次第廣論》卷六所說如下：

欲成聞修大密之器，要得清淨灌頂，是故灌頂即是成就根本。若無灌頂，縱能無倒了達教義精進修習，終不能得殊勝悉地。非但有不得大悉地之失，縱得諸小悉地，師資亦俱墮那洛迦。……師長若不觀察弟子法器，隨人而灌頂者，非法器者不能守護三昧耶故，現後俱損。⁷

由宗喀巴的說法，可以得到二個重點如下：第一個重點，密教自己施設戒律，完全外於釋迦世尊所開示的五戒、八關齋戒、十戒、比丘戒、比丘尼戒、菩薩戒等佛戒。密教行者爲了使男女雙身邪淫法得到合理化、合法化，及規避釋迦世尊所開示的清淨戒律的種種限制，自己別創戒律，名爲三昧耶戒、十四根本墮等戒，如第二章第三節所說，以此來規範密教行者的行爲；如是施設與三乘菩提完全無關的戒律，在佛法上，名爲戒禁取見，也是三乘人證初果所須斷除的三種結

6 〈金剛乘十四根本墮註釋〉：【「根本」謂一切三昧耶戒之根本，若斷則別解脫戒一切律儀自然破壞，一切支分罪墮過患相隨而來；「墮」謂墮金剛地獄。】吳立民等主編，《佛藏輯要》第十九冊，古亭出版事業股份有限公司出版（台北市），1993/3 初版，805 頁。

7 參 10，頁 124。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》，新文豐出版股份有限公司（台北市），2010/12 初版 5 刷。〕

使之一，顯然密教行者連最基本的斷三縛結、證初果也沒有，還有可能明心見性乃至成佛嗎？當然不可能！也由於密教自己施設三昧耶戒，欲使密教行者的男女雙身邪淫法合理化、合法化，得以完全不受釋迦世尊所制戒律的約束，也難怪到處可以看到密教所認證的喇嘛們對婦女們性侵害的案件層出不窮，造成種種社會問題，危害社會非常巨大。

第二個重點，密教行者認為，如果沒有上師灌頂而學密法，就會下墮密教所謂的金剛地獄。然而法界中僅有四天下的兩大金剛山之間有八大地獄與十大地獄及其附屬的諸小地獄⁸，就是沒有密教所謂的金剛地獄。由此可以證明：金剛地獄乃是密教行者虛構出來的地獄，用來欺騙、恐嚇無知的眾生，也是密教爲了使信徒永遠不離開密教所掌控的範圍，及爲了使密教行者對上師無條件服從所編出來的謊言，其目的：一者，使得信徒永遠接受男女雙身邪淫的不淨法，以此

⁸《長阿含經》卷十九〈第四分世記經地獄品 第四〉：「佛告比丘：『此四天下有八千天下圍遶其外，復有大海水周匝圍遶八千天下，復有大金剛山遶大海水。金剛山外復有第二大金剛山，二山中間窈窕冥冥，日月神天有大威力，不能以光照及於彼；彼有八大地獄，其一地獄有十六小地獄。第一大地獄名想，第二名黑繩，第三名堆壓，第四名叫喚，第五名大叫喚，第六名燒灸，第七名大燒灸，第八名無間。……又彼二山中間復有十地獄：一名厚雲，二名無雲，三名呵呵，四名奈何，五名羊鳴，六名須乾提，七名優鉢羅，八名拘物頭，九名分陀利，十名鉢頭摩。……』」《大正藏》冊 1，頁 121，中 29-頁 125，下 12。

來遂行、來合理化喇嘛與信徒實修男女雙身邪淫法。二者，促使信徒在密灌中，欣然吞食上師與「佛母」交合後的淫液等等。三者，令信徒心生恐懼，因而不敢向外人洩露無上瑜伽男女雙身邪淫法的內涵及密教不欲人知的其他真相等等。像這樣的作法，與一貫道如出一轍，都是用來恐嚇無知的眾生而沒有任何差別。爲什麼？因爲一貫道會要求信徒們在獲得一貫道的三寶⁹之前發下重誓：「若有洩漏三寶者，願遭五雷轟頂、天譴雷誅。」想想看，一般眾生求歸依至少是希望有一個心靈寄託及不受恐懼的地方，然而一貫道非但沒有讓眾生的心靈得到寄託，反而還要讓道親們受到恐懼的待遇，不是很奇怪嗎？一貫道如是，密教所施設的三昧耶戒不也正是如此嗎？又由於平實導師揭露密教金剛地獄不存在的事實，密教行者見風轉舵而改稱金剛地獄就是佛教說的阿鼻地獄、無間地獄等；原來密教所謂的金剛地獄被人揭穿時，可以隨時隨地改變其名字，這也證明了密教行者自始至終都在說謊，而且說謊時，臉不紅、氣不喘，甚至還振振有詞呢！

⁹ 一貫道的三寶，就是玄關、口訣、合同。所謂的玄關，就是點道，是由點傳師用手向求道者兩眉當中一點，並且口唸「一指中央會」，接著左手在求道者眼前一晃，唸「萬法皆超然」，如此便完成所謂的點玄關、點道的儀式。所謂的口訣，就是唸五字真言：「無太佛彌勒」。所謂的合同，就是一種手式，是左手抱住右手，兩手手心向內，兩手指按一個位置，互按而抱，放在胸前，它代表的意思是，無極老母爲了喚回被她踢下凡間的九十六億原靈。

又密教的灌頂可分為結緣灌頂及傳法灌頂。結緣灌頂是為一般初入門者所作的灌頂，也就是不分是器與非器、是持戒或破戒或者沒有受戒等，僅是為引初入門者而與之結緣所作的灌頂，正如 平實導師的開示如下：

是故今時密宗諸師之來台為人灌頂者，主要用意在於與人結緣、收受供養，以備其國外道場之需而已，並無灌頂之實質意涵，故多數唯名「結緣灌頂」。¹⁰

然而喇嘛教諸喇嘛上師等為人作結緣灌頂時，先觀想佛父佛母交合雙運後，所流下的父精母血之「甘露」而於受灌者頭上作灌頂。像這樣的灌頂，一者，證明結緣灌頂的本質仍然脫離不了男女雙運的事實；二者，很多人被灌頂時，根本不知道密教所謂的「甘露」，竟然是不清淨、汙穢的東西。如果民眾知道了以後，絕對不敢接受且會遠離這樣骯髒、不清淨的灌頂。

又密教師徒在正式進行傳法灌頂之前，上師與弟子之間要互作觀察，因為如果沒有互作觀察，恐有非深信密教者將其男女雙身邪淫法的密意洩漏而廣為人知，及自己被於密教法「不學無術」的人所欺騙等等，因此密教規定上師與弟子之間要互作觀察，如宗喀巴所說如下：

師長若不觀察弟子法器，隨人而灌頂者，非法器者不能

10 參 97，頁 465。〔參考書籍 97：平實導師，《狂密與真密》第二輯，正智出版社有限公司（台北市），2002/4 初版 1 刷。〕

守護三昧耶〔不能守護男女雙身法之密意〕故，現後俱損，故為非器宣說〔灌頂諸事〕生多過失，犯三昧耶，遠離成就，招諸魔害。弟子若不觀察師相，隨從何人即受灌頂，為彼邪師所欺，不能守護經說上師諸三昧耶斷壞成就，招諸魔害、生多過患，故應互善觀察。¹¹

亦如 平實導師在《狂密與真密》一書中的開示如下：

上師欲傳灌頂法者，必須先觀察弟子之根性是否適合受學密宗之道？若不先觀察、便予傳授灌頂者，則弟子若非密宗之正機，恐將來不能守護密宗之雙身法「秘密法義」而予洩漏，則將妨礙密宗法道之弘傳，則現在及後時，師徒俱損。故上師必須先觀察弟子是否適合修學密宗之法道？若不適合者，即不可為其灌頂。弟子欲受灌頂之前，亦須先觀察彼上師是否為密宗內之真正上師？否則被「不學無術」之人所欺，所學即非真正密宗之法也。由是故說欲成師徒之緣以前，雙方皆須先互觀察，而後方可決定是否舉行灌頂法事。¹²

所以密教上師欲傳灌頂之前，師徒之間一定會互相觀察一段時間，確認弟子心向於密法，而且對上師言聽計從等等，以免洩漏密教男女雙身邪淫法的密意而廣為人知，使得密教的男女雙身邪淫法之推廣及種種名聞利養等受到阻礙。

¹¹ 參 10，頁 160。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

¹² 參 97，頁 463。〔參考書籍 97：平實導師，《狂密與真密》第二輯〕

又灌頂有四種或五種之說，四種即是瓶灌、密灌、慧灌、文字灌。五種之說，除前面四種之外，還加上因灌¹³一種，有時因灌與瓶灌合併舉行。一般而言，密教以四灌為主，由於各派說法不一，乃至同一派的上師彼此的說法也不見得相同，今就一般說法來加以說明如下：

瓶灌，又名為寶瓶灌，乃是密教行者之上師爲了除去受灌弟子五毒的習氣，由上師觀想寶瓶內有佛父與明妃交合雙運後所流下的淫液之「菩提心甘露」，持此裝淫液的寶瓶而爲受灌弟子頭部灌頂，以此來洗滌受灌弟子全身五毒的習氣，如宗喀巴所說如下：

師長次於自心種子放光，迎請無邊處所諸佛明妃於前虛空中住，奉供養後，請爲弟子灌頂，白云：「金剛持於佛，爲救眾生故，傳德生灌頂，亦如是傳此。」此義准前請白應知。《鬘論》僅說不動本性菩提心之甘露爲體，未明顯說灌頂物之生法。二隨行者則說水生爲不動佛，召入智尊；寶鎧更說彼化爲水，故諸瓶水先，爲灑淨，變成吽字，次後由彼變成金剛吽字莊嚴，再從彼生不動。次以自心種子放光召入智慧薩埵，奉供養後仍變爲

13 因灌，又名水灌，密教上師爲弟子灌頂時，【必須爲受灌頂者說明灌頂之意義，並大略說明即身成佛法門之「殊勝」，令學者生起歡喜信樂之心；起歡喜信樂之心已，再爲略說雙身合修即身成佛法門之主要精神所在，然後上師方爲弟子傳授灌頂之法，正式灌頂。】參 97，頁 466。〔參考書籍 97：平實導師，《狂密與真密》第二輯〕

水。次《鬘論》說：如來溶化爲先，次將弟子召入口中而爲灌頂。寶鎧所說次第雖異，然於實行為易，當如彼說而作。先召弟子入自口中，從金剛路出住明妃蓮華之中。次想弟子剎那空後，先生爲吽，次爲金剛，吽字莊嚴生爲不動尊及明妃。由與智薩埵無別故，召入智尊。次諸如來明妃等至，大貪溶化，從毗盧門灌入頂中，隨金剛路出菩提心，而爲蓮華之上，生爲天身弟子灌頂。¹⁴

由於宗喀巴所說的贅詞很多，應該略爲說明瓶灌的內容如下：上師觀想自心種子放光，迎請諸如來與明妃交合雙運而充滿虛空，並於供養後，爲受灌弟子灌頂。這時上師觀想佛父於性高潮洩精（大貪溶化），與明妃的女血和合而流下的淫液的「菩提心甘露」，入於上師自己的頂部（毗盧門），一直下降到尿道（金剛路）。這時快樂的覺受遍滿全身，從自己之尿道流出男精（菩提心）與明妃的女血混合後的淫液，再觀想自己所成的天身，以此淫液來爲受灌弟子灌頂，這就是宗喀巴所謂瓶灌的真實內涵。由此可知：一者，證明瓶灌的本質不僅脫離不了觀想修定的法門，而且也脫離不了男女雙運的事實。二者，宗喀巴所謂的「菩提心甘露」，其實就是佛父與明妃交合雙運所流下男精、女血的淫液，以此來爲受灌弟子灌頂。當大眾知道了密教上師所作瓶灌的真實內涵時，還會接受這樣汙穢、不清淨的灌頂嗎？想必你一定不會接受！如果

¹⁴ 參 10，頁 356-357。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

你能夠接受，顯然你沒有智慧，也很愚癡，不是嗎？然而瓶灌在無上瑜伽密教裡，並不是最究竟的圓滿次第，僅是成爲受業的弟子而已，僅是修練拙火等瑜伽之生起次第之前方便而已，於瓶灌成就後，還要加修脈氣明點，並於脈氣明點成就後，經過密教上師的認可以後，才能進行下一階段的密灌。

密灌，又名爲秘密灌頂，乃是密教行者觀察弟子拙火氣功等是否成就，如果沒有成就，則不讓弟子進行密灌；如果已經成就，則進行密灌的儀式。這時的密灌，就是不讓外人知道而進行違背世間倫常的灌頂，也就是上師於不爲人知的祕密處，由受業弟子提供明妃，讓上師進行男女雙運，並於上師與明妃性高潮之大貪溶化所流下男精女血的淫液之「菩提心甘露」，而入受灌弟子口中，讓受灌弟子感受快樂的覺受，其過程如下：

先供物請白者：以幔帳等隔成屏處，弟子勝解：「師爲金剛薩埵」，以具足三昧耶之智慧母—生處無壞、年滿十二等之童女—奉獻師長。如《大印空點》第二云：「賢首纖長目，容貌妙莊嚴，十二或十六，難得可二十。廿上爲餘印，令悉地遠離。姊妹或自女，或妻奉師長。」……修「密灌頂物」者，次由師長具主尊慢，將俗女身觀空之後，生天女身，先應加持金剛蓮華，而入等至，念誦：「喻薩縛達塔伽達阿奴惹迦那，班撈娑跋縛，阿摩郭吭。」此出《幕經》與《集密經》。想以心間種子放光召請毗盧佛與佛眼等入定，從毗盧門入自身中，大貪融化，經

阿嚩都底〔中脈〕至金剛摩尼〔龜頭〕，〔陽具〕堅固俱生。如《集密後續》云：「金剛蓮華合，集諸有金剛，身語意加行，彼悉攝心中，由金剛路出，降於弟子口。」傳密灌頂法者，次從蓮取其金剛：以大指無名指取摩尼寶，勝解「如來化汁與自菩提心無二」；恐彼持「語金剛彌陀慢」之弟子見而不信，故遮其面，非彼手眼所及，誦《金剛鬘經》所說之：「過去金剛持，為佛子灌頂，以妙菩提心，今為子灌頂。」又誦「喻啊班撈枳吽」等主尊咒，置彼口中。弟子亦應想是毗盧佛等一切如來總集體性，念誦「阿賀摩訶蘇喀」而咽，咒義為希有大安樂。次明妃從定起，不著衣服，於蓮華中取甘露滴，如是置彼口中，彼亦如上而飲。言如是者，謂非眼手之境，亦以大指無名指取，如前誦咒及頌。言如上者，謂以總集一切佛心而飲，亦如前誦「阿賀摩訶蘇喀」。月稱論師、答日迦跋、持祥等說：雖一弟子，亦須父母俱傳秘密灌頂，缺一不成。¹⁵

說明如下：受密灌的弟子，以幔、帳等物隔離成為隱密、不易為人偷窺的地方，並殊勝瞭解上師就是金剛薩埵（佛陀），以具足三昧耶及私處完好無壞之年滿十二歲到二十歲童女各一位共九人，供養、奉獻給上師作男女雙運淫樂之用，如《大印空點》第二所說：「賢首細長的眼睛、容貌美麗的女人，年約十二歲到十六歲奉獻給上師；如果有困難，可以用年滿二

¹⁵ 參 10，頁 376-377。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

十歲未婚女人奉獻給上師。如果超過二十歲的女人，稱之為餘印，不適合提供上師密灌使用，會令密灌所應得的種種悉地無法成就。所奉獻的女子，可以是自己姊妹、女兒或妻子。」……修密灌頂物¹⁶者，上師先觀想後，明顯且堅決地生起佛慢，認為自己就是金剛薩埵。接著將世俗女身加以觀空後而成為廣大的天女身，並加持明妃的女陰，亦即上師的性器官插入明妃的性器官內，而與明妃同入性高潮中。於性高潮時念誦咒語：「嗡薩縛達塔伽達阿奴惹迦那，班拶娑跋縛，阿摩郭吭。」這咒語是出自於《幕經》及《集密經》。然後觀想心間的種子放光，召請「毗盧佛」與「佛眼佛母」，二人雙運交合入性高潮而一心不亂，以及不起種種分別心，再觀想「毗盧佛」與「佛眼佛母」於性高潮時所流下的紅白菩提之淫液，從上師自己的頂門而入身中，因而大貪溶化。紅白菩提經過中脈（阿嚩都底）下降到龜頭（金剛摩尼），令上師的陽具堅挺而生起俱生大樂，如《集密後續》說：「男女二根和合後，加以收集男精女血之淫液（諸有金剛），並透過行淫過程所有的身口意行，讓自己所攝入的男女淫液之「菩提心甘露」，由尿道出精，再注入受灌弟子口中。」傳密灌頂的上師，用大拇指、無名指，從明妃下體攝取上師射於明妃女陰中與女血相混合的淫液（金剛），認為這就是如來化現的汁液與自

16 密灌頂物，就是指密教行者於男女雙運交合之性高潮大貪溶化所流下的男精女血的淫液，也就是密教所謂的菩提心甘露、紅白明點、紅白菩提等。

己的菩提心精液無二無別，恐怕持「語金剛彌陀慢」的弟子看見不相信，因此事先遮住受灌弟子的眼睛，不讓他們看見，也不令他們用手接觸到。這時上師誦《金剛鬘經》所說的：「過去金剛持為佛弟子灌頂，是以前面所說的男精女血之淫液為菩提心而為弟子灌頂。」接著又誦「喻啊班拶枳吽」之欲界鬼神咒，將淫液置於受灌弟子口中。受灌弟子也要觀想此淫液之金剛心是為「毗盧佛」等一切如來總集體性（密教所謂諸佛的「菩提心」，其實是男精女血），念誦「阿賀摩訶蘇喀」後，將它吞下，這個咒的義理是甚為稀有及大安樂的咒語。接著明妃一心受樂而起身，不著衣服而赤裸著身體，於自己女陰中取下男精女血之淫液（甘露滴），置於受灌弟子口中，受灌弟子也如上述的作法一樣，將此淫液飲下。前面所說的「如是」者，是指此淫液不適合讓受灌弟子看到及用手接觸，所以明妃也是用大拇指、無名指撮取淫液，及誦前面所說的咒及頌，置於受灌弟子口中。前面所說的「如上」者，是指將此所收集的淫液菩提心（總集一切「佛心」）飲下，而且也要誦前面所說的咒語：「阿賀摩訶蘇喀」。月稱論師、答日迦跋、持祥論師等所說：雖然密灌時，只有一位受灌弟子，也是要在上師與明妃於密灌壇場裡行淫而灌頂，若缺上師或明妃其中的一人，密灌則不成就。

從宗喀巴說法可知：所謂的密灌，就是受灌弟子奉獻年輕的女子，讓上師與之行淫後，將其所流下的男精女血之淫液，謊稱是「菩提心甘露」，並事先遮蔽受灌弟子的眼睛，讓

受灌弟子在不知情之下吞嚥所謂的「菩提心甘露」，在在證明：一者，密灌的本質脫離不了男女雙運的事實，所以有一位學者對於藏密的男女雙身邪淫法形容非常貼切：「藏密的雙身法，形式上同於世俗男女交媾，故頗為驚世駭俗。」¹⁷二者，既然稱為密灌，當然是見不得人的祕密——不見容於社會的男女雙身邪淫法，當然不想要被無關的人所窺視而知道其內涵，乃至於要遮掩受灌弟子的眼睛，不讓他們知道所吃的「菩提心甘露」，竟然是上師與明妃邪淫所流下的男精女血之不淨物。如果讓他們知道的話，肯定不會吃，乃至不參與而退出密灌的儀式，這就是密灌被稱為「密」的主要原因之一。三者，受灌弟子所奉獻的女子，竟然會是自己的姊妹、女兒、妻子等，讓她們與上師進行男女邪淫。像這樣的事情，不就是違背世間倫常的行為嗎？這樣的行為可能清淨嗎？所以說，密教所謂的密灌，乃是違背世間倫常，而且是不清淨、汙穢的行為，在一般社會裡，不容許這種情形發生，也不是人類應有的行為，因為那是禽獸行，已經失去人的格，未來要下墮三惡道受非常不可愛的異熟果報而受無量苦，不能不慎啊！

又宗喀巴主張要與九個實體明妃（九個女人）行淫，如下：

如是第一瓶灌頂者，如《略續》云：「初觸祥慧乳，即是瓶灌頂。」《歡喜金剛經》於「智慧滿十六」等，釋

17 參 71，頁 197。〔參考書籍 71：弘學編著，《藏傳佛教》，四川人民出版社（成都市），2007/4 二版 5 刷。〕

爲：瓶灌頂及以阿闍黎灌頂，是依真實明妃而說；第二瓶灌頂者，謂由抱持觸九明妃所生妙樂，唯多寡異，餘與前同。¹⁸

宗喀巴主張於密灌時，要與九個實體明妃一起行淫，套句現代話語，就是群交、雜交，爲什麼宗喀巴會主張要與九個實體明妃行淫？正如平實導師在《狂密與真密》第二輯的開示如下：

宗喀巴作此說者，意在授此「上師不共灌頂」時，由上師之一一與彼九位明妃淫合，而現場表演並告知受灌之弟子，令弟子了知種種女人之性欲差別，則受灌之弟子成爲金剛上師之後，將來爲異性弟子灌秘密頂時，能知如何令其種種不同種類之女弟子達於性高潮、而體會其中淫觸之樂空不二等，受灌弟子由此緣故而取得阿闍梨（上師）資格之秘密灌頂。

如是密灌，宗喀巴主張須用實體明妃多達九人，令於灌頂壇中一一與上師淫合而取得淫液，作爲密灌之用；亦令弟子了知種種不同女人之性高潮同異等，以後爲他人授密灌時，方知其中之方便與善巧也。¹⁹

宗喀巴主張要與九個實體明妃行淫，就是要讓受灌弟子們知道行淫當中有種種的方法及技巧，以便日後爲人授密灌時可以加以指導。然而與一位實體明妃行淫，本質就是男女邪淫，

¹⁸ 參 10，頁 366。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

¹⁹ 參 97，頁 488。〔參考書籍 97：平實導師，《狂密與真密》第二輯〕

本來就不清淨，為社會所唾棄，更何況宗喀巴還主張要與九個實體明妃行淫，本質就是群交、雜交，更為社會所不齒，其行徑與禽獸無異，都已為自己造下難以承受之長劫痛苦的異熟果報，若不是極度愚癡，何能至此呢？這證明了宗喀巴乃是五欲非常重的人，欲界尚且無法出離，還會是密教行者所以為的「文殊菩薩的化身」乃至佛嗎？宗喀巴尚且如是邪謬，更何況是繼承宗喀巴說法的喇嘛、仁波切，都還在三界當中輪迴生死，無明具在卻妄稱已成就報身佛境界，只怕未來極嚴重的果報正在等著他們。

慧灌，又名智慧灌頂，於密灌之後，上師將明妃交與弟子，並為弟子指導如何進行男女雙身邪淫法，如下：

秘密灌頂之後，弟子先以「菩提金剛」等文請白師長。師長次以前所供養、具三昧耶與律儀之明妃，或其餘有妙色像者，告云：「此悅意色像，佛觀汝應依，輪次第結合，當受勝妙樂，由金剛跏趺，心入摩尼中。」令其了知而與弟子。……明妃以紅花等妙香塗飾裸體水生，示弟子曰：「希有妙蓮花，具一切安樂，若如法依止，我常住彼前；親近諸佛等，如作蓮花事，自在大樂王，恒於此中住。奔撈木叉賀。」²⁰

大略說明如下：秘密灌頂（二灌）之後，進行慧灌（三灌），弟子先以「菩提金剛」等文請白上師，上師隨即以受灌頂弟子

20 參 10，頁 381-382。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

之前所供養之美麗明妃數人，或其餘具有妙色相之明妃，指示弟子說：「汝應依佛所觀察妙色的明妃而修雙身法，自己中脈內之五輪須依次第與明妃之中脈五輪相結合，也就是自己與明妃全身必須緊密結合，以及自己的下體運入明妃中脈的下端，而與明妃中脈五輪之明點結合運行，由此享受殊勝的妙樂。由坐姿之淫行及第四喜之樂空雙運，菩提心之精液以及覺知心明點移至龜頭當中，因而引生第四喜大樂。」令弟子知道此密意，再將諸位明妃付與弟子，弟子隨即與眾明妃共修雙身法。……明妃以紅花等妙香塗飾其裸體身，此時體內有淫水出生，手指著自己的下體而指示弟子說：「這是希有美妙的蓮花，具備一切安樂行，如果能夠依法而依止，我常在你的前面，以及親近諸佛等。若作男女雙身修法之蓮花事業，可以成就自在大樂王之報身佛。永遠都要住在此蓮花中，依止此蓮花可以得到解脫，可喜！可賀！」從宗喀巴的說法可知：於二灌以後，弟子與明妃進行男女邪淫乃至群交，並由上師在旁指導，以此成就密教所謂的報身佛境界，在在證明了密教的本質、最核心的法，就是男女雙身邪淫法，以此來成就密教所謂的報身佛境界。像這樣的報身佛境界，乃是非常荒唐的說法，根本不是佛教的報身佛境界，而是男女交抱在一起的「抱身佛」境界。

不僅宗喀巴如是說，一位藏地旅行者也明說密教的本質，就是男女雙身邪淫法，如下：

佛母繼續說，「我剛才講的『密灌頂』儀式，藏密各派

均有書本記載和規定，其程序和我經受的幾乎一模一樣。下面我講『慧灌頂』，這種儀式也是按密宗規定進行的。當小姑娘和大金剛魯巴入定時，魯巴的弟子朱巴跪在幔外，心裡觀想著大日如來。當大師完成入定之後，立即拉著小姑娘的手走出幔布。這時，大師用拇指和無名指在小姑娘的蓮花中取出紅白二珠〔男精、女血〕。紅白二珠叫摩尼寶。大師口念『金剛持爲我佛子灌頂』和一大段《金剛曼經》，再念俄那鉢底主尊〔歡喜佛、雙身佛〕咒語，之後把摩尼寶放入弟子口中，讓弟子咽下。」

「什麼？紅白摩尼寶？」我很驚訝。

「哎呀，爲什麼搞密灌頂時，一定要求選用 12、14、16 歲的女孩呢？這才保證是處女，在處女的蓮花裡才能取出紅珠呀！」佛母進一步解釋說。

「咽下？」

「當然。咽下之後，」佛母說，「大師把『大定』之後的小姑娘親手置於弟子手中，然後手執金剛杵放於弟子頭頂，口裡念道『諸佛爲證，將伊授汝』〔即諸佛爲我作證，將佛母授予弟子〕。告誡弟子遵從密修儀軌，不得追求世俗淫欲，否則不成正果打入地獄。授明妃禮畢，令弟子如法修持『和合大定』〔弟子與佛母交合而進入性高潮〕。弟子一面入定體驗大樂，大師在一旁指導。直到大師滿意，認爲合乎義理爲止。從此小基米雅成了朱巴的明妃。她的全名叫朱巴·基米雅佛母。」

「密灌頂和慧灌頂之後的生活呢？」

「此後就是漫長的樂空雙運修持。……那時的朱巴才 40 歲，40 歲的密宗僧人大都練成了氣功，金槍不倒，大定的時間長，14 歲的基米雅總是精疲力竭。」²¹

從這位藏地旅行者與基米雅佛母的對話當中可以看出：慧灌就是密教上師的弟子與一位以上的明妃在歡喜佛²²前進行交合，而上師在旁邊作指導，直到上師滿意為止。有智慧的佛弟子們不妨在此思考一下，這真的是「佛法」嗎？這樣的「法」清淨嗎？像這樣不清淨的男女雙身邪淫法，分明與釋迦世尊在《楞嚴經》卷六為大眾開示的四種清淨明誨之一的不淫完全顛倒，如下：

阿難！云何攝心、我名為戒？若諸世界六道眾生，其心不婬，則不隨其生死相續。汝修三昧，本出塵勞；婬心

21 參 66，頁 40-41。〔參考書籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京市），2002/6 初版 1 刷。〕

22 歡喜佛，又名為雙身佛、本尊雙運、父母相、父母佛、歡喜天、大聖歡喜天，是男女面對面性交的佛像。有一位學者對歡喜佛的來源作了考證如下：「追根尋源，歡喜佛源自古印度的毗那夜迦神，原型為象頭人身，代表著智慧。在密宗信仰體系中，歡喜佛轉化為惡神。為了調服它的暴戾性格，觀世音菩薩化為女身與其擁抱相合，於是毗那夜迦神頓時歡喜，皈依佛法，成為歡喜佛。」參 90，頁 35。〔參考書籍 90：劉黎明，《中國古代民間密宗信仰研究》，巴蜀書社（成都市），2010/1 初版 1 刷。〕其中毗那夜迦（Vinayaka），有人翻譯為頻那夜迦。

不除，塵不可出；縱有多智、禪定現前，如不斷婬必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等諸魔亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此魔民，熾盛世間廣行貪，為善知識，令諸眾生落愛見坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先斷心婬，是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。是故阿難！若不斷修禪定者，如蒸沙石欲其成飯，經百千劫，只名熱沙；何以故？此非飯本，石沙成故。汝以身、求佛妙果，縱得妙悟，皆是根，根本成；輪轉三途必不能出，如來涅槃何路修證？必使婬機身心俱斷，斷性亦無，於佛菩提、斯可希冀；如我此說，名為佛說；不如此說，即波旬說。²³

由世尊的開示可知：一者，這段話很清楚在破斥喇嘛教的無上瑜伽男女雙身邪淫法。為什麼？因為釋迦牟尼佛示現滅度後，有魔子魔孫出現在人間，惡魔變身作沙門形²⁴，廣行淫貪有為事，讓眾生墮入愛見坑裡，所以無上瑜伽密教行者就是釋迦世尊在經中所破斥的魔子魔孫變身為沙門形最具體的代表。二者，密教行者不斷淫根而想成就佛菩提道，那都

23 《大正藏》冊 19，頁 131，下 15-頁 132，上 2。

24 「當來之世，惡魔變身作沙門形，入於僧中種種邪說，令多眾生入於邪見，為說邪法，謂彌樓陀羅迦樓，鬪事五分；事念念滅，事一切有，事有我事、有所得事。」《佛藏經》卷中〈淨戒品之餘〉，《大正經》冊 15，頁 790，上 29-中 3。

是癡人說夢話，根本是遙不可及之事。爲什麼？因爲喇嘛教行者貪著男女雙身邪淫法，欲界尙且無法出離，都還在三界當中生死輪迴，當然不可能成就早已經超越三界輪迴生死而且既不住生死、亦不住涅槃的究竟佛。所以說，喇嘛教想藉著男女淫貪而求真正的佛果，那是不可能成就的，反而是讓眾生下墮三塗、不斷地輪迴生死的邪法。

文字灌，又名爲名詞灌頂、勝義灌頂，是弟子與上師、明妃合修慧灌的男女雙身邪淫法之後，經過上師的認可、認證而成爲金剛上師，未來可以與妻女母姨，或與異性同修、或與女弟子合修男女雙身法。所以密教行者通達第四灌之文字灌之後，不僅知道密教一切修行法門的密意及實修之法——男女雙身邪淫法的方法及技巧，也就是房中術，而且也成爲被認證的金剛上師，未來可以與異性修男女雙身邪淫法，這有宗喀巴所說爲證如下：

爲講經等所傳「後密灌頂」，謂由師長與自十二至二十歲九明等至，俱種金剛注弟子口，依彼灌頂。如是第三灌頂前者，與一明合受妙歡喜；後者，隨與九明等至，即由彼彼所生妙喜。第四灌頂前者，由菩提心住摩尼中不外漏注、俱生歡喜，是謂世俗第四灌頂；此於其他咒曼陀羅儀軌，說是第三灌頂。若但得彼，未得後者第四灌頂，聞說一切經等，猶未自在。由時輪中得此灌頂，雖可聞一切經，然以未得上上第四灌頂，仍不能講一切經故。能俱講說一切經者，須得第二瓶灌頂、密灌頂、

慧智灌頂、第四灌頂。前三，餘經儀軌未曾宣說，須得後者第四灌頂，則與一切經同。餘者易知，勝義第四灌頂或名出世，難了解故今當解說。……所說真實義或勝義第四灌頂，為無二智。所無之二，多次說為樂空。經云：「從彼無轉涅槃樂，俱生不變為第四。」此說不變之樂，名為第四。²⁵

大略說明如下：為欲令弟子能講一切密續等緣故，所傳與弟子的後段之秘密灌頂，那就是上師與自十二歲至二十歲各一人等九位明妃一一交合而同入性高潮中而安住，由引生大樂而出精，與九位明妃的淫液和合，這樣具足十人的男精女血之淫液，稱之為「甘露種子」，以此灌注弟子之口而作灌頂。如是第三灌頂的前段是弟子在上師教導下唯與一位明妃交合而受妙歡喜，第三灌頂的後面階段，則應隨順密續所說而與九位明妃同入性高潮「等至」，因此而與每一位明妃皆產生妙歡喜。於第四灌頂之前段所證得者，唯是受灌之後，自己將精液及明點同時安住於龜頭而不外漏者，僅是俱生歡喜，這只能說是世俗諦之第四灌頂，並非勝義諦之第四灌頂。這種灌頂在其他咒曼陀羅儀軌亦說是第三灌頂而已。如果只是得到這種世俗第四灌頂而未曾得到最後的第四灌頂者，於聞說密教諸密續，仍未能於密續所說的義理而得通達自在。由時輪中得到此灌頂，雖然可以聽聞一切密續，然以未曾接受上

25 參 10，頁 399-400。〔參考書籍 10：宗喀巴，《密宗道次第廣論》〕

上第四灌頂，仍然不能講解一切密續。能宣講一切密續者，必須得到第二、第三、第四灌頂，方能爲之。前三個灌頂，餘經儀軌未曾宣說此事，須得後第四灌頂，才能夠知道一切密續的真實道理，這是《時輪本釋》與一切經都相同的說法。其餘的灌頂容易了知，而「後第四灌頂」——勝義第四灌頂或名出世灌頂，難可了解故今當解說。……所說的真實義或勝義第四灌頂，就是無二智。這是指在領受男女交合之樂觸的同時，能觀察這俱生樂與空性不二，因此生起樂空不二的無二智，而且必須於「樂空雙運」中長時不射精而證得不中斷之「不變妙樂」，此即經中所說「俱生不變」之「無轉涅槃樂」，這才是真實與勝義的第四灌頂。

從宗喀巴的說法可知：第四灌的文字灌，就是弟子與明妃合修第三灌慧灌的男女雙身邪淫法以後，能夠了知一切密續的真實道理——了知密教一切修行法門的密意及實修之法，其實就是男女雙身邪淫的方法及技巧，因此通過上師認證而成爲金剛上師。然後以此偏邪不正的法，用來惑亂無知的眾生與之同修男女雙身邪淫法，乃至於與眾生同造下大妄語，師徒一起下墮三惡道中，長劫受生死輪迴苦，何其悲哀啊！

所以說，密教所謂的灌頂，本質就是不清淨的男女雙身邪淫法，當然無法見容於中國倫理社會裡，所以密教行者才會在私下很隱密地進行，不爲非相關人員所知。密教師於進行密法的弘傳過程中，對外，用佛法名相來包裝他們所謂男

女雙身邪淫法的內涵，譬如白菩提、紅菩提，就是指男精、女血；摩尼、金剛杵就是指男性性器官，蓮花、金剛鈴就是指女性性器官等，以此來規避、來遮藏外人了知密教的荒唐事；對內，則用三昧耶戒、金剛地獄、誅法等恐嚇的方式，來阻止徒眾將淫穢的事爆發出來。如果有性侵害的醜聞爆發出來，喇嘛、仁波切之當事者則趕快離開此地，到另一個不為人知的地方，再進行男女雙身邪淫法，再繼續危害眾生；或者密教體系內有人出來否認有這一位認證的喇嘛等等，以免密教的男女雙身邪淫法曝露在大眾前，使得自己的名聞利養等減少。像這樣不誠實及危害眾生的作法，還會是清淨的佛教徒之所應為嗎？由此可以證明：密教根本不是佛教的一支，密教的法根本就不是佛法，本質就是男女雙身邪淫的外道法。由於密教行者用種種謊言來包裝佛法、來欺騙眾生，使得無知的眾生誤以為密教是佛教的一支、大乘的一支，被密教行者騙得團團轉而廣行男女雙身邪淫法，乃至於師徒甚至近親亂倫，未來師徒相繼墮入三惡道而流轉生死，其心非常不善啊！有智慧的佛弟子們，應該遠離密教的邪淫法，以免被密教的不善法斷喪自己的法身慧命，逾百劫、千劫都在不可愛的地方受不可愛的異熟果報，到那時候，想要後悔也都來不及了。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作

(連載四十三)

(2)【真如心本可獨存，涅槃即真如理體所顯】：由於張志成也接受「阿賴耶識可以出生一切法」（張志成的說法比較「狡詐」，他所謂「阿賴耶識可出生其他一切諸法」，意思是「阿賴耶識是諸法之一而出生其他諸法」，亦即他是將阿賴耶識歸類到世間法中。然如前所示的規矩，他所說代表他不懂規矩，不可與語；因此只要就「可以出生一切法」來討論即可），這就代表說他須接受阿賴耶識是「能生之法」，即「阿賴耶識」＝「真如」；這有大乘經典為證，最直接的證明是《大乘入楞伽經》說：「顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真如。」且，從《大般若波羅蜜多經》所說「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身」，可知「真如可出生一切法」，此即「阿賴耶識可以出生一切法」；且這法句有說「真如」名為「法身」，這就是《成唯識論》所說：「自性法身雖有真實無邊功德而無為故。」即阿賴耶識本體是無為性，又有無邊的無漏有為功德，從來不是沒有作用；這就是「真如」。又依「真如」是「本有之法」，才

能說是「真實、如如」，此「本有之法」即是大乘經所說「阿賴耶識」是「本來而有」的意思，即由名義可再次證明「真如」是「阿賴耶識」。

再由《成唯識論》說本來自性清淨涅槃是「謂一切法相真如理」¹——這就是能出生一切法及顯示諸法相的真如，阿賴耶識即是本來自性清淨涅槃，此亦由大乘經所說阿賴耶識是「同於涅槃」可為證明；而且阿賴耶識運行於一切法相之中，是故又名「相真如」；故知阿賴耶識心體本來而有，又是自性涅槃，又遍於一切法的行相中存在及示現，又兼具無為性及無漏的有為性，就代表這能生萬法的無為心體「阿賴耶識可以獨存」，即無餘涅槃之本際。

又，「阿賴耶識可以出生一切法」，上舉《成唯識論》引《大乘阿毗達磨》契經說阿賴耶識是「一切法等依」——可為一切法出生及持續存在的所依體，即阿賴耶識藉緣不斷流注各類種子、剎那生滅如瀑流，令一切法存續；上舉的《大般若波羅蜜多經》所開示「真如雖生諸法」亦開示這真如阿賴耶識能出生諸法；且佛法根本論《瑜伽師地論》與《成唯識論》皆說阿賴耶識含藏一切法的種子故說阿賴耶識是「一切種子識」，以一切法種子流注生滅即是「阿賴耶識可以出生一切法」的明證。所以「阿賴耶識可以獨存、可以

¹ 《成唯識論》卷十，《大正藏》冊 31，頁 55，中 8。

生出一切法」是法界顛撲不破的正理；至於張志成先生所說「把阿賴耶識定義為可以獨存、可以生出其他一切法的第一因」，則顯示他以為這「定義」是誰都可以自創，然上來經論共舉，此即「世尊所說，非誰可定義」；且張先生說「可以生出其他一切法」之刻意說「其他」，顯示他以為應將阿賴耶識納入世間現象界一切法中，他並不知「阿賴耶識出過一切世間法，顯示他不屬於現象界等世間一切法中」；且張先生又刻意違背經教而誣說「阿賴耶識」是外道說的「第一因」，除了顯示他人品惡劣以外，則沒有別的，在釋印順死後，就是張先生自說。

當知 如來說阿賴耶識是「無始時來界」，阿賴耶識是法界中無始以來的「因」，法界即一切界、一切有為無為、一切有漏無漏、一切勝義諦世俗諦、一切輪迴涅槃，全都歸此一真法界根本因——如來藏，這就是聖 玄奘菩薩在《成唯識論》一再解釋詮釋說明這「無始時來界」的「界」就是「因」，有此如來藏第八阿賴耶識真如即「由此有諸趣，及涅槃證得」；即重重緣起無盡三世法界的「本因」就是阿賴耶識。由《成唯識論》以整整十卷的分量舉出極多理由來證明一切法都是唯有第八識所直接、間接、輾轉所生，簡單歸納此論為「成就一切法唯識所生的論」，是故名為《成唯識論》；由張先生的眾文所說，他顯然不懂論名的正義。所以，以上證明張先生所說不僅是不懂佛

法，且誣謗法界根本心；他是從來不信有「三界唯心，萬法唯識」者，又如何可知曉這重重無盡緣起的華嚴聖境於萬一！

- (3) 張志成所說謬誤處既如前所辨正，那他自以為的「諸法互為因緣而生」必然與佛教不同，且「嚴重違背佛教真正『諸法互為因緣而生』的緣起原理」；這是因為他「自己不相信這大乘實相法是佛所說，對如來所說的阿賴耶識如是貶抑輕視」，他所說「諸法互為因緣而生」的內涵實際是轉換成他獨特的「『琅琊閣緣起』的原理」，他想像中的「阿賴耶識」是：「不可外於一切世間法，不是本來而有之法，不可獨存，不是無漏有為性的心體，不可常恆不變，不是出過世間之法，不可不是生滅法」，然張先生意圖建立這麼多的「不可、不是」全部都「嚴重違背佛教真如至理與真正緣起原理」。

學人當知師父 平實導師已說第八阿賴耶識不可思議：阿賴耶識「同於涅槃」，亦即自體不生不滅；當二乘阿羅漢身壞命終入涅槃，即此「同於涅槃」的第八阿賴耶識（異熟識）不生不滅之獨存境界稱作「無餘涅槃」；阿賴耶識「為一切法等依」，即出生一切法、等持一切諸法，為一切諸法之所依體；阿賴耶識名「真識」即真實常恆不變之法；阿賴耶識之「圓滿」即本來自性真實之法；阿賴耶識名「如來藏」為常恆不變、具足一切功德而可以令人成佛之心體；阿賴耶識

名「一切種子識」即含藏出生一切法的親因緣種子；阿賴耶識為「無始時來界」即無始以來法界之根本因；阿賴耶識名「藏識」即是能藏、所藏、執藏一切分段生死諸法法種之心體；阿賴耶識之「如來我名為真如」即離於能取與所取的真如心；阿賴耶識之「出過於世」即不在世間一切法中、非世間所知法、非世間所得思議法。

由此可知，阿賴耶識心體之盛德浩浩無窮，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》才要一再說明依自心所證說「彼心即是此第八識」、「彼識即是此第八識」、「故知別有此第八識」、「應知即是此第八識」、「故知定有此第八識」、「故彼識言顯第八識」；《成唯識論》更總述這證明第八識的結語：「證此識有，理趣無邊」²——以至教量、現量、比量的種種道理證明這阿賴耶識的真實存有，其意趣無邊難可盡數；「恐厭繁文略述綱要」——恐怕如是諸理所說太多時會令讀者心生厭煩，故只有略述這上舉「彼心即是此第八識」等種種綱要；「別有此識教理顯然」——當知大乘聖教別有闡釋這第八阿賴耶識的聖教與理證如是分明；「諸有智人應深信受」——凡是有智者應當深深信受以為大乘圭臬，莫起異心。

(4)【緣起真理：無為心體有諸功德出生世間法】：張志成

² 《成唯識論》卷四，《大正藏》冊 31，頁 19，上 26-27。

信受釋印順的邪見而來否定阿賴耶識，此如前說；然他又嚴重誤會此「諸法互為因緣而生」。那真實道理應該為何？當知第八阿賴耶識既不在世間一切法中，出過於一切世間法而能出生一切世間法，自不與世間法等量齊觀「互為因緣」；然因為阿賴耶識有無邊功德，可藉緣現起世間諸法，又執藏眾生種種造作所感生之業種，而能相續不斷的於未來緣熟時酬對異熟果報，如是從世間的生死輪轉來看時，就說阿賴耶識與世間諸法「互為因緣」；然這個真實道理有別於張志成先生想引導眾生誤入的邪見：「『世間法』能生出『阿賴耶識』（不管怎麼生），『世間法』是『阿賴耶識』的『因』，『世間法』能令『阿賴耶識』改變祂所藏的自己心體種子，『阿賴耶識』心體即由此自心種子流注所生，所以說『阿賴耶識』是『生滅心』」。若說阿賴耶識心體既是剎那生滅的生滅心，就應同於世間法，即非涅槃，然如來開示阿賴耶識「出過於世」且「同於涅槃」，兩千多年前便已掌嘴張先生了。

- (5) 至於張志成堅持的「無為法不能出生有為法，須有為法出生有為法」也是謬理，這也由《成唯識論》所說的「自性法身雖有真實無邊功德而無為故」可知，無為法真如心第八阿賴耶識有無邊功德，可出生世間諸法，顯示出世間涅槃。若是有為法，即是被出生，從所有聖教及親證的現量上來說，都知道被生的法不能

出生任何一法，張先生無知到要令被生的有爲法來出生有爲法，又墮入「諸法自生」的窘境中。當知張先生的「有爲、無爲」的論議都一直落在世間法中，從來不涉能生諸法的實相法界，所以他一出口即成謬理。當知這世間一切有爲法都是「緣起所生法」，哪有一法可論及「能生、可出生」的功德，唯是「所生、被生」的生滅法，若要找到「有爲法出生有爲法」永遠是緣木求魚，遠離佛法大道，成「自性見」外道。

- (6) 【阿賴耶識是真如、無生法】：聖 龍樹菩薩的「般若中觀」所論的「緣起法」是：諸法「不自生、不他生、不共生（如：識非根塵共生）、不無因生」，最後導出的結論是「是故知無生」——必然有一「無生法」爲「能生」之「因」以成就這「緣起所生法」所須的「生因」，這個就是禪宗祖師聖 龍樹菩薩實證此「無生法」的解答。然而張志成先生所說的「緣起」都是在說「緣起所生法」，即他所說的「緣起法」=「緣起所生法」=「緣起被生法」=「生滅法」，他從來無法回答這「能生之因」是「無生法」。當他被迫同意「第八阿賴耶識含藏諸法種子而可出生諸法」時（因爲他總不能連「唯識」都明白排斥，那他就無法以《成唯識論》來誣謗三寶了），他自創了「能生之因=生滅法」，「違背般若中觀『諸所生背後有能生之「無生法」』的緣起原理」，導致他的「琅琊閣中觀」成爲「虛偽中觀、虛妄中觀、外道中觀、虛假中觀」，與聖 龍樹

菩薩的「真正般若中觀」從無關連；這《大般若波羅蜜多經》的「無生」法之意旨從此在張先生的思想中蕩然無存，張先生也繼續得意地支持釋印順的「般若性空唯名——般若實相亦假名有」之意識純思惟想像境界之「琅琊閣中觀」。

- (7) 【阿賴耶識本來而有，無生無滅，同於涅槃】：張志成徹底攻訐諸佛世尊的「實相法、實有法、第一義諦心、實相心」，並且自創由意識思惟想像的理論思想以違背實證的佛法，如「阿賴耶識也是名言種子所生」的「自生」說——他將「本來而有」的第八識誣說為「生滅心」，然因佛法唯有八識，他又爲了免於人們說他主張的「琅琊閣第八識是生滅心」表示「琅琊閣第八識是無因生」，他就更莫名其妙地自創了「琅琊閣第八識心體是由自體種子所出生」的顛倒說，讓他的「琅琊閣第八識」可以不斷自生，自己生滅自己；然縱使他已荒唐到這樣無法無天的地步，他還是無法說明爲何他的「琅琊閣中觀」沒有《中論》所說緣起法成立之所須的「無生法」，那麼他最多只能如六祖斥責的「將滅止生」，不可能證得大乘法中的本來無生。更何況他否定了第八識的常住與無生，依阿含部諸經中世尊的聖教，他是連二乘的「將滅止生」都證不得了。
- (8) 既然大乘諸經皆說阿賴耶識心體同於不生不滅的涅槃，就非是生滅心；且涅槃法不是由涅槃種子出生，法界中也從來沒有涅槃種子可說，因爲涅槃是所顯法

而非所生法，故無種子可言，除非是眾生所誤認的「世間五現涅槃」。這第八阿賴耶識自體就是涅槃性，由此根本涅槃心故有「顯示涅槃」及「涅槃證得」，此真識本是禪宗祖師所說的「涅槃妙心」，中國歷代學人都無所疑；如何再有張先生中了釋印順的毒後，自己沒有活路，就胡思亂想有「生滅心」成就的「琅琊閣涅槃」——種子不斷地流注生滅「琅琊閣涅槃」，以顯示「琅琊閣涅槃——生滅」？這本是不生不滅的涅槃，如何變成了「琅琊閣不生不滅又有生有滅」的「琅琊閣涅槃」？這唯有張志成幻想的「琅琊閣涅槃宗」才可能有此毫無邏輯的主張。

- (9)【涅槃、世間無二差別】：當張志成誣謗聖教第三轉法輪方廣唯識時期的第八阿賴耶識，就變成了「違背大乘佛法『涅槃、世間緣起』不二之正理」；當知第八阿賴耶識既是世間緣起所生諸生滅法之根本，也是一切三乘涅槃不生不滅之實際根本；證悟者親證這第八阿賴耶識心體，能隨順觀察世間與涅槃實際，不礙生死、不入涅槃，隨順真如法性，揭開這宇宙三界的實相，乃至漸次親證一切種智的奧秘，這就是由中觀以至於入聖位；在此重重緣起的法界中，任三世諸法緣起成就這如幻似起的佛事，亦無佛事之執取可說，在護持大善知識的弘法過程中，為法、為眾生，全由此自心所現，從無所得，不廢佛事！至於張先生伶牙俐齒而不懂佛法也不通世間邏輯，又能成得什麼事！

(10)【互爲緣起】：眾生執取三界有，以爲三界世間是實有，不能理解這三界諸法都是虛妄無常、空幻不實，墮於能取與所取之中。當知唯識所說阿賴耶識與七轉識「互爲緣起」，是因爲第八阿賴耶識具有七種性自性：「因性自性」，謂第八識爲一切法之因；「緣性自性」，謂第八識能緣一切法而任運；「成性自性」，謂第八識具有圓滿成就諸法之體性；「相性自性」，謂第八識能示現諸法相；「集性自性」，謂第八阿賴耶識集藏諸生死業種；「大種性自性」，謂第八識能成就諸四大假合的器世間與有色界（欲界及色界）的有情根身；以第八阿賴耶識自體的各種「性自性」從來無失故，如是能現起一切諸法，故說阿賴耶識是七轉識的「因緣」。

又以阿賴耶識能受熏習及持種故，此中皆因這「現識」意根末那識存在及牠的遍計執性，令此「眞識」實相眞如心體無始來一直受現行諸法諸取所熏，感應成就種子以及依此七種性自性發起諸功德，如是依所含藏一切法種子成就未來異熟一切諸法，故依此熏習之義而方便說七轉識是阿賴耶識的熏習「因緣」，以能令第八阿賴耶識受熏而持有諸種，又能令發動成就三世諸有諸法功德故，總著眼在阿賴耶識的功德故；即此諸佛菩薩有無盡的攝受有情方便，由上總說一句「互爲因緣」，並非指稱七轉識是阿賴耶識出生的因緣。

(11)【方便說、眞實說、究竟說、無盡說】：又，此「互爲

因緣」探究起來，是方便說，亦真實說，亦究竟說，亦無盡說，這是什麼道理呢？若依第八阿賴耶識心體自性涅槃無爲無作，本不與萬法爲侶，如何說與諸法「互爲因緣」？然一切眾生第八阿賴耶識之法性功德、種子功能，又能受熏成就種子，恰如其分能現起三界諸有，與「名、色」如三束蘆俱轉，畢竟有是事，如何說無「互爲因緣」？若依第八阿賴耶識自體可獨存，則二乘學人墮涅槃貪，變成了不再與「後有」的名色「互爲因緣」，更無成佛之可能；成佛須有無量世的「名色」在此三大阿僧祇劫中生起，以成就菩薩五十二階位所應修學具備的功德，「究竟成佛」以報佛恩，即知此「互爲因緣」是佛法深邃之意旨。且成佛後，能因應眾生名色，如來有無盡無量無數功德攝受，此說廣義之「互爲因緣」永無盡期，如十二有支以前一支作爲後支生起的因緣，其義相同；而非是能生與所生之間所說的「因緣」，如何像張志成先生含糊籠統囫圇吞棗，總以經文論文之數語、乃至一兩個字即興發憤恚，這樣學法如何有滿足十信位之一日？

- (12) 在此空幻不實的自心所現的三界中，張先生只是一個追逐著意識境界想像的緣起學術說之人，他名爲學佛人，卻是一個與佛聖教諍論的無智之人，然佛陀的聖教畢竟不與他諍，張先生的自心如來藏在他意識顛倒執取虛妄增益的實無境界取的論議中，也不與他諍；像這樣創造「阿賴耶識是外道第一因」與「阿賴耶識

是自生說」的佛門外道，只能等待他未來在一闡提與十信位拔河之中，看經歷無數大劫苦果後是否還有成熟十信位的因緣。

⑫ 依唯識阿賴耶識法性及持種功德，了知因果

琅琊閣說：

9. 唯識體系的阿賴耶識絕對符合阿含的緣起和中觀「一切法無自性」的綱領，與正覺所說大異其趣。

《成唯識論》形容阿賴耶識念念生滅、一類相續，就是在說這個種子識是不斷變動的，但是除了無餘涅槃位，不會消失：

《成唯識論》卷 3：「由此故知，亦如是者隨所應說，非謂一切。阿賴耶識為斷為常？非斷非常，以恒轉故。恒謂此識無始時來一類相續常無間斷，是界趣生施設本故，性堅持種令不失故。轉謂此識無始時來念念生滅前後變異，因滅果生非常一故，可為轉識熏成種故。」……

除了是變動的，阿賴耶識也是緣起機制的一環，但是不是正覺所說的「第一因」。它必須與七轉識「于一切時輾轉相生互為因果」，按照緣起法則顯現一個有情的整個世界。它是被動的一環，不具有主動操作緣起的能力：

然諸有情各有本識，一類相續任持種子，與一切法更互為因，熏習力故，得有如是意識等事。

此頌意言，阿賴耶識與諸轉識於一切時展轉相生互為

因果。《攝大乘》說：阿賴耶識與雜染法互為因緣，如炷與焰展轉生燒，又如束蘆互相依住。唯依此二建立因緣，所餘因緣不可得故。……

正覺指定要用神我的「祂」做為阿賴耶識代名詞，因為蕭平實導師認為阿賴耶識是一個不可思議的、類似有智慧、可以判斷了知因果的主體。這等於把阿賴耶識從被動的緣起樞紐，搖身一變成為主導樞紐的第一因。³

以下逐段辨正：

- (1) 張志成說：【唯識體系的阿賴耶識絕對符合阿含的緣起和中觀「一切法無自性」的綱領，與正覺所說大異其趣。】

辨正：當知阿賴耶識之緣起正義：名色之外別有「本識」為緣起法之根本因——第八入胎識；又，緣起法之真正緣起因，在《雜阿含經》說為「法不離如、法不異如」，即《般若經》所說「法不離真如、法不異真如」，又稱「法如」；即此「入胎識」就是「真如」，此「真如」含攝及出生諸法諸緣起支，故諸法諸緣起支當回歸此「如」，故稱「法如」，此即《大般若波羅蜜多經》所說「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」，故稱「蘊處界真如」、「一切法真如」，這就是「法如」：一切諸法攝歸本識第八阿

³ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

<https://langyage.org/2019/2842>

賴耶識真如心，只有真如心才可集起種子、含藏儲存種子及令種子起現行，故說「第八阿賴耶識真如心」就是「阿含所說的緣起之根本」。至於不承認窺基大師說的「真如是心」而始終不接受「第八阿賴耶識真如心」的張志成，卻可以這麼大聲宣示他誤解的「唯識體系的阿賴耶識」已變成了他張志成獨有的「琅琊閣阿賴耶識」，是「絕對符合阿含的緣起」？他否定了真如心體的同時，也就一起否定了「唯識體系的阿賴耶識」與「阿含的緣起根本」，如同釋印順將三乘菩提的主體從根刨起！

般若中觀「一切法無自性」，即一切法皆是真如心阿賴耶識藉緣直接或輾轉所生故生滅無常、本無自性，一切法及其自性皆攝屬於空性真如心故；又「一切法自性涅槃」，此即第二轉法輪般若時期所說的諸法之本、之所從來勝義諦第一義之法，這「真如心第八阿賴耶識」是《大般若波羅蜜多經》所說「自性真實」之法，本不在「世間一切法中」，如何以「一切法無自性」來限囿祂？此張志成所自說的「中觀『一切法無自性』的綱領，與正覺所說大異其趣」，其實應改爲：「中觀同時說『一切法無自性』與『一切法自性涅槃』，此爲真實般若中觀，與琅琊閣張志成所說的『琅琊閣中觀』大異其趣！」以張先生見識不廣，又有文字障，不懂不知、不會不解「一切法自性涅槃」的緣故，縱使看過《解深密經》說明第

二轉法輪之真義，又能奈他何？仍依釋印順邪見故。

上述「一切法無自性與一切法自性涅槃」之辨正，請見前文〈中觀〉的相關段落，此處更不贅言。〔編案：請參見《正覺電子報》第 185 期〕

- (2) 張志成說：【《成唯識論》形容阿賴耶識念念生滅、一類相續，就是在說這個種子識是不斷變動的，但是除了無餘涅槃位，不會消失：《成唯識論》卷 3：「由此故知，亦如是者隨所應說，非謂一切。阿賴耶識為斷為常？非斷非常，以恒轉故。恒謂此識無始時來一類相續常無間斷，是界趣生施設本故，性堅持種令不失故。轉謂此識無始時來念念生滅前後變異，因滅果生非常一故，可為轉識熏成種故。」】

辨正：當知「唯識體系的阿賴耶識」，依唯識經典《楞伽經》、《解深密經》等皆說阿賴耶識「不生不滅、本來寂靜、自性涅槃」，聖教量如是清楚闡明這第八阿賴耶識心體自性就是涅槃性，所謂涅槃即不生不滅，如何有張志成自己私設的「除了無餘涅槃位，不會消失」的邪說——以為無餘涅槃位時這第八識就會消失的惡說？這張志成更荒誕地將「出過於世」的阿賴耶識降格而打入「世間一切法」中，輕蔑地說他是「一切法中的一法」——如此「同於涅槃、不生不滅」的阿賴耶識，竟變成他口中的「當

然是生滅心」、「有爲法」；請問任何一位稍微涉獵過佛法的人：這「同於涅槃者」可能會是張志成先生所說的「生滅」法與「有爲」法嗎？當知此「同於涅槃」的第八識在一切位「常恆不變、圓滿清淨」，世尊更於經中明白指出「主張阿賴耶識心體可滅者即同於外道斷滅見」，如《楞伽阿跋多羅寶經》卷一〈一切佛語心品 第一之一〉說：「藏識滅者，不異外道斷見論議。」⁴（「藏識」即是「阿賴耶識」之意譯）想來即使是釋印順復生，他對張先生的說法也只能搖頭，因爲他這「謗法」的「技術」過於拙劣，直接「同於外道」，釋印順有生之時一定也看不下去。只能說張志成從來不知不解第八阿賴耶識，卻依他臆測來妄解《成唯識論》，如是佛門外道的程度卻仍毫無自覺。

《成唯識論》說阿賴耶識性：分段生死種子流轉不斷猶如瀑流，即說「念念生滅」，表示有種子因滅、現行果生——「因滅果生」；後文則有「此識性，無始時來剎那剎那、果生因滅」，直接呼應「此識無始時來念念生滅前後變異，因滅果生」。聖 玄奘菩薩本知一定有愚人會誤解「此識心體」是生滅，便再強調這是說「此識性」—「阿賴耶性」—阿賴耶識的阿賴耶性是世間生滅性，而從來不說阿賴耶識「心

4 《大正藏》冊 16，頁 483，中 4-5。

體」是生滅的；故聖 玄奘菩薩連說四次「捨阿賴耶名」，連「斷、滅」等字眼都不用而只有使用「捨」以避免愚人誤會，並以「名」標誌出來：唯「捨」其「名」，非「捨」其「體」——以此阿賴耶識心體本自無生，又如何可滅？「種子、現行」之「因滅、果生」即接「非常一故、可為轉識熏成種故」，正說明在成佛之前，這七轉識所相應的許多種子還會有變異，不是常恆不變，故說「非常一」，因為「現行轉識能熏這第八識心體，令第八識所含藏的七轉識相應諸種、業種、無明隨眠改變」，故說「轉識熏成種」。由此可知，張志成本不知這「念念生滅前後變異」是在說「阿賴耶性、異熟性令諸種子流注如瀑流，念念生滅、剎那剎那生滅，前後種子不斷變異，以現行回熏第八識，令所含藏種子改易」，即在說第八識所含藏的七轉識相應諸種、業種、無明含藏種子，並非指「心體」是「念念生滅前後變異」。

上述辨正敬請參見第六目〈阿賴耶識是生滅心？〉之「聖玄奘菩薩說阿賴耶之識性生滅而心體常恆直至佛地」段落辨正處，更不贅言。〔編案：請參見《正覺電子報》第181期〕

- (3) 琅琊閣張志成說：【除了是變動的，阿賴耶識也是緣起機制的一環，但是不是正覺所說的「第一因」。】

辨正：師父 平實導師沒有說過如來藏阿賴耶識是外

道的「第一因」，但不能妨礙惡心的琅琊閣張志成外道來毀謗「正覺說的『第一因』」。

外道的第一因主要是說「梵我」或「神我」，誤以「梵我」、「神我」爲主宰，將梵我、神我有爲有作的心識全部認作是第一因自身，然真正的「第一因」第八阿賴耶識從來都非「有爲、有作、主宰」。且此「梵我」根源的「大梵天王」，在《大悲經》也承認他自己不是創造世界的世界主，因此法界並沒有外道所以爲的主宰、有爲有作的「第一因」。如來所說的阿賴耶識是法界根本因——「無始時來界，一切法等依」，是輪迴諸趣與涅槃解脫之根本——「由此有諸趣，及涅槃證得」。

如來回應大慧菩薩所問之「如來所說不生不滅，外道已早說，願世尊開闡這其中差異」時，說明了世間有如海市蜃樓及其中有幻化人物，不解者以爲實有，外道則不知一切法本自「離生離滅」的道理，這些現起的法畢竟會漸漸消失，即依空幻不實而說無自性，故外道以爲九種物是不生不滅者皆成錯謬，應親證一切法皆自心所現，方爲真正大乘佛法。此之辨正，請參閱前文「阿賴耶識不主宰，不爲佛門外道張志成所說的第一因」之辨正，更不贅言。〔編案：請參見《正覺電子報》第 186 期〕

(4) 琅琊閣張志成說阿賴耶識：【它必須與七轉識「於

一切時轉相生互為因果」，按照緣起法則顯現一個有情的整個世界。它是被動的一環，不具有主動操作緣起的能力：「然諸有情各有本識，一類相續任持種子，與一切法更互為因，熏習力故，得有如是憶識等事。」】

辨正：張志成先生認為有名言種子可出生阿賴耶識心體，他發明了「阿賴耶識也是名言種子所生」——「阿賴耶識也是自己所含藏的名言種子所出生」，自以為這是《成唯識論》卷二所說「阿賴耶識與諸轉識，於一切時展轉相生、互為因果」的意思，然此句可不是張先生自以為的「阿賴耶識自己含藏阿賴耶識的名言種子而『可不斷自生』」之邪說。

當知「自生」的說法違反三乘菩提正理，屬於外道所說，經論沒有這種惡見；又，經典說如來藏常恆不變，第八阿賴耶識即如來藏，心體本自常恆不變，本非生滅心；又經典說第八阿賴耶識即是真如，本無生滅；又，經典說阿賴耶識同於涅槃，本非生滅。如是生滅尚且不有，何況有此「含種子以自生」的爛發明？如果阿賴耶識既含藏種子又由種子出生，那請問阿賴耶識還沒出生前種子是存在哪裡？顯然邏輯嚴重背反。

如果說眾生因地第八阿賴耶識心體是生滅心，則果地如來無垢識也必是生滅心，如何說「常樂我淨」？生滅心不可能轉變成不生滅心故。阿賴耶識既是生滅

者，如何說是「我」？即非「大般涅槃——不生不滅」義；當知不生滅者以本來不生故不滅爲本，非可以生滅爲本；此心亦然。《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷四說：「以生滅心爲本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。」⁵ 即以生滅性的心作爲大乘因地時修學之根本因，冀求大乘佛果的不生不滅心，沒有這樣的道理；唯有因地時已是不生滅的心，才是後來果地成佛時的不生滅心；這不生滅心在因地即是不生滅心，如果因地所證不是不生滅心——不是涅槃妙心，就不是開悟，依之修行未來也不會成佛，只能繼續流轉生死無窮。

當知所謂不生滅心即是無生之法，即不可能由種子生滅此心體，否則豈非自語顛倒！張志成如何可由「阿賴耶識」與七轉識「輾轉相生、互爲因果」，便自行誤會成由名言種子來出生第八識心體或引發第八識心體自有種子來出生第八識？如果阿賴耶識未出生之前就有阿賴耶識所持的種子，而可以出生阿賴耶識，那麼出生阿賴耶識的種子還會是由阿賴耶識所執持的嗎？這是什麼邏輯？又既然張志成主張第八識心是由自己的名言種子不斷刹那刹那生滅且常無間斷，如何又主張「它必須與七轉識於一切時輾轉相生」？既已由自種不斷刹那生滅不斷，又何須七轉識引發而說

⁵ 《大正藏》冊 19，頁 122，中 2-3。

有「相生」之義？張志成若說是「種子因、現行果」，則難不成七轉識還能為第八識之「種子因」？當知張先生隨口顛倒的「阿賴耶識的種子自生阿賴耶識」之說，是毫無邏輯的惡說。

聖玄奘菩薩在《成唯識論》所說「阿賴耶識與諸轉識，於一切時展轉『相生』、互為『因果』」之真義，即大師隨後解釋的：「若『諸種子』不由『熏生』，如何轉識與阿賴耶有『因緣』義？非熏令長可名因緣，勿善惡業與異熟果為因緣故。」⁶——如果阿賴耶識所含藏的「諸種子」中不是有藉由熏習而生長之新熏種，那麼七轉識和阿賴耶識之間如何有互為「因緣」之關係與義理可說？不是說熏習本有種令其增長就可說是「因緣」，並不是所造的善惡業自身就可以給與未來的異熟果作為「因緣」的緣故。

由此可知，《成唯識論》此處所說「因果、因緣」，是在說明阿賴耶識的受熏與持種，不是說種子是阿賴耶識心體的「能生因」；因為一切諸法種子都須由阿賴耶識執持及受熏，種子現行變異後又落謝回阿賴耶識，即成就阿賴耶識所含藏諸法種子的生長、減損乃至壞滅；阿賴耶識所含藏的種子不只本有種，也有新熏種，例如有情造善惡業時，由阿賴耶識受熏，所造善惡業種即同時落謝於阿賴耶識中，於未來

6 《成唯識論》卷二，《大正藏》冊 31，頁 8，下 11-13。

際遇緣成熟時，阿賴耶識即流注現行相應的種子，成就異熟果的酬對。當眾生受果報時，若不安忍於現行果，便更有所作，輾轉又起諸善惡行熏習阿賴耶識，阿賴耶識便再執藏有諸新的善惡種，阿賴耶識如是不斷受熏及持種，隨緣任運流注所相應之諸法種子。所以，這由種子熏習的道理所說的「相生」，即由「阿賴耶識有受熏執持以及發起種子功能的功德」，即有「現行熏生種子，種子生起現行」，由此熏習的功德說阿賴耶識與諸轉識展轉「相生」、互為「因果」，如是「因緣」不斷，眾生因此輪轉不已，這就是依第八阿賴耶識受熏持種的功德而有；何來阿賴耶識心體是「生滅、自生」之惡說？是故《成唯識論》上引論文所說「因果」不是在說阿賴耶識心體自體之因果，以第八阿賴耶識心體從無生滅、同於涅槃，心體相生的「因、果」何在？

當知阿賴耶識有受熏持種、生顯諸法的功能性，這就是圓滿成就諸法的真實體性——「圓成實性」義；阿賴耶識能令種子變生成就現行，而種子之現行亦是應一切諸法為緣而現起這種子之功德，此即「依他起性」義；以阿賴耶性未斷故，七轉識繫縛在種種雜染、無明及執取上，則是「遍計執性」義。

此「種子因」於「現行果」而言即是「因緣」；又，七轉識及其相應諸法，能令本識阿賴耶識受熏，種子得以出生、增長，此亦是熏習的「因緣」；由是種子

生現行、現行熏種子，皆須這本識第八阿賴耶識，因此從熏習一事方便說阿賴耶識與諸法「互為因緣，互為因果」。以「種子因、異熟果」為阿賴耶識之「所有因相、果相」，非是張志成誣謗諸經所說「常恆不變」的如來藏阿賴耶識成為他惡說下的生滅心，他是嚴重誤會《成唯識論》了。

又，張志成引《成唯識論》說：「然諸有情各有本識，一類相續任持種子，與一切法更互為因，熏習力故，得有如是憶識等事。」然張志成卻不能勝解論文正義，誤以為任持種子的本識阿賴耶識有生滅。當知任持種子的本識必定不生不滅，否則識心滅時種子豈不隨滅，如何下一剎那識體及一切種子又能無中生起？當知這論文的意思即是說每一位有情都各有常住法「本識」阿賴耶識可受熏習，從無始以來無有間斷任持一切法種子，此一切法種子可出生、現行一切法，眾生有情皆是有此本識「一切種子識」的緣故，一切心、心所才得以運行；此「本識」得成為「種子」與「現行」的「橋樑」，所謂「種子生起現行，現行熏生種子」，由此熏習的力量的緣故，眾生有情才能藉由此阿賴耶識受熏持種的功德而令種子熏習增長，方能有諸憶念自身所經歷等事，染法種子得以修除、善法種子得以增長，一切修行才得以成就而不會唐捐其功。

所以「更互為因」、「互為因果」都不是張志成所

惡說的「第八識心是生滅心」、「第八識心體是種子自生」。此之辨正，請參詳前文關於「第一因」之辨正，更不贅言。

- (5) 張志成又引《成唯識論》：「此頌意言，阿賴耶識與諸轉識於一切時展轉相生互為因果。《攝大乘》說：阿賴耶識與雜染法互為因緣，如炷與焰展轉生燒，又如束蘆互相依住。唯依此二建立因緣，所餘因緣不可得故。」欲以之證成「阿賴耶識也是緣起機制的一環，但是不是正覺所說的『第一因』」。

辨正：此《成唯識論》所說「阿賴耶識與諸轉識於一切時展轉相生互為因果」之義已如前說，此在於說明這阿賴耶識有如是受熏持種之自性功德，一切時中與能熏的諸轉識都無分離，如是方能成就熏習的道理。即以阿賴耶識與其所含藏種子為因，能於未來緣熟時給與相應果報而成就異熟果；以現行善惡業為因，熏習成就種子變異、遇緣現行出生為果，如是成就因果正理。之所以論及阿賴耶識，因為這阿賴耶識是「本識」，能令種子因成就異熟果，以阿賴耶識能變生諸法故；又能令善惡業行為因，成就相應之種子為果，以阿賴耶識能受熏及持種故。且，七轉識唯行於六塵境界故，然又不知此諸六塵境界相分皆來自這第八識所現。以第八阿賴耶識有集性自性（集業種之自性）、性自性（真如心自體的自性）、相性自性（成就諸法相之自性）、大種性自性（四大種之自性）、因性自

性（因法之自性）、緣性自性（緣法之自性）、成性自性（圓成實之自性），⁷有如是諸性自性故，便能出生七轉識及其所有功德，阿賴耶識「一切時」與現行的七轉識和合運作，既執藏熏習所成就之染淨諸法種，又隨順七轉識之相應而流注現行所執藏諸法種，如是現行熏種子、種子生現行，即成就阿賴耶識與七轉識「展轉相生、互為因果」的道理，此即《成唯識論》所說「唯依此二建立因緣」，以阿賴耶識所含藏的一切法種子能成為一切法建立之因緣，以彼此「展轉相生、互為因果」故。因此，若無阿賴耶識，則一切緣起法不成；非謂阿賴耶識也是緣起法的諸有支所攝，阿賴耶識是緣起法的源頭、根本因故，不是琅琊閣張志成所誤會的「緣起機制的一環」，彼等否定阿賴耶識的無生性故，其所謂的「緣起機制」唯是無根本因的緣生戲論。

因此，學人當遠離張志成一意孤行否定「大乘實相心」的惡見，當信如來在經中所說「第八阿賴耶識心體無生無滅、常恆不變」之真實義。此之辨正，更請參詳前文，不復贅言。（待續）

7 《楞伽阿跋多羅寶經》卷一〈一切佛語心品 第一之一〉：「復次大慧！有七種性自性：所謂集性自性，性自性，相性自性，大種性自性，因性自性，緣性自性，成性自性。」《大正藏》冊 16，頁 483，中 11-13。



生命解剖學

——阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

(連載一)

第一章 概說二乘菩提之心理解剖學

生死流轉是眾生眾苦的根源。諸沙門有求解脫者，有求「圓滿如幻」¹的永生²者。眾生若能解脫，一定要有可解脫的生命結構；若能永生，也一定要有可永生的生命結構。如果生命結構中沒有可解脫的結構，或者沒有可以永生的結構，那麼生命就根本不可能存在解脫與永生。

-
- 1 《大寶積經》卷一〈三律儀會 第一之一〉：「若復有能圓滿薩埵，則圓滿菩提；何謂菩提？所謂圓滿猶如於幻。云何如幻？謂說大我想者、大命想者。」《大正藏》冊十一，頁4，下8-11。或參考《正覺電子報》第77期《真假沙門》連載四「第三節 真沙門超越宗教種姓—圓滿如幻」之解說。
 - 2 「永生」一般意指永遠維持著生存而不死的狀態，是人類恐懼死亡的心理反射，也是人類信仰宗教所想要追求的成果，而成爲一般宗教的重要訴求之一。可是一般宗教由於缺乏對生命結構的正確瞭解與方法，於是追求永生不死只是一種幻想。在佛教中依於生命結構的事實，小乘只見生命中生滅、無常故苦的部分，因此認爲只有死後不再有來生，才是真正解脫於生死之苦。大乘則是完整親證生命中生滅與不生滅的完整結構，因此依於生命中不生滅而永恆存在的第八識如來藏，且不畏懼長劫修行之苦而最後成爲佛陀，實現人類永遠生存不死的最大幻想，獲得最後的永生。詳細請參考前註《正覺電子報》第77期《真假沙門》連載四「第三節 真沙門超越宗教種姓——圓滿如幻」之解說。

法界由不生不滅法和生滅法所構成，生命的結構同樣由不生不滅法與生滅法所構成。由於生命的結構有生滅法的部分，所以生命的解脫才成爲可能；而生命的結構還有不生不滅的部分，因此生命終必可獲得最後的永生。但是眾生從無始劫以來只見生滅法，卻從來不能確證不生不滅法的存在。所以有廣義沙門³對永恆之法的種種猜測與臆想，或說爲大梵、上帝、老母、冥性等等而缺乏實證的正確方法。

不生不滅法對於眾生而言，就是記憶的儲藏處，在《長阿含經》卷十四〈第三分梵動經 第二〉稱爲「甚深微妙大光明法」：

佛告諸比丘：「更有餘法甚深微妙大法光明，唯有賢聖弟子能以此法*讚嘆如來。何等是甚深微妙大光明法，賢聖弟子能以此法讚嘆如來？諸有沙門、婆羅門，於本劫本見、末劫末見種種無數，隨意所說，盡入六十二見中；本劫本見、末劫末見種種無數，隨意所說，盡不能出過六十二見中。」⁴

經文中說「甚深微妙大光明法」只有賢聖弟子才能夠以此法來讚歎如來，因爲只有此法能夠與諸沙門、婆羅門的見解產生巨大差異，而且只有實證「甚深微妙大光明法」的大

³「沙門運動」是古印度一種出家修行探求解脫的普遍性現象。廣義沙門泛指古今中外所有探求宇宙與生命的本源，以及探求生命解脫或永生的宗教家、哲學家、科學家與修行的人。

⁴《大正藏》冊一，頁 89，下 19-26。*「法」《大正藏》作「言」，此處依校勘條修訂。

乘見道賢位與聖位菩薩，才能夠以此法來讚歎如來。「甚深微妙大光明法」就是眾生一向對其種種體性、作用不知不證的不生不滅法如來藏。所以諸沙門、婆羅門有關「甚深微妙大光明法」的所有錯誤見解，全都可以歸類為本劫本見與末劫末見，包括常論、半常半無常論等六十二種錯誤見解，沒有再超出這些見解的其他見解。

〈六十二見表〉

見	命題	見數	見	命題	見數
本劫本見 18	常論	4	末劫末見 44	想論	16
	半常半無常論	4		無想論	8
	有邊無邊論	4		非想非非想論	8
	不知不見 善惡有報無報論	4		斷滅論	7
	無因而有論	2		泥洹論	5

在〈梵動經〉中，「甚深微妙大光明法」和「六十二見」形成鮮明對比，顯示佛陀主張有不生不滅的甚深微妙大光明法如來藏，因此迥異於外道沙門、婆羅門的六十二見。「本劫本見」係指有根據的錯誤見解（對於過去世的錯誤見解），「末劫末見」則指枝末而多無根據、隨意猜測的錯誤見解（對於未來世的錯誤見解）。然而，為何「甚深微妙大光明法」是記憶儲存處而具有不生不滅的性質？由〈梵動經〉所舉出本劫本見中錯誤的常見即可證明：

或有沙門、婆羅門以種種方便，入定意三昧，以三昧心憶八十成劫敗劫。彼作是言：「我及世間是常，此實餘虛。所以者何？我以種種方便入定意三昧，以三昧心憶八十成劫敗劫，其中眾生不增不減、常聚不散，我以此知『我及世間是常，此實餘虛』。」此是三見。諸沙門、婆羅門因此於本劫本見，計「我及世間是常」，於四見中，齊是不過。⁵

上述經文說明有沙門、婆羅門以禪定力獲得宿命通，能知八十大劫的生死之事。因為這樣的禪定力與所知事是可敬佩的能力，所以稱為「定意三昧」。雖然宿命通之定力與所知事皆屬正教範圍，但他們卻推論錯誤，認為生滅變異的五陰我及器世間是永恆常存的不生不滅法。諸沙門、婆羅門在宿命通的境界中，意識自覺有一個我貫串八十大劫生死，而且所遭遇的眾生都是同一群，器世間也同樣都存在，因此推論所有眾生的意識自我和物質世間都是永恆存在的不生不滅法。由於錯將生滅的意識與物質世間當作是不生不滅法，所以歸屬於錯誤的常見。

其實宿命通者能夠看見八十大劫的生死事，並非意識自我或物質世間本身具有這樣的功能，而是因為別有甚深微妙大光明法的如來藏具有儲存記憶的功能，使得記憶可以穿越八十個成劫敗劫不會亡失而令宿命通者能夠憶知。特別在敗劫時欲界世間一切壞盡，敗劫之後就猶如地球、太陽系、銀河

⁵ 《大正藏》冊一，頁 90，上 25-中 3。

系等等器世間尚未出生前空無一物的狀態，所以此時稱為空劫；而此土眾生在下一個空劫前敗劫現起，或已漸次往生四禪天，或者往生他方世界，繼續生死流轉；就像這樣，地球、太陽系、銀河系等等器世間成就時其他世界眾生轉生於此。在經過空無一物的空劫狀態後，又出生器世間、成就成劫，於是又陸續有眾生受生於此，眾生如是在法界中依於壞空成住的循環往復，在其中生存受報。可是在空無一物的空劫，諸有情仍生於其他地方，其甚深微妙大光明法不壞不滅，才使得器世間再度生成，因為無中不能生有。因此唯有不生不滅的甚深微妙大光明法，能夠穿越成劫敗劫，將其所儲存記憶的所有生死事帶到現在，讓宿命通者能見知。所以唯有甚深微妙大光明法是常，若主張生滅的我及世間是常者，就成為本劫本見中常論的外道邪見了。

不但如此，佛陀在菩提樹下成就無上正等正覺前，首先必須在四禪中先發起宿命明，推知有儲存記憶的甚深微妙大光明法存在，而這與外道的宿命通邪見闇冥截然不同。《中阿含經》卷四十第一五七經〈黃蘆園經 第六〉：

復次，梵志！我已得如是定心清淨，無穢無煩，柔軟善住，得不動心，覺憶宿命智通作證，我有行有相貌，憶本無量昔所經歷，謂一生、二生、百生、千生、成劫、敗劫、無量成敗劫，彼眾生名某，彼昔更歷，我曾生彼，如是姓、如是字、如是生、如是飲食、如是受苦樂、如是長壽、如是久住、如是壽訖；此死生彼，彼死生此，

我生在此，如是姓、如是字、如是生、如是飲食、如是受苦樂、如是長壽、如是久住、如是壽訖。是謂我爾時初夜得此第一明達。以本無放逸，樂住遠離，修行精勤，謂無智滅而智生，闇壞而明成，無明滅而明生，謂憶宿命智作證明達。⁶

佛陀的宿命明可知的範圍不僅止於八十個大劫，而是無量成敗劫。佛陀證得宿命明而不只是宿命通，就是因為不會落入常論的錯誤，將生滅的五陰我或器世間當作常住的不生不滅法。佛陀成佛前正確推知：無量成敗劫的生死事能夠來到現在，必然是因為在我及世間之外，別有記憶的儲存處不可破壞、不可分割、不可變異而永恆存在。因此宿命明之可證，就是間接證明必然有記憶儲存處永恆存在而沒有無明，永恆的記憶儲存處從無始劫以來記錄一切眾生的生死、善惡等事作為因果報償。由於間接證知有永恆存在的甚深微妙大光明法作為記憶儲存處是法界的事實真相，所以無有智慧的状态滅盡而生起智慧光明，不知有如來藏的無明状态也同時滅除。佛陀成佛前在四禪中發起第一明達的宿命明後，接著發起第二明達的天眼明及第三明達的漏盡明而生起斷盡一念無明的智慧光明，成為具有三明的俱解脫大阿羅漢，但佛陀的三明功德遠遠超越俱解脫大阿羅漢，已經能夠解脫生死流轉的所有眾苦，但此時仍然尚未證得大乘的明心見性而未成佛。

佛陀在菩提樹下發起三明後，再依於真實禪親證不生不

⁶《大正藏》冊一，頁 679，下 29-頁 680，上 13。

滅的甚深微妙大光明法，也就是不生不滅的如來藏，而成就無上正等正覺。然而不生不滅的如來藏是一般眾生從來不知不證的法界實相，如果佛陀直接宣說有不生不滅永恆存在的如來藏，眾生很容易與大梵、上帝、冥性、因緣等等外道邪見混淆不清，因為諸沙門、婆羅門戒不具足、見不具足而缺乏實證的正確知見與方法。因此教導眾生正確知見與方法就成爲首要關鍵。

由於「眾生的生命結構有永恆存在的如來藏作爲記憶儲存處」極難令人信受，於是佛陀採用極爲巧妙的心理解剖的方法，將生命結構中所有可破壞、可解剖、會變異的生滅法進行解剖，所以這樣的知識與方法就稱爲心理解剖學。心理解剖學的方法，首先要確認所有可解剖、可破壞、會變異的諸法，它們絕不可能是永恆存在且不可解剖、不可破壞、不會變異的不生不滅法，將所有生滅法的範圍毫無遺漏地加以確認，才有可能在所有的生滅法之外，以真實禪尋找到與生滅法同時同處的不生不滅法。如果不能確認生滅法的正確範圍而獲得生滅法的總相智，便有可能錯將生滅法歸類爲不生不滅法而成就外道邪見。因此獲得生滅法的總相智，也就是斷三縛結⁷獲得初沙門果須陀洹，就是心理解剖學所要達到的重要目標，而這必須在信受涅槃不生不滅的前提下才能證得。

心理解剖學第一步就是先將世間一切法劃分爲眾生肉體

⁷《雜阿含經》卷二十九：「如是知、如是見，斷三結，謂身見、戒取、疑。斷此三結，得須陀洹，不墮惡趣法，決定正趣三菩提，七有天人往生，究竟苦邊，是名學增上戒。」《大正藏》冊二，頁210，中26-29。

及器世界物質（色）與心靈（名）二類法，作為第一階的解剖。人類的肉體和山河大地這些物質並無差別，皆由四大組成而同屬於色法，但心靈與物質就截然不同。例如光線是純物質的，視覺辨識明亮與顏色則是非物質的心理功能。因為人類視覺只能辨識光譜中特定範圍的可見光，紫外線以上高能的光波，或者紅外線以下低能的光波，都是人類視覺不可辨識的範圍。人類「看見」明亮及顏色，甚至辨識高低遠近大小等等功能，都不能歸屬於物質的功能，而應該歸屬於非物質的心靈。有些動物有著與人類功能類似的肉體器官，但並沒有具備與人類相同的心理功能。例如狗的眼睛與人類接受相同的光線，卻是色盲；鷹眼遠距離的辨識能力則超越人類。因此辨識明亮與顏色雖然與肉體器官有關，實際上卻是屬於心靈的功能，而非附屬於物質的功能。《增壹阿含經》卷四十六〈放牛品 第四十九〉：

云何名為名？所謂名者，痛、想、念、更樂、思惟，是為名。彼云何為色？所謂四大身及四大身所造色，是謂名為色。色異、名異，故曰名色。⁸

上述經文將疼痛等領受、了知、記憶、苦樂等感受、思考、欲望等等心理活動都歸類為「名」；將地、水、火、風等四大所指稱具有堅硬性（固態）、流動性（液態）、能量性、飄散性（氣態）的物質，以及由這四種物質所組合而成的所有物質都歸類為「色」。其中「色異、名異」說明物質有種種不同，心理功能也有

⁸ 《大正藏》冊二，頁 797，中 27-下 1。

種種不同，於是物質與心理二者之間的差異就更大而且不同了。

關於名色的分類，現代的物理論者（Physicalism）主張生命是純物質的肉體，只是肉體能夠有些獨特的功能，但並不存在肉體以外的心靈。自稱物理論的學者雪萊·卡根（Shelly Kagan，1956－）在《令人著迷的生與死》中說：

因此，根據物理論者的說法，人就是擁有若干 P 能力的肉體。同樣的，我們也可以這麼說：根據物理論者的觀點，人就是一種肉體，擁有能力可以達成若干「P 功能」（推理、思考、感受、溝通、愛戀等）。因此，我們也可以把人稱為具有 P 功能的肉體。或者，我們也可以說人這種肉體能夠發揮 P 功能。⁹

物理論者認為所有的心理功能都只是物質的功能，離開物質根本不存在任何心理功能。像這樣將所有心理功能全都歸於肉體與物質，即是六十二外道見中末劫末見所攝的斷滅論者。因為將所有心理功能全都歸於肉體的功能，則生命壽終後肉體必然歸於塵土，生命就斷滅而不存在生死流轉的眾苦，那麼就無須經由修行來獲得解脫智慧，也不可能有宿命通存在。物理論者將心理功能全都歸於肉體，顯示出物理論者對於色法的極端迷戀而不自覺，不能知道生命結構中必須有永恆存在而不可分割、不可破壞、不可變異的記憶儲存處，所以就無法對心理功能進一步正確解剖、歸類而滅盡邪見。因此，

⁹ Shelly Kagan，《令人著迷的生與死》，先覺出版社（台北市），2015年8月初版10刷，頁33。

知道有甚深微妙大光明法不生不滅而不可解剖，並且知道劃分名與色的差別，這是心理解剖學極為重要且必須驗證的內容。

然而，什麼是可破壞、可解剖、會變異的「所有生滅法」的範圍？一切眾生仍然是無法確實知道，所以佛陀首先以音聲為弟子們演說建立五陰的架構，將生命所有可破壞、可解剖、會變異的範圍加以函蓋，而成為聲聞法。五陰是色陰、受陰、想陰、行陰、識陰等五種分類，總括為一切法，因為這是眾生可知可驗證的範圍。生命有物質的色身部分，以及色身所依的器世間，總括為色；生命也有非物質的心理功能，總括為名，細分為受陰、想陰、行陰、識陰等四陰。所以生命可以解剖的範圍以名與色作為第一階解剖的總分類，五陰則是名色之細分類。我們可將此概念製成以下之表：

〈生命結構表〉

解剖階層		有情生命		記憶儲存處 (不可分割、不可毀壞、不會變異)
		不可能儲存記憶 (可分割、可毀壞、會變異)		
第一階		色	名	甚深微妙大光明法 (阿賴耶識、涅槃、入胎識、如來藏)
第二階	五陰	色	受、想、行、識	
第三階	五受陰	色	六受、六想、六思、六識	

上表中，有情生命係由永恆存在的記憶儲存處，即是甚深微妙大光明法，以及不可能儲存記憶的名色或五陰所構成。甚深微妙大光明法在北傳《阿含經》及南傳《尼柯耶》中還有其他種種名，例如阿賴耶識、涅槃、本際、入胎識、如來藏等等，但是祂不可解剖，所以不是解剖的對象。名色的分類可以稱為第一階的解剖，五陰則是由名色將「名」細分為受、想、行、識等四個部分，所以稱為第二階的解剖。

五陰的解剖分類是重要的概念，因為人類自稱「我」的時候，自覺有一個穩定存在的「我」貫串一生的生命，甚至從前世貫串至後世，而且經常將身體以及心理功能的五陰當作「我」。但是人類將這種變動不居的五陰當作是「我」，其實是一種錯覺、幻覺，也與有一個穩定的「我」貫串一生或前後世的事實相違背，因為名色、五陰都是變化極大，甚至可能隨時毀滅，所以這種將變動不居的五陰當作是「我」的錯覺、幻覺，也稱為「我見」。因此，矯正這種錯覺、幻覺，而認知到事實的真相，便要從五陰正確的分類解剖開始。《增壹阿含經》卷二十八〈聽法品 第三十六〉：

爾時，世尊與數千萬眾前後圍遶，而為說法，說：「五盛陰苦。云何為五？所謂色、痛、想、行、識。云何為色陰？所謂此四大身，是四大所造色，是謂名為色陰也。彼云何名為痛陰？所謂苦痛、樂痛、不苦不樂痛，是謂名為痛陰。彼云何名想陰？所謂三世共會，是謂名為想陰。彼云何名為行陰？所謂身行、口行、意行，此名行

陰。彼云何名爲識陰？所謂眼、耳、鼻、口、身、意，此名識陰。」¹⁰

上述經文解說，五陰的分類解剖要有具體的細項來確認其內容，所以五陰可以細分爲色陰的地大、水大、火大、風大等四大身，受（痛）陰的苦受、樂受、不苦不樂受三種，想陰的三世共會三種，行陰的身行、口行、意行三種，以及識陰的眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識六種，總共有十九種細項分類，將一切法含攝無餘。

如果能夠對五陰作出正確的觀察與分類，就能夠對治「我見」而生起斷我見、斷戒禁取見與疑見的解脫智慧，獲得解脫生死的初沙門果須陀洹。因此沙門果的解脫智慧，才是出家沙門的真法式，以區別外觀上剃頭著染衣的世間沙門法式。因爲只有依靠解脫智慧，才能夠正確觀察自己五陰的生命是苦、空、無常、無我，所以五陰只是「假我」，並不是「真我」，因此棄捨五陰而解脫生死流轉。徒有外觀上剃頭著染衣的表相出家法式而無解脫智慧，並不能獲得真正的解脫。然而，初果斷我見只是在見解上斷除五陰的煩惱，若不精進修行，還要經過七次人天往返才能解脫生死、入無餘涅槃。如果要進一步於當世獲得阿羅漢果而解脫生死入涅槃，則要有能力實證更詳細的解剖，稱爲五受陰的解剖。佛陀在《雜阿含經》卷二第五五經，解說五陰與五受陰的差別：

如是我聞：一時，佛在波羅捺國仙人住處鹿野苑中。

¹⁰ 《大正藏》冊二，頁 707，中 4-13。

爾時，世尊告諸比丘：「我今當說陰及受陰。云何為陰？若所有諸色，若過去、若未來、若現在，若內，若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切總說色陰。隨諸所有受、想、行、識亦復如是。彼一切總說受、想、行、識陰，是名為陰。云何為受陰？若色是有漏、是取，若彼色過去、未來、現在，生貪欲、瞋恚、愚癡及餘種種上煩惱心法；受、想、行、識亦復如是，是名受陰。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹¹

在上述經文中，佛陀解說五陰是「彼一切總說」，即是要將一切法全部納入五陰之中而沒有任何的遺漏。所以五陰是要將一切法全部含攝歸納進去而不遺漏，並確認其性質是具苦、空、無常、無我的生滅性，因此獲得聲聞初果斷我見的總相智。五受陰則在五陰正確歸類的基礎上，進一步將心中對五陰所產生的「貪欲、瞋恚、愚癡及餘種種上煩惱心法」進行詳細的觀察並加以滅除，以求當世解脫生死入涅槃。所以《雜阿含經》卷二第四二經中說：

爾時，世尊告諸比丘：「有七處善、三種觀義。盡於此法得漏盡，得無漏，心解脫、慧解脫，現法自知身作證具足住：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』云何比丘七處善？比丘！如實知色、色集、色滅、色滅道跡、色味、色患、色離如實知；如是受、想、行、

¹¹ 《大正藏》冊二，頁 13，中 13-23。

識，識集、識滅、識滅道跡、識味、識患、識離如實知。

云何色如實知？諸所有色、一切四大及四大造色，是名爲色，如是色如實知。云何色集如實知？愛喜是名色集，如是色集如實知。云何色滅如實知？愛喜滅是名色滅，如是色滅如實知。云何色滅道跡如實知？謂八聖道——正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定，是名色滅道跡，如是色滅道跡如實知。云何色味如實知？謂色因緣生喜樂，是名色味，如是色味如實知。云何色患如實知？若色無常、苦、變易法，是名色患，如是色患如實知。云何色離如實知？謂於色調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名色離，如是色離如實知。

云何受如實知？謂六受——眼觸生受，耳、鼻、舌、身、意觸生受，是名受，如是受如實知。云何受集如實知？觸集是受集，如是受集如實知。云何受滅如實知？觸滅是受滅，如是受滅如實知。云何受滅道跡如實知？謂八聖道——正見乃至正定，是名受滅道跡，如是受滅道跡如實知。云何受味如實知？受因緣生喜樂，是名受味，如是受味如實知。云何受患如實知？若無常、苦、變易法，是名受患，如是受患如實知。云何受離如實知？若於受調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名受離，如是受離如實知。

云何想如實知？謂六想——眼觸生想，耳、鼻、舌、身、意觸生想，是名爲想，如是想如實知。云何想集如實知？

觸集是想集，如是想集如實知。云何想滅如實知？觸滅是想滅，如是想滅如實知。云何想滅道跡如實知？謂八聖道——正見乃至正定，是名想滅道跡，如是想滅道跡如實知。云何想味如實知？想因緣生喜樂，是名想味，如是想味如實知。云何想患如實知？若想無常、苦、變易法，是名想患，如是想患如實知。云何想離如實知？若於想調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名想離，如是想離如實知。

云何行如實知？謂六思身——眼觸生思，耳、鼻、舌、身、意觸生思，是名爲行，如是行如實知。云何行集如實知？觸集是行集，如是行集如實知。云何行滅如實知？觸滅是行滅，如是行滅如實知。云何行滅道跡如實知？謂八聖道——正見乃至正定，是名行滅道跡，如是行滅道跡如實知。云何行味如實知？行因緣生喜樂，是名行味，如是行味如實知。云何行患如實知？若行無常、苦、變易法，是名行患，如是行患如實知。云何行離如實知？若於行調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名行離，如是行離如實知。

云何識如實知？謂六識身——眼識，耳、鼻、舌、身、意識身，是名爲識，如是識如實知。云何識集如實知？名色集是識集，如是識集如實知。云何識滅如實知？名色滅是識滅，如是識滅如實知。云何識滅道跡如實知？謂八聖道——正見乃至正定，是名識滅道跡，如是識滅

道跡如實知。云何識味如實知？識因緣生喜樂，是名識味，如是識味如實知。云何識患如實知？若識無常、苦、變易法，是名識患，如是識患如實知。云何識離如實知？若識調伏欲貪、斷欲貪、越欲貪，是名識離如實知。比丘！是名七處善。

云何三種觀義？比丘！若於空閑、樹下、露地，觀察陰、界、入，正方便思惟其義，是名比丘三種觀義。是名比丘七處善、三種觀義。盡於此法得漏盡，得無漏，心解脫、慧解脫，現法自知作證具足住：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』¹²

上述經文將五受陰細分，色受陰具四大等四種，加上六受身、六想身、六思身與六識身，總共二十八種解剖分類，比前述五陰的十九種分類更為詳細。所以，我們可以說五受陰是比五陰更進一步的第三階解剖，如〈生命結構表〉所示。第三階更詳細的解剖，目標是要在內心中能夠對五陰所產生之「貪欲、瞋恚、愚癡及餘種種上煩惱心法」加以滅除，這種滅除心法的方法就可以正確地認識心理結構，所以稱為心理解剖。

佛陀在經文中開示，依五受陰的每一受陰要進行七處善的「如實知」。「如實知」不僅止於對每一受陰範圍內容在見解上的瞭解，而是必須在行動上進行苦、集、滅、道等四聖諦的具體驗證而具備善巧。例如對於身體色受陰的七處善觀行，

¹² 《大正藏》冊二，頁10，上5-下17。

知道身體由堅固性的地大、潤澤性的水大、溫熱性的火大以及飄動性的風大所構成，是第一處善觀行。第二處善觀行是集諦的觀行，確認每一世色法不斷出生的原因，是因為我們對於身體四大的功能性產生愛與喜，於是導致後世色身的不斷出生而流轉生死。第三處善觀行是滅諦，確認只有對身體四大的愛與喜滅除，才能滅除來世色身不斷出生的流轉。第四處善的觀行是道諦，爲了滅除愛與喜應該奉行正見乃至正定等八聖道的修道生活。第五處善的觀行，是詳細觀察因爲色身所產生愛、喜、憂、悲等等的內容與滋味。第六處善的觀行，是詳細觀察色身的憂患，因爲色身所產生的滋味其實都是無常、苦、變異法，即使是愛與喜也終究不離苦相。第七處善的觀行，是離開對色身愛與喜的境界，調伏自己對於色身的欲貪，甚至滅除欲貪，安住於超越欲貪趣向涅槃的解脫境界。如此逐步完成七處善的觀行，則對於此世色身的愛與喜滅除了，對於來世的色身不再希求而趣向涅槃，於是能「得漏盡，得無漏，心解脫、慧解脫，現法自知身作證具足住：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』」

對於色受陰中愛、喜、憂、悲等的滅除，就是對於「貪欲、瞋恚、愚癡及餘種種上煩惱心法」的滅除，這種將種種上煩惱心法一一滅除的方法，其實就是心理功能的解剖與切除。對於六受身、六想身、六思身與六識身進行相同的七處善觀行而完成心理功能的解剖與切除，就能獲得超越初沙門果而趣向涅槃——得漏盡，得無漏，心解脫、慧解脫，乃至俱解

脫¹³等諸沙門果。

值得注意的是，色受陰與其他四種受陰的七處善觀行，其結果有些差別。因為對色身的貪欲、瞋恚等等心法雖然一一滅除，但是色身畢竟不能立即滅除，必須等到壽命終了時方能捨棄，並且不再出生來世的色身，故說滅盡色身。但是六受身、六想身、六思身、六識身正好對應眼、耳、鼻、舌、身、意等六識及其相應的受、想、思心所法，所以對六受身、六想身、六思身、六識身的貪欲、瞋恚等等心法一一滅除，卻是可以立即滅除所對應的六識身而證得滅盡定，乃至提前捨壽永遠滅盡六識身而入無餘涅槃。

例如，六受身係眼根接觸色塵為緣而出生眼識，眼識生起境界受，即是眼識的受心所，而眼根與色塵是物質的色法；耳、鼻、舌、身、意根接觸聲塵、香塵、味塵、觸塵與法塵，出生耳、鼻、舌、身、意識而生起各自的境界受，故有六受身，即是六識各自的受心所，其中五根、六塵是物質色法，六識與意根是心法，意識必須依於意根方能現行及運作，前五識必須依於意根及意識方能現行及運作。但眼識接觸色塵境界時，同時也生起眼的想心所而了別眼所領受的境界的內容，耳、鼻、舌、身、意識接觸境界生起各自的想心所而了別各自所領

13 此處的經文說「得無漏，心解脫、慧解脫」，字面上雖然只說到「慧解脫」，但其實是函蓋俱解脫。因為俱解脫也是依於解脫的智慧而成就，禪定的證得是輔助解脫者可以非時解脫，所以俱解脫仍然是依於解脫智慧而解脫。

受的境界，故有六想身，即是六識各自的想心所。不僅如此，眼識接觸境界時，同時也生起眼的思心所，在眼的想心所了別眼所領受的色塵境界的內容後，決定如何繼續運行；耳、鼻、舌、身、意識接觸境界生起各自的思心所，在各自的想心所了別各自所領受的境界後，決定如何繼續運行各自的境界，故有六思身，即是六識各自的思心所。因此，六受身、六想身、六思身其實就是六識的遍行心所有法，簡稱為心所。這些遍行心所的運行，一般人其實是難以了知其境界相的，而六識是這些遍行心所共同運作下，五俱意識現起欲、勝解、念、定、慧等五別境心所後，才是我們一般了知境界的情況。

意識的五別境心所的運作，即是現代心理學所謂的注意力歷程（Attentional Process）。在意識的注意力關注下，五受陰的七處善觀行，即是觀察眼、耳、鼻、舌、身等前五識以及意識自身，因為接觸境界而生起境界受、並對之生起了別之想心所，以及後續持續不斷決定運行的思心所，導致對六識的生起產生喜樂（識因緣生喜樂）。但是六識的生起產生喜與樂，也必然有六識生起所產生的憂與悲，因為六識生起的本質是「無常、苦、變易法」，即使是愛與喜的境界終究不離苦相，所以離開對六識身的愛與喜境界，調伏自己對於六識身的欲貪，甚至滅除欲貪，安住於超越欲貪、趣向涅槃的解脫境界。因此，如何在意識的注意力下一一滅除六識，即是四禪八定與滅盡定的鍛鍊，也是對於心理功能的解剖。這種心理功能的解剖奠基於眼、耳等六識本身就具備可解剖性。例如，盲人無有視覺故不能看見外境，但意識仍然有自我的認知存在，所

以眼識具有可解剖性。同樣的，聾人無有聽覺故不能聽見外境，但意識仍然有自我的認知存在，所以耳識具有可解剖性。六識具備解剖性，即是奠基於人類大腦不同的腦區，對應不同的視覺、聽覺等知覺的這項事實。五受陰的七處善觀行，即是以六識具有可解剖性的事實進行驗證，只有具備能夠作到一一滅除六識，才能夠說對六識有「如實知」的善巧。如果不具備一一滅除六識的知識與技巧，就是對於六識以及其所對應的境界並不「如實知」。(待續)



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮察

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其眞實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其眞實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及 余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不

許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。[編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2024 年上半年禪淨班，將於四月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2024/04/29（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2024/04/29（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2024/04/24（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2024/04/29（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2024/04/26（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2024/04/25（週四）開設禪淨新班，歡迎報

名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~
11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。
預定 2024/04/24（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加
共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18
樓。電話：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開
設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週
日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製平實導師開示之
《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外
學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《解深密經》已於 2024/1/2 講授圓滿。自 2024/1/2 開始宣講《菩薩瓔珞本業經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《菩薩瓔珞本業經》屬律部經典，依此聖教如實修行，可免誤犯大妄語業。世尊金口宣明：佛弟子於圓滿十信位後乃能入初住位，開始修學菩薩瓔珞本業；於成佛之道中所應熏修之菩薩功德瓔珞，依次為銅寶瓔珞、銀寶瓔珞、金寶瓔珞、琉璃寶瓔珞、摩尼寶瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等四十二賢聖名門所應具備之瓔珞，用以莊嚴佛菩提道之內涵，次第增上證解通達，方能究竟圓成無上道果。世尊亦親判真見道為「第六般若波羅蜜正觀現在前」，並且要「值諸佛菩薩善知識所護」，方能入於第七住位而不退；若不值遇善知識攝受，一劫乃至十劫退失菩提心。經中並揭櫫「戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本」，不受菩薩戒者不入菩薩數中，佛弟子當建立「有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道」的正確受學心態。平實導師以道種智的深妙智慧，自心現量闡釋菩薩六種瓔珞之深廣內涵與菩薩戒之真實意旨，精采可期，敬邀四眾親臨盛大法筵，同霑法益，共結殊勝法緣。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《菩薩瓔珞本業經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，

請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到B2推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢B2值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於2024/5/19（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2024 年上半年禪三第一梯次於 4/11（四）~4/14（日）舉行，第二梯次於 4/25（四）~4/28（日）舉行。

十、2024 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/7、5/11、5/12。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧

宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之

重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，

如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以

平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起

參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解

脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識

是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極

力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之

中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉

中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後

又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論

中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，為註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第二輯已於 2024 年 1 月出版。本書的內容係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成為此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此

一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯。

三十三、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所

說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十四、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第二輯已於 2024 年 3 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分爲藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有爲法以及真如涅槃境界，皆能助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意爲能仁，牟尼意爲寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總

共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十五、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十六、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十七、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十八、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十一、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正

法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2023/12/04

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迎筵考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版
64. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
65. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
66. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
67. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 售價未定
68. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
69. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
70. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 售價未定
71. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
72. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
74. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
75. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
76. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會


項目註明：護持道場

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2024年3月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺