

中论正义（十六）

正觉总持咒略释（三十六）

大日经真义（二十三）

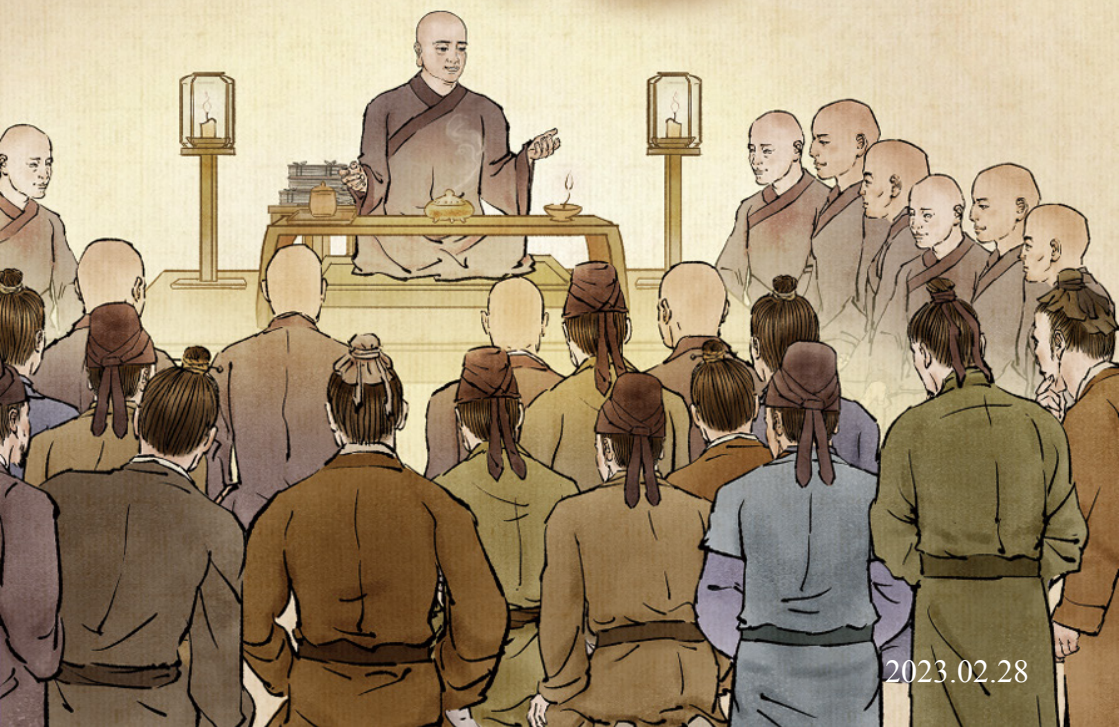
空谷跫音（三十一）

新版早晚课仪轨（三）

# 正觉

## 电子报

第176期



2023.02.28



# 目录

正觉电子报第 176 期

中论正义(十六)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十六)	张正圆老师	20
大日经真义(二十三)	游正光老师	27
空谷跏音(三十一)	大风无言	53
新版早晚课仪轨 —— 并略述天魔波旬(三)	郭正益、张育如	74
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

# 中论正义

孙正德老师 著

(连载十六)

## 第三节 〈观法品 第十八〉

问难者在与论主几次的一问一答后，终于知道论主从诸法实相论述众生与业果等，无生、无人、无我、无作者、无受者的这些空相，都是来自于空性心的中道实性本质，但是小乘论师还是不太懂，所以问曰：“如果诸法破尽，毕竟空，无生无灭，名之为诸法实相的话，要如何才能入于佛法的实相而不堕于断常，不堕于神我、六识论缘起性空等邪见中？”答曰：“应该要灭除我与我所等执著，才能证得一切法空，如是现见一切法中无我而生起智慧，故称之为证入诸法无我。”小乘论师又问曰：“那么要如何才能了知诸法无我？”于是论主作了以下的申论与开示，如今分成三个段落来解释：

颂曰：

若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴相。  
若无有我者，何得有所？灭我我所故，名得无我智。  
得无我智者，是则名实观；得无我智者，是人为希有。  
内外我我所，尽灭无有故，诸受即为灭，受灭则身灭。  
业烦恼灭故，名之为解脱；业烦恼非实，入空戏论灭。

释论：“如果真我就是五阴，五阴有生有灭是无常法，那么这个我就成为生灭法了；如果真我是离开五阴而独自存在的，那么这个真我就不是有五阴相了。

如果没有五阴我之时，哪里会有五阴的我所可得？灭除了我见与我所见的缘故，就称为获得无我的智慧。

获得无我智慧的人，不是纯粹只在现象界空无自性的无常法中的现观，而是亲见五阴诸法的实相真如无我无我所，这个亲证与领解才是真正的现观；从实相空性获得无我智的人，这样的人是希有难得的菩萨。

因为对五阴所分别的我与我所，以及执取阿赖耶识为我与我所的内外法执著，在大乘行者亲证阿赖耶识所在乃至通达的见道过程都完全灭尽了，所有导致生死的苦受、乐受、不苦不乐受也都会灭，诸受灭了，生死业的后有身就灭了。生死业与我见我执烦恼灭的缘故，称之为证得解脱；所造的业与我见我执烦恼都是从颠倒想而有，没有真实自性，只要能够入于五阴诸法背后的实相空性中，虚妄分别有无等戏论也就随着消灭了。”

外道所计执的神我或者小乘部派佛教所计执的细意识我、补特伽罗实我或者实法我，都是想像为实有而不外于五阴，由于五阴无常是生灭法、仅有一世，那个我就是生灭法，主张那个我常住、贯穿三世的功德就不能够成立。如果那个我是离于五阴而独立的，那个我就没有五阴相，到底是以什么德用而与五阴有关联、能从五阴中受用那个我？小乘部派佛教也主张那个实我或者实法我不即五阴、不离五阴，然而如



果有五阴相，即是五阴；例如细意识我，有六尘境界中灵明觉了的了知相，也可以反观证知自我存在，即便三界最微细的非想非非想定中的意识，可以断除反观的功能，但是仍然有了知定境法尘的识相，所以属于识阴的范围，不可说那细意识我不属五阴，因为即是五阴的识阴所摄故。如果执取细意识我为能贯穿三世的常住我，那就是我见具足乃至我执、我所执具足，非但不能有实相般若的无我智，连最基础的解脱道无我智也不能证得，因为执取五阴法中的某一法常住，即是一念无明与无始无明住地所导致的颠倒想，堕在虚妄分别所作的臆测，而臆断该细意识我不生不灭、具有真如空性罢了。

五阴没有任何一法具有一丝一毫真实我的法性，真实我如来藏常住、不生不灭，能借缘变现五阴诸法，如来藏自体却没有五阴相，与五阴不即不离、不一不异。如来藏心体不分别、不反观自我，不分别所变现的五阴是我所，不分别自体具有真如空性，无始劫以来法尔如是，真实如如、无我无我所；亲证自心如来藏者才能够现观如是自性，现前观察自心如来藏与五阴同时同处而真如无我的运行五阴诸法；同时现前观察五阴仅是如来藏种种功能种子现行的表相，随着因缘而变化无常，无有自体、无有自性，故说于五阴见有我是颠倒想的虚妄分别，五阴本质虚幻无我更何况有所！这样亲证法界实相真实无我与现象上五阴虚妄无我的智慧，才是如实的无我智，获得如实无我智者必定是发大菩提心、不畏生死的菩萨，论主说这样的菩萨希有难得。

因为能够亲证法界实相如来藏的菩萨，必定已经修学正法很多劫，故对三宝的信已历经十信位满足，又进入十住位次修学六度波罗蜜：于正法利益众生，广植布施之福；受学菩萨戒，守护身口意不造恶业；修学生忍、法忍，调柔心性、摄受众生；精进对治放逸懈怠；降伏五盖，摄心一处修学静虑；熏习修学般若空，断除我见。经过如是次第的修练而断我见住于六住位不退，不是一世就可以达成，必须经历多劫多世亲近奉事实证佛法的善知识，熏习修学长养直到善根具足，才能住于六住位不退，进而参究法界实相本来无生的第八识如来藏阿赖耶识并能生起忍法；对于阿赖耶识具有不生不灭、不垢不净、不来不去、不增不减的中道性深信不疑，深信阿赖耶识借缘变生五阴诸法而心体本来无生，对于阿赖耶识心体具有真如空性、涅槃性等胜义第一义法性深信不疑。亲证自心如来藏的善根善缘具足、福德具足、般若实相的择法眼具足，在善知识的摄受下，一念相应找到自己的如来藏阿赖耶识，发起般若解脱智慧、转依不退，入于七住位住于般若空的见地，称为大乘真见道证七住位真如。

七住位不退菩萨只有断一念无明与无始无明我见的须陀洹解脱分，要到达论主所说的“内外我我所尽灭无有”，有理与事两个层面必须具足；在理的层面上，现观自心如来藏阿赖耶识无我与我所，现观五阴诸法本质无自体，虽然都是来自于阿赖耶识的种子功能，但却是借缘而有、如幻如化，如是于见地上解脱于三界诸法的系缚；在事修的层面上，必须转依阿赖耶识的真如无我，于见闻觉知等事中，随着福德与

智慧的修集增进，得以在机缘成熟时，次第获得如幻、如阳焰、如梦等法无我现观，不再把五阴诸法当作真实我，以般若波罗蜜无我无所得的中道解脱智慧，修行布施、菩萨戒、忍辱、精进、止观静虑，伏除我执、我所执烦恼。这样依理而作事修，也必须历经十住位、十行位、十回向位的圆满修证，到达离欲发起初禅不退，成就阿那含解脱分，成为向阿罗汉的三果人菩萨；这个过程最重要的就是要通达真如，从七住位真见道证真如到通达“七真如”的过程称为相见道，也就是要将阿赖耶识所具有的真如法相一一通达，借着通达真如而伏除对阿赖耶识的我执与我所执，最后能够圆满大乘见道位所须的真见道与相见道功德，证慧解脱阿罗汉果，以无生法忍而入于初地。<sup>1</sup>

圆满大乘见道位入初地，是佛菩提道第一大阿僧祇劫的里程碑，菩萨证得阿罗汉果时必定将内外我执与我所执尽灭无余，所有一切苦受、乐受、不苦不乐受所依的烦恼也随着灭除，因为彻底证知“触”乃虚妄无所有，更何况因触所生的受？因此也灭除了后有生死身，依着入地前所发的十大愿而起惑润生（或者留惑润生），不入无余涅槃而继续受生，地地增上的完成佛菩提道第二大阿僧祇劫乃至第三大阿僧祇劫的修道过程。

---

1 请详阅《涅槃》上下册，依经依论详细解说大乘见道位所必须经历完成的真见道与相见道修证内涵，平实导师著，正智出版社（台北市），2018年7、9月初版。

佛菩提道的真修实证，最关键的就是般若实相智慧的修证，而般若实相指的就是五阴之所从来，或者说五阴背后的实相；因为五阴诸法是生灭无常的虚相法，虚相法不能自己存在、不能自己出生；五阴是被本住法借众缘变化出来的，到底是何法能够借缘变化出五阴，何法能够支持五阴在现象上不断的生住异灭，能够不坏世间法、不坏因果律？那个法就是五阴的实相，即是第八识如来藏。五阴的实相就是如来藏阿赖耶识，亲证了阿赖耶识以后，对于阿赖耶识心体真如空性的真实以及五阴诸法空相的虚妄，在般若智慧的观照下了然无遗；因此知道了业与烦恼都是因为颠倒虚妄想所作的分别，这些遍计执的分别都称为戏论，在空性与空相法中不能有所依止而随之消灭。接着，论主答复所问的第二段落说到：

颂曰：

诸佛或说我，或说于无我；诸法实相中，无我无非我。  
诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，寂灭如涅槃。  
一切实非实，亦实亦非实，非实非非实，是名诸佛法。

释论：“诸佛观察众生因缘或者说有我，或者有时说无我；而于诸法实相真如空性中，不分别不反观自我、不分别所变现诸法相，因此无我可得也无非我可得。

五阴诸法的实相——空性心如来藏，没有七识心的分别、了知、思惟、作主等心行，并且是言语道断的，本来无生所以不可灭，体如虚空迥无一法可得即是涅槃。

佛陀有时说一切法实或者非实，有时说一切法亦实亦非实，有时说一切法非实非非实，皆是不离实相而为众生施



设善巧方便宣说佛法。”

佛陀在阿含诸经中说蕴处界无常、苦、空、无我，因此如果于无常、变异、不安隐的色受想行识五蕴计是我、是我所，这样是不能看见真实法的；也就是说五蕴是无常空的不真实法，不真实的法没有自性而不能自在，必定有一真实法是五蕴的实相，才能有五蕴的功用与生住异灭法相现起。而五蕴的实相必定不即不离五蕴，以这个不可改变的实相法界道理而言，有情若要亲证自身的真实法，必须先将五蕴一一法彻底的思惟观察，由现观而确认皆是无常、苦、空之法，不是真实我与我所；如果将五蕴中的某一法计为真我而有优胜、下劣或者相等可以比较，那就堕于五阴我见烦恼中，非但不能解脱生死，也无法亲证五蕴的实相而获得佛法最殊胜的般若解脱。

佛陀来世间示现成佛这一大事的因缘，如同《法华经》中所说的，是为了令众生开佛知见、为示众生佛之知见、令众生悟得佛所知见、令众生进入佛知见道，所以出现于世；因此佛陀在阿含诸经中为弟子众说蕴处界无常、苦、空、无我，这是引导佛弟子入真实法的方便道，而不是成佛的真实知见道。因此，佛陀在《阿含经》中教导弟子众修学解脱道时，将真实法说为与五蕴法“非我、不异我、不相在”，<sup>2</sup>其

---

2 《杂阿含经》卷 3：“尔时，世尊告诸比丘：‘多闻圣弟子于何所见非我、不异我、不相在，如是平等正观，如实知见？’比丘白佛：‘世尊为法根、法眼、法依，唯愿为说！诸比丘闻已，如说奉行。’佛告

中所说的“我”就是不生不灭的真实法，五蕴则非此真我，但不异于此真我而且不相在。意即佛弟子除了要明确认知五蕴每一法都不是真实我以外，还要建立决定无疑的正知见，也就是五蕴法无常不能自在，最后归于坏灭，但坏灭之后却不是断灭空；必定有一真实清凉常住的法与五蕴同时同处，其自性清净、不生不死而与五蕴等生灭性诸法是不相在的，这个真实法常住不变异故称为我；五蕴虽与真实我同时同处但却不是真实我，而五蕴诸法都是来自于真实我，真实我就是五蕴的实相，因此说不异我。五蕴诸法各有差别相，互相不平等，五蕴仅是局部表相，色蕴不能含摄受蕴或者想蕴、行蕴、识蕴，识蕴不能含摄色蕴或者受蕴、想蕴、行蕴，而真实我含摄五蕴诸法，五蕴每一法都摄属于真实我，能够如是观察才叫作“平等正观、如实知见”。

阿含部的经典《央掘魔罗经》中，佛说真实我就是离于两边的一乘中道，以实证真实我而如实修行成就佛道的法就是大乘法，<sup>3</sup>称之为“摩诃衍”。这个真实我在大乘唯识经典

---

比丘：‘谛听！善思！当为汝说。多闻圣弟子于色见非我、不异我、不相在，是名如实正观。受、想、行、识亦复如是。’”《大正藏》册2，页21，中15-21。

- 3 《央掘魔罗经》卷4：“如是，文殊师利！于真实‘我’，世间如是如是邪见，诸异妄想，谓解脱如是，谓‘我’如是出世间者，亦不知如来隐覆之教，谓言无我是佛所说。彼随说思量，如外道因，起彼诸世间随顺愚痴。出世间者，亦复迷失隐覆说智。是故如来说一乘中道，离于二边，‘我’真实，‘佛’真实，‘法’真实，‘僧’真实。是故说中道名摩诃衍。”《大正藏》册2，页541，下10-17。

中指的就是如来藏，如来藏就是第八识阿赖耶识、异熟识，圣教所说的如、实际、法性、法身、涅槃、不生不灭、自性涅槃等法句都在说如来藏，因为都是如来藏所具有的属性。真实我如来藏所具有的属性本来就人无我、法无我，因此，佛陀教导大乘法中实证如来藏的菩萨要转依如来藏的真如无我，才能够修除我执与法执。<sup>4</sup> 虽然实证如来藏与修除我执法执的是意识心，但是在实相法界如来藏的自住境界中，本来寂静涅槃而无一法可得，不分别有我或者无我，所以论主说“诸法实相中，无我无非我”。

真如实际远离所有觉知心的妄想分别，所以任何一丝一毫的觉知心心行都不存在，任何状态的觉知心都无法成就真如实际的言语道断境界；因为觉知心一旦现起，其主要功能即是把内相分六尘境界显现于觉知心中，即是了知境界的显境名言，故必定与六尘境界相应，则有顺心境与违心境现前，必有取舍；乃至最微细的非想非非想定中也不离定境幽闲法尘，有分别心行的觉知心不离生灭法中的分别与取舍的缘故。但实相法界不生不灭，本来寂灭、本来自性涅槃，论主虽然

---

4 《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品之二〉：“佛告大慧：‘我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；如是等句说如来藏已，如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门。大慧！未来、现在菩萨摩訶萨，不应作我见计著。……是故大慧！为离外道见故，当依无我如来之藏。’”《大正藏》册16，页489，中3-20。

没有说出如来藏的名称或者阿赖耶识、异熟识的名称，但是所指的就是如来藏，因为一切法都属生灭性，只有如来藏才具有无生无灭、本来寂灭、本来涅槃的属性，如同唯识经典《楞伽经》中佛陀所开示的，完全一致没有违背。

佛法的核心就是如来藏，如来藏在因地称为阿赖耶识、异熟识，此如来藏阿赖耶识就是五蕴诸法的实相，诸法的实相不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减，因此中道、诸法实相所指称的必定就是如来藏。诸法的实相既然就是如来藏，一切因缘所生法必定都是依如来藏而生而灭，没有任何一法可以独立于如来藏之外；因此一切法“实”说的是如来藏，一切法“非实”说的是由如来藏借众缘所生的一切法；一切法“亦实”，指的就是一切法都是如来藏所含藏的种子功能；一切法“亦非实”，指的就是一切法虽然都是如来藏所含藏的种子功能，但是必须借众缘之力才能现起，唯如来藏心所现，性相俱空，故说“亦非实”；一切法“非实非非实”者，分别一切法实或者非实、亦实亦非实的是亲证诸法实相如来藏的觉知心，但是佛陀教导弟子们，觉知心必须转依人无我、法无我的如来藏修学通达般若，因此以般若智慧现前观察如来藏真如无我的境界，不分别、不领纳所变生的五蕴诸法以及自法非实乃至非非实，也就是一切法无所得、无所有，所以没有一切法实可言，也没有一切法非实可言，论主说得要能够不落两边的中道才是十方三世诸佛所说的法。最后，论主龙树菩萨答复声闻部派佛教论师偈颂的第三段落说：

颂曰：

自知不随他，寂灭无戏论；无异无分别，是则名实相。  
若法从缘生，不即不异因，是故名实相，不断亦不常。  
不一亦不异，不常亦不断，是名诸世尊，教化甘露味。  
若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生。

释论：“证得诸法实相者自知自觉自现观，不会随于他人的虚妄分别而动摇，现前观察如来藏人无我、法无我而无一法可得，寂灭寂静不与任何言语道相应；一切法及诸有情的自相皆是空性如来藏故无差别，而如来藏于六尘境界都无分别，因此说如来藏是五蕴诸法的实相。

如果法是从众缘中所出生，必定与能出生它的因不即不异，此因即名为诸法的实相，此因前后一类相续中果生故不断、种子因灭故不常。

一切法从缘所生，虽然生、灭不同，由于中道实相离于断常故果与因不一亦不异，不常亦不断，这样的中道法才是示现于人间的诸佛世尊所教化的清净解脱甘露法味。

若在佛不出世而无佛法时，或是佛法已经灭尽的时节，诸独觉辟支佛的解脱智慧，是远从佛世所闻远离苦集的智慧所出生的。”

论主在此处阐述了实相的内涵，这个实相寂灭无戏论，延续前面所说的诸法实相不生不灭、寂灭如涅槃而说；法界中唯有如来藏是本来不生不可被灭、本来自性清净涅槃；如是本来不生的法才是诸法的实际，也就是诸法之所从来的真实相貌。论主说这个实相得要自知而不随他，也就是自己实证如来藏的所在，觉悟此自心如来与五蕴同时同处，第八识

自心如来真实如如的运行五蕴诸法，没有任何觉知心的戏论心行而清净寂灭，这样的现观不是随着他人的言说就可以获得，而是要经由实修方可亲证。证得五蕴实相如来藏的菩萨，可以现观自身蕴处界一切法及诸有情的实相自相，都是同样本来自性清净涅槃的如来藏而没有差别可得，这样的平等平等才是诸法的实相。

本来不生的法，不从缘生，本来自在；缘生的法不能自在，不能自生亦不从他而生，不能自他共生，亦不能无因生，必须由本来无生的法借众缘将所含藏的蕴处界种子变生，才有缘生等阴界入诸法的现起。有情的蕴处界虽然都是缘生法，因为是从自心如来所含藏的种子所变生，不能离开自心如来独自存在，摄属于自心如来，所以不异于自心如来；既然是本无今有、借缘而有的无常法，因此也不能说缘生而有的蕴处界即是自心如来，是为不一。

所以实相法必定离于断常、具有中道性，而缘生之法摄归本住的实相法时也才有离于断常的中道性可言；佛陀在经中所说的缘起法即是以离于两边的中道而说“此有故彼有，此生故彼生”，也就是说现象上缘生诸法必须依于实相才能因果相续不断。依于实相心如来藏阿赖耶识含藏的无明等烦恼、业种及父母为缘，并借众缘之力方能使得阿赖耶识变生与业相应的有情蕴处界诸法；分段生死虽有生灭相的差异，然而阿赖耶识心体恒而不变，前后一类相续而转，故说不断；所含藏的各类种子因变异而生五蕴芽叶等果，因灭果生故说不常；如是第八识心体与种子和合似一故不常亦不断、不一亦



不异的中道实相，才是诸佛世尊所说的真解脱法。

甘露味指的就是无生无死本来解脱的法味，为何不断不常、不一不异是真解脱的甘露味？因为法界中具有中道性的法只有如来藏，别无他法了，经中亦说如来藏即是如来法身<sup>5</sup>，阿赖耶识、异熟识即是法身，即是如来藏。蕴处界诸法都无自性而以第八识为所依身，故名法身；第八识本自无生而能变生世间、出世间以及世出世间上上法者，必定本来解脱、不可毁坏，不是经过因缘修证而成的即是本住法，本来而有、本自无生的法才是真解脱。<sup>6</sup>具有甘露味的第八识真解脱法身，因灭果生相续不断的异熟而变生有情的蕴处界，虽被有情以遍计执的烦恼内执为我，造作种种生死业，却仍然真如清净解脱没有任何过患；<sup>7</sup>所以在因地以其具有能藏、所藏、执藏之义而名为阿赖耶识，<sup>8</sup>而本来具足的真解脱甘露味中道

---

5 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈法身章 第8〉：“世尊！非坏法故名为苦灭，所言苦灭者名无始、无作、无起、无尽、离尽、常住、自性、清净，离一切烦恼藏。世尊！过于恒沙不离不脱不异、不思议佛法成就，说如来法身。世尊！如是如来法身，不离烦恼藏名如来藏。”《大正藏》册12，页221，下7-11。

6 《大般涅槃经》卷5〈如来性品 第4之2〉：“又解脱者拔诸因缘，譬如因乳得酪，因酪得酥，因酥得醍醐；真解脱中都无是因，无是因者即真解脱，真解脱者即是如来。”《大正藏》册12，页394，下15-18。

7 《大般涅槃经》卷5〈如来性品 第4之2〉：“又解脱者名曰所用，如阎浮檀金，多有所任，无有能说是金过恶；解脱亦尔，无有过恶，无有过恶即真解脱，真解脱者即是如来。”《大正藏》册12，页395，上22-25。

8 《成唯识论》卷2：“初能变识，大小乘教名阿赖耶，此识具有能藏、

性，所谓的不一不异、不常不断、不生不灭、不来不去等实相，仍恒常于诸法运行中显露无遗。

世尊从阿含到般若、方广、唯识诸经所说法教，都是为了教化菩萨修学菩萨道而成就佛菩提，犹如《央掘魔罗经》中所说，阿含解脱道是方便解脱，不是真解脱，因为是经由事修因缘修证而成的；阿含解脱道能够成就的前提就是建基于本来就在的第八识真解脱上，有余、无余涅槃指的即是真解脱的如来藏法身。大乘菩萨所证的本来自性清净涅槃，同样真解脱的如来藏法身阿赖耶识，经过菩萨道五十二阶位在事修上的修证，断除烦恼障与所知障所含摄的烦恼与习气随眠，断除分段生死与变易生死成就佛道所证的无住处涅槃，如来藏法身不再有阿赖耶性与异熟性而称为无垢识，无住处涅槃即是无垢识所显示的。如是三乘菩提的解脱皆是一味中道甘露味的真解脱，这才是诸佛世尊所教化的佛法。

辟支佛或称为独觉，以其过往在佛世时亲近佛陀或者善知识，因为种性的缘故，希愿无师无敌而证菩提，因此在佛不出世的佛法灭尽时出于世间，无师自能修三十七菩提分法，永断一切烦恼证阿罗汉果，再依因缘故而证缘觉，名为独觉。<sup>9</sup>虽然无师自证独觉菩提果，但是解脱的智慧现观并不是

---

所藏、执藏义故。谓与杂染互为缘故，有情执为自内我故；此即显示初能变识所有自相，摄持因果为自相故。”《大正藏》册 31，页 7，下 20-23。

<sup>9</sup>《瑜伽师地论》卷 37〈本地分中菩萨地第十五初持瑜伽处成熟品 第 6〉：“而此独觉与诸声闻有差别者，谓住最后有、最后所得身，无轨范

得自于诸法实相中道性的真解脱，而是从远离一念无明与三界爱烦恼而获得无我与我所的现观，虽然自觉因缘法而不能入于甚深涅槃本际真解脱的证境，没有亲证自心如来藏的缘故，<sup>10</sup>却是绝对信受有另一识能生阴界入等诸法。独觉虽然称为辟支佛，但所证解脱的现观不是中道性的般若真解脱，因此辟支佛虽然出于无佛之世，却不能传承佛法，因为佛法必须以真解脱的中道实相如来藏为核心体，才能不落于断常、一异、来去、有无、生灭、俱不俱等两边，理事圆融而无有任何过患。

## 第八章 论述中道实相无生即是法身如来

论主龙树菩萨一连串的以第一义如来藏无生、人我空、法我空的空性本质，不坏世间法而申论辨正无业、无作者、无受者的中道实相义理；但是小乘及外道问难者又企图从三世五阴因果的现象上，主张“‘时’即是作者”、“众缘和合即能生果”、“有受法者离于断常”、“五阴和合即是真实如来”等，因此论主又针对这些不如理的问难，进行了以下四品的论辩。之所以会有那些不如理的问难，都是源自于对“第一义本自无生而能借缘生显万法”的胜义道理有无明，导致错

---

师，宿习力故，修三十七菩提分法，究竟断灭一切烦恼，证阿罗汉，故名独觉。”《大正藏》册 30，页 498，中 1-4。

10 《大般涅槃经》卷 5（如来性品 第 4 之 2）：“又解脱者名曰甚深，何以故？声闻缘觉所不能入，不能入者即真解脱，真解脱者即是如来。”《大正藏》册 12，页 393，下 21-23。

认现象上的无自性空即是中道实相，深心不信“阿赖耶识即是如来藏法身如来”，这是部派佛教发展二千多年来，以小乘法解释大乘法的最大弊病所在；借着论主龙树菩萨对问难者的辨正申论，验证了大乘法从古到今都是唯证乃知的实证佛教，乃是纯研究或者想像构思的声闻弟子所不能到达的，遑论世俗法中的学术研究者。

## 第一节 〈观时品 第十九〉

有人主张：一切法实无生灭，“时”法是常，这个“时”体常有，虽无生灭而有转变；故说“因为有过去‘时’，故有现在及未来‘时’；因为有过去及未来‘时’，故有现在‘时’；是故‘时’实有，可生万法”。论主龙树菩萨答曰：

颂曰：

若因过去时，有未来现在；未来及现在，应在过去时。

若过去时中，无未来现在；未来现在时，云何因过去？

释论：“如果因为过去的‘时’，而有未来及现在的‘时’；那么未来及现在的‘时’，应当都归属于过去的‘时’。

如果过去的‘时’之中，没有未来及现在‘时’的存在；那么未来与现在的‘时’，如何可以说是因于过去的‘时’而成就的？”

如果色受想行识等法现在就有未来体，应当就称彼是未来的有情而不可说为现在的存在；同样的，如果过去的“时”中已有色等法的未来体，于过去时中就应当称彼是未来有情而非过去时中现前存在的有情。换句话说，“若因过去时，

有未来现在”如果正确，则未来与现在就应当全部都归属于过去时，或是全部有情都应归属于现在或未来的有情，不应再有过去未现三世的差别；然而这明显是不合理的，因为一时尚不可能有多相存在，况且若没有未来“时”与现在“时”，哪有过去“时”可得？如果要改成说“过去的‘时’中没有未来‘时’与现在‘时’，但却是因为过去的‘时’而成就了未来‘时’与现在‘时’”，这也是说不通的。因为过去、现在、未来三时的色等诸法都是异相，皆是本无而生、有已还灭之法，不应当互相因待而成；也就是不因为过去时的“畜生”色等法，而使得现在时的“人类”色等法不能成就；也不因为现在时的“天人”色等法，而使得过去时的“人类”色等法或者未来时的“畜生”色等法不能成就。因为要主张同一个色等法常住不变而流转三时，那就应当没有三世可得；若有三世则必有异相，在分明存在各别异相的情况下主张三世色等诸法是互相因待而成的，这是不能成立的。

小乘凡夫论师及外道又问：“若是不因为过去‘时’，来成就未来‘时’与现在‘时’，这样会有什么过咎？”论主答曰：

颂曰：

不因过去时，则无未来时，亦无现在时，是故无二时。

以如是义故，则知余二时，上中下一异，是等法皆无。

释论：“如果不是因为施设有所谓过去那个时间，就没有未来的时间可说，也没有现在的时间存在，这三时永远都不会有二时并存。

由于这样的义理故，便知道其余的过去时、未来时，以及

上中与下相待，或是中下与上相待，或者是一与异相待，这些法都不可得。”

相对于“现在”本无而生的色受想行识五阴，而说前一个生已还灭的色等五阴为“过去”；相对于现在有而将灭的色等五阴，说下一个本无而将生的五阴为“未来”；但过去、现在、未来“时”都只不过是依据五阴不断生灭现行的存续差异而相对施設的名称，“时”之一法本是依前后世不同的五阴而安立施設，故说“时”不是真实存在的法。所以主张“在过去的‘时’中有未来及现在的‘时’”，或者主张“过去的五阴不灭即是未来与现在的五阴（是一）”，或者不去论述过去的时空或五阴，但仅独立的说“有未来、现在（是异）”，都无实义，因为这些法都不可得。由于“时”是假名施設的法，与八识心王皆不相应，无能出生任何一法；三世的五阴是本无而生、有已还灭的不自在法故，依五阴而施設的“时”即非真实的存在。又如同一与异一般，本是依于前后三世差别的不同五阴而施設一与异的现象以便说明，所以一与异也是相待而有，因一而说有异，因异而说为一，都是所显法而无作用，并非实有法，全都同一所破无余。问曰：“例如人间有年、月、日、须臾等差别，所以知道必然有时的存在。”论主答曰：

颂曰：

时住不可得，时去亦叵得；时若不可得，云何说时相？

因物故有时，离物何有时？物尚无所有，何况当有时？

释论：“想要求‘时’常住不可得，因为没有‘时’这个真实体，所以‘时’去了也是一样不可得；‘时’的体如



果不可得，如何能说有‘时’的相貌呢？

因为物质色法变化的缘故所以有‘时’的说法出现，离开了物质色法以后哪里还有‘时’的存在？物质色法尚且不是真实有，何况依于物质色法而施设的‘时’呢？”

世间的“时”，是依据物的变化而施设出来的。由于月球、地球和太阳之间的自转与公转，所以有了年、月、日以及白天与夜晚的差别，一个白天与夜晚就称为一天，三十天称为一个月，十二个月称为一年。在这个过程，依据温度与湿度的变化，施设了春夏秋冬的名称；在温度湿度、阳光雨水的变化中，有各种不同的农作植物种植发芽乃至收成，所以有立春、谷雨、立夏、夏至、立秋、秋分、立冬、冬至等节气的施设出现。月球、地球、太阳乃至各种农作植物都不是可以常住不坏的真实体，更何况依于物的运转变化而施设的“时”？同样的，离开了有情的五阴，就没有过去、未来、现在三世的“时”可得。

“时”不是真实体，所以有春夏秋冬的转变。主张“时”是常住的，却允许这个时相的转变，那就变成离开了时体别有时相了。若为了挽救这个过失，改口说“时体与时相非定一异，相由于体的缘故前后非异，体由于相的缘故前后非一”，那应当时体由于时相的转变而有生有灭，时相由于时体的缘故无转也无变；体有生灭那就等同于虚幻的事，非真实法、非常住法，相没有转变那就好像空花一样，就没有因果可说了。因此，在根本上没有时体可得的情况下，说来去等时相有体是实，就没有意义了。（待续）

# 正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载三十六)

## 第五目 疑心所

何谓“疑”呢？疑就是怀疑，对于一切出世间及世出世间之真实道理，心中犹豫不决，称之为“疑”。《成唯识论》卷6云：“云何为疑？于诸谛理，犹豫为性，能障不疑善品为业；谓犹豫者，善不生故。”<sup>1</sup>意思是说，对于各种真实的道理，心中迟疑不决，这就是“疑”心所的体性，能够障碍对于诸谛理没有怀疑之善品法的发起，这就是“疑”的业用；这是说如果心中对于正法怀有犹豫而不得决定的人，他的善法是不会生起的。

疑盖是五盖之一，五盖者——贪欲盖、瞋恚盖、睡眠盖、掉悔盖、疑盖，这是会障碍善法生起的五种盖障，一切学佛人都应该加以降伏及断除。《大智度论》卷17〈序品 第1〉：

疑盖者，以疑覆心故，于诸法中不得定心；定心无故，于佛法中空无所得。譬如人入宝山，若无手者，无所能

---

<sup>1</sup>《成唯识论》卷6，《大正藏》册31，页31，下2-4。

取。如说疑义偈言：‘如人在岐道，疑惑无所趣；诸法实相中，疑亦复如是。疑故不勤求，诸法之实相；是疑从痴生，恶中之弊恶。善不善法中，生死及涅槃，定实真有法，于中莫生疑。汝若生疑心，死王狱吏缚；如师子搏鹿，不能得解脱。在世虽有疑，当随妙善法，譬如观岐道，利好者应逐。’如是等种种因缘故，应舍疑盖。<sup>2</sup>

这段论文的意思是说：“疑”这个烦恼之所以称为“疑盖”者，是因为“疑”会覆盖心的智慧光明的缘故，对于各种正法即不得决定心；于正法没有决定心的缘故，在佛法的修证中就会空无所得。譬如人走入聚藏宝物的山中，若是没有手的人，便无法取得任何东西。就如同前面疑义偈所言：‘譬如有人走在分歧的道路上，看着这大道上分歧出去的好几条路，不知应走哪一条才好，由于疑惑不能决定而无所趣向；在寻求诸法实相的道路中，疑心所也像是这样让人不得决定。由于心中有疑的缘故，就不能勤求诸法的实相；这个“疑”是从无明而生，是诸恶之中最恶之法。在一切善法与不善法中，有生有死的诸法与不生不死的涅槃同时同处不即不离，要相信必定确实有个真实法存在，对于这胜义谛理切莫生疑。有人假使于真实谛理心怀疑惑，那就如同被阎罗王狱中役吏所缚；也如同鹿为狮子所搏，不能得到解脱。在世间修行时虽然难免有疑惑，但是应该随逐妙善之法，就譬如观察分歧的

---

<sup>2</sup> 《大智度论》卷 17，《大正藏》册 25，页 184，下 21-页 185，上 6。

道路，应该选择有利益的善好道路去追逐，如此才是有智慧的人。’如上所说种种因缘的缘故，修行人应该舍弃疑盖。

疑见是三缚结之一，三缚结者——身见、疑见、戒禁取见，这是会系缚众生流转于三界生死不得出离的三种结使，一切欲实证初果者，皆必须如理思惟观行以断除之，此乃学佛者的首要之务。三缚结所断之疑见，乃是因于已断欲界身我见故，对于“欲界我”之错误见解，已经了知，无复生疑，故名已断疑见；亦因断“欲界身我见”故，于诸方大师所说法中，已能判断彼等是否已断“欲界身我见”；于诸方大师之已断欲界我见者，能如实知；于诸方大师之未断欲界我见者，亦如实知见，故名已断疑见；由如是断疑见故，佛说初果须陀洹人“于诸方大师不疑”，是名断疑见。

“疑”能障碍正信的发起。但是为什么有人听闻正法时，心中会生“疑”呢？这主要是因为曾经亲近恶知识，熏习了恶知识所教导的种种邪见，引生种种邪思惟、邪分别，导致对于善知识所说正法不能如理作意，不具择法眼故，对于诸师说法的正讹即莫能分辨而不得决定。疑心会障碍三乘菩提的修证，因为心中一旦于善知识所说正法有疑，必定无法真正信受奉行，即使自认为在努力修行，仍将由于心不得决定而无有实证的因缘。

“佛法大海，信为能入”，假如对三宝不具清净信，就会对圣教有疑，即使自诩游心法海数十年，也只如入宝山空手回，三乘见道皆无其分，乃至连顺忍都不可得，徒叹奈何！

譬如《华严经》云“信为道元功德母，长养一切诸善法”，如果对于正法不具足信心者，没有择法觉分，就容易受种种外道见的影响而退失正道，无法长养一切善净之法。

## 第六目 恶见心所

所谓恶见，即是不正见，是对各种谛理不如实知而颠倒推度，会障碍正确见解的产生，因而造作种种恶业、生死业而招致未来诸多苦果。《成唯识论》卷6云：“云何恶见？于诸谛理颠倒推求，染慧为性；能障善见，招苦为业。谓恶见者多受苦故。”<sup>3</sup>意思是说，对于各种正理颠倒地推度寻求，以染污慧为其自性；能够障碍善见的生起，能招感苦果就是恶见的业用。这是说，有恶见的人多造染污业而遭受苦的异熟果报的缘故。

恶见是依染污慧而假立的，依其行相差别又可分为萨迦耶见、边执见、邪见、见取见、戒禁取见等五种。以下分别说明之：

第一种是“萨迦耶见”：萨迦耶见，梵语音译为“萨迦耶达利瑟致”；“萨”的意译为有，“迦耶”意译为身，“达利瑟致”意译为见，所以“萨迦耶见”意译即为“有身见”，简称为“身见”。身见就是对于五取蕴诸法的生灭无常性不如实知，因此将五取蕴诸法执著为真实我以及我之所有。例如

---

<sup>3</sup> 《成唯识论》卷6，《大正藏》册31，页31，下11-13。

欲界众生对于自己色身及觉知心之虚幻无实不能证解，由是坚执欲界中之见闻觉知心为常不坏我，执欲界中之色身为我之所有，以为这个见闻觉知心可以贯通三世，以为来世仍是与此世同一个见闻觉知心，不知五蕴诸法都是有生有灭而且只能存在一世；此即是欲界有情之身见我见，一切常见外道所主张之常不坏我皆不离身见而有，亦即众生一切邪见都依萨迦耶见而起，由是造诸生死业而不断流转于三界六道。

第二种是“边执见”：简称边见，就是离于中道正义而落于二边，即落在常见或断见，或者落在增益执或损减执；这是由于有萨迦耶见的缘故，随之执取五蕴诸法的全部乃至一分为常住不坏法，因而落于常见；或者否定有真实法存在而执取五蕴诸法死后断灭，故落于断见；能障碍对非断非常之中道谛理的信解，使人不能出离生死，不能得证解脱。意思是说，修行人由于未能如实信解依法界实相第八识空性心所建立之三乘菩提中道正理，往往自以为已入中道，而实不离断见与常见、不离有无一异等两边；譬如应成派中观师否定第八识而认取意识为常住法，却自认已入中道，实则为双具断常二边之外道见，此即是边见之具体事例。

第三种是“邪见”：就是谤无三世因果报，谤无解脱道、无阿罗汉，谤世间无佛、无佛菩提道，以及身见、边执见、见取见、戒禁取见等四见以外的恶见，都属于邪见所摄，因此邪见的范围极广。邪见会引导众生趣向轮回三界六道的各种错误的道路上去，所以称之为邪、为恶，非是一般所说的



“邪恶”之意。

第四种是“见取见”：就是执取自身的种种恶见，以及自己所依的五蕴，为最殊胜，能得清净的涅槃法；这样的人总是认为自己的见解就是对的，别人的见解如果与自己不同一定都是错的。见取见重的人，他不会去如理思惟自己的法能不能通过经典圣教量的考验，即使别人所说的法符合圣教量，只要与他的认知不同，他就一概加以贬抑，因为他认为自己的见解永远是超胜别人的；甚至于即使别人所证的法和他一样，不下于他，他也会说别人是错的，说他的法超过别人，他根本不依圣教印证来作如实的区分，他只是一心想要赢过别人，这就称为见取见。所以说见取见是以斗争为业。

第五种是“戒禁取见”：就是随顺各种恶见而施设的种种戒禁。外道由于不知解脱生死之正理，为求解脱生死苦、为求涅槃清净界，却依于种种恶见而施设种种与解脱无关之戒法及禁忌，执取这些戒禁以为能生天而得解脱或者以为能得涅槃解脱，实则一切所作都是无有真实利益的苦行。譬如印度古代有各种苦行外道，认为持牛戒、狗戒、鸡戒、食自落果戒、常坐不卧、拔发、裸体等戒可以得涅槃之果；如是非因计因、非道计道，没有利益的勤劳苦行，就是属于戒禁取的业用。

以上所述六种根本烦恼中，贪、瞋、痴、慢、疑等五个心所法，统称为“五钝使”，恶见所摄的我见、边见、邪见、见取见、戒禁取见等五种烦恼则合称为“五利使”；“使”是

烦恼的别名，有驱役之义。“五利使”所摄五种不正见，能够驱役众生身心，使令众生造诸有漏业、恶业，流转于三界生死无有出期，乃至堕入三恶道中受苦无尽，故称为“使”。“五利使”是见道所断的烦恼，三乘见道时，这五个不正见即永断，因此，相对于见道后才能渐次修断的“五钝使”而言，“五利使”其性猛利易断，故说之为“利”。“五钝使”乃是因为众生对于世间诸法之缘起真相不能如实现观，对诸尘境不断生起贪爱等烦恼，令此五钝使烦恼不能断除，为此诸烦恼所驱使，故名为“使”；“五钝使”其性迟钝难断，必须于见道后，长时于历缘对境中修正身口意行，方能渐次转易此诸烦恼种为清净种，而渐次修断，故名为“钝”。合五钝使与五利使，名为十种烦恼结使，能使众生为三界所系缚，轮转生死无有穷尽，三乘行者皆应如理思惟观行，以渐次断除之，方能渐次得证解脱之正受。（待续）



# 大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十三)

第四种，密教行者于观想本尊佛成就时，即认为自己已具有诸佛三十二大人相、八十随形好的功德，其实仍然是凡夫一个，连一相、一好的功德也没有。为什么？因为密教行者被错误教导而蒙蔽了心性，误认为自己观想所成内相分的本尊成就后，自己就是佛了，也具备诸佛的三十二大人相、八十随形好，其实自己身上连一个大人相、一种随形好也没有。如果有密教行者不信的话，笔者提出三个简单的问题，来请问那些自称已成就本尊瑜伽而成佛的密教行者。一问：当你观想本尊成就时，你自己身上有佛的三十二大人相当中的四十齿相这一相吗？显然没有嘛！因为一般人最多只有三十二颗牙齿，搞不好，因为年纪大了，牙齿都掉光了，连一颗牙齿也没有，不是吗？二问：佛有上味相，即使佛吃了不好吃的东西，譬如土块、瓦石、马麦等物，也是世间所没有的美味，你有这一相吗？显然没有嘛！搞不好，你一吃到味道不好的食物，知道那是不好的味道，马上就吐出来，怎么还会有佛的上味相可得呢？三问：佛不欺诳众生，所以有广长舌相可以覆盖其面，你有吗？显然没有嘛！因为密教行者常常

夸大其辞、常常欺骗众生，动不动就以十地法王、佛菩萨自居，连自己都在骗了，难道不会欺骗众生吗？既然自他有情都在骗了，根本不可能得到广长舌相，不是吗？所以说，密教行者连诸佛三十二大人相之任何一相也没有、连八十随形好之任何一好也没有，妄谓修练本尊瑜伽成就后，可以获得诸佛的三十二大人相、八十随形好，这就是自欺；然后以此来欺骗无知的众生，这就是欺人。如是自欺欺人的说法，都已为自己造下难以收拾的局面，未来要受种种苦。

第五种，佛没有慢，是密教行者心中有慢。密教行者于观想本尊瑜伽成就时，要认为自己就是佛菩萨本尊了，也有佛菩萨本尊的种种功德，而且还要坚决地、明显地认为自己就是佛菩萨，而以佛菩萨自居，不再认为自己是下劣的凡夫众生，所以密教行者要随时随地保持这个想法存在，这就是密教所谓的“佛慢”，而且一点点儿也不能退却，这就是密教所谓的“佛慢坚固”。然而这样的佛慢、这样的佛慢坚固，都是密教行者被错误教导而生起的慢心，也就是深沉的我见所形成的我慢，而不是佛有慢，因为诸佛在因地的菩萨道修行过程中，早在第一大阿僧祇劫时，已断尽慢等烦恼障的现行，舍寿时能入无余涅槃，可是为了修学无生法忍道种智，故意生起最后一分思惑润未来生，在佛菩提道继续修无生法忍智慧；于第二大阿僧祇劫中，更渐次将自己慢的烦恼障习气种子随眠断尽；因此诸佛早已经没有慢的习气存在，怎么会如密教行者所说佛还有慢呢？这都是密教行者被错误教导，将观想所成的佛菩萨之本尊当作真实，于己不起下劣凡夫众生

心想，反而明显且坚决地认为自己就是佛，而以佛自居。又观想的本质，本来就是虚妄，密教行者却在虚妄观想出来之后把它当真，于此而起慢，还妄说是佛起的慢，真是颠倒啊！在佛门，有时错说一个字，其果报就已经很严重，更何况是欺骗众生而说佛有慢，不仅误导众生，而且也在谤佛，果报更是严重啊！譬如百丈禅师与野狐的公案：一位野狐化现的老者，过去世因为错答说“大修行人不落因果”，导致他从迦叶佛以来，五百世身为长寿的野狐；后来百丈禅师为他说“不昧因果”，老者因而解脱长寿野狐身。由此可知：错说一字而落得五百世长寿野狐身，其果报已经很严重，更何况是密教行者妄说佛有慢，都已经为自己造下非常严重的恶业果报而不知，而这些人都不知道自己未来要受长劫的种种苦果，还在那里沾沾自喜，真是可悲、可悯啊！

第六种，决定密教行者根器的人没有为人悉檀的善巧方便。因为密教行者用自己所施設的方法，如“散花得佛”、“干支得佛”等法，来决定学人的本尊；像这样的方法，完全没有根据学人的根器来决定，真的很荒唐，而且很离谱。为什么密教行者会有这样荒唐、离谱的行为出现呢？这都源于《大日经》的“毘卢遮那佛”之错误教导的缘故，因为《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷1曾说：

持真言行者，如是摄受已，命彼三自归，令说悔先罪。  
奉涂香华等，供养诸圣尊，应授彼三世，无障碍智戒。  
**次当授齿木**，若优昙钵罗，或阿说他等，结护而作净，  
香华以庄严；端直顺本末，东面或北面，**嚼已而掷之**，

## 当知彼众生，成器非器相。<sup>1</sup>

《大日经》的“毘卢遮那佛”说，修真言行的人，以上述所说曼荼罗的方法，来教授弟子曼荼罗法。首先要作三皈依及忏悔往昔所造的诸罪业，以香、鲜花等供养诸如来，然后教授弟子“三世无障碍智戒”（即“三昧耶戒”）；再将齿木（用来磨齿刮舌以清洁口腔之木片）交给修真言行的人，齿木可选用优昙钵罗树，或者阿说他树（释迦牟尼佛成道时之“菩提树”）等，然后结界净坛，再以种种香、花来庄严；这时，修真言行的人，将齿木上下拿正，立于东面或北面，嚼毕而掷之，于齿木所落之处，即知道此真言修行者是否具有根器而可以修学本尊瑜伽。既然《大日经》的“毘卢遮那佛”采用如此荒唐的行为来决定密教行者是否有根器，更不用说，后来密教行者会用“散花得佛”、“干支得佛”等荒唐离谱的方法，来决定密教行者的根器，那也是很正常的事，不足为奇，因为上梁不正，下梁当然歪啊！

然而 释迦世尊在经中都开示：应依据众生之根机，随机宜大小、宿种深浅，说各人所相应之法，令彼发起正信，增长善根，使得学人可以有因缘亲证三乘菩提，得以解脱于三界生死，乃至成就佛菩提道，这也就是四悉檀当中的为人悉檀。在经中，有二个真实例子，可以为大家说明，第一个例子，如《大般涅槃经》卷 24 开示：

---

<sup>1</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之 1〉，《大正藏》册 18，页 5，下 14-22。

我昔住于波罗捺国时，舍利弗教二弟子，一观白骨、一令数息，经历多年皆不得定，以是因缘即生邪见，言：“无涅槃无漏之法，若其有者，我应得之。何以故？我能善持所受戒故。”我于尔时见是比丘生此邪心，唤舍利弗而呵责之：“汝不善教，云何乃为是二弟子颠倒说法？汝二弟子其性各异，一主浣衣、一是金师，金师之子应教数息，浣衣之人应教骨观；以汝错教，令是二人生于恶邪。”我于尔时为是二人如应说法，二人闻已，得阿罗汉果。是故，我为一切众生真善知识，非舍利弗、目犍连等。<sup>2</sup>

释迦世尊已经很清楚开示：自己会观察学人的根器，而为人解说其相应的方便法以证得解脱。譬如舍利弗座下有二位弟子，这二人出家前，一个主要以洗衣为业，另一个是打造黄金为业的人，而舍利弗教洗衣的弟子数息观，教金师弟子白骨观；由于舍利弗没有为人悉檀的善巧方便，教导了与彼不相应的观行法门，使得这二人一直无法证果而生起邪见。可是 释迦世尊观察这二人的根器，反过来教导洗衣的弟子修白骨观（不净观所摄）、教金师弟子数息观，就使得这二人很迅速地证得四果阿罗汉。经中在在证明：释迦世尊有为人悉檀的善巧方便，能善观察学人根器，授予相应的观行方法，使学人能证得二乘解脱果而于三界生死得解脱，乃至教授具有菩

---

<sup>2</sup> 《大般涅槃經》卷 24 〈光明遍照高贵德王菩薩品 第 22 之 6〉，《大正藏》册 12，页 764，上 22-中 5。

萨种性的菩萨证得佛菩提果而得真实究竟解脱。不像《大日经》的“毘卢遮那佛”连一点点的为人悉檀也没有，却教导学人掷齿木来决定学人的根器，不禁让人摇头叹息，竟然有人相信会有这样离谱的“佛”！

第二个例子，凡是有情向世尊请法，世尊一定会观察众生因缘，对于初机学人一开始不会讲很深的道理，都是先从最基本佛法开始，譬如布施、持戒、生天之论等法，都是宣说三世因果的道理，让众生相信因缘果报真实存在。待众生相信因果道理，佛陀再依众生需要，渐次说较深的法，譬如欲为不净、上漏为患、出要为上等法。如果众生能观察五欲不净、三界无实，应该以出离三界为要，佛陀再为众生依序宣说四圣谛、缘觉法，乃至为菩萨宣说菩萨法，所以在四阿含中，多次看到佛说法次第如下：

佛告比丘：“我时为彼地神次第说法，除其恶见，示教利喜，施论、戒论、生天之论，欲为不净、上漏为患、出要为上，敷演开示，清净梵行。我时知其心净，柔软欢喜，无有阴盖，易可开化，如诸佛常法，说苦圣谛、苦集谛、苦灭谛、苦出要谛，演布开示。尔时地神即于座上远尘离垢，得法眼净。譬如净洁白衣，易为受色；彼亦如是，信心清净，遂得法眼，无有狐疑，见法决定，不堕恶趣，不向余道，成就无畏，而白我言：‘我今归依佛，归依法，归依僧，尽形寿不杀、不盗、不淫、不



欺、不饮酒，听我于正法中为优婆夷。’”<sup>3</sup>

佛陀如果遇到有众生来请法，刚开始会为他讲布施的道理，观察这位众生是否喜欢闻熏布施。如果他不喜闻熏布施的道理，佛知道这位众生本性慳贪，福德因缘不具足，佛陀就不会再为他讲更深入的法——持戒，只好让这位众生继续去熏习修学布施、培植世间福德，以免因为慳贪不舍而造作下堕饿鬼道之业，来世无法保有当人的资格。如果这位众生喜欢布施的道理，表示这位众生能信受布施的因果而行于布施、修集福德，佛陀才会继续讲更深的道理——持戒，开示持五戒可以保住人身。如果这位众生听了五戒的道理不喜欢，表示这位众生将来造作性罪（杀、盗、淫、妄）而导致未来世失去人身的机会很大，佛陀当然不会为他开示更深的“生天之论”等法，只好让他继续熏习五戒以保有当人的资格。如果这位众生听了之后喜欢持五戒，佛陀才会为他进一步开示如何生欲界天的方法。如果这位众生听了“修十善业道可以生欲界天”的法不喜欢，表示他的因缘到此为止，佛陀就不会继续开示更深的“欲界不净”之法，要让他继续去熏习、培植生欲界天应有的条件。如果这位众生喜欢闻熏生欲界天的法，则可继续为他开示“欲界五欲不净，应该离开欲界而往生色界、无色界天”的法。如果这位众生听了“五欲不净”不喜欢，表示这位众生执著五欲，佛陀就不会继续开示离欲界的

---

<sup>3</sup> 《长阿含经》卷 20〈忉利天品 第 8〉，《大正藏》册 1，页 136，上 21-中 3。

法，他的因缘就到此为止，让他继续去熏习出离欲界的条件。如果这位众生听了“欲为大患”很喜欢，而想往生色界或无色界，佛陀则继续开示生色界、无色界的条件，乃至宣说“无色界仍然有漏，不是真正解脱的地方，应该以出离三界生死为要；如果不能出离三界，就会不断地随业在六道轮回生死”。如果这位众生听了“上漏为患，出要为上”不喜欢，佛陀也不会继续开示出离三界的法，他的因缘到此为止，应该让他继续熏习出离色界、无色界的条件。如果这位众生听了“上漏为患，出要为上”很喜欢，佛陀知道这位众生有出离三界的意乐，而且心意调柔，可以为他开示声闻解脱道的四圣谛：苦圣谛、集圣谛、灭圣谛、道圣谛。由此缘故，这位众生未来可以成就声闻初果得法眼净，乃至成就四果阿罗汉。这位众生因为如实亲证解脱道之果证，就会归依佛陀，成为佛陀座下沙门，或者优婆塞、优婆夷。声闻菩提既如是，缘觉菩提及佛菩提也是这样的道理，佛陀会依据众生的根性，为其一一详细解说相应之法，使得学人能分别成就缘觉菩提、佛菩提。但诸佛绝不会像《大日经》的“毘卢遮那佛”那样要求学人抛齿木来决定学人根器，或者像后来的密教行者以“散花得佛”、“干支得佛”等非常荒谬的方式，来决定学人如何修学本尊瑜伽等密教法；这样荒谬的行门，充分显示密教的“毘卢遮那佛”以及密教行者根本都没有“视众生之机，随宜而为众生说相应之法”的善巧方便。

或许有密教行者会提出质疑：“在《佛说观无量寿佛经》曾提到观想之法，在《大宝积经》卷 89 也提到观像法门，这

都是观想的行门，而密教也同样有观想法，为什么你会说密教的观想不正确？”说明如下：不论是《佛说观无量寿佛经》所说的观想法门，或者《大宝积经》所说的观像法门，都是依于八识论实相正理而说，真正的目的都是要让学人有因缘证得一切有情真心之所在，而不是如密教行者的观想行门都落于能观的意识心上，执取能观的心为真实，甚至将观想所成的影像认作实相，不离种种恶见。为什么？因为在《佛说观无量寿佛经》中，释迦世尊为大众开示，先透过前面的日观、水观、地观等观想，让意识心止于一境而有定力出现，让妄想渐渐止息，觉知心不会到处攀缘，然后以此行门所产生的定力为基础下，去参究、去亲证能作种种观想的意识心背后那个与能观的意识心同时同处配合运作的真心如来藏，也就是去亲证《佛说观无量寿佛经》所说的念佛三昧，而不是执取能观的意识心为真实，因为能观的意识心是被生的法，乃是生灭不已的虚妄法，祂不是常住法，不是能生诸法而且与诸法同时同处配合运作的真心如来藏。

又譬如《大宝积经》的观像法门，乃是 大精进菩萨观如来图像，从“非觉非知，一切诸法亦复如是”开始，一门深入思惟观察，一直到观察如来图像“非生死非涅槃，一切诸法亦复如是”为止，因而如实了知如来的真实之身，也就是证得如来的法身，大精进菩萨因此成就初地菩萨的普光三昧，也就是大乘照明三昧、大乘光明三昧，而且有五神通，譬如他的天眼可以看见东方无量数佛，他的天耳清静，能听到诸佛世尊所说的法等等。由此可知：《大宝积经》的观像念佛法

门，目的就是要证得能看见如来图像的眼识、能思惟分别的意识背后那个与眼识、意识同时同处配合运作的真心如来藏，而不是落在能见的眼识，以及能分别、能思惟、能止于一境而详细观察种种境界的意识心上。反观《大日经》的“毘卢遮那佛”所说之真心，却正好落在能观的意识心上，所以才会在《大日经》卷 1 有“如实知自心”、“自心寻求菩提及一切智”等说法出现，显然《大日经》的“毘卢遮那佛”就是 释迦世尊所说的常见外道，还是凡夫一个，根本不是佛。

最后，综合上面所说，作个结论：密教行者主张心作观想的意密，其实是与意识心相应，并不是与能生意识心的一切有情真心相应——不是与一切如来所开示的真实密法相应。由于《大日经》的“毘卢遮那佛”之所“悟”落在能观的意识心上，所以才会主张于进行月轮观或者本尊瑜伽时，妄想当能观的意识心观想出月轮，或者观想佛菩萨本尊出现非常清楚时，观察这个能观月轮、能观本尊的意识心无形无相即是真实自心，如是成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说之“无相悉地”；这行门不仅是要让觉知心长时处于一念不生而灵知的状态中，来成就密教所谓的无相、无想悉地，而且在这种一念不生状态下，还要非常明显地、坚决地认为自己不再是凡夫众生，要生起佛慢而以佛自居。然而观想出来的月轮，或者观想出来的佛菩萨本尊，乃是密教行者自己的内相分，是真心借缘所生的相分，本是虚妄不实之法，而密教行者却在邪教导的错误认知下，把虚妄法当作真实法，甚至以佛自居，成为虚妄不实的假佛；《大日经》的“毘卢遮那

佛”以此妄想行门来蒙骗众生，误导众生造下大妄语等恶业，不仅自欺，而且欺人，实不可取。笔者在此真诚希望密教行者不要再将虚妄不实的假法当作真实法，应该舍弃密教假佛所说种种虚妄不实的假法，真诚地跟随真善知识修学正法、来建立佛法正知见等等，未来才有可能亲证三乘菩提，乃至经历三大无量数劫后，才有可能成为货真价实的如来，而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”妄想于一世成就种种悉地，乃至成就佛道；凡夫而以佛自居，因而成就一般学佛人都不敢犯的大妄语业，必当于未来无量劫受种种苦果。

## 第九节 《大日经》重要观念（七）

### ——把种子字观之意密当作实相法

上一节已谈到由心作观想的意密之月轮观及本尊瑜伽，本节继续谈由本尊瑜伽所衍生的种子字观——从开始观想一个种子字，如大日如来的种子字阿（a）字；或进而观想五个种子字，如五字严身观；乃至观想许多种子字安布在全身，如《大日经》卷5〈布字品 第17〉所说三十四种子字之布字观等。

然而在说明种子字观之前，应该先说明密教为什么要观种子字。种子字观的由来，如一位学者描述：

字轮观者，亦非密教不共之法。乌波尼沙土夙有字轮曼荼罗，其大轮曼荼罗（Mahacakramandala）置唵字于中心；设重轮，周匝书六字、八字、十二字、十六字、三

十二字等咒 (Nrsinha purva tapaniya Upanisad)。善见大轮曼荼罗 (Sudarsana mahacakra mandala)，中心画罗摩 (Rama)，周匝作莲花，八叶、十二叶、十六叶、三十二叶，各书咒字 ( 六字咒 Om na-mas ca-kra-ya，八字咒 Om na-mo Na-ra-ya-na-ya，十二字咒 Om na-mo bha-ga-va-te Va-su-de-va-ya，十六字咒 a a i i u u r r l i e a i o a u n h，三十二字咒 U-gram Vi-ram Ma-ha-vi-snu Jva-al ntam sa-rva to mu kham Nr-sin-tyu-mr-tymp na-ma-mya-ham )。又有字母曼荼罗 (Matrika. mandala)，书诸神种子 (Nrsinha-uttarar-ta-paniya Upanisad)。密教中有字轮者，岂得谓无与婆罗门教关系哉？<sup>4</sup>

这位学者已经很清楚告诉大众：密教的字轮观<sup>5</sup>，也就是种子字观，渊源于婆罗门教的乌波尼沙土，也就是优婆尼沙昙，即现在所称呼的《奥义书》。《奥义书》则是记述印度哲学根本之思想，非一人、一时所作，考其思想大要，以究明世界太原为考察中心点，或以大自在天、或以为神我、或以为声等，为世界之太原，因而产生一个原体“梵”的思想。他们认为这个“梵”是宇宙本体、生命根本的大我，而个人的“我”是小我，两者本质相同，所以才会主张：“我”即是“梵”，小我即是大我，当小我透过种种修行，与大我融合成为一体，

---

4 (日本)大村西崖著，吴信如主编，《密教发达志》上册，中国书籍出版社(北京市)，2013.1初版1刷，页119。

5 字轮观，又名种子字观、法界体性三昧观、入法界三昧观、入法界观，为密教以本尊之种子或真言等文字轮为对象之观法。

名为“梵我不二、梵我一如”。古印度哲学六大派中的瑜伽行者认为若要达到梵我不二、梵我一如的境界，就要走禅观和了悟之路而达到三摩地（入定），乃至以之为成佛境界。因此有一位学者分别在不同书上，对此说得非常好：“《奥义书》本身就是古印度先哲深沉禅定的产品”<sup>6</sup>、“三摩地是个体意识（个体的小我）与宇宙本体（宇宙的大我）融合为一的境界，而定中必能生慧，导致定慧双莲；定中又必生大悲心，达到悲空不二，从而进入佛境。”<sup>7</sup>由此可知：密教的字轮观源自于婆罗门教的《奥义书》，它的本质是外道梵我、神我论，所能成就的“三摩地”只与修定的意识心境界有关，不是佛教所说真心如来藏的内涵，因为前者是有生有灭、能觉能观的第六意识，后者是不生不灭、无觉无观的第八识，两者本质完全不一样。由于密教行者把《奥义书》的梵我、神我论纳入密教修行体系内，所以才会发展出与修定有关的种子字观想，并妄想要与所观想之相融合为一而安住，以此为“梵我一如、梵我不二”、“明空双运、明空不二”之境界，谓此即能成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的种种悉地；无怪乎密教所谓的“毘卢遮那佛”在《大日经》中，多次提到大我这件事，譬如在卷1曾说：

如是受弟子，远离诸尘垢，增发信心故，当随顺说法。

---

6 邱陵编著，《瑜伽灵性修持秘要》，北京工业大学出版社（北京市），1992.7 初版1刷，页33。

7 邱陵编著，《密宗入门知识》，北京工业大学出版社（北京市），1993.1 初版1刷，页108-109。

慰喻坚其意，告如是偈言：“汝获无等利，位同于大我。”<sup>8</sup>

又譬如在卷 5 说，自身就是大我：

真言者诚谛，图画漫荼罗，自身为大我，啰字净诸垢。  
安住瑜伽座，寻念诸如来，顶授诸弟子，阿字大空点。  
智者传妙花，令散于自身，为说内所见，行人宗奉处，  
此最上坛故，应与三昧耶。<sup>9</sup>

又譬如在卷 6 说，能观菩提的心就是大我：

有缘观菩提，常所不能见，彼能有知此，内心之大我。<sup>10</sup>

由学者提供的资料以及《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，可以证明：密教的字轮观本身是渊源于婆罗门教的《奥义书》梵我、神我的观念，并不是佛教的产物；密教行者将此大我、小我的观念纳入密教的修行体系里，妄说是佛教本有的产物、妄说是佛教本有的法义，那都是不诚实言。密教以此不诚实言来迷惑、误导众生，让无辜的众生误以为密教是佛教的一支、大乘的一支，因而走上与佛教完全背道而驰的外道上。所以《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的大我，并不是 释迦世尊所说的真心如来藏，而是外道梵我、神我论，都是落在

---

8《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之 1〉，《大正藏》册 18，页 5，下 24-27。

9《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5〈入秘密漫荼罗位品 第 13〉，《大正藏》册 18，页 36，下 20-26。

10《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈百字位成品 第 21〉，《大正藏》册 18，页 40，下 19-20。



意识心上。在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2 大慧菩萨与 释迦世尊对话当中，已经很清楚开示，佛教所说的常住法第八识如来藏迥异外道梵我、神我的意识我：

尔时大慧菩萨摩诃萨白佛言：“世尊！世尊修多罗说：‘如来藏自性清净，转三十二相，入于一切众生身中，如大价宝，垢衣所缠；如来之藏常住不变亦复如是，而阴界入垢衣所缠，贪欲恚痴不实妄想尘劳所污；一切诸佛之所演说。’云何世尊同外道说‘我’，言有如来藏耶？世尊！外道亦说有常作者，离于求那，周遍不灭。世尊！彼说有我。”

佛告大慧：“我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；如是等句说如来藏已，如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门，大慧！未来现在菩萨摩诃萨，不应作我见计著。譬如陶家于一泥聚，以人工、水、木、轮绳方便，作种种器；如来亦复如是，于法无我离一切妄想相，以种种智慧善巧方便，或说如来藏，或说无我。以是因缘故，说如来藏不同外道所说之我，是名说如来藏。开引计我诸外道故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提，是故如来应供等正觉，作如是说如来之藏；若不如是，则同外道所说之我。是故大慧！为离外道

见故，当依无我如来之藏。”<sup>11</sup>

说明如下：当时 大慧菩萨向 佛禀白：“世尊！世尊在经中曾开示：‘如来藏自性清净，能运转三十二大人相，入于一切有情身中，犹如一个名贵无价的宝物，为污垢的衣服所缠缚，众生不知、不见污垢衣服里的宝物；如来藏常住不变的道理也是这样，为五阴、六入、十二处、十八界所缠缚，为贪瞋痴等不如实之妄想以及六尘所染污，十方诸佛常演说这样甚深的如来藏法。’为什么世尊随同外道一样说有我，说有如来藏呢？世尊！外道也说有一恒常不坏住于身中能作诸业之我，不同于胜论外道所说，是周遍不灭的我，世尊！他们也说有我啊！”

佛告诉 大慧菩萨：“我释迦牟尼佛所说的如来藏我，与外道所说的我不一样（因为外道所说的我，是第六意识等生灭法，不是常住法第八识如来藏）。大慧菩萨！我有时说第八识是空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃（这些都是在讲同一个如来藏，只是依于如来藏的种种自性所施設的不同名相而已）。我也是为了断除愚人及凡夫害怕无我的语句，而为他们说离一切妄想、离一切境界的如来藏法门。大慧菩萨！未来及现在的菩萨，不应该将如来藏真实我当作外道所说之我来看待，因而起了错误认知与执著。譬如会作陶器的人，善于将一堆泥土，以人工、水、木棍、

---

<sup>11</sup> 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品之 2〉，《大正藏》册 16，页 489，上 25-中 20。

转轮与绳索等因缘及善巧方便来制作种种陶器；如来也是这样的道理，对于法无我、离一切妄想的法相，如来运用种种智慧及善巧方便，有时为恐惧堕于断灭者说如来藏，有时为恐惧轮回生死者说无我空。因为这样的缘故，如来说如来藏不同于外道所说的我，这就是我所说的如来藏。为了开示引导误计意识等虚妄法为真实我的外道，为他们说如来藏我，使他们能远离种种不实的我见虚妄想，进入空、无相、无愿三解脱门境界，希望他们未来能够很迅速证得无上正等正觉。因为这样的缘故，如来应供等正觉为众生开示真实无我的如来藏法。如果不这样开示，众生往往会认为如来藏法我与外道所说的我一样，没有差别。大慧菩萨！为了让众生远离种种外道邪见的缘故，应当依我释迦牟尼佛所说没有众生我性之真实无我的如来藏。”

从 释迦世尊的开示可知：这个真实无我的如来藏法，乃是一切有情因地的真心，也是未来果地的无垢识，不同于外道所说的我，因为外道所说的种种我皆是有生有灭的虚妄法，不离第六意识，不是第八识如来藏；第六意识乃是借着意根、法尘相接触，而从如来藏出生的法，本身是被生的法，是刹那刹那生灭的法，不是常住法。譬如每天睡着无梦时，意识就断灭了，须待隔天天明的时候，意根触法尘而且起作意，意识才能再度借缘从如来藏出生，所以人间才会有睡着及醒来的现象出现，才会有世间所谓睡眠、醒来这二个法出现，所以意识本身不是常住法，是生灭法。由于众生不了知甚深微妙的如来藏法，也无法亲证祂，所以才会执著生灭不已的

意识我为真实我，深怕祂断灭，总是希望意识觉知心能够长时保持清清楚楚、明明白白而不断灭，希望能够保持一念不生而了了分明，乃至以为长时保持清楚明白、了了分明而不分别的意识心不断，就是证得 释迦世尊所开示的不生不灭的真实心，妄想以此意识心不灭而入无余涅槃，却不知道这样所谓的涅槃并不是寂静的，仍然有意根、法尘、意识三界在，完全违背 释迦世尊所开示三法印当中之无有一法存在的涅槃寂静的道理。由于众生错误执著意识我为真实我，不知如来藏才是真实我，不知道“如来藏不会六尘，恒时处于绝对寂静之非三界境界中”，导致我见不断而妄造种种善恶业，使得意根自己带着如来藏在三界不断地轮回生死而无法出离，乃至有众生误会甚至否定 释迦世尊所说的无我如来藏，妄说如来藏不是一切有情真心，妄说“如来藏是虚妄法，本身会坏灭，没有真实我的体性”，真是误会大矣！所以说，外道所说的我，不离意识我、众生我，本身是生灭法，不是常住法，不是 释迦世尊所开示的真实我——不是从无始劫以来常住的如来藏。同样的道理，《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的大我，渊源于婆罗门教的《奥义书》大我的观念，正是外道所说梵我、神我论，正是堕入五阴我及能观的意识心中，不是 释迦世尊所开示一切有情真心如来藏。由于密教的字轮观受到婆罗门教《奥义书》梵我不二、梵我一如的影响，因此《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 5 才会妄说“种子字就是一切有情的真心”：

**所谓阿字者，一切真言心，从此遍流出，无量诸真言，**

一切戏论息，能生巧智慧。<sup>12</sup>

又阿字这个种子字，是为密教行者种子字观想当中最基本的观想，《大日经》的“毘卢遮那佛”说如果能够观想阿字种子字成就，就是证得一切有情的真心。不仅如此，《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 3 还要求密教行者应该于种子字观勤加修习，未来可以成就种种悉地，乃至成佛，如下所说：

善男子！此阿字，一切如来之所加持，真言门修菩萨行诸菩萨能作佛事，普现色身，于阿字门，一切法转。是故秘密主！真言门修菩萨行诸菩萨，若欲见佛、若欲供养、欲证发菩提心、欲与诸菩萨同会、欲利益众生、欲求悉地、欲求一切智智者，于此一切佛心当勤修习。<sup>13</sup>

《大日经》的“毘卢遮那佛”已经很清楚说明：如果密教行者进行阿字种子字观，未来可以证得一切有情的真心而明心见性，乃至未来可以证得一切种智成究竟佛。所以密教行者对于种子字观想非常重视，它在密教里占有非常重要的地位。也因为这样的缘故，密教行者普遍认为观想所成的种子字就是一切有情的真心，它是不生不灭的法。为什么密教行者会有这样错误的想法出现？最主要的原因，是源于密教的“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 2 说“阿字种子字本来不生”的

---

<sup>12</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5〈阿闍梨真实智品 第 16〉，《大正藏》册 18，页 38，上 26-28。

<sup>13</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈转字轮漫荼罗行品 第 8〉，《大正藏》册 18，页 22，下 9-15。

缘故：

秘密主！以要言之，诸如来一切智智、一切如来自福智力、自愿智力、一切法界加持力，随顺众生如其种类，开示真言教法。云何真言教法？谓阿字门一切诸法本不生故。<sup>14</sup>

因为这样的缘故，有一位学者如是描述着：

但至真言密教，阿字本不生思想得到新的阐释，且与菩提心思想结合，将其提升为密教的本体论，也为后来密教所秉承。<sup>15</sup>

由于密教行者错把观想出来的阿字当作不生不灭的法、当作一切有情真心，却经常夤缘于佛教经典，拿佛教来作为背书，说释迦牟尼佛在经典中也开示阿字本来不生，欲以此来证明密教所说的法真实无误；譬如密教拿《大宝积经》卷 65 来作为背书：

紧那罗王当谛听，为具智慧勤进者，一切诸相皆一相，所谓无相应当知。若能解入于一字，我为智者说菩提，一切诸法皆无作，此说阿字总持门。一切菩萨之所行，无边之相我已说，此亦能入一切法，所谓阿字总持门。一切诸法皆寂灭，示阿字门令得入，树紧那罗应当知，

---

14《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 2〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之余〉，《大正藏》册 18，页 10，上 21-25。

15 吕建福主编，《论阿字本不生思想》，《密教的思想与密法》，中国社会科学出版社（北京市），2012.12 初版 1 刷，页 10。

此亦阿字总持门。一切诸法无分别，入此法门已宣说，紧那罗王应当知，此亦阿字总持门。一切诸法无自性，示阿字门令得入。树紧那罗应当知，此亦阿字总持门，一切诸法无有边，以阿字门说诸法。<sup>16</sup>

又譬如拿《父子合集经》卷 10 作背书：

如来演畅正法门，所谓微密一阿字，出生最上真实慧，如平坦地生乔木，善能降伏众魔军，速证无上菩提道。<sup>17</sup>

又譬如拿《大方等大集经》卷 4 作背书：

于一字中说一切法，一字者所谓为阿，阿者诸字之初，菩萨摩訶萨说阿字时，即能演说一切诸法。<sup>18</sup>

诸如等等，密教行者经常拿佛教经典中“阿字总持门”的开示来为《大日经》的“阿字本不生”作背书。然而笔者仔细阅读佛教经典的开示，“阿字总持门”乃是直指阿字背后的一切有情真心所在，而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，观想种子字之能观的意识心就是一切有情真心，乃至认取观想所成的种子字为真心。譬如《大宝积经》卷 65 已开示：如果菩萨能够真实了知阿字总持门背后的无相、无作、寂灭、

---

<sup>16</sup>《大宝积经》卷 65〈紧那罗授记品 第 11〉，《大正藏》册 11，页 373，下 8-20。

<sup>17</sup>《父子合集经》卷 10〈光音天授记品 第 21〉，《大正藏》册 11，页 948，中 27-29。

<sup>18</sup>《大方等大集经》卷 4〈陀罗尼自在王菩萨品 第 2 之 4〉，《大正藏》册 13，页 23，上 2-4。

无分别的真心，就是证得一切有情的真心；而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，能“如实知自心”的意识心就是一切有情的真心，因为能观的意识心是被生法，本身有相、有作、不寂灭、有分别故。又譬如《父子合集经》卷 10 已开示：如果菩萨真能够如实了知出生阿字门背后的一切有情的真心，就能发起般若智慧，善能降伏众魔军，未来能够很迅速地成就无上菩提道；而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，能观的意识心就是真心，因为意识心为妄心所摄，是有出生、会断灭的心，纵使穷尽三大无量劫精勤修行，将意识修行至究竟清净，仍然是意识心，永远不可能变成能生有情一切诸法的常住真心。又譬如《大方等大集经》卷 4 已开示：如果菩萨能够亲证出生一切法之阿字总持门背后的真心，就能够演说一切法；而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，能观的意识心能出生一切法，因为只有本来无生的真心才能借着种种缘而出生一切法，包括意识心在内，所以意识心为真心借缘而出生的法，是被生的法，永远不可能反其道而行而能出生真心及一切法；更何况意识心能分别诸法、有种种六尘觉观境界，根本不是对一切法离种种觉观、离种种分别的真心如来藏。

又这个阿字种子字，密教行者必须借着意识及意根的作意，从一切有情的真心出生阿字的相分，再由意识的见分去分别，因此而了知阿字已经出现，密教行者才可以借此进一步观想阿字到非常清楚明白。然而密教行者所观想的阿字种子字及了知阿字的种种内涵，乃是自己的意识见分去分别自



己所观想出来的相分非常清楚明白后所得的结果，是自心在玩自心，不离能观与所观、不离能觉与所觉，怎么会是离一切能所与觉观的真心呢？或许有密教行者会提出质疑：“为什么吾人所见的一切法都是由自心所现，都是自心玩自心呢？”答：如 佛在《入楞伽经》卷 3 开示：

大慧！何者菩萨摩訶萨观察三界但是一心作故，离我我所故，无动无觉故，离取舍故，从无始来虚妄执著三界熏习戏论心故，种种色行常系缚故，身及资生器世间中六道虚妄现故，大慧！是名诸菩萨摩訶萨善知自心现见相。<sup>19</sup>

佛已经很清楚开示：一者，这个众生各各本具的真心如来藏借着种种缘，出生了众生自己的五色根，然后借着这五色根的浮(扶)尘根去接触外五尘，而由如来藏变现内六尘；如来藏所生的六根（五色根的胜义根以及无始劫以来就存在的意根）接触了内六尘，因意根的作意而从如来藏出生了识阴六识；由六识当中的意识搭配前五识去分别万法，才有众生所了知的万法出现。所以众生所了知的六根、六尘、六识，以及万法等，都是从真心如来藏变现出来的；所有的六尘境界都是由妄心的七转识自己去分别其中的种种境界相，也就是如来藏所生妄心的见分去分别如来藏所变现的相分，故称自心玩自心；众生以此来连接外境，以此来了知万法等法，所以众生都活

---

<sup>19</sup> 《入楞伽经》卷 3〈集一切佛法品 第 3 之 2〉，《大正藏》册 16，页 529，下 29-页 530，上 5。

在如来藏里，从来没有自外于如来藏。二者，真心如来藏离我我所、无动无觉、离取舍故，所以离种种能所与觉观，不是如密教行者所认为之一切有情真心有种种能所与觉观。或许有人不相信，且由笔者举说一般密教行者观种子字阿字观的步骤，就会知道密教阿字种子字观不离能观与所观、不离能觉与所觉，当然更离不开意识心所含摄的范围：

步骤一：观想心月轮出现在行者心轮（两乳之间）中。

步骤二：观想月轮出现白色莲花，而且有莲花台；密教行者认为莲花代表大悲方便，莲花台代表实相本然智慧。然而密教行者认为莲花代表大悲方便、莲花台代表实相本然智慧，那都是密教行者自己虚妄设施的，与佛法之实修、实证完全无关。

步骤三：观想莲花台出现梵字的阿字，是金色的，如水晶一般通透明亮；能够的话，最好观想阿字成立体形状。步骤一到步骤三，就是前一节所说月轮观的复杂版。

步骤四：融入阿字里，则要有善巧方便，那就是从头发开始，头皮、脑髓、眼睛等五官、颈部、身体（含手）、腿为止，身上每一个部分从上而下一一顺序观想融入，一直观想到整个身体都不见，只剩下金色的阿字而已，而这个金字观想得很清楚明白。

到这里为止，可以很清楚知道：由于意识心有能所与觉观的功能差别，所以才能观想身体不见、只剩下金色的阿字出现，而且还要观想金色的阿字非常清楚明白，这当然不离

意识所行境界，那是愤闹不寂静境界，不是 释迦世尊所开示涅槃寂静的道理。除此之外，有一密教行者还妄说常练习此阿字观的善巧方便，未来就会有 佛陀的紫摩金身出现：

常常练习此法，会有明点增盛的现象，会如婴儿一般气机充满，身体诸根会开始有明点越来越充满的感觉，全身的肌肤会慢慢转变，变得更富有生机、柔软、饱满，甚至会有舍利外现的现象。

**佛陀的紫摩金身，则是此现象的真实展现。**佛陀遍身现起一点一点的金色明点，在阳光照耀下，全身金光晃耀生辉。<sup>20</sup>

这位密教行者认为练习融入阿字的善巧方便，未来可以证得佛陀的紫摩金光。然而 释迦世尊在经中为大众开示：诸佛身上紫摩金色光，乃是往昔在因地菩萨阶位常常布施饮食及去除瞋心而得，不是练习阿字种子观而得，如《大方便佛报恩经》卷 7 开示：

若以饮食、瓔珞施人，除去瞋心，以是因缘，获得二相：一者金色，二者常光。<sup>21</sup>

由 释迦世尊的开示可知：欲得诸佛陀的紫摩金色光，是要经过三大无量数劫，不断地以饮食、瓔珞布施给众生，以及去

---

<sup>20</sup> 洪启嵩著，《月轮观·阿字观》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009.3 初版，页 182-183。

<sup>21</sup> 《大方便佛报恩经》卷 7〈亲近品 第 9〉，《大正藏》册 3，页 165，上 23-24。

除瞋心，才能得到诸佛陀的紫摩金色光及常光；而不是如密教行者谎称练习种子字阿字观就可以成就诸佛陀的紫摩金色光等。像这样荒唐的说法，普遍存在于密教行者当中，因为他们被错误教导后，经常张冠李戴的结果，就把真实佛法说成不伦不类，乃至夸大了。（待续）

# 空谷跫音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十一)

- (9) 众生因地本有此“常住真心”——“真妙净心”——如来藏、第八阿赖耶识，其自体无漏无作、真实如如之清静涅槃体性永不变异，以此第八识心体无始本来如是，法身功德本来如是；以第八识自体本来具足万法功德，因地时所含藏的七转识种以及七转识相应诸心所种、业种、无明等，尚未究竟清静故犹能熏修、变异，然此第八识自体之无漏种非能熏能修而从无变异，非至佛地方有、方生，如是佛地无漏无尽、无失无得之恒沙功德一切有情本有、从来无缺。此常住心体如来藏第八阿赖耶识从来离于能取与所取，此心体本身真实而如如之自性从无变异之时，即《成唯识论》说阿罗汉“由斯永失阿赖耶名，说之为舍；非舍一切第八识体”<sup>1</sup>——由于阿罗汉断除了烦恼缠缚（烦恼障现行）的缘故，所以说他舍了阿赖耶性，其第八识心体即永远失去了这“阿赖耶”名，然非说他能舍此

---

<sup>1</sup> 《成唯识论》卷3，《大正藏》册31，页13，下5-6。

“一切第八识体”——包含这第八识心体以及这第八识自体本有的无漏法种都永无能舍。圣玄奘菩萨为了强调此事，《成唯识论》中说了四次“舍阿赖耶名”、一次“失阿赖耶名”，都说只有舍第八识之“阿赖耶识”的名字，这第八识心体以及自体所本有的无漏法种从来无失；如是若不依如来开示而称为“真心”，当称为何心？此第八识心体既是本有，“生”从何处？“生”尚无存，何“灭”之有？哪能说第八识阿赖耶“识体”是“生灭”？琅琊阁、张志成不解大乘佛法本住道理，却来依文解义，以第八阿赖耶识流注生灭诸法相即认作此心是“生灭心”？如是者纵令百处征心、尽情为说，以其深执邪见故，终毕竟不得佛法。

- (10) 至于第八识所含藏的阿赖耶之体性以及异熟之体性都是可以断除、舍弃的，如《成唯识论》卷 3：“此〔阿赖耶〕识无始，恒转如流，乃至何位当究竟舍？阿罗汉位方究竟舍。”<sup>2</sup>、“异熟识体，菩萨将得菩提时舍。”<sup>3</sup>意思是说这个第八阿赖耶识从无始以来就如是恒常运转一切三界生死种子令诸法生住异灭，种子的流注犹如瀑流、刹那刹那生灭不已，此识至于何修行阶位时可以舍此阿赖耶之体性？答：二乘人至于阿罗汉位可舍，已断分段生死故；大乘菩萨入地时能舍而

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 31，页 13，上 19-20。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 31，页 13，下 25-26。

不舍，已断尽烦恼障之现行而故意起惑润生故，又于地后分分进断习气种子随眠，至七地满心位究竟舍离阿赖耶性，已断尽一切三界爱所摄之习气种子随眠故。然因为有凡夫、愚人不解此说，圣玄奘菩萨才要如前说，是“舍阿赖耶名、失阿赖耶名，非舍一切第八识体”——这第八识心体以及自体本有一切无漏法种功德从来无失。又，为令大众清楚因地时这第八识含藏有“可灭、可坏、可舍”的染污种子功能差别，亦非与识体全然无关，故圣玄奘菩萨说“由斯永舍阿赖耶名，故说不成阿赖耶识”<sup>4</sup>、“异熟识体，菩萨将得菩提时舍”，如是阿赖耶性、异熟性皆可舍弃无余，然“第八识心体以及自体本有无量无数无漏法种功德”从来无失，亦永不弃捐。

- (11) 从“体、性、相、用”来说，“性、相、用”皆摄归于“体”，依“体”而说有“法性、体性”之“性”。因为《成唯识论》解释了“真如”与“真如无为”，琅琊阁、张志成只好先随着《成唯识论》所说：一、他们主张的“真如”必须是“识体”的“真实体性、法性”，二、他们也被迫承认“真如无为法（性）”是“所显法”；也就是他们所说的“真如”须依“识体”而有、而存在，而且这“识体”如果是生灭法的话，所论及的“真如”便是生灭法，不存在“真实、如

---

4 《成唯识论》卷3，《大正藏》册31，页13，中10-11。

如”的体性，不可称为“真、如”，这可从《大般若波罗蜜多经》卷 569 说“性是**真实**、远离颠倒，**性不变异**，故称‘真如’”<sup>5</sup>得知。即“识体的体性”是“真实如如之体性”，所以称为“真如”，不是琅琊阁、张志成自己从“识体”割裂出另一个“真如（法性）”，然后自己再扭曲《成唯识论》，自说这“真如”所依附的“识体”是“生灭法”。如果照他这样乱说，这“识体”的本质法性就不是真如了，则圣玄奘菩萨哪会说“真如亦是识之实性”——“识体之实性＝真如法性”？

- (12) 当知既然“真如是识体的真实性”，所以说“‘真如法性’依附于‘识体’而有”之说法也并非完全精确，以“真如法性”从来不是可切割、独立在识体外的法，故应说为“识体之法性、识体之真如法性、识体之真如实性”，亦即必须回归到“识体”而说，这才真正显示这“真实性、如如性”之“识体”就是唯识诸经所说的第八识，于众生因地说为第八阿赖耶识心体，离此之外，法界中更无真实“识体”可说；因此，圣玄奘菩萨才要为大家剖析这“入见道”之目标从来不是在说“转识”——“七转识”。因为这“七转识”都是被出生之法、生灭之法，哪里有真实、如

---

<sup>5</sup> 《大般若波罗蜜多经》卷 569 〈第六分法性品 第 6〉，《大正藏》册 7，页 937，中 29-下 1。



如不变异之体性——真如法性？前七识各自之自体本无真实之法性，真实法性尚且无有，况且可说如如不变？七转识如何说自有真如法性？圣玄奘菩萨知道有恶说法的无救者会扭曲这“识之实性”而刻意将“识”解释成“八个识都有真实性”，完全不理睬“真实唯识”是在特别点出这第八阿赖耶识，而非说七转识有此真实道理，于是圣玄奘菩萨就补上“非诸转识有如是义”，强调七转识从无这“真实唯识”——唯第八识——之胜义。

(13) 圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷 2 至卷 4 中说明阿赖耶识时，举了非常多的理证、教证，说“彼心即是此第八识”说了三次之多，说“彼识即是此第八识”一样是三次，乃至其他说明阿赖耶识即是根本识第八识的开示；例举如次<sup>6</sup>：

1. “应知即是此第八识，极成意识不如是故”——“应该知道这即是在说第八识，意识从不成就如是道理的缘故”。

2. “又契经说：‘识缘名色，名色缘识。如是二法展转相依，譬如芦束，俱时而转。’若无此识，彼识自体不应有故。……故彼识言，显第八识”——“又契经中说：‘识缘名色，名色缘识。如是二法展转相依，譬如芦束，俱时而转。’如果没有名色所依的这

---

<sup>6</sup> 参见：《成唯识论》卷 2-4，《大正藏》册 31，页 5-23。

个第八识，‘识缘名色，名色缘识’所指的‘识’自体就不应该有的缘故。……因此这个与名色更互为缘的识，就是在显明这第八识”。

3. “此等无量大乘经中，皆别说有此第八识”——“如是等无量无数的大乘经典中，皆别说有此第八识”。

4. “谓由有此第八识故，执持一切顺流转法，令诸有情流转生死”——“这是说由于有此第八识的缘故，祂执持着一切顺生死流转之法种，使得诸有情流转生死”。

5. “谓由有此第八识故，执持一切顺还灭法，令修行者证得涅槃”——“这是说由于有此第八识的缘故，祂执持着一切顺还灭门的法种，使得修行三乘菩提者能证得涅槃”。

6. “谓大众部《阿笈摩》中，密意说‘此名根本识’，是眼识等所依止故”——“这是说大众部《阿笈摩》圣典中密意说此‘阿赖耶识名为根本识’，是眼识等诸转识之所依止”。

7. “唯此恒遍，为三有因”——“唯有此阿赖耶识恒常遍及一切处、一切界，为三界诸有之生因”。

8. “故应信有能持种心，依之建立染净因果，彼心即是此第八识”——“因此应当相信有一个能持种的常住心，依此持种心而得以建立一切染净因果，这持种心就是第八识”。

9. “由是恒有真异熟心，彼心即是此第八识”——“由是可知恒时皆有一真实的异熟心，能酬偿业种遍及法界，变化有情一切身心、现异熟生，这个能成就诸异熟生与异熟果的真异熟心就是这第八识”。

10. “既异熟识是胜食性，彼识即是此第八识”——“既然这真异熟识是殊胜的食性，于一切时都无间断，能令身心得以滋长维系，这个殊胜之食性的异熟识就是这第八识”。

11. “若无此识住灭定者，不离身识不应有故”——“若无这第八识住于入灭尽定（灭受想定）者身中，则不离身的识就不应存在，便不符合契经所说正理（以灭受想定中，六识俱灭故）”。

12. “故契经言不离身者，彼识即是此第八识”——“所以契经所说灭尽定中有不离色身的识，所说的识就是这第八识”。

13. “若无此识持烦恼种，界地往还，无染心后，诸烦恼起，皆应无因”——“如果没有这个第八识执持烦恼法种，众生于三界诸地往返流转生死中，在无染心的境地之后，又会再生起诸烦恼，都应是无因而生”。

14. “若无此识持世出世清净道种，异类心后起彼净法，皆应无因”——“如果没有此第八识执持世间、出世间清净道之法种，有情断除异类心之后生起世出世间诸清净法，都应是无因而生”。

如是第八阿赖耶识功德殊胜难以譬喻，皆无“转识”可置喙之处，如何有愚人如张志成者闲话否定第八阿赖耶识心体，以为这常恒遍及诸法的心体是生灭心？

- (14) 当知“生灭法 ≠ 真如”，唯有将诸法摄归这第八识“识体”时，从识体现起诸法的这个实相才可说是“真如”；因此，《大般若波罗蜜多经》说“三界诸法真如、贪瞋痴真如”，不是因为这些生灭法是真如法性，不是说这些生灭法是本自真如，不是说这些生灭法有真如之真实性，而是依“流注生灭这些法”的“真实识体”来说“真如”——将这些生灭法与染污法都摄归到这“真实识体”时，一切法皆为这“真实识体”所含藏的功能差别，在一切法的运行过程中都可观见“真如”行相，一切法的生住异灭并不影响识体自身原有的真如法性，是故依此“识体”法性本自真实永不变异，称为“真如”，故称“三界诸法真如、贪瞋痴真如”。由此可知，法界中人人都有一真实“识体”本自“常恒不变”，作为一切染净诸法之所依而且永不改易其真实如如之识性，故称“真如”——即“真如心”（即窥基大师所说“真如是心”）；这“真如心”本来就是第八识，因此说“唯识”（一切有情各有八识，非离诸识实有色等），难道还可说为“唯七转识”吗？当知究竟成佛是“一切种智”圆满，这“一切种”就是“一切种子”，含藏“一切种子”的心识称为“一切种子识”，这可是“第八阿赖耶识”啊！

常住“识体”的真实如如性是“真如”，如果琅琊阁、张志成却来主张说这“识体”本身是生灭，即是无常，便非圣玄奘大师所说的“常如其性”；无常者即非“真实”、非“如如”，就不能施設“真如”之名；这样一切世间、出世间法之所依都被琅琊阁、张志成说成是生灭无常虚妄法时，如何可再施設名为“真如”？

- (15) 本来八个识中，前七转识都是刹那生灭不住的，没有一个真实之常，然愚人在主张“八个识都当作是生灭心”的同时，却又将《成唯识论》所说“真如亦是识之实性”当作是“真如是八个识的真实性”，之后更笼罩人说这生灭识最后会“出现无垢识体”而成佛；但既然八个识都是生灭性与染污性，则生灭性的可坏之法不可能出生未来久远劫后的不生灭性的无垢识，染污性的不净法不可能出生未来久远劫后的清净法无垢识，未曾闻三世诸佛说过生灭法可以出生不生灭法故，亦未曾闻三世诸佛说过染污法可以出生清净法故。这琅琊阁、张志成从不接受圣玄奘菩萨说的“第八识心体”只有更换名字——舍弃了染污性的“阿赖耶性”与变异性的“异熟性”，最后四智圆明成佛之真实道理。如果按照琅琊阁、张志成的说法，第八识因地是阿赖耶识、是生灭法，即此第八识不论如何舍法，最后成为无垢识时，依其逻辑这无垢识心体还是有生之法，成了“本无今有”，还是有生，有生则必

有灭；若说本来就有，却又是从他立论的这生灭之第八识而来，如何还说“不生灭”？显示张先生是个不懂因明或是不懂逻辑的愚人。

即使琅琊阁、张志成要说：“这第八识本来是生灭，然因为修行菩萨道，所以就有此法出现，即我说的‘无垢识’，祂便不再生灭。”然此说仍有问题，无论这“琅琊阁无垢识”说是“出现”还是“出生”，并非由原有的第八阿赖耶识改名而有，结果还是“本无今有”，仍然是“有生之法”，将来一个时节因缘还是会灭，如何说有永生不灭的“琅琊阁无垢识”？

- (16) 若琅琊阁、张志成再继续救说：“这第八识有一部分是阿赖耶性，有一部分是异熟性，这些都可以灭，因此灭后，剩下不灭的，就是这无垢识。”既然如此， “琅琊阁无垢识”之“不灭性”是依于灭阿赖耶性、异熟性而得以现起，然而不灭的岂非依旧是第八阿赖耶识心体？所以他自设的“不灭性无垢识”本无真实，如何强说这“琅琊阁无垢识”是不灭？“琅琊阁无垢识”既是因缘有的依他起法，还是一样有生灭，这“不灭性”只是施設，还是“本无今有”，将来仍然会灭。既然他主张的“琅琊阁无垢识”将来必定会灭，这样成就的“琅琊阁如来”就是生灭之法，这如何可说是佛法的“如来”呢？

- (17) 若琅琊阁、张志成再救说：“反正这无垢识部分是永不灭的，我承认祂是本有的，这样总该可以了吧？”

然而这仍然是有问题的，因为无垢识心体如果是第八识心体，第八识心体即是无垢识心体，这样可以说得过去；然琅琊阁、张志成从不承认这第八识心体是本有，如何后来会有一个本有的“琅琊阁无垢识心体”出现？既说本来无一心体是本有法、非生灭法，后来却有一心体是本有法、非生灭法，这不是直接抵触、自律背反吗？如果后来所说的是对的，即本来就应该有一心体是本有法、非生灭法，不然申论这“本有、非生灭”有何意义？“本有”就是无始本来如是。

- (18) 如果琅琊阁、张志成最后放弃挣扎，他再救说：“那就心体是本有的吧，可是这第八识还是生灭的。”可是这说法毫无逻辑，不符因明；即第八识心体本来本有，“琅琊阁无垢识”也是本来本有，但这两者关系琅琊阁、张志成也说不清楚了。只有无生的“真心”能够出生生灭的“妄心”，既然琅琊阁、张志成主张第八识是生灭的，就已经等于是主张有个第九识来出生第八识了，但为何诸佛也找不到有任何一个心可以出生第八识？一切因缘所生法都不能自生、他生、自他共生，也无出生他法的能力，即使一切诸法合会，也没有一法可以成为缘起的“根本因”来出生“果”法，如是“琅琊阁无垢识”无“因”法，“琅琊阁无垢识”这“果”法亦不知从何所出、所生；为何这本来好好的佛法，却在琅琊阁、张志成说明后，就令第八识心体变成外道的“无因生”？唯有外道才会来破坏

佛法的事，却被张志成干了出来！又，既然说是本有，却又如何说是生灭？（本有而生灭，非合理，然于此方便辨正如下）此理安在？当知若说第八识心体是生灭，即非本有；不能将常住本有同于生灭幻有。若必讨论之，以“无始来存在”方便称为“本有”，即当必定更有一本有而非生灭之心，可出生琅琊阁的第八识心体，应名第九识；然此说即非佛法，以唯识性、唯识相中唯有八识，更无另一心识之存在可以出生第八识心体；因此，唯有一种可能得以避免无因生：此本有法不是生灭法。若说意根，祂无始即有，勉强说是“本有”（不是真正的本有，方便于此用来讨论而已）；然意根必须有第八阿赖耶识来流注生灭不住的意根种子，包括意根之种子亦为意根之所依——因缘依，所以第八识心出生第七识心并不违背“真心能出生妄心”之道理。然今天没有一个第九识可以出生第八识，因此这法界无始无终的实相心第八识既是本有法，就必须是“非生灭法”，否则张志成所说的法界即变成了外道界。

- (19) 即使今天琅琊阁、张志成说：“那就第八识心体也是常住本有，从无生灭。”如果是如此，那又为何要攻讦师父 平实导师？主张是同故。既然二人同属主张第八识心体本有，从无生灭即是真实，从无变异即是如如，这不是“真、如”又是什么？众生因地真如及佛地果地真如皆是本来如此，为何要说入见道亲证真



如时，不必亲证这第八阿赖耶识心体——真如心呢？

- (20) 如果今天琅琊阁、张志成改口：“我可以亲证这第八识心体，但我不亲证第八阿赖耶识心体。我还是亲证真如。”那难道这心体有两个吗？唯识正理只有八个识，哪里有那么多个心，如何从第八识更分出一个心体称阿赖耶识心体、再分出一个心体称异熟识心体？此是荒诞不经之言啊！第八识心体、阿赖耶识心体、异熟识心体、真如心体，都是同一个心体而已，因为排序列位第八，称第八识，其他诸名亦是假施设有；因此当承认这心体是本有，即更无心体可出生此第八识，即说第八识心体本无生灭；如是简明的道理，唯有邪见者张先生不肯信受。
- (21) 若琅琊阁、张志成说：“我勉强相信这第八识是本有、不生灭，但我还是不要于见道时去亲证心体。”然如此所说亦无意义，以琅琊阁、张志成到处依文解义时，已经认定阿罗汉是会灭第八识心体的，他说：“因为无余依涅槃中，一切有为法**包括第八异熟识体**以及其中**所有的种子**皆被舍弃，只余留没有功能的真如无为法存在，所以一切八识心、心所法、色法皆无法再生起，一切功能皆止息。”<sup>7</sup>既然不承认第八识是真实唯识，就直接“灭”了祂？所以“一切八识心”

---

<sup>7</sup> 琅琊阁，〈佛法中的“涅槃”是一个什么境界？〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/159058>

都被琅琊阁、张志成舍弃，原来这八识从来在琅琊阁心目中都是生灭的，前七识还有第八识可出生之，第八识则成了无因生。这琅琊阁、张志成所说的“真如无为法”不是指第八识不可灭之真实体，而是另有一真如无为法性，于八识心都灭了之后，这法性还是可以独立存在；这便成为佛法中的创见了，过去、现在十方诸佛之所未知、未说！即琅琊阁、张志成向大家胡诌的“琅琊阁真如”最后还是要离开心体而住——吻合“心外求法”——外道本质。《成唯识论》明明说道“真如亦是识之实性”，张先生竟可以离识别有真如，岂非无知小儿说的谬论？琅琊阁、张志成完全不信“是因为有第八识如来藏心体的存在，才施設这心体的真实性与如如性为‘真如’名，从非有一真如法性可独立于第八识心之外”；他从来只是笼罩大家，佯装他知道、假装遵守“真如亦是识之实性”及“真如无为是所显法”，然他从无信受；他对大乘法说的“实相心”也应当是“嗤之以鼻”吧？

#### ④ 蕴处界真如、四圣谛真如、二空真如、一真法界——同一真如

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9引述《唯识三十论颂》说明这真如胜义：

此诸法胜义，亦即是真如；常如其性故，即唯识实

性。<sup>8</sup>

这颂的意思是：

这“诸法之真正胜义”，也就是“真如”；一切位中恒常如其真实如如性的缘故，这就是唯识所说的识之实性——第八识的真实性。

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9详细开示“此诸法胜义”之“胜义”：

此性即是诸法胜义，是一切法胜义谛故。然胜义谛略有四种：

- 一、世间胜义，谓蕴处界等；
- 二、道理胜义，谓苦等四谛；
- 三、证得胜义，谓二空真如；
- 四、胜义胜义，谓一真法界。

此中胜义，依最后说，是最胜道所行义故。为简前三，故作是说。<sup>9</sup>

疏解论文大意如下：

这圆成实性即是“一切诸法之胜义”，是一切法胜义谛的缘故。然这胜义谛略说有四种：

- 一、世间胜义——世间诸法之胜义，谓蕴处界等诸法系由真如心借缘所生、皆摄归于真如心，依此说五蕴真如、

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册31，页48，上1-2。

<sup>9</sup> 《大正藏》册31，页48，上17-23。

十二处真如、十八界真如，乃至一切法真如，亦即与蕴处界等诸法同时同处和合运作的真如皆同一第八识真如。

二、道理胜义——安立道理之胜义，谓苦圣谛、集圣谛、灭圣谛、道圣谛等四圣谛，故说有安立真如、邪行真如、清净真如、正行真如。

三、证得胜义——佛法修行亲证之胜义，谓所证二空真如——生空真如与法空真如。

四、胜义胜义——胜义中之绝对胜义，谓一切法唯识之一真法界——真如法界——如来藏界——第八识真如心。

此颂中的“胜义”，依最后之“胜义胜义”——“胜义之究竟胜义”说，是最胜最上之道所行之真实义故。为简别于前三胜义，故作“胜义胜义”之说。

由此胜义可知，一切“诸法胜义”即是言“此真实体性”，“此”是指第八识心体。依真如心的真实自性所出生及含摄之蕴处界诸法而说世俗胜义，依施設道理说四圣谛真如，依所亲证真如第八阿赖耶识说有生空真如与法空真如等二真如，最后说诸法皆汇归真如一真法界，以一切世出世间诸法皆是此第八识界——如来藏界——真如无为界所摄，以此一真法界即如来藏界，有不可思议的功德法性，无诸法的差别性而能安立一切染污与清净诸法！因此，如何有愚人如张志成，认为这大乘法真见道不须亲证第八阿赖耶识心体——如来藏心——真如心？殊不知一切染净诸法乃至真如皆是第八识所摄故，《成唯识论》中具说分明，亲证第八识者

亦皆如是现观故。

当知 舍利弗尊者在《大宝积经》卷 26 与大智 文殊师利菩萨问答时说：

文殊师利！法界体性无有世谛、第一义谛。<sup>10</sup>

这经文意思是：

文殊师利菩萨！我所知的真实究竟法界体性中没有世谛、第一义谛之分别。

以世俗谛一切诸法，包括所施設的一切教导、教授、教诫，乃至一切学人所亲证的真实二空真如，都是摄归于真如心第一义谛；能生一切诸法的真实自性乃是第一义谛真如心体的本来属性，此真如心体不生不死、不来不去、不垢不净、不增不减，故称为自性涅槃，一切世俗谛与胜义谛皆是此心所摄、依此心而施設，一切世间流转与涅槃常住亦皆是此心，即究竟一真法界之真实。如何有愚人要舍弃依此心而开示之正法，自生“心外之真如法性”的戏论呢？

### ⑤ 真见道证唯识性与相见道证唯识相——

#### 摄归第八阿赖耶识

圣 玄奘菩萨为摄受冥顽不灵之人回归此第八阿赖耶识正义，在《成唯识论》说明“入见道”是须“证、解阿赖耶识”——“亲证、胜解第八识阿赖耶识”，而非“证、解七

---

<sup>10</sup> 《大正藏》册 11，页 143，下 1-2。

转识”；圣玄奘菩萨又为摄受一分无知于真如法性而向外驰求心外之法的人，故说第八识之真实性——真如，更直说这真如无为法性是“所显法”；这都是要学人回归识体——第八阿赖耶识，第八阿赖耶识心体才是真见道亲证唯识性的根本，也是相见道亲证唯识相的根本——“识性、识相”都须依于胜义谛第八阿赖耶识心体；如此再愚痴者都应知：当亲证实相心，方可确认自身实证“唯识性、唯识相”。

圣玄奘菩萨如是分别从“阿赖耶识”心体和“真如”法性两面前后夹住诸学诸证的两端，然后说“唯识性”——诸法唯摄归此第八阿赖耶识的真实性，清楚说明“唯识性”须回归第八识真如，真如在此即指真如心；一切真如法性都归于第八识真如，此真如即是第八识心体。今观张志成诸文广说唯识相之后，全部违背唯识性，具足显示其所说诸唯识相的谬误，因此即无资格再说唯识位；所谓唯识性、唯识相、唯识位的胜解，张先生皆无其分；彼却又广说唯识位，主张见道唯在初地、唯有初地方能现观阿赖耶识等，犹如幼儿园生为人广说微积分而破斥大学教授一般，令人啼笑皆非。

又，圣玄奘菩萨在解说《成唯识论》时，已清楚告诉弟子窥基菩萨这真见道所亲证的“唯识性”以及相见道所亲证的“唯识相”都必须回归第八阿赖耶识心体的道理，如《成唯识论述记》卷1说：

识性、识相，皆不离心。心所、心王，以识为主；归心泯相，总言唯识。“唯”遮境有，执有者丧其真；

“识”简心空，滞空者乖其实。<sup>11</sup>

这意思是：

唯识性、唯识相之亲证，都不能离开真如心。心所、心王，是以心识为主体（心王者八各有不同的了别性故名“识”，心所与八识心王相应而摄属于八识心王所有）；一切咸归于自心八识、泯除一切内外诸相之执著，因此总说为“一切法唯识”。“唯”的意思是遮止妄执“实有离识之六尘境”，这坚执世间“有”的人必然无法证得真实（一直以虚妄法作为真实）；“识”的意思是简别于心真实空，滞碍于空无的人就会乖违识性的真实有。

因此若有人自说证得真见道，乃至自说于相见道发起了后得无分别智之初分，然而却都不必、不曾证得这第八阿赖耶识心体，这必然是大妄语；因为大乘真见道和相见道所证都不能离开心识。且，前七转识本是生灭性的妄心，与遍计执性相应，又有何真实可言？若不证第八阿赖耶识心体，如何自说是唯识所证？证得唯识？

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9说明颂中的“即唯识实性”之后，再说“唯识性”分为虚妄唯识——遍计所执性，以及真实唯识——圆成实性；又说“唯识性”有世俗——依他起性，以及胜义——圆成实性。

圆成实性就是第八识心体的识性，系圆满成就法界一切

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册43，页229，中24-27。

染净诸法的真实体性。“遍计执性”就是虚妄性，系末那识意根随于世世意识虚妄熏习，即依此于一切依他起性诸法上，普遍计著、计度、执取为真实我、真实法，不解唯识相的无自性性，即是轮转三界诸有的体性。“圆成实性”是真实性，依照世俗而说即是“依他起”诸法的所依，随顺缘起；又，第八识胜义本来圆满成就染净诸法的真实性，即说“圆成实性”。《解深密经》所说的七真如则含摄了世俗、胜义，一切四种胜义谛理皆归于真实心；既名为识，即是了别，故非空无；这就是佛法的三自性与胜义谛。以一切诸法尚且不得外于第八识真如而有，如何说有法性可外于第八识真如存在？真实性，就是真如性，永不可坏故，这真如性不是琅琊阁、张志成误解了真如无为法性以后而却说这真如无为法无有任何作用与功德（张志成不懂般若经中所说：“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”；所以他自然就会误解真如无为），当知这真如无为法须回归于“真如心体”，即有无量法性得以出生诸法，故称第八识真如是“法身”——诸法之身——诸法之实际身——功德法身。

当琅琊阁族主张“入地后才能观察阿赖耶识”，且琅琊阁、张志成又说“不必亲证第八阿赖耶识心体，就可亲证真如法性”，即“此亲证的真如全无作用，与上述胜义心体、法性、自性、作用、诸相全无相干”，这样琅琊阁、张志成主张的“琅琊阁真如”只是一个孤伶伶的想像之法，伪佛法中的绝顶外道见——心外之法。

《成唯识论述记》卷2说：



即心空理，真如是心；心性净者，真实性故。《胜鬘经》中具说此义。<sup>12</sup>

疏解这述记大意如下：

契经所说“即心空理”，就是说这“真如就是心”，即说有此真如心，这心具有真如法性即是实相空性理体——真实理体；这所谓心性清净之意，即是说此真如心从来不与人我、法我相应的真实法性故。《胜鬘经》中即是具足宣说此一正理。（待续）

---

<sup>12</sup> 《大正藏》册 43，页 308，上 8-9。

# 新版早晚课仪轨

## 并略述天魔波旬

· 郭正益、张育如 ·



(连载三)

或有学人希望剔除四归依的文句便可继续流通《八十八佛洪名宝忏》，然而必须考量的是，这可能会导致各流通版本仍然有密教四归依的版本混杂其中、鱼目混珠，以致有人继续受到密教蒙骗而终日行四归依；所以，应当彻底废弃这根源自密教不动邪师编纂的《大忏悔文》之《八十八佛洪名宝忏》。

下文先分析五十三佛、三十五佛，再提出可行之法。

### ● 先略说五十三佛：

五十三尊过去佛的名号主要出现在两部经典：《佛说观药王药上二菩萨经》和《占察善恶业报经》。

《佛说观药王药上二菩萨经》以药王、药上菩萨宣说了二首咒语而被藏经编辑者归类在密教部；依笔者初步观察，这部经虽以两位大菩萨为经名，然实际是以此二咒语为根本，以修持此二咒语作为称名、礼敬诸佛的前提，但经文似乎未见明确阐释解说此二核心咒语之义理，或从此二咒作延伸阐释。又，这部经虽提及

当行忏悔法<sup>1</sup>、五十三佛一一名号<sup>2</sup>，然却未见具体的忏悔文（或忏悔偈），也未见忏悔法的具体开示，从完整性来说较《佛说决定毗尼经》略显不足。又，这部经不乏大乘法义文字<sup>3</sup>，亦有礼佛次序“十方佛、过去七佛、过去五十三佛、贤劫千佛、三十五佛、十方无

---

1 《佛说观药王药上二菩萨经》：“当勤诵上药王药上二菩萨咒，亦当敬礼十方佛，复当敬礼过去七佛，复当敬礼五十三佛，亦当敬礼贤劫千佛，复当敬礼三十五佛，然后遍礼十方无量一切诸佛，昼夜六时心想明利，犹如流水行忏悔法。”《大正藏》册20，页664，中1-6。

2 《佛说观药王药上二菩萨经》：“……告言法子过去有佛：名曰普光，次名普明，次名普静，……次名金海光（五十），次名山海慧自在通王，次名大通光，次名一切法常满王佛。……五十三佛，乃是过去久远旧住娑婆世界，成熟众生而般涅槃。若有善男子善女人及余一切众生，得闻是五十三佛名者，是人于百千万亿阿僧祇劫不堕恶道；若复有人能称是五十三佛名者，生生之处常得值遇十方诸佛；若复有人能至心敬礼五十三佛者，除灭四重五逆及谤方等皆悉清净。以是诸佛本誓愿故，于念念中即得除灭如上诸罪。”《大正藏》册20，页663，下8-页664，上12。

另，净土行者王日休亦有集诸经典而勘定出五十三佛；然此处限于篇幅，不多探讨。

3 《佛说观药王药上二菩萨经》：“若欲见药王菩萨、欲念药王菩萨者，当修二种清净之行：一者，发菩提心，具菩萨戒，威仪不缺。……二者，佛灭度后，一切凡夫具烦恼缚，若有欲见药王菩萨，当修四法：一者，慈心不杀不犯十恶，常念大乘心不忘失，勤修精进如救头然；二者，于师父母四事供养。……三者，深修禅定乐远离行……。四者，于身命财一切放舍不生恋著。”《大正藏》册20，页663，上2-18。

量一切诸佛”可展现大乘义理<sup>4</sup>，然若欲对这部经的全体法义、咒文内涵以及根据译者所译诸经，来对此经作出简别，良非一时可定，亦非笔者此时学力之所能及，犹待未来贤能详审定夺；或俟未来《正觉藏》编辑时，针对每一部经论作出详尽校勘与解说，届时大众便可分晓。

至于《占察善恶业报经》，此经有忏悔文，也有完整的

- 
- 4 此处依经文顺序，试对 如来意旨略释如下：1.十方佛：盖指空间之十方，以言十方皆有佛，非此土独有。2.过去七佛：约空间言土，约时间言劫；说此土九十一劫以来之过去七佛（包括此贤劫已过之四佛），以明 释迦如来非此秽土成佛之孤例，以坚弟子发愿成未来佛之信心。3.过去五十三佛：以明此土过去七佛之外，前劫他土亦有诸佛出世。他土非无过去佛，继上言此土过去七佛之后，复举他劫他土之诸佛，以免“他土前劫无别佛”之想，并教示弟子成佛须历五十三阶位之密意。4.贤劫千佛：乃是“此劫此土”、“过去、现在、未来”之诸佛，而重在表现“未来仍有如来出世”之义。因上文十方佛属现在，过去七佛与五十三佛都属过去，而于未来有佛与否尚无开示，故以此贤劫千佛之理开示之。毕竟贤劫四佛已过（本师 释迦牟尼佛属于过去七佛），未来更有九百九十六尊如来，实乃显示“过去、现在、未来”之“三世诸佛”之义，并着重彰显“未来”，令弟子免于无佛归依之忧，是 世尊之大慈。5. 三十五佛：或有密示菩萨三十五位阶之意，前之“过去五十三佛”显宣“前劫此土诸佛”，或有密宣“菩萨五十三位阶”之意（请参酌后文“三十五佛”之脚注），便不说过去现在未来。6. 十方无量一切诸佛：总成前行五说，鼓励一切弟子于一切有缘如来称名忏悔，如来前中后说皆善，既教示久学弟子于别别说中领其深意，亦于大原则上鼓励初学弟子于一切佛前称名忏悔。

忏仪结构；其中虽见“五十三佛”此词<sup>5</sup>，但并无一一诸佛的名号，且实际礼敬的次序是“三时称名，一心敬礼过去七佛及五十三佛”，再向十方起念“遍礼一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图、庙塔、一切佛事”、再“总礼十方三世所有诸佛”，起念“遍礼十方一切法藏”、再起念“遍礼十方一切贤圣”，最后再礼“地藏菩萨摩诃萨”<sup>6</sup>，因此整体来说也不是单指“五十三佛”的称名忏仪，至少还要加上“过去七佛”，且重点是要回到礼敬地藏菩萨摩诃萨，再进行忏悔文与发愿回向等仪轨，然后令此身心清净，得作占法以察明善恶业报因缘。因此，这部经并不是单独演述五十三佛的称名礼忏，似乎不适合援引来撰制五十三佛名忏仪。

以上略辨，若要论及是否可作五十三佛名之真正忏仪，此非笔者目前学力能置一辞，尚待未来贤能辨析、楷定此一议题为是。

---

5 《占察善恶业报经》卷上：“过去七佛及五十三佛”《大正藏》册17，页903，下20。

6 《占察善恶业报经》卷上：“善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室。内置佛事及安经法，悬缯幡盖，求集香华，以修供养。澡沐身体，及洗衣服，勿令臭秽。于昼日分，在此室内，三时称名。一心敬礼过去七佛及五十三佛。次随十方面，一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图、庙塔、一切佛事。次复总礼十方三世所有诸佛。又当拟心遍礼十方一切法藏，次当拟心遍礼十方一切贤圣，然后更别称名礼我地藏菩萨摩诃萨。”《大正藏》册17，页903，下16-25。

## ● 次略说三十五佛：

三十五佛是现在佛，圣号出现在《佛说决定毗尼经》（异译本见《大宝积经》）<sup>7</sup>。释迦牟尼佛在这部经中教导学子如何称佛名号、忏悔灭罪，且是完整的忏悔法：

- ① 三皈依，② 称三十五佛名，③ 忏悔文及忏悔偈，④ 忏罪功德。（请详后文脚注）

世尊教导我们，如果毁犯了五无间罪，应当殷重至诚地向现在十方诸佛世尊忏悔。现在诸佛都在十方为众说法、广度有情，当我们至心忏悔已过，十方如来都会感应加被，护念我们灭除罪业；当我们思惟如来功德，且忏悔清净了，如来就会现前，为说种种法；因为十方诸佛皆依如来藏第八识而成佛，且十方世界有诸世尊常住在世，依佛礼忏即符十方佛意：“如来现

---

7 东晋焘煌三藏译《佛说决定毗尼经》：“若有菩萨成就五无间罪，犯于女人、或犯男子，或故犯、犯塔、犯僧，如是等余犯，菩萨应当三十五佛边，所犯重罪昼夜独处至心忏悔。忏悔法者：归依佛、归依法、归依僧。‘南无释迦牟尼佛、南无金刚不坏佛、……、南无宝华游步如来、南无宝莲华善住娑罗树王如来。’……”《大正藏》册 12，页 38，下 17-页 39，上 6。

异译有唐朝菩提流志《大宝积经》卷 90〈优波离会 第 24〉：【舍利弗！若诸菩萨成就五无间罪，犯波罗夷、或犯僧残戒、犯塔、犯僧及犯余罪，菩萨应当于三十五佛前，昼夜独处殷重忏悔。应自称云：“我某甲，归依佛、归依法、归依僧。”“南无释迦牟尼佛、……、南无宝莲华善住娑罗树王佛”……】《大正藏》册 11，页 515，下 22-页 516，上 12。

前”就是信受自心如来与诸佛法身无二无别，即此领受，就是十方如来相应而“说种种法”。这忏悔对证悟者来说，也可说是实相忏，可现观自身如来藏不垢不净，从来无染于世法，真实而如如。此《佛说决定毗尼经》所教导的三十五佛名忏是佛教的忏悔法，依之礼忏即有忏悔功德。

综合上述，前有《大忏悔文》将过去五十三佛合并现在三十五佛而成为八十八佛，似乎仅是犹如四归依的作意，欲以此表彰其忏悔法也是超越佛教三乘的，故密宗外道此举的用意昭然若揭：以《八十八佛洪名宝忏》混淆真正的礼佛忏仪，借以显示密教在忏仪上的优越，方便诱引大众行四归依，不再信受佛所说忏法及修学次第，而以密教金刚上师、罗刹夜叉假佛为依止，彻底走上岔路，成为密宗行者及天魔波旬的眷属，永离佛道。

然而后人不察，不仅持诵不动邪师的《大忏悔文》，更将“大忏悔文”更名为“八十八佛洪名宝忏”以作独立拜忏，于是便有此间流通的《八十八佛洪名宝忏》，令佛道阶位意旨顿然全失。当知这“三十五佛、五十三佛”本来是各别彰显佛菩提道的修学次第<sup>8</sup>，然法界中并无八十八位阶，

---

<sup>8</sup> 依佛法根本道理，“三十五”含意是“凡夫、十住、十行、十回向、第二大阿僧祇劫位、第三大阿僧祇劫位、等觉、妙觉位”；“五十三”则是“十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉、究竟觉”，如是圆满佛果。另，“四十二”代表“十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉”，“十”代表初地至十地（或“十”亦可代表其

故“八十八佛”名之创立实有重大过失。现在网络有《八十八佛洪名宝忏》版本<sup>9</sup>是根据密教部《佛说观药王药上二菩萨经》作五十三佛的佛名调整，增加了过去七佛、贤劫千佛；再根据《过去庄严劫千佛名经》《未来星宿劫千佛名经》加入“过去庄严劫千佛”、“未来星宿劫千佛”，最后加上“十方一切诸佛”、“药王菩萨”、“药上菩萨”。然如前述，《佛说观药王药上二菩萨经》《占察善恶业报经》皆待高明考校判定，故建议大众暂不施行五十三佛忏仪。

惟考虑末法时节的现在及后世学人愈形需要有相忏，为利益学子作个人忏仪，在此提出根据《佛说决定毗尼经》教示的完整忏悔法（详下方脚注）来作忏仪，且建议名为《三十五佛名清净忏仪》<sup>10</sup>，除了彻底取代《八十八佛洪名宝忏》

---

他阶位圆满，如十住等）。

若如密宗外道将佛经典故编成密续，又如后人随意合并上述阶位数字变成八十八佛，不但不合乎法界在佛菩提道的菩萨阶位次第，而且是自创佛法，有大过失。

9 例如此版本：

<http://www.meifotemple.org/uploads/memo/88fohongmingbaochan.pdf>

撷取日期：2022年4月8日

10 在此简要说明这《三十五佛名清净忏仪》的内容，依《佛说决定毗尼经》为：1. 赞佛偈；2. 三皈依：“皈依佛、归依法、皈依僧”；3. 称三十五佛名：“南无释迦牟尼佛”至“南无宝莲华善住娑罗树王如来”；4. 忏悔经文（忏悔偈）及忏悔功德：“如是等一切世界，诸佛世尊常住在世，愿诸世尊慈哀念我，若我此生、若我前生，从无始生死已来，所作众罪……。‘众罪皆忏悔，诸福尽随喜，及请佛



（多以《大忏悔文》为蓝本），也让大众能依佛经所示之清净忏法来除罪悔过；又，此《三十五佛名清净忏仪》应独立于佛门晚课之外，不与晚课并行，而另作为学子的个人忏仪。至于许多人喜爱的《八十八佛洪名宝忏》中的《忏悔文》，实际上是出自宋朝知礼法师依正见撰著的忏文<sup>11</sup>；此忏文内容能令学子发起真实忏悔，故个人作忏时，可不拘形式而单独持诵此文，至心忏悔自心不善，清净过往所造众罪。

至于《大忏悔文》，为了避免大众继续受到混淆，不让密教所编的《大忏悔文》（后人更名为《八十八佛洪名宝忏》）留在世间，不令四归依继续潜伏在佛门、破坏佛法，大众应当审慎拣择出这伪装成佛法功课、实是毒害众生的恶法，将此

---

功德，愿成无上智。去来现在佛，于众生最胜，无量功德海，归依合掌礼。’……菩萨若入诸法自在三昧，随诸众生种种欲乐，现种种形而成就之。”《大正藏》册 12，页 38，下 21-页 39，中 13。5。最后是〈回向偈〉：“礼忏功德殊胜行，无边胜福皆回向；普愿沉溺诸众生，亲证菩提皆成佛。”

11 《四明尊者教行录》卷 1：“弟子(某甲)至心忏悔，自从无始至于今日，未识佛时、未闻法时、未遇僧时，不信因果，汨没死生。动身口意，无恶不为。遇不善缘，近恶知识；乃至焚烧塔寺，诽谤大乘，侵损常住，污梵诬僧，犯诸禁戒，作不律仪，十恶五逆轻重罪愆。身业不善，行杀盗淫。口业不善，妄言、绮语、恶口、两舌。意业不善，起贪瞋痴。杀父、杀母、杀阿罗汉、破和合僧、出佛身血。自作教他，见闻随喜。如是等罪，无量无边；今日披陈发露忏悔，惟愿三宝同赐哀怜，令我罪根一念霜融，悉皆清净。”《大正藏》册 46，页 860，下 24-页 861，上 5。

第四堂功课《大忏悔文》剔还给密宗喇嘛教，以免佛弟子明知故犯，避免不了未来不可爱果报。

● 〈八十八佛名——简易十二问答释疑〉

问：《八十八佛洪名宝忏》除了密教四归依以外，并无特别不如理，是否真有必要从佛门剔除出去？

答：世间君子尚且“恶紫之夺朱也”——紫色相似于红色而混淆了真正的红色，如是虚伪之相似法应予断除；这《八十八佛洪名宝忏》也是佛门中的“紫之夺朱”，以相似法来李代桃僵——当知这是居心叵测的密宗不动金刚上师编制忏仪《大忏悔文》（后世依之改名为《八十八佛洪名宝忏》流通于世），很堂皇地在《大忏悔文》中加入“归依上师”，这是故意在佛教的“归依佛、归依法、归依僧”前面加上归依上师，以蓄意破坏佛弟子对佛法僧三宝的清静三归依，密宗金刚邪师的目的在于从根本破坏佛弟子对佛法的深净信。今天佛门大众既已大多明白密宗邪恶破坏佛教的本质，就不宜执意将根源于密宗恶意指制作的忏仪（本质在破坏佛法）《八十八佛洪名宝忏》继续收录在佛门、甚至以为只要将“归依上师”拿掉就好；这是将恶人编制的忏仪大刺刺地作为佛教清静忏仪，帮助密宗误导众生。如是佛密不分，试问有哪一尊佛会同意这样和稀泥、以邪代正的作法呢？

问：既然《八十八佛洪名宝忏》是从这密宗人士不动上师所编纂的《大忏悔文》之忏仪略作调整过来的，是否就不

必追究那么多了？

答：须知密宗金刚邪师编制《大忏悔文》的目的是将佛弟子转易为密教人，这根本作意本身就是有大问题的，便不应再在明知其问题后而仍然放过，以求佛门和谐。自古以来，就有人被误导进入密宗、被骗财骗色、甚至行男女双修、死后下堕三涂；今日若不正本清源、除恶务尽，只是为了佛教界图方便（长久以来念习惯了）而为此恶意忏法开缘，则后世众生更难辨别清浊。因此之故，应该一举将之剔出佛门之外，还给佛教本来清净面貌。又，目前流通在市面的《八十八佛洪名宝忏》有许多版本，有的仍然维持“皈依金刚上师”等，有的则无，如此难免鱼目混珠，混淆众生正知正见，以致无法脱离密宗的影响、甚至沦堕在魔波旬的魔掌中。因此，即使是有人主张可以重新修订《八十八佛洪名宝忏》来流通，也仍然无法改变密宗恶意破坏佛门梵行的本质，所以应将之完全剔除于佛门，才是佛门之福。

问：你们是不是考虑大家会回到不动上师编纂的《大忏悔文》之忏仪，所以才要防微杜渐？

答：这不是防微杜渐，而是现在进行式，《八十八佛洪名宝忏》本身就是立基在不动邪师的《大忏悔文》，是在佛门四众中广为流行的知名忏仪。知名的“佛陀教育基金会”印制了许多佛书流通各地，然因显密不分，因此大量印制的密宗书籍也紊乱世间，所以功过参半。该基金

会也印制了不动法师的《大忏悔文》，且可能怕名称不够响亮而更名为《八十八佛大忏悔文》，如是与《八十八佛洪名宝忏》合流，又回到密宗本质；如此即是混淆正法，破坏清净佛法。因此，今日既知《大忏悔文》制作之初就隐含恶意本质，便不当再姑息养奸，而应将不动法师编纂的法本、以及后世衍生出来的相关法本——《大忏悔文》《八十八佛洪名宝忏》《八十八佛大忏悔文》等，一举剔除，彻底杜绝后人显密不分，令“皈依上师”恶法永远从佛门中消失。今日佛教界应当清楚拣择、剔除密宗恶法、恶律仪、恶忏法，勿令相似的恶意忏仪死灰复燃，而遂波旬之心。当知密法就是邪恶的魔波旬亲传的，他恶名昭彰到连此娑婆的其他小世界魔王都极端嫌弃厌恶他。<sup>12</sup> 因此我们应当远离一切密法忏仪、相似忏仪；若有人亲近、发放此忏仪，应予劝阻。

问：坊间《八十八佛洪名宝忏》有许多版本，有人以某版本

---

<sup>12</sup> 《大方等大集经》卷 52〈诸魔得敬信品 第 10〉：“尔时会中，有一魔王名曰岁星，即起合掌，向诸魔众而说偈言：‘今此瞿昙仙，大欲欺欺我，分布四天下，一切诸鬼神，与诸四天王，皆悉令护持；唯除于我等，而不见与分。’尔时会中，复有魔王名那罗延月，举手指示魔王波旬而说偈言：‘由此波旬故，而不分与我，如是一恶人，毁灭我等众。’尔时会中，复有魔王名卢陀弗师吒而说偈言：‘我等今当共，远弃魔波旬；如是弊波旬，鄙贱极恶法；我等从昔来，未曾见闻此。我今咸劝请，大师瞿昙仙，真正法宝聚，炽然令久住，我等当护持，养育令增长。’尔时，魔王波旬见闻诸魔作一朋党共平论已，羞惭耻愧。”《大正藏》册 13，页 344，中 6-25。

去掷筊请示 佛菩萨，指示该版本可以念。

答：在 平实导师尚未揭露密宗底细，大众不知密宗不如法；然即使今日大家终于明白了密宗污秽的面貌，但平实导师并无暇一一详细说明各类事项，例如盛行于佛门的课诵仪轨，这须花许多时间重新审编，而非指陈其中的密宗不如理之法即可，因此才有现在重新检视审修一一仪轨而刊载于《正觉电子报》之事。

因此，早先有人以《八十八佛洪名宝忏》去请示 佛菩萨可否施行，佛菩萨只能就学人当时尚无正法可学的状况提携护念，以帮助学人修学佛法。今日我们既已从《八十八佛洪名宝忏》的结构，拣择出它的起源与密宗恶意破坏佛法的关联，且也以文字正式说明了这整个忏仪制作的恶意根本，则学人如果现在重新掷筊请示佛菩萨，一定会得到不宜再拜《八十八佛洪名宝忏》的开示，除非他家里供奉的佛菩萨是由曾经学密的法师或喇嘛举行安座仪式。且据知有学人拜《八十八佛》时，在拜其中的“三十五佛”感到心特别轻安、清静。这是为什么呢？此应是由于“三十五佛”的出处《佛说决定毗尼经》，世尊金口宣说了三十五尊佛的忏悔文、忏悔法、忏悔偈，忏悔的原理及结构清楚、清静，也就是忏悔的法理是清静的。

问：这么说，这《八十八佛洪名宝忏》应该是有问题；是否可简要说明这不动金刚上师与密宗有何因缘？

答：史学家公认，印度在公元八世纪就已经彻底密教化。来自天竺（印度）的不动金刚上师是在宋朝年间（赵宋是公元 960—1279 年，公元十世纪至十三世纪）从西夏来到中国，后来他编纂出《大忏悔文》而成为后来的《八十八佛洪名宝忏》。他名为“金刚上师”，这称号表示他来自完全密教化的印度、而且是已经成就密教男女双修灌顶的金刚上师（“金刚”是譬喻男根）。《新续高僧传》卷 1 说明了，他是“天竺人”且“显、密（法）俱彻”（密宗人士都会夸大他们知道佛教的法，亦将佛教称为显教，自说密教的法胜过显教；如此的附佛外道），意即他是印度密教体系正统男女双修灌顶出身的真正金刚上师，所以他主张皈依金刚上师，这就是不动法师的出处。今日我们既知个中实情，便应更弦易辙，避免大家继续实行密宗忏仪。如果还图方便说大家已经拜习惯（《八十八佛洪名宝忏》）了，所以无所谓，这不但是将清净忏仪当作儿戏，且更自造不可爱乐之未来苦果。

问：郭正益老师当初破参前也有礼拜《八十八佛》忏仪，而且还写在见道报告中，为何现在却劝阻大众作此拜忏呢？

答：末学（正益）当时不知道密宗底细，只是犹如一般学人一样单纯想在禅三前忏悔，因此作此拜忏。今日既知《八十八佛洪名宝忏》的本质并不如法、而且危害学人甚巨，哪里还可支持大众继续礼拜这《忏法》呢？

若佛教界存心为图方便、除恶未尽，不但违背诸佛菩萨

的清静教诲，且必有后患！既知此忏仪的本质并不如法，便无任何道理再替密宗笃行男女双修的金刚上师、以及他所编纂的忏仪张眼，以免自身遭受坏人法身慧命的不可爱果报。

问：这么说，似乎这不动法师编纂的《八十八佛洪名宝忏》不合乎佛教的忏仪规矩。是否佛教真正忏仪的编制需有一定的规矩？为何一定要改掉沿习已久的早晚课中的忏仪？

答：除了上述所说的道理外，佛教的忏仪是有一定的仪轨规矩、法会结构、忏法次第、应行礼法、注意要点等。这在宋·四明知礼、遵式慈云（慈云忏主）两位法师的著作中，都有为我们后人作出清楚的开示与说明，依照这两位真正的佛教法师所说所行才是实践真正佛教的忏仪法则；例如普行世间的《大悲忏》就是宋·四明知礼法师编制的，然时日变迁、真义易泯，后人不解忏仪礼法而妄有增删，本会便依其原来仪本，回复《大悲忏》应有的佛法真确忏仪要旨及精神，还原大乘佛教清静相貌（回复后《大悲忏法会》非常庄严殊胜，法会总时间在今年二月已控制调整在两小时左右，适合大众拜忏）。因此，回归真正佛法真义的忏仪，更能感得佛菩萨降依法会，护念加持与会大众。反之，已知《八十八佛洪名宝忏》本质而仍一心执意奉行，纵使剔除“归依金刚上师”，则不论是在早晚课、或个人礼忏时，也只有密宗

牛鬼蛇神聚集降临了；这是由于已知密宗真相而仍执意奉行者，必是密宗弟子之魔眷属，非佛弟子。

问：难道我们不能选自己喜欢的佛菩萨、自己来编制忏仪吗？我想要特别选几尊比较相应的佛来做拜忏，这样编制个人忏仪有过失吗？

答：密宗外道藐视佛法、随意编写我们佛教的忏仪，这类入篡正统的恶行，清净佛子自是不应苟同。然若想要有自己相应的佛菩萨，可供奉圣像、如法如理为佛菩萨圣像安座之后，早晚礼拜，就可满足佛弟子恭敬礼拜之心，然亦应与清净忏仪分开来理解。

又，真正有心编纂佛教忏仪者，必须正受三归五戒、受菩萨戒，秉持戒法，依循世尊旨意、恭敬经论、以法主楷定为依归，如是方能符合圣教；如若不然，难免不净作意、慢心自纵、自行其是，更难免成为魔波旬的俘虏而不自知。

问：《大悲忏》需要许多梵呗配合，无法自行在家礼忏；《八十八佛洪名宝忏》被剔除，虽然是对的，但学人就没有可在家中礼拜的个人忏法了。

答：《大悲忏》确实较有所限制，不太适合个人拜忏。然无论如何，佛教界一切学人应先远离密宗、密法、密宗忏法，以免日日背离诸佛菩萨而不自知（若已知而却执意照旧沿用密宗忏法，必然有未来不可爱的异熟果报，何苦来哉？）。若还是希望有忏法可替代，则本文依《佛说决



定毗尼经》开示的简易忏仪、也就是《三十五佛名清静忏仪》，即可作为个人实行的清静拜忏。未来若有因缘，或可依经论编纂一适宜大众集体拜忏、亦个人拜忏的真正佛教忏仪，并不为难。

问：提到这“三十五”，我亦不解：为何“八十八”这数字不符合佛菩提道的修学阶位？而连带说这忏题“八十八佛洪名宝忏”也有问题？“三十五”加“五十三”不就是“八十八”吗？

答：佛法中的一文、一字、一数、一值，皆有其意义，不是可以随意相加的。三十五尊佛、五十三尊佛、七尊佛，各有彰显佛菩提阶位的意涵，不是可以随意作算术相加，成为“ $35+53=88$ ”而以“八十八佛洪名宝忏”作为忏题。同理，同一部经中前后紧邻的佛尊数，亦不可随意自行相加，例如“ $7+53=60$ ”。当知这些数值本身都已各自诠释彰显其义圆满，吾人随意相加的义理为何？皆成无义也！

佛菩提道上，常出现的“三十五尊佛、五十三尊佛、七尊佛”皆有法界之佛菩提道修学上的阶位之意涵。如世尊在《佛说决定毗尼经》开示的“三十五尊佛”名，我们可从法界道理理解这“三十五”的意义是“凡夫、十住、十行、十回向、第二大阿僧祇劫、第三大阿僧祇劫、等觉、妙觉”，这在诸定义中最为特别；然当知这是“前三十五”，应知尚有“后三十五”：“十住、十

行、十回向、第二大阿僧祇劫、第三大阿僧祇劫、等觉、妙觉、究竟觉”；以“前三十五”的“凡夫位”即是“理即佛”，就是在特别强调众生有如来藏，以如来藏心即是将来成究竟无上觉的无垢识心体，故列名为首；此“理即佛”亦表示这《佛说决定毗尼经》所说“三十五佛忏”是实相忏（虽凡夫不解，然应如是信受）。“前三十五”是始从“理即佛”，“后三十五”是“究竟即佛”——成就无上正等正觉，显示前后有别；即此毗尼忏法亦是“前三十五”与“后三十五”之间的关键——必须真实履践 世尊开示的毗尼忏法，这样才不堕凡夫地。

又，“五十三尊佛”之“五十三”的意义是“十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉、究竟觉”之佛菩提道阶位，此大家很容易理解。

又，“七尊佛”的“七”之意义是“习种性位（十住）、性种性位（十行）、道种性位（十回向）、圣种性位（十地）、等觉、妙觉、究竟觉”之佛菩提道阶位。

所以这都是佛菩提道的阶位显示，何谓不然？

问：所谓“这诸佛尊数会切合、提示、阐明菩萨道阶位”恐怕只是片面之词，这经证何在呢？如何以此来譬议这《八十八佛洪名宝忏》的忏题之“八十八佛”呢？

答：当知大乘第一义谛中，谁允许学人随心所欲作算术加减？若可如此算数加减，世尊早已在法会当时就开示

了，何必等到后世仍在凡夫位的外道金刚不动邪师、甚至今日的吾人佛弟子来作呢？世尊既没有教导我们这么作，当知这就是因为佛法中的一文一字一数一说，皆有其存在法界中的真实义，绝非吾人所以为的只是随机之说、而无诸佛尊数本身的意义与本质可言。身为凡夫位的佛弟子不知佛法密意，如何可随意作算术加减，却不探究诸佛尊数有其佛菩提道阶位的含意呢？又如何接受这密宗自创之假佛法“八十八佛”呢？是故吾人应当如理思惟世尊经中圣意，更当思惟《新版早晚课》一文既是恭呈圣位菩萨平实菩萨斧正楷定，即是圣言量，故当思惟、会通、信受。

问：既然如此，《八十八佛洪名宝忏》分成上下两堂：第一堂拜五十三佛、第二堂拜三十五佛，是否可以呢？这忏题名字改一下、“归依上师”也予删除，是否就可通融呢？

答：从《大忏悔文》（后世依之改编成《八十八佛洪名宝忏》）的结构：（1）四归依（2）诸佛名号（3）忏悔经文及忏悔偈（4）发愿回向，其中（1）、（2）已在上文略作说明，至于（3）、（4）都有部分嫁接自密教密续的《瑜伽集要焰口施食仪》，更可见这《大忏悔文》忏仪的编制作意就是想要推广密宗外道思想。此一根本作意，贯串上述（1）（2）（3）（4）；那么今日吾人主张只要剔除密教的内容就可以继续流通《八十八佛》忏仪，要如何向诸佛如来交代呢？释迦牟尼世尊开示《佛说决定毗尼经》（三十

五佛名）《佛说观药王药上二菩萨经》和《占察善恶业报经》（五十三佛名），其性质不同，是故如来都没有将 35 佛、53 佛加在一起，我们后人如何可以听从密教金刚上师的话、擅自加在一起变成八十八佛来礼拜呢？佛法忏仪并非如同儿戏可以像密宗那样这里腾挪、那里腾挪、然后产生一部忏仪。又，两堂功课本质无别、且内容贴近，则切割为上下两堂是否有其意义呢？若是为了规避这“八十八”数，当思释迦牟尼佛当初开示时就没有作此算数加法，我们后世佛弟子为何要听密教不动邪师凡夫知见的话仍旧拜八十八佛呢？

又，当知新修订的《早晚课》有各别的数堂功课，每一堂都有其各别的修学上的宗旨（又如《三时系念》虽分成三部分三个时段，然每个时段之作用修学目的各自有别），因此不宜将《八十八佛洪名宝忏》拆解成上下两堂、而其本质及功用全然相同，便以为可以就地合法化这密宗忏仪。

总结，当知天魔波旬要阻挠第三次大乘佛法正教复兴，恶念要令此剔除密宗、密法、密教忏仪之大法事功亏一篑；凡是佛弟子皆应思量、彻底与密宗忏仪《大忏悔文》《八十八佛洪名宝忏》《八十八佛大忏悔文》切割，改用《佛说决定毗尼经》（三十五佛名）等正经所载的忏仪，不应令此大乘佛教复兴未得克尽其功、而留下密宗可以死灰复燃之机会，因为以相似像法取代佛法而流通者因果甚重，不应轻忽！（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。



异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“**姪姪相传**”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于21世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近20年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：



**一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》**（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

**二、《走进台湾佛教正觉同修会》**（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

**三、《弘扬中华文化传统特色佛法》**（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

**四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》**（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

**五、《净化心灵 迎接 2015 年》**

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>



## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于2006年9月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网” <http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年上半年禅净班，预定四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：  
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023/04/21（周五）、2023/04/24（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023/04/21（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/22**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/21**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2023/04/19**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/21**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，  
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上  
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~  
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~  
19:30。预定 **2023/04/24**（周一）开设禅净新班，欢迎报  
名参加共修。

### **香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18  
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,  
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping  
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定 **2023/04/16**  
开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单  
周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示  
之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会  
外学人共同听讲，不需出示身份证件。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设  
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于  
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，  
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学



人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开闡云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身

分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实

证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2023/3/12（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/3/19（日），上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/3/12（日），台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2023/3/19（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北讲堂将于 2023/3/26（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见本会官方网站：

<https://www.enlighten.org.tw/b35>

十、2023 年上半年禅一，因疫情缘故，暂停举办。

十一、2023 年上半年禅三第一梯次于 5/11（周四）～5/14

(周日)举行,第二梯次于 5/25(周四)~5/28(周日),第三梯次于 6/8(周四)~6/11(周日)举行。

十二、2023 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为: 1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告,非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场,对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待!真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定,适时作必要之调整,若有异动,将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息:

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版,考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事,并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的,都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者,可以矫正原有的错误知见,并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子,有助于宗门正法之证悟。本书一大册(四百余页),只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑,已由正智出版社出版圆满,每辑售价新台币 250 元,详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际;熟读此书,

可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛

誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助

您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人

回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极



深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十

余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本

书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出

版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本

人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘

菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便

区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。

大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希



有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，

如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是

由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、每辑内文至四百余页，并将原本13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑将于2023年5月出版，然后每七至九个月出版一辑，每辑定价400元。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第一辑已于2023年1月出版，第二辑将于2023年3月出版。定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相

应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化

交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。  
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育

短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）



13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
    笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
    张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑  
    每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
    释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
    约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
    ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
    孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
    平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

**总经销：联合发行股份有限公司**

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

**零售：**

**1. 全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店  
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局  
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号  
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街 2 号  
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

**香港**：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

### **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>



★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \*

\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \*

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，  
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 2 月 28 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

