

正覺

電子報

第186期



《不退轉法輪經講義》自序

正覺總持咒略釋（四十三）

大日經真義（三十二）

空谷磬音（四十一）

生命解剖學——

《阿含經》之三乘見道原理與次第（刊行序）

慈願無盡、悲心繫娑婆——

記12月8 平實導師親自視察正覺寺工程概況

2023.12.30

目錄

正覺電子報第 186 期

《不退轉法輪經講義》自序	平實導師	1
正覺總持咒略釋(四十三)	張正圓老師	3
大日經真義(三十二)	游正光老師	10
空谷磬音(四十一)	大風無言	33
生命解剖學——《阿含經》 之三乘見道原理與次第(刊行序)	蔡正禮老師	78
慈願無盡、悲心繫娑婆——記 12 月 8 平實導師親自視察正覺寺工程概況	李思然居士	84
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		91
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		93
公開聲明		100
法義辨正聲明		104
中國佛教復興訪談報導		109
佈告欄		113
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154



《不退轉法輪經講義》

自序

正覺同修會諸同修們證悟的事實，藉由《我的菩提路》第一輯披露以後，在臺灣與大陸某些自稱證悟者跟著仿效，也開始舉辦四天三夜的禪三，並且也要求學員同樣撰寫見道報告，模仿本會同修們寫的報告；然而都只是徒具表相似是而非的假佛法報告，與三乘菩提中的見道全然無關，因為所證的所謂第八識如來藏，全都仍墮五陰之中，未曾脫離，只能說是末法時代佛門外史的又一章罷了，並無實質。

此乃因於大乘佛法之見道極為甚難，何況能以相似的表相佛法而撰寫見道報告。衡之以第八識如來藏的妙法深妙難解，乃至聞者亦難信受，難有實證者出現於世；觀乎釋印順等一派學人，主動承嗣於天竺部派佛教諸聲聞僧的六識論邪見，與密宗應成派中觀古今所有諸師的六識論常見同一步伐，所說並無絲毫差異，然而至死不肯認錯；反而以其見取見而發起鬥爭之業，對所有評論其法之人大力撻伐，不遺餘力，唯獨放過平實一人，對於平實十餘年來於書中多方面公開評論其謬等事，似如一無所知、一無所見，默然以對。由是可知大乘佛法實證之義極難可知、可思、可議、可證、可傳。

而此一法即是第八識如來藏，亦名真如、阿賴耶識、異熟識、無垢識，教外別傳的禪宗名之為本地風光、莫邪劍、花藥欄、綠瓦、父母未生前的本來面目……等無數名，於《佛藏經》中 世尊說之為「無名相法、無分別法」，以如來藏運行之一切時中皆不墮於名相及分別之中故。若人滅其無明，則此識隨時可證，證已即時發起般若正觀，佛菩提中名之為「諦現觀」，即入第七住位而無退失；若人往昔無量阿僧祇劫前曾謗此第八識妙法，則是已墮無間地獄而次第輪轉三惡道中，其數無量阿僧祇劫受諸苦惱，終於業盡受生人間，歷經九十九億佛所奉事、供養、勤心修學，來到 釋迦世尊座下重新受學已，而仍然不得順忍；每聞第八識如來藏妙法心便不喜，連聲聞果的實證都不可能，遑論大乘菩提，由是故說此第八識妙法難聞、難信、難解、難證、難持、難忍。今於此《不退轉法輪經》中重說此法，令一切學人聞「此經」及「釋迦牟尼佛」聖名已，盡未來際不復退轉於此第八識妙法，未來當得不退轉於大乘法輪；以是緣故，特為學人講授之。今以講授圓滿而整理完畢，用饗佛門四眾，普願皆得早立信心，殷重受學，有日必得證悟，得階菩薩僧數之中，是所至盼。

佛子 平實 謹序

公元二〇二二年小暑 誌於松柏山居

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載四十三)

第一則 無慚心所

什麼是「無慚」呢？「無慚」就是自己做了惡事卻沒有感到羞恥。《成唯識論》卷6云：「云何無慚？不顧自法，輕拒賢善為性；能障礙慚，生長惡行為業。謂於自法無所顧者，輕拒賢善，不恥過惡，障慚生長諸惡行故。」¹意思是說，對於自己所造作的惡不善業行不感到羞恥，輕視排拒一切賢善有德者，這就是「無慚」心所的體性；能夠障礙「慚」的善法生起，會引生及增長種種惡劣的身口意行，這就是「無慚」心所的業用。也就是說，與「無慚」煩惱相應的人，他對於造作惡不善法無所顧忌、對於所造過惡缺乏反省，會輕毀及抗拒賢善者之法教，對於自己所犯的一切過錯及罪惡不感到羞恥，因為「無慚」會障礙「慚」的善法生起而引生及增長各種惡行的緣故。

如果用淺白的話來說，「無慚」就是做了壞事卻不肯主動認錯，乃至被人糾舉了也不願承認，做了不正當的事非但

¹《大正藏》冊31，頁33，下19-22。

不覺得羞恥，甚至還找很多的理由來為自己的罪過辯解，這就是「無慚」。無慚之人對自己的惡行無羞恥之心，對諸功德不崇敬，對有德之師長亦不恭敬信受。譬如有人誹謗正法、誹謗賢聖，被人舉證辨正確實是成就了謗三寶的惡業，但他知道後仍然對於自己所造作的惡事不予承認，而且還堅持以自己的邪思邪見繼續誤導無知的隨學者，這就是無慚無愧之人。如果犯了罪過以後能誠懇坦然承認自己的錯誤，這就是有「慚」；但是有「慚」還要有「愧」，也就是承認了過失以後，還要願意改正，公開聲明以後不會再做，這才叫做有「愧」。犯了錯不肯認錯是「無慚」，知道有錯卻不肯改正則是「無愧」；「慚」與「愧」是善法，「無慚」、「無愧」則是惡法；實義菩薩一定是有慚有愧者，無慚無愧的佛弟子則是假名菩薩。

《佛所行讚》卷 5〈大般涅槃品 第 26〉云：「毒蛇藏於宅，善呪能令出；黑虺居其心，明覺善呪除；無術而長眠，是則無慚人。慚愧為嚴服，慚為制象鈎；慚愧令心定，無慚喪善根；慚愧世稱賢，無慚禽獸倫。」²

此段偈頌的意思是說，各種煩惱心所就像家中藏著毒蛇一樣，唯有善於以咒術驅除毒蛇的人能將它們趕出家中；煩惱就像有劇毒的黑虺蛇居止在眾生的心中，明白覺察這些煩惱的存在而且善於使用解脫的智慧義理就能滅除它們；一個沒有驅除煩惱毒蛇能力的人，就如同長眠不醒的人一樣無法

² 《大正藏》冊 4，頁 48，中 21-26。

警覺自己的過失，這樣的人就是沒有慚恥心的人。「慚」與「愧」這二個善心所，就如同莊嚴修行人的法服一般；「慚」又像能制伏醉象的鐵鉤，能防止人去造作惡業。有「慚」有「愧」可以使人心得安定，「無慚」則會使人喪失善根；有慚有愧世間稱之為賢德，無慚無愧則是和禽獸同類啊！

《增壹阿含經》卷9〈慚愧品 第18〉亦云：

爾時，世尊告諸比丘：「有二妙法擁護世間，云何為二法？所謂有慚、有愧也。諸比丘！若無此二法，世間則不別有父、有母、有兄、有弟、有妻子、知識、尊長、大小，便當與豬、雞、狗、牛、羊六畜之類而同一等。以其世間有此二法擁護世間，則別有父母、兄弟、妻子、尊長、大小，亦不與六畜共同。是故，諸比丘！當習有慚、有愧。如是，諸比丘！當作是學。」³

由此可知，人之所以異於禽獸者，就在於人類有「慚」與「愧」兩種善心所法；而禽獸之所以為禽獸者，則在於其無慚也無愧。因此「慚」與「愧」這兩個善法可以擁護世間，使人間倫常得以展現，一切人皆當修學熏習有慚有愧之善法，有慚有愧者方得以安心辦道，乃至成就佛果。

「無慚」心所其性惡不善，為「欲界繫」（繫屬於欲界之煩惱），與一切不善心所同時現起，通為見道及修道所斷，《阿毘達磨俱舍論》卷4〈分別根品 第2之2〉：「大不善法地名

³ 《大正藏》冊2，頁587，中7-14。

大不善地，此中若法大不善地所有，名大不善地法，謂法恆於不善心有。彼法是何？頌曰：『唯遍不善心，無慚及無愧。』⁴ 意思是說「無慚」與「無愧」恆與不善心俱，所以將此二隨煩惱心所歸類為「大不善地法」。

第二則 無愧心所

何謂「無愧」呢？「無愧」就是自己做了惡事但面對別人時卻不以為羞恥。《成唯識論》卷 6 云：「云何無愧？不顧世間，崇重暴惡為性；能障礙愧，生長惡行為業。謂於世間無所顧者，崇重暴惡，不恥過罪，障愧生長諸惡行故。」⁵ 意思是說，不顧忌世間的規範，尊崇看重殘暴兇惡之事，這就是「無愧」心所的體性；能夠障礙「愧」的善法生起，會引生及增長種種惡劣的身口意行，這就是「無愧」心所的業用。也就是說，對於世間的輿論及禮法無所顧忌，崇重於兇暴邪惡，對於自己的過失及罪惡不感到羞恥，因為「無愧」會障礙「愧」的善法生起而引生及增長各種惡行的緣故。

《佛說除蓋障菩薩所問經》卷 4 云：「何者是無愧？由彼貪欲因緣，於父母等前違背、很〔狠〕戾及生惱害，於餘師尊之所亦無恥忸，自現有德，是為無愧。以是因緣，命終之後墮惡趣中。」⁶

《佛垂般涅槃略說教誡經》：「慚恥之服，於諸莊嚴最為第

⁴ 《大正藏》冊 29，頁 20，上 6-9。

⁵ 《大正藏》冊 31，頁 33，下 22-26。

⁶ 《大正藏》冊 14，頁 712，下 17-21。

一，慚如鐵鉤，能制人非法。是故比丘！常當慚恥，無得暫替；若離慚恥則失諸功德。有愧之人則有善法；若無愧者，與諸禽獸無相異也。」⁷

《大般涅槃經》卷 19〈梵行品 第 8 之 5〉：「諸佛世尊常說是言：『有二白法，能救眾生：一慚、二愧。慚者自不作罪，愧者不教他作；慚者內自羞恥，愧者發露向人；慚者羞人，愧者羞天；是名慚愧。無慚愧者不名為人，名為畜生。有慚愧故，則能恭敬父母師長；有慚愧故，說有父母兄弟姊妹。』」⁸

綜合以上經文之開示，就可以知道「無愧」是由於貪欲的因緣，導致一個人在父母等尊長面前表現出違背、狼戾甚至惱害的種種不善行，面對自己的師尊時也沒有慚恥之心，同時還詐現為有德行的樣子，這樣就是「無愧」。有愧的人就有善法，無愧的人則如同飛禽走獸一般，不配稱之為人，不具足身而為人應有的品格故，命終之後將會墮入惡趣之中。

換句話說，「無愧」就是為了自己的欲望不惜造作違背世間倫理道德、善良風俗之惡事，不畏懼世間的指謫，即使面對他人的批評也不會感到羞恥，惱害了他人也不覺得歉疚，完全沒有羞恥之心。無愧之人常不顧世間禮法而恣意暴惡，對於惡業因緣會導致的不可愛果報，或是不知或是不信，因而不生畏懼。「無愧」與「無慚」同樣是性惡不善，為「欲

⁷ 《大正藏》冊 12，頁 1111，中 5-9。

⁸ 《大正藏》冊 12，頁 477，中 25-下 1。

界繫」（繫屬於欲界之煩惱），與一切不善心所同時現起，亦通為見道及修道所斷，同攝於「大地不善法」中。

《阿毘曇毘婆沙論》卷 19〈雜捷度無慚愧品 第 5〉云：

問曰：「無慚、無愧有何差別？何故復作此論？」答曰：「以此二法相似故，雖說其體相，而故須說差別。不避他是無慚，不見惡事可畏怖是無愧。復次，不尊重是無慚，不見惡事可畏怖是無愧。復次，不惡賤煩惱是無慚，不惡賤惡行是無愧。復次，自於身作惡是無慚，於他身作惡是無愧。復次，若於一人前作惡不羞是無慚，於多人前作惡不羞是無愧。復次，造智者所呵責因時不羞是無慚，造智者所呵責果時不羞是無愧。是名差別。」⁹

此段論文則是將「無慚」與「無愧」的體相作進一步的比較，可以使行者對這兩個中隨煩惱有更進一步的瞭解。基本上，「無慚」偏重對自己而言，不能觀察檢討自己的過失；「無愧」則是側重對他人而言，不能觀察損惱他人的罪過。總之，「無慚」與「無愧」這兩個煩惱心所，應該用「慚」與「愧」二善心所法來對治，才能止息一切惡行之造作，方得以免除未來無量世之苦報！

《大方等大集經菩薩念佛三昧分》卷 8〈神通品 第 13 之 1〉云：

云何慚愧？所謂常愧於他，亦慚自身住於一切不善法

⁹《大正藏》冊 28，頁 136，上 23-中 3。

中，故常慚愧。住慚愧已，遠離一切無慚無愧，除滅不善，思惟善事，荷負重擔，體性清淨，終無毀犯，他不能謗。而是菩薩常能具足無毀身業，亦能具足無毀口業，亦能具足無毀意業；具足斯已，然後乃能住是三昧；住三昧已，常不遠離見一切諸佛，常不遠離聽聞諸佛所說妙法，常不遠離恭敬供養一切聖僧；具足如斯已，然後乃能疾成阿耨多羅三藐三菩提。¹⁰

此段經文大意是說，一個修行之人，若能常懷慚愧之心，自我省思反照，則能遠離無慚與無愧，使得身口意三業漸轉清淨；一個常懷慚愧之人，即是常不遠離佛法僧三寶之人，如是則能疾成無上正等正覺之佛果。由此可知，有慚有愧對修行者而言是何等重要！當知欲成佛道，應從「自反、自覺」開始，常以慚愧心律己，以慈悲心待人，於一切時中恆不放逸，勇猛精進，則道不遠矣！（待續）

¹⁰ 《大正藏》冊 13，頁 861，中 2-11。



大日經真義

—游正光老師—

(連載三十二)

第六節 中陰瑜伽

中陰瑜伽，又名中陰成就法，為寧瑪派蓮花生所建立，後來為那洛巴將其他五法匯集在一起，成為那洛六法當中的一個法。它是描述行者於臨死時、中陰出現後，及準備投胎前，如何悟道解脫乃至「成佛」之瑜伽。蓮花生認為中陰有六種，那就是自然生處中陰、睡夢中陰、禪定中陰、臨終中陰、法性中陰、生有中陰。其中自然生處中陰，又名此生中陰，是指今世入胎後，一直到死亡以前，意識處於清醒的階位。睡夢中陰，是指今世出生後，一直到死亡以前，處於睡夢的階位。禪定中陰，又名三昧禪定中陰，就是指今世出生後，一直到死亡以前，處於禪定的階位。臨終中陰，又名臨死中陰，就是指亡者一口氣不來而死亡，經過三天半¹的昏

1【(誠如)大多數的經典、密續所述：「這種昏迷狀態會持續三天半。」因此，(助亡者)通常也須精勤致力於引介光明三天半之久。】參7，頁67。〔參考書籍7：蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏著，確印卓瑪尼師漢藏對譯，中文編輯，《中陰聞即解脫：藏漢對譯誦本》——德格印經院古刻（校正版），喜笑之歌出版社（台北市），2011/2 初版2刷。〕不僅如此，蓮花生此書之另一譯本，認為要經過四天之久，其說法如

迷，在此之間所產生之中陰身尚未究竟圓滿的階位。法性中陰，又名實相中陰，是指死亡三天半以後，中陰身已圓滿成就，一直到遇到來世有緣的父母之前的階位。生有中陰，又名投胎中陰、流轉有中陰、投生中陰，是指前者法性中陰遇見今生有緣的父母準備要投胎前的階位。然而密教六種中陰身的前三種——自然生處中陰、睡夢中陰、禪定中陰，與佛教的中陰身定義不一樣，因為佛教的中陰身，是指死亡後到往生之前的微細身，正如 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 1 開示如下：

又此中有有種種名，或名中有，在死生二有中間生故。²

彌勒菩薩已經很清楚開示：中陰身，又名中有身，是指有情死後，一直到入胎前的微細色等五陰身，並不包括密教所謂入胎、出生後至死亡前所有的粗糙色等五陰身——自然生處中陰、睡夢中陰、禪定中陰，所以密教所說的六種中陰身當中，至少有三種不符合佛教中陰身的定義，可以證明：密教的中陰瑜伽這個法本身已經不正確了，還能相信嗎？還能如蓮花生等密教行者所說的修練中陰瑜伽可以成佛嗎？用膝蓋

下：【據種種「密教本續」說，此種昏迷狀態持續約有三天半的時間。其他的經論都說持續四天的工夫，並說在此期間，應助死者證入此種明光，堅持不懈。】參 6，頁 35。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》，宗教文化出版社（北京市），1995/10 初版 1 刷。〕

²《瑜伽師地論》卷 1〈本地分中意地 第 2 之 1〉，《大正藏》冊 30，頁 282，中 4-5。

想也知道，不是嗎？

接下來探討剩下的三種中陰身到底正不正確？到底如不如法？首先談臨死中陰，那就是亡者一口氣不來而死亡，中陰身漸漸形成的階段。密教行者認為亡者嚥下最後一口氣而死亡時，身上的四大開始消融，首先是地大消融於水大，接著是水大消融於火大、火大消融於風大、風大消融於空大，於是所有一切幻色知覺的對象消失了。就在氣息已停、知覺尚未消失之前，會有短暫的光明出現，因而生起了幻身，也就是密教行者認為四大元素依序消融而進入空大，就會生起了粗細的徵兆，如陽焰、煙景、螢火等現象，最後經過黑暗而生起了清淨的光明，這個光明，就是前一節明光瑜伽所說的根明光。之後，行者要把握最後生起的道明光，乃是行者御氣所成的幻身，是最微細的氣所成的空色身，也是捨棄了妨礙真正解脫的粗色後所生成的清淨幻身，這樣的清淨的幻身將具有佛的三十二大人相、八十隨形好，與先前出現的根明光融合為一而成為果明光。然而蓮花生所說的死亡過程完全不符合法界的真相，正如平實導師在他的《狂密與真密》的開示如下：

佛於阿含中說：善人之死，如美夢之中見諸天女圍繞，心生愛樂，遂生欲界天中；五戒不犯之人死時，如眠熟不覺，於中陰身中現起覺知之時，方知自己已死，無諸苦患。謗佛謗法謗僧（謗凡夫僧與勝義僧），以及將諸外道法入佛法中者（如密宗之以外道性力派雙身修法引入佛門之中，妄說為最究竟佛法）者，死前受諸痛苦，然後極重悶

絕，故正死之時完全無知；逮至覺知心復現之時，已在地獄中受苦，不經中陰階段，故唯有死前受苦，正死之時並無所謂地水火風空識分離之種種痛苦。

至於修得禪定及證悟般若之菩薩，若未因性障深重而造誹謗師長、破壞正法等惡業，或無往世業緣成熟者，死時必無惡境現前，正死位中亦必無諸苦患。唯有造諸惡業而罪不及地獄者，死前及正死位中方有四大分離之種種痛苦，是其所必須承受之果報故。³

由此可知：一者，佛教認為於死亡時，亡者身體的四大開始分散，現代科學家也證實了，人一死亡，色身的分子開始消散，而不是如密教行者認為，其四大依序消融，由地大消融於水大、水大消融於火大、火大消融於風大、風大消融於空大，所以密教行者認為死亡時四大依序消融，不僅不符合佛法及世間的正理，而且也是蓮花生的虛妄想。二者，四大是色法，本身是有質礙的，也無法互相消融，又如何成就蓮花生所說四大依序而消融呢？連世間正理都說不通了，還有可能成就世出世間法的正理嗎？既然蓮花生所說不能相信，繼承蓮花生說法的所有的密教行者所說的，當然更不能相信了！三者，密教行者認為死亡時，其四大元素依序消融而進入空大，就會生起粗細的徵兆，如陽焰、煙景、瑩火、燃燈焰、白景、紅天，最後經過了黑暗而生起了清淨的光明等現

³ 參 96，頁 78-79。〔參考書籍 96：平實導師，《狂密與真密》第一輯，正智出版社有限公司（台北市），2002/2 初版 1 刷。〕

象。然而人死亡時，身體上的四大開始消散，還會如密教行者所說四大元素依序消融而於後來發生陽焰等事嗎？那都是密教行者的虛妄想，妄想有陽焰等事出現在行者眼前。亡者被錯誤教導以後，以為死後真的會有這些現象出現，所以在死亡時一直等待這樣的情形出現，然而最終的結果還是沒有出現，導致亡者與助亡者二方皆不利。四者，密教所謂的成佛，行者連煩惱障之我見、我所執、我執之煩惱都不用斷除，也不用明心見性，更不用斷盡所知障，只要透過觀想熏修中陰瑜伽，就可以在中陰階段成為究竟佛，那真的是很離譜、很荒唐的說法。以此緣故，密續的「佛菩薩」及行者才會主張不需要經歷三大無量數劫，僅一生一世努力地精進修行密法，就可以即身成佛，乃至於中陰階段也可以成佛，無怪乎密教的「佛」滿街都是，多得不勝枚舉，而不是如佛教的佛，要經過很多劫以後才會出興於世，如**優曇鉢華**⁴一樣，真的很難得遇到。五者，由於密教行者被錯誤教導，所以主張於臨死階段中，要保持意識心覺醒著，以便根明光與道明光相互融合為果明光，而且說這樣就成佛了，如蓮花生在他的《西藏度亡經》書中所說如下：

尊貴的某某（稱呼其名），現在，你求道的時候到了。
你的氣息就要停止了。你的上師已經助你入觀明光了〔編

4 《增壹阿含經》卷 11〈善知識品 第 20〉：「如來出世，甚難得遇，時時乃出，實不可見，猶如優曇鉢華，時時乃出。」《大正藏》冊 2，頁 598，中 28-29。

案：即根明光]；你就要在中陰境界中體驗它在實相之中的境相了：其中一切萬物皆如無雲的晴空，而無遮無瑕的智性，則如一種沒有周邊或中心的透明真空。當此之時，你應趕快了知你自己，並安住此一境界之中。我此時也在助你證入其中。⁵

蓮花生主張亡者於剛死亡時，要保持意識心覺醒著不昏昧，這樣才能知道根明光出現了，並於生前勤練明光瑜伽所產生的道明光，或者生前沒有練習明光瑜伽而能保持沒有任何妄想所產生的道明光，得以一心不亂地與根明光融合為一而成爲果明光，並安住此果明光的明空不二境界中，即可因而成就密教所謂的佛了，如蓮花生所說如下：

尊貴的某某（稱呼其名），諦聽，諦聽！你正在體驗清淨實相明光的光輝（The Radiance of the Clear Light of Pure Reality）。你應加以體認。尊貴的某某，你現前的智性，其性本空，無色無相，本來空寂，即是真空實相，普賢法界體性（The Very Reality, the All-Good）。

你自己的這個智性，就是淨識的本身，就是普賢王佛（The All-Good Buddha）。而所謂本空，並非空無之空，而是無有障礙，光明煥發，隨緣赴感，喜樂充滿的智性本身。

你自己的這個其性本空、無色無相的淨識與光明煥

⁵ 參 6，頁 34。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

發、喜樂充滿的智性，二者不可分離，兩相契合，即是圓覺法身境界（The Dharma–Kaya State of Perfect Enlightenment）。

你自己的這個光明晃耀、其性本空、與光明大身（The Great Body of Radiance）不可分離的淨識，既沒有生，也沒有死，既是無量光——阿彌陀佛（The Immutable Light–Buddha Amitabha）。

你能有此認識，即已足夠。將你自己的智性視為成佛的空性，並將它視為你自己的淨識，即可使你自己安住在大覺的聖心境界之中。⁶

又譬如另一譯本也如是主張如下：

「善男子（善女人）啊！

在你身心分離之際，法性的清淨顯相微細而明澈，光燦而輝煌；自性鮮明而驚心懾魄，猶如春季平野蕩蕩悠悠而現的陽焰。

對此，你莫要畏懼，莫要驚駭，莫要恐慌。

那是你法性之自現，因此，你要能認知它！」⁷

也就是說，蓮花生希望亡者於臨死階段，保持意識心覺醒著，

6 參 6，頁 36。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

7 參 7，頁 83。〔參考書籍 7：蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏著，確印卓瑪尼師漢藏對譯·中文編輯，《中陰聞即解脫：藏漢對譯誦本》——德格印經院古刻（校正版）〕

來觀察根明光與道明光出現，及兩種明光互相融合而成爲果明光，說這樣就可以在臨終中陰階段成佛。然而這樣的說法，完全違背 釋迦世尊在《佛說大乘流轉諸有經》的開示如下：

至命終時，意識將滅，所作之業，皆悉現前。⁸

釋迦世尊已經很清楚開示「命終時意識將會壞滅」，可知：一者，密教行者希望在一口氣上不來以後，讓自己的意識心能夠保持覺醒著而不斷滅、讓密教行者能夠觀想明光出現，不論是根明光或者是道明光的出現，乃至於根明光與道明光相融合而成爲果明光，因而成就密教所謂的佛道，那都是不可能的事。最主要的原因是，於正死位時，意識心一定會壞滅，到那時候，已無意識心存在，又如何進行觀想呢？又如何觀想根明光與道明光出現，乃至於二者相融合爲果明光而「成佛」呢？二者，意識是生滅法，而觀想要依於意識的運作，所以說觀想之法本來就是虛妄不實，把虛妄法當作是真實法，當然不可能成真，也不可能真的成佛，可見那都是密教行者的虛妄想，乃至於妄想自己已經成佛了。由此可以證明：密教行者妄想用蓮花生所說的中陰瑜伽來觀想入定、來成就密教所謂的佛道，那是有過失的，正如 平實導師在《狂密與真密》第一輯的開示如下：

由是故知密宗所說死亡之過程，荒謬無稽，不符佛說，不可信之；若有行者依於密宗所說之死亡過程、及依《西

⁸ 《大正藏》冊 14，頁 950，上 20-21。

藏度亡經》所說之死亡過程，而為亡靈開示者，必使亡靈久候其過程而不可得；久候不得之後，再聞行者所說，必定訕笑行者之無知迷信，乃至生起煩惱、怪罪行者，生亡二皆不利。⁹

或許有密教行者會提出質疑：「在《楞嚴經》卷 8 也曾說過，在死亡時也有證悟的機會，為什麼你說密教行者在死亡時不能證悟乃至成佛？」答：這就是密教行者斷章取義、斷句取義所產生的結果，導致整個修行方向都走偏了；釋迦世尊在《楞嚴經》卷 8 曾開示如下：

阿難！一切世間生死相續，生從順習，死從變流；臨命終時未捨暖觸，一生善惡俱時頓現；死逆生順，二習相交，純想即飛，必生天上；若飛心中兼福兼慧及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土隨願往生。¹⁰

佛已經很清楚開示：如果亡者生前持戒、心欲生天、心存佛國等向上飛升而離開五欲情執等事，再加上已培植孝養父母、師長、護持三寶之福德，修習而正確瞭解解脫道智慧或者般若智慧，以及有往生淨土的清淨願，於捨報時，因為純想及無五欲情執等事纏縛，就有機會證得真心如來藏。而不是如密教行者所說所行都還在男女雙身邪淫法用心、還沒有遠離五欲執著等事，不培植自己的福德反而大刺刺地接受眾

⁹ 參 96，頁 79。〔參考書籍 96：平實導師，《狂密與真密》第一輯〕

¹⁰ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 8，《大正藏》冊 19，頁 143，中 14-18。

生禮拜供養而消耗自己的福德，也不修習正確的解脫道或般若智慧，更沒有往生真正諸佛淨土的清淨願，反而想要往生密教所謂的烏金、空行等「淨土」（編案：是為夜叉、羅剎所住的地方），並妄想於死亡時保持意識心覺醒著，以為就可以證得果明光之明空不二之靈知狀態，甚至妄謂證此靈知的意識心，就是已經明心見性乃至成佛。所以說，密教行者妄謂不離男女五欲等事而想在死亡時證悟乃至成佛的說法，那都是癡人妄想，根本不可能成就。

又蓮花生認為人死後，一直到法性中陰圓滿成就之前要經過三天半（或四天），那也是蓮花生的虛妄想，完全違背法界實相的真實理，一者，彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 1 曾開示：一般而言，人死後，如來藏隨個人於今世、往世所造善惡業不同、輕重等差別，而有二種不同捨報的方式——從頭捨及從腳捨。但是不論是從頭捨或者從腳捨，都會產生中陰身，唯除將往生無色界及造大惡業將下墮無間地獄者不生中陰身以外。由此可知：凡是見思二惑未究竟斷除的人必定不離生死流轉，於死亡時，通常就會有中陰身出現，這也表示法界從來沒有不斷見思惑的佛。密教行者大言不慚而說可以不用斷盡見思惑，就可以在中陰成佛，那不僅是荒唐、離譜的說法，而且也成就大妄語及誤導眾生的大惡業。二者，一般有情於剛死亡沒多久，中陰身漸漸出現，一直到中陰身圓滿成就為止，少者大約需八小時，多者十二小時，不會如蓮花生所說的法性中陰需要經過三天半乃至四天之久；蓮花生如是邪教導，也難怪密教行者於臨死時一直想要保持意識心

清醒的狀態而不想死亡。三者，密教行者想要在臨終中陰階段一直保持意識清醒著，那也是不可能的事，這證明了意識是生滅法，不會是常住法。如果意識是常住法，祂就不應該會斷滅，可是祂在正死位會斷滅；所以密教行者認為意識心是常住法、認為證得意識心不滅就是明心見性乃至成佛，那都是不懂佛法的人所說的胡言亂語。四者，蓮花生主張在臨終中陰階段要保持意識覺知心清楚分明而不昏昧，讓根明光與道明光合併為一，可以證得法界的實相，分明違背 釋迦世尊的開示，為什麼？因為蓮花生所主張的涅槃、實相，至少還有意根、法塵、意識三法存在，那是憤鬧、不寂靜的境界，與三法印當中無有一法存在的**涅槃寂靜**完全背道而馳，所以蓮花生主張於死亡時要保持意識心覺醒著而證涅槃乃至成佛，那都是他的虛妄想，與真實佛法一點關係也沒有。既然蓮花生尚且不知、不證涅槃，繼承蓮花生說法的所有密教行者，更不用說能夠證涅槃乃至成佛了。五者，蓮花生認為亡者要經過三天半乃至四天的「昏迷」狀態以後，中陰身的意識才會再度出現，他主張死亡後的所謂「昏迷」狀態是意識心離開色身而尚未於中陰身現起，這表示蓮花生雖然已經知道有貫通三世的「識」，卻誤以為意識心即是本識，不相信意識心是生滅法；但是 佛分明開示「至命終時，意識將滅」，為何他還繼續主張意識是常住法呢？這不是很顛倒矛盾嗎？這還會是密教行者所尊崇的活佛嗎？用膝蓋想也知道，不是嗎？

接下來談中陰身出現後的法性中陰。密教所謂的法性中陰，就是亡者死亡後，經三天半乃至四天的昏迷而醒來，這

時中陰身已經圓滿成就，開始進入法性中陰階段。當法性中陰身生起的第一天，蓮花生在他的《西藏度亡經》一書中主張有佛父佛母與天道的光會出現，如下：

尊貴的某某，在這三天半時間當中，你一直處於昏迷狀態之中。待你的神志一旦清醒之後，你會如此驚問：發生了什麼事情？！

如此一來，你就會認清你的中陰境相。那時候，整個輪迴的輪子即行動轉；那時候，你將見到的種種現象，將是種種光焰與諸部聖尊。那時候，整個天空將呈現一片深藍之色。

那時候，將有渾身白色，手執八輻法輪，坐在獅子座上，上有虛空佛母（The Mother of the space of Heaven）相抱的毗盧遮那佛世尊（The Bhagavana Vairochana），由名叫「種子播撒」（The Spreading Forth of the Seed）的中央區域，向你顯現出來。

這是溶合而成本然狀態的色蘊（The aggregate of Matter），其光藍色。

有藍色、透明、燦爛炫耀的法界智光，從身為父母（The Father-Mother）的毗盧遮那佛心中向你放射而來，其光熱烈異常，使你幾乎難以逼視。

與此光同時並行的，有一道來自天道的模糊白光，亦朝著你的面前放射。

於此，由於業力的關係，你對晃耀的藍色法界智光心懷畏懼而試圖逃避，因而對來自天道的模糊白光生起喜愛之情。

當此之時，你對光明晃耀的神聖藍光不可生起恐懼之心，更不可被它嚇倒。那是名叫「法界智光」的如來威光。你要信賴此光，對它堅信不移，並向他祈求禱告，一心觀想：它是來自薄伽梵毗盧遮那佛心中的恩光，是在你的中陰陷入危險的隘道之時來攝護你的恩光。此光是毗盧遮那佛世尊的慈光。

不要愛上天道的模糊白光；不要執著於它；不要怯弱。你一旦戀著於它，你就會飄入天宮之中，落入六道輪迴的漩窩裏面。那是一種阻礙，可以障礙你的解脫之道。不要看它。你應以虔誠的心情瞻視明亮的藍光。你應勤懇觀想毗盧遮那佛世尊，並跟著我複誦這個禱告：

生死流轉皆因愚痴無明而有，
際此法界智光照亮暗路之時：
唯願毗盧遮那世尊引導於前，
唯願無上虛空佛母護祐於後；
唯願使我安度可怖中陰險道，
唯願使我安住一切圓滿佛地。

如此熱切虛心懇禱之後，你就可以在虹光輪中進入薄伽梵毗盧遮那世尊心裏而證報身佛果，安住中央密嚴佛

土。¹¹

由蓮花生的主張可以歸納而得到四個重點，分別如下：第一個重點，蓮花生主張心作觀想而得以一心不亂時，就能保持意識心覺醒著而不斷滅。然而在中陰階段最多只有七期，每一期最多有七天，所以中陰身階段最多四十九天，之後一定會受生，這時意識即因為入胎受生而斷滅。此外，在每一期的中陰階段當中，意識於第七天一定會隨著中陰身的壞滅而斷滅，所以縱使密教行者想要在每一期的中陰階段最後一天保持意識心清醒而不斷滅，也是無所能為，因為這是法界實相、法爾如是的道理，不會因為密教行者的主張而有所改變。

第二個重點，蓮花生主張中陰身成就後，會有佛父佛母雙運與天道光出現。然而有情的死亡過程大約有五種情形如下：第一種，修行十善業的善人之死亡：於死亡時，猶如在夢中看見天女們圍繞，因為心生愛樂的緣故，因而往生欲界天中。第二種，修持五戒不犯的人之死亡：於死亡時，好像睡著了一樣，於中陰身現起時，方知自己已經死亡而沒有任何痛苦。第三種，謗三寶及將諸外道法混入佛門的人之死亡：這些人死前受種種痛苦，然後極重悶絕，於正死位之時完全無知；等到覺知心再度出現時，已有廣大的地獄身在地獄中受苦，因為墮無間地獄者不經中陰階段。第四種，修得禪定及證悟般若的菩薩，如果沒有造下誹謗師長、破壞正法等惡業，或無往世業緣成熟者，死時沒有惡境現前，正死位中也

¹¹ 參 6，頁 41-42。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

沒有種種苦患，猶如眠熟一樣，隨著生前所發的願往生，譬如發願往生佛國淨土，或者發願繼續在人間受生而廣度眾生。第五種，造諸惡業而罪不及地獄者，死前及正死位中方有四大分離之種種痛苦，是其所必須承受之果報故。由上面說明可知：有情於死亡時，絕不會如蓮花生所說的會有「毘盧遮那佛」與虛空佛母相擁抱雙運的情形出現，那都是蓮花生的虛妄想，妄想於死亡時，先有「毘盧遮那佛」與虛空佛母相擁抱雙運的情形出現，再觀想自己與之融合而往生密教所謂的淨土了。既然法性中陰出現的第一天沒有密教佛父佛母雙運及白色的天道光出現等，更不用說，第二天以後，還會有蓮花生所說的種種佛父佛母雙運及光的現象出現等等。

第三個重點，妄想「毘盧遮那佛」與虛空佛母相抱，證明密教真的有男女雙身邪淫法的事實。在蓮花生的《西藏度亡經》裡記載著，於法性中陰出現第一天，就已經有了「毘盧遮那佛」與虛空佛母相抱在一起雙運，更不用說其他的死亡天數裡，也會有類似的情形出現。譬如蓮花生說在第二天，「東方阿閼如來」與瑪嘛基佛母相抱雙運；第三天，「寶生如來」與佛眼佛母相抱雙運；第四天，「阿彌陀世尊」與白衣佛母相抱雙運；第五天，「不空成就如來」與貞信度母相抱雙運；第六天，前面五位「如來」分別與佛母相抱出現於亡者前面；第七天，分別出現持明部五尊與天母相抱雙運，譬如中心的持明蓮花舞主尊與紅色空行天母相抱雙運、東方的地居持明與白色空行母相抱雙運、南方的掌壽威權持明與黃色空行天母相抱雙運、西方的大手印持明與紅色空行天母相抱雙運、

北方的自我成就持明與綠色空行天母相抱雙運……第十二天，羯摩部飲血主尊羯摩赫怒加與羯摩克咯鐵秀利瑪佛母相抱雙運。在在證明了密教的本質就是男女雙身邪淫的外道法，所以才會有主張佛父佛母交抱在一起雙運的說法出現。以此緣故，平實導師在他的《狂密與真密》一書中，對密教有佛父佛母雙運的說法，評論得非常貼切如下：

復次，《西藏度亡經》所說每日示現之「佛」，皆是抱著女人、呈現交合受樂狀態之「佛」—密宗祖師說之為「報身佛」；如是之佛乃是鬼神之所示現，絕非真佛也；一切佛之身口意全然清淨，乃至極微細之習氣種子亦皆斷盡，豈有可能以雙身之像示現？不離淫欲？¹²

既然密教行者主張連死後都會看見佛父佛母雙運，更不用說生前也會觀修佛父佛母雙運了，所以不容許密教行者狡辯說密教沒有男女雙身邪淫法的事實。如果密教行者明知有男女雙身邪淫法的事實而故意否定之，表示他們不僅妄語，而且心也迂曲不直，想要斷結證果都已經不可能了，還會有明心見性乃至成佛的事情發生嗎？想也知道，當然不可能！

蓮花生不僅主張在法性中陰階段要男女雙運，乃至於在投生中陰階段，也要求亡者要觀想佛父佛母抱在一起雙運，如蓮花生在他的《西藏度亡經》所說如下：

尊貴的某某，這回你將見到男女交合的景象了。記著：

¹² 參 96，頁 80。〔參考書籍 96：平實導師，《狂密與真密》第一輯〕

設使你見到他們（在作此事），應該努力自制，千萬不要涉入其間，但將其中的父男母女看作你的聖師和聖母，觀想他們，並向他們禮拜；虔誠地表示你的正信；熱切地獻上你的頂禮；並決意懇求（他們）為你指示正途。

你只要有此決心，胎門一定可以關閉；不過，縱然有決心而仍難關閉，而你覺得就要進入其中的話，那就觀想聖師父母，就如觀想任何護佑本尊或大悲本尊及其配偶一般；且在觀想的當中奉上你的心靈獻禮，至誠懇切地，（向他們）求取一次恩典。如此則胎門當可閉起。¹³

由此可以證明：密教行者在法性中陰階段，都主張要用觀想入定，想以此來保持覺知心不昧，乃至於觀想佛父佛母在雙運等事，要來證得密教所謂的佛道。既然蓮花生主張法性中陰階段都要保持意識心不昧，更不用說，蓮花生對於其他中陰階段的說法，也會同樣要求密教行者保持能觀、能覺的意識心覺醒著，並以男女雙運邪淫法來證得密教所謂的佛道。

第四個重點，密教行者妄謂透過觀想與光融合，就可以成就密教所謂的報身佛境界。然而真正的諸佛報身境界，乃是菩薩經歷三大無量數劫精進修行斷盡煩惱障的現行、習氣種子隨眠，及斷盡所知障一切隨眠等等，方能成就的境界，不是像密教行者只透過觀想修定出現母明光、子明光、母子

13 參6，頁109-110。〔參考書籍6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

明光互相融合而成爲果明光，乃至於觀想佛父佛母雙運等，就可以證得報身佛境界了。說穿了，密教所謂的報身佛境界，就是密教行者虛妄想像出來的報身佛境界，其實那是男女交抱在一起的抱身佛境界，不僅與諸佛的報身一點關係也沒有，而且法界也沒有這樣成佛的事實。

接下來談準備入胎前的投生中陰階段。密教認爲投生中陰，是指中陰身趨近、面臨投胎轉生的階段，也是經過了法性中陰以後，遇見今生有緣父母準備要入胎前的階段。密教行者認爲，如同臨終中陰及法性中陰階段一樣，只要透過觀想入定，就能阻斷入胎的現象發生，就可以成就密教所謂的佛道，如蓮花生在《西藏度亡經》一書中所說的如下：

當此之時，你當如此了知：你在中陰境中。你當觀修大手印三昧定境。設使你不知如何觀修此定，那就細心分析使你感到恐懼的那個東西的真性〔編案：指意識心〕。實在說來，那並不成爲什麼東西——那只是一種空性，而此空性就是法身。

此空並非空無一物之空，而是一種真性之空，你只要用你的智光一照，即可顯得更加澄明，而這便是報身的意境。在你所處的這種境界之中，你將證到一種極其強烈，但不可分離的空性與明性——空以明爲性，而明亦以空爲性，明與空不分——這是一種本然（或不動）智性，而這便是「阿底之身」〔編案：法身〕。此身之力可以毫無阻

礙地放光，照射每一個地方，而這便是化身。¹⁴

又譬如同一本書中也說，於投生中陰階段作觀想佛父佛母雙運，就可以阻斷入胎的現象，如下：

(1) 避免入胎的方法

避免入胎的教示約如下述：

尊貴的某某，誰是你的護佑本尊，你就靜靜觀誰——就像觀照水中的月影一樣，明明白白而又虛幻不實（並非真月），猶如幻術幻化而成的一般。設使你沒有特定的本尊可觀。那就觀想大悲世尊或我，並如此任持於心，靜觀不捨。

而後，令此（觀想而成的）護佑本尊（的形相）由外而內逐漸化空，接著觀注那道空性的明光，不作任何意識思維。這是非常微妙的法門，依法修習，入胎即可避免。

(2) 關閉胎門第一法：

雖然如上作觀了，但仍然感到使你難免入胎，而你覺得就要入胎的話，那就不妨使用下面所述閉塞胎門的甚深教示。仔細諦聽：

投生中陰今現前，
一心不亂最要緊。
關閉胎門防怨敵，

14 參 6，頁 102。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

善業之鏈要牢堅。

懇切敬愛捨嫉恨，

只觀上師父母身。

你應口誦心維，反覆誦讀，務令詞句清晰，含意分明，憶持不忘，並加觀照。切記付諸修習，是為至要。¹⁵

蓮花生已經很清楚表示：中陰身見到今生有緣父母而準備投胎時，只要一心觀想佛父母雙運，使得自己能夠專心一意且一念不生而了了常知的狀態，就可以避免入胎及閉塞胎門乃至成佛了。然而蓮花生所說的與佛法完全顛倒。為什麼？因為除了乘願再來的佛菩薩依願而來投胎外，一般有情為業力所驅使而入胎時，縱使如密教行者想保持意識心覺醒著，最後還是會隨著業力而入胎、意識斷滅；絕不會如其所說，僅透過觀想修定就可以避免入胎及閉塞胎門乃至成佛了。所以說，蓮花生主張於投生中陰階段，透過觀想佛父佛母雙運入定而可以免入胎及閉塞胎門乃至成佛的說法，那都是蓮花生的虛妄想，法界根本不存在這樣的事，也不會因為蓮花生虛妄的主張，就會改變法界的事實。

又密教行者認為在臨終中陰、法性中陰，及投生中陰，可以分別證得佛的三身，如一位密教行者所說如下：

人在臨終到轉生之間的這段時間裡，一般要經歷三個中陰階段，即臨終中陰、法性中陰、投胎中陰。修習中陰

¹⁵ 參 6，頁 108-109。〔參考書籍 6：蓮華生著，徐進夫譯，《西藏度亡經》〕

成就法可以在這三個中陰階段中證得三種成就，即：清淨的法身成就——在臨終中陰證得、淨報身成就——在法性中陰證得、勝化身成就——在投胎中陰證得。¹⁶

有智慧的佛弟子都知道，只要有情的煩惱障所攝的見惑及思惑未斷盡，於死亡後，就會有中陰身出現（唯除出生於四空天及無間地獄者）。既然有中陰身出現就表示分段生死尚未斷盡，而密教行者卻認為在中陰階段可以成就佛道，這不免讓人覺得很奇怪，難道有未斷盡見思惑的佛嗎？顯然沒有嘛！既然沒有，還有可能如密教行者所說在這三種中陰階段成佛嗎？當然不可能！由此可以證明：密教行者，包括蓮花生在內的無上瑜伽密教行者主張在中陰階段可以成佛的說法，那是非常荒唐、離譜的說法，不僅誤導眾生非常嚴重，而且也會讓眾生造下大妄語業，未來要受無量苦。

爲什麼包括蓮花生在內的密教行者會有這樣荒唐的想法出現？最主要的原因，就是密教行者被《大日經》的「毘盧遮那佛」錯誤教導，錯把意識心當作是常住法，想以此生滅不已的意識心入涅槃、證涅槃及入胎、住胎、出胎，乃至親證此意識心而成佛，所以後來的密教行者，包括了達賴喇嘛等人，都主張意識極細心是眾生輪迴三界的主體，祂能來往三世，如下：

光明又分爲子光明及母光明，母光明是生死凡夫本具有

¹⁶ 參 35，頁 270。〔參考書籍 35：諾布旺典，《圖解藏密拙火禪修法》，紫禁城出版社（北京市），2010/1 初版 1 刷。〕

的（死亡時是由粗意識而到最細微的意識母光明，投胎時由這最細微意識母光明投胎，漸成粗顯的意識）；這裡的光明是大修行者，刻意由修道的力量，遠離了相增得三相，生起的子光明，次以光明心緣空性，得勝義菩提心，雙運而得幻身果位。¹⁷

又主動繼承應成派中觀的印順也主張唯識學所說的第八識，就是意識細心，是一切有情的真心，也是從第六意識發展出來的，如下：

這集起心，與唯識學上的本識，幾乎無從分別。但切勿以為這就是第八識；第八識，要別立第七末那後，才開始成立。這經為量者的細心說，只可說是瑜伽派賴耶思想的前驅（與《解深密經》說相近）。細心說的發展，是從六識到七識，從七識到八識。這中間的發展，是多邊的，分離而綜合，綜合而又分離的。所以部派佛教的細心說，有種種不同的面目。大乘佛教的七心論與八識論，也自然有著很大的出入。¹⁸

像這樣主張意識心是輪迴三世的主體，因而否定一切有情真心第八識存在的人，成為釋迦世尊所破斥的斷見、常見外道。

¹⁷ 參見第十四世達賴喇嘛官方國際華文網站：〈釋菩提心論—第十四世達賴喇嘛講授〉。

<http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=187>，擷取日期：2014/5/8。

¹⁸ 參 49，頁 83。〔參考書籍 49：印順，《唯識學探源》（精裝本），正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。〕

綜合這一節所說，作個結論如下：密教所謂的中陰瑜伽，都落在意識有爲境界中，妄想不須斷煩惱障與所知障、妄想用觀想修定的方法而在中陰階段即可得解脫，以此來成就密教所謂的佛道。也因為密教始作俑者之《大日經》的「毘盧遮那佛」落在能觀的意識心中，導致後來所有的密教行者，包括真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教，及喇嘛教上從蓮花生開始，中至宗喀巴，下至目前的達賴喇嘛十四世之所有喇嘛教四大教派及若干小派的密教行者，與顯教的一些法師、居士等人統統落在釋迦世尊所破斥的常見、斷見、邪淫等外道窠臼中而無法出離，還自以為真的成了無上正等正覺，讓有正知見的人為他們捏了好幾把冷汗，也為他們的愚癡行直嘆了好幾口氣。筆者實在不忍心廣大的眾生被密教的假佛及行者所誤導及造下大妄語業，因此將密教的中陰瑜伽真實內涵一一攤在陽光之下，讓佛弟子們來判斷及簡擇，讓它再也無法誤導眾生，讓眾生再也不會與密教行者同造大妄語業，以免未來要受非常不可愛的異熟果報。(待續)

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載四十一)

⑤ 般若總相智依親證阿賴耶識而說而起，餘皆外道說

琅琊閣張志成說：【5.正覺的「般若總相智」，指的是找到阿賴耶識整體，「別相智」指的是阿賴耶識的各種功能，先不要說阿賴耶識是否可以現前觀察這個問題，找到和觀察阿賴耶識首先就與中觀思想毫無關係。】¹

辨正：

- (1) 聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 說明了大乘見道：「已入見道」的菩薩們是能「真正的現觀」——「證、解阿賴耶識」，因此，如來為他們說法；也有「見道前」的菩薩們——「未能證解阿賴耶識」，然他們能「信解」這阿賴耶識，想找到這阿賴耶識，想「轉依」阿賴耶識的真實性與如如性，因此，如來也為他們說法；這裡面之所以說阿賴耶識是親證的標

¹ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/117448>

的，即在於「非諸轉識有如是義」——七轉識沒有這「入見道」的本義與本質。²

這一段話想必大眾耳熟能詳，此即說明了大乘見道標的本在尋求「阿賴耶識」、確認「阿賴耶識」、勝解「阿賴耶識」，依此「阿賴耶識」而說有大乘見道。

- (2) 世尊在《菩薩瓔珞本業經》說學人「般若波羅蜜正觀現在前」，又得值遇諸佛菩薩善知識所護念，得入七住位常住不退；這說明了大乘見道是般若的正觀、現觀，是入第七住位。《般若經》演說諸法實相，說親證般若，即是說般若正觀、般若現觀；這《般若經》不是愚人心中的「中觀思想」，而是中道法的現觀，思想只是意識思惟的比量猜測，並非現量，不能說是中道的現觀——不名中觀；張志成舔食學術界的涎唾而自稱他們思惟後的所知就是中觀，只是往自己臉上貼金，並無中道現觀的實質。《般若經》是大覺世尊從自心性地功德所流出的殊勝法，此自心阿賴耶識如來藏—真如一過一切語言道、絕諸戲論，故說般若非世間智慧，是實相及中道法的正觀、現觀，自內證故，非外所得法，故說證此即得「慧眼」，入真見道位。

² 《成唯識論》卷 3：「已入見道諸菩薩眾，得真現觀，名為勝者；彼能證解阿賴耶識，故我世尊正為開示。或諸菩薩皆名勝者，雖見道前未能證解阿賴耶識，而能信解，求彼轉依，故亦為說。非諸轉識有如是義。」《大正藏》冊 31，頁 14，中 28-下 3。

- (3) 世尊在《分別緣起初勝法門經》卷下已說入見道（真見道及相見道）要有兩種「現觀」——「頓現觀」及「漸現觀」：這「自內證真諦聖智」能夠「總相緣」——緣於總相，此即「頓現觀」；「漸現觀」則是真見道後轉入相見道位中所應觀行的第八識真如的種種別相。中國禪宗菩提達摩祖師傳來心要即說「頓悟」，以所證標的如來藏心第八阿賴耶識，故稱證悟即是「明心」，並以《楞伽經》為二祖印證；是故證悟者須以《楞伽經》所說如來藏心第八阿賴耶識作證，自內證此心即現觀、正觀般若實相，是現觀第八識心中道性，方可名為中觀；如是已證大乘空義，故說《心經》證大乘真實義，即合《勝鬘經》所說「空性如來藏」義；又以「體性相用」為「一切法等依」，故說「不空如來藏」。

時至六祖惠能不識字故，五祖弘忍為作方便，又以時間緊迫，不得細說《楞伽經》，即直接開示《金剛經》密意，令得契入；此即般若期之《般若經》本可會通於唯識期之《楞伽經》之明證。然六祖證悟當時竟亦說出「何期自性能生萬法」等五種道理，都非張志成之所能知，亦證明禪宗的所悟即是經中所說的第八識如來藏，張志成何得憑於己意妄測而否定之？

大乘般若以及唯識皆非愚人所分立的「思想」，而是世尊由大覺性地流出之法，依「隱密相」及「顯了相」分別宣說，本質無二無別而且都是現量所觀，以

「三界唯心、萬法唯識」——如來藏心即此第八阿賴耶識故。

因此，當張志成說「找到和觀察阿賴耶識首先就與中觀思想毫無關係」時，就證明他不解般若與唯識意旨本無相違之理，也說明他對中觀是與學術界人士一樣誤會了，錯將思惟想像當作是現量親證及現觀，這個誤會全是因他以爲大乘法是後人編造的「思想」所致，墮在印順思想中而被嚴重誤導。當他大刺刺地說「中觀思想」時，渾然不知《般若經》與唯識經典《楞嚴經》、《楞伽經》都是如來世尊本覺性地所流出的至教量，如何是他等愚人口中所說的「思想」？

(4) 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 4 說：

法師妙閑《中》、《百》，又善《瑜伽》，以爲聖人立教，各隨一意不相違妨，惑者不能會通，謂爲乖反，此乃失在傳人，豈關於法也。愍其局狹，數往徵詰，復不能酬答，由是學徒漸散，而宗附法師。法師又以《中》、《百》論旨唯破遍計所執，不言依他起性及圓成實性，師子光不能善悟，見《論》稱「一切無所得」，謂《瑜伽》所立圓成實等亦皆須遣，所以每形於言。法師爲和會二宗，言不相違背，乃著《會宗論》三千頌。³

³ 《大正藏》冊 50，頁 244，中 29-下 9。

這意思是：

聖 玄奘法師善妙嫻熟於般若之《中論》、《百論》，又善解於唯識根本大論《瑜伽師地論》，以為聖人立教說法，雖然各隨一意然而從無相違妨害；然迷惑文字義者不能會通有無，卻自說彼此乖違；當知這過失是在這類學人身上，豈關乎 如來妙法！聖 玄奘菩薩憐憫這師子光法師於法義上的認知侷限狹隘，便多次前往師子光處，引徵經論詰問，師子光皆不能酬答回覆，因此他的學徒漸漸星散離去，便來宗仰親附聖 玄奘法師聞法。聖 玄奘法師又開解《中論》及《百論》的論旨唯在辨正破斥「遍計所執」自性實有，不是說「依他起性」及「圓成實性」也都無有自性，然而由於師子光不能善於了悟這論中的真實義，一見到《中論》和《百論》說「一切都無所得」，便誤以為《瑜伽師地論》所說的「圓成實性」等自性也須一併除遣，每每形於言詞，自誤誤人。聖 玄奘法師為了和合會通這般若與唯識二宗論典之意旨，倡言般若與唯識所說無二亦無有違背，所以就造《會宗論》三千頌以闡明此意。

因此，聖 玄奘菩薩造《會宗論》，會通這闡揚般若的《中論》、《百論》等論與闡揚唯識的《瑜伽師地論》意旨本無違背。這也證明了張志成所說「找到和觀察阿賴耶識首先就與中觀思想毫無關係」是極其荒謬的說法，他真的不解般若與唯識的正理，自曝其住於凡

夫地故對實相法界的無知。

- (5) 聖 玄奘菩薩以高度證量造《成唯識論》，完美地詮釋了般若與唯識至理。在聖 玄奘菩薩所譯的《大乘廣百論釋論》卷 10〈教誡弟子品 第 8〉引契經說世間有人「偏執如來破相空教，非毀所說顯實法門」⁴——因誤會而偏執於 如來所說破一切法相的大乘般若空教，以此來非議詆毀 如來所說顯了真實的唯識法門，「令諸世間非法謂法、法謂非法，非義謂義、義謂非義，自損損他，深可悲愍」⁵！——這樣的愚人謂諸世間專對經文而作文字研究之後錯會了，便將「非法」認為「法」、於「法」說為「非法」，又以「非義」作為「義」、以「義」認為「非義」，如同佛護、寂天、宗喀巴、釋印順與今天的張志成完全無二，只是自誤誤人，實可悲愍！

從以往的宗喀巴、釋印順，到今日的琅琊閣張志成都是如此「偏執如來破相空教，非毀所說顯實法門」，誤會般若中道而錯解般若中觀所說文字，認為般若講的就是「一切法空」、「一切法無自性」而撥無一切法，認為實相法界第八識也是不存在的；殊不知般若諸經是依實相法界第八識的中道性，廣破遍計所執性，如斯等人皆所未知，卻引來非議及詆毀 如來所說

4 《大正藏》冊 30，頁 249，中 25-26。

5 《大正藏》冊 30，頁 249，中 26-28。

的顯了真實法門——唯識正義，卻不知第二轉法輪的般若諸經之中心主旨仍然在於實相法界的真實，以此真實法來廣破三界法中的一切相，所以 世尊廣說般若破一切相已，於第三轉法輪諸經說「一切法皆如來藏妙真如性」、「一切法自性涅槃」，即「一切法真如」，如《大般若波羅蜜多經》所說；然這些人卻執取自己錯會般若中觀與唯識後的所知，強行將般若中觀與唯識分割為互不相干而且各墮一邊的二義，自誤誤人。因此，賢劫當來佛——護法菩薩造《大乘廣百論釋論》詮釋 提婆菩薩闡釋般若正義的《廣百論》（《四百論》為原本，分取其中之論義百偈，輯為《廣百論》），就說不能會通這《中論》、《百論》與《瑜伽師地論》者是「分隔聖言令成多分，互興諍論各執一邊」⁶——分裂區隔 如來聖言量令成多分，各成異解，互相興訟，掀起諍論，各起偏執，自是非他。

由此可知，佛法真實義第一義，般若中觀與唯識正義都是要親證這第八識真實理，因為若未親證第八識者，即無能力現觀第八識心的中道性而無實相般若生起，亦無能力現觀第八識心是宇宙萬有諸法的本源及所依，如何能有張志成所說「找到和觀察阿賴耶識首先就與般若中觀毫無關係」之理！此說益顯其無知，世人藏拙之不及，豈況如他遍向世人自曝其短。

⁶ 《大乘廣百論釋論》卷 10〈教誡弟子品 第 8〉，《大正藏》冊 30，頁 249，中 14-15。

(6) 至於張志成說「正覺的『般若總相智』，指的是找到阿賴耶識整體，『別相智』指的是阿賴耶識的各種功能」，此說尤須釐清。當知「般若總相智」是大乘「真見道」所證，是要觸證、勝解阿賴耶識心體，在「體性相用」能了然總相，於此心體自體之真實性與如如性能為觀察，能轉依此真如，又於三自性一圓成實性、依他起性、遍計執性一能得審慎分別，於八識心王能各自細細分別無有淆訛，隨時皆能依自證現量為人說明第六、七、八識所行與不同處；又於禪宗公案得見分明，如是真見道圓滿（若更說者，眼見佛性亦屬「真見道」，然畢竟有菩薩至於十地菩薩階位方證，故不特地舉說）。又以凡愚不知須證第八識心體的緣故，故《成唯識論述記》於卷首即說「識性、識相，皆不離心」——這真見道之親證唯識性、相見道之親證唯識相，都不可離開心體之親證而說；又《成唯識論述記》更強調說「真如是心」——真如指的是第八識心體，唯依此真如心體之自體性說有真如法性——真實性與如如性，離此即無絲毫真實及如如法性可言故，必成想像真如而非現觀及現量親證故。

又，張志成此前曾說「大乘見道與證阿賴耶識無關」，亦曾說「現觀阿賴耶識心體所在是入地時的事」，又說「正覺增上班的所有同修都沒有證得阿賴耶識故不能現觀」……等，前後所說自語相違、自律背反，全然違背因明學而不自知，亦違背世人所知

的邏輯而無能自醒。他既然說大乘見道與證阿賴耶識無關，為何又說現觀阿賴耶識心體所在是入地後的事？豈非證明入地時的所證即是第八阿賴耶識？如是自己嚴重掌嘴之後仍不知疼痛，則是麻木不仁。

今觀正覺增上班中的九成九等同修，唯除與其一樣忘失禪三所悟真如的極少數同修，大家都能現觀阿賴耶識的所在，亦能現觀阿賴耶識即是真如心，亦能現觀阿賴耶識於諸法中運行時的中道性，得以進入中觀境界中，今依張志成所說則應增上班同修都已入地；然增上班同修都只是自稱第七住位菩薩，若有眼見佛性者則自稱十住滿心菩薩，有繼續增上者亦只自居初行位以上而不宣稱入地，與張志成宣稱證阿賴耶識時即已入地之狂妄行為相背，都不與苟同。

張志成不應因自己於禪三時不信不受善知識所加持而悟入的第八識及真如之內涵，是故通過監香老師的勘驗而下山之後，隨即忘失禪三所悟，便以己例他，妄自代替增上班同修們宣稱為不能現觀第八識及其真如法性，如是妄言豈能令人信之？

至於相見道則是依真見道所發起的根本無分別智為根本，在真見道圓滿後，繼續現觀而親證真如心體於一切法上所呈現的真如法性功德與法相，瞭解真如心於各種行相中的運行狀況，名為後得無分別智；如《解深密經》之深入七真如觀行，以及親證非安立諦三品

心，實證眞如之別相、行相，再依此所得的眞如智慧，作大乘四聖諦觀行，證安立諦十六品心、九品心，至此圓滿疾證無生法忍方入聖位，入如來家、成如來子，名爲入地。

⑥ 空性是心體之眞實性，即說空性如來藏

琅琊閣說：【6.正覺官網上的法相詞典裡面，與空性有關的名相，全部把空性直接等同如來藏，屬於自創佛法。還有一堆「空性如來藏」、「如來藏空性」這類硬把中觀的空性與如來藏結合的名詞，三藏經典都找不到，全屬正覺獨創。】⁷

辨正：

有人可能會納悶爲何琅琊閣張志成說得這麼糊里糊塗，經中不是有許多「空如來藏、如來藏空」等名相嗎？爲何他說「空性如來藏、如來藏空性」是正覺「自創佛法」？在此簡單說明，張志成要的是百分之一百相同的字詞而不是法義精確的字詞，如這裡所說「空性如來藏」，他就直接輸入在 CBETA 作搜尋，只要這完整的五個中文字找不到時，他就如獲至寶，馬上惡口損人：「正覺獨創」、「自創佛法」，所以他從來不理會經論義理的眞實義是如何。

《金剛三昧經》〈眞性空品 第 6〉說：「眞如空性」⁸，

⁷ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

⁸ 《大正藏》冊 9，頁 371，中 14。

真如就是空性；而如前說，大乘經典已經證實：「真如＝如來藏＝第八阿賴耶識＝法身」，由此可知：「真如既是空性」，則「如來藏亦是空性、第八阿賴耶識也是空性、法身也是空性」，即可說「空性如來藏、如來藏空性」，再愚笨的人也清楚這道理；然張志成因為只搜尋這「空性如來藏」五個字，他不解佛法之義理，便連這根本連貫的能力都付之闕如，卻大聲嚷嚷：「還有一堆『空性如來藏』、『如來藏空性』這類硬把中觀的空性與如來藏結合的名詞，三藏經典都找不到，全屬正覺獨創。」因為他不解中道所以不懂中觀，也不解如來藏，所以這麼清楚的道理他也完全不懂；且他所謂的「三藏經典都找不到」，只能說是他低微能力下的荒唐語（因為真的很離譜，讓人很難理解魔眷屬為何選了一個邏輯這麼不通、凡事只能靠文字搜尋而無法理解義理之人）。當張志成說「全屬正覺獨創」時，他真正意思是「全屬佛教獨創」——「全屬佛陀獨創」，既然如此，他大可以不用學；佛陀說三種人不可治：謗大乘、造五逆、一闍提⁹，張先生是這三種人的綜合體，真的是不可治中的不可治。

窺基大師在《成唯識論述記》卷 9 說：「真如離空名空性，真如離有名有性。」¹⁰ 這真如是空性，這真如就是如來藏，如來藏也就是空性，阿賴耶識即是空性，本來就稱為

9 《大般涅槃經》卷 11〈現病品 第 6〉：「世有三人，其病難治：一、謗大乘，二、五逆罪，三、一闍提。」《大正藏》冊 12，頁 431，中 24-25。

10 《大正藏》冊 43，頁 546，中 2-3。

「空性如來藏、如來藏空性」；窺基大師如是不斷對張志成掌嘴摑臉，然張先生猶然不知窺基大師已說，還自以為懂唯識。從窺基大師在《成唯識論述記》所說的「識性識相，皆不離心」、「真如是心」，都明白顯示張志成所說大大違背唯識正理，如何這一位張先生還可自比為窺基再來？且，窺基菩薩勢必是要隨侍師父 平實導師遊歷十方世界，在廣大的世界海一心為法攝受眾生，現在張志成連應該具備的初禪都沒有，說什麼四禪跟什麼入地，更何況張志成是連十信位的邊都還沒摸到的人！當知能隨侍 師父，這可要道業飛快進展，須融入這佛菩薩大團隊中（四地），這是要非常努力精進才可能達到的；至於總是詆毀 師父的張志成，其未來去處還須筆者一直提醒他嗎？

《大寶積經》卷 119 說：「世尊！此『如來藏空性』之智復有二種。何等為二？謂空如來藏，所謂離於不解脫智一切煩惱。世尊！不空如來藏具過恆沙佛解脫智不思議法。」¹¹ 所以，即使是「如來藏空性」，張志成也沒有去搜尋，他只因為找不到「空性如來藏」，就想當然爾當作也沒有「如來藏空性」，結果經典即來掌臉；因此他所謂「『如來藏空性』這類硬把中觀的空性與如來藏結合的名詞，三藏經典都找不到」這類信口開河的謗語，只能說他說得越多，毀謗三寶的業越重（當然他猶如釋印順一般不信有謗法果報）。

又，張志成將空性當作是「中觀的空性」，這也顯示他

¹¹ 《大寶積經》卷 119〈勝鬘夫人會 第 48〉，《大正藏》冊 11，頁 677，上 21-25。

不知「方廣唯識時」佛也說「空性」，或者他意思是否定「方廣唯識時的空性」？他也不知道「涅槃時」佛也說「空性」，或者他意思是否定「涅槃時的空性」？他也不知道「華嚴時」佛同樣說「空性」，或者他意思是否定「華嚴時的空性」？這已足以證明他真的不知道何謂「般若時的空性」，他對「空性」是無知的，因為他認知的空性永遠與真實大乘空性不符。而且，他不知阿含時期已說真空義，如「阿含部」《央掘魔羅經》卷 2 說：「如來真解脫，不空亦如是，出離一切過，故說解脫空。如來實不空，離一切煩惱，及諸天人陰，是故說名空。」¹²——如來是真正解脫身，不是斷滅一切法後的空無，佛法所說「不空」如來藏也是如此，出離一切過失，所以說如來藏本自解脫。當知自心如來（如來藏）實在不是空無，當知此心離一切煩惱以及迴異天人五陰四陰，所以這才是如來藏（自心如來）的真正空義。由經文所闡釋的「空」與「不空」義，即清楚地說明這是佛法「空性」之真義，這都證明了張志成是不知不解「阿含時的空性」；這樣於如來五時三教所說的「空性」都不知不解的張志成，卻來批判五時三教所共說的「如來藏」不是「空性如來藏、如來藏空性」，只管文字而不在乎義理，隨口亂噴「三藏經典都找不到」，毫不在意自己沒有善根，只能說張先生來世不可愛的異熟果報不遠。當知聖者造論，只要合乎實義，皆有闡揚如來妙法的大功德；若是愚人即使字字都依如來所說文字名相來作解說，亦難免有誤解與紊亂

¹² 《大正藏》冊 2，頁 527，下 10-13。

佛法之過失，更何況張志成存心否定 世尊前後三轉法輪所說的「如來藏妙法」，即成謗大乘法的大惡業，其過失猶勝於殺害全娑婆世界的眾生，即自為愚中之至愚，真可謂愚不可及者。

⑦ 《般若經》說實相真如，從無變異之實體說為真如

琅琊閣張志成說：【7.正覺將「性空唯名」理解成「只有名相存在」，認為這是邪見，會把實相變成虛相。正覺不斷強調《般若經》教導的不是虛相法，因為「諸法實相」指的是如來藏。上文已經解釋得很清楚，中觀經典沒有如來藏，更沒有建立虛實相對的「虛相法」、「實相法」。正覺自創的第一因、實有的、本體不變的「阿賴耶識」正是《中論》所批評的「自性見」。】¹³

辨正：

- (1) 釋印順在《印度佛教思想史》說：【《般若經》說空性，說一切但有名字——唯名；龍樹依中道的緣起說，闡揚大乘的（無自）性空與但有假名。一切依於空性，依性空而成立一切；依空而有的一切，但有假名（受假），所以我稱之為「性空唯名論」。】¹⁴ 這位提倡「性空唯名論」的釋印順，他的

¹³ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

<https://lanyage.org/2019/2842>

¹⁴ 釋印順，《印度佛教思想史》，正聞出版社，2016年9月修訂版一刷，頁130-131。

意思是「依於空性」就是「一切但有名字」，不是「真實有」，沒有大乘所說的「實相法」。張志成承襲釋印順的見解，便說「正覺將『性空唯名』理解成『只有名相存在』，認為這是邪見，會把實相變成虛相」，然他此句話說得不夠精確，當知正確的說法是：釋印順將《般若經》闡釋的一切正理都函蓋成「性空唯名」、「一切法空」，他所理解的涅槃又是「不可知不可證」，真如也無實體，只是「法性」斷滅後之滅相存在；他更強調一切無自性，唯有空幻——「只有名相存在」，這樣泯滅實相法的大邪見，自是將常恆不變之法改成虛相法，令世尊所說的般若實相真義、般若大乘空義蕩然無存。

- (2) 《大般若波羅蜜多經》卷 305〈初分佛母品 第 41 之 1〉說：「甚深般若波羅蜜多能生我等一切佛法，能示世間諸法實相。」¹⁵ 又再重申：「甚深般若波羅蜜多，能生諸佛一切功德，能示世間諸法實相。」¹⁶ 即《般若經》所說是「諸佛一切功德」與「世間諸法實相」，這哪裡是「虛相法」？這本來就是說「實相法」。因此，張志成解讀正覺教團所說「不斷強調《般若經》教導的不是虛相法」，然這些經文中的佛意本是如此（除非張先生有文字障才會讀不懂）；若要說「虛相法」，二乘教法已然足夠，又何必於第二轉法輪

¹⁵ 《大正藏》冊 6，頁 552，下 19-21。

¹⁶ 《大正藏》冊 6，頁 552，下 23-24。

般若時再重複宣講「虛相法」二十九年？顯見釋印順及張志成之非！

再者，並非如張志成所說「中觀」皆無說「虛相法」，如世尊在《大般若波羅蜜多經》卷 485〈第三分善現品 第 3 之 4〉為須菩提尊者開示：「若諸菩薩以無所得而為方便，修行般若波羅蜜多，觀察地界乃至識界，皆悉『無常、苦、空、無我』，不應瞋恨，唯應安忍，是為菩薩無著安忍波羅蜜多。」¹⁷由於大乘法道修行甚難安忍的緣故，菩薩學人不應落在瞋恨心之中，故說地、水、火、風、空、識六界都是「無常、苦、空、無我」；學人即依解脫道方便、佛菩提道無所得之方便，如是安住；此純為施教方便，這「無常、苦、空、無我」本是虛相法，如何張志成先生可隨口說「中觀經典沒有如來藏，更沒有建立虛實相對的『虛相法』」？然他本永遠不肯探究實相之人，他只會說我看不到「虛相法」這三個字，這樣滯泥執取名字文言之人，連學術界所作的文字訓詁都沒有作到，如何自說是更高層次的學佛人？

再回到上述經文來說，世尊即為須菩提尊者開示大乘真義：「諸菩薩善友者，謂若能以無所得為方便，說色乃至識無常相、苦相、無我相、不淨相、空相、

¹⁷ 《大正藏》冊 7，頁 465，上 9-12。

無相相、無願相、寂靜相、遠離相亦不可得」¹⁸，回歸般若諸法實相，即二乘法所說「色受想行識」五蘊的「無常、苦、空、無我、不淨」諸相，於如來藏自住境界中都不可得；乃至大乘法中說「色受想行識」五蘊之「空、無相、無願、寂靜、遠離」諸相，於如來藏自住境界中亦「不可得」；這一切「無所得、不可得」即此心如來藏本有之清淨體性——於如來藏而言，失尚不有，如何可得？如是一切諸法與諸法相貌皆「不可得」，令學人將此「虛相法」還歸「般若實相法之真義」，所以般若是依第八識如來藏而演說實相，所說種種現象界及三乘菩提諸法於實相法界中亦不可得而稱為虛相，如是虛相法則歸攝於第八識，是故都說不可得，講的正是實相法，而非張志成、釋印順所知的虛相法。

張志成不解此理，他想的是「般若中觀」「更沒有建立虛實相對的『虛相法』、『實相法』」，他還落在「有無」相對議論之中，口說無我然而行在有中，不解般若真義；因為不論是「虛相法」還是「實相法」的名言建立，在如來藏的境界中都「不可得」，都「無所得」。不是沒有「世間虛相法」，也不是沒有「出世間的實相法」，然「世間實相」與「涅槃實際」即是同一實際心體，本無別異，全部匯歸第八識如來

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 485〈第三分善現品 第 3 之 4〉，《大正藏》冊 7，頁 465，中 2-5。

藏；而此實際心體本來無失，於一切三界諸有亦復無得，當知永無失而復得之理。

這「有無」之說，當見《大般若波羅蜜多經》卷 463〈第二分樹喻品 第 69〉說：「佛告善現：『非異世俗別有勝義，所以者何？世俗真如即是勝義，諸有情類顛倒妄執，於此真如不知不見；諸菩薩摩訶薩爲益彼故，隨世俗相顯示諸法若有若無，非隨勝義。復次，善現！無量有情於蘊等法起實有想或實無想，不達諸法非有非無，諸菩薩摩訶薩爲益彼故，顯示蘊等若有若無，令諸有情因斯了達蘊等諸法非有非無，非欲令執實有無相。如是，善現！諸菩薩摩訶薩應勤精進，離有無執，行深般若波羅蜜多。』」¹⁹——不是異於世俗而別有一勝義，爲什麼呢？因爲這「世俗真如」——「與世俗法和合運作的真如」即是「勝義」，而真如從來都與世俗法和合運行不輟故；有情眾生顛倒妄行執取，對這真如不知不見，諸菩薩摩訶薩爲了利益這些眾生的緣故，就隨順世俗相來顯示諸法「若有、若無」，這並非是隨勝義說、隨勝義顯示。再者，善現！無量有情眾生對於蘊處界等法生起「這是實有」之想或者「這是實無」之想，他們無法了達諸法是「非有、非無」——攝歸如來藏而遠離有無二邊，諸菩薩摩訶薩爲了利益他們的緣故，就顯示蘊處界等諸法「若有、若無」，令這些有情因此可以了達蘊

¹⁹ 《大正藏》冊 7，頁 343，中 4-14。

處界等諸法「非有、非無」，然這並不是要令他們執取「實有相、實無相」。如是，善現！諸菩薩摩訶薩應勤精進，離開「有、無」的執取，行深般若波羅蜜多。

「世俗真如」亦是勝義，當眾生不解時，所見就是落在顛倒想，因此，菩薩依含攝兩邊的中道說「若有、若無」，遣除眾生顛倒想，了達諸法「非有、非無」，離開「有無」之執取；因此，說「若有、若無」，說「非有、非無」，皆是爲人方便解縛，這就是《般若經》之開示；唯有自內證此第八識心真如勝義，方得明白第八阿賴耶識常恆不變，即是「世俗真如」，亦是「勝義勝義」。

- (3) 至於張志成所說「中觀經典沒有如來藏」，即他認爲「《大般若波羅蜜多經》沒有開示『如來藏』」，然如前已說，如來在《大般若波羅蜜多經》卷 578〈第十般若理趣分〉已開示「一切有情皆如來藏」²⁰；張志成如何說「中觀經典沒有如來藏」？且一切真正證悟的菩薩皆可爲證明。第二轉法輪般若時期的《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1〈歸依三寶品 第 1〉亦說「眾生悉有如來藏」²¹，這都證明了如來在第二轉法輪「般若時」有說「如來藏」。

²⁰ 《大正藏》冊 7，頁 990，中 3-4。

²¹ 《大正藏》冊 8，頁 868，上 7。

當知如果不是以每個有情都有的如來藏爲自內證之法，這中觀就非中觀，而是他觀，且是戲論，永遠不離斷常、生滅、來去、增減、美醜……等無量的兩邊故。這誣指「中觀經典沒有如來藏」的事，純粹是一場張先生導演的鬧劇，從非真實故。

今天張志成對大善知識——師父 平實導師有許多莫須有的不滿，更攻訐師父 平實導師所說的阿賴耶識正理，然張志成這樣攻擊實際上最後都會變成他是以佛門外道身分直接攻訐 世尊，平實導師所說同於 世尊所說故；唯識經典說一切眾生都有阿賴耶識，同於《大般若波羅蜜多經》說「一切有情皆如來藏」及《大乘理趣六波羅蜜多經》所說「眾生悉有如來藏」，證明了《般若經》所說的如來藏與唯識經典所說的阿賴耶識是有情眾生必有的心體；且，《入楞伽經》卷 7〈佛性品 第 11〉已說「阿梨耶識者，名如來藏」²²，這阿梨耶識即阿賴耶識之另譯，即是如來藏，阿賴耶識與如來藏本是同一個心體。且，《增壹阿含經》卷 1〈序品 第 1〉就說：「其有專心持增一，便爲總持『如來藏』。」²³ 更有阿含部的《央掘魔羅經》特別闡明「如來藏」常恆不變的道理，《央掘魔羅經》卷 2 即說「一切眾生悉有如來常住

22 《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 1。

23 《大正藏》冊 2，頁 550，下 3。

藏」²⁴，如來藏常住如是！

- (4) 《央掘魔羅經》卷 4 說：「若無『如來藏』者空修梵行，如窮劫鑽水終不得酥。」²⁵ 謂若有人否定如來藏而修學佛法者，永遠不會有親證上的成就，所學只成爲知識或思想而不可能實證，故說「空修梵行，如窮劫鑽水終不得酥」；況有愚人毀謗如來藏，自蹈惡趣，毀謗第一義，還當作自己真懂佛法！當知《央掘魔羅經》卷 4 說：「不知自性心如來藏，入無量煩惱義。」²⁶——眾生皆是不知自身有清淨自性心如來藏，因而妄行分別、造作諸業，必然如同釋印順與張志成一樣，踏入無量無邊的煩惱中，實在可憫！

由此來比對張志成所說「正覺自創的第一因、實有的、本體不變的『阿賴耶識』正是《中論》所批評的『自性見』」，即知世尊所說常恆不變的「如來藏」是被張志成誣謗成「自性見」，那張志成應先訾議說：「如來自創的實有的、本體不變的『如來藏』正是《中論》所批評的『自性見』。」然豈有是理乎！更何況《中論》本來就是依第八識如來藏而寫的，所以龍樹與提婆師徒二人，一人弘揚般若、一人弘揚唯識，二人和合無間都無矛盾更無衝突，然而

24 《大正藏》冊 2，頁 526，上 15-16。

25 《大正藏》冊 2，頁 540，上 24-25。

26 《大正藏》冊 2，頁 540，上 13-14。

張先生是絕對不能理解的。

《央掘魔羅經》出現在阿含部，《增壹阿含經》亦屬於如來示現滅度當年「五百結集」所成的四阿含諸經中，皆早於《中論》而都有說「如來藏」；因此，不懂佛法的張志成隨意栽贓「如來藏——第八阿賴耶識」是「自性見」，即張先生認為宣演「如來藏——第八阿賴耶識」的釋迦牟尼佛有「自性見」；又由於佛佛道同，即張先生也認為三世諸佛都有「自性見」。當唯識經典《解深密經》直說第二轉法輪與第三轉法輪皆說「一切法」是「無自性」又是「自性涅槃」，這兩者對依文解義的張志成來說就是互相衝突，而且這「自性涅槃」即是張先生說「中觀所批評的『自性見』」，即法會上的勝義生菩薩摩訶薩是張先生口中所輕蔑的「自性見」外道，連贊同此說而不加修正的釋迦如來在此也是張先生所批判的「自性見」外道，而這一部《解深密經》也變成「自性見外道經典」；這樣第三轉法輪唯識諸經從《楞伽經》到《解深密經》、《楞嚴經》……等，沒有一部不是「自性見經典」；包括引用《解深密經》的根本論《瑜伽師地論》也變成是「自性見論典」，甚至連第二轉法輪般若諸經也因此變成了張先生批判的「自性見經典」。這樣張先生何不早說你根本不接受大乘法不就好了，何必拐了數百萬字的大彎，浪費你寶貴的時間，還要賠上你未來無數大劫的光陰？

(5) 今天張志成將「如來藏＝阿賴耶識」竄改成「如來藏≠阿賴耶識」後，卻對這自性清淨心如來藏是第幾識永遠說不出來，始終一直閃避這問題。根據張志成所信受的釋印順在《佛法概論》是這麼說：「佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」²⁷ 因此，張志成之所以無法定位如來藏，皆因他信受釋印順「大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分」的說法，他不贊同「佛說過第七識、第八識」，但是要他這位六識論者將如來藏歸屬於六識又會被人恥笑，於是他乾脆不說。但平實導師於《阿含正義》七輯書中，已經分明舉述世尊所說四阿含諸經都是依八識論而立論的，無人可以推翻，因為經文今猶可稽。如果張志成抗議說不是如此，那還請他直說這能生名色的如來藏是第幾識？莫再說「心≠識」，將他懂得很少的梵語拿出來唬人，他連大乘經中常將「心、識」合稱都不知道！如果張志成說如來藏心是第九識——不同第八阿賴耶識，這就證明他是佛門外道，因為佛法只說有八識；若他將如來藏心與阿賴

²⁷ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁109。

耶識合併成第八識——證明他認定這心識是積聚而成的識蘊，此即違背聖 無著菩薩所說，還是證明他是佛門外道；若他以爲第八識中有如來藏心——真實心體中含有另一真實心體，那他就是不知心體唯能含藏心識的種子，從無心體含心體的事，他莫非想被增列爲佛史千古笑談？即無論何種選取皆成過失，這都因爲張先生不肯接受 世尊所說「如來藏=阿賴耶識」所致。

- (6)「六識斷滅論者」的釋印順從不接受有第七、第八二識，雖然他知道在《中阿含經》卷 54 中 如來親自訶責那位主張「說、覺、作、教作、起、等起」的六識見聞覺知心可去到後世的荼帝比丘是「愚癡人」時²⁸，釋印順仍不爲所動，繼續落在意識心的見解中，他想的是「我已經一再強調有『微細意識』（細心、細意識）可去到後世」，如釋印順在《唯識學探源》提及《成唯識論》卷 3 說「有餘部執：生死等位，別有一類微細意識，行相所緣俱不可了」，然後他說：

28 《中阿含經》卷 54〈大品 第 2 喩帝經第 10〉：【喩帝比丘答曰：「世尊！我實知世尊如是說法：今此識往生，不更異也。」世尊問曰：「何者識耶？」喩帝比丘答曰：「世尊！謂此識，說、覺、作、教作、起、等起，謂彼作善惡業而受報也。」世尊呵曰：「喩帝！汝云何知我如是說法？汝從何口聞我如是說法？汝愚癡人！我不一向說，汝一向說耶？汝愚癡人！聞諸比丘共訶汝時，應如法答：『我今當問諸比丘也。』」】《大正藏》冊 1，頁 767，上 8-16。

「依論文來說，這細心的作用，表現在初生與命終的階段。到底平時有沒有細心，卻沒有說到。」²⁹ 好像這「細心」的出現只是單純地來解決六識論聲聞部派在生死之間如何相續而不落斷滅的困擾而已，然心地不好的釋印順是惡意地截斷了聖 玄奘菩薩所說，他是斷句取義而不只是斷章取義了；《成唯識論》卷3的整句是：「有餘部執：『生死等位，別有一類微細意識，行相所緣俱不可了。』應知即是此第八識，極成意識不如是故。」³⁰ 這是說聲聞部派的上座部執取生死輪迴位中有個微細意識心（維繫死後、入胎，令無斷滅），這心的行相、所緣都不可了知（難以親證），聖 玄奘菩薩即破斥如是錯謬見解，說應當知道這所謂「行相所緣俱不可了」的就是「第八識」，絕非是意識，因為意識是依他起性的生滅心，並且一世就斷滅，無法貫通三世，所以根本沒有微細意識（細心）可去到後世這回事。而且，釋印順說「到底平時有沒有細心，卻沒有說到」，這更是胡言亂語，因為《成唯識論》中舉出許多道理證明意識等六識都是依他起性以及五位斷滅，而以極多篇幅來證明印順所認知的能去後世的細心即是第八識如來藏。

29 釋印順，《唯識學探源》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁115-116。

30 《大正藏》冊31，頁17，上10-13。

世尊在四阿含諸經闡釋這緣起法深意時也已說「名色緣識，識緣名色」，且《雜阿含經》卷 12 說佛弟子摩訶拘絺羅尊者在與示現為僧團聲聞弟子中智慧第一的舍利弗尊者論法時，就已說此「名色緣識，識緣名色」的意思就是指「識、名、色」「譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立」³¹，如何說聖教中沒有說到「平時有沒有細心這個『識』——第八識」？釋印順是真的要連世尊在四阿含諸經所說都一起抹滅（不看在眼內）？而且聖玄奘菩薩在《成唯識論》舉了許多例子來說明「有第八識」，釋印順還是可以一一忽略（他的心地實在不好到了極點，張志成才可能是他真正的「傳人」），真是令人無言。

此隨舉一處聖玄奘菩薩所說：《成唯識論》卷 3 舉「壽煖識三不相離」而說「故知定有此第八識」³²，也就是說當有情還有壽命存在時就是沒有離開這「第八識」，這樣很清楚說明「平時就存在第八識」，為何釋印順還可移轉話題說「到底平時有沒有細心（第八識）」等云云？然而釋印順如果只有這

31 《雜阿含經》卷 12：「尊者摩訶拘絺羅答言：『今當說譬，如智者因譬得解。譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立。』」《大正藏》冊 2，頁 81，中 4-6。

32 《成唯識論》卷 3：「壽煖識三不相離故，冷觸起處即是非情，雖變亦緣而不執受，故知定有此第八識。」《大正藏》冊 31，頁 17，上 20-22。

樣一處抹黑的話，那他就不稱為「釋印順」了，他還乾脆針對這十因緣法所說「名色緣識，識緣名色」來個佛法大抹黑，他在《佛法概論》說：【此（細）意識為「名色緣識，識緣名色」的有取識……。】³³——他乾脆以意識來取代這名色之外的第八識，他不管意識已含攝在「名色」之「名」中的事實。然而世尊在《雜阿含經》卷 9 已說「諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故」³⁴，即不論粗細意識都是因緣所生法，任何說意識會去到後世的想法都是惡邪見，無論他主張的是粗意識、細意識、極細意識皆是邪見，當然任何粗細意識就都不可能成為「有取識」³⁵ 而出生來世的名色，所以有這想法的釋印順就是如來世尊所呵斥的「愚癡人」如茶帝比丘；這四阿含諸經十因緣法中所說的「名色緣識，識緣名色」從來不是意識，是「入胎識」如來藏。當然釋印

33 釋印順，《佛法概論》，頁 110。

34 《大正藏》冊 2，頁 57，下 20-21。

35 「有取識」在不同開示中有不同的意涵，釋印順所謂的「有取識」則是指「入胎識」，如他在《佛法概論》說：【「識緣名色」，為佛法中重要的教義，如《長阿含經·大緣方便經》所說。經中佛對阿難說：人在最初託胎的時候，有「有取識」；父母和合時，有取識即攝赤白二滲，成為有機體的生命而展開。「若識不入母胎者，有名色否？答曰：無也。」「名色」，指有情的身心自體。這個自體，由於識的執取資益，才在胎中漸次增長起來，而出胎，而長大成人。……所以佛說：「阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。」有取識對於有情資益延續的力用，是何等的重要！】（頁 73）

順想的是「反正一定會有人相信我的話」，他想的並沒有錯，張志成就緊緊跟隨，以至於今天連如來藏是哪一個心識都茫無所知，張先生一樣是屬於對第七識與第八識無信者，他之所以舉《成唯識論》的目的就是模仿釋印順講解大乘經論來破壞大乘法，他與釋印順的作為可說如出一轍。

- (7) 如來藏——第八阿賴耶識能生諸法故為法界根本，這和外道說的「不生不滅」的「第一因」大相逕庭：當知眾生以為的「因、緣」都不是真正的生因，外道說的「外緣、內緣、六因、四緣（因緣、增上緣、無間緣、所緣緣）」都不是真正的生因，乃至外道所誤計的「九種不生不滅法」能生諸法為「第一因」，也都是虛妄臆測。當知佛法《楞伽經》說一切法都是第八識的「自心現量（第八識自心所生現的事實）」，一切法不離「自心現量」，若不能覺悟「自心現量」，則其一切所說皆無有根本！所以當張志成將 如來所說的「如來藏——第八阿賴耶識」等同於九種外道所說的不生不滅之第一因時，這張志成所說到底是對 釋迦如來心生不滿，指責 佛陀是「自性見外道」？還是認為諸多聞聖弟子眾結集 如來法語錯誤？還是張志成要說這些經典都是「偽經」以毀謗三寶？
- (8) 若於真實心第八識外執取任何一法為常、實有者，這才是「佛經所批評的『自性見』外道」，如張志成說

「琅琊閣真如」法性是「識之實性」，卻又主張這法性能反過來成爲諸法的理體，而且還可脫離這第八識心體（即使他說這法性是八識之實性，不是只有第八識之實性，然情況亦不變）在「無餘依涅槃界」獨住，這就是「心外求法」——外道，執取真實心外另有一常住不壞之法，即成自己所責的「自性見」，真令人哀憫！

⑧ 涅槃世間不二，真實般若中觀，諸法即涅槃自性

琅琊閣張志成說：【8.因爲從來都不理解中觀的道理，所以正覺的親教師對應成派中觀的批評，幾乎全部錯亂。比如下文：

藏密應成派中觀，正是無因論外道。……因為他們總共只認得六識，總共只承認有六識。……

上面這一段話，除了說中觀只討論六個識是對的外，其餘錯漏百出。

但是，只討論六個識，不等於否認第七、八識的存在，也不應該把任何派系的中觀標籤爲「六識論」。

《般若經》、《金剛經》何時討論第七、八識？所以也是「六識論」？阿含經是《五蘊論》？

修行重點是如何破「自性見」，不是怎麼歸類法相，建立多少個識，多少個蘊，多少個法。正覺非要把第八識建立爲實有，純粹因爲不然它所設定的密意無法成立。

不管那一派中觀，說的都是緣起性空。阿含經反復教導的

就是緣起法。中觀經典一再說明的就是一切法無自性。】³⁶

辨正：

- (1) 張志成因爲一直熱愛宗喀巴的外道見，又有釋印順大力推崇這「一切法無自性」，令他非常傾倒，「因爲張志成從來都不理解般若、唯識、方廣的道理，所以他對如來大乘佛法的批評，幾乎全部錯亂」。張志成認定若說中國禪宗證悟的是這「常恆不變」的第八阿賴耶識，即是「自性見」；他認定若證悟「常恆不變」的如來藏，即是「有梵我論的味道」；他如此厭惡華人傳承之佛法文化，無法不在言詞上橫加貶損。他又學釋印順割裂大乘法，而且他還不僅如釋印順割裂成「真常唯心、性空唯名、虛妄唯識」三者而已，他根據學術界和釋印順所說，將大乘法進而割離到更加支離破碎。以他所舉「如來藏」爲例，他說有各種「不同的如來藏系學說」，他更依釋印順說法而說有「糅雜如來藏和唯識」的體系。所以他不肯接受中國禪宗親證的實相，他認定大乘一切所說都只是思想。中國禪宗祖師都依菩提達摩大師所傳，知道要親證如來藏第八阿賴耶識心體，然張志成還是昧著良心毀謗《楞伽經》，他的意思應該是：「因爲菩提達摩祖師從來都不理解真正佛法的道理，所以才會選錯了經典，這部經對外道的批評與見道的說法幾乎全

36 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

部錯亂」（意思是中國禪宗全部錯亂，只有張志成一個人才是對的；然諷刺的是：這個「對」的人永遠也證不得禪宗的明心，是否他要說這明心「永遠無法親證」？然他應該認為他絕非戲論；這已不是自信與否的問題，而是他真的無可挽救。至於琅琊閣族在若干非法義上的名相、人物的說法則是合理的，如根據辭典將「乾屎橛」說是「擦拭大便的木片子」，還有「般若耆多」和「木叉耆多」人名的更正等；然即便如此，一樣無礙師父 平實導師演說的真義）。

- (2) 琅琊閣張志成談到「只討論六個識，不等於否認第七、八識的存在」，好像是在替藏密應成派中觀說話，這也難怪了，當宗喀巴受到挑戰時，也會危及張志成心中的神主牌「一切無自性」——「一切空幻無有、無實相法」的信仰；然接續宗喀巴傳承的釋印順倒是老實地給了答案：「大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」即釋印順認為八識是「大乘學者」創造的，「釋迦如來」沒有說過第七識與第八識，意即「釋迦如來沒有說過大乘法，這些流傳後世的大乘經典都是所謂的『大乘學者』中有人假借如來名字所編寫的著作——偽造佛經的創作」。因此，尾隨釋印順的張志成所說的意思是：「只討論六個識，不等於否認第七、八識的存在——因為牠們都是意識的細分，何須否定牠們的存在？」他也可繼續大言：「討論第七、八識，不等於承認第七、八識真正存在，因為牠們（它們）都是意識的細分。」這些

六識論者永遠是將第七識、第八識當作是可有可無，因為他們從不相信如來說過八識，即使四大部《阿含經》這樣鋼鐵般的證據說有八識的實質，他們也只會說：「我看不到『第八識』這三個字，等你找出來再說。」所以，如是者會毀謗聖教，自屬意料之中；其未來餘報就是會受到如同他們現今一般「睜眼說瞎話」的人無盡的欺負，他們都只能百口莫辯；當然這是在他們將來無數劫受完十方世界無間地獄果報後的事了。

張志成說：「《般若經》、《金剛經》何時討論第七、八識？所以也是『六識論』？」然比對上述所說，《增壹阿含經》與《大般若波羅蜜多經》說到了「如來藏」，又基本佛法已說「十八界」中有「眼界（意根界）」與「六識界」，因此如何可說「《般若經》何時討論第七、八識？」而且般若系列的諸經中還說到不屬意識及意根的「非心心、無心相心、不念心、無住心」，亦即出生諸法的不生滅真如心³⁷，怎麼能說沒有講到八識？難道意識可以是「非心心」等四種名所指之心？顯然是張志成自己不肯好好閱讀經典，不肯如實理解經中文義。當知「如來藏」即非六

37 《大般若波羅蜜多經》卷 569〈第六分法性品 第 6〉：「諸法雖生真如不動，真如雖生諸法而真如不生，是名法身。」《大正藏》冊 7，頁 937，下 17-19。

識，而如來藏能生七識心及萬法，當然是心，如何張先生可以嘲諷為「也是『六識論』」？自己理路不通，卻反來嫌棄大乘法？

當年禪宗六祖惠能依五祖弘忍為其演說《金剛經》及直說密意而開悟——證得禪宗真悟祖師都證得的如來藏第八阿賴耶識，他的明心因緣也是《金剛經》，而且悟時當場說出「何期自性能生萬法」等五個何期，如何張志成可嘲諷說「《金剛經》何時討論第七、八識？所以也是『六識論』？」

因此，同樣地，今天判定「六識論者」也是依其所言所述來判定其心中對第八識的真正想法，並非以他是否說過八識的名相為準。以釋印順為例，他經常闡釋第七識與第八識，如張志成一樣；然釋印順可是誣謗第七識、第八識為「意識的細分」，將能生意識的第八識顛倒說為意識細分出來的，因此即使釋印順有說第八識，他還是道道地地的「六識論者」。

又如世間有人要親證如來藏，可他的心思都是在見聞覺知六識心上用心，他最後便將意識心當作是他要尋找的標的，晚近三百年來的佛教界所謂開悟諸師盡皆落在離念靈知等意識境界即是如此；因此無論他以意識的「離念、清淨、無念」等任一狀態來認定契合於他所認為的「明心」，他本質還是「六識論」；這類佛門外道大都如此，無論他是常見還是斷見論者；藏

密各派也都是如此，除了已在歷史上消失的覺囊派。

- (3) 張志成隨口說「阿含經是《五蘊論》？」以期望將焦點移開，不再深究八識論或六識論，然《阿含經》本質還是「八識論」，既說有名色外的本識——如來藏，又說有意根第七識作為意識的所依，這樣本識及意根加上六識，總數為八，還是八個識，而第八識如來藏能出生意根及意識而同時作為意根與意識的所依。這「本識」是作為名色的「因、習、本、緣」、名色「所依」、如來的「所依識」，可知一切法皆以此「識」為所依；這個根本「識」有別於名色七識，既非十八界中的識陰六識，亦非十八界中的眼界，所以《阿含經》本質猶然是「八識論」，然大眾不解這道理，須由大善知識師父 平實導師七鉅冊的《阿含正義》開顯這四大部《阿含經》所隱含的第八識真義，大眾才能明白。由此可知，佛法端乎義理的實質，非在語言文字上；若如張志成之行為者，永遠都只能是說食數寶之徒。
- (4) 張志成說：「修行重點是如何破『自性見』，不是怎麼歸類法相，建立多少個識，多少個蘊，多少個法。」然而真正的修行重點，首要是遠離宗喀巴、釋印順、張志成這樣的惡知識，當親近師父 平實導師這樣的大善知識，依教奉行而如實修學者方能真破自性見；觀乎張志成仍然墮於所生的現象界諸法中而不

斷自性見，可以證明。如《大乘本生心地觀經》卷 3〈報恩品 第 2 之下〉說：「親近善友爲第一，聽聞正法爲第二，如理思量爲第三，如法修證爲第四。」³⁸ 在「聞、思、修」之前，是要先「親近善友」——「親近大善知識」，這樣才能有之後的聽聞大善知識宣說正法。

張志成批評說：「正覺非要把第八識建立爲實有，純粹因爲不然它所設定的密意無法成立。」然而此第八識人人都有，就如同五時三教說明的「一切眾生都有如來藏」＝「一切眾生都有第八識」一樣。如來更在大乘諸經中金口開示：「一切眾生皆有阿賴耶識，這阿賴耶識本來而有，具足一切功德而有圓滿成就諸法的體性，此自性清淨的心體能出離三界世間獨自存在，即是無餘涅槃之本際。」張志成卻將矛頭對準任何信受及擁護「阿賴耶識」的人，亦無視於大乘經中說「阿賴耶識」是「出過於世間一切諸法，不生不滅同於涅槃」——超越一切法之上、殊勝不可名狀，那張志成意思應該是要指責 釋迦如來吧？「釋迦如來非得要把第八識建立爲實有，純粹因爲不然如來所設定的禪宗密意無法成立。」這才是張先生真正的意思吧？張志成打定主意，自外於阿賴耶識的實證及現觀其真如，則他所說的佛法皆非實證，永遠只能是

³⁸ 《大正藏》冊 3，頁 305，上 18-19。

思想與玄學，與實證永遠絕緣。若親證阿賴耶識而現觀其金剛不可壞性及真實性、如如性，則能現觀真如及圓成實性等各種法性，方是實證佛法而能次第邁向佛地，方是真修佛法者。

- (5) 張志成說：「不管那一派中觀，說的都是緣起性空。阿含經反復教導的就是緣起法。」這是他進入正覺之前就存在的根深柢固的邪見，依然是舔食印順的涎唾，然而沒有實相心的中觀就是「謬誤中觀」，因為必墮世間法中的兩邊而非中道的觀行，即「不管那一派錯謬的中觀說的緣起性空，都是否定了『實相心』的『無因生緣起性空』。阿含經反復教導的就是緣起法，不是教導大家錯謬的緣起性空、無因生的緣起性空。」即雖然許多人都在說「緣起性空」這佛法名相，卻往往是受到惡知識誤導而錯解此中真義。聖 龍樹菩薩是親證第八識——如來藏涅槃妙心的西天禪宗證悟大祖師，自能深入緣起法的精髓——現觀自心現量，聖 龍樹菩薩所說的般若中觀不是這群照著文字亂啃的錯謬中觀師所說；張志成所依的中觀是來自宗喀巴以「無自性」為根本的斷滅空的應成派中觀，不是聖 龍樹菩薩以「涅槃、世間無有差別」為根本的真實般若中觀。

佛世時，阿難尊者到 世尊面前陳述他覺得緣起法很簡單時，世尊即遮止 阿難尊者再說，隨即開示緣起法甚深之理，就是這二乘大阿羅漢都證不得的「入胎

識」——與「名色同俱」、令「名色增長」的識，當知這是北傳《阿含經》與南傳《尼柯耶》所一致宣揚的阿賴耶識經文。因此，既然六識論者張志成連這「識」——「本識」的體性都不清楚，又如何懂得這「緣起法」的真實義而說「緣起性空」呢？

聖龍樹菩薩在《中論》卷1〈觀因緣品 第1〉說：「略廣因緣中，求果不可得；因緣中若無，云何從緣出？」³⁹ 這意思是：不論是將「因緣法——緣起法」分成十二緣起支，乃至更多更廣、抑或更少更略的「因緣支——緣起支」，在——檢驗這些「因緣支」的「因、緣」法時，都會發現並不含有相對應之「果」法；「因緣法」說由「因、緣」可出生「果」，為何遍尋「因、緣」法中卻都無有「果」法的相對應存在？那又為何說「果」法是從「因、緣」所生？到底是怎麼「生」？

這都告訴我們：這「因緣法、緣起法」不是那麼簡單，世尊告訴阿難尊者緣起法中有著入胎識——與名色共俱、令名色增長的識，是這個識推動著名色，令名色得以出生、現起、存在，以至於年老、死亡；這個本識是緣起法的真正核心——諸法背後真正的實相，以祂能出生名色、含藏名色種，祂才是名色之所依；爲了闡明此理，所以世尊爲阿難演繹了十因緣

³⁹ 《大正藏》冊30，頁3，中16-17。

法，說名色由識生，亦說超過此識則無一法可得而必須退還：「齊識而還，不能過彼。」且，尊貴的如來亦有「如來所依識」，所以這個「識」凡聖不無，這個「識」本非名色七識、非十八界之意處，祂在一切生滅心識之外，這個「識」就是《大般若波羅蜜多經》所說的「諸法實相」非心心，祂就是唯識經典所說的「第八識」，於眾生因地稱為「阿賴耶識」。祂無始以來自體不落入三界諸法中、不起念於六塵境界，而能藉緣出生萬法，故說「空性」⁴⁰，故第二轉法輪般若時期以「空」來隱說這「實相心——如來藏」以免有人執著為三界有；至於第三轉法輪方廣唯識時期，即直接顯了明說此「實相心——如來藏心——第八阿賴耶識」，更有《楞嚴經》直接闡釋這《般若波羅蜜多心經》所說的「空」就是「如來藏真妙圓心」，如是徹底顯了宣說：這個如來藏第八阿賴耶識心才是「緣起性空」的根源——一切因緣所生法都歸於此空性如來藏之理，都不是張志成所說的「緣起性空」。

- (6) 琅琊閣張志成說：「中觀經典一再說明的就是一切法無自性。」然這已在前面解釋過了，聖龍樹菩薩在《大智度論》卷 32〈釋初品中四緣義 第 49〉說「如是

⁴⁰《摩訶般若波羅蜜經》卷 2〈往生品 第 4〉：「是心非心相，不可思議故、自性空故、自性離故、自性無生故。」《大正藏》冊 8，頁 228，下 1-3。

一切世間法中皆有涅槃性」⁴¹，很清楚地說明了世間法本無自性中，仍然存在著「涅槃性」；然二乘阿羅漢要滅盡諸無常生滅之法，如果每一個法都有這涅槃性，阿羅漢要滅個什麼？當知此即是大乘法不同二乘法之處，大乘法說諸法實相，以真正出生、能生諸法的法說為諸法實相，而將生滅性的、所生的一切法攝歸如來藏，方可說為一切法涅槃性，然而現象界中一切法依舊是生滅法。聖龍樹菩薩說這能生名色的第八識就是「無生法」，即「本來而有」之法。大乘法之核心並非是這些「緣起所生法、被生之法、生滅之法」，大乘法是要闡明「本體無生」又「能生諸法」之法，說的是有一個常住法能藉緣生起名色等諸法，即是緣起性空的真義，這個能藉緣生起諸法的如來藏才是諸法實相——實相法；以此實相法藉緣出生諸虛相法，因此一切虛相法咸歸於實相法，即此說諸法實相。

《大般若波羅蜜多經》卷 569 說真如「自性真實」，且真如「雖生諸法」而真如「不生」，是名「法身」，故說「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」；這即說明了一切法以這「自性真實、能生諸法、本自不生、本來而有」的「真如」為「身」，這就是「一切法實相」——諸法實相，此能「出生諸法」的必然是心體，故說「真如心」，由此即可會通這「本來而

41 《大正藏》冊 25，頁 298，中 21。

有、從來無生」的心體有著不可思議的功德可出生諸法，這就是聖 龍樹菩薩親證的諸法實相—真如心體—如來藏心第八阿賴耶識心體。

- (7) 《大乘入楞伽經》卷 7〈偈頌品 第 10 之 2〉說：「空及與不空，自性無自性，但惟是心量，而實不可得。」⁴² 當知論及諸法是「空、不空、空性、不空性、空相、非空相、有自性、無自性」時，應知一切法都是由自心如來藏所現，一切都是「自心現量」，然而從自心如來藏的自住境界中來看時，一切法都不可得。因此，刻意忽略、輕視藐視這自心如來藏本識第八阿賴耶識的張志成，是真的無法信受這大乘理，他總是落在上述「空、不空、空性、不空性、空相、非空相、有自性、無自性」等名言之中，緊緊追隨邪見者釋印順，自無契入般若正觀的因緣。
- (8) 張志成喃喃自語著「琅琊閣中觀、琅琊閣無自性、釋印順中觀、釋印順無自性、應成派中觀、應成派無自性」，宛如一卷壞掉的錄音帶在歷史上不斷地迴轉，吐露著斷滅見論者掙扎的心聲，它悲切的嘶吼聲，像是為它切入佛門劃下這不肯滅去的尾音；在未來一千多年後的學人再看到這篇文章時，應會為這舊時代的行者歡欣，因為有著大善知識——師父 平實導師辛勤

⁴² 《大正藏》冊 16，頁 632，上 23-24。

地在這世間爲了正法的存續做出最大的努力、爲廣續佛法命脈無私無我地教誨，留下這偉大歷史的一頁——大乘佛法的復興。我很感謝師父 平實菩薩摩訶薩給了弟子這個機會，彌補以前過去世對大善知識不敬的過失，再得以繼續親近這麼殊勝的佛法，緬懷這時代護持正法的滄桑，謝謝 師父的教誨！弟子衷心地感謝！

⑨ 阿賴耶識不主宰，不爲佛門外道張志成所說的第一因

琅琊閣張志成說：【正覺批評緣起性空，是因爲不懂緣起的意涵，所以解釋現象生起的機制，把阿賴耶識或如來藏說成「第一因」，所以用代名詞形容阿賴耶識都用神我的「祂」，而且認爲阿賴耶識可以獨存，不需其他因緣出生。

爲什麼沒有第一因？阿含經反復教導十二緣起，破的就是印度當時的梵我思想。

梵我思想中，做爲第一因的梵我，是無爲法（不變），但是可以生有爲法（變動）。有爲法可滅，但是梵我常住。等於說，梵我獨立于因果鏈之外，永遠存在。梵我與所生的法，兩者沒有平等性。

佛教的緣起法則，強調「因果平等」：一切法互爲因緣，能生的因是有爲法，被生的也是有爲法。因爲只有能變動的才能生能變動的。無爲法不生任何法。所以《成唯

識論》強調：七轉識與第八識「更互爲因」。】⁴³

辨正：

- (1) 張志成說「正覺批評緣起性空，是因為不懂緣起的意涵」，然如前述，這緣起的真諦在於「自心如來藏第八阿賴耶識，能藉緣出生名色等諸法，是名緣起」；然而所生的諸法生滅無常、其性本空，故名性空，合名緣起性空。張志成說的緣起性空其實只是緣生性空，因為沒有一個常住法來藉緣生起諸法，落入《中論》所破的「諸法無因生」之中，亦落入所破的「諸法根塵共生」之中，由此證實張志成同於釋印順都不懂緣起性空。以十二緣起支來說，這些緣起支都是被出生之法，都是可滅盡之法，即此諸世間法不能自生、他生、自他共生，亦不能無因生；然若更主張說離此緣起支所攝世間諸法以外，沒有「一實法」之存在，則緣起法、因緣法必成戲論，以其所說之世間緣起諸法必將全部墮在無因生與共生等之中！故知必然是有「一實法」與所生的諸「世間法」非一非異而不相在⁴⁴，可生諸「世間法」；然若說此「一實法」是

⁴³ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「空」、「空性」和「八不中道」〉。

⁴⁴ 《雜阿含經》卷 3：【爾時，世尊告諸比丘：「色是無常，無常則苦，苦則非我；非我者，彼一切非我、不異我、不相在，如實知，是名正觀。受、想、行、識亦復如是。多聞聖弟子於此五受陰非我、非我所觀察；如是觀察，於諸世間都無所取，無所取故無所著，無所著故自覺涅槃：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知

「生滅法」，則不應將祂排除在「世間法」之外而說不相在，祂就應該是歸屬於「世間有爲生滅法」之中而相在，如何說有一「生滅法」與「世間法」非一非異而不相在，而且此一「生滅法」又可出生「世間法」？全然背離其宗，自律背反。

因此，聖龍樹菩薩即點出來這「能生之法」的「一實法」不但不是世間法，還是「無生法」，即此「無生」即是「無滅」，即「無生、無滅」，即「本來而有」——「常住」之法。當知聖龍樹菩薩是親證第八識而明心的禪宗大祖師，親證緣起所生法一切空幻不實，然回歸此本有之法——如來藏時，一切法自性涅槃，此即說這常住之法的自性就是涅槃性。聖龍樹菩薩即在《大智度論》卷 32 說：「如是一切世間法中皆有涅槃性」——以一切世間法盡皆生滅不住、如幻如化，即說一切世間法無有涅槃性；以一切世間法咸歸如來藏所生，以如來藏自性是不來不去、不生不滅的涅槃性，再將一切世間法攝歸如來藏而屬於如來藏時，則說一切法自性涅槃，因為涅槃不是斷滅空。

世間多有不具佛法正見而唯依世智辯聰探討「六因」者，這些人對於真實證解佛法者來說即是凡夫愚人；學術研究者之探索「諸緣」亦復如此；當知若無如來藏——阿賴耶識，一切「六因、諸緣」即不得成就

不受後有。』】《大正藏》冊 2，頁 21，下 6-13。

「能生、所生」。因此，張志成「一直不解正覺爲何批評釋印順的『釋印順緣起性空』說，是因爲釋印順和他張志成都不懂『緣起』的意涵而落入『緣生』中，只是將如來開闡的甚深『緣起』當作是『名相學』，以爲是『思想學說』，都無實際」。

若如張志成說這「第八識是生滅心」，則依「能生、所生」之理，法界須存在一能生「第八識」的心體，因爲唯有「心」才能出生「心」，如第八識出生前七轉識。然佛法唯有八識，而世尊也說這第八識是法爾如是、本來無生，所以法界並不存在能出生「第八識」之心體，這就直接否定了張志成所說「第八識是生滅心」的命題。若有人轉說：「這名色緣識、識緣名色，因此可藉由名色爲緣，讓此識出生。」然此識與名色互緣之關係雖本來存在，但非是指第八識緣於名色而出生，而是說第八識要緣於名色才能在三界中運作；況且名色也無法儲存、執藏種子，豈能出生阿賴耶識，因爲名色全是生滅法；而這「出生」名色唯是「一切種子識——阿賴耶識」的功德，哪裡可說與名色互緣就可由名色倒過來出生阿賴耶識？若是可以如此，張志成應當對於所說「第八識是生滅心」的立論提出第八識何時生何時滅，不是嗎？也等於是主張女兒可以反過來出生母親了，如是者主張「世間名色」可出生他法，然世間名色諸法都是被生之法，何曾可出生他法？又如果說：「阿賴耶識是由自己所含

藏的心識種子所生」，則阿賴耶識便是自生，亦違背佛法說能生諸法的心本來無生與諸法不自生的道理。且，大乘經說「阿賴耶識本來而有」、「同於涅槃」，涅槃即不生不滅，如是常住，哪有生滅可說？

可知張志成說「阿賴耶識是生滅心」，實在指責如來及聖教「認為阿賴耶識可以獨存，不需其他因緣出生」謬誤；難道如來還須對他來解釋嗎？如今教證俱在，而正覺同修會的理證亦復俱在，這「阿賴耶識＝如來藏」本自無生、常恆不變，能生諸法，具涅槃性，如何說牠不是法界——「世間、涅槃」所依體？他連聖教明文具載的義理都可以公開推翻，還能說是佛弟子而且是在學佛？（待續）



生命解剖學

—— 阿含經之三乘見道原理與次第

蔡正禮老師

刊行序

本書的寫作緣起於尚未完成的《真假沙門》一書，因為《真假沙門》所申論的就是真假出家的問題。如果我們很簡要的問：真出家或假出家是應該看外表，還是要看智慧？毫無疑問的，大家都知道是否真出家要看智慧，而不是剃頭著染衣就是真出家。但是，要看什麼智慧呢？大家就開始產生紛歧的意見而眾說紛紜。在眾說紛紜中，就有人認為：人家是出家的專業修行者，道場那麼大，徒眾那麼多，我們就相信他有佛法的智慧吧！於是智慧是什麼就成為判斷的關鍵問題，否則還是落入外觀或表相的判斷。

因此，有無佛法的智慧，便成為判斷真假沙門的重要依據。在佛教的經典中，《阿含經》是佛門所共許的文獻，但是許多佛門大德或佛學研究者，卻根據《阿含經》研究出「大乘非佛說」的結論，甚至對於如來藏法門極力攻擊，斥為有外道神我色彩。我們開始學佛時，大都相信大德的研究，相信佛學研究者的主張，但是當我越來越理解佛法時，我決定親自看看《阿含經》到底有哪些內容，怎麼會有那麼多否定大乘佛教

的主張？而我卻想要遵從佛教傳統，依靠著大乘佛教走上菩薩道。

當我親自閱讀《阿含經》時，發現經典中處處在在講述著大乘法，而且是以極為獨特巧妙的方式宣說大乘；有人以格式塔圖（Gestalt Paradigm）的形式來形容這種說法方式。格式塔圖是完形心理學（Gestalt Psychology）用來描述人類視覺理解上「整體不等於個別部分總和」¹的現象。例如一隻花瓶（Rubin vase），除了可以看到花瓶本身外，我們還可以從花瓶兩邊的輪廓，看到二張相對的臉。整體的圖像就是可以有不同的認知，但重要的是這樣的整體才是正確的認知。對於某些人，他可能只能看到花瓶，除此之外，別無其他，因為他可能忽略了某些認知的角度。所以當我親自閱讀《阿含經》後，我發現那些主張「大乘非佛說」的研究者，他們忽略了極多重要的文獻取材，根本就視而不見，或者做了錯誤的解讀。

例如，在《雜阿含經》中，婆四吒婆羅門尼因為連續死了六個孩子而裸身披髮瘋狂奔走，見到 佛陀為大眾圍繞而說法時，「見已，即得本心」²的場景描述，就是一樁活生生大乘

1【完形的觀點可以用「部分的總和不等於全部」這個定律來總結。】

Robert J. Sternberg 著，李玉琇、蔣文祁譯，《認知心理學（第五版）》，雙葉書廊有限公司（臺北市），2010年3月初版，頁10。

2《雜阿含經》卷44第1178經：「爾時，世尊無量大眾圍繞說法，婆四吒婆羅門尼遙見世尊，見已，即得本心，慚愧羞恥，斂身蹲坐。爾時，世尊告尊者阿難：『取汝鬱多羅僧與彼婆四吒婆羅門尼，令著聽法。』尊者阿難即受佛教，取衣令著。時，婆羅門尼得衣著已，至於佛前，

見道的禪門公案。但是釋印順卻認為婆四吒只是因為「見佛在為四眾說法，清淨嚴肅的氣氛，使他忽而清醒」³。但如果婆四吒只是清醒恢復成正常人，那麼 佛陀何必突然中斷法會，叫阿難為婆四吒披上出家眾的鬱多羅僧，使得婆四吒成為整個法會的主角，並且結集成一部經典呢？顯然釋印順做了錯誤的解讀，因為他不能辨識什麼叫做大乘見道的禪門公案。《阿含經》既然處處可見大乘法，必然可以從《阿含經》中清楚判讀三乘的具體差異，於是我開始思維，如何讓那些忽略極多重要線索而看不到大乘者能夠清楚看到《阿含經》所說的大乘法。

經過長年探求三乘對於生命不同的解剖，瞭解聲聞以五陰解剖生命，緣覺以諸界與因緣法解剖生命，那麼大乘以什麼架構解剖生命呢？終於在《增壹阿含經》的鴛掘魔迫佛公案中，發現「滅六見之法」⁴以及參禪原理的解說，於是以六

稽首禮佛，退坐一面。」《大正藏》冊 2，頁 317，中 25-下 2。

- 3 《華雨集》第二冊：「婆四吒 Vaśiṣṭha 婆羅門女，六個兒子一個個的死了。想兒子想得發了狂，裸體披髮，到處亂跑，跑到彌締羅 Mithilā 庵羅園來。見佛在為四眾說法，清淨嚴肅的氣氛，使他忽而清醒；覺得自己裸體可恥，就蹲了下來。釋尊要阿難 Ānanda 拿衣給他披上，然後為他說法，也得到了信心清淨。」正聞出版社，2014 年修訂版，頁 15。
- 4 「滅六見之法」是說以正確的六見處參禪義理之法，除滅錯誤的六見處。詳細內容，請參閱本書正文之解說，或請參閱《正覺學報》第四期〈中國禪宗探源〉之解說。《增壹阿含經》卷 31〈力品 第 38〉：「彼（如來）說滅六見之法。云何為六？言有我見者，即說滅六見之法；無有我者，

見處作為大乘解剖的架構便躍然紙上。因此，《阿含經》中確實可以明確區分三乘對生命解剖的不同。然而，六見處之內涵係以五陰與真我如來藏所構成⁵，因此六見處其實含攝小乘的解剖；六見處是生命的整體，而小乘的解剖只見與眾生同見的五陰與諸界，只是生命的部分。

就像格式塔圖一般，有人手握著花瓶把玩，怎麼看也看不出人臉，因為他太專注花瓶本身，直到朋友告訴他將花瓶擺放著，背後放上白紙，然後平視花瓶，才終於看見白紙襯托的虛空與花瓶所形成臉的輪廓。同樣的，每個生命的整體就像格式塔圖一般完整，但是其中的生命本體如來藏卻猶如虛空般難以令人發覺。格式塔圖是將花瓶擺設好、將觀察的角度對準好的圖案，令人容易觀察出花瓶的整體還有人臉的存

亦與說滅無有我見之法；言有我見、無有我見，亦與說有我見、無我見之法，復自觀察、說觀察之法；自說無我之法，亦非我說、亦非我不說之法。若如來出世，說此滅六見之法。」《大正藏》冊 2，頁 720，中 6-12。

- ⁵ 有人說六見處唯是六種有漏法，否認亦有無漏之六見處能令學人大乘見道，但如此主張只是偏於一面之說詞。六見處確實有屬於外道法、有漏法者，所以《增壹阿含經》中，如來出世說「滅六見之法」，一一對治錯誤之六見處，成為正確之六見處——前五見處為色、受、想、行、識全部苦、空、無我、無常、非有，第六見處為「信受佛說有內識出生五陰，內識方是常住的真我；而五陰與『真我』的關係是『(五陰)非我、(五陰)不異我、(五陰與我)不相在』」。本書將舉南傳「尼柯耶」《中部經典》卷 3《蛇喻經》有關六見處之經文，略作解釋以消除大眾對於六見處之種種誤解與謬說。詳細內容，請參閱本書第七章「略解南傳《蛇喻經》之六見處」之解說。

在。第六見處所說之真我如來藏是生命整體絕不可或缺的結構，卻難以令人發現而為諸佛祕藏。《阿含經》宣說的法義構成就像生命的整體一般，所以《阿含經》整體講述的六見處竟然那麼不顯眼，而容易讓人清楚看到的卻只是小乘的部分。大乘法就像生命的本體如來藏般總是隱而不現，直到哪天擺放好位置、調好角度，大乘就躍然紙上。本書就是希望能為一切有緣者撥雲見日，嘗試將《阿含經》擺放好位置、調好視角，讓大乘法光耀於世間，同時也看到大乘與二乘彼此法義緊密結合成一體，顯示諸佛唯以一大事因緣故出現於世⁶，以暢諸佛本懷。

本書的內容原計劃是《真假沙門》的一部分，但恐卷帙浩繁成書日遙，所以將此已完成的部分，獨立成書，先予刊行。本書的自序曾於 2015 年底寫成並發表於網路，然而當時只有粗略構想而未成書。如今重新審視後仍然覺得適合，所以略作修訂後保留於本書中。在本書完稿後所應說明的因緣，則別立於此刊行序中。大乘六見處之法義意味深長、含攝廣闊，實非本書之篇幅所能盡述，亦非本人所能盡知，故祈海內外方家不吝指教。

6 《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 第 2〉：「諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故，出現於世。」《大正藏》冊 9，頁 7，上 21-28。

菩薩戒子 蔡正禮 寫於台北

2022 年 10 月 22 日

慈願無盡、悲心繫娑婆

記12月8 平實導師親自視察正覺寺工程概況

—李思然—

2023年12月8日，正覺寺的義工們心情激動澎湃，因為慈祥的平實導師今天要來正覺寺視察，給予大家兩年來勞作的肯定與鼓勵，也讓大家對正覺寺未來如期完工後，能荷擔如來末法家業、顯揚正道、續佛慧命，堅定信心！

正覺寺的啓建是千百年來佛教界的盛事，自2021年12月12日正覺寺玄奘文化宗教園區啓建動土大典，到今天完成道路鋪設、排樁施作、水溝建設、污水廠、女寮土方工程開挖等，加上前四年先後由邱、鄭二位助教老師率領多位工務組的菩薩們，不辭辛勞埋頭苦幹，進行測量、定界、除草、挖溝、打樁等等工地工作，到今天打好地基，工務組的義工們付出很多辛勞，大家都是感受到導師的悲心剴切、願力宏偉而深深感動，都願意默默奉獻，甘當無名英雄，令人讚歎不已！

正覺寺建設完成後，除可作為禪宗文化、玄奘文化推廣之用，亦可供在家出家四眾定期禪修，日後亦可擴大建設為弘法利生之根本道場，舉辦禪宗文化及玄奘文化活動，指導學人剋期取證，斷三縛結，分證解脫果；乃至明心見性，親證本來自性清淨涅槃；甚至悟後進修玄奘大師所弘傳的唯識

增上慧學。其發展目標包含文化熏陶、災害救助、醫療救助、心靈教育、生活扶助、其他濟世及救人事項等多個面向。

悲願深廣 慈念遠方

時值末法，二千多年以來的佛法血脈，在平實導師出世弘法之前，早已如絲如縷幾至斷絕，擁有廣大信眾而看似興盛的佛教界，實則籠罩在表相佛法與外道邪見的迷霧之中而不見天日。因此，爲了救護眾生、中興佛法，首要之務除了弘揚以第八識如來藏爲核心的三乘菩提正法，更須破邪顯正以力挽狂瀾、正本清源，佛門才得以恢復清淨善信，正法才有鞏固綿長的根基。

當年玄奘菩薩取證解脫果及明心見性後，不辭辛苦跋涉萬里遠赴天竺取經；回國前，在曲女城的無遮大會上，以「**真唯識量**」立論，闡釋第八識如來藏正理，無人敢與挑戰，爲他贏得了「**第一義天**」的無上榮耀，智冠全印，也從此楷定了佛所開示的第一義諦宗旨：**所謂的親證真如，就是親證每位眾生本具的第八識如來藏**。導師曾開示要使如來藏妙法廣傳，唯有依靠更多的實證者住世，並且讓佛教法脈燈燈相續不絕，才能利樂廣大眾生。平實導師深心期盼，有朝一日能夠復興由達摩祖師東傳奠基、玄奘菩薩深入開展的中華大乘佛法，以此勉勵同修：「大家要在法上實修實證，修集福德、利樂眾生，讓正法住世再延續一萬年。」

導師 12 月 8 日在工地現場開示：「我在往世有很多的弟子，出家、在家都很多，可是現在我們增上班也才六百多人，

因此還有很多的弟子都還留在大陸，那我們得要接引他們。諸位其實往世也是從大陸過來的多，一小部分則是從他方世界來的，所以你們可能都已經忘了，那沒關係，來了我們就是儘量把法傳給大家，那就看大家的因緣怎麼樣，我們繼續幫大家把欠缺的部分補上來，因此我們開了很多的福田。那如果還是有缺的話，可是菩薩性很夠，那就是把我的福德送給諸位，就是幫諸位，那就悟了。因為在古時候你要證悟，你的福德必須要非常大，心性也要非常好，否則禪師不會把法給你的。這一次等於說我有很多的福德，那我就分給諸位，讓諸位可以證悟。那我還有一個期待，就是諸位不但是證悟；所以我看見有的人呢悟後還是上正覺寺來作義工，這都很好，因為將來諸位悟後繼續再作義工，乃至正覺寺已經啓用以後繼續來作義工，那悟後的人還是可以往見性這一步往前走。因為我在後面只剩下 15 年，我就要轉到下一世去了，就要往生到大陸去了，那因此這 15 年中能夠幫忙的我就是儘量幫忙，所以諸位要把自己的條件也把它補上來，哪個地方欠缺的，心性上沒有改好的，或者說福德還有欠缺的、定力還有不夠的，就要去作，好好去作，而這裡就是修福德的好地方。因此不論你來這裡作義工是悟了或者還沒有悟，你都有後面的這個道業，藉這個福德來支持，那未來還可以繼續往前進步。

未來世我當法主的機會不大，因為我的規劃就是讓親教師們接上，接上來可以當法主。那我的希望是未來世可以把那些無漏有為法，比如說四禪八定、意生身等等那一些，把

它修回來；這是往世有的，但是因為在天竺當了三世的國王，所以就失去了。往世這些無漏有為法我要再把它修回來，所以原則上就是除非有必要，否則我不會再出來當法主；我會去把它修回來，然後我當外護。原則上是這樣，這樣才是培養後續的菩薩的一個好的規劃。當然有的人會一直覺得很不捨，但是不可能每一世都有我這樣的人來當法主，有別的人來當法主也就夠了。那我期望於諸位的就是說，我們大家繼續把這個建設把它完成。因此這個工程不能停頓，並且要如期把它完成，然後我下一世去大陸的時候才有人可用，否則單單我一個人也成不了事。因此這個工程很重要，那就要仰賴諸位好好來配合。

等正覺寺蓋好以後，到那時候大概《成唯識論釋》也應該出版了五、六輯了，應該漸漸可以把正法穩定下來，讓他們來的話，就可以比較好的進行。那我往世在大陸有很多的弟子，不說往世，以前佛世，佛世我帶了兩萬多人跟著佛陀出家的，那這些人都是出家人。那在大陸弟子也很多，因為他們也從天竺往生到中國來了，所以我們就這樣一世一世延續下來；到了正法命脈即將要斷絕的時候，我就得出來。然後我們這一次的復興算是第三次的復興，第一次在天竺，就是龍樹的時代。龍樹是我的師父，所以雖然他的證量不能跟我比，但他是我的師父，我很恭敬他。但他弘揚的中論呢，是比較能夠跟那些外道和平相處的，可是他走了以後，我弘揚唯識，那就把外道都破盡；所以外道被破盡，當然佛門內的那些常見、斷見外道也被我破盡，那他們就派人來殺我；

託名說是外道，其實就是佛門的那些六識論的凡夫法師們。就這樣，所以那一世被殺死了，那一世的復興就只能做到一半，沒有真的成功。那後來的復興就是玄奘，玄奘那一代就復興成功了。玄奘那一次復興成功以後，就是導致禪宗可以正式弘揚起來。因為如果沒有玄奘把那些經論給翻譯出來的話，那禪宗是無法復興的；這個是 佛陀早就安排好的事，因為必須要有人把經論翻譯出來，禪宗的證悟才有根據。那翻譯出來以後，果然六祖就開始弘揚開來，一花開五葉，所以（禪宗）有五個大宗派，就這樣住持下來。那現在呢，我們算是第三次的復興。

那（需要地皮來建寺）找地找來找去，是很多地但都沒有適合的，就是這一塊地適合；那我們買了下來，就這樣走到今天。這個過程有很多的阻礙，很多的阻礙那我們一一去克服，終於今天，我現在所知道的是水土保持、排樁都做好了，所以將來使用不會有土石流或什麼的問題了，因為排樁已經先做了。然後現在各個建築物基樁都做好了吧？好像基樁也打好了。也就是說要預防地震，所以各個建築物都要打基樁，打到下面的岩層。因為這個地方以前也是丘陵，有的地方是填平起來的，所以地震來怕出問題，所以打基樁。這打基樁是原先在那個鄉村住宅區的規劃的時候就有規劃要打基樁，那我們就延續下來，就打基樁，那現在做好了。污水處理廠也挖了，那個底座也都做好了。然後那個蓄水、蓄洪池，滯洪池，在預防這裡淹水，所以分區來做治洪。那以前水留不住，我們做了特殊的設計（那錢花得值得），所以水

可以留下來，那將來園區有很多的樹要灌溉，水應該就會夠，那這些錢都沒有白花。

所以我今天就是要來看看現場、看看諸位，因為那些諸位都有參與著。所以這個這麼大的園區，如果沒有諸位來作維護，那將會是一個很荒廢的狀態，所以諸位功勞不小，這個福德不小。那諸位也看見我們在這裡也有好幾位漸漸的就(陸續)破參了，好，那我現在等待諸位之中，有人後面跟著會見性，我也在等待當中喔。那所以我的意思表達就是說到這裡，讓諸位了解說我為什麼每年要來看諸位，因為這個地方的建設很重要，那也因為藉這個福田可以讓很多人在道業上有所推進，實證上的推進，而不只是一個口號說一說而已。原則上我要說的大概就是這些話。那就感謝一年來諸位在這裡的付出，謝謝大家了。」(大眾鼓掌)

承師之志 文化復興

「我常思念，轉側難捨……願您速滿三地，令我捨憂鬱」，這首〈菩薩底憂鬱〉歌詞道出了 導師深邃難了的菩薩情。平實導師深具般若慧、解脫德、無盡願、普賢行……，導師不捨往世多劫相伴之同參道友，不忍佛法聖教衰，所以世生人間弘揚八識論佛法。導師雖屢遭世人糟蹋、污蔑、毀謗，卻依然心心掛念佛子的道業；三十年來筆路藍縷，楷定佛法八識論正義，日日筆耕不輟，終年無休，將宇宙生命實相的內涵通過種種方式，廣泛傳播到全球華人地區。正覺寺的興建承載著復興中華傳統文化的使命，可以使中華文明傲視全球。

平實導師今生以實證的甚深唯識種智之證量，在人間住持正法、弘揚正法，救度眾生免入歧途，引導眾生證悟如來藏、深入菩薩行，走正確的路——邁向成佛之道；也由於多年來的摧邪顯正與深入社會各階層的破密工作，讓大眾普遍認知密教的外道本質，使得如今達賴喇嘛集團的勢力在臺灣已經大幅度萎縮了。導師的大願大行令眾弟子深受感召，如果沒有導師不畏懼艱難險阻出世弘法，又怎麼能有我等修學正法、弘護正法、累積福德的機會？也無從釐清修學的方向與次第，這一世又會在迷夢中徒耗光陰，每思及此，不禁感動涕淚，發願以師志為己志，為大乘佛法的復興盡一分綿薄之力。相信在龍天護法、諸佛菩薩的慈悲護佑下，吾師之大願定能如願！

師恩相伴，如沐春風，因為有您，無限感恩！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不

許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2023 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新

開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2023/10/26（週四）新開設禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依

據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努

力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2024/1/14（日）上午 09:00 舉辦菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2024/2/10（日）正月初一上午 9：30 舉辦新春《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴於就近講堂參加。
- 十、台北講堂將於 2024/2/18（日），上午 09:00 舉辦大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲

懺，將同步進行法會直播，當日無法至講堂參與拜懺的菩薩們，亦可在家自行線上與會。線上直播「大悲懺法會」，公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、2024/2/3（六）～2024/2/16（五）爲本會年假，全部共修課程均暫停，2024/2/17（六）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場（正覺祖師堂）爲正月初一～初三 10:00～16:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

十二、2024 年上半年禪一日期，台北講堂：1/21、1/28、2/25、3/3、3/31，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：1/21、2/25、3/31，各三次；嘉義講堂爲：2/25、3/31。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2024/1/1（一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十三、2024 年上半年禪三第一梯次於 4/11（四）～4/14（日）舉行，第二梯次於 4/25（四）～4/28（日）舉行。

十四、2024 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/7、2/10、2/11、2/12、5/11、5/12。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十五、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十六、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十七、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十八、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等

五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十九、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

二十、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正

智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十一、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十二、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼

顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十三、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十四、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十五、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識

之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的

實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。(本書約 400 頁。)

二十七、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十八、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心

王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十九、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的

部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

三十、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存

在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十一、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十二、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導

師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十三、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下

生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十四、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴

佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十五、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派

佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十六、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一輯已於 2023 年 5 月出版。本書的內容係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於

此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯，第二輯將於 2024 年 1 月底出版，每輯定價 400 元。

三十七、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯已於 2023 年 11 月 30 日出版圓滿。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得

聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我眞法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元。

三十八、平實導師講述的《不退轉法輪經講義》共十輯，第一輯將於 2024 年 1 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊弘法有五時三教之別，分為藏、通、別、圓四教之理，本經是大乘般若期前的通教經典，所說之大乘般若正理與所證解脫果，通於二乘解脫道，佛法智慧則通大乘般若，皆屬大乘般若與解脫甚深之理，故其所證解脫果位通於二乘法教；而其中所說第八識無分別法之正理，即是世尊降生人間的唯一大事因緣。如是第八識能仁而且寂靜，恆順眾生於生死之中從無乖違，識體中所藏之本來無漏性的有為法以及眞如涅槃境界，皆能

助益學人最後成就佛道；此謂釋迦意為能仁，牟尼意為寂靜，此第八識即名釋迦牟尼，釋迦牟尼即是能仁寂靜的第八識真如；若有人聽聞如是第八識常住、如來不滅之正理，信受奉行之人皆有大乘實證之因緣，永得不退於成佛之道，是故聽聞釋迦牟尼名號而解其義者，皆得不退轉於無上正等正覺，未來世中必有實證之因緣。如是深妙經典，已由平實導師詳述圓滿並整理成書，預定於《大法鼓經講義》發行圓滿之後接著梓行，總共十輯，每輯 300 元，於 2024/01 開始每二個月發行一輯。

三十九、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中

諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

四十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

四十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

四十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2024 年已經是連續第 13 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣九百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5581 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多

的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2023/12/04

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 售價 250 元
41. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義**——平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
53. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
57. **涅槃**——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
58. **佛藏經講義**——平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元

59. **成唯識論**——大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
60. **大法鼓經講義**——平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
61. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
62. **不退轉法輪經講義**——平實導師述 2024 年 1 月 30 日開始出版 共十輯 每二個月出版一輯，每輯 300 元
63. **解深密經講義**——平實導師述 輯數未定 將於《不退轉法輪經講義》出版後整理出版
64. **菩薩瓔珞本業經講義**——平實導師述 約〇輯 將於《解深密經講義》出版後整理出版。
65. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
66. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
67. **八識規矩頌詳解** 〇〇居士 註解 出版日期另訂 售價未定
68. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》
〇〇法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
69. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
70. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 〇〇老師 著 售價未定
71. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
72. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
74. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 出版日期未定
75. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
76. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. **大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外國書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2023年12月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

