

# 正觉

电子报

第 184 期

正觉总持咒略释（四十一）

大日经真义（三十）

空谷磬音（三十九）

意识心不是我



2023.10.30

A long-exposure photograph of a waterfall, with the water appearing as a soft, white, misty flow over dark rocks. The background is a lush green forest.

# 目录

正觉电子报第 184 期

正觉总持咒略释(四十一)	张正圆老师	1
大日经真义(三十)	游正光老师	9
空谷跏音(三十九)	大风无言	50
意识心不是我	黄鹏程居士	85
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA		95
收录外道典籍于电子佛典中		
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

# 正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载四十一)

## 第七则 诳心所

何谓“诳”呢？所谓诳，就是说谎、欺骗，隐瞒事实并以种种手段迷惑他人；为了获得名利而假装有德的样子，用诡计和诈术来惑乱、欺骗他人。《成唯识论》卷6云：“云何为诳？为获利誉，矫现有德，诡诈为性；能障不诳，邪命为业。谓矫诳者心怀异谋，多现不实，邪命事故。此即贪、痴一分为体，离二无别诳相用故。”<sup>1</sup>意思是说，为了获得利益或称誉，伪装成有德行的样子，所以狡猾欺诈就是“诳”心所的体性；能障碍“不诳”之善法的生起，邪命而活（以不如法的方式活命）就是“诳”心所的业用。也就是说，矫诈虚诳的人心中总是怀着种种不正当的计谋，经常以不实的言行来欺骗他人，多行于邪命之事的缘故。这个“诳”心所就是以贪爱和愚痴的一分为其体性，离开了贪与痴就没有“诳”的相用了。

所谓邪命，意即不是“正命”，也就是以不正当的方式

---

<sup>1</sup>《大正藏》册31，页33，下4-8。

谋求生活。那什么是“正命”呢？《大方等大集经》卷 26〈宝髻菩萨品 第 11 之 2〉：“云何正命？正命者，若命不妨自身他身，不增一切诸恶烦恼，非恶业活，是名正命。”<sup>2</sup> 这是说，无论出家或在家，如果是以正当而如法的方式来获取生活的资财，在谋求生计的过程中不伤害自己与他人，不增长一切诸恶烦恼，不以造作恶业来活命，这样就叫作“正命”。如果是以不正当的手段或方式谋生，从事伤害有情或者不合佛法中“律仪”的事业者，皆称为“邪命”。以在家人而言，如果所从事的职业不违犯国家法律，而且也不违犯五戒，这样的事业就可以称为正命。换言之，若从事杀生（如屠夫、猎户等）、偷盗、邪淫（如设立风月场所等）、妄语（如诈骗、恐吓、勒索、敲诈、金光党等）、酿酒或卖酒（如经营酒廊、酒吧等），或者贩毒、走私等事业者，这些工作不仅会伤害有情，使有情不得安乐乃至丧失生命，也会障碍修行人在佛法上的进修，此等即称为邪命而活。

若是出家众的正命，依佛制言，即是如法乞食，或受信众布施而生存者，是为“正命”；若以卜算吉凶、呼召鬼神等方式求取信施，即是“邪命”。佛法中有**四种邪命**之开示，如《大智度论》卷 3〈共摩诃比丘僧释论 第 6〉：“舍利弗言：‘有出家人合药、种谷、殖〔植〕树等不净活命者，是名下口食。有出家人观视星宿、日月、风雨、雷电、霹雳，不净活命者，是名仰口食。有出家人曲媚豪势，通使四方，巧言多

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 13，页 180，中 24-25。

求，不净活命者，是名方口食。有出家人学种种咒术、卜筮吉凶，如是等种种不净活命者，是名四维口食……。”<sup>3</sup> 这段论文中提到出家人有四种邪命：一、下口食，指为人调配药物，或者种植谷物、果树等，以此求取衣食等资生之具而活命。二、仰口食，谓仰观星宿气象而为人解说，以之求取衣食等而活命。三、方口食，指曲媚豪势，通使四方，巧言多求，以之而自活命。四、四维口食，简称“维口食”，谓学种种咒术，为人卜算吉凶，以求饮食等而自活命。以上四种求饮食等资生之具的方式，对出家人而言皆是不如法求食以活身命，故名四邪命食。

又有“五种邪命”者，包括：一、诈现异相，二、自说功德，三、占相吉凶，四、高声现威，五、称说所得供养以动人心，如《大智度论》卷19〈释初品中37品义第31〉：“五种邪命，以无漏智慧除、舍、离，是为正命。问曰：何等是五种邪命？答曰：一者，若行者为利养故，诈现异相奇特；二者，为利养故，自说功德；三者，为利养故，占相吉凶为人说；四者，为利养故，高声现威令人畏敬；五者，为利养故，称说所得供养以动人心。邪因缘活命故，是为邪命。”<sup>4</sup> 这五种邪命都是为求利养而行不如法之事以活身命，故名邪命。邪命的造作多不离“诳”的烦恼所引生，由于欺诳诡诈之心违背善性而远离正道，造诸邪命后必将召感未来

<sup>3</sup> 《大正藏》册25，页79，下8-14。

<sup>4</sup> 《大正藏》册25，页203，上16-23。

的不可爱果，使人堕于生死而永远无法解脱。

“诳”能障碍不诳。“不诳”则是依无贪、无痴善根所建立的善法。不诳的人会有务实、踏实、平实的作风，实事求是，一切身口意行都“如实”，不虚伪矫诈欺骗众生。声闻乘的“不诳”主要偏重于不矫诈欺骗众生以求取钱财、生活资具和恭敬等，而菩萨所修的“不诳”内涵则更为深广，如佛世尊在《大方等大集经》卷 5〈宝女品 第 3 之 1〉中，对菩萨摩訶萨开示有三种实：

尔时，宝女即白佛言：“世尊！云何实语？云何为实？云何法语？云何为法？”佛言：“善哉！善哉！至心谛听，吾当为汝分别解说。宝女！菩萨摩訶萨有三种实。何等为三？一者不诳诸佛，二者不诳己身，三者不诳众生。云何名为不诳诸佛、己身、众生？宝女！若有菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心已，贪著声闻、辟支佛乘，是则名为欺诳诸佛、己身、众生。云何不诳？宝女！若有菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心已，若在地狱受大苦恼，若遇魔业邪见同止，若生恶国起恶烦恼，身遇刀稍斫刺烧灸，于如是时终不舍离菩提之心，不休、不息、不畏、不悔，令菩提心遂更增广；为诸众生受大苦恼，见受苦者心更增广，勤修精进欲得菩提，不为邪语之所诳惑，一切邪风不能倾动，是名菩萨不诳诸佛、己身、众生。宝女！若有菩萨不诳诸佛、己身、众生，是名菩萨真实之实。宝女！不诳诸佛复有四事：一者其心坚固，二者住于至处，三者具足势力，

四者勤修精进。不诳己身亦有四事：一者净心，二者至心，三者不诳，四者不曲。不诳众生亦有四事：一者庄严，二者修慈，三者修悲，四者摄取。宝女！是名菩萨第一之实。”<sup>5</sup>

此段经文的大意是说，菩萨摩訶萨必须具备三种“实”，即是不诳诸佛、不诳自己、不诳众生。假使菩萨摩訶萨发了菩提心之后，却爱乐声闻、辟支佛乘者，即是欺诳诸佛、欺诳自己，也欺诳众生。菩萨摩訶萨在发了菩提心之后，如果遇到种种逆境，受诸苦恼，都能不为邪风所吹而倾动，仍能于菩提道上勇猛精进，此菩萨则是真实不诳诸佛、不诳自己、不诳众生的真实菩萨。由此可见，大乘菩萨修学“不诳”之法，侧重在心地是否真诚如实以及菩提心是否坚固不退、不可动转，若能于佛菩提道上，其心坚固，至心敬心，不诳不曲，慈悲庄严，摄受众生，如是不违菩萨誓愿，就可以说是菩萨“真实之实”。

### 第八则 谄心所

“谄”就是奉承、谄媚，亦即为了讨好他人，而以不正直、不如实的言语行为来逢迎巴结对方。《成唯识论》卷 6 云：“云何为谄？为网他故，矫设异仪，险曲为性；能障不谄教诲为业。谓谄曲者，为网帽他，曲顺时宜，矫设方便为取他意；或藏己失，不任师友正教诲故。此亦贪痴一分为体，

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 13，页 29，上 19-中 12。

离二无别谄相用故。”<sup>6</sup>意思是说，为了要网罗他人的缘故，特意表现出异于平常的姿态来奉承对方，所以阴险歪曲就是“谄”心所的体性；能障碍“不谄”的教授训诲就是“谄”的业用。也就是说，谄曲的人，为了要网罗或笼罩他人，所以不惜委曲自己的心意而随顺对方的好恶逢迎讨好，假设种种方便来获取他人的好感；或者为了覆藏自己的过失而曲意奉承，像这样的人就不能堪受良师益友的正确教诲。这个“谄”心所也是以贪爱和愚痴的一分为其体性，离开了贪与痴就没有“谄”的性相与作用了。

《阿毗达磨法蕴足论》卷9〈杂事品 第16〉云：“云何谄？谓心隐匿性、心屈曲性、心洄复性、心沈滞性、心不显性、心不直性、心无堪性，总名为谄。”<sup>7</sup>什么叫作“谄”呢？就是说心中怀有隐瞒、遮遮掩掩，或者心性不直、弯弯曲曲，或者心像湍急回旋的流水，或者心地阴沉覆藏，或者心地不光明正大，或者心性歪曲偏邪，或者对善净法无有堪任性等，总名之为“谄”。《正法念处经》卷33〈观天品 第6之12〉亦云：“云何谄曲？心不正直，坚著生死，故名谄曲。”<sup>8</sup>这就说得更直截了当了，凡是心不正直，好乐流转生死之烦恼法者，就是谄曲之人。

《成唯识论述记》卷6则云：“欲藏已失，谄〔谄〕为覆

---

<sup>6</sup>《大正藏》册31，页33，下8-13。

<sup>7</sup>《大正藏》册26，页495，下8-10。

<sup>8</sup>《大正藏》册17，页193，中12。



罪之因，故不堪任师友教也。”<sup>9</sup>意思是说，一个谄曲之人，由于内心不真诚、不正直，为了隐藏自己的过失，或是为了获取个人的利益，因此想尽办法奉承讨好别人，成为一个表里不一、心口不实之人。这样的人是与正道相违者，也一定无法接受师友的教导与训诲。由此可见，“谄”与“覆”这两种烦恼，实是互相依存，狼狈为奸。“覆”常现于“谄”之后，譬如有一人造了过罪，恐怕对方知道后自己会失去名闻利养，于是用不当、不实、不正直的言语和态度去迎合讨好对方，借此来掩饰自己所犯的过失。因此说，“谄”与“覆”常常前后相伴出现。

《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷 16〈不退转菩萨相品 第 17〉云：“佛言：‘须菩提！随其菩萨所有善根既增长已，即彼一切谄曲欺诳诸不善法而自销灭，以是灭故得心清净。由心清净故，即能过于声闻、缘觉之地，如是名为菩萨心清净。……’”<sup>10</sup>此段经文的大意是说，随着菩萨的善根增长以后，一切谄曲欺诳之不善法就能销灭，因此而得心清净。由于心清净的缘故，就能胜过声闻及缘觉辟支佛的境界。所以说，谄曲之人即是心不清净；心已清净者，就无谄曲之心。

《佛垂般涅槃略说教诫经》云：

汝等比丘！谄曲之心与道相违，是故宜应质直其心；

<sup>9</sup> 《大正藏》册 43，页 458，下 15-16。

<sup>10</sup> 《大正藏》册 8，页 641，下 7-11。

当知谄曲但为欺诳，入道之人则无是处。是故汝等，宜应端心以质直为本。汝等比丘！当知多欲之人，多求利故苦恼亦多；少欲之人，无求无欲则无此患。直尔少欲尚应修习，何况少欲能生诸善功德。少欲之人，则无谄曲以求人意，亦复不为诸根所牵。<sup>11</sup>

此段经文中，佛陀勉励弟子们：“如果有谄曲之心就与道相违。”因此修行人应该直心而无谄曲。谄曲就是欺诳，已经真实入道之人，就不会有谄曲之心。多欲之人，多求利故苦恼亦多；少欲之人，无欲无求，就不须以谄曲之心去迎合别人，当然也就不会被诸根所牵累和系缚，导致常在三界中流转不息。由此可知，“谄”的生起，是由贪与痴的一分而引起，离开贪与痴，也就没有谄的法相和性用了。是故，修道之人，应当端正其心，以质直为本，若能确实履践 维摩诘菩萨“直心是道场”的开示，入佛法道则不远矣！（待续）

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册 12，页 1111，中 25-下 2。



# 大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十)

## 第二节 拙火瑜伽

拙火瑜伽，又称为拙火成就法、灵热成就法，乃是透过观想及宝瓶气、九节佛风等法，来修脉、气、明点，以引发中脉猛烈拙火（灵热）出现，来修练红白菩提的升降而引生四空（初空、胜空、超空、俱生空）、四喜（初喜、胜喜、超喜、俱生喜）的瑜伽。所以拙火瑜伽主要是引发中脉的拙火出现，来修练脉、气、明点，也是那洛六法当中最基本的法门，遍及其他五法，于此法成就后，再来修练其他五法。又密教行者认为拙火，乃是与生俱有的血脉暖气，也是能量，潜藏于脐轮（肚脐下方四指处，是未被唤醒的能量之气的所在），如八思巴（萨迦派第五代法王，有人翻译为发思巴）在他的《大乘要道密集》一书所说如下：

问：“何者是拙火定耶？”答：“脐下观炽盛火焰，是拙火也。”“何名拙火耶？”答：“拙火，焯暴之义，火即是火焰，脩道之人自然脐下离四指许，元有血脉暖气所盛。梵书黄色短哑字之相，其哑字顿然相成，至极尖炎热，不能触著。梵书红色短哑字上，暴发猛焰故，是名

拙火也，亦名暴火定。”<sup>1</sup>

八思巴认为拙火出现的地方，就是在脐下四指处，为人们原有血脉暖气之所在，透过拙火瑜伽的观想修练，来引生猛暴的拙火出现。所以密教行者认为，借着拙火瑜伽的修练，不仅可以唤醒拙火出现而提升身体的温度，而且还有助于未来体验深层的乐趣（四空、四喜、明空不二、乐空不二等），将体内所有消极、负面的能量，譬如三毒之气、罪障等，转换成积极、正面的能量，来证得五神通、虹光身，乃至即身成佛等。

修练拙火瑜伽的主要重点为脉、气、明点。所谓的脉就是三脉——中脉、左脉、右脉，气就是用宝瓶气来练气、用九节佛风来调息等法，来引生拙火出现、来成就聚集于脉轮的生命能量——明点（分红、白明点，又名红、白菩提）出现与融化。亦即密教行者透过观想有中脉、左脉、右脉，及透过宝瓶气练气、九节佛风调息等法之练习，来引生脐轮四指下的**生法宫**<sup>2</sup>的拙火以及红菩提出现，且红菩提上升经过脐轮、心轮、喉轮、顶轮而引生四空出现，并于顶轮有白菩提出现，与红菩提融化而下降，并经过喉轮、心轮、脐轮而有四喜出现。能够这样，密教行者便妄认为已证得五神通，乃至于证

---

1 参 21，页 54。（参考书籍 21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》，自由出版社（台北市），2003/9 初版 1 刷。）

2 生法宫，位在脐下四指处，密教行者认为此是人体能量的集中点，其色鲜红，形状为上下相对的两个三角锥，如果从顶端来看，上三角锥角尖向前，下三角锥角尖向后。然而这样的说法，乃是密教行者的虚妄想。

得密教所谓的大手印而成佛，如八思巴在他的《大乘要道密集》一书所说如下：

问：“拙火定功能耶？”“道者，脩习之人入拙火定，则发大暖气、生四种喜、见种种相、获八功能、遮身九门、闭语四门、开意二门、明证五通，水火毒等不能侵害，所见所闻皆觉大乐，起无分别智，于现身上获大手印成就。”<sup>3</sup>

八思巴认为拙火定成就，可以获得四喜、证五神通，以及可以让意识心处于一念不生的无分别状态中，殊不知意识此时虽没有语言文字，却仍然念念在分别中，否则怎知自己处于无分别的状态？更何况八思巴还说这样的意识心所见所闻都在觉知大乐的境界，又怎是无分别的状态？竟然却说这样就是证得密教所谓的无分别智，乃至证得大手印而即身成佛。不仅如此，还有一位密教行者也持同样的看法如下：

在密续中，修习拙火被认为是其他修法的基石，是了悟幻身瑜伽和明光瑜伽的基础，同时也是了悟所有高深的密续圆满次第法门的基础。

为了达到证悟佛法，实现即身成佛，密宗修持者运用拙火的修习法门来引导体内所有的风息或生命能量，使所有的生命能量进入细微神经系统的中脉，并且能够在中

---

<sup>3</sup> 参 21，页 54-55。（参考书籍 21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》）

脉里稳定、融解。由于代表能量的元素在体内融解，会产生各种喜乐体验，修持者能够在体验中了悟空性与智慧，将幻身瑜伽与明光智慧相结合，从而达到完全获得证悟的状态。

修成拙火后，修持者在很短的时间里就可以获得佛教六神通中的天眼通、天耳通、他心通、宿命通和神足通五种，修习拙火也是瑜伽行者提升能量，获得解脱、实现即身成佛的主要途径。<sup>4</sup>

这位密教行者已经很清楚告知：成就密教所谓的拙火瑜伽，未来可以获得四喜、证五神通，以及作为未来乐空双运、乐空不二即身成佛之准备。所以在密教行者心中，拙火瑜伽这个法门真的很重要，乃是密教行者修练无上瑜伽最基础的法门，也就是无上瑜伽的生起次第所摄。于此次第成就以后，方能修练幻身瑜伽等瑜伽，未来才能成就密教所谓圆满次第的二灌、三灌、四灌之即身成就报身佛境界，如一位密教行者所说如下：

**密教初灌修生起次第时，是随时随地要自观本尊，自观本尊成就之后，即进入二灌、三灌的圆满次第；修习身内气、脉、明点，打通三脉七轮之后，即成就报身。所以气、脉、明点的拙火修持报身法门，是比较后续发**

---

<sup>4</sup> 参 35，页 38。（参考书籍 35：诺布旺典，《图解藏密拙火禅修法》，紫禁城出版社（北京市），2010/1 初版 1 刷。）

展出来的。我们可以由早期古代佛像身上开光时写“嗡、阿、吽”三字知道这是古传承，这是没有修气功的传承；直到公元七世纪以后的佛像身上，才有“嗡、阿、吽、娑、哈”五个字的修法，才是属于无上瑜伽的传承。<sup>5</sup>

然而这样的说法，乃是不如理、不如法的说法：一者，无明的消除，乃是透过明心见性后，于历缘对境中，将自己的烦恼障的现行、习气种子随眠及无始无明随眠消除，不是透过拙火的修练，将脉气明点打通，就能将烦恼障及所知障消除。因为修练拙火瑜伽乃是气功法门、健身法门，与断烦恼无关。二者，禅定、神通的获得，是要靠性障的消除，主要是将欲界的男女贪爱断除后发起初禅，然后再加修神通法门，方能获得神通，并不是靠修练拙火气功而能获得。密教行者连欲界男女贪爱的烦恼都无法断除，当然不可能发起上于欲界的初禅定力，更不用说可以证得五神通，乃至证得大手印及佛智。在《大智度论》卷 17 曾开示：**鬻陀罗伽仙人**<sup>6</sup>有五通，因为起了一念的欲贪，五通就消失不见的真实例子。又密教的法义都不离男女双身邪淫法，就算密教行者自称真的有神通，一旦起了男女贪，神通自然就会消失不见，又如何有神通可言呢？三者，修练拙火乃是密教行者引用印度的健身法

---

5 参 32，页 20。（参考书籍 32：洪启嵩，《智慧成就拙火瑜伽》，华夏出版社（北京市），2011/4 初版 1 刷。）

6 《大智度论》卷 17〈序品 第 1〉：“如鬻陀罗伽仙人得五通，日日飞到国王宫中食。王大夫人如其国法，捉足而礼。夫人手触，**即失神通**。从王求车，乘驾而出，还其本处。”《大正藏》册 25，页 189，上 1-4。

门，不仅是在色身上用心，而且也作为于男女双修时有强健的色身可以持久不泄的前方便，本来就与真实佛法无关，怎么可能与断除烦恼、获得禅定、神通，乃至获得佛智等有关呢？所以密教行者妄称修练拙火瑜伽，乃至于行男女双身邪淫可以成就禅定、神通、佛智的说法，那都是不如理、不如法的，误导众生非常严重，可见其心地非常不善。也因为如此，笔者有必要将拙火瑜伽修练的步骤、内涵及过程一一加以说明，让读者了知及判断：修练拙火瑜伽真的如密教行者所说可以获得禅定、神通，乃至获得佛智吗？由于各派所说拙火瑜伽的内容各不相同，乃至同一派的上师们说法也不尽相同，因此仅就最基础、最普遍的说法加以说明如下，至于其他比较不重要、枝末的部分，譬如左脉、右脉缠绕中脉多少次、各脉颜色等则略而不谈。

第一个步骤，了知三脉位置及内涵。密教行者认为人体内的脉络是身体能量运输的通道，最主要的有三脉——中脉、左脉、右脉。所谓的中脉，乃是贯通人体身上中轴的脉道，也是一切脉的根本。如果不修练此脉，未来无法成佛，所以密教行者非常注重中脉的修练。又主张中脉居于人体的中央，又平又直，与脊椎平行，粗如箭杆，下通脊柱尾第二椎，大约在会阴<sup>7</sup>之处，是为密教行者所谓的**海底轮**<sup>8</sup>，上通到头顶

---

7 会阴，为人体穴位之一，是人体泌尿生殖系统中，从生殖器到肛门的部位，男性则是阴囊根部与肛门连线的中点，女性则是大阴唇与肛门连线的中点。



的百会穴<sup>9</sup>，是为密教所谓的顶轮。左脉、右脉，各在中脉左边、右边不远处，细小如羊肠或铅笔大小。二脉下通海底轮，与中脉会合，上通头顶的百会穴，与中脉在此会合，然后左脉、右脉沿前脑下折，左脉通左鼻孔，右脉通右鼻孔。然而密教所谓的三脉，乃是无法被验证的三脉，在人身体上根本不可见，如一位学者所说如下：

这种气脉结构，非肉眼所能见，非仪器所能测，**非生理解剖所能得**，它们不是普通生理学之所谓神经、动脉、静脉。但有些密宗行者在深沉的定境中内视可以看到。这种特殊的人体生理学，也是从古以来瑜伽及密宗行者在深沉的禅定中从内在直接得来的知识的总结。<sup>10</sup>

从这位学者的说明可以知道：密教三脉之说，被认为是在禅定中才可以看到，但如前所说，密教行者根本不可能证得任何

---

8 海底轮，为密教五轮或七轮之一。由于各派说法不一，有人说是脐下四指处，有人说是会阴，笔者则以会阴作为海底轮之依据。

9 百会穴，为人的穴位之一，位于发际上四指处，也就是在头顶正中线与两耳尖连线的交点处。在这里，头骨明显的比周围地方还要凹一点，是为骨缝的交界处。又密教各派对此说法不一，有人说中脉上通到梵穴轮（有人说在发际上八指处，有人说在头部以外不远处），也是为密教所谓的佛顶髻所在的位置。笔者以发际上四指处，作为顶轮之依据，梵穴轮在发际上八指处。

10 参 84，页 36-37。（参考书籍 84：邱陵，《密宗入门知识》，北京工业大学出版社（北京市），1993/1 初版 1 刷。）

禅定境界，因此所谓“定境中内视可以看到”等说法，其实都只是观想所得而已，三脉在人体中根本不存在，乃是密教行者自己施設出来的，所以才会透过观想而说真实有这三脉存在。凡是有智慧的佛弟子们都知道：一者，密教行者观想所得的三脉，是心里先起作意，导致在观想中幻化出来似有三脉的出现，密教行者以此当作是真实而说人体内真的有三脉存在，但根本经不起现代生理解剖学的考验。二者，在观想当中所幻化出来的东西，乃是密教行者自心幻化出来的内相分，岂可当真？譬如密教行者在观想修定当中，发现自己的色身变大或变小，乃是行者自心所幻化，是妄想出来的，乃身觉境界所摄，让行者觉得自己色身变大或变小；可是当行者睁开眼睛看自己的身体时，自己的色身真的有变大或变小吗？显然没有嘛！三者，观想乃是修定法门，仅能伏烦恼，这与修慧、断烦恼法门没有任何关联。密教行者观想身中的三脉，最主要的作用，就是作为未来成佛的准备，也就是密教行者于行男女双身法而引生性高潮得快乐时，观想三脉中的红菩提、白菩提（又称为红明点、白明点）融合，然后认为能够觉知性高潮快乐境界的意识心，就是证得无上菩提，即是成就“报身佛（抱身佛）”的境界。从这里可以证明：密教行者把观想当中所幻化出来的三脉当作真实，那是不正确的说法。如果把它当作真实的话，乃至因为修练拙火瑜伽而于未来成就密教所谓的佛道时，反而是成就“以幻修幻，把幻当真”的妄想法，乃至成就 释迦世尊在《楞严经》卷 6 所开

示的“未得谓得、未证言证”<sup>11</sup>的大妄语业，何其冤枉哉！因为此错，导致密教行者错误认为修练拙火瑜伽与成佛有关，因而走上与三乘菩提没有任何交集的岔路上。所以说，密教行者施設三脉来修练拙火瑜伽，那是不如理作意的施設，名为戒禁取见，表示他的三缚结尚未断除，连声闻初果也未证，还有可能成就佛道吗？用膝盖想也知道，不是吗？

此外，密教行者又将人体区分为七轮或五轮之说，其中七轮就是海底轮、生殖轮、脐轮、心轮、喉轮、眉间轮、顶轮；五轮就是《时轮金刚密续》所说的顶轮、喉轮、心轮、脐轮、海底轮。如同往常，取各家共通的部分而论，其余各轮有多少脉瓣、颜色等则略而不谈。所谓的海底轮，就是在人体会阴的部分，它位于肛门与泌尿生殖器官的中间，是所有脉与轮最低的位置，密教行者平常要练习海底轮能够收放自如，就是未来行男女双身邪淫法时可以持久之用。为什么？因为练习海底轮的收放，就是练习提肛肌的收与放，也就是现在所说的提肛与松肛；由于提肛时，会牵动到会阴附近的肌肉，平常于此练习收放自如后，于行男女双身邪淫法时加以提肛，就可以持久而不泄，或者于快忍不住要泄时而提肛，就可以将之止住不泄。所谓的**生殖轮**<sup>12</sup>，又名性轮、护乐轮，

---

<sup>11</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6，《大正藏》册 19，页 132，下 2-3。

<sup>12</sup> 生殖轮，又名密轮，密教各派说法不一，有人说是睪丸、卵巢，有人说龟头、阴蒂，笔者以男性睪丸、女性卵巢为生殖轮、密轮之依据。

就是指男女性器官的睪丸、卵巢部分。脐轮，又名幻化轮，就是肚脐下四指的地方，又名下丹田，有一生法宫，也是密教行者观想拙火、红菩提出现的地方。所谓的心轮，又名正法轮、中丹田，就是中脉通过两乳之间的地方。所谓的喉轮，也称为受用轮，是中脉通过喉部根部的地方。所谓的眉间轮，又名眉心轮、上丹田，就是中脉通过两眉中间的地方。所谓的顶轮，又称为大乐轮、千叶轮台，就是中脉到达头顶的百会穴，它是脉轮最高位置以及最精细的能量控制中枢，乃是密教行者观想白菩提出生及与红白菩提融化的地方。不仅如此，密教行者观想自己的菩提心与本尊的菩提心融合后，于临终时，观想由此轮迁出而往生本尊净土，或者夺他人色身为己用，此则为密教所谓的迁识瑜伽。密教行者修练拙火瑜伽由脐轮开始，于此引发拙火出现，同时也观想拙火化成红菩提，经过心轮、喉轮、顶轮，分别产生四空出现，在顶轮与白菩提融化，因而下降，并经过喉轮、心轮、脐轮（乃至生殖轮或海底轮），有四喜出现。其中前三喜是为有漏的乐，最后一喜是为俱生乐——与生俱来而有的无上大乐（编案：其实是有生有灭且有漏的乐，密教行者谎称是俱生乐），也就是进入密教行者所谓的三摩地境界，是为密教行者修练拙火瑜伽的目的之一。

第二步骤，用宝瓶气来练气、九节佛风来调息。了解脉的内容后，再来就是进行气的修练。密教行者认为气是极微妙的生命力，是所有体验和生命的能量，而呼吸是气的外在表征，管制呼吸，方能管制人体内微细的气。所以密教行者

透过用宝瓶气来引导气，透过九节佛风的呼吸吐纳来调息，使生命能量的气能够聚集，使得人体内的脉道畅通无阻，因而心、气相互依倚，心定则气定。

宝瓶气，又称为瓶息、瓶风、风瑜伽、壶形气功，以闭住气息为主，使得心离息而独立，所以透过宝瓶气的修练，可以使气息停止；气止则心平，心平则想念也平，心则住于所谓一念不生如如不动的状态中。其修练的方法有四种：引息、满息、消息、射息。引息，就是两鼻孔轻缓的将空气吸入，下至脐轮处，也就是将上行气下压到脐轮；之后，缩小腹、提肛，使得下行气上行到脐轮，上行气、下行气二气会合于脐轮，同时观想气充满左、右二脉。满息，于引息后，观想左右二脉的气进入中脉而到脐轮，然后闭息不出、持久而住，犹如瓶中气已满，遍全身、遍毛孔。消息，亦名为均息，于满息到相当程度，再吸入几口短息，使两肺、全身充满气而均衡。射息，于消息无法再忍受时，由两鼻孔缓缓射出，但留少量的气在脐轮，名为中住气；或观想气直冲顶门，但仅宜一次，不能多次。宝瓶气又可分为刚猛的宝瓶气及柔和的宝瓶气。刚猛的宝瓶气，就是引息，将上行气下压、下行气上提于脐轮。柔和的宝瓶气，亦名为射息，将少量的气（中住气）住于脐轮中。一般而言，于打坐静中，修刚猛的宝瓶气；于一切动中，修柔和的宝瓶气。至于评估修练者练习宝瓶气是否有进展的方法，各派均有不同作法，也不是本文讨论重点，则略去不谈。

由上面分析可知：密教行者修练宝瓶气，主要是在练气，是气功的一种，也是健身的法门，更是未来行男女双身法持久之用，也就是行者于性高潮到极点要射精时，用所练的宝瓶气的方法，将气息加以停住，让性高潮的快乐得以延长，这就是宝瓶气的满息；如果气息忍不住时，将气息慢慢缓射出去，不要让气息一下子射出，就可以延长享受性高潮的快乐，这就是宝瓶气的射息。然而不论是宝瓶气的满息、射息，或者是引息、消息，这与修慧、断烦恼法门没有任何关联。密教行者错将练气、健身的法门当作是修慧断烦恼的法门，也难怪密教行者不仅落入世俗气功健身法，还以定为禅，而且错把第六能观的意识心所行的境界当作是圣人所证的实相心境，错把凡夫自他可证的意识觉观境界当作是圣人所证第八识如来藏离觉观的境界，因而落入 释迦世尊所破斥的常见外道中。

接下来是调息，密教行者透过呼吸的吐纳，使行者呼吸变慢、变细、变长，因而妄想不起的呼吸法门，也是密教行者未来“即身成佛”的基础。这个法门有九节佛风及三三九调息法，其九节佛风进行的次第说明如下：

第一点，行者跏趺坐，手结印，观想自身透明，三脉可见，前有一白色光。

第二点，观想前面的白光随气息进入右鼻孔的右脉中，随即化成红光，沿着右脉下行到三脉交会的脐轮，然后红光变成黑光，代表体内一切罪障、贪瞋痴等不善业化成黑光，

然后沿着左脉上行，从左鼻孔出。

第三点，观想前面的白光随气息进入左鼻孔的左脉中，随即化成红光，沿着左脉下行到三脉交会的脐轮，然后红光变成黑光，代表体内一切罪障、贪瞋痴等不善业化成黑光，然后沿着右脉上行，从右鼻孔出。

第四点，观想前面的白光随气息分别进入左鼻孔的左脉中、右鼻孔的右脉中，随即化成红光，沿着左脉、右脉下行到三脉交会的脐轮，然后红光变成黑光，代表体内一切罪障、贪瞋痴等不善业化成黑光，然后沿着右脉、左脉上行，从右鼻孔、左鼻孔出。

第五点，进行第三点，光从左鼻孔进入，从右鼻孔出。

第六点，进行第二点，光从右鼻孔进入，从左鼻孔出。

第七点，进行第四点，光从左右鼻孔进入，从右左鼻孔出。

第八点，进行第四点，光从左右鼻孔进入，从右左鼻孔出。

第九点，进行第二点，光从右鼻孔进入，从左鼻孔出。

第十点，进行第三点，光从左鼻孔进入，从右鼻孔出。

由上面说明可知：九节佛风就是将第二点、第三点、第四点的呼吸吐纳法，以不同的进行次第重复作三次，总共作九次的观想，以此来调息，让气息变慢、变细、变长。三三九调息法，基本上与九节佛风作法相同，仅是进行次第有所不同，如进行第二点、第三点、第四点时，各自重复作三次，一共是九次，故名三三九调息法。

然而不论密教行者用九节佛风，或者用三三九调息法，令人好奇的是，一者，是用来观想体内一切罪障、贪瞋痴等不善业化成黑光，从行者左右鼻孔而出，但行者往昔所造不善等业就会这样随着行者观想而从左右鼻孔而出、而消灭吗？显然不会嘛！行者往昔所造不善等业仍然俱在，没有一丝一毫化成黑光流出体外而消灭，那都是密教行者的虚妄想，妄想借着观想修定便可以将往昔所造不善业化成黑光且流出体外而消灭。又观想乃是虚妄法，藉由观想而幻想将不善等业随着所化的黑光而出、而消灭，那是“以幻修幻、把幻当真”的愚痴行，不是有智慧的人应有的心行。二者，密教行者会修九节佛风或者三三九调息法，最主要的用处是于男女双身法时，可以将呼吸放缓，也就是密教行者于行男女双身法一阵子以后，呼吸必然会加快，因此用九节佛风或者用三三九调息法加以调息，有利于将呼吸变慢，可以延缓及慢慢享受性高潮的快乐，这与修慧、断烦恼法门没有任何关联。有智慧的人已有能力来判断及简择知识<sup>13</sup>所说的法到底正不正确？到底如不如法？唯有没有智慧的人，没有能力来判断及简择，才会盲目跟随密教行者修学，将恶知识所说

---

13 《杂譬喻经》卷上：“世间有二知识，常与人为因缘，令人得大罪，亦令人得大福。何谓二知识？一者恶知识，二者善知识。譬如贼师造恶逆，杀害君父破乱天下，众生被毒殃无不加，与之从事令人得大罪。如释迦文菩萨发意求道教护众生，四等四恩接护一切，三界五道靡不蒙度也！所谓善知识，与之从事，令人得大福。”《大正藏》册4，页502，中7-13。



的不善法照单全收而修学，因而走上错误的修行道路上，就算自己穷尽三大无量数劫努力精进地修行，仍然是博地凡夫一个。

第三步骤，观想拙火或明点出现。密教行者于调息、调气完成以后，再进行观想拙火或明点出现，这可分三种层次，那就是外观拙火、内观拙火、密观拙火。外观拙火，就是观想自己成为本尊，譬如**金刚亥母**<sup>14</sup>或**赫鲁嘎**<sup>15</sup>或密集金刚等，大小与自身相同。内观拙火，观想本尊体内有三脉。密观拙火，就是要引发拙火出现，其次第如下：

第一点，观脐下四指处，为三脉会合处，有一生法宫，其上有一半藏文阿（a）字，纤细如毫毛，高度约半指，棕红色、直立、飘动、有发热感、放光。如果无法观想半个藏文阿字，可改为极小的红明点来观想，其形状、大小等，如

---

14 金刚亥母，就是金刚猪母，是密教空行母的体系，为藏密四大教派共同尊崇的母续本尊，主要是用来作宝瓶气、脉及拙火定的观修本尊。藏密认为观想金刚亥母有助于密教行者观想菩提心月液的融降，如一位学者所说：【我们应当理解，这种传统的观想自己变成佛母女身的方法，其义在争取母性，因拙火之起于人欲，盛于母性也，且与实际修炼“欲乐定”和“幻身光明双运”也有关。藏密认为，观想美丽的女身有助于平衡与调和人身的阴阳，且会促进丹田内火与菩提心月液互相融合，促使菩提心月液融降。】参 85，页 37。（参考书籍 85：邱陵，《藏密六成就法诠释》，北京工业大学出版社（北京市），1994/1 初版 1 刷。）

15 赫鲁嘎，为密教的大力金刚神，又称为明王，是为无上瑜伽部信仰的本尊之一。

前所说。

第二点，观想顶轮的中脉内，有一乳白色藏文吽（hum）字，其状如将要滴落的甘露一样。如果无法观想吽字，可改为极小的白明点来观想，其形状、大小等，如前所说。

第三点，透过宝瓶气的调气，以及九节佛风的调息法，自左右鼻孔吸气下降，观想气所经左右脉之处膨胀，一直下降至三脉会合处，即脐下四指生法宫处，接触半阿字（或红明点），使半阿字变粗、变鲜红、变热，也就是用气来吹半阿字，如同用鼓风机来吹燃烧物一样，将半阿字吹得变粗、变鲜红、变热。吐气时，由鼻孔出，并观想中脉有蓝色的灵力（指灵热力）与息俱出。

第四点，再吸气、闭气，观想脐轮有半阿字发出火焰，约半指高，熊熊燃烧，并具有中脉四种特性：直、明、红、空，以及放光。每一次吸入气，火焰会上升半指。之后吐气，经过八次呼吸以后，火焰到达脐轮所摄的肚脐。

第五点，又经过十次呼吸，脐轮的中脉所分支的脉道充满火焰及放光。

第六点，又经过十次呼吸，引导火焰下行到达脚尖，并充满行者身体下半部及放光。

第七点，又经过十次呼吸，引导火焰上升，一直到心轮，及中脉所分支的脉道充满火焰及放光。

第八点，又经过十次呼吸，引导拙火上升，到达喉轮，及中脉所分支的脉道充满火焰及放光。

第九点，又经过十次呼吸，引导拙火上升，到达顶轮，及中脉所分支的脉道充满火焰及放光。

第十点，又经过十次呼吸，顶轮的吽字（或白明点）被融化，也就是红白明点、红白菩提融化而化成“菩提月液”（亦名甘露水，道家名为甘津玉液），遍满顶轮各脉道及放光。

第十一点，又经过十次呼吸，“菩提月液”下降到喉轮，并充满喉轮及放光。

第十二点，又经过十次呼吸，“菩提月液”下降到心轮，并充满心轮及放光。

第十三点，又经过十次呼吸，“菩提月液”下降到脐轮，并充满脐轮及放光。

第十四点，又经过十次呼吸，“菩提月液”下降，并到达脚尖及放光，此时“菩提月液”充满全身。

如是经过一百零八次呼吸练习及多时、反复练习以后，不仅能引发拙火出现，乃至于遍全身都有拙火灵热出现，而且还会有四空、四喜的出现。然而这样的拙火瑜伽，一者，不离本尊瑜伽的观想，为什么？因为拙火瑜伽是以本尊瑜伽复杂版为基础下，再加上脉（三脉）、气（宝瓶气、九节佛风等）、明点（红、白明点）等法门，来进行观想、来引发拙火出现，仍然脱离不了观想修定及健身法门。再一次证明了拙火瑜伽只是密教行者用以调摄身心、健身、延长性高潮快乐的法门，而且还错将菩萨第五度的修定法门当作是菩萨未来要修证之第六

度的般若智慧，落入以定为禅的常见外道中，完全与佛教修慧法门无关。

二者，用拙火瑜伽来引发拙火出现，乃至于拙火遍全身出现，也就是密教行者所谓的灵热遍全身，所以天再冷，也不怕冷。笔者在多年前，曾经在一个电视台看见与拙火瑜伽有关的节目，其内容是西藏地区的密教行者在寒冬里，脱光上半身的衣服，将湿透的衣服或毛巾披在上半身而打坐，不久就将湿透的衣服或毛巾变干了，以此来炫耀自己很有成就，如一位密教行者所说如下：

一般修习拙火的人，身体都能抵抗寒冷。对那些闭关修持的弟子，要出关进行考试，测验方法是选在一个冰冷的严冬月夜（这样的夜，冬天在西藏是常见的），那些自信有把握胜利的修行者被带到河边或湖边。如果该地区中所有河流都已结冰，就在冰上打一个洞，选择一个风吹得紧的地方进行测试。练功者赤身盘腿在冰雪的地面上，每个人把一块布放在冰中浸透后裹在身上，用自身发出的热把布烘干。布块烘干后再把它放进冰水中浸透裹在身上，这样反复操作直到天亮，谁烘干布的次数最多，谁就是胜利者。<sup>16</sup>

说穿了，这位喇嘛教行者其实是在卖弄拙火瑜伽，由于世人不知修炼拙火瑜伽与三乘菩提的智慧及解脱境界无关，误以

---

16 参 35，页 34。（参考书籍 35：诺布旺典，《图解藏密拙火禅修法》）

为这位喇嘛教行者很有修行，是一位大成就者，所以非常崇拜；这也是密教行者喜欢卖弄玄虚的最主要原因，更是世间人所说“师父不搞怪，徒弟不来拜”的道理。因此，读者千万不要被密教奇奇怪怪的法门所迷惑，应该将密教行者所说的种种法摊在 释迦世尊所开示的经典正理之下，一一来简择密教行者种种索隐行怪的说法及作法，以免偏离 释迦世尊所开示的三乘菩提的道路，因而落入 释迦世尊所破斥的常见外道、断见外道，乃至落入邪淫外道而不知，还自以为是大成就者，因而造下大妄语业，未来要下堕三恶道长劫受尤重、纯苦、不可爱的异熟果报。

三者，拙火瑜伽乃是健身的法门，也就是俗称的气功法门，它可以让拙火灵热遍行者身、让行者身体变得更健康。这样的健身法门，再加上宝瓶气的练气、九节佛风的调息，以及提谷道（提肛）等练习，可以使密教行者于未来进行男女双身邪淫时，有了非常好的加分作用，那就是持久不泄，以此来享受及延长性高潮快乐的觉受遍满全身。像这样的密教法之内涵，是唯有密教行者才能知道的秘密，非为教外的人所能了知。如今笔者透过般若智慧及比量的智慧来说明，将密教背后所隐藏不为人知的事实真相直接摊在读者前，让大家知道：密教所谓的拙火瑜伽、观想三脉、宝瓶气、九节佛风、三三九调息法等法，乃是为密教行者未来进行男女双身邪淫之生起次第之用。于此生起次第完成后，就会进行密教所谓的男女双身邪淫法之圆满次第，也就是进行二灌的密灌、三灌的慧灌乃至四灌的名词灌（就是与上师合修双身法。之后方能

与他人共修无上瑜伽之乐空双运)，以此来成就密教所谓乐空双运、乐空不二的报身佛境界。在在证明了密教所谓的成佛之法，其实就是古印度性力派男女行淫的方法与技巧，本质就是男女邪淫的外道法，根本不是真实的佛法，只是用佛法的名相加以包装起来，混入佛门中，用来诳惑、误导众生，众生不知不察，于是误以为密教是为佛教的一支、大乘的一支，甚至误以为密教金刚乘上于大乘，因而堕入密教的不善法中，未来枉受生死轮回苦。

又密续的“佛”，妄称修练拙火可以焚弃五蕴、焚烬诸漏、除妄因缘等事，如《佛说大悲空智金刚大教王仪轨经》卷 1〈金刚部序品 第 1〉所说如下：

最初赞拏梨明妃，从彼脐轮发大智火，**焚弃五蕴**，以佛眼母**焚烬诸漏、除妄因缘故**。<sup>17</sup>

也就是说，赞拏梨明妃（即佛眼母）在修练拙火时，可以从脐轮发出大智火的拙火，来焚弃五蕴、焚烬诸有漏、除妄因缘等事，与八思巴在他的《大乘要道密集》所说的一样如下：

问：“那洛巴法师依何本续传此拙火定耶？”答：“依于《大喜乐本续》（喜金刚本续）故，《喜乐本续》云：‘脐中发起拙火焰，而令焚烧五如来，及烧佛眼佛母等，**坎（杭）字流注菩提心。**’是故**脐下将拙火之焰焚烧色、受、想、行、识五蕴**，及焚烧地、水、火、风四大。其拙火焰触

---

<sup>17</sup>《大正藏》册 18，页 588，中 9-11。

欣字头，流注菩提心。如是依凭吉祥兮噜葛口所说本续，传此拙火定，是真语也。”<sup>18</sup>

还有一位密教行者也认同如下：

**拙火瑜伽的修持，能让我们去除五蕴的障碍，成就本然的五佛智慧，并消融地、水、火、风的体性，具足无边功德，除去所有的虚妄因缘与诸漏烦恼。而在修习的过程中，更能引生初喜、胜喜、离喜及俱生喜等四种大智乐境，明证五种神通，水火之毒不能侵害，所见所闻，都能觉起大乐，而生无分别智。**<sup>19</sup>

然而稍具有正知见的佛弟子们都知道，自己的色等五阴是无法借着观想所引发的拙火来焚烧的。如果密教行者所说能够成立的话，当密教行者在脐轮引发拙火出现的时候，脐轮附近的色身应该被拙火焚烧掉，乃至于拙火遍全身时，全身就应该被拙火焚烧掉，不是吗？可是现见却不如是，拙火仍然在密教行者身上继续运行着，密教行者的色身仍然健在，也没有被焚烧掉，不是吗？既然修练拙火尚且无法将自己色阴焚烧掉，又如何将其他的受想行识四阴用拙火来焚烧掉呢？显然密教修练拙火可以将五阴焚烧掉的说法，乃是虚妄语，只能用来迷惑无知的众生。

又三界有漏诸法，是因缘所成法，都是生灭不已的法，

---

<sup>18</sup> 参 21，页 63-64。（参考书籍 21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》）

<sup>19</sup> 参 32，页 32-33。（参考书籍 32：洪启嵩，《智慧成就拙火瑜伽》）

更是导致众生轮回三界生死的法。这些因缘所成的虚妄法，是能让众生妄造后有业而未来继续受生三界的有漏法，因此有智慧的佛弟子应该如实地思惟观察欲界、色界、无色界所有的法无有真实，并于历缘对境中，将三界的我见、我执、我所执断尽，因而解脱于三界有漏的分段生死。像这样的三乘解脱法，才能将三界有漏的法断尽，才能成为三乘的解脱圣者，也正是 释迦世尊所开示断除三界有漏法的法道，而不是如密教的“佛”及行者妄称修练拙火可以将三界有漏法断除。所以说，彼等妄说修练拙火能够焚弃五蕴、乃至断诸有漏，那都是不如实及欺骗众生的说法。

又密教行者认为修练拙火成就，可以成就佛顶上的肉髻相、因果平衡、因果尽归寂静，及证得密教所谓的俱生大手印，因而进入乐空不二、明空不二境界，如一位学者所说如下：

- (138) 五蕴之灵力，表佛性之阳极，显于左灵脉。
- (139) 五大之灵力，表佛性之阴极，显于右灵脉。
- (140) 当以上二种灵力，循左右两灵脉道。(,) 下降、会合、转入中脉时，渐渐得俱生智，即心之原始状态与空不可分离，具有无漏之大安乐。
- (141) 又于脐轮中，有业之灵力，能使业因与业果平衡。于心轮中，有业之灵力，能使业果成熟。喉轮中，有业之灵力，能使业行增盛。顶轮中有业之灵力，则能使一切业之因行果，尽归寂静。



(142) 又当菩提月液上升，贯通四轮，业之灵力等依此活耀，直至中脉顶轮，发生极度震动。

(143) 此时行者顶轮，必有不可见的灵力肉髻隆起。

(144) 灵力肉髻充满月液之灵力，行者即已证得俱生智大手印，认知大金刚法界矣。

(145) 当此之时，由极下端生死根源之处（命门，即会阴），发出之白色甘露液盈溢至顶，灌溉全身。如是即于顶轮，变成红色甘露液，倾降而下，周润全身，直达手指足趾之尖端而无余。

（诠释）灵热之超胜，说明灵热法修身、修脉、修气、修明点已达到卓超的不可思议的成就。

此时，代表佛性阴阳的灵力已循左右脉会合于行者中脉；诸轮的业力，不但因果平衡，而且乐果增盛；作为智慧明点的菩提月液逆行而周润全身，并成就灵力肉髻。行者已证得俱生智大手印，进入乐空不二、明空不二的境界。<sup>20</sup>

从这位学者所提供的资料来看，可以获得四个重点。第一个重点，拙火瑜伽乃是修身、修定法门，也就是透过观想修定及练气、调息等法门，使得密教行者在身体健康情形下，作为未来行男女双身邪淫法持久之准备，与真实佛法一点关系也没有。

---

<sup>20</sup> 参 85，页 66-68。（参考书籍 85：邱陵，《藏密六成就法诠释》）

第二个重点，妄说修练拙火瑜伽成就时，可以成就佛顶上的肉髻相。佛的三十二大人相当中有一相好，是为佛的肉髻相（佛头部隆起的部分）；这个肉髻相，是没有人能够看见的，亦称为无见顶相，如《菩萨地持经》卷 10〈持毕竟方便处建立品 第 5〉的开示：“此肉髻相、无见顶相，即是一相。”<sup>21</sup> 又 佛在《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 7〈精进波罗蜜多品 第 8〉曾开示：诸佛的肉髻相极为殊胜，是为诸佛经历三大无量数劫具足定力、慧力、福德等等而成就的，如下：

佛告慈氏菩萨摩訶萨：“于诸世间所有过去现在未来一切众生、学无学人及辟支佛，如有有情精勤修集无量无边所有功德，比于如来一毛功德，百千万分不及其一。如是所有一一毛端，皆从如来无量功德之所出生。如来之身一切毛端所有功德，共成如来一发功德。如是佛发八万四千，一一发中各具如上毛端功德，如是合集共成如来一随好功德。如是随好具八十种，一一好中各有如上佛发功德，如是合集共成上如来一相功德。如是诸相具三十二，各具如（上）随好功德，如是合集至百千倍，成佛眉间毫相功德，其相圆满婉转右旋，如颇胝迦宝明净鲜白，夜暗之中犹如明星，毫相舒之上至色界阿迦腻吒天，卷之如旧，复为毫相于眉间住。以此毫相所有功德至百千倍，成佛顶上肉髻之

---

<sup>21</sup> 《大正藏》册 30，页 955，下 11-12。

相，所有功德无有人天能见顶者。”<sup>22</sup>

佛已经很清楚开示：佛在菩萨因位时，经历了三大无量数劫的菩萨行，才能成就佛地无见顶的肉髻相，而不是如密教行者妄称修练拙火瑜伽可以成就佛的肉髻相。又佛的肉髻相，也是菩萨在因位时，恭敬父母、师长、和尚而得，正如《大方等大集经》卷6〈宝女品 第3之2〉的开示如下：

恭敬父母、师长、和上故，得肉髻相。<sup>23</sup>

然而有人却妄称“世尊的肉髻相是修练拙火瑜伽，并于月液盈满隆起而得的”，真的很可笑，而且也很离谱，不是吗？乃至于一位密教行者也说修练拙火成就时，会现起佛身的一些特质，也就是有佛的三十二大人相、八十随形好的一些特质出现，如下：

佛陀的圆满身七处平满，腋下、脚下也是一样，一般人的这些位置大都会凹陷下去，而佛身则是全部平满，这是气机充满的显现。当我们修持拙火法成就的时候，也会现起佛身的一些特质。<sup>24</sup>

像这样荒唐、离谱的说法，笔者实在想不出来还有什么比这样的说法更荒唐、更离谱的？若不是值末法时代，何能至此？若不是五浊恶世，还有什么众生比五浊众生更愚痴的了？由

---

<sup>22</sup> 《大正藏》册8，页897，中7-23。

<sup>23</sup> 《大正藏》册13，页37，下4-5。

<sup>24</sup> 参32，页223。（参考书籍32：洪启嵩，《智慧成就拙火瑜伽》）

此可以证明：密教行者妄称修练拙火可以成就佛的肉髻相，乃至可以成就佛身的一些特质，那都是大妄语，是害众生下堕三恶道的不善法。若佛弟子们修学佛法以修集福德于先，而后却成就连一般学佛人都不敢违犯的大妄语业，岂不是成为天下最大的冤屈？所以有智慧的佛弟子们不应该效法密教行者非常荒唐、离谱的愚痴行。

第三个重点，妄说修练拙火瑜伽成就时，可以让因果平衡，乃至因果可以尽归寂静。稍具有佛法正知见的佛弟子们都知道，因果得以平衡，乃至因果尽归寂静，是菩萨平时不妄造未来要受果报的因，并且时时忏悔以前所造诸罪业，以及在历缘对境中，将自己往昔所造的业因加以消弭，而不是靠练拙火瑜伽就能成就，因为修练拙火瑜伽，与因果平衡乃至因果尽归寂静，一点关系也没有。这告诉大众：密教行者修练拙火瑜伽与真实佛法一点关系也没有，却妄称是真实佛法、妄说可以消除罪业、成就种种功德等等，让众生造下不可爱的因，未来要受不可爱的异熟果报，可见其心地非常不善啊！

第四个重点，妄说修练拙火瑜伽等法成就时，可以获得密教行者所谓的俱生大手印，以及进入乐空不二、明空不二境界中。然而探究密教所谓的俱生大手印，以及进入明空不二、乐空不二的境界，都落入意识觉观的境界中。为什么？因为既然有“明”，就是要保持清楚明白而不昏昧，不离能所与觉观的意识范畴。有空、有乐，表示有一离念灵知的状态

及快乐觉受的境界而为能觉能知的意识心所领受及分别，本身不离识阴、受阴与想阴境界。如是具足识阴、受阴与想阴境界、具足能所与觉观境界，都还在五阴所含摄的范畴中，把这样的觉观境界计执为真实的情况下，还有可能证得离诸觉观、不分别六尘的极寂静的真心吗？还有可能证得诸佛的法身吗？当然不可能！在在证明了密教行者妄称成就俱生大手印即是证得一切有情真心、诸佛法身，乃是不如实语，都是落在意识觉观境界中，却妄说自己已经明心见性，乃至已即身成佛，误导众生造下大妄语业；再也没有其他的恶法能像密教法这样让众生造下如此严重的大妄语业了。

更离谱的是，密教行者莲花生还认为让菩提明点从密轮上升到顶轮，就可以成为一生补处的妙觉菩萨，未来可以成佛，如下：

于是莲花生大士进一步授予逆转明点菩提心上升的法门。她依着口诀教授将菩提心明点上提，安住于腹部宝瓶之中，再依次上提，而产生大乐。依大觉空性所引发的大乐未被贪欲所杂，清净无染，在相续的甚深禅定中，没有少许的沉掉，而体证到本觉智慧的生起。

莲师指示移喜措加说：“当你一心将明点菩提心安住于莲宫之时，清净了‘无明支’，这是第一关。这时已将一千零八十种业劫气流停止流动，圆成了外色相与内心相双重证知的本觉智慧，达见道位，证得初地的境

界，得悟法眼净通，证得了初地的种种成就悉地。

依三摩地禅观逆提菩提明点到达密轮，并转化清净‘行支’，这是第二关，停止了此处一切业劫气的流动，于是证得二地的境界。

依禅观三昧提升菩提明点到密轮与脐轮间，清净了‘识支’，这是第三关，停止了此间的业劫气流，成证第三地。

当禅观提升菩提明点到达脐轮，清净了‘名色支’，使精神与色身得到净化，这是第四关，止住了第四关的业劫气流，通达了四地的境界。与轮回涅槃相同的心识，得以清净，而本觉智与俱生喜也同时得到清净的心，开显了自性身。

禅观逆升菩提明点到心轮与脐轮间，清净了‘六处支’，这是第五关，停止了此处的业劫气流，能身登五地之中。

禅观于提升菩提明点至心轮，清净了‘六触支’，这是第六关，停止了此处的业劫气流，即能证得六地的境界。由于清净凡夫的昏昧与殊胜的喜悦之心，能证得法身之果位。

禅观提升菩提明点至心轮与喉轮，清净了‘受支’，这是第七关，止住了此处的业劫气流，能身证七地境界。

禅观提升菩提明点至喉轮，清净了‘爱支’，这是第八关，停止了此处的业劫气流，能身证八地的境界，并

清淨夢意與勝喜，證得報身的果位。

禪觀於提升菩提明點至喉輪與頂輪間，清淨了‘取支’，這是第九關，清淨此處的業劫氣流，能證得九地的境界。

禪觀提升菩提明點到頂輪，清淨了‘有支’，這是第十關，停止此處的業劫氣流，能得證十地的境界。自深眠中覺醒後，眼、耳、鼻、舌、身等五根作用的意識得以徹底清淨，脈、氣、明點同時徹底清淨，如同俱生喜、本覺智一般，達到佛陀無垢化身的果位。

禪觀提升菩提明點到頂輪與頂髻輪間，清淨了‘生支’，這是第十一關，能證得十一地的果地。

禪觀提升菩提明點到頂髻輪，再將之逆轉下降，能墮入輪回的十二支全部，包括‘老死支’在內，徹底予以清淨，停止二萬一千六百個業劫氣流，這是第十二關的超越。此時貪、睡、夢、醒這四種意識的不淨狀態，以及脈、氣、明點菩提與四喜都完全清淨，得證十二地的法性盡地。親證佛身及無量功德，並能示現利益無量無數無邊眾生的身相，於眾生之前，使眾生得度。”<sup>25</sup>

蓮花生對移喜措加（有人翻譯為移喜措嘉，為蓮花生的明妃）說明：

---

<sup>25</sup> 參 27，頁 61-64。（參考書籍 27：蓮花持明，《蓮花生大士全傳（五）——無死虹身》，全佛文化事業有限公司（台北市），2006/10 初版 5 刷。）

只要让菩提明点从密轮上升到顶髻轮以及逆转下降成就，即可以分别断除十二因缘及证得初地到妙觉之十二地，未来可以成佛。然而像这样的说法，完全违背 释迦世尊的开示。为什么？因为菩萨从最基本的十信位开始，修集对佛的开示和佛教三宝的信心，到十信位圆满才具足信心，这过程少则要经历一个大劫，多者要一万个大劫，才能圆满十信位而转入十住位的初住位。于初住位开始行外门六度万行的布施度，一直到第六住位般若度快满心时进行四加行。于四加行完成时，双印能取空与所取空，了知能取与所取皆由空性心如来藏所生而摄属于如来藏，了知世间所有诸法都是虚妄的，只有一法是真实存在，那就是一切有情的真心如来藏，祂是一切万法的根源，有情的五阴世间、器世间及诸法都是从祂而来，不能外于这真心如来藏而有一切有情的五阴世间等法存在，正如 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 的开示如下：

现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。

26

菩萨在进行四加行之前，善知识要先为他建立有一真心如来藏存在的正知见，也就是唯识学所说的“现前立少物，谓是唯识性”，说明万法都是从祂出生；所以当菩萨四加行成就而双印能取与所取空及成就声闻初果以后，才不会落入断灭空。这时菩萨还没有亲证真心如来藏，更不用说能转依祂而运转，仍然还住在识阴境界中而有所得，故说“以有所得故，

---

26 《大正藏》册 31，页 49，上 23-24。



非实住唯识”。以此四加行成就的缘故，菩萨因而圆满第六住位，开始寻求证悟以转入第七住位继续修行。菩萨为了亲证真心如来藏，跟随真善知识熏习参禅正知见，并且努力修集福德，以及勤修欲界未到地定的功夫来庄严自己，并透过参禅的方法与方向，深入参究真心如来藏之所在。于因缘成熟时，得以一念相应慧，亲眼观见真心第八识，再经过诸佛菩萨、真善知识的摄受不退而成为第七住位明心的菩萨，乃至进而转入第八住、第九住继续修行。于第十住位同样要跟随真善知识熏习眼见佛性的正知见，还要锻炼看话头的功夫、努力修集第十住位菩萨眼见佛性所需的福德，于因缘成熟而一念相应，以父母所生肉眼亲见唯有佛性真实而自己身心及山河大地虚妄，得以成就如幻观，完成“内遣有情假缘智”，发起了少分的后得无分别智，因而圆满第十住位的功德而转入十行位中。于十行位中，开始摧邪显正，去圆满十行位一一阶位的果证，并于第十行位快满心时，得以成就阳焰观，完成“内遣诸法假缘智”，增长了一分的后得无分别智，因而圆满第十行位的功德而转入十回向位中。于十回向位中，将救护众生所获得的功德一一加以回向，并且去圆满十回向位一一阶位的果证，并于第十回向位快满心时，成就如梦观，完成“遍遣一切有情诸法假缘智”，圆满三品心所摄的后得无分别智，进而圆满第十回向位的功德。这时第十回向位满心菩萨已圆满后得无分别智的所有功德，再加上有广大的福德、圆满初禅以上的定力等，这时再进行大乘四圣谛十六品心、九品心的加行，成就一止八观九品心的阿罗汉证境，以

及在佛前发无尽的十大愿，因而成为通达位的初地入地心菩萨，同时也完成了菩萨第一大阿僧祇劫的修行。像这样的菩萨能够断尽三界爱烦恼现行之见思二惑，故意留了一分思惑润未来生，因而进入第二大阿僧祇劫，于地上阶位修学无生法忍智。

于初地，开始断除三界爱习气种子随眠，不断地法布施、不断地救护众生，于初地快圆满时，成就镜像观，如下：

菩萨具足如是三事故，得一现观—六尘影像唯自心藏识所现，自心七识所触六尘唯内相分，不触外六尘，证知一切染净果及所爱厌境界，皆如镜中映像，皆唯自心藏识明镜所现，非有外法可得……。<sup>27</sup>

这时的菩萨圆满初地的功德，转入二地继续修行。又菩萨于二地修增上戒学，并于二地快满心时，成就光影观，如下：

见分七识犹如光影，譬如明镜中像，若无光影，像则不现；七识心中所触藏识镜像亦复如是，七识若不现行，见闻觉知心中则不受镜像；复次，意根若不现行，藏识即不执取五根，则无意识，若无意识，则无六入，是故镜中映像皆由光影所成—自心藏识所现六尘映像，皆由意根意识光影所成，犹如光影。<sup>28</sup>

---

27 参 103，页 165。（参考书籍 103：平实导师，《宗通与说通》，正智出版社有限公司（台北市），2011/5 初版 12 刷。）

28 参 103，页 165-166。（参考书籍 103：平实导师，《宗通与说通》）

这时的菩萨能转变自己的内相分，是为真实持戒者，因而圆满二地的功德，转入三地继续修行。然而《大日经》卷1〈入真言门住心品 第1〉的“毘卢遮那佛”妄说以真言为譬喻来证得光影观，如下：

以影喻解了真言，能发悉地，如面缘于镜而现面像，  
彼真言悉地，当如是知。<sup>29</sup>

像这样的说法，证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”根本不懂得能显现种种光影背后的如来藏有此功德，显然《大日经》的“毘卢遮那佛”连二地满心菩萨应有的光影观也没有，还有可能是佛吗？

又菩萨于三地修增上心学，也就是修四禅、八定、四无量心、五神通，于三地快满心时，成就谷响观，如下：

然于他方世界说法利乐有情时，意根意识在此娑婆世界色身中，同时缘于他方世界之意生身所说佛法及诸众生。缘熟之时，忽然返观自己色身及意根意识缘于他方世界之自己所现意生身所说诸法，犹如山谷回响，而却能被自己在此世界色身中之意根与意识所缘。<sup>30</sup>

这时的菩萨已有转变别人内相分的能力（但不可以作），证得色阴尽及发起菩萨第一种意生身——三昧乐三摩跋提意生

---

<sup>29</sup> 《大正藏》册18，页3，下23-25。

<sup>30</sup> 参101，页227。（参考书籍101：平实导师，《灯影一灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009/9初版3刷。）

身<sup>31</sup>，又名无漏妙定意生身<sup>32</sup>，因而圆满三地的功德，转入四地继续修行。然而《大日经》卷1〈入真言门住心品 第1〉的“毘卢遮那佛”妄说以真言声响为譬喻来证得谷响观，如下：

以响喻解了真言声，如缘声有响，彼真言者当如是解。

33

像这样的说法，证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”不仅连犹如谷响的现观也没有，而且也没有色阴尽，更不用说能发起三昧乐三摩跋提意生身乃至成佛了。

菩萨于四地修增上慧学，以无生法忍对大乘四圣谛十六品心的粗相进行创观，于四地快圆满时，成就水中月现观，如下：

由于自己之如来藏已能由自己之缘故而化现众多化身；是故便由于他方世界中诸多有情之与己有缘者之心想故，而令自己之如来藏能于彼等众生心中各各化

---

31 《入楞伽经》卷5〈佛心品 第4〉，《大正藏》册16，页540，中20。

32 “三地满心或四、五地所得的意生身，称为无漏妙定意生身。这样的意生身是有见闻觉知的，是依于见道功德、四禅八定五神通及无生法忍的现观证德，其禅定渐渐转为无漏妙定，功德增上，在等持位而发起的意生身，当然会有见闻觉知。也因为具有见闻觉知，此意生身能到他方世界为众生说法，乃至到诸佛净土亲从诸佛受法，成办佛法事业。”参109，页112。（参考书籍109：《正觉电子报》第38期，佛教正觉同修会（台北市），2006/12/16初版。）

33 《大正藏》册18，页3，下26-28。

现一化身，便如水中之月一般无二。<sup>34</sup>

这时的菩萨圆满四地的功德，转入五地继续修行。然而《大日经》卷1〈入真言门住心品 第1〉的“毘卢遮那佛”妄说以真言水月为譬喻来证得水月现观，如下：

如因月出故，照于净水而现月影像，如是真言水月喻，彼持明者当如是说。<sup>35</sup>

像这样说法，再一次证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”根本没有证得水中月的现观，所以没有办法说此现观的实质内容，更遑论能够成佛了。

又菩萨于五地修增上慧学，对大乘四圣谛十六品心的细相进行重观，于五地快圆满时，成就变化所成现观，如下：

所施一切法皆是自心藏识变化所成；观察有情所受一切法施，利乐充满，然彼所受法施而现之般若慧，亦是彼自心藏识之变化所成；复观察自身为利乐有情故，于诸世界示现化身，其实亦是自心藏识变化所成。菩萨如是现观，即得通达七真如，证得无差别真如—生死涅槃实无差别。<sup>36</sup>

这时的菩萨圆满五地的功德，转入六地继续修行。于六地修增上慧学，对十二因缘一一有支及意生身进行观察，于六地

---

<sup>34</sup> 参 101，页 229。（参考书籍 101：平实导师，《灯影一灯下黑》）

<sup>35</sup> 《大正藏》册 18，页 3，下 28-页 4，上 1。

<sup>36</sup> 参 103，页 168-169。（参考书籍 103：平实导师，《宗通与说通》）

快满心时，成就似有非有（非有似有）现观，如下：

六地满心之似有非有者，乃是进修六地无生法忍增上慧学之后，复又成满六地心之福德以后，进断极细之烦恼障现行，而于变化所成之他方世界中自己极多化身，加以观行，证知皆是自己所变；虽然在事项上实有可见，为他方世界之证得神通境界之佛子所能亲见，然而此有绝非真实有之法，似有而非有，非有情亦非无情，纯是自己阿赖耶识之所化现，是故于五地满心位及六地住地心中所有之变化所成现观境界全无所著。<sup>37</sup>

这时的菩萨有了灭尽定及受阴尽的功德，因而圆满六地的功德，转入七地继续修行。又菩萨于七地修增上慧学，对十二因缘再加以细观，并于七地快圆满时，成就**如犍闍婆城**<sup>38</sup>现观，完全断除三界爱的习气种子随眠，想阴尽，成就念念入灭尽定的功德，因而成为七地满心菩萨。由于菩萨念念入灭尽定使得心极寂静的缘故，因而起了涅槃贪，随时可能入无余涅槃，于是佛出现在这位七地满心菩萨前，劝慰菩萨不要忘了初地前所发无尽的十大愿，并传授七地菩萨一个三昧，名为**引发如来无量妙智三昧**<sup>39</sup>，这个三昧胜过菩萨以前所修

---

<sup>37</sup> 参 101，页 237。（参考书籍 101：平实导师，《灯影一灯下黑》）

<sup>38</sup> 《大智度论》卷 6〈序品 第 1〉：“如犍闍婆城者，日初出时，见城门、楼橹、宫殿、行人出入，日转高转灭。此城但可眼见，而无有实，是名犍闍婆城。”《大正藏》册 25，页 103，中 1-4。

<sup>39</sup> 佛出现在七地满心菩萨前，传授七地满心菩萨一个三昧，叫做**引发如**

学的种种三昧，因此七地菩萨乐于修学，不再想入无余涅槃，于是转入八地继续修行，也完成菩萨第二大阿僧祇劫的修行。然而《大日经》卷 1〈入真言门住心品 第 1〉的“毘卢遮那佛”对七地菩萨成就如犍闍婆城现观，仅是直接一语带过，并没有详细说明此现观的内容，如下：

以乾闍婆城譬，解了成就悉地宫。<sup>40</sup>

在在证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”没有证得如犍闍婆城现观，所以才会用持真言可得妙果而成就佛国净土等等不如实语来笼罩学人。既然《大日经》的“毘卢遮那佛”连如犍闍婆城现观也未证，连念念入灭尽定也未得，还有可能是佛吗？

菩萨于八地，开始断除变易生死，并继续进修无生法忍的增上慧学，于八地满心时，得之于相、于土自在，发起菩萨第二种意生身，名为**如实觉知诸法相意生身**，因而转入九地继续修行。于九地，进修增上慧学之四无碍辩，最后得以圆满四无碍辩，成就菩萨第三种意生身，名为**种类俱生无行作意生身**，转入十地继续修行。于十地快满心的时候，大宝莲华王宫殿自然现前，十地菩萨进入大宝莲华王宫殿后，放

---

**来妙智三昧**。这个三昧能够引发诸佛无量无数无边智门，又称为引发如来无量妙智三昧。详如《佛说十地经》卷 6〈菩萨不动地 第 8〉的开示。

<sup>40</sup>《大正藏》册 18，页 3，下 25-26。

光照耀十方世界，光从十方诸佛脚下进入；十方诸佛眉间放光，遥为十地菩萨灌顶，使得十地菩萨不仅大法智云现前，成为十地满心菩萨，亦名受职菩萨、法王子，而且行阴尽，因而进入等觉位的识阴区宇范围中。此时菩萨所应学的法已经圆满，所欠缺的仅是佛地三十二大人相所需福德而已，于是在等觉位百劫专修福德，为了成就菩萨的三十二大人相及八十随形好，所以无一时非舍命时、无一处非舍身处，不管是菩萨的内财如性命、身体等，或者外财如名利、钱财、眷属等，统统布施出去。这样整整一百劫专门修集福德圆满后，转入妙觉位，上生天上。于因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，来成就自己未来成佛的因缘；于因缘成熟时，诞生人间，在菩提树下，一手按地明心，圆满上品妙观察智、上品平等性智，大圆镜智现前；夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，不仅识阴尽，而且也成为四智圆明的究竟佛，完成第三大阿僧祇劫的修行，并依初地前所发无尽的十大愿，继续利乐有情无有穷尽。像这样经历三大无量数劫及菩萨五十二阶段才能成佛的法道，才是真正的成佛之道。反观密教所谓的地上菩萨、等觉菩萨、妙觉菩萨及佛却完全不需要明心见性等，不需要断烦恼障现行之分段生死、烦恼障之习气种子睡眠及所知障之变易生死，也不需要五阴尽，更不需要修集种种福德、智慧、定力等资粮来庄严其身，只要练习明点升降成就，就可以成为一生补处的妙觉菩萨而成佛，乃是非常荒唐、离谱的说法，再也没有比这个说法更荒唐、更离谱



了！所以 平实导师在《实相经宗通》第四辑对此说得非常好，如下：

他们摆明了就是要骗你，因为你佛法里面所说的每一个果位、每一个名相，他们密宗也都有；可是，他们密宗所证的果位与佛法修证的名相，跟你正统佛教中所证的果位与佛法修证名相的内容却都不一样。佛法里面说有证十地，他们也有十地。佛法里面说菩萨有十三地，从初地到十地，然后等觉、妙觉、最后身妙觉位，然后成佛，他们也来个十三地。他怎么样证初地？观想一个中脉，有一个明点，从海底轮那里观想成就，叫作初地。喔！佛法的果证也可以这样子瞎编？真是太荒唐了！<sup>41</sup>

所以，莲花生说观想明点的升降可以成就十三地而成佛，那不仅是非常荒唐、离谱的说法，而且也成为 释迦世尊在经中所诃责的愚痴人，也难怪密教行者都非常狂妄自大，动不动就以活佛、十地法王等自居，不仅自欺，而且也以此来欺骗、惑乱众生相将入火坑，让自己及众生枉受生死轮回苦，实在太不应该了。

又密教行者妄称修练拙火、宝瓶气等法，可以成就密教所谓的光明虹光身<sup>42</sup>，观想明点从眉心轮放出五色光芒，沿

---

<sup>41</sup> 参 106，页 113。（参考书籍 106：平实导师，《实相经宗通》第四辑，正智出版社有限公司（台北市），2014/7 初版首刷。）

<sup>42</sup> 密教所谓的虹光身，其本质乃是借观想及淫乐所共同成就的虚妄法，

着中脉先往上移到顶轮，让顶轮隐而不显。然后往下移，一一经过喉轮、心轮，到脐轮，不仅各轮放出五色光芒，而且各轮也隐而不显，最后五色光芒遍满全身，全身隐而不显，乃至五色光芒遍及一个三千大千世界、无量无边无数的三千大千世界，这就是密教行者所谓的不死虹光身而成佛了。像这样的说法，乃是不诚实语。如同笔者前面所说，观想之事，岂可当真？更何况观想自己有不死的虹光身而成就密教所谓的佛，乃是妄上加妄，更不能把它当作是真实。如果把它当真，岂不是“以幻修幻，把幻当真”了吗？都已成就大妄语而不知，还自以为真的成就不死的虹光身、已经出三界而成佛了，真是很悲哀，也很可怜，再也没有任何一法比这个更让人觉得悲哀、可怜了！

综合这一节所说，作个结论如下：密教所谓的拙火瑜伽，观想拙火出现，乃至观想明点的升降，这些都是健身、修定的法门，与修慧法门、断烦恼法门无关，更是与真实佛法一点关系也没有。又密教的佛及行者，妄谓修练拙火瑜伽、宝瓶气、九节佛风等法成就，可以焚弃五蕴、得五神通，可以证得佛的肉髻相，乃至证得不死虹光身而成佛等事，那都是不如理作意、不如法的说法，是误导众生法身慧命的不善法、是让众生走上常见等外道见，乃至造下大妄语业，未来枉受生死轮回苦。如是自欺欺人、误导众生的不善法，

---

与佛地报身完全不同，平实导师于《狂密与真密》第二辑第九章第三节“借无上瑜伽修成虹光身”已详细辨明，敬请有兴趣的读者自行恭阅。

不仅背离三乘菩提而与三乘菩提绝缘，而且还在三界六道当中不断地轮回生死，有智慧的佛弟子们莫再被他们美丽、夸大的谎言所蒙骗，乃至未来要下堕三恶道受无量苦！

（待续）

# 空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十九)

若张志成质问梵文字典说“hr̥daya”是“mind”的证据；在此举梵文字典说明：

Hr̥daya (हृदय) .—

- 1) The heart, soul, **mind**; हृदये दिग्धशरैरिवाहतः (hr̥daye digdhaśarairivāhataḥ) Kumārasambhava 4.25; so अयोहृदयः (ayohr̥dayaḥ) R.9.9; पाषाणहृदय (pāṣāṇahr̥daya) &c.
- 2) The bosom, chest, breast; बाणभिन्नहृदया निपेतुषी (bāṇabhinnahr̥dayā nipetuṣī) R.11.19.
- 3) Love, affection.
- 4) The interior or essence of anything.<sup>1</sup>

上述第一个字义是“心脏、灵魂、心识”，这 mind 就

---

<sup>1</sup> 内容来自重引 DDSA: The practical Sanskrit-English dictionary, <https://www.wisdomlib.org/definition/hr̥daya>, 撷取日期：2023 年 9 月 29 日。

是心识。第二个是“胸臆”等处，这是古印度阿育吠陀医学从肉团心去引申的意思。第三个是“情感”等，代表心所法。第四个是“一切法真实本质”——能生至所依皆含摄，即“诸法实相”（上面仅列出此字的前四个解释，这 mind 的意思在其他字典亦是如此）。由此可知，张志成不是很清楚梵文，这“hr̥daya”不但有“心脏”——张志成所说的“物质的心”——的意思，也有 mind 的意思，如何他可说“hr̥daya”解作“mind”时“不是指非物质的心（心 citta，意 manas，识 vijñana）”？

并且，佛世弘法时，诸圣弟子依 佛陀教诫，各以所在之地的方言弘法，禁止以梵文弘法；如今张志成却违背佛说，将不正确的梵文所说佛法，用来推翻 佛陀所说正法，岂非心行颠倒？

**总结：**《心经》的真实义，就是这本来自在的本心如来藏心——本识第八阿赖耶识；证悟此心的菩萨就是“能观见‘自心本来自在’的菩萨”。如来世尊在《楞严经》更将这“心经”作进一步的开示，并直接说明这心就是如来藏心；这代表了第二转法轮般若诸经与第三转法轮方广、唯识诸经宗旨无二，乃至初转法轮所摄的阿含部经中，亦说有此第八识出生名色及成为名色的所依；如是三转法轮所示及所依的根本都是这“如来藏心”——本识第八阿赖耶识。

又，在此说明“观世音菩萨”的译名（以免后世于此议题争论不休）。当知 鸠摩罗什大师在《心经》译为“观世音菩

萨”时，是很清楚这可译名为“观世念菩萨”与“观自在菩萨”，这在 鸠摩罗什大师为大众解说《维摩诘所说经》时已由弟子僧肇记录下这三个译名。<sup>2</sup>

第一个译名“观世音菩萨”：依大乘圣典《妙法莲华经》卷 7〈观世音菩萨普门品 第 25〉，无尽意菩萨请问 世尊为何称名“观世音菩萨”，世尊开示：“若有无量百千万亿众生受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。”<sup>3</sup>即此“观其音声”，即“观世间众生之音声”，即“观世音”，故名“观世音菩萨”。

第二个译名“观世念菩萨”：依大乘圣典《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》所说 观世音菩萨十四无畏功德之第一功德：“由我不自观音以观观者，令彼十方苦恼众生观其音声，即得解脱。”<sup>4</sup>——师父 平实导师大菩萨阐释此中真义：“由于我观世音菩萨不是经由观听六尘中的声音来观察能观的心，所以我能使十方世界的苦恼众生，由于我直接观听他们心中祈求的心声，就满足他们的所求而

---

2 《注维摩诘经》卷 1〈佛国品 第 1〉：“‘观世音菩萨’：什曰：世有危难称名自归，菩萨观其音声即得解脱也；亦名‘观世念’，亦名‘观自在’也。”《大正藏》册 38，页 331，上 25-27。

“什”是 鸠摩罗什大师，《注维摩诘经》是 大师弟子僧肇记录 大师的注解。

3 《大正藏》册 9，页 56，下 6-8。

4 《大正藏》册 19，页 129，上 28-29。

获得解脱。”<sup>5</sup> 由此“观听心声”，即是“观听世间众生的心念”，即“观世念”，由“音声”到“心念”，即“念”改代“音”，故名“观世念菩萨”。鸠摩罗什大师当时虽未见此经梵本（这是后来经过一番曲折才流出的经本），然以宿世证量的缘故，已知法界诸大菩萨证量如是不可思议，故说有译名“观世念菩萨”。《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6 更说 观世音菩萨有四不思议无作妙德，包括“一者由我初获妙妙闻心，心精遗闻，见闻觉知不能分隔，成一圆融清净宝觉”<sup>6</sup>、“二者由我闻思脱出六尘，如声度垣不能为碍”<sup>7</sup>等；师父 平实导师即为大众阐释此中真旨：“由如来藏的妙真如性功能直接在觉知心上运作，不必再经由五色根的浮生根来运作了；这时可以不经由耳根的浮生根与耳识，能够直接观听众生心中祈求的音声”<sup>8</sup>、“当这种‘心闻’的功能发起之后，也就是如来藏的佛性功能已经由觉知心来直接运作了，不必再被六根的功能局限而可以经由六根来作任何运作了；这时的境界自然是可以六根互通的，所以说‘见闻觉知不能分隔’”<sup>9</sup>、“观世音菩萨是由祂的第八识自心如来直接去与众生心互相感应的，因

---

5 平实导师，《楞严经讲记》第九辑，正智出版社（台北市），2017 年 8 月初版六刷，页 176。

6 《大正藏》册 19，页 129，下 5-7。

7 《大正藏》册 19，页 129，下 15-16。

8 平实导师，《楞严经讲记》第九辑，页 245。

9 平实导师，《楞严经讲记》第九辑，页 246。

此是超脱于六尘之外的，却又能由祂的觉知心完全了知第八识所感应的内容，因此而可以救苦救难”<sup>10</sup>。

第三个译名“观自在菩萨”：即“观自在菩萨”之本名 Avalokiteśvara，自证功德故。师父 平实导师说禅宗学人亲证了这“本来自在的如来藏心”，这就是 观自在菩萨在《般若波罗蜜多心经》法会上所开演的“善男子、善女人行深般若波罗蜜多时”，这里的“善男子、善女人”能观见“此心如来藏、自心如来”就是“能观此自在心的菩萨摩訶萨”；此即前面所说唐朝永嘉禅师引申的“不见一法即如来，方得名为观自在”的真义。又，窥基大师在《大般若波罗蜜多经般若理趣分述赞》卷 3 说：“一切法平等性者，即是真如观自在悲行也。”<sup>11</sup> 此即“大悲观自在菩萨”，即提婆菩萨在《大丈夫论》卷上〈舍一切品 第 10〉所说“悲心彻髓，得自在悲”<sup>12</sup>——“大悲观自在菩萨”！

梵语“观世音”是“Avalokitasvara”，“观自在”是“Avalokiteśvara”，两个梵字非常相似，读音亦相近；在目前所存经论原典都是“Avalokiteśvara”，然在 1927 年中国新疆出土的古抄本有“Avalokitasvara”梵字<sup>13</sup>，可见当年

---

10 平实导师，《楞严经讲记》第九辑，页 261。

11 《大正藏》册 33，页 51，下 4-5。

12 《大正藏》册 30，页 261，上 15-16。

13 维基百科之〈观世音菩萨〉条目，

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%A7%80%E4%B8%96%E9%9F%B3%E8%8F%A9%E8%96%A9>



鸠摩罗什大师应该知道有两种梵字版本的经典，且由《妙法莲华经》可证明“观世音菩萨”亦是“观自在菩萨”在此娑婆世界的名号，如上所举，当无疑惑。

## ② 尔焰与尔焰障，即论述所知障

琅琊阁张志成说：【《梵网经》上文是形容十地修行的证量，四地是体性尔焰地。这里尔焰如何解释为“渴爱”或“惑乱”？很明显，尔焰是境界、所知、智的意思，没有负面含义。

萧导师在《胜鬘经讲记》里面说：“只有佛是具足了知一切尔焰，而且永断一切尔焰。”

倘若“佛永断一切尔焰”，十地中的“四体性尔焰地”要怎么解释？】<sup>14</sup>

### 辨正：

师父 平实导师在《楞伽经详解》依各种方式说明，目的是要让大众能深入佛法，至于张志成以为师父 平实导师没有开示这“尔焰”是“所知”的意思，然事实是师父 平实导师已开示了“尔焰、尔焰障”的真实义，且是从《楞伽经详解》第一辑就开示：

“烦恼及尔焰”：烦恼相待于上一句之人无我而说；尔

---

<sup>14</sup> 琅琊阁，〈正觉佛法名相辨正：“尔焰”是渴爱和惑乱？〉。

<https://language.org/2019/2825>

燄相待于上一句之法无我而说。<sup>15</sup>

尔焰者谓《胜鬘经》所说之上烦恼——无始无明之过恒河沙数上烦恼，总言佛地惑——不明佛地境界及智慧，障碍大菩提果之修证。尔焰—尘沙数上烦恼—不断尽，则不能成佛，尚有许多微细疑惑故，法无我未具足实证故。

佛子皆知：悟入般若空性（触证中道阿赖耶识）后……往往起诸佛法思惟而不能止……此诸烦恼皆非贪于三界诸法，亦非厌恶三界诸法欲求远离，故不名烦恼，乃名尔焰；非为解脱三界轮回而起烦恼，乃为悲悯有情，欲证佛智而现之心行，不同于三界烦恼，故名尔焰。

此上烦恼犹如火苗，存在等觉位以下菩萨心中，不能熄灭，成佛方灭；而此火燄非真烦恼，名为无明住地惑——无始无明；无始以来不与众生之意识心相应故，大乘见道初悟后方才渐渐相应故。佛于第二无量数劫后具足解脱果，于第三无量数劫后圆满大菩提果，圆证人无我及法无我，故已完全了知烦恼及尔燄。

于凡夫异生之阶位，观察世尊应身之示现住世弘法，

---

<sup>15</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第一辑，正智出版社（台北市），2016年4月初版八刷，页53。

似有烦恼，而实非有……是故应身于世间似有烦恼，  
实无烦恼……。<sup>16</sup>

师父 平实导师非常精准地提出“烦恼障、所知障”二障的意思，这是真正理解唯识正义之人皆知的事实，这明确解说了《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品 第1之1〉所说“知人法无我，烦恼及尔炎（焰、燄）；常清净无相，而兴大悲心”<sup>17</sup>的“尔炎”——“尔燄”、“尔焰”，将“尔燄”是“所知”的道理说出来，张志成如何可诬说为没有说明呢？

师父 平实导师又为了提携大众，于是针对经文“云何尔炎净？”<sup>18</sup>说明：

尔燄者谓有情之无明渴爱也。譬如夏日荒原，烈日曝晒，地面空气摇映，远处望似有水，渴鹿无知，不断追逐而不得水，乃至渴死。喻如有情众生诸修行者，不明法界实相，盲修瞎练……以诸外道所言涅槃之法，错置佛法之中，同诸众生共逐彼涅槃阳焰……终不能知涅槃实际，此即名为阳焰。<sup>19</sup>

由此可知，师父知道“尔燄”是“所知障”之“所知”

---

<sup>16</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第一辑，页54-56。

<sup>17</sup> 《大正藏》册16，页480，中4-5。

<sup>18</sup> 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品 第1之1〉，《大正藏》册16，页480，下27。

<sup>19</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第一辑，页190。

义，然学人大都不了解这“所知”为何称为“所知”，因此师父就说明这“尔燄”实际是连结至“所知障”一无始无明住地一以显发其义。这里更直接将清净“尔燄障”与三贤位非安立谛三品心之第二品心成就阳焰观作连结，由此解说“阳焰观”的含义以协助证悟后的菩萨知所趣向，令大众悟后知道应继续突破（断除）无始无明上烦恼——所知障。

《楞伽经》又说：“如来说法……为净烦恼、尔炎障故，譬如商主，次第建立百八句无所有……。”<sup>20</sup>——为了清净众生的“烦恼障”、“尔燄障”，意即“为了让众生断除烦恼障与所知障”的意思；师父 平实导师的开示为：“尔燄障谓无始无明——无始以来法尔存在而不曾与觉知心相应之无明住地……。如是无始无明又名所知障……。佛为清净诸佛子之烦恼障及所知障故，譬如大商主施設化城，渐渐引领商众而至安隐大城，是故次第建立百八句法界空性与蕴处界等诸法空相诸无所有法……。”<sup>21</sup> 平实导师如是所说甚明，自是张志成不读 平实导师书籍，致有误会而生无根毁谤。

这断除“所知障——尔燄障”即如《大方广佛华严经》卷 53〈入法界品 第 34 之 10〉说：“观净‘尔焰’”<sup>22</sup>，即

---

20 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品之 2〉，《大正藏》册 16，页 492，上 6-12。

21 平实导师，《楞伽经详解》第四辑，正智出版社（台北市），2006 年 8 月初版四刷，页 140。

22 《大正藏》册 9，页 738，上 28。

大乘经中有时直接说“尔燄障”，有时则说为“尔燄”；即有时说“净‘烦恼〔障〕、尔燄障’”，有时如经文只说“净‘尔燄’”而不说“净‘尔燄’障”，然这都无碍于有智慧的学人了解其中真义，以佛法“依义不依语”故，即“尔燄”与“尔燄障”有时可并用，这意思相同，或依前后经文决定，不一定加上“障”字。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品之 2〉说：“我不涅槃性，所作及与相；妄想尔炎识，此灭我涅槃。彼因彼攀缘，意趣等成身。”<sup>23</sup> 师父 平实导师阐释这义理说：

“我”是没涅槃性的，“我”是所作法而且是有相的；妄想及尔焰识，这二法灭除即是我所说之涅槃。彼意识为因及彼意识之攀缘，意根之我与我所计著及邪思惟而成办有情之五阴身。<sup>24</sup>

大乘别教菩萨由证如来藏故，于藏识上领受本来自性清净涅槃，渐渐了知涅槃唯是虚妄想灭及尔燄识（意识）灭，余如来藏不重入胎受生，名为无余涅槃。菩萨由证此故，断除我见我执，虚妄想随灭，成就有余依涅槃；舍寿时，虚妄想不起，尔燄识亦永灭，亦无来世意识复现……。<sup>25</sup>

---

<sup>23</sup> 《大正藏》册 16，页 496，中 1-3。

<sup>24</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第五辑，正智出版社（台北市），2015 年 10 月初版六刷，页 152。

<sup>25</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第五辑，页 154。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品之 2〉说：“妄想有十二，缘起有六种；自觉知尔炎，彼无有差别。”<sup>26</sup>

师父 平实导师开示此中义理：

如是佛法修证，超六尘境，不生十二种虚妄想，方为有证量者……若有佛子如是证、如是知、如是见者，是人名得自觉圣智者；得自觉圣智者，能知尔燄，不为尔燄所惑。如是圣人现见自觉圣智与尔燄无有差别，现见妄想自性与缘起法无有差别，俱依本来不生之藏识生故，俱与藏识非一非异故。<sup>27</sup>

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 3〈一切佛语心品之 3〉开示：“觉自心现量，有无有外性非性，知\*而事不得；不得故，智于尔炎不生；顺三解脱，智亦不得。”<sup>28</sup> 师父 平实导师诠释说：

觉悟一切法皆是自心示现之事实，法有与法无等心外所现一切法，皆非真实有之法，能如是了知而证知事相上之一切法皆非实有——皆不可得；如是证知心外一切法皆不可得故，因此智慧而使尔燄不再出生；便能随顺三解脱，随顺三解脱已，智慧亦不可得——智慧亦不现前。<sup>29</sup>

---

<sup>26</sup> 《大正藏》册 16，页 497，上 12-13。

<sup>27</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第五辑，页 238。

<sup>28</sup> 《大正藏》册 16，页 502，下 25-27。\* “知”，《大正藏》作“智”，此处依校勘条改为“知”。

<sup>29</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第七辑，正智出版社（台北市），2015 年

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 3〈一切佛语心品之 3〉说：“老小诸根冥，而智慧不生；而实有尔炎，是亦说邪智。”<sup>30</sup> 师父 平实导师阐释说：

若有人说：因为老小及六根暗钝，所以观察事相诸法之智慧不能出生；然而如是了境之智慧其实仍有不愿令见闻觉知消灭之尔焰存在，如是所说之智慧，亦是偏邪之智慧。<sup>31</sup>

至于《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4〈一切佛语心品之 4〉说：“大慧！智及尔炎，非异非不异者；非常非无常、非作非所作、非有为非无为、非觉非所觉、非相非所相、非阴非异阴、非说非所说、非一非异、非俱非不俱。非一非异、非俱非不俱故，悉离一切量。”<sup>32</sup> 师父 平实导师解释此中甚深之理于《楞伽经详解》第八辑<sup>33</sup>，义理甚深，文采俱盛；然恐此处文繁故不复举述，敬请读者自行请阅。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4〈一切佛语心品之 4〉说：“观察内外，离于妄想，无异众生；智及尔炎、一切诸法，悉皆寂静。”<sup>34</sup> 师父 平实导师阐释说：

---

10月初版六刷，页 175-176。

<sup>30</sup> 《大正藏》册 16，页 503，上 9-10。

<sup>31</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第七辑，页 177。

<sup>32</sup> 《大正藏》册 16，页 505，下 20-25。

<sup>33</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第八辑，正智出版社（台北市），2015 年 10 月初版五刷，页 69-75。

<sup>34</sup> 《大正藏》册 16，页 512，上 18-19。

由如是内法外法而观自己与诸众生，同等无异；因此缘故，智慧勃发；智慧勃发故，尔燄便随之渐渐寂灭，不复为碍；一切诸法亦复如是，随之全部寂静；虽然行者尚在人间行来去止，而已常住自心如来之寂灭境界中，不复如前之为世间六尘所转。<sup>35</sup>

从上可知，这“尔燄”、“尔燄障”是说“所知障”，然张志成说了老半天，也不知道他到底想说什么，他也说不出这正确的道理。当他说“《梵网经》上文是形容十地修行的证量，四地是体性尔焰地。这里尔焰如何解释为‘渴爱’或‘惑乱’？很明显，尔焰是境界、所知、智的意思，没有负面含义”时，他还是不知不解，当知重点不是“负面含义”与否的问题，而是真实义为何；如前所说有时经文以“尔燄”即“尔燄障”义，因此他说“没有负面含义”时只能说不懂此中的道理。且，师父平实导师于解说菩萨第十行位时，特别说明阳焰观且引入“渴爱”来说，于众生位随这“尔燄识（意识）”来说外道因为无明而追求不真实涅槃的“渴爱”；因此如何张先生却要断章取义移到四地菩萨位来说呢？

又，第四地菩萨广行三十七道品——“四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八圣道”，此时是依已成就的“增上慧无生法忍”以及“增上戒、增上心”成就

---

<sup>35</sup> 平实导师，《楞伽经详解》第十辑，正智出版社（台北市），2016年3月初版五刷，页19。



来作大乘观行，因此能破诸“烦恼障习气种子”和“尔燄障”（未得破尽），说此地为“燄慧地”——以菩提分法照耀炽盛故，以能深入观察而致慧光明盛故，名燄慧地。《大方广佛华严经》卷 36〈十地品 第 26 之 3〉说四地菩萨：“此菩萨若见业是如来所诃、烦恼所染，皆悉舍离；若见业是顺菩萨道、如来所赞，皆悉修行。”<sup>36</sup>且，师父 平实导师说三地满心成就意生身而入四地时，能融入诸佛菩萨超级大团队，在十方世界穿梭、随顺缘起摄受化度众生（亦有迟至五地菩萨位得意生身者，则此一并延后），功德不可限量；在化度有情、为法为众生时，更无他顾，同时快速增长道业，这就是“四地是体性尔焰地”。弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 48〈本地分中菩萨地 第 15 第 2 持随法瑜伽处住品 第 4 之 2〉说：“于此地中，菩提分法如实智焰，能成正法教慧照明，是故此地名焰慧地。”<sup>37</sup>这菩提分法即三十七菩提分法，此地的如实智焰就是破照四地所应断之烦恼障习气种子随眠与所知障随眠——“尔燄障”，成就这菩提分法殊胜智慧光明，于无生法忍智慧更加增上，即《成唯识论》卷 9 所说：“四、焰慧地，安住最胜菩提分法，烧烦恼薪，慧焰增故。”<sup>38</sup>非如张志成所说。如是已显示张先生对此法义之无知与谬解。

---

36 《大正藏》册 10，页 190，上 24-26。

37 《大正藏》册 30，页 558，中 20-21。

38 《大正藏》册 31，页 51，上 26-27。

张志成又评论说：“萧导师在《胜鬘经讲记》里面说：‘只有佛是具足了知一切尔焰，而且永断一切尔焰。’倘若‘佛永断一切尔焰’，十地中的‘四体性尔焰地’要怎么解释？”这仍然是显示出他对佛菩提修证的无知以及遍地放火心态的明证之一。当知如来不可思议境界中，本无众生界、没有尔焰法，一切无能觉，亦无诸涅槃可说；张志成汝唤什么是众生？何谓如来？哪有“尔焰、尔焰障”可说？一切“所知障”俱灭，“一切所知——一切种智”俱证，更无“涅槃”可说。且依经典有时“尔焰、尔焰障”并举，即以二词为同一义，更不区别，此即师父平实导师所说“只有佛是具足了知一切尔焰，而且永断一切尔焰”之真义，即永断一切尔焰障——所知障，具足了知一切所知障（尔焰）的内涵——具足一切所知，即如来圣号“正遍知”！

因此，佛法非凭世间文字与逻辑思维可得通透，如《金刚般若波罗蜜经》说：“如来说第一波罗蜜，非第一波罗蜜，是名第一波罗蜜”<sup>39</sup>、“说法者，无法可说，是名说法”<sup>40</sup>、“所言善法者，如来说非善法，是名善法”<sup>41</sup>。故说佛法非世间思议可得，当求真义，不在文字执取。

如来在《相续解脱地波罗蜜了义经》说：“三者，细微使，谓第八地，彼上上一切烦恼一切不行，及尔焰障依少

---

<sup>39</sup> 《大正藏》册 8，页 750，中 12-13。

<sup>40</sup> 《大正藏》册 8，页 751，下 14-15。

<sup>41</sup> 《大正藏》册 8，页 751，下 27-28。

故。”<sup>42</sup>——七地满心位已断烦恼障习气种子随眠，已断分段生死，舍阿赖耶性，末那识不复执取第八识功德为自内我，圆满成就中品平等性智，从八地菩萨开始，发起初分上品妙观察智、平等性智，一切烦恼究竟不行，这尔燄障所依之生起的境界少的缘故，即是师父 平实导师所说的清淨末那位，菩萨于此际唯留身分不断不尽（此为自心流注种子生灭，非以惑称，然亦可说留下最后一分故意保留的烦恼障习气未尽），无功用行，一切任运，继续佛菩提道修学。《相续解脱地波罗蜜了义经》说：“细微烦恼尔焰障断，得无碍无障尔焰一切种觉故，第十一地名佛地。”<sup>43</sup>——断除了最后的细微烦恼障、尔燄障，得证无所障碍、无尔燄障之一切种智觉悟的缘故，这就是第十一地，名为佛地。《相续解脱地波罗蜜了义经》说：“佛地，一切尔焰微细正受愚、障碍愚，彼即所治过。”<sup>44</sup>——佛地，最后身菩萨断尽所有一切尔燄微细正受愚、障碍愚，即最后愚，对治最后一分所知障、尔燄障，成大菩提果。

佛法深邃，唯通达真如的大善知识能为大众开解妙谛，师父 平实导师就是如此智慧不可思议；至于张志成等以名相思惟为究竟者，毕生穷究亦无可领解佛法根本，凡有所说皆不着边际，入海算沙，舍本逐末，虚度一生。

---

42 《大正藏》册 16，页 717，下 17-18。

43 《大正藏》册 16，页 715，中 6-8。

44 《大正藏》册 16，页 715，中 23-24。

### ③ 甚深缘起法之根本，有法常住非断灭之法住智

琅琊阁张志成说：【法住智即是于缘起原理、十二因缘次第（缘生行因果分位）、四圣谛的道理能信解悟入的妙智，以及“能了知诸行自相种类差别，及能了知诸行共相过患差别”、“十二缘起逆次道理”的智慧。《瑜伽师地论》对“法住智”的解释就是通达缘起法所得的智慧，这个智慧是取证涅槃的必要条件。换言之，“法住智”与是否“知道有个常住法恒存”毫无瓜葛。】<sup>45</sup>

#### 辨正：

《杂阿含经》卷 34 说：

佛告阿难：“我若答言‘有我’，则增彼先来邪见；若答言‘无我’，彼先痴惑岂不更增痴惑：言先‘有我’，从今‘断灭’？若先来‘有我’，则是常见；于今‘断灭’，则是断见。如来离于二边，处中说法，所谓‘是事有故是事有，是事起故是事生’，谓‘缘无明行，乃至生老病死忧悲恼苦灭’。”<sup>46</sup>

这很清楚地说明：佛法不在世间“常见、断见”中，这“有我、无我”都无法简单一句话真正表示出佛法的真实理，以及同时除去众生的恶见。所以，如来离于这“有我、

---

<sup>45</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“法住智”与“先知法住，后知涅槃”〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/153511>

<sup>46</sup> 《大正藏》册 2，页 245，中 18-24。

无我”二边与“常见、断见”二边，开示“十二缘起”：无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老病死。所以，缘起法所阐释真义，不落在世间“有我、无我”与“常见、断见”中；如果有人解说缘起法，却无法摆脱世间“常见、断见”，则其所说就非佛法的缘起法。若更要深入通达缘起法，当理解这能长养名色的入胎识，后文更将论之。《别译杂阿含经》卷10说：

若说“有我”，即堕常见；若说“无我”，即堕断见。如来说法，舍离二边，会于中道，以此诸法坏故不常，续故不断，不常不断；因是有是，因是生故，彼则得生；若因不生，则彼不生。<sup>47</sup>

此是《杂阿含经》的别译，亦说明“有我、无我”与“常见、断见”，如来舍离这两边，说“不常不断”，后面经文亦接续开示缘起法。

《杂阿含经》卷5说：

复问：“云何焰摩迦！色是如来耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

“受想行识是如来耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

复问：“云何焰摩迦！异色有如来耶？异受想行识有如来耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

---

<sup>47</sup>《大正藏》册2，页444，下14-18。

复问：“色中有如来耶？受想行识中有如来耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

复问：“如来中有色耶？如来中有受想行识耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

复问：“非色受想行识有如来耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

“如是！焰摩迦！如来见**法真实、如**，住无所得，无所施設。汝云何言：‘我解知世尊所说，漏尽阿罗汉身坏命终、无所有。’为时说耶？”答言：“不也！尊者舍利弗！”

复问：“焰摩迦！先言：‘我解知世尊所说，漏尽阿罗汉身坏命终、无所有。’云何今复言非耶？”焰摩迦比丘言：“尊者舍利弗！我先不解、无明故，作如是恶邪见说。闻尊者舍利弗说已，不解、无明，一切悉断。”<sup>48</sup>

南传“尼柯耶”《相应部经典》卷 22 说：“时，有比丘名为焰摩迦，起如是恶见，〔谓：〕‘我如解世尊所说之法者，漏尽比丘，身坏、命终而断灭无有。’”<sup>49</sup> 这记载内容与北传《杂阿含经》相同。这说明了阿罗汉身坏命终，不是一切无所有；若阿罗汉入灭后无有常住法自在则成断灭，此即是恶邪见；今观张志成与此前的焰摩迦同一所

---

<sup>48</sup> 《大正藏》册 2，页 31，上 21-中 9。

<sup>49</sup> 《南传大藏经》册 15，页 159，上 7-8。

堕，不是佛法。因此，可知阿罗汉灭尽十二缘起支之后，继续有无生法存在，不是蕴处界法灭尽后就空无所有，涅槃本实际真实而非断灭空。

又，由于如来在第一转法轮时大多开示解脱道，并未明说大乘法真谛，所以有时方便以“如来”表示大乘法；世尊即在此时期申论“五蕴”与“如来”之关系：“五蕴”不是“如来”，离“五蕴”更无“如来”；“五蕴”中没有“如来”，“如来”中没有“五蕴”。由此可知：“如来”非“世间法”、非“五蕴”法，“如来”是“出世间法”；以“出世间法”本非世人可见，须依“世间五蕴法”方能显示出有“如来”在“世间”，此即离“五蕴”更无第八识“如来”之义；然世人实际不见第八识“如来”，这“出世间法——如来”唯有证悟菩萨依慧眼得见。“出世间法——如来”本不落在世间“常见、断见”二边，亦不随佛陀示现灭度舍弃五蕴名色而有所变异，此“如来”本是常住而真实有之法；又此常住之“如来”必非“四大假合”之“物”，故说为“心”，以联系于“己”，非“他”令“自”无断灭故，故说“自心”，即“自心如来”；以人人都具有可成佛之性故，即每位有情本有这常住法——“出世间法——自心如来”从来无缺，此即佛陀在第一转法轮时已隐喻有常住不坏法——自心如来。

《中阿含经》卷 54〈大品 第 2 唵帝经第 10〉说：

唵帝比丘答曰：“世尊！我实知世尊如是说法：今此

识往生，不更异也。”

世尊问曰：“何者识耶？”

唵帝比丘答曰：“世尊！谓此识：说、觉、作、教作、起、等起，谓彼作善恶业而受报也。”

世尊呵曰：“唵帝！汝云何知我如是说法？汝从何口闻我如是说法？汝愚痴人！我不一向说汝一向说耶？汝愚痴人！闻诸比丘共诃汝时，应如法答‘我今当问诸比丘’也。”

于是，世尊问诸比丘：“汝等亦如是知我如是说法‘今此识往生，不更异’耶？”

时，诸比丘答曰：“不也！”<sup>50</sup>

唵帝比丘说轮转三世者是此世这个造作善恶业而受报的六识，说六识可以往生去到后世，结果受到世尊呵斥为愚痴人。当知这识阴六识是须先有六根、六尘而后才有之法，不是轮转不灭的心识。色阴乃四大假合，缘聚缘散，本如空幻；六识心不真，时时断续；故知缘起法中说虚妄轮回者是六根中的意根，以入胎时，十八界中唯有意根以及尚未发育之身根——“羯罗蓝”受精卵，如是说为“名、色”。然意根没有七种性自性故，自不能集起储存名色种子，又不能出生任何一法，以诸法不自生、不他生、不共生，亦不无因生故，则此受精卵意根应如何据为己有？又如何增长名与色？即知缘起法有甚深义，如《长阿含经》说“十二因缘难见

---

<sup>50</sup> 《大正藏》册 1，页 767，上 8-18。



难知”<sup>51</sup> 及《中阿含经》说“缘起极甚深，明亦甚深”<sup>52</sup>；而缘起法甚深极甚深、难见难知之处，即是在世尊所开示的“入胎识”，此“识”出生“名、色”而与“名、色”同在，如来究竟亲证此“识”，即《中阿含经》说“如来所依识”。即释迦如来在菩提树下参悟缘起法之流转门与还灭门时，亲证十因缘法之究竟法——《杂阿含经》说“齐识而还，不能过彼”<sup>53</sup>：以亲证此“识”，审慎思惟观察而确认此“识”前头再无任何之“因”，即此“识”本来而有、非生灭法；且此“识缘名色”之“识”与“名、色”俱转如三束芦<sup>54</sup>，具有能生“名色”等诸功德；如是，世尊随后在东方鱼肚白金星乍现第一道光芒时，眼见佛性，契入成所作智功德，圆满一切种智，即说“我得古仙人道”<sup>55</sup>——古来一切诸佛如来都是同一所证。如是正理，平实导师都已引述阿含部经文而解说于《阿含正义》中，张志成读之都不信受，仍犯焰摩迦此前之过失，亦犯喙帝比丘之过失，早被如来呵责过了。

---

51 《长阿含经》卷 10〈第二分 大缘方便经 第 9〉，《大正藏》册 1，页 60，中 10。

52 《中阿含经》卷 24〈因品 大因经第 1〉，《大正藏》册 1，页 578，中 17。

53 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 80，下 3。

54 《杂阿含经》卷 12：“尊者摩诃拘絺罗答言：‘今当说譬，如智者因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展转相依，而得竖立；识缘名色亦复如是，展转相依，而得生长。’”《大正藏》册 2，页 81，中 4-8。

55 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 80，下 17。

因此，世尊说“我于此法自知自觉，成等正觉”<sup>56</sup>，这缘起法的根源就是“如来所依识”——缘起法中的“本识”；这就是“真正完全通达一切缘起法所得的智慧”，了解缘起法的“本识”之一切内涵智慧而成佛，方说“这个智慧是取证最究竟涅槃的必要条件”，即佛地无住处涅槃，以如来亲证此“识”一切内涵，圆满成就“阿含部”之《大般涅槃经》所说的“一切种智”——彻底了知法界本源，成就大涅槃——成就无住处涅槃，此亦是诸如来所独自证得不同于座下弟子所证的解脱道之“一切智”（有时经论中方便说二乘阿罗汉有证“一切智”，所以大乘经有时则以“一切智智”来指称如来的“一切智”有别于二乘圣者之所证），如《中阿含经》卷 11〈王相应品频鞞娑逻王迎佛经 第 5〉说如来“有一切智”、迦叶尊者“无一切智”：“迦叶！我有一切智，汝无一切智。”<sup>57</sup>又如“阿含部”《梵摩渝经》说：“得一切智，尊号为佛也。”<sup>58</sup>大乘菩萨在七住位时亲证此“识”，即证“涅槃妙心”，得现观这“本识”之自住境界即是涅槃，方得现起根本无分别智；然距佛地甚遥，以唯有证得“根本无分别智”，尚未生起“后得无分别智”，更无佛地“一切种智、一切智智”故。二乘根器阿罗汉虽为声闻圣者，然未证此“本识”，不得通达缘起法，故“阿罗汉证涅槃”是如来方便说，如大乘经广说。

---

56 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 81，上 3-4。

57 《大正藏》册 1，页 498，上 1-2。

58 《大正藏》册 1，页 885，下 8-9。

十因缘法中很清楚说明有个“识”是本自存在的、常住的，但阿罗汉无法亲证这个“识”；世尊犹在《中阿含经》及《长阿含经》点出这名色外的“识”——即此“本识”人人皆有，是众生名色的“因、习、本、缘”。这“习”又译为“集”，即“本识”就是四圣谛之“集谛=习谛”的根本，有“集起苦种子、集起苦因”的功德，即“本识”含藏名色种子故称为“种子识”。又依世间因缘为缘起故，说“本识”是“名色”之“因、缘”。又为学人将来可通大乘法故，如来更说“本识”是“名色”之“本”，即“名色”根源于“本识”而有，以“本识”有无量功德自性，能出生、长养、执持“名色”，使“名色”能安立于三界中，所以在“因、缘、习”之外更直接说为“本”，以令后世不解此“识”真义者能由大乘贤圣之解说而得窥真谛：这个“识、本识”就是大乘“第八阿赖耶识”。若无第八阿赖耶识常住，连张先生的名色都无所有，尚有张先生的意识能思惟佛法而想象一个自行施設建立的真如吗？怎能否定这个第八识心体的常住性？

又有人问道：“若照你所说，又当如何解释此《阿含经》说这‘名色’也是‘识’的‘因、习、本、缘’，这岂非是说‘名色’能含藏种子？”然当知佛法是依实证而义解的，不在文字的研究与知解上；本识含藏一切法种子，以一切功德住处即在此本识，“法性、性自性、功德、种子、功能差别”一切皆悉在此识中，本非“名色”所能为，是故名色（五蕴、六入、六根、六尘、六识）的所有一切功能全

都要收归于第八识如来藏，《楞严经》中详述甚多，张志成读之都不能生起胜解，故今仍有如是邪见。然以意根依本识而贯通三世、恒相存续，“本识”随缘现起诸功德而有三界诸法；若无“现识”意根，“本识”即不现起名色之种种功德，则三界法灭；故依“名色”中的意根能促使本识显现诸功德的缘故，“本识”要依于“名色”方能三界中现行运作的缘故，方便说“名色”为“本识”之“本”；事实上是以“本识”作为“名色”之因，作为“名色”之习、之本、之缘，因此佛说：“阿难！是故当知：是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。所以者何？缘识故则有名色。”<sup>59</sup> 又依世间缘起、世间因缘，说“本识”与“名色”“互为因缘”——识缘名色、名色缘识，故说“因、缘”。然名色现行熏习所成就的诸异熟业种及相关诸种功能差别，还是由此“本识”如来藏受熏，“名色”则是能熏者；有情不论是否明白这“熏习”的义理，皆无碍这“本识”阿赖耶识受熏持种，出生、改易这相关的异熟种、诸识种及相关法种，以至于无明随眠，故依此能熏所熏而说“习”即“集”之义。如是“名色”能熏即为“本识”受熏时之“因、习、本、缘”，是依世间缘起方便故如是说，当如是解（至于张志成自创这第八识不断刹那刹那生灭自己的外道说，后文将解）。

---

<sup>59</sup> 《中阿含经》卷 24 〈因品 大因经第 1〉，《大正藏》册 1，页 579，下 21-23。

然阿罗汉即使对此识内涵不能全然了知，犹然确信自己未来入无余涅槃后不是断灭，相信无余依涅槃界中一定有一常住法，这常住法与此阿罗汉有关连，不至于令阿罗汉身坏命终后变成一无所有的断灭空；因此依涅槃本义——“不生不灭、不出不入”，这常住法必须本来而有，是本住法才能不生，由此不灭；祂自身也须是本来涅槃性，得自住于涅槃境地，亦无出入涅槃界的问题，因此说祂自住涅槃；再由大乘法正义，即可知本无这无余涅槃界可说，一切涅槃都是依此第八识如来藏而施設。

由此可知，阿罗汉虽依如来演说而知道有“本住法”，然无亲证“本住法”，是方便说有“法住智”的知见（然并未亲证，无真实见地），即知这缘起还灭不是断灭，无余涅槃中必有法常住，即是第八异熟识心体；而此常住法即本来而有，不因蕴处界诸法之有无而变异，故称“本住”，以如来毕竟不语断灭见故。这阿罗汉找不到的本住法——自住涅槃法，就是这个“本识”；由此“本识”说自住涅槃，非祂之外更寻一处涅槃界趣向安止，以“本识”自性即是涅槃，当知一切涅槃依祂“本识”而有，依祂而说，故说这本住涅槃、自性涅槃的本识之法才是涅槃实际；若无“本识”，即无涅槃，亦无可安立这“阿罗汉入涅槃”的方便说。今观张志成否定第八识的常住，亦否定第八识为大乘见道及成佛之理体，使得阿罗汉所入无余涅槃及成佛境界俱成断灭空，并非佛法。张先生若狡辩说“无余涅槃中仍有本际常住，并非断灭空”，试问本际是何？是他自己想象安立而

不可实证的唯名真如？或是第八识心体？

当须深比丘了解了“法住”和“涅槃”之差别时，他启问如来关于“法住智”；这依十二缘起支一一因缘，则有“无明缘行”、“行缘识”以至于“生缘老死”等十一缘，再各依七智，故有《杂阿含经》所说“七十七种智”<sup>60</sup>；举经文之“生缘老死”为例说七智，有“生缘老死智，非余生缘老死智，过去生缘老死智，非余过去生缘老死智，未来生缘老死智，非余未来生缘老死智，以及法住智——无常、有为、心所缘生、尽法、变易法、离欲法、灭法断知智”，在这“现在、过去、未来”各二智后，最后的“法住智”是“无常、有为、心所缘生、尽法、变易法、离欲法、灭法断知智”；当知如来不说佛法是断灭见，即隐含常住法在其中，否则“无常、有为、心所缘生、尽法、变易法、离欲法、灭法断知”即成“断灭”，此最后的“灭

---

<sup>60</sup>《杂阿含经》卷 14：“尔时，世尊告诸比丘：‘有七十七种智。谛听，善思，当为汝说。云何七十七种智？生缘老死智，非余生缘老死智；过去生缘老死智，非余过去生缘老死智；未来生缘老死智，非余未来生缘老死智；及法住智，无常、有为、心所缘生、尽法、变易法、离欲法、灭法断知智。如是生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行、无明缘行智，非余无明缘行智；过去无明缘行智，非余过去无明缘行智；未来无明缘行智，非余未来无明缘行智；及法住智，无常、有为、心所缘生、尽法、变易法、无欲法、灭法断智，是名七十七种智。’”《大正藏》册 2，页 99，下 28-页 100，上 10。

法、断知”即是“灭一切法、断一切知”，之后仍非断灭，即“法住智”是以如来绝对不说“断灭法、断灭见、断灭”为大前提，即本无焰摩迦所说“阿罗汉身坏命终皆无所有”的大恶邪见，依“法住智”离断灭见。若唯有说“灭法”，则应说“法不住智”——以三界法皆非恒常真实，念念迁变、刹那刹那变异故，这“法住智”的“住”从何说起？

由此可知，这“法住智”有其意涵，如弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷76〈摄决择分中菩萨地之5〉引《解深密经》说由“阿赖耶识、阿陀那识”为基础来说：“如是菩萨虽由‘法住智’为依止、为建立故，于心、意、识秘密善巧\*”<sup>61</sup>，以亲证“本识”前，学人心中须先行建立“本识常住”的正知见，以“法住、法住智”可知必有一“常住”之“法”，然后再得亲证“本识”，如《瑜伽师地论》卷80〈摄决择分中菩萨地之9〉：“由二因缘入如来教：一者由法住智深了别故，二者由真实智善决定故。”<sup>62</sup>有的学人可依这缘起所生法之“法住智”而深入了别，知道这本非断灭、本非无因，故入“如来教”之精髓；又有学人是由“本识”真实存在之智慧，能于此善决定无退，亦得入“如来教”之精髓。因此，这“法住智”本来就是以“非断灭”

---

61 《大正藏》册30，页718，中18-19。\*“巧”，《大正藏》作“幻”，今依《解深密经》修订为“巧”。

62 《大正藏》册30，页746，下9-11。

为前提，即寓意有“常住法”——故亦称“法住”；虽二乘人不证，然必有之，故二乘人得舍离焰摩迦的大恶邪见，当二乘圣者身坏命终再无“后有”而非断灭，以本有一“非世间‘有’”之“法住”存焉，此为涅槃本际，方便说阿罗汉“入涅槃”。

由上正理，可知师父 平实导师所说：

若对因缘法不能安忍而住，不得法住智，就无法在后来证得涅槃，无法成为慧解脱阿罗汉。外道须深初入佛门时，修学佛法未久，不知这个道理，如同外道误以为证得初禅乃至第四禅就是解脱；……所以 佛为他说明：应该先知法住，后得涅槃。而法住智就是在修学因缘法时，要以入胎识常住的正见来断除我见作为前提；只要在修学缘起法时，断了我见，不堕于我见中，心得安忍而住，不退于我见的断除，就能渐渐远离欲界爱、渐能深观因缘法或专修不放逸行而证得涅槃，所以 佛说：“且自先知法住，后知涅槃。”<sup>63</sup>

本识常住——“入胎识常住”——即是缘起法之根本，没有“本识”就没有缘起，也无法出生十二缘起支的缘起所生法，必令十方三世一切三界断灭成为空无，亦不可能有现在张志成之出生、存在以及妄说佛法，以法界根本因“本识”

---

<sup>63</sup> 平实导师，《阿含正义》第四辑，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，页1273-1274。



是诸缘起支之真实因及其所依的缘故，这就是“法住智”所依之常住法的真实义。

#### ④ “非我、不异我”与“非如来，不异如来”

琅琊阁张志成说：【“是我、异我、相在”形容的是三种“我”：即蕴我，离蕴我，相在我。“色（五蕴）见是我、异我、相在”是说：色蕴是我，色异于（受想行识之）我，我不在色中，色不在我中（后二句就是“不相在”）。不止色蕴如此，归纳五蕴全部如此，从而否定了二十种萨迦耶（身）见。“非我，非异我，不相在”是相反描述。不管是正面还是反面描述，都不是在形容五蕴和一个真实我真实法的关系】<sup>64</sup>

#### 辨正：

在这个质问中，张志成以为他找到了《杂阿含经》的一处经文来为他的说法背书，然而他并不清楚这与他要阐述的“非我、非异我”的命题不同。且先说经文的“异我”之义，如先从色蕴分析，当有人说“‘色’相异于‘我’”，这有两种情形：

一者，他是以此“色”之外的四蕴“受、想、行、识”之一、至多四蕴来当作是“我”，这样他就不是以“色”来作为“我”，因此他可说“色”是相异于“我”。

---

<sup>64</sup> 琅琊阁，〈正觉佛法名相辨正：“非我、非异我、不相在”指的是真实法与五蕴的关系？〉。<https://langyage.org/2019/2826>

二者，他以为“色”是“我所”而非“我”，因此他可说“色”是相异于“我”。

再依此类推，于“受、想、行、识”蕴一一再作这“异我”的分析：一者，以其他四蕴作“我”；二者，将所说的蕴当作“我所”。因此可说五蕴皆相异于“我”。

然如果将五蕴并举全部综合起来，无可相互假借之时再说：这“色受想行识”非“我”、“色受想行识”不异“我”，这意义就与这一一蕴我相互之“异我”不同；然张志成不知此理，他或许也不知自己是忽略了这“‘色受想行识’五蕴不异我”的问题。因为这“不异我”的逻辑不是将前面的“异我”反过来说、倒过来说即可；当知这命题和缘起法的辨正是一模一样的，如“‘如来’是五蕴？离开五蕴有无‘如来’？”这两个问题的答案都是“否”，故说“五蕴非‘如来’、五蕴不异‘如来’”，再从命题中的“如来”转成这里的“我”，当知这即隐喻而说大乘法，一说“如来”——“自心如来”，一说“我”——“真我”。然第一转法轮阿含时只在此点到为止；且，世尊将“如来”与“我”分开在不同处演说，再加上前面以“色异于我”等来说明，就是此时还不是适当的时机来为二乘人明说“自心如来”与“真我”，以免此“大乘第一义”之难可思议令二乘根器学人无法堪受；此际只要为将来第二转、第三转法轮将演说之“真我”预留伏笔即可，不必过于明显，聪慧者届时自可明白此理。

然张志成绝对不知上述道理，因此在这“不异我”的经文处，他本应回答的是：“既然每一个蕴都被错认是‘我’，为何在这五蕴都已非‘我’的状态下，现在全部合起来还可说为‘不异我’？”张志成一开始就不知这道理，他反来攻击会里亲教师，显见无理。即使他转救说这意思是“‘色受想行识’五蕴不异世间所认为的‘我’”，然这逻辑仍是不通，怎么又转回到“假我”？还是无法解答“为何要说五蕴‘不异我’”之理。当知为了要帮助学人断除“我见”的缘故，世尊特地将五蕴的一一蕴都说明是“无我、非我”，说明这五蕴全部不能当作是“我”，不能成立“我”的本质，以至于世间一切法都不能当作是“我”，没有可成立这“我”的本质之法；因此应当自问：为何世尊要多加开示“五蕴‘不异我’”？用意何在？就是要为明眼人指向“真我”，如同“如来”，这“真我”不是世间诸法，然“真我”亦不异世间诸法，以至更说“真我”即世间诸法，如《楞严经》说“如来藏本妙圆心”是“非眼、非耳鼻舌身意，非色、非声香味触法，非眼识界、如是乃至非意识界”，同时也是“即眼、即耳鼻舌身意，即色、即声香味触法，即眼识界、如是乃至即意识界”；<sup>65</sup>乃至广说“五

---

<sup>65</sup>《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷4：“而如来藏本妙圆心，非心非空、非地非水、非风非火，非眼、非耳鼻舌身意，非色、非声香味触法，非眼识界、如是乃至非意识界；非‘明、无明’，明无明尽；如是乃至非老非死，非老死尽；非苦非集非灭非道，非智非得，非檀那、非尸罗、非毘梨耶、非羼提、非

蕴本如来藏妙真如性”及“六入、六根、六尘、六识本如来藏妙真如性”。显然“五蕴非我、非异我、与我不相在”所说的这个“我”是说第八识真如心体，而不是“此蕴非彼蕴”之意，这也与又“非”又“即”的情形是一样的；这如来藏真我能出生世间诸法，因此将世间诸法摄归真我如来藏时，就说如来藏心“即”世间诸法。

从《法华经》所说的“诸佛以方便力，于一佛乘分别说三”<sup>66</sup>可以得知，世尊于初转法轮的开示，皆不离大乘法之因缘，先预说有“我”——“真我、实我”的道理，这“真我”不离“五蕴”，这“真我”就是“名色”外的“本识”，“名色、本识”同时俱转，而且“名色”还是由“本识”出生增长的，因此这“不异我”的“我”就已蕴含这“真我”——“伴随名色、出生名色”之“真我”——“本识”之意。若离此真我第八识时，二乘菩提之所修所证即成断灭空，这便是张先生的所堕；由此故知张先生否定第八识心体的常住性，所堕同于断见外道，其实极为无智。

### ⑤ 平实菩萨摩诃萨解说《瑜伽师地论》之诸行无常

---

禅那、非钵刺若、非波罗蜜多，如是乃至非怛闍阿竭，非阿罗诃三耶三菩；非大涅槃，非常非乐非我非净；以是俱非世、出世故。即如来藏元明心妙，即心即空，即地即水即风即火，即眼、即耳鼻舌身意，即色、即声香味触法，即眼识界、如是乃至即意识界……”

《大正藏》册 19，页 121，上 8-19。

<sup>66</sup> 《妙法莲华经》卷 1〈方便品 第 2〉，《大正藏》册 9，页 7，中 26-27。

琅琊阁张志成说：【从广狭义来说，“诸行无常”的“行”是最广义的“行”，“五蕴”的“行蕴”次之，“十二缘起”的“行”再次之，以“思心所”为“行”是最狭义的。对“行蕴”的定义，正觉都说是身口意行。】<sup>67</sup>

### 辨正：

张志成就算查遍丁福保《佛学大辞典》及众多佛学辞典，乃至背得出经论文字为何，也不妨碍师父平实导师在《阿含正义》所说的行蕴正义；既然张志成知道师父平实导师所说并无过失，他要嫌弃个什么？至于宽广狭隘意思皆通，本无碍之。

当知德山禅师将自己的《疏钞》烧了时，他说：“穷诸玄辩，若一毫置于太虚；竭世枢机，似一滴投于巨壑。”<sup>68</sup>今天张志成以所查资料，嫌弃师父平实导师所说；然师父平实导师依“造作”义，由意根决定造作到身口之行，如是身口意行，常人都能理解，过失何在？如来说三业、三种业行亦如是。至于要连结回诸心、心所，抑或广及诸法，这本无碍于如来如是说诸业行。

即使单以“诸行无常”而论，师父平实导师也在大庭广众前为大家开示过，张志成你上过的增上班《瑜伽师地

---

<sup>67</sup> 琅琊阁，〈正觉佛法名相错解：诸“行”无常的“行”指的是行蕴？〉<https://lanyage.org/2019/2818>

<sup>68</sup> 《佛果圆悟禅师碧岩录》卷1，《大正藏》册48，页143，下19-20。

论》课程中也说过，论中就有 22 次“诸行无常”，你也听过其中几次，如何说师父 平实导师没有说过这道理？《瑜伽师地论》卷 34〈本地分中声闻地 第 13 第四瑜伽处之 2〉说：“如世尊说诸行无常，又此诸行略有二种：一、有情世间，二、器世间。”<sup>69</sup>——这有情世间与器世间即涵盖了一切诸行，如何说“正觉都说是身口意行”？还是你在听课之时都在用心打量寻觅师父 平实导师的过失，因而无闻？  
(待续)

---

<sup>69</sup> 《大正藏》册 30，页 470，下 28-页 471，上 1。





# 意识心不是我

黄鹏程居士

我自觉是个很多烦恼的人。多年前，我第一次听 萧老师说法，就听到“意识心不是我”这几个字，那时的我有一种恍然大悟的感觉：原来我每天生活在这个感觉、那个感觉，对这个事情生气、那个事情开心，这根本就是活在“虚假的我”当中。后来开悟之后，对治烦恼更是如虎添翼。

在这过程中，同修会也有人出走，其中也有人毁谤正法，萧老师曾说：“出走的人都有私心。”但依据我降伏烦恼的经验，“出走的人起私心”，这不就是烦恼吗？这不只是烦恼，还是大烦恼；不只是“意业”，也是“口业”、“身业”。但因为萧老师慈悲，仅仅用“私心”二字形容。

在这过程中，有时候听到“不必断烦恼”、“小心入涅槃”。有时候，我真的感觉同修们根本有大烦恼，却没有在伏断烦恼上努力。烦恼不只是系缚，尤其是慢心，进一步增长的时候，就带着你去毁谤正法了。

就以 老师所说的“意识心不是我”为例，萧老师也说我们要承担，其实每个人都可以检验一下自己承担到了什么程度？

以小时候爸妈要我们努力读书为例，先强调，在这里我们不是要讨论应不应该努力读书，而是对大多数人来说，小时候爸妈大都希望我们努力读书，以努力读书为目标。我只是以此为例，来说明什么叫承担。那么，你当初，对努力读书这件事，内心的反应是什么？做到了什么程度？

一、听了就算了，没当一回事。

二、一定要这样吗？我没有这种想法。

三、我想努力读书，只要爸妈问，我一定会这样回答，但没有实际行动。

四、我想努力读书，也想有实际行动，但只要有人找我去玩，我就会忘记这件事，直接出去玩。

五、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，我就会开始用想读书的想法，去对抗出去玩的想法，但都对抗不成功，所以出去玩。

六、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，我就会开始用想读书的想法，去对抗出去玩的想法，但有时候能对抗成功，大部分都对抗不成功，所以出去玩。

七、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，我就会开始用想读书的想法，去对抗出去玩的想法，大部分能对抗成功，有时候对抗不成功，所以出去玩。

八、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，我就会开始用想读书的想法，去对抗出去玩的想法，大部



分能对抗成功，有时候对抗不成功，所以无法专心读书，但没有出去玩。

九、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，我就会开始用想读书的想法，去对抗出去玩的想法，都能对抗成功，专心读书。

十、我想努力读书，也想有实际行动，只要有人找我去玩，不必心里对抗，就直接拒绝。

就这么简单：在读书和放逸这两件事情上，你选择了什么？你对要好好读书这件事，承担了多少？

接下来，把上面的步骤里，“努力读书”换成“意识心不是我”，“有人找我出去玩”换成“起烦恼”，你可以获得以下内容：

一、听了就算了，没当一回事。

二、一定要这样吗？我没有这种想法。

三、我想接受“意识心不是我”，只要有人问我，我一定会这样回答，但没有实际行动。

四、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，但只要“起烦恼”，我就会忘记这件事，直接在烦恼中，也许好像有让烦恼少一点、薄一点，但就是没有完全停止烦恼。

五、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，只要起烦恼，我就会开始用“意识心不是我”的想法，去对抗烦恼，但都对抗不成功，所以落在烦恼中，也许好像有让烦恼少

一点、薄一点，但就是没有完全停止烦恼。

六、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，只要起烦恼，我就会开始用“意识心不是我”的想法，去对抗烦恼，但“有时候能对抗成功”，大部分都对抗不成功，所以落在烦恼中，也许好像有让烦恼少一点、薄一点，但就是没有完全停止烦恼。

七、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，只要起烦恼，我就会开始用“意识心不是我”的想法，去对抗烦恼，“大部分能对抗成功”，有时候对抗不成功，所以落在烦恼中，也许好像有让烦恼少一点、薄一点，但就是没有完全停止烦恼。

八、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，只要起烦恼，我就会开始用“意识心不是我”的想法，去对抗烦恼，大部分能对抗成功，有时候对抗不成功，所以落在烦恼中，但是我很确认我把升起的烦恼局限在很小的范围，没有扩大。

九、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，只要起烦恼，我就会开始用“意识心不是我”的想法（知见或见地），去对抗（对治）烦恼，都能对抗（对治）成功，完全停止烦恼。

十、我想接受“意识心不是我”，也想有实际行动，不必心里对抗，几乎不起烦恼。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 编案：须意根接受才能真正成就断我见我执的功德，在我见未断之前只能降伏烦恼而不能真正断除烦恼。此中“实际行动”，对于尚未断除我见者，应以正知见及未到地定为基础，勤修观行以断除三缚结；已断三缚结

每个人也可以自我检验一下，你对“意识心不是我”这件事情，到底承担多少？

再者，老师说：“开悟的人还有我慢”。那么请问：增上班的同修，有些“被老师明说”、有些“禅三时因萧老师引导，而被印证开悟”、有些“禅三前就开悟，但进小参室后，还需要萧老师花许多力气摄受”、有些“禅三前就开悟，进小参室几分钟就出来喝茶”，这几类人都只剩下我慢吗？这几类人“因开悟，所获得离断慢心的能力”相同吗？这几类人被印证开悟后，还要不要在除慢心上努力？

把问题扩大一些问：增上班的同修，有些“被老师明说”、有些“禅三时因萧老师引导，而被印证开悟”、有些“禅三前就开悟，但进小参室后，还需要萧老师花许多力气摄受”、有些“禅三前就开悟，进小参室几分钟就出来喝茶”，请问这几类人“因开悟，所获得离断烦恼的能力”相同吗？这几类人被印证开悟后，还要不要在断烦恼上努力？

同修会也需要想一想，如果这不是我问的，而是出走的人问的，同修会要如何回应？

接着，我想问问我们同修，你自己觉得你还有烦恼吗？或是你减少很多烦恼了吗？你减少了哪一些烦恼？如何减少？现在剩下的烦恼到什么程度？

为什么要这样问呢？开悟是顿悟，但烦恼要渐修而断，

---

者，应转依见地而住，深入思惟观察烦恼的过患与虚妄，渐次伏断烦恼。

你所减少的烦恼，到底只是你自我感觉良好？还是你确实经历了哪一种过程而减少？

就如如同修会有人说“好吃”没关系，这到底是起烦恼？还是真的没关系？

一个人说“好吃”，大致有两种心念，第一种是完全没有好吃的感觉，也没有在味道上有好、坏分别的执取，他只是顺着问话的人，直接回答“好吃”而已。粗略来说，这不是烦恼。但大部分人的说好吃，都是内心有好吃的想法，不管是有一点好吃、味道不错、还可以、很好吃等等，只要在吃这件事情上起了好坏、善恶、美丑的分别执取，这就是烦恼。我们受菩萨戒的同修，每次诵戒的内容，就有下面这一条：

复作是愿：“宁以此口吞热铁丸及大流猛火，经百千劫，终不以此破戒之口，食于信心檀越百味饮食。”

再者，如果你叫一个想要证得初禅的人，一直起这个好吃、那个不好吃的分别，想着“等一下要吃什么东西比较好吃”，甚至努力去起“这个女生漂亮，还是那一个女生漂亮”的分别，请问他能入初禅吗？好吃，根本就是欲界的欲爱住地烦恼（财色名食睡）所摄，起这种“好吃”的分别执取，怎么能用“没关系”来形容？

好好的了解哪些想法是烦恼，接下来就面临一个问题：要不要断烦恼？我没有资格解释佛法，没有资格回答前面这个问题。但我提一个观点：当所有烦恼升起后，我一秒让它停下来，这也算断烦恼吧？

以下面说明为例：

一、当你有“好吃”的想法，就用“意识心不是我”来对治，同时一秒内把这个分别停下来。到达仿佛刚刚完全没有做这个分别的境界。请问我辈修行人该不该这么做？做到这样，算是断烦恼吗？

二、“好烦”、“今天怎么这么热？热到受不了！”、“哎呀！这个人怎么这样？”、“儿女不听管教”，这每一件事都是烦恼，起了烦恼，就用“意识心不是我”来对治，同时一秒内把这个分别停下来。到达仿佛刚刚完全没有做这个分别的境界。请问我辈修行人该不该这么做？做到这样，算是断烦恼吗？

三、当你身体有病痛，觉得痛个半死，这个“半死”就是烦恼，痛是真的存在，“半死”是意识分别，因为你不要这个痛。所以当你有“痛个半死”的想法，就用“意识心不是我”来对治，同时一秒内把这个分别停下来。到达“还是觉得痛，但没有心情不好”，安忍于这个痛的境界，仿佛刚刚完全没有“痛个半死”的想法，先请问，大家做得到吗？请问我辈修行人该不该这么做？做到这样，算是断烦恼吗？

四、当你走在人行道上，你的视线死角方向，突然有一辆车高速往你冲过来，你会不会吓一跳？“吓一跳”就是烦恼。如果你没有吓一跳，完全没有惊慌的感觉，很好！接着，车子撞上你了，当场血流如注、断手断脚，你会不会觉得“真倒霉”、“哎呀！我快死了，真不幸、真可怜……”、“哎呀！我家里很多事没有交代”、“我痛个半死”、“我不想死”……。这时候，

你能不能用转依“意识心不是我”来对治烦恼？如果开始对抗，能不能对抗一秒钟，就回到仿佛没有发生什么事情一样？接着，“痛还是痛，但没有不好的感觉”、“快死了，死很自然啊，没关系”、“随时可死，没有未了心愿，没有遗言”。如果都能做到，虽然前面起烦恼了，这也算伏或断烦恼吧？

上面就是我所说的修行目标：“当所有烦恼升起后，我一秒让它停下来，回到未起烦恼前的状态。”同时，我强烈的不想入涅槃，请问我会不小心入涅槃吗？如果不会，那么，前面所说的重要目标，这应该要成为我辈同修的重要目标吧？

如果这是目标，萧老师曾说的快快乐乐学佛，这个快快乐乐还在吗？说实在话，我从来都没有把萧老师说的快快乐乐当回事，老师修行远在我们之上，他快快乐乐、不会升起烦恼，而我随随便便就起了一堆烦恼，要解决这些烦恼的时候，内心痛苦得不得了，哪来的快乐可言？但难道我能快快乐乐修行、我才愿意修行？如果修行会痛苦、我就不修行？

烦恼障是我们修行的障碍，也是同修会持续发展的重要阻碍，大家不可不慎！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 **YouTube** 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》**YouTube** 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)





# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup> 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

---

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来



藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。


以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬





## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

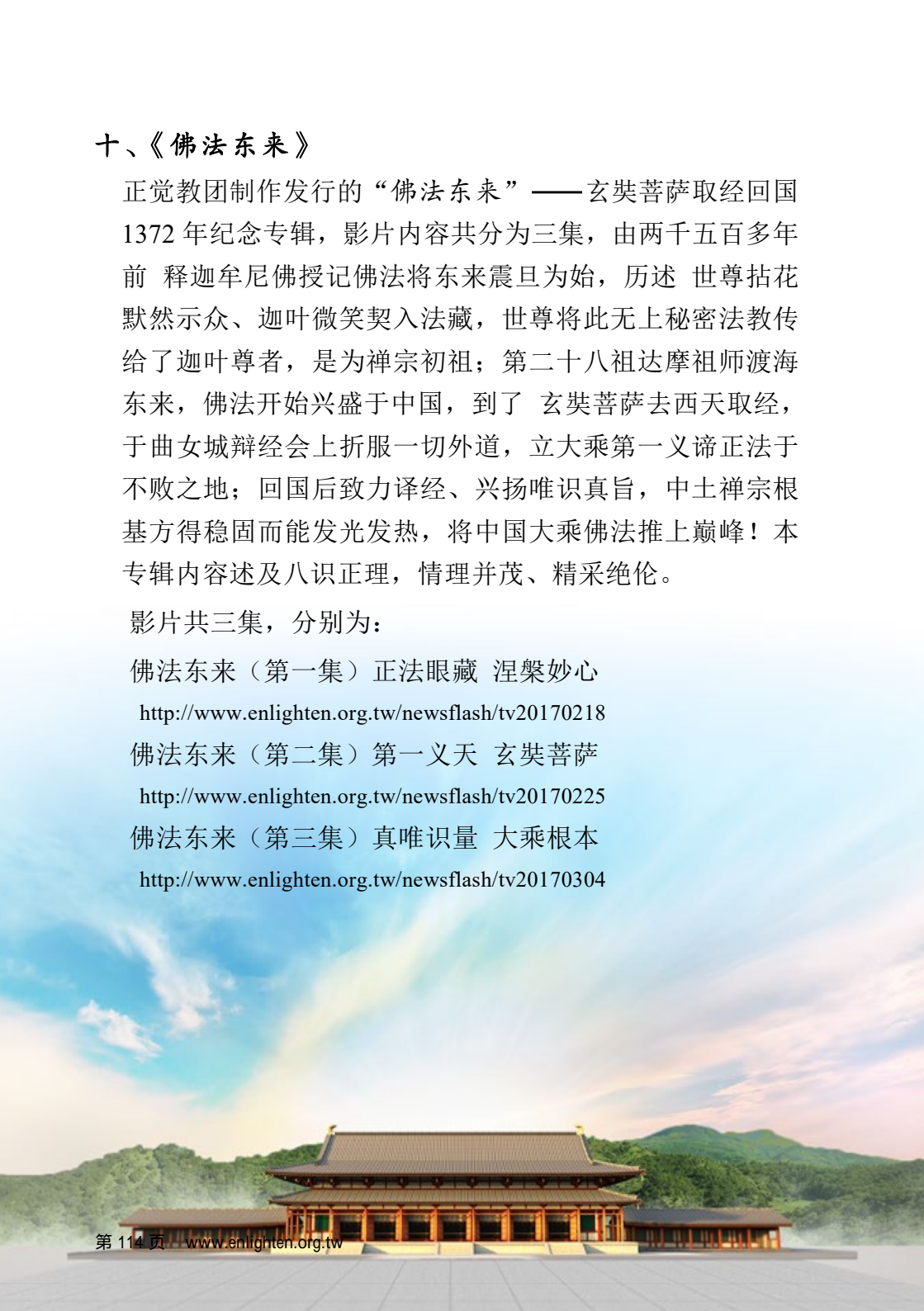
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





## 布告栏

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年下半年禅净班，已于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。2023/10/26（周四）新



开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。2023/10/26（周四）新开设禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

### **香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 2023/04/16 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开闡云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释

大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被

古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/11/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2023/12/3（日），上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2023 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/16、9/3、11/19。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无

明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中

土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实



证阿舍道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；

也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三

界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400

元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明

“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘



菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘

圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此

无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一辑已于 2023 年 5 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺

诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价 400 元。

三十三、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑将于 2023 年 11 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十四、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次

法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。

期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短



剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

三十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/05/18

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
     笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
     张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及  
     标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑  
     每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。  
     共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的  
     分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到  
     十个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
     释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
     约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
     孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教  
     史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
     平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**  
     作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

**总经销：联合发行股份有限公司**

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

**零售：1.全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店  
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局  
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号  
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街2号  
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004



电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. 美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

### **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘**正觉电子书**’专页：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；  
恳请诸方大德支持，功德无量★

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \*

\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \*

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法& 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,  
合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

**发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会**

**编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部**

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 10 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

