



正觉

电子报

第188期

平实导师开示——
空有之诤与佛教复兴

大日经真义（三十四）

空谷梵音（四十三）

生命解剖学——
《阿含经》之三乘见道原理与次第（一）

2024.03.30

目录

正觉电子报第 188 期

空有之争与佛教复兴 —— 113 年度会员大会开示文	平实导师 1
大日经真义(三十四)	游正光老师 24
空谷跏音(四十三)	大风无言 49
生命解剖学—— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(一)	蔡正礼老师 74
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中	94
公开声明	101
法义辨正声明	105
中国佛教复兴访谈报导	110
布告栏	114
正智出版社发售书籍目录	144
正觉赠书目录	154

• 本期稿挤，总持咒略释暂停一次

空有之诤与佛教复兴

平实导师开示

—113年度会员大会

各位同修！今天我们大家的座位排得比较宽松，是因为最近流感病毒很猖獗，而且新冠肺炎也继续在传播当中。我们有一位台北的同修，甚至感染后变成肺浸润，呼吸困难，结果要送荣总加护病房；所以我们座位就排得宽松一点，多开几个讲堂；希望大家来开会、工作、或者共修的时候，要记得戴口罩，预防被感染。

那么今天究竟要讲什么呢，其实我到昨天也没有想到说，我（今天）想要跟大家讲什么，可是今天凌晨四点，突然想起来，我可以跟大家讲一讲“空有之诤与佛教复兴”。可能因为我太挂念着部派佛教那一些声闻僧吧！所以总是拿他们作题目，来教育佛教界。

我们从佛教史的现象、事实观察下来，其实从有部派佛教开始，佛教的衰败都是由于部派佛教、那十八个部派乃至后来衍生成二十五个部派，都是由于他们的邪见在扰乱正见的弘传，所以导致到末法时代的今天，都还有释印顺这个余毒，继续在荼毒佛教界。好在正觉出来弘法，把这个事实揭穿出来。

那么我首先要谈“空有之争”，它是怎么来的，然后再来谈佛教的复兴。“空有之争”——其实那个定义根本就定错了，因为这三四百年来的所谓的佛学学术界，他们其实都是部派佛教那些六识论的声闻凡夫僧的遗绪，也就是他们的后代。那么他们所谓的“空宗”，到底是不是“空宗”？他们所谓的“有宗”，到底是不是真的“有宗”？这是很值得探讨的题目。如果我们没有把学术界这一些错误的判断和说法加以改变，那他们的那些错误的说法就会继续荼毒佛教界的学人，乃至于大法师、大居士都被荼毒了，这是正觉弘法之前已经确定而且存在着的现象。

首先来讲“空宗”。“空宗”为什么叫“空宗”？因为他们崇奉三论，也就是《中论》《十二门论》《百论》。《中论》是在天竺，我的师父龙树菩萨写的，……但是这三论讲的内容是什么，这才是重点。这三论讲的就是空性的功能德用，也就是第八识如来藏的功能德用，这才是“空性”。但是他们三论宗，崇奉这三论的时候，口中说的是“空”，可是一切身口意行，这三行全部都行在“有”之中，因为都落在三界有当中，从古到今没有一个人脱离过三界有。

那么这个“空宗”，主要是以密宗的应成派中观和自续派中观为主。应成派中观拨无一切法的时候，又怕落入断灭空，所以从佛护开始一直到释印顺，都在否定了六识的真实有以后，怕落入断灭空，所以回头又把意识切割一小分下来，叫作细意识，然后说细意识是常住的。那他们说的常住法，后来释印顺又发明了一个新的东西，叫作“灭相不灭名为真如”，

这更荒唐！因为灭相就是一切诸法都灭了，所以灭相就是空无，这个灭相空无当然是不灭的，就好像虚空你没办法毁坏它一样，因为就是空无，那“空无”怎么可以叫真如？到底“空无”什么处“真”、什么处“如”呢？“空无”根本不存在真如！

所以他们应成派中观就这样，以否定一切法的想法和态度，来否定所有佛教界的一切宗派。你问他说：“那么常住法是什么？”他说：“一切空，没有常住法，所以你们主张有第八识常住，就是自性见外道。”好！那我们就要探究，为什么他们会骂菩萨们是自性见外道。被骂这个事情，不是古时候才被这样骂，来到末法时代，我萧平实也被他们骂是自性见外道。这个过程我就不再细说，诸位有兴趣可以去查阅电子报（那是几年？可能有十年了），（我们）跟昭慧法师那个诉讼的案子，诸位就会知道了。

他们否定第八识，说：“这第八识常住的说法，就是自性见外道的说法”。问题是：当他们否定第八识的存在时，菩萨说这第八识有祂的自性、有祂的功能德用，不是空无之法，也不是他们讲的说“佛只是为了安慰怕堕入断灭空的人而施设有第八识，所以第八识不存在”，并不是他们说的这样！所以菩萨要举证说第八识有什么样的自性，也就是说，祂是无覆无记性的，无覆无记性衍生了许多法，然后又说祂有功能德用，所以祂能生万法等等，这才是第八识的真实义。可是他们不懂，因为他们也不能实证，然后又看不得菩萨实证以后出来演说正法；菩萨演说正法的时候即使不破斥他们，也

等于在演说正法的时候，直接显示出他们的凡夫的本质。所以他们就必须出来否定菩萨所说的正法，然后就指责菩萨说：“你们主张有第八识如来藏常住，那你们就是落入三界有中，所以你们就叫作‘有宗’。”好！那我们就来检讨一下，谁才是自性见外道？谁才是落在三界有之中？

他们应成派中观否定一切菩萨所说的八识论正法，可是他们所谓的“常住不灭法（细意识）”却是落在三界有中，而且很不幸的是落在欲界有当中。所以从创造应成派中观的佛护开始，他们一代一代的论师也都是暗中在修学双身法的人，那不是三界有吗？而且是欲界有！他们所说的常住法就是离念灵知，还是欲界有，连欲界天的境界都达不到，所以他们才是真正的“有宗”。菩萨们不是“有宗”，菩萨们才是真正的“空宗”，为什么呢？因为菩萨证的是第八识空性——没有任何三界我的实质，但是却出生了三界我；所以菩萨们才是“空宗”。

那么“空宗”最有名的要算是无著与世亲菩萨，因为以前“空宗”的宗义，没有人质疑过，没有人把它演绎为“有宗”过。也就是龙树与提婆的时代，他们讲的就是空性，差别只是龙树用般若中观写作了《中论》，而提婆是从唯识增上慧学的立场来写这个空性心。《中论》所写比较和缓，所以那些部派佛教的声闻论师们可以接受，却把它曲解了，自以为懂，然后自以为是“空宗”；但是提婆是依唯识一切种智的正义来讲的，所以他写的论很尖锐，部派佛教那些声闻

论师接受不了，那就有点像今天的佛光山、慈济、中台山、法鼓山他们都接受不了萧平实一样，只是现在他们没有机会可以谋杀我，所以我犹今健在。（编按：提婆菩萨被部派佛教声闻凡夫僧假借外道的名义刺杀而死。）

这第八识空性，并没有任何的三界我的自性存在，可是却出生了三界中的一切我，所以这个法才是诸法的根源、万法的根源；包括器世间的由来，也是从（共业有情的）如来藏来的。那么，他们所谓的“空宗”崇奉的三论是正确的，但他们完全误会了三论的正义，自以为是“空宗”，而其实他们的本质就是“有宗”，然后来指责菩萨们说有第八识就是“有宗”，说“第八识是三界有”。

正觉刚弘法时也被他们指责为自性见外道，所以二十几年前我常常说：他们才是自性见外道，因为他们落入十八界的自性当中；而我们证得第八识，那是三界外的自性，所以我们才是实证的法门。我这么一讲以后，他们检查果然如此，他们都落在十八界里面——都落在三界法里面，所以就闭嘴了。那么，空宗讲的“空”，不是他们所以为的、意识思想层面所知的空无；“空”是空性，不是空无。那释印顺不懂，说“一切法生灭无常、生灭不住，所以终归于空无”，说这样就是般若的正义，但其实不是。

那么岔个题说，密宗自续派中观也讲中观，他们承认有如来藏，但他们认取的如来藏呢，依旧是离念灵知，或者是观想出来的法，例如他们说人体当中有个中脉，中脉里面有

个明点，说那个明点就叫作如来藏；而他们最后还是主张“意识是常住的”。所以密宗这两派中观都讲中观，除此以外没有人讲中观；反而真正行于中道观的菩萨们不常讲中观，而是讲般若，也讲一切种智。菩萨不常讲中观，因为中道的观行，那是佛弟子们初入门的基本证量，如果没有这个基本的证量，都不算入门，所以这只能称为根本无分别智；菩萨们也看重根本无分别智，但根本无分别智不是最胜妙的智慧。

所以从这里我们就知道密宗他们是如何误会般若。他们所谓的“般若”就是思想层面：思惟“所知的一切法生灭无常，所以归于空无”，主张这个“灭相不灭”就叫作“真如”；他们认为这样就是“中道”——意识心自己认为不处于空与有的两边就称为“中道”。其实意识这样的所知，都还是在思想的层面，而思想是归意识所有，意识灭了思想就没了，所以他们所谓的思想，或者说“印顺思想”，那都只是生灭法！

我们接着要来讲讲：真正的“空宗”就是菩萨，菩萨所知道的般若是怎么说的。很多人读了《大品般若经》，有很多人读到后来不耐烦；为什么不耐烦？因为觉得《般若经》的那些经句，有时候一句就是三十字，二十几字、十几字都是很平常的事，然后重复名相一直谈。那些名相重复地一直谈，他们读不懂，以为说如来跟舍利弗他们为什么那样啰嗦。其实不然！如来跟舍利弗尊者他们好几个人，师徒们这样详细地演说《大品般若经》，是要所有的阿罗汉们随闻入观——随着所听闻的那些经文的内容，而转入他们所证的如来

藏里面来观行；这样六百卷《大品般若经》讲完的时候，那些阿罗汉们至少都入地了。而舍利弗、迦旃延他们这些人可不只是入地，因为他们是很早前就已经入地了，在过去佛就入地了，但是一直追随着 释迦如来，所以后来的证量，就不只是入地而已。

那很多人读不懂！其实呢，玄奘在《成唯识论》里面，就把《大品般若经》六百卷，归纳为非安立谛三品心。这个非安立谛三品心，可能大家没有概念，我今天就用《大品般若经》经中所说的道理，来跟大家说明，让大家读《大品般若经》的时候，比较容易读懂。

《大品般若经》分为三个大部分，第一个部分就是在说明“有情假缘智”。也就是说，三界一切的有情，是由空性如来藏，借着什么样的因缘来成就三界中的有情，讲的就是这个道理。所以《大品般若经》的第一个部分，你读的时候觉得很啰嗦，因为它首先从六根说起，六根解说完了，就说：六根皆无自性，何以故？因为六根的自性就是“空”。这个“空”讲的是空性如来藏，不是空无的空。接着讲六尘、六尘怎么来的，讲完了，然后结论说：六尘皆无自性，何以故？因为六尘的自性皆是“空”。换言之，六尘的自性就是如来藏的自性，如果没有如来藏流注种子出来的话，就没有六尘存在，所以说：何以故？六尘（及其自性）皆是空故。就这样子讲六根、六尘、六识，然后讲各种的心所法，讲完了，最后结论说：所以六根、六尘、六识皆无自性；何以故？皆是空故。六根、六尘、六识的自性就是空性。那么大家随闻入观以后，

接着你心里就生起了一个智慧：原来我们五阴、六根、六尘、六识是这样来的——都是从空性来的。好！那这样你就有了“有情假缘智”。

可是现在有了这个智慧，而你这个有情假缘智，和你的空性心真如，是同时同处并立的，那这样你就不会有实相般若所产生的解脱智，所以你要把这个有情假缘智向内遣除！向内的什么遣除呢？向内的真如心如来藏遣除。为什么？因为真如心如来藏的境界中，无智亦无得，都无一法可得，所以你这个智慧也归于真如心如来藏，如是转依的结果成为无智亦无得，都无名相，也无一切的有情。这时候就说，你这个有情假缘智，与你的真如心平等平等，这样你就是证得第十住位的真如。可是要证这个第十住位的真如呢，你得要眼见佛性才容易，不然你没办法从佛性的真实、现观五阴的虚幻，就是纯粹从明心的智慧去现观真如而得到的智慧，跟眼见佛性的智慧是不一样的。十住位满心这时候的所证叫作十住真如，真如与智平等平等，这就是证得十住真如，也就是“内遣有情假缘智”。

然后第二个部分，《大品般若经》就开始讲这个十八界法，以及十八界所含摄的诸法（以及自性），一一为你说明，然后最后结论跟你说：这一切法全部都无自性，何以故？因为皆是空性故。你这一些法都是从空性流注种子才有的，所以都是空性所摄，因此这一切法无自性，这些自性都来自于空性如来藏。接着又跟你讲，菩萨们修学佛菩提，包括要修学四禅、四空定、四无量心、五神通，那么就告诉你这四禅、四空

定是怎么来的，说明完了就告诉你：这四禅、四空定皆无自性，四无量心、五神通皆无自性，何以故？皆是“空”故。说这一些法也是空性如来藏的神用，虽然你得要经过修行才能够发起这些禅定等证量，但是这一些证量都来自于空性如来藏，你五阴十八界自身并没有这个自性，所以说：这一些诸法皆无自性，何以故？皆是“空”故。

接着又告诉你，菩萨要修学五眼、六神通，那五眼、六神通这一些法从哪里来的？就是你要努力去修行，修行才会成就这一些法。可是当你成就这一些法以后，你要能够现观，现观这一些法皆无自性，都是生灭假合以外，这一些法都没有自性，何以故？皆是“空”故。全部都是空性如来藏。那么这样讲完了，接着又讲，菩萨还要修学四念住、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八正道，这些法是怎么修学来的，告诉你了；跟你讲完之后，又作结论说：这一些法也都无自性，何以故？皆是“空”故。说这一些法你修行完成了，它还是空性如来藏流注出来的种子，你才能够成就，所以这一些法的本身也没有自性。然后告诉你说，菩萨也要修学诸佛如来的十力、十八不共法、三不护、四无所畏、无量的善法，告诉你这一些法是怎么修来的，然后作结论说：这一些法也都无自性，何以故？皆是“空”故。说全部都是空性。

我这只是略述一些法而已，我没有全部举述出来喔！如果全部举述出来，诸位要听上好几天！但是跟你归结出来说：这些法都无自性。释印顺他们读不懂啊！就说这一些法都无自性，因为都是生灭无常，所以空无，最后就是生灭无常变

空无，所以他才判教说“般若讲的就是性空唯名”；“性空唯名”的意思就是说：所讲的都是戏论！那他不是谤佛吗？也是谤法呀！也是误人法身慧命啊！

如来把这一些法都归结到空性如来藏。这时候你进入十行位有了“诸法假缘智”，而你这个诸法假缘智是伴随你的真如空性心存在的，那你觉得很有智慧，因为天下无敌！只要你有了这两种智慧（编按：有情假缘智、诸法假缘智），你就是天下无敌，没有哪个大师可以跟你抗衡！可是毕竟智慧还是存在，你证得这个智慧以后应有的解脱又何在？所以你还得要把这个智慧内遣、归于第八识真如；这个智慧内遣、归于真如的时候，你发觉：“原来我这个智慧一样是来自真如空性，所以我这智慧（诸法假缘智的智慧），其实也是来自空性心真如，跟真如心不一不异。”这样内遣以后归于无所得、无所有，那这样你又得到更高层次的、由智慧而产生的解脱，这就是“内遣诸法假缘智”。

然后接着进入初回向位，就要开始观行一切有情假缘而有：这有情假缘智，本来你的观行是在自己身上，那现在要扩而大之，扩大到家人、朋友、村落、整个城市、整个国家、整个世界，扩大到三千大千世界，乃至十方虚空一切所有有情，所有一切有情的产生以及轮回不断的生死，这种相续不断的轮回，原来还是从各人的空性心如来藏而有，这样就是“一切有情假缘智”。那么从一切有情再来探究一切有情身中的诸法，包括心所法（五十一个心所法），包括二十四个不相应行法，十一个色法以及六个无为；这些法加上唯识种智所学的百法

明门、千法明门等等，以及刚刚所讲的从四禅八定到佛十力，乃至一切种智等等一切法，原来都从如来藏而来。虽然你修学成就了，但归结到底，还是从你的自心如来藏而来。所以最后跟你说：所以这一切诸法也是无自性，何以故？皆是“空”故。说这一切诸法也都是空性心的自性，由这空性心的自性中流注种子出来，你才能够修行，而成就这一些法。那么这时候，你就有了“一切有情诸法假缘智”。换句话说，这时你对于将来能不能成佛就已经确定了，因为你这时候得到了另一分解脱。也就是说，当你有这“一切有情诸法假缘智”的时候，你要把它向内遣除、归于自心真如；那么归于自心真如的时候，你从真如的自住境界来看，没有任何一个有情、任何一法存在，归于无所得、无所有。这样，你连这个第三品的智慧也不执著，成就“遍遣一切有情诸法假缘智”，这就是第一分的法执的解脱。那么这样，非安立谛三品心你就完成了。

这才是般若！根本不是他们所谓的“空宗”而本质却是“有宗”的部派佛教这一些假中观论师们所说的“空”。所以他们所说的空宗其实是有宗，而他们指责菩萨为有宗，其实菩萨才是空宗。因为菩萨的所证是第八识空性，是无所得、无所有、离名相的、离各种分别的实相法界的智慧，这才是真正的空宗！所以他们指责说“无著与世亲开始广弘有宗”，其实不是有宗，其实是空宗！但是空宗并不单单崇奉三论而已，因为空宗讲的还包含地后所修证的一切种智。分证一切种智的人，就称之为得道种智，就是从初地开始到十地满心前的智慧，都叫作道种智；这也是空宗所摄，因为还是空性

心如来藏的境界。所以他们所谓的“空有之争”，其实刚好颠倒，应该说是“有空之争”。可是有空之争是表相，背后的本质就是部派佛教那些六识论的声闻凡夫僧们在跟菩萨争；可是菩萨不跟他们争，菩萨就出来把正法的真实义讲清楚，然后他们不能接受，就不断地跟菩萨相争。而整部《成唯识论》正就是讲这个事情，把那些所谓的空有之争，那些部派佛教声闻凡夫僧所质疑的，以及他们所说的错谬法，加以举证，然后作了辨正，就这样成就了一部《成唯识论》，《成唯识论》就是这么来的。

可是后代《成唯识论》的正义淹没不彰，因为《述记》固然名为《述记》，是窥基听闻玄奘解说《成唯识论》之后，再去记载下来；可是他有些地方错解了、听错了，所以《述记》中特别是针对见道的部分，就错得很离谱，其他的地方也有一些错误，但是原则上我们还是赞叹这一部《述记》。因为他的记忆很好，所以玄奘告诉他说这是部派佛教哪一个部派讲的、这是哪一个论师讲的，他都记住了；他的记忆很好，但是不足以全部胜解《成唯识论》的真义，所以会产生一些错误。因此，玄奘舍寿之后，只维持到窥基这一代还算可以，到了第三代就不行了，因为那个法太深！

窥基的《述记》，他旁征博引讲得很繁琐，然后有时候又把后面论中讲的法提到前面来解释，所以大家读不懂。特别是到了末法时代，《大正藏》的《述记》断句错得一塌糊涂，因为断句的人不懂《成唯识论》中的真义，也不懂《述记》中讲的真义，所以他们断句就错得一塌糊涂，那《述记》就

让人更读不懂。如果连《述记》都读不懂，能读懂《成唯识论》吗？更不可能！所以《成唯识论》的真实义就这样淹没不彰！本来窥基是忏悔说：以前玄奘写《成唯识论》的时候，都有指名道姓说这是哪个部派讲的、这是哪个论师讲的，然后他出来，那叫什么？叫搓汤圆、和稀泥！说：“哎呀，为了佛教界的和谐，是不是你就不要指名道姓了！”他很坚持，所以玄奘接受了，就讲“有义”——这个“有义”讲完了，又另一个“有义”；那些“有义”到底是谁讲的？不知道！所以很多人就依着其中许多的“有义”当作是正法，他们不知道那些“有义”是部派佛教的声闻论师们讲的，其实讲错了；所以就这样，《成唯识论》的真义淹没不彰，间接的结果就是了义究竟的正法不能广传。

也许有人心里面想说：“以前《成唯识论》之后有几个朝代啊！那你们为什么不翻译出来？不把它演绎出来呢？”问题是有没有那个环境？没有那个环境可以去宣讲《成唯识论》。而且自从唐朝之后，有谁愿意支持你去作那么大部头的注释？在古时候，那要花费很多的纸张、笔、墨和人力，古时候的纸张、笔、墨，闽南话叫作“贵参参”，很贵的！也没有那么多的人力可以用。我今世可以把它（《成唯识论释》）独力完成，那是得力于电脑！如果不是电脑帮助的话，我这一世也不可能（自己一人）完成。所以这一部《成唯识论释》，从语译、注释、举证圣教，然后结论作好以后，再作判教，把篇、章、节、目都订出来，这我都是一个人独力完成的。就因为有了电脑随时可以更改编排，都没有问题，这在古时候

是不可能的！而且呢，现在我们亲教师们的智慧都很高，有的进了十行位，有的进了十回向位，我还在等着谁入地，因为我期待的是有人可以到三地满心，这是我的期待。那因为有这一些亲教师们可以为我去作校对，所以我们《成唯识论释》出版了，很完美。如果有人要主张说《成唯识论释》里面还有许多的错误，那就表示他的慢心很重，因为他等于是自认为比校对的亲教师们还要厉害，亲教师们找不到错误，而他找到错误——其实他是以凡夫的境界来找错误。

后来第二辑开始校对以后，我又找了时间把第三辑以后的八辑，重新再自己作了第三次的修饰。所以第三辑开始的校对会比较好——比较轻松一点。那么这表示什么？表示说“空有之争，名不符实”。因为实际上是那些部派佛教在跟菩萨争，而菩萨只是把正法提来说明，将他们部派佛教的所说有什么过失举说出来；举说出来以后，那些部派佛教的所有论师们也没有一个人敢上来跟玄奘挑战。部派佛教那些论师，在玄奘去天竺的时候，他们还是继续存在着，但没有人敢出来挑战。因此玄奘才会被部派佛教那些声闻僧推崇为解脱天，因为他们不能不服气；然后大乘的学人就推崇玄奘为第一义天，而其实这个推崇不过分，因为玄奘如果要去担任天王的话，那个层次很高的，不是低层次的天王，这个我们现在不谈。（编按：但部派佛教六识论声闻凡夫僧的邪论仍继续在流通，所以被后人一代一代继承下来，就是后来的应成派及自续派假中观，即是现今的达赖与释印顺等人。）

由此证明所谓的佛学学术界，其实他们没有学术界的本

质，因为学术界追求的是真善美，他们要追求的是至善，就是追求正义；可是当我们把正义讲出来以后，他们有接受吗？没有！他们还是用许多的空泛的言词在狡辩。所以印顺派的那些徒众，特别是比丘尼们，她们都放话说：“正觉那个程度太差，我们不想跟他们辩论。”问题来了：妳只证得六识，人家证得八个识，到底谁的程度比较差，不就不言自明了吗！所以这就是空有之争。而这个空有之争，一直影响着佛教界，一直影响到末法时代的今天。所以有人如果要写书破斥释印顺的思想，我绝对都支持，因为我很想在这个年代就把部派佛教所有的邪知邪见全部灭除；而我写作《成唯识论释》的目的也在这里。

那么这样诸位就知道说，佛陀的预记是完全如实而正确的。佛陀预记说：将来末法之世，破坏我佛教正法的不是外道，而是狮子身中虫！就像释印顺这一类，披着僧衣的人在破坏正法；于是又有了“密宗”披着〔声闻的〕外道服，假冒是佛教，在破坏正法。而不幸的是，在正觉弘法之前，台湾佛教界已经被渗透了大约百分之九十，除了净土宗的那一些寺院以外，都跟着在修学密法，所以以前〔台湾〕佛教界有所谓的“显密双修”，也有所谓的“禅净密三修”，有没有？诸位都听过吧！都被渗透了。其实那些禅净密三修等等道场，他们的道场法主他就是当国王，寺院中所有的比丘尼们就是他的明妃；白天是个寺院，看起来很清静，晚上就乱七八糟了，这就是佛教的现况！

所以我们接着就来谈我这一世的三大（复兴佛教的）志业。讲到这里我就先提正觉寺。刚开始我们没有禅三道场，去找了好多地方都不合意。那时候我有一个特权，就是只要我出门，雨一定停！我们刚开始是在中山北路六段的地下室，那离我住家不远，（但如果）开车那里不好停车，所以我就骑金旺90那个摩托车去，载着我同修。每一次吃饭的时候下大雨，我说：“下大雨，没关系啦！等一下披了雨衣还是骑车，因为开车不好停。”结果（第一次是披着雨衣淋雨去上课，后来）到出门的时候，雨停了，雨衣不用穿了，每一次都这样（这特权直到买了九楼讲堂才停止，因为都是开车来上课）；后来去看禅三道场也是这样，有些同修后来知道了，（下雨天）就说你们别担心，明天一定晴天，果然就是晴天，就是可以去看地。看来看去，终于看到一个地方，就是现在的祖师堂那块地。那时候长满了芦苇，我一看就说这块地可行；但是他开价一万二/一坪，我当场出价六千，因为它不值得那个价钱。看完了离开，我同修说：“我们一年才办一次禅三，买这块地，浪费吧！”我说：“你怎么知道是浪费？我们这个法，是了义的而且是究竟的法，是全球唯一的法，将来会变成什么状况你现在都不知道，所以还是要买。”但是它价钱降不下来，所以就一直没有谈成。后来经过了大约半年，又有仲介说哪里有一块地怎么样……，我一听就说那应该就是那一块地，结果去看果然就是那一块地。但是那时候我们需求比较迫切，所以授权给悟圆理事长去谈，他很急切地要买，所以价钱没杀下来，便宜没多少钱，那就买了。

现在正觉寺这一块地也是一样，这块地的由来还是要从祖师堂说起。因为有祖师堂可以办禅三，而我们禅三的梯次逐渐的增加，所以我们正法——实证了义法的同修们增加了，那就更有力量，我们就可以开始破斥密宗外道以及向社会广作教育。由于这个缘故，所以引生了需要盖正觉寺的这一个目标出来，因为要接引世界各地同修过来，只要有人负担得起差旅费、那些机票钱，他就可以来，不必说到了正觉寺要怎么护持，不必！我们目的是要人、不是要钱。要在世界各地有更多实证的人存在，把正法的势力巩固地往下扎根，然后我下一世去（大陆）才能发挥作用，要不然又要孤身寡人一个人从头开始，那就很辛苦了。这个就是正觉寺的由来。

诸位刚才看到萤幕上播放出来的，就是我们的工程进度；这一块地也是经过两次才买成，本来我们也看了很多其他的地方，也看中了一块安坑的地，但是后来地主不卖，也没办法。后来看到这一块地，我中意了，我出价的时候那仲介说：“不能出价！”必须照他开的价钱买。我说：“那我不买了。”就离开了。后来重新介绍过来说：“可以出价。”然后我们才买。买的过程也有波折，本来我们说好要买了，价钱也谈好了，可是地主临时说他要卖给台北的一个共修团体，那个共修团体要去那边盖房子，他们的学员们要去那里共住，要我们给他推迟半年。我说：“推迟半年可以，但是半年后我出价不是这个价钱。”所以半年后如我的判断，他卖不出去，那我就省了三千万，我就砍了三千万，他也不得不卖。卖了以后才过一周，传言说“佛光山要买！”我说我的预防措施

是正确的——我交代行政部去签约的时候，我说：“你签约的时候千万不要付个一百万、两百万的订金，你至少得要付一千万的订金。”所以他如果反悔的话要赔我一千万，我给的订金还要再还给我，对方添不了那个价钱，就这样成交。

然后我们由于变更用途就花费了很长的时间，但从惯例来看也算很快，因为我们有个师兄很努力在里面去斡旋，所以从乡村住宅区变更为宗教文化园区，那个时间花的比较多。后来我们就跟润弘精密建设工程公司谈好，就按着次第开工。开工后五大管线以及水土保持就花了不少钱，但是那些都要作。然后我们申请的时候，因为原来的申请就是设计打排桩跟基桩；当时我们觉得这样的工程还要作排桩，那多浪费钱，可是从现在看（因为现在已经开始挖地下室了），那个排桩还是要作，所以排桩作了以后还作地锚，作地锚让排桩在开挖以后不会倒下来。这些其实都要作，未来才能够很安全地进行我们的法务。这是第一个部分，我这一世的第一个志愿，应该说是第三个志愿，完成就是两年半后的事了。

那么完成之后就是接纳更多的世界各地同修可以来这里共住，不用再像以前，有的人来这里共修，台北的饭店都住到涨价，有的人甚至于没饭店可住，最后住到台中去，要提早两个半钟头出发（来台北），那以后来住那边就没有问题了。那他们来这边住、共修，不用花钱，我们要的是人，不是要钱；所以他们只要人过来，我们继续培训到最后可以证悟，回到世界各地向下扎根，我们要的是这样，这是复兴中华佛教的第一个部分，应该说是第三个部分。

第一个部分就是讲经、说法，然后整理成书籍流通。刚开始讲经，我是顺应时势而讲，我并没有想要当法主，也没有想要复兴佛教。到了二〇〇三年（法难）的时候，我发觉佛教还是得要在我们手上复兴，不然我传这个法也传不了多久，因为所有的那些道场都不可靠，没有一个道场是我们可以信任而付托于他们这个责任的人。所以我下定决心，就自己来承担这个责任。

以前我们讲经的时候，随顺因缘讲的第一部就是《楞伽经》，那是人家要求的。第二部重要的经是《楞严经》，而《楞严经》没有人要求，是因为有人（印顺派）毁谤《楞严经》说《楞严经》是伪经。那我听了好奇，因为我往世以来的印象，这一部经不是伪经。所以我就把经典请出来阅读，不读不打紧，这一读说：“啊！我一定要讲这一部经！”因为这一部经太妙了！这一部经所讲的，很多都在《成唯识论》里面被援用；跟《般若经》讲的完全一样，跟《阿含》讲的完全一样，也跟诸方广、唯识经讲的完全一样啊！而且讲得更胜妙啊！那我为什么要容许他们谤为伪经，所以我才开始讲这一部经。但那时候我们人数少，所以我讲那一部经的时候，重点是放在帮助大家明心跟见性上面，种智的部分着墨少。后来整理成文字的时候，我说“这要留传到后世去，可是种智的部分着墨很少，这样不好”，所以我作了大幅度的修改、增补，成为现在的《楞严经讲记》。

然后就是二〇〇三年的法难，（从此时开始）我认为我必须承担这个责任，来复兴中华佛教。所以我就开始有计划、

选择性的选择经典来讲，那么论典的部分就是先讲《根本论》（编按：《瑜伽师地论》），因为这部论太重要，所以就讲了《根本论》，然后经典我就选了《解深密经》。可是我观察当时的环境，讲《解深密经》的因缘没有成熟，所以我就一直往后延，一年又一年往后延，然后到我们增上班有六百人的时候，我说因缘成熟了，应该讲了，因为大家听我讲经，也听了二十几年、将近三十年了，大家的正见都建立了，我认为可以讲，所以我就讲了《解深密经》。

那么《根本论》讲完，我接着就是要讲《成唯识论》，然后我准备注释出来，那时候叫作《成唯识论略注》。但是因为三年前那一批退转的人，那简直就是不可理喻，因为他们提出的问题，在二〇〇三年法难的时候，我们出的那些书都已经讲得够明白了，而他们继续在质疑，而且还提出更多的、匪夷所思的质疑；因为一般懂得唯识学的凡夫都不会有那种质疑，而他们都提出了。那没关系，我们就把他当作是印顺学派、部派佛教遗绪的最后挣扎，这一轮质疑以后，就没有东西可以质疑了，因为全部都质疑完了，他把佛法的每一个部分都提出来质疑，都依照学术界的所说、释印顺的所说提出来质疑，那我们亲教师们回应以后，他都无法回应；就这样不断地一个一个、一个一个相续提出质疑，那个行为就是泼粪，就是这里给你泼、明天又给你泼、后天又给你泼，他泼一次你要洗三天！所以他泼三次，你要洗上九天，就是这样作。那没关系，我们亲教师们智慧都很够，所以 YouTube 上面挂出来，有智慧的人看了就懂。

也因为他们这样的缘故，所以我不得不把原来准备三册完成的略注，改为正式的《成唯识论释》，这个书名是很正式的；这样总共就是十辑，而且这十辑都是超过四百页，而且那个字体还缩小、改为十二级字，又把行距也缩小，每页多容纳个一两行，就这样，现在完成了。所以增上班就讲《成唯识论释》，有一些书上没有的，我们在增上班讲，因为那个不能放在书上公开流通。这就是我讲经说法的一个目的，也就是在复兴中华佛教。

第二个重要的事情，就是《正觉藏》。因为每一次翻阅《大正藏》的时候，都觉得很不舒服，因为那些外道的东西，竟然都可以容纳进来。那后来我想想，也没有办法，因为《大正藏》是日本人作的，而日本人的佛教它主要就是东密，它真正的正统佛教，以前曹洞宗在那边，因为密意泄漏而消灭以后，就没有正统的佛教，剩下的都是东密，东密当然把密宗的那些所谓《大日经》《金刚顶经》等等伪经放进来，也就是势所必然。但是我觉得这个事情我们要对治，因为CBETA电子佛典就跟着《大正藏》这样作，把那些外道经典也都如数的放进电子佛典里面，更可恶的是我们破密已经很多年以后，他们继续把宗喀巴的那些外道论放进去。我们必须正本清源，把结集的历史说清楚，所以我们《阿含正义》里面说：经典的结集只有两次，就是七叶窟内的五百结集，跟半年后七叶窟外的千人大结集，以外都不是经典结集。他们所谓的第二次经典结集，那叫作“十事非法”的律典的争议，跟经典无关。而以后的结集也跟经典结集无关，只是把一些

人写的论著，以及他们认为是佛世讲的所谓经典再把它放进去，其实也不是经典的结集。所以经典的结集，真正的只有两次，那我们必须要去正本清源，把这个事情弄清楚。

所以我们必须要去建立一个电子版的《正觉藏》，可以挂在官网，让所有人将来知道以后，都可以点进来使用，而且那个（系统）容量，我们必须要去放的很大，让同时一百个人进来、两百个人进来点阅，也不会有问题，要这样作。那我们《正觉藏》将来就是会把那些密教的伪经之所以成为伪经的理由，把它说清楚。这几年来，游老师在这个部分，作得非常好，把《大日经》……等、把它评论，那我们将来都会放进《正觉藏》里面去。然后把我们所有的书也都放进《正觉藏》里面去，这样让佛教界终于可以知道，原来密宗是外道，从里到外都不是佛教。

十几年来，达赖一直想要再来台湾，因为他来台湾就有很多钱可以收。他上次来的时候，台湾的中国佛教协会，好像给他一千五百万（还是多少？我都忘了喔！），然后政府也补贴他，因为政治目的，跟他结合在一起。可是十几年来，达赖想要再来，政府没同意。因为政府一定要先征求佛教会的意见，征求的结果，中国佛教会说：“达赖喇嘛不是佛教，他是外道。”政府问：“你有什么理由这样讲？”结果把四本书拿出来——《狂密与真密》，说：“这里面把他从‘教、理、行、果’每一个层面都破斥了，而他们无法回应，显示他们正是外道。”所以达赖再也来不成了，他来不成，没有钱可以收，他在达兰萨拉的运作，规模当然要缩小。渐渐的，（密宗）它终归要消灭。

那我们把这三件事都完成，中华佛教复兴的大业就可以期待了。因为目前佛教复兴的大业，在台湾是成功的，已经成功了，剩下只是后面的部分，我们要把它圆满罢了。但是我们作的时候要很低调，不断地再把正法的势力，在世界各地向下扎根；只要根在，那个根柢跟树干粗不粗无所谓。只要根在，根一直扩充，将来因缘成熟的时候，可以很快地复兴起来，这样就可以了。

这就是我跟大家报告的内容。这个题目叫作“空有之争与佛教的复兴”，因为如果真正的空宗——瑜伽行派、八识论的正法，可以广为弘扬，那个真正的有宗、表相的空宗——也就是部派佛教的那些邪见，它就可以渐渐的被消灭。这就是复兴佛教的很重要的一个“意涵”！也就是说，其实复兴佛教就是要消灭部派佛教，这样讲就比较白。所以如果能够把部派佛教那些邪见全部消灭，佛教就必然复兴。但是可以复兴多久，就看诸位的努力。

那最后我就是要感谢诸位的护持，如果不是诸位很努力在道业上精进，以及身力、心力的护持、钱财的护持，正觉不可能有今天在台湾如实复兴佛教的成绩。所以，最后我要感谢大家的护持，谢谢大家！阿弥陀佛！

二〇二四年三月十日 于台北正觉讲堂



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十四)

第八节 灌顶

灌顶，乃是印度吠陀时期国王即位的仪式，如一位学者所说如下：

灌顶者，印度国王即位之仪式，其行大祭祀时亦受之。婆罗门常掌其礼，谓之王师。其事夙出于《咒术吠陀》。是经乃采之以为授咒而传法王子职之作法，即后世密教灌顶之所由来也。¹

由此可知：灌顶一词出自于古印度吠陀时期的典籍，本来是印度国王即位的仪式，取四大海的水为国王灌顶，后为密教所采用，成为密教重要的仪式。又密教行者认为灌顶有清净、消除行者的身口意业的作用，为未来“即身成佛”种下种子，所以在《大日经》卷一〈入漫荼罗具缘真言品 第二之一〉里，到处可以看到灌顶的名相如下：

¹ 参 46，页 38。（参考书籍 46：（日本）大村西崖著，吴信如主编，《密教发达志》上册，中国书籍出版社（北京市），2013/1 初版 1 刷。）

时薄伽梵复告执金刚秘密主言：“谛听！金刚手！漫荼罗位初阿闍梨应发菩提心，妙慧慈悲兼综众艺，善巧修行般若波罗蜜，通达三乘，善解真言实义，知众生心，信诸佛菩萨得传教灌顶等，妙解漫荼罗画，其性调柔离于我执，于真言行善得决定，究习瑜伽，住勇健菩提心。”²

又譬如在《大日经》卷三〈转字轮漫荼罗行品 第八〉所说如下：

尔时薄伽梵安住于法界而告金刚手，一心应谛听：“我说诸法教，胜自在摄持，师以如来性，加持于自体；或复以密印，次应召弟子，令住法界性，大莲华王中。以四大菩萨，所加持宝瓶，结支分生印，而用灌其顶。髻中应授与，大空暗字门，心置无生句，胸表无垢字；或一切阿字，发髻金色光，住白莲华台，等同于仁者。”³

又譬如在《大日经》卷五〈秘密八印品 第十四〉所说如下：

秘密主！是名如来秘密印，最胜秘密，不应辄授与人，除已灌顶，其性调柔，精勤坚固，发殊胜愿，恭敬师长，念恩德者，内外清净，舍自身命而求法者。⁴

又譬如《大日经》卷五〈秘密漫荼罗品 第十一〉的“毘卢遮那佛”将灌顶分为三类如下：

2 《大正藏》册 18，页 4，上 24-中 1。

3 《大正藏》册 18，页 24，上 9-20。

4 《大正藏》册 18，页 37，中 14-17。

灌顶有三种，佛子至心听。若秘印方便，则离于作业，是名初胜法，如来所灌顶。所谓第二者，令起作众事。第三以心授，悉离于时方，令尊欢喜故；如所说应作，现前佛灌顶，是则最殊胜。⁵

由此可知：密教传承古印度吠陀时期国王即位的灌顶仪式，在《大正藏》密教部的密续里，处处可以看到“灌顶”的名相出现，而且喇嘛教行者也必须透过皈依及灌顶仪式，来确认及赋予传承弟子法上的地位。

然而佛教真正的灌顶，是指十地菩萨快满心的时候，大宝莲华王宫殿自然现前，十地菩萨进入大宝莲华王宫殿后，放光照耀十方世界，光并从十方诸佛脚下进入，十方诸佛于是知道有一位十地菩萨即将满心，因此十方诸佛不仅眉间放光，共同遥为此十地菩萨灌顶，使得此十地菩萨大法智云现前，成为十地满心菩萨，亦名受职菩萨、法王子；而且诸佛还发动九地以下诸菩萨众皆来围遶此十地菩萨，设大供养，并且于瞻仰此菩萨时，蒙诸佛放光加持而各获百万诸三摩地。由于十地满心菩萨蒙诸佛放光灌顶加持而成为大法智云的法王子，如是灌顶才是真正且清净的灌顶，不是像密教透过观想男女交合以后所流下的男精女血而为人灌顶，所以说，密教所谓的灌顶，乃是污秽不清净的灌顶，迥异佛教清净的灌顶。

⁵ 《大正藏》册 18，页 33，上 15-21。

又密教行者在接受灌顶前必须先誓言受三昧耶戒，而且密教行者认为，如果没有经过上师的灌顶而学密法，那是违犯密教所谓的三昧耶戒，未来要下堕金刚地狱⁶；又如宗喀巴在他的《密宗道次第广论》卷六所说如下：

欲成闻修大密之器，要得清净灌顶，是故灌顶即是成就根本。若无灌顶，纵能无倒了达教义精进修习，终不能得殊胜悉地。非但有不得大悉地之失，纵得诸小悉地，师资亦俱堕那洛迦。……师长若不观察弟子法器，随人而灌顶者，非法器者不能守护三昧耶故，现后俱损。⁷

由宗喀巴的说法，可以得到二个重点如下：第一个重点，密教自己施設戒律，完全外于 释迦世尊所开示的五戒、八关斋戒、十戒、比丘戒、比丘尼戒、菩萨戒等佛戒。密教行者为了使男女双身邪淫法得到合理化、合法化，及规避 释迦世尊所开示的清净戒律的种种限制，自己别创戒律，名为三昧耶戒、十四根本堕等戒，如第二章第三节所说，以此来规范密教行者的行为；如是施設与三乘菩提完全无关的戒律，在佛法上，名为戒禁取见，也是三乘人证初果所须断除的三种结

6 〈金刚乘十四根本堕注释〉：【“根本”谓一切三昧耶戒之根本，若断则别解脱戒一切律仪自然破坏，一切支分罪堕过患相随而来；“堕”谓堕金刚地狱。】吴立民等主编，《佛藏辑要》第十九册，古亭出版事业股份有限公司出版（台北市），1993/3 初版，805 页。

7 参 10，页 124。（参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》，新文丰出版股份有限公司（台北市），2010/12 初版 5 刷。）

使之一，显然密教行者连最基本的断三缚结、证初果也没有，还有可能明心见性乃至成佛吗？当然不可能！也由于密教自己施設三昧耶戒，欲使密教行者的男女双身邪淫法合理化、合法化，得以完全不受 释迦世尊所制戒律的约束，也难怪到处可以看到密教所认证的喇嘛们对妇女们性侵害的案件层出不穷，造成种种社会问题，危害社会非常巨大。

第二个重点，密教行者认为，如果没有上师灌顶而学密法，就会下堕密教所谓的金刚地狱。然而法界中仅有四天下的两大金刚山之间有八大地狱与十大地狱及其附属的诸小地狱⁸，就是没有密教所谓的金刚地狱。由此可以证明：金刚地狱乃是密教行者虚构出来的地狱，用来欺骗、恐吓无知的众生，也是密教为了使信徒永远不离开密教所掌控的范围，及为了使密教行者对上师无条件服从所编出来的谎言，其目的：一者，使得信徒永远接受男女双身邪淫的不净法，

⁸《长阿含经》卷十九〈第四分世记经地狱品 第四〉：“佛告比丘：‘此四天下有八千天下围遶其外，复有大海水周匝围遶八千天下，复有大金刚山遶大海水。金刚山外复有第二大金刚山，二山中间窈窈冥冥，日月神天有大威力，不能以光照及于彼；彼有八大地狱，其一地狱有十六小地狱。第一大地狱名想，第二名黑绳，第三名堆压，第四名叫唤，第五名大叫唤，第六名烧炙，第七名大烧炙，第八名无间。……又彼二山中间复有十地狱：一名厚云，二名无云，三名呵呵，四名奈何，五名羊鸣，六名须乾提，七名优钵罗，八名拘物头，九名分陀利，十名钵头摩。……’”《大正藏》册 1，页 121，中 29-页 125，下 12。

以此来遂行、来合理化喇嘛与信徒实修男女双身邪淫法。二者，促使信徒在密灌中，欣然吞食上师与“佛母”交合后的淫液等等。三者，令信徒心生恐惧，因而不敢向外人泄露无上瑜伽男女双身邪淫法的内涵及密教不欲人知的其他真相等等。像这样的作法，与一贯道如出一辙，都是用来恐吓无知的众生而没有任何差别。为什么？因为一贯道会要求信徒们在获得**一贯道的三宝**⁹之前发下重誓：“若有泄漏三宝者，愿遭五雷轰顶、天谴雷诛。”想想看，一般众生求归依至少是希望有一个心灵寄托及不受恐惧的地方，然而一贯道非但没有让众生的心灵得到寄托，反而还要让道亲们受到恐惧的待遇，不是很奇怪吗？一贯道如是，密教所施设的三昧耶戒不也正是如此吗？又由于平实导师揭露密教金刚地狱不存在的事实，密教行者见风转舵而改称金刚地狱就是佛教说的阿鼻地狱、无间地狱等；原来密教所谓的金刚地狱被人揭穿时，可以随时随地改变其名字，这也证明了密教行者自始至终都在说谎，而且说谎时，脸不红、气不喘，甚至还振振有词呢！

⁹ 一贯道的三宝，就是玄关、口诀、合同。所谓的玄关，就是点道，是由点传师用手向求道者两眉当中一点，并且口念“一指中央会”，接着左手在求道者眼前一晃，念“万法皆超然”，如此便完成所谓的点玄关、点道的仪式。所谓的口诀，就是念五字真言：“无太佛弥勒”。所谓的合同，就是一种手式，是左手抱住右手，两手手心向内，两手指按一个位置，互按而抱，放在胸前，它代表的意思是，无极老母为了唤回被她踢下凡间的九十六亿原灵。

又密教的灌顶可分为结缘灌顶及传法灌顶。结缘灌顶是为一般初入门者所作的灌顶，也就是不分是器与非器、是持戒或破戒或者没有受戒等，仅是为引初入门者而与之结缘所作的灌顶，正如 平实导师的开示如下：

是故今时密宗诸师之来台为人灌顶者，主要用意在于与人结缘、收受供养，以备其国外道场之需而已，并无灌顶之实质意涵，故多数唯名“结缘灌顶”。¹⁰

然而喇嘛教诸喇嘛上师等为人作结缘灌顶时，先观想佛父佛母交合双运后，所流下的父精母血之“甘露”而于受灌者头上作灌顶。像这样的灌顶，一者，证明结缘灌顶的本质仍然脱离不了男女双运的事实；二者，很多人被灌顶时，根本不知道密教所谓的“甘露”，竟然是不清净、污秽的东西。如果民众知道了以后，绝对不敢接受且会远离这样肮脏、不清净的灌顶。

又密教师徒在正式进行传法灌顶之前，上师与弟子之间要互作观察，因为如果没有互作观察，恐有非深信密教者将其男女双身邪淫法的密意泄漏而广为人知，及自己被于密教法“不学无术”的人所欺骗等等，因此密教规定上师与弟子之间要互作观察，如宗喀巴所说如下：

师长若不观察弟子法器，随人而灌顶者，非法器者不能

¹⁰ 参 97，页 465。（参考书籍 97：平实导师，《狂密与真密》第二辑，正智出版社有限公司（台北市），2002/4 初版 1 刷。）

守护三昧耶（不能守护男女双身法之密意）故，现后俱损，故为非器宣说（灌顶诸事）生多过失，犯三昧耶，远离成就，招诸魔害。弟子若不观察师相，随从何人即受灌顶，为彼邪师所欺，不能守护经说上师诸三昧耶断坏成就，招诸魔害、生多过患，故应互善观察。¹¹

亦如 平实导师在《狂密与真密》一书中的开示如下：

上师欲传灌顶法者，必须先观察弟子之根性是否适合受学密宗之道？若不先观察、便予传授灌顶者，则弟子若非密宗之正机，恐将来不能守护密宗之双身法“秘密法义”而予泄漏，则将妨碍密宗法道之弘传，则现在及后时，师徒俱损。故上师必须先观察弟子是否适合修学密宗之法道？若不适合者，即不可为其灌顶。弟子欲受灌顶之前，亦须先观察彼上师是否为密宗内之真正上师？否则被“不学无术”之人所欺，所学即非真正密宗之法也。由是故说欲成师徒之缘以前，双方皆须先互观察，而后方可决定是否举行灌顶法事。¹²

所以密教上师欲传灌顶之前，师徒之间一定会互相观察一段期间，确认弟子心向于密法，而且对上师言听计从等等，以免泄漏密教男女双身邪淫法的密意而广为人知，使得密教的男女双身邪淫法之推广及种种名闻利养等受到阻碍。

¹¹ 参 10，页 160。（参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》）

¹² 参 97，页 463。（参考书籍 97：平实导师，《狂密与真密》第二辑）

又灌顶有四种或五种之说，四种即是瓶灌、密灌、慧灌、文字灌。五种之说，除前面四种之外，还加上因灌¹³一种，有时因灌与瓶灌合并举行。一般而言，密教以四灌为主，由于各派说法不一，乃至同一派的上师彼此的说法也不见得相同，今就一般说法来加以说明如下：

瓶灌，又称为宝瓶灌，乃是密教行者之上师为了除去受灌弟子五毒的习气，由上师观想宝瓶内有佛父与明妃交合双运后所流下的淫液之“菩提心甘露”，持此装淫液的宝瓶而为受灌弟子头部灌顶，以此来洗涤受灌弟子全身五毒的习气，如宗喀巴所说如下：

师长次于自心种子放光，迎请无边处所诸佛明妃于前虚空中住，奉供养后，请为弟子灌顶，白云：“金刚持于佛，为救众生故，传德生灌顶，亦如是传此。”此义准前请白应知。《鬘论》仅说不动本性菩提心之甘露为体，未明显说灌顶物之生法。二随行者则说水生为不动佛，召入智尊；宝铠更说彼化为水，故诸瓶水先，为洒净，变成吽字，次后由彼变成金刚吽字庄严，再从彼生不动。次以自心种子放光召入智慧萨埵，奉供养后仍变为水。

13 因灌，又名水灌，密教上师为弟子灌顶时，【必须为受灌顶者说明灌顶之意义，并大略说明即身成佛法门之“殊胜”，令学者生起欢喜信乐之心；起欢喜信乐之心已，再为略说双身合修即身成佛法门之主要精神所在，然后上师方为弟子传授灌顶之法，正式灌顶。】参 97，页 466。（参考书籍 97：平实导师，《狂密与真密》第二辑）

次《鬘论》说：如来溶化为先，次将弟子召入口中而为灌顶。宝铠所说次第虽异，然于实行为易，当如彼说而作。先召弟子入自口中，从金刚路出住明妃莲华之中。次想弟子刹那空后，先生为吽，次为金刚，吽字庄严生为不动尊及明妃。由与智萨埵无别故，召入智尊。次诸如来明妃等至，大贪溶化，从毗卢门灌入顶中，随金刚路出菩提心，而为莲华之上，生为天身弟子灌顶。¹⁴

由于宗喀巴所说的赘词很多，应该略为说明瓶灌的内容如下：上师观想自心种子放光，迎请诸如来与明妃交合双运而充满虚空，并于供养后，为受灌弟子灌顶。这时上师观想佛父于性高潮泄精（大贪溶化），与明妃的女血和合而流下的淫液的“菩提心甘露”，入于上师自己的顶部（毗卢门），一直下降到尿道（金刚路）。这时快乐的觉受遍满全身，从自己之尿道流出男精（菩提心）与明妃的女血混合后的淫液，再观想自己所成的天身，以此淫液来为受灌弟子灌顶，这就是宗喀巴所谓瓶灌的真实内涵。由此可知：一者，证明瓶灌的本质不仅脱离不了观想修定的法门，而且也脱离不了男女双运的事实。二者，宗喀巴所谓的“菩提心甘露”，其实就是佛父与明妃交合双运所流下男精、女血的淫液，以此来为受灌弟子灌顶。当大众知道了密教上师所作瓶灌的真实内涵时，还会接受这样污秽、不清净的灌顶吗？想必你一定不会接受！如果你能够接受，

¹⁴ 参 10，页 356-357。（参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》）

显然你没有智慧，也很愚痴，不是吗？然而瓶灌在无上瑜伽密教里，并不是最究竟的圆满次第，仅是成为受业的弟子而已，仅是修练拙火等瑜伽之生起次第之前方便而已，于瓶灌成就后，还要加修脉气明点，并于脉气明点成就后，经过密教上师的认可以后，才能进行下一阶段的密灌。

密灌，又称为秘密灌顶，乃是密教行者观察弟子拙火气功等是否成就，如果没有成就，则不让弟子进行密灌；如果已经成就，则进行密灌的仪式。这时的密灌，就是不让外人知道而进行违背世间伦常的灌顶，也就是上师于不为人知的秘密处，由受业弟子提供明妃，让上师进行男女双运，并于上师与明妃性高潮之大贪溶化所流下男精女血的淫液之“菩提心甘露”，而入受灌弟子口中，让受灌弟子感受快乐的觉受，其过程如下：

先供物请白者：以幔帐等隔成屏处，弟子胜解：“师为金刚萨埵”，以具足三昧耶之智慧母—生处无坏、年满十二等之童女—奉献师长。如《大印空点》第二云：“贤首纤长目，容貌妙庄严，十二或十六，难得可二十。廿上为余印，令悉地远离。姊妹或自女，或妻奉师长。”……修“密灌顶物”者，次由师长具主尊慢，将俗女身观空之后，生天女身，先应加持金刚莲华，而入等至，念诵：“嗡萨缚达塔伽达阿奴惹迦那，班拶娑跋缚，阿摩郭吭。”此出《幕经》与《集密经》。想以心间种子放光召请毗卢佛与佛眼等入定，从毗卢门入自身中，大贪融化，经

阿嚩都底〔中脉〕至金剛摩尼〔龟头〕，〔阳具〕坚固俱生。如《集密后续》云：“金剛莲华合，集诸有金剛，身语意加行，彼悉摄心中，由金剛路出，降于弟子口。”传密灌顶法者，次从莲取其金剛：以大指无名指取摩尼宝，胜解“如来化汁与自菩提心无二”；恐彼持“语金剛弥陀慢”之弟子见而不信，故遮其面，非彼手眼所及，诵《金剛鬘经》所说之：“过去金剛持，为佛子灌顶，以妙菩提心，今为子灌顶。”又诵“嗡啊班拶枳吽”等主尊咒，置彼口中。弟子亦应想是毗卢佛等一切如来总集体性，念诵“阿贺摩诃苏喀”而咽，咒义为希有大安乐。次明妃从定起，不着衣服，于莲华中取甘露滴，如是置彼口中，彼亦如上而饮。言如是者，谓非眼手之境，亦以大指无名指取，如前诵咒及颂。言如上者，谓以总集一切佛心而饮，亦如前诵“阿贺摩诃苏喀”。月称论师、答日迦跋、持祥等说：虽一弟子，亦须父母俱传秘密灌顶，缺一不成。¹⁵

说明如下：受密灌的弟子，以幔、帐等物隔离成为隐密、不易为人偷窥的地方，并殊胜了解上师就是金剛萨埵（佛陀），以具足三昧耶及私处完好无坏之年满十二岁到二十岁童女各一位共九人，供养、奉献给上师作男女双运淫乐之用，如《大印空点》第二所说：“贤首细长的眼睛、容貌美丽的女人，年约十二岁到十六岁奉献给上师；如果有困难，可以用年满二

¹⁵ 参 10，页 376-377。〔参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》〕

十岁未婚女人奉献给上师。如果超过二十岁的女人，称之为余印，不适合提供上师密灌使用，会令密灌所应得的种种悉地无法成就。所奉献的女子，可以是自己姊妹、女儿或妻子。”……修密灌顶物¹⁶者，上师先观想后，明显且坚决地生起佛慢，认为自己就是金刚萨埵。接着将世俗女身加以观空后而成为广大的天女身，并加持明妃的女阴，亦即上师的性器官插入明妃的性器官内，而与明妃同入性高潮中。于性高潮时念诵咒语：“嗡萨缚达塔伽达阿奴惹迦那，班拶娑跋缚，阿摩郭吭。”这咒语是出自于《幕经》及《集密经》。然后观想心间的种子放光，召请“毗卢佛”与“佛眼佛母”，二人双运交合入性高潮而一心不乱，以及不起种种分别心，再观想“毗卢佛”与“佛眼佛母”于性高潮时所流下的红白菩提之淫液，从上师自己的顶门而入身中，因而大贪溶化。红白菩提经过中脉（阿嚩都底）下降到龟头（金刚摩尼），令上师的阳具坚挺而生起俱生大乐，如《集密后续》说：“男女二根和合后，加以收集男精女血之淫液（诸有金刚），并透过行淫过程所有的身口意行，让自己所摄入的男女淫液之“菩提心甘露”，由尿道出精，再注入受灌弟子口中。”传密灌顶的上师，用大拇指、无名指，从明妃下体撮取上师射于明妃女阴中与女血相混合的淫液（金刚），认为这就是如来化现的汁液与自己的菩提心

16 密灌顶物，就是指密教行者于男女双运交合之性高潮大贪溶化所流下的男精女血的淫液，也就是密教所谓的菩提心甘露、红白明点、红白菩提等。

精液无二无别，恐怕持“语金刚弥陀慢”的弟子看见不相信，因此事先遮住受灌弟子的眼睛，不让他们看见，也不令他们用手接触到。这时上师诵《金刚鬘经》所说的：“过去金刚持为佛弟子灌顶，是以前面所说的男精女血之淫液为菩提心而为弟子灌顶。”接着又诵“唵啊班拶枳吽”之欲界鬼神咒，将淫液置于受灌弟子口中。受灌弟子也要观想此淫液之金刚心是为“毗卢佛”等一切如来总集体性（密教所谓诸佛的“菩提心”，其实是男精女血），念诵“阿贺摩诃苏喀”后，将它吞下，这个咒的义理是甚为稀有及大安乐的咒语。接着明妃一心受乐而起身，不着衣服而赤裸着身体，于自己女阴中取下男精女血之淫液（甘露滴），置于受灌弟子口中，受灌弟子也如上述的作法一样，将此淫液饮下。前面所说的“如是”者，是指此淫液不适合让受灌弟子看到及用手接触，所以明妃也是用大拇指、无名指撮取淫液，及诵前面所说的咒及颂，置于受灌弟子口中。前面所说的“如上”者，是指将此所收集的淫液菩提心（总集一切“佛心”）饮下，而且也要诵前面所说的咒语：“阿贺摩诃苏喀”。月称论师、答日迦跋、持祥论师等所说：虽然密灌时，只有一位受灌弟子，也是要在上师与明妃于密灌坛场里行淫而灌顶，若缺上师或明妃其中的一人，密灌则不成就。

从宗喀巴说法可知：所谓的密灌，就是受灌弟子奉献年轻的女子，让上师与之行淫后，将其所流下的男精女血之淫液，谎称是“菩提心甘露”，并事先遮蔽受灌弟子的眼睛，让

受灌弟子在不知情之下吞咽所谓的“菩提心甘露”，在在证明：一者，密灌的本质脱离不了男女双运的事实，所以有一位学者对于藏密的男女双身邪淫法形容非常贴切：“藏密的双身法，形式上同于世俗男女交媾，故颇为惊世骇俗。”¹⁷二者，既然称为密灌，当然是见不得人的秘密——不见容于社会的男女双身邪淫法，当然不想要被无关的人所窥视而知道其内涵，乃至要遮掩受灌弟子的眼睛，不让他们知道所吃的“菩提心甘露”，竟然是上师与明妃邪淫所流下的男精女血之不净物。如果让他们知道的话，肯定不会吃，乃至不参与而退出密灌的仪式，这就是密灌被称为“密”的主要原因之一。三者，受灌弟子所奉献的女子，竟然会是自己的姊妹、女儿、妻子等，让她们与上师进行男女邪淫。像这样的事情，不就是违背世间伦常的行为吗？这样的行为可能清净吗？所以说，密教所谓的密灌，乃是违背世间伦常，而且是不清净、污秽的行为，在一般社会里，不容许这种情形发生，也不是人类应有的行为，因为那是禽兽行，已经失去人的格，未来要下堕三恶道受非常不可爱的异熟果报而受无量苦，不能不慎啊！

又宗喀巴主张要与九个实体明妃（九个人）行淫，如下：

如是第一瓶灌顶者，如《略续》云：“初触祥慧乳，即是瓶灌顶。”《欢喜金刚经》于“智慧满十六”等，释为：

17 参 71，页 197。（参考书籍 71：弘学编著，《藏传佛教》，四川人民出版社（成都市），2007/4 二版 5 刷。）

瓶灌顶及以阿闍黎灌顶，是依真实明妃而说；**第二瓶灌顶者，谓由抱持触九明妃所生妙乐，唯多寡异，余与前同。**¹⁸

宗喀巴主张于密灌时，要与九个实体明妃一起行淫，套句现代话语，就是群交、杂交，为什么宗喀巴会主张要与九个实体明妃行淫？正如平实导师在《狂密与真密》第二辑的开示如下：

宗喀巴作此说者，意在授此“上师不共灌顶”时，由上师之一一与彼九位明妃淫合，而现场表演并告知受灌之弟子，令弟子了知种种女人之性欲差别，则受灌之弟子成为金刚上师之后，将来为异性弟子灌秘密顶时，能知如何令其种种不同种类之女弟子达于性高潮、而体会其中淫触之乐空不二等，受灌弟子由此缘故而取得阿闍梨（上师）资格之秘密灌顶。

如是密灌，宗喀巴主张须用实体明妃多达九人，令于灌顶坛中一一与上师淫合而取得淫液，作为密灌之用；亦令弟子了知种种不同女人之性高潮同异等，以后为他人授密灌时，方知其中之方便与善巧也。¹⁹

宗喀巴主张要与九个实体明妃行淫，就是要让受灌弟子们知道行淫当中有种种的方法及技巧，以便日后为人授密灌时可以加以指导。然而与一位实体明妃行淫，本质就是男女邪淫，

¹⁸ 参 10，页 366。（参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》）

¹⁹ 参 97，页 488。（参考书籍 97：平实导师，《狂密与真密》第二辑）

本来就不清淨，为社会所唾弃，更何况宗喀巴还主张要与九个实体明妃行淫，本质就是群交、杂交，更为社会所不齿，其行径与禽兽无异，都已为自己造下难以承受之长劫痛苦的异熟果报，若不是极度愚痴，何能至此呢？这证明了宗喀巴乃是五欲非常重的人，欲界尚且无法出离，还会是密教行者所以为的“文殊菩萨的化身”乃至佛吗？宗喀巴尚且如是邪谬，更何况是继承宗喀巴说法的喇嘛、仁波切，都还在三界当中轮回生死，无明具在却妄称已成就报身佛境界，只怕未来极严重的果报正在等着他们。

慧灌，又名智慧灌顶，于密灌之后，上师将明妃交与弟子，并为弟子指导如何进行男女双身邪淫法，如下：

秘密灌顶之后，弟子先以“菩提金刚”等文请白师长。师长次以前所供养、具三昧耶与律仪之明妃，或其余有妙色像者，告云：“此悦意色像，佛观汝应依，轮次第结合，当受胜妙乐，由金刚跏趺，心入摩尼中。”令其了知而与弟子。……明妃以红花等妙香涂饰裸体水生，示弟子曰：“希有妙莲花，具一切安乐，若如法依止，我常住彼前；亲近诸佛等，如作莲花事，自在大乐王，恒于此中住。奔拶木叉贺。”²⁰

大略说明如下：秘密灌顶（二灌）之后，进行慧灌（三灌），弟子先以“菩提金刚”等文请白上师，上师随即以受灌顶弟子

20 参 10，页 381-382。〔参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》〕

之前所供养之美丽明妃数人，或其余具有妙色相之明妃，指示弟子说：“汝应依佛所观察妙色的明妃而修双身法，自己中脉内之五轮须依次第与明妃之中脉五轮相结合，也就是自己与明妃全身必须紧密结合，以及自己的下体运入明妃中脉的下端，而与明妃中脉五轮之明点结合运行，由此享受殊胜的妙乐。由坐姿之淫行及第四喜之乐空双运，菩提心之精液以及觉知心明点移至龟头当中，因而引生第四喜大乐。”令弟子知道此密意，再将诸位明妃付与弟子，弟子随即与众明妃共修双身法。……明妃以红花等妙香涂饰其裸体身，此时体内有淫水出生，手指着自己的下体而指示弟子说：“这是希有美妙的莲花，具备一切安乐行，如果能够依法而依止，我常在你的前面，以及亲近诸佛等。若作男女双身修法之莲花事业，可以成就自在大乐王之报身佛。永远都要住在此莲花中，依止此莲花可以得到解脱，可喜！可贺！”从宗喀巴的说法可知：于二灌以后，弟子与明妃进行男女邪淫乃至群交，并由上师在旁指导，以此成就密教所谓的报身佛境界，在在证明了密教的本质、最核心的法，就是男女双身邪淫法，以此来成就密教所谓的报身佛境界。像这样的报身佛境界，乃是非常荒唐的说法，根本不是佛教的报身佛境界，而是男女交抱在一起的“抱身佛”境界。

不仅宗喀巴如是说，一位藏地旅行者也明说密教的本质，就是男女双身邪淫法，如下：

佛母继续说，“我刚才讲的‘密灌顶’仪式，藏密各派

均有书本记载和规定，其程序和我经受的几乎一模一样。下面我讲‘慧灌顶’，这种仪式也是按密宗规定进行的。当小姑娘和大金刚鲁巴入定时，鲁巴的弟子朱巴跪在幔外，心里观想着大日如来。当大师完成入定之后，立即拉着小姑娘的手走出幔布。这时，大师用拇指和无名指在小姑娘的莲花中取出红白二珠（男精、女血）。红白二珠叫摩尼宝。大师口念‘金刚持为我佛子灌顶’和一大段《金刚曼经》，再念俄那钵底至尊（欢喜佛、双身佛）咒语，之后把摩尼宝放入弟子口中，让弟子咽下。”

“什么？红白摩尼宝？”我很惊讶。

“哎呀，为什么搞密灌顶时，一定要求选用 12、14、16 岁的女孩呢？这才保证是处女，在处女的莲花里才能取出红珠呀！”佛母进一步解释说。

“咽下？”

“当然。咽下之后，”佛母说，“大师把‘大定’之后的小姑娘亲手置于弟子手中，然后手执金刚杵放于弟子头顶，口里念道‘诸佛为证，将伊授汝’（即诸佛为我作证，将佛母授予弟子）。告诫弟子遵从密修仪轨，不得追求世俗淫欲，否则不成正果打入地狱。授明妃礼毕，令弟子如法修持‘和合大定’（弟子与佛母交合而进入性高潮）。弟子一面入定体验大乐，大师在一旁指导。直到大师满意，认为合乎义理为止。从此小基米雅成了朱巴的明妃。她的全名叫朱巴·基米雅佛母。”

“密灌顶和慧灌顶之后的生活呢？”

“此后就是漫长的乐空双运修持。……那时的朱巴才 40 岁，40 岁的密宗僧人大都练成了气功，金枪不倒，大定的时间长，14 岁的基米雅总是精疲力竭。”²¹

从这位藏地旅行者与基米雅佛母的对话当中可以看出：慧灌就是密教上师的弟子与一位以上的明妃在欢喜佛²²前进行交合，而上师在旁边作指导，直到上师满意为止。有智慧的佛弟子们不妨在此思考一下，这真的是“佛法”吗？这样的“法”清净吗？像这样不清净的男女双身邪淫法，分明与释迦世尊在《楞严经》卷六为大众开示的四种清净明诲之一的不淫完全颠倒，如下：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不婬，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；婬心

²¹ 参 66，页 40-41。（参考书籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》，中国社会科学出版社（北京市），2002/6 初版 1 刷。）

²² 欢喜佛，又称为双身佛、本尊双运、父母相、父母佛、欢喜天、大圣欢喜天，是男女面对面性交的佛像。有一位学者对欢喜佛的来源作了考证如下：“追根寻源，欢喜佛源自古印度的毗那夜迦神，原型为象头人身，代表着智慧。在密宗信仰体系中，欢喜佛转化为恶神。为了调服它的暴戾性格，观世音菩萨化为女身与其拥抱相合，于是毗那夜迦神顿时欢喜，皈依佛法，成为欢喜佛。”参 90，页 35。（参考书籍 90：刘黎明，《中国古代民间密宗信仰研究》，巴蜀书社（成都市），2010/1 初版 1 刷。）其中毗那夜迦（Vinayaka），有人翻译为频那夜迦。

不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断婬必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间广行贪婬，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先断心婬，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫，只名热沙；何以故？此非饭本，石沙成故。汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟，皆是婬根，根本成婬；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使婬机身心俱断，断性亦无，于佛菩提、斯可希冀；如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。²³

由世尊的开示可知：一者，这段话很清楚在破斥喇嘛教的无上瑜伽男女双身邪淫法。为什么？因为释迦牟尼佛示现灭度后，有魔子魔孙出现在人间，**恶魔变身作沙门形**²⁴，广行淫贪有为事，让众生堕入爱见坑里，所以无上瑜伽密教行者就是释迦世尊在经中所破斥的魔子魔孙变身为沙门形最具体的代表。二者，密教行者不断淫根而想成就佛菩提道，那都

²³ 《大正藏》册 19，页 131，下 15-页 132，上 2。

²⁴ “当来之世，**恶魔变身作沙门形**，入于僧中种种邪说，令多众生入于邪见，为说邪法，谓弥楼陀罗迦楼，鬪事五分；事念念灭，事一切有，事有我事、有所得事。”《佛藏经》卷中〈净戒品之余〉，《大正经》册 15，页 790，上 29-中 3。

是痴人说梦话，根本是遥不可及之事。为什么？因为喇嘛教行者贪著男女双身邪淫法，欲界尚且无法出离，都还在三界当中生死轮回，当然不可能成就早已经超越三界轮回生死而且既不住生死、亦不住涅槃的究竟佛。所以说，喇嘛教想借着男女淫贪而求真正的佛果，那是不可能成就的，反而是让众生下堕三涂、不断地轮回生死的邪法。

文字灌，又称为名词灌顶、胜义灌顶，是弟子与上师、明妃合修慧灌的男女双身邪淫法之后，经过上师的认可、认证而成为金刚上师，未来可以与妻女母姨，或与异性同修、或与女弟子合修男女双身法。所以密教行者通达第四灌之文字灌之后，不仅知道密教一切修行法门的密意及实修之法——男女双身邪淫法的方法及技巧，也就是房中术，而且也成为被认证的金刚上师，未来可以与异性修男女双身邪淫法，这有宗喀巴所说为证如下：

为讲经等所传“后密灌顶”，谓由师长与自十二至二十岁九明等至，俱种金刚注弟子口，依彼灌顶。如是第三灌顶前者，与一明合受妙欢喜；后者，随与九明等至，即由彼彼所生妙喜。第四灌顶前者，由菩提心住摩尼中不外漏注、俱生欢喜，是谓世俗第四灌顶；此于其他咒曼陀罗仪轨，说是第三灌顶。若但得彼，未得后者第四灌顶，闻说一切经等，犹未自在。由时轮中得此灌顶，虽可闻一切经，然以未得上上第四灌顶，仍不能讲一切经故。能俱讲说一切经者，须得第二瓶灌顶、密灌顶、

慧智灌顶、第四灌顶。前三，余经仪轨未曾宣说，须得后者第四灌顶，则与一切经同。余者易知，胜义第四灌顶或名出世，难了解故今当解说。……所说真实义或胜义第四灌顶，为无二智。所无之二，多次说为乐空。经云：“从彼无转涅槃乐，俱生不变为第四。”此说不变之乐，名为第四。²⁵

大略说明如下：为欲令弟子能讲一切密续等缘故，所传与弟子的后段之秘密灌顶，那就是上师与自十二岁至二十岁各一人等九位明妃一一交合而同入性高潮中而安住，由引生大乐而出精，与九位明妃的淫液和合，这样具足十人的男精女血之淫液，称之为“甘露种子”，以此灌注弟子之口而作灌顶。如是第三灌顶的前段是弟子在上师教导下唯与一位明妃交合而受妙欢喜，第三灌顶的后面阶段，则应随顺密续所说而与九位明妃同入性高潮“等至”，因此而与每一位明妃皆产生妙欢喜。于第四灌顶之前段所证得者，唯是受灌之后，自己将精液及明点同时安住于龟头而不外漏者，仅是俱生欢喜，这只能说是世俗谛之第四灌顶，并非胜义谛之第四灌顶。这种灌顶在其他咒曼陀罗仪轨亦说是第三灌顶而已。如果只是得到这种世俗第四灌顶而未曾得到最后的第四灌顶者，于闻说密教诸密续，仍未能于密续所说的义理而得通达自在。由时轮中得到此灌顶，虽然可以听闻一切密续，然以未曾接受上

25 参 10，页 399-400。〔参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》〕

上第四灌頂，仍然不能讲解一切密续。能宣讲一切密续者，必须得到第二、第三、第四灌頂，方能为之。前三个灌頂，余经仪轨未曾宣说此事，须得后第四灌頂，才能够知道一切密续的真实道理，这是《时轮本释》与一切经都相同的说法。其余的灌頂容易了知，而“后第四灌頂”——胜义第四灌頂或名出世灌頂，难可了解故今当解说。……所说的真实义或胜义第四灌頂，就是无二智。这是指在领受男女交合之乐触的同时，能观察这俱生乐与空性不二，因此生起乐空不二的无二智，而且必须于“乐空双运”中长时不射精而证得不中断之“不变妙乐”，此即经中所说“俱生不变”之“无转涅槃乐”，这才是真实与胜义的第四灌頂。

从宗喀巴的说法可知：第四灌的文字灌，就是弟子与明妃合修第三灌慧灌的男女双身邪淫法以后，能够了知一切密续的真实道理——了知密教一切修行法门的密意及实修之法，其实就是男女双身邪淫的方法及技巧，因此通过上师认证而成为金刚上师。然后以此偏邪不正的法，用来惑乱无知的众生与之同修男女双身邪淫法，乃至与众生同造下大妄语，师徒一起下堕三恶道中，长劫受生死轮回苦，何其悲哀啊！

所以说，密教所谓的灌頂，本质就是不清净的男女双身邪淫法，当然无法见容于中国伦理社会里，所以密教行者才会在私下很隐密地进行，不为非相关人员所知。密教师于进行密法的弘传过程中，对外，用佛法名相来包装他们所谓男

女双身邪淫法的内涵，譬如白菩提、红菩提，就是指男精、女血；摩尼、金刚杵就是指男性性器官，莲花、金刚铃就是指女性性器官等，以此来规避、来遮藏外人了知密教的荒唐事；对内，则用三昧耶戒、金刚地狱、诛法等恐吓的方式，来阻止徒众将淫秽的事爆发出来。如果有性侵害的丑闻爆发出来，喇嘛、仁波切之当事者则赶快离开此地，到另一个不为人知的地方，再进行男女双身邪淫法，再继续危害众生；或者密教体系内有人出来否认有这一位认证的喇嘛等等，以免密教的男女双身邪淫法曝露在大众前，使得自己的名闻利养等减少。像这样不诚实及危害众生的作法，还会是清净的佛教徒之所应为吗？由此可以证明：密教根本不是佛教的一支，密教的法根本就不是佛法，本质就是男女双身邪淫的外道法。由于密教行者用种种谎言来包装佛法、来欺骗众生，使得无知的众生误以为密教是佛教的一支、大乘的一支，被密教行者骗得团团转而广行男女双身邪淫法，乃至师僧甚至近亲乱伦，未来师徒相继堕入三恶道而流转生死，其心非常不善啊！有智慧的佛弟子们，应该远离密教的邪淫法，以免被密教的不善法斫丧自己的法身慧命，逾百劫、千劫都在不可爱的地方受不可爱的异熟果报，到那时候，想要后悔也都来不及了。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载四十三)

(2)【真如心本可独存，涅槃即真如理体所显】：由于张志成也接受“阿赖耶识可以出生一切法”（张志成的说法比较“狡诈”，他所谓“阿赖耶识可出生其他一切诸法”，意思是“阿赖耶识是诸法之一而出生其他诸法”，亦即他是将阿赖耶识归类到世间法中。然如前所示的规矩，他所说代表他不懂规矩，不可与语；因此只要就“可以出生一切法”来讨论即可），这就代表说他须接受阿赖耶识是“能生之法”，即“阿赖耶识”=“真如”；这有大乘经典为证，最直接的证明是《大乘入楞伽经》说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”且，从《大般若波罗蜜多经》所说“真如虽生诸法，而真如不生，是名法身”，可知“真如可出生一切法”，此即“阿赖耶识可以出生一切法”；且这法句有说“真如”名为“法身”，这就是《成唯识论》所说：“自性法身虽有真实无边功德而无为故。”即阿赖耶识本体是无为性，又有无边的无漏有为功德，从来不是没有作用；这就是“真如”。又依“真如”是“本有之法”，才

能说是“真实、如如”，此“本有之法”即是大乘经所说“阿赖耶识”是“本来而有”的意思，即由名义可再次证明“真如”是“阿赖耶识”。

再由《成唯识论》说本来自性清净涅槃是“谓一切法相真如理”¹——这就是能出生一切法及显示诸法相的真如，阿赖耶识即是本来自性清净涅槃，此亦由大乘经所说阿赖耶识是“同于涅槃”可为证明；而且阿赖耶识运行于一切法相之中，是故又名“相真如”；故知阿赖耶识心体本来而有，又是自性涅槃，又遍于一切法的行相中存在及示现，又兼具无为性及无漏的有为性，就代表这能生万法的无为心体“阿赖耶识可以独存”，即无余涅槃之本际。

又，“阿赖耶识可以出生一切法”，上举《成唯识论》引《大乘阿毗达磨》契经说阿赖耶识是“一切法等依”——可为一切法出生及持续存在的所依体，即阿赖耶识借缘不断流注各类种子、刹那生灭如瀑流，令一切法存续；上举的《大般若波罗蜜多经》所开示“真如虽生诸法”亦开示这真如阿赖耶识能出生诸法；且佛法根本论《瑜伽师地论》与《成唯识论》皆说阿赖耶识含藏一切法的种子故说阿赖耶识是“一切种子识”，以一切法种子流注生灭即是“阿赖耶识可以出生一切法”的明证。所以“阿赖耶识可以独存、可以

¹ 《成唯识论》卷十，《大正藏》册 31，页 55，中 8。

生出一切法”是法界颠扑不破的正理；至于张志成先生所说“把阿赖耶识定义为可以独存、可以生出其他一切法的第一因”，则显示他以为这“定义”是谁都可以自创，然上来经论共举，此即“世尊所说，非谁可定义”；且张先生说“可以生出其他一切法”之刻意说“其他”，显示他以为应将阿赖耶识纳入世间现象界一切法中，他并不知“阿赖耶识出过一切世间法，显示他不属于现象界等世间一切法中”；且张先生又刻意违背经教而诬说“阿赖耶识”是外道说的“第一因”，除了显示他人品恶劣以外，则没有别的，在释印顺死后，就是张先生自说。

当知如来说阿赖耶识是“无始时来界”，阿赖耶识是法界中无始以来的“因”，法界即一切界、一切有为无为、一切有漏无漏、一切胜义谛世俗谛、一切轮回涅槃，全都归此一真法界根本因——如来藏，这就是圣玄奘菩萨在《成唯识论》一再解释诠释说明这“无始时来界”的“界”就是“因”，有此如来藏第八阿赖耶识真如即“由此有诸趣，及涅槃证得”；即重重缘起无尽三世法界的“本因”就是阿赖耶识。由《成唯识论》以整整十卷的分量举出极多理由来证明一切法都是唯有第八识所直接、间接、辗转所生，简单归纳此论为“成就一切法唯识所生的论”，是故名为《成唯识论》；由张先生的众文所说，他显然不懂论名的正义。所以，以上证明张先生所说不仅是不懂佛

法，且诬谤法界根本心；他是从来不信有“三界唯心，万法唯识”者，又如何可知晓这重重无尽缘起的华严圣境于万一！

- (3) 张志成所说谬误处既如前所辨正，那他自以为的“诸法互为因缘而生”必然与佛教不同，且“严重违背佛教真正‘诸法互为因缘而生’的缘起原理”；这是因为他“自己不相信这大乘实相法是佛所说，对如来所说的阿赖耶识如是贬抑轻视”，他所说“诸法互为因缘而生”的内涵实际是转换成他独特的“‘琅琊阁缘起’的原理”，他想像中的“阿赖耶识”是：“不可外于一切世间法，不是本来而有之法，不可独存，不是无漏有为性的心体，不可常恒不变，不是出过世间之法，不可不是生灭法”，然张先生意图建立这么多的“不可、不是”全部都“严重违背佛教真如至理与真正缘起原理”。

学人当知师父 平实导师已说第八阿赖耶识不可思议：阿赖耶识“同于涅槃”，亦即自体不生不灭；当二乘阿罗汉身坏命终入涅槃，即此“同于涅槃”的第八阿赖耶识（异熟识）不生不灭之独存境界称作“无余涅槃”；阿赖耶识“为一切法等依”，即出生一切法、等持一切诸法，为一切诸法之所依体；阿赖耶识名“真识”即真实常恒不变之法；阿赖耶识之“圆满”即本来自性真实之法；阿赖耶识名“如来藏”为常恒不变、具足一切功德而可以令人成佛之心体；阿赖耶识

名“一切种子识”即含藏出生一切法的亲因缘种子；阿赖耶识为“无始时来界”即无始以来法界之根本因；阿赖耶识名“藏识”即是能藏、所藏、执藏一切分段生死诸法法种之心体；阿赖耶识之“如来我名为真如”即离于能取与所取的真如心；阿赖耶识之“出过于世”即不在世间一切法中、非世间所知法、非世间所得思议法。

由此可知，阿赖耶识心体之盛德浩浩无穷，圣玄奘菩萨在《成唯识论》才要一再说明依自心所证说“彼心即是此第八识”、“彼识即是此第八识”、“故知别有此第八识”、“应知即是此第八识”、“故知定有此第八识”、“故彼识言显第八识”；《成唯识论》更总述这证明第八识的结语：“证此识有，理趣无边”²——以至教量、现量、比量的种种道理证明这阿赖耶识的真实存有，其意趣无边难可尽数；“恐厌繁文略述纲要”——恐怕如是诸理所说太多时会令读者心生厌烦，故只有略述这上举“彼心即是此第八识”等种种纲要；“别有此识教理显然”——当知大乘圣教别有阐释这第八阿赖耶识的圣教与理证如是分明；“诸有智人应深信受”——凡是有智者应当深深信受以为大乘圭臬，莫起异心。

(4)【缘起真理：无为心体有诸功德出生世间法】：张志成

² 《成唯识论》卷四，《大正藏》册31，页19，上26-27。

信受释印顺的邪见而来否定阿赖耶识，此如前说；然他又严重误会此“诸法互为因缘而生”。那真实道理应该为何？当知第八阿赖耶识既不在世间一切法中，出过于一切世间法而能出生一切世间法，自不与世间法等量齐观“互为因缘”；然因为阿赖耶识有无边功德，可借缘现起世间诸法，又执藏众生种种造作所感生之业种，而能相续不断的于未来缘熟时酬对异熟果报，如是从世间的生死轮转来看时，就说阿赖耶识与世间诸法“互为因缘”；然这个真实道理有别于张志成先生想引导众生误入的邪见：“‘世间法’能生出‘阿赖耶识’（不管怎么生），‘世间法’是‘阿赖耶识’的‘因’，‘世间法’能令‘阿赖耶识’改变祂所藏的自己心体种子，‘阿赖耶识’心体即由此自心种子流注所生，所以说‘阿赖耶识’是‘生灭心’”。若说阿赖耶识心体既是刹那生灭的生灭心，就应同于世间法，即非涅槃，然如来开示阿赖耶识“出过于世”且“同于涅槃”，两千多年前便已掌嘴张先生了。

- (5) 至于张志成坚持的“无为法不能出生有为法，须有为法出生有为法”也是谬理，这也由《成唯识论》所说的“自性法身虽有真实无边功德而无为故”可知，无为法真如心第八阿赖耶识有无边功德，可出生世间诸法，显示出世间涅槃。若是有为法，即是被出生，从所有圣教及亲证的现量上来说，都知道被生的法不能

出生任何一法，张先生无知到要令被生的有为法来出生有为法，又堕入“诸法自生”的窘境中。当知张先生的“有为、无为”的论议都一直落在世间法中，从来不涉能生诸法的实相法界，所以他一出口即成谬理。当知这世间一切有为法都是“缘起所生法”，哪有一法可论及“能生、可出生”的功德，唯是“所生、被生”的生灭法，若要找到“有为法出生有为法”永远是缘木求鱼，远离佛法大道，成“自性见”外道。

- (6)【阿赖耶识是真如、无生法】：圣 龙树菩萨的“般若中观”所论的“缘起法”是：诸法“不自生、不他生、不共生（如：识非根尘共生）、不无因生”，最后导出的结论是“是故知无生”——必然有一“无生法”为“能生”之“因”以成就这“缘起所生法”所须的“生因”，这个就是禅宗祖师圣 龙树菩萨实证此“无生法”的解答。然而张志成先生所说的“缘起”都是在说“缘起所生法”，即他所说的“缘起法”=“缘起所生法”=“缘起被生法”=“生灭法”，他从来无法回答这“能生之因”是“无生法”。当他被迫同意“第八阿赖耶识含藏诸法种子而可出生诸法”时（因为他总不能连“唯识”都明白排斥，那他就无法以《成唯识论》来诬谤三宝了），他自创了“能生之因=生灭法”，“违背般若中观‘诸所生背后有能生之“无生法”’的缘起原理”，导致他的“琅琊阁中观”成为“虚伪中观、虚妄中观、外道中观、虚假中观”，与圣龙

树菩萨的“真正般若中观”从无关连；这《大般若波罗蜜多经》的“无生”法之意旨从此在张先生的思想中荡然无存，张先生也继续得意地支持释印顺的“般若性空唯名——般若实相亦假名有”之意识纯思惟想像境界之“琅琊阁中观”。

- (7)【阿赖耶识本来而有，无生无灭，同于涅槃】：张志成彻底攻讦诸佛世尊的“实相法、实有法、第一义谛心、实相心”，并且自创由意识思惟想像的理论思想以违背实证的佛法，如“阿赖耶识也是名言种子所生”的“自生”说——他将“本来而有”的第八识诬说为“生灭心”，然因佛法唯有八识，他又为了免于人们说他主张的“琅琊阁第八识是生灭心”表示“琅琊阁第八识是无因生”，他就更莫名其妙地自创了“琅琊阁第八识心体是由自体种子所出生”的颠倒说，让他的“琅琊阁第八识”可以不断自生，自己生灭自己；然纵使已荒唐到这样无法无天的地步，他还是无法说明为何他的“琅琊阁中观”没有《中论》所说缘起法成立之所须的“无生法”，那么他最多只能如六祖斥责的“将灭止生”，不可能证得大乘法中的本来无生。更何况他否定了第八识的常住与无生，依阿含部诸经中世尊的圣教，他是连二乘的“将灭止生”都证不得了。
- (8) 既然大乘诸经皆说阿赖耶识心体同于不生不灭的涅槃，就非是生灭心；且涅槃法不是由涅槃种子出生，法界中也从来没有涅槃种子可说，因为涅槃是所显法

而非所生法，故无种子可言，除非是众生所误认的“世间五现涅槃”。这第八阿赖耶识自体就是涅槃性，由此根本涅槃心故有“显示涅槃”及“涅槃证得”，此真识本是禅宗祖师所说的“涅槃妙心”，中国历代学人都无所疑；如何再有张先生中了释印顺的毒后，自己没有活路，就胡思乱想有“生灭心”成就的“琅琊阁涅槃”——种子不断地流注生灭“琅琊阁涅槃”，以显示“琅琊阁涅槃——生灭”？这本是不生不灭的涅槃，如何变成了“琅琊阁不生不灭又有生有灭”的“琅琊阁涅槃”？这唯有张志成幻想的“琅琊阁涅槃宗”才可能有此毫无逻辑的主张。

- (9)【涅槃、世间无二差别】：当张志成诬谤圣教第三转法轮方广唯识时期的第八阿赖耶识，就变成了“违背大乘佛法‘涅槃、世间缘起’不二之正理”；当知第八阿赖耶识既是世间缘起所生诸生灭法之根本，也是一切三乘涅槃不生不灭之实际根本；证悟者亲证这第八阿赖耶识心体，能随顺观察世间与涅槃实际，不碍生死、不入涅槃，随顺真如法性，揭开这宇宙三界的实相，乃至渐次亲证一切种智的奥秘，这就是由中观以至于入圣位；在此重重缘起的法界中，任三世诸法缘起成就这如幻似起的佛事，亦无佛事之执取可说，在护持大善知识的弘法过程中，为法、为众生，全由此自心所现，从无所不得，不废佛事！至于张先生伶牙俐齿而不懂佛法也不通世间逻辑，又能成得什么事！

(10)【互为缘起】：众生执取三界有，以为三界世间是实有，不能理解这三界诸法都是虚妄无常、空幻不实，堕于能取与所取之中。当知唯识所说阿赖耶识与七转识“互为缘起”，是因为第八阿赖耶识具有七种性自性：“因性自性”，谓第八识为一切法之因；“缘性自性”，谓第八识能缘一切法而任运；“成性自性”，谓第八识具有圆满成就诸法之体性；“相性自性”，谓第八识能示现诸法相；“集性自性”，谓第八阿赖耶识集藏诸生死业种；“大种性自性”，谓第八识能成就诸四大假合的器世间与有色界（欲界及色界）的有情根身；以第八阿赖耶识自体的各种“性自性”从来无失故，如是能现起一切诸法，故说阿赖耶识是七转识的“因缘”。

又以阿赖耶识能受熏习及持种故，此中皆因这“现识”意根末那识存在及祂的遍计执性，令此“真识”实相真心体无始来一直受现行诸法诸取所熏，感应成就种子以及依此七种性自性发起诸功德，如是依所含藏一切法种子成就未来异熟一切诸法，故依此熏习之义而方便说七转识是阿赖耶识的熏习“因缘”，以能令第八阿赖耶识受熏而持有诸种，又能令发动成就三世诸有诸法功德故，总着眼在阿赖耶识的功德故；即此诸佛菩萨有无尽的摄受有情方便，由上总说一句“互为因缘”，并非指称七转识是阿赖耶识出生的因缘。

(11)【方便说、真实说、究竟说、无尽说】：又，此“互为

“因缘”探究起来，是方便说，亦真实说，亦究竟说，亦无尽说，这是什么道理呢？若依第八阿赖耶识心体自性涅槃无为无作，本不与万法为侣，如何说与诸法“互为因缘”？然一切众生第八阿赖耶识之法性功德、种子功能，又能受熏成就种子，恰如其分能现起三界诸有，与“名、色”如三束芦俱转，毕竟有是事，如何说无“互为因缘”？若依第八阿赖耶识自体可独存，则二乘学人堕涅槃贪，变成了不再与“后有”的名色“互为因缘”，更无成佛之可能；成佛须有无量世的“名色”在此三大阿僧祇劫中生起，以成就菩萨五十二阶位所应修学具备的功德，“究竟成佛”以报佛恩，即知此“互为因缘”是佛法深邃之意旨。且成佛后，能因应众生名色，如来有无尽无量无数功德摄受，此说广义之“互为因缘”永无尽期，如十二有支以前一支作为后支生起的因缘，其义相同；而非是能生与所生之间所说的“因缘”，如何像张志成先生含糊笼统囫圇吞枣，总以经文论文之数语、乃至一两个字即兴发愤恚，这样学法如何有满足十信位之一日？

- (12) 在此空幻不实的自心所现的三界中，张先生只是一个追逐着意识境界想像的缘起学术说之人，他名为学佛人，却是一个与佛圣教诤论的无智之人，然佛陀的圣教毕竟不与他诤，张先生的自心如来藏在他意识颠倒执取虚妄增益的实无境界取的论议中，也不与他诤；像这样创造“阿赖耶识是外道第一因”与“阿赖耶识

是自生说”的佛门外道，只能等待他未来在一阐提与十信位拔河之中，看经历无数大劫苦果后是否还有成熟十信位的因缘。

⑫ 依唯识阿赖耶识法性及持种功德，了知因果

琅琊阁说：

9.唯识体系的阿赖耶识绝对符合阿含的缘起和中观“一切法无自性”的纲领，与正觉所说大异其趣。

《成唯识论》形容阿赖耶识念念生灭、一类相续，就是在说这个种子识是不断变动的，但是除了无余涅槃位，不会消失：

《成唯识论》卷 3：“由此故知，亦如是者随所应说，非谓一切。阿赖耶识为断为常？非断非常，以恒转故。恒谓此识无始时来一类相续常无间断，是界趣生施設本故，性坚持种令不失故。转谓此识无始时来念念生灭前后变异，因灭果生非常一故，可为转识熏成种故。”……

除了是变动的，阿赖耶识也是缘起机制的一环，但是不是正觉所说的“第一因”。它必须与七转识“于一切时辗转相生互为因果”，按照缘起法则显现一个有情的整个世界。它是被动的一环，不具有主动操作缘起的能力：

然诸有情各有本识，一类相续任持种子，与一切法更互为因，熏习力故，得有如是忆识等事。

此颂意言，阿赖耶识与诸转识于一切时展转相生互为

因果。《摄大乘》说：阿赖耶识与杂染法互为因缘，如炷与焰展转生烧，又如束芦互相依住。唯依此二建立因缘，所余因缘不可得故。……

正觉指定要用神我的“祂”做为阿赖耶识代名词，因为萧平实导师认为阿赖耶识是一个不可思议的、类似有智慧、可以判断了知因果的主体。这等于把阿赖耶识从被动的缘起枢纽，摇身一变成为主导枢纽的第一因。³

以下逐段辨正：

- (1) 张志成说：【唯识体系的阿赖耶识绝对符合阿含的缘起和中观“一切法无自性”的纲领，与正觉所说大异其趣。】

辨正：当知阿赖耶识之缘起正义：名色之外别有“本识”为缘起法之根本因——第八入胎识；又，缘起法之真正缘起因，在《杂阿含经》说为“法不离如、法不异如”，即《般若经》所说“法不离真如、法不异真如”，又称“法如”；即此“入胎识”就是“真如”，此“真如”含摄及出生诸法诸缘起支，故诸法诸缘起支当回归此“如”，故称“法如”，此即《大般若波罗蜜多经》所说“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”，故称“蕴处界真如”、“一切法真如”，这就是“法如”：一切诸法摄归本识第八阿

³ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

<https://langyage.org/2019/2842>

赖耶识真如心，只有真如心才可集起种子、含藏储存种子及令种子起现行，故说“第八阿赖耶识真如心”就是“阿含所说的缘起之根本”。至于不承认窥基大师说的“真如是心”而始终不接受“第八阿赖耶识真如心”的张志成，却可以这么大声宣示他误解的“唯识体系的阿赖耶识”已变成了他张志成独有的“琅琊阁阿赖耶识”，是“绝对符合阿含的缘起”？他否定了真如心体的同时，也就一起否定了“唯识体系的阿赖耶识”与“阿含的缘起根本”，如同释印顺将三乘菩提的主体从根刨起！

般若中观“一切法无自性”，即一切法皆是真如心阿赖耶识借缘直接或辗转所生故生灭无常、本无自性，一切法及其自性皆摄属于空性真如心故；又“一切法自性涅槃”，此即第二转法轮般若时期所说的诸法之本、之所从来胜义谛第一义之法，这“真如心第八阿赖耶识”是《大般若波罗蜜多经》所说“自性真实”之法，本不在“世间一切法中”，如何以“一切法无自性”来限囿祂？此张志成所自说的“中观‘一切法无自性’的纲领，与正觉所说大异其趣”，其实应改为：“中观同时说‘一切法无自性’与‘一切法自性涅槃’，此为真实般若中观，与琅琊阁张志成所说的‘琅琊阁中观’大异其趣！”以张先生见识不广，又有文字障，不懂不知、不会不解“一切法自性涅槃”的缘故，纵使看过《解深密经》说明第

二转法轮之真义，又能奈他何？仍依释印顺邪见故。

上述“一切法无自性与一切法自性涅槃”之辨正，请见前文《中观》的相关段落，此处更不赘言。（编案：请参见《正觉电子报》第185期）

- (2) 张志成说：【《成唯识论》形容阿赖耶识念念生灭、一类相续，就是在说这个种子识是不断变动的，但是除了无余涅槃位，不会消失：《成唯识论》卷3：“由此故知，亦如是者随所应说，非谓一切。阿赖耶识为断为常？非断非常，以恒转故。恒谓此识无始时来一类相续常无间断，是界趣生施設本故，性坚持种令不失故。转谓此识无始时来念念生灭前后变异，因灭果生非常一故，可为转识熏成种故。”】

辨正：当知“唯识体系的阿赖耶识”，依唯识经典《楞伽经》《解深密经》等皆说阿赖耶识“不生不灭、本来寂静、自性涅槃”，圣教量如是清楚阐明这第八阿赖耶识心体自性就是涅槃性，所谓涅槃即不生不灭，如何有张志成自己私设的“除了无余涅槃位，不会消失”的邪说——以为无余涅槃位时这第八识就会消失的恶说？这张志成更荒诞地将“出过于世”的阿赖耶识降格而打入“世间一切法”中，轻蔑地说它是“一切法中的一法”——如此“同于涅槃、不生不灭”的阿赖耶识，竟变成他口中的“当

然是生灭心”、“有为法”；请问任何一位稍微涉猎过佛法的人：这“同于涅槃者”可能会是张志成先生所说的“生灭”法与“有为”法吗？当知此“同于涅槃”的第八识在一切位“常恒不变、圆满清净”，世尊更于经中明白指出“主张阿赖耶识心体可灭者即同于外道断灭见”，如《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉说：“藏识灭者，不异外道断见论议。”⁴（“藏识”即是“阿赖耶识”之意译）想来即使是释印顺复生，他对张先生的说法也只能摇头，因为他这“谤法”的“技术”过于拙劣，直接“同于外道”，释印顺有生之时一定也看不下去。只能说张志成从来不知不解第八阿赖耶识，却依他臆测来妄解《成唯识论》，如是佛门外道的程度却仍毫无自觉。

《成唯识论》说阿赖耶识性：分段生死种子流转不断犹如瀑流，即说“念念生灭”，表示有种子因灭、现行果生——“因灭果生”；后文则有“此识性，无始时来刹那刹那、果生因灭”，直接呼应“此识无始时来念念生灭前后变异，因灭果生”。圣玄奘菩萨本知一定有愚人会误解“此识心体”是生灭，便再强调这是说“此识性”——“阿赖耶性”——阿赖耶识的阿赖耶性是世间生灭性，而从来不说阿赖耶识“心

⁴ 《大正藏》册 16，页 483，中 4-5。

体”是生灭的；故圣玄奘菩萨连说四次“舍阿赖耶名”，连“断、灭”等字眼都不用而只有使用“舍”以避免愚人误会，并以“名”标志出来：唯“舍”其“名”，非“舍”其“体”——以此阿赖耶识心体本自无生，又如何可灭？“种子、现行”之“因灭、果生”即接“非常一故、可为转识熏成种故”，正说明在成佛之前，这七转识所相应的许多种子还会有变异，不是常恒不变，故说“非常一”，因为“现行转识能熏这第八识心体，令第八识所含藏的七转识相应诸种、业种、无明随眠改变”，故说“转识熏成种”。由此可知，张志成本不知这“念念生灭前后变异”是在说“阿赖耶性、异熟性令诸种子流注如瀑流，念念生灭、刹那刹那生灭，前后种子不断变异，以现行回熏第八识，令所含藏种子改易”，即在说第八识所含藏的七转识相应诸种、业种、无明含藏种子，并非指“心体”是“念念生灭前后变异”。

上述辨正敬请参见第六目《阿赖耶识是生灭心？》之“圣玄奘菩萨说阿赖耶之识性生灭而心体常恒直至佛地”段落辨正处，更不赘言。（编案：请参见《正觉电子报》第181期）

- (3) 琅琊阁张志成说：【除了是变动的，阿赖耶识也是缘起机制的一环，但是不是正觉所说的“第一因”。】

辨正：师父平实导师没有说过如来藏阿赖耶识是外

道的“第一因”，但不能妨碍恶心的琅琊阁张志成外道来毁谤“正觉说的‘第一因’”。

外道的第一因主要是说“梵我”或“神我”，误以“梵我”、“神我”为主宰，将梵我、神我有为有作的心识全部认作是第一因自身，然真正的“第一因”第八阿赖耶识从来都非“有为、有作、主宰”。且此“梵我”根源的“大梵天王”，在《大悲经》也承认他自己不是创造世界的世界主，因此法界并没有外道所以为主宰、有为有作的“第一因”。如来所说的阿赖耶识是法界根本因——“无始时来界，一切法等依”，是轮回诸趣与涅槃解脱之根本——“由此有诸趣，及涅槃证得”。

如来回应大慧菩萨所问之“如来所说不生不灭，外道已早说，愿世尊开阐这其中差异”时，说明了世间有如海市蜃楼及其中有幻化人物，不解者以为实有，外道则不知一切法本自“离生离灭”的道理，这些现起的法毕竟会渐渐消失，即依空幻不实而说无自性，故外道以为九种物是不生不灭者皆成错谬，应亲证一切法皆自心所现，方为真正大乘佛法。此之辨正，请参阅前文“阿赖耶识不主宰，不为佛门外道张志成所说的第一因”之辨正，更不赘言。（编案：请参见《正觉电子报》第186期）

(4) 琅琊阁张志成说阿赖耶识：【它必须与七转识“于

一切时辗转相生互为因果”，按照缘起法则显现一个有情的整个世界。它是被动的一环，不具有主动操作缘起的能力：“然诸有情各有本识，一类相续任持种子，与一切法更互为因，熏习力故，得有如是忆识等事。”】

辨正：张志成先生认为有名言种子可出生阿赖耶识心体，他发明了“阿赖耶识也是名言种子所生”——“阿赖耶识也是自己所含藏的名言种子所出生”，自以为这是《成唯识论》卷二所说“阿赖耶识与诸转识，于一切时展转相生、互为因果”的意思，然此句可不是张先生自以为的“阿赖耶识自己含藏阿赖耶识的名言种子而‘可不断自生’”之邪说。

当知“自生”的说法违反三乘菩提正理，属于外道所说，经论没有这种恶见；又，经典说如来藏常恒不变，第八阿赖耶识即如来藏，心体本自常恒不变，本非生灭心；又经典说第八阿赖耶识即是真如，本无生灭；又，经典说阿赖耶识同于涅槃，本非生灭。如是生灭尚且不有，何况有此“含种子以自生”的烂发明？如果阿赖耶识既含藏种子又由种子出生，那请问阿赖耶识还没出生前种子是存在哪里？显然逻辑严重背反。

如果说众生因地第八阿赖耶识心体是生灭心，则果地如来无垢识也必是生灭心，如何说“常乐我净”？生灭心不可能转变成不生灭心故。阿赖耶识既是生灭

者，如何说是“我”？即非“大般涅槃——不生不灭”义；当知不生灭者以本来不生故不灭为本，非可以生灭为本；此心亦然。《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷四说：“以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。”⁵即以生灭性的心作为大乘因地时修学之根本因，冀求大乘佛果的不生不灭心，没有这样的道理；唯有因地时已是不生灭的心，才是后来果地成佛时的不生灭心；这不生灭心在因地即是不生灭心，如果因地所证不是不生灭心——不是涅槃妙心，就不是开悟，依之修行未来也不会成佛，只能继续流转生死无穷。

当知所谓不生灭心即是无生之法，即不可能由种子生灭此心体，否则岂非自语颠倒！张志成如何可由“阿赖耶识”与七转识“辗转相生、互为因果”，便自行误会成由名言种子来出生第八识心体或引发第八识心体自有种子来出生第八识？如果阿赖耶识未出生之前就有阿赖耶识所持的种子，而可以出生阿赖耶识，那么出生阿赖耶识的种子还会是由阿赖耶识所执持的吗？这是什么逻辑？又既然张志成主张第八识心是由自己的名言种子不断刹那刹那生灭且常无间断，如何又主张“它必须与七转识于一切时辗转相生”？既已由自种不断刹那生灭不断，又何须七转识引发而说

⁵ 《大正藏》册 19，页 122，中 2-3。

有“相生”之义？张志成若说是“种子因、现行果”，则难不成七转识还能为第八识之“种子因”？当知张先生随口颠倒的“阿赖耶识的种子自生阿赖耶识”之说，是毫无逻辑的恶说。

圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说“阿赖耶识与诸转识，于一切时展转‘相生’、互为‘因果’”之真义，即大师随后解释的：“若‘诸种子’不由‘熏生’，如何转识与阿赖耶有‘因缘’义？非熏令长可名因缘，勿善恶业与异熟果为因缘故。”⁶——如果阿赖耶识所含藏的“诸种子”中不是有借由熏习而生长之新熏种，那么七转识和阿赖耶识之间如何有互为“因缘”之关系与义理可说？不是说熏习本有种令其增长就可说是“因缘”，并不是所造的善恶业自身就可以给与未来的异熟果作为“因缘”的缘故。

由此可知，《成唯识论》此处所说“因果、因缘”，是在说明阿赖耶识的受熏与持种，不是说种子是阿赖耶识心体的“能生因”；因为一切诸法种子都须由阿赖耶识执持及受熏，种子现行变异后又落谢回阿赖耶识，即成就阿赖耶识所含藏诸法种子的生长、减损乃至坏灭；阿赖耶识所含藏的种子不只本有种，也有新熏种，例如有情造善恶业时，由阿赖耶识受熏，所造善恶业种即同时落谢于阿赖耶识中，于未来

⁶《成唯识论》卷二，《大正藏》册31，页8，下11-13。

际遇缘成熟时，阿赖耶识即流注现行相应的种子，成就异熟果的酬对。当众生受果报时，若不安忍于现行果，便更有所作，辗转又起诸善恶行熏习阿赖耶识，阿赖耶识便再执藏有诸新的善恶种，阿赖耶识如是不断受熏及持种，随缘任运流注所相应之诸法种子。所以，这由种子熏习的道理所说的“相生”，即由“阿赖耶识有受熏执持以及发起种子功能的功德”，即有“现行熏生种子，种子生起现行”，由此熏习的功德说阿赖耶识与诸转识展转“相生”、互为“因果”，如是“因缘”不断，众生因此轮转不已，这就是依第八阿赖耶识受熏持种的功德而有；何来阿赖耶识心体是“生灭、自生”之恶说？是故《成唯识论》上引论文所说“因果”不是在说阿赖耶识心体自体之因果，以第八阿赖耶识心体从无生灭、同于涅槃，心体相生的“因、果”何在？

当知阿赖耶识有受熏持种、生显诸法的功能性，这就是圆满成就诸法的真实体性——“圆成实性”义；阿赖耶识能令种子变生成就现行，而种子之现行亦是应一切诸法为缘而现起这种子之功德，此即“依他起性”义；以阿赖耶性未断故，七转识系缚在种种杂染、无明及执取上，则是“遍计执性”义。

此“种子因”于“现行果”而言即是“因缘”；又，七转识及其相应诸法，能令本识阿赖耶识受熏，种子得以出生、增长，此亦是熏习的“因缘”；由是种子

生现行、现行熏种子，皆须这本识第八阿赖耶识，因此从熏习一事方便说阿赖耶识与诸法“互为因缘，互为因果”。以“种子因、异熟果”为阿赖耶识之“所有因相、果相”，非是张志成诬谤诸经所说“常恒不变”的如来藏阿赖耶识成为他恶说下的生灭心，他是严重误会《成唯识论》了。

又，张志成引《成唯识论》说：“然诸有情各有本识，一类相续任持种子，与一切法更互为因，熏习力故，得有如是忆识等事。”然张志成却不能胜解论文正义，误以为任持种子的本识阿赖耶识有生灭。当知任持种子的本识必定不生不灭，否则识心灭时种子岂不随灭，如何下一刹那识体及一切种子又能无中生起？当知这论文的意思即是说每一位有情都各有常住法“本识”阿赖耶识可受熏习，从无始以来无有间断任持一切法种子，此一切法种子可出生、现行一切法，众生有情皆是有此本识“一切种子识”的缘故，一切心、心所才得以运行；此“本识”得成为“种子”与“现行”的“桥梁”，所谓“种子生起现行，现行熏生种子”，由此熏习的力量的缘故，众生有情才能借由此阿赖耶识受熏持种的功德而令种子熏习增长，方能有诸忆念自身所经历等事，染法种子得以修除、善法种子得以增长，一切修行才得以成就而不会唐捐其功。

所以“更互为因”、“互为因果”都不是张志成所

恶说的“第八识心是生灭心”、“第八识心体是种子自生”。此之辨正，请参详前文关于“第一因”之辨正，更不赘言。

- (5) 张志成又引《成唯识论》：“此颂意言，阿赖耶识与诸转识于一切时展转相生互为因果。《摄大乘》说：阿赖耶识与杂染法互为因缘，如炷与焰展转生烧，又如束芦互相依住。唯依此二建立因缘，所余因缘不可得故。”欲以之证成“阿赖耶识也是缘起机制的一环，但是不是正觉所说的‘第一因’”。

辨正：此《成唯识论》所说“阿赖耶识与诸转识于一切时展转相生互为因果”之义已如前说，此在于说明这阿赖耶识有如是受熏持种之自性功德，一切时中与能熏的诸转识都无分离，如是方能成就熏习的道理。即以阿赖耶识与其所含藏种子为因，能于未来缘熟时给与相应果报而成就异熟果；以现行善恶业为因，熏习成就种子变异、遇缘现行出生为果，如是成就因果正理。之所以论及阿赖耶识，因为这阿赖耶识是“本识”，能令种子因成就异熟果，以阿赖耶识能变生诸法故；又能令善恶业行为因，成就相应之种子为果，以阿赖耶识能受熏及持种故。且，七转识唯行于六尘境界故，然又不知此诸六尘境界相分皆来自这第八识所现。以第八阿赖耶识有集性自性（集业种之自性）、性自性（真如心自体的自性）、相性自性（成就诸法相之自性）、大种性自性（四大种之自性）、因性自

性（因法之自性）、缘性自性（缘法之自性）、成性自性（圆成实之自性），⁷有如是诸性自性故，便能出生七转识及其所有功德，阿赖耶识“一切时”与现行的七转识和合运作，既执藏熏习所成就之染净诸法种，又随顺七转识之相应而流注现行所执藏诸法种，如是现行熏种子、种子生现行，即成就阿赖耶识与七转识“展转相生、互为因果”的道理，此即《成唯识论》所说“唯依此二建立因缘”，以阿赖耶识所含藏的一切法种子能成为一切法建立之因缘，以彼此“展转相生、互为因果”故。因此，若无阿赖耶识，则一切缘起法不成；非谓阿赖耶识也是缘起法的诸有支所摄，阿赖耶识是缘起法的源头、根本因故，不是琅琊阁张志成所误会的“缘起机制的一环”，彼等否定阿赖耶识的无生性故，其所谓的“缘起机制”唯是无根本因的缘生戏论。

因此，学人当远离张志成一意孤行否定“大乘实相心”的恶见，当信如来在经中所说“第八阿赖耶识心体无生无灭、常恒不变”之真实义。此之辨正，更请参详前文，不复赘言。（待续）

7 《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉：“复次大慧！有七种性自性：所谓集性自性，性自性，相性自性，大种性自性，因性自性，缘性自性，成性自性。”《大正藏》册 16，页 483，中 11-13。



生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载一)

第一章 概说二乘菩提之心理解剖学

生死流转是众生众苦的根源。诸沙门有求解脱者，有求“圆满如幻”¹的永生²者。众生若能解脱，一定要有可解脱的生命结构；若能永生，也一定要有可永生的生命结构。如果生命结构中没有可解脱的结构，或者没有可以永生的结构，那么生命就根本不可能存在解脱与永生。

-
- ¹ 《大宝积经》卷一〈三律仪会 第一之一〉：“若复有能圆满萨埵，则圆满菩提；何谓菩提？所谓圆满犹如于幻。云何如幻？谓说大我想者、大命想者。”《大正藏》册十一，页4，下8-11。或参考《正觉电子报》第77期《真假沙门》连载四“第三节 真沙门超越宗教种姓——圆满如幻”之解说。
 - ² “永生”一般意指永远维持着生存而不死的状态，是人类恐惧死亡的心理反射，也是人类信仰宗教所想要追求的成果，而成为一般宗教的重要诉求之一。可是一般宗教由于缺乏对生命结构的正确了解与方法，于是追求永生不死只是一种幻想。在佛教中依于生命结构的事实，小乘只见生命中生灭、无常故苦的部分，因此认为只有死后不再有来生，才是真正解脱于生死之苦。大乘则是完整亲证生命中生灭与不生灭的完整结构，因此依于生命中不生灭而永恒存在的第八识如来藏，且不畏惧长劫修行之苦而最后成为佛陀，实现人类永远生存不死的最大幻想，获得最后的永生。详细请参考前注《正觉电子报》第77期《真假沙门》连载四“第三节 真沙门超越宗教种姓——圆满如幻”之解说。

法界由不生不灭法和生灭法所构成，生命的结构同样由不生不灭法与生灭法所构成。由于生命的结构有生灭法的部分，所以生命的解脱才成为可能；而生命的结构还有不生不灭的部分，因此生命终必可获得最后的永生。但是众生从无始劫以来只见生灭法，却从来不能确证不生不灭法的存在。所以有广义沙门³对永恒之法的种种猜测与臆想，或说为大梵、上帝、老母、冥性等等而缺乏实证的正确方法。

不生不灭法对于众生而言，就是记忆的储藏处，在《长阿含经》卷十四〈第三分梵动经 第二〉称为“甚深微妙大光明法”：

佛告诸比丘：“更有余法甚深微妙大法光明，唯有贤圣弟子能以此法*赞叹如来。何等是甚深微妙大光明法，贤圣弟子能以此法赞叹如来？诸有沙门、婆罗门，于本劫本见、末劫末见种种无数，随意所说，尽入六十二见中；本劫本见、末劫末见种种无数，随意所说，尽不能出过六十二见中。”⁴

经文中说“甚深微妙大光明法”只有贤圣弟子才能够以此法来赞叹如来，因为只有此法能够与诸沙门、婆罗门的见解产生巨大差异，而且只有实证“甚深微妙大光明法”的大

³ “沙门运动”是古印度一种出家修行探求解脱的普遍性现象。广义沙门泛指古今中外所有探求宇宙与生命的本源，以及探求生命解脱或永生的宗教家、哲学家、科学家与修行的人。

⁴ 《大正藏》册一，页 89，下 19-26。* “法”《大正藏》作“言”，此处依校勘条修订。

乘见道贤位与圣位菩萨，才能够以此法来赞叹如来。“甚深微妙大光明法”就是众生一向对其种种体性、作用不知不证的不生不灭法如来藏。所以诸沙门、婆罗门有关“甚深微妙大光明法”的所有错误见解，全都可以归类为本劫本见与末劫未见，包括常论、半常半无常论等六十二种错误见解，没有再超出这些见解的其他见解。

〈六十二见表〉

见	命题	见数	见	命题	见数
本劫本见 18	常论	4	末劫未见 44	想论	16
	半常半无常论	4		无想论	8
	有边无边论	4		非想非非想论	8
	不知不见 善恶有报无报论	4		断灭论	7
	无因而有论	2		泥洹论	5

在〈梵动经〉中，“甚深微妙大光明法”和“六十二见”形成鲜明对比，显示佛陀主张有不生不灭的甚深微妙大光明法如来藏，因此迥异于外道沙门、婆罗门的六十二见。“本劫本见”系指有根据的错误见解（对于过去世的错误见解），“末劫未见”则指枝末而多无根据、随意猜测的错误见解（对于未来世的错误见解）。然而，为何“甚深微妙大光明法”是记忆储存处而具有不生不灭的性质？由〈梵动经〉所举出本劫本见中错误的常见即可证明：

或有沙门、婆罗门以种种方便，入定意三昧，以三昧心忆八十成劫败劫。彼作是言：“我及世间是常，此实余虚。所以者何？我以种种方便入定意三昧，以三昧心忆八十成劫败劫，其中众生不增不减、常聚不散，我以此知‘我及世间是常，此实余虚’。”此是三界。诸沙门、婆罗门因此于本劫本见，计“我及世间是常”，于四见中，齐是不过。⁵

上述经文说明有沙门、婆罗门以禅定力获得宿命通，能知八十大劫的生死之事。因为这样的禅定力与所知事是可敬佩的能力，所以称为“定意三昧”。虽然宿命通之定力与所知事皆属正教范围，但他们却推论错误，认为生灭变异的五阴我及器世间是永恒常存的不生不灭法。诸沙门、婆罗门在宿命通的境界中，意识自觉有一个我贯串八十大劫生死，而且所遭遇的众生都是同一群，器世间也同样都存在，因此推论所有众生的意识自我和物质世间都是永恒存在的不生不灭法。由于错将生灭的意识与物质世间当作是不生不灭法，所以归属于错误的常见。

其实宿命通者能够看见八十大劫的生死事，并非意识自我或物质世间本身具有这样的功能，而是因为别有甚深微妙大光明法的如来藏具有储存记忆的功能，使得记忆可以穿越八十成劫败劫不会亡失而令宿命通者能够忆知。特别在败劫时欲界世间一切坏尽，败劫之后就犹如地球、太阳系、银河

⁵ 《大正藏》册一，页 90，上 25-中 3。

系等等器世间尚未出生前空无一物的状态，所以此时称为空劫；而此土众生在下一个空劫前败劫现起，或已渐次往生四禅天，或者往生他方世界，继续生死流转；就像这样，地球、太阳系、银河系等等器世间成就时其他世界众生转生于此。在经过空无一物的空劫状态后，又出生器世间、成就成劫，于是又陆续有众生受生于此，众生如是在法界中依于坏空成住的循环往复，在其中生存受报。可是在空无一物的空劫，诸有情仍生于其他地方，其甚深微妙大光明法不坏不灭，才使得器世间再度生成，因为无中不能生有。因此唯有不生不灭的甚深微妙大光明法，能够穿越成劫败劫，将其所储存记忆的所有生死事带到现在，让宿命通者能见知。所以唯有甚深微妙大光明法是常，若主张生灭的我及世间是常者，就成为本劫本见中常论的外道邪见了。

不但如此，佛陀在菩提树下成就无上正等正觉前，首先必须在四禅中先发起宿命明，推知有储存记忆的甚深微妙大光明法存在，而这与外道的宿命通邪见闇冥截然不同。《中阿含经》卷四十第一五七经〈黄芦园经 第六〉：

复次，梵志！我已得如是定心清净，无秽无烦，柔软善住，得不动心，觉忆宿命智通作证，我有行有相貌，忆本无量昔所经历，谓一生、二生、百生、千生、成劫、败劫、无量成败劫，彼众生名某，彼昔更历，我曾生彼，如是姓、如是字、如是生、如是饮食、如是受苦乐、如是长寿、如是久住、如是寿讫；此死生彼，彼死生此，

我生在此，如是姓、如是字、如是生、如是饮食、如是受苦乐、如是长寿、如是久住、如是寿讫。是谓我尔时初夜得此第一明达。以本无放逸，乐住远离，修行精勤，谓无智灭而智生，闇坏而明成，无明灭而明生，谓忆宿命智作证明达。⁶

佛陀的宿命明可知的范围不仅止于八十个大劫，而是无量成败劫。佛陀证得宿命明而不只是宿命通，就是因为不会落入常论的错误，将生灭的五阴我或器世间当作常住的不生不灭法。佛陀成佛前正确推知：无量成败劫的生死事能够来到现在，必然是因为在我及世间之外，别有记忆的储存处不可破坏、不可分割、不可变异而永恒存在。因此宿命明之可证，就是间接证明必然有记忆储存处永恒存在而没有无明，永恒的记忆储存处从无始劫以来记录一切众生的生死、善恶等事作为因果报偿。由于间接证知有永恒存在的甚深微妙大光明法作为记忆储存处是法界的事实真相，所以无有智慧的状态灭尽而生起智慧光明，不知有如来藏的无明状态也同时灭除。佛陀成佛前在四禅中发起第一明达的宿命明后，接着发起第二明达的天眼明及第三明达的漏尽明而生起断尽一念无明的智慧光明，成为具有三明的俱解脱大阿罗汉，但佛陀的三明功德远远超越俱解脱大阿罗汉，已经能够解脱生死流转的所有众苦，但此时仍然尚未证得大乘的明心见性而未成佛。

佛陀在菩提树下发起三明后，再依于真实禅亲证不生不

⁶《大正藏》册一，页 679，下 29-页 680，上 13。

灭的甚深微妙大光明法，也就是不生不灭的如来藏，而成就无上正等正觉。然而不生不灭的如来藏是一般众生从来不知不证的法界实相，如果佛陀直接宣说有不生不灭永恒存在的如来藏，众生很容易与大梵、上帝、冥性、因缘等等外道邪见混淆不清，因为诸沙门、婆罗门戒不具足、见不具足而缺乏实证的正确知见与方法。因此教导众生正确知见与方法就成为首要关键。

由于“众生的生命结构有永恒存在的如来藏作为记忆储存处”极难令人信受，于是佛陀采用极为巧妙的心理解剖的方法，将生命结构中所有可破坏、可解剖、会变异的生灭法进行解剖，所以这样的知识与方法就称为心理解剖学。心理解剖学的方法，首先要确认所有可解剖、可破坏、会变异的诸法，它们绝不可能是永恒存在且不可解剖、不可破坏、不会变异的不生不灭法，将所有生灭法的范围毫无遗漏地加以确认，才有可能在所有的生灭法之外，以真实禅寻找到与生灭法同时同处的不生不灭法。如果不能确认生灭法的正确范围而获得生灭法的总相智，便有可能错将生灭法归类为不生不灭法而成就外道邪见。因此获得生灭法的总相智，也就是断三缚结⁷获得初沙门果须陀洹，就是心理解剖学所要达到的重要目标，而这必须在信受涅槃不生不灭的前提下才能证得。

心理解剖学第一步就是先将世间一切法划分为众生肉体

⁷《杂阿含经》卷二十九：“如是知、如是见，断三结，谓身见、戒取、疑。断此三结，得须陀洹，不堕恶趣法，决定正趣三菩提，七有天人往生，究竟苦边，是名学增上戒。”《大正藏》册二，页 210，中 26-29。

及器世界物质（色）与心灵（名）二类法，作为第一阶的解剖。人类的肉体 and 山河大地这些物质并无差别，皆由四大组成而同属于色法，但心灵与物质就截然不同。例如光线是纯物质的，视觉辨识明亮与颜色则是非物质的心理功能。因为人类视觉只能辨识光谱中特定范围的可见光，紫外线以上高能的光波，或者红外线以下低能的光波，都是人类视觉不可辨识的范围。人类“看见”明亮及颜色，甚至辨识高低远近大小等等功能，都不能归属于物质的功能，而应该归属于非物质的心灵。有些动物有着与人类功能类似的肉体器官，但并没有具备与人类相同的心理功能。例如狗的眼睛与人类接受相同的光线，却是色盲；鹰眼远距离的辨识能力则超越人类。因此辨识明亮与颜色虽然与肉体器官有关，实际上却是属于心灵的功能，而非附属于物质的功能。《增壹阿含经》卷四十六〈放牛品 第四十九〉：

云何名为名？所谓名者，痛、想、念、更乐、思惟，是为名。彼云何为色？所谓四大身及四大身所造色，是谓名为色。色异、名异，故曰名色。⁸

上述经文将疼痛等领受、了知、记忆、苦乐等感受、思考、欲望等等心理活动都归类为“名”；将地、水、火、风等四大所指称具有坚硬性（固态）、流动性（液态）、能量性、飘散性（气态）的物质，以及由这四种物质所组合而成的所有物质都归类为“色”。其中“色异、名异”说明物质有种种不同，心理功能也有

⁸ 《大正藏》册二，页 797，中 27-下 1。

种种不同，于是物质与心理二者之间的差异就更大而且不同了。

关于名色的分类，现代的物理理论者（Physicalism）主张生命是纯物质的肉体，只是肉体能够有些独特的功能，但并不存在肉体以外的心灵。自称物理理论的学者雪莱·卡根（Shelly Kagan, 1956—）在《令人着迷的生与死》中说：

因此，根据物理理论者的说法，人就是拥有若干 P 能力的肉体。同样的，我们也可以这么说：根据物理理论者的观点，人就是一种肉体，拥有能力可以达成若干“P 功能”（推理、思考、感受、沟通、爱恋等）。因此，我们也可以把人称为具有 P 功能的肉体。或者，我们也可以说人这种肉体能够发挥 P 功能。⁹

物理理论者认为所有的心理功能都只是物质的功能，离开物质根本不存在任何心理功能。像这样将所有心理功能全都归于肉体与物质，即是六十二外道见中末劫未见所摄的断灭论者。因为将所有心理功能全都归于肉体的功能，则生命寿终后肉体必然归于尘土，生命就断灭而不存在生死流转的众苦，那么就无须经由修行来获得解脱智慧，也不可能宿命通存在。物理理论者将心理功能全都归于肉体，显示出物理理论者对于色法的极端迷恋而不自觉，不能知道生命结构中必须有永恒存在而不可分割、不可破坏、不可变异的记忆储存处，所以就无法对心理功能进一步正确解剖、归类而灭尽邪见。因此，

⁹ Shelly Kagan, 《令人着迷的生与死》，先觉出版社（台北市），2015 年 8 月初版 10 刷，页 33。

知道有甚深微妙大光明法不生不灭而不可解剖，并且知道划分名与色的差别，这是心理解剖学极为重要且必须验证的内容。

然而，什么是可破坏、可解剖、会变异的“所有生灭法”的范围？一切众生仍然是无法确实知道，所以佛陀首先以音声为弟子们演说建立五阴的架构，将生命所有可破坏、可解剖、会变异的范围加以涵盖，而成为声闻法。五阴是色阴、受阴、想阴、行阴、识阴等五种分类，总括为一切法，因为这是众生可知可验证的范围。生命有物质的色身部分，以及色身所依的器世间，总括为色；生命也有非物质的心理功能，总括为名，细分为受阴、想阴、行阴、识阴等四阴。所以生命可以解剖的范围以名与色作为第一阶解剖的总分类，五阴则是名色之细分类。我们可将此概念制成以下之表：

〈生命结构表〉

解剖阶层		有情生命		记忆储存处 (不可分割、不可 毁坏、不会变异)
		不可能储存记忆 (可分割、可毁坏、会变异)		
第一阶		色	名	甚深微妙大光 明法 (阿赖耶识、涅槃、 入胎识、如来藏)
第二阶	五 阴	色	受、想、行、识	
第三阶	五 受 阴	色	六受、六想、六思、 六识	

上表中，有情生命系由永恒存在的记忆储存处，即是甚深微妙大光明法，以及不可能储存记忆的名色或五阴所构成。甚深微妙大光明法在北传《阿含经》及南传《尼柯耶》中还有其他种种名，例如阿赖耶识、涅槃、本际、入胎识、如来藏等等，但是祂不可解剖，所以不是解剖的对象。名色的分类可以称为第一阶的解剖，五阴则是由名色将“名”细分为受、想、行、识等四个部分，所以称为第二阶的解剖。

五阴的解剖分类是重要的概念，因为人类自称“我”的时候，自觉有一个稳定存在的“我”贯串一生的生命，甚至从前世贯串至后世，而且经常将身体以及心理功能的五阴当作“我”。但是人类将这种变动不居的五阴当作是“我”，其实是一种错觉、幻觉，也与有一个稳定的“我”贯串一生或前后世的事实相违背，因为名色、五阴都是变化极大，甚至可能随时毁灭，所以这种将变动不居的五阴当作是“我”的错觉、幻觉，也称为“我见”。因此，矫正这种错觉、幻觉，而认知到事实的真相，便要从五阴正确的分类解剖开始。《增壹阿含经》卷二十八〈听法品 第三十六〉：

尔时，世尊与数千万众前后围遶，而为说法，说：“五盛阴苦。云何为五？所谓色、痛、想、行、识。云何为色阴？所谓此四大身，是四大所造色，是谓名为色阴也。彼云何名为痛阴？所谓苦痛、乐痛、不苦不乐痛，是谓名为痛阴。彼云何名想阴？所谓三世共会，是谓名为想阴。彼云何名为行阴？所谓身行、口行、意行，此名行

阴。彼云何名为识阴？所谓眼、耳、鼻、口、身、意，此名识阴。”¹⁰

上述经文解说，五阴的分类解剖要有具体的细项来确认其内容，所以五阴可以细分为色阴的地大、水大、火大、风大等四大身，受（痛）阴的苦受、乐受、不苦不乐受三种，想阴的三世共会三种，行阴的身行、口行、意行三种，以及识阴的眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六种，总共有十九种细项分类，将一切法含摄无余。

如果能够对五阴作出正确的观察与分类，就能够对治“我见”而生起断我见、断戒禁取见与疑见的解脱智慧，获得解脱生死的初沙门果须陀洹。因此沙门果的解脱智慧，才是出家沙门的真法式，以区别外观上剃头着染衣的世间沙门法式。因为只有依靠解脱智慧，才能够正确观察自己五阴的生命是苦、空、无常、无我，所以五阴只是“假我”，并不是“真我”，因此舍弃五阴而解脱生死流转。徒有外观上剃头着染衣的表相出家法式而无解脱智慧，并不能获得真正的解脱。然而，初断我见只是在见解上断除五阴的烦恼，若不精进修行，还要经过七次人天往返才能解脱生死、入无余涅槃。如果要进一步于当世获得阿罗汉果而解脱生死入涅槃，则要有能力实证更详细的解剖，称为五受阴的解剖。佛陀在《杂阿含经》卷二第五五经，解说五阴与五受阴的差别：

如是我闻：一时，佛在波罗捺国仙人住处鹿野苑中。

¹⁰《大正藏》册二，页 707，中 4-13。

尔时，世尊告诸比丘：“我今当说阴及受阴。云何为阴？若所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内，若外，若麤、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切总说色阴。随诸所有受、想、行、识亦复如是。彼一切总说受、想、行、识阴，是名为阴。云何为受阴？若色是有漏、是取，若彼色过去、未来、现在，生贪欲、瞋恚、愚痴及余种种上烦恼心法；受、想、行、识亦复如是，是名受阴。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹¹

在上述经文中，佛陀解说五阴是“彼一切总说”，即是要将一切法全部纳入五阴之中而没有任何的遗漏。所以五阴是要将一切法全部含摄归纳进去而不遗漏，并确认其性质是具苦、空、无常、无我的生灭性，因此获得声闻初果断我见的总相智。五受阴则在五阴正确归类的基础上，进一步将心中对五阴所产生的“贪欲、瞋恚、愚痴及余种种上烦恼心法”进行详细的观察并加以灭除，以求当世解脱生死入涅槃。所以《杂阿含经》卷二第四二经中说：

尔时，世尊告诸比丘：“有七处善、三种观义。尽于此法得漏尽，得无漏，心解脱、慧解脱，现法自知身作证具足住：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’云何比丘七处善？比丘！如实知色、色集、色灭、色灭道迹、色味、色患、色离如实知；如是受、想、行、

¹¹ 《大正藏》册二，页 13，中 13-23。



识，识集、识灭、识灭道迹、识味、识患、识离如实知。

云何色如实知？诸所有色、一切四大及四大造色，是名为色，如是色如实知。云何色集如实知？爱喜是名色集，如是色集如实知。云何色灭如实知？爱喜灭是名色灭，如是色灭如实知。云何色灭道迹如实知？谓八圣道——正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定，是名色灭道迹，如是色灭道迹如实知。云何色味如实知？谓色因缘生喜乐，是名色味，如是色味如实知。云何色患如实知？若色无常、苦、变易法，是名色患，如是色患如实知。云何色离如实知？谓于色调伏欲贪、断欲贪、越欲贪，是名色离，如是色离如实知。

云何受如实知？谓六受——眼触生受，耳、鼻、舌、身、意触生受，是名受，如是受如实知。云何受集如实知？触集是受集，如是受集如实知。云何受灭如实知？触灭是受灭，如是受灭如实知。云何受灭道迹如实知？谓八圣道——正见乃至正定，是名受灭道迹，如是受灭道迹如实知。云何受味如实知？受因缘生喜乐，是名受味，如是受味如实知。云何受患如实知？若无常、苦、变易法，是名受患，如是受患如实知。云何受离如实知？若于受调伏欲贪、断欲贪、越欲贪，是名受离，如是受离如实知。

云何想如实知？谓六想——眼触生想，耳、鼻、舌、身、意触生想，是名为想，如是想如实知。云何想集如实知？

触集是想集，如是想集如实知。云何想灭如实知？触灭是想灭，如是想灭如实知。云何想灭道迹如实知？谓八圣道——正见乃至正定，是名想灭道迹，如是想灭道迹如实知。云何想味如实知？想因缘生喜乐，是名想味，如是想味如实知。云何想患如实知？若想无常、苦、变易法，是名想患，如是想患如实知。云何想离如实知？若于想调伏欲贪、断欲贪、越欲贪，是名想离，如是想离如实知。

云何行如实知？谓六思身——眼触生思，耳、鼻、舌、身、意触生思，是名为行，如是行如实知。云何行集如实知？触集是行集，如是行集如实知。云何行灭如实知？触灭是行灭，如是行灭如实知。云何行灭道迹如实知？谓八圣道——正见乃至正定，是名行灭道迹，如是行灭道迹如实知。云何行味如实知？行因缘生喜乐，是名行味，如是行味如实知。云何行患如实知？若行无常、苦、变易法，是名行患，如是行患如实知。云何行离如实知？若于行调伏欲贪、断欲贪、越欲贪，是名行离，如是行离如实知。

云何识如实知？谓六识身——眼识，耳、鼻、舌、身、意识身，是名为识，如是识如实知。云何识集如实知？名色集是识集，如是识集如实知。云何识灭如实知？名色灭是识灭，如是识灭如实知。云何识灭道迹如实知？谓八圣道——正见乃至正定，是名识灭道迹，如是识灭

道迹如实知。云何识味如实知？识因缘生喜乐，是名识味，如是识味如实知。云何识患如实知？若识无常、苦、变易法，是名识患，如是识患如实知。云何识离如实知？若识调伏欲贪、断欲贪、越欲贪，是名识离如实知。比丘！是名七处善。

云何三种观义？比丘！若于空闲、树下、露地，观察阴、界、入，正方便思惟其义，是名比丘三种观义。是名比丘七处善、三种观义。尽于此法得漏尽，得无漏，心解脱、慧解脱，现法自知作证具足住：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”¹²

上述经文将五受阴细分，色受阴具四大等四种，加上六受身、六想身、六思身与六识身，总共二十八种解剖分类，比前述五阴的十九种分类更为详细。所以，我们可以说五受阴是比五阴更进一步的第三阶解剖，如〈生命结构表〉所示。第三阶更详细的解剖，目标是要在内心中能够对五阴所产生之“贪欲、瞋恚、愚痴及余种种上烦恼心法”加以灭除，这种灭除心法的方法就可以正确地认识心理结构，所以称为心理解剖。

佛陀在经文中开示，依五受阴的每一受阴要进行七处善的“如实知”。“如实知”不仅止于对每一受阴范围内容在见解上的了解，而是必须在行动上进行苦、集、灭、道等四圣谛的具体验证而具备善巧。例如对于身体色受阴的七处善观行，

¹²《大正藏》册二，页10，上5-下17。

知道身体由坚固性的地大、润泽性的水大、温热性的火大以及飘动性的风大所构成，是第一处善观行。第二处善观行是集谛的观行，确认每一世色法不断出生的原因，是因为我们对于身体四大的功能性产生爱与喜，于是导致后世色身的不断出生而流转生死。第三处善观行是灭谛，确认只有对身体四大的爱与喜灭除，才能灭除来世色身不断出生的流转。第四处善的观行是道谛，为了灭除爱与喜应该奉行正见乃至正定等八圣道的修道生活。第五处善的观行，是详细观察因为色身所产生爱、喜、忧、悲等等的内容与滋味。第六处善的观行，是详细观察色身的忧患，因为色身所产生的滋味其实都是无常、苦、变异法，即使是爱与喜也终究不离苦相。第七处善的观行，是离开对色身爱与喜的境界，调伏自己对于色身的欲贪，甚至灭除欲贪，安住于超越欲贪趣向涅槃的解脱境界。如此逐步完成七处善的观行，则对于此世色身的爱与喜灭除了，对于来世的色身不再希求而趣向涅槃，于是能“得漏尽，得无漏，心解脱、慧解脱，现法自知身作证具足住：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”

对于色受阴中爱、喜、忧、悲等的灭除，就是对于“贪欲、瞋恚、愚痴及余种种上烦恼心法”的灭除，这种将种种上烦恼心法一一灭除的方法，其实就是心理功能的解剖与切除。对于六受身、六想身、六思身与六识身进行相同的七处善观行而完成心理功能的解剖与切除，就能获得超越初沙门果而趣向涅槃——得漏尽，得无漏，心解脱、慧解脱，乃至俱解

脱¹³等诸沙门果。

值得注意的是，色受阴与其他四种受阴的七处善观行，其结果有些差别。因为对色身的贪欲、瞋恚等等心法虽然一一灭除，但是色身毕竟不能立即灭除，必须等到寿命终了时方能舍弃，并且不再出生来世的色身，故说灭尽色身。但是六受身、六想身、六思身、六识身正好对应眼、耳、鼻、舌、身、意等六识及其相应的受、想、思心所法，所以对六受身、六想身、六思身、六识身的贪欲、瞋恚等等心法一一灭除，却是可以立即灭除所对应的六识身而证得灭尽定，乃至提前舍寿永远灭尽六识身而入无余涅槃。

例如，六受身系眼根接触色尘为缘而出生眼识，眼识生起境界受，即是眼识的受心所，而眼根与色尘是物质的色法；耳、鼻、舌、身、意根接触声尘、香尘、味尘、触尘与法尘，出生耳、鼻、舌、身、意识而生起各自的境界受，故有六受身，即是六识各自的受心所，其中五根、六尘是物质色法，六识与意根是心法，意识必须依于意根方能现行及运作，前五识必须依于意根及意识方能现行及运作。但眼识接触色尘境界时，同时也生起眼的想心所而了别眼所领受的境界的内容，耳、鼻、舌、身、意识接触境界生起各自的想心所而了别各自所领

¹³ 此处的经文说“得无漏，心解脱、慧解脱”，字面上虽然只说到“慧解脱”，但其实是涵盖俱解脱。因为俱解脱也是依于解脱的智慧而成就，禅定的证得是辅助解脱者可以非时解脱，所以俱解脱仍然是依于解脱智慧而解脱。

受的境界，故有六想身，即是六识各自的想心所。不仅如此，眼识接触境界时，同时也生起眼的思心所，在眼的想心所了别眼所领受的色尘境界的内容后，决定如何继续运行；耳、鼻、舌、身、意识接触境界生起各自的思心所，在各自的想心所了别各自所领受的境界后，决定如何继续运行各自的境界，故有六思身，即是六识各自的思心所。因此，六受身、六想身、六思身其实就是六识的遍行心所有法，简称为心所。这些遍行心所的运行，一般人其实是难以了知其境界相的，而六识是这些遍行心所共同运作下，五俱意识现起欲、胜解、念、定、慧等五别境心所后，才是我们一般了知境界的情况。

意识的五别境心所的运作，即是现代心理学所谓的注意力历程（Attentional Process）。在意识的注意力关注下，五受阴的七处善观行，即是观察眼、耳、鼻、舌、身等前五识以及意识自身，因为接触境界而生起境界受、并对之生起了别之想心所，以及后续持续不断决定运行的思心所，导致对六识的生起产生喜乐（识因缘生喜乐）。但是六识的生起产生喜与乐，也必然有六识生起所产生的忧与悲，因为六识生起的本质是“无常、苦、变易法”，即使是爱与喜的境界终究不离苦相，所以离开对六识身的爱与喜境界，调伏自己对于六识身的欲贪，甚至灭除欲贪，安住于超越欲贪、趣向涅槃的解脱境界。因此，如何在意识的注意力下一一灭除六识，即是四禅八定与灭尽定的锻炼，也是对于心理功能的解剖。这种心理功能的解剖奠基于眼、耳等六识本身就具备可解剖性。例如，盲人无有视觉故不能看见外境，但意识仍然有自我的认知存在，所

以眼识具有可解剖性。同样的，聋人无有听觉故不能听见外境，但意识仍然有自我的认知存在，所以耳识具有可解剖性。六识具备解剖性，即是奠基于人类大脑不同的脑区，对应不同的视觉、听觉等知觉的这项事实。五受阴的七处善观行，即是以六识具有可解剖性的事实进行验证，只有具备能够作到一一灭除六识，才能够说对六识有“如实知”的善巧。如果不具备一一灭除六识的知识与技巧，就是对于六识以及其所对应的境界并不“如实知”。（待续）



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生任主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在2015年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是淫淫相傳的“**惡魔師、魔弟子以及魔眷屬**”，CBETA 的主事者却還視若无睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為“**佛教大藏經**”的一部分，顯然是認同“**姪姪相傳**”之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵并不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君却仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他“**游心法海**”八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的“**學問僧**”，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑒猶在，余毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》却更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与验证之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不

许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年上半年禅净班，将于四月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/04/29**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2024/04/29**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2024/04/24**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2024/04/29**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2024/04/26**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～

20:30。预定 **2024/04/25**（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。预定 **2024/04/24**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨瓔珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨瓔珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨瓔珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德瓔珞，依次为铜宝瓔珞、银宝瓔珞、金宝瓔珞、琉璃宝瓔珞、摩尼宝瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之瓔珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭橥“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种瓔珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨瓔珞本业经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山

头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2024/5/19（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2024 年上半年禅三第一梯次于 4/11（四）~4/14（日）举行，第二梯次于 4/25（四）~4/28（日）举行。

十、2024 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/7、5/11、5/12。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗

杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版

社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七

地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内

容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于2011年2月由正智出版社正式出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2014年2月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文375页，全书416页，定价新台币300元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑), 是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词, 是超越意识境界的实相境界, 以优美的旋律录制而成; 平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子, 录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用, 内附彩色精印之说明小册, 请在聆听时同时阅读说明小册, 能迅速发起疑情, 促进证悟因缘提早成熟, 定价新台币 280 元。自 2007 年起, 凡购阅公案拈提系列书籍者, 每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》, 已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲, 叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 三贤位菩萨所难以觉察, 其义极深。本曲之词与曲都非常优美, 难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子, 与他人所写不同风格的曲子, 共同录制; 盒中附赠彩色印制的精美解说, 定价新台币 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》, 亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界; 《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行, 请读者至各大唱片行请购, 《禅意无限》盒中亦附赠彩色

印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆

足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万

法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻

法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信

受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实

相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演述至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古

德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正

理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之

尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但

当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次

41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十三、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无

分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十四、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第二辑已于 2024 年 3 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有

大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十五、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，

欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，

协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授

课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/12/04

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500元
(2007年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各250元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各250元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价140元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑300元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片280元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本CD共有十首歌曲, 长达63分

钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 售价 250 元
- 41.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 42.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”平实导师述 每册 300 元
- 45.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 46.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 47.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 48.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 49.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 50.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 51.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 52.法华经讲义——平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 53.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 54.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 55.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 56.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
- 57.涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册各 350 元
- 58.佛藏经讲义——平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师讲述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑 每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
64. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
65. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
66. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
67. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》 〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定
74. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
75. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
76. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
77. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
78. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
81. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
 作者未定 出版日期未定
82. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
83. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
84. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
85. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
87. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
89. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
90. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会


项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2024 年 3 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉