

正覺

電子報

第 184 期

正覺總持咒略釋（四十一）

大日經真義（三十）

空谷磬音（三十九）

意識心不是我



2023.10.30



目錄

正覺電子報第 184 期

正覺總持咒略釋(四十一)	張正園老師	1
大日經真義(三十)	游正光老師	9
空谷楚音(三十九)	大風無言	50
意識心不是我	黃鵬程居士	85
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		93
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		95
公開聲明		102
法義辨正聲明		106
中國佛教復興訪談報導		111
佈告欄		115
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載四十一)

第七則 誑心所

何謂「誑」呢？所謂誑，就是說謊、欺騙，隱瞞事實並以種種手段迷惑他人；爲了獲得名利而假裝有德的樣子，用詭計和詐術來惑亂、欺騙他人。《成唯識論》卷 6 云：「云何爲誑？爲獲利譽，矯現有德，詭詐爲性；能障不誑，邪命爲業。謂矯誑者心懷異謀，多現不實，邪命事故。此即貪、癡一分爲體，離二無別誑相用故。」¹意思是說，爲了獲得利益或稱譽，偽裝成有德行的樣子，所以狡猾欺詐就是「誑」心所的體性；能障礙「不誑」之善法的生起，邪命而活（以不如法的方式活命）就是「誑」心所的業用。也就是說，矯詐虛誑的人心中總是懷著種種不正當的計謀，經常以不實的言行來欺騙他人，多行於邪命之事的緣故。這個「誑」心所就是以貪愛和愚癡的一分爲其體性，離開了貪與癡就沒有「誑」的相用了。

所謂邪命，意即不是「正命」，也就是以不正當的方式

¹ 《大正藏》冊 31，頁 33，下 4-8。

謀求生活。那什麼是「正命」呢？《大方等大集經》卷 26〈寶髻菩薩品 第 11 之 2〉：「云何正命？正命者，若命不妨自身他身，不增一切諸惡煩惱，非惡業活，是名正命。」² 這是說，無論出家或在家，如果是以正當而如法的方式來獲取生活的資財，在謀求生計的過程中不傷害自己與他人，不增長一切諸惡煩惱，不以造作惡業來活命，這樣就叫作「正命」。如果是以不正當的手段或方式謀生，從事傷害有情或者不合佛法中「律儀」的事業者，皆稱為「邪命」。以在家人而言，如果所從事的職業不違犯國家法律，而且也不違犯五戒，這樣的事業就可以稱為正命。換言之，若從事殺生（如屠夫、獵戶等）、偷盜、邪淫（如設立風月場所等）、妄語（如詐騙、恐嚇、勒索、敲詐、金光黨等）、釀酒或賣酒（如經營酒廊、酒吧等），或者販毒、走私等事業者，這些工作不僅會傷害有情，使有情不得安樂乃至喪失生命，也會障礙修行人在佛法上的進修，此等即稱為邪命而活。

若是出家眾的正命，依佛制言，即是如法乞食，或受信眾布施而生存者，是為「正命」；若以卜算吉凶、呼召鬼神等方式求取信施，即是「邪命」。佛法中有四種邪命之開示，如《大智度論》卷 3〈共摩訶比丘僧釋論 第 6〉：「舍利弗言：『有出家人合藥、種穀、殖〔植〕樹等不淨活命者，是名下口食。有出家人觀視星宿、日月、風雨、雷電、霹靂，不淨活命者，是名仰口食。有出家人曲媚豪勢，通使四方，巧

² 《大正藏》冊 13，頁 180，中 24-25。

言多求，不淨活命者，是名**方口食**。有出家人學種種呪術、卜筮吉凶，如是等種種不淨活命者，是名**四維口食**。」³ 這段論文中提到出家人有四種邪命：一、**下口食**，指為人調配藥物，或者種植穀物、果樹等，以此求取衣食等資生之具而活命。二、**仰口食**，謂仰觀星宿氣象而為人解說，以之求取衣食等而活命。三、**方口食**，指曲媚豪勢，通使四方，巧言多求，以之而自活命。四、**四維口食**，簡稱「**維口食**」，謂學種種咒術，為人卜算吉凶，以求飲食等而自活命。以上四種求飲食等資生之具的方式，對出家人而言皆是不如法求食以活身命，故名四邪命食。

又有「**五種邪命**」者，包括：一、詐現異相，二、自說功德，三、占相吉凶，四、高聲現威，五、稱說所得供養以動人心，如《大智度論》卷 19〈釋初品中 37 品 義第 31〉：「五種邪命，以無漏智慧除、捨、離，是為正命。問曰：何等是五種邪命？答曰：一者，若行者為利養故，詐現異相奇特；二者，為利養故，自說功德；三者，為利養故，占相吉凶為人說；四者，為利養故，高聲現威令人畏敬；五者，為利養故，稱說所得供養以動人心。邪因緣活命故，是為邪命。」⁴ 這五種邪命都是為求利養而行不如法之事以活身命，故名邪命。邪命的造作多不離「誑」的煩惱所引生，由於欺誑詭詐之心違背善性而遠離正道，造諸邪命後必將召感

³ 《大正藏》冊 25，頁 79，下 8-14。

⁴ 《大正藏》冊 25，頁 203，上 16-23。

未來的不可愛果，使人墮於生死而永遠無法解脫。

「誑」能障礙不誑。「不誑」則是依無貪、無癡善根所建立的善法。不誑的人會有務實、踏實、平實的作風，實事求是，一切身口意行都「如實」，不虛偽矯詐欺騙眾生。聲聞乘的「不誑」主要偏重於不矯詐欺騙眾生以求取錢財、生活資具和恭敬等，而菩薩所修的「不誑」內涵則更爲深廣，如佛世尊在《大方等大集經》卷 5〈寶女品 第 3 之 1〉中，對菩薩摩訶薩開示有三種實：

爾時，寶女即白佛言：「世尊！云何實語？云何爲實？云何法語？云何爲法？」佛言：「善哉！善哉！至心諦聽，吾當爲汝分別解說。寶女！菩薩摩訶薩有三種實。何等爲三？一者不誑諸佛，二者不誑己身，三者不誑眾生。云何名爲不誑諸佛、己身、眾生？寶女！若有菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心已，貪著聲聞、辟支佛乘，是則名爲欺誑諸佛、己身、眾生。云何不誑？寶女！若有菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心已，若在地獄受大苦惱，若遇魔業邪見同止，若生惡國起惡煩惱，身遇刀稍斫刺燒灸，於如是時終不捨離菩提之心，不休、不息、不畏、不悔，令菩提心遂更增廣；爲諸眾生受大苦惱，見受苦者心更增廣，勤修精進欲得菩提，不爲邪語之所誑惑，一切邪風不能傾動，是名菩薩不誑諸佛、己身、眾生。寶女！若有菩薩不誑諸佛、己身、眾生，是名菩薩真實之實。寶女！不誑諸佛復有四事：一者其心堅固，二者住於至處，三者具足勢力，

四者勤修精進。不誑己身亦有四事：一者淨心，二者至心，三者不誑，四者不曲。不誑眾生亦有四事：一者莊嚴，二者修慈，三者修悲，四者攝取。寶女！是名菩薩第一之實。」⁵

此段經文的大意是說，菩薩摩訶薩必須具備三種「實」，即是不誑諸佛、不誑自己、不誑眾生。假使菩薩摩訶薩發了菩提心之後，卻愛樂聲聞、辟支佛乘者，即是欺誑諸佛、欺誑自己，也欺誑眾生。菩薩摩訶薩在發了菩提心之後，如果遇到種種逆境，受諸苦惱，都能不為邪風所吹而傾動，仍能於菩提道上勇猛精進，此菩薩則是真實不誑諸佛、不誑自己、不誑眾生的真實菩薩。由此可見，大乘菩薩修學「不誑」之法，側重在地心是否真誠如實以及菩提心是否堅固不退、不可動轉，若能於佛菩提道上，其心堅固，至心敬心，不誑不曲，慈悲莊嚴，攝受眾生，如是不違菩薩誓願，就可以說是菩薩「真實之實」。

第八則 諂心所

「諂」就是奉承、諂媚，亦即為了討好他人，而以不正直、不如實的言語行為來逢迎巴結對方。《成唯識論》卷 6 云：「云何為諂？為網他故，矯設異儀，險曲為性；能障不諂教誨為業。謂諂曲者，為網帽他，曲順時宜，矯設方便為取他意；或藏己失，不任師友正教誨故。此亦貪癡一分為體，

⁵ 《大正藏》冊 13，頁 29，上 19-中 12。

離二無別諂相用故。」⁶意思是說，爲了要網羅他人的緣故，特意表現出異於平常的姿態來奉承對方，所以陰險歪曲就是「諂」心所的體性；能障礙「不諂」的教授訓誨就是「諂」的業用。也就是說，諂曲的人，爲了要網羅或籠罩他人，所以不惜委曲自己的心意而隨順對方的好惡逢迎討好，假設種種方便來獲取他人的好感；或者爲了覆藏自己的過失而曲意奉承，像這樣的人就不能堪受良師益友的正確教誨。這個「諂」心所也是以貪愛和愚癡的一分爲其體性，離開了貪與癡就沒有「諂」的性相與作用了。

《阿毘達磨法蘊足論》卷 9〈雜事品 第 16〉云：「云何諂？謂心隱匿性、心屈曲性、心洄復性、心沈滯性、心不顯性、心不直性、心無堪性，總名爲諂。」⁷什麼叫作「諂」呢？就是說心中懷有隱瞞、遮遮掩掩，或者心性不直、彎彎曲曲，或者心像湍急迴旋的流水，或者心地陰沉覆藏，或者心地不光明正大，或者心性歪曲偏邪，或者對善淨法無有堪任性等，總名之爲「諂」。《正法念處經》卷 33〈觀天品 第 6 之 12〉亦云：「云何諂曲？心不正直，堅著生死，故名諂曲。」⁸這就說得更直截了當了，凡是心不正直，好樂流轉生死之煩惱法者，就是諂曲之人。

《成唯識論述記》卷 6 則云：「欲藏已失，諂〔諂〕爲覆

6 《大正藏》冊 31，頁 33，下 8-13。

7 《大正藏》冊 26，頁 495，下 8-10。

8 《大正藏》冊 17，頁 193，中 12。

罪之因，故不堪任師友教也。」⁹意思是說，一個諂曲之人，由於內心不真誠、不正直，爲了隱藏自己的過失，或是爲了獲取個人的利益，因此想盡辦法奉承討好別人，成爲一個表裡不一、心口不實之人。這樣的人是與正道相違者，也一定無法接受師友的教導與訓誨。由此可見，「諂」與「覆」這兩種煩惱，實是互相依存，狼狽爲奸。「覆」常現於「諂」之後，譬如有一個人造了過罪，恐怕對方知道後自己會失去名聞利養，於是用不當、不實、不正直的言語和態度去迎合討好對方，藉此來掩飾自己所犯的過失。因此說，「諂」與「覆」常常前後相伴出現。

《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 16〈不退轉菩薩相品 第 17〉云：「佛言：『須菩提！隨其菩薩所有善根既增長已，即彼一切諂曲欺誑諸不善法而自銷滅，以是滅故得心清淨。由心清淨故，即能過於聲聞、緣覺之地，如是名爲菩薩心清淨。……』」¹⁰此段經文的大意是說，隨著菩薩的善根增長以後，一切諂曲欺誑之不善法就能銷滅，因此而得心清淨。由於心清淨的緣故，就能勝過聲聞及緣覺辟支佛的境界。所以說，諂曲之人即是心不清淨；心已清淨者，就無諂曲之心。

《佛垂般涅槃略說教誡經》云：

汝等比丘！諂曲之心與道相違，是故宜應質直其心；

⁹ 《大正藏》冊 43，頁 458，下 15-16。

¹⁰ 《大正藏》冊 8，頁 641，下 7-11。

當知諂曲但為欺誑，入道之人則無是處。是故汝等，宜應端心以質直為本。汝等比丘！當知多欲之人，多求利故苦惱亦多；少欲之人，無求無欲則無此患。直爾少欲尚應修習，何況少欲能生諸善功德。少欲之人，則無諂曲以求人意，亦復不為諸根所牽。¹¹

此段經文中，佛陀勉勵弟子們：「如果有諂曲之心就與道相違。」因此修行人應該直心而無諂曲。諂曲就是欺誑，已經真實入道之人，就不會有諂曲之心。多欲之人，多求利故苦惱亦多；少欲之人，無欲無求，就不須以諂曲之心去迎合別人，當然也就不會被諸根所牽累和繫縛，導致常在三界中流轉不息。由此可知，「諂」的生起，是由貪與癡的一分而引起，離開貪與癡，也就沒有諂的法相和性用了。是故，修道之人，應當端正其心，以質直為本，若能確實履踐維摩詰菩薩「直心是道場」的開示，入佛法道則不遠矣！（待續）

¹¹ 《大正藏》冊 12，頁 1111，中 25-下 2。



大日經真義

—游正光老師—

(連載三十)

第二節 拙火瑜伽

拙火瑜伽，又名爲拙火成就法、靈熱成就法，乃是透過觀想及寶瓶氣、九節佛風等法，來修脈、氣、明點，以引發中脈猛厲拙火（靈熱）出現，來修練紅白菩提的升降而引生四空（初空、勝空、超空、俱生空）、四喜（初喜、勝喜、超喜、俱生喜）的瑜伽。所以拙火瑜伽主要是引發中脈的拙火出現，來修練脈、氣、明點，也是那洛六法當中最基本的法門，遍及其他五法，於此法成就後，再來修練其他五法。又密教行者認爲拙火，乃是與生俱有的血脈暖氣，也是能量，潛藏於臍輪（肚臍下方四指處，是未被喚醒的能量之氣的所在），如八思巴（薩迦派第五代法王，有人翻譯爲發思巴）在他的《大乘要道密集》一書所說如下：

問：「何者是拙火定耶？」答：「臍下觀熾盛火焰，是拙火也。」「何名拙火耶？」答：「拙火，焮暴之義，火即是火焰，脩道之人自然臍下離四指許，元有血脈暖氣所盛。梵書黃色短啞字之相，其啞字頓然相成，至極尖炎熱，不能觸著。梵書紅色短啞字上，暴發猛焰故，是名

拙火也，亦名暴火定。」¹

八思巴認為拙火出現的地方，就是在臍下四指處，為人們原有血脈暖氣之所在，透過拙火瑜伽的觀想修練，來引生猛暴的拙火出現。所以密教行者認為，藉著拙火瑜伽的修練，不僅可以喚醒拙火出現而提升身體的溫度，而且還有助於未來體驗深層的樂趣（四空、四喜、明空不二、樂空不二等），將體內所有消極、負面的能量，譬如三毒之氣、罪障等，轉換成積極、正面的能量，來證得五神通、虹光身，乃至即身成佛等。

修練拙火瑜伽的主要重點為脈、氣、明點。所謂的脈就是三脈——中脈、左脈、右脈，氣就是用寶瓶氣來練氣、用九節佛風來調息等法，來引生拙火出現、來成就聚集於脈輪的生命能量——明點（分紅、白明點，又名紅、白菩提）出現與融化。亦即密教行者透過觀想有中脈、左脈、右脈，及透過寶瓶氣練氣、九節佛風調息等法之練習，來引生臍輪四指下的生法宮²的拙火以及紅菩提出現，且紅菩提上升經過臍輪、心輪、喉輪、頂輪而引生四空出現，並於頂輪有白菩提出現，與紅菩提融化而下降，並經過喉輪、心輪、臍輪而有四喜出現。能夠這樣，密教行者便妄認為已證得五神通，乃至於證

1 參 21，頁 54。〔參考書籍 21：八思巴著，文山遯叟蕭天石總主編，《大乘要道密集》，自由出版社（台北市），2003/9 初版 1 刷。〕

2 生法宮，位在臍下四指處，密教行者認為此是人體能量的集中點，其色鮮紅，形狀為上下相對的兩個三角錐，如果從頂端來看，上三角錐角尖向前，下三角錐角尖向後。然而這樣的說法，乃是密教行者的虛妄想。

得密教所謂的大手印而成佛，如八思巴在他的《大乘要道密集》一書所說如下：

問：「拙火定功能耶？」「道者，脩習之人入拙火定，則發大暖氣、生四種喜、見種種相、獲八功能、遮身九門、閉語四門、開意二門、明證五通，水火毒等不能侵害，所見所聞皆覺大樂，起無分別智，於現身上獲大手印成就。」³

八思巴認為拙火定成就，可以獲得四喜、證五神通，以及可以讓意識心處於一念不生的無分別狀態中，殊不知意識此時雖沒有語言文字，卻仍然念念在分別中，否則怎知自己處於無分別的狀態？更何況八思巴還說這樣的意識心所見所聞都在覺知大樂的境界，又怎是無分別的狀態？竟然卻說這樣就是證得密教所謂的無分別智，乃至於證得大手印而即身成佛。不僅如此，還有一位密教行者也持同樣的看法如下：

在密續中，修習拙火被認為是其他修法的基石，是了悟幻身瑜伽和明光瑜伽的基礎，同時也是了悟所有高深的密續圓滿次第法門的基礎。

為了達到證悟佛法，實現即身成佛，密宗修持者運用拙火的修習法門來引導體內所有的風息或生命能量，使所有的生命能量進入細微神經系統的中脈，並且能夠在中

³ 參 21，頁 54-55。〔參考書籍 21：八思巴著，文山遯叟蕭天石總主編，《大乘要道密集》〕

脈裏穩定、融解。由於代表能量的元素在體內融解，會產生各種喜樂體驗，修持者能夠在體驗中了悟空性與智慧，將幻身瑜伽與明光智慧相結合，從而達到完全獲得證悟的狀態。

修成拙火後，修持者在很短的時間裏就可以獲得佛教六神通中的天眼通、天耳通、他心通、宿命通和神足通五種，修習拙火也是瑜伽行者提昇能量，獲得解脫、實現即身成佛的主要途徑。⁴

這位密教行者已經很清楚告知：成就密教所謂的拙火瑜伽，未來可以獲得四喜、證五神通，以及作為未來樂空雙運、樂空不二即身成佛之準備。所以在密教行者心中，拙火瑜伽這個法門真的很重要，乃是密教行者修練無上瑜伽最基礎的法門，也就是無上瑜伽的生起次第所攝。於此次第成就以後，方能修練幻身瑜伽等瑜伽，未來才能成就密教所謂圓滿次第的二灌、三灌、四灌之即身成就報身佛境界，如一位密教行者所說如下：

密教初灌修生起次第時，是隨時隨地要自觀本尊，自觀本尊成就之後，即進入二灌、三灌的圓滿次第；修習身內氣、脈、明點，打通三脈七輪之後，即成就報身。所以氣、脈、明點的拙火修持報身法門，是比較後續發

⁴ 參 35，頁 38。〔參考書籍 35：諾布旺典，《圖解藏密拙火禪修法》，紫禁城出版社（北京市），2010/1 初版 1 刷。〕

展出來的。我們可以由早期古代佛像身上開光時寫「唵、阿、吽」三字知道這是古傳承，這是沒有修氣功的傳承；直到公元七世紀以後的佛像身上，才有「唵、阿、吽、娑、哈」五個字的修法，才是屬於無上瑜伽的傳承。⁵

然而這樣的說法，乃是不如理、不如法的說法：一者，無明的消除，乃是透過明心見性後，於歷緣對境中，將自己的煩惱障的現行、習氣種子隨眠及無始無明隨眠消除，不是透過拙火的修練，將脈氣明點打通，就能將煩惱障及所知障消除。因為修練拙火瑜伽乃是氣功法門、健身法門，與斷煩惱無關。二者，禪定、神通的獲得，是要靠性障的消除，主要是將欲界的男女貪愛斷除後發起初禪，然後再加修神通法門，方能獲得神通，並不是靠修練拙火氣功而能獲得。密教行者連欲界男女貪愛的煩惱都無法斷除，當然不可能發起上於欲界的初禪定力，更不用說可以證得五神通，乃至於證得大手印及佛智。在《大智度論》卷 17 曾開示：**鬱陀羅伽仙人**⁶有五通，因為起了一念的欲貪，五通就消失不見的真實例子。又密教的法義都不離男女雙身邪淫法，就算密教行者自稱真的有神

5 參 32，頁 20。〔參考書籍 32：洪啓嵩，《智慧成就拙火瑜伽》，華夏出版社（北京市），2011/4 初版 1 刷。〕

6 《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉：「如鬱陀羅伽仙人得五通，日日飛到國王宮中食。王大夫人如其國法，捉足而禮。夫人手觸，即失神通。從王求車，乘駕而出，還其本處。」《大正藏》冊 25，頁 189，上 1-4。

通，一旦起了男女貪，神通自然就會消失不見，又如何有神通可言呢？三者，修練拙火乃是密教行者引用印度的健身法門，不僅是在色身上用心，而且也作為於男女雙修時有強健的色身可以持久不洩的前方便，本來就與真實佛法無關，怎麼可能會與斷除煩惱、獲得禪定、神通，乃至於獲得佛智等有關呢？所以密教行者妄稱修練拙火瑜伽，乃至於行男女雙身邪淫可以成就禪定、神通、佛智的說法，那都是不如理、不如法的，誤導眾生非常嚴重，可見其心地非常不善。也因為如此，筆者有必要將拙火瑜伽修練的步驟、內涵及過程一一加以說明，讓讀者了知及判斷：修練拙火瑜伽真的如密教行者所說可以獲得禪定、神通，乃至於獲得佛智嗎？由於各派所說拙火瑜伽的內容各不相同，乃至於同一派的上師們說法也不盡相同，因此僅就最基礎、最普遍的說法加以說明如下，至於其他比較不重要、枝末的部分，譬如左脈、右脈纏繞中脈多少次、各脈顏色等則略而不談。

第一個步驟，了知三脈位置及內涵。密教行者認為人體內的脈絡是身體能量運輸的通道，最主要的有三脈——中脈、左脈、右脈。所謂的中脈，乃是貫通人體身上中軸的脈道，也是一切脈的根本。如果不修練此脈，未來無法成佛，所以密教行者非常注重中脈的修練。又主張中脈居於人體的中央，又平又直，與脊椎平行，粗如箭桿，下通脊柱尾第二椎，大約在會陰⁷之處，是為密教行者所謂的海底輪⁸，上通

⁷ 會陰，為人體穴位之一，是人體泌尿生殖系統中，從生殖器到肛門的

到頭頂的百會穴⁹，是為密教所謂的頂輪。左脈、右脈，各在中脈左邊、右邊不遠處，細小如羊腸或鉛筆大小。二脈下通海底輪，與中脈會合，上通頭頂的百會穴，與中脈在此會合，然後左脈、右脈沿前腦下折，左脈通左鼻孔，右脈通右鼻孔。然而密教所謂的三脈，乃是無法被驗證的三脈，在人身體上根本不可見，如一位學者所說如下：

這種氣脈結構，非肉眼所能見，非儀器所能測，非生理解剖所能得，它們不是普通生理學之所謂神經、動脈、靜脈。但有些密宗行者在深沉的定境中內視可以看到。這種特殊的人體生理學，也是從古以來瑜伽及密宗行者在深沉的禪定中從內在直接得來的知識的總結。¹⁰

從這位學者的說明可以知道：密教三脈之說，被認為是在禪

部位，男性則是陰囊根部與肛門連線的中點，女性則是大陰唇與肛門連線的中點。

- 8 海底輪，為密教五輪或七輪之一。由於各派說法不一，有人說是臍下四指處，有人說是會陰，筆者則以會陰作為海底輪之依據。
- 9 百會穴，為人體的穴位之一，位於髮際上四指處，也就是在頭頂正中線與兩耳尖連線的交點處。在這裡，頭骨明顯的比周圍地方還要凹一點，是為骨縫的交界處。又密教各派對此說法不一，有人說中脈上通到梵穴輪（有人說在髮際上八指處，有人說在頭部以外不遠處），也是為密教所謂的佛頂髻所在的位置。筆者以髮際上四指處，作為頂輪之依據，梵穴輪在髮際上八指處。
- 10 參 84，頁 36-37。〔參考書籍 84：邱陵，《密宗入門知識》，北京工業大學出版社（北京市），1993/1 初版 1 刷。〕

定中才可以看到，但如前所說，密教行者根本不可能證得任何禪定境界，因此所謂「定境中內視可以看到」等說法，其實都只是觀想所得而已，三脈在人體中根本不存在，乃是密教行者自己施設出來的，所以才會透過觀想而說真實有這三脈存在。凡是有智慧的佛弟子們都知道：一者，密教行者觀想所得的三脈，是心裡先起作意，導致在觀想中幻化出來似有三脈的出現，密教行者以此當作是真實而說人體內真的有這三脈存在，但根本經不起現代生理解剖學的考驗。二者，在觀想當中所幻化出來的東西，乃是密教行者自心幻化出來的內相分，豈可當真？譬如密教行者在觀想修定當中，發現自己的色身變大或變小，乃是行者自心所幻化，是妄想出來的，乃身覺境界所攝，讓行者覺得自己色身變大或變小；可是當行者睜開眼睛看自己的身體時，自己的色身真的有變大或變小嗎？顯然沒有嘛！三者，觀想乃是修定法門，僅能伏煩惱，這與修慧、斷煩惱法門沒有任何關聯。密教行者觀想身中的三脈，最主要的作用，就是作為未來成佛的準備，也就是密教行者於行男女雙身法而引生性高潮得快樂時，觀想三脈中的紅菩提、白菩提（又稱為紅明點、白明點）融合，然後認為能夠覺知性高潮快樂境界的意識心，就是證得無上菩提，即是成就「報身佛（抱身佛）」的境界。從這裡可以證明：密教行者把觀想當中所幻化出來的三脈當作真實，那是不正確的說法。如果把它當作真實的話，乃至於因為修練拙火瑜伽而於未來成就密教所謂的佛道時，反而是成就「以幻修幻，把幻

當真」的妄想法，乃至成就 釋迦世尊在《楞嚴經》卷 6 所開示的「未得謂得、未證言證」¹¹ 的大妄語業，何其冤枉哉！因為此錯，導致密教行者錯誤認為修練拙火瑜伽與成佛有關，因而走上與三乘菩提沒有任何交集的岔路上。所以說，密教行者施設三脈來修練拙火瑜伽，那是不如理作意的施設，名為戒禁取見，表示他的三縛結尚未斷除，連聲聞初果也未證，還有可能成就佛道嗎？用膝蓋想也知道，不是嗎？

此外，密教行者又將人體區分為七輪或五輪之說，其中七輪就是海底輪、生殖輪、臍輪、心輪、喉輪、眉間輪、頂輪；五輪就是《時輪金剛密續》所說的頂輪、喉輪、心輪、臍輪、海底輪。如同往常，取各家共通的部分而論，其餘各輪有多少脈瓣、顏色等則略而不談。所謂的海底輪，就是在人體會陰的部分，它位於肛門與泌尿生殖器官的中間，是所有脈與輪最低的位置，密教行者平常要練習海底輪能夠收放自如，就是未來行男女雙身邪淫法時可以持久之用。為什麼？因為練習海底輪的收放，就是練習提肛肌的收與放，也就是現在所說的提肛與鬆肛；由於提肛時，會牽動到會陰附近的肌肉，平常於此練習收放自如後，於行男女雙身邪淫法時加以提肛，就可以持久而不洩，或者於快忍不住要洩時而提肛，就可以將之止住不洩。所謂的**生殖輪**¹²，又名性輪、護樂輪，

¹¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6，《大正藏》冊 19，頁 132，下 2-3。

¹² 生殖輪，又名密輪，密教各派說法不一，有人說是睪丸、卵巢，有人說龜頭、陰蒂，筆者以男性睪丸、女性卵巢為生殖輪、密輪之依據。

就是指男女性器官的睪丸、卵巢部分。臍輪，又名幻化輪，就是肚臍下四指的地方，又名下丹田，有一生法宮，也是密教行者觀想拙火、紅菩提出現的地方。所謂的心輪，又名正法輪、中丹田，就是中脈通過兩乳之間的地方。所謂的喉輪，也稱為受用輪，是中脈通過喉部根部的地方。所謂的眉間輪，又名眉心輪、上丹田，就是中脈通過兩眉中間的地方。所謂的頂輪，又名為大樂輪、千葉輪臺，就是中脈到達頭頂的百會穴，它是脈輪最高位置以及最精細的能量控制中樞，乃是密教行者觀想白菩提出生及與紅白菩提融化的地方。不僅如此，密教行者觀想自己的菩提心與本尊的菩提心融合後，於臨終時，觀想由此輪遷出而往生本尊淨土，或者奪他人色身為己用，此則為密教所謂的遷識瑜伽。密教行者修練拙火瑜伽由臍輪開始，於此引發拙火出現，同時也觀想拙火化成紅菩提，經過心輪、喉輪、頂輪，分別產生四空出現，在頂輪與白菩提融化，因而下降，並經過喉輪、心輪、臍輪（乃至生殖輪或海底輪），有四喜出現。其中前三喜是為有漏的樂，最後一喜是為俱生樂——與生俱來而有的無上大樂（編案：其實是有生有滅且有漏的樂，密教行者謊稱是俱生樂），也就是進入密教行者所謂的三摩地境界，是為密教行者修練拙火瑜伽的目的之一。

第二步驟，用寶瓶氣來練氣、九節佛風來調息。瞭解脈的內容後，再來就是進行氣的修練。密教行者認為氣是極微妙的生命力，是所有體驗和生命的能量，而呼吸是氣的外在表徵，管制呼吸，方能管制人體內微細的氣。所以密教行者

透過用寶瓶氣來引導氣，透過九節佛風的呼吸吐納來調息，使生命能量的氣能夠聚集，使得人體內的脈道暢通無阻，因而心、氣相互依倚，心定則氣定。

寶瓶氣，又稱為瓶息、瓶風、風瑜伽、壺形氣功，以閉住氣息為主，使得心離息而獨立，所以透過寶瓶氣的修練，可以使氣息停止；氣止則心平，心平則想念也平，心則住於所謂一念不生如如不動的狀態中。其修練的方法有四種：引息、滿息、消息、射息。引息，就是兩鼻孔輕緩的將空氣吸入，下至臍輪處，也就是將上行氣下壓到臍輪；之後，縮小腹、提肛，使得下行氣上行到臍輪，上行氣、下行氣二氣會合於臍輪，同時觀想氣充滿左、右二脈。滿息，於引息後，觀想左右二脈的氣進入中脈而到臍輪，然後閉息不出、持久而住，猶如瓶中氣已滿，遍全身、遍毛孔。消息，亦名為均息，於滿息到相當程度，再吸入幾口短息，使兩肺、全身充滿氣而均衡。射息，於消息無法再忍受時，由兩鼻孔緩緩射出，但留少量的氣在臍輪，名為中住氣；或觀想氣直衝頂門，但僅宜一次，不能多次。寶瓶氣又可分為剛猛的寶瓶氣及柔和的寶瓶氣。剛猛的寶瓶氣，就是引息，將上行氣下壓、下行氣上提於臍輪。柔和的寶瓶氣，亦名為射息，將少量的氣（中住氣）住於臍輪中。一般而言，於打坐靜中，修剛猛的寶瓶氣；於一切動中，修柔和的寶瓶氣。至於評估修練者練習寶瓶氣是否有進展的方法，各派均有不同作法，也不是本文討論重點，則略去不談。

由上面分析可知：密教行者修練寶瓶氣，主要是在練氣，是氣功的一種，也是健身的法門，更是未來行男女雙身法持久之用，也就是行者於性高潮到極點要射精時，用所練的寶瓶氣的方法，將氣息加以停住，讓性高潮的快樂得以延長，這就是寶瓶氣的滿息；如果氣息忍不住時，將氣息慢慢緩射出去，不要讓氣息一下子射出，就可以延長享受性高潮的快樂，這就是寶瓶氣的射息。然而不論是寶瓶氣的滿息、射息，或者是引息、消息，這與修慧、斷煩惱法門沒有任何關聯。密教行者錯將練氣、健身的法門當作是修慧斷煩惱的法門，也難怪密教行者不僅落入世俗氣功健身法，還以定為禪，而且錯把第六能觀的意識心所行的境界當作是聖人所證的實相心境界，錯把凡夫自他可證的意識覺觀境界當作是聖人所證第八識如來藏離覺觀的境界，因而落入 釋迦世尊所破斥的常見外道中。

接下來是調息，密教行者透過呼吸的吐納，使行者呼吸變慢、變細、變長，因而妄想不起的呼吸法門，也是密教行者未來「即身成佛」的基礎。這個法門有九節佛風及三三九調息法，其九節佛風進行的次第說明如下：

第一點，行者跏趺坐，手結印，觀想自身透明，三脈可見，前有一白色光。

第二點，觀想前面的白光隨氣息進入右鼻孔的右脈中，隨即化成紅光，沿著右脈下行到三脈交會的臍輪，然後紅光變成黑光，代表體內一切罪障、貪瞋癡等不善業化成黑光，

然後沿著左脈上行，從左鼻孔出。

第三點，觀想前面的白光隨氣息進入左鼻孔的左脈中，隨即化成紅光，沿著左脈下行到三脈交會的臍輪，然後紅光變成黑光，代表體內一切罪障、貪瞋癡等不善業化成黑光，然後沿著右脈上行，從右鼻孔出。

第四點，觀想前面的白光隨氣息分別進入左鼻孔的左脈中、右鼻孔的右脈中，隨即化成紅光，沿著左脈、右脈下行到三脈交會的臍輪，然後紅光變成黑光，代表體內一切罪障、貪瞋癡等不善業化成黑光，然後沿著右脈、左脈上行，從右鼻孔、左鼻孔出。

第五點，進行第三點，光從左鼻孔進入，從右鼻孔出。

第六點，進行第二點，光從右鼻孔進入，從左鼻孔出。

第七點，進行第四點，光從左右鼻孔進入，從右左鼻孔出。

第八點，進行第四點，光從左右鼻孔進入，從右左鼻孔出。

第九點，進行第二點，光從右鼻孔進入，從左鼻孔出。

第十點，進行第三點，光從左鼻孔進入，從右鼻孔出。

由上面說明可知：九節佛風就是將第二點、第三點、第四點的呼吸吐納法，以不同的進行次第重複作三次，總共作九次的觀想，以此來調息，讓氣息變慢、變細、變長。三三九調息法，基本上與九節佛風作法相同，僅是進行次第有所不同，如進行第二點、第三點、第四點時，各自重複作三次，一共是九次，故名三三九調息法。

然而不論密教行者用九節佛風，或者用三三九調息法，令人好奇的是，一者，是用來觀想體內一切罪障、貪瞋癡等不善業化成黑光，從行者左右鼻孔而出，但行者往昔所造不善等業就會這樣隨著行者觀想而從左右鼻孔而出、而消滅嗎？顯然不會嘛！行者往昔所造不善等業仍然俱在，沒有一絲一毫化成黑光流出體外而消滅，那都是密教行者的虛妄想，妄想藉著觀想修定便可以將往昔所造不善等業化成黑光且流出體外而消滅。又觀想乃是虛妄法，藉由觀想而幻想將不善等業隨著所化的黑光而出、而消滅，那是「以幻修幻、把幻當真」的愚癡行，不是有智慧的人應有的心行。二者，密教行者會修九節佛風或者三三九調息法，最主要的用處是於男女雙身法時，可以將呼吸放緩，也就是密教行者於行男女雙身法一陣子以後，呼吸必然會加快，因此用九節佛風或者用三三九調息法加以調息，有利於將呼吸變慢，可以延緩及慢慢享受性高潮的快樂，這與修慧、斷煩惱法門沒有任何關聯。有智慧的人已有能力來判斷及簡擇知識¹³所說的法到底正不正確？到底如不如法？唯有沒有智慧的人，沒有能力來判斷及簡擇，才會盲目跟隨密教行者修學，將惡知識所說

13 《雜譬喻經》卷上：「世間有二知識，常與人為因緣，令人得大罪，亦令人得大福。何謂二知識？一者惡知識，二者善知識。譬如賊師造惡逆，殺害君父破亂天下，眾生被毒殃無不加，與之從事令人得大罪。如釋迦文菩薩發意求道救護眾生，四等四恩接護一切，三界五道靡不蒙度也！所謂善知識，與之從事，令人得大福。」《大正藏》冊4，頁502，中7-13。

的不善法照單全收而修學，因而走上錯誤的修行道路上，就算自己窮盡三大無量數劫努力精進地修行，仍然是博地凡夫一個。

第三步驟，觀想拙火或明點出現。密教行者於調息、調氣完成以後，再進行觀想拙火或明點出現，這可分三種層次，那就是外觀拙火、內觀拙火、密觀拙火。外觀拙火，就是觀想自己成爲本尊，譬如金剛亥母¹⁴或赫魯嘎¹⁵或密集金剛等，大小與自身相同。內觀拙火，觀想本尊體內有三脈。密觀拙火，就是要引發拙火出現，其次第如下：

第一點，觀臍下四指處，爲三脈會合處，有一生法宮，其上有一半個藏文阿（a）字，纖細如毫毛，高度約半指，棕紅色、直立、飄動、有發熱感、放光。如果無法觀想半個藏文阿字，可改爲極小的紅明點來觀想，其形狀、大小等，如

¹⁴ 金剛亥母，就是金剛豬母，是密教空行母的體系，爲藏密四大教派共同尊崇的母續本尊，主要是用來作寶瓶氣、脈及拙火定的觀修本尊。藏密認爲觀想金剛亥母有助於密教行者觀想菩提心月液的融降，如一位學者所說：【我們應當理解，這種傳統的觀想自己變成佛母女身的方法，其義在爭取母性，因拙火之起於人欲，盛於母性也，且與實際修煉「欲樂定」和「幻身光明雙運」也有關。藏密認爲，觀想美麗的女身有助於平衡與調和人身陰陽，且會促進丹田內火與菩提心月液互相融合，促使菩提心月液融降。】參 85，頁 37。〔參考書籍 85：邱陵，《藏密六成就法詮釋》，北京工業大學出版社（北京市），1994/1 初版 1 刷。〕

¹⁵ 赫魯嘎，爲密教的大力金剛神，又名爲明王，是爲無上瑜伽部信仰的本尊之一。

前所說。

第二點，觀想頂輪的中脈內，有一乳白色藏文吽（hum）字，其狀如將要滴落的甘露一樣。如果無法觀想吽字，可改爲極小的白明點來觀想，其形狀、大小等，如前所說。

第三點，透過寶瓶氣的調氣，以及九節佛風的調息法，自左右鼻孔吸氣下降，觀想氣所經左右脈之處膨脹，一直下降至三脈會合處，即臍下四指生法宮處，接觸半阿字（或紅明點），使半阿字變粗、變鮮紅、變熱，也就是用氣來吹半阿字，如同用鼓風爐來吹燃燒物一樣，將半阿字吹得變粗、變鮮紅、變熱。吐氣時，由鼻孔出，並觀想中脈有藍色的靈力（指靈熱力）與息俱出。

第四點，再吸氣、閉氣，觀想臍輪有半阿字發出火焰，約半指高，熊熊燃燒，並具有中脈四種特性：直、明、紅、空，以及放光。每一次吸入氣，火焰會上升半指。之後吐氣，經過八次呼吸以後，火焰到達臍輪所攝的肚臍。

第五點，又經過十次呼吸，臍輪的中脈所分支的脈道充滿火焰及放光。

第六點，又經過十次呼吸，引導火焰下行到達腳尖，並充滿行者身體下半部及放光。

第七點，又經過十次呼吸，引導火焰上升，一直到心輪，及中脈所分支的脈道充滿火焰及放光。

第八點，又經過十次呼吸，引導拙火上升，到達喉輪，

及中脈所分支的脈道充滿火焰及放光。

第九點，又經過十次呼吸，引導拙火上升，到達頂輪，及中脈所分支的脈道充滿火焰及放光。

第十點，又經過十次呼吸，頂輪的吽字（或白明點）被融化，也就是紅白明點、紅白菩提融化而化成「菩提月液」（亦名甘露水，道家名爲甘津玉液），遍滿頂輪各脈道及放光。

第十一點，又經過十次呼吸，「菩提月液」下降到喉輪，並充滿喉輪及放光。

第十二點，又經過十次呼吸，「菩提月液」下降到心輪，並充滿心輪及放光。

第十三點，又經過十次呼吸，「菩提月液」下降到臍輪，並充滿臍輪及放光。

第十四點，又經過十次呼吸，「菩提月液」下降，並到達腳尖及放光，此時「菩提月液」充滿全身。

如是經過一百零八次呼吸練習及多時、反覆練習以後，不僅能引發拙火出現，乃至於遍全身都有拙火靈熱出現，而且還會有四空、四喜的出現。然而這樣的拙火瑜伽，一者，不離本尊瑜伽的觀想，爲什麼？因爲拙火瑜伽是以本尊瑜伽複雜版爲基礎下，再加上脈（三脈）、氣（寶瓶氣、九節佛風等）、明點（紅、白明點）等法門，來進行觀想、來引發拙火出現，仍然脫離不了觀想修定及健身法門。再一次證明了拙火瑜伽只是密教行者用以調攝身心、健身、延長性高潮快樂的法門，而且

還錯將菩薩第五度的修定法門當作是菩薩未來要修證之第六度的般若智慧，落入以定爲禪的常見外道中，完全與佛教修慧法門無關。

二者，用拙火瑜伽來引發拙火出現，乃至於拙火遍全身出現，也就是密教行者所謂的靈熱遍全身，所以天再冷，也不怕冷。筆者在多年前，曾經在一個電視台看見與拙火瑜伽有關的節目，其內容是西藏地區的密教行者在寒冬裡，脫光上半身的衣服，將溼透的衣服或毛巾披在上半身而打坐，不久就將溼透的衣服或毛巾變乾了，以此來炫耀自己很有成就，如一位密教行者所說如下：

一般修習拙火的人，身體都能抵抗寒冷。對那些閉關修持的弟子，要出關進行考試，測驗方法是選在一個冰冷的嚴冬月夜（這樣的夜，冬天在西藏是常見的），那些自信有把握勝利的修行者被帶到河邊或湖邊。如果該地區中所有河流都已結冰，就在冰上打一個洞，選擇一個風吹得緊的地方進行測試。練功者赤身盤腿在冰雪的地面上，每個人把一塊布放在冰中浸透後裹在身上，用自身發出的熱把布烘乾。布塊烘乾後再把它放進冰水中浸透裹在身上，這樣反覆操作直到天亮，誰烘乾布的次數最多，誰就是勝利者。¹⁶

說穿了，這位喇嘛教行者其實是在賣弄拙火瑜伽，由於世人不知修練拙火瑜伽與三乘菩提的智慧及解脫境界無關，誤以

16 參 35，頁 34。〔參考書籍 35：諾布旺典，《圖解藏密拙火禪修法》〕

爲這位喇嘛教行者很有修行，是一位大成就者，所以非常崇拜；這也是密教行者喜歡賣弄玄虛的最主要原因，更是世間人所說「師父不搞怪，徒弟不來拜」的道理。因此，讀者千萬不要被密教奇奇怪怪的法門所迷惑，應該將密教行者所說的種種法攤在 釋迦世尊所開示的經典正理之下，一一來簡擇密教行者種種索隱行怪的說法及作法，以免偏離 釋迦世尊所開示的三乘菩提的道路，因而落入 釋迦世尊所破斥的常見外道、斷見外道，乃至於落入邪淫外道而不知，還自以爲是大成就者，因而造下大妄語業，未來要下墮三惡道長劫受尤重、純苦、不可愛的異熟果報。

三者，拙火瑜伽乃是健身的法門，也就是俗稱的氣功法門，它可以讓拙火靈熱遍行者身、讓行者身體變得更健康。這樣的健身法門，再加上寶瓶氣的練氣、九節佛風的調息，以及提穀道（提肛）等練習，可以使密教行者於未來進行男女雙身邪淫時，有了非常好的加分作用，那就是持久不洩，以此來享受及延長性高潮快樂的覺受遍滿全身。像這樣的密教法之內涵，是唯有密教行者才能知道的祕密，非爲教外的人所能了知。如今筆者透過般若智慧及比量的智慧來說明，將密教背後所隱藏不爲人知的事實真相直接攤在讀者前，讓大家知道：密教所謂的拙火瑜伽、觀想三脈、寶瓶氣、九節佛風、三三九調息法等法，乃是爲密教行者未來進行男女雙身邪淫之生起次第之用。於此生起次第完成後，就會進行密教所謂的男女雙身邪淫法之圓滿次第，也就是進行二灌的密灌、三灌的慧灌乃至四灌的名詞灌（就是與上師合修雙身法。之

後方能與他人共修無上瑜伽之樂空雙運)，以此來成就密教所謂樂空雙運、樂空不二的報身佛境界。在在證明了密教所謂的成佛之法，其實就是古印度性力派男女行淫的方法與技巧，本質就是男女邪淫的外道法，根本不是真實的佛法，只是用佛法的名相加以包裝起來，混入佛門中，用來誑惑、誤導眾生，眾生不知不察，於是誤以為密教是為佛教的一支、大乘的一支，甚至誤以為密教金剛乘上於大乘，因而墮入密教的不善法中，未來枉受生死輪迴苦。

又密續的「佛」，妄稱修練拙火可以焚棄五蘊、焚燼諸漏、除妄因緣等事，如《佛說大悲空智金剛大教王儀軌經》卷 1〈金剛部序品 第 1〉所說如下：

最初贊拏梨明妃，從彼臍輪發大智火，焚棄五蘊，以佛眼母焚燼諸漏、除妄因緣故。¹⁷

也就是說，贊拏梨明妃（即佛眼母）在修練拙火時，可以從臍輪發出大智火的拙火，來焚棄五蘊、焚燼諸有漏、除妄因緣等事，與八思巴在他的《大乘要道密集》所說的一樣如下：

問：「那洛巴法師依何本續傳此拙火定耶？」答：「依於《大喜樂本續》〔喜金剛本續〕故，《喜樂本續》云：『臍中發起拙火焰，而令焚燒五如來，及燒佛眼佛母等，欸〔杭〕字流注菩提心。』是故臍下將拙火之焰焚燒色、受、想、行、識五蘊，及焚燒地、水、火、風四大。其拙火

¹⁷ 《大正藏》冊 18，頁 588，中 9-11。

焰觸欣字頭，流注菩提心。如是依憑吉祥兮嚕葛口所說本續，傳此拙火定，是真語也。」¹⁸

還有一位密教行者也認同如下：

拙火瑜伽的修持，能讓我們去除五蘊的障礙，成就本然的五佛智慧，並消融地、水、火、風的體性，具足無邊功德，除去所有的虛妄因緣與諸漏煩惱。而在修習的過程中，更能引生初喜、勝喜、離喜及俱生喜等四種大智樂境，明證五種神通，水火之毒不能侵害，所見所聞，都能覺起大樂，而生無分別智。¹⁹

然而稍具有正知見的佛弟子們都知道，自己的色等五陰是無法藉著觀想所引發的拙火來焚燒的。如果密教行者所說能夠成立的話，當密教行者在臍輪引發拙火出現的時候，臍輪附近的色身應該被拙火焚燒掉，乃至於拙火遍全身時，全身就應該被拙火焚燒掉，不是嗎？可是現見卻不如是，拙火仍然在密教行者身上繼續運行著，密教行者的色身仍然健在，也沒有被焚燒掉，不是嗎？既然修練拙火尚且無法將自己色陰焚燒掉，又如何將其他的受想行識四陰用拙火來焚燒掉呢？顯然密教修練拙火可以將五陰焚燒掉的說法，乃是虛妄語，只能用來迷惑無知的眾生。

又三界有漏諸法，是因緣所成法，都是生滅不已的法，

¹⁸ 參 21，頁 63-64。〔參考書籍 21：八思巴著，文山遯叟蕭天石總主編，《大乘要道密集》〕

¹⁹ 參 32，頁 32-33。〔參考書籍 32：洪啓嵩，《智慧成就拙火瑜伽》〕

更是導致眾生輪迴三界生死的法。這些因緣所成的虛妄法，是能讓眾生妄造後有業而未來繼續受生三界的有漏法，因此有智慧的佛弟子應該如實地思惟觀察欲界、色界、無色界所有的法無有真實，並於歷緣對境中，將三界的我見、我執、我所執斷盡，因而解脫於三界有漏的分段生死。像這樣的三乘解脫法，才能將三界有漏的法斷盡，才能成為三乘的解脫聖者，也正是釋迦世尊所開示斷除三界有漏法的法道，而不是如密教的「佛」及行者妄稱修練拙火可以將三界有漏法斷除。所以說，彼等妄說修練拙火能夠焚棄五蘊、乃至斷諸有漏，那都是不如實及欺騙眾生的說法。

又密教行者認為修練拙火成就，可以成就佛頂上的肉髻相、因果平衡、因果盡歸寂靜，及證得密教所謂的俱生大手印，因而進入樂空不二、明空不二境界，如一位學者所說如下：

- (138) 五蘊之靈力，表佛性之陽極，顯於左靈脈。
- (139) 五大之靈力，表佛性之陰極，顯於右靈脈。
- (140) 當以上二種靈力，循左右兩靈脈道。[,] 下降、會合、轉入中脈時，漸漸得俱生智，即心之原始狀態與空不可分離，具有無漏之大安樂。
- (141) 又於臍輪中，有業之靈力，能使業因與業果平衡。於心輪中，有業之靈力，能使業果成熟。喉輪中，有業之靈力，能使業行增盛。頂輪中

有業之靈力，則能使一切業之因行果，盡歸寂靜。

(142) 又當菩提月液上升，貫通四輪，業之靈力等依此活耀，直至中脈頂輪，發生極度震動。

(143) 此時行者頂輪，必有不可見的靈力肉髻隆起。

(144) 靈力肉髻充滿月液之靈力，行者即已證得俱生智大手印，認知大金剛法界矣。

(145) 當此之時，由極下端生死根源之處（命門，即會陰），發出之白色甘露液盈溢至頂，灌溉全身。如是即於頂輪，變成紅色甘露液，傾降而下，周潤全身，直達手指足趾之尖端而無餘。

（詮釋）靈熱之超勝，說明靈熱法修身、修脈、修氣、修明點已達到卓超的不可思議的成就。

此時，代表佛性陰陽的靈力已循左右脈會合於行者中脈；諸輪的業力，不但因果平衡，而且樂果增盛；作為智慧明點的菩提月液逆行而周潤全身，並成就靈力肉髻。行者已證得俱生智大手印，進入樂空不二、明空不二的境界。²⁰

從這位學者所提供的資料來看，可以獲得四個重點。第一個重點，拙火瑜伽乃是修身、修定法門，也就是透過觀想修定

²⁰ 參 85，頁 66-68。〔參考書籍 85：邱陵，《藏密六成就法詮釋》〕

及練氣、調息等法門，使得密教行者在身體健康情形下，作為未來行男女雙身邪淫法持久之準備，與真實佛法一點關係也沒有。

第二個重點，妄說修練拙火瑜伽成就時，可以成就佛頂上的肉髻相。佛的三十二大人相當中有一相好，是為佛的肉髻相（佛頭部隆起的部分）；這個肉髻相，是沒有人能夠看見的，亦稱為無見頂相，如《菩薩地持經》卷 10〈持畢竟方便處建立品 第 5〉的開示：「此肉髻相、無見頂相，即是一相。」²¹又佛在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 7〈精進波羅蜜多品 第 8〉曾開示：諸佛的肉髻相極為殊勝，是為諸佛經歷三大無量數劫具足定力、慧力、福德等等而成就的，如下：

佛告慈氏菩薩摩訶薩：「於諸世間所有過去現在未來一切眾生、學無學人及辟支佛，如有有情精勤修集無量無邊所有功德，比於如來一毛功德，百千萬分不及其一。如是所有一一毛端，皆從如來無量功德之所出生。如來之身一切毛端所有功德，共成如來一髮功德。如是佛髮八萬四千，一一髮中各具如上毛端功德，如是合集共成如來一隨好功德。如是隨好具八十種，一一好中各有如上佛髮功德，如是合集共成上如來一相功德。如是諸相具三十二，各具如〔上〕隨好功德，如是合集至百千倍，成佛眉間毫相功德，其相圓滿婉轉右

²¹ 《大正藏》冊 30，頁 955，下 11-12。

旋，如頗胝迦寶明淨鮮白，夜闇之中猶如明星，毫相舒之上至色界阿迦膩吒天，卷之如舊，復爲毫相於眉間住。以此毫相所有功德至百千倍，成佛頂上肉髻之相，所有功德無有人天能見頂者。」²²

佛已經很清楚開示：佛在菩薩因位時，經歷了三大無量數劫的菩薩行，才能成就佛地無見頂的肉髻相，而不是如密教行者妄稱修練拙火瑜伽可以成就佛的肉髻相。又佛的肉髻相，也是菩薩在因位時，恭敬父母、師長、和尚而得，正如《大方等大集經》卷6〈寶女品 第3之2〉的開示如下：

恭敬父母、師長、和上故，得肉髻相。²³

然而有人卻妄稱「世尊的肉髻相是修練拙火瑜伽，並於月液盈滿隆起而得的」，真的很可笑，而且也很離譜，不是嗎？乃至於有一位密教行者也說修練拙火成就時，會現起佛身的一些特質，也就是有佛的三十二大人相、八十隨形好的一些特質出現，如下：

佛陀的圓滿身七處平滿，腋下、腳下也是一樣，一般人的這些位置大都會凹陷下去，而佛身則是全部平滿，這是氣機充滿的顯現。當我們修持拙火法成就的時候，也會現起佛身的一些特質。²⁴

22 《大正藏》冊8，頁897，中7-23。

23 《大正藏》冊13，頁37，下4-5。

24 參32，頁223。〔參考書籍32：洪啓嵩，《智慧成就拙火瑜伽》〕

像這樣荒唐、離譜的說法，筆者實在想不出來還有什麼比這樣的說法更荒唐、更離譜的？若不是值末法時代，何能至此？若不是五濁惡世，還有什麼眾生比五濁眾生更愚癡的了？由此可以證明：密教行者妄稱修練拙火可以成就佛的肉髻相，乃至於可以成就佛身的一些特質，那都是大妄語，是害眾生下墮三惡道的不善法。若佛弟子們修學佛法以修集福德於先，而後卻成就連一般學佛人都不敢違犯的大妄語業，豈不是成為天下最大的冤屈？所以有智慧的佛弟子們不應該效法密教行者非常荒唐、離譜的愚癡行。

第三個重點，妄說修練拙火瑜伽成就時，可以讓因果平衡，乃至於因果可以盡歸寂靜。稍具有佛法正知見的佛弟子們都知道，因果得以平衡，乃至於因果盡歸寂靜，是菩薩平時不妄造未來要受果報的因，並且時時懺悔以前所造諸罪業，以及在歷緣對境中，將自己往昔所造的業因加以消弭，而不是靠練拙火瑜伽就能成就，因為修練拙火瑜伽，與因果平衡乃至於因果盡歸寂靜，一點關係也沒有。這告訴大眾：密教行者修練拙火瑜伽與真實佛法一點關係也沒有，卻妄稱是真實佛法、妄說可以消除罪業、成就種種功德等等，讓眾生造下不可愛的因，未來要受不可愛的異熟果報，可見其心地非常不善啊！

第四個重點，妄說修練拙火瑜伽等法成就時，可以獲得密教行者所謂的俱生大手印，以及進入樂空不二、明空不二境界中。然而探究密教所謂的俱生大手印，以及進入明空不

二、樂空不二的境界，都落入意識覺觀的境界中。爲什麼？因爲既然有「明」，就是要保持清楚明白而不昏昧，不離能所與覺觀的意識範疇。有空、有樂，表示有一離念靈知的狀態及快樂覺受的境界而爲能覺能知的意識心所領受及分別，本身不離識陰、受陰與想陰境界。如是具足識陰、受陰與想陰境界、具足能所與覺觀境界，都還在五陰所含攝的範疇中，把這樣的覺觀境界計執爲真實的情況下，還有可能證得離諸覺觀、不分別六塵的極寂靜的真心嗎？還有可能證得諸佛的法身嗎？當然不可能！在在證明了密教行者妄稱成就俱生大手印即是證得一切有情真心、諸佛法身，乃是不如實語，都是落在意識覺觀境界中，卻妄說自己已經明心見性，乃至已即身成佛，誤導眾生造下大妄語業；再也沒有其他的惡法能像密教法這樣讓眾生造下如此嚴重的大妄語業了。

更離譜的是，密教行者蓮花生還認爲讓菩提明點從密輪上升到頂輪，就可以成爲一生補處的妙覺菩薩，未來可以成佛，如下：

於是蓮花生大士進一步授予逆轉明點菩提心上升的法門。她依著口訣教授將菩提心明點上提，安住於腹部寶瓶之中，再依次上提，而產生大樂。依大覺空性所引發的大樂未被貪欲所雜，清淨無染，在相續的甚深禪定中，沒有少許的沉掉，而體證到本覺智慧的生起。蓮師指示移喜措加說：「當你一心將明點菩提心安住於蓮宮之時，清淨了『無明支』，這是第一關。這時已將

一千零八十種業劫氣流停止流動，圓成了外色相與內心相雙重證知的本覺智慧，達見道位，證得初地的境界，得悟法眼淨通，證得了初地的種種成就悉地。

依三摩地禪觀逆提菩提明點到達密輪，並轉化清淨『行支』，這是第二關，停止了此處一切業劫氣的流動，於是證得二地的境界。

依禪觀三昧提升菩提明點到密輪與臍輪間，清淨了『識支』，這是第三關，停止了此間的業劫氣流，成證第三地。

當禪觀提升菩提明點到達臍輪，清淨了『名色支』，使精神與色身得到淨化，這是第四關，止住了第四關的業劫氣流，通達了四地的境界。與輪迴涅槃相同的心識，得以清淨，而本覺智與俱生喜也同時得到清淨的心，開顯了自性身。

禪觀逆升菩提明點到心輪與臍輪間，清淨了『六處支』，這是第五關，停止了此處的業劫氣流，能身登五地之中。

禪觀於提升菩提明點至心輪，清淨了『六觸支』，這是第六關，停止了此處的業劫氣流，即能證得六地的境界。由於清淨凡夫的昏昧與殊勝的喜悅之心，能證得法身之果位。

禪觀提升菩提明點至心輪與喉輪，清淨了『受支』，這是第七關，止住了此處的業劫氣流，能身證七地境界。

禪觀提升菩提明點至喉輪，清淨了『愛支』，這是第八關，停止了此處的業劫氣流，能身證八地的境界，並清淨夢意與勝喜，證得報身的果位。

禪觀於提升菩提明點至喉輪與頂輪間，清淨了『取支』，這是第九關，清淨此處的業劫氣流，能證得九地的境界。

禪觀提升菩提明點到頂輪，清淨了『有支』，這是第十關，停止此處的業劫氣流，能得證十地的境界。自深眠中覺醒後，眼、耳、鼻、舌、身等五根作用的意識得以徹底清淨，脈、氣、明點同時徹底清淨，如同俱生喜、本覺智一般，達到佛陀無垢化身的果位。

禪觀提升菩提明點到頂輪與頂髻輪間，清淨了『生支』，這是第十一關，能證得十一地的果地。

禪觀提升菩提明點到頂髻輪，再將之逆轉下降，能墮入輪迴的十二支全部，包括『老死支』在內，徹底予以清淨，停止二萬一千六百個業劫氣流，這是第十二關的超越。此時貪、睡、夢、醒這四種意識的不淨狀態，以及脈、氣、明點菩提與四喜都完全清淨，得證十二地的法性盡地。親證佛身及無量功德，並能示現利益無量無數無邊眾生的身相，於眾生之前，使眾生得度。」²⁵

²⁵ 參 27，頁 61-64。〔參考書籍 27：蓮花持明，《蓮花生大士全傳(五)一

蓮花生對移喜措加（有人翻譯為移喜措嘉，為蓮花生的明妃）說明：只要讓菩提明點從密輪上升到頂髻輪以及逆轉下降成就，即可以分別斷除十二因緣及證得初地到妙覺之十二地，未來可以成佛。然而像這樣的說法，完全違背 釋迦世尊的開示。為什麼？因為菩薩從最基本的十信位開始，修集對佛的開示和佛教三寶的信心，到十信位圓滿才具足信心，這過程少則要經歷一個大劫，多者要一萬個大劫，才能圓滿十信位而轉入十住位的初住位。於初住位開始行外門六度萬行的布施度，一直到第六住位般若度快滿心時進行四加行。於四加行完成時，雙印能取與所取空，了知能取與所取皆由空性心如來藏所生而攝屬於如來藏，了知世間所有諸法都是虛妄的，只有一法是真實存在，那就是一切有情的真心如來藏，祂是一切萬法的根源，有情的五陰世間、器世間及諸法都是從祂而來，不能外於這真心如來藏而有一切有情的五陰世間等法存在，正如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 的開示如下：

現前立少物，謂是唯識性；以有所得故，非實住唯識。

26

菩薩在進行四加行之前，善知識要先為他建立有一真心如來藏存在的正知見，也就是唯識學所說的「現前立少物，謂是唯識性」，說明萬法都是從祂出生；所以當菩薩四加行成就而雙印能取與所取空及成就聲聞初果以後，才不會落入斷滅

無死虹身》，全佛文化事業有限公司（台北市），2006/10 初版 5 刷。]

26 《大正藏》冊 31，頁 49，上 23-24。

空。這時菩薩還沒有親證真心如來藏，更不用說能轉依祂而運轉，仍然還住在識陰境界中而有所得，故說「以有所得故，非實住唯識」。以此四加行成就的緣故，菩薩因而圓滿第六住位，開始尋求證悟以轉入第七住位繼續修行。菩薩爲了親證真心如來藏，跟隨真善知識熏習參禪正知見，並且努力修集福德，以及勤修欲界未到地定的功夫來莊嚴自己，並透過參禪的方法與方向，深入參究真心如來藏之所在。於因緣成熟時，得以一念相應慧，親眼觀見真心第八識，再經過諸佛菩薩、真善知識的攝受不退而成爲第七住位明心的菩薩，乃至進而轉入第八住、第九住繼續修行。於第十住位同樣要跟隨真善知識熏習眼見佛性的正知見，還要鍛鍊看話頭的功夫、努力修集第十住位菩薩眼見佛性所需的福德，於因緣成熟而一念相應，以父母所生肉眼親見唯有佛性真實而自己身心及山河大地虛妄，得以成就如幻觀，完成「內遣有情假緣智」，發起了少分的後得無分別智，因而圓滿第十住位的功德而轉入十行位中。於十行位中，開始摧邪顯正，去圓滿十行位一一階位的果證，並於第十行位快滿心時，得以成就陽焰觀，完成「內遣諸法假緣智」，增長了一分的後得無分別智，因而圓滿第十行位的功德而轉入十迴向位中。於十迴向位中，將救護眾生所獲得的功德一一加以迴向，並且去圓滿十迴向位一一階位的果證，並於第十迴向位快滿心時，成就如夢觀，完成「遍遣一切有情諸法假緣智」，圓滿三品心所攝的後得無分別智，進而圓滿第十迴向位的功德。這時第十迴向位滿心菩薩已圓滿後得無分別智的所有功德，再加上有廣大的福

德、圓滿初禪以上的定力等，這時再進行大乘四聖諦十六品心、九品心的加行，成就一止八觀九品心的阿羅漢證境，以及在佛前發無盡的十大願，因而成爲通達位的初地入地心菩薩，同時也完成了菩薩第一大阿僧祇劫的修行。像這樣的菩薩能夠斷盡三界愛煩惱現行之見思二惑，故意留了一分思惑潤未來生，因而進入第二大阿僧祇劫，於地上階位修學無生法忍智。

於初地，開始斷除三界愛習氣種子隨眠，不斷地法布施、不斷地救護眾生，於初地快圓滿時，成就鏡像觀，如下：

菩薩具足如是三事故，得一現觀—六塵影像唯自心藏識所現，自心七識所觸六塵唯內相分，不觸外六塵，證知一切染淨果及所愛厭境界，皆如鏡中映像，皆唯自心藏識明鏡所現，非有外法可得……。²⁷

這時的菩薩圓滿初地的功德，轉入二地繼續修行。又菩薩於二地修增上戒學，並於二地快滿心時，成就光影觀，如下：

見分七識猶如光影，譬如明鏡中像，若無光影，像則不現；七識心中所觸藏識鏡像亦復如是，七識若不現行，見聞覺知心中則不受鏡像；復次，意根若不現行，藏識即不執取五根，則無意識，若無意識，則無六入，是故鏡中映像皆由光影所成——自心藏識所現六塵映

27 參 103，頁 165。〔參考書籍 103：平實導師，《宗通與說通》，正智出版社有限公司（台北市），2011/5 初版 12 刷。〕

像，皆由意根意識光影所成，猶如光影。²⁸

這時的菩薩能轉變自己的內相分，是為真實持戒者，因而圓滿二地的功德，轉入三地繼續修行。然而《大日經》卷1〈入真言門住心品 第1〉的「毘盧遮那佛」妄說以真言為譬喻來證得光影觀，如下：

以影喻解了真言，能發悉地，如面緣於鏡而現面像，
彼真言悉地，當如是知。²⁹

像這樣的說法，證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」根本不懂得能顯現種種光影背後的如來藏有此功德，顯然《大日經》的「毘盧遮那佛」連二地滿心菩薩應有的光影觀也沒有，還有可能是佛嗎？

又菩薩於三地修增上心學，也就是修四禪、八定、四無量心、五神通，於三地快滿心時，成就谷響觀，如下：

然於他方世界說法利樂有情時，意根意識在此娑婆世界色身中，同時緣於他方世界之意生身所說佛法及諸眾生。緣熟之時，忽然返觀自己色身及意根意識緣於他方世界之自己所現意生身所說諸法，猶如山谷迴響，而卻能被自己在此世界色身中之意根與意識所緣。³⁰

28 參 103，頁 165-166。〔參考書籍 103：平實導師，《宗通與說通》〕

29 《大正藏》冊 18，頁 3，下 23-25。

30 參 101，頁 227。〔參考書籍 101：平實導師，《燈影—燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009/9 初版 3 刷。〕

這時的菩薩已有轉變別人內相分的能力（但不可以作），證得色陰盡及發起菩薩第一種意生身——三昧樂三摩跋提意生身³¹，又名無漏妙定意生身³²，因而圓滿三地的功德，轉入四地繼續修行。然而《大日經》卷 1〈入真言門住心品 第 1〉的「毘盧遮那佛」妄說以真言聲響為譬喻來證得谷響觀，如下：

以響喻解了真言聲，如緣聲有響，彼真言者當如是解。

33

像這樣的說法，證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」不僅連猶如谷響的現觀也沒有，而且也沒有色陰盡，更不用說能發起三昧樂三摩跋提意生身乃至成佛了。

菩薩於四地修增上慧學，以無生法忍對大乘四聖諦十六品心的粗相進行創觀，於四地快圓滿時，成就水中月現觀，如下：

由於自己之如來藏已能由自己之緣故而化現眾多化

31 《入楞伽經》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》冊 16，頁 540，中 20。

32 「三地滿心或四、五地所得的意生身，稱為無漏妙定意生身。這樣的意生身是有見聞覺知的，是依於見道功德、四禪八定五神通及無生法忍的現觀證德，其禪定漸漸轉為無漏妙定，功德增上，在等持位而發起的意生身，當然會有見聞覺知。也因為具有見聞覺知，此意生身能到他方世界為眾生說法，乃至到諸佛淨土親從諸佛受法，成辦佛法事業。」參 109，頁 112。〔參考書籍 109：《正覺電子報》第 38 期，佛教正覺同修會（台北市），2006/12/16 初版。〕

33 《大正藏》冊 18，頁 3，下 26-28。

身；是故便由於他方世界中諸多有情之與已有緣者之心想故，而令自己之如來藏能於彼等眾生心中各各化現一化身，便如水中之月一般無二。³⁴

這時的菩薩圓滿四地的功德，轉入五地繼續修行。然而《大日經》卷 1〈入真言門住心品 第 1〉的「毘盧遮那佛」妄說以真言水月爲譬喻來證得水月現觀，如下：

如因月出故，照於淨水而現月影像，如是真言水月喻，彼持明者當如是說。³⁵

像這樣說法，再一次證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」根本沒有證得水中月的現觀，所以沒有辦法說此現觀的實質內容，更遑論能夠成佛了。

又菩薩於五地修增上慧學，對大乘四聖諦十六品心的細相進行重觀，於五地快圓滿時，成就變化所成現觀，如下：

所施一切法皆是自心藏識變化所成；觀察有情所受一切法施，利樂充滿，然彼所受法施而現之般若慧，亦是彼自心藏識之變化所成；復觀察自身爲利樂有情故，於諸世界示現化身，其實亦是自心藏識變化所成。菩薩如是現觀，即得通達七真如，證得無差別真如——生死涅槃實無差別。³⁶

³⁴ 參 101，頁 229。〔參考書籍 101：平實導師，《燈影—燈下黑》〕

³⁵ 《大正藏》冊 18，頁 3，下 28-頁 4，上 1。

³⁶ 參 103，頁 168-169。〔參考書籍 103：平實導師，《宗通與說通》〕

這時的菩薩圓滿五地的功德，轉入六地繼續修行。於六地修增上慧學，對十二因緣一一有支及意生身進行觀察，於六地快滿心時，成就似有非有（非有似有）現觀，如下：

六地滿心之似有非有者，乃是進修六地無生法忍增上慧學之後，復又成滿六地心之福德以後，進斷極細之煩惱障現行，而於變化所成之他方世界中自己極多化身，加以觀行，證知皆是自己所變；雖然在事項上實有可見，為他方世界之證得神通境界之佛子所能親見，然而此有絕非真實有之法，似有而非有，非有情亦非無情，純是自己阿賴耶識之所化現，是故於五地滿心位及六地住地心中所有之變化所成現觀境界全無所著。³⁷

這時的菩薩有了滅盡定及受陰盡的功德，因而圓滿六地的功德，轉入七地繼續修行。又菩薩於七地修增上慧學，對十二因緣再加以細觀，並於七地快圓滿時，成就如犍闍婆城³⁸現觀，完全斷除三界愛的習氣種子隨眠，想陰盡，成就念念入滅盡定的功德，因而成為七地滿心菩薩。由於菩薩念念入滅盡定使得心極寂靜的緣故，因而起了涅槃貪，隨時可能入無餘涅槃，於是佛出現在這位七地滿心菩薩前，勸慰菩薩不要忘了初地前所發無盡的十大願，並傳授七地菩薩一個三昧，

37 參 101，頁 237。〔參考書籍 101：平實導師，《燈影—燈下黑》〕

38 《大智度論》卷 6〈序品 第 1〉：「如犍闍婆城者，日初出時，見城門、樓櫓、宮殿、行人出入，日轉高轉滅。此城但可眼見，而無有實，是名犍闍婆城。」《大正藏》冊 25，頁 103，中 1-4。

名為引發如來無量妙智三昧³⁹，這個三昧勝過菩薩以前所修學的種種三昧，因此七地菩薩樂於修學，不再想入無餘涅槃，於是轉入八地繼續修行，也完成菩薩第二大阿僧祇劫的修行。然而《大日經》卷1〈入真言門住心品 第1〉的「毘盧遮那佛」對七地菩薩成就如犍闍婆城現觀，僅是直接一語帶過，並沒有詳細說明此現觀的內容，如下：

以乾闥婆城譬，解了成就悉地宮。⁴⁰

在在證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」沒有證得如犍闍婆城現觀，所以才會用持真言可得妙果而成就佛國淨土等等不如實語來籠罩學人。既然《大日經》的「毘盧遮那佛」連如犍闍婆城現觀也未證，連念念入滅盡定也未得，還有可能是佛嗎？

菩薩於八地，開始斷除變易生死，並繼續進修無生法忍的增上慧學，於八地滿心時，得以於相、於土自在，發起菩薩第二種意生身，名為**如實覺知諸法相意生身**，因而轉入九地繼續修行。於九地，進修增上慧學之四無礙辯，最後得以圓滿四無礙辯，成就菩薩第三種意生身，名為**種類俱生無行作意生身**，轉入十地繼續修行。於十地快滿心的時候，大寶

³⁹ 佛出現在七地滿心菩薩前，傳授七地滿心菩薩一個三昧，叫做**引發如來妙智三昧**。這個三昧能夠引發諸佛無量無數無邊智門，又名為引發如來無量妙智三昧。詳如《佛說十地經》卷6〈菩薩不動地 第8〉的開示。

⁴⁰ 《大正藏》冊18，頁3，下25-26。

蓮華王宮殿自然現前，十地菩薩進入大寶蓮華王宮殿後，放光照耀十方世界，光從十方諸佛腳下進入；十方諸佛眉間放光，遙為十地菩薩灌頂，使得十地菩薩不僅大法智雲現前，成為十地滿心菩薩，亦名受職菩薩、法王子，而且行陰盡，因而進入等覺位的識陰區宇範圍中。此時菩薩所應學的法已經圓滿，所欠缺的僅是佛地三十二大人相所需福德而已，於是在等覺位百劫專修福德，為了成就菩薩的三十二大人相及八十隨形好，所以無一時非捨命時、無一處非捨身處，不管是菩薩的內財如性命、身體等，或者外財如名利、錢財、眷屬等，統統布施出去。這樣整整一百劫專門修集福德圓滿後，轉入妙覺位，上生天上。於因緣快成熟時，事先安排菩薩們下生人間，來成就自己未來成佛的因緣；於因緣成熟時，誕生人間，在菩提樹下，一手按地明心，圓滿上品妙觀察智、上品平等性智，大圓鏡智現前；夜睹明星眼見佛性，成所作智現前，不僅識陰盡，而且也成為四智圓明的究竟佛，完成第三大阿僧祇劫的修行，並依初地前所發無盡的十大願，繼續利樂有情無有窮盡。像這樣經歷三大無量數劫及菩薩五十二階段才能成佛的法道，才是真正的成佛之道。反觀密教所謂的地上菩薩、等覺菩薩、妙覺菩薩及佛卻完全不需要明心見性等，不需要斷煩惱障現行之分段生死、煩惱障之習氣種子隨眠及所知障之變易生死，也不需要五陰盡，更不需要修集種種福德、智慧、定力等資糧來莊嚴其身，只要練習明點升降成就，就可以成為一生補處的妙覺菩薩而成佛，乃是非常荒唐、離譜的說法，再也沒有比這個說法更荒唐、更離譜

了！所以 平實導師在《實相經宗通》第四輯對此說得非常好，如下：

他們擺明了就是要騙你，因為你佛法裡面所說的每一個果位、每一個名相，他們密宗也都有；可是，他們密宗所證的果位與佛法修證的名相，跟你正統佛教中所證的果位與佛法修證名相的內容卻都不一樣。佛法裡面說有證十地，他們也有十地。佛法裡面說菩薩有十三地，從初地到十地，然後等覺、妙覺、最後身妙覺位，然後成佛，他們也來個十三地。他怎麼樣證初地？觀想一個中脈，有一個明點，從海底輪那裡觀想成就，叫作初地。喔！佛法的果證也可以這樣子瞎編？真是太荒唐了！⁴¹

所以，蓮花生說觀想明點的升降可以成就十三地而成佛，那不僅是非常荒唐、離譜的說法，而且也成爲 釋迦世尊在經中所訶責的愚癡人，也難怪密教行者都非常狂妄自大，動不動就以活佛、十地法王等自居，不僅自欺，而且也以此來欺騙、惑亂眾生相將入火坑，讓自己及眾生枉受生死輪迴苦，實在太不應該了。

又密教行者妄稱修練拙火、寶瓶氣等法，可以成就密教所謂的光明虹光身⁴²，觀想明點從眉心輪放出五色光芒，沿

⁴¹ 參 106，頁 113。〔參考書籍 106：平實導師，《實相經宗通》第四輯，正智出版社有限公司（台北市），2014/7 初版首刷。〕

⁴² 密教所謂的虹光身，其本質乃是藉觀想及淫樂所共同成就的虛妄法，

著中脈先往上移到頂輪，讓頂輪隱而不顯。然後往下移，一一經過喉輪、心輪，到臍輪，不僅各輪放出五色光芒，而且各輪也隱而不顯，最後五色光芒遍滿全身，全身隱而不顯，乃至於五色光芒遍及一個三千大千世界、無量無邊無數的三千大千世界，這就是密教行者所謂的不死虹光身而成佛了。像這樣的說法，乃是不誠實語。如同筆者前面所說，觀想之事，豈可當真？更何況觀想自己有不死的虹光身而成就密教所謂的佛，乃是妄上加妄，更不能把它當作是真實。如果把它當真，豈不是「以幻修幻，把幻當真」了嗎？都已成就大妄語而不知，還自以為真的成就不死的虹光身、已經出三界而成佛了，真是很悲哀，也很可憐，再也沒有任何一法比這個更讓人覺得悲哀、可憐了！

綜合這一節所說，作個結論如下：密教所謂的拙火瑜伽，觀想拙火出現，乃至於觀想明點的升降，這些都是健身、修定的法門，與修慧法門、斷煩惱法門無關，更是與真實佛法一點關係也沒有。又密教的佛及行者，妄謂修練拙火瑜伽、寶瓶氣、九節佛風等法成就，可以焚棄五蘊、得五神通，可以證得佛的肉髻相，乃至於證得不死虹光身而成佛等事，那都是不如理作意、不如法的說法，是誤導眾生法身慧命的不善法、是讓眾生走上常見等外道見，乃至於造下大妄語業，未來枉受生死輪迴苦。如是自欺欺人、誤導眾生的不善法，

與佛地報身完全不同，平實導師於《狂密與真密》第二輯第九章第三節「藉無上瑜伽修成虹光身」已詳細辨明，敬請有興趣的讀者自行恭閱。

不僅背離三乘菩提而與三乘菩提絕緣，而且還在三界六道當中不斷地輪迴生死，有智慧的佛弟子們莫再被他們美麗、誇大的謊言所矇騙，乃至於未來要下墮三惡道受無量苦！
(待續)

空谷慧音

—— 護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載三十九)

若張志成質問梵文字典說「hr̥daya」是「mind」的證據；在此舉梵文字典說明：

Hr̥daya (हृदय) .—

- 1) The heart, soul, **mind**; हृदये दिग्धशरैरिवाहतः (*hr̥daye digdhaśarairivāhataḥ*) Kumārasambhava 4.25; so अयोहृदयः (*ayohr̥dayaḥ*) R.9.9; पाषाणहृदय (*pāṣāṇahr̥daya*) &c.
- 2) The bosom, chest, breast; बाणभिन्नहृदया निपेतुषी (*bāṇabhinnahr̥dayā nipetuṣī*) R.11.19.
- 3) Love, affection.
- 4) The interior or essence of anything.¹

上述第一個字義是「心臟、靈魂、心識」，這 mind 就

¹ 內容來自重引 DDSA: The practical Sanskrit-English dictionary , <https://www.wisdomlib.org/definition/hr̥daya> , 擷取日期：2023 年 9 月 29 日。

是心識。第二個是「胸臆」等處，這是古印度阿育吠陀醫學從肉團心去引申的意思。第三個是「情感」等，代表心所法。第四個是「一切法真實本質」——能生至所依皆含攝，即「諸法實相」（上面僅列出此字的前四個解釋，這 mind 的意思在其他字典亦是如此）。由此可知，張志成不是很清楚梵文，這「hr̥daya」不但有「心臟」——張志成所說的「物質的心」——的意思，也有 mind 的意思，如何他可說「hr̥daya」解作「mind」時「不是指非物質的心（心 citta，意 manas，識 vijñāna）」？

並且，佛世弘法時，諸聖弟子依 佛陀教誡，各以所在之地的方言弘法，禁止以梵文弘法；如今張志成卻違背佛說，將不正確的梵文所說佛法，用來推翻 佛陀所說正法，豈非心行顛倒？

總結：《心經》的真實義，就是這本來自在的本心如來藏心——本識第八阿賴耶識；證悟此心的菩薩就是「能觀見『自心本來自在』的菩薩」。如來世尊在《楞嚴經》更將這「心經」作進一步的開示，並直接說明這心就是如來藏心；這代表了第二轉法輪般若諸經與第三轉法輪方廣、唯識諸經宗旨無二，乃至初轉法輪所攝的阿含部經中，亦說有此第八識出生名色及成爲名色的所依；如是三轉法輪所示及所依的根本都是這「如來藏心」——本識第八阿賴耶識。

又，在此說明「觀世音菩薩」的譯名（以免後世於此議題諍論不休）。當知 鳩摩羅什大師在《心經》譯爲「觀世音菩

薩」時，是很清楚這可譯名為「觀世念菩薩」與「觀自在菩薩」，這在 鳩摩羅什大師為大眾解說《維摩詰所說經》時已由弟子僧肇記錄下這三個譯名。²

第一個譯名「觀世音菩薩」：依大乘聖典《妙法蓮華經》卷 7〈觀世音菩薩普門品 第 25〉，無盡意菩薩請問 世尊為何稱名「觀世音菩薩」，世尊開示：「若有無量百千萬億眾生受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。」³ 即此「觀其音聲」，即「觀世間眾生之音聲」，即「觀世音」，故名「觀世音菩薩」。

第二個譯名「觀世念菩薩」：依大乘聖典《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》所說 觀世音菩薩十四無畏功德之第一功德：「由我不自觀音以觀觀者，令彼十方苦惱眾生觀其音聲，即得解脫。」⁴——師父 平實導師大菩薩闡釋此中真義：「由於我觀世音菩薩不是經由觀聽六塵中的聲音來觀察能觀的心，所以我能使十方世界的苦惱眾生，由於我直接觀聽他們心中祈求的心聲，就滿足他們的所求而

2 《注維摩詰經》卷 1〈佛國品 第 1〉：「『觀世音菩薩』：什曰：世有危難稱名自歸，菩薩觀其音聲即得解脫也；亦名『觀世念』，亦名『觀自在』也。」《大正藏》冊 38，頁 331，上 25-27。

「什」是 鳩摩羅什大師，《注維摩詰經》是 大師弟子僧肇記錄 大師的註解。

3 《大正藏》冊 9，頁 56，下 6-8。

4 《大正藏》冊 19，頁 129，上 28-29。

獲得解脫。」⁵ 由此「觀聽心聲」，即是「觀聽世間眾生的心念」，即「觀世念」，由「音聲」到「心念」，即「念」改代「音」，故名「觀世念菩薩」。鳩摩羅什大師當時雖未見此經梵本（這是後來經過一番曲折才流出的經本），然以宿世證量的緣故，已知法界諸大菩薩證量如是不可思議，故說有譯名「觀世念菩薩」。《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6 更說 觀世音菩薩有四不思議無作妙德，包括「一者由我初獲妙妙聞心，心精遺聞，見聞覺知不能分隔，成一圓融清淨寶覺」⁶、「二者由我聞思脫出六塵，如聲度垣不能為礙」⁷ 等；師父 平實導師即為大眾闡釋此中真旨：「由如來藏的妙真如性功能直接在覺知心上運作，不必再經由五色根的浮塵根來運作了；這時可以不經由耳根的浮塵根與耳識，能夠直接觀聽眾生心中祈求的音聲」⁸、「當這種『心聞』的功能發起之後，也就是如來藏的佛性功能已經由覺知心來直接運作了，不必再被六根的功能侷限而可以經由六根來作任何運作了；這時的境界自然是可以六根互通的，所以說『見聞覺知不能分隔』」⁹、「觀世音菩薩是由祂的第八識自心如來直接去與眾生心互相感應的，因

5 平實導師，《楞嚴經講記》第九輯，正智出版社（台北市），2017 年 8 月初版六刷，頁 176。

6 《大正藏》冊 19，頁 129，下 5-7。

7 《大正藏》冊 19，頁 129，下 15-16。

8 平實導師，《楞嚴經講記》第九輯，頁 245。

9 平實導師，《楞嚴經講記》第九輯，頁 246。

此是超脫於六塵之外的，卻又能由祂的覺知心完全了知第八識所感應的內容，因此而可以救苦救難」¹⁰。

第三個譯名「觀自在菩薩」：即「觀自在菩薩」之本名 Avalokiteśvara，自證功德故。師父 平實導師說禪宗學人親證了這「本來自在的如來藏心」，這就是 觀自在菩薩在《般若波羅蜜多心經》法會上所開演的「善男子、善女人行深般若波羅蜜多時」，這裡的「善男子、善女人」能觀見「此心如來藏、自心如來」就是「能觀此自在心的菩薩摩訶薩」；此即前面所說唐朝永嘉禪師引申的「不見一法即如來，方得名為觀自在」的真義。又，窺基大師在《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷 3 說：「一切法平等性者，即是真如觀自在悲行也。」¹¹ 此即「大悲觀自在菩薩」，即提婆菩薩在《大丈夫論》卷上〈捨一切品 第 10〉所說「悲心徹髓，得自在悲」¹²——「大悲觀自在菩薩」！

梵語「觀世音」是「Avalokitasvara」，「觀自在」是「Avalokiteśvara」，兩個梵字非常相似，讀音亦相近；在目前所存經論原典都是「Avalokiteśvara」，然在 1927 年中國新疆出土的古抄本有「Avalokitasvara」梵字¹³，可見當年

10 平實導師，《楞嚴經講記》第九輯，頁 261。

11 《大正藏》冊 33，頁 51，下 4-5。

12 《大正藏》冊 30，頁 261，上 15-16。

13 維基百科之〈觀世音菩薩〉條目，

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%A7%80%E4%B8%96%E9%9F%B3%E8%8F%A9%E8%96%A9>

鳩摩羅什大師應該知道有兩種梵字版本的經典，且由《妙法蓮華經》可證明「觀世音菩薩」亦是「觀自在菩薩」在此娑婆世界的名號，如上所舉，當無疑惑。

② 爾燄與爾燄障，即論述所知障

琅琊閣張志成說：【《梵網經》上文是形容十地修行的證量，四地是體性爾焰地。這裡爾焰如何解釋為「渴愛」或「惑亂」？很明顯，爾焰是境界、所知、智的意思，沒有負面含義。

蕭導師在《勝鬘經講記》裡面說：「只有佛是具足了知一切爾焰，而且永斷一切爾焰。」

倘若「佛永斷一切爾焰」，十地中的「四體性爾焰地」要怎麼解釋？¹⁴

辨正：

師父 平實導師在《楞伽經詳解》依各種方式說明，目的是要讓大眾能深入佛法，至於張志成以為師父 平實導師沒有開示這「爾燄」是「所知」的意思，然事實是師父 平實導師已開示了「爾燄、爾燄障」的真實義，且是從《楞伽經詳解》第一輯就開示：

「煩惱及爾燄」：煩惱相待於上一句之人無我而說；爾

¹⁴ 琅琊閣，〈正覺佛法名相辨正：「爾焰」是渴愛和惑亂？〉。

<https://lanyage.org/2019/2825>

燄相待於上一句之法無我而說。¹⁵

爾焰者謂《勝鬘經》所說之上煩惱——無始無明之過恒河沙數上煩惱，總言佛地惑——不明佛地境界及智慧，障礙大菩提果之修證。爾焰—塵沙數上煩惱—不斷盡，則不能成佛，尚有許多微細疑惑故，法無我未具足實證故。

佛子皆知：悟入般若空性（觸證中道阿賴耶識）後……往往起諸佛法思惟而不能止……此諸煩惱皆非貪於三界諸法，亦非厭惡三界諸法欲求遠離，故不名煩惱，乃名爾焰；非為解脫三界輪迴而起煩惱，乃為悲憫有情，欲證佛智而現之心行，不同於三界煩惱，故名爾焰。

此上煩惱猶如火苗，存在等覺位以下菩薩心中，不能熄滅，成佛方滅；而此火燄非真煩惱，名為無明住地惑——無始無明；無始以來不與眾生之意識心相應故，大乘見道初悟後方才漸漸相應故。佛於第二無量數劫後具足解脫果，於第三無量數劫後圓滿大菩提果，圓證人無我及法無我，故已完全了知煩惱及爾燄。

於凡夫異生之階位，觀察世尊應身之示現住世弘法，

15 平實導師，《楞伽經詳解》第一輯，正智出版社（台北市），2016年4月初版八刷，頁53。

似有煩惱，而實非有……是故應身於世間似有煩惱，實無煩惱……。¹⁶

師父 平實導師非常精準地提出「煩惱障、所知障」二障的意思，這是真正理解唯識正義之人皆知的事實，這明確解說了《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 第 1 之 1〉所說「知人法無我，煩惱及爾炎（焰、燄）；常清淨無相，而興大悲心」¹⁷的「爾炎」——「爾燄」、「爾焰」，將「爾燄」是「所知」的道理說出來，張志成如何可誣說為沒有說明呢？

師父 平實導師又爲了提攜大眾，於是針對經文「云何爾炎淨？」¹⁸說明：

爾燄者謂有情之無明渴愛也。譬如夏日荒原，烈日曝曬，地面空氣搖映，遠處望似有水，渴鹿無知，不斷追逐而不得水，乃至渴死。喻如有情眾生諸修行者，不明法界實相，盲修瞎練……以諸外道所言涅槃之法，錯置佛法之中，同諸眾生共逐彼涅槃陽焰……終不能知涅槃實際，此即名爲陽焰。¹⁹

由此可知，師父知道「爾燄」是「所知障」之「所知」

16 平實導師，《楞伽經詳解》第一輯，頁 54-56。

17 《大正藏》冊 16，頁 480，中 4-5。

18 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 第 1 之 1〉，《大正藏》冊 16，頁 480，下 27。

19 平實導師，《楞伽經詳解》第一輯，頁 190。

義，然學人大都不瞭解這「所知」為何稱為「所知」，因此師父就說明這「爾燄」實際是連結至「所知障」—無始無明住地—以顯發其義。這裡更直接將清淨「爾燄障」與三賢位非安立諦三品心之第二品心成就陽焰觀作連結，由此解說「陽焰觀」的含義以協助證悟後的菩薩知所趣向，令大眾悟後知道應繼續突破（斷除）無始無明上煩惱——所知障。

《楞伽經》又說：「如來說法……為淨煩惱、爾炎障故，譬如商主，次第建立百八句無所有……。」²⁰——為了清淨眾生的「煩惱障」、「爾燄障」，意即「為了讓眾生斷除煩惱障與所知障」的意思；師父 平實導師的開示為：「爾燄障謂無始無明——無始以來法爾存在而不曾與覺知心相應之無明住地……。如是無始無明又名所知障……。佛為清淨諸佛子之煩惱障及所知障故，譬如大商主施設化城，漸漸引領商眾而至安隱大城，是故次第建立百八句法界空性與蘊處界等諸法空相諸無所有法……」²¹ 平實導師如是所說甚明，自是張志成不讀 平實導師書籍，致有誤會而生無根毀謗。

這斷除「所知障——爾燄障」即如《大方廣佛華嚴經》卷 53〈入法界品 第 34 之 10〉說：「觀淨『爾焰』」²²，即

20 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品之 2〉，《大正藏》冊 16，頁 492，上 6-12。

21 平實導師，《楞伽經詳解》第四輯，正智出版社（台北市），2006 年 8 月初版四刷，頁 140。

22 《大正藏》冊 9，頁 738，上 28。

大乘經中有時直接說「爾燄障」，有時則說為「爾燄」；即有時說「淨『煩惱〔障〕、爾燄障』」，有時如經文只說「淨『爾燄』」而不說「淨『爾燄』障」，然這都無礙於有智慧的學人瞭解其中真義，以佛法「依義不依語」故，即「爾燄」與「爾燄障」有時可並用，這意思相同，或依前後經文決定，不一定加上「障」字。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品之 2〉說：「我不涅槃性，所作及與相；妄想爾炎識，此滅我涅槃。彼因彼攀緣，意趣等成身。」²³ 師父 平實導師闡釋這義理說：

「我」是沒涅槃性的，「我」是所作法而且是有相的；妄想及爾焰識，這二法滅除即是我所說之涅槃。彼意識為因及彼意識之攀緣，意根之我與我所計著及邪思惟而成辦有情之五陰身。²⁴

大乘別教菩薩由證如來藏故，於藏識上領受本來自性清淨涅槃，漸漸了知涅槃唯是虛妄想滅及爾燄識（意識）滅，餘如來藏不重入胎受生，名為無餘涅槃。菩薩由證此故，斷除我見我執，虛妄想隨滅，成就有餘依涅槃；捨壽時，虛妄想不起，爾燄識亦永滅，亦無來世意識復現……。²⁵

²³ 《大正藏》冊 16，頁 496，中 1-3。

²⁴ 平實導師，《楞伽經詳解》第五輯，正智出版社（台北市），2015 年 10 月初版六刷，頁 152。

²⁵ 平實導師，《楞伽經詳解》第五輯，頁 154。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品之 2〉說：「妄想有十二，緣起有六種；自覺知爾炎，彼無有差別。」²⁶
師父 平實導師開示此中義理：

如是佛法修證，超六塵境，不生十二種虛妄想，方為有證量者……若有佛子如是證、如是知、如是見者，是人名為得自覺聖智者；得自覺聖智者，能知爾燄，不為爾燄所惑。如是聖人現見自覺聖智與爾燄無有差別，現見妄想自性與緣起法無有差別，俱依本來不生之藏識生故，俱與藏識非一非異故。²⁷

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品之 3〉開示：「覺自心現量，有無有外性非性，知*而事不得；不得故，智於爾炎不生；順三解脫，智亦不得。」²⁸ 師父 平實導師詮釋說：

覺悟一切法皆是自心示現之事實，法有與法無等心外所現一切法，皆非真實有之法，能如是了知而證知事相上之一切法皆非實有——皆不可得；如是證知心外一切法皆不可得故，因此智慧而使爾燄不再出生；便能隨順三解脫，隨順三解脫已，智慧亦不可得——智慧亦不現前。²⁹

²⁶ 《大正藏》冊 16，頁 497，上 12-13。

²⁷ 平實導師，《楞伽經詳解》第五輯，頁 238。

²⁸ 《大正藏》冊 16，頁 502，下 25-27。*「知」，《大正藏》作「智」，此處依校勘條改為「知」。

²⁹ 平實導師，《楞伽經詳解》第七輯，正智出版社（台北市），2015

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品之 3〉說：「老小諸根冥，而智慧不生；而實有爾炎，是亦說邪智。」³⁰

師父 平實導師闡釋說：

若有人說：因為老小及六根暗鈍，所以觀察事相諸法之智慧不能出生；然而如是了境之智慧其實仍有不願令見聞覺知消滅之爾燄存在，如是所說之智慧，亦是偏邪之智慧。³¹

至於《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之 4〉說：「大慧！智及爾炎，非異非不異者；非常非無常、非作非所作、非有為非無為、非覺非所覺、非相非所相、非陰非異陰、非說非所說、非一非異、非俱非不俱。非一非異、非俱非不俱故，悉離一切量。」³² 師父 平實導師解釋此中甚深之理於《楞伽經詳解》第八輯³³，義理甚深，文采俱盛；然恐此處文繁故不復舉述，敬請讀者自行請閱。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之 4〉說：「觀察內外，離於妄想，無異眾生；智及爾炎、一切諸法，悉皆寂靜。」³⁴ 師父 平實導師闡釋說：

年 10 月初版六刷，頁 175-176。

³⁰ 《大正藏》冊 16，頁 503，上 9-10。

³¹ 平實導師，《楞伽經詳解》第七輯，頁 177。

³² 《大正藏》冊 16，頁 505，下 20-25。

³³ 平實導師，《楞伽經詳解》第八輯，正智出版社（台北市），2015 年 10 月初版五刷，頁 69-75。

³⁴ 《大正藏》冊 16，頁 512，上 18-19。

由如是內法外法而觀自己與諸眾生，同等無異；因此緣故，智慧勃發；智慧勃發故，爾燄便隨之漸漸寂滅，不復爲礙；一切諸法亦復如是，隨之全部寂靜；雖然行者尚在人間行來去止，而已常住自心如來之寂滅境界中，不復如前之爲世間六塵所轉。³⁵

從上可知，這「爾燄」、「爾燄障」是說「所知障」，然張志成說了老半天，也不知道他到底想說什麼，他也說不出這正確的道理。當他說「《梵網經》上文是形容十地修行的證量，四地是體性爾焰地。這裡爾焰如何解釋爲『渴愛』或『惑亂』？很明顯，爾焰是境界、所知、智的意思，沒有負面含義」時，他還是不知不解，當知重點不是「負面含義」與否的問題，而是真實義爲何；如前所說有時經文以「爾燄」即「爾燄障」義，因此他說「沒有負面含義」時只能說他不懂此中的道理。且，師父平實導師於解說菩薩第十行位時，特別說明陽焰觀且引入「渴愛」來說，於眾生位隨這「爾燄識（意識）」來說外道因爲無明而追求不真實涅槃的「渴愛」；因此如何張先生卻要斷章取義移到四地菩薩位來說呢？

又，第四地菩薩廣行三十七道品——「四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七覺支、八聖道」，此時是依已成就的「增上慧無生法忍」以及「增上戒、增上心」成就

³⁵ 平實導師，《楞伽經詳解》第十輯，正智出版社（台北市），2016年3月初版五刷，頁19。

來作大乘觀行，因此能破諸「煩惱障習氣種子」和「爾燄障」（未得破盡），說此地為「燄慧地」——以菩提分法照耀熾盛故，以能深入觀察而致慧光明盛故，名燄慧地。《大方廣佛華嚴經》卷 36〈十地品 第 26 之 3〉說四地菩薩：「此菩薩若見業是如來所訶、煩惱所染，皆悉捨離；若見業是順菩薩道、如來所讚，皆悉修行。」³⁶且，師父 平實導師說三地滿心成就意生身而入四地時，能融入諸佛菩薩超級大團隊，在十方世界穿梭、隨順緣起攝受化度眾生（亦有遲至五地菩薩位得意生身者，則此一併延後），功德不可限量；在化度有情、為法為眾生時，更無他顧，同時快速增長道業，這就是「四地是體性爾焰地」。彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 48〈本地分中菩薩地 第 15 第 2 持隨法瑜伽處住品 第 4 之 2〉說：「於此地中，菩提分法如實智焰，能成正法教慧照明，是故此地名焰慧地。」³⁷這菩提分法即三十七菩提分法，此地的如實智焰就是破照四地所應斷之煩惱障習氣種子隨眠與所知障隨眠——「爾燄障」，成就這菩提分法殊勝智慧光明，於無生法忍智慧更加增上，即《成唯識論》卷 9 所說：「四、焰慧地，安住最勝菩提分法，燒煩惱薪，慧焰增故。」³⁸非如張志成所說。如是已顯示張先生對此法義之無知與謬解。

³⁶ 《大正藏》冊 10，頁 190，上 24-26。

³⁷ 《大正藏》冊 30，頁 558，中 20-21。

³⁸ 《大正藏》冊 31，頁 51，上 26-27。

張志成又評論說：「蕭導師在《勝鬘經講記》裡面說：『只有佛是具足了知一切爾焰，而且永斷一切爾焰。』倘若『佛永斷一切爾焰』，十地中的『四體性爾焰地』要怎麼解釋？」這仍然是顯示出他對佛菩提修證的無知以及遍地放火心態的明證之一。當知如來不可思議境界中，本無眾生界、沒有爾焰法，一切無能覺，亦無諸涅槃可說；張志成汝喚什麼是眾生？何謂如來？哪有「爾焰、爾焰障」可說？一切「所知障」俱滅，「一切所知——一切種智」俱證，更無「涅槃」可說。且依經典有時「爾焰、爾焰障」並舉，即以二詞為同一義，更不區別，此即師父平實導師所說「只有佛是具足了知一切爾焰，而且永斷一切爾焰」之真義，即永斷一切爾焰障——所知障，具足了知一切所知障（爾焰）的內涵——具足一切所知，即如來聖號「正遍知」！

因此，佛法非憑世間文字與邏輯思維可得通透，如《金剛般若波羅蜜經》說：「如來說第一波羅蜜，非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜」³⁹、「說法者，無法可說，是名說法」⁴⁰、「所言善法者，如來說非善法，是名善法」⁴¹。故說佛法非世間思議可得，當求真義，不在文字執取。

如來在《相續解脫地波羅蜜了義經》說：「三者，細微使，謂第八地，彼上上一切煩惱一切不行，及爾焰障依少

39 《大正藏》冊 8，頁 750，中 12-13。

40 《大正藏》冊 8，頁 751，下 14-15。

41 《大正藏》冊 8，頁 751，下 27-28。

故。」⁴²——七地滿心位已斷煩惱障習氣種子隨眠，已斷分段生死，捨阿賴耶性，末那識不復執取第八識功德爲自內我，圓滿成就中品平等性智，從八地菩薩開始，發起初分上品妙觀察智、平等性智，一切煩惱究竟不行，這爾燄障所依之生起的境界少的緣故，即是師父 平實導師所說的清淨末那位，菩薩於此際唯留身分不斷不盡（此爲自心流注種子生滅，非以惑稱，然亦可說留下最後一分故意保留的煩惱障習氣未盡），無功用行，一切任運，繼續佛菩提道修學。《相續解脫地波羅蜜了義經》說：「細微煩惱爾燄障斷，得無礙無障爾燄一切種覺故，第十一地名佛地。」⁴³——斷除了最後的細微煩惱障、爾燄障，得證無所障礙、無爾燄障之一切種智覺悟的緣故，這就是第十一地，名爲佛地。《相續解脫地波羅蜜了義經》說：「佛地，一切爾燄微細正受愚、障礙愚，彼即所治過。」⁴⁴——佛地，最後身菩薩斷盡所有一切爾燄微細正受愚、障礙愚，即最後愚，對治最後一分所知障、爾燄障，成大菩提果。

佛法深邃，唯通達真如的大善知識能爲大眾開解妙諦，師父 平實導師就是如此智慧不可思議；至於張志成等以名相思惟爲究竟者，畢生窮究亦無可領解佛法根本，凡有所說皆不著邊際，入海算沙，捨本逐末，虛度一生。

42 《大正藏》冊 16，頁 717，下 17-18。

43 《大正藏》冊 16，頁 715，中 6-8。

44 《大正藏》冊 16，頁 715，中 23-24。

③ 甚深緣起法之根本，有法常住非斷滅之法住智

琅琊閣張志成說：【法住智即是于緣起原理、十二因緣次第（緣生行因果分位）、四聖諦的道理能信解悟入的妙智，以及「能了知諸行自相種類差別，及能了知諸行共相過患差別」、「十二緣起逆次道理」的智慧。《瑜伽師地論》對「法住智」的解釋就是通達緣起法所得的智慧，這個智慧是取證涅槃的必要條件。換言之，「法住智」與是否「知道有個常住法恒存」毫無瓜葛。】⁴⁵

辨正：

《雜阿含經》卷 34 說：

佛告阿難：「我若答言『有我』，則增彼先來邪見；若答言『無我』，彼先癡惑豈不更增癡惑：言先『有我』，從今『斷滅』？若先來『有我』，則是常見；於今『斷滅』，則是斷見。如來離於二邊，處中說法，所謂『是事有故是事有，是事起故是事生』，謂『緣無明行，乃至生老病死憂悲惱苦滅』。」⁴⁶

這很清楚地說明：佛法不在世間「常見、斷見」中，這「有我、無我」都無法簡單一句話真正表示出佛法的真實理，以及同時除去眾生的惡見。所以，如來離於這「有我、

⁴⁵ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：「法住智」與「先知法住，後知涅槃」〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/153511>

⁴⁶ 《大正藏》冊 2，頁 245，中 18-24。

無我」二邊與「常見、斷見」二邊，開示「十二緣起」：無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老病死。所以，緣起法所闡釋真義，不落在世間「有我、無我」與「常見、斷見」中；如果有人解說緣起法，卻無法擺脫世間「常見、斷見」，則其所說就非佛法的緣起法。若更要深入通達緣起法，當理解這能長養名色的入胎識，後文更將論之。《別譯雜阿含經》卷 10 說：

若說「有我」，即墮常見；若說「無我」，即墮斷見。如來說法，捨離二邊，會於中道，以此諸法壞故不常，續故不斷，**不常不斷**；因是有是，因是生故，彼則得生；若因不生，則彼不生。⁴⁷

此是《雜阿含經》的別譯，亦說明「有我、無我」與「常見、斷見」，如來捨離這兩邊，說「不常不斷」，後面經文亦接續開示緣起法。

《雜阿含經》卷 5 說：

復問：「云何焰摩迦！色是如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

「受想行識是如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「云何焰摩迦！異色有如來耶？異受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

⁴⁷ 《大正藏》冊 2，頁 444，下 14-18。

復問：「色中有如來耶？受想行識中有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「如來中有色耶？如來中有受想行識耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「非色受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

「如是！焰摩迦！如來見**法真實、如**，住無所得，無所施設。汝云何言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』為時說耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「焰摩迦！先言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』云何今復言非耶？」焰摩迦比丘言：「尊者舍利弗！我先不解、無明故，作如是惡邪見說。聞尊者舍利弗說已，不解、無明，一切悉斷。」⁴⁸

南傳「尼柯耶」《相應部經典》卷 22 說：「時，有比丘名為焰摩迦，起如是惡見，〔謂：〕『我如解世尊所說之法者，漏盡比丘，身壞、命終而斷滅無有。』」⁴⁹ 這記載內容與北傳《雜阿含經》相同。這說明了阿羅漢身壞命終，不是一切無所有；若阿羅漢入滅後無有常住法自在則成斷滅，此即是惡邪見；今觀張志成與此前的焰摩迦同一所

⁴⁸ 《大正藏》冊 2，頁 31，上 21-中 9。

⁴⁹ 《南傳大藏經》冊 15，頁 159，上 7-8。

墮，不是佛法。因此，可知阿羅漢滅盡十二緣起支之後，繼續有無生法存在，不是蘊處界法滅盡後就空無所有，涅槃本際真實而非斷滅空。

又，由於如來在第一轉法輪時大多開示解脫道，並未明說大乘法真諦，所以有時方便以「如來」表示大乘法；世尊即在此時期申論「五蘊」與「如來」之關係：「五蘊」不是「如來」，離「五蘊」更無「如來」；「五蘊」中沒有「如來」，「如來」中沒有「五蘊」。由此可知：「如來」非「世間法」、非「五蘊」法，「如來」是「出世間法」；以「出世間法」本非世人可見，須依「世間五蘊法」方能顯示出有「如來」在「世間」，此即離「五蘊」更無第八識「如來」之義；然世人實際不見第八識「如來」，這「出世間法——如來」唯有證悟菩薩依慧眼得見。「出世間法——如來」本不落在世間「常見、斷見」二邊，亦不隨佛陀示現滅度捨棄五蘊名色而有所變異，此「如來」本是常住而真實有之法；又此常住之「如來」必非「四大假合」之「物」，故說為「心」，以聯繫於「己」，非「他」令「自」無斷滅故，故說「自心」，即「自心如來」；以人人都具有可成佛之性故，即每位有情本有這常住法——「出世間法——自心如來」從來無缺，此即 佛陀在第一轉法輪時已隱喻有常住不壞法——自心如來。

《中阿含經》卷 54〈大品 第 2 喙帝經第 10〉說：

喙帝比丘答曰：「世尊！我實知世尊如是說法：今此

識往生，不更異也。」

世尊問曰：「何者識耶？」

唵帝比丘答曰：「世尊！謂此識：說、覺、作、教作、起、等起，謂彼作善惡業而受報也。」

世尊呵曰：「唵帝！汝云何知我如是說法？汝從何口聞我如是說法？汝愚癡人！我不一向說汝一向說耶？汝愚癡人！聞諸比丘共訶汝時，應如法答『我今當問諸比丘』也。」

於是，世尊問諸比丘：「汝等亦如是知我如是說法『今此識往生，不更異』耶？」

時，諸比丘答曰：「不也！」⁵⁰

唵帝比丘說輪轉三世者是此世這個造作善惡業而受報的六識，說六識可以往生去到後世，結果受到世尊呵斥為愚癡人。當知這識陰六識是須先有六根、六塵而後才有之法，不是輪轉不滅的心識。色陰乃四大假合，緣聚緣散，本如空幻；六識心不真，時時斷續；故知緣起法中說虛妄輪迴者是六根中的意根，以入胎時，十八界中唯有意根以及尚未發育之身根——「羯羅藍」受精卵，如是說為「名、色」。然意根沒有七種性自性故，自不能集起儲存名色種子，又不能出生任何一法，以諸法不自生、不他生、不共生，亦不無因生故，則此受精卵意根應如何據為己有？又如何增長名與色？即知緣起法有甚深義，如《長阿含經》說「十二因緣難見難

⁵⁰ 《大正藏》冊 1，頁 767，上 8-18。

知」⁵¹及《中阿含經》說「緣起極甚深，明亦甚深」⁵²；而緣起法甚深極甚深、難見難知之處，即是在世尊所開示的「入胎識」，此「識」出生「名、色」而與「名、色」同在，如來究竟親證此「識」，即《中阿含經》說「如來所依識」。即釋迦如來在菩提樹下參悟緣起法之流轉門與還滅門時，親證十因緣法之究竟法——《雜阿含經》說「齊識而還，不能過彼」⁵³：以親證此「識」，審慎思惟觀察而確認此「識」前頭再無任何之「因」，即此「識」本來而有、非生滅法；且此「識緣名色」之「識」與「名、色」俱轉如三束蘆⁵⁴，具有能生「名色」等諸功德；如是，世尊隨後在東方魚肚白金星乍現第一道光芒時，眼見佛性，契入成所作智功德，圓滿一切種智，即說「我得古仙人道」⁵⁵——古來一切諸佛如來都是同一所證。如是正理，平實導師都已引述阿含部經文而解說於《阿含正義》中，張志成讀之都不信受，仍犯焰摩迦此前之過失，亦犯嚤帝比丘之過失，早被如來呵責過了。

51 《長阿含經》卷 10〈第二分 大緣方便經 第 9〉，《大正藏》冊 1，頁 60，中 10。

52 《中阿含經》卷 24〈因品 大因經第 1〉，《大正藏》冊 1，頁 578，中 17。

53 《雜阿含經》卷 12，《大正藏》冊 2，頁 80，下 3。

54 《雜阿含經》卷 12：「尊者摩訶拘締羅答言：『今當說譬，如智者因譬得解。譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展轉相依，而得豎立；識緣名色亦復如是，展轉相依，而得生長。』」《大正藏》冊 2，頁 81，中 4-8。

55 《雜阿含經》卷 12，《大正藏》冊 2，頁 80，下 17。

因此，世尊說「我於此法自知自覺，成等正覺」⁵⁶，這緣起法的根源就是「如來所依識」——緣起法中的「本識」；這就是「真正完全通達一切緣起法所得的智慧」，瞭解緣起法的「本識」之一切內涵智慧而成佛，方說「這個智慧是取證最究竟涅槃的必要條件」，即佛地無住處涅槃，以如來親證此「識」一切內涵，圓滿成就「阿含部」之《大般涅槃經》所說的「一切種智」——徹底了知法界本源，成就大涅槃——成就無住處涅槃，此亦是諸如來所獨自證得不同於座下弟子所證的解脫道之「一切智」（有時經論中方便說二乘阿羅漢有證「一切智」，所以大乘經有時則以「一切智智」來指稱如來的「一切智」有別於二乘聖者之所證），如《中阿含經》卷 11〈王相應品頻鞞娑邏王迎佛經 第 5〉說如來「有一切智」、迦葉尊者「無一切智」：「迦葉！我有一切智，汝無一切智。」⁵⁷又如「阿含部」《梵摩渝經》說：「得一切智，尊號為佛也。」⁵⁸大乘菩薩在七住位時親證此「識」，即證「涅槃妙心」，得現觀這「本識」之自住境界即是涅槃，方得現起根本無分別智；然距佛地甚遙，以唯有證得「根本無分別智」，尚未生起「後得無分別智」，更無佛地「一切種智、一切智智」故。二乘根器阿羅漢雖為聲聞聖者，然未證此「本識」，不得通達緣起法，故「阿羅漢證涅槃」是如來方便說，如大乘經廣說。

56 《雜阿含經》卷 12，《大正藏》冊 2，頁 81，上 3-4。

57 《大正藏》冊 1，頁 498，上 1-2。

58 《大正藏》冊 1，頁 885，下 8-9。

十因緣法中很清楚說明有個「識」是本自存在的、常住的，但阿羅漢無法親證這個「識」；世尊猶在《中阿含經》及《長阿含經》點出這名色外的「識」——即此「本識」人人皆有，是眾生名色的「因、習、本、緣」。這「習」又譯為「集」，即「本識」就是四聖諦之「集諦=習諦」的根本，有「集起苦種子、集起苦因」的功德，即「本識」含藏名色種子故稱為「種子識」。又依世間因緣為緣起故，說「本識」是「名色」之「因、緣」。又為學人將來可通大乘法故，如來更說「本識」是「名色」之「本」，即「名色」根源於「本識」而有，以「本識」有無量功德自性，能出生、長養、執持「名色」，使「名色」能安立於三界中，所以在「因、緣、習」之外更直接說為「本」，以令後世不解此「識」真義者能由大乘賢聖之解說而得窺真諦：這個「識、本識」就是大乘「第八阿賴耶識」。若無第八阿賴耶識常住，連張先生的名色都無所有，尚有張先生的意識能思惟佛法而想像一個自行施設建立的真如嗎？怎能否定這個第八識心體的常住性？

又有人問道：「若照你所說，又當如何解釋此《阿含經》說這『名色』也是『識』的『因、習、本、緣』，這豈非是說『名色』能含藏種子？」然當知佛法是依實證而義解的，不在文字的研究與知解上；本識含藏一切法種子，以一切功德住處即在此本識，「法性、性自性、功德、種子、功能差別」一切皆悉在此識中，本非「名色」所能為，是故名色（五蘊、六入、六根、六塵、六識）的所有一切功能全

都要收歸於第八識如來藏，《楞嚴經》中詳述甚多，張志成讀之都不能生起勝解，故今仍有如是邪見。然以意根依本識而貫通三世、恆相存續，「本識」隨緣現起諸功德而有三界諸法；若無「現識」意根，「本識」即不現起名色之種種功德，則三界法滅；故依「名色」中的意根能促使本識顯現諸功德的緣故，「本識」要依於「名色」方能三界中現行運作的緣故，方便說「名色」為「本識」之「本」；事實上是「本識」作為「名色」之因，作為「名色」之習、之本、之緣，因此佛說：「阿難！是故當知：是名色因、名色習、名色本、名色緣者，謂此識也。所以者何？緣識故則有名色。」⁵⁹又依世間緣起、世間因緣，說「本識」與「名色」「互為因緣」——識緣名色、名色緣識，故說「因、緣」。然名色現行熏習所成就的諸異熟業種及相關諸種功能差別，還是由此「本識」如來藏受熏，「名色」則是能熏者；有情不論是否明白這「熏習」的義理，皆無礙這「本識」阿賴耶識受熏持種，出生、改易這相關的異熟種、諸識種及相關法種，以至於無明隨眠，故依此能熏所熏而說「習」即「集」之義。如是「名色」能熏即為「本識」受熏時之「因、習、本、緣」，是依世間緣起方便故如是說，當如是解（至於張志成自創這第八識不斷刹那刹那生滅自己的外道說，後文將解）。

⁵⁹《中阿含經》卷 24〈因品 大因經第 1〉，《大正藏》冊 1，頁 579，下 21-23。

然阿羅漢即使對此識內涵不能全然了知，猶然確信自己未來入無餘涅槃後不是斷滅，相信無餘依涅槃界中一定有一常住法，這常住法與此阿羅漢有關連，不至於令阿羅漢身壞命終後變成一無所有的斷滅空；因此依涅槃本義——「不生不滅、不出不入」，這常住法必須本來而有，是本住法才能不生，由此不滅；祂自身也須是本來涅槃性，得自住於涅槃境地，亦無出入涅槃界的問題，因此說祂自住涅槃；再由大乘法正義，即可知本無這無餘涅槃界可說，一切涅槃都是依此第八識如來藏而施設。

由此可知，阿羅漢雖依如來演說而知道有「本住法」，然無親證「本住法」，是方便說有「法住智」的知見（然並未親證，無真實見地），即知這緣起還滅不是斷滅，無餘涅槃中必有法常住，即是第八異熟識心體；而此常住法即本來而有，不因蘊處界諸法之有無而變異，故稱「本住」，以如來畢竟不語斷滅見故。這阿羅漢找不到的本住法——自住涅槃法，就是這個「本識」；由此「本識」說自住涅槃，非祂之外更尋一處涅槃界趣向安止，以「本識」自性即是涅槃，當知一切涅槃依祂「本識」而有，依祂而說，故說這本住涅槃、自性涅槃的本識之法才是涅槃實際；若無「本識」，即無涅槃，亦無可安立這「阿羅漢入涅槃」的方便說。今觀張志成否定第八識的常住，亦否定第八識為大乘見道及成佛之理體，使得阿羅漢所入無餘涅槃及成佛境界俱成斷滅空，並非佛法。張先生若狡辯說「無餘涅槃中仍有本際常住，並非斷滅空」，試問本際是何？是他自己想像安立而

不可實證的唯名真如？或是第八識心體？

當須深比丘瞭解了「法住」和「涅槃」之差別時，他啓問 如來關於「法住智」；這依十二緣起支一一因緣，則有「無明緣行」、「行緣識」以至於「生緣老死」等十一緣，再各依七智，故有《雜阿含經》所說「七十七種智」⁶⁰；舉經文之「生緣老死」爲例說七智，有「生緣老死智，非餘生緣老死智，過去生緣老死智，非餘過去生緣老死智，未來生緣老死智，非餘未來生緣老死智，以及法住智——無常、有爲、心所緣生、盡法、變易法、離欲法、滅法斷知智」，在這「現在、過去、未來」各二智後，最後的「法住智」是「無常、有爲、心所緣生、盡法、變易法、離欲法、滅法斷知智」；當知 如來不說佛法是斷滅見，即隱含常住法在其中，否則「無常、有爲、心所緣生、盡法、變易法、離欲法、滅法斷知」即成「斷滅」，此最後的「滅

60 《雜阿含經》卷 14：「爾時，世尊告諸比丘：『有七十七種智。諦聽，善思，當爲汝說。云何七十七種智？生緣老死智，非餘生緣老死智；過去生緣老死智，非餘過去生緣老死智；未來生緣老死智，非餘未來生緣老死智；及法住智，無常、有爲、心所緣生、盡法、變易法、離欲法、滅法斷知智。如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行、無明緣行智，非餘無明緣行智；過去無明緣行智，非餘過去無明緣行智；未來無明緣行智，非餘未來無明緣行智；及法住智，無常、有爲、心所緣生、盡法、變易法、無欲法、滅法斷智，是名七十七種智。』」《大正藏》冊 2，頁 99，下 28-頁 100，上 10。

法、斷知」即是「滅一切法、斷一切知」，之後仍非斷滅，即「法住智」是以如來絕對不說「斷滅法、斷滅見、斷滅」為大前提，即本無焰摩迦所說「阿羅漢身壞命終皆無所有」的大惡邪見，依「法住智」離斷滅見。若唯有說「滅法」，則應說「法不住智」——以三界法皆非恆常真實，念念遷變、剎那剎那變異故，這「法住智」的「住」從何說起？

由此可知，這「法住智」有其意涵，如彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 76〈攝決擇分中菩薩地之 5〉引《解深密經》說由「阿賴耶識、阿陀那識」為基礎來說：「如是菩薩雖由『法住智』為依止、為建立故，於心、意、識祕密善巧*」⁶¹，以親證「本識」前，學人心中須先行建立「本識常住」的正知見，以「法住、法住智」可知必有一「常住」之「法」，然後再得親證「本識」，如《瑜伽師地論》卷 80〈攝決擇分中菩薩地之 9〉：「由二因緣入如來教：一者由法住智深了別故，二者由真實智善決定故。」⁶² 有的學人可依這緣起所生法之「法住智」而深入了別，知道這本非斷滅、本非無因，故入「如來教」之精髓；又有學人是由「本識」真實存在之智慧，能於此善決定無退，亦得入「如來教」之精髓。因此，這「法住智」本來就是以「非斷滅」

61 《大正藏》冊 30，頁 718，中 18-19。*「巧」，《大正藏》作「幻」，今依《解深密經》修訂為「巧」。

62 《大正藏》冊 30，頁 746，下 9-11。

爲前提，即寓意有「常住法」——故亦稱「法住」；雖二乘人不證，然必有之，故二乘人得捨離焰摩迦的大惡邪見，當二乘聖者身壞命終再無「後有」而非斷滅，以本有一「非世間『有』」之「法住」存焉，此爲涅槃本際，方便說阿羅漢「入涅槃」。

由上正理，可知師父 平實導師所說：

若對因緣法不能安忍而住，不得法住智，就無法在後來證得涅槃，無法成爲慧解脫阿羅漢。外道須深初入佛門時，修學佛法未久，不知這個道理，如同外道誤以爲證得初禪乃至第四禪就是解脫；……所以 佛爲他說明：應該先知法住，後得涅槃。而**法住智**就是在修學因緣法時，要以**入胎識常住**的正見來斷除**我見**作爲前提；只要在修學緣起法時，斷了我見，不墮於我見中，心得安忍而住，不退於我見的斷除，就能漸漸遠離欲界愛、漸能深觀因緣法或專修不放逸行而證得涅槃，所以 佛說：「且自先知法住，後知涅槃。」⁶³

本識常住—「入胎識常住」—即是緣起法之根本，沒有「本識」就沒有緣起，也無法出生十二緣起支的緣起所生法，必令十方三世一切三界斷滅成爲空無，亦不可能有現在張志成之出生、存在以及妄說佛法，以法界根本因「本識」

63 平實導師，《阿含正義》第四輯，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，頁1273-1274。

是諸緣起支之真實因及其所依的緣故，這就是「法住智」所依之常住法的真實義。

④「非我、不異我」與「非如來，不異如來」

琅琊閣張志成說：【「是我、異我、相在」形容的是三種「我」：即蘊我，離蘊我，相在我。「色（五蘊）見是我、異我、相在」是說：色蘊是我，色異於（受想行識之）我，我不在色中，色不在我中（後二句就是「不相在」）。不止色蘊如此，歸納五蘊全部如此，從而否定了二十種薩迦耶（身）見。「非我，非異我，不相在」是相反描述。不管是正面還是反面描述，都不是在形容五蘊和一個真實我真實法的關係】⁶⁴

辨正：

在這個質問中，張志成以為他找到了《雜阿含經》的一處經文來為他的說法背書，然而他並不清楚這與他要闡述的「非我、非異我」的命題不同。且先說經文的「異我」之義，如先從色蘊分析，當有人說「『色』相異於『我』」，這有兩種情形：

一者，他是以這「色」之外的四蘊「受、想、行、識」之一、至多四蘊來當作是「我」，這樣他就不是以「色」來作為「我」，因此他可說「色」是相異於「我」。

⁶⁴ 琅琊閣，〈正覺佛法名相辨正：「非我、非異我、不相在」指的是真實法與五蘊的關係？〉。<https://language.org/2019/2826>

二者，他以爲「色」是「我所」而非「我」，因此他可說「色」是相異於「我」。

再依此類推，於「受、想、行、識」蘊一一再作這「異我」的分析：一者，以其他四蘊作「我」；二者，將所說的蘊當作「我所」。因此可說五蘊皆相異於「我」。

然如果將五蘊並舉全部綜合起來，無可相互假借之時再說：這「色受想行識」非「我」、「色受想行識」不異「我」，這意義就與這一蘊我相互之「異我」不同；然張志成不知此理，他或許也不知自己是忽略了這「『色受想行識』五蘊不異我」的問題。因爲這「不異我」的邏輯不是將前面的「異我」反過來說、倒過來說即可；當知這命題和緣起法的辨正是一模一樣的，如「『如來』是五蘊？離開五蘊有無『如來』？」這兩個問題的答案都是「否」，故說「五蘊非『如來』、五蘊不異『如來』」，再從命題中的「如來」轉成這裡的「我」，當知這即隱喻而說大乘法，一說「如來」——「自心如來」，一說「我」——「真我」。然第一轉法輪阿含時只在此點到爲止；且，世尊將「如來」與「我」分開在不同處演說，再加上前面以「色異於我」等來說明，就是此時還不是適當的時機來爲二乘人明說「自心如來」與「真我」，以免此「大乘第一義」之難可思議令二乘根器學人無法堪受；此際只要爲將來第二轉、第三轉法輪將演說之「真我」預留伏筆即可，不必過於明顯，聰慧者屆時自可明白此理。

然張志成絕對不知上述道理，因此在這「不異我」的經文處，他本應回答的是：「既然每一個蘊都被錯認是『我』，為何在這五蘊都已非『我』的狀態下，現在全部合起來還可說為『不異我』？」張志成一開始就不知這道理，他反來攻擊會裡親教師，顯見無理。即使他轉救說這意思是「『色受想行識』五蘊不異世間所認為的『我』」，然這邏輯仍是不通，怎麼又轉回到「假我」？還是無法解答「為何要說五蘊『不異我』」之理。當知爲了要幫助學人斷除「我見」的緣故，世尊特地將五蘊的一一蘊都說明是「無我、非我」，說明這五蘊全部不能當作是「我」，不能成立「我」的本質，以至於世間一切法都不能當作是「我」，沒有可成立這「我」的本質之法；因此應當自問：為何世尊要多加開示「五蘊『不異我』」？用意何在？就是要爲明眼人指向「真我」，如同「如來」，這「真我」不是世間諸法，然「真我」亦不異世間諸法，以至更說「真我」即世間諸法，如《楞嚴經》說「如來藏本妙圓心」是「非眼、非耳鼻舌身意，非色、非聲香味觸法，非眼識界、如是乃至非意識界」，同時也是「即眼、即耳鼻舌身意，即色、即聲香味觸法，即眼識界、如是乃至即意識界」；⁶⁵乃至廣說「五蘊

⁶⁵ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 4：「而如來藏本妙圓心，非心非空、非地非水、非風非火，非眼、非耳鼻舌身意，非色、非聲香味觸法，非眼識界、如是乃至非意識界；非『明、無明』，明無明盡；如是乃至非老非死，非老死盡；非苦非集非滅非道，非智非得，非檀那、非尸羅、非毘梨耶、非羼提、非

本如來藏妙真如性」及「六入、六根、六塵、六識本如來藏妙真如性」。顯然「五蘊非我、非異我、與我不相在」所說的這個「我」是說第八識真如心體，而不是「此蘊非彼蘊」之意，這也與又「非」又「即」的情形是一樣的；這如來藏真我能出生世間諸法，因此將世間諸法攝歸真我如來藏時，就說如來藏心「即」世間諸法。

從《法華經》所說的「諸佛以方便力，於一佛乘分別說三」⁶⁶可以得知，世尊於初轉法輪的開示，皆不離大乘法之因緣，先預說有「我」——「真我、實我」的道理，這「真我」不離「五蘊」，這「真我」就是「名色」外的「本識」，「名色、本識」同時俱轉，而且「名色」還是由「本識」出生增長的，因此這「不異我」的「我」就已蘊含這「真我」——「伴隨名色、出生名色」之「真我」——「本識」之意。若離此真我第八識時，二乘菩提之所修所證即成斷滅空，這便是張先生的所墮；由此故知張先生否定第八識心體的常住性，所墮同於斷見外道，其實極為無智。

⑤ 平實菩薩摩訶薩解說《瑜伽師地論》之諸行無常

禪那、非鉢刺若、非波羅蜜多，如是乃至非怛闍阿竭，非阿羅訶三耶三菩；非大涅槃，非常非樂非我非淨；以是俱非世、出世故。即如來藏元明心妙，即心即空，即地即水即風即火，即眼、即耳鼻舌身意，即色、即聲香味觸法，即眼識界、如是乃至即意識界……」
《大正藏》冊 19，頁 121，上 8-19。

66 《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 第 2〉，《大正藏》冊 9，頁 7，中 26-27。

琅琊閣張志成說：【從廣狹義來說，「諸行無常」的「行」是最廣義的「行」，「五蘊」的「行蘊」次之，「十二緣起」的「行」再次之，以「思心所」為「行」是最狹義的。對「行蘊」的定義，正覺都說是身口意行。】⁶⁷

辨正：

張志成就算查遍《丁福保佛學大辭典》及眾多佛學辭典，乃至背得出經論文字為何，也不妨礙師父 平實導師在《阿含正義》所說的行蘊正義；既然張志成知道師父 平實導師所說並無過失，他要嫌棄個什麼？至於寬廣狹隘意思皆通，本無礙之。

當知德山禪師將自己的《疏鈔》燒了時，他說：「窮諸玄辯，若一毫置於太虛；竭世樞機，似一滴投於巨壑。」⁶⁸今天張志成以所查資料，嫌棄師父 平實導師所說；然師父 平實導師依「造作」義，由意根決定造作到身口之行，如是身口意行，常人都能理解，過失何在？如來說三業、三種業行亦如是。至於要連結回諸心、心所，抑或廣及諸法，這本無礙於 如來如是說諸業行。

即使單以「諸行無常」而論，師父 平實導師也在大庭廣眾前為大家開示過，張志成你上過的增上班《瑜伽師地

67 琅琊閣，〈正覺佛法名相錯解：諸「行」無常的「行」指的是行蘊？〉。

<https://langyage.org/2019/2818>

68 《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷1，《大正藏》冊48，頁143，下19-20。

論》課程中也說過，論中就有 22 次「諸行無常」，你也聽過其中幾次，如何說師父 平實導師沒有說過這道理？《瑜伽師地論》卷 34〈本地分中聲聞地 第 13 第四瑜伽處之 2〉說：「如世尊說諸行無常，又此諸行略有二種：一、有情世間，二、器世間。」⁶⁹——這有情世間與器世間即函蓋了一切諸行，如何說「正覺都說是身口意行」？還是你在聽課之時都在用心打量尋覓師父 平實導師的過失，因而無聞？
(待續)

⁶⁹ 《大正藏》冊 30，頁 470，下 28-頁 471，上 1。





意識心不是我

黃鵬程居士

我自覺是個很多煩惱的人。多年前，我第一次聽 蕭老師說法，就聽到「意識心不是我」這幾個字，那時的我有一種恍然大悟的感覺：原來我每天生活在這個感覺、那個感覺，對這個事情生氣、那個事情開心，這根本就是活在「虛假的我」當中。後來開悟之後，對治煩惱更是如虎添翼。

在這過程中，同修會也有人出走，其中也有人毀謗正法，蕭老師曾說：「出走的人都有私心。」但依據我降伏煩惱的經驗，「出走的人起私心」，這不就是煩惱嗎？這不只是煩惱，還是大煩惱；不只是「意業」，也是「口業」、「身業」。但因為蕭老師慈悲，僅僅用「私心」二字形容。

在這過程中，有時候聽到「不必斷煩惱」、「小心入涅槃」。有時候，我真的感覺同修們根本有大煩惱，卻沒有在伏斷煩惱上努力。煩惱不只是繫縛，尤其是慢心，進一步增長的時候，就帶著你去毀謗正法了。

就以 老師所說的「**意識心不是我**」為例，蕭老師也說我們要承擔，其實每個人都可以檢驗一下自己承擔到了什麼程度？

以小時候爸媽要我們努力讀書為例，先強調，在這裡我們不是要討論應不應該努力讀書，而是對大多數人來說，小時候爸媽大都希望我們努力讀書，以努力讀書為目標。我只是以此為例，來說明什麼叫承擔。那麼，你當初，對努力讀書這件事，內心的反應是什麼？做到了什麼程度？

一、聽了就算了，沒當一回事。

二、一定要這樣嗎？我沒有這種想法。

三、我想努力讀書，只要爸媽問，我一定會這樣回答，但沒有實際行動。

四、我想努力讀書，也想有實際行動，但只要有人找我去玩，我就會忘記這件事，直接出去玩。

五、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，我就會開始用想讀書的想法，去對抗出去玩的想法，但都對抗不成功，所以出去玩。

六、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，我就會開始用想讀書的想法，去對抗出去玩的想法，但有時候能對抗成功，大部分都對抗不成功，所以出去玩。

七、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，我就會開始用想讀書的想法，去對抗出去玩的想法，大部分能對抗成功，有時候對抗不成功，所以出去玩。

八、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，我就會開始用想讀書的想法，去對抗出去玩的想法，大部

分能對抗成功，有時候對抗不成功，所以無法專心讀書，但沒有出去玩。

九、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，我就會開始用想讀書的想法，去對抗出去玩的想法，都能對抗成功，專心讀書。

十、我想努力讀書，也想有實際行動，只要有人找我去玩，不必心裡對抗，就直接拒絕。

就這麼簡單：在讀書和放逸這兩件事情上，你選擇了什麼？你對要好好讀書這件事，承擔了多少？

接下來，把上面的步驟裡，「努力讀書」換成「意識心不是我」，「有人找我出去玩」換成「起煩惱」，你可以獲得以下內容：

一、聽了就算了，沒當一回事。

二、一定要這樣嗎？我沒有這種想法。

三、我想接受「意識心不是我」，只要有人問我，我一定會這樣回答，但沒有實際行動。

四、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，但只要「起煩惱」，我就會忘記這件事，直接在煩惱中，也許好像有讓煩惱少一點、薄一點，但就是沒有完全停止煩惱。

五、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，只要起煩惱，我就會開始用「意識心不是我」的想法，去對抗煩惱，但都對抗不成功，所以落在煩惱中，也許好像有讓煩惱少

一點、薄一點，但就是沒有完全停止煩惱。

六、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，只要起煩惱，我就會開始用「意識心不是我」的想法，去對抗煩惱，但「有時候能對抗成功」，大部分都對抗不成功，所以落在煩惱中，也許好像有讓煩惱少一點、薄一點，但就是沒有完全停止煩惱。

七、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，只要起煩惱，我就會開始用「意識心不是我」的想法，去對抗煩惱，「大部分能對抗成功」，有時候對抗不成功，所以落在煩惱中，也許好像有讓煩惱少一點、薄一點，但就是沒有完全停止煩惱。

八、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，只要起煩惱，我就會開始用「意識心不是我」的想法，去對抗煩惱，大部分能對抗成功，有時候對抗不成功，所以落在煩惱中，但是我很確認我把升起的煩惱侷限在很小的範圍，沒有擴大。

九、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，只要起煩惱，我就會開始用「意識心不是我」的想法（知見或見地），去對抗（對治）煩惱，都能對抗（對治）成功，完全停止煩惱。

十、我想接受「意識心不是我」，也想有實際行動，不必心裡對抗，幾乎不起煩惱。¹

¹ 編案：須意根接受才能真正成就斷我見我執的功德，在我見未斷之前只能降伏煩惱而不能真正除斷煩惱。此中「實際行動」，對於尚未斷除我見者，應以正知見及未到地定為基礎，勤修觀行以斷除三縛結；已斷三縛結

每個人也可以自我檢驗一下，你對「意識心不是我」這件事情，到底承擔多少？

再者，老師說：「開悟的人還有我慢」。那麼請問：增上班的同修，有些「被老師明說」、有些「禪三時因蕭老師引導，而被印證開悟」、有些「禪三前就開悟，但進小參室後，還需要蕭老師花許多力氣攝受」、有些「禪三前就開悟，進小參室幾分鐘就出來喝茶」，這幾類人都只剩下我慢嗎？這幾類人「因開悟，所獲得離斷慢心的能力」相同嗎？這幾類人被印證開悟後，還要不要在除慢心上努力？

把問題擴大一些問：增上班的同修，有些「被老師明說」、有些「禪三時因蕭老師引導，而被印證開悟」、有些「禪三前就開悟，但進小參室後，還需要蕭老師花許多力氣攝受」、有些「禪三前就開悟，進小參室幾分鐘就出來喝茶」，請問這幾類人「因開悟，所獲得離斷煩惱的能力」相同嗎？這幾類人被印證開悟後，還要不要在斷煩惱上努力？

同修會也需要想一想，如果這不是我問的，而是出走的人問的，同修會要如何回應？

接著，我想問問我們同修，你自己覺得你還有煩惱嗎？或是你減少很多煩惱了嗎？你減少了哪一些煩惱？如何減少？現在剩下的煩惱到什麼程度？

爲什麼要這樣問呢？開悟是頓悟，但煩惱要漸修而斷，

者，應轉依見地而住，深入思惟觀察煩惱的過患與虛妄，漸次伏斷煩惱。

你所減少的煩惱，到底只是你自我感覺良好？還是你確實經歷了哪一種過程而減少？

就比如同修會有人說「好吃」沒關係，這到底是起煩惱？還是真的沒關係？

一個人說「好吃」，大致有兩種心念，第一種是完全沒有好吃的感覺，也沒有在味道上有好、壞分別的執取，他只是順著問話的人，直接回答「好吃」而已。粗略來說，這不是煩惱。但大部分人的說好吃，都是內心有好吃的想法，不管是有一點好吃、味道不錯、還可以、很好吃等等，只要在吃這件事情上起了好壞、善惡、美醜的分別執取，這就是煩惱。我們受菩薩戒的同修，每次誦戒的內容，就有下面這一條：

復作是願：「寧以此口吞熱鐵丸及大流猛火，經百千劫，終不以此破戒之口，食於信心檀越百味飲食。」

再者，如果你叫一個想要證得初禪的人，一直起這個好吃、那個不好吃的分別，想著「等一下要吃什麼東西比較好吃」，甚至努力去起「這個女生漂亮，還是那一個女生漂亮」的分別，請問他能入初禪嗎？好吃，根本就是欲界的欲愛住地煩惱（財色名食睡）所攝，起這種「好吃」的分別執取，怎麼能用「沒關係」來形容？

好好的瞭解哪些想法是煩惱，接下來就面臨一個問題：要不要斷煩惱？我沒有資格解釋佛法，沒有資格回答前面這個問題。但我提一個觀點：當所有煩惱升起後，我一秒讓它停下來，這也算斷煩惱吧？

以下面說明為例：

一、當你有「好吃」的想法，就用「意識心不是我」來對治，同時一秒內把這個分別停下來。到達彷彿剛剛完全沒有做這個分別的境界。請問我輩修行人該不該這麼做？做到這樣，算是斷煩惱嗎？

二、「好煩」、「今天怎麼這麼熱？熱到受不了！」、「哎呀！這個人怎麼這樣？」、「兒女不聽管教」，這每一件事都是煩惱，起了煩惱，就用「意識心不是我」來對治，同時一秒內把這個分別停下來。到達彷彿剛剛完全沒有做這個分別的境界。請問我輩修行人該不該這麼做？做到這樣，算是斷煩惱嗎？

三、當你身體有病痛，覺得痛個半死，這個「半死」就是煩惱，痛是真的存在，「半死」是意識分別，因為你不想要這個痛。所以當你有「痛個半死」的想法，就用「意識心不是我」來對治，同時一秒內把這個分別停下來。到達「還是覺得痛，但沒有心情不好」，安忍於這個痛的境界，彷彿剛剛完全沒有「痛個半死」的想法，先請問，大家做得到嗎？請問我輩修行人該不該這麼做？做到這樣，算是斷煩惱嗎？

四、當你走在人行道上，你的視線死角方向，突然有一輛車高速往你衝過來，你會不會嚇一跳？「嚇一跳」就是煩惱。如果你沒有嚇一跳，完全沒有驚慌的感覺，很好！接著，車子撞上你了，當場血流如注、斷手斷腳，你會不會覺得「真倒楣」、「哎呀！我快死了，真不幸、真可憐……」、「哎呀！我家裡很多事沒有交代」、「我痛個半死」、「我不想死」……。這時

候，你能不能用轉依「意識心不是我」來對治煩惱？如果開始對抗，能不能對抗一秒鐘，就回到彷彿沒有發生什麼事情一樣？接著，「痛還是痛，但沒有不好的感覺」、「快死了，死很自然啊，沒關係」、「隨時可死，沒有未了心願，沒有遺言」。如果都能做到，雖然前面起煩惱了，這也算伏或斷煩惱吧？

上面就是我所說的修行目標：「當所有煩惱升起後，我一秒讓它停下來，回到未起煩惱前的狀態。」同時，我強烈的不想入涅槃，請問我會不小心入涅槃嗎？如果不會，那麼，前面所說的重要目標，這應該要成爲我輩同修的重要目標吧？

如果這是目標，蕭老師曾說的快快樂樂學佛，這個快快樂樂還在嗎？說實在話，我從來都沒有把蕭老師說的快快樂樂當回事，老師修行遠在我們之上，他快快樂樂、不會升起煩惱，而我隨隨便便就起了一堆煩惱，要解決這些煩惱的時候，內心痛苦得不得了，哪來的快樂可言？但難道我能快快樂樂修行、我才願意修行？如果修行會痛苦、我就不修行？

煩惱障是我們修行的障礙，也是同修會持續發展的重要阻礙，大家不可不慎！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。

除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2023 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新

開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2023/10/26（週四）新開設禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2023/10/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2024 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋

大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聳發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/7 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被

古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、本會依據親教師會議指示，關於許多同修家中多出部分局版品或是老菩薩家中局版品無法處理，希望講堂能代收處理。台北講堂安排專責義工於共修期間接受處理：週一、三、四、五晚上 17:30~19:20，週二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，週六 12:30~14:30。請同修將欲回收書籍送到 B2 推廣部並填具書籍明細表，或可洽詢 B2 值班義工相關問題。其他各講堂詳情，請看各講堂公告欄。
- 八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2023/11/12（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、台北講堂將於 2023/12/3（日），上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2023 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/16、9/3、11/19。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無

明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中

土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實

證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；

也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三

界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。(本書約400頁。)

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣250元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400

元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明

「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘

菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘

聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此

無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶已相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一輯已於 2023 年 5 月出版。本書的內容係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺

諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯，每輯定價 400 元。

三十三、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第六輯將於 2023 年 11 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我眞法如來藏之各種層面。此爲第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現爲凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元，於 2023/01/30 開始每二個月發行一輯。

三十四、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次

法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十六、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。

期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2023 年已經是連續第 12 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5800 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短

劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

三十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2023/05/18

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道** 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
54. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 61.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
- 62.大法鼓經講義 平實導師述 2023 年 1 月 30 日開始出版 共六輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 63.成唯識論釋——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。
共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
- 64.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 65.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 66.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 67.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 68.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 69.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 71.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 72.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
74. **解深密經講義** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail : JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

- * 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
- * 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2023 年 10 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

