

正覺

電子報

第 179 期



《成唯識論釋》自序(中)

中論正義(十九)


正覺總持咒略釋(三十七)

大日經真義(二十六)

空谷聲音(三十四)

新版早晚課儀軌(六)

2023.05.30



目錄

正覺電子報第 179 期

《成唯識論釋》自序(中)	平實導師	1
中論正義(十九)	孫正德老師	10
正覺總持咒略釋(三十七)	張正園老師	25
大日經真義(二十六)	游正光老師	31
空谷梵音(三十四)	大風無言	44
新版早晚課儀軌—— 並略述天魔波旬(六)	郭正益、張育如	75
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		93
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		95
公開聲明		102
法義辨正聲明		106
中國佛教復興訪談報導		111
佈告欄		115
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

《成唯識論釋》

自序(中)



玄奘於天竺受學之時，次第恢復更多往世之智慧，此事非唯驚覺戒賢菩薩，後來並廣破當時天竺勢力正盛之聲聞部派佛教、假冒大乘僧演說六識論表相佛法等僧眾，亦降伏當時五印一切外道，所憑皆是唯識增上慧學無生法忍之智慧也。又，玄奘在天竺隨諸菩薩遊學時，佛門凡夫論師們誤會唯識學之主要教派有四：一是小乘六識論的薩婆多部——說一切有部，主張色與心二法都是實有，落在常見中。

二是六識論的聲聞部派佛教凡夫中觀論師一類，例如清辨、佛護等人的空宗一派，主張在勝義諦中，六識心與外境六塵都不是真實的存在，而在世俗諦的境界中則是心識與六塵實有，如是雙說而自認為非有非空，自稱證得中道，本質是成為思惟想像所得的假中道；現代臺灣已故不久的釋印順以及西藏的宗喀巴，和《廣論》學者所建立之應成中觀學派，都是此一流類，實質上兼具斷常二見。

三是攝性歸心而主張只有一個心，可以分成六種作用，不信受另有意根與如來藏各有自己的心性與作用，現代臺灣釋印順與古西藏宗喀巴及兩岸的《廣論》團體兼屬此一流類。

第四種則是認為人類有眼識等六種心，各有不同的作用，但不會有心所法，更不會有八識不同心所法互相異同的現象，如是類佛門中及佛門外的外道，於現代佛教中已經絕跡。以上是當時天竺佛教主要的四種邪見，至於當時的重要外道則有常見、斷見、數論、勝論、極微等，各有不如理之主張。由於對生命及器世間的真相如是眾說紛紜，玄奘當時在天竺以「真唯識量」的意旨，用當地語文為大眾演說佛法義理，累積了許多過程與經驗，後來以當地文字寫成此論之資料，廣辨十大論師之正訛，作為與外道及部派佛教凡夫論師論辯時的提示，文義極為簡約，唯自所知。

玄奘回到大唐譯經期間，由論法故曾與唐太宗言及此事，說明在天竺時曾依如是經歷與內容而寫作了評論十大論師的內容，綜攝佛門內外凡聖等十大論師對世親〈唯識三十頌〉的解釋，將其中的證悟菩薩、聲聞凡夫僧及外道之說，寫下來一併加以評述辨正；本意是作為自己閱讀，以及與外道論辯時的提示之用，是故字簡義繁。唐太宗聽聞此事之後命其略說義理，聞後大悅而要求玄奘將評點十大論師之說，譯成中文流布；後因弟子窺基法師強力請求綜理十大論師之評而合集成一論，玄奘最後接受整理為一部，才有《成唯識論》十卷流傳於中國。

然而從論中被玄奘辨正的錯謬對象來看，除了卷一至卷三談論了當年許多外道對生命及萬法來源的謬誤以外，卷四開始大部分是指正部派佛教諸聲聞論師，對大乘法義的錯謬

主張。部派佛教那些聲聞論師，不知自己所學、所知都屬聲聞法，往往以大乘僧自居而妄說大乘法義，完全不知自己落入六識論外道法中，猶如今時海峽兩岸諸大法師住於聲聞法中而自以為是大乘僧。如是部派佛教諸凡夫僧妄將聲聞法說為大乘法，以證悟之大菩薩自居而各各造論流通；但因其聲聞法及所說大乘法之法義有誤，被人檢擇時即必須演變而有新說，如是事相流傳久之繼續演變之後，便有「大乘佛法弘傳演變」之歷史，並在二十世紀正覺出世弘法之後繼續演變；不明內情之釋印順等人舉之而說，振振有辭指稱「大乘佛法前後演變至今不絕」。

由於此事古今如出一轍，現代佛教界的大法師們亦復如是，同將不正確的聲聞解脫道法義，當作是大乘佛菩提道的法義；細觀此等人所說之佛法演變內涵或過程，其實都與親證大乘法之歷代菩薩眾無涉；正是不懂三乘菩提之異同，妄將二乘小法取代大乘妙法又誤解二乘法之僧人，並且所說的二乘菩提亦是落入常見或斷見之中，自稱是已證佛菩提之人，違犯菩薩重戒之大妄語業及謗三寶而虛妄說法，成為謗佛及謗法者，枉受三壇大戒。

又，《成唯識論》是破相顯宗，也是攝相歸宗的增上慧學，是表顯「三界唯心、一切法唯識」正理的一部妙論，非有無生法忍者不能如實讀懂論中文義；若有文字障者，更無論矣！觀於平實弘法以來三十年中所見，諸多自認為懂《成唯識論》而評論平實所說錯誤之人，率皆如是錯解論中正義，無一例

外；例如二〇〇三年正覺同修會中發動法難的眾人，無一出於其外；乃至近年退轉的琅琊閣、張志成等人，亦復如是廣於網路上貼文，然其所說略解《成唯識論》之文，都與論中所說正義恰好相悖，故說此論極難令人如實理解，即有註釋之必要，始能弘揚深妙法及救護眾生。而此論中破除世間一切相乃至佛法中六無爲之相，分明顯示各階位中佛法真如之宗旨，高舉 釋迦如來之佛地本懷；亦綜攝佛菩提道完整而大概之正理，雖極簡略卻又包含、完括。

云何平實言「《成唯識論》綜攝佛菩提道完整而大概之正理，雖極簡略卻又包含、完括」？謂本論所說全依《阿含經》、《楞伽經》、《楞嚴經》、《解深密經》正理而加以演繹，並且傍及諸經諸論，由解說相、名、分別、正智、真如而及於八識心王正義，再由八識心王及其心所之正義，聯結圓成實等三種自性；然後依三自性而與五事、五相、三受、三性、四種真實……等法，闡釋其間的互相聯結與含攝，具足顯示七種性自性及七種第一義；如是演繹此等諸法與五法八識之聯結，令知佛法體系中的一切法是如何互相關聯，成就「法住、法位」之智慧；再教導學人檢視自身是否具足增上緣二十二根善法，及解說十地與等覺地中所應斷之各一障與二愚及應證之法，末說三無性而達佛地真如境界；如是次第演繹五法、三自性、七種性自性及七種第一義，具足函蓋一切佛法。

再於最末後提出三無性正理，令知佛地真如之理，以及

佛地三身四智之正理，最後究竟轉依佛地真如而得成佛，具足成就佛地一切種智功德，突顯「一切法唯識」之正義。《成唯識論》如是正理，若未證得無生法忍者皆所不知，又其文字極為簡略而含義甚廣，故說本論極簡略而包含、完括一切佛法，具足成佛之道。

然而《成唯識論》中所說這些正理，都要經由實證第八識及第七識以後學之，方才有體；以能現觀論中所說諸法自性及行相故，所學亦有第八識真如心作為所依故，方免臆測想像而得次第邁向佛地。若無實證第七識意根及第八識如來藏之真如法性而轉依成功者，所學《成唯識論》終究無體，只是臆想而有的思想，或如學術研究一類思惟所得的玄學，皆非義學。如是以之炫耀於世俗人而求名聲者皆可成功，實質上則是誤導眾生者，若論佛道實證則無其分，連見道功德亦無。如是正理，學人應知。

學人若能福慧雙修之後，再求禪宗之證悟，然後親隨大善知識受學，完整通達論中妙理而得各階段之現觀者，輔以廣大福德及解脫道之實證，即可入地，生如來家，成真佛子，不論身相。然論中法義甚深、甚廣，又復文言極度簡約，揉譯成中文時復因窺基主張教內和諧之故而未指名道姓以論，加以現代佛弟子不知本論寫作當時之佛教界時空背景，是故本論真義極難理解，非唯已入真見道位之證悟者仍難理解其義，古今亦多有世俗專作學術研究者加以錯會乃至謬解而梓行成書者，率多依文解義而成為錯解、謬註。

即使宣稱親聞玄奘口述之後加以記錄之窺基法師，所作《成唯識論述記》（「述記」謂親聞之後憶念而作筆記）中之所說，亦不免偶有錯誤；何況末法時期未悟凡夫不曾實證第八識如來藏而僅作學問研究之人，終究未有一人能予如實註解。以是緣故，今有加以註釋之必要，以饗今世、後世一切如實證悟般若之菩薩眾，作為如是四眾悟後進修之資；亦擬註釋完成之後，親於正覺同修會增上班中述說時作為教材，再於述說達到足夠印成一輯時即予梓行，公開發售，以滿足喜愛唯識學之研究者、「專家」或修學者之所需。然於此一註釋中所說，當盡量依現代佛教界人士所知及時空背景而作釋義，於古昔佛教界之邪見及辨正不多作舉述，只舉其中重要的部分而作辨正，以利現代佛教界大眾悟後進修及加行位實修之資。

復觀窺基於《述記》中所說，往往就論中後述之義而於論之前段先行旁徵博引，未作深入又淺白之解釋；加以其註釋亦為文言，而《大正藏》中對於《述記》之斷句錯誤連連，致令讀者不解《述記》之正旨，故於《述記》及《成論》論文正義悉皆不得如實理解；以是二故《述記》旁徵博引後，凡夫讀者閱之益增迷亂，反失宗旨；詳閱《成唯識論》後亦然，皆不能真解。

然平實所觀《述記》內容其實瑕不掩瑜，今於此《釋》中，將每一段論文之正義先作語譯，然後一一解釋，以免邪人故意誣為扭曲；並盡量援引《瑜伽師地論》中的聖教為證，兼引其他經教旁徵；若窺基法師於《成唯識論述記》中，對

論文之解釋符合論文原義者，即予援用，不再於書中解釋；但會在增上班中針對窺基法師的註解加以解釋，增進增上班已悟學員之道業。此外並側重於論文中的義理解釋，務令已悟如來藏者閱之，得以直接理解論文中所述正義而得如實證解，早日通達唯識性、唯識相及唯識位（資糧位、加行位、通達位、修習位、究竟位）之正義，俾能助益悟後進修之道業。然而本書內容雖屬解釋，但文義仍非未悟或錯悟者所能全然了知，但能作為真悟而轉依成功者進修種智之用；至於論中部分文義之深入解說等詳細內涵，僅於正覺同修會增上班中廣說，讀者慎勿以為此書中所說已函蓋《成唯識論》中隱說之全部內涵。

復觀窺基註解論文真義時所徵引之內涵，又往往係《成唯識論》中之後卷所釋義理，窺基竟於前卷先行引述，讀者未知論中後文所說正理，閱其《述記》文時自然難解，讀之益增困惑，竟無實益。乃至末法時代亦有少數證悟者，由於善知識輕易所助以致所悟極淺，悟後真妄不分，只是極少分觸證真如；又因自大而不肯請示善知識之故，閱讀《成唯識論》及《成唯識論述記》時，亦不免誤會論意而對正法及善知識加以妄評，誣謗平實為不能如實勝解《成唯識論》，造下故謗三寶之大過；今於此《釋》書中則不隨之同作先引，庶免讀者益增困擾。

復次，鑑於末法時代狂慢之人漫山遍野，平實不能不作如下之言：唯有真實悟入中國禪宗而且轉依成功者，依止第

八識的真如法性之後，追隨真善知識如實聞熏般若妙法及種智妙義，方能稍解此一鉅論中之深妙義涵；然而悟入禪宗所證真如之前，必須先有四加行，令得「世第一法」之後方可求悟，否則悟後不能轉依真如時不免謗法、謗賢聖，招得來世極不可愛之長劫苦痛異熟果報，便如張志成一般救之無用，令人扼腕。

但真實悟入之後亦未可便作入地之想，務須以非安立諦三品心及如幻、陽焰、如夢等「三種現觀」是否已證，以及「梵行已立」是否現前，以爲入地之引證基礎；非唯如此，入地之前尚須加行大乘安立諦之十六品心及九品心，作爲阿羅漢果是否已證而發起聖性，並作爲相見道位已經確實完成之驗證準繩，以免大妄語而招得未來世長劫極不可愛異熟苦果。

或有閱讀此一《成唯識論釋》者，因閱文中所說似有契入，其實都屬仍未實證之人，以未先修四加行及諸福德資糧包括定力故，六度之修集尚有欠缺故，尚未具足資糧及加行二位的功德，其所謂之悟便成大妄語業，縱使真悟第八識者亦屬於解悟而無實質。若有已入真見道位者，亦未可一悟便得入地，由未修得非安立諦三品心及發起地前三種現觀故，仍缺初分無生法忍；亦仍欠缺安立諦十六品心的實修，以仍欠缺親證解脫果所發起之聖性故；如是類人若自謂得悟或已入地者，即不免大妄語業，務必慎之！

若是未悟或未能現觀如來藏真如法性之讀者，或者雖已確實觸知如來藏而真妄不分時，其實只是似悟者，更未轉依

成功，仍非真悟，以致未能超越禪宗「毫釐有差、天地懸隔」等公案之考驗；皆應先求大善知識深入勘驗無誤，並加以鉗錘鍛鍊增上智慧而得轉依成功之後，讀之方免誤解，以免誤犯大妄語業而墮三塗。至於錯悟或解悟之人，則無論矣！

以此緣故籲請佛門四眾慎勿兒戲，必當顧念大妄語業後必得未來無量世極不可愛異熟果，以及未來無量世障道之業障，如《佛藏經》中世尊所說；勿以短短一世之名聞利養或眷屬爲慮，萬勿以爲閱讀此《釋》文字表義而能理解時，即爲親證唯識增上慧學，便向他人宣稱證悟乃至誇耀入地，免招未來多劫極不如意苦異熟果。是故本《釋》之用意，主要在於幫助實證如來藏而證真如，並發起般若智慧而得轉依成功之**真見道位菩薩**，作悟後起修之資，得廣增益**相見道位**等後得無分別智；其中所說並非未悟、淺悟者所能現觀，一般聰睿學人讀之，慎勿自認能真理解，以其未能階於十種諦現觀故。若故作證解之言，示人以證悟或地後聖者之相，來世有殃在，特須留意。(待續)

中論正義

孫正德老師 著

(連載十九)

第九章 以實相論述賢聖法的修道與涅槃的實證

如來性即是五陰諸法的實相，如來性沒有三界有性所以稱為空性，雖空而具有能變生諸法之性故名空性，而所藉緣變生的五陰諸法沒有自性，是眾緣和合的無常無自性空；然五陰諸法的無自性空乃是屬於自心如來空性法相的一部分，因為是由自心如來所含藏的種子功能藉眾緣和合時所現起的，所以又說如來所有性不異世間性。如來空性成就了五陰世間的無自性空，所以如來空性含攝了世間的無自性空，但是世間的無自性空卻不可顛倒的說就是如來的空性。如來空性無三界有、無我無我所、離六塵見聞覺知等分別思惟、離開語言道的緣故，因此在此畢竟空法中，亦無有眾生，亦無有正法，亦無有非法；亦無有處、亦不無處，亦不來、亦不往，是故此法常住，無有增減，無有起滅，無著無斷。如果顛倒的認取五陰世間的無自性空即是自心如來空性，所談論的內容便都會墮在五陰相應的生滅有無中，而無法契入自心如來空性本來無生畢竟空的真實理。

第一節〈觀顛倒品 第二十三〉

把五陰世間的無常無自性空當作是自心如來空性者，通常都誤認為「必須修除執著煩惱以後，覺知心安住而不被外塵所動搖了，離開了語言文字所感知到的境界，這就是清淨空性的顯現」；他們把這樣修所得的覺知心境界，貪緣於自心如來本來無生、離於七識心境界的空寂本性，戲論而說諸法皆眾緣生，說無自性空即是真如、實相、法性、實際等。¹

因此，彼等往往在對自己所不知不解的如來藏正法提出質疑時，卻不自知該質疑處正是自己邪見所墮的過失所在，因為完全不契合佛法實相的真實義理。以下論主以部派佛教凡夫論師之所質問來開啓〈觀顛倒品〉的論頌，使得此品一開始即是一個顛倒見的現成例子，因為他們認為三毒實有：

頌曰：

從憶想分別，生於貪恚癡，淨不淨顛倒，皆從眾緣生。

釋論：「從憶想及分別，所以產生貪瞋癡，清淨或者不清淨等顛倒想，都是從眾緣所生。」

部派佛教有人提出來說，由於憶想的所知而生起錯誤的分別，因而對五陰產生清淨或者不清淨的認知，由於這些虛妄分別而有顛倒的執取，以致出生貪瞋癡等煩惱，所以諸法都是從眾緣所生，這些三毒及諸法都是實有的，不能說三毒

¹ 釋印順，《中觀論頌講記》：「這性空又叫真如、實相、法性、實際等。」
正聞出版社（竹北市），2014年11月修訂版二刷，頁15。

非實有。論主答曰：

頌曰：

若因淨不淨，顛倒生三毒，三毒即無性，故煩惱無實。
我法有以無，是事終不成，無我諸煩惱，有無亦不成。
誰有此煩惱，是即為不成；若離是而有，煩惱則無屬。
如身見五種，求之不可得；煩惱於垢心，五求亦不得。
淨不淨顛倒，是則無自性，云何因此二，而生諸煩惱？

釋論：「假如因為清淨或者不清淨的分別，以此顛倒見而生起了貪瞋癡，那麼貪瞋癡就是緣生而無自性，因此三毒煩惱就沒有實性。

五陰我的有與無，這樣的事終究不能成立，因為如果沒有迷於真實法所產生的五陰我，所有貪瞋癡煩惱的有無也不能成就了。

若說誰有這些三毒等煩惱，這樣的事情是不能成就的；若離五陰而有貪瞋癡，那麼煩惱就成為無所繫屬了。

猶如有身見之人於五陰中求其實有時，卻於一、異、相在等五種求中皆不可得；三毒煩惱於污垢的覺知心中，依五種求其實有亦不可得。

清淨、不清淨的顛倒想，這些也都是虛妄無自性，如何能因為這兩個沒有實性的清淨或不清淨二法，來生起三毒等煩惱？」

既然論主已經於前面申論過「五陰諸法都沒有真實自體性」，因此依於五陰而有的煩惱當然也就不可能是實有的；可

是也不能主張外於五陰而有貪瞋癡等煩惱，因為如果這樣，煩惱就無所繫屬了。但也不是主張說「煩惱執藏於垢心」就能避免這個過失，因為就好像有身見的人執著於五陰中有真實我，然而卻於五陰與真實我是一、是異、相在等五種求中皆不可得一般，貪瞋癡等煩惱，要在垢心中求其實有也是不可得的。

貪瞋癡的根本就是來自於我見，而比較深的我見又稱爲我執，屬於修所斷，但我見與我執都是緣於五陰而產生的。把五陰當作是常住不壞的自我而愛著，就會增生我所的愛著，就是貪；對於違逆所貪愛的五陰諸境界不能忍，憤發而對人不遜就是瞋；不能了知五陰之所從來，亦不能了知此世五陰是依於往世業因所受的果報身、生滅無常故全都虛妄，即是無明愚癡，如是合名三毒。

而眾生對五陰所產生的我見，最主要的就是把自心如來的妙真如性當作是五陰的自性，這是無始以來就存在的普遍計執；而事實上五陰諸法都是在因緣和合中被現起的，沒有真實自性故說無我，而眾生卻把色受想行識五陰當作有真實自性，這就是無明所產生的顛倒現象。因此，眾生因我見而對五陰產生貪愛，此貪有所繫屬，繫屬於對自心如來真如性用的顛倒，如是顛倒不可能來自於五陰的無自性，所以貪愛不可能是緣於五陰的無自性；假如貪是緣於五陰的無自性，則眾生不會對五陰產生我見，眾生我就不會存在，沒有眾生我即無有貪瞋癡等煩惱，因為貪瞋癡等煩惱是依於眾生我而存在與執著的。

無始以來的貪瞋癡等煩惱都執藏於法身自心如來藏，但是第八識自心如來藏自性清淨，雖然藉緣現起煩惱，自體卻與貪瞋癡等煩惱不相應，² 貪瞋癡等煩惱永遠只與七轉識心相應；所以如果說七識心與貪瞋癡等煩惱相應時卻不產生我見我執煩惱，而說是五陰有煩惱，這是不可能成就的。假如離開了七識心與五陰，煩惱就成爲不屬我見也不屬我執，如果是這樣，也就無法從色受想行識五陰中尋求到身見及貪瞋癡等煩惱了；然而以一、異、相在等五種求的方式，於七識染垢心中求貪瞋癡煩惱有真實自性，或於煩惱中求染垢心，也都是不可得的，就如同有身見之人於五陰中求真實我或如來皆不可得，此道理已於〈觀縛解品〉及〈觀如來品〉中詳細申論過了。身見的意思就是以五陰諸功能法當作是真實我(然而五陰諸功能法實則攝屬於第八識如來藏)，貪瞋癡等煩惱都執藏於自心如來藏，是由於七轉識相應於我見我執而使得如來藏流注諸煩惱種子生起現行，如果不能從五陰中尋求到身見，也不能從五陰中發現染垢心與煩惱相應的作用，這是違背生死與解脫道理的。因此，貪瞋癡等煩惱不是如同外道所認爲的是「因於無自性的淨、不淨等顛倒分別而產生的」。

2 《佛說不增不減經》：「是故舍利弗！不離眾生界有法身，不離法身有眾生界；眾生界即法身，法身即眾生界。舍利弗！此二法者義一名異。復次舍利弗！如我上說眾生界中亦三種法，皆真實如，不異不差。何謂三法？一者如來藏本際相應體及清淨法，二者如來藏本際不相應體及煩惱纏不清淨法，三者如來藏未來際平等恆及有法。」《大正藏》冊 16，頁 467，中 16-24。

外道發現到所說被評破了，於是又提出辯解，說六塵境界即是貪瞋癡生起的根本：

頌曰：

色聲香味觸，及法爲六種，如是之六種，是三毒根本。

釋論：「因爲欲界有色聲香味觸以及法塵等六種塵境，這樣的六塵境界法，是三毒煩惱的根本。」

外道認爲：因爲覺知色等六塵而生起淨與不淨等顛倒想，因此在面對六塵中的順心境與違心境時，有了取捨，於是就會有貪瞋癡煩惱，所以這六塵是三毒煩惱的根本、是有真實自體的。論主龍樹菩薩破曰：

頌曰：

色聲香味觸，及法體六種，皆空如炎夢，如乾闥婆城。如是六種中，何有淨不淨，猶如幻化人，亦如鏡中像。

釋論：「色聲香味觸，以及法塵等自體有六種，皆無實體而如陽焰夢幻，猶如空中化現的海市蜃樓。

這樣的六塵境界法中，哪裡有淨與不淨可得，因爲猶如幻化出來的人，也猶如鏡中的影像一樣沒有實體。」

對於虛空中幻化出來的海市蜃樓，有智之人必然不會去分別其清淨或者不清淨；而論主所說「六塵猶如陽焰夢幻、海市蜃樓一般」，這並不是從現象上的五陰去觀行瞭解後所能契入的，必須是親證實相法界第八識以後方能起觀的。五陰以及諸法都是從自心如來藏所藉緣變生的，只有親證了五陰實相的自心如來，方能親自驗證「五陰皆是從自心如來所含

藏的種子功能而現起，五陰沒有真實自體與自性，一切都是自心如來的真如法性」；由於斷了五陰我見、親證實相心而發起如是般若實相智慧並轉依不退，隨著伏除對五陰的我執與我所執等煩惱，而發起了如幻觀、猶如陽焰等現觀，進一步驗證真如實性的無相法相與五陰諸法的虛妄。其中猶如陽焰的現觀，就是十行位滿心的菩薩，驗證了「自心如來在根塵相觸處現起的覺知心，對於六塵的觸知猶如渴鹿追求熱時焰一般，所觸知的六塵僅是自心如來現起的內相分而非真實外六塵」。菩薩緣於實相法界所呈現覺知心觸知六塵的虛妄不實，滅除了顛倒想時，即不再於六塵中分別清淨或不清淨，於是滅損對外我所、內我所的執著，因為證知諸法皆是自心如來所藉緣幻化的，都只是自心如來明鏡所現的鏡中影像，是故也不會生起顛倒想而以爲是覺知心直接觸知領受外六塵。

自心如來實相境界的現觀，讓菩薩知道眾生的貪瞋癡不是因爲分別六塵的淨與不淨所產生的，因爲六塵的本質是沒有實體的，只是自心如來所幻化而無自性的，因此貪瞋癡的源頭不是六塵而是眾生對五陰的我見與我執，這是不容置疑的；論主於是又繼續說明：

頌曰：

不因於淨相，則無有不淨，因淨有不淨，是故無不淨。
不因於不淨，則亦無有淨，因不淨有淨，是故無有淨。
若無有淨者，何由而有貪？若無有不淨，何由而有恚？

釋論：「若不是對六塵有淨相的分別，就不會有不淨相的

分別，是因為有淨相才有相對的不淨相，所以實際上沒有不淨。

若不是對六塵有不淨相的分別，那就不會有淨相的分別，是因為有不淨相才有相對的淨相，由這緣故而說沒有淨相。假如對六塵沒有淨相的分別，是什麼緣故還會有貪愛呢？如果對六塵沒有不淨相的取著，怎麼會有面對違逆境時的憤發呢？」

覺知六塵而產生的清淨分別會與我貪的煩惱相應，或者產生不清淨的分別而與我瞋的煩惱相應，這些心法與心所法雖然都是由實相心心體所含藏的種子現起，而實相心自體離六塵的見聞覺知，貪等煩惱不能觸自心如來，自心如來亦不觸貪等煩惱，³ 貪等煩惱唯與七識心相應故。因此，證悟自心如來的菩薩在實相的智慧現觀中，正觀自心如來不對六塵有見聞覺知，當然不會有淨相或不淨相分別所相應的貪瞋煩惱；故從五陰背後的實相境界而說，無有淨與不淨，亦無有貪瞋等煩惱。

聲聞凡夫論師又問曰：「經中都說世間人對常樂我淨四法，有著非常、非樂、非我、非淨等四種顛倒想。如果沒有

3 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈自性清淨章 第13〉：「世尊！如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏；此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染；煩惱不觸心，心不觸煩惱；云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心；自性清淨心而有染者，難可了知。」《大正藏》冊12，頁222，中22-29。

常中見常，而是於非常中見以爲常，這就名爲顛倒；若是在無常中見爲無常，這樣就不是顛倒了；於樂、於我、於淨等三種顛倒中也是如此。由於有顛倒的緣故，所以顛倒的事與人也應該實有，你們菩薩是因什麼緣故而說全都不存在？」論主答曰：

頌曰：

於無常著常，是則名顛倒，空中無有常，何處有常倒？
若於無常中，著無常非倒，空中無無常，何有非顛倒？
可著著者著，及所用著法，是皆寂滅相，云何而有著？
若無有著法，言邪是顛倒，言正不顛倒，誰有如是事？

釋論：「於無常法計著爲常，這樣就名爲對於常的顛倒，而諸法實相空性中沒有一法可得所以也沒有常，何處有法可被執著爲常的顛倒？

假如於無常法中，執著無常而說爲非顛倒，然而諸法實相空性中沒有一法可得所以也沒有無常，何處有法可以被執著爲無常而說爲不顛倒？

在諸法實相空性中，可執著、能執著以及執著一事，以及所用以執著的法，都是畢竟空的寂滅相，如何有執著可得？如果沒有能著、所著與計著的法，而說邪執即是顛倒，又說正見爲不顛倒，誰有這些事可得呢？」

眾生因爲五陰我見而產生妄想計著，對於「每一剎那意識覺知心須要藉緣才能生起，沒有自體、不自在、只有一期生死不能常住」的現象，不能如實了知而生起常見；以爲「意識是從過去世來的，也可以去到未來世」，甚至於想要將意識

心修練到遠離五塵而一念不生，以為這樣就是到達不生不死的涅槃，這些情況就是於無常計常。於五陰的生而有諸苦計以為樂，於五陰無我而計為真實我，於五陰是煩惱身、筋骨繫縛之身、不淨身而計為清淨常住身，這些顛倒也都是因為我見我執而產生的。⁴

二乘聖者所修的解脫道，依著四聖諦而知苦、斷集、證滅、修道，觀修的範圍純粹在五陰的無常、苦、空、無我層面，對於在無常生滅有為法的五陰所產生的我見我執，能徹底的斷除無餘；雖然皆是緣於無常法而觀行修學，但已於現象界的生滅無常無有顛倒。菩薩則是雙印能取所取空後又證入五陰的實相自心如來，現觀自心如來迴無一法的畢竟空，無無常也無有常；雖然自心如來藉緣變生現起的五陰是無常法，而其自體不生不滅是常住法，畢竟空的緣故無常無無常、無顛倒也無非顛倒可得。因為自心如來藏非我、非眾生、非命、非人，畢竟空中沒有可計著的五陰法，也沒有能取、能計著的我法，⁵ 也沒有我見及貪瞋癡煩惱，自心如來一向都是真如無我的寂滅相的緣故。在五陰的實際實相法界中是三輪

4 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈顛倒真實章 第 12〉：「顛倒眾生於五受陰，無常常想，苦有樂想，無我我想，不淨淨想。一切阿羅漢、辟支佛淨智者，於一切智境界及如來法身本所不見。」《大正藏》冊 12，頁 222，上 18-21。

5 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈自性清淨章 第 13〉：「世尊！如來藏者，非我、非眾生、非命、非人；如來藏者，墮身見眾生、顛倒眾生、空亂意眾生，非其境界。」《大正藏》冊 12，頁 222，中 19-21。

體空的，無能取的人、無所取的境界，以及沒有見聞覺知的取著之事，⁶ 五陰皆是自心如來所變生之法、假名為有，因此，歸屬於實相法界中就沒有何法是邪、何法是正的分別，當然就沒有顛倒或不顛倒的事情了。龍樹論主又繼續解說：

頌曰：

有倒不生倒，無倒不生倒，倒者不生倒，不倒亦不生。
若於顛倒時，亦不生顛倒；汝可自觀察，誰生於顛倒。
諸顛倒不生，云何有此義？無有顛倒故，何有顛倒者？

釋論：「已經顛倒計著者不會再產生其他的顛倒了，不顛倒者具有正見的緣故也不會再生起顛倒，所以顛倒者不會再生顛倒，不顛倒者也不會生起顛倒。

如果處於顛倒之時，也不會再生顛倒；你可自己觀察：是誰生起了顛倒？

種種顛倒既然都是不生的，為何有這個顛倒的義理？沒有顛倒的緣故，哪裡會有顛倒的人呢？」

眾生無始劫以來將五陰假我計著為常，一直到值遇佛法，開始修集對三寶的善根，樂意修學斷我見我執的解脫法，成就之時便成為不顛倒者，不顛倒時自然不會有顛倒再出生。因此，眾生在無明中時，不可能忽然不顛倒以後再生起顛倒，因為顛倒與不顛倒相違的緣故。至於已經修學佛法的

6 《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈堅固品 第 56〉：「住實際中，不見法有所屬有不屬。不好說我事。何以故？法性中住，不見法有我無我，乃至不見知者、見者。」《大正藏》冊 8，頁 342，下 2-4。

無我解脫者，因為已經實證便沒有了顛倒，沒有無明的作用力得以再生起顛倒的緣故。顛倒是緣自於眾生五陰我見我執相應的身口意行所顯現的，貪愛五陰我、不能忍於違逆五陰我的樂受，追求虛妄不實的五陰我能常住自在，如是我見與貪瞋等煩惱才是根本。而五陰的實相自心如來藏非我、非人、非眾生、非命者，從實相而言無有我見也無有我執可斷，因此沒有顛倒與非顛倒者，所以論主說諸顛倒不生，所論述的是實相法界而不是現象界五陰法的緣故。

頌曰：

若常我樂淨，而是實有者，是常我樂淨，則非是顛倒。
若常我樂淨，而實無有者，無常苦不淨，是則亦應無。
如是顛倒滅，無明則亦滅，以無明滅故，諸行等亦滅。

釋論：「假如信受『常我樂淨的如來法身，是究竟的真實有』，這樣的常我樂淨見解，就不是顛倒見。

如果主張常我樂淨的如來法身，是假名施設而確實沒有的，那麼無常、苦、不淨，這相對而有的也應當無有。就像這樣顛倒妄想滅了，無明就也消滅了，因為無明已滅的緣故，產生三界有的一切行等也就滅了。」

六識論者否定第八識而主張「性空唯名」，然而如來法身如果不是真實有，如果僅是諸法無常、緣生而性空的現象就可說是空性而假名為如來，或假名為如來藏真實我，則諸法必然墮在自生、他生、共生以及無因生的過失中，這是本論一開始時論主就立了宗旨而申論過的。自心如來實相法體第

八識，是一切有爲法與無爲法現起的本源，也是諸法現起後運轉時的俱有依；此第八識本來無生、不可滅故說爲常，離一切生死諸苦故說爲樂，自體真實如如常不變異、一切有情各自本有故說爲我，以法爲身而非色、非筋骨繫縛之不淨身、亦非煩惱身，故說爲淨；然而此第八識只有成佛時才是究竟的常樂我淨，因爲所含藏的一切雜染生死習氣種子隨眠已斷盡無餘，一切無記性的異熟種子也已不再變異而不再有變易生死，所含藏的一切無爲法及無漏有爲法種的功德完全顯發，不住生死亦不住涅槃，才可說是究竟常樂我淨。

而此因地心與果地覺都是同一個如來藏，因地稱爲第八阿賴耶識或異熟識，果地稱爲無垢識，是本來不生不滅的如來法身故。⁷ 因此論主說，若信受如來法身常樂我淨真實有，這樣的常樂我淨見地並非顛倒；⁸ 如果成佛時沒有真實常樂我淨的無垢識如來法身，那麼因地無常、苦、空、不淨這些法也應當不能存在，因爲必定墮於無因的斷滅論中，

7 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 4：「阿難！第一義者：汝等若欲捐捨聲聞、修菩薩乘、入佛知見，應當審觀：『因地發心與果地覺，爲同爲異？』阿難！若於因地以生滅心爲本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。」《大正藏》冊 19，頁 122，上 28-中 3。

8 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈顛倒真實章 第 12〉：「或有眾生信佛語故，起常想、樂想、我想、淨想，非顛倒見，是名正見。何以故？如來法身是常波羅蜜、樂波羅蜜、我波羅蜜、淨波羅蜜；於佛法身作是見者，是名正見。正見者是佛真子，從佛口生，從正法生，從法化生，得法餘財。」《大正藏》冊 12，頁 222，上 21-26。

斷滅空無之中哪有五陰的生起以及常或無常、顛倒或不顛倒可分別呢？

如果在五陰我見中執取有生有滅的任何一法爲不生不滅，例如執意識或者意識細心具有能生諸法的無自性空性，即是佛陀所說的以生滅心爲本修因，也就是無明的作用力所顯現的顛倒妄想。佛弟子建立正知見以後，依正見而於四聖諦正思惟即能脫離顛倒想，依著八正道修學而破除無明、斷除我見，伏除對五陰我與我所的貪愛與執取，法隨法行而滅除三界生死的身口意諸行；苦滅諦真實不虛，因爲如來法身即是涅槃的實際，此自性清淨法身本來寂靜、無我無法，這是本來解脫、本來涅槃，不是滅了煩惱、證了解脫才開始有的。⁹

頌曰：

若煩惱性實，而有所屬者，云何當可斷，誰能斷其性？

若煩惱虛妄，無性無屬者，云何當可斷，誰能斷無性？

釋論：「如果煩惱有真實自性，而且有所歸屬，如何將來能被斷除，誰能斷這真實自性？

假如煩惱虛妄不實，無自性無所歸屬，如何將來能被斷除，誰能斷無自性法？」

貪瞋癡等煩惱沒有真實體，雖然與七識心相應但並不歸

⁹《究竟一乘寶性論》卷2〈僧寶品 第4〉：「偈言正覺正知者：見一切眾生清淨無有我、寂靜真實際故，又彼如實知無始世來本際寂靜無我無法，非滅煩惱證時始有。」《大正藏》冊31，頁824，下16-18。

屬於七識心，不是由七識心執藏以及同生同滅的緣故；貪瞋癡煩惱的種子雖執藏於如來藏的心體中，並且是由如來藏在眾緣中現起的，然而如來藏心與貪等煩惱卻恆不相應，如來藏離一切煩惱的緣故，所以不可說煩惱歸屬於一切法的本生因如來藏。因此，貪瞋癡煩惱與如來藏是非一非異的，執藏於如來藏心體中故非異；沒有真實自性、是可滅的法，又是與如來藏心不相應故非一。貪等煩惱不在於色受想行識五陰中，也不在外法的色聲香味觸法中，內外都不可得，無實體性的緣故；¹⁰ 如果貪等煩惱歸屬於如來藏而有真實自性，因為如來藏無生不可滅，則沒有任何法可以斷除貪瞋癡，佛法中所有的修證都將成爲戲論，無解脫可證，也沒有佛道可成就了。假如貪瞋癡等煩惱是虛妄不實，完全不與七識心相應而不產生作用，則等同於空無，即不可得貪瞋癡煩惱的行相；如是沒有染著性、沒有憎恚性、沒有迷闇性的作用，煩惱已不成煩惱，要如何斷這樣無堪能產生障礙、猶如空花的煩惱呢？（待續）

10 《大乘入楞伽經》卷4〈無常品 第3之1〉：「煩惱內外不可得故；體性非異非不異故。大慧！貪瞋癡性若內若外皆不可得，無體性故，無可取故。」《大正藏》冊16，頁608，下21-23。

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載三十七)

第五節 隨煩惱二十概說

六位心所法中的第五位是隨煩惱，又稱為隨惑，是指依隨於根本煩惱而現起的煩惱心所，唯是染污性攝，根據五位百法來說則有二十種，如《成唯識論》卷 6 云：

諸隨煩惱其相云何？頌曰：隨煩惱謂忿，恨覆惱嫉慳，誑諂與害憍，無慚及無愧，掉舉與昏沈，不信并懈怠，放逸及失念，散亂不正知。論曰：唯是煩惱分位差別，等流性故，名隨煩惱。此二十種，類別有三：謂忿等十，各別起故，名小隨煩惱。無慚等二，遍不善故，名中隨煩惱。掉舉等八，遍染心故，名大隨煩惱。……此二十中，小十展轉，定不俱起；互相違故，行相麁猛，各為主故。中二一切不善心俱，隨應皆得小大俱起；論說大八遍諸染心，展轉小中皆容俱起。¹

論中說這二十種隨煩惱又可分為小隨煩惱、中隨煩惱、

¹《大正藏》冊 31，頁 33，上 28-頁 35，上 6。

大隨煩惱等三類，其中，小隨煩惱有十個(簡稱「小十」)，即忿、恨、覆、惱、嫉、慳、誑、諂、害、憍等十種；由於這十個隨煩惱的體性彼此相違，而且行相粗重猛烈，各自為主，因此小十必定是各別現起而不會與其他九個同時俱起，所以這十個隨煩惱就稱為小隨煩惱。中隨煩惱有二個(簡稱「中二」)，即無慚、無愧，此二種遍於一切不善心所，因此隨其所相應都可以與小隨煩惱及大隨煩惱同時現起。大隨煩惱有八個(簡稱「大八」)，即掉舉、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散亂、不正知等八種，遍於一切染污心所，因此能與小隨煩惱及中隨煩惱同時現起。

這二十個隨煩惱跟哪幾個識相應呢？《成唯識論》卷 6 開示：「此唯染故，非第八俱。第七識中，唯有大八；取捨差別，如上應知。第六識俱，容有一切。小十麤猛，五識中無。中大相通，五識容有。」² 也就是說，這二十個隨煩惱都是染污法，與第八識如來藏完全不相應；第七識末那識只與八個大隨煩惱相應，不相應於小十及中二；第六識意識與二十個隨煩惱全部相應；前五識容與中二及大八相應，但不與粗猛的小十相應。

以下就十個小隨煩惱、二個中隨煩惱、八個大隨煩惱各別敘述說明之。

第一目 小隨煩惱十

第一則 忿心所

² 《大正藏》冊 31，頁 35，上 8-11。

「忿」就是遇到違心境時，心中不能安忍而發怒生氣，往往會表顯於外而臉色不悅、口出惡言，嚴重暴惡者甚至會毀損物品乃至打殺對方，如《成唯識論》6 云：「云何爲忿？依對現前不饒益境，憤發爲性；能障不忿，執仗爲業；謂懷忿者，多發暴惡身表業故。此即瞋恚一分爲體，離瞋無別忿相用故。」³ 意思是說，依於面對現前沒有饒益的違心境界時，心中不能安忍而引發怒氣，所以「憤發」就是「忿」心所的體性；能障礙不忿故不能無瞋，常導致面目猙獰、惡口罵詈乃至執持刀仗械鬥等惡行的產生，這就是「忿」心所的業用；也就是說，心中懷有忿怒的人，大多數都會發起暴惡的身行口行而由身業口業上表顯出來。這個「忿」心所是以瞋恚的一分爲體，離開了瞋恚別無「忿」的性相與作用。

瞋忿是很大的過患，如果面對違心境時心中經常不能安忍而發起忿怒，就會因爲串習而導致「忿」的勢力增長，一遇到不如意就容易引發瞋怒，瞋怒時又往往會導致惡業的造作，使得未來世須承受相應的不可愛異熟果報；而且對眾生懷有忿怒就會與對方結下惡緣，不但今世難以和諧共事，未來世相遇時還會因爲種子流注使得彼此不生好感，影響是很深遠的，因此說瞋忿的過患甚大，乃至會障礙解脫道及佛菩提道的實證。如《本事經》卷 1〈一法品〉開示：

吾從世尊聞如是語：「苾芻當知！若諸有情永斷一法，我

³ 《大正藏》冊 31，頁 33，中 8-12。

證彼定得不還果。云何一法？謂是於忿。所以者何？一切有情由忿染故，數數還來墮諸惡趣受生死苦。若能永斷如是一法，我證彼定得不還果，不復還來生此世間。是故我說：若諸有情永斷一法，我證彼定得不還果。」爾時，世尊重攝此義而說頌曰：

「我觀諸有情，由忿之所染，還來墮惡趣，受生死輪迴。若能正了知，永斷此忿者，定得不還果，不來生此間。」⁴

由經中開示可知，「忿」是染污法，會驅使眾生造作三途惡業，修行人若不能斷除「忿」心所的現行，決定不能證得解脫果；因此一切學人當善修安忍，斷除瞋忿等染污法，方能與解脫相應，乃至順利邁向成佛之道！

第二則 恨心所

「恨」就是對於先前讓自己生起忿怒的人事物一直念念不忘，在心中深藏怨結，如《成唯識論》卷6云：「云何為恨？由忿為先，懷惡不捨，結怨為性；能障不恨，熱惱為業；謂結恨者不能含忍，恒熱惱故。此亦瞋恚一分為體，離瞋無別恨相用故。」⁵意思是說，所謂「恨」是由於先前在面對違心境時已起了「忿」心所，而在事過境遷後心中還記仇而懷著惡意不願放捨，所以深結怨仇就是「恨」心所的體性；能障礙不恨故不能發起「無瞋」的善根，常懷煩熱苦惱，這就是「恨」

⁴ 《大正藏》冊17，頁665，下4-15。

⁵ 《大正藏》冊31，頁33，中12-15。

心所的業用；也就是說，心中結有仇恨的人對於所瞋恨之前境不能含容安忍，所以恆時生起熱惱。這個「恨」心所同樣也是以瞋恚的一分爲體，離開了瞋恚別無「恨」的相用。

「忿」與「恨」都是以瞋爲體，但是二者在性相上有差別，「忿」是現行當時很猛利，但事情過後就少有殘餘的勢力，而若是在「忿」過後又轉生起「恨」者，雖然「恨」的表顯不若「忿」之猛利，甚至不一定會表顯於外，但是會持續很長時間，乃至有人記仇可以記上一輩子，甚至有的怨結還會延續到未來世，因此說瞋恨的過患極大；然而世間卻總有以懷恨爲樂的愚癡人，顛倒至極。當我們心中懷著「恨」時，就猶如有一塊大石頭重重的壓在心頭，不僅自己精神上受到莫大的折磨，身體也會因爲恨意難消而可能產生食慾不振、氣不舒暢、熱惱煩悶、百病叢生的困境，或許在對方還沒受到損惱前自己已經先受傷了，可說是害人害己、得不償失啊！俗話說「冤家宜解不宜結」，因爲在生死輪迴的長河之中，有緣眾生彼此之間總是常相合會，互爲父母、兄弟姊妹、六親眷屬，所以我們應當時時與人爲善，廣結善緣，勿橫結惡緣，則來日相會之時，自能善心相待而和合無諍。反之，如果忿怒發過後還總是恨意不消而常與人結怨，則來世彼此相遇時必定要討報怨仇，甚至恩怨轉劇而互相折磨至斃命者亦非少見。又譬如人面瘡的傳說，乃肇始於西漢時袁盎與鼂錯之典故：由於鼂錯被袁盎誣陷而斬腰於東市，因此鼂錯死後仍有一股怨恨深植心中，總是一直想找機會報仇，所以墮入

鬼道；然而袁盎其後十世爲高僧，戒律莊嚴，因此，墮於鬼道的鼃錯一直找不到機會下手，這瞋恨怨結也就持續一千多年仍然未能消除。直到千餘年後晚唐時，袁盎轉世爲悟達國師，深受皇帝器重禮遇而驕慢心生，鼃錯才找到報仇的機會。由這個故事可知，「恨」的勢力是如何的可怕！因此我們不論遇到任何違心境都不應該生起瞋恨心而與人結怨，若是由於自己的過失而使對方產生仇怨，就應趕快向對方懺悔，請求原諒，以化解彼此間之怨結；而如果由於別人的過失使自己遭受損傷，則應以寬容的態度原諒對方，不應與之計較，自能消災免難，化干戈爲玉帛。如 世尊於《大般若波羅蜜多經》卷 394〈淨土方便品 第 73〉：

善現！是菩薩摩訶薩於十方界，若見有情更相瞋忿，展轉結恨互相損惱，深生憐愍說如是法：「汝等有情當修安忍，勿相瞋忿結恨相害，諸瞋恨心不順善法，增長惡法招現衰損。汝等由此瞋恨心故，身壞命終當墮地獄、傍生、鬼界受諸劇苦，是故汝等不應容納瞋恨之心經剎那頃，何況令其多時相續！汝等今者應起慈心，展轉相緣作饒益事。」⁶

菩薩當以慈悲心而勤修生忍，不應容許瞋恨心經常現起乃至多時相續，並且隨緣隨力爲眾生解說瞋恨的過失與果報及忍辱波羅蜜多的解脫功德，如是則自利利他，使自他今世後世均蒙法益。（待續）

6 《大正藏》冊 6，頁 1041，上 4-12。



大日經真義

—游正光老師—

(連載二十六)

第二章 《大日經》其他錯誤篇

第一節 妄說無真心阿賴耶識

這一章，將說明《大日經》其他錯誤比較大者，至於其他小錯誤的地方，限於篇幅的關係，則不列舉，讀者可由釋迦世尊所開示的法教，及筆者前面所說的內涵，一一去簡擇《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的法，就會知道其法義錯誤之多不勝枚舉，完全不符合三乘菩提佛法義理，更可以證明：《大日經》是密教行者集體所創造出來的偽經，《大日經》的「毘盧遮那佛」是密教行者所創造出來的假佛。而後來的密教行者又繼承《大日經》之假佛「毘盧遮那佛」所說的假法，繼續在惑亂眾生，正如釋迦世尊在經中所預記：魔出現在人間，假造相似偽寶，示現穿如來衣、吃如來食、住如來家、說如來法，卻是**相似像法**¹；不僅破壞如來正法，讓正法漸漸

¹ 《雜阿含經》卷 32：「迦葉！譬如劫欲壞時，真實未滅，有諸相似偽寶出於世間，偽寶出已，真實則沒。如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生，相似像法出世間已，正法則滅。」《大正藏》冊 2，頁 226，下 4-8。

消滅，而且也惑亂眾生，讓眾生跟著下墮三惡道中。有智慧的佛弟子們應該將這樣的假佛教團體、假佛法趕出佛門外，莫再讓他們繼續在佛門中破壞如來正法及危害眾生。

首先要談的是，《大日經》卷1〈入真言門住心品 第1〉中，「毘盧遮那佛」將宣說一切有情的真心、含藏萬法的阿賴耶識的真善知識，說之為阿賴耶外道，如下：

祕密主！無始生死愚童凡夫執著我名、我有，分別無量我分。祕密主！若彼不觀我之自性，則我、我所生；餘復計有時、地等變化、瑜伽我、建立淨、不建立無淨、若自在天、若流出及時、若尊貴、若自然、若內我、若人量、若遍嚴、若壽者、若補特伽羅、若識、若阿賴耶、知者、見者、能執、所執、內知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、聲非聲。祕密主！如是等我分，自昔以來分別相應，希求順理解脫。²

《大日經》的「毘盧遮那佛」說：

祕密主！從無始劫以來，流轉六道輪迴生死的凡夫執著我的名義、我的所有，因分別而有種種我的出現及存在。祕密主！如果眾生不觀察自我的自性，則墮入我與我所當中成為總我外道；除此之外還有其他二十九種外道，譬如：執時間為生因的時外道、執地水火風空五大為生因的五大外道、執修定的心為真實不壞我的瑜伽

² 《大正藏》冊18，頁2，上26-中5。

(相應) 外道、執建立一切法而修行清淨的建立淨外道、執不建立任何一法及無所修而得清淨的不建立無淨外道、執自在天能造萬物的自在天外道、執「自己的手能出生一切法，如陶師以手能造種種陶器」的流出外道、執那羅延天（大梵天）為常的尊貴外道、執萬物為自然而有的自然外道、執身中另外有我而運轉此身的內我外道、執神我之量或大或小等於人身者的人量外道、執「神我雖能造一切法，而世間有尊勝遍嚴之事，是我之所為」的遍嚴外道、執「一切法乃至於草木四大皆有壽命」的壽者外道、執「有數取趣皆是一我，但隨事而有種種異名」的補特伽羅外道、執「有識遍於一切處，地水火風識皆遍滿」的識外道、執有阿賴耶識能含藏萬像的阿賴耶外道、執身中有知者能知苦樂等事的知者外道、執身中有見者為真實我的見者外道、執「身中別有能執者是為真實我」的能執外道、執所執的境界為真實我的所執外道、執「身中別有內知者是為真實我」的內知外道、執「有外知者能知外塵境界，是為真實我」的外知外道、執與知者外道見解大致相同的社怛梵外道、執人是由人而生的意生（摩奴闍）外道、執我於身心中最勝妙的儒童（摩納婆）外道、執「我是常住不可破壞、自然常生而無更生」的常定生外道、執「聲以緣而顯，聲之體為本有常住不壞」的聲顯者外道、執「聲本無，以緣而生，生已，即常住不壞」的聲生者外道、撥無聲體的非聲外道。祕密主！

如是等外道，自古以來與分別相應，卻冀求隨順真理而得解脫。

從上面說明可知：《大日經》的「毘盧遮那佛」將一切有情的真心阿賴耶識認定是生滅法，將宣說「阿賴耶識含藏了萬法」的真善知識，說之為阿賴耶外道，那都是不正確的說法。不僅如此，一行在其《大日經疏》卷2〈入真言門住心品第1之餘〉也說阿賴耶識不同於佛法所說的第八識，如下：

經云**阿賴耶者**，是執持含藏義，亦是室義。此宗說有阿賴耶能持此身，有所造作，含藏萬像，攝之則無所有，舒之則滿世間，**不同佛法中第八識義也**。³

一行認同《大日經》的「毘盧遮那佛」的說法，認為阿賴耶識是生滅法，所以才會主張阿賴耶識不是佛法中所說一切有情的真心第八識。又《大日經》卷1〈入真言門住心品第1〉中，「毘盧遮那佛」也妄說「由諸蘊所聚集而成的阿賴耶識不是一切有情的真心」，如下：

復次，祕密主！大乘行發無緣乘心、法無我性。何以故？如彼往昔如是修行者，觀察蘊**阿賴耶**，知自性如幻、陽焰、影、響、旋火輪、乾闥婆城。祕密主！彼如是捨無我，心主自在，覺自心本不生。何以故？祕密主！心前後際不可得故，如是知自心性，是超越二劫瑜祇行。⁴

3 《大正藏》冊39，頁593，下28-頁594，上3。

4 《大正藏》冊18，頁3，中9-15。

《大日經》的「毘盧遮那佛」說：「阿賴耶識由諸蘊聚集所成、攝屬於五蘊，其自性猶如幻化、猶如陽焰、如光影、如谷響、如旋火輪、如乾闥婆城等一樣，本身沒有真實體性，所以是生滅法，不是真實法。」然而 釋迦牟尼佛所開示的阿賴耶識是出生五蘊的常住真心，非是由諸蘊聚集所成，更非攝屬於所生之五蘊，而大乘法中所開示的「如幻、陽焰、影、響、旋火輪、乾闥婆城」等譬喻或現觀，也都不是在指涉阿賴耶識的自性；由此可知《大日經》的創作者對三乘經教並沒有如實勝解，只是抄襲拼湊佛教名相法句夾雜於外道法中，來誑惑一般的學佛人。又譬如《大日經》卷 5〈入祕密漫荼羅位品 第 13〉中，「毘盧遮那佛」說諸佛無阿賴耶慧，如下：

諸佛甚奇特，權智不思議，無阿賴耶慧，含藏說諸法。
若解無所得，諸法之法相，彼無得而得，得諸佛導師。⁵

《大日經》的「毘盧遮那佛」認為：「諸佛就是了知『阿賴耶自性如幻而不可得』，所以否定阿賴耶而具有「無阿賴耶」的智慧，這種能夠離開執有生滅法的阿賴耶識的智慧，才是真實的智慧，這樣的智慧名為不可思議；學人若能解了一切法無所得，未來就能夠成就無上正等正覺。」再一次證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」認為阿賴耶識是生滅法，不承認阿賴耶識是一切有情的真心，因而將宣說阿賴耶識正理的眞善知識說之為阿賴耶外道，完全違背 釋迦世尊的開示。爲什麼？因爲 釋迦世尊一向都開示：阿賴耶識爲一切有情的眞

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 36，中 25-28。

心。因此，能夠宣說「一切有情真心是阿賴耶識」的人，就是真善知識；這可分成二個部分來說明：

第一部分，阿賴耶識是一切有情的真心，正如《大乘入楞伽經》卷 6〈偈頌品 第 10 之初〉開示如下：

眾生心所起，能取及所取；所見皆無相，愚夫妄分別。

顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說爲真如。⁶

佛開示：「眾生所見的種種境界，不離能取的心與所取的相，這些都是真心藉緣而生起的虛妄法，本身沒有真實的體性；由於眾生不了知這些能取與所取都是由真心所變現出來的，就在能取與所取當中虛妄分別，因而造作種種善惡業。菩薩不離世間法而證悟真心阿賴耶識，隨時可以照見一切有情的真心阿賴耶識分明顯現，這阿賴耶識亦是殊勝的藏識的別名；現觀祂本身離能取與所取，不在六塵境上取種種分別，所以我釋迦牟尼佛所開示的阿賴耶識、藏識，就是真如。」由釋迦世尊開示可知：這個阿賴耶識、藏識，就是一切有情的真心，具有真實如如的體性故，亦名爲真如心；所以眾生不能離開阿賴耶識而有，一旦離開阿賴耶識，一切都無所能爲。也因為菩薩親證這個阿賴耶識而明心，轉依阿賴耶識而得本覺智，於是成爲《心經》所開示的菩提薩埵，簡稱爲菩薩，入菩薩僧數中，這證明了阿賴耶識就是一切有情的真心無疑。

⁶ 《大正藏》冊 16，頁 626，上 12-15。

又有情的色身是阿賴耶識藉著四大極微及其他種種緣所成，有情的六識身是阿賴耶識藉緣所生，五蘊身皆是有生的法，未來一定會壞滅，不是堅固不壞身；唯有不生不滅的自心如來阿賴耶識才是堅固不壞身，如 佛在《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 36〈勝慧波羅蜜多品 第 11 之 4〉的開示如下：

又此身者，如墻壁、瓦礫、草木、影像，謂蘊處界是無執、是空、是無我我所、是無常、是速朽滅、是不精實、是顛倒法、是可厭離、是不堅固，諸菩薩摩訶薩應如是觀，當樂勤求堅固之身。所以者何？謂如來身。如來身者，即法界身、金剛身、不可壞身、堅固身、於三界一切最勝妙身。修是觀時，當知凡夫麤重穢惡具諸過患，彼復能離一切過患，得獲如來最妙身相。又當觀念諸有情身，由何所造相續不斷？謂四大種及阿賴耶識造作、執持、薰習功能，有無量力。⁷

佛已經很清楚開示：「蘊處界身皆是無常、苦、空、無我之不堅固身——一切有情的色身就是阿賴耶識藉緣所造作的，再也沒有其他任何一法能夠造作有情色身；而有情的七識心也是由真心阿賴耶識所含藏的種子藉緣而現起，由於八識心王的和合運作才有五陰身心乃至萬法的生顯，是故當知阿賴耶識是一切有情的真心無疑，菩薩應當樂於求證此不生不滅、堅固不壞之真心阿賴耶識，乃至勤求佛地常樂我淨之究竟如來身。爲什麼？因爲真心阿賴耶識即是自心如來法身，亦即是法界

⁷ 《大正藏》冊 11，頁 876，上 6-16。

身、金剛身、不可壞身、堅固身、是三界一切最勝妙身。」

不僅如此，玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 也開示：每一位有情都有一個真心第八識，依於祂的種種自性或者在不同修行的階位，施設有不同的名相來指稱祂，譬如：心、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識等名。在在證明了這個阿賴耶識就是一切有情因地的真心，當三乘學人未來斷盡煩惱障以後，捨阿賴耶性、捨阿賴耶名而仍名為異熟識，還是同一個心體；乃至菩薩未來斷盡煩惱障及所知障而成佛以後，異熟識改名為無垢識，也還是同一個第八識心體。同一個心之所以會有不同名稱的施設，乃是佛為方便解說第八識的種種體性（例如依第八識含藏諸法種子、能生諸法功能、有持種的功德而稱之為種子識，此名遍一切位），或者對於不同根性的學人在不同修行的階位，依其所未斷、已斷、全斷煩惱障、所知障之深淺廣狹不同而施設有不同的名相，例如第八識在成佛前的一切地中皆名異熟識，乃至菩薩入地後故意留惑潤生所以在七地滿心前其第八識仍名阿賴耶識；而雖然同樣是阿賴耶識或異熟識名，但是在修行過程中，第八識所含藏的染淨種子卻有種種差別，因此佛更施設有不同的階位名稱及內涵，可以讓菩薩們判斷而了知現在是在菩薩五十二階位的哪一階位，在這一階位應該修集那些次法，應該如何去具足這個階位所須具備的資糧，應該斷除什麼煩惱，又如何去斷煩惱，以及具足前面所開示的次法、資糧，以及斷少分、多分、滿分的二障以後，會有什麼果證及功德出現，未來朝什麼方向繼續進修等等。聖教中在在證明了阿賴耶識就是一切有情

因地的真心，也是未來果地的無垢識，都是同一個心，只是
在不同階位有不同的名稱而已。

從上面說明可知：阿賴耶識就是一切有情因地的真心，
也是未來果地的無垢識，有情的五蘊身心不能離於阿賴耶識
而有，因此一旦否定一切有情的阿賴耶識存在，則與斷見外
道沒有差異。由於《大日經》的「毘盧遮那佛」認為阿賴耶
識是生滅法，不承認有常住真心阿賴耶識存在，所以才會主
張「無阿賴耶（意指阿賴耶如幻非真故應否定之）、蘊阿賴耶、無阿賴
耶慧」等邪說，成為 釋迦世尊所開示的斷見外道。因為信受
這類邪見的緣故，無上瑜伽密教之格魯派的宗喀巴才會否定
一切有情真心阿賴耶識存在，但他又怕被人說為斷見外道，
於是再反執意識心為常，主張不許離六識外還有真心阿賴耶
識存在，認為意識是一切染淨法的根本，成為 釋迦世尊所開
示的常見外道，因此具足斷常二見。既然格魯派的宗喀巴都落
入斷常二見中，自宗喀巴以降的格魯派大大小小喇嘛、仁波
切，以及一部分信受宗喀巴的佛門大法師、大居士等人在內，
當然也就不離斷見與常見二見，這類人堪稱是外道之極者。

或許有密教行者會提出質問：「在《大般若波羅蜜多經》
也提到『無阿賴耶』，表示阿賴耶識是生滅法，本身不是實相
法，為什麼你認為《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的『無
阿賴耶』是錯誤的？」答：《大般若波羅蜜多經》所開示的「無
阿賴耶」，是站在阿賴耶識的實際理地本來無一物的立場來說
「無阿賴耶」，並不是否定阿賴耶識的存在，正如《大般若波
羅蜜多經》卷 576〈那伽室利分 第 8〉的開示如下：

諸有情咸可安立於佛妙法覺慧無動，知法性空、無名無相、無依無住、無取無執、無礙無著、猶如虛空，無阿賴耶、無尼延底〔無貪〕、無上寂靜、最極寂靜、無生無滅、無染無淨、無成無壞、非有非無。由此於中成甚深忍，常不遠離諸佛妙法。所以者何？諸佛妙法離性、離相，不可施設、不可宣說、不可表示，遍有情類，猶若虛空。⁸

經中已經很清楚開示：所謂的「無阿賴耶」，是站在真心的實際理地立場來看待，那是沒有五陰、六入、十二處、十八界、四聖諦、十二因緣、三十七道品等法存在的極寂靜境界（非三界境界，只是方便說之為境界），也就是三法印當中之「涅槃寂靜」的境界。阿賴耶識自住於這樣極寂靜的涅槃境界，隨緣任運生顯萬法而本身不了知六塵，也不了知及反觀自己的存在，所以從真心的實際理地來看，沒有任何一法可得而說沒有阿賴耶識的存在；因為阿賴耶識從不反觀自己是否存在，故說涅槃中無阿賴耶。所以菩薩親證阿賴耶識所發起的智慧無妨名之為阿賴耶慧，即聖教中所說的實相般若、本覺智，這不是《大日經》的「毘盧遮那佛」等假佛所能了知的境界，正如《大方廣佛華嚴經》卷9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉的開示如下：

如是甚深阿賴耶識行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能

⁸ 《大正藏》冊7，頁975，下28-頁976，上6。

知。⁹

經中已經很清楚開示：真心阿賴耶識的行相極為微妙深細、難以了知，除了諸佛以及諸地菩薩已經通達（菩薩親證真心阿賴耶識後，才能漸次通達乃至究竟了其邊際），一切二乘愚人、辟支佛、凡夫、外道都不能證得而知曉其中之奧秘。既然《大日經》的「毘盧遮那佛」認為阿賴耶識是生滅法，當然不可能了知一切有情真心阿賴耶識之所在，更不可能親證一切有情真心阿賴耶識而得以轉依而得阿賴耶慧、本覺智，當然為凡夫所攝，其所知所說皆不離凡夫境界，因此《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說「無阿賴耶、蘊阿賴耶、無阿賴耶慧」，表示他是凡夫佛、外道佛、假佛、一闍提佛。

第二部分，能夠宣說阿賴耶識含藏一切法的人才是真善知識，不是阿賴耶外道，正如 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 51〈攝決擇分中五識身相應地意地之 1〉開示如下：

云何建立阿賴耶識雜染還滅相？謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何？由此識是有情世間生起根本，能生諸根、根所依處及轉識等故。亦是器世間生起根本，由能生起器世間故。亦是有情互起根本，一切有情相望互為增上緣故；所以者何？無有有情與餘有情互相見等時不生苦樂等更相受用，由此道理當知，有情界互為增上緣。又即此阿賴耶識能持一切法種子故，於現在世是苦諦體，亦是未來苦諦生因，又是現在集諦生因。

⁹ 《大正藏》冊 10，頁 704，下 6-8。

如是能生有情世間故、能生器世間故、是苦諦體故、能生未來苦諦故、能生現在集諦故，當知阿賴耶識是一切雜染根本。¹⁰

彌勒菩薩開示：「如何建立阿賴耶識雜染還滅相呢？大略來說，阿賴耶識是一切雜染法的根本。爲什麼？因爲阿賴耶識是一切有情五陰世間生起的根本，祂能出生眾生五勝義根、根所依止的色身以及七轉識等。阿賴耶識也是一切有情共同生活及依止的山河大地器世間生起的根本，共業有情的第八識能共同變現所依止的器世間故。阿賴耶識也是有情眾生互起的根本，一切有情彼此之間互爲增上緣故；爲什麼？因爲沒有一位有情與其他有情互見互待時不會生起苦樂等受用境界故，因爲這樣的緣故，應當知道依於阿賴耶識而有的有情界互爲增上緣。又阿賴耶識能執持一切法種，使得眾生能造作種種的善惡業而受種種的可愛、不可愛的異熟果報，所以是現在苦諦的本體，也是未來苦諦出生的因，又是現在集諦出生的因。既然阿賴耶識能生有情五陰世間以及有情共同生活依止的山河大地器世間，是苦諦的本體、能生未來苦諦、是現在集諦的生因，所以阿賴耶識是一切雜染法的根本。」玄奘菩薩於《成唯識論》卷3亦開示：「(阿賴耶識) 或名所知依，能與染淨所知諸法為依止故。」¹¹ 從 彌勒菩薩及 玄奘菩薩的開示可知：沒有任何

¹⁰ 《大正藏》冊 30，頁 581，上 25-中 9。

¹¹ 《大正藏》冊 31，頁 13，下 10-11。

一法能夠外於阿賴耶識而現行、而有、而存在，也沒有任何一法不是阿賴耶識藉緣而出生，所以阿賴耶識是一切染法與淨法的根本。當有人宣說阿賴耶識是一切雜染法與清淨法之根本，而且是秉持佛菩薩所開示的法如理、如法、如實而說，當然就是真善知識無疑，怎麼會是《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的阿賴耶外道呢？顯然《大日經》的「毘盧遮那佛」不知自己才是外道，反而指責真善知識為阿賴耶外道，真是顛倒啊！在在證明了《大日經》的「毘盧遮那佛」根本不是佛，而是外道！

綜合這一節所說，作個結論如下：《大日經》的「毘盧遮那佛」不承認有一切有情的真心阿賴耶識存在，可以證明《大日經》的「毘盧遮那佛」是假佛、是外道佛。如果是真佛，對於宣說阿賴耶識正理的真善知識都會加以讚歎，怎麼還會指責真善知識為阿賴耶外道呢？從這裡可以證明：《大日經》的「毘盧遮那佛」是假佛、凡夫佛、外道佛、一闍提佛，妄說假佛法而與釋迦世尊起諍論，這是《大日經》的「毘盧遮那佛」的過失，並不是釋迦世尊的過失。既然連《大日經》的「毘盧遮那佛」都有此過失，更不用說，繼承《大日經》的「毘盧遮那佛」說法的密教行者當然也有此過失，也難怪密教行者會將宣說阿賴耶識正理的平實導師說之為阿賴耶外道；像這樣的說法就是與真善知識平實導師起諍論，這是密教行者自己的過失，而不是平實導師的過失。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載三十四)

③ 至教量：諸佛世尊眼見佛性，如於掌中觀阿摩勒果

如來在《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11 之 1) 開示：

善男子！見有二種：一者眼見，二者聞見。諸佛世尊眼見佛性，如於掌中觀阿摩勒果；十住菩薩聞見佛性，故不了了。十住菩薩唯能自知定得阿耨多羅三藐三菩提，而不能知一切眾生悉有佛性。¹

疏解經文大意如下：

善男子！見佛性者有二種：一者眼見，二者聞見。諸佛世尊眼見佛性，就如同於掌中觀察阿摩勒果般了了分明；然有另一種十住位菩薩只是聽聞如來演述而知佛性，並無親眼看見佛性，故對佛性仍不明了。這樣的十

¹《大正藏》冊 12，頁 527，下 28-頁 528，上 4。

住位菩薩唯能知道自己未來當會成佛（這是因為十住位菩薩早在七住位時就找到了第八識阿賴耶識真如心體如來藏而「明心入見道」，證知這第八識如來藏就是未來成佛時的無垢識心體，如是菩薩已成就《大方廣佛華嚴經》所說的七住位之「不退轉住」），也能現觀一切眾生都有如來藏心，然由於尚未眼見佛性，並無法親睹一切眾生皆有佛性（以眼見佛性，方能現觀自己、他人之佛性運作，才得以證知一切眾生悉有佛性而無疑）。

由上述經文可證明，「佛性」雖然有時是指「第八識具有能使人修行成佛之性」，然亦有「眼見佛性」所說之「佛性」，二者顯然不同。

《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11 之 1〉又說：
善男子！復有眼見：諸佛如來、十住菩薩眼見佛性；
復有聞見：一切眾生，乃至九地，聞見佛性。菩薩若
聞一切眾生悉有佛性，心不生信，不名聞見。²

這經文意思是：

善男子！還有眼見佛性，猶如諸佛如來、十住菩薩的眼見佛性；還有聞見佛性，一切眾生乃至有些九地菩薩只是聞見佛性。菩薩如果聽聞「一切眾生悉有佛性」，心中不能生信，就不能稱之為聞見佛性。

如來說有些菩薩十住位即可眼見佛性，但是也有直到九地菩薩位時，都還只是聞見佛性，並未真正眼見佛性。

² 《大正藏》冊 12，頁 528，上 5-8。

《大般涅槃經》卷 8〈如來性品 第 4 之 5〉說：

善男子！是大涅槃微妙經典，如來未說，亦復如是。無量菩薩雖具足行諸波羅蜜乃至十住，猶未能見所有佛性；如來既說，即便少見。是菩薩摩訶薩既得見已，咸作是言：「甚奇！世尊！我等流轉無量生死，常為無我之所惑亂。」

善男子！如是菩薩位階十地，尚不了了知見佛性，何況聲聞緣覺之人能得見耶？³

這經文意思是：

善男子！這大涅槃微妙經典，如來以前未曾說，也是如此（意即也是猶如前面所說盲人治目的譬喻一樣）。無量的菩薩們雖然具足修行諸波羅蜜乃至十住菩薩位，猶然未能得見所有佛性；要等到如來開示後，如是十住菩薩便得以少分眼見。這一類菩薩摩訶薩既然得見佛性之後，都如是說：「甚為奇特！世尊！我們流轉無量生死，常被『無我』之見解所惑亂。」

善男子！像是這樣的菩薩們，乃至修行至位階菩薩十地了，尚且不能了了知見佛性，何況聲聞、緣覺之人豈能得見佛性？

由如來的開示可知：有九地菩薩尚未眼見佛性，因此若琅琊閣張志成主張「見性就是眼見佛性」以及「明心和

³ 《大正藏》冊 12，頁 411，下 23-頁 412，上 1。

見性是同一件事」，豈非認定「尚未眼見佛性的九地菩薩都尚未明心」？當知初地菩薩已在唯識五位的「修道位」中，早已親證唯識性及唯識相了，怎有可能尚未明心（尚未見性——尚未親見如來藏具有使人成佛的體性）？九地菩薩更已在「修道位」將近二大阿僧祇劫了，若根據琅琊閣張志成的主張，就變成了尚未眼見佛性的九地菩薩都還沒有明心入見道？不僅無法安住於「修道位」，且連唯識所說的「見道位」都尚未圓滿？要退回去再修「見道位」？若是如此，到底是以什麼證量為憑藉而可說是位階九地？顯然琅琊閣張志成的主張會導致「見道」與「修道」顛倒錯亂，顯見其立論不實，故知「『明心』與『眼見佛性』非一」。

④ 證悟現量：南堂元靜禪師眼見佛性

中國禪宗「直指人心，見性成佛」，此「直指人心」直接點撥「明心」，「明心」即找到這第八識的所在——破初參；再來則是重關——「眼見佛性」。例如南堂元靜禪師親證「眼見佛性」的證量，他更將此「眼見佛性」列為對證悟後欲承擔如來宗門正法之禪師的要求，如《人天眼目》卷 2 記錄南堂禪師說：

須見性如觀掌上，了了分明。⁴

南堂禪師這個「見性如觀掌上」，即呼應了世尊在《大般涅槃經》之眼見佛性——「諸佛世尊眼見佛性，如於

4 《大正藏》冊 48，頁 311，上 26-27。

掌中觀阿摩勒果」；當然他的「了了分明」用語也是出自經文中的「了了」。

中國禪師眼見佛性者極少，故流傳後世「眼見佛性」的公案稀少，師父平實導師在《心經密意》說這其中最出名的是克勤圓悟祖師的公案⁵，其中有「頻呼小玉元（原）無事，祇要檀郎認得聲」，以及克勤圓悟禪師明心與見性的偈子：「金鴨香銷錦繡幃，笙歌叢裏醉扶歸。少年一段風流事，祇許佳人獨自知。」⁶又如他所說的「風暖鳥聲碎，日高花影重」，以及「五月山房冷似冰」等，因此，這見性公案的內容與明心公案畢竟不同，如何說無「眼見佛性」？

⑤ 聖典翻譯中的菩薩「地」與菩薩「住」

-
- 5 平實導師，《心經密意——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意》，正智出版社（台北市），2019年5月二版四十三刷，頁193-197。
- 6 《五燈會元》卷19：「祖曰：『提刑！少年曾讀小艷詩否？有兩句頗相近：「頻呼小玉元無事，祇要檀郎認得聲。」』提刑應：『喏！喏！』祖曰：『且子細。』師（克勤圓悟禪師）適歸，侍立次，問曰：『聞和尚舉小艷詩，提刑會否？』祖曰：『他祇認得聲。』師曰：『「祇要檀郎認得聲」，他既認得聲，為甚麼卻不是？』祖曰：『如何是祖師西來意？庭前栢（柏）樹子！』師忽有省，遽出，見雞飛上欄干，鼓翅而鳴；復自謂曰：『此豈不是聲！』遂袖香入室，通所得，呈偈曰：『金鴨香銷錦繡幃，笙歌叢裏醉扶歸；少年一段風流事，祇許佳人獨自知。』」《卍續藏》冊138，頁739，上1-10。

中國翻譯的佛教聖典中，有些經典在說到大乘菩薩階位時，會使用「住」來當作是「地」；即「住位」在經典中有時是指「聖位」的「地」；以「境界」即是「地」，境界也是依「所住」而說。然《大般涅槃經》既然雙有十住位菩薩與十地菩薩的眼見佛性，因此，經文說「十住」時，就須小心簡擇是說「十地」還是「十住」；例如當有的經文段落說明「至遲者十地菩薩位才眼見佛性」時，其相關譯文之「十住」則可能是說「十地」；然並非其他段落亦是如此。至於琅琊閣張志成主張《大般涅槃經》都是說「十地菩薩眼見佛性」時，他並不自覺他的邏輯產生前述自律背反的矛盾：當他主張「見道之明心＝見性」，又「眼見佛性＝見性」，且「見道是入初地」時，這綜合起來則他該主張「見性、眼見佛性是在初地」，而非他主張的「眼見佛性是十地」。若琅琊閣張志成救說「『見道』不是禪宗的『明心』」，難不成他認為須至十地才能明心、見性？這立論之所以衝突，全都是因為琅琊閣張志成主張「『眼見佛性』就是『見性』，『見性』就是『明心』」，這才導致了一連串錯亂，最後變成必須十地菩薩才能見性——明心——見道，如是邏輯自我矛盾，且無任何覺察能力（抑或故意欺瞞眾生？）。

至於琅琊閣張志成尋找西藏所譯的經本，直接推翻中譯經本的作法，實在令人匪夷所思。他本身對兩種譯本的翻譯品質何曾真正涉獵過，即使世間人將研究佛法當作是作學問，也會詳加比對這兩部經典譯文；然他抱持了既定的立場，即其所說皆無意義可言。且，琅琊閣張志成一會兒說

「明心（見道）就是見性」，一會兒說「初地見道」，一會兒又說「十地見性」，他卻連這其中存在的「初地」與「十地」的自相矛盾處都無力簡別，更遑論經典之譯文比對及真實義。

二、總結

從至教量與禪宗實證的現量上，可知「見性」依二者說明：一、證悟本心之「明心」時，親睹如來藏心具有可以使人修行成佛之體性——「成佛之性」，二、眼見佛性時之於山河大地上親睹自身的「佛性」；前者是禪宗破初參——明心，後者是禪宗過重關——眼見佛性，並非一般開悟明心之人所可得見，證明二者證境不同。而此二者不同之所在，師父平實導師於書中所說亦多，不煩再作舉述，學人若有興趣者，可以自行尋覓之。因此，即使有人對禪門三關的親證無法理解，亦不當因此否定《大般涅槃經》所說「眼見佛性」，這是毀謗大乘經典聖教的非理性行爲。

若如琅琊閣張志成隨口妄說佛經的「眼見佛性」是任何人——包括外道都可得的境界，如是訾議佛經，即訾議如來；如是吹捧外道凡夫修行可同於菩薩修行——同於經典所說無數劫修行的「十住」、「十地」菩薩。且，琅琊閣張志成初見《菩薩瓔珞本業經》說「般若波羅蜜正觀現在前」又得「諸佛菩薩知識所護」可入七住不退，琅琊閣張志成即譏評說「只有一部經」如是說，這樣「『規範』如來要說幾次」的凡夫剛強心態，有何學佛之人品可言？如何可因如

來「只有一次」開示，就逞口舌之快而犯此輕蔑過失？而末學如上所述，亦顯見 如來並非只有說明一次，顯見張志成亦是不肯廣讀經教而強言指責他人者。如今所舉「眼見佛性」主要是這部《大般涅槃經》所說（另有一部經之用語不同），那是否琅琊閣張志成也要譏毀說「只有一部經說『眼見佛性』」？這樣的人對 如來與經典等法寶的敬重何在？還能說是三寶的弟子？

師父 平實導師開示眼見佛性難以親證，然有因緣時，由大善知識引導、諸佛世尊之護念，菩薩學人猶然可於三賢之十住位親證；然三賢位時對佛性的真實義猶不能全然明瞭，要到聖位時經由無生法忍之親證與地上菩薩隨順佛性的功德，才能更進一步明白這佛性的真諦；且畢竟有九地菩薩雖具足無量妙慧，於佛性仍不能現觀，須至十地時方得現觀；如是佛性奧妙實在難以思議，須至於佛地方得圓滿得見佛性所有功德。

第五目 禪宗和正覺所證的密意，佛門外道以為 只是想像法？

對琅琊閣族來說，他們認為佛法中沒有中國禪宗和正覺所說的密意，他們以為正覺的密意是三轉法輪中的普通常識，他們這麼認為：「因為正覺沒有以上所說的，所以正覺都是自己想像的，沒有能力觀察，正覺的增上班都是大妄語。」甚至說：「正覺的密意叫做正覺生物學。」（事實上琅琊閣等人以為的密意，是否定了法王根與法王以後，全部落在物質

色法等法王苗上，也就是墮於四識住的四取煩惱而不自知。)然而，這些跟隨琅琊閣張志成之族群的抉擇力薄弱，夙昔以來就易被誤導，自身也與大乘法並無深緣，會自認為「自己想像的，沒有能力觀察」，所以實際是不信受自身及他人能親證大乘法，導致無數劫來「大妄語」毀謗諸如來、聖教與賢聖。

當知中國禪宗本來就有密意，所秉承的即是 如來在世時所傳的教外別傳之法(函蓋了如來禪與祖師禪)，方能證解般若密意，否則 如來單是演說般若系列諸經，諸聖弟子們又如何能親證第八識而現觀真如、而證解實相般若？歷代無數禪和子辛苦地跋山涉水、踏破草鞋，江西、湖南來回奔波，為的就是求一個入處，窺窺這千聖皆不明傳之密意，如何說佛法中沒有密意？所謂，禪宗證悟明心，即是找到第八識——如來藏——阿賴耶識；不然按照琅琊閣張志成夢囈般去找一個「將來」可與心識全然分離的法性，名為純無為性的真如，當如是心外求法？這樣所謂的學法與外道何異？

一、禪宗所證的教理——此心如來藏

① 開場白——信受大乘實相法須有善根因緣

又，如來法身若不是本有法、本住法，則一切大乘經典應當改寫。依琅琊閣張志成錯謬的說法，阿羅漢入無餘涅槃界後（實則無入），滅盡一切八識心，再無心體存在（琅琊閣可真討厭自己的第八識），只有剩下所謂的「真如無為法性」；他以為修學二乘法即可滅盡大乘法所說的心體恆常不變的如來藏，等於滅盡常樂我淨的「究竟如來法身」。然而如果這常

恆不變的第八識如來藏，可藉由二乘阿羅漢的修證就得以滅盡，那又爲何《央掘魔羅經》要說「窮盡一切諸佛如來之力，皆無法改變如來藏的體性」？體性尚且無法更改，何況滅除？更何況滅除這心體的常住體性！這自以爲懂得滅第八識心的琅琊閣張志成，自以爲超越一切諸佛如來的琅琊閣張志成先生，何不說說看要如何「滅」這一切諸佛如來都無法滅的大乘本有法——第八識阿賴耶識如來藏本住心體？

根據《妙法蓮華經》所說，二乘涅槃只是化城，將來這二乘人還是會離開化城，繼續行佛菩提道；依《楞伽經》所說，阿羅漢入無餘涅槃界宛若酒醉入三昧，將來還是會覺醒，繼續佛道修行。反觀琅琊閣張志成主張無餘依涅槃界八識心俱滅，獨存的眞如無爲法性又毫無作用，僅是純然一無爲性，不具備任何功德，請問：如此一來，這樣的眞如法性，究竟是離於心體而能獨存的心性或是虛無？又請問：在此情況下，如何「琅琊閣第八識心」滅後可再出生？若沒有第八識如何再有七轉識出生？當琅琊閣張志成明知《妙法蓮華經》和《楞伽經》的說法，卻還是大刺刺地主張 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》是說阿羅漢入滅時即是滅盡八識心，即使很明顯他的解釋抵觸 佛說，他還是要將當來下生佛 彌勒菩薩所說扭曲而違背 釋迦牟尼佛的教誨；琅琊閣張志成這個狂慢的凡夫從不自己反省：有沒有萬分之一的可能是錯解？是否該重新調整會通？顯然他已經膨脹自己是這世界上唯一的超級大善知識，可以公然否定 世尊所說正法，而他已經以瘋狂的筆觸來否定這既存的大乘法，且對大乘「如

來」抱著甚深懷疑，至於唯識經論則是他認定的後期瑜伽行派創造出來的思想論集；在他擁抱自身學術研究經論文字的狂亂中，只要能挑戰大乘法，即使無法經得起分析辨正，但因有學術界與釋印順曾經說過（背書），他於是心安理得地引用，不再相信這有任何毀謗三寶的過失；他永遠認為自己只是合理引用與質疑，乃至架起了「琅琊閣張志成佛法」，而且給自己無限度的「寬容」，即使是明顯的毀謗三寶以及憑空捏造的臆測妄語，他都不覺自身有任何過失，從不擔心未來世會有任何果報（可因果不從他願，死後果報還是隨身）。

按照琅琊閣張志成的說法，如來藏心體不等於第八阿賴耶識心體，因此他就惡說《楞伽經》是「後期糅雜如來藏與唯識兩個體系的經典」⁷，這代表他不信受「如來藏即阿賴耶識」；因為大乘法有著他深惡痛絕的「常恆不變」之真實義，所以他攻訐阿賴耶識時是這麼說：【因為如果阿賴耶識是「恆常不變」，即違背阿含佛法「無我」與中觀「無自性」的說法。】⁸——他死活都不接受大乘「恆常不變」之法。而他在攻訐如來藏時也是這麼說：「如來藏系因為強調有一個恆常不變的東西，有梵我論的味道……。」⁹——他

7 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/2345329>

8 琅琊閣，〈無諍之諍：「我不與世間諍，世間與我諍」說的是一個什麼道理？〉。<https://zhuanlan.zhihu.com/p/79230979>

9 琅琊閣，〈佛系問答：阿賴耶識＝如來藏＝真如？蕭平實導師錯在哪裡？〉。<https://langyage.org/2020/2998>

不僅認定如來藏是後人創造的學說體系思想，隱喻這是藉由外道的「梵我論」而創造出來的想像之法；他還依學術界凡夫虛妄見，將「如來藏典籍」切割為好幾種「如來藏思想體系」。對於大乘經皆說「人人都有真實如來藏、依此成佛」，他也是置若罔聞；因為「大乘如來」對他來說是個梗在心頭上的質疑——他只是沒膽直接說出來而已。他之所以要大眾恭敬學術界的「學者大師」，是因為他相信只要讀多了學術界的東西，想法就會轉變，就能瞭解他所說與學術界說法是一致的，就會相信他，就會和他一樣摒棄古來一切證悟大乘之賢聖祖師以及賢聖所翻譯的大乘經論。如是外道見纏身、中毒已深之人，還要找初機學佛人和他一起中毒，真的居心不良。

即使琅琊閣張志成看似擁護這不生不滅之法性——真如，然此法性也還是識性，須歸第八識「心體、識體」所有，非獨立在「心體、識體」之外，故唯識正理說「真如是『心』真實性」、「真如亦是『識』之實性」、「識性、識相，皆不離『心』」。然他面對這「常恆不變」的如來藏「心」——「常恆不變」的第八阿賴耶識「本識」時，只是感受到無比的厭煩，因為他對自己打禪三時在善知識指導下的所證不僅全部忘光光，而且讓深重的薩迦耶見網綁著疑見與見取見主導了他的邪思妄想；他既不接受有第八識「心」常恆不變，又如何真的信受「真如」的真實義？他只是佯裝接受「真如『法性』」，自認得以脫離大乘法的「常恆不變『心』、常恆不變『本識』」，所以他就暫時委屈於此「真

如」之中，以便他可在現代網路平台上恣意發言議論（實則毀謗）而已。

世智辯聰的他已經毫不在乎地刻意製造本師 釋迦牟尼佛與 彌勒菩薩所說對立牴觸，這「常恆不變」心體更令他不悅，他對禪宗的「明心」——找到這「常恆不變」的「如來藏心」——是萬萬不能同意；他不僅乾脆說禪宗的「明心見性」是「相當複雜、有許多解讀」以混淆視聽（真的是心眼壞到骨子裡），更惡意要籠罩世人去找他在此 21 世紀新發明的、實際上不存在的「琅琊閣真如無為法性」，誣稱證得這「琅琊閣真如無為法性」才是「開悟見道」，妄說「見道」絕對不是「開悟明心」——找到這如來藏心體一定是走錯方向，乃至「明心」前的「四尋思」全都被他撥為錯誤，這就等於他真的斗膽地對一切明心證悟的禪師說了重話：「大乘見道不是找到這第八阿賴耶識心體，而是只有發現這真如法性。」這就意味著指控禪宗主張的「明心」從頭到尾都錯，亦即是指控 釋迦牟尼佛要大家找到「涅槃妙心」就是佛教史上最大的錯誤；他如是「劍指」禪宗的意思是：「見道是要第四禪，一切 99%未證得『第四禪』的禪宗祖師，我張志成在此說你們都是大妄語！」

依琅琊閣張志成的邏輯來說，「明心、見性」的次第全然顛倒，因為他這位凡夫規定：須先親證真如法性，見道入地後，再來找到阿賴耶識，才可觀察阿賴耶識的體性；即他主張：第一，「見真如法性＝見性＝見道＝入地」；第

二，「入地後，再明白（＝找到）第八阿賴耶識心體＝禪宗的明心」；第三，「找到第八阿賴耶識後，再觀察第八阿賴耶識心體的體性＝禪宗的見性」；要求依於佛法正道實修實證的正覺同修們，全都改依此三個次第來修證他邪思妄想所施設的假佛法，何其顛倒！只能當作是 21 世紀佛門中的笑談。

當知禪宗所說的明心見道，也就是聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所說「『入見道』是要『證解阿賴耶識』」，「親證、勝解阿賴耶識＝明白自心如來藏＝明心」，禪宗祖師們說開悟明心即是親證第八識如來藏，如是文獻極多，琅琊閣張志成總是不信，宗門與教下都說得如是清楚，他為何仍是執意不改？難道他是認定禪宗不屬於佛教、所證不屬於佛法？

② 諸法實相——大乘勝義——如來藏第八阿賴耶識 真如心體常恆不變

琅琊閣張志成不信大乘第一義，他主張「如來藏＝阿賴耶識＝真如」是錯誤的說法，且他也不接受這大乘第一義是「常住法」——常恆不變，他說：【正覺同修會的佛法教授，是一種「佛經大統一」的思維，假設所有的佛教經論，都是同一套理論：證悟一個常住法——如來藏/阿賴耶識/真如/如。】¹⁰ 這琅琊閣張志成不僅在質疑師父 平實導

¹⁰ 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

師，他更藉此質疑大乘法與「大乘如來」，沒有一尊佛不在他質疑之列；他認定大乘法僅是「理論」而不可實證，而且這「唯一實相心」與「同一真如」即是他要嘲諷的「錯誤的理論『大統一』」¹¹，即他認定大乘法是許多各自不同的理論、體系、學說、思想組合而成，這些法義是互不相干的；而且他這麼說的背後是他不認可這些理論能夠實證，他說：【雖然經論全部指向涅槃解脫，但是經論本身有不同的理論體系，採用不同的名相、法義施設解脫原理與法門，而且不同時期的經典，基於當時特定的時空背景，重點旨趣不盡相同，論述上也有顯著的差異，絕對無法用蕭導師那一套錯誤的理論「大統一」。】¹² 然而正覺增上班的同修們所證，諸法卻都是互有關聯而法住法位，即緊密相連的佛法，可以各別指出諸法在佛法中的所住位置，全然異於琅琊閣張志成的胡說。

然 佛陀依實證無上正等正覺，宣演三乘菩提之法，因此稱為「佛法」；這一切都是以實證為旨趣，不是世間學術界興高采烈於佛法研究者所以為的「理論體系」思想。佛法是同一旨趣，依眾生根器方便施設為五乘——人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、佛乘，各有相應之法得以令不同根性的有

11 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

12 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

情次第安住，而所證能函蓋世間及出世間的一切法，方能成爲一切智者。大乘法即佛乘所攝受者應聞熏之法，證悟大乘法從來非是凡夫以爲的「假設所有的佛教經論，都是同一套理論」，佛法本來就是「實證，而非理論」。這大乘法的內涵都是如來當時所說，不是凡夫所以爲的後人所編纂「不同時期的經典，基於當時特定的時空背景」之惡說（他這不是要說佛世的般若期、方廣期、唯識期，而是依學術界堅持大乘非佛說的虛妄見所虛構出來的「不同時期」）。佛法所說「唯一實相」、「同一真如」、「真如心、心真如」都指向這賢聖所證唯一真實的心體——「本心、本識、真心」，這如何不是「統一」攝持整個大乘佛法！大乘經論就是基於這根本，不是離此「本心、本識、真心」而可恣意惡說，當知唯有外道才會「心外求法」與「心外說法」。

琅琊閣張志成本知大乘「經論的指向一樣」——如來本懷要令一切有情都能「悟入」如來知見，親證三界中一切法之所依、所從的第八識，以及第八識所含藏的一切染淨種子；他卻以惡念說「但是經論本身有不同的理論體系」來混淆迷惑大乘法學人，可知其「經論的指向一樣」全然虛語，畢竟他無法信受大乘佛法是實證此心、一切攝歸此心，因爲他對於善知識幫他悟入的第八識，都已經忘失而無法現觀了，所以最後他就亂「指向」一個他夢囈的「親證真如無爲法性，全無作用——無有任何功德，而非實證本心」來引君入甕，斷人法身慧命。當知「大乘究竟解脫原理只有一種」——斷除煩惱障與所知障、證得一切種智，這其中「有斷、有證」，是以此

心如來藏第八阿賴耶識真如心為證悟標的，再實證第八識所含藏一切種子的內容與功德——一切種子識之一切功德性用，圓滿一切種智；然對琅琊閣張志成來說，都變成了「經論本身有不同的理論體系，採用不同的名相、法義施設解脫原理與法門」，因為他從來就違逆上述「究竟解脫原理」——實證、勝解阿賴耶識——如聖 玄奘菩薩在《成唯識論》的闡釋。

就像琅琊閣張志成說：【唯識瑜伽行派為對治「惡取空」，建立了一套更精密嚴謹的二諦體系。《瑜伽師地論》將二諦分為安立諦（安立真實）與非安立諦（非安立真實），分別相當於中觀的世俗諦與勝義諦。】¹³ 這意謂著他認定「唯識」是後人創立的，他相信歷史上有個「唯識瑜伽行派」偽造唯識經典，他誣稱是「唯識瑜伽行派」創造了「更精密嚴謹的二諦」說法；他從來不信唯識經典是佛所說，而且更荒謬的是，他認為這見解不構成毀謗 如來與聖教，因此他就直接詆毀聖教：【佛法統一觀：大家有個錯覺，以為所有佛法經論，不管是中觀唯識還是藏傳的覺囊派，都是在說自家這一套如來藏法，於是很容易錯會經論的意思。事實上，這些佛法體系的著重點和理論都有差異，絕不是拿著一套東西可以匯通的。】¹⁴ 他很篤定佛法

13 琅琊閣，〈《中論》淺談（3）：唯識體系的二諦〉。

<https://langyage.org/2019/2840>

14 琅琊閣，〈正覺佛法名相錯解：氣質神韻是「無表色」？〉。

<https://langyage.org/2019/2821>

不是「拿著一套東西」——「這一套如來藏法」就「可以匯（會）通的」，他連 如來所開示的經典都只當作是「一套東西」，這無比輕慢的態度，在古今中外的外道中，他確實應該「青史留名」。

琅琊閣張志成又說：【當你在習慣了導師那一套高度「簡化」的「阿賴耶識=如來藏=眞如=常住法=第一因」佛法系統，而且從來都是用這一套理解一切佛經，又從來都不讀外面的書，你是不可能讀懂專業佛學書籍和論文的。】¹⁵ 這如前所說，琅琊閣張志成希望的是大家開始「讀外面的書」，抱著對亂說佛法的「學術大師」的「恭敬」，就會和他一樣否定「『阿賴耶識=如來藏=眞如=常住法』佛法系統」；心腸不好的他還刻意加上外道所說的「第一因」，即使他明知這阿賴耶識從不作主、阿賴耶識不是意識、阿賴耶識是第八識、阿賴耶識不是外道第一因，即使本師 釋迦牟尼佛在《楞伽經》已經為大眾開解佛法：「我說如來藏，不同外道所說之我」¹⁶、「我說不生不滅，不同外道不生不滅」¹⁷（《大乘入楞伽經》卷 5〈無常品 第 3 之餘〉譯為：

15 琅琊閣，〈琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛眞理〉。

<https://lanyage.org/2019/2879>

16 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品之 2〉，《大正藏》冊 16，頁 489，中 4。

17 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之 4〉，《大正藏》冊 16，頁 507，中 4。

「我之所說不生不滅，不同外道不生不滅、不生無常論。」¹⁸），然他不安好心，明明看得懂中文譯本的道理，卻還是與釋印順一樣不肯告訴大眾實情，只因為他不願接受大乘法的「常恆不變」與佛地的「常樂我淨」；真可憐憫者！

③ 會通：(1)如來藏——(2)阿賴耶識——(3)真如——(4)法身——(5)藏識——(6)識藏

此依名相定義，《入楞伽經》卷 7〈佛性品 第 11〉開示：

阿梨耶識者，名如來藏。¹⁹

這清楚說明了「(1)如來藏=(2)阿賴耶識（阿梨耶識）」·[A]

《佛說不增不減經》開示：

如來藏者，即是法身。²⁰

這清楚說明了「(1)如來藏=(4)法身」·[B]

《大般若波羅蜜多經》卷 569〈第六分法性品 第 6〉說：

真如雖生諸法而真如不生，是名法身。²¹

這清楚說明了「(3)真如=(4)法身」·[C]

18 《大正藏》冊 16，頁 616，中 22-23。

19 《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 1。

20 《大正藏》冊 16，頁 467，上 18-19。《大寶積經》卷 119〈勝鬘夫人會 第 48〉也說：「如是法身不離煩惱，名如來藏。」《大正藏》冊 11，頁 677，上 18-19。

21 《大正藏》冊 7，頁 937，下 18-19。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之 4〉開示：
謂如來藏，名識藏。²²

這清楚說明了「(1)如來藏=(6)識藏」……………[D]

《大乘入楞伽經》卷 6〈偈頌品 第 10 之初〉開示：
顯示阿賴耶，殊勝之藏識；離於能所取，我說為真
如。²³

這清楚說明了「(3)真如=(5)藏識=不分別六塵=不生不滅
的第八識」……………[E]

由以上[A][B][C][D][E]表示了：

「(1)如來藏=(2)阿賴耶識=(3)真如=(4)法身=(5)藏識=(6)識
藏=無分別心」。至於常住義，本來如是。

師父 平實導師所說本是如實語，證悟了本心如來藏，
就是證悟了本識第八阿賴耶識，就是證得了真如、法身，由
此會通諸經論所說的實相心。《大般若波羅蜜多經》代表了
「般若」，《佛說不增不減經》代表「方廣」，《楞伽經》
代表「唯識」，這名相之實質無可切割，即此「會通」！

只有可憐的琅琊閣張志成才會嫌棄大乘法，在他的心
目中，「如來藏、阿賴耶識、真如」各自不同，且都是後人
建立的思想，他不便與擁護者說這都無法親證，但他還是很

²² 《大正藏》冊 16，頁 512，中 7。

²³ 《大正藏》冊 16，頁 626，上 14-15。

厚臉皮地開了「無生法忍」的課程，而且他於群組中自稱不懂無生法忍，說自己距離無生法忍太遙遠了，卻在教導別人修證無生法忍；更慘的是聽者不知道琅琊閣張志成說「無生法忍」的意圖和他們所理解的可是大異其趣——他遵循的釋印順傳承永遠是以無涅槃妙心（無真實法）的斷滅空作為旨趣——佛門外道皆是要大眾放棄實相心的親證（這是他們深惡痛絕之處，因為他們自己無法親證）；然在他漸次鋪陳釋印順思想時，可憐這群被籠罩的聽者卻還一心巴望著有「無生法忍」可證——由親自公開承認未證無生法忍的張志成來教導他們實證！琅琊閣張志成一類者本是如來所說「入海算沙」之人，也是如來悲憫之人——不應為他演說大乘法之人；因為這樣的人所信所說皆為戲論，他所謂的「會通」猶是戲言，他正希望藉由他的所說來「割裂」大乘法，「割裂」尚且不及，哪有「會通」大乘法之理？反而是「會通」大乘法法的正法師都是他處心積慮攻擊的對象。

④ 出生諸法者——(1)如來藏=(2)阿賴耶識=(3)真如=(4)法身

《楞伽阿跋多羅寶經》卷4〈一切佛語心品之4〉說：
如來之藏，是善不善因，能遍興造一切趣生。²⁴

《成唯識論》卷3引《大乘阿毘達磨契經》聖教說：
由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶。²⁵

²⁴ 《大正藏》冊16，頁510，中4-5。

《大般若波羅蜜多經》卷 569〈第六分法性品 第 6〉說：
真如雖生諸法而真如不生，是名法身。²⁶

《成唯識論》卷 10 說法身：

自性法身雖有真實無邊功德，而無爲故。²⁷

因此，能生諸法者，就是「(1)如來藏=(2)阿賴耶識=(3)真如=(4)法身」，當如是「會通」。

⑤ 阿含、般若、唯識經典共說一乘道真如

第一轉法輪二乘聖典《阿含經》說「聲聞乘的四聖諦、緣覺乘的緣生法」皆是「不離如、不異如」。《阿含經》爲了扣緊這「真如」的意思，將「真實」（真實審諦；審諦真實）、「不顛倒」、「不離如、不異如」合在一起宣說；真實不顛倒的「如」就是常恆不變的「如」，有時在大乘經亦譯爲「真如」的實相「如」（梵語同一個字）。《雜阿含經》卷 16 說四聖諦是：「如如、不離如、不異如，真實審諦、不顛倒。」²⁸《雜阿含經》卷 12 更說明緣生法隨順緣起而生是：「法不離如，法不異如，審諦真實、不顛倒。」²⁹

²⁵ 《大正藏》冊 31，頁 14，中 22-23。

²⁶ 《大正藏》冊 7，頁 937，下 18-19。

²⁷ 《大正藏》冊 31，頁 58，上 21-22。

²⁸ 《大正藏》冊 2，頁 110，下 6-7。又，《中阿含經》卷 7〈舍梨子相應品 分別聖諦經 第 11〉說明四聖諦是：「真諦不虛，不離於如，亦非顛倒，真諦審實。」《大正藏》冊 1，頁 469，下 1-2。

²⁹ 《雜阿含經》卷 12：「云何緣生法？謂無明、行。若佛出世，若未出

且，世尊在阿含時期已透露了可以證得這「真如法」，並說這是「一乘道」，由二乘人結集在《阿含經》中，例如《雜阿含經》卷 44 說：「爾時，世尊獨靜思惟，作是念：『有一乘道能淨眾生，度諸憂悲，滅除苦惱，得真如法，謂四念處。』」³⁰ 這「真如法」也被聲聞聖弟子們所引用，然畢竟這「真如法」的真實意旨是由世尊在般若時期親自演說，因此這些示現聲聞相的不迴心弟子們，不解所聞的大乘經典，只能如此結集成二乘經典，記錄了「一乘道、得真如法」，是依於解脫道而說，也是爲了支持解脫道不落入斷滅空而不得不結集於四阿含諸經中。非如文殊師利菩薩率領阿難、舍利弗、摩訶迦旃延、阿那律等尊者在半年後七葉窟外千人大結集時，所結集的大乘經典所說具足成佛之道的次第與內涵。

第二轉法輪般若時期的聖典《大般若波羅蜜多經》卷 513〈第三分真如品 第 19 之 1〉說：「若諸佛真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如，無二無別。」³¹

世，此法常住，法住法界，彼如來自所覺知，成等正覺，爲人演說，開示顯發，謂緣無明有行，乃至緣生有老死。若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界，彼如來自覺知，成等正覺，爲人演說，開示顯發，謂緣生故，有老病死憂悲惱苦。此等諸法，法住、法空、法如、法爾，法不離如，法不異如，審諦真實、不顛倒。如是隨順緣起，是名緣生法。」《大正藏》冊 2，頁 84，中 16-24。

³⁰ 《大正藏》冊 2，頁 322，上 29-中 2。

³¹ 《大正藏》冊 7，頁 619，上 9-11。

《大般若波羅蜜多經》卷 324〈初分菩薩住品 第 48 之 1〉說：「若菩薩摩訶薩欲得無上正等菩提，應自住真如，亦勸他住真如，恒正稱揚住真如法，歡喜讚歎住真如者。」³²

第三轉法輪唯識時期的聖典《解深密經》卷 3〈分別瑜伽品 第 6〉說：「如所有性者，謂即一切染淨法中，所有真如，是名此中如所有性。」³³

綜上可知，二乘阿含解脫道皆依大乘所宗之真如而施設建立，《阿含經》從來沒有離開過大乘法所開示的真如，所依都是大乘賢聖所證的第八識真如，否則二乘涅槃解脫即不得逃脫斷滅空的斷見外道論！觀乎阿含期諸經所說「名色由識生」……等聖教，可知三乘菩提同說真如！然今張志成離於第八阿賴耶識心體而另行求覓真如，必不可得，只能墮於想像建立之假名真如，性空唯名而無真如之實，只是思想玄學而非佛法中的義學。

⑥ 華嚴、阿含、般若、方廣唯識、法華涅槃五時說如來藏

第一轉法輪阿含時的《央掘魔羅經》卷 4 說：
一切眾生有如來藏，為無量煩惱覆。³⁴

阿含時的《央掘魔羅經》卷 2 說：

³² 《大正藏》冊 6，頁 658，中 6-8。

³³ 《大正藏》冊 16，頁 699，下 18-19。

³⁴ 《大正藏》冊 2，頁 539，上 21。

若實若諦者，所謂如來藏；
第一義常身，佛不思議身。³⁵

阿含時的《增壹阿含經》卷 1〈序品 第 1〉說：
其有專心持《增一》，便為總持如來藏。³⁶

第二轉法輪般若時的《大般若波羅蜜多經》卷 578〈第十般若理趣分〉說：

一切有情皆如來藏。³⁷

般若時的《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅蜜多品 第 10 之餘〉說：

賴耶妄熏習，隱覆如來藏。³⁸

第三轉法輪方廣唯識時的《大方等如來藏經》說：

一切眾生有如來藏。³⁹

唯識時的《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品之 2〉說：

如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中。⁴⁰

華嚴時的《大方廣佛華嚴經》卷 56〈離世間品 第 38 之

³⁵ 《大正藏》冊 2，頁 530，下 6-7。

³⁶ 《大正藏》冊 2，頁 550，下 3。

³⁷ 《大正藏》冊 7，頁 990，中 3-4。

³⁸ 《大正藏》冊 8，頁 911，下 28。

³⁹ 《大正藏》冊 16，頁 457，下 25-26。

⁴⁰ 《大正藏》冊 16，頁 489，上 26-27。

4) 說：

知一切眾生界悉入如來藏。⁴¹

華嚴時的《大方廣佛華嚴經》卷 24〈十迴向品 第 25 之 2〉說：

如來藏身不生不滅。⁴²

涅槃時的《大般涅槃經》卷 7〈如來性品 第 4 之 4〉說：

我者即是如來藏義。⁴³

這五時：華嚴時、阿含時、般若時、方廣唯識時、法華涅槃時，皆宣說如來藏；即此可知如來藏本可「會通」三乘菩提一切法。若不能會通三乘一切法及世間一切法，則如來藏即非宇宙萬有的本源，則佛法即非圓滿法、究竟法，故說佛法中必定要有一法會通所有世間法及三乘菩提出世間法，方是究竟而圓滿的世出世間法，如是成佛者方可名為一切智智的聖者。今觀張志成的主張，是想要佛法成為不圓滿、不究竟的法，而且要成為意識思惟所能知、所能到的想像法，這是破壞佛法的惡行而非護持佛法。

⑦ 阿含密指阿賴耶識，華嚴、般若、唯識皆說阿賴耶識

41 《大正藏》冊 10，頁 299，上 25-26。

42 《大正藏》冊 10，頁 131，中 5-6。

43 《大正藏》冊 12，頁 407，中 9。

根據《阿含經》記載，如來在第一轉法輪時，有密意說阿賴耶識，此有二處：（1）如來方示現成正覺時，（2）如來為比丘說法時。至於若依真實法義申論，則有多處，師父平實導師之七鉅冊《阿含正義》已詳明此理。在此但說上述這二處：

（1）南傳二乘尼柯耶《相應部經典》卷 6 說：

依我所證得此法，甚深難見、難悟，寂靜微妙，超越思、念之領域，深妙唯賢者始知。又，此諸人等樂阿賴耶、喜阿賴耶、跳躍（欣）阿賴耶。諸人依於樂阿賴耶、喜阿賴耶、跳躍（欣）阿賴耶，而難見此理；此理者，即所謂依緣、緣起是。此理亦難見，此理者，即一切行之止靜，一切依之捨離、愛盡、離、滅、涅槃是。我若說法，諸人難了解我所說者，我是應所疲勞而煩擾。⁴⁴

這「阿賴耶」Ālaya，即眾生因地阿賴耶識，由於有此識故得有輪迴——「一切法等依，由此有諸趣」——眾生對於阿賴耶識的功德執取不已，造諸後有業故生死輪轉無有休

44 《相應部經典》卷 6，《漢譯南傳大藏經》冊 13，頁 233，上 9-13。節錄相關的巴利文經文（從網路擷取）：

「Ālayarāmā kho panāyaṃ pajā ālayaratā ālayasammuditā. Ālayarāmāya kho pana pajāya ālayaratāya ālayasammuditāya duddasaṃ idaṃ ṭhānaṃ yadidaṃ idappaccayatāpaṭṭicasamuppādo」。

<https://tipitaka.org/romn/cscd/s0301m.mul5.xml>

歌。中譯經典則有本緣部的《佛本行集經》卷 33〈梵天勸請品 第 36 之 2〉說：

爾時，世尊作如是念：「我所證法，此法甚深、難見難知，如微塵等不可覺察，無思量處，不思議道。我無有師，無巧智匠可能教我證於此法。但眾生輩，著阿羅耶（隋言「所著處」），樂阿羅耶，住阿羅耶，憙樂著處，心多貪故，此處難見，其處所謂十二因緣；十二因緣有處相生，此之處所，一切眾生不能覩見，唯佛能知。又一切處疑道難捨，一切邪道滅盡無餘，愛之染處盡皆離慙，寂滅涅槃。我今雖將如是等法向於他說，彼諸眾生未證此法，徒令我勞，虛費言說。」

45

此經所說與南傳尼柯耶所說內涵相同，由於這是早期的譯本，「阿賴耶」在此譯為「阿羅耶」。

（2）南傳二乘尼柯耶《增支部經典》卷 4 說：

諸比丘！有情愛樂（阿賴耶）所執處、欣悅所執處、歡喜所執處，如來說示非所執處法時，彼進聽、傾耳、知喚起心。諸比丘！由於如來、應供、正自覺者之出現，此第一之希有未曾有法出現。⁴⁶

45 《大正藏》冊 3，頁 805，下 15-25。

46 《增支部經典》卷 4，《漢譯南傳大藏經》冊 20，頁 220，上 5-7。節錄相關的巴利文經文（從網路擷取）：

「Ālayārāmā [ālayarāmā (aññasuttesu)], bhikkhave, pajā ālayaratā

上引經文的「所執處」是義譯，譯者註解說此字音譯是「阿賴耶」（但他放置註解處則不理想，宜依中文習慣放在「所執處」後比較清楚），即經文有「愛樂阿賴耶、欣悅阿賴耶、歡喜阿賴耶」；此與聖 無著菩薩於《攝大乘論本》卷上所引《增壹阿含經》（《增壹阿笈摩》）的內容一致：「世間眾生，愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，慧阿賴耶；為斷如是阿賴耶（斷除執藏分段生死種子之阿賴耶性）故，說正法時，恭敬攝耳，住求解心，法隨法行。如來出世，如是甚奇希有正法，出現世間。」⁴⁷ 以上相同內涵皆見於《增壹阿含經》。北傳《增壹阿含經》卷 17〈四諦品 第 25〉則作略譯，將「愛樂阿賴耶，欣悅阿賴耶，歡喜阿賴耶」譯為「多有所著」⁴⁸，

ālayasammuditā; sā tathāgatena anālaye dhamme desiyamāne sussūsati sotam odahati aññā cittam upatthapeti」。

<https://tipitaka.org/romn/cscd/s0402m3.mul12.xml>

47 《攝大乘論本》卷上〈總標綱要分 第 1〉：「聲聞乘中亦以異門密意，已說阿賴耶識，如彼《增壹阿笈摩》說：『世間眾生，愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，慧阿賴耶；為斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝耳，住求解心，法隨法行。如來出世，如是甚奇希有正法，出現世間。』於聲聞乘《如來出現四德經》中，由此異門密意，已顯阿賴耶識。」《大正藏》冊 31，頁 134，上 17-23。

48 《增壹阿含經》卷 17〈四諦品 第 25〉：「爾時，世尊告阿難曰：『若如來出現於世時，便有四未曾有法出現於世。云何為四？此眾生類多有所著，若說不染著法時，亦復承受，念修行之，心不遠離。若如來出現於世時，有此四未曾有法出現於世，是謂初未曾有法出現於世。』」《大正藏》冊 2，頁 631，中 20-25。

此即「所著＝阿賴耶」，如前本緣部《佛本行集經》之「**著阿羅耶**（阿賴耶）」註明為「隋言『所著處』」之意。

以上所引這二處皆密意說眾生因地愛樂欣喜（執著）此第八阿賴耶識以及所現起的諸功德，令眾生於此三界中分段生死相續。

第二轉法輪般若時期的《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 12〈顯示世間品 第 12〉說：「所謂了知阿賴耶等諸『能緣心、無能緣心』相。」⁴⁹

華嚴時的《大方廣佛華嚴經》卷 9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「如是甚深阿賴耶識行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所**通達**。」⁵⁰

第三轉法輪方廣唯識時期的《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 36〈勝慧波羅蜜多品 第 11 之 4〉：「謂四大種及阿賴耶識造作執持薰習功能，有無量力。」⁵¹

唯識經典《大乘入楞伽經》卷 2〈集一切法品 第 2 之 2〉說：「如是藏識行相微細；唯除諸佛及住地菩薩，其餘一切二乘外道、定慧之力皆不能知。」⁵² 以住地菩薩方能通達故。

49 《大正藏》冊 8，頁 629，中 3-4。

50 《大正藏》冊 10，頁 704，下 6-7。

51 《大正藏》冊 11，頁 876，上 15-16。

52 《大正藏》冊 16，頁 594，中 29-下 2。

由此可知，三乘諸經皆意指乃至明說：「阿賴耶識」即是一切世間法及三乘菩提一切出世間法的本源，能出生三界有情的名色等諸法及十方一切世界器世間故；說證悟此「自心第八阿賴耶識」後，自當「會通」諸經所說萬法的本源。今張志成不想要證得能會通一切萬法本源的第八識，想要的只是意識思惟所知的支離破碎的佛法思想，捨棄了佛法實證的全面函蓋一切法的義學，只能稱之為愚人，不可謂為智者。（待續）



新版早晚課儀軌

並略述天魔波旬

· 郭正益、張育如 ·

(連載六)

肆、新版晚課——以護持賢劫千佛為職志

一、結構及說明

(一) 增加香讚：〈佛寶讚〉

蓮池株宏《雲棲法彙》、《諸經日誦集要》的晚課皆無香讚，直接起誦《佛說阿彌陀經》。然而集眾理應以香為信使恭請 如來，此是法界規矩，因此晚課應增加香讚。

香讚無分大小，主要是依場合、時機來使用。早課以〈戒定真香〉為香讚，是以學子的戒、定、解脫等功德馨香為信恭請 如來，並開啓自己今日的精進修行。

晚課以〈佛寶讚〉為香讚（「佛寶讚無窮，塵劫前證大雄，常住寂光悲心隆，垂迹度群萌，為說機理雙契法，震發九界曠聳，靈山一會願相逢，受記振宗風，靈山一會願相逢，受記振宗風」），著眼於大乘佛子的願行是踵隨當年 佛陀破斥邪謬而將正法傳遍各地，自己也要在這世界續佛法脈、提振 如來的宗風，破斥外道密宗喇嘛教，令世人覺醒、唾棄其姪欲法，並得親近 如來正法輪，如是將正法傳揚到世界各地；所以不要因

爲一日已過、身體疲累，心志也跟著懈怠、忘卻自己的願行，應當勉勵自己負起護法大任，荷擔人間傳法的使命，是故晚課以〈佛寶讚〉提醒自己當振宗風。

如此，晚課、早課互扣相應，晚課以提醒自身使命，契合早課之精進成就解脫香，令道場學人心志無退。

（二）增加〈讚佛偈〉

蓮池祿宏《雲棲法彙》、《諸經日誦集要》的晚課皆無〈讚佛偈〉。然僧眾集會本應讚佛；且香讚之時，佛菩薩既已慈降，當視如來親臨，更應讚佛。

讚佛是法界本儀，如《華嚴經》許多菩薩依次起身讚佛，暢述如來無邊無盡功德，恭敬渴仰表露無遺；且讚佛有無量無邊功德，如《法華經》之開示，以音聲讚佛，未來必定成就佛道。¹ 故晚課當多所禮讚。

又，在此末法萬年，種種橫逆、艱險困厄充滿眼前，未離胎昧的菩薩勇猛發心一世又一世來此人間，更須祈求世尊悲憫攝受佛弟子世世不忘護法本願、世世不忘熏修如來藏正法。

故自《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈如來真實義功德章〉敬取偈句，稱歎佛德，並祈世尊哀憫攝受，護念佛弟子精進：

¹ 《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 第 2〉：「或以歡喜心，歌唄頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道。」《大正藏》冊 9，頁 9，上 15-16。

如來妙色身，世間無與等；如來色無盡，智慧亦復然。
敬禮無邊法，敬禮難思議；此世及後生，願佛常攝受。²

此典故是勝鬘夫人請求 釋迦牟尼佛示現在前，世尊即以變化身現於空中，勝鬘夫人及眷屬頂禮 如來之後，以清淨心讚歎 如來的真實功德：「如來的勝妙色身，三界世間沒有任何一個有情能與祂相等。眾生無盡，故如來應化身無盡；攝受眾生無盡，故報身無盡。如來色無盡，如來的八識心王也恆時存在，智慧無有斷滅的時候。敬禮圓滿實證法身佛第八識如來藏所含藏無量無邊法的 釋迦牟尼佛，也敬禮一切難思難議的法身佛第八識如來藏。我願歸依 佛世尊，在此世及未來的無量生中，願 佛世尊常常攝受我行道不退。」

（三）課誦佛經：可依道場法門而定

中國五堂功課中的第三堂（晚課的第一堂）是恭誦佛經，蓮池株宏《雲棲法彙》及《諸經日誦集要》都是唸誦《佛說阿彌陀經》，此是求願往生極樂世界的學人所應奉行無輟的經典，大眾自是隨喜。

2 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈如來真實義功德章 第 1〉：「勝鬘及眷屬，頭面接足禮，咸以清淨心，歎佛實功德：『如來妙色身，世間無與等；無比不思議，是故今敬禮。如來色無盡，智慧亦復然；一切法常住，是故我歸依。降伏心過惡，及與身四種；已到難伏地，是故禮法王。知一切爾焰，智慧身自在；攝持一切法，是故今敬禮。敬禮過稱量，敬禮無譬類，敬禮無邊法，敬禮難思議。哀愍覆護我，令法種增長；此世及後生，願佛常攝受。』」《大正藏》冊 12，頁 217，上 22-中 6。

至於發願護持娑婆末法的學人，以及有因緣在此世界得見彌勒佛甚至證果的學人，可依願行、因緣之不同，改誦《心經》，以契合自身願行。且《心經》所示之心——第八識如來藏，是一切法的根本因、第一因，是佛法一切法門的總持，因此各道場縱使行門各有偏顯，仍是以如來藏心為根本依，因此原則上誦此《心經》皆宜無礙。

至於此界多有非以西方淨土為宗之道場，依其宿願改誦其他相應自宗之經典亦是相宜，更不列舉。

（四）永久剔除〈大懺悔文〉與《蒙山施食》

佛門現行五堂功課中的最後兩堂是〈大懺悔文〉、《蒙山施食》。這兩堂功課是晚課的重點，也是清末興慈法師以來直到現代的流行實作，一直方興未艾。前文已述，天魔波旬在幕後透過魔眷屬推廣雙修外道法，已是千年來的事實。〈大懺悔文〉與《蒙山施食》就是宋朝密教外道不動法師撰編的，以四歸依、男女雙修姪欲法滲入佛門中，欲將佛弟子轉入密教外道、成為魔眷屬。

天魔親傳男女雙修姪欲法，目的是終結佛教正法的弘傳空間。釋迦牟尼佛宣演《楞嚴經》，預先為後世的佛弟子們架起保護網，以不受密宗喇嘛外道法的荼毒而走入歧途。如今佛門早課已誦持〈楞嚴咒〉並將維持不輟直至末法結束，則〈大懺悔文〉與《蒙山施食》更應永久剔除，以利回復佛教道場清淨本質，延續未來至少數千年。

〈大懺悔文〉以其五十三佛併三十五佛作為佛名懺儀來掩護密教四歸依，且其中五十三佛名懺所依經典之完整性較為不足（較之於《佛說決定毘尼經》），其中法義辨析以及是否作為懺儀根本，皆非筆者學力所及，猶待日後賢能校勘判定。然考量末法學人之需，可依《佛說決定毘尼經》開示的三十五佛名懺來作為懺儀，即前文註腳所述《三十五佛名清淨懺儀》幫助學人作懺，且此懺儀應獨立於佛門晚課之外，不併施行。

至於調整後的清淨儀軌《新蒙山·悲仰施食》是如理回歸佛法施食原理，先供佛、後依佛力變食普施有緣眾生；且依法界準則，供佛應在日光之際（佛教道場沒有日落之後方才供佛之理），因此將施食儀軌從晚課切割出去，使無交涉，可附接於午時大供之後，或是獨立於晚課之前的申時施行（即下午 3 時至 5 時。當知諸佛慈憫、佛力廣大，自能變食普施有緣鬼眾飽滿歡喜，非必晚上方得受用）。

（五）新增〈韋陀護持賢劫千佛讚〉

蓮池株宏《雲棲法彙》、《諸經日誦集要》的晚課均無〈伽藍讚〉。今日佛門晚課唱誦〈伽藍讚〉，應當是後世寺院為了感念諸天護念、祈佑道場吉祥而增誦的。

〈伽藍讚〉本來理應在晚課後段方才唱誦，然而賢劫伽藍諸天之中包含了 韋陀菩薩，而 韋陀菩薩是賢劫千佛的最後一尊佛——樓至佛，故不應視為法界一般伽藍護法，而須特別標舉 韋陀菩薩的志行與發願，故須在課誦佛經之後即

予禮讚。

韋陀菩薩及賢劫千佛的宿世因緣，《佛說千佛因緣經》說為「千梵王」、「千童子」、「千聖王」、「千梵志」、「千居士」一起修學佛道³，《大寶積經》卷 9〈密迹金剛力士會 第 3 之 2〉說為轉輪王之千王子⁴，《悲華經》則開示：韋陀菩薩久遠以前是持力捷疾菩薩，是寶海梵志（釋迦牟尼佛的前身）勸化的千名梵志之一，當諸梵志於寶藏如來前發下賢劫成佛的大願並獲得授記之後，寶海梵志也勸化持力捷疾菩薩發願成佛。持力捷疾菩薩所發的十大願是：⁵

願護持賢劫每一尊佛成佛之後，我方成佛；願在諸佛成佛之初奉施飲食，在諸佛示現入滅之後收取舍利；願在每尊佛的末法時期護持正法令不斷絕，燃正法燈；諸佛的聲聞弟子中，凡對諸佛瞋恚、破法壞僧、誹謗賢聖、毀壞正法、作惡逆罪者，願我成佛時都令他們出離生死、得證無畏涅槃；願我成佛滅度之後，齒舍利、骨舍利都示現為化佛，繼續教化眾生……等。

3 《大正藏》冊 14，頁 65，下 23-頁 72，上 27。

4 「其時諸子，此賢劫中千佛興者是也。從拘留孫為始作佛，至樓由，竟千佛也。」《大正藏》冊 11，頁 52，下 27-29。

5 韋陀菩薩，在《悲華經》名為持力捷疾、火淨藥王，《大乘悲分陀利經》異譯為持大力童子、無垢明藥王。持力捷疾發願於賢劫最後成佛，受記樓至佛。持力捷疾菩薩向寶藏如來所發的成佛之願，請參閱：《悲華經》卷 6〈諸菩薩本授記品 第 4 之 4〉，《大正藏》冊 3，頁 202，下 6-頁 203，中 27。

持力捷疾菩薩的大願是護持千佛，更救護千佛座下那些毀謗三寶的聲聞弟子（教化他們令入涅槃），護持千佛入滅之後的末法（令正法不斷絕），滅除賢劫中的五濁（劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁皆令滅無餘），乃至自己成佛入滅之後的齒舍利、骨舍利都成化佛（以繼續教化眾生）……等。換言之，千佛以賢劫的前半劫教化眾生，樓至佛再以後半劫教化眾生，令眾生在一半的賢劫這麼長的時間中，自省、規範、改正自己的心行，有機會在道業上大躍進。

因此，韋陀菩薩依此本願示現為金剛力士，隱身於賢劫千佛之後、護衛諸佛，更秉宏深誓願，護念佛門四眾安心學佛、護法。我等佛弟子當深感念 韋陀菩薩，也應發起廣大心志，不惜身命，跟隨 韋陀菩薩一同護持賢劫千佛。

故依《悲華經》演述持力捷疾菩薩之經文，敬易為八句偈〈韋陀護持賢劫千佛讚〉：

善賢大劫千佛尊，大悲出世宣三乘；
最末獅吼樓至佛，韋陀菩薩持大願。
於半賢劫力護持，密跡事奉千世尊，
末法燃燈令不絕，不惜身命報佛恩。

（六）新增〈四宏誓願〉

歷代晚課版並無〈四宏誓願〉，推斷這是由於晚課強調淨土意涵，以期萬一此生道業未成，求生淨土最為穩當，故皆略過不唱。

然放眼當今佛教道場，大多以大乘菩薩乘為依，而菩薩是以三大阿僧祇劫力行成佛之道的精進學人，也以利益眾生為最終目標，在此長路過程中，容易中途乏力，是故每日晚課當以〈四宏誓願〉令憶本願，不忘初衷；又，晚課是一日道業的總收攝，若不發此四宏誓願，即一日功課未竟。如此自我勉勵日日精勤不懈，方是大乘道場佛弟子之行所應行。

（七）沿用〈警眾偈〉

〈警眾偈〉傳習已久，大眾耳熟能詳；此偈見於《諸經日誦集要》，未見於蓮池祿宏《雲棲法彙》。

此偈的前四句出自《法句經》⁶，後四句經查 CBETA《中華電子佛典》最早出現於唐朝⁷。此偈當是為了幫助佛門大眾精進，警惕思惟解脫要義：色身衰敗，有老死之患；耽著五欲，終必壽命無常，有何是處？

如此日日惕勵自己勿隨五欲業力，懈怠於佛菩提道：

是日已過，命亦隨滅，如少水魚，斯有何樂！

6 《法句經》卷上〈無常品 第 1〉：「是日已過，命則隨滅，如少水魚，斯有何樂？老則色衰，所病自壞，形敗腐朽，命終自然。是身何用？恒漏臭處，為病所困，有老死患。嗜欲自恣，非法是增，不見聞變，壽命無常。非有子恃，亦非父兄，為死所迫，無親可怙。」《大正藏》冊 4，頁 559，上 26-中 3。

7 《圓覺經道場修證儀》卷 2：「眾等當勤精進，如救頭燃，當念無常苦空，謹慎勿放逸。」《新纂卍續藏》冊 74，頁 385，下 3。

大眾當勤精進，如救頭燃，但念無常，慎勿放逸。

（八）〈迴向偈〉

成佛之道三大阿僧祇劫，因地理當不斷迴向發願。此〈迴向偈〉（「晚課功德殊勝行」至「摩訶般若波羅蜜」）總結一日諸行，祈願苦海眾生得脫苦輪，速往無量清淨光佛刹，歸依如來、修學般若波羅蜜智慧。此如早課，茲不贅述。最後以禮佛三拜收攝完成。

（九）禮祖

佛門道場逢遇自宗祖師大德紀念日，即行禮祖，此如早課。此禮祖行儀，接在〈迴向偈〉之後、禮佛三拜之前。

（十）晚課之其他注意事項

晚課注意事項大致同於早課。晚課時間最遲宜在晚上 5 點到 6 點之間施行，儘量控制在三十分鐘之內完成。（至於舉辦禪三時，可配合流程，隨宜融通。）

二、晚課實施例（謹供參考）

甲、〈佛寶讚〉

佛寶讚無窮，塵劫前證大雄，
常住寂光悲心隆，垂迹度群萌，
爲說機理雙契法，震發九界曠聲，
靈山一會願相逢，受記振宗風，
靈山一會願相逢，受記振宗風。

乙、〈讚佛偈〉

如來妙色身，世間無與等；
如來色無盡，智慧亦復然。
敬禮無邊法，敬禮難思議；
此世及後生，願佛常攝受。

丙、《般若波羅蜜多心經》（一遍或三遍）⁸

（一）、南無常住十方佛

南無常住十方法

南無常住十方僧

（二）、南無釋迦牟尼佛

南無賢劫千佛尊

南無大悲觀世音菩薩

南無法雲舍利弗菩薩

（三）、《般若波羅蜜多心經》

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時……

薩婆訶(摩訶般若波羅蜜多 三稱)⁹

丁、〈韋陀護持賢劫千佛讚〉

善賢大劫千佛尊，大悲出世宣三乘；
最末獅吼樓至佛，韋陀菩薩持大願。

⁸ 本會配合禪三流程時，可彈性調整次數。

⁹ 詳如早課實施例之註腳。

於半賢劫力護持，密跡事奉千世尊，
末法燃燈令不絕，不惜身命報佛恩。

戊、〈四宏誓願〉

眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，
法門無量誓願學，佛道無上誓願成。

己、〈三自歸〉

自歸依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。
自歸依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。
自歸依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。

庚、〈警衆偈〉

是日已過，命亦隨滅，如少水魚，斯有何樂！
大眾當勤精進，如救頭燃，但念無常，慎勿放
逸。

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

辛、〈迴向偈〉

晚課功德殊勝行，無邊勝福皆迴向；
普願沈溺諸眾生，速往無量光佛刹。
十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，
摩訶般若波羅蜜。

特、禮祖（禪三每日）

（每句之後，以莊嚴鐘鼓代替「一拜」）

頂禮西天東土歷代祖師

頂禮東山法脈開悟祖師菩薩摩訶薩

頂禮 克勤圓悟菩薩摩訶薩

頂禮導師 平實菩薩摩訶薩（導師吩咐：應俟平實轉世後方可行之。此處唯留字句以示尊師重道之理）

壬、禮佛三拜

伍、略述淨土行門道場之早晚課

（含實施例敬供參酌）

淨土行門以念佛求往生西方極樂世界為根本行持，是這娑婆世界最簡要的修持法門（亦可求生諸方淨土，如東方琉璃光淨土，然整體來說以極樂淨土最容易往生）。也由於稱念佛號簡要易持的緣故，到了末法滅盡、諸經化滅之後，便成為眾生脫離生死的唯一依靠，是本師 釋迦牟尼佛留給此界眾生最後的救度法門。

從廬山慧遠兄弟結社以來，淨土法門一直在華夏社會廣為流傳，故有「家家阿彌陀，戶戶觀世音」之讚（觀世音菩薩本是西方三聖之一，在此亦攝受念佛人往生極樂世界）。是故淨土道場的早晚課著重在念佛往生的信願行，相對於一般大乘道場的早晚課來說，簡略了許多。以下略作說明，敬供現在、當來淨土道場參酌：

一、淨土法門道場早晚課之結構及說明

各道場所行的法門不同，所持的行願便隨之不同，早晚

課自然也各依性質而有所調整。中國自古盛行淨土法門，而且一般大乘菩薩道場求生極樂淨土者亦大有人在，故在此處略述淨土早晚課之結構，祈對現代及後世學人有所利益。

（一）香讚：〈爐香讚〉

淨土法門以阿彌陀佛為歸仰，深信彌陀如來攝取不捨念佛人。念佛人秉持至誠心念念歸仰極樂（淨土法門中更說至誠心、深心、迴向發願心，如此具足三心者，得上品上生）¹⁰，於早晚課的集眾場合以香讚恭請西方三聖有如親臨，以深切之心恭承阿彌陀佛，渴仰救度往生，親承佛足，是故早晚課皆

10 《佛說觀無量壽佛經》：「佛告阿難及韋提希：『凡生西方有九品人。上品上生者，若有眾生願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心；具三心者必生彼國。』」《大正藏》冊 12，頁 344，下 9-13。

此三心：至誠心、深心、迴向發願心，在於至誠信受念佛必可往生極樂世界，凡有重罪則發露無所隱藏、懺悔滅罪；深心切願日常所行在於攝心體念佛意，終日所行皆以西方極樂世界為前導；凡有所作一切功德、福德，咸皆迴向自己生極樂世界。

如此老實念佛人，雖不能盡除貪瞋癡，必能無有慢心，常生慚愧；總以此界眾生剛愎自用，個性剛強難化，但有慢心，則此三心必難具足，且會為自己帶來許多惡習相應的雜染，乃至無法往生淨土。

又，真實念佛人體念佛意，當懇切信受契合阿彌陀佛四十八大願——攝受廣大眾生的恢宏願力，自己至誠發起這成佛的願力；又當如上品中生者，若能熏聞信受理解諸佛所說的大乘第一義諦——第八識阿賴耶識如來藏妙理，如此三心則方真能契合理事，品位增上。祝願此界一切念佛人道業增上。

以〈爐香讚〉起讚。

（二）〈讚佛偈〉（早課酌行，晚課略之）

如來親臨之後，依常規，大眾本應讚佛，然淨土行門畢竟是以念佛爲要旨，故可自行斟酌早課是否唱誦〈讚佛偈〉，以應合淨土普遍攝受有情之廣大因緣；至於晚課則可略之。

若選擇讚佛，可唱誦中國最廣爲流傳的〈阿彌陀佛讚偈〉：「阿彌陀佛身金色……九品咸令登彼岸」。此偈淺顯易懂，生動描繪了阿彌陀佛的百福莊嚴，凡是誦者無不起念嚮往、生信仰心。然若以其他讚歎阿彌陀佛的偈頌作爲〈讚佛偈〉，亦爲隨喜。

（三）〈楞嚴咒〉（可隨道場斟酌早課是否誦咒）

淨土法門攝屬大乘，本宜依釋迦牟尼佛之開示，坐道場者皆應誦持〈楞嚴咒〉直至末法滅盡。然淨土法門的特質既是一向專重仰仗阿彌陀佛之大悲願力，便無須強調以此界正法久住爲念，是故淨土道場可自行斟酌是否同一般大乘道場早課一樣課誦〈楞嚴咒〉。

（四）《佛說阿彌陀經》（早課應誦，晚課略之）

早晚課皆應至少誦一部經，親炙佛語開示，故淨土道場早課也應誦唸佛經。《佛說阿彌陀經》宣說了極樂世界的殊勝、阿彌陀佛的大願、往生極樂的方法，具有增上、穩固學人信願的莫大功用，是如來無問自說、勸慰此界五濁眾生

往生極樂的最重要經典。經文簡要易懂，極具攝受力，是故早課唸誦《佛說阿彌陀經》。至於晚課，可以念佛爲要，不須誦唸佛經。

又，一般接在《佛說阿彌陀經》後面的〈拔一切業障根本得生淨土陀羅尼〉（又名〈往生淨土神咒〉），主要作用是勸請往生，這在經典中既已詳細宣演，便無須再誦此咒。

誦經之後，稱念「南無阿彌陀佛」聖號三稱。

（五）〈龍舒淨土文〉之「慈雲懺主淨土發願文」

（早晚課應誦）

在〈龍舒淨土文〉中，慈雲遵式法師（世稱慈雲懺主）所作的淨土發願文¹¹流傳甚廣，是一般念佛人皆能朗朗上口的重要發願文。此文是結願往生西方阿彌陀佛極樂淨土，文辭彰顯阿彌陀佛本願，切願求生；因此，淨土道場早課、晚課當誦此發願文，以助學人念茲在茲，增長信心。此處沿用一般潤色行文版本：

11 《龍舒增廣淨土文》卷12：「我弟子某甲一心歸命極樂世界阿彌陀佛，願以淨光照我，慈誓攝我，我今正念稱如來名，經十念頃，爲菩提道，求生淨土。佛昔本誓，若有眾生欲生我國，至心信樂乃至十念，若不生者不取正覺，唯除五逆誹謗正法。我今自憶，此生已來不造逆罪，不謗大乘，願此十念得入如來大誓海中，承佛慈力，眾罪消滅，淨因增長，若臨欲命終，自知時至，身不病苦，心無貪戀，心不倒散，如入禪定；佛及聖眾手持金臺來迎接我，如一念頃生極樂國，華開見佛，即聞佛乘頓開佛慧，廣度眾生滿菩提願。」《大正藏》冊47，頁287，下19-頁288，上1。

弟子○○○

一心歸命，極樂世界，阿彌陀佛。願以淨光照我，慈誓攝我。我今正念，稱如來名，為菩提道，求生淨土。佛昔本誓：若有眾生，欲生我國，至心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。以此念佛因緣，得入如來大誓海中，承佛慈力，眾罪消滅，善根增長；若臨命終，自知時至，身無病苦，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定；佛及聖眾，手持金臺，來迎接我，於一念頃，生極樂國；華開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。

（六）〈四宏誓願〉（早課酌行，晚課略之）

念佛人投入 彌陀大願海，依 阿彌陀佛的廣大加持力，無有不次第邁向成佛之道者。往生淨土的學人仍是以成佛為終極目標，因此「四宏誓願」本來就與淨土行願相契合。然而為攝受此界上中下根器的念佛人，便不特別標舉「四宏誓願」（不令有人於此時此刻生起煩惱），而且學人只要往生極樂，自然就會恪行「四宏誓願」。因此，淨土道場早課可斟酌是否唱誦〈四宏誓願〉；晚課則以念佛為要，可略之。

（七）〈警眾偈〉（早課略之，晚課應誦）

生老病死是現象界無法避免的事實，此界無常、苦多樂少，念佛人為度生死，以殷重心求願往生。淨土道場早

課已以誦經親聞佛語開示而自勵，晚課則應亦以「命亦隨滅」警惕。

誦偈之後，稱念 阿彌陀佛聖號，次數可隨道場行之。

（八）〈韋陀讚〉或〈伽藍讚〉（早課略之，晚課酌行）

一切佛門寺院道場皆受 韋陀尊天菩薩摩訶薩護持（密宗喇嘛教之外道道場則非正法菩薩摩訶薩護持，而多與世間食肉姪欲兇惡鬼神相應，非清淨地），淨土道場亦然，因此可誦〈韋陀讚〉或〈伽藍讚〉感謝 韋陀菩薩及伽藍諸眾護念的恩德，惟不特別對淨土學人強調〈韋陀讚〉的 韋陀菩薩是賢劫未來佛。淨土法門貴在易行，早課既已唸誦《佛說阿彌陀經》，此讚偈可略過；至於晚課，則可斟酌是否唱誦。

（九）〈迴向偈〉（早課、晚課酌行）

〈迴向偈〉的內容是勸慰學人、眾生往生極樂淨土，本與淨土道場學人之終日迴向發願心相契，故道場可自行斟酌是否唱誦。

（十）無禮祖之儀

淨土行門以 阿彌陀佛為依歸之故，歷史上雖然有許多倡導念佛的祖師，然多落在六識心而未能契入實相念佛，不證大乘真如；且今人所說的淨土祖師次第，是後人景仰諸位推弘淨土法師而依生年順序編定為第幾祖、第幾祖，然實無歷史真正傳承次第可說。

淨土法門既是普應群機，唵佛、憶佛、觀佛、體究念佛、實相念佛，攝受極廣，不同於其他法門，便無須也以宗門、教門之傳承為尚，自無禮祖之儀。

且淨土道場學人一心歸仰 阿彌陀佛，念念至禮西方三聖，故無須如一般道場每逢朔望（初一、十五）行禮祖之儀。

（十一）相關事項

早課原則上不晚於 8 點結束；若有誦唸〈楞嚴咒〉，則比照一般大乘道場於 5 點前結束。晚課則宜在晚間 6 點前結束。

又，大眾唸誦佛號，本有不可思議的功德；以 阿彌陀佛大願「十念必生」，況且學人日日稱念。故早晚課佛事以念佛為要。（待續）



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

3 http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。

除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2023 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（週五）、2023/04/24（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（週五）**新

開設的禪淨新班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2023/04/22（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2023/04/19（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電

話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2023/04/21（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2023年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2023/04/24（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2023年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依

據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來

的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2023/6/11（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2023/7/2（日），台北、桃園講堂將於 2023/7/9（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2023 年上半年禪三第一梯次於 5/11（週四）～5/14（週日）舉行，第二梯次於 5/25（週四）～5/28（週日），第三梯次於 6/8（週四）～6/11（週日）舉行。

十、2023 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/16、9/3、11/19。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規

定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義

自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研

究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見

佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超

越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟

入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。(本書約 400 頁。)

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，

第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中

的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之

中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾

言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心一如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於 2022 年 11 月 30 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後

又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提

示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十冊，每冊各四百餘頁，為註釋 玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一冊已經出版。本書的內容係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小爲 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中

皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，以供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於2023年5月出版，然後每七至十個月出版一輯，每輯定價400元。

三十三、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第三輯已於2023年5月出版。定價新台幣300元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我眞法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子

以七地證量而示現爲凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元，於 2023/01/30 開始每二個月發行一輯。

三十四、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須

自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十六、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。

網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2023 年已經是連續第 12 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受患者超過 5800 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

三十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之

中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2023/03/28

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道** 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
54. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 61.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
- 62.大法鼓經講義 平實導師述 2023 年 1 月 30 日開始出版 共六輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 63.成唯識論釋——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。
共十輯，於每講完一輯的分量以後即予出版，預計 2023 年五月出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
- 64.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 65.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
- 66.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 67.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定
- 68.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
- 69.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
- 70.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 售價未定
- 71.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
- 72.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 73.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

74. **解深密經講義** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港：樂文書店
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
 - 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
E-mail：JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

- * 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
- * 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編輯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2023 年 5 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

