

正觉

电子报

第179期



《成唯识论释》自序(中)

中论正义(十九)

正觉总持咒略释(三十七)

大日经真义(二十六)

空谷跫音(三十四)

新版早晚课仪轨(六)

2023.05.30

目录

正觉电子报第 179 期

《成唯识论释》自序(中)	平实导师	1
中论正义(十九)	孙正德老师	10
正觉总持咒略释(三十七)	张正圜老师	25
大日经真义(二十六)	游正光老师	31
空谷跏音(三十四)	大风无言	44
新版早晚课仪轨—— 并略述天魔波旬(六)	郭正益、张育如	75
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

《成唯识论释》

自序(中)



玄奘于天竺受学之时，次第恢复更多往世之智慧，此事非唯惊觉戒贤菩萨，后来并广破当时天竺势力正盛之声闻部派佛教、假冒大乘僧演说六识论表相佛法等僧众，亦降伏当时五印一切外道，所凭皆是唯识增上慧学无生法忍之智慧也。又，玄奘在天竺随诸菩萨游学时，佛门凡夫论师们误会唯识学之主要教派有四：一是小乘六识论的萨婆多部——说一切有部，主张色与心二法都是实有，落在常见中。

二是六识论的声闻部派佛教凡夫中观论师一类，例如清辨、佛护等人的空宗一派，主张在胜义谛中，六识心与外境六尘都不是真实的存在，而在世俗谛的境界中则是心识与六尘实有，如是双说而自认为非有非空，自称证得中道，本质是成为思惟想像所得的假中道；现代台湾已故不久的释印顺以及西藏的宗喀巴，和《广论》学者所建立之应成中观学派，都是此一流类，实质上兼具断常二见。

三是摄性归心而主张只有一个心，可以分成六种作用，不信受另有意根与如来藏各有自己的心性与作用，现代台湾

释印顺与古西藏宗喀巴及两岸的《广论》团体兼属此一流类。

第四种则是认为人类有眼识等六种心，各有不同的作用，但不会有心所法，更不会有八识不同心所法互相异同的现象，如是类佛门中及佛门外的外道，于现代佛教中已经绝迹。以上是当时天竺佛教主要的四种邪见，至于当时的重要外道则有常见、断见、数论、胜论、极微等，各有不如理之主张。由于对生命及器世间的真相如是众说纷纭，玄奘当时在天竺以“**真唯识量**”的意旨，用当地语文为大众演说佛法义理，累积了许多过程与经验，后来以当地文字写成此论之资料，广辨十大论师之正讹，作为与外道及部派佛教凡夫论师论辩时的提示，文义极为简约，唯自所知。

玄奘回到大唐译经期间，由论法故曾与唐太宗言及此事，说明在天竺时曾依如是经历与内容而写作了评论十大论师的内容，综摄佛门内外凡圣等十大论师对世亲〈唯识三十颂〉的解释，将其中的证悟菩萨、声闻凡夫僧及外道之说，写下来一并加以评述辨正；本意是作为自己阅读，以及与外道论辩时的提示之用，是故字简义繁。唐太宗听闻此事之后命其略说义理，闻后大悦而要求玄奘将评点十大论师之说，译成中文流布；后因弟子窥基法师强力请求综理十大论师之评而合集成一论，玄奘最后接受整理为一部，才有《成唯识论》十卷流传于中国。

然而从论中被玄奘辨正的错谬对象来看，除了卷 1 至卷 3 谈论了当年许多外道对生命及万法来源的谬误以外，卷 4 开

始大部分是指正部派佛教诸声闻论师，对大乘法义的错谬主张。部派佛教那些声闻论师，不知自己所学、所知都属声闻法，往往以大乘僧自居而妄说大乘法义，完全不知自己落入六识论外道法中，犹如今时海峡两岸诸大法师住于声闻法中而自以为是上乘僧。如是部派佛教诸凡夫僧妄将声闻法说为大乘法，以证悟之大菩萨自居而各各造论流通；但因其声闻法及所说大乘法之法义有误，被人检择时即必须演变而有新说，如是事相流传久之继续演变之后，便有“大乘佛法弘传演变”之历史，并在二十世纪正觉出世弘法之后继续演变；不明内情之释印顺等人举之而说，振振有辞指称“大乘佛法前后演变至今不绝”。

由于此事古今如出一辙，现代佛教界的大法师们亦复如是，同将不正确的声闻解脱道法义，当作是大乘佛菩提道的法义；细观此等人所说之佛法演变内涵或过程，其实都与亲证大乘法之历代菩萨众无涉；正是不懂三乘菩提之异同，妄将二乘小法取代大乘妙法又误解二乘法之僧人，并且所说的二乘菩提亦是落入常见或断见之中，自称是已证佛菩提之人，违犯菩萨重戒之大妄语业及谤三宝而虚妄说法，成为谤佛及谤法者，枉受三坛大戒。

又，《成唯识论》是破相显宗，也是摄相归宗的增上慧学，是表显“三界唯心、一切法唯识”正理的一部妙论，非有无生法忍者不能如实读懂论中文义；若有文字障者，更无论矣！观于平实弘法以来三十年中所见，诸多自认为懂《成唯识论》

而评论平实所说错误之人，率皆如是错解论中正义，无一例外；例如二〇〇三年正觉同修会中发动法难的众人，无一出于其外；乃至近年退转的琅琊阁、张志成等人，亦复如是广于网络上贴文，然其所说略解《成唯识论》之文，都与论中所说正义恰好相悖，故说此论极难令人如实理解，即有注释之必要，始能弘扬深妙法及救护众生。而此论中破除世间一切相乃至佛法中六无为之相，分明显示各阶位中佛法真如之宗旨，高举 释迦如来之佛地本怀；亦综摄佛菩提道完整而大概之正理，虽极简略却又包含、完括。

云何平实言“《成唯识论》综摄佛菩提道完整而大概之正理，虽极简略却又包含、完括”？谓本论所说全依《阿含经》《楞伽经》《楞严经》《解深密经》正理而加以演绎，并且傍及诸经诸论，由解说相、名、分别、正智、真如而及于八识心王正义，再由八识心王及其心所之正义，联结圆成实等三种自性；然后依三自性而与五事、五相、三受、三性、四种真实……等法，阐释其间的互相联结与含摄，具足显示七种性自性及七种第一义；如是演绎此等诸法与五法八识之联结，令知佛法体系中的一切法是如何互相关联，成就“法住、法位”之智慧；再教导学人检视自身是否具足增上缘二十二根善法，及解说十地与等觉地中所应断之各一障与二愚及应证之法，末说三无性而达佛地真如境界；如是次第演绎五法、三自性、七种性自性及七种第一义，具足函盖一切佛法。

再于最末后提出三无性正理，令知佛地真如之理，以及

佛地三身四智之正理，最后究竟转依佛地真如而得成佛，具足成就佛地一切种智功德，突显“一切法唯识”之正义。《成唯识论》如是正理，若未证得无生法忍者皆所不知，又其文字极为简略而含义甚广，故说本论极简略而包含、完括一切佛法，具足成佛之道。

然而《成唯识论》中所说这些正理，都要经由实证第八识及第七识以后学之，方才有体；以能现观论中所说诸法自性及行相故，所学亦有第八识真如心作为所依故，方免臆测想像而得次第迈向佛地。若无实证第七识意根及第八识如来藏之真如法性而转依成功者，所学《成唯识论》终究无体，只是臆想而有的思想，或如学术研究一类思惟所得的玄学，皆非义学。如是以之炫耀于世俗人而求名声者皆可成功，实质上则是误导众生者，若论佛道实证则无其分，连见道功德亦无。如是正理，学人应知。

学人若能福慧双修之后，再求禅宗之证悟，然后亲随大善知识受学，完整通达论中妙理而得各阶段之现观者，辅以广大福德及解脱道之实证，即可入地，生如来家，成真佛子，不论身相。然论中法义甚深、甚广，又复文言极度简约，揉译成中文时复因窥基主张教内和谐之故而未指名道姓以论，加以现代佛弟子不知本论写作当时之佛教界时空背景，是故本论真义极难理解，非唯已入真见道位之证悟者仍难理解其义，古今亦多有世俗专作学术研究者加以错会乃至谬解而梓行成书者，率多依文解义而成为错解、谬注。

即使宣称亲闻玄奘口述之后加以记录之窥基法师，所作《成唯识论述记》（“述记”谓亲闻之后忆念而作笔记）中之所说，亦不免偶有错误；何况末法时期未悟凡夫不曾实证第八识如来藏而仅作学问研究之人，终究未有一人能予如实注解。以是缘故，今有加以注释之必要，以飨今世、后世一切如实证悟般若之菩萨众，作为如是四众悟后进修之资；亦拟注释完成之后，亲于正觉同修会增上班中述说时作为教材，再于述说达到足够印成一辑时即予梓行，公开发售，以满足喜爱唯识学之研究者、“专家”或修学者之所需。然于此一注释中所说，当尽量依现代佛教界人士所知及时空背景而作释义，于古昔佛教界之邪见及辨正不多作举述，只举其中重要的部分而作辨正，以利现代佛教界大众悟后进修及加行位实修之资。

复观窥基于《述记》中所说，往往就论中后述之义而于论之前段先行旁征博引，未作深入又浅白之解释；加以其注释亦为文言，而《大正藏》中对于《述记》之断句错误连连，致令读者不解《述记》之正旨，故于《述记》及《成论》论文正义悉皆不得如实理解；以是二故《述记》旁征博引后，凡夫读者阅之益增迷乱，反失宗旨；详阅《成唯识论》后亦然，皆不能真解。

然平实所观《述记》内容其实瑕不掩瑜，今于此《释》中，将每一段论文之正义先作语译，然后一一解释，以免邪人故意诬为扭曲；并尽量援引《瑜伽师地论》中的圣教为证，兼引其他经教旁征；若窥基法师于《成唯识论述记》中，对

论文之解释符合论文原义者，即予援用，不再于书中解释；但会在增上班中针对窥基法师的注解加以解释，增进增上班已悟学员之道业。此外并侧重于论文中的义理解释，务令已悟如来藏者阅之，得以直接理解论文中所述正义而得如实证解，早日通达唯识性、唯识相及唯识位（资粮位、加行位、通达位、修习位、究竟位）之正义，俾能助益悟后进修之道业。然而本书内容虽属解释，但文义仍非未悟或错悟者所能全然了知，但能作为真悟而转依成功者进修种智之用；至于论中部分文义之深入解说等详细内涵，仅于正觉同修会增上班中广说，读者慎勿以为此书中所说已涵盖《成唯识论》中隐说之全部内涵。

复观窥基注解论文真义时所征引之内涵，又往往系《成唯识论》中之后卷所释义理，窥基竟于前卷先行引述，读者未知论中后文所说正理，阅其《述记》文时自然难解，读之益增困惑，竟无实益。乃至末法时代亦有少数证悟者，由于善知识轻易所助以致所悟极浅，悟后真妄不分，只是极少分触证真如；又因自大而不肯请示善知识之故，阅读《成唯识论》及《成唯识论述记》时，亦不免误会论意而对正法及善知识加以妄评，诬谤平实为不能如实胜解《成唯识论》，造下故谤三宝之大过；今于此《释》书中则不随之同作先引，庶免读者益增困扰。

复次，鉴于末法时代狂慢之人漫山遍野，平实不能不作如下之言：唯有真实悟入中国禅宗而且转依成功者，依止第

八识的真如法性之后，追随真善知识如实闻熏般若妙法及种智妙义，方能稍解此一钜论中之深妙义涵；然而悟入禅宗所证真如之前，必须先有四加行，令得“世第一法”之后方可求悟，否则悟后不能转依真如时不免谤法、谤贤圣，招得来世极不可爱之长劫苦痛异熟果报，便如张志成一般救之无用，令人扼腕。

但真实悟入之后亦未可便作入地之想，务须以非安立谛三品心及如幻、阳焰、如梦等“三种现观”是否已证，以及“梵行已立”是否现前，以为入地之引证基础；非唯如此，入地之前尚须加行大乘安立谛之十六品心及九品心，作为阿罗汉果是否已证而发起圣性，并作为相见道位已经确实完成之验证准绳，以免大妄语而招得未来世长劫极不可爱异熟苦果。

或有阅读此一《成唯识论释》者，因阅文中所说似有契入，其实都属仍未实证之人，以未先修四加行及诸福德资粮包括定力故，六度之修集尚有欠缺故，尚未具足资粮及加行二位的功德，其所谓之悟便成大妄语业，纵使真悟第八识者亦属于解悟而无实质。若有已入真见道位者，亦未可一悟便得入地，由未修得非安立谛三品心及发起地前三现观故，仍缺初分无生法忍；亦仍欠缺安立谛十六品心的实修，以仍欠缺亲证解脱果所发起之圣性故；如是类人若自谓得悟或已入地者，即不免大妄语业，务必慎之！

若是未悟或未能现观如来藏真如法性之读者，或者虽已确实触知如来藏而真妄不分时，其实只是似悟者，更未转依

成功，仍非真悟，以致未能超越禅宗“毫厘有差、天地悬隔”等公案之考验；皆应先求大善知识深入勘验无误，并加以钳锤锻炼增上智慧而得转依成功之后，读之方免误解，以免误犯大妄语业而堕三涂。至于错悟或解悟之人，则无论矣！

以此缘故吁请佛门四众慎勿儿戏，必当顾念大妄语业后必得未来无量世极不可爱异熟果，以及未来无量世障道之业障，如《佛藏经》中世尊所说：勿以短短一世之名闻利养或眷属为虑，万勿以为阅读此《释》文字表义而能理解时，即为亲证唯识增上慧学，便向他人宣称证悟乃至夸耀入地，免招未来多劫极不如意苦异熟果。是故本《释》之用意，主要在于帮助实证如来藏而证真如，并发起般若智慧而得转依成功之真见道位菩萨，作悟后起修之资，得广增益相见道位等后得无分别智；其中所说并非未悟、浅悟者所能现观，一般聪睿学人读之，慎勿自认能真理解，以其未能阶于十种谛现观故。若故作证解之言，示人以证悟或地后圣者之相，来世有殃在，特须留意。（待续）

中论正义

孙正德老师 著

(连载十九)

第九章 以实相论述贤圣法的修道与涅槃的实证

如来性即是五阴诸法的实相，如来性没有三界有性所以称为空性，虽空而具有能变生诸法之性故名空性，而所借缘变生的五阴诸法没有自性，是众缘和合的无常无自性空；然五阴诸法的无自性空乃是属于自心如来空性法相的一部分，因为是由自心如来所含藏的种子功能借众缘和合时所现起的，所以又说如来所有性不异世间性。如来空性成就了五阴世间的无自性空，所以如来空性含摄了世间的无自性空，但是世间的无自性空却不可颠倒的说就是如来的空性。如来空性无三界有、无我无我所、离六尘见闻觉知等分别思惟、离开语言道的缘故，因此在此毕竟空法中，亦无有众生，亦无有正法，亦无有非法；亦无有处、亦不无处，亦不来、亦不往，是故此法常住，无有增减，无有起灭，无著无断。如果颠倒的认取五阴世间的无自性空即是自心如来空性，所谈论的内容便都会堕在五阴相应的生灭有无中，而无法契入自心如来空性本来无生毕竟空的真实理。

第一节 〈观颠倒品 第二十三〉

把五阴世间的无常无自性空当作是自心如来空性者，通常都误认为“必须修除执著烦恼以后，觉知心安住而不被外尘所动摇了，离开了语言文字所感知到的境界，这就是清净空性的显现”；他们把这样修所得的觉知心境界，夤缘于自心如来本来无生、离于七识心境界的空寂本性，戏论而说诸法皆众缘生，说无自性空即是真如、实相、法性、实际等。¹

因此，彼等往往在对自己所不知不解的如来藏正法提出质疑时，却不自知该质疑处正是自己邪见所堕的过失所在，因为完全不契合佛法实相的真实义理。以下论主以部派佛教凡夫论师之所质问来开启〈观颠倒品〉的论颂，使得此品一开始即是一个颠倒见的现成例子，因为他们认为三毒实有：

颂曰：

从忆想分别，生于贪恚痴，净不净颠倒，皆从众缘生。

释论：“从忆想及分别，所以产生贪瞋痴，清净或者不清净等颠倒想，都是从众缘所生。”

部派佛教有人提出来说，由于忆想的所知而生起错误的分别，因而对五阴产生清净或者不清净的认知，由于这些虚妄分别而有颠倒的执取，以致出生贪瞋痴等烦恼，所以诸法都是从众缘所生，这些三毒及诸法都是实有的，不能说三毒

¹ 释印顺，《中观论颂讲记》：“这性空又叫真如、实相、法性、实际等。”
正闻出版社（竹北市），2014年11月修订版二刷，页15。

非实有。论主答曰：

颂曰：

若因净不净，颠倒生三毒，三毒即无性，故烦恼无实。我法有以无，是事终不成，无我诸烦恼，有无亦不成。谁有此烦恼，是即为不成；若离是而有，烦恼则无属。如身见五种，求之不可得；烦恼于垢心，五求亦不得。净不净颠倒，是则无自性，云何因此二，而生诸烦恼？

释论：“假如因为清净或者不清净的分别，以此颠倒见而生起了贪瞋痴，那么贪瞋痴就是缘生而无自性，因此三毒烦恼就没有实性。

五阴我的有与无，这样的事终究不能成立，因为如果没有迷于真实法所产生的五阴我，所有贪瞋痴烦恼的有无也不能成就了。

若说谁有这些三毒等烦恼，这样的事情是不能成就的；若离五阴而有贪瞋痴，那么烦恼就成为无所系属了。

犹如有身见之人于五阴中求其真实有时，却于一、异、相在等五种求中皆不可得；三毒烦恼于污垢的觉知心中，依五种求其实有亦不可得。

清净、不清净的颠倒想，这些也都是虚妄无自性，如何能因为这两个没有实性的清净或不清净二法，来生起三毒等烦恼？”

既然论主已经于前面申论过“五阴诸法都没有真实自体性”，因此依于五阴而有的烦恼当然也就不可能是实有的；可

是也不能主张外于五阴而有贪瞋痴等烦恼，因为如果这样，烦恼就无所系属了。但也不是主张说“烦恼执藏于垢心”就能避免这个过失，因为就好像有身见的人执著于五阴中有真实我，然而却于五阴与真实我是一、是异、相在等五种求中皆不可得一般，贪瞋痴等烦恼，要在垢心中求其实有也是不可得的。

贪瞋痴的根本就是来自于我见，而比较深的我见又称为我执，属于修所断，但我见与我执都是缘于五阴而产生的。把五阴当作是常住不坏的自我而爱著，就会增生我所的爱著，就是贪；对于违逆所贪爱的五阴诸境界不能忍，愤发而对人不逊就是瞋；不能了知五阴之所从来，亦不能了知此世五阴是依于往世业因所受的果报身、生灭无常故全都虚妄，即是无明愚痴，如是合名三毒。

而众生对五阴所产生的我见，最主要的就是把自心如来的妙真如性当作是五阴的自性，这是无始以来就存在的普遍计执；而事实上五阴诸法都是在因缘和合中被现起的，没有真实自性故说无我，而众生却把色受想行识五阴当作有真实自性，这就是无明所产生的颠倒现象。因此，众生因我见而对五阴产生贪爱，此贪有所系属，系属于对自心如来真如性用的颠倒，如是颠倒不可能来自于五阴的无自性，所以贪爱不可能是缘于五阴的无自性；假如贪是缘于五阴的无自性，则众生不会对五阴产生我见，众生我就不会存在，没有众生我即无有贪瞋痴等烦恼，因为贪瞋痴等烦恼是依于众生我而存在与执著的。

无始以来的贪瞋痴等烦恼都执藏于法身自心如来藏，但是第八识自心如来藏自性清淨，虽然借缘现起烦恼，自体却与贪瞋痴等烦恼不相应，² 贪瞋痴等烦恼永远只与七转识心相应；所以如果说七识心与贪瞋痴等烦恼相应时却不产生我见我执烦恼，而说是五阴有烦恼，这是不可能成就的。假如离开了七识心与五阴，烦恼就成为不属我见也不属我执，如果是这样，也就无法从色受想行识五阴中寻求到身见及贪瞋痴等烦恼了；然而以一、异、相在等五种求的方式，于七识染垢心中求贪瞋痴烦恼有真实自性，或于烦恼中求染垢心，也都是不可得的，就如同有身见之人于五阴中求真实我或如来皆不可得，此道理已于〈观缚解品〉及〈观如来品〉中详细申论过了。身见的意思就是以五阴诸功能法当作是真实我(然而五阴诸功能法实则摄属于第八识如来藏)，贪瞋痴等烦恼都执藏于自心如来藏，是由于七转识相应于我见我执而使得如来藏流注诸烦恼种子生起现行，如果不能从五阴中寻求到身见，也不能从五阴中发现染垢心与烦恼相应的作用，这是违背生死与解脱道理的。因此，贪瞋痴等烦恼不是如同外道所认为的是“因于无自性的净、不净等颠倒分别而产生的”。

2 《佛说不增不减经》：“是故舍利弗！不离众生界有法身，不离法身有众生界；众生界即法身，法身即众生界。舍利弗！此二法者义一名异。复次舍利弗！如我上说众生界中亦三种法，皆真实如，不异不差。何谓三法？一者如来藏本际相应体及清淨法，二者如来藏本际不相应体及烦恼缠不清淨法，三者如来藏未来际平等恒及有法。”《大正藏》册16，页467，中16-24。

外道发现到所说被评破了，于是又提出辩解，说六尘境界即是贪瞋痴生起的根本：

颂曰：

色声香味触，及法为六种，如是之六种，是三毒根本。

释论：“因为欲界有色声香味触以及法尘等六种尘境，这样的六尘境界法，是三毒烦恼的根本。”

外道认为：因为觉知色等六尘而生起净与不净等颠倒想，因此在面对六尘中的顺心境与违心境时，有了取舍，于是就会有贪瞋痴烦恼，所以这六尘是三毒烦恼的根本、是有真实自体的。论主龙树菩萨破曰：

颂曰：

色声香味触，及法体六种，皆空如炎梦，如乾闥婆城。如是六种中，何有净不净，犹如幻化人，亦如镜中像。

释论：“色声香味触，以及法尘等自体有六种，皆无实体而如阳焰梦幻，犹如空中化现的海市蜃楼。

这样的六尘境界法中，哪里有净与不净可得，因为犹如幻化出来的人，也犹如镜中的影像一样没有实体。”

对于虚空中幻化出来的海市蜃楼，有智之人必然不会去分别其清静或者不清净；而论主所说“六尘犹如阳焰梦幻、海市蜃楼一般”，这并不是从现象上的五阴去观行了解后所能契入的，必须是亲证实相法界第八识以后方能起观的。五阴以及诸法都是从自心如来藏所借缘变生的，只有亲证了五阴实相的自心如来，方能亲自验证“五阴皆是从自心如来所含

藏的种子功能而现起，五阴没有真实自体与自性，一切都是自心如来的真如法性”；由于断了五阴我见、亲证实相心而发起如是般若实相智慧并转依不退，随着伏除对五阴的我执与我所执等烦恼，而发起了如幻观、犹如阳焰等现观，进一步验证真如实性的无相法相与五阴诸法的虚妄。其中犹如阳焰的现观，就是十行位满心的菩萨，验证了“自心如来在根尘相触处现起的觉知心，对于六尘的触知犹如渴鹿追求热时焰一般，所触知的六尘仅是自心如来现起的内相分而非真实外六尘”。菩萨缘于实相法界所呈现觉知心触知六尘的虚妄不实，灭除了颠倒想时，即不再于六尘中分别清净或不清净，于是减损对外我所、内我所的执著，因为证知诸法皆是自心如来所借缘幻化的，都只是自心如来明镜所现的镜中影像，是故也不会生起颠倒想而以为是觉知心直接接触知领受外六尘。

自心如来实相境界的现观，让菩萨知道众生的贪瞋痴不是因为分别六尘的净与不净所产生的，因为六尘的本质是没有实体的，只是自心如来所幻化而无自性的，因此贪瞋痴的源头不是六尘而是众生对五阴的我见与我执，这是不容置疑的；论主于是又继续说明：

颂曰：

不因于净相，则无有不净，因净有不净，是故无不净。
不因于不净，则亦无有净，因不净有净，是故无有净。
若无有净者，何由而有贪？若无有不净，何由而有恚？

释论：“若不是对六尘有净相的分别，就不会有不净相的

分别，是因为有净相才有相对的不净相，所以实际上没有不净。

若不是对六尘有不净相的分别，那就不会有净相的分别，是因为有不净相才有相对的净相，由这缘故而说没有净相。假如对六尘没有净相的分别，是什么缘故还会有贪爱呢？如果对六尘没有不净相的取著，怎么会有面对违逆境时的愤发呢？”

觉知六尘而产生的清净分别会与我贪的烦恼相应，或者产生不清净的分别而与我瞋的烦恼相应，这些心法与心所法虽然都是由实相心心体所含藏的种子现起，而实相心自体离六尘的见闻觉知，贪等烦恼不能触自心如来，自心如来亦不触贪等烦恼，³ 贪等烦恼唯与七识心相应故。因此，证悟自心如来的菩萨在实相的智慧现观中，正观自心如来不对六尘有见闻觉知，当然不会有净相或不净相分别所相应的贪瞋烦恼；故从五阴背后的实相境界而说，无有净与不净，亦无有贪瞋等烦恼。

声闻凡夫论师又问曰：“经中都说世间人对常乐我净四法，有着非常、非乐、非我、非净等四种颠倒想。如果没有

³ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第13〉：“世尊！如来藏者是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而容尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。何以故？刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼；云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心；自性清净心而有染者，难可了知。”《大正藏》册12，页222，中22-29。

常中见常，而是于非常中见以为常，这就名为颠倒；若是在无常中见为无常，这样就不是颠倒了；于乐、于我、于净等三种颠倒中也是如此。由于有颠倒的缘故，所以颠倒的事与人也应该实有，你们菩萨是因什么缘故而说全都不存在？”论主答曰：

颂曰：

于无常著常，是则名颠倒，空中无有常，何处有常倒？
若于无常中，著无常非倒，空中无无常，何有非颠倒？
可著著者著，及所用著法，是皆寂灭相，云何而有著？
若无有著法，言邪是颠倒，言正不颠倒，谁有如是事？

释论：“于无常法计著为常，这样就名为对于常的颠倒，而诸法实相空性中没有一法可得所以也没有常，何处有法可被执著为常的颠倒？

假如于无常法中，执著无常而说为非颠倒，然而诸法实相空性中没有一法可得所以也没有无常，何处有法可以被执著为无常而说为不颠倒？

在诸法实相空性中，可执著、能执著以及执著一事，以及所用以执著的法，都是毕竟空的寂灭相，如何有执著可得？如果没有能著、所著与计著的法，而说邪执即是颠倒，又说正见为不颠倒，谁有这些事可得呢？”

众生因为五阴我见而产生妄想计著，对于“每一刹那意识觉知心须要借缘才能生起，没有自体、不自在、只有一期生死不能常住”的现象，不能如实了知而生起常见；以为“意识是从过去世来的，也可以去到未来世”，甚至于想要将意识

心修练到远离五尘而一念不生，以为这样就是到达不生不死的涅槃，这些情况就是于无常计常。于五阴的生而有诸苦计以为乐，于五阴无我而计为真实我，于五阴是烦恼身、筋骨系缚之身、不净身而计为清净常住身，这些颠倒也都是因于我见我执而产生的。⁴

二乘圣者所修的解脱道，依着四圣谛而知苦、断集、证灭、修道，观修的范围纯粹在五阴的无常、苦、空、无我层面，对于在无常生灭有为法的五阴所产生的我见我执，能彻底的断除无余；虽然皆是缘于无常法而观行修学，但已于现象界的生灭无常无有颠倒。菩萨则是双印能取所取空后又证入五阴的实相自心如来，现观自心如来迥无一法的毕竟空，无无常也无有常；虽然自心如来借缘变生现起的五阴是无常法，而其自体不生不灭是常住法，毕竟空的缘故无常无无常、无颠倒也无非颠倒可得。因为自心如来藏非我、非众生、非命、非人，毕竟空中没有可计著的五阴法，也没有能取、能计著的我法，⁵也没有我见及贪瞋痴烦恼，自心如来一向都是真如无我的寂灭相的缘故。在五阴的实际实相法界中是三轮

4 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈颠倒真实章 第 12〉：“颠倒众生于五受阴，无常常想，苦有乐想，无我我想，不净净想。一切阿罗汉、辟支佛净智者，于一切智境界及如来法身本所不见。”《大正藏》册 12，页 222，上 18-21。

5 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第 13〉：“世尊！如来藏者，非我、非众生、非命、非人；如来藏者，堕身见众生、颠倒众生、空乱意众生，非其境界。”《大正藏》册 12，页 222，中 19-21。

体空的，无能取的人、无所取的境界，以及没有见闻觉知的取著之事，⁶ 五阴皆是自心如来所变生之法、假名为有，因此，归属于实相法界中就没有何法是邪、何法是正的分别，当然就没有颠倒或不颠倒的事情了。龙树论主又继续解说：

颂曰：

有倒不生倒，无倒不生倒，倒者不生倒，不倒亦不生。
若于颠倒时，亦不生颠倒；汝可自观察，谁生于颠倒。
诸颠倒不生，云何有此义？无有颠倒故，何有颠倒者？

释论：“已经颠倒计著者不会再产生其他的颠倒了，不颠倒者具有正见的缘故也不会再生起颠倒，所以颠倒者不会再生颠倒，不颠倒者也不会生起颠倒。

如果处于颠倒之时，也不会再生颠倒；你可自己观察：是谁生起了颠倒？

种种颠倒既然都是不生的，为何有这个颠倒的义理？没有颠倒的缘故，哪里会有颠倒的人呢？”

众生无始劫以来将五阴假我计著为常，一直到值遇佛法，开始修集对三宝的善根，乐意修学断我见我执的解脱法，成就之时便成为不颠倒者，不颠倒时自然不会有颠倒再出生。因此，众生在无明中时，不可能忽然不颠倒以后再生起颠倒，因为颠倒与不颠倒相违的缘故。至于已经修学佛法的

⁶ 《摩诃般若波罗蜜经》卷 17〈坚固品 第 56〉：“住实际中，不见法有所属有不属。不好说我事。何以故？法性中住，不见法有我无我，乃至不见知者、见者。”《大正藏》册 8，页 342，下 2-4。

无我解脱者，因为已经实证便没有了颠倒，没有无明的作用力得以再生起颠倒的缘故。颠倒是缘自于众生五阴我见我执相应的身口意行所显现的，贪爱五阴我、不能忍于违逆五阴我的乐受，追求虚妄不实的五阴我能常住自在，如是我见与贪瞋等烦恼才是根本。而五阴的实相自心如来藏非我、非人、非众生、非命者，从实相而言无有我见也无有我执可断，因此没有颠倒与非颠倒者，所以论主说诸颠倒不生，所论述的是实相法界而不是现象界五阴法的缘故。

颂曰：

若常我乐净，而是实有者，是常我乐净，则非是颠倒。
若常我乐净，而实无有者，无常苦不净，是则亦应无。
如是颠倒灭，无明则亦灭，以无明灭故，诸行等亦灭。

释论：“假如信受‘常我乐净的如来法身，是究竟的真实有’，这样的常我乐净见解，就不是颠倒见。

如果主张常我乐净的如来法身，是假名施設而确实没有的，那么无常、苦、不净，这相对而有的也应当无有。就像这样颠倒妄想灭了，无明也就消灭了，因为无明已灭的缘故，产生三界有的一切行等也就灭了。”

六识论者否定第八识而主张“性空唯名”，然而如来法身如果不是真实有，如果仅是诸法无常、缘生而性空的现象就可说是空性而假名为如来，或假名为如来藏真实我，则诸法必然堕在自生、他生、共生以及无因生的过失中，这是本论一开始时论主就立了宗旨而申论过的。自心如来实相法体第

八识，是一切有为法与无为法现起的本源，也是诸法现起后运转时的俱有依；此第八识本来无生、不可灭故说为常，离一切生死诸苦故说为乐，自体真实如如常不变异、一切有情各自本有故说为我，以法为身而非色、非筋骨系缚之不净身、亦非烦恼身，故说为净；然而此第八识只有成佛时才是究竟的常乐我净，因为所含藏的一切杂染生死习气种子随眠已断尽无余，一切无记性的异熟种子也已不再变异而不再有变易生死，所含藏的一切无为法及无漏有为法种的功德完全显发，不住生死亦不住涅槃，才可说是究竟常乐我净。

而此因地心与果地觉都是同一个如来藏，因地称为第八阿赖耶识或异熟识，果地称为无垢识，是本来不生不灭的如来法身故。⁷ 因此论主说，若信受如来法身常乐我净真实有，这样的常乐我净见地并非颠倒；⁸ 如果成佛时没有真实常乐我净的无垢识如来法身，那么因地无常、苦、空、不净这些法也应当不能存在，因为必定堕于无因的断灭论中，

⁷ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4：“阿难！第一义者：汝等若欲捐舍声闻、修菩萨乘、入佛知见，应当审观：‘因地发心与果地觉，为同为异？’阿难！若于因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。”《大正藏》册 19，页 122，上 28-中 3。

⁸ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈颠倒真实章 第 12〉：“或有众生信佛语故，起常想、乐想、我想、净想，非颠倒见，是名正见。何以故？如来法身是常波罗蜜、乐波罗蜜、我波罗蜜、净波罗蜜；于佛法身作是见者，是名正见。正见者是佛真子，从佛口生，从正法生，从法化生，得法余财。”《大正藏》册 12，页 222，上 21-26。

断灭空无之中哪有五阴的生起以及常或无常、颠倒或不颠倒可分别呢？

如果在五阴我见中执取有生有灭的任何一法为不生不灭，例如执意识或者意识细心具有能生诸法的无自性空性，即是佛陀所说的以生灭心为本修因，也就是无明的作用力所显现的颠倒妄想。佛弟子建立正知见以后，依正见而于四圣谛正思惟即能脱离颠倒想，依着八正道修学而破除无明、断除我见，伏除对五阴我与我所的贪爱与执取，法随法行而灭除三界生死的身口意诸行；苦灭谛真实不虚，因为如来法身即是涅槃的实际，此自性清净法身本来寂静、无我无法，这是本来解脱、本来涅槃，不是灭了烦恼、证了解脱才开始有的。⁹

颂曰：

若烦恼性实，而有所属者，云何当可断，谁能断其性？

若烦恼虚妄，无性无属者，云何当可断，谁能断无性？

释论：“如果烦恼有真实自性，而且有所归属，如何将来能被断除，谁能断这真实自性？

假如烦恼虚妄不实，无自性无所归属，如何将来能被断除，谁能断无自性法？”

贪瞋痴等烦恼没有真实体，虽然与七识心相应但并不归

⁹《究竟一乘宝性论》卷2〈僧宝品 第4〉：“偈言正觉正知者：见一切众生清净无有我、寂静真实实际故，又彼如实知无始世来本际寂静无我无法，非灭烦恼证时始有。”《大正藏》册31，页824，下16-18。

属于七识心，不是由七识心执藏以及同生同灭的缘故；贪瞋痴烦恼的种子虽执藏于如来藏的心体中，并且是由如来藏在众缘中现起的，然而如来藏心与贪等烦恼却恒不相应，如来藏离一切烦恼的缘故，所以不可说烦恼归属于一切法的本生因如来藏。因此，贪瞋痴烦恼与如来藏是非一非异的，执藏于如来藏心体中故非异；没有真实自性、是可灭的法，又是与如来藏心不相应故非一。贪等烦恼不在于色受想行识五阴中，也不在外法的色声香味触法中，内外都不可得，无实体性的缘故；¹⁰ 如果贪等烦恼归属于如来藏而有真实自性，因为如来藏无生不可灭，则没有任何法可以断除贪瞋痴，佛法中所有的修证都将成为戏论，无解脱可证，也没有佛道可成就了。假如贪瞋痴等烦恼是虚妄不实，完全不与七识心相应而不产生作用，则等同于空无，即不可得贪瞋痴烦恼的行相；如是没有染著性、没有憎恚性、没有迷闇性的作用，烦恼已不成烦恼，要如何断这样无堪能产生障碍、犹如空花的烦恼呢？（待续）

¹⁰ 《大乘入楞伽经》卷4〈无常品 第3之1〉：“烦恼内外不可得故；体性非异非不异故。大慧！贪瞋痴性若内若外皆不可得，无体性故，无可取故。”《大正藏》册16，页608，下21-23。

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载三十七)

第五节 随烦恼二十概说

六位心所法中的第五位是随烦恼，又称为随惑，是指依赖于根本烦恼而现起的烦恼心所，唯是染污性摄，根据五位百法来说则有二十种，如《成唯识论》卷6云：

诸随烦恼其相云何？颂曰：随烦恼谓忿，恨覆恼嫉悭，
诳谄与害憍，无惭及无愧，掉举与昏沈，不信并懈怠，
放逸及失念，散乱不正知。论曰：唯是烦恼分位差别，
等流性故，名随烦恼。此二十种，类别有三：谓忿等十，
各别起故，名小随烦恼。无惭等二，遍不善故，名中随
烦恼。掉举等八，遍染心故，名大随烦恼。……此二十
中，小十展转，定不俱起；互相违故，行相麁猛，各为
主故。中二一切不善心俱，随应皆得小大俱起；论说大
八遍诸染心，展转小中皆容俱起。¹

论中说这二十种随烦恼又可分为小随烦恼、中随烦恼、

¹《大正藏》册31，页33，上28-页35，上6。

大随烦恼等三类，其中，小随烦恼有十个(简称“小十”)，即忿、恨、覆、恼、嫉、慳、诳、谄、害、憍等十种；由于这十个随烦恼的体性彼此相违，而且行相粗重猛烈，各自为主，因此小十必定是各别现起而不会与其他九个同时俱起，所以这十个随烦恼就称为小随烦恼。中随烦恼有二个(简称“中二”)，即无惭、无愧，此二种遍于一切不善心所，因此随其所相应都可以与小随烦恼及大随烦恼同时现起。大随烦恼有八个(简称“大八”)，即掉举、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知等八种，遍于一切染污心所，因此能与小随烦恼及中随烦恼同时现起。

这二十个随烦恼跟哪几个识相应呢？《成唯识论》卷 6 开示：“此唯染故，非第八俱。第七识中，唯有大八；取舍差别，如上应知。第六识俱，容有一切。小十麁猛，五识中无。中大相通，五识容有。”² 也就是说，这二十个随烦恼都是染污法，与第八识如来藏完全不相应；第七识末那识只与八大随烦恼相应，不相应于小十及中二；第六识意识与二十个随烦恼全部相应；前五识容与中二及大八相应，但不与粗猛的小十相应。

以下就十个小随烦恼、二个中随烦恼、八大随烦恼各别叙述说明之。

第一目 小随烦恼十

第一则 忿心所

² 《大正藏》册 31，页 35，上 8-11。

“忿”就是遇到违心境时，心中不能安忍而发怒生气，往往会表显于外而脸色不悦、口出恶言，严重暴恶者甚至会毁损物品乃至打杀对方，如《成唯识论》6云：“云何为忿？依对现前不饶益境，愤发为性；能障不忿，执仗为业；谓怀忿者，多发暴恶身表业故。此即瞋恚一分为体，离瞋无别忿相用故。”³意思是说，依于面对现前没有饶益的违境界时，心中不能安忍而引发怒气，所以“愤发”就是“忿”心所的体性；能障碍不忿故不能无瞋，常导致面目狰狞、恶口骂詈乃至执持刀仗械斗等恶行的产生，这就是“忿”心所的业用；也就是说，心中怀有忿怒的人，大多数都会发起暴恶的身行口行而由身业口业上表显出来。这个“忿”心所是以瞋恚的一分为体，离开了瞋恚别无“忿”的性相与作用。

瞋忿是很大的过患，如果面对违心境时心中经常不能安忍而发起忿怒，就会因为串习而导致“忿”的势力增长，一遇到不如意就容易引发瞋怒，瞋怒时又往往会导致恶业的造作，使得未来世须承受相应的不可爱异熟果报；而且对众生怀有忿怒就会与对方结下恶缘，不但今世难以和谐共事，未来世相遇时还会因为种子流注使得彼此不生好感，影响是很深远的，因此说瞋忿的过患甚大，乃至会障碍解脱道及佛菩提道的实证。如《本事经》卷1〈一法品〉开示：

吾从世尊闻如是语：“苾刍当知！若诸有情永断一法，我

³ 《大正藏》册31，页33，中8-12。

证彼定得不还果。云何一法？谓是于忿。所以者何？一切有情由忿染故，数数还来堕诸恶趣受生死苦。若能永断如是一法，我证彼定得不还果，不复还来生此世间。是故我说：若诸有情永断一法，我证彼定得不还果。”尔时，世尊重摄此义而说颂曰：

“我观诸有情，由忿之所染，还来堕恶趣，受生死轮回。若能正了知，永断此忿者，定得不还果，不来生此间。”⁴

由经中开示可知，“忿”是染污法，会驱使众生造作三途恶业，修行人若不能断除“忿”心所的现行，决定不能证得解脱果；因此一切学人当善修安忍，断除瞋忿等染污法，方能与解脱相应，乃至顺利迈向成佛之道！

第二则 恨心所

“恨”就是对于先前让自己生起忿怒的人事物一直念念不忘，在心中深藏怨结，如《成唯识论》卷6云：“云何为恨？由忿为先，怀恶不舍，结怨为性；能障不恨，热恼为业；谓结恨者不能含忍，恒热恼故。此亦瞋恚一分为体，离瞋无别恨相用故。”⁵意思是说，所谓“恨”是由于先前在面对违心境时已起了“忿”心所，而在事过境迁后心中还记仇而怀着恶意不愿舍弃，所以深结怨仇就是“恨”心所的体性；能障碍不恨故不能发起“无瞋”的善根，常怀烦热苦恼，这就是“恨”

⁴ 《大正藏》册17，页665，下4-15。

⁵ 《大正藏》册31，页33，中12-15。

心所的业用；也就是说，心中结有仇恨的人对于所瞋恨之境不能含容安忍，所以恒时生起热恼。这个“恨”心所同样也是以瞋恚的一分为体，离开了瞋恚别无“恨”的相用。

“忿”与“恨”都是以瞋为体，但是二者在性相上有差别，“忿”是现行当时很猛利，但事情过后就少有残余的势力，而若是在“忿”过后又转生起“恨”者，虽然“恨”的表显不若“忿”之猛利，甚至不一定会表显于外，但是会持续很长时间，乃至有人记仇可以记上一辈子，甚至有的怨结还会延续到未来世，因此说瞋恨的过患极大；然而世间却总有以怀恨为乐的愚痴人，颠倒至极。当我们心中怀着“恨”时，就犹如有一块大石头重重的压在心头，不仅自己精神上受到莫大的折磨，身体也会因为恨意难消而可能产生食欲不振、气不舒畅、热恼烦闷、百病丛生的困境，或许在对方还没受到损恼前自己已经先受伤了，可说是害人害己、得不偿失啊！俗话说“冤家宜解不宜结”，因为在生死轮回的长河之中，有缘众生彼此之间总是常相合会，互为父母、兄弟姐妹、六亲眷属，所以我们应当时时与人为善，广结善缘，勿横结恶缘，则来日相会之时，自能善心相待而和合无诤。反之，如果忿怒发过后还总是恨意不消而常与人结怨，则来世彼此相遇时必定要讨报怨仇，甚至恩怨转剧而互相折磨至毙命者亦非少见。又譬如人面疮的传说，乃肇始于西汉时袁盎与鼂错之典故：由于鼂错被袁盎诬陷而斩腰于东市，因此鼂错死后仍有一股怨恨深植心中，总是一直想找机会报仇，所以堕入

鬼道；然而袁盎其后十世为高僧，戒律庄严，因此，堕于鬼道的鼂错一直找不到机会下手，这瞋恨怨结也就持续一千多年仍然未能消除。直到千余年后晚唐时，袁盎转世为悟达国师，深受皇帝器重礼遇而骄慢心生，鼂错才找到报仇的机会。由这个故事可知，“恨”的势力是如何的可怕！因此我们不论遇到任何违心境都不应该生起瞋恨心而与人结怨，若是由于自己的过失而使对方产生仇怨，就应赶快向对方忏悔，请求原谅，以化解彼此间之怨结；而如果由于别人的过失使自己遭受损伤，则应以宽容的态度原谅对方，不应与之计较，自能消灾免难，化干戈为玉帛。如世尊于《大般若波罗蜜多经》卷394〈净土方便品 第73〉：

善现！是菩萨摩訶萨于十方界，若见有情更相瞋忿，展转结恨互相损恼，深生怜愍说如是法：“汝等有情当修安忍，勿相瞋忿结恨相害，诸瞋恨心不顺善法，增长恶法招现衰损。汝等由此瞋恨心故，身坏命终当堕地狱、傍生、鬼界受诸剧苦，是故汝等不应容纳瞋恨之心经刹那顷，何况令其多时相续！汝等今者应起慈心，展转相缘作饶益事。”⁶

菩萨当以慈悲心而勤修生忍，不应容许瞋恨心经常现起乃至多时相续，并且随缘随力为众生解说瞋恨的过失与果报及忍辱波罗蜜多的解脱功德，如是则自利利他，使自他今世后世均蒙法益。（待续）

⁶ 《大正藏》册6，页1041，上4-12。



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十六)

第二章 《大日经》其他错误篇

第一节 妄说无真心阿赖耶识

这一章，将说明《大日经》其他错误比较大者，至于其他小错误的地方，限于篇幅的关系，则不列举，读者可由 释迦世尊所开示的法教，及笔者前面所说的内涵，一一去简择《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的法，就会知道其法义错误之多不胜枚举，完全不符合三乘菩提佛法义理，更可以证明：《大日经》是密教行者集体所创造出来的伪经，《大日经》的“毘卢遮那佛”是密教行者所创造出来的假佛。而后来的密教行者又继承《大日经》之假佛“毘卢遮那佛”所说的假法，继续在惑乱众生，正如 释迦世尊在经中所预记：魔出现在人间，假造相似伪宝，示现穿如来衣、吃如来食、住如来家、说如来法，却是**相似像法**¹；不仅破坏如来正法，让正法渐渐

¹ 《杂阿含经》卷 32：“迦叶！譬如劫欲坏时，真宝未灭，有诸相似伪宝出于世间，伪宝出已，真宝则没。如是，迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生，相似像法出世间已，正法则灭。”《大正藏》册 2，页 226，下 4-8。

消灭，而且也惑乱众生，让众生跟着下堕三恶道中。有智慧的佛弟子们应该将这样的假佛教团体、假佛法赶出佛门外，莫再让他们继续在佛门中破坏如来正法及危害众生。

首先要谈的是，《大日经》卷1〈入真言门住心品 第1〉中，“毘卢遮那佛”将宣说一切有情的真心、含藏万法的阿赖耶识的真善知识，说之为阿赖耶外道，如下：

秘密主！无始生死愚童凡夫执著我名、我有，分别无量我分。秘密主！若彼不观我之自性，则我、我所生；余复计有时、地等变化、瑜伽我、建立净、不建立无净、若自在天、若流出及时、若尊贵、若自然、若内我、若人量、若遍严、若寿者、若补特伽罗、若识、若阿赖耶、知者、见者、能执、所执、内知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、声非声。秘密主！如是等我分，自昔以来分别相应，希求顺理解脱。²

《大日经》的“毘卢遮那佛”说：

秘密主！从无始劫以来，流转六道轮回生死的凡夫执著我的名义、我的所有，因分别而有种种我的出现及存在。秘密主！如果众生不观察自我的自性，则堕入我与我所当中成为总我外道；除此之外还有其他二十九种外道，譬如：执时间为生因的时外道、执地水火风空五大为生因的五大外道、执修定的心为真实不坏我的瑜伽（相应）

² 《大正藏》册18，页2，上26-中5。

外道、执建立一切法而修行清净的建立净外道、执不建立任何一法及无所修而得清净的不建立无净外道、执自在天能造万物的自在天外道、执“自己的手能出生一切法，如陶师以手能造种种陶器”的流出外道、执那罗延天（大梵天）为常的尊贵外道、执万物为自然而有的自然外道、执身中另外有我而运转此身的内我外道、执神我之量或大或小等于人身者的人量外道、执“神我虽能造一切法，而世间有尊胜遍严之事，是我之所为”的遍严外道、执“一切法乃至草木四大皆有寿命”的寿者外道、执“有数取趣皆是一我，但随事而有种种异名”的补特伽罗外道、执“有识遍于一切处，地水火风识皆遍满”的识外道、**执有阿赖耶识能含藏万像的阿赖耶外道**、执身中有知者能知苦乐等事的知者外道、执身中有见者为真实我的见者外道、执“身中别有能执者是为真实我”的能执外道、执所执的境界为真实我的所执外道、执“身中别有内知者是为真实我”的内知外道、执“有外知者能知外尘境界，是为真实我”的外知外道、执与知者外道见解大致相同的社怛梵外道、执人是由人而生的意生（摩奴阇）外道、执我于身心中最胜妙的婴童（摩纳婆）外道、执“我是常住不可破坏、自然常生而无更生”的常定生外道、执“声以缘而显，声之体为本有常住不坏”的声显者外道、执“声本无，以缘而生，生已，即常住不坏”的声生者外道、拨无声体的非声外道。秘密主！如是

等外道，自古以来与分别相应，却冀求随顺真理而得解脱。

从上面说明可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”将一切有情的真心阿赖耶识认定是生灭法，将宣说“阿赖耶识含藏了万法”的真善知识，说之为阿赖耶外道，那都是不正确的说法。不仅如此，一行在其《大日经疏》卷2〈入真言门住心品第1之余〉也说阿赖耶识不同于佛法所说的第八识，如下：

经云**阿赖耶者**，是执持含藏义，亦是室义。此宗说有阿赖耶能持此身，有所造作，含藏万像，摄之则无所有，舒之则满世间，**不同佛法中第八识义也**。³

一行认同《大日经》的“毘卢遮那佛”的说法，认为阿赖耶识是生灭法，所以才会主张阿赖耶识不是佛法中所说一切有情的真心第八识。又《大日经》卷1〈入真言门住心品第1〉中，“毘卢遮那佛”也妄说“由诸蕴所聚集而成的阿赖耶识不是一切有情的真心”，如下：

复次，秘密主！大乘行发无缘乘心、法无我性。何以故？如彼往昔如是修行者，观察**蕴阿赖耶**，知自性如幻、阳焰、影、响、旋火轮、乾闥婆城。秘密主！彼如是舍无我，心主自在，觉自心本不生。何以故？秘密主！心前后际不可得故，如是知自心性，是超越二劫瑜祇行。⁴

³ 《大正藏》册39，页593，下28-页594，上3。

⁴ 《大正藏》册18，页3，中9-15。

《大日经》的“毘卢遮那佛”说：“阿赖耶识由诸蕴聚集所成、摄属于五蕴，其自性犹如幻化、犹如阳焰、如光影、如谷响、如旋火轮、如乾闥婆城等一样，本身没有真实体性，所以是生灭法，不是真实法。”然而 释迦牟尼佛所开示的阿赖耶识是出生五蕴的常住真心，非是由诸蕴聚集所成，更非摄属于所生之五蕴，而大乘法中所开示的“如幻、阳焰、影、响、旋火轮、乾闥婆城”等譬喻或现观，也都不是在指涉阿赖耶识的自性；由此可知《大日经》的创作者对三乘经教并没有如实胜解，只是抄袭拼凑佛教名相法句夹杂于外道法中，来诳惑一般的学佛人。又譬如《大日经》卷5〈入秘密漫荼罗位品 第13〉中，“毘卢遮那佛”说诸佛无阿赖耶慧，如下：

诸佛甚奇特，权智不思议，**无阿赖耶慧**，含藏说诸法。

若解无所得，诸法之法相，彼无得而得，得诸佛导师。⁵

《大日经》的“毘卢遮那佛”认为：“诸佛就是了知‘阿赖耶自性如幻而不可得’，所以否定阿赖耶而具有“无阿赖耶”的智慧，这种能够离开执有生灭法的阿赖耶识的智慧，才是真正的智慧，这样的智慧名为不可思议；学人若能解了一切法无所得，未来就能够成就无上正等正觉。”再一次证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”认为阿赖耶识是生灭法，不承认阿赖耶识是一切有情的真心，因而将宣说阿赖耶识正理的真善知识说之为阿赖耶外道，完全违背 释迦世尊的开示。为什么？因为 释迦世尊一向都开示：阿赖耶识为一切有情的真

⁵ 《大正藏》册18，页36，中25-28。

心。因此，能够宣说“一切有情真心是阿赖耶识”的人，就是真善知识；这可分成二个部分来说明：

第一部分，阿赖耶识是一切有情的真心，正如《大乘入楞伽经》卷6〈偈颂品 第10之初〉开示如下：

众生心所起，能取及所取；所见皆无相，愚夫妄分别。

显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。⁶

佛开示：“众生所见的种种境界，不离能取的心与所取的相，这些都是真心借缘而生起的虚妄法，本身没有真实的体性；由于众生不了知这些能取与所取都是由真心所变现出来的，就在能取与所取当中虚妄分别，因而造作种种善恶业。菩萨不离世间法而证悟真心阿赖耶识，随时可以照见一切有情的真心阿赖耶识分明显现，这阿赖耶识亦是殊胜的藏识的别名；现观祂本身离能取与所取，不在六尘境上取种种分别，所以我释迦牟尼佛所开示的阿赖耶识、藏识，就是真如。”由释迦世尊开示可知：这个阿赖耶识、藏识，就是一切有情的真心，具有真实如如的体性故，亦名为真如心；所以众生不能离开阿赖耶识而有，一旦离开阿赖耶识，一切都无所能为。也因为菩萨亲证这个阿赖耶识而明心，转依阿赖耶识而得本觉智，于是成为《心经》所开示的菩提萨埵，简称为菩萨，入菩萨僧数中，这证明了阿赖耶识就是一切有情的真心无疑。

⁶《大正藏》册16，页626，上12-15。

又有情的色身是阿赖耶识借着四大极微及其他种种缘所成，有情的六识身是阿赖耶识借缘所生，五蕴身皆是有生的法，未来一定会坏灭，不是坚固不坏身；唯有不生不灭的自心如来阿赖耶识才是坚固不坏身，如 佛在《佛说大乘菩萨藏正法经》卷 36〈胜慧波罗蜜多品 第 11 之 4〉的开示如下：

又此身者，如墙壁、瓦砾、草木、影像，谓蕴处界是无执、是空、是无我我所、是无常、是速朽灭、是不精实、是颠倒法、是可厌离、是不坚固，诸菩萨摩訶萨应如是观，当乐勤求坚固之身。所以者何？谓如来身。如来身者，即法界身、金刚身、不可坏身、坚固身、于三界一切最胜妙身。修是观时，当知凡夫麁重秽恶具诸过患，彼复能离一切过患，得获如来最妙身相。又当观念诸有情身，由何所造相续不断？谓四大种及阿赖耶识造作、执持、熏习功能，有无量力。⁷

佛已经很清楚开示：“蕴处界身皆是无常、苦、空、无我之不坚固身——一切有情的色身就是阿赖耶识借缘所造作的，再也没有其他任何一法能够造作有情色身；而有情的七识心也是由真心阿赖耶识所含藏的种子借缘而现起，由于八识心王的和合运作才有五阴身心乃至万法的生显，是故当知阿赖耶识是一切有情的真心无疑，菩萨应当乐于求证此不生不灭、坚固不坏之真心阿赖耶识，乃至勤求佛地常乐我净之究竟如来身。为什么？因为真心阿赖耶识即是自心如来法身，亦即是法界

⁷ 《大正藏》册 11，页 876，上 6-16。

身、金刚身、不可坏身、坚固身、是三界一切最胜妙身。”

不仅如此，玄奘菩萨在《成唯识论》卷 3 也开示：每一位有情都有一个真心第八识，依于祂的种种自性或者在不同修行的阶位，施设有不同的名相来指称祂，譬如：心、所知依、种子识、阿赖耶识、异熟识、无垢识等名。在在证明了这个阿赖耶识就是一切有情因地的真心，当三乘学人未来断尽烦恼障以后，舍阿赖耶性、舍阿赖耶名而仍名为异熟识，还是同一个心体；乃至菩萨未来断尽烦恼障及所知障而成佛以后，异熟识改名为无垢识，也还是同一个第八识心体。同一个心之所以会有不同名称的施設，乃是 佛为方便解说第八识的种种体性（例如依第八识含藏诸法种子、能生诸法功能、有持种的功德而称之为种子识，此名遍一切位），或者对于不同根性的学人在不同修行的阶位，依其所未断、已断、全断烦恼障、所知障之深浅广狭不同而施设有不同的名相，例如第八识在成佛前的一切地中皆名异熟识，乃至菩萨入地后故意留惑润生所以在七地满心前其第八识仍名阿赖耶识；而虽然同样是阿赖耶识或异熟识名，但是在修行过程中，第八识所含藏的染净种子却有种种差别，因此 佛更施设有不同的阶位名称及内涵，可以让菩萨们判断而了知现在是在菩萨五十二阶位的哪一阶位，在这一阶位应该修集那些次法，应该如何去具足这个阶位所须具备的资粮，应该断除什么烦恼，又如何去断烦恼，以及具足前面所开示的次法、资粮，以及断少分、多分、满分的二障以后，会有什么果证及功德出现，未来朝什么方向继续进修等等。圣教中在在证明了阿赖耶识就是一切有情

因地的真心，也是未来果地的无垢识，都是同一个心，只是
在不同阶位有不同的名称而已。

从上面说明可知：阿赖耶识就是一切有情因地的真心，
也是未来果地的无垢识，有情的五蕴身心不能离于阿赖耶识
而有，因此一旦否定一切有情的阿赖耶识存在，则与断见外
道没有差异。由于《大日经》的“毘卢遮那佛”认为阿赖耶
识是生灭法，不承认有常住真心阿赖耶识存在，所以才会主
张“无阿赖耶（意指阿赖耶如幻非真故应否定之）、蕴阿赖耶、无阿赖
耶慧”等邪说，成为 释迦世尊所开示的断见外道。因为信受
这类邪见的缘故，无上瑜伽密教之格鲁派的宗喀巴才会否定
一切有情真心阿赖耶识存在，但他又怕被人说为断见外道，
于是再反执意识心为常，主张不许离六识外还有真心阿赖耶
识存在，认为意识是一切染净法的根本，成为 释迦世尊所开
示的常见外道，因此具足断常二见。既然格鲁派的宗喀巴都落
入断常二见中，自宗喀巴以降的格鲁派大大小小喇嘛、仁波切，
以及一部分信受宗喀巴的佛门大法师、大居士等人在内，当
然也就不离断见与常见二见，这类人堪称是外道之极者。

或许有密教行者会提出质问：“在《大般若波罗蜜多经》
也提到‘无阿赖耶’，表示阿赖耶识是生灭法，本身不是实
相法，为什么你认为《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的‘无
阿赖耶’是错误的？”答：《大般若波罗蜜多经》所开示的
“无阿赖耶”，是站在阿赖耶识的实际理地本来无一物的立
场来说“无阿赖耶”，并不是否定阿赖耶识的存在，正如《大
般若波罗蜜多经》卷 576〈那伽室利分 第 8〉的开示如下：

诸有情咸可安立于佛妙法觉慧无动，知法性空、无名无相、无依无住、无取无执、无碍无著、犹如虚空，无阿赖耶、无尼延底（无贪）、无上寂静、最极寂静、无生无灭、无染无净、无成无坏、非有非无。由此于中成甚深忍，常不远离诸佛妙法。所以者何？诸佛妙法离性、离相，不可施設、不可宣说、不可表示，遍有情类，犹若虚空。⁸

经中已经很清楚开示：所谓的“无阿赖耶”，是站在真心的实际理地立场来看待，那是没有五阴、六入、十二处、十八界、四圣谛、十二因缘、三十七道品等法存在的极寂静境界（非三界境界，只是方便说之为境界），也就是三法印当中之“涅槃寂静”的境界。阿赖耶识自住于这样极寂静的涅槃境界，随缘任运生显万法而本身不了知六尘，也不了知及反观自己的存在，所以从真心的实际理地来看，没有任何一法可得而说没有阿赖耶识的存在；因为阿赖耶识从不反观自己是否存在，故说涅槃中无阿赖耶。所以菩萨亲证阿赖耶识所发起的智慧无妨名之为阿赖耶慧，即圣教中所说的实相般若、本觉智，这不是《大日经》的“毘卢遮那佛”等假佛所能了知的境界，正如《大方广佛华严经》卷9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉的开示如下：

如是甚深阿赖耶识行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能

⁸《大正藏》册7，页975，下28-页976，上6。

知。⁹

经中已经很清楚开示：真心阿赖耶识的行相极为微妙深细、难以了知，除了诸佛以及诸地菩萨已经通达（菩萨亲证真心阿赖耶识后，才能渐次通达乃至究竟了知其边际），一切二乘愚人、辟支佛、凡夫、外道都不能证得而知晓其中之奥秘。既然《大日经》的“毘卢遮那佛”认为阿赖耶识是生灭法，当然不可能了知一切有情真心阿赖耶识之所在，更不可能亲证一切有情真心阿赖耶识而得以转依而得阿赖耶慧、本觉智，当然为凡夫所摄，其所知所说皆不离凡夫境界，因此《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说“无阿赖耶、蕴阿赖耶、无阿赖耶慧”，表示他是凡夫佛、外道佛、假佛、一阐提佛。

第二部分，能够宣说阿赖耶识含藏一切法的人才是真善知识，不是阿赖耶外道，正如 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 51〈摄决择分中五识身相应地意地之 1〉开示如下：

云何建立阿赖耶识杂染还灭相？谓略说**阿赖耶识是一切杂染根本**。所以者何？由此识是有情世间生起根本，能生诸根、根所依处及转识等故。亦是器世间生起根本，由能生起器世间故。亦是有情互起根本，一切有情相望互为增上缘故；所以者何？无有有情与余有情互相见等时不生苦乐等更相受用，由此道理当知，有情界互为增上缘。又即此**阿赖耶识能持一切法种子故**，于现在世是苦谛体，亦是未来苦谛生因，又是现在集谛生因。如是

⁹ 《大正藏》册 10，页 704，下 6-8。

能生有情世间故、能生器世间故、是苦谛体故、能生未来苦谛故、能生现在集谛故，当知阿赖耶识是一切杂染根本。¹⁰

弥勒菩萨开示：“如何建立阿赖耶识杂染还灭相呢？大略来说，阿赖耶识是一切杂染法的根本。为什么？因为阿赖耶识是一切有情五阴世间生起的根本，祂能出生众生五胜义根、根所依止的色身以及七转识等。阿赖耶识也是一切有情共同生活及依止的山河大地器世间生起的根本，共业有情的第八识能共同变现所依止的器世间故。阿赖耶识也是有情众生互起的根本，一切有情彼此之间互为增上缘故；为什么？因为没有一位有情与其他有情互见互待时不会生起苦乐等受用境界故，因为这样的缘故，应当知道依于阿赖耶识而有的有情界互为增上缘。又阿赖耶识能执持一切法种，使得众生能造作种种的善恶业而受种种的可爱、不可爱的异熟果报，所以是现在苦谛的本体，也是未来苦谛出生的因，又是现在集谛出生的因。既然阿赖耶识能生有情五阴世间以及有情共同生活依止的山河大地器世间，是苦谛的本体、能生未来苦谛、是现在集谛的生因，所以阿赖耶识是一切杂染法的根本。”玄奘菩萨于《成唯识论》卷 3 亦开示：“（阿赖耶识）或名所知依，能与染净所知诸法为依止故。”¹¹ 从弥勒菩萨及玄奘菩萨的开示可知：没有任何

¹⁰ 《大正藏》册 30，页 581，上 25-中 9。

¹¹ 《大正藏》册 31，页 13，下 10-11。

一法能够外于阿赖耶识而现行、而有、而存在，也没有任何一法不是阿赖耶识借缘而出生，所以阿赖耶识是一切染法与净法的根本。当有人宣说阿赖耶识是一切杂染法与清净法之根本，而且是秉持佛菩萨所开示的法如理、如法、如实而说，当然就是真善知识无疑，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的阿赖耶外道呢？显然《大日经》的“毘卢遮那佛”不知自己才是外道，反而指责真善知识为阿赖耶外道，真是颠倒啊！在在证明了《大日经》的“毘卢遮那佛”根本不是佛，而是外道！

综合这一节所说，作个结论如下：《大日经》的“毘卢遮那佛”不承认有一切有情的真心阿赖耶识存在，可以证明《大日经》的“毘卢遮那佛”是假佛、是外道佛。如果是真佛，对于宣说阿赖耶识正理的真善知识都会加以赞叹，怎么还会指责真善知识为阿赖耶外道呢？从这里可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”是假佛、凡夫佛、外道佛、一阐提佛，妄说假佛法而与 释迦世尊起诤论，这是《大日经》的“毘卢遮那佛”的过失，并不是 释迦世尊的过失。既然连《大日经》的“毘卢遮那佛”都有此过失，更不用说，继承《大日经》的“毘卢遮那佛”说法的密教行者当然也有此过失，也难怪密教行者会将宣说阿赖耶识正理的 平实导师说之为阿赖耶外道；像这样的说法就是与真善知识 平实导师起诤论，这是密教行者自己的过失，而不是 平实导师的过失。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十四)

③ 至教量：诸佛世尊眼见佛性，如于掌中观阿摩勒果

如来在《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品 第 11 之 1) 开示：

善男子！见有二种：一者眼见，二者闻见。诸佛世尊眼见佛性，如于掌中观阿摩勒果；十住菩萨闻见佛性，故不了了。十住菩萨唯能自知定得阿耨多罗三藐三菩提，而不能知一切众生悉有佛性。¹

疏解经文大意如下：

善男子！见佛性者有二种：一者眼见，二者闻见。诸佛世尊眼见佛性，就如同于掌中观察阿摩勒果般了了分明；然有另一种十住位菩萨只是听闻如来演说而知佛性，并无亲眼看见佛性，故对佛性仍不明了。这样的十

¹《大正藏》册 12，页 527，下 28-页 528，上 4。

住位菩萨唯能知道自己未来当会成佛（这是因为十住位菩萨早在七住位时就找到了第八识阿赖耶识真如心体如来藏而“明心入见道”，证知这第八识如来藏就是未来成佛时的无垢识心体，如是菩萨已成就《大方广佛华严经》所说的七住位之“不退转住”），也能现观一切众生都有如来藏心，然由于尚未眼见佛性，并无法亲睹一切众生皆有佛性（以眼见佛性，方能现观自己、他人之佛性运作，才得以证知一切众生悉有佛性而无疑）。

由上述经文可证明，“佛性”虽然有时是指“第八识具有能使人修行成佛之性”，然亦有“眼见佛性”所说之“佛性”，二者显然不同。

《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品 第 11 之 1〉又说：
善男子！复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性；
复有闻见：一切众生，乃至九地，闻见佛性。菩萨若
闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。²

这经文意思是：

善男子！还有眼见佛性，犹如诸佛如来、十住菩萨的眼见佛性；还有闻见佛性，一切众生乃至有些九地菩萨只是闻见佛性。菩萨如果听闻“一切众生悉有佛性”，心中不能生信，就不能称之为闻见佛性。

如来说有些菩萨十住位即可眼见佛性，但是也有直到九地菩萨位时，都还只是闻见佛性，并未真正眼见佛性。

² 《大正藏》册 12，页 528，上 5-8。

《大般涅槃经》卷8〈如来性品 第4之5〉说：

善男子！是大涅槃微妙经典，如来未说，亦复如是。无量菩萨虽具足行诸波罗蜜乃至十住，犹未能见所有佛性；如来既说，即便少见。是菩萨摩訶萨既得见已，咸作是言：“甚奇！世尊！我等流转无量生死，常为无我之所惑乱。”

善男子！如是菩萨位阶十地，尚不了了知见佛性，何况声闻缘觉之人能得见耶？³

这经文意思是：

善男子！这大涅槃微妙经典，如来以前未曾说，也是如此（意即也是犹如前面所说盲人治目的譬喻一样）。无量的菩萨们虽然具足修行诸波罗蜜乃至十住菩萨位，犹然未能得见所有佛性；要等到如来开示后，如是十住菩萨便得以少分眼见。这一类菩萨摩訶萨既然得见佛性之后，都如是说：“甚为奇特！世尊！我们流转无量生死，常被‘无我’之见解所惑乱。”

善男子！像是这样的菩萨们，乃至修行至位阶菩萨十地了，尚且不能了了知见佛性，何况声闻、缘觉之人岂能得见佛性？

由如来的开示可知：有九地菩萨尚未眼见佛性，因此若琅琊阁张志成主张“见性就是眼见佛性”以及“明心和

³《大正藏》册12，页411，下23-页412，上1。

见性是同一件事”，岂非认定“尚未眼见佛性的九地菩萨都尚未明心”？当知初地菩萨已在唯识五位的“修道位”中，早已亲证唯识性及唯识相了，怎有可能尚未明心（尚未见性——尚未亲见如来藏具有使人成佛的体性）？九地菩萨更已在“修道位”将近二大阿僧祇劫了，若根据琅琊阁张志成的主张，就变成了尚未眼见佛性的九地菩萨都还没有明心入见道？不仅无法安住于“修道位”，且连唯识所说的“见道位”都尚未圆满？要退回去再修“见道位”？若是如此，到底是以什么证量为凭借而可说是位阶九地？显然琅琊阁张志成的主张会导致“见道”与“修道”颠倒错乱，显见其立论不实，故知“‘明心’与‘眼见佛性’非一”。

④ 证悟现量：南堂元静禅师眼见佛性

中国禅宗“直指人心，见性成佛”，此“直指人心”直接点拨“明心”，“明心”即找到这第八识的所在——破初参；再来则是重关——“眼见佛性”。例如南堂元静禅师亲证“眼见佛性”的证量，他更将此“眼见佛性”列为对证悟后欲承担如来宗门正法之禅师的要求，如《人天眼目》卷2记录南堂禅师说：

须见性如观掌上，了了分明。⁴

南堂禅师这个“见性如观掌上”，即呼应了世尊在《大般涅槃经》之眼见佛性——“诸佛世尊眼见佛性，如于

4 《大正藏》册48，页311，上26-27。

中国翻译的佛教圣典中，有些经典在说到大乘菩萨阶位时，会使用“住”来当作是“地”；即“住位”在经典中有时是指“圣位”的“地”；以“境界”即是“地”，境界也是依“所住”而说。然《大般涅槃经》既然双有十住位菩萨与十地菩萨的眼见佛性，因此，经文说“十住”时，就须小心简择是说“十地”还是“十住”；例如当有的经文段落说明“至迟者十地菩萨位才眼见佛性”时，其相关译文之“十住”则可能是说“十地”；然并非其他段落亦是如此。至于琅琊阁张志成主张《大般涅槃经》都是说“十地菩萨眼见佛性”时，他并不自觉他的逻辑产生前述自律背反的矛盾：当他主张“见道之明心=见性”，又“眼见佛性=见性”，且“见道是入初地”时，这综合起来则他该主张“见性、眼见佛性是在初地”，而非他主张的“眼见佛性是十地”。若琅琊阁张志成救说“‘见道’不是禅宗的‘明心’”，难不成他认为须至十地才能明心、见性？这立论之所以冲突，全都是因为琅琊阁张志成主张“‘眼见佛性’就是‘见性’，‘见性’就是‘明心’”，这才导致了一连串错乱，最后变成必须十地菩萨才能见性——明心——见道，如是逻辑自我矛盾，且无任何觉察能力（抑或故意欺蒙众生？）。

至于琅琊阁张志成寻找西藏所译的经本，直接推翻中译经本的作法，实在令人匪夷所思。他本身对两种译本的翻译品质何曾真正涉猎过，即使世间人将研究佛法当作是作学问，也会详加比对这两部经典译文；然他抱持了既定的立场，即其所说皆无意义可言。且，琅琊阁张志成一会儿说

“明心（见道）就是见性”，一会儿说“初地见道”，一会儿又说“十地见性”，他却连这其中存在的“初地”与“十地”的自相矛盾处都无力简别，更遑论经典之译文比对及真实义。

二、总结

从至教量与禅宗实证的现量上，可知“见性”依二者说明：一、证悟本心之“明心”时，亲睹如来藏心具有可以使人修行成佛之体性——“成佛之性”，二、眼见佛性时之于山河大地上亲睹自身的“佛性”；前者是禅宗破初参——明心，后者是禅宗过重关——眼见佛性，并非一般开悟明心之人所可得见，证明二者证境不同。而此二者不同之所在，师父平实导师于书中所说亦多，不烦再作举述，学人若有兴趣者，可以自行寻觅之。因此，即使有人对禅门三关的亲证无法理解，亦不当因此否定《大般涅槃经》所说“眼见佛性”，这是毁谤大乘经典圣教的非理性行为。

若如琅琊阁张志成随口妄说佛经的“眼见佛性”是任何人——包括外道都可得的境界，如是訾议佛经，即訾议如来；如是吹捧外道凡夫修行可同于菩萨修行——同于经典所说无数劫修行的“十住”、“十地”菩萨。且，琅琊阁张志成初见《菩萨瓔珞本业经》说“般若波罗蜜正观现在前”又得“诸佛菩萨知识所护”可入七住不退，琅琊阁张志成即讥评说“只有一部经”如是说，这样“‘规范’如来要说几次”的凡夫刚强心态，有何学佛之人品可言？如何可因如

来“只有一次”开示，就逞口舌之快而犯此轻蔑过失？而末学如上所述，亦显见如来并非只有说明一次，显见张志成亦是不肯广读经教而强言指责他人者。如今所举“眼见佛性”主要是这部《大般涅槃经》所说（另有一部经之用语不同），那是否琅琊阁张志成也要讥毁说“只有一部经说‘眼见佛性’”？这样的人对如来与经典等法宝的敬重何在？还能说是三宝的弟子？

师父平实导师开示眼见佛性难以亲证，然有因缘时，由大善知识引导、诸佛世尊之护念，菩萨学人犹然可于三贤之十住位亲证；然三贤位时对佛性的真实义犹不能全然明了，要到圣位时经由无生法忍之亲证与地上菩萨随顺佛性的功德，才能更进一步明白这佛性的真谛；且毕竟有九地菩萨虽具足无量妙慧，于佛性仍不能现观，须至十地时方得现观；如是佛性奥妙实在难以思议，须至于佛地方得圆满得见佛性所有功德。

第五目 禅宗和正觉所证的密意，佛门外道以为只是想像法？

对琅琊阁族来说，他们认为佛法中没有中国禅宗和正觉所说的密意，他们以为正觉的密意是三转法轮中的普通常识，他们这么认为：“因为正觉没有以上所说的，所以正觉都是自己想像的，没有能力观察，正觉的增上班都是大妄语。”甚至说：“正觉的密意叫做正觉生物学。”（事实上琅琊阁等人以为的密意，是否定了法王根与法王以后，全部落在物质

色法等法王苗上，也就是堕于四识住的四取烦恼而不自知。)然而，这些跟随琅琊阁张志成之族群的抉择力薄弱，夙昔以来就易被误导，自身也与大乘法并无深缘，会自认为“自己想像的，没有能力观察”，所以实际是不信受自身及他人能亲证大乘佛法，导致无数劫来“大妄语”毁谤诸如来、圣教与贤圣。

当知中国禅宗本来就有密意，所秉承的即是如来在世时所传的教外别传之法（涵盖了如来禅与祖师禅），方能证解般若密意，否则如来单是演说般若系列诸经，诸圣弟子们又如何能亲证第八识而现观真如、而证解实相般若？历代无数禅和子辛苦地跋山涉水、踏破草鞋，江西、湖南来回奔波，为的就是求一个入处，觑窥这千圣皆不明传之密意，如何说佛法中没有密意？所谓，禅宗证悟明心，即是找到第八识——如来藏——阿赖耶识；不然按照琅琊阁张志成梦呓般去找一个“将来”可与心识全然分离的法性，名为纯无为性的真如，当如是心外求法？这样所谓的学法与外道何异？

一、禅宗所证的教理——此心如来藏

① 开场白——信受大乘实相法须有善根因缘

又，如来法身若不是本有法、本住法，则一切大乘经典应当改写。依琅琊阁张志成错谬的说法，阿罗汉入无余涅槃界后（实则无入），灭尽一切八识心，再无心体存在（琅琊阁可真讨厌自己的第八识），只有剩下所谓的真如无为法性；他以为修学二乘法即可灭尽大乘法所说的心体恒常不变的如来藏，等于灭尽常乐我净的“究竟如来法身”。然而如果这常

恒不变的第八识如来藏，可借由二乘阿罗汉的修证就得以灭尽，那又为何《央掘魔罗经》要说“穷尽一切诸佛如来之力，皆无法改变如来藏的体性”？体性尚且无法更改，何况灭除？更何况灭除这心体的常住体性！这自以为懂得灭第八识心的琅琊阁张志成，自以为超越一切诸佛如来的琅琊阁张志成先生，何不说说看要如何“灭”这一切诸佛如来都无法灭的大乘本有法——第八识阿赖耶识如来藏本住心体？

根据《妙法莲华经》所说，二乘涅槃只是化城，将来这二乘人还是会离开化城，继续行佛菩提道；依《楞伽经》所说，阿罗汉入无余涅槃界宛若酒醉入三昧，将来还是会觉醒，继续佛道修行。反观琅琊阁张志成主张无余依涅槃界八识心俱灭，独存的真如无为法性又毫无作用，仅是纯然一无为性，不具备任何功德，请问：如此一来，这样的真如法性，究竟是离于心体而能独存的心性或是虚无？又请问：在此情况下，如何“琅琊阁第八识心”灭后可再出生？若没有第八识如何再有七转识出生？当琅琊阁张志成明知《妙法莲华经》和《楞伽经》的说法，却还是大刺刺地主张 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》是说阿罗汉入灭时即是灭尽八识心，即使很明显他的解释抵触 佛说，他还是要将当来下生佛 弥勒菩萨所说扭曲而违背 释迦牟尼佛的教诲；琅琊阁张志成这个狂慢的凡夫从不自己反省：有没有万分之一的可能是错解？是否该重新调整会通？显然他已经膨胀自己是这世界上唯一的超级大善知识，可以公然否定 世尊所说正法，而他已经以疯狂的笔触来否定这既存的大乘法，且对大乘“如

来”抱着甚深怀疑，至于唯识经论则是他认定的后期瑜伽行派创造出来的思想论集；在他拥抱自身学术研究经论文字的狂乱中，只要能挑战大乘法，即使无法经得起分析辨正，但因有学术界与释印顺曾经说过（背书），他于是心安理得地引用，不再相信这有任何毁谤三宝的过失；他永远认为自己只是合理引用与质疑，乃至架起了“琅琊阁张志成佛法”，而且给自己无限度的“宽容”，即使是明显的毁谤三宝以及凭空捏造的臆测妄语，他都不觉自身有任何过失，从不担心未来世会有任何果报（可因果不从他愿，死后果报还是随身）。

按照琅琊阁张志成的说法，如来藏心体不等于第八阿赖耶识心体，因此他就恶说《楞伽经》是“后期糅杂如来藏与唯识两个体系的经典”⁷，这代表他不信受“如来藏即阿赖耶识”；因为大乘法有着他深恶痛绝的“常恒不变”之真实义，所以他攻讦阿赖耶识时是这么说：【因为如果阿赖耶识是“恒常不变”，即违背阿含佛法“无我”与中观“无自性”的说法。】⁸——他死活都不接受大乘“恒常不变”之法。而他在攻讦如来藏时也是这么说：“如来藏系因为强调有一个恒常不变的东西，有梵我论的味道……。”⁹——他

7 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/2345329>

8 琅琊阁，〈无诤之争：“我不与世间诤，世间与我诤”说的是一个什么道理？〉。<https://zhuanlan.zhihu.com/p/79230979>

9 琅琊阁，〈佛系问答：阿赖耶识=如来藏=真如？萧平实导师错在哪里？〉。<https://lanyage.org/2020/2998>

不仅认定如来藏是后人创造的学说体系思想，隐喻这是借由外道的“梵我论”而创造出来的想像之法；他还依学术界凡夫虚妄见，将“如来藏典籍”切割为好几种“如来藏思想体系”。对于大乘经皆说“人人都有真实如来藏、依此成佛”，他也是置若罔闻；因为“大乘如来”对他来说是个梗在心头上的质疑——他只是没胆直接说出来而已。他之所以要大众恭敬学术界的“学者大师”，是因为他相信只要读多了学术界的東西，想法就会转变，就能了解他所说与学术界说法是一致的，就会相信他，就会和他一样摒弃古来一切证悟大乘之贤圣祖师以及贤圣所翻译的大乘经论。如是外道见缠身、中毒已深之人，还要找初机学佛人和他一起中毒，真的居心不良。

即使琅琊阁张志成看似拥护这不生不灭之法性——真如，然此法性也还是识性，须归第八识“心体、识体”所有，非独立在“心体、识体”之外，故唯识正理说“真如是‘心’真实性”、“真如亦是‘识’之实性”、“识性、识相，皆不离‘心’”。然他面对这“常恒不变”的如来藏“心”——“常恒不变”的第八阿赖耶识“本识”时，只是感受到无比的厌烦，因为他对自己打禅三时在善知识指导下的所证不仅全部忘光光，而且让深重的萨迦耶见捆绑着疑见与见取见主导了他的邪思妄想；他既不接受有第八识“心”常恒不变，又如何真的信受“真如”的真实义？他只是佯装接受“真如‘法性’”，自认得以脱离大乘法的“常恒不变‘心’、常恒不变‘本识’”，所以他就暂时委屈于此“真

如”之中，以便他可在现代网络平台上恣意发言议论（实则毁谤）而已。

世智辩聪的他已经毫不在乎地刻意制造本师 释迦牟尼佛与 弥勒菩萨所说对立抵触，这“常恒不变”心体更令他不悦，他对禅宗的“明心”——找到这“常恒不变”的“如来藏心”——是万万不能同意；他不仅干脆说禅宗的“明心见性”是“相当复杂、有许多解读”以混淆视听（真的是心眼坏到骨子里），更恶意要笼罩世人去找他在此 21 世纪新发明的、实际上不存在的“琅琊阁真如无为法性”，诬称证得这“琅琊阁真如无为法性”才是“开悟见道”，妄说“见道”绝对不是“开悟明心”——找到这如来藏心体一定是走错方向，乃至“明心”前的“四寻思”全都被他拨为错误，这就等于他真的斗胆地对一切明心证悟的禅师说了重话：“大乘见道不是找到这第八阿赖耶识心体，而是只有发现这真如法性。”这就意味着指控禅宗主张的“明心”从头到尾都错，亦即是指控 释迦牟尼佛要大家找到“涅槃妙心”就是佛教史上最大的错误；他如是“剑指”禅宗的意思是：“见道是要第四禅，一切 99%未证得‘第四禅’的禅宗祖师，我张志成在此说你们都是大妄语！”

依琅琊阁张志成的逻辑来说，“明心、见性”的次第全然颠倒，因为他这位凡夫规定：须先亲证真如法性，见道入地后，再来找到阿赖耶识，才可观察阿赖耶识的体性；即他主张：第一，“见真如法性 = 见性 = 见道 = 入地”；第

二，“入地后，再明白（=找到）第八阿赖耶识心体=禅宗的明心”；第三，“找到第八阿赖耶识后，再观察第八阿赖耶识心体的体性=禅宗的见性”；要求依于佛法正道实修实证的正觉同修们，全都改依此三个次第来修证他邪思妄想所施设的假佛法，何其颠倒！只能当作是 21 世纪佛门中的笑谈。

当知禅宗所说的明心见道，也就是圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说“‘入见道’是要‘证解阿赖耶识’”，“亲证、胜解阿赖耶识=明白自心如来藏=明心”，禅宗祖师们说开悟明心即是亲证第八识如来藏，如是文献极多，琅琊阁张志成总是不信，宗门与教下都说得如是清楚，他为何仍是执意不改？难道他是认定禅宗不属于佛教、所证不属于佛法？

② 诸法实相——大乘胜义——如来藏第八阿赖耶识真如心体常恒不变

琅琊阁张志成不信大乘第一义，他主张“如来藏=阿赖耶识=真如”是错误的说法，且他也不接受这大乘第一义是“常住法”——常恒不变，他说：【正觉同修会的佛法教授，是一种“佛经大统一”的思维，假设所有的佛教经论，都是同一套理论：证悟一个常住法——如来藏/阿赖耶识/真如/如。】¹⁰ 这琅琊阁张志成不仅在质疑师父平实导

¹⁰ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

师，他更借此质疑大乘法与“大乘如来”，没有一尊佛不在他质疑之列；他认定大乘法仅是“理论”而不可实证，而且这“唯一实相心”与“同一真如”即是他要嘲讽的“错误的理论‘大统一’”¹¹，即他认定大乘法是许多各自不同的理论、体系、学说、思想组合而成，这些法义是互不相干的；而且他这么说的背后是他不认可这些理论能够实证，他说：【虽然经论全部指向涅槃解脱，但是经论本身有不同的理论体系，采用不同的名相、法义施設解脱原理与法门，而且不同时期的经典，基于当时特定的时空背景，重点旨趣不尽相同，论述上也有显著的差异，绝对无法用萧导师那一套错误的理论“大统一”。】¹² 然而正觉增上班的同修们所证，诸法却都是互有关联而法住法位，即紧密相连的佛法，可以各别指出诸法在佛法中的所住位置，全然异于琅琊阁张志成的胡说。

然 佛陀依实证无上正等正觉，宣演三乘菩提之法，因此称为“佛法”；这一切都是以实证为旨趣，不是世间学术界兴高采烈于佛法研究者所以为的“理论体系”思想。佛法是同一旨趣，依众生根器方便施設为五乘——人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、佛乘，各有相应之法得以令不同根性的有

11 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

12 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。

情次第安住，而所证能函盖世间及出世间的一切法，方能成为一切智者。大乘法即佛乘所摄受者应闻熏之法，证悟大乘法从来非是凡夫以为的“假设所有的佛教经论，都是同一套理论”，佛法本来就是“实证，而非理论”。这大乘法的内涵都是如来当时所说，不是凡夫所以为的后人所编纂“不同时期的经典，基于当时特定的时空背景”之恶说（他这不是要说佛世的般若期、方广期、唯识期，而是依学术界坚持大乘非佛说的虚妄见所虚构出来的“不同时期”）。佛法所说“唯一实相”、“同一真如”、“真如心、心真如”都指向这贤圣所证唯一真实的心体——“本心、本识、真心”，这如何不是“统一”摄持整个大乘佛法！大乘经论就是基于这根本，不是离此“本心、本识、真心”而可恣意恶说，当知唯有外道才会“心外求法”与“心外说法”。

琅琊阁张志成本知大乘“经论的指向一样”——如来本怀要令一切有情都能“悟入”如来知见，亲证三界中一切法之所依、所从的第八识，以及第八识所含藏的一切染净种子；他却以恶念说“但是经论本身有不同的理论体系”来混淆迷惑大乘正法学人，可知其“经论的指向一样”全然虚语，毕竟他无法信受大乘佛法是实证此心、一切摄归此心，因为他对于善知识帮他悟入的第八识，都已经忘失而无法现观了，所以最后他就乱“指向”一个他梦呓的“亲证真如无为法性，全无作用——无有任何功德，而非实证本心”来引君入瓮，断人法身慧命。当知“大乘究竟解脱原理只有一种”——断除烦恼障与所知障、证得一切种智，这其中“有断、有证”，是以

此心如来藏第八阿赖耶识真如心为证悟标的，再实证第八识所含藏一切种子的内容与功德——一切种子识之一切功德性用，圆满一切种智；然对琅琊阁张志成来说，都变成了“经论本身有不同的理论体系，采用不同的名相、法义施設解脱原理与法门”，因为他从来就违逆上述“究竟解脱原理”——实证、胜解阿赖耶识——如圣 玄奘菩萨在《成唯识论》的阐释。

就像琅琊阁张志成说：【唯识瑜伽行派为对治“恶取空”，建立了一套更精密严谨的二谛体系。《瑜伽师地论》将二谛分为安立谛（安立真实）与非安立谛（非安立真实），分别相当于中观的世俗谛与胜义谛。】¹³ 这意谓着他认定“唯识”是后人创立的，他相信历史上有个“唯识瑜伽行派”伪造唯识经典，他诬称是“唯识瑜伽行派”创造了“更精密严谨的二谛”说法；他从来不信唯识经典是佛所说，而且更荒谬的是，他认为这见解不构成毁谤如来与圣教，因此他就直接诋毁圣教：【佛法统一观：大家有个错觉，以为所有佛法经论，不管是中观唯识还是藏传的觉囊派，都是在说自家这一套如来藏法，于是很容易错会经论的意思。事实上，这些佛法体系的着重点和理论都有差异，绝不是拿着一套东西可以汇通的。】¹⁴ 他很笃定佛法

13 琅琊阁，〈《中论》浅谈（3）：唯识体系的二谛〉。

<https://lanyage.org/2019/2840>

14 琅琊阁，〈正觉佛法名相错解：气质神韵是“无表色”？〉。

<https://lanyage.org/2019/2821>

不是“拿着一套东西”——“这一套如来藏法”就“可以汇（会）通的”，他连如来所开示的经典都只当作是“一套东西”，这无比轻慢的态度，在古今中外的外道中，他确实应该“青史留名”。

琅琊阁张志成又说：【当你在习惯了导师那一套高度“简化”的“阿赖耶识=如来藏=真如=常住法=第一因”佛法系统，而且从来都是用这一套理解一切佛经，又从来都不读外面的书，你是不可能读懂专业佛学书籍和论文的。】¹⁵ 这如前所说，琅琊阁张志成希望的是大家开始“读外面的书”，抱着对乱说佛法的“学术大师”的“恭敬”，就会和他一样否定“‘阿赖耶识=如来藏=真如=常住法’佛法系统”；心肠不好的他还刻意加上外道所说的“第一因”，即使他明知这阿赖耶识从不作主、阿赖耶识不是意识、阿赖耶识是第八识、阿赖耶识不是外道第一因，即使本师释迦牟尼佛在《楞伽经》已经为大众开解佛法：“我说如来藏，不同外道所说之我”¹⁶、“我说不生不灭，不同外道不生不灭”¹⁷（《大乘入楞伽经》卷5〈无常品 第3之余〉译为：

¹⁵ 琅琊阁，〈琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理〉。

<https://lanyage.org/2019/2879>

¹⁶ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品之2〉，《大正藏》册16，页489，中4。

¹⁷ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品之4〉，《大正藏》册16，页507，中4。

“我之所说不生不灭，不同外道不生不灭、不生无常论。”¹⁸），然他不安好心，明明看得懂中文译本的道理，却还是与释印顺一样不肯告诉大众实情，只因为他不愿接受大乘法的“常恒不变”与佛地的“常乐我净”；真可怜悯者！

③ 会通：(1) 如来藏——(2) 阿赖耶识——(3) 真如——(4) 法身——(5) 藏识——(6) 识藏

此依名相定义，《入楞伽经》卷 7〈佛性品 第 11〉开示：

阿梨耶识者，名如来藏。¹⁹

这清楚说明了“(1)如来藏=(2)阿赖耶识(阿梨耶识)”…[A]

《佛说不增不减经》开示：

如来藏者，即是法身。²⁰

这清楚说明了“(1)如来藏=(4)法身”……………[B]

《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉说：

真如虽生诸法而真如不生，是名法身。²¹

这清楚说明了“(3)真如=(4)法身”……………[C]

18 《大正藏》册 16，页 616，中 22-23。

19 《大正藏》册 16，页 556，中 29-下 1。

20 《大正藏》册 16，页 467，上 18-19。《大宝积经》卷 119〈胜鬘夫人会 第 48〉也说：“如是法身不离烦恼，名如来藏。”《大正藏》册 11，页 677，上 18-19。

21 《大正藏》册 7，页 937，下 18-19。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4〈一切佛语心品之 4〉开示：

谓如来藏，名识藏。²²

这清楚说明了“(1)如来藏=(6)识藏”……………[D]

《大乘入楞伽经》卷 6〈偈颂品 第 10 之初〉开示：

显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。²³

这清楚说明了“(3)真如=(5)藏识=不分别六尘=不生不灭的第八识”……………[E]

由以上[A][B][C][D][E]表示了：

“(1)如来藏=(2)阿赖耶识=(3)真如=(4)法身=(5)藏识=(6)识藏=无分别心”。至于常住义，本来如是。

师父 平实导师所说本是如实语，证悟了本心如来藏，就是证悟了本识第八阿赖耶识，就是证得了真如、法身，由此会通诸经论所说的实相心。《大般若波罗蜜多经》代表了“般若”，《佛说不增不减经》代表“方广”，《楞伽经》代表“唯识”，这名相之实质无可切割，即此“会通”！

只有可怜的琅琊阁张志成才会嫌弃大乘正法，在他的心目中，“如来藏、阿赖耶识、真如”各自不同，且都是后人建立的思想，他不便与拥护者说这都无法亲证，但他还是很

²² 《大正藏》册 16，页 512，中 7。

²³ 《大正藏》册 16，页 626，上 14-15。

厚脸皮地开了“无生法忍”的课程，而且他于群组中自称不懂无生法忍，说自己距离无生法忍太遥远了，却在教导别人修证无生法忍；更惨的是听者不知道琅琊阁张志成说“无生法忍”的意图和他们所理解的可是大异其趣——他遵循的释印顺传承永远是以无涅槃妙心（无真实法）的断灭空作为旨趣——佛门外道皆是要大众放弃实相心的亲证（这是他们深恶痛绝之处，因为他们自己无法亲证）；然在他渐次铺陈释印顺思想时，可怜这群被笼罩的听者却还一心巴望着有“无生法忍”可证——由亲自公开承认未证无生法忍的张志成来教导他们实证！琅琊阁张志成一类者本是如来所说“入海算沙”之人，也是如来悲悯之人——不应为他演说大乘法之人；因为这样的人所信所说皆为戏论，他所谓的“会通”犹是戏言，他正希望借由他的所说来“割裂”大乘法，“割裂”尚且不及，哪有“会通”大乘法之理？反而是“会通”大乘正法的正法师都是他处心积虑攻击的对象。

④ 出生诸法者——(1)如来藏 = (2)阿赖耶识 = (3)真如 = (4)法身

《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品之4〉说：
如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生。²⁴

《成唯识论》卷3引《大乘阿毘达磨契经》圣教说：
由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶。²⁵

²⁴ 《大正藏》册16，页510，中4-5。

《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉说：
真如虽生诸法而真如不生，是名法身。²⁶

《成唯识论》卷 10 说法身：
自性法身虽有真实无边功德，而无为故。²⁷

因此，能生诸法者，就是“(1)如来藏 = (2)阿赖耶识 = (3)真如 = (4)法身”，当如是“会通”。

⑤ 阿含、般若、唯识经典共说一乘道真如

第一转法轮二乘圣典《阿含经》说“声闻乘的四圣谛、缘觉乘的缘生法”皆是“不离如、不异如”。《阿含经》为了扣紧这“真如”的意思，将“真实”（真实审谛；审谛真实）、“不颠倒”、“不离如、不异如”合在一起宣说；真实不颠倒的“如”就是常恒不变的“如”，有时在大乘经亦译为“真如”的实相“如”（梵语同一个字）。《杂阿含经》卷 16 说四圣谛是：“如如、不离如、不异如，真实审谛、不颠倒。”²⁸《杂阿含经》卷 12 更说明缘生法随顺缘起而生是：“法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。”²⁹

²⁵ 《大正藏》册 31，页 14，中 22-23。

²⁶ 《大正藏》册 7，页 937，下 18-19。

²⁷ 《大正藏》册 31，页 58，上 21-22。

²⁸ 《大正藏》册 2，页 110，下 6-7。又，《中阿含经》卷 7〈舍梨子相应品 分别圣谛经 第 11〉说明四圣谛是：“真谛不虚，不离于如，亦非颠倒，真谛审实。”《大正藏》册 1，页 469，下 1-2。

²⁹ 《杂阿含经》卷 12：“云何缘生法？谓无明、行。若佛出世，若未出

且，世尊在阿含时期已透露了可以证得这“真如法”，并说这是“一乘道”，由二乘人结集在《阿含经》中，例如《杂阿含经》卷 44 说：“尔时，世尊独静思惟，作是念：‘有一乘道能净众生，度诸忧悲，灭除苦恼，得真如法，谓四念处。’”³⁰ 这“真如法”也被声闻圣弟子们所引用，然毕竟这“真如法”的真实意旨是由世尊在般若时期亲自演说，因此这些示现声闻相的不回心弟子们，不解所闻的大乘经典，只能如此结集成二乘经典，记录了“一乘道、得真如法”，是依于解脱道而说，也是为了支持解脱道不落入断灭空而不得不结集于四阿含诸经中。非如文殊师利菩萨率领阿难、舍利弗、摩诃迦旃延、阿那律等尊者在半年后七叶窟外千人大结集时，所结集的大乘经典所说具足成佛之道的次第与内涵。

第二转法轮般若时期的经典《大般若波罗蜜多经》卷 513〈第三分真如品 第 19 之 1〉说：“若诸佛真如，若一切智智真如，若一切法真如，皆一真如，无二无别。”³¹

世，此法常住，法住法界，彼如来自所觉知，成等正觉，为人演说，开示显发，谓缘无明有行，乃至缘生有老死。若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界，彼如来自觉知，成等正觉，为人演说，开示显发，谓缘生故，有老病死忧悲恼苦。此等诸法，法住、法空、法如、法尔，法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。如是随顺缘起，是名缘生法。”《大正藏》册 2，页 84，中 16-24。

³⁰ 《大正藏》册 2，页 322，上 29-中 2。

³¹ 《大正藏》册 7，页 619，上 9-11。

《大般若波罗蜜多经》卷 324〈初分菩萨住品 第 48 之 1〉说：“若菩萨摩訶萨欲得无上正等菩提，应自住真如，亦劝他住真如，恒正称扬住真如法，欢喜赞叹住真如者。”³²

第三转法轮唯识时期的圣典《解深密经》卷 3〈分别瑜伽品 第 6〉说：“如所有性者，谓即一切染净法中，所有真如，是名此中如所有性。”³³

综上可知，二乘阿含解脱道皆依大乘所宗之真如而施設建立，《阿含经》从来没有离开过大乘法所开示的真如，所依都是大乘贤圣所证的第八识真如，否则二乘涅槃解脱即不得逃脱断灭空的断见外道论！观乎阿含期诸经所说“名色由识生”……等圣教，可知三乘菩提同说真如！然今张志成离于第八阿赖耶识心体而另行寻觅真如，必不可得，只能堕于想像建立之假名真如，性空唯名而无真如之实，只是思想玄学而非佛法中的义学。

⑥ 华严、阿含、般若、方广唯识、法华涅槃五时说如来藏

第一转法轮阿含时的《央掘魔罗经》卷 4 说：

一切众生有如来藏，为无量烦恼覆。³⁴

阿含时的《央掘魔罗经》卷 2 说：

³² 《大正藏》册 6，页 658，中 6-8。

³³ 《大正藏》册 16，页 699，下 18-19。

³⁴ 《大正藏》册 2，页 539，上 21。

若实若谛者，所谓如来藏；
第一义常身，佛不思議身。³⁵

阿含时的《增壹阿含经》卷 1〈序品 第 1〉说：
其有专心持《增一》，便为总持如来藏。³⁶

第二转法轮般若时的《大般若波罗蜜多经》卷 578〈第十般若理趣分〉说：

一切有情皆如来藏。³⁷

般若时的《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10〈般若波罗蜜多品 第 10 之余〉说：

赖耶妄熏习，隐覆如来藏。³⁸

第三转法轮方广唯识时的《大方等如来藏经》说：

一切众生有如来藏。³⁹

唯识时的《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品之 2〉说：

如来藏自性清淨，转三十二相，入于一切众生身中。⁴⁰

华严时的《大方广佛华严经》卷 56〈离世间品 第 38 之

³⁵ 《大正藏》册 2，页 530，下 6-7。

³⁶ 《大正藏》册 2，页 550，下 3。

³⁷ 《大正藏》册 7，页 990，中 3-4。

³⁸ 《大正藏》册 8，页 911，下 28。

³⁹ 《大正藏》册 16，页 457，下 25-26。

⁴⁰ 《大正藏》册 16，页 489，上 26-27。

4) 说:

知一切众生界悉入如来藏。⁴¹

华严时的《大方广佛华严经》卷 24〈十回向品 第 25 之

2) 说:

如来藏身不生不灭。⁴²

涅槃时的《大般涅槃经》卷 7〈如来性品 第 4 之 4)

说:

我者即是如来藏义。⁴³

这五时：华严时、阿含时、般若时、方广唯识时、法华涅槃时，皆宣说如来藏；即此可知如来藏本可“会通”三乘菩提一切法。若不能会通三乘一切法及世间一切法，则如来藏即非宇宙万有的本源，则佛法即非圆满法、究竟法，故说佛法中必定要有一法会通所有世间法及三乘菩提提出世间法，方是究竟而圆满的世出世间法，如是成佛者方可名为一切智智的圣者。今观张志成的主张，是想要佛法成为不圆满、不究竟的法，而且要成为意识思惟所能知、所能到的想像法，这是破坏佛法的恶行而非护持佛法。

⑦ 阿含密指阿赖耶识，华严、般若、唯识皆说阿赖耶识

41 《大正藏》册 10，页 299，上 25-26。

42 《大正藏》册 10，页 131，中 5-6。

43 《大正藏》册 12，页 407，中 9。

根据《阿含经》记载，如来在第一转法轮时，有密意说阿赖耶识，此有二处：（1）如来方示现成正觉时，（2）如来为比丘说法时。至于若依真实法义申论，则有多处，师父平实导师之七钜册《阿含正义》已详明此理。在此但说上述这二处：

（1）南传二乘尼柯耶《相应部经典》卷 6 说：

依我所证得此法，甚深难见、难悟，寂静微妙，超越思、念之领域，深妙唯贤者始知。又，此诸人等乐阿赖耶、喜阿赖耶、跳跃（欣）阿赖耶。诸人依于乐阿赖耶、喜阿赖耶、跳跃（欣）阿赖耶，而难见此理；此理者，即所谓依缘、缘起是。此理亦难见，此理者，即一切行之止静，一切依之舍离、爱尽、离、灭、涅槃是。我若说法，诸人难了解我所说者，我是应所疲劳而烦扰。⁴⁴

这“阿赖耶”Ālaya，即众生因地阿赖耶识，由于有此识故得有轮回——“一切法等依，由此有诸趣”——众生对于阿赖耶识的功德执取不已，造诸后有业故生死轮转无有休

44 《相应部经典》卷 6，《汉译南传大藏经》册 13，页 233，上 9-13。

节录相关的巴利文经文（从网络撷取）：

“Ālayarāmā kho panāyaṃ pajā ālayaratā ālayasammuditā. Ālayarāmāya kho pana pajāya ālayaratāya ālayasammuditāya duddasaṃ idaṃ ṭhānaṃ yadidaṃ idappaccayatāpaṭiccasamuppādo”。

<https://tipitaka.org/romn/cscd/s0301m.mul5.xml>

歇。中译经典则有本缘部的《佛本行集经》卷 33〈梵天劝请品 第 36 之 2〉说：

尔时，世尊作如是念：“我所证法，此法甚深、难见难知，如微尘等不可觉察，无思量处，不议道。我无有师，无巧智匠可能教我证于此法。但众生辈，著阿罗耶（隋言“所著处”），乐阿罗耶，住阿罗耶，喜乐著处，心多贪故，此处难见，其处所谓十二因缘；十二因缘有处相生，此之处所，一切众生不能覩见，唯佛能知。又一切处疑道难舍，一切邪道灭尽无余，爱之染处尽皆离欲，寂灭涅槃。我今虽将如是等法向于他说，彼诸众生未证此法，徒令我劳，虚费言说。”

45

此经所说与南传尼柯耶所说内涵相同，由于这是早期的译本，“阿赖耶”在此译为“阿罗耶”。

（2）南传二乘尼柯耶《增支部经典》卷 4 说：

诸比丘！有情爱乐（阿赖耶）所执处、欣悦所执处、欢喜所执处，如来说示非所执处法时，彼进听、倾耳、知唤起心。诸比丘！由于如来、应供、正自觉者之出现，此第一之希有未曾有法出现。⁴⁶

45 《大正藏》册 3，页 805，下 15-25。

46 《增支部经典》卷 4，《汉译南传大藏经》册 20，页 220，上 5-7。节录相关的巴利文经文（从网络撷取）：

“Ālayārāmā [ālayarāmā (aññasuttesu)], bhikkhave, pajā ālayaratā

上引经文的“**所执处**”是义译，译者注解此字音译是“**阿赖耶**”（但他放置注解处则不理想，宜依中文习惯放在“所执处”后比较清楚），即经文有“**爱乐阿赖耶、欣悦阿赖耶、欢喜阿赖耶**”；此与圣无著菩萨于《摄大乘论本》卷上所引《增壹阿含经》（《增壹阿笈摩》）的内容一致：“**世间众生，爱阿赖耶，乐阿赖耶，欣阿赖耶，喜阿赖耶；为断如是阿赖耶**（断除执藏分段生死种子之阿赖耶性）故，说正法时，恭敬摄耳，住求解心，法随法行。如来出世，如是甚奇希有正法，出现世间。”⁴⁷ 以上相同内涵皆见于《增壹阿含经》。北传《增壹阿含经》卷 17〈四谛品 第 25〉则作略译，将“**爱乐阿赖耶，欣悦阿赖耶，欢喜阿赖耶**”译为“**多有所著**”⁴⁸，此即“**所著=阿赖耶**”，如前本缘部《佛

ālayasammuditā; sā tathāgatena anālaye dhamme desiyamāne sussūsati sotam odahati aññā cittaṃ upaṭṭhabeti”。

<https://tipitaka.org/romn/cscd/s0402m3.mul12.xml>

47 《摄大乘论本》卷上〈总撰纲要分 第 1〉：“声闻乘中亦以异门密意，已说阿赖耶识，如彼《增壹阿笈摩》说：‘世间众生，爱阿赖耶，乐阿赖耶，欣阿赖耶，喜阿赖耶；为断如是阿赖耶故，说正法时，恭敬摄耳，住求解心，法随法行。如来出世，如是甚奇希有正法，出现世间。’于声闻乘《如来出现四德经》中，由此异门密意，已显阿赖耶识。”《大正藏》册 31，页 134，上 17-23。

48 《增壹阿含经》卷 17〈四谛品 第 25〉：“尔时，世尊告阿难曰：‘若如来出现于世时，便有四未曾有法出现于世。云何为四？此众生类**多有所著**，若说不染著法时，亦复承受，念修行之，心不远离。若如来出现于世时，有此四未曾有法出现于世，是谓初未曾有法出现于世。’”《大正藏》册 2，页 631，中 20-25。

本行集经》之“**著阿罗耶**（阿赖耶）”注明为“隋言‘所著处’”之意。

以上所引这二处皆密意说众生因地爱乐欣喜（执著）此第八阿赖耶识以及所现起的诸功德，令众生于此三界中分段生死相续。

第二转法轮般若时期的《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷 12〈显示世间品 第 12〉说：“所谓了知阿赖耶等诸‘能缘心、无能缘心’相。”⁴⁹

华严时的《大方广佛华严经》卷 9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：“如是甚深阿赖耶识行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所**通达**。”⁵⁰

第三转法轮方广唯识时期的《佛说大乘菩萨藏正法经》卷 36〈胜慧波罗蜜多品 第 11 之 4〉：“谓四大种及阿赖耶识造作执持熏习功能，有无量力。”⁵¹

唯识经典《大乘入楞伽经》卷 2〈集一切法品 第 2 之 2〉说：“如是藏识行相微细；唯除诸佛及住地菩萨，其余一切二乘外道、定慧之力皆不能知。”⁵² 以住地菩萨方能通达故。

49 《大正藏》册 8，页 629，中 3-4。

50 《大正藏》册 10，页 704，下 6-7。

51 《大正藏》册 11，页 876，上 15-16。

52 《大正藏》册 16，页 594，中 29-下 2。

由此可知，三乘诸经皆意指乃至明说：“阿赖耶识”即是一切世间法及三乘菩提一切出世间法的本源，能出生三界有情的名色等诸法及十方一切世界器世间故；说证悟此“自心第八阿赖耶识”后，自当“会通”诸经所说万法的本源。今张志成不想要证得能会通一切万法本源的第八识，想要的只是意识思惟所知的支离破碎的佛法思想，舍弃了佛法实证的全面涵盖一切法的义学，只能称之为愚人，不可谓为智者。（待续）



新版早晚课仪轨

并略述天魔波旬

· 郭正益、张育如 ·

（连载六）

肆、新版晚课——以护持贤劫千佛为职志

一、结构及说明

（一）增加香赞：《佛宝赞》

莲池祿宏《云栖法汇》《诸经日诵集要》的晚课皆无香赞，直接起诵《佛说阿弥陀经》。然而集众理应以香为信使恭请如来，此是法界规矩，因此晚课应增加香赞。

香赞无分大小，主要是依场合、时机来使用。早课以《戒定真香》为香赞，是以学子的戒、定、解脱等功德馨香为信恭请如来，并开启自己今日的精进修行。

晚课以《佛宝赞》为香赞（“佛宝赞无穷，尘劫前证大雄，常住寂光悲心隆，垂迹度群萌，为说机理双契法，震发九界曠聋，灵山一会愿相逢，受记振宗风，灵山一会愿相逢，受记振宗风”），着眼于大乘佛子的愿行是踵随当年佛陀破斥邪谬而将正法传遍各地，自己也要在这世界续佛法脉、提振如来的宗风，破斥外道密宗喇嘛教，令世人觉醒、唾弃其淫欲法，并得亲近如来正法轮，如是将正法传扬到世界各地；所以不要因

为一日已过、身体疲累，心志也跟着懈怠、忘却自己的愿行，应当勉励自己负起护法大任，荷担人间传法的使命，是故晚课以《佛宝赞》提醒自己当振宗风。

如此，晚课、早课互扣相应，晚课以提醒自身使命，契合早课之精进成就解脱香，令道场学人心志无退。

（二）增加《赞佛偈》

莲池祿宏《云栖法汇》《诸经日诵集要》的晚课皆无《赞佛偈》。然僧众集会本应赞佛；且香赞之时，佛菩萨既已慈降，当视如来亲临，更应赞佛。

赞佛是法界本仪，如《华严经》许多菩萨依次起身赞佛，畅述如来无边无尽功德，恭敬渴仰表露无遗；且赞佛有无量无边功德，如《法华经》之开示，以音声赞佛，未来必定成就佛道。¹ 故晚课当多所礼赞。

又，在此末法万年，种种横逆、艰险困厄充满眼前，未离胎昧的菩萨勇猛发心一世又一世来此人间，更须祈求世尊悲悯摄受佛弟子世世不忘护法本愿、世世不忘熏修如来藏正法。

故自《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈如来真实义功德章〉敬取偈句，称叹佛德，并祈世尊哀悯摄受，护念佛弟子精进：

¹ 《妙法莲华经》卷 1〈方便品 第 2〉：“或以欢喜心，歌呗颂佛德，乃至一小音，皆已成佛道。”《大正藏》册 9，页 9，上 15-16。

如来妙色身，世间无与等；如来色无尽，智慧亦复然。
敬礼无边法，敬礼难思议；此世及后生，愿佛常摄受。²

此典故是胜鬘夫人请求 释迦牟尼佛示现在前，世尊即以变化身现于空中，胜鬘夫人及眷属顶礼 如来之后，以清净心赞叹 如来的真实功德：“如来的胜妙色身，三界世间没有任何一个有情能与祂相等。众生无尽，故如来应化身无尽；摄受众生无尽，故报身无尽。如来色无尽，如来的八识心王也恒时存在，智慧无有断灭的时候。敬礼圆满实证法身佛第八识如来藏所含藏无量无边法的 释迦牟尼佛，也敬礼一切难思难议的法身佛第八识如来藏。我愿归依 佛世尊，在此世及未来的无量生中，愿 佛世尊常常摄受我行道不退。”

（三）课诵佛经：可依道场法门而定

中国五堂功课中的第三堂（晚课的第一堂）是恭诵佛经，莲池祿宏《云栖法汇》及《诸经日诵集要》都是念诵《佛说阿弥陀经》，此是求愿往生极乐世界的学人所应奉行无辍的经典，大众自是随喜。

² 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈如来真实义功德章 第 1〉：“胜鬘及眷属，头面接足礼，咸以清净心，叹佛实功德：‘如来妙色身，世间无与等；无比不思议，是故今敬礼。如来色无尽，智慧亦复然；一切法常住，是故我归依。降伏心过恶，及与身四种；已到难伏地，是故礼法王。知一切尔焰，智慧身自在；摄持一切法，是故今敬礼。敬礼过称量，敬礼无譬类，敬礼无边法，敬礼难思议。哀愍覆护我，令法种增长；此世及后生，愿佛常摄受。’”《大正藏》册 12，页 217，上 22-中 6。

至于发愿护持娑婆末法的学人，以及有因缘在此世界得见弥勒佛甚至证果的学人，可依愿行、因缘之不同，改诵《心经》，以契合自身愿行。且《心经》所示之心——第八识如来藏，是一切法的根本因、第一因，是佛法一切法门的总持，因此各道场纵使行门各有偏显，仍是以如来藏心为根本依，因此原则上诵此《心经》皆宜无碍。

至于此界多有非以西方净土为宗之道场，依其宿愿改诵其他相应自宗之经典亦是相宜，更不列举。

（四）永久剔除《大忏悔文》与《蒙山施食》

佛门现行五堂功课中的最后两堂是《大忏悔文》《蒙山施食》。这两堂功课是晚课的重点，也是清末兴慈法师以来直到现代的流行实作，一直方兴未艾。前文已述，天魔波旬在幕后透过魔眷属推广双修外道法，已是千年来事实。

《大忏悔文》与《蒙山施食》就是宋朝密教外道不动法师撰写的，以四归依、男女双修淫欲法渗入佛门中，欲将佛弟子转入密教外道、成为魔眷属。

天魔亲传男女双修淫欲法，目的是终结佛教正法的弘传空间。释迦牟尼佛宣演《楞严经》，预先为后世的佛弟子们架起保护网，以不受密宗喇嘛外道法的荼毒而走入歧途。如今佛门早课已诵持《楞严咒》并将维持不辍直至末法结束，则《大忏悔文》与《蒙山施食》更应永久剔除，以利回复佛教道场清净本质，延续未来至少数千年。

《大忏悔文》以其五十三佛并三十五佛作为佛名忏仪来掩护密教四归依，且其中五十三佛名忏所依经典之完整性较为不足（较之于《佛说决定毘尼经》），其中法义辨析以及是否作为忏仪根本，皆非笔者学力所及，犹待日后贤能校勘判定。然考虑末法学人之需，可依《佛说决定毘尼经》开示的三十五佛名忏来作为忏仪，即前文脚注所述《三十五佛名清净忏仪》帮助学人作忏，且此忏仪应独立于佛门晚课之外，不并施行。

至于调整后的清净仪轨《新蒙山·悲仰施食》是如理回归佛法施食原理，先供佛、后依佛力变食普施有缘众生；且依法界准则，供佛应在日光之际（佛教道场没有日落之后方才供佛之理），因此将施食仪轨从晚课切割出去，使无交涉，可附接于午时大供之后，或是独立于晚课之前的申时施行（即下午3时至5时。当知诸佛慈悯、佛力广大，自能变食普施有缘鬼众饱满欢喜，非必晚上方得受用）。

（五）新增《韦陀护持贤劫千佛赞》

莲池祿宏《云栖法汇》《诸经日诵集要》的晚课均无《伽蓝赞》。今日佛门晚课唱诵《伽蓝赞》，应当是后世寺院为了感念诸天护念、祈佑道场吉祥而增诵的。

《伽蓝赞》本来理应在晚课后段方才唱诵，然而贤劫伽蓝诸天之中包含了韦陀菩萨，而韦陀菩萨是贤劫千佛的最后一尊佛——楼至佛，故不应视为法界一般伽蓝护法，而须特别标举韦陀菩萨的志行与发愿，故须在课诵佛经之后即

予礼赞。

韦陀菩萨及贤劫千佛的宿世因缘，《佛说千佛因缘经》说为“千梵王”、“千童子”、“千圣王”、“千梵志”、“千居士”一起修学佛道³，《大宝积经》卷9〈密迹金刚力士会 第3之2〉说为转轮王之千王子⁴，《悲华经》则开示：韦陀菩萨久远以前是持力捷疾菩萨，是宝海梵志（释迦牟尼佛的前身）劝化的千名梵志之一，当诸梵志于宝藏如来前发下贤劫成佛的大愿并获得授记之后，宝海梵志也劝化持力捷疾菩萨发愿成佛。持力捷疾菩萨所发的十大愿是：⁵

愿护持贤劫每一尊佛成佛之后，我方成佛；愿在诸佛成佛之初奉施饮食，在诸佛示现入灭之后收取舍利；愿在每尊佛的末法时期护持正法令不断绝，燃正法灯；诸佛的声闻弟子中，凡对诸佛瞋恚、破法坏僧、诽谤贤圣、毁坏正法、作恶逆罪者，愿我成佛时都令他们出离生死、得证无畏涅槃；愿我成佛灭度之后，齿舍利、骨舍利都示现为化佛，继续教化众生……等。

3 《大正藏》册14，页65，下23-页72，上27。

4 “其时诸子，此贤劫中千佛兴者是也。从拘留孙为始作佛，至楼由，竟千佛也。”《大正藏》册11，页52，下27-29。

5 韦陀菩萨，在《悲华经》名为持力捷疾、火净药王，《大乘悲分陀利经》异译为持大力童子、无垢明药王。持力捷疾发愿于贤劫最后成佛，受记楼至佛。持力捷疾菩萨向宝藏如来所发的成佛之愿，请参阅：《悲华经》卷6〈诸菩萨本授记品 第4之4〉，《大正藏》册3，页202，下6-页203，中27。

持力捷疾菩萨的大愿是护持千佛，更救护千佛座下那些毁谤三宝的声闻弟子（教化他们令入涅槃），护持千佛入灭之后的末法（令正法不断绝），灭除贤劫中的五浊（劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊皆令灭无余），乃至自己成佛入灭之后的齿舍利、骨舍利都成化佛（以继续教化众生）……等。换言之，千佛以贤劫的前半劫教化众生，楼至佛再以后半劫教化众生，令众生在一半的贤劫这么长的时间中，自省、规范、改正自己的心行，有机会在道业上大跃进。

因此，韦陀菩萨依此本愿示现为金刚力士，隐身于贤劫千佛之后、护卫诸佛，更秉宏深誓愿，护念佛门四众安心学佛、护法。我等佛弟子当深感念韦陀菩萨，也应发起广大心志，不惜身命，跟随韦陀菩萨一同护持贤劫千佛。

故依《悲华经》演述持力捷疾菩萨之经文，敬易为八句偈《韦陀护持贤劫千佛赞》：

善贤大劫千佛尊，大悲出世宣三乘；
最末狮吼楼至佛，韦陀菩萨持大愿。
于半贤劫力护持，密迹事奉千世尊，
末法燃灯令不绝，不惜身命报佛恩。

（六）新增《四宏誓愿》

历代晚课版并无《四宏誓愿》，推断这是由于晚课强调净土意涵，以期万一此生道业未成，求生净土最为稳当，故皆略过不唱。

然放眼当今佛教道场，大多以大乘菩萨乘为依，而菩萨是以三大阿僧祇劫力行成佛之道的精进学人，也以利益众生为最终目标，在此长路过程中，容易中途乏力，是故每日晚课当以《四宏誓愿》令忆本愿，不忘初衷；又，晚课是一日道业的总收摄，若不发此四宏誓愿，即一日功课未竟。如此自我勉励日日精勤不懈，方是大乘道场佛弟子之行所应行。

（七）沿用《警众偈》

《警众偈》传习已久，大众耳熟能详；此偈见于《诸经日诵集要》，未见于莲池祿宏《云栖法汇》。

此偈的前四句出自《法句经》⁶，后四句经查 CBETA《中华电子佛典》最早出现于唐朝⁷。此偈当是为了帮助佛门大众精进，警惕思惟解脱要义：色身衰败，有老死之患；耽著五欲，终必寿命无常，有何是处？

如此日日惕励自己勿随五欲业力，懈怠于佛菩提道：

是日已过，命亦随减，如少水鱼，斯有何乐！

6 《法句经》卷上〈无常品 第 1〉：“是日已过，命则随减，如少水鱼，斯有何乐？老则色衰，所病自坏，形败腐朽，命终自然。是身何用？恒漏臭处，为病所困，有老死患。嗜欲自恣，非法是增，不见闻变，寿命无常。非有子恃，亦非父兄，为死所迫，无亲可怙。”《大正藏》册 4，页 559，上 26-中 3。

7 《圆觉经道场修证仪》卷 2：“众等当勤精进，如救头燃，当念无常苦空，谨慎勿放逸。”《新纂卍续藏》册 74，页 385，下 3。

大众当勤精进，如救头燃，但念无常，慎勿放逸。

（八）《回向偈》

成佛之道三大阿僧祇劫，因地理当不断回向发愿。此《回向偈》（“晚课功德殊胜行”至“摩诃般若波罗蜜”）总结一日诸行，祈愿苦海众生得脱苦轮，速往无量清静光佛刹，归依如来、修学般若波罗蜜智慧。此如早课，兹不赘述。最后以礼佛三拜收摄完成。

（九）礼祖

佛门道场逢遇自宗祖师大德纪念日，即行礼祖，此如早课。此礼祖行仪，接在《回向偈》之后、礼佛三拜之前。

（十）晚课之其他注意事项

晚课注意事项大致同于早课。晚课时间最迟宜在晚上 5 点到 6 点之间施行，尽量控制在三十分钟之内完成。（至于举办禅三时，可配合流程，随宜融通。）

二、晚课实施例（谨供参考）

甲、《佛宝赞》

佛宝赞无穷，尘劫前证大雄，
常住寂光悲心隆，垂迹度群萌，
为说机理双契法，震发九界曠聾，
灵山一会愿相逢，受记振宗风，
灵山一会愿相逢，受记振宗风。

乙、《赞佛偈》

如来妙色身，世间无与等；
如来色无尽，智慧亦复然。
敬礼无边法，敬礼难思议；
此世及后生，愿佛常摄受。

丙、《般若波罗蜜多心经》（一遍或三遍）⁸

（一）、南无常住十方佛
南无常住十方法
南无常住十方僧

（二）、南无释迦牟尼佛
南无贤劫千佛尊
南无大悲观世音菩萨
南无法云舍利弗菩萨

（三）、《般若波罗蜜多心经》

观自在菩萨行深般若波罗蜜多时……
萨婆诃(摩诃般若波罗蜜多 三称)⁹

丁、《韦陀护持贤劫千佛赞》

善贤大劫千佛尊，大悲出世宣三乘；
最末狮吼楼至佛，韦陀菩萨持大愿。

⁸ 本会配合禅三流程时，可弹性调整次数。

⁹ 详如早课实施例之脚注。

于半贤劫力护持，密迹事奉千世尊，
末法燃灯令不绝，不惜身命报佛恩。

戊、《四宏誓愿》

众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，
法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。

己、《三自归》

自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。
自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。
自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

庚、《警众偈》

是日已过，命亦随减，如少水鱼，斯有何乐！
大众当勤精进，如救头燃，但念无常，慎勿放
逸。

南无本师释迦牟尼佛（三称）

辛、《回向偈》

晚课功德殊胜行，无边胜福皆回向；
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。
十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，
摩訶般若波罗蜜。

特、礼祖（禅三每日）

（每句之后，以庄严钟鼓代替“一拜”）

顶礼西天东土历代祖师

顶礼东山法脉开悟祖师菩萨摩訶萨

顶礼 克勤圆悟菩萨摩訶萨

顶礼导师 平实菩萨摩訶萨（导师吩咐：应俟平实转世后方可行之。此处唯留字句以示尊师重道之理）

壬、礼佛三拜

伍、略述净土行门道场之早晚课

（含实施例敬供参酌）

净土行门以念佛求往生西方极乐世界为根本行持，是这娑婆世界最简要的修持法门（亦可求生诸方净土，如东方琉璃光净土，然整体来说以极乐净土最容易往生）。也由于称念佛号简要易持的缘故，到了末法灭尽、诸经化灭之后，便成为众生脱离生死的唯一依靠，是本师 释迦牟尼佛留给此界众生最后的救度法门。

从庐山慧远兄弟结社以来，净土法门一直在华夏社会广为流传，故有“家家阿弥陀，户户观世音”之赞（观世音菩萨本是西方三圣之一，在此亦摄受念佛人往生极乐世界）。是故净土道场的早晚课着重在念佛往生的信愿行，相对于一般大乘道场的早晚课来说，简略了许多。以下略作说明，敬供现在、当来净土道场参酌：

一、净土法门道场早晚课之结构及说明

各道场所行的法门不同，所持的行愿便随之不同，早晚

课自然也各依性质而有所调整。中国自古盛行净土法门，而且一般大乘菩萨道场求生极乐净土者亦大有人在，故在此处略述净土早晚课之结构，祈对现代及后世学人有所利益。

（一）香赞：《炉香赞》

净土法门以阿弥陀佛为归仰，深信弥陀如来摄取不舍念佛人。念佛人秉持至诚心念念归仰极乐（净土法门中更说至诚心、深心、回向发愿心，如此具足三心者，得上品上生）¹⁰，于早晚课的集众场合以香赞恭请西方三圣有如亲临，以深切之心恭承阿弥陀佛，渴仰救度往生，亲承佛足，是故早晚课皆

¹⁰《佛说观无量寿佛经》：“佛告阿难及韦提希：‘凡生西方有九品人。上品上生者，若有众生愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心；具三心者必生彼国。’”《大正藏》册12，页344，下9-13。

此三心：至诚心、深心、回向发愿心，在于至诚信受念佛必可往生极乐世界，凡有重罪则发露无所隐藏、忏悔灭罪；深心切愿日常所行在于摄心体念佛意，终日所行皆以西方极乐世界为前导；凡有所作一切功德、福德，咸皆回向自己生极乐世界。

如此老实念佛人，虽不能尽除贪瞋痴，必能无有慢心，常生惭愧；总以此界众生刚愎自用，个性刚强难化，但有慢心，则此三心必难具足，且会为自己带来许多恶习相应的杂染，乃至无法往生净土。

又，真实念佛人体念佛意，当恳切信受契合阿弥陀佛四十八大愿——摄受广大众生的恢宏愿力，自己至诚发起这成佛的愿力；又当如上品中生者，若能熏闻信受理解诸佛所说的大乘第一义谛——第八识阿赖耶识如来藏妙理，如此三心则方真能契合理事，品位增上。祝愿此界一切念佛人道业增上。

以《炉香赞》起赞。

（二）《赞佛偈》（早课酌行，晚课略之）

如来亲临之后，依常规，大众本应赞佛，然净土行门毕竟是以念佛为要旨，故可自行斟酌早课是否唱诵《赞佛偈》，以应合净土普遍摄受有情之广大因缘；至于晚课则可略之。

若选择赞佛，可唱诵中国最广为流传的〈阿弥陀佛赞偈〉：“阿弥陀佛身金色……九品咸令登彼岸”。此偈浅显易懂，生动描绘了阿弥陀佛的百福庄严，凡是诵者无不起念向往、生信仰心。然若以其他赞叹阿弥陀佛的偈颂作为《赞佛偈》，亦为随喜。

（三）《楞严咒》（可随道场斟酌早课是否诵咒）

净土法门摄属大乘，本宜依释迦牟尼佛之开示，坐道场者皆应诵持《楞严咒》直至末法灭尽。然净土法门的特质既是一向专重仰仗阿弥陀佛之大悲愿力，便无须强调以此界正法久住为念，是故净土道场可自行斟酌是否同一般大乘道场早课一样课诵《楞严咒》。

（四）《佛说阿弥陀经》（早课应诵，晚课略之）

早晚课皆应至少诵一部经，亲炙佛语开示，故净土道场早课也应诵念佛经。《佛说阿弥陀经》宣说了极乐世界的殊胜、阿弥陀佛的大愿、往生极乐的方法，具有增上、稳固学人信愿的莫大功用，是如来无问自说、劝慰此界五浊众生

往生极乐的最重要经典。经文简要易懂，极具摄受力，是故早课念诵《佛说阿弥陀经》。至于晚课，可以念佛为要，不须诵念佛经。

又，一般接在《佛说阿弥陀经》后面的《拔一切业障根本得生净土陀罗尼》（又名《往生净土神咒》），主要作用是劝请往生，这在经典中既已详细宣演，便无须再诵此咒。

诵经之后，称念“南无阿弥陀佛”圣号三称。

（五）《龙舒净土文》之“慈云忏主净土发愿文”

（早晚课应诵）

在《龙舒净土文》中，慈云遵式法师（世称慈云忏主）所作的净土发愿文¹¹流传甚广，是一般念佛人皆能朗朗上口的重要发愿文。此文是结愿往生西方 阿弥陀佛极乐净土，文辞彰显 阿弥陀佛本愿，切愿求生；因此，净土道场早课、晚课当诵此发愿文，以助学人念兹在兹，增长信心。此处沿用一般润色行文版本：

¹¹《龙舒增广净土文》卷12：“我弟子某甲一心归命极乐世界阿弥陀佛，愿以净光照我，慈誓摄我，我今正念称如来名，经十念顷，为菩提道，求生净土。佛昔本誓，若有众生欲生我国，至心信乐乃至十念，若不生者不取正觉，唯除五逆诽谤正法。我今自忆，此生已来不造逆罪，不谤大乘，愿此十念得入如来大誓海中，承佛慈力，众罪消灭，净因增长，若临欲命终，自知时至，身不病苦，心无贪恋，心不倒散，如入禅定；佛及圣众手持金台来迎接我，如一念顷生极乐国，华开见佛，即闻佛乘顿开佛慧，广度众生满菩提愿。”《大正藏》册47，页287，下19-页288，上1。

弟子○○○

一心归命，极乐世界，阿弥陀佛。愿以净光照我，慈誓摄我。我今正念，称如来名，为菩提道，求生净土。佛昔本誓：若有众生，欲生我国，至心信乐，乃至十念，若不生者，不取正觉。以此念佛因缘，得入如来大誓海中，承佛慈力，众罪消灭，善根增长；若临命终，自知时至，身无病苦，心不贪恋，意不颠倒，如入禅定；佛及圣众，手持金台，来迎接我，于一念顷，生极乐国；华开见佛，即闻佛乘，顿开佛慧，广度众生，满菩提愿。十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，摩訶般若波罗蜜。

(六) 《四宏誓愿》（早课酌行，晚课略之）

念佛人投入 弥陀大愿海，依 阿弥陀佛的广大加持力，无有不次第迈向成佛之道者。往生净土的学人仍是以成佛为终极目标，因此“四宏誓愿”本来就与净土行愿相契合。然而为摄受此界上中下根器的念佛人，便不特别标举“四宏誓愿”（不令有人于此时此刻生起烦恼），而且学人只要往生极乐，自然就会恪行“四宏誓愿”。因此，净土道场早课可斟酌是否唱诵《四宏誓愿》；晚课则以念佛为要，可略之。

(七) 《警众偈》（早课略之，晚课应诵）

生老病死是现象界无法避免的事实，此界无常、苦多乐少，念佛人为度生死，以殷重心求愿往生。净土道场早

课已以诵经亲闻佛语开示而自励，晚课则应亦以“命亦随滅”警惕。

诵偈之后，称念 阿弥陀佛圣号，次数可随道场行之。

（八）《韦陀赞》或《伽蓝赞》（早课略之，晚课酌行）

一切佛门寺院道场皆受 韦陀尊天菩萨摩诃萨护持（密宗喇嘛教之外道道场则非正法菩萨摩诃萨护持，而多与世间食肉淫欲凶恶鬼神相应，非清净地），净土道场亦然，因此可诵《韦陀赞》或《伽蓝赞》感谢 韦陀菩萨及伽蓝诸众护念的恩德，惟不特别对净土学人强调《韦陀赞》的 韦陀菩萨是贤劫未来佛。净土法门贵在易行，早课既已念诵《佛说阿弥陀经》，此赞偈可略过；至于晚课，则可斟酌是否唱诵。

（九）《回向偈》（早课、晚课酌行）

《回向偈》的内容是劝慰学人、众生往生极乐净土，本与净土道场学人之终日回向发愿心相契，故道场可自行斟酌是否唱诵。

（十）无礼祖之仪

净土行门以 阿弥陀佛为依归之故，历史上虽然有许多倡导念佛的祖师，然多落在六识心而未能契入实相念佛，不证大乘真如；且今人所说的净土祖师次第，是后人景仰诸位推弘净土法师而依生年顺序编定为第几祖、第几祖，然实无历史真正传承次第可说。

净土法门既是普应群机，念佛、忆佛、观佛、体究念佛、实相念佛，摄受极广，不同于其他法门，便无须也以宗门、教门之传承为尚，自无礼祖之仪。

且净土道场学人一心归仰 阿弥陀佛，念念至礼西方三圣，故无须如一般道场每逢朔望（初一、十五）行礼祖之仪。

（十一）相关事项

早课原则上不晚于 8 点结束；若有诵念《楞严咒》，则比照一般大乘道场于 5 点前结束。晚课则宜在晚间 6 点前结束。

又，大众念诵佛号，本有不可思议的功德；以 阿弥陀佛大愿“十念必生”，况且学人日日称念。故早晚课佛事以念佛为要。（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衣服以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

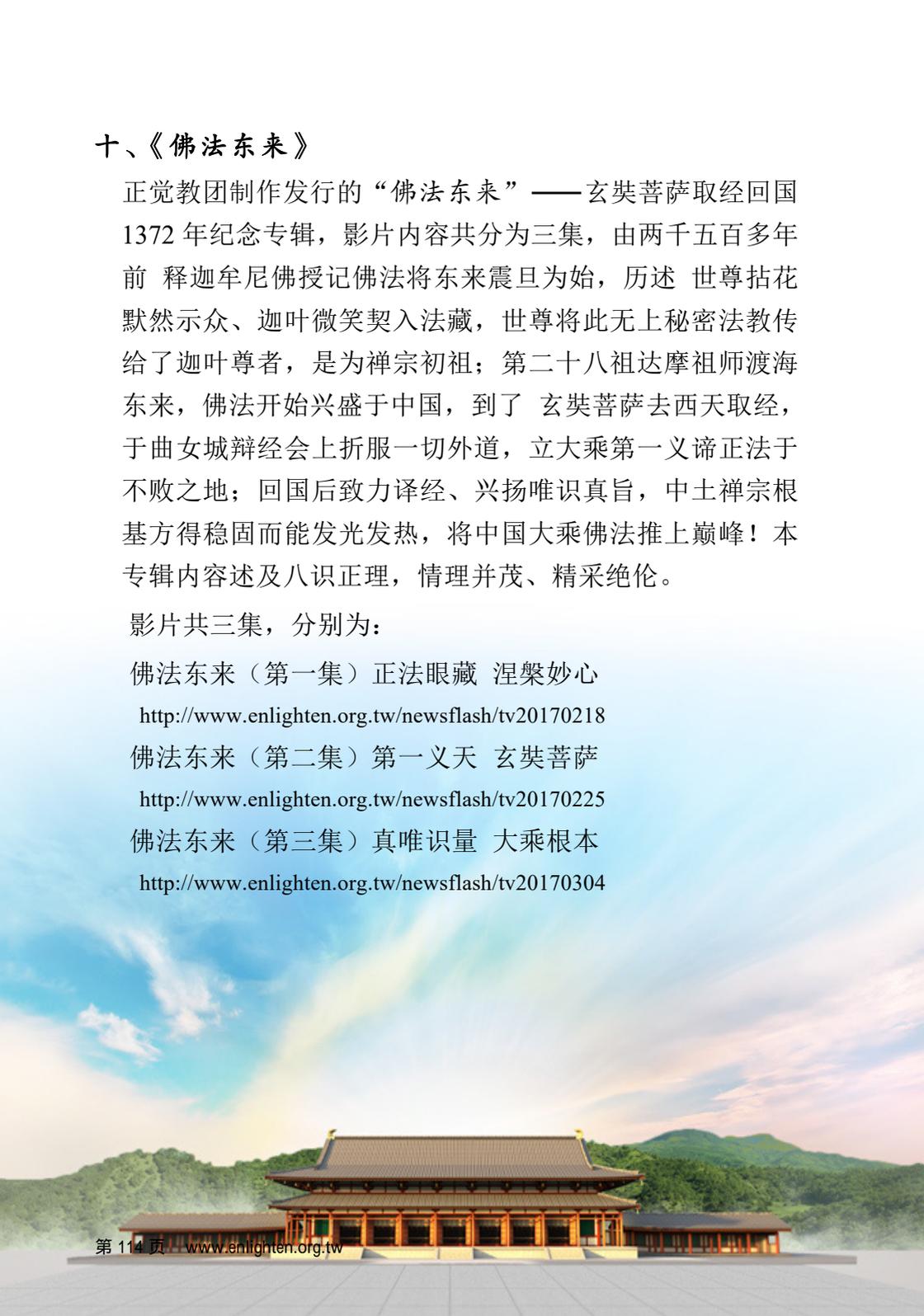
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧贯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（周五）、2023/04/24（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（周五）**新

开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/22 (周六)** 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21 (周五)** 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2023/04/19 (周三)** 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电

话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21** (周五)新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。**2023/04/24** (周一)新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30～17:30）。

每周六 19:00～21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**不退转法轮经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依

据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2023/6/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/7/2（日），台北、桃园讲堂将于 2023/7/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2023 年上半年禅三第一梯次于 5/11（周四）～5/14（周日）举行，第二梯次于 5/25（周四）～5/28（周日），第三梯次于 6/8（周四）～6/11（周日）举行。

十、2023 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/16、9/3、11/19。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规

定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义

自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都

是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼

见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末

法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八

识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教

史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制

中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从

2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经

妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真

实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，

未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册已经出版。本书的内容系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解

成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价400元。

三十三、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第三辑已于2023年5月出版。定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑300元，于2023/01/30开始每二个月

发行一辑。

三十四、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的重修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

三十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正

法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师著述。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法& 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,
合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 5 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

