

正觉

电子报

第181期

中论正义 (二十一)

正觉总持咒略释 (三十八)

大日经真义 (二十七)

空谷梵音 (三十六)

从《大悲忏》初探中国化的忏仪 (上篇)

2023.07.30



目录

正觉电子报第 181 期

中论正义(二十一)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十八)	张正圆老师	17
大日经真义(二十七)	游正光老师	21
空谷跏音(三十六)	大风无言	43
从《大悲忏》 初探中国化的忏仪(上篇)	郭正益、张育如	74
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

· 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



(连载二十一)

颂曰：

若破于空义，即应无所作，无作而有作，不作名作者。若有决定性，世间种种相，则不生不灭，常住而不坏。若无有空者，未得不应得，亦无断烦恼，亦无苦尽事。是故经中说，若见因缘法，则为能见佛，见苦集灭道。

释论：“如果破了空义，即应当一切都无所作，在无所作的前提下而又说有造作这是自相矛盾的，如是不作时却名为作者也是矛盾的。

假如诸法有决定性，世间种种相，应是决定性的不生不灭，成为常住而不毁坏。

如果没有空法，则一切未得解脱功德者即不应当证得，也没有断烦恼者，也没有苦灭尽之事可得。

以此缘故经中说，若亲见因缘法如何缘起时即名见法者，若见法者即为已见佛，即能如实亲见苦集灭道。”

如果主张一切法皆是决定性的，即是常而不变异者，此时一切应无所作，在无所作的前提下，却又狡辩有罪业与福业的造作以及造作者，又或者说是离造作者应当有业、有果报、有受者，则实质上又堕在无常有变异、有生有灭中，可

见小乘凡夫论师所说皆前后自相矛盾而不可救护。经中说“若见缘起为见法，已见法者为见佛”，此处所见的法乃无命、非命的第八识心，已见此法者名为见佛，¹ 真实佛即是第八识心；可见佛说的缘起不是指五阴诸法，因为五阴诸法不离命故，若离了命则非五阴。

又，借缘现起诸法之自心如来乃倍复甚深难见者，因为一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃故，自心如来恒住无为性而无生住异灭，现起的诸法恒住有为性而似有生住异灭，一切有为性的苦苦、坏苦、行苦等诸苦灭了，“不受后有”时，其实是以自心如来的不生不灭为涅槃。² 因此，“若见缘起即见法”，所见之法即是借缘现起五阴诸法的自心如来，见此自心如来即为见佛，自心如来与诸佛之无垢识乃同一类法体平等无差别故。

1 《了本生死经》：“佛说是：‘若比丘见缘起为见法，已见法为见我。’于是贤者舍利弗谓诸比丘言：‘诸贤者！佛说：“若诸比丘见缘起为见法，已见法为见我。”此谓何义？是说有缘。若见缘起无命、非命，为见法；见法无命、非命，为见佛。当随是慧。’”《大正藏》册 16，页 815，中 6-10。

2 《杂阿含经》卷 12：“如是说法，而彼比丘犹有疑惑犹豫，先不得得想、不获获想、不证证想，今闻法已，心生忧苦、悔恨、蒙没、障碍。所以者何？此甚深处，所谓缘起，倍复甚深难见，所谓一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃；如此二法，谓有为、无为，有为者若生、若住、若异、若灭，无为者不生、不住、不异、不灭，是名比丘诸行苦寂灭涅槃。因集故苦集，因灭故苦灭，断诸径路，灭于相续，相续灭灭，是名苦边。比丘！彼何所灭？谓有余苦，彼若灭、止、清凉、息、没，所谓一切取灭、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。”《大正藏》册 2，页 83，下 10-21。

能够如实见缘起者即是已见自心如来，即能了知五阴诸法皆虚假不实，皆从自心如来之所生故；唯有能借众缘现起五阴之自心如来才有真实性，没有一法能够离开自心如来及其具有的缘起性（能随顺众缘现起诸法的体性），五阴诸法的因即是自心如来。真实性之自心如来才能具有空与不空的本质，而此空与不空皆属于如来藏第一义空，³五阴诸法乃至五阴缘生无自性空，都没有实体可得，所以不可依无实体的虚幻法五阴而说空或者不空。如实知见苦圣谛的前提，就是受持“因缘所生义，是义灭非生。灭诸生灭义，是义生非灭”的义理，接受乃至得见无生灭性而能缘起诸生灭法的实际，此诸法实际本来寂灭涅槃，断除无明所引生的诸行能灭苦而不是断灭，不生恐怖想而能入于苦灭道谛中次第修证，所以论主说见佛能见苦集灭道，就是这个道理。

第三节 〈观涅槃品 第二十五〉

论主以第一义空破斥外道所提“一切法有决定性”的诸多过失以后，对方认为第一义空既然无生无灭，又必须修四圣谛，那无生无灭到底能断什么、灭什么而称为涅槃？所以彼等主张“一切法不应归于无常空，如是由于诸法不空的缘故，方能断除诸烦恼而灭尽五阴，名之为涅槃”，于是提出以下质问：

³《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈空义隐覆真实章 第9〉：“世尊！有二种如来藏空智。世尊！空如来藏，若离、若脱、若异一切烦恼藏。世尊！不空如来藏，过于恒沙不离、不脱、不异不思议佛法。”《大正藏》册12，页221，下16-18。

颂曰：

若一切法空，无生无灭者，何断何所灭，而称为涅槃？

释论：“如果一切法空，一切法无生无灭，是什么断了、又是灭了什么，而称为证涅槃？”

小乘凡夫论师认为一切法空而无生无灭，应当就是无法而成为空无了，既然无法可得，则烦恼也不可得，可是论主却又说要修四圣谛以断烦恼、灭诸苦，那么到底是修断了什么、灭了什么，而可称为证得涅槃？论主答复如下：

颂曰：

若诸法不空，则无生无灭，何断何所灭，而称为涅槃？

无得亦无至，不断亦不常，不生亦不灭，是说名涅槃。

涅槃不名有，有则老死相，终无有有法，离于老死相。

若涅槃是有，涅槃即有为，终无有一法，而是无为者。

若涅槃是有，云何名无受？无有不从受，而名为有法。

释论：“如果诸法不空，常住不变异则无生无灭，这时有何可断、有何可灭而称为涅槃？

无所得亦无处所可到，非断灭也非常住法，本来无生亦不可灭，这样的法称为涅槃。

涅槃不是三界有，三界有则有老死相，终究没有任何三界有法，可以离于老死相。

假如涅槃是三界有，涅槃即是有为法，则终究没有任何一个法，可以是无为的法性。

如果涅槃是三界有，怎么可以称为无受法？无有一法不随从受，而可名为三界有。”

若诸法不空则必定是常、不变异，也即是无生无灭、不可变异的缘故，所以必然无有一法可断可灭此常住法。然而佛法中的涅槃不属于三界中的有法，五阴十八界诸法中的任何一法皆是三界中的有法，必须借由众缘和合才能从常住法中生起，是有生必有死之法；介于生与死之间则不断变异，即是老与病，因此说有生之法不离老死。而涅槃是依第八识的独住境界施設而名之，第八识本来无生故涅槃无生，无生故不可灭；第八识又没有五阴的法相，超过五阴而无处不行，无所得也无所至；祂不取五阴、不舍五阴，远离六尘境的一切领受、了知、分别与造作，故无为无作。五阴于一世生死坏灭以后终归于无，每一世的五阴皆是分段生死而不可常住；五阴的第一因——体性清静之涅槃心，于变生后有生分五阴时，并不是在此世五阴老后坏灭时，后有生分的五阴才得以现起，而是如秤高下、此灭彼生；并非有种子去到后有生分的五阴芽，也没有五阴芽来到种子的所在，因此说无得亦无至，⁴ 由于有第八识实存而执行前后世五阴的因果，因此而说不断；然而所变现的后有生分五阴与此世老后死灭的五阴各别不同，老后死灭的五阴并非新变现的后有生分五阴，如此持续变异而说为不常。三世五阴如是变异相续，然而并非五阴自体便能够达成如是不断不常的中道性，而是因于五

4 《佛说稻芊*经》：“云何不来不去？无有子去而至于牙，亦无牙来而趣子所，以是缘故，无有从此至彼，然实以少种能生多果。”《大正藏》册 16，页 818，下 2-4。*“芊”，《大正藏》作“芋”，此处依丽藏本改为“芋”。

阴背后的实相涅槃心不生不灭以及不取不舍的中道性方有此功德，具有如是中道性的法才是涅槃。

众生必须经由对六尘的领受才能感知到五阴的存在，经由五根触五尘，领受苦受、乐受、不苦不乐受的过程，意识与意根感知眼根、耳根、鼻根、舌根与身根的形体与功能，经由领受了知分别而造作相应于苦受或乐受的贪瞋等身口意行，如是分别五根与受想行识为我与我所，皆是有为有作之法。纵然“灭却一切见闻觉知，内守幽闲、一念不生”（意即住在不觉知五尘的境界中），仍然不离行苦所摄之不苦不乐受，所以论主说无有不从受而名为三界有法者。

然而涅槃本际自心如来一切取离、爱尽、无欲、空无所得，唯舍受相应故，所谓“超过五蕴、入第一义，无处无行，体性清净，不取不舍，不可了知，非所显示，无为无作，远离六境，非心所计，非言能说，不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘，至究竟处，空无所得，寂静涅槃”。⁵

颂曰：

⁵ 《方广大庄严经》卷 10〈大梵天王劝请品 第 25〉：“佛告诸比丘：‘如来初成正觉，住多演林中独坐一处，入深禅定观察世间，作是思惟：“我证甚深微妙之法，最极寂静，难见难悟，非分别思量之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴、入第一义，无处无行，体性清净，不取不舍，不可了知，非所显示，无为无作，远离六境，非心所计，非言能说，不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘，至究竟处，空无所得，寂静涅槃。若以此法为人演说，彼等皆悉不能了知，唐捐其功、无所利益，是故我应默然而住。’””《大正藏》册 3，页 602，下 29-页 603，上 10。

有尚非涅槃，何况于无耶？涅槃无有有，何处当有无？若无是涅槃，云何名不受？未曾有不受，而名为无法。受诸因缘故，轮转生死中；不受诸因缘，是名为涅槃。如佛经中说，断有断非有，是故知涅槃，非有亦非无。

释论：“现象中实存的三界有法尚且非涅槃性，更何况是断灭后的空无呢？涅槃无有三界有性，何处当有断灭后的空无呢？”

如果没有这样的涅槃，又如何能称为不受？未曾有不受诸法者，而名为无法的。容受后有五阴生起的因缘故，无尽缘起使得世世五阴相续轮转生死之中；自心如来借缘现起五阴而不受诸因缘，如是不受后有而名为涅槃。

如佛经中所说的，断有以及断非有，以此缘故而了知涅槃，非三界有亦非断灭无。”

摄属三界有之五阴诸法以及五阴的无自体、无自性空都不是涅槃，更何况五阴坏灭后的空无，如何可说是涅槃？涅槃的非境界中虽然没有三界有，却是第八识空性的真实存在，所以不可将三界有之任何一法灭了而说灭后的空无境界即是涅槃；例如部派佛教凡夫论师把意识对五尘的攀缘灭了成为一念不生，妄说之为涅槃，此即是论主龙树菩萨所破之对象。阿罗汉证得不受后有的解脱果，并非五阴这个无体法本身便能说是不受后有的，因为无著菩萨说因缘生者无自体，皆是无法；⁶ 如果无法，何有受果报或者不受果报可得，

⁶《顺中论》卷下：“此之灭名于体上有，非无体有如是生、如是断、如是

所以说不受后有果报的绝对不是无法，因此必定有一非三界有、不受果报的涅槃心体。这个心体才能够给予寂灭、灭尽、寂静的名称，而这个涅槃心体离一切思量、言语戏论，不是觉知心种种思量所能成立的。

五阴诸法必须在“此有故彼有、此起故彼起”的因缘和合中被现起，以此有、此起的因为缘，而由涅槃心体容受所执藏因缘种子的变化而现起五阴，故说容受诸因缘而随顺轮转生死中；涅槃心体虽然执藏诸因缘然而却不受诸因缘，仅是随着因缘而任运变化，心体不生不灭、本来涅槃故。当修学解脱道而使后有五阴生起的因缘断除了，涅槃心体不再容受现起后有诸因缘，以此涅槃心体“不受后有”的自住境界称为无余涅槃。而此涅槃心体排除三界有故说为“断有”，五阴灭了不再相续，尚存涅槃心体排除断灭空故说为“断非有”；意即有与无皆非涅槃，涅槃乃如是非有亦非无，简别于三界有与无之常见、断见过失故。

颂曰：

若谓于有无，合为涅槃者，有无即解脱，是事则不然。
若谓于有无，合为涅槃者，涅槃非无受，是二从受生。
有无共合成，云何名涅槃？涅槃名无为，有无是有为。
有无二事共，云何是涅槃？是二不同处，如明暗不俱。

常、如是等。彼如是体，种种思量皆不可成。问曰：‘彼体云何不成？’答曰：‘以因缘故。若何等法有因缘者，彼无自体；若无自体，彼法无体。此无体者，无自体故，譬如兔角，以无因缘，是故无法。此一切法，皆无自体，以因缘故，如幻如梦。’”《大正藏》册 30，页 46，中 8-14。

释论：“假如说于有于无，和合起来即是涅槃者，有与无本身即应是解脱，然而此事是没道理的。

如果说是于有于无，和合起来即是涅槃时，涅槃即非无受，因为有与无都从受而生。

如果说是有与无共合而成的，怎能叫作涅槃？涅槃名为无为，而有与无都是有为。

若说涅槃是有与无两种事共合，但怎么会有这样的涅槃？有与无二者不在同一处所，犹如明与暗不能同时存在一样。”

局限于五阴无自性空而又要夤缘于实相法界的部派佛教论师，对于涅槃的论述会认为非有即无，这是必然的现象，因为他们的修行不曾触及涅槃的本际故。他们认为涅槃不可能是断灭空，也不应该是因缘而成，所以会妄想猜测无自性空即是空性、即是涅槃；又与诸法合的缘故，因此而主张众缘和合即有如来——涅槃。这样的主张即是将有与无合为涅槃者，因为无自性空的本质即是无法，需要由自心如来借因缘才能现起，故彼凡夫论师所说犹如无著菩萨所判皆为无法；在他们那样的主张之下，五阴以及无自性空皆应没有生死而本来解脱，因为他们认为五阴的无自性空即是涅槃故即是解脱，但必须在有与无都是解脱的前提下，才可说有与无和合之时是涅槃；而事实上五阴是生死法，无自性空是无法，各自都与解脱毫无交涉，更别说和合之时能有涅槃法了。

五阴不离苦受、乐受、不苦不乐受，五阴的无自性空必须从意识觉知心的领受感知诸受无常变异而得，因此都非无

受之法；五阴乃因缘聚合而生、因缘散坏而灭，皆是有为之法，而五阴的无自性空必须于生灭无常变异中显现，皆非无为之法。五阴生时非灭、灭时非生，生与灭不可同时同处，如何可说有与无共合即是涅槃？五阴的无自性空归属于五阴的现象界，而涅槃真实的空性属于实相界，是故五阴的无自性空中并非别有一法涅槃可与五阴和合，无法故。

质疑者狡辩说既然有无共合非涅槃，今我说非有非无即应是涅槃。然而其所说的非有非无所指涉的仍然是有与无，是依有与无而作的立论，因此论主答复说：

颂曰：

若非有非无，名之为涅槃，此非有非无，以何而分别？
分别非有无，如是名涅槃，若有无成者，非有非无成。
如来灭度后，不言有与无，亦不言有无，非有及非无。
如来现在时，不言有与无，亦不言有无，非有及非无。
涅槃与世间，无有少分别；世间与涅槃，亦无少分别；
涅槃之实际，及与世际，如是二际者，无毫厘差别。

释论：“你所说的‘非有非无，称之为涅槃’，这个非有非无，是以何事分别的呢？

当你分别非有非无，这样说是涅槃时，如果所说的有与无能成立的话，非有非无才能成立（必须以有无共合成立为前提，如是非有非无才能成立，然而前颂已破有无共合之说故）。

如来灭度后的境界，不说是有或是无，也不说为有及无和合，不说非有及非无。

如来现在之时，不说是有是无，也不说为有无和合，不说为非有及非无。

涅槃与五阴世间，二者并没有一点点的分别；五阴世间与涅槃之间，也没有丝毫分别；

涅槃的实际，以及世间的实际，如是二际之间，没有毫厘的差别（同一法体故）。”

从五阴的现象观察分别，乃至彻底体悟五阴无常、无自性空，皆不能脱离五阴相续的有以及坏灭后的无，而五阴本无今有，坏灭了以后的空无可说为非有，因缘散坏不存而无法体可说为非有故；三世五阴相续不可说为非无，因缘聚合而成之五阴乃三界有，于现象界中确实存在故不可说为非无。因此，立足于五阴范围而说者，皆无丝毫性质可强言为涅槃。

焰摩迦比丘曾经对于阿罗汉身坏命终以后的寂灭涅槃生起无所有的邪见，此即是误解五阴坏灭后的空无是涅槃的例子；而当舍利弗以如来非色受想行识五阴，如来不异五阴、与五阴不相在，如是一一与焰摩迦来往问答，并且告诉焰摩迦“如来见法真实、如、住无所得、无所施設”以后，焰摩迦终于知道五阴皆是无常之苦法，苦灭之际即是真实、如、住无所得、无所施設的法，此法即是如来；涅槃即是解脱，解脱即是第八识如来故。因此如来现在时，如何可说如来是有？非五阴果报身故；也不可说如来是无，第八识如来现前确实不虚故；亦不可说非有非无，应身如来以法身为体，第八识法身离言说、无所得、无所施設故。

如来灭度后是有是无、有无、非有非无的问题，是不可

取、不可记说者，甚深难解难知故。如来法身乃言语道断、离诸戏论、无所施設者，故弥勒菩萨说如来是依于应身的身口意诸行假立如来，而如来灭后无有任何一行的运转可得，又能在何处假立如来？因此不可于如来灭后说有说无。而对于涅槃，是因于自心如来无处无行所显，离言说、绝诸戏论、自内所证，既然是绝诸戏论，将其施設为有是没道理的；然而也并非第八识以外另有一实体可称为涅槃，若有则涅槃必有所依，此所依必定不离三界五阴或者五阴我故。涅槃既永灭众相、绝诸戏论，故不可以有而取涅槃；也不可施設为非有而取涅槃，非有指的是非三界有，若施設为非有将会损毁了自心如来的真空妙有寂静涅槃，因为一句“非有”难以思议自心如来微细甚深广大之殊胜义理故。⁷

涅槃之实际即是自心如来法身第八识心体，众生的实际、五阴的实相亦是自心如来法身，故说众生际（世际）与涅槃际无有毫厘的差别，皆是诸法背后不可思议的实际；此实际自心如来无缘而本来自在，非五阴身故无有处所，安隐

⁷《瑜伽师地论》卷 87：“依二道理如实随观俱不可记，谓如来灭后若有若无、亦有亦无、非有非无，皆不可取，亦不可记。所以者何？具依胜义，彼不可得，况其灭后或有或无；若依世俗，为于诸行假立如来；为于涅槃、若于诸行，如来灭后无有一行流转可得，尔时何处假立如来？既无如来，何‘有、无’等。若于涅槃，涅槃唯是无行所显，绝诸戏论自内所证；绝戏论故，施設为有不应道理；亦复不应施設非有，勿当损毁施設妙有寂静涅槃。又此涅槃极难知故，最微细故，说名甚深；种种非一诸行烦恼断所显故，说名广大；现量、比量及正教量所不量故，说名无量。”《大正藏》册 30，页 790，下 19-页 791，上 3。

而无可施設、不可毀坏，离言法性不可思议，绝诸有无、非有非无等戏论故。⁸

頌曰：

灭后有无等，有边等常等，诸见依涅槃，未来过去世。
一切法空故，何有边无边，亦边亦无边，非有非无边？
何者为一异，何有常无常，亦常亦无常，非常非无常？
诸法不可得，灭一切戏论，无人亦无处，佛亦无所说。

释论：“如来灭后是有、无或亦有亦无、非有非无，世间有边无边等及常无常等，这些邪见都是依于涅槃，以及依未来、过去世而起。

一切法空故，哪里存在有边与无边，有边亦无边，非有边非无边？

依何者而说一异，哪里存在常与无常，亦常亦无常，非常非无常？

第一义空中诸法不可得，绝诸言语灭一切戏论，无人也无处所，佛也是无所说。”

诸多邪见的产生，都是因于对涅槃解脱以及对三世果报有错误的见解而产生。如《百喻经》所说，凡夫众生为了求

⁸《佛说广博严净不退转轮经》卷 3：“众生如涅槃，其始不可得；无始无终际，是名为实际。众生如涅槃，毕竟无有生；若法无有生，说名为涅槃。众生如涅槃，亦有诸照用；照用无有我，故名为涅槃。众生如涅槃，立种种名字；不生亦不灭，以言说故说。……众生际涅槃，不思議实际；安隐无戏论，最胜归依处。犹如电光际，即是众生际；无缘无处所，不思議实际。”《大正藏》册 9，页 269，中 22-下 10。

解脱生死而寻道，虽听闻“有中道离于断常二边，处于中道即可得解脱”，然而因于我见所系缚的缘故，错解中道而求世界有边无边、众生有我无我、常与非常，如是终究无法解脱，乃至堕三恶道。⁹解脱即是第八识的本来涅槃，然而外道对涅槃错解，导致不如理作意而施設建立诸多异论，例如因中有果论者主张“一切诸法性本是有，从众缘显不从缘生，因中先有果性故”；去来实有论者主张过去未来性相实有；计我论者主张依于五蕴有实我、谛实常住；计常论者主张“我及世间皆实常住”，依所执著之差别而计执世间有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边。¹⁰

然而中道指的即是第八识的本来涅槃，即是第八识的不生不灭、不来不去、不增不减、不垢不净等，即是涅槃界的法性；涅槃界即是法界，法界即是众生界，涅槃界即是如来法身，要入于中道者必须亲证自心第八识如来藏，入于自心

⁹《百喻经》卷 4：“昔有一人与他妇通，交通未竟夫从外来，即便觉之住于门外，伺其出时便欲杀害。妇语人言：‘我夫已觉，更无出处，唯有摩尼可以得出（摩尼者齐云水窠孔也）。’欲令其人从水窠出，其人错解谓摩尼珠，所在求觅而不知处，即作是言：‘不见摩尼珠我终不去。’须臾之间为其所杀。凡夫之人亦复如是，有人语言：‘生死之中无常苦空无我，离断常二边，处于中道，于此中过可得解脱。’凡夫错解，便求世界有边无边及以众生有我无我，竟不能观中道之理，忽然命终，为于无常之所杀害，堕三恶道，如彼愚人推求摩尼为他所害。”《大正藏》册 4，页 557，上 12-24。

¹⁰ 详如《瑜伽师地论》卷 6〈本地分中有寻有伺等三地之三〉，《大正藏》册 30，页 303-308。

如来的中道平等法性中，所入即是般若波罗蜜多；¹¹入即是现观故，法界实相自心如来即是涅槃本际，具有不生不灭等中道性，觉知心亲证而转依之，弃舍原来对五阴的我见与我执、我所执，即能以实相智慧获得般若解脱。

如来灭后究竟是有如来或是无如来？是亦有如来亦无如来？或是非有如来非无如来？三界世间是有边或是无边？世间是亦有边亦无边？世间是非有边非无边？世间是常或是世间无常？世间是亦常亦无常？世间是非有常非无常？如是三个种类引生的十二见中，如来灭后是有是无等四见，其实是依于对涅槃的无知而生起的；世间有边或无边等四种邪见，是依对未来世的无知而生起的；世间常或无常等四种邪见，是依对过去世的无知而生起的。然而如来灭后是有、是无、亦有亦无、非有非无等四法其实都不可得，涅槃也像是这样都不可得，所以都非真实法，唯有第八识自心如来才是真实

¹¹ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》：“得一乘者得阿耨多罗三藐三菩提，阿耨多罗三藐三菩提者即是涅槃界，涅槃界者即是如来法身，得究竟法身者则究竟一乘，无异如来、无异法身，如来即法身；得究竟法身者，则究竟一乘，究竟者即是无边不断。”《大正藏》册 12，页 220，下 21-26。

《佛说海意菩萨所问净印法门经》卷 14：“复次，海意！若诸菩萨善住三世平等法故，即无有少法见种种相。若彼法界平等，即众生界平等。若众生界平等，即涅槃界平等。若涅槃界平等，即法界平等。若能入此法界平等性中，所入即是般若波罗蜜多。若复能入一法界，了知众生界，不证涅槃界，是故不舍众生界，不住于法界，不取于果证，此即善巧方便。”《大正藏》册 13，页 511，下 17-24。

法。犹如世间的前际、后际、有边无边、有常无常等全不可得，而涅槃也像这样全不可得，以此缘故而说世间与涅槃平等平等而无有丝毫差异。

而实相心自心如来的空、我空即是空三昧，本来无生而无世间相即是无相三昧，离见闻觉知、如如无分别而无所造作即是无作三昧，此三三昧即是大乘般若空的三三昧；于此般若空中无有一法可得故说一切法空。从自心如来的一切法空而言，无有众生、无有佛国世界，何来有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边这些分别可得？还有什么是一异？有何常、无常、亦常亦无常、非常非无常可分别呢？当觉知心具有实相智慧而如理分别实相非一非异、非常非无常、非有非无的诸多中道性时，当时的智慧也是觉知心的境界而非自心如来自体的境界；若是自心如来第八识自体，则是离言语道、断绝诸戏论分别；因此在《金刚经》中，世尊为了显示在说法中自心如来其实无所说，而有一段与须菩提的对答。¹²无所说法的是灭一切戏论、无人无处而具有三三昧的自心如来第八识，亲见如是无人相、我相、众生相、寿者相、无所说法的，才是见如来。论主说诸法不可得、灭一切戏论、佛亦无所说，即是这个道理。（待续）

12 《金刚般若波罗蜜经》：“佛告须菩提：‘是经名为《金刚般若波罗蜜》，以是名字，汝当奉持。所以者何？须菩提！佛说般若波罗蜜，则非般若波罗蜜。须菩提！于意云何？如来有所说法不？’须菩提白佛言：‘世尊！如来无所说。’”《大正藏》册8，页750，上12-16。

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载三十八)

第三则 覆心所

“覆”就是将自己所犯的过失覆藏起来而不发露认错，这是由于害怕被他人知道后会使自己的名誉或利益受损，所以“覆”这个随烦恼是以贪欲及愚痴的一分为体。如《成唯识论》卷6云：“云何为覆？于自作罪恐失利誉，隐藏为性；能障不覆，悔恼为业；谓覆罪者后必悔恼，不安隐故。”¹意思是说，对于自己所造作的罪业或过失，心中害怕为人所知后会失去利益或声誉，所以隐蔽藏匿就是“覆”心所的体性；能障碍“不覆藏”之善法的生起，心中常怀追悔忧恼，这就是“覆”心所的业用；也就是说，覆藏罪过而不发露的人，事后必定忧悔懊恼，因为心中总是不得安隐。

《大般涅槃经》卷19〈梵行品 第8之5〉云：

佛说：“智者有二，一者不造诸恶，二者作已忏悔。愚者亦二，一者作罪，二者覆藏。虽先作恶后能发露，悔已惭愧更不敢作；犹如浊水置之明珠，以珠威力水即为

¹《大正藏》册31，页33，中15-17。

清；如烟云除，月则清明；作恶能悔亦复如是。”……若作众罪不覆不藏，以不覆故罪则微薄，若怀惭愧罪则消灭。……若覆罪者罪则增长，发露惭愧罪则消灭，是故诸佛说有智者不覆藏罪。……若有众生造作诸罪，覆藏不悔，心无惭愧，不见因果及以业报，不能咨启有智之人，不近善友，如是之人，一切良医乃至瞻病所不能治；如迦摩罗病世医拱手，覆罪之人亦复如是。²

此段经文的大意是说，如果造作恶业之后不欲人知，而将所犯过恶覆藏起来，他的罪业就会增长；如果造作恶业之后心中生起惭愧，而能发露、如法忏悔，所造罪业就可以消灭；所以诸佛都说“有智慧的人不会覆藏罪过”。如果有人造作罪过之后，覆藏起来不愿忏悔，心中无有惭愧之意，这样的人就是没有看见因果以及业报的正理，又不能向有智慧的人请教，也不肯亲近善友，像这样的人是一切良医所无法救治的；就像得了迦摩罗病的人，世间的医生都无法救他，覆藏自己罪过的人也是像这样。

众生之所以忌讳别人知道自己所犯的过错或者所作的恶事，都是因为害怕失去名誉或者种种利益，所以不肯发露，亦无悔改之心，乃至有时为了覆藏一件恶行而去造作另一件恶事，如是不知不信因果而随顺烦恼造诸恶业，所以不断流转生死。因此在佛门中，如果违犯了戒律而不发露忏悔者，会因为覆藏的过失而使所犯之罪加重，因为覆罪之心是与生

² 《大正藏》册 12，页 477，下 2-26。

死流转相应的染污法，与解脱相违。不覆藏己过则是善净法，只要一有过失不论轻重都能发露忏悔，就能让自己的七转识渐渐转易清淨，所以学佛人应该要懂得如理如法的忏悔，方能在菩提道上顺利前行。

《佛为首迦长者说业报差别经》开示：“若人造重罪，作已深自责，忏悔更不造，能拔根本业。”³“忏”就是发露，“悔”就是后不复作。若要成就忏悔的功德，就必须如实发露，并且要对于所作罪业至诚悔过生起惭愧心，从深心中决定永不复作。忏悔可分为事忏和理忏二种。事忏是指对于所犯过失在身口意行的事相上确实去实行忏悔之事，例如：在佛菩萨圣像前发露忏悔所造罪业，已受戒者又依所犯轻重而有责心忏、对首忏、对众忏等差别；或者日日于佛菩萨圣像前恭敬礼拜、诵持戒经至得见好相等等。理忏则是指实相忏，也就是能现观而且如实转依第八识实相心者，由于了达罪性本空不昧因果的道理，虽在因缘中有如幻如化诸事而无有能作所作，如是损减对所造罪业的执著；同时转依真如而历缘对境去修除我执烦恼，就能渐次除掉一切恶业的根源而不再违犯。有情之所以造作种种罪业，都是由于妄心七转识不了知自己虚妄，乃至认取色声香味触法等六尘境界为实有，因而贪著爱乐不舍，为了满足种种欲望而造诸恶业。亲证实相者，则能现观世间万法都由第八识如来藏所生所显，诸法只是幻生幻灭、幻有幻无，现观妄心与罪业都是生生灭灭、如幻如

³ 《大正藏》册 1，页 893，下 12-13。

化，无有真实自性存在；唯有实相心如来藏，无始来本性清净，无有一法可得，那又何必贪求虚妄的乐受与韵味而妄造诸业呢？所以实相忏悔是真实证悟而如实转依第八识的菩萨，才有能力如实修习的真实忏悔法。

若是对一般初学佛者而言，念佛也是很好的忏悔法，如《佛说观无量寿经》云：“称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。”⁴学人如果能时时称念、忆念佛菩萨的名号，乃至转进修学无相念佛法门，于行住坐卧、穿衣吃饭、上班工作之际，皆念念不忘忆念佛菩萨，就能渐渐把平日爱攀缘、打妄想的坏习惯改掉，而且日久功深，身心就能逐渐清净，智慧得以增长，无始劫来之罪垢也能渐渐消除。所以说念佛也是很好的忏罪方法。

一切行者若欲在佛道中修行得力，当知不覆藏过失、如实忏悔是使道业迅速增上的妙方，唯有愚痴人才会不断的覆藏过咎，遮障自己的道业！（待续）

⁴《大正藏》册 12，页 346，上 19-20。



大日经真义

—游正光老师—

(连载二十七)

第二节 错将虚空等同真心

这一节将探讨《大日经》的“毘卢遮那佛”错将真心等同于虚空，如卷1〈入真言门住心品 第1〉所说如下：

佛言：“菩提心为因，悲为根本，方便为究竟。秘密主！云何菩提？谓如实知自心。秘密主！是阿耨多罗三藐三菩提，乃至彼法少分无有可得。何以故？**虚空相是菩提**，无知解者，亦无开晓。何以故？菩提无相故。秘密主！诸法无相，谓虚空相。”¹

在同卷里，《大日经》的“毘卢遮那佛”也说真心就是虚空，如下：

秘密主！心不住眼界，不住耳鼻舌身意界，非见、非显现。何以故？虚空相心离诸分别、无分别。所以者何？**性同虚空，即同于心；性同于心，即同菩提。如是秘密主！心、虚空界、菩提三种无二。**²

1 《大正藏》册18，页1，中29-下5。

2 《大正藏》册18，页1，下15-19。

在同卷里，《大日经》的“毘卢遮那佛”更说空性的菩提心就是虚空，如下：

所谓空性，离于根境、无相、无境界、越诸戏论、等虚空，无边一切佛法依此相续生，离有为、无为界，离诸造作，离眼、耳、鼻、舌、身、意，极无自性心生。³

不仅如此，密教部《守护国界主陀罗尼经》卷1〈陀罗尼品 第2〉中，所谓的“世尊”也说真心就是虚空，如下：

善男子！此中何者名为菩提？善男子！欲知菩提，当了自心，若了自心，即了菩提。何以故？心与菩提真实之相，毕竟推求俱不可得，同于虚空故，菩提相即虚空相，是故菩提无所证相、无能证相，亦无能所契合之相。何以故？菩提毕竟无诸相故。善男子！以一切法即虚空相，是故菩提毕竟无相。⁴

《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”都认为一切有情的真心等同虚空，真是错得离谱了。为什么？以下分二点说明：

一者，在第一章第三节已说明，在物质的边际以外施设没有物质的地方就是虚空，是为色边色，也是众色无性所显，更是人们意识心所含摄的一个法，乃是人们心中的一个观念、概念，是人为施设法，也是虚妄法，怎么会是真实法呢？如果真心真的如《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”

³ 《大正藏》册18，页3，中19-22。

⁴ 《大正藏》册19，页527，下7-14。

所说的就是虚空，不就是代表《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”就是虚空外道佛、断见外道佛吗？为什么？因为虚空是无法，更不是真实法，密教却错将虚妄法当作是真实法，认定虚空就是菩提心，当然免不了会否定一切有情真心阿赖耶识的存在，也难怪《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”会认为一切有情的真心是虚空，并认为阿赖耶识是生灭法，妄说“无阿赖耶、蕴阿赖耶、无阿赖耶慧”，成为 释迦世尊所破斥的虚空外道佛、断见外道佛。

又 释迦世尊在经中都开示一切有情的真心阿赖耶识真实存在，祂具有真如性——真实性与如如性。所谓的真实性，是说祂不生不灭不可毁坏、真实存在于一切有情身中，正如《大方等如来藏经》的开示如下：

如是，善男子！我见众生种种烦恼，长夜流转，生死无量；如来妙藏在其身内，俨然清净，如我无异。是故佛为众生说法，断除烦恼，净如来智，转复化导一切世间。⁵

说明如下：“就是这样子啊！善男子！我释迦牟尼佛看见众生有种种的烦恼，在漫漫长夜当中流转，生死不已；如来藏就是一切有情的真心，祂在各个有情身中，庄严清净，就如同我释迦牟尼佛的真心一样没有差别。”为什么？因为众生如来藏本体虽然清净，可是体内含藏七转识相应之烦恼等染污的种子，不是像 释迦牟尼佛的无垢识里里外外都是清净的；但虽然众生的真心如来藏含藏了染污七转识等的种子，

⁵ 《大正藏》册 16，页 458，下 19-23。

可是祂的本体的自性仍然是清淨的，与 释迦牟尼佛的无垢识心体一样清淨没有差别。“因为这样的缘故，我释迦牟尼佛为众生说法，就是要让众生能够断除烦恼，让众生开发自己本来清淨的如来藏所含藏的圆满智慧，并以此来开示、引导一切有情未来都能够亲证佛菩提。”释迦世尊已经很清楚开示：这个因地真心的如来藏，就在各个有情身中，是真实存在的，不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”说是虚空。虽然众生的心体是清淨的，却含藏着七转识等染污的种子，不是里里外外究竟清淨，所以菩萨才要经过三大无量数劫精进的修行，来汰换七转识所相应的染污种子而究竟清淨，未来才能成就佛地的无垢识，里里外外都是清淨的。此外，其他经典也开示真心真实存在于有情身中，正如《大方广佛华严经》卷 35〈宝王如来性起品 第 32 之 3〉开示如下：

尔时如来以无障碍清淨天眼观察一切众生，观已，作如是言：“奇哉！奇哉！云何如来具足智慧在于身中而不知见？我当教彼众生觉悟圣道，悉令永离妄想颠倒垢缚，具见如来智慧在其身内，与佛无异。”⁶

佛开示：“每一位有情身中都有一个与如来的智慧德相一样的真心如来藏，只是众生没有慧眼可以亲证，因此我释迦牟尼佛教导众生觉悟如来藏，用慧眼来观见如来藏在各个有情身中，祂的体性清淨与佛一样而没有任何差别，让众生可以远离种种妄想颠倒及烦恼染垢的束缚。”从上面经文开示可以证

⁶《大正藏》册 9，页 624，上 15-20。

明：真心是真实存在的，不是像《大日经》的“毘卢遮那佛”及密教的“世尊”妄说真心就是虚无飘渺不实的虚空。在密教中，最具代表虚空外道的人物就是达赖喇嘛，因为在《揭开心智的奥秘》一书中，他公开主张：真心是**独立于身体之外的**⁷虚空而存在，让众生受种种异熟果报。

真心的如如性，其实就是真心于六尘都如如不动，祂不分别六尘，所以离见闻觉知的体性就是真心的体性，也是真心的清淨性，正如《金刚三昧经》〈无生行品 第3〉的开示如下：

心王菩萨言：“尊者！我无得阿耨多罗三藐三菩提，何以故？菩提性中无得无失，无觉无知，无分别相；**无分别中即清淨性**，性无间杂，无有言说；非有非无，非知非不知……”⁸

心王菩萨开示：真心本体离见闻觉知，不在六尘分别，于六尘都如如不动，所以真心本体不论在何种境界，譬如七转识相应于或贪、或瞋、或喜、或悲等等境界时，真心本身都是离见闻觉知、不分别六尘，这就是真心的清淨性。亲证真心不在六尘分别、本性清淨而无所不得的人，才是真正明心真见道的菩萨。

⁷ “在此我们将意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多。越细微的依赖越少，而最细的层次则是**独立于身体之外的**。”参 80，页 273。（参 80：杰瑞米·海华，法兰西斯科·瓦瑞拉编，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996/30 初版。）

⁸ 《大正藏》册 9，页 367，下 25-28。

既然真心真实存在且对六尘如如不动，表示一切有情的真心具有真如性——真实性与如如性，才能为明心的菩萨所亲证。以此缘故，明心的菩萨不仅可以亲眼看到自己的真心如来藏，是为自己的现量境，菩萨亲证本性清净的如来藏即发起下品的妙观察智，完全符合 释迦世尊的至教量；而且明心的菩萨也可以看见别别有情的如来藏与己无异，乃至可以推知自己所不可见的他道或他方有情同样都有各自的如来藏，是为自己的比量境，如是菩萨用下品妙观察智而来看待别别有情的如来藏自性清净与己一样没有差别，因而发起下品的平等性智。也就是说，菩萨一念相应慧，亲证了一切有情从本以来不生不灭、如如不动、本性清净的真心，心得安忍及接受，不再有任何怀疑，因而发起了般若的总相智（包括初分的下品妙观察智及平等性智），亦名为根本无分别智。这样的般若智慧境界，已非二乘愚人与一般凡夫穷尽一生的世间智慧与神通所能了知的境界，故名为菩萨不可思议境界。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”错将色法的虚空及人类观念、概念下所认知的虚空，当作是一切有情的真心，那是错误的说法，导致密教行者在修行道路上完全走偏了，成为心外求法的人，而且也与 释迦世尊所开示的三乘菩提完全背道而驰。

二者，虽然 释迦世尊在经中也有“等虚空”、“同虚空”等开示，但内涵却与《大日经》完全不同，都在表示“真心的体性**犹如**虚空”，而不是指真心就是虚空，正如在《大般若波罗蜜多经》卷 475〈第二分无阂品 第 79 之 2〉的开示如下：

是故，舍利子！若佛出世、若不出世，法相常住，真如、法界、不虚妄性终无改转。以一切法法性、法界、法住、法定、真如、实际、不虚妄性、不变异性犹如虚空，此中尚无我等可得，况有色等诸法可得？既无色等诸法可得，云何当有诸趣生死？诸趣生死既不可得，云何当有成熟有情令其解脱？唯依世俗假说为有。⁹

佛为舍利子开示：“无论诸佛出现于世间或者不出现于世间，在一切法相之中所显示出来的真如之理体常住不变，这是说真心第八识如来藏体的真如性、法界性（能生万法）、真实不虚妄性终究不可改易或转变。这个真心又名一切法的法性、法界、法住、法定、真如、实际、不虚妄性、不变异性，体的体性**犹如**虚空一样无形无色无可染著，从无始劫以来，乃至未来无量数劫以后，都不会改变体的清净体性。这个真心尚且没有众生我的体性，实际理地无一法可得，更何况还会有色等诸法可得呢？既然没有色等诸法可得，就不会有众生轮转六道生死这件事可得，还会有成熟众生而使他们得以解脱这件事可得吗？会有色等诸法、众生轮转六道生死，及成熟众生得以解脱等事，都是依于世俗上假有而有、而说。若依真心的实际理地来说，体连一法都不存在，当然都没有这些事相可得。”释迦世尊已经很清楚为大众开示：真心体性**犹如**虚空，体无形无相、无所得；亲证**犹如**虚空的真心的人，才是真正明心真见道的菩萨。不仅如此，佛在《佛说广博严

⁹ 《大正藏》册 7，页 405，下 10-16。

《净不退转轮经》卷 1 也作同样的开示，说明真心本体犹如虚空，如下：

阿难今善听，文殊所问法，诸佛微密语，宣说菩提空。
诸佛菩提法，皆悉空寂相，无有诸方所，亦无有住处。
菩提如虚空，无生亦无灭，亦无来去相，唯佛能显示。
犹如虚空中，无有诸相貌，文殊今问此，妙净菩提法。
去来今诸佛，等说此菩提，非是可见法，亦无能见者。
如此法性相，以音声显现，法界与菩提，二俱不相见。¹⁰

释迦世尊已经很清楚开示：真心体性**犹如**虚空，但非即是虚空。可是《大日经》的“毘卢遮那佛”却说真心就是虚空。这根本上的错，使得密教行者，包括真言密教行者、瑜伽密教行者、无上瑜伽密教行者等，其修行的观念、方法、方向统统错误，因此必然无法实证真心阿赖耶识；由于无法实证，所以除了错认真心就是虚空外，有时又会有不同的主张或说法，而分别堕入 释迦世尊所破斥的常见外道、断见外道、虚空外道、邪淫外道中。譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者以观想修定的方法，让意识心处于一念不生，说这样就是证得密教所谓的离分别而无分别的真心（案：请参阅第一章第四节《大日经》重要观念（二）——将能观的意识心当作菩提心），而此心其实也就是离念灵知心，即为意识心的变相所摄；如是邪教导使得喇嘛教所有派别，除了觉囊派以外，统统都落入常见乃至断见外道中。又譬如《大日经》的“毘卢遮那

¹⁰ 《大正藏》册 9，页 258，上 13-24。

佛”否定一切有情真心阿赖耶识的存在，主张“无阿赖耶、蕴阿赖耶、无阿赖耶慧”，认为一切法都是缘起性空，因此堕入无因唯缘的断见外道中；又怕被人说是断见外道，反执意识心为常住不坏法，可以来往三世，成为以意识心为常的常见外道，故而双具断常外道见，这以格鲁派的达赖喇嘛所领导的团体为代表。又譬如达赖喇嘛说真心可以独立于身体之外的虚空，成为虚空中含藏了众生所造的种种善恶业种，完全违背 释迦世尊所开示的真心在一切有情身中，成为 释迦世尊所破斥的虚空外道。又譬如喇嘛教所有的派别，不论是自续派中观，或者是应成派中观，唯除觉囊派以外，其教法都脱离不了无上瑜伽的男女双身邪淫法，因此堕入《楞严经》卷 6 所破斥的邪淫外道中。所以说，喇嘛教的四大派及若干小派（唯除觉囊派是真正的藏传佛教以外），其所说法义都脱离不了外道法，本质根本不是佛教，却假冒佛教的一支、大乘的一支，用来破佛正法、惑乱众生。因此有智慧的佛弟子们应该认清密教邪恶的本质，不应该与之起舞，而与密教行者共同成就破佛正法、惑乱及误导众生乃至大妄语的大恶业。

综合这一节所说，作个结论如下：《大日经》的“毘卢遮那佛”错将真心当作是虚空，一者，不知道虚空本是色边色，是在物质的边际施設没有物质的地方为虚空，也是众色无性所显，更是人们意识心所含摄的一个法、观念、概念而已，本来就是人为施設的法，本是虚妄法，怎么会是真实法呢？像这样的说法，与虚空外道说法无二无别。二者，《大日经》的“毘卢遮那佛”错将真心等同虚空，完全违背 释迦世尊所

开示的“真心的体性**犹如虚空**”。因为此错，使得密教行者统统堕入常见、断见、虚空、邪淫外道中而无法自拔，因而造下了破佛正法、惑乱及误导众生及大妄语的大恶业，未来要受无量苦，何其冤枉哉！

第三节 妄说用观想等错误的法来持菩萨戒

这一节将探讨《大日经》的“毘卢遮那佛”所谓的持菩萨戒，这可分为两部分来说明，第一个部分，妄说用观想来持戒，而不是透过身语意行来真实持菩萨戒。在《大日经》卷 5〈持明禁戒品 第 15〉中，“毘卢遮那佛”告诉大众，要用三方便（手结印、口诵咒、心作观想）的方法，让密教行者的意识心离开妄想、处于无分别的状态而说持戒究竟，如下：

是时薄伽梵毘卢遮那哀愍众生故，而说偈言：“善哉勤勇士，大德持金刚！所说殊胜戒，古佛所开演，缘明所起戒，住戒如正觉。令得成悉地，为利世间故，等起自真实，不生疑虑心，常住于等引，修行戒当竟。菩提心及法，及修学业果，和合为一相，远离诸造作，具戒如佛智，异此非具戒。得诸法自在，通达利众生，常修无著行，等砾石众宝，乃至满落叉，所说真言教，毕于时月等，禁戒量终竟。最初金轮观，住大因陀罗，当结金刚印，饮乳以资身，行者一月满，能调出入息。次于第二月，严正水轮中，应以莲华印，而服醇净水。次于第三月，胜妙火轮观，噉不求之食，即以大慧力，烧灭一切罪，而生身意语。第四月风轮，行者常服风，结转法

轮印，摄心以持诵。金刚水轮观，依住于瑜伽，是为第五月，远离得非得，行者无所著，等同三菩提。和合风火轮，出过众过患，复一月持诵，亦舍利非利……。”¹¹

重点说明如下：《大日经》的“毘卢遮那佛”说古佛所说的持明禁戒，就是密教行者以三方便，来观想本尊出现，而为密教行者所见，就是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的三摩呬多之等引境界，然后意识心不怀疑地安住此离分别而无分别的等至境界中，就是持明禁戒究竟而成为无上正等正觉的佛陀。整个过程大约须经过六个月（也有人说是六个阶段不等），¹²第一个月，手结**金刚印**¹³，口诵真言，一句为一息，心作金轮观，观想自身种子字“阿（a）”字色黄，遍满全身，行者最后于观想种子字“阿”字到非常清楚而为自己所观见时，因而进入第二个月。在第二个月中，手结**莲华印**¹⁴，口诵真言，

11 《大正藏》册 18，页 37，下 1-页 38，上 1。

12 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 17〈次持明禁戒品 第 15〉：“虽云一月，然一十一百乃至一落叉月等，要以见为限。”《大正藏》册 39，页 753，中 20-22。

13 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 17〈次持明禁戒品 第 15〉：“其印作虚心合掌，双屈二水，以右加左相向掌中，二空双并出，二风句屈、向中指背，即是金刚手印也。”《大正藏》册 39，页 753，中 14-16。
亦即二手（右手之定手、左手之慧手）虚心合掌，屈二手无名指（水轮），右手无名指压左手无名指入于掌中，二手之拇指（空轮）、中指（火轮）、小指（地轮）均竖而相合，屈二手食指（风轮），各置于中指之背侧而不相着。

14 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 17〈次持明禁戒品 第 15〉：“二地、二空聚为台，余三指开敷，令火、风稍合相并，即前观音印也。”《大正藏》

一句一息，心作水轮观，其轮圆而白色，观想种子字“缚(vam)”字，遍满全身，行者最后于观想种子字“缚”字到非常清楚而为自己所观见时，因而进入第三个月。在第三个月中，手结大慧刀印（编案：如第一章第六节所说），口诵真言，一句一息，心作火轮观，色红，观想种子字“罗(ram, 囉)”字，遍满全身，行者最后于观想种子字“罗”字非常清楚而为自己所观见时，因而进入第四个月。在第四个月中，手结**法轮印**¹⁵，口诵真言，一句一息，心作风轮，色黑，观想种子字“贺(ham)”字，遍满全身，行者最后于观想种子字“贺”字非常清楚而为自己所观见时，因而进入第五个月。在第五个月中，心作金轮、水轮观，观想种子字“阿(a)”字、“缚(vam)”字，遍满全身，行者于最后观想种子字“阿”字、“缚”字二字非常清楚而为自己所观见时，因而进入第六个月。在第六个月中，心作风轮、火轮观，观想种子字“贺(ham)”字、“罗(ram)”字，遍满全身，行者于最后观想种子字“贺”字、“罗”字非常清楚而为自己所观见，因而结束整个过程。《大日经》的“毘

册 39，页 753，中 24-26。观音印又名莲花印，亦即双手开剖合掌，双手的小指、拇指聚而相捻，余六指开敷，其中二手中指、食指稍微相并。

15 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 13〈密印品 第 9〉：“先作反背手、合掌，以二地指反相勾（令右加左上也），余水、火、风三指，以次亦反相勾讫，末后二空指，令至掌内相柱也，此是转法轮印。”《大正藏》册 39，页 715，中 4-6。法轮印，亦名为最胜佛顶之转法轮印，即二手置于胸前，右掌与左掌相反、合掌，其合掌中，右手的小指、无名指、中指、食指各插入左手小指、无名指、中指、食指内形成相勾的样子，两拇指端相接触。

卢遮那佛”说，这时候行者的心已离分别而无分别，已经持戒圆满而成佛了。

然而《大日经》的“毘卢遮那佛”这样的说法是有过失的，因为以观想种子字成就而说是在持戒，其实顶多只与修定有关，与持戒无关。如果观想的修定法门就是持戒法门，菩萨六度岂不是变成五度？为什么？因为如此一来，第五度的禅定与第二度的持戒即是同一度而没有任何差别。像这样的说法，分明违背 释迦世尊所施设的菩萨有六度的开示，不是吗？更何况《大日经》的“毘卢遮那佛”落入以定为禅（误以第五度的禅定为第六度的般若禅），早已经将菩萨六度变成五度，进而再将持戒纳进来观想修定，则菩萨六度岂不是变成四度了吗？由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说用观想来持戒，而不是由行者身口意真实持菩萨戒，岂不是很荒唐、离谱的说法吗？世上有这么荒唐、离谱的佛吗？显然没有嘛！再一次证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”乃是密教行者所创造的假佛，所以才会有用观想来持戒的荒唐、离谱说法出现。

第二部分，《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6〈受方便学处品 第 18〉中，妄说菩萨只要持五戒、修十善业道就是持菩萨戒，如下：

尔时执金刚秘密主白佛言：“世尊！愿说诸菩萨摩訶萨等具智慧方便所修学句，令归依者，于诸菩萨摩訶萨无有二意，离疑惑心，于生死流转中，常不可坏。”如是说已，毘卢遮那世尊以如来眼观一切法界，告执金刚秘

密主言：“谛听！金刚手！今说善巧修行道。若菩萨摩訶萨住于此者，当于大乘而得通达。秘密主！菩萨持不夺生命戒所不应为，持不与取，及欲邪行、虚诳语、麁恶语、两舌语、无义语戒、贪欲、瞋恚、邪见等皆不应作。秘密主！如是所修学句，菩萨随所修学，则与正觉世尊及诸菩萨同行，应如是学。”¹⁶

不仅如此，《大日经》的“毘卢遮那佛”在同卷也说在家菩萨持五戒就是在持菩萨戒，如下：

佛告执金刚言：“善哉！善哉！秘密主！汝当谛听善思念之，吾今演说菩萨毘尼决定善巧。秘密主！应知菩萨有二种。云何为二？所谓在家、出家。秘密主！彼在家菩萨受持五戒句，势位自在，以种种方便道随顺时方，自在摄受求一切智。所谓具足方便，示理舞伎天祠主等种种艺处，随彼方便，以四摄法摄取众生，皆使志求阿耨多罗三藐三菩提，谓持不夺生命戒，及不与取、虚妄语、欲邪行、邪见等，是名在家五戒句。菩萨受持如所说善戒，应具谛信当勤修学，随顺往昔诸如来学处，住有为戒，具足智慧方便，得至如来无上吉祥无为戒蕴。有四种根本罪，乃至活命因缘，亦不应犯。云何为四？谓谤诸法、舍离菩提心、恚悋、恼害众生。所以者何？此性是染，非持菩萨戒。”¹⁷

¹⁶ 《大正藏》册 18，页 39，上 8-19。

¹⁷ 《大正藏》册 18，页 39，下 29-页 40，上 15。

《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说持五戒、修十善业道就是菩萨应守的菩萨戒。然而有智慧的佛弟子都知道，持五戒、修十善只是人天善法与学戒的基础，菩萨戒所摄三聚净戒的内涵远广大于五戒十善，而不论是出家菩萨或者是在家菩萨皆应受持菩萨戒，例如 释迦世尊在《梵网经》卷下所开示的十重四十八轻戒，如下：

我今卢舍那，方坐莲花台；周匝千花上，复现千释迦；
一花百亿国，一国一释迦；各坐菩提树，一时成佛道。
如是千百亿，卢舍那本身，千百亿释迦，各接微尘众，
俱来至我所，听我诵佛戒，甘露门即开，是时千百亿，
还至本道场，各坐菩提树，诵我本师戒，十重四十八。
戒如明日月，亦如璎珞珠；微尘菩萨众，由是成正觉。¹⁸

释迦世尊已经很清楚开示：菩萨若未来要成佛，在菩萨道过程中一定要受持十重四十八轻的菩萨戒，所以没有不持菩萨戒而成佛的菩萨。不仅如此，当菩萨于二地满心时，成就“犹如光影”的现观，才是真实持戒清净的菩萨，正如 平实导师在《灯影一灯下黑》一书中的开示如下：

自此以后，由于犹如光影之现观境界，使得自心自然清净，不须再如初地及二地住地心位中，要以择灭无为之意志力加以抑制方得清净自心；而是借由犹如光影之现观境界所生起之功德，致令自心得与非择灭无为相应，不须压制与加行，便得自行清净；由是缘故，二地满心

¹⁸ 《大正藏》册 24，页 1003，下 29-页 1004，上 11。

菩萨永不违犯清净戒律，心性清净而无杂染故，不须如住地心位以意志力强制方得清净，如是方名真实持戒，已非满心位前之学戒。¹⁹

然而十善业道是在家的优婆塞、优婆夷所应持守的戒，也是作为未来受菩萨戒之准备；五戒乃是一般佛弟子们于三归依时所受的戒，依其所受的五戒有少分受、多分受、满分受；这五戒十善为人天善法所摄，只是最基本的戒学，而《大日经》的“毘卢遮那佛”竟然说菩萨戒的内涵只是十善业道及五戒，那是十分荒唐无知的说法！不知道《大日经》的“毘卢遮那佛”是不是记错了，还是根本不知道菩萨要受持十重四十八轻的菩萨戒，但不论是哪一种，都可以证明：一者，《大日经》的“毘卢遮那佛”是假佛在说假佛法，妄想用观想就可以持戒究竟，以此来迷惑众生。二者，其实《大日经》的“毘卢遮那佛”说用观想来持戒，就是要规避 释迦世尊所开示的菩萨戒，所以密教行者才会自创三昧耶戒，以此来规范、恐吓密教行者，证明了密教乃是心外求法的外道也！三者，佛是究竟觉悟者，有一切种智，对于世间法、出世间法、世出世间法都具足胜解而不忘失，说法时不会说错法，所以能够于一切法尽知而说法无畏，也就是佛有**四无畏**²⁰当中的一

19 参 101，页 226。（参 101：平实导师，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009/9 初版 3 刷。）

20 “如来所有四无畏文，如契经说，应知其相。谓诸如来于其四处，在大众中而自称叹；谓所知障永解脱故，**于一切种、一切法中现等正觉，不共声闻，是第一处。**诸烦恼障永解脱故，证得漏尽共诸声闻，

切智无所畏，正如 佛在《摩诃般若波罗蜜经》卷 5〈广乘品第 19〉开示如下：

佛作诚言：“我是一切正智人。若有沙门、婆罗门、若天、若魔、若梵，若复余众，如实难言：『是法不知。』乃至不见是微畏相。以是故，我得安隐、得无所畏，安住圣主处，在大众中师子吼，能转梵轮。诸沙门、婆罗门，若天、若魔、若梵，若复余众，实不能转。一无畏也。”²¹

既然诸佛有一切种智，于一切法无所不知，当然不会说错法，所以处众说法无所畏惧。反观《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说十善业道、五戒就是菩萨所应持守的菩萨戒，而不说十重四十八轻戒，也不说三聚净戒（摄善法戒、摄律仪戒、饶益有情戒），显然《大日经》的“毘卢遮那佛”不知五戒十善只是菩萨戒所含摄的一小部分而已，所以说法错误，表示《大日经》的“毘卢遮那佛”根本没有在持菩萨戒。当他面对一位拥有总相智、别相智的三贤位菩萨质问时，难道他不会觉得恐怖畏惧吗？因为他一定会被三贤位菩萨评得一无是处而无地自容，当然会恐怖畏惧万分。由此可以证明：《大日经》的“毘

是第二处。为求解脱诸有情类超过众苦，说出离道，是第三处。即于能出道得为碍，说诸障法应当远离，是第四处。”《瑜伽师地论》卷 50〈建立品 第 5〉，《大正藏》册 30，页 573，中 20-27。又四无畏亦称为四无所畏，也就是一切智无所畏、漏尽无所畏、说障道无所畏、说尽苦道无所畏。

²¹ 《大正藏》册 8，页 255，中 24-下 1。

卢遮那佛”乃是密教行者所创造出来的假佛，所以才会妄说只要持十善业道、五戒就是菩萨应守的全部菩萨戒。

除此之外，密教行者还在佛教的三归依之外，增加了一个归依，那就是归依上师，成为四归依，而且还将上师置于三宝之上，表示密教视上师比三宝更加重要。会有这样的结果出现，乃源自于陀罗尼密教行者为了与来自各方强烈的反对相抗衡，不得不“据理”力争，而且“反映在他们的经典中，将横枉法师者与违反佛法、毁谤经典同罪。又反其道而大力提倡崇拜法师，把法师的地位提得很高”（详如第一章第一节所述）；由于陀罗尼密教行者把尊奉法师与尊崇如来等量齐观，为后来密教行者所继承、所使用，因此有了密教四归依及将上师置于三宝之上的现象出现，使得密教行者对于自己的上师所说的话言听计从，充分表现出依人不依法的现象。因此有一位学者在他的书上评论四归依乃是喇嘛教的特色，迥异于显教的三归依，如下：

藏传佛教的皈依与汉传佛教的皈依的明显不同之处，就是在皈依佛、法、僧三宝之上，更置一喇嘛（上师），归此四宝为“四皈依”。西藏人说：“无喇嘛上人，如何得近佛？”可见喇嘛上师受到信仰者特别崇敬，具有很高的社会地位。西藏僧人及信徒确信上师及善知识乃理解金刚持之必备条件，不依上师引导，不知有佛，不从上师教诲传承，则无法入佛、成佛。过去诸佛皆由上师教授，而得信解行证。上师乃救度众生之导师，而更在“三宝”之上。故皈依佛、法、僧三宝，尚需皈依金刚

上师。因此“四皈依”成为藏传佛教之特色。²²

这位学者已经很清楚表示：喇嘛教的四皈依，是在佛教三皈依前面再加上皈依上师，表示上师高于三宝，因此密教行者除了皈依三宝之外，还要皈依喇嘛上师。由于密教的法落入外道中，又特别强调上师的重要性，所以才会有后来密教行者种种言过其实的说法出现，譬如有人主张：无喇嘛上人何以成佛？²³ 像这样言过其实的说法，导致有下面二种情形发生：第一种情形，高推上师的能力，譬如有人主张如下：

不把上师看成普通人，而把他当作佛陀看待……。²⁴

又譬如有人主张如下：

在得到上师传承的时候，修行者要把上师当成佛一样看待，师即是佛，佛即是师，因为上师的心境与佛的心境已经趋向同一，这就是上师的加持之源，也是上师相应法的旨趣与特征。²⁵

又譬如有人主张如下：

达赖喇嘛三世：如何仰赖精神上师？仰赖精神上师的最

22 参 71，页 191。（参 71：弘学，《藏传佛教》，四川人民出版社（成都市），2007/4 二版 5 刷。）

23 参见喇嘛网之网址：http://www.lama.com.tw/content/11_say/main2.htm，撷取日期：2014/3/27。

24 参 20，页 183。（参 20：索甲仁波切著，郑振煌译，《西藏生死书》，张老师文化事业股份有限公司（台北市），1997/10 初版 193 刷。）

25 参 23，页 58。（参 23：多吉桑布，《图解藏密修持法·千年密法精要大公开》，陕西师范大学出版社（西安市），2007/3 初版 1 刷。）

好方式，就是借由他的神秘特质，和他对你心识生活有益的功能，来进行沉思观想……“五道次第”说：拥有佛陀自身的众生，会迈向完美圆满境界。但是，众生自身的上师比佛陀更慈悲，因为他都亲自给众生口头教诲。想想你的上师，他比过去、现在及未来诸佛还要更加慈悲。²⁶

又譬如有人主张如下：

行者必须想其上师比任何佛高，恭敬供养无亏，久而久之得师欢心，自能得其口诀秘传，修之以成就焉。²⁷

诸如以上所举等等说法，密教行者普遍高推上师的能力等于佛，乃至超过于佛。然而有智慧的佛弟子们都知道，没有任何一位众生的能力等于或超过于佛，正如《大智度论》卷4〈序品 第1〉的开示：“天上天下无如佛，十方世界亦无比，世界所有我尽见，一切无有如佛者。”²⁸然而密教行者大言不惭，高推上师的能力等于或超过于佛，不仅离谱，而且荒唐，再也没有比这个说法更荒唐、更离谱了。

第二种情形，密教行者不去探讨上师所说的法到底有没

26 参 17，页 72-73。（参 17：达赖喇嘛三世著，达赖喇嘛十四世传法，弥勒若巴喇嘛编撰，《菩提道次第简明释论》，曼尼文化事业有限公司（台北县），2009/6 初版 1 刷。）

27 参 15，页 34。（参 15：金刚上师诺姆启堪布道然巴罗布仓桑布讲述，镇海卢以照蓉舟笔录，《那洛六法深道门引导之次第具三信仰如是寓》，晨曦文化事业有限公司（台北市），1994/8 初版。）

28 《大正藏》册 25，页 87，下 11-12。

有违背 释迦世尊所开示的三乘菩提的内涵，反而对上师所说的法言听计从而照单全收，导致密教行者对于上师推崇到经常有匪夷所思、离谱至极的说法出现，更完全表现出“依人不依法”的现象，严重违背 释迦世尊所开示的**四依**²⁹当中的“依法不依人”，所以密教行者所作所为，与真正的佛菩提道完全背道而驰，已经走上外道法，误导及戕害众生的法身慧命而不知，还自以为自己是在行菩萨道、在利益众生。由此可以证明：喇嘛教四归依的说法，乃是非分之说，根本不如法，是外道法，危害众生非常严重。

综合这一节所说，作个结论如下：《大日经》的“毘卢遮那佛”施設密教行者要用观想来持菩萨戒，其所谓的菩萨戒就只是十善业道、五戒。而五戒及十善业道只是戒学的入门，乃是在家的优婆塞、优婆夷应持守的戒，是一生受，也是作为在家人未来受菩萨戒之准备。五戒乃是一般佛弟子们于三归依时所受的戒，也是一生受。然而不论是在家菩萨，或者是出家菩萨，他们所持守的戒都是菩萨十重戒及四十八轻戒（此依《梵网经》说），是尽未来际受，不是仅有一世受而已，所以《大日经》的“毘卢遮那佛”施設菩萨要用观想来持戒，以及妄说持十善业道、五戒，就是在持菩萨戒，那是很荒唐、离谱的说法，证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”根本不懂得戒律，也难怪密教行者不受 释迦世尊戒律的约束，自己另

²⁹ 四依：依义不依语、依智不依识、依法不依人、依了义经不依不了义经。详见《大宝积经》卷 82，《大正藏》册 11，页 478，上 10-12。

外施設戒律，名為三昧耶戒、十四根本墮，以此來約束、恐嚇密教行者。不僅如此，密教還自創四歸依，除了佛教的三歸依之外，增加了歸依上師一項，並且將上師置於三寶之上，表示上師比三寶還偉大，充分顯示密教有依人不依法的現象及特質。像這樣不如理作意所施設的外道戒的見解，在佛法中，名為戒禁取見，不僅證明密教中誑稱成佛的上師們各個都是連三縛結也未斷的凡夫佛、大妄語佛，而且也證明《大日經》的“毘盧遮那佛”乃是密教行者集體創造出來的假佛，才會妄說不用持菩薩戒，只要透過觀想來持十善業道、五戒，就可以成為菩薩乃至成佛了。（待續）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十六)

⑥ 一个公案不解——等于前面公案全都不解

有人可能误以为：“我只是几个公案不理解，不清楚这几个禅宗公案在说些什么，可是我大体是知道的，怎么能说我不知道密意。”然而一个明心的公案不解，就是不知禅宗所证真义，哪还分一个、两个！此如张志成写作《正觉学报》的论文时，审核者杨老师一读论文中所举公案之解释时，便知其所悟不正，即举报师父 平实导师了，然而当时为贤者讳故，并未举向他人，张志成自然完全不知此事。换言之，若参究不真，心中起疑，于解悟内容即难深信；以如是人于实相心难起真信，根本无分别智无法出生，并无见地；纵使后来阅读经论，当知疑根难断。且说南堂元静禅师到五祖法演禅师处，一去就被告诫这里不要机锋、要直接说出自己的见地，南堂没个手脚，只好退下；过了三年，一日小参算是有个光景，法演问了问，便要南堂斋后到祖师舍利塔问个明白，后来就一个个公案通过——“即心即佛、非心非佛、睦州担板汉、南泉斩猫儿、赵州狗子有佛性无佛性”都无问题，只是到了这“子胡狗话”公案时解错了，法演即

说：“此不是，则和前面皆不是！”——这个错了，前面也全都错了！南堂即请慈悲开示，法演为说；隔日南堂再参，稍少好，法演仍无放手；再过二年，方得法演首肯！所以，公案哪是这么简单！一个不是，全部重来！¹

但琅琊阁张志成对大乘佛教中的八识心王、心所法、心识，本无真正兴趣，只爱学术界在文献上的文字研究思惟，绝无实证，自己亦著文承认自己实无所证；既如此，何苦要与正法为敌呢？真可怜悯者！

⑦ 当以实证第八识诸功德来理解诸法

在国外有一小镇发生的真实事例：每天凌晨三点有火车行经这小镇，然有一天大约在三点过后，警察局被疯狂打入的电话打爆了，来电者都说小镇发生火车大车祸，各各从睡梦中惊醒。然经调查确认，当天火车并没有经过。这里就要问为什么？为何人人都认为是车祸？到底发生了什么事？然而，这对于佛法没有兴趣的琅琊阁族也不可能有半分的理解。当知于此世间现象如是分明尚且不知，于其他世间诸事之会通尚远；更何况是对公案就一个说一个错，还误会是生物学、生理学，将五蕴当成是如来藏，这样的人于佛法真谛永远无分。如是外道无法接受如来藏心第八阿赖耶识是恒常不变心体，总堕在幻想妄见中，即使走入了佛门，总抛不去外道衣裳；所以，有佛门外道琅琊阁族群来评论正觉正法教

¹ 平实导师，《宗门道眼：公案拈提第三辑》〈第一九九则 南堂不是〉，正智出版社（台北市），2004年7月再版一刷，页83-88。

团也是很自然之事，因为这些人总是隔着千重山雾里看花，这就是娑婆世界的五浊恶世中的现象。

四、总结：

到底什么是禅宗公案？这公案就是大乘见道的敲门砖，令人有因缘得入般若实相正观，亲证真如心体——涅槃妙心。古来公案拈提再拈提，颂古再颂古：“天晴日头出，天雨地上湿，尽情都说了，唯恐信不及。”众禅和子往往缘缺，无法开悟。这禅宗本就有密意，百万人天之中，唯有摩诃迦叶尊者一人领旨，破颜微笑，岂非密意？

既然琅琊阁张志成自说正觉教团所证得的都不是密意，那应该任何解释公案都无法合辙，公案就还该是个谜团；那又为何正觉会中的明眼人，却能借此清楚禅籍公案所说真义？又，若这禅门公案依张志成所说本是普通常识，就不必等到师父平实导师出世弘法才知，应当这公案的答案早就流布天下，何以至今无闻（如果没有密意，古来也不会有那么多学人参究直到老死，应该早就都知道答案了）？在师父平实导师弘法近三十年后的今天，禅宗开悟明心对天下各大道场犹是难可参透的密意，唯有真悟的菩萨可由此心体亲证，作深入观行，继续道业前进；如何有人不自省察，却来妄说这都是正觉“自己想像的，没有能力观察”？真令人悲悯。

第六目 阿赖耶识是生灭心？

琅琊阁张志成不仅暗示“有的大乘经典非佛所说”，而且他处心积虑地攻击这圣玄奘菩萨所说见道亲证标的一第

八阿赖耶识一是生灭心、虚妄心。其实这问题，平实导师早在 2003 年已经辨正过一次了，然张志成都不肯阅读当年正觉同修会梓行的书籍，或是因不信而读之全然不懂，再度重蹈覆辙而重提老问题。

一、阿赖耶识心体常恆不变，如何生灭？

当琅琊阁张志成说“阿赖耶识是念念生灭、依他起的有为法”²时，意即他认定这第八识心体是“有为生灭”之法。

辩正：

- (1) 如果阿赖耶识是生灭心，则应当有一常住心体来出生这阿赖耶识，否则阿赖耶识就变成了外道说的“无因生”。然一切诸法都不会是无因生，为何这出生诸法的第八识阿赖耶识，却要因为琅琊阁张志成而变为无因生？
- (2) 且，如来向来都说第八识阿赖耶识心体真实常住、不生不灭，何时说过阿赖耶识是“无因生”或是“有生”？故知此“无因生”及“有生”本非法界正理，法界中从来没有无因生之法，故知第八识唯是本来无生之法。因此，当琅琊阁张志成主张阿赖耶识是生灭心，又说不是无因生时，那他就须举证教典说哪一个心识可出生阿赖耶识，或是说明理上阿赖耶识为何非无因生或有生。而且所有“心识”只能由“心识”来出生，如第八识出生

² 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

七转识；既然主张阿赖耶识是有生之法，则法界中也总得要有一个第九识来流注生、流注住、流注灭这第八识，然法界中何曾有过第九识？纯属张志成子虚乌有之恶见。

- (3) 若有人转救说“一定有第九识，只是暂时还没有找到”，然这说法更属谤佛谤法；为什么呢？因为如果有第九识，则如来应已证得这心体，唯识增上慧学中也应说有第九识，圣玄奘菩萨的《成唯识论》应该加上第九识而说“四能变”；然为何圣教中皆无第九识之开示？此说法岂非谤尽一切诸佛如来及圣位菩萨？
- (4) 若有愚人举真谛三藏说有不同阿黎耶识（阿赖耶识的异译名）的阿摩罗识（无垢染之识，或称庵摩罗识），说这阿摩罗识即第九识；然真谛三藏之后已有人发现这“别于第八识的阿摩罗识”之说，实际是真谛三藏个人错解圣教之后的创见，包括他翻译《瑜伽师地论》的一卷为《决定藏论》时亦如是主张“阿摩罗识”，所以虽然真谛三藏没有使用第九识之名，却有其误导大众之实质。然这已由圣玄奘菩萨译出一百卷《瑜伽师地论》而加以澄清更正，阐明法界唯有八识，因此，第九识全是子虚乌有之说。

如果真的有第九识是法界真正实相心，而诸如来于一切法无所不知、无不亲证法界实相心，则必然宣说这第九识，那为何诸经没有说这第九识心体、体性、相貌、功德，一切付之阙如呢？而张志成好好的佛法不学不证，

却偏要迈向释印顺所堕的部派佛教声闻凡夫僧的邪见中，追求外道见作为佛法正见，一何³可悲？

又，当知师父 平实导师造〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉已举述一百九十个理由破斥第九识的说法；请执著第九识者想办法回应这一百九十个破斥，若连任何一条都无法回应，但请莫毁谤第八阿赖耶识心体是生灭心才好，以免令自己成为一阐提而难逃三涂苦报！

- (5) 而且，阿赖耶识心体若是生灭无常，而定性声闻阿罗汉必须灭尽一切生灭无常之法才能取证无余涅槃，既然如此，如来大慈大悲，为何却没有开示二乘人如何找到这阿赖耶识心体？且，初转法轮只隐说有涅槃本际，二乘人连此心识之种种中道性亦未曾听闻，何况能找到祂？
- (6) 既然不知阿赖耶识之所在，如何可能灭祂？若无法灭尽这“应灭”的阿赖耶识“生灭”心体，则如何说阿罗汉可灭尽一切生灭诸法而入无余依涅槃界？岂非是说永远无法取证无余依涅槃？有“生灭法”不得尽灭而犹然有余，如何说是入“无余依涅槃”？既是如此，阿罗汉们如何灭尽这阿赖耶识心而入无余涅槃？难道张志成要否定佛世所有阿罗汉们都不是阿罗汉吗？

既然无法灭除阿赖耶识“生灭”心体，祂必仍继续生灭；既有生灭法在，就是持续有“后有”，如何说阿罗汉“不受后有”？若说“阿赖耶识祂自己入‘涅槃界’

3 【一何】何其，多么。<https://www.zdic.net/hans/一何>

去，因此无碍此‘不受后有’”，然此说更不当理，当知涅槃界本是“不生不灭”，如何能找个“有生有灭”的阿赖耶识心体来入此“不生不灭”的“涅槃界”？体性全然不合，此“阿赖耶识”如何存在于涅槃界？而且，“涅槃界”是不出不入而说为“涅槃”，如何有个生灭性的阿赖耶识心体能自由出入涅槃界？岂非自打嘴巴？

- (7) 且，如果第八识心体是生灭法，则连带着四圣谛的灭谛都无法成立，因为任何人没有办法“灭”这阿赖耶识心体——本来要三界之“生灭法”都灭尽后，才能说有真正的二乘灭谛，结果灭不了这应灭的阿赖耶识心体，如何说有二乘菩提？
- (8) 而且，当阿赖耶识心体被归属于生灭无常时，祂就是落在三界生灭无常法中，是入涅槃时必须灭尽之法；既如是，如何佛说“阿赖耶识心体可出生诸三界法，是为万法本源的不生不灭实相心”？如是岂非三界法中生灭法可出生其他诸法——落于“他生”而违背法界正理，如何可说这是佛法？

且，若主张阿赖耶识心体是生灭法，则八识都成为生灭无常法，而灭了阿赖耶识后，七识则不生，就必然是断灭空，如何还有常住不变的涅槃？

- (9) 若有人救说“还有二乘涅槃界，不至于断灭”，然此说无理，既无一法可代表“阿罗汉”而有“入涅槃、在涅槃中”，如何说有“涅槃”？若有人继续抗议而说“有”，则当问是有哪一生灭法尚未灭尽？若“涅槃”中

有一生灭法是尚未灭尽者，则属于有余法未灭，如何可说阿罗汉“入无余依涅槃界”？此岂非是以“有余”为“无余”？直是无理。当知一切生灭法灭尽无余——无有一三界有法时，方可说为“无余”；若还有一生灭法在，二乘圣人则必继续生死轮回，如何得无“后有”？

- (10) 若有人转救说：“实际有琅琊阁张志成发明的‘琅琊阁真如’，因此无余依涅槃依然存在，阿罗汉不会断灭。”然此说亦是无理，以“真如”是属于第八阿赖耶识所有，是依心识之真实性而假名真如，哪里离开过第八识心体？当“琅琊阁第八识”灭后，此“发明”之“琅琊阁真如”即消失无效，以琅琊阁张志成既不知何谓假名，也不知“法性是依体而存在”之理，殊不知阿赖耶识体若可灭，即同断见外道的断灭空，何有涅槃可说？
- (11) 若有人还救说：“这‘琅琊阁真如’在最后关头舍离心体而独立出来，成就了‘无余依涅槃界’，因此还是有涅槃。”此说更为无理，即说者不知何谓心体之法性，当知阿赖耶识自体性称为真如法性，此即圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说“真如是心真实性”与“真如亦是识之实性”，这是第八识的法性，怎么能脱离第八识心而独立自在？当主张第八识须灭尽时，如何更有一独立在心外之真如法？岂非承认自己是“外道”——心外求法的外道？
- (12) 若有人还救说：“没有这么严重，这是万不得已的，还是要脱离。”此犹是恶说，当知坚持这第八识之真如法

性可以独立于识外者，即如佛门外道琅琊阁张志成，早将他自己施设的“琅琊阁真如”法性予以离开心体而实体化——妄想成一独立个体，然后自说这“琅琊阁真如”法性是一切诸法的理体，于是变成了法界中有两个能生万法的自体：一个是出生诸法的阿赖耶识心体，再加上这“琅琊阁真如”法性——从阿赖耶识心体“跑出来”的“一切诸法的理体”！而且，无理的琅琊阁张志成还要这原来归属于阿赖耶识的法性，反过来成为阿赖耶识的理体，因为阿赖耶识只是他口中的“一切法中的一法”；如是头上安头，全然不受正理，将“体、性”混淆至此，分明逻辑不通，完全违背因明！而这纯无为、无作用之“琅琊阁张志成私设之真如”法性，既是纯无为、无作用，又哪能出生第八识或出生万法而有“理体”可说？

- (13) 且，即使救说：“此法性可脱离阿赖耶识（异熟识）心体者，可免涅槃归于断灭。”此说亦有过失，当知己灭之“琅琊阁第八识”不得复生，而此杜撰的“琅琊阁真如”又无任何作用，不能出生第八识，如是则第八识将永灭不起。然《妙法莲华经》已说二乘涅槃是化城，非是究竟；此即说二乘无余依涅槃界是依真实涅槃心体而施设，因此二乘人可回小向大，继续大乘佛菩提道的修行，此即表明继续有八识心王世世恒存，与琅琊阁张志成所说有第九识全然不同；请问这第八识若灭如何复生？是哪一个心识可令第八识复生？

若再辩说：“这是弥勒菩萨于《瑜伽师地论》所说。”当知此说乃错解而毁谤当来下生 弥勒尊佛，因为佛佛道同，如何所说不同？当知此皆是琅琊阁张志成自以为聪明过于 弥勒菩萨，以为他的博学高过 弥勒菩萨，否则如何会认为 弥勒菩萨与 释迦牟尼佛所说相背？如此凡夫外道何得以自己所误会者来毁谤三宝？

- (14) 当知真实大乘正理：是因为有第八识心体本无生灭，因此说有涅槃界，此第八识就是法界根本识——本识，由此说有涅槃显示、显示涅槃；以“无余涅槃”并非实体法，是由第八识独住而不出生诸法的状态来施設故。因此，若有人说“第八识是生灭心，当阿罗汉身坏命终，此第八识尚留三界”，如是则成“后有”相续，即坏二乘菩提，成为破法者；若说此第八识自往涅槃，则此说法一方面代表彼等认为涅槃是不可知不可证者，不仅是谤佛谤法谤贤圣，也即是全然不知涅槃为显示之理；故无第八识往涅槃界之事，唯有第八识本来涅槃、显示涅槃。然此第八识既被琅族说成是生灭心，则如何显示这“不生不灭的涅槃仍有‘生灭性的第八识’存在”？如何说这“第八识生灭心”的自住境界为“涅槃界”？又如何说有二乘涅槃可证？

当知《成唯识论》说阿罗汉是舍第八识阿赖耶名，不舍其第八识心体；若以为阿罗汉可舍灭阿赖耶识心体，则应当在灭阿赖耶识心体时，涅槃就不存在了！而且若阿赖耶识心体灭了，这阿罗汉有情的五蕴就消失了，以无

种子流注刹那生灭故，自无诸法可为现行；又阿罗汉在“证灭”阿赖耶识时，就应马上死了，如何还可以继续以无学位（慧解脱、俱解脱）身分存在于佛世？这仍存在的身心现行，又是哪一个心体取代接管了第八识收存的一切法种子？

- (15) 既然琅琊阁张志成说八识都是生灭心，如何说有八个识的真实性？这本是有真实如如不变的第八识心体，依祂如如不变的体性说真实性；现在若说八识都是生灭无常，则哪有“真实而如如不变”性可说？则 佛陀所说三乘菩提诸经必须全面修改，方能符合张志成的主张，显见其说大谬不正。

若以为八地菩萨的“灭阿赖耶识”是灭阿赖耶识心体，则此一切种子识灭后，三界一切诸法即无可现行，八地菩萨就应入“琅琊阁无余依涅槃”（即为断灭空），如何还能继续修学佛法？或应一切圣人都成为断灭空，因为也无第八识来显示涅槃的常住不变了。

- (16) 大乘法说第八识真如显示了涅槃，又圣教说“识性、识相，皆不离心”，若依琅琊阁张志成说八识是生灭心，等这八识俱灭后，哪有真如可显示涅槃的真实可证？
- (17) 第八阿赖耶识是一切种子识，执持一切分段生死种子及异熟种子，若第八阿赖耶识心体是生灭心，则在刹那灭时种子都已经灭失或散失，如何再等随后的刹那生（姑且不论第八识若刹那灭时又如何能再刹那生）时，还可再收回种子（假设诸法种子可以离第八识心体而存在）？单单要找回

真正属于自己的种子已不可能，更如何圆满成就世出世间一切染净诸法？

- (18) 如果说阿赖耶识是生灭心，为何可修行直至佛地而成无垢识——只改其名不改其体，第八识心体常恒不变？当知“生灭者”不为“不生不灭者”之本，如何琅琊阁张志成妄说这“生灭心”能变成“不生灭心”？
- (19) 若救说：“这心体只有灭了一些，不是全灭，是心体灭了这阿赖耶识分、异熟识分，所以生灭的去掉后，剩下的就是不生不灭的。”然此亦是恶说，当知这样的第八识心体则是拼凑变异合成之法，是其所说“由诸法合成的第八识”，如何可说这样的心体具有如如不变、不增不减的法性，而能成就将来不生不灭之无垢识？如是一直拼凑，如何是佛佛道同？既是拼凑和合而有的生灭心体，将来也必因某个时节因缘而心体总灭，不能至于佛地。且，此拼凑而有的法，就是因缘假合法，如何说是非安立谛之真实法？

且，心体即说是一，若有二分合成，应为二体！若勉强说一，犹然因缘假合，如上所解，如何可说真实？何况更说有生灭的阿赖耶识心体、生灭的异熟识心体，还有不生不灭的无垢识心体，如是三个心体合为一体，如何不是因缘假合无常之法，自坏其宗？

综上所述，可知琅琊阁张志成所说阿赖耶识心体是生灭心，纯属恶见，亦令自身堕入断灭空的恶见中，本质同于断见外道；然而佛法所证是常住法，当知这第八识心体本来就

不生不灭——常恒不变。

二、经论所说“灭阿赖耶”之真义

① 释迦牟尼佛说藏识灭者即是外道断见戏论

《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品 第1之1〉说：

大慧！藏识灭者，不异外道断见论议。⁴

《入楞伽经》卷2〈集一切佛法品 第3之1〉说：

大慧！若阿梨耶识灭者，此不异外道断见戏论。⁵

《大乘入楞伽经》卷1〈集一切法品 第2之1〉说：

若藏识灭者，即不异外道断灭论。⁶

这三部异译的《楞伽经》都很清楚地告诉大家：这藏识—阿赖耶识—阿梨耶识心体是不可灭的；如果认为这藏识心体可灭，则这就与外道断灭见论者所说无异无别，这也等于释迦牟尼佛直接指责如琅琊阁、张志成等人都是外道。

② 释迦牟尼佛说灭阿赖耶——断生死流转性

释迦如来在《本事经》卷6〈三法品 第3之1〉说：

云何汝等应以正慧如实随观，出“无色有”？谓正了知是为寂静，是为微妙，谓离傲慢，息诸渴爱，灭阿赖耶……爱尽离欲，寂灭涅槃……若能如是以其正慧

4 《大正藏》册16，页483，中4-5。

5 《大正藏》册16，页522，上20-21。

6 《大正藏》册16，页593，下3-4。

如实随观，出离“三有”……便自了知：“我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。”⁷

慧解脱阿罗汉之“灭阿赖耶”，行者以正慧如实随观，出离最后无色界有（痴），舍一切三界有爱，成就解脱，说“我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有”，成慧解脱阿罗汉。

此中说“灭阿赖耶”即是“灭阿赖耶性”，非灭第八识阿赖耶识心体；此时的第八阿赖耶识已舍阿赖耶名，名为“第八识、异熟识、第八异熟识”（二乘阿罗汉与八地以上菩萨的第八异熟识皆已舍阿赖耶名，但有差别，以二乘阿罗汉之烦恼障习气种子未断、所知障完全未断，而八地以上菩萨则三界爱有漏习气种子随眠皆已断尽、所知障尚未断尽），如是正理，于 2003 年法难之时，正觉就此已经多有议论，不料张志成依旧堕此恶见中。如果真的误会而认定这阿赖耶识心体已灭，则名色七识应一切无存，七识尚且无法存在，如何还有慧心所可来随观？当知若第八识心体断灭，则一切“转依、智慧”皆无，再无有种子流注成就三界一切诸法故！

因此，若还有人继续误会“灭阿赖耶”是“灭第八识心体”时，应知圣玄奘大师在《成唯识论》卷 3 斥责：“勿阿罗汉无识持种，尔时便入无余涅槃。”⁸——这不是说阿罗汉可真的灭了阿赖耶识第八识心体，如果这样误会了，就变成没有第八识心体可来持种；若是没有这持种识（一切种子

⁷ 《大正藏》册 17，页 690，上 12-21。

⁸ 《大正藏》册 31，页 13，下 6-7。

识），自无三界诸法现行，连阿罗汉自身五蕴名色都不再存在了，那这阿罗汉应该在“灭阿赖耶”时就入无余涅槃了（论文这里所说的“尔时便入无余涅槃”是说，若无持种识及种子的继续流注，证阿罗汉果以后便会即刻成为“无余涅槃”而不能继续游行于人间），不应该说还有名色五蕴存在于世间了。

因此，若说“证阿罗汉时是灭第八识心体”者，则会变成“阿罗汉灭了阿赖耶识”，那就不应该还有阿罗汉来闻佛说法，法会现场也不应再有阿罗汉，以阿罗汉俱灭故。且依如来开示圣教，座下弟子证得阿罗汉时，应即刻入灭；然佛经皆无是说，可知这“灭阿赖耶”是灭阿赖耶性，非灭阿赖耶识心体。

《本事经》卷 3〈二法品 第 2 之 1〉宣说：“谓能除灭骄慢、渴爱，害阿赖耶，断诸径路，证真空性，离诸贪欲，证得究竟寂灭涅槃。如是名为有慧眼者能正观察。”⁹ 圣玄奘菩萨在此译为“害阿赖耶”，经文又说“有慧眼者”、“证真空性”，可知此是说大乘菩萨——证得真正空性如来藏真如心。至于比对上述两段经文：“离骄慢，息诸渴爱，灭阿赖耶，断诸径路”与“除灭骄慢、渴爱，害阿赖耶，断诸径路”，都是说要灭除第八阿赖耶识的“阿赖耶性”一经由断尽七转识对三界有的贪爱烦恼乃至习气随眠，使得第八识不再具有继续执持分段生死种子的体性——第八识从此不再名为阿赖耶识，然第八识心体无灭，此即《成唯识论》卷 3 开

⁹《大正藏》册 17，页 677，中 29-下 3。

示“永舍阿赖耶名，故说不成阿赖耶识”的道理。

③ 药王如来说灭阿赖耶——断生死流转性

药王如来在《说无垢称经》卷6〈法供养品 第13〉说：如其“性、相”悟解诸法，入无藏摄、灭“阿赖耶”，息除“无明”乃至“老、死”，息除愁叹、忧苦、热恼，观察如是“十二缘起”无尽引发、常所引发，愿诸有情舍诸见趣，如是名为上法供养。¹⁰

疏解经文大意：

实证法界实相者，转依于所证实相心而能够如实了知及深入观察诸法之“性、相”——现观“识性、识相”——亲证“唯识性、唯识相”，如是悟解诸法，入于无所摄藏执取之境界，如是证解无所得，灭除阿赖耶性（执持分段生死种子的识性），息除分段生死流转之因缘：始从无明（一念无明）乃至（诸有之）老、死，灭除一切愁叹、忧苦、热恼之现行（乃至习气），观察如是十二缘起诸法于所行菩萨道中无尽地引发，以及常而不断所引发的诸法法性，深愿诸有情舍弃诸种恶见（恶、邪、我见等）以及依恶见所落之业所往生之诸恶趣乃至一切世间五趣六道的生死流转，如是名为上法供养。

经典说“无起、无尽”即是“自觉圣智所行之境”¹¹，既

¹⁰ 《大正藏》册14，页587，上2-6。

¹¹ 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷2〈陀罗尼护持国界品 第2〉：“若无起、尽，即是自觉圣智所行之境。”《大正藏》册8，页871，上3。

然无起无尽，即是本来无生之法而永不灭；以亲证如来藏，自知第八藏识本自“无生无灭、无起无尽”，即以“无所得”为方便，灭“阿赖耶之体性”（阿赖耶性——能藏、所藏、执藏之法性、识性），不著轮回分段生死追逐着“有”之想，故说“灭阿赖耶”，然心体不灭（无起无尽故），唯是改名异熟识或无垢识（佛地）。

又，《说无垢称经》宗旨说菩萨“不尽有为，不住无为”——行诸六度、摄取众生，不入纯无为的涅槃，亦不住灭受想定中。菩萨须此五蕴摄受众生故，不入无余依涅槃；行菩萨道时，于十二因缘现观的引发，一样有“明”触而能令自他远离“无明”触，有诸“愿行”以及受用的“识种”和相应的“诸行”，亦有“名色五蕴”、有“明触”、有“明触受”、有“法爱”、有“法取”，有菩萨道不尽的“后有”乃至成佛；乃至菩萨“一生”以至于“老、死”，一样无碍于“灭阿赖耶”，却犹然有第八识流注诸法，成就“明”触之缘起；故何曾有过“第八阿赖耶识心体”灭尽之事？菩萨直至七地满心，此分段生死流转性灭，即是阿赖耶这识性灭，非第八识心体灭；以第八识心体本来无生无起无尽故。

④ 弥勒菩萨说断阿赖耶识——断阿赖耶性识相

弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 51 开示：

复次，修观行者，以阿赖耶识是一切戏论所摄诸行界故，略彼诸行，于阿赖耶识中总为一团、一积、一聚；为一聚已，由缘真如境智修习、多修习故，而得转

依。转依无间，当言已断阿赖耶识；由此断故，当言已断一切杂染。当知转依，由相违故，能永对治阿赖耶识。又，阿赖耶识体是无常，有取受性；转依是常，无取受性；缘真如境圣道，方能转依故。又，阿赖耶识恒为一切麁重所随，转依究竟，远离一切所有麁重。又，阿赖耶识是烦恼转因，圣道不转因；转依是烦恼不转因，圣道转因；应知但是建立因性，非生因性。又，阿赖耶识，令于善、净、无记法中不得自在；转依，令于一切善、净、无记法中得大自在。又，阿赖耶识断灭相者，谓由此识正断灭故，舍二种取，其身虽住，犹如变化；所以者何？当来后有苦因断故，便舍当来后有之取；于现法中一切烦恼因永断故，便舍现法一切杂染所依之取；一切麁重永远离故，唯有命缘暂时得住。由有此故，契经中言：“尔时但受身边际受、命际受，广说乃至即于现法一切所受究竟灭尽。”如是建立杂染根本故，趣入通达修习作意故，建立转依故，当知建立阿赖耶识杂染还灭相。¹²

疏解论文大意是：

再者，修观行的大乘行者，以阿赖耶识是一切戏论所摄的诸行功能差别的缘故，略摄彼彼诸行，于阿赖耶识中，合总为一团或一积、一聚；如是成为一聚以后的诸法，由于以能缘于真如境之智慧修习、多修习的缘故，而得

¹² 《大正藏》册 30，页 581，下 3-27。

以转依真如。由转依真如成为无间之时，应当说已经断除阿赖耶之识性（此时已无阿赖耶识之名，已断爱、取、行等诸有支故）；由于此阿赖耶性已经断灭的缘故，应当说这位观行者已经断除了一切杂染（乃至含三界爱习气种子随眠一并断除故，此依大乘圣者说）。当知转依真如者，由于和能藏、所藏、我爱执藏的阿赖耶性互相违背的缘故，能永对治第八识称为阿赖耶的识性。又，阿赖耶这识性其酬偿果报的体性是无常的，所以有三界有的取受性；所转依心体的真如性则是常，无三界有的取受性；已缘于真如境圣道者，方能转依的缘故。又，阿赖耶识恒为一切粗重烦恼所依随，转依真如则得以究竟远离一切所有烦恼粗重。又，阿赖耶识性是烦恼运转的正因，也是圣道之所以无法运转的正因；转依真如则是烦恼与诸习气不再运转的正因，令圣道得以运转之正因；应当了知阿赖耶性只是建立生死流转的因性，并非是一切法的生因性。又，阿赖耶这识性，令有情于善净（善法与清净法）、无记法中不得自在；转依真如成功时，令于一切善净、无记法中得大自在。又，阿赖耶识断灭相的意思，是说由此识的阿赖耶性正断灭的缘故，舍离“能取与所取”二种取，这时他的色身虽然还在人间安住，已经犹如变化；这是为什么呢？因为当来一切后有的苦因已经断除的缘故，便舍离了各种当来一切后有之取；于现法中一切烦恼因永断的缘故，便舍离了现法一切杂染所依之取；一切烦恼生死杂染粗重永远断离的缘故，唯有剩下过去世所造的命根

之缘故暂时得以安住于世间。由有此断灭阿赖耶之识性的缘故，因此契经中说：“尔时但受身边际受、命际受，广说乃至即于现法一切所受究竟灭尽。”如是建立杂染根本故，趣入通达修习作意故，建立转依真如故，当知建立阿赖耶识杂染还灭相。

弥勒菩萨明白开示：转依成功者必定远离阿赖耶识之阿赖耶性，圣者灭阿赖耶这识性后，实际还是有命根故能继续暂住世间，此说为“犹如变化”，这是因为已经有能力舍离三界生死了，但仍有五蕴身心暂留于人间，即是有“一切种子识”——第八识一心体流注种子而有诸法的生灭变异（如弥勒菩萨所说阿赖耶性非一切法的生因性的缘故），令此行者得存名色五蕴于人间。因此，若灭阿赖耶后无第八阿赖耶识心体——一切种子识，如何有名色得以存续而行道？应当即入无余依涅槃界，如圣玄奘大师所说。故知圣教所说“阿赖耶识”之“断灭、对治”皆在说“阿赖耶这识性——阿赖耶性（集藏分段生死种之体性）”，然此心体犹然常恒不灭。

至于真谛三藏当初翻译这段文字时，是依自身错解而执取有个第九识清净识，因此自行将“转依”而灭阿赖耶后变成了第九识阿摩罗识（无垢之识），这就违背了弥勒菩萨所说。当知“转依”是指前七识转而依第八识“无所有、无所得、无作无为、本来清净、永远常住”之自性而安住故说转依，绝非另行设立第九识，以唯识唯说“八识”；真谛三藏自创佛法，实属不当。

又，“阿赖耶识”名者，自性清净心为烦恼污染诸多不净故，众生由此阿赖耶性而随业受报，分段生死无有断绝，于是说依众生之我见、我爱而令第八识有此执藏分段生死种子之体性；因此，欲出生死流者必须断除骄慢、渴求、贪爱，断尽三界爱之现行乃至习气种子随眠，灭此阿赖耶性，如世尊在《本事经》所开示。若以为这“断灭阿赖耶识＝断灭阿赖耶识心体”，则焉得经文说更有后来“名色五蕴”之存续而说有“命根暂住”之事？当知若“一切种子识”灭者，如何不是断灭见？

若执意说“第八识心体”可灭断，认为“灭阿赖耶”即是灭“第八阿赖耶识心体”，则当知若第八识灭时、断时必无法再摄持“名、色”诸种子，且亦无其他心识可摄持种子故，自再无流注种子生灭以成就“名色”之事，则已“灭阿赖耶”之菩萨学人即无“名色”之存在，如何再有《瑜伽师地论》所说“转依无间”之“菩萨学人”而有后时的成佛之时？

而且，弥勒菩萨在上述这一段论文前就已有所说明，《瑜伽师地论》卷 51 说：

复次，阿赖耶识所摄持顺解脱分及顺决择分等善法种子，此非集谛因。由顺解脱分等善根与流转相违故，所余世间所有善根因此生故，转更明盛。¹³

疏解论文大意是：

¹³ 《大正藏》册 30，页 581，中 10-13。

再者，阿赖耶识心体所摄持的“顺解脱分”以及“顺决择分”等善法种子，这些种子都不是三界“集谛”之生死苦因。由于这“顺解脱分”、“顺决择分”等善法善根种子是与流转生死相违背的缘故，能令其他的世间所有善根因此“顺解脱分”、“顺决择分”等善法善根种子而出生的缘故，可以转为更加明亮昌盛。

因此，不当误会圣教说这阿赖耶识是“杂染根本”、“出生苦谛、出生集谛”，即以为阿赖耶识心体亦须灭除、能灭除，当知心体与所含藏的生死种子毕竟不同。

⑤ 圣玄奘菩萨说阿赖耶之识性生灭而心体常恒直至佛地

圣玄奘菩萨一开始就以“恒、转”来说明阿赖耶识“非断、非常”而有功能作用的道理，此阿赖耶识的阿赖耶性与异熟性是可变异的，即可舍这染污性、执取性、分段生死性与异熟生死、变易生死性，而仍然有其功德继续运行，是故说之为“转”。圣玄奘菩萨说这阿赖耶识之阿赖耶性与异熟性不是恒常——故说“非常”，此是依所含“阿赖耶性、异熟性”可断除灭尽来说；然离开了阿赖耶识心体，就再也没有心体可流注各类功能而修行至于佛地，是故“恒、转”表示灭阿赖耶识的阿赖耶性乃至异熟性以后仍有功能继续运行；且此心体为三界诸法所依之根本——故说“非断”，此依“心体及其无漏功德”常恒不变而说。

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷3先说“转”的道理，在此为了方便解说，施設此段论文为“第一段”：

“转”谓此识**无始**时来，念念生灭前后变异，因灭果生非常一故，可为转识熏成种故。¹⁴

疏解论文大意：

“转”谓此阿赖耶识从无始时来，念念之间有各种功能不断流注生、流注灭而前后所含藏种子不断变异，故称此阿赖耶识有所变异而非常；（以圣玄奘菩萨所说之“识”是从心体以及所含摄诸法性、种子来说，一切法皆是“心体”所含摄故。）如是依种子“流注生灭”之道理而说有“因灭、果生”——“种子因灭，现行果生”，故说此阿赖耶识心体“非断”而阿赖耶识含藏之种子“非常、非一”（心体恒常而种子非一）；此识体所含藏之种子可为七转识之心行现行回熏而成就种子之变异，种子如是刹那刹那前后变异的缘故而说“非常、非一”。

圣玄奘菩萨再于《成唯识论》卷3开示——于此施设为“第二段”：

如瀑流水，非断非常，相续长时有所漂溺；此识亦尔，从**无始**来生灭相续，非常非断，漂溺有情，令不出离。又如瀑流，虽风等击，起诸波浪，而流不断。¹⁵

疏解论文大意：

就像是瀑流水，非断非常，如是长时间相续不断而令众

¹⁴ 《大正藏》册31，页12，下2-4。

¹⁵ 《大正藏》册31，页12，下5-8。

生漂溺其中；这阿赖耶识也是如此，从无始来不断有种子流注生灭、刹那刹那相续不断，所以这些种子非常而心体非断，如是分段生死种子相续流注不断宛若瀑流令有情漂溺其中，难可出离三界生死轮转，这都是因为具有阿赖耶识性的缘故。又像是瀑流，虽然有境界大风等吹袭时掀起诸多波浪，而此种子瀑流从无断灭。

圣玄奘大师再解释这“无始”来的阿赖耶识时，特别强调这阿赖耶识性，因此说到了“漂溺有情”——分段生死轮转。

又，《成唯识论》卷 3 继续说这“果生、因灭”的道理——于此施设为“第三段”：

谓此“识性”，**无始**时来刹那刹那、果生因灭；果生故非断，因灭故非常。非断非常是缘起理，故说此识恒转如流。¹⁶

這論文大意是：

这是说这阿赖耶识的阿赖耶性，而非说这第八识心体自体，当知因此阿赖耶性的缘故，无始时来刹那刹那有染污诸现行法之果生起，这皆是由染污种子流注生灭为因；既然有现行诸法之果持续出生的缘故，因此说阿赖耶识不是断灭法而是相续不灭之法，由于有此种子因不断流注完成果报的缘故说种子非常。如此非断灭、非常一不变，即缘起生灭的道理，因此说这阿赖耶识恒常运转流注生灭犹如瀑流。

¹⁶ 《大正藏》册 31，页 12，下 12-15。

圣 玄奘菩萨在这部《成唯识论》中使用的文字非常精简，但知道有愚人会误解前面所说生灭——且强词夺理说第八识心体是生灭的；因此，圣 玄奘菩萨不惜篇幅、文字、语句，也要一再强调这是“识性”——“阿赖耶识”的“阿赖耶性”，而非指第八阿赖耶识“心体”。

如是三段论文都是以“无始”来说这第八阿赖耶识，表示第八识心无始以来法尔而有，非是有生之法；到了第三段时再回头重申这“因灭、果生”之真谛，说“此识性”即是第八阿赖耶识之“阿赖耶性”，而非“心体”；亦曾说明为何第八识命名为阿赖耶的道理：“阿赖耶名过失重故，最初舍故，此中偏说。”¹⁷ 是说第八识有种种名，其中的阿赖耶性最先可灭以及其“能藏、所藏、我爱执藏”的过失重故，所以说可以灭阿赖耶性而改名异熟识，非说心体可灭，由此三段文字自能了解圣 玄奘菩萨的本意。

在此比对“第一段”和“第三段”文字：“此识”（阿赖耶识）对应“此识性”（阿赖耶性），“无始时来”还是“无始时来”，“念念”比对“刹那刹那”¹⁸，“因灭果生”比对“果生因灭”，圣 玄奘大师非常老婆地、重复地说明这道理时，清楚指出这在强调“阿赖耶识性”可灭而非“心体”可灭。

由第八阿赖耶识种子流注出来，刹那刹那不断，这就是种子为因——种子因，流注成就现行，现行就是果；即此第

¹⁷ 《成唯识论》卷 3，《大正藏》册 31，页 13，下 25。

¹⁸ 一念有九十刹那。有时也翻译为一念是一刹那的意思。

一刹那之种子因流注生、流注灭，因灭果生——即种子因灭、现行果生，然后第二刹那的种子因递补其位，继续流注生、流注灭，如是刹那刹那种子不断流注生灭，这现行果才得以成就诸法相的生住异灭，才能有三界有情的因果果报历历不爽，也才能有诸菩萨万行实修成佛的可能。

众生由于有此“阿赖耶”之“识性”，因此无始时来流转生死，轮回不断，这分段生死的流转性就是缘于此“识性”——“阿赖耶性”，依此“识性”而方便说“此识”念念生灭，以七转识现行为能熏、第八识心体为所熏，能令此第八识所含藏七转识种、相关业种、无明种受熏改变——“可为转识熏成种故”——“（阿赖耶识）可为（七）转识（之诸心行）（而受）熏（染）成（就）新熏种子故”，故种子变化、刹那刹那流注生灭，即“念念生灭”——刹那刹那流注生、流注灭，即流注相之现行果；又因现行七转识之诸心行，而令相关的种子受熏改易，所以前面说“非常一故”，后面说“因灭故非常”——种子因受熏改易（若种子究竟清净即不再受熏改变，这是佛位方成），因此“非常恒为一、非永无变异”，由此种子因于生灭中而受熏改变，而说非是“常一”者；这也是前面一段所说的“前后变异”——种子流注生灭之中，第八识受七转识心行熏习而改变所含藏种子，这就是第八识受熏而导致所含藏七转识相应的种子前后不同而有所变异，这就是异熟生死，以因地阿赖耶识位中同亦本有异熟生死的种子变异，故亦名“异熟识”。由论文强调“识性”可知，这是在说明“阿赖耶之识性”（“阿赖耶”之体性，即执藏分段生死种之

法性)而非说“心体”可灭;因此这“生灭性”是说诸法种子流注生灭,而第八识于“阿赖耶”位流注许多烦恼现行故,以此阿赖耶性偏重及最初先断故(相较于异熟性而言,异熟性至佛地方断尽故),具阿赖耶性之第八识即称为“阿赖耶识”。阿赖耶识位时虽亦可称为“异熟识”,然“异熟识”名通于一切位,唯除佛位;故若分段生死尚未除断,过失重故,即主要名为“阿赖耶识”以示区别。

第八识心体随缘任运而转,使所含藏的种子刹那刹那流注生、流注灭,由“种子生现行,现行熏种子”,故种子前后变异而有染净等不同,以此说“念念生灭、前后变异”;且为了说明这种子流注的生、住、灭,圣玄奘菩萨在《成唯识论》说“刹那刹那生灭、恒常运转犹如瀑流”,同于《解深密经》卷1〈心意识相品 第3〉所说:

一切种子如瀑流。¹⁹

这意思就是要归结到阿赖耶识所含藏的种子,以一切种子都由阿赖耶识所含藏故,称第八识为“一切种子识”。“瀑流”说明这种子运行就像瀑流那样广大而急速,令各类种子同时流注而成为有情名色等诸法,故说“刹那刹那”及“瀑流”,说明此种子流注生、流注灭,因流注而有流注相——诸法相的现行;现行的种子不断落谢,下一刹那同类种子踵继其位,递补前一刹那种子的位置,如是绵密不断,而其流注之种子有多类同时现行,故说“瀑流”。

¹⁹《大正藏》册16,页692,下23。

在这第一段的结尾说“犹如瀑流，因果法尔”，此即说明一切“因果”都回归到种子流注生灭的道理，即此段说的“因灭果生”也都阐明种子的道理。第二段则说到“如瀑流水，非断非常”，说明阿赖耶识种子不断流注现行犹如“瀑流”；之后，“瀑流”又说了两次，皆在解说种子种类繁多而宛若瀑流不断流注。第三段再阐述这是“阿赖耶之识性”而非“心体”，又回到“果生因灭”扣紧这第一段的“因灭果生”，说明这第一段的“阿赖耶识”即是此处第三段强调的阿赖耶识的“识性”；如是超级老婆地完成这论述，这就是圣玄奘菩萨的悲心。

因此，当琅琊阁张志成说“阿赖耶识是念念生灭、依他起的有为法”²⁰时，他不解前面所说“因灭果生”、“果生因灭”的道理，也不知这“念念生灭”是着眼于种子与现行之“因灭果生”，故圣玄奘菩萨说“无始时来刹那刹那、果生因灭”——此即“无始时来，念念生灭前后变异，因灭果生”之义，皆言种子——阿赖耶识所含藏的功能差别，非在说心体是生灭。

然琅琊阁张志成一贯否定阿赖耶识心体，他便说：“即使无形无色的阿赖耶识真的能被直接观察，也没有断我见的功效，因为它不是法性，只是现象界的有为法之一。”²¹

20 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

21 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉：
“阿赖耶识在五位百法中，属于现象界的有为法之一……。”

他不信《大乘入楞伽经》已说“显示阿赖耶，殊胜之藏识，离于能所取，我说为真如”，却总是以为第八识心体是生灭心，这样望文生义的人如何知道圣 玄奘菩萨造《成唯识论》的真义？宜²² 其所说全然悖逆《成唯识论》；这生灭是以瀑流为喻，这瀑流就是回归到《解深密经》所说的“一切种子”流注生灭的道理。这所谓“种子流注生灭”的道理就是遭受琅琊阁大力毁谤的《楞伽经》所说，然圣 玄奘菩萨可是全力相挺这“流注生、流注相、流注灭”的意旨，这就是《解深密经》所说“一切种子如瀑流”之意；因此如何将种子流注生灭拿来误会是本体的生灭？何其荒谬！

而且，张志成妄说阿赖耶识是“依他起的有为法”时，代表他的我见坚固而将五蕴法视为即是阿赖耶识心体全部，并且否定了这心体的常恒性，这是违背圣 玄奘大师在《成唯识论》所说的心体常住而种子非常的“非断非常”、“恒转”之意。

又，如果阿赖耶识是琅琊阁张志成认为的“有为法”、“现象界的有为法之一”，则根据三界现象界有为法的原则，任何有为法都不能出生他法，且琅琊阁张志成已知阿赖耶识可出生一切诸法，还要说他是“有为法、现象界的有为法之一”，诬令能生一切法的阿赖耶识成为有为无常的所生法，如是岂非自我矛盾？只要能生他法的法必然是本来无生的，

<https://lanyage.org/2019/2830>

22【宜】此处为“当然”之意。<https://www.zdic.net/hans/宜>

圣 龙树菩萨已在《中论》说“是故知无生”，这能生之因就是“无生法”，然三界诸有之中皆是被生之法、生灭法，哪有无生法？因此当圣教开示“阿赖耶识出生诸法，为‘一切法等依’”时，即已说明一切：阿赖耶识是无生法、本住法，非世间以为的现象界法，自不可说是有为的生灭法。

琅琊阁张志成说阿赖耶识“因为它不是法性”，这句话的意思他自己也是不解的。真见道亲证唯识性时，是须亲证阿赖耶识心体，方能现观阿赖耶识的真如识性；这窥基大师早在《成唯识论述记》说过“真如是心”、“识性、识相，皆不离心”，凡大乘真见道所亲证，皆是亲证此心，不得离于此心而说有亲证真如，亲证唯识性亦然；若不知“真如即是第八识之真如法性，亦可代指真如心体”者，永无见道之可说，故窥基大师要说“真如是心”。

至于琅琊阁张志成说“即使无形无色的阿赖耶识真的能被直接观察，也没有断我见的功效”，这就表示他对于真见道之亲证从来是怀疑的，也表示他不能现观阿赖耶识，更没有现观阿赖耶识后能有的大乘断我见的功德，而这功德是由现观第八识是本来就有真实无我之功德，因为本来常恒不变的第八识真实法不于六尘境界作分别，然而却有着于六尘境界外运行的本来解脱的功德，张志成等人则是昧于此理而不能现观，所以不知什么叫作“能被直接观察”；这代表说他不相信他在禅三之所证，以致后来忘记了，他也不相信实证之时本来应该拥有的慧眼（如今他真的没有），也不相信这“无形无色的阿赖耶识”可以“被直接观察”，因此他就是坚持

要以“琅琊阁真如”这想像的法性来取代“阿赖耶识心体”的真如法性。他明知“入见道”就是“证解阿赖耶识”心体而现观其真如法性，却故作违心违教之论，如今哪能轮到他质疑“即使无形无色的阿赖耶识真的能被直接观察，也没有断我见的功效”呢？唯有自曝其短罢了。（待续）

从《大悲忏》 初探中国化的忏仪

(上篇)

郭正益、张育如

一、前言——君子慎独：大乘忏的土壤

无始劫以来，有情在业力的驱动下，大家（共业有情）的如来藏在十方虚空中共同造就了酬报因果的器世间，而各自的如来藏出生了每一位有情各自的五阴，并且辗转产生森罗万象诸法。然无明众生将这暂时聚合的五阴当作是真实的自我，落在身见之中；又迷乱、执取于万法，在每一世的爱取之中，造出诸多的善恶业，这些业又再成为下一世诸有（存在）出生的因缘，于是在三界六道中轮转、酬偿果报，永无终止。这十方世界就成为众生彼此造业、受报的舞台。

正是在有缘众生共同业力的推动下，地球于大约四十六亿年前出现在广袤无垠的宇宙中；¹ 在时间的淘洗之下，出现

¹ 从上下看银河系，有四大悬臂形成卍字，且宇宙有无数星云的型态。在银河系，引力牵着地球绕太阳公转，我们这个太阳又跟其他上千亿颗恒星一起绕着银河系中心运转，而银河系所属的星系团 Laniakea Supercluster 拉尼亚凯亚（意：无尽的天空）超星系团（星系流）又绕着更大的中心运转。

请见：探索频道，《宇宙有道理》第 8 季，第 9 集：地球的死亡轨道，2020 年 2 月 27 日首播。（Discovery Channel, "How the Universe Works": Earth's Death Orbit, 8/s, 9/e, 27 February 2020）

几次文明，又随之隐没。在距今大约一万三千年前的大洪水结束、冰河期之后，地面上幸存的人类从荒芜中重建文明；在已知的四大文明之中，最晚出现的是黄河流域文明（约公元前2000年），居住在这块土地的人们开始农耕、畜牧、舟楫行远、互市有无、组织社会，²及至制礼作乐，跨入了人文文化。

然先秦古人自知自身渺小，便善观天地运行来推求自己的生存之道；³观察四时变迁非人力所及，便以之为法则，师法于天地变化而不违逆；又以上天垂示的种种异相、征候隐喻着吉凶之理，于是观天象、行卦爻，以求通晓上意；⁴乃至祭拜上天时，为人君者必须斋戒沐浴，着净衣裳，事奉上天。尤其当人间发生水旱灾、疾疫、战争等灾祸时，一国君王以这种敬天、顺天的思想反求诸己，推求自身是否德行有亏、违逆天地；⁵如是体察自己身心的行为有无过失，以知悉上天意旨。⁶这种检束自己身心的结果，更表现成为“引咎”，例如“禹、汤罪己”⁷；以及祭祀求祷，以消弭祸事。这“罪己”思想也普

2 伏羲结绳以佃以渔，神农为耜为耒木犁除草，黄帝尧舜垂衣裳而天下治。请见《周易》〈系辞〉。

3 “法象莫大乎天地，变通莫大乎四时”：以天地作为观察及效法的对象，以四时的更迭来推知如何是变化的道理。请见《周易》〈系辞〉。

4 “天生神物，圣人则之；天地变化，圣人效之；天垂象，见吉凶，圣人象之。”请见《周易》〈系辞〉。

5 “恭事神祇，昭奉百灵，局天踏地，祇畏神明，敬微慎独。”《艺文类聚》〈后妃部〉。

6 “尧谓舜曰：‘天之历数在尔躬。’”《春秋繁露》〈郊语〉。

7 见《左传》。

及到大众，表现为“祸福无门，唯人所召”⁸的观念。孔子更说：自招罪祸，即触恼、得罪上天，纵使事后祈求上天也是于事无补⁹；由此更有“隐蔽时也会被人发现，细微处也会昭显，君子独处时，莫要放逸，起心动念当谨慎”¹⁰的自省。

到了佛法东来震旦时，华夏“民胞物与、天下大同”的文化传统与大乘佛法的菩萨心志极相契合，于是大乘佛法在此华夏沃土生根、发芽、茁壮、成熟；其中这“常察己过”的人文熏陶更接轨到佛法的忏悔与忏仪——从身行、口行的忏悔，到意行的心地忏。大乘佛法学人由此经常检视自身过失，并且立志以后永不再犯；心地清净后，心量亦随之广大，这是菩萨行者必经的过程，也是三大无数劫菩萨道上最不可或缺的福德资粮。

上文略述溯源忏法及忏仪的缘起。在中国流传至今的佛法忏仪中，以《大悲忏》最为普入人心，因此笔者略作初探。惟个人学力有限、疏漏难免，但愿以此抛砖引玉，期盼未来更有贤能，深入解析此一忏仪，利乐后世无数众生。

二、从菩萨戒到事理并重的忏仪

（一） 不离一切智心的菩萨忏

释迦牟尼佛在《大方等大集经》〈月藏分〉中，一一嘱咐

⁸ 见《左传》〈襄公〉。

⁹ “获罪于天，无所祷也。”请见《论语·八佾》。

¹⁰ “莫见乎隐，莫显乎微，故君子慎其独也。”见《礼记·中庸》。

夜叉龙天等护法部族护持阎浮提各国，令佛法流布；到最后护持“震旦国”（中国）时，世尊特别嘱咐护法龙天：“令我法眼得久住故，绍三宝种不断绝故。”¹¹ 世尊特别指出“法眼”，是指这个地方会有证得如来所说“法眼”的圣位菩萨（通达佛法、诸经，得证法眼）护持如来正教、宣演佛法、弘法利生；世尊嘱咐：“你们应当拥护这些圣者说法，不要让他们受到魔众的侵扰，以令正法得以流布。”从世尊如此殷重嘱咐可知，震旦中国特别受到如来护念。

佛法来到东土时，是在正法期五百年刚过，初进入像法期之际，正值东汉（公元 25—220 年）；此后三百年大多属于奠基阶段。这时期来到中国的僧人络绎不绝，开始了译经事业，佛法义理也日渐在华夏社会生长茁壮。当时学人的根器都还是上善之性，传法者因此不着重在事相轨范，而将传习重心

¹¹ 《大方等大集经》卷 55〈分布阎浮提品 第 17〉：“世尊以震旦国付嘱毘首羯磨天子五千眷属、迦毘罗夜叉大将五千眷属……双瞳目大天女五千眷属：‘汝等贤首！皆共护持震旦国土，于彼所有一切触恼、鬪诤、怨讎、忿竞、言讼、两阵交战、饥馑、疫病、非时风雨、冰寒毒热悉令休息，遮障不善诸恶众生瞋恚麤犷，苦辛澁触无味等物悉令休息，令我法眼得久住故，绍三宝种不断绝故，三种精气得增长故，利益安乐诸天入故，勤加护持。以是因缘，汝等今世及以后世常得安乐！’”《大正藏》册 13，页 368，中 16-下 5。

公元前 486 年，释迦如来示现灭度，预记佛法日后将在震旦华夏发扬光大。《长阿含经》卷 3〈游行经 第 2 中〉：“汝为如来于双树间敷置床座，使头北首，面向西方。所以然者？吾法流布，当久住北方。”《大正藏》册 1，页 21，上 3-5。

放在佛法义理上。

到了魏晋南北朝，释道安法师（公元 312—385 年）始为学人制定三种轨范，世称“三例”（行香定坐、六时礼忏、每月布萨悔过），并且制定仪节（事相、威仪、法事、咒愿、赞叹等）。¹² 这行香定坐等三件本分事，表露了佛法的修行是以清净心地为最重要：上座讲经应有庄严行仪（行香定坐）¹³，任何时候只要身口意不净就礼忏（六时礼忏，一日即六时），每个月诵菩萨戒并悔除过失（每月布萨悔过）。

释道安法师的三轨则，基本上都着重在行者如何照顾自己的心行，以心为要。一般而言，都必须先熏修佛法正知见，

12 《历代法宝记》：“自教法东流三百年，前尽无事相法则；后因晋石勒时，佛图澄弟子道安法师在襄阳；秦苻坚遥闻道安名，遂遣使伐襄阳，取道安法师。秦帝重遇之，长安衣冠子弟诗赋讽诵皆依附学，不依道安法师义不中难，此是也。（道安）智辩聪俊，讲造说章门，作僧尼轨范，佛法宪章，受戒法则，条为三例：一曰行香定坐，二曰常六时礼忏，三曰每月布萨悔过。事相、威仪、法事、咒愿、赞叹等，出此道安法师。”《大正藏》册 51，页 182，下 17-25。

13 《大宋僧史略》卷中：“（道）安法师三例中，第一是行香定座上讲，斯乃中夏‘行香’之始也。后魏及江表皆重散香，且无沿革。至唐高宗朝，薛元起、李义府奉敕为太子斋行香，因礼（玄）奘三藏。又中宗设无遮斋，诏五品以上行香，或用然香熏手，或将香林遍行，谓之‘行香’。”《大正藏》册 54，页 241，下 5-10。

薛元起、李义府负责“行香”职务，玄奘三藏法师就是受请“受香”。“行香”是“以香施与劝请”之意。

相关说明可参阅此系列之《〈二时临斋仪〉及大乘实义菩萨道场之精神》一文。

知道六度，尤其是持戒的道理；有了正知见之后，就容易在每一日的每时每刻，留意觉察自己的起心动念；只要有所违犯，就从定心发出力量，并在一日之内忏除这些染污念；此外，依戒法所规定的，定期听诵戒法，自我提醒并检视自心，若有违犯，就发露忏悔、后不复作。

又，从上述文献略可推知，当时的传法者着重在大乘忏：以定心作为工具，逐渐削减染污心的势力，如此不间断地修正身口意行，直到最后降伏染污心的现行。此外，也可知当时中国的佛教已经传授菩萨戒，已有修行人受菩萨戒。

后来，鸠摩罗什法师广译经论，其中包含跟菩萨戒有关的《梵网经》；在戒经的翻译者之中，什师是最早的，华人因此知道大乘戒经的可贵。什师又译出《维摩诘所说经》说明“大乘殊胜，不是二乘可比拟于万一”；《妙法莲华经》说明如来的法教是圆满的，三乘唯有一佛乘¹⁴。此外，什师还特别选译了此间后末世护持人间正法的佛经，如《佛藏经》《持世经》《思益梵天所问经》¹⁵，因为什师很清楚接下来佛法将会在震旦

14 《妙法莲华经》卷1〈方便品 第2〉：“十方佛土中，**唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。**但以假名字，引导于众生；……。唯此一事实，余二则非真；终不以小乘，济度于众生。佛自住大乘……以此度众生。……若以小乘化，乃至于一人，我则堕慳贪，此事为不可。”《大正藏》册9，页8，上17-27。

15 《佛藏经》卷中〈净戒品之余〉，说明释迦牟尼佛世界末法乱象：“当来之世，**恶魔变身作沙门形，入于僧中种种邪说，令多众生入于邪见，为说邪法……**当尔之时，阎浮提内多是**增上慢人，作小善顺便谓得道，命终之后当堕恶趣。**”《大正藏》册15，页790，上29-中10。

中国生根茁壮，必须译出 如来勉励佛弟子留驻人间护持正法的经典，激励后世学人护法心志。什师又译出、介绍了重要的证悟祖师，如《马鸣菩萨传》《龙树菩萨传》《提婆菩萨传》，¹⁶ 证明佛世后会有大心菩萨再来人间，带领大家复兴佛法，并肩荷担护法大业。什师又译出《佛说弥勒下生成佛经》《佛说弥勒大成佛经》，昭示学人此时护持 释迦牟尼佛的正法，后时护持当来下生 弥勒佛，后后时护持其余贤劫千佛，如是事奉一尊佛又一尊佛。圣 鸠摩罗什借着翻译经论，将 世尊的意旨告诉我们：应当受菩萨戒、护持正法，直到下一尊佛出世间。所以，正法学人发菩提心之后应该受菩萨戒，这才是真正的实修。当时，在 鸠摩罗什译场助译的三千学士受到非常大的影响及鼓舞，有三百多人因此求受菩萨戒¹⁷。

《持世经》卷4〈本事品 第11〉，说明末法恶世面对恶魔比丘及增上慢人，菩萨行者应当：“于我灭后，后五百岁恶世之中，**当勤护持、发大誓愿，应生大欲大精进、大不放逸**，于后世中，常当护持如是等经。”《大正藏》册14，页664，下21-24。

《思益梵天所问经》卷4〈授不退转天子记品 第15〉，说明末法最后五百年，大心菩萨发大誓愿生于世间、护持正法：“迦叶！又如劫尽烧时，诸小陂池、江河、泉源在前枯竭，然后大海乃当消尽；正法灭时亦复如是，**诸行小道正法先尽，然后菩萨大海之心正法乃灭**。迦叶！此诸菩萨**宁失身命，不舍正法**。”《大正藏》册15，页58，上10-14。

¹⁶ 隋·彦琮，《众经目录》（成于公元602年）卷2，《大正藏》册55，页161，下23-25。

¹⁷ 依圣 鸠摩罗什法师翻译之《梵网经》，〈序〉中记载 什师奉国主之命，从弘始三年开始译经，有三千学士协助；《梵网经》最后译出，当时有道融、道影等三百人受菩萨戒。

菩薩戒是大乘学人的护身符，一受永受，直到成佛。对大乘法的学人来说，成佛是最重要的终极目标，这个成就一切智的心念是不可以忘失的。只要不离失一切智心，纵使菩萨戒的功能稍有亏少，也不至于坏失到荡然无存。例如在“日初分”违犯了菩萨戒，最迟到下一个时辰，也就是“日中分”，就当觉察已过，发露忏悔；同理，日中分、日后分、夜初分、夜中分、夜后分这五时也是如此，学人必须时时心心念念于成就一切种智。¹⁸这就是道安法师所说的“六时礼忏”。这“心不放逸”就是大乘忏的行法，它所产生的功德是让菩萨行者专心于佛法的思惟、实践。如此往回推溯可知，天竺佛世及正法期的菩萨乘学人就是如此日夜六时审观自己，在自己身上用功。

（二） 不谄过：一体通忏先世罪业的忏仪

《梵网经》卷上〈序〉：“弘始三年淳风东扇，秦主姚兴，道契百王、玄心大法，于草堂之中，三千学士与什参定大小二乘五十余部，唯《梵网经》最后诵出。时融、影三百人等，一时受菩萨十戒。岂唯当时之益，乃有累劫之津！”《大正藏》册 24，页 997，上 9-13。

- 18 《大宝积经》卷 90〈优波离会 第 24〉：“若诸菩萨于大乘中发趣修行，日初分时有所犯戒，于日中分不离一切智心，如是菩萨戒身不坏；若日中分……；若日后分……；若夜初分……；若夜中分……；若夜后分有所犯戒，于日初分不离一切智心，如是菩萨戒身不坏。”《大正藏》册 11，页 517，上 7-17。

《佛说决定毘尼经》：“菩萨乘人，以日初分有所犯戒，于日中分思惟当得一切种智，菩萨尔时不破戒身；以日中分……；以日后分……；以夜初分……；以夜中分……；以夜后分有所犯戒，于日初分思惟当得一切种智，菩萨尔时不破戒身。”《大正藏》册 12，页 40，上 9-20。

然而，菩萨道毕竟需要三大阿僧祇劫才能完成。即使完成第一大阿僧祇劫而入地了，在未满三地心（发起意生身而离胎昧）以前，每一世都受限于全新的意识心而无从知道自己过去生到底造作过哪些罪业；由于不知先世罪业，就无法一一具体陈述所犯罪过之时间、地点、相关人、事，至心发露悔除，因此在个体的六时礼忏以及每月布萨之外，就再衍生出中国独有的忏仪，当事人从内心愿意一体承受自己过去生所造的罪业，将无始劫以来的所有罪障全数总说出来（尤其是过去生的恶见、毁谤三宝等恶事与作意），在忏仪的过程中，透过礼拜、持诵，向佛法僧三宝一体忏悔灭罪。这种不诿过的行为，跟华夏天子因饥荒等灾祸而上疏下诏罪己、求祀于上天，是完全不同的。

礼忏发展出一体承担、消除过去生罪业的仪轨，其目的是自我负责，而这就是忏仪所要彰显的精神（如《楞严经》所说，如果能具足悔心而在身上燃一炷香，无始罪业就全部消灭）¹⁹。这种大乘忏精神，从经典可以看到在天竺佛世时是以个人六时礼忏作为忏悔行法，至于忏仪则是佛法来到震旦之后，结合华夏的敬天祷祀文化而发展出一群学人聚集在佛寺，透过一定的仪轨形式来忏悔己过、消除业障的忏法。其中最著名的，有南北朝的《梁皇宝忏》、唐朝的《水忏》、宋朝的《大悲忏》。

19 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6：“若我灭后，其有比丘发心决定修三摩提，能于如来形像之前，身然一灯，烧一指节，及于身上蒸一香炷，我说是人无始宿债一时酬毕，长挹世间，永脱诸漏。”《大正藏》册 19，页 132，中 13-17。

《梁皇宝忏》的缘起者是南梁武帝萧衍（公元464—549年）的皇后郗氏，她由于善妒害命的缘故，死后转生为蟒蛇，难忍其苦而向梁武帝请求超度；梁武帝心悲不忍，遂请僧制定《慈悲道场忏法》（俗称《梁皇宝忏》）。此忏法流传后世，有“忏王”之美称。

《水忏》，相传是释知玄悟达国师于唐懿宗李漼时期（公元859—873年）遇迦诺迦尊者以三昧水为其洗濯积世怨讎（相传是汉朝袁盎谏杀晁错的报应故事），因感其殊胜而作忏。此忏流传亦广。

《大悲忏》，是知礼法师于宋真宗赵恒年间（公元997—1022年）制定的忏仪，原名《千手眼大悲心呪（咒）行法》。知礼法师截取密教部经典《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》的部分经文，结合《大悲咒》，并沿用《摩诃止观》“非行非坐三昧”，而制定出事忏、理观并重的忏仪。此忏结构以经文、咒语为主，以知礼法师撰写的忏文、发愿文为辅，最后加上理观，是为期二十一天的忏仪。在元朝释自庆的《增修教苑清规》列（每年）4月20日修《大悲忏》²⁰，并制“兰盆会”²¹修《小弥陀忏》与《大弥陀忏》（并无《梁皇宝忏》与《水忏》等忏仪），从此《大悲忏》更广行于世间。

忏仪经过五百年来的发展，进入了事理兼具的行法，此时的宋朝正是佛教禅法光辉灿烂的时期。释知礼的《千手眼

20 《增修教苑清规》卷下〈修大悲忏法〉，《卍续藏》册101，页751，上7。

21 《增修教苑清规》卷下〈兰盆会〉，《卍续藏》册101，页762，中1。

大悲心呪行法》(即《大悲忏》的原型)除了事忏,更重在理观。学人依于大乘正见忏悔事相过失之后,专心一意进入理观,增益修行境界。

三、略述《大悲陀罗尼》及《大悲咒》,释义及考证且待高明

释知礼法师的《千手眼大悲心呪行法》中的经咒是取自密教部经典《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》(唐朝伽梵达摩译),其中的《大悲神咒》是直接采取梵语音译。这《大悲咒》的功德非常殊胜,依经典说,观自在菩萨当初于千光王静住如来所闻此《大悲咒》,通晓这总持的心要,即由初地顿超至于八地,行超一大阿僧祇劫。²²

(一) 大悲陀罗尼的意涵

以关键字“大悲陀罗尼”搜寻《中华电子佛典》CBETA,查有宋朝永明延寿禅师(公元904—976)每日必行一百零八件佛事的记载,其中一件是六时常诵《千手千眼大悲陀罗尼》,为一切众生忏悔六根所造一切障;还有一件是在初夜分,执炉、焚香,念“般若大悲心陀罗尼”：“怛姪他 揭谛揭谛 波

22 《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》：“世尊！我念过去无量亿劫，有佛出世，名曰‘千光王静住如来’。彼佛世尊怜念我故，及为一切诸众生故，说此《广大圆满无碍大悲心陀罗尼》，以金色手摩我顶上作如是言：‘善男子！汝当持此心呪，普为未来恶世一切众生，作大利乐。’我于是时，始住初地，一闻此呪故，超第八地。”《大正藏》册20，页106，中27-下4。

罗揭諦 波罗僧揭諦 菩提萨婆诃”，普愿十方一切众生都能悟明自心。²³这“怛姪他”的中译是“咒曰”，故知此《般若大悲心陀罗尼》就是《般若心经》的结语梵咒：“即说咒曰 揭諦揭諦 波罗揭諦 波罗僧揭諦 菩提萨婆诃”。永明延寿大师为矫禅子“重悟轻修”的弊病，以名满天下的悟者之身，每日力行一百零八件佛事，此中既有诵持从《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》所出之《大悲心陀罗尼》，复有从《般若心经》所出之“般若大悲心陀罗尼”，说明这两个陀罗尼的真实相貌就是在示知每个有情都应该亲证各自本有的自心如来——根本识如来藏。这就是“大悲陀罗尼”的真实义。

大悲总持，其根本意旨就是根本心如来藏，依之修行、拾级而上，就能渐次获得地上菩萨的功德，此中要义在于根本识如来藏本来就具有无量无边功德，也就是无量无边功德陀罗尼门。²⁴如唐朝圣 玄奘大师译的《大般若波罗蜜多经》（公

23 《智觉禅师自行录》：“常六时诵《千手千眼大悲陀罗尼》，普为一切法界众生忏六根所造一切障。”《卍续藏》册 111，页 155，中 2-3。

《智觉禅师自行录》：“初夜，普为尽十方面众生，擎炉焚香，念般若大悲心陀罗尼，悉愿谛了自心，圆明般若。真言曰‘怛姪他 揭諦揭諦 波罗揭諦 波罗僧揭諦 菩提萨婆诃’。”《卍续藏》册 111，页 161，上 1-4。

24 东晋·佛驮跋陀罗译的《大方广佛华严经》（译于公元 418—420），善财童子第十一参弥多罗童女开示，受持平等心就能得到百万阿僧祇的陀罗尼门，而大悲陀罗尼门便是其中之一。《大方广佛华严经》卷 48〈入法界品 第 34 之 5〉：“善财白言：‘大圣！此法门者，境界云何？’

元 660—663 年)，释迦如来开示，过去无量无数无边难思议劫有宝月佛出世，当时有位宝功德菩萨非常善于说法，开示法众说：“如来之法，无成无坏、无染无净，非世间非出世间、非有为非无为、非常非断。”²⁵ 说毕，便有七千菩萨摩诃萨众得到无边功德陀罗尼门、大悲陀罗尼门等陀罗尼门。

故知“大悲陀罗尼”原本是表示根本识如来藏的无量体性之一，学人只要证得这个根本识，就是得到佛法总持，不仅能够现观祂对五阴众生展现的有求必应的大悲等面向，且能进一步依止于这个大悲总持，行所应行、证所应证，次第迈向佛地。

（二）《大悲咒》

答言：‘善男子！我入此法门，正念思惟，分别受持，生平等时，得普门陀罗尼等**百万阿僧祇陀罗尼门**，以为眷属；所谓：佛刹陀罗尼门、佛陀罗尼门……**大悲陀罗尼门**……’。”《大正藏》册 9，页 702，下 18-页 703，上 12。

- 25 《大般若波罗蜜多经》卷 572〈第六分陀罗尼品 第 13〉：“时宝功德告大众言：‘诸佛世尊无生无灭，何用劝请不入涅槃？若太虚空入涅槃者，如来乃可入般涅槃；若有真如、法界、实际、不思议界入涅槃者，如来乃可入般涅槃。所以者何？**如来之法无成无坏、无染无净，非世间非出世间、非有为非无为、非常非断**。假令一口而有十舌，是一一舌复生百舌，是一一舌复生千舌，亦不能说如来成坏，乃至不能说有常断，云何大众劝请如来不入涅槃久住于世？’彼宝功德说此法时，八万六千诸菩萨众得不退转，七千菩萨摩诃萨众俱得无边功德陀罗尼门……**大悲陀罗尼门**……功德宝王陀罗尼门，三万六千人、天大众远尘离垢生净法眼。”《大正藏》册 7，页 956，下 20-页 957，上 7。

“大悲陀罗尼”的意涵，指的是根本识如来藏有无量功德；然其文句形式，确实是不同于今日的《大悲咒》。现今流传的八十四句《大悲咒》，推断应是在隋朝之前就已有中文译出。唐朝不空译有《千手千眼观世音菩萨大悲心陀罗尼》，并为咒语作释义；他在这部密续中，是将八十四句总持的大多数句义去对应诸佛菩萨，而不是真正去释义——解释咒语真实义理。此密续内容看来甚为牵强，例如其中有两句是对应到龙树菩萨²⁶；然而这陀罗尼是观自在菩萨尚未成佛前就已得闻，如今观自在菩萨已是过去正法明如来倒驾慈航，现身在此娑婆世界，而龙树菩萨是释迦牟尼佛座下弟子，在如来示现灭度后乘愿再来弘护正法，因此这无量无数久远劫以前就开始传诵的《大悲咒》，如何同步指涉到这位久远无数劫以后才出现于世的“龙树菩萨”呢？目的是要令持咒的学人都无法灵验感应吗？由此可见这密续将“龙树菩萨”强行置入这无量无数劫以前便已传诵的《大悲咒》，其编纂理路是时劫倒置、极为错乱的。不空虽然娴熟梵语，但却不对《大悲咒》作出真正释义，原因除了是他并未证解第一义谛，亦可能因他本来就是密教外道，所以无意弘扬佛法真义。

另据石刻的藏经《房山石经》，有千句《大悲咒》版本（《房山石经》的最早镌刻者是天台宗二祖的弟子释静琬法师，于隋炀帝杨广大

26 唐·不空译《千手千眼观世音菩萨大悲心陀罗尼》：“南无悉吉栗埵伊蒙阿唎哪（此是龙树菩萨本身。大须用心诵此，勿疏失；菩萨性急）（十）”（《大正藏》册 20，页 116，中 19-20。）以及“那啰谨墀（此是龙树菩萨手把金刀之处）（四十九）”（《大正藏》册 20，页 116，下 18-19。）

业年间（公元 605 年）发心刻经于石，以流传后世）。根据“百度百科”，《房山石经》编号第二十八册《释教最上乘秘密藏陀罗尼集》之卷 13 有咒句九百二十四句的《圣观自在菩萨莲花三摩地青颈大悲大心陀罗尼》及七十六句的《圣观自在菩萨广大圆满无碍大悲心大陀罗尼》，故合称“千句大悲咒”。²⁷

《千句大悲咒》的最后七十六句，与目前流传的《大悲咒》极其近似，然更近于唐朝不空所译的《青颈观自在菩萨心陀罗尼经》的〈青颈观自在菩萨心真言〉。可惜的是笔者目前学力有限，无法对这〈千句大悲咒〉与八十四句《大悲咒》作出完整释义，须待未来有智者专文阐释，此处就略不说明。²⁸

四、 大悲忏仪的无生忏及理观行—— 从二十一天缩短为两小时的《大悲忏》

（一）《大悲忏》的原型： 释知礼《千手眼大悲心呪行法》

27 【千句大悲咒】：“由《房山石经》编号第二十八册中的《释教最上乘秘密藏陀罗尼集》中，卷十三有一陀罗尼名为【圣观自在菩萨莲花三摩地青颈大悲大心陀罗尼】（全咒文计 924 句）及【圣观自在菩萨广大圆满无碍大悲心大陀罗尼】（全咒文计 76 句）合称为千句大悲咒，是所有唐密咒语中最长的咒文。” 百度百科：

<https://baike.baidu.hk/item/%E5%8D%83%E5%8F%A5%E5%A4%A7%E6%82%B2%E5%92%92/7261309>，撷取日期：2022 年 5 月 10 日。

28 《青颈观自在菩萨心陀罗尼经》：“〈青颈观自在菩萨心真言〉”《大正藏》册 20，页 489，上 11。

今日流传的《大悲忏》，原型是来自宋朝释知礼²⁹（公元960—1028）编制的《千手眼大悲心呪行法》，而该行法又是截取自唐朝伽梵达摩译的《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》（公元650—660年）。

释知礼年幼出家，终其一生一心一意勤行佛道。在宋真宗年间大旱之时（公元10世纪），他曾为了求雨而与同在释宝云座下的遵式法师（慈云忏主）一起修《光明忏》，相约如果三日无验即当自焚（《释门正统》说为燃一手供佛）。从宋真宗赵恒咸平二年（公元999年）起，知礼法师倾注心力举行忏仪或为大众说法，所行的忏仪包括《法华忏》（依《法华经》而制的忏仪）、《金光明忏》（依《金光明经》而制）、《弥陀忏》《请观音忏》《大悲忏》，忏仪为期七天、二十一天、乃至三年不等，甚至同一忏仪的修忏次数有多达五十次者。

如前已述，《千手眼大悲心呪行法》是知礼法师于宋真宗（赵恒）年间撰写的，结合《大悲咒》并截取《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》的部分经文，及沿用《摩诃止观》中“非行非坐三昧”制定而成的事理并重的事忏。³⁰后来到了宋真宗天禧五年（公元1021年），知礼法师为俞源清解

29 知礼法师生平，可参阅《佛祖统纪》卷8“十七祖法智尊者知礼”，《大正藏》册49，页191，下29。

30 有关天台宗依《菩萨瓔珞本业经》所立的“一心三观”，请参阅：平实导师，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009年9月初版三刷，页138-140。

释整个大乘忏法的旨趣，便述说了《修忏要旨》。³¹

《千手眼大悲心呪行法》和《修忏要旨》都说明了修忏原理，前者多了仪轨，将修忏道理穿插在其中。《修忏要旨》开示的十种法要³²有二大要点：1.事相上的忏悔，2.依真实理自我观行；且这二大要点都立基在第八识实相心。修忏原理落实为具体仪轨时，就成为具备“事忏、理观”二大结构的忏仪，宋朝时代制定出来的忏仪，如《法华忏》《金光明忏》《大悲忏》等，都是如此。

（二）事忏、理观皆以实相心为根本

事忏的结构，包含了：供佛赞佛、奉请顶礼、唱诵经咒、忏悔发愿；内容则包含：1.《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》的部分经文以及《大悲咒》，2.制仪者释知礼法师的忏文及发愿。《大悲心陀罗尼经》的前半部是从佛法角度，以观世音菩萨为主体，开示大众观世音菩萨的功德及《大悲咒》的神妙；这对学佛人来说，很有教化熏习的作

31 《四明尊者教行录》卷1：“（天禧）五年辛酉，时年六十二，是年朝廷宣赐命修忏法。《行业记》曰：‘（宋）真宗知师（指知礼）名，遣中贵（朝中权贵）至所居，命修《法华忏法》，厚有赐予。’（此）中贵，俞源清也。（知礼）师因俞子（指俞源清。“子”是对人的尊称）欲知忏法旨趣，为述《修忏要旨》。”《大正藏》册46，页858，上23-26。

32 《修忏要旨》：“一者、严净道场，二者、清净身器，三者、三业供养，四者、奉请三宝，五者、赞叹三宝，六者、礼佛，七者、忏悔，八者、行道旋遶，九者、诵法华经，十者、思惟一实境界。”《永乐北藏》册167，页845，上2-7。

用；经文的后半部则是详述持咒的种种时机及功能（治恶症、疗眼坏、降恶鬼等）。

至于理观，实际上指的就是依于实相，现观这个实相心体本来就在、常住不灭、与一切法非一非异；祂无前无后、没有能所（无能观所观、能忏所忏……）、永离二边；祂不是互相对待的法，非意识境界所能到；祂直接、间接、辗转出生所有诸法，十方诸佛、一切众生、宇宙世间都依祂而有。一切法的体性、形相都来自背后这个具足空有的第八识心，但从这个实相心本身来看时，并没有出生一切法这件事，也没有含摄一切法这件事。此实相心阿赖耶识的自住境界中无有一法，即如《心经》所说的“无智亦无得”，是故无福亦无罪。如此依实相心行忏，即是实相忏，一切都回到教外别传所证的涅槃妙心如来藏。

从理观的本质回头来看事忏，就很容易理解事上行忏同样是指必须依止于这个实相心。不了知实相或者忽视、忽略实相心而作的忏悔，是根本不完整的，也不究竟，因为一切罪业都必须有第八识实相心流注种子才能被造作出来，所造五逆十重及轻罪等也必须依止于实相心才能成为业种而存在实相心中，实相心含藏一切种子故，众生方可经由如法忏悔而解开意根的执著、免除恶作的系缚。当依止于实相心作忏时，即从祂的平等性来看待罪业实际没有根本、没有实性，故而无有恶作、无有悔箭；然，虽罪本无根、罪性本空，但现观诸罪的功能、势力确实存在，故依止实相心的平等性及不取一

法、不著一法的自性清淨來懺悔己罪，削減惡性的勢力，否則單行事懺只是猶如大石壓草，難以根本汰除眾罪種子、清淨自心。此即實相懺，亦是知禮法師所說的“無罪相懺悔，亦名大莊嚴懺悔，亦名最上第一懺悔”³³。

尚未實證實相心的行者，可依這個根本識的正理，從“現前立少物，謂是唯識性”來作懺——也就是知道這個實相心、真如心的心體是常住不滅的，罪或福沒辦法損減祂、也沒辦法增益祂，一切法的背後都离不开第八識真如，罪、福也是如此歸於阿賴耶識真如，而這個真如心如实收藏有情所造一切業種，將來因緣會遇時，即隨緣任運酬對相應之果報，如是一切事歸於理、收攝於理而因果不昧，深信如此正理就不会造惡；已造之惡，同樣依於這個真實理，懺除引生造惡的煩惱業緣之時，同時依止真實心去懺悔，深信真實心自体没有恶法可說，造惡的假我仅是暂时而有，故不应继续造恶，不应增长未来世的染污果报，信受有真实心可转依而住、而行，就可以渐次减损众罪的惯性势力。（待续）

³³ 《修懺要旨》，《永樂北藏》冊 167，頁 850，上 2-3。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年下半年禅净班，将于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023** 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023** 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2023** 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023** 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开

始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。预定 2023 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开
始上课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852) 23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 2023/04/16
开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单
周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示
之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎
会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于

2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生

机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各

大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北讲堂将于 2023/8/13（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/8/27（日），上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/9/10（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

十、2023 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/6、8/20、8/27、9/3、9/17、10/1，共 6 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂：8/20、9/3、10/1，各三次；嘉义讲堂：9/3、10/1。以上各讲堂禅一日期均为周日。从 2023/7/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2023 年下半年禅三第一梯次于 10/5（周四）～10/8（周日）举行，第二梯次于 10/19（周四）～10/22（周日）举行。

十二、2023 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/16、9/3、11/19。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断

无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚

乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方

法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧

郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于

2020年6月30日出版，定价300元。《我的菩提路》第七辑已于2021年10月出版，定价300元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》

中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学

禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识
金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教
轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出
版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大

乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最

后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源—第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明

真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一辑已于 2023 年 5 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说

法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价 400 元。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第四辑已于 2023 年 7 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心

施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生

等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/05/18

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所述义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及
 标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。
 共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的
 分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到
 十个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教
 史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. 美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘**正覺電子書**’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 7 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正覺

