

正觉

中论正义 (十五)

正觉总持咒略释 (三十五)

大日经真义 (二十二)

空谷跢音 (三十)

新版早晚课仪轨 (二)

电子报

第 175 期



2022.12.30



目录

正觉电子报第 175 期

中论正义(十五)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十五)	张正圆老师	18
大日经真义(二十二)	游正光老师	26
空谷跏音(三十)	大风无言	44
新版早晚课仪轨 —— 并略述天魔波旬(二)	郭正益、张育如	70
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		94
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		96
公开声明		103
法义辨正声明		107
中国佛教复兴访谈报导		112
布告栏		116
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



中论正义

孙正德老师 著

(连载十五)

第二节〈观业品 第十七〉

从法界实相说没有众生、没有生死、没有系缚与解脱、没有三世诸行、没有我受涅槃，虽说一切法空而不是断灭空无，因为众生界即是如来藏、如来藏即是涅槃本际，生死与涅槃不二。对于未证如来藏的小乘部派佛教论师而言，观察现象界有众生、有生死、有三世诸行、有烦恼有解脱，却都被论主以般若实相空理破除而无法回辩；于是针对种种善恶业与差别果报又提出了问难，认为决定有业与果报。

龙树破尽阴界入诸法，说明唯有第八识真如心才是真实存在的不灭法，但二乘凡夫僧不解，于是又问曰：“你虽然从种种方面来破尽了诸法的实有，然而业是决定有的，你不能说业不存在，因为业能使令一切众生领受造业后的异熟果报。犹如经中有说：一切众生全部都随业而受生，作恶者死后堕入地狱，修福善的人死后生天受福，行于解脱道的人死后可以入涅槃。以此缘故，一切法不应该全部都是无常空，特别是所造的业。”于是以偈颂问曰：

颂曰：

人能降伏心，利益于众生，是名为慈善，二世果报种。大圣说二业，思与从思生，是业别相中，种种分别说。佛所说思者，所谓意业是，所从思生者，即是身口业。身业及口业，作与无作业，如是四事中，亦善亦不善。从用生福德，罪生亦如是，及思为七法，能了诸业相。

释论：“人能降伏自己的烦恼心，行布施持戒等去利益众生，这样称为慈悲的善行，属于今世利后世利的果报业种。佛陀说有二种业，也就是思业与从思所生的业，在这二种业的各别法相中，在论议上就有种种的分别。

佛陀所说的思，指的就是意业，从思所生的业，就是身业与口业。

身业与口业，都会产生作业与无作业，像这样的四种事相中，有善业也有不善业。

从善业利益众生的受用上来获得福德，损恼众生的不善业而获得恶异熟果也是同样道理，因此从身业、口业、作业、无作业、福业、罪业以及思的意业等七法，能够了知有种种业的差别相。”

前面这段偈颂，是问难者针对有业有果报而不是一切法空的申论，以五颂提问。意谓有情众生因为思的差别，所以造作了种种从思引生的善业不善业、福业罪业的身行与口行，以及偈中所说的作业与无作业。其中作业乃是从思所生的身业与口业，无作业指的是从思起心动念造作身业与口业以后，已作之业不会因为之后的心念改变或者律仪改变而失

坏，因此称为无作之业。¹ 心思有时与善相应、有时与不善烦恼相应，因此导致身口所造作的种种差别的善恶业种，也都会有福或者罪的果报差别；这些世间不可没灭的业异熟果现象，问难者特别提出来向论主表明为真实有，如何可说没有系缚、没有解脱的一切法空呢？于是论主龙树答覆说：

颂曰：

业住至受报，是业即为常，若灭即无业，云何生果报？

释论：“业种如果可以自在而住，并且去到后世受果报处，那么业就是常法，常法不应变异，如何能出生果报？业种酬对前如果不常住，会随着五阴毁坏而灭，那又将如何出生果报？”

意谓小乘不信有第八识实存，则无有他法能执持一切业种，因为意识只能存在一世故；如果业随着五阴毁坏而灭，灭了就无业了，又如何生果报？般若实相说没有众生、没有三世、没有生死、没有系缚、没有解脱等一切法空，并不是拨无众生、三世、生死、系缚、解脱、业果等现象而坏世俗

1 《优婆塞戒经》卷6〈业品 第24之1〉：“初发心异，方便心异，作时心异，说时心异，众缘和合故得名作；以作因缘生于无作，如威仪异，其心亦异，不可得坏，故名无作。从此作法，得无作已，心虽在善、不善、无记，所作诸业无有漏失，故名无作。若身作善，口作不善，当知是人获得杂果。若身善业，有作无作；口不善业唯有有作，无有无作，当知是人唯得善果，不得恶果。是故经中说七种业有作无作。”《大正藏》册24，页1069，中18-26。

法；主要是要让修学佛法的正信佛弟子能够觉悟佛法的毕竟空，体解佛法所说第八识真如的中道真谛，早日丢弃在世俗现象计执所产生的我见、边见、邪见。论主对于问难者所提出的有业有果报等论述，回问：到底业种是常或者断？如果常的话，那就是不变异的法才能说是常，而业种不变异的话如何能生果报？如果业种不是常，也会随着五阴毁坏而灭，如是业种灭了也不能去至后世受报处出生果报。这个问题是要让问难者知道，到底他们所表述的业种是有体有自性的、还是无体无自性的？是常还是断？说实有业种与果报，就需要有所立论。因此对于论主所提出的断常问题，以下是小乘问难者的申辩及立论：

颂曰：

如芽等相续，皆从种子生，从是而生果，离种无相续。
从种有相续，从相续有果，先种后有果，不断亦不常。
如是从初心，心法相续生，从是而有果，离心无相续。
从心有相续，从相续有果，先业后有果，不断亦不常。
能成福德者，是十白业道，二世五欲乐，即是白业报。

释论：“犹如芽苗茎叶等相续的生长，都是从种子发芽而生的，从这种子而生长果实，离开了种子就没有相续可得。从种子而有芽苗的相续，再从芽苗等相续而有果实，是先有种子然后有果实，这样的相续是不中断也不是种子常不变异。

就像这样的道理，从初心的善思、不善思，心法相续出生

引生福业或者罪业，从所造作的业种而有果报，离开了心就没有相续可得。

从心而有心法的相续，从这样的相续而有果报，先有业而后有果，这个过程里的业与果没有中断也不是常不变异。能够成就福报功德的，是身口意十种善业道，得到今世与后世的五欲之乐，就是白业的果报。”

小乘问难者借着种子生芽苗而相续有莖幹枝叶以及开花结果作为譬喻，辩解这样先有种而后有果的相续是不断亦不常，认为没有落入论主所问责的断与常的过失中。他们说好像初心生起思，发起善法欲与念等心所法，有善的身业与口业相续而生，由是善业而有善的果报，认为这些都是不离心念的相续；因于一期生死中，心法有相续，从此相续而有业有果报，说这样叫作不断不常。

但他们把纯粹现象界中的生灭法论述为不断不常，是有很多过失的；所说的心法相续，也仅局限在一期生死中的识阴，但识阴六识觉知心不是从过去世来，也不能去到未来世；因为觉知心在五阴毁坏时就灭了，所造作的身业口业如果是依于该期生死的觉知心而相续，则在五阴坏灭时就断灭了，如何可说不断？那么识阴觉知心所造作的业种，到底是依止何法而能相续到下一世受果报处所，又能够变异成熟为相应的善恶等果报身？如果不能涉及到实相的义理，便无法有中道的实性而安立因果，就必然堕于边见而无法补救，成为所造业全部落空而不能实现业异熟果，所以他们的说法并不能成立，因此论主龙树答曰：

颂曰：

若如汝分别，其过则甚多，是故汝所说，于义则不然。

释论：“如果业果的法义如你所分别的那样，过失是非常多的，因此你所说的业不断不常的说法，在义理上不能成立。”

论主先简单的提出问难者所说有诸多过失，因为觉知心意识不是能够持业种的心，也不是能够酬偿果报的心，也没有不断不常的法性，是因缘所生、没有自性的法，不可能具有不生不灭的中道性。但问难者不理睬，继续的叙述其立论：

颂曰：

今当复更说，顺业果报义，诸佛辟支佛，贤圣所称叹。
不失法如券，业如负财物，此性则无记，分别有四种。
见谛所不断，但思惟所断；以是不失法，诸业有果报。
若见谛所断，而业至相似，则得破业等，如是之过咎。
一切诸行业，相似不相似，一界初受身，尔时报独生。
如是二种业，现世受果报，或言受报已，而业犹故在。
若度果已灭，若死已而灭，于是中分别，有漏及无漏。

释论：“现在我还要再说的是，顺业果报的义理，这个义理是诸佛、辟支佛与有修有证的贤圣所称叹的。

有个不失法犹如借财物时所立的字据，业就好像欠负的财物，这个能将业兑现的不失法性质属于无记性，若是详细分别则有欲界系、色界系、无色界系与不系的解脱等四种。这个无记性的不失法是见道时还不能断除，只能在修道的

过程经过思惟对治所断；由于这个能兑现业的不失法，所以种种的业能够获得果报。

如果说这个不失法是在见道的时候就能够断除，而却有业可以受相似的果报，这样的主张就会得到破坏有业有果的过失。

一切身口意诸行所造作的业，造业与所受的果报相似或者不相似，在某一界最初受果报身，当时果报便单独出生了。从那个正在领受的果报再产生新的身口意业，以这样的两种业而于现世受果报，或者有人说虽然已经受报了，然而业仍然还是存在不灭。

如果是已得度的见道者、已证解脱果的阿罗汉所受的果已经灭除了，或者是已于现世受果报者死后而使业灭了，在这其中需要分别的，是一般众生的有漏业或者已证解脱者的无漏业。”

问难者为了要救护被论主所破其对业果的立论属于生灭法，不断不常的道理不能成立，故提出了所谓被诸佛、辟支佛、贤圣等所赞叹的不失法作为立论点，但是这些小乘论师们所说的一切不失法，却都还是属于生灭法，不能支持其所说的业实有而不断不常的立论。其所说无记性的不失法，认为是在见道后的修道过程可以灭除。然而依据法界中八识心王的性质，无记性的法分为不与善、非善相违的无覆无记与有覆无记两种，无覆无记是第八识在阿赖耶识位以及异熟识位的属性，而第八识心体真如无我始从因地时便没有染污性，是不可灭不可断的。有覆无记是第七识末那识（又称为意

根)的属性,在尚未经过佛法解脱道的修证而断除我见我执之前,恒与俱生任运的我见、我慢、我爱与无明一时相应。² 问难者所说的在解脱道见道以后,经过思惟对治可以断除的是末那识所相应的我见、我慢、我爱与无明,统称为我执;末那识未断染污的我执之前称为染污末那,因为染污末那的相续不灭,所有已造作的善恶诸业能够依轻重、定或不定而受果报。然而末那识不能执持业种,末那识没有自性与功能酬偿果报,末那识虽然是无记性但却是有覆性,也就是可以经由意识心的分别思惟增加染污性或者伏除染污性,若相应的我执染污性断尽了,不再生起任何了知的思与作意,五蕴死灭以后就不再现行,故仍是可灭之法。如果主张六识觉知心以外有个心法相续的末那识就是不失法,那么断除了末那相应的我执,末那灭了就成为断灭,也就是不生不灭的涅槃就成为断灭空无,这就是断灭边的过失,如何可以成就业果的不断不常呢?

如果改为主张业本身就是不失法,自己便可以存在而不必有心来执持业种,遇缘便可现行;然而业种必须有心执持方能存在,否则即是死后灭失或存于虚空中。若是死后灭失时,业即非不失法,所造一切善恶业悉无因果,不应各有各有

² 《瑜伽师地论》卷 51〈摄抉择分中五识身相应地意地之 1〉:“又前说末那恒与阿赖耶识俱转乃至未断,当知常与俱生任运四种烦恼一时相应:谓萨迦耶见、我慢、我爱及与无明。此四烦恼若在定地若不定地,当知恒行不与善等相违,是有覆无记性。”《大正藏》册 30,页 581,上 17-21。

情一生的果报互有不同；若业种是存于虚空中，且不说虚空无法，是依物之边际而施設虚空一名，纵使虚空实有而可执持业种，则所有众生所造业种悉皆存放于同一虚空中，来世受果时是由何人受果？受果者与前世造业者有无关连？如是而言业是不失法而能实现业果，都成空言而无实义。是故业种必定要有本住的不坏心来执持，方能移至后世此心接续所生的有情身上受报而成就不断不常，否则便无因果及前后世因缘可说了。观察七转识中，并无一识是常住不坏心，并无一识可以执持业种；实际上能够顺业果报的不失法，就是第八识如来藏阿赖耶识，祂具有究竟空性的中道实性，能执藏业种不失坏与如实酬偿相应的分段生死果报，其不断不常的中道性没有任何一个阴界入生灭法可以替代，因此论主作了以下的辨正回应：

颂曰：

虽空亦不断，虽有亦不常，业果报不失，是名佛所说。
诸业本不生，以无定性故，诸业亦不灭，以其不生故。
若业有性者，是则名为常，不作亦名业，常则不可作。
若有不作业，不作而有罪，不断于梵行，而有不净过。
是则破一切，世间语言法，作罪及作福，亦无有差别。
若言业决定，而自有性者，受于果报已，而应更复受。
若诸世间业，从于烦恼生，是烦恼非实，业当何有实？
诸烦恼及业，是说身因缘，烦恼诸业空，何况于诸身？

释论：“这一世的五阴诸法坏灭以后虽然空无但却不是断灭，虽然接续出生下一世业种相应的五阴也不是常住

法，空性心执藏业种如实酬偿生死果报不会丧失，这才是佛陀所说不失法的不断不常。

无始以来的诸业执藏于空性心体中所以本来不生，业种无自性的缘故所以没有决定性，诸业既然无自性所以也不灭，因为不生所以不灭。

如果业有自性，业应当名之为常，如是形成了不作也称为有业的窘境，因为常法是不可作的。

如果有这种不作而存在的业，如是不作却有罪业存在，则不断地修于梵行的人，也会有不清净的过失。

如果是这样就破坏了一切世间的语言意思表示，作罪过的与作福业的语言表示，也应当就没有差别了。

如果说业是决定的，而且是有自性时，那么有情在业实现而受果报以后，应当再重新受而无穷尽。

如果所有世间的业，是随从于烦恼而产生的，但烦恼是可灭而不是实有，随之而生的业如何有真实性可得？

种种烦恼与所造作的业，是在说果报身由来的因缘，而烦恼与种种的业无常故空，何况是领受业果的受报身呢？”

论主所说的“虽空亦不断，虽有亦不常”，也就是佛陀在《阿含经》中所说的“以此诸法坏故不常，续故不断”不常不断的中道法。³五阴诸法因众缘合会而现起，亦因众缘散

³ 《别译杂阿含经》卷 10：“如来说法，舍离二边，会于中道，以此诸法坏故不常，续故不断，不常不断，因是有是，因是生故，彼则得生，

坏而失灭，被缘起的五阴在一段存续期间仅是暂时幻化而有，因此不真不实、不能常住；五阴诸法没有真实自性，属于无常空、无自性空，仅是借众缘之力而现起，之后也不是因为自体有生而灭，是缘散坏而灭；坏灭之后又因如来藏借缘而生起，如是轮回不断，因此说不可断。此段期间的五阴散坏的同时，由于业缘之力，来世另一五阴又被接续缘起现前的缘故，因此说不断。

故说五阴不自生、不他生、不共生、不无因生，必定要由具有五阴诸法种子功能的常住心借众缘方能现起，这个常住心不是意识心也不是意根末那识，更不是眼等五识心，因为前七识都是不能自在而没有自性的；唯有本来不生、具有七种性自性、七种第一义的第八识如来藏阿赖耶识，才能够借众缘之力现起五阴诸法，因此五阴诸法本自不生故不灭，随众缘之力而现故不常不断。阿赖耶识心体含藏诸业种、能酬偿果报，即是五阴诸法的实相；心体无始以来永远一类相续常无间断，性如金刚不可毁坏，纵然幻化的五阴有分段的生灭相，所含藏的业种与烦恼种随于心体而不失坏，除非经由酬果或修行而转易清净，如是心体非断而种子非常，因此玄奘菩萨在《成唯识论》中说阿赖耶识非断非常。⁴ 五阴诸

若因不生，则彼不生……”《大正藏》册2，页444，下15-18。

4 《成唯识论》卷3：“阿赖耶识，为断为常？非断非常，以恒转故。恒谓此识无始时来，一类相续常无间断，是界趣生施設本故，性坚持种令不失故。转谓此识无始时来，念念生灭前后变异，因灭果生非常一故，可为转识熏成种故；恒言遮断，转表非常；犹如瀑流，因

法归摄于阿赖耶识的缘故，阿赖耶识本自不生所以五阴也是本自不生，阿赖耶识非断非常所以五阴也就非断非常。

除了能生蕴处界入等万法的第八识实相真如是常，以外的所生一切万法悉皆无常，但小乘论师不懂这种道理，又提出了质疑：“如果诸烦恼以及业或业种全部没有自性而且不真实，然而现前所见有情各自的果报都在五阴身上真实存在，所以业仍然应该是实有。”论主龙树于是答道：“诸烦恼及业，是说身因缘，烦恼诸业空，何况于诸身？”所以论主是从实相心如来藏的常住而说五阴不生、非断非常、非实有，而五阴果报身来自于烦恼与业，所以烦恼与业不可能是实有法；实际上，烦恼及业就是有情五阴身出生及存在的借缘，在五阴身中，爱能不断地润未来世生，业能导致受生于上中下及好丑贵贱等果报；然而于诸烦恼及业之中作出种种推求之后，其实都没有决定性的存在不坏者，更何况三界有中的各种五阴身而有决定之果报，全都是随于各种烦恼及业的因缘而出生故。然而小乘论师不懂又永远对菩萨们不服气，所以质问说：“你们虽然以种种的因缘毁破业及果报的实有，然而在经中说到有起业的人，所说的起业的人就是实有的缘故，所以有业也有果报，经中具说分明。”由于小乘论师如是持续坚持有作者、有业有果报，于是他们又提出了如下说法：

颂曰：

无明之所蔽，爱结之所缚，而于本作者，不即亦不异。

果法尔。”《大正藏》册 31，页 12，中 28-下 5。

释论：“众生被无明所遮蔽，被贪爱与结使所系缚，无始生死以来受果报者与本来造作生死业者，不即是同一个，但是承受业果的缘故所以亦不异。”

外于空性心如来藏，纯粹从表相五阴说“前一世造业者与这一世受果报者不一不异”是不能成立的，因为前一世五阴与这一世五阴完全不同，不一是必然的；而前一世五阴没有任何一法可以来到这一世，所以不异是不能成立的——完全不同的两个五阴如何能承先受后？因与果不相合故。而且问难者的立论是以觉知心我或者五阴我为作者与受者，觉知心我、五阴我如果是前一世生死业的作者，这一世受果的色阴与识阴觉知心却不是前一世来的，而能成为他们所说的持业种与成就果报的法，这样的法只是不可知的想像，如何可以说是不一亦不异呢？他们主张觉知心是业的作者，认为可以从前一世来到这一世受果，然而受报的却是这一世另一个色身，不就变成了受者无因、作者无果了吗？所以针对他们所说的“本作者与受者不一不异”的部分，论主龙树回覆如下：

颂曰：

业不从缘生，不从非缘生；是故则无有，能起于业者。
无业无作者，何有业生果？若其无有果，何有受果者？

释论：“业不是从助缘中就能出生的，也不能从非缘之中出生；由于这缘故所以说没有能发起诸业的法。

既然没有真实存在的业也没有真实的作者，又哪里有业能

出生果报？如果没有果报，哪里会有受果报者？”

业不是从助缘中就能出生的，因为业的造作必须有一个本住的无生之法存在，方能流注蕴处界入等种子而有所造作，所以真正造业时的造作者并非没有自体性的五阴，何况是五阴所造作的业怎会是实有法？因为全都要借缘而生故。既然借缘而生的业并非实有，更不可能借着非缘而生业，故说业不从非缘生，所以业更没有所谓的本有而不从缘生者。依小乘论师所说的六识论中，既然没有缘能生业，也没有不从缘生的本作者，哪里有业而能生果报？如果没有果报，哪里会有受果报者？

本论一开始论主就已经载明：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。如诸法自性，不在于缘中，以无自性故，他性亦复无。”诸法自性既然不在于缘中，又如何能够从缘生业呢？业有善业、恶业、无记业等差别，成就业的缘有因缘、次第缘（等无间缘）、所缘缘与增上缘。以布施波罗蜜多的善、净业为例，生起护持正法的善心，拿出钱财赞助正法弘传；其中因缘指的是蕴处界自体种子，以及第八识的无漏有为法完全配合作为因缘，等无间缘指的是意根无间的作意，所缘缘指的是正法利益众生不可思议功德的法尘，增上缘指的是五根完好如理思惟、善知识住世弘扬正法。

布施波罗蜜多的善、净业，不在因缘中、不在等无间缘中、不在所缘缘中、不在增上缘中，一一缘中都没有布施的善业，因为一一缘都没有自性的缘故，更没有能生他法的空性，所以四缘和合也不能生布施的善净业。所谓的业，指的

就是已经完成的身口意行，但若没有因缘、等无间缘、所缘缘与增上缘，也不能成就布施的善净业，而布施的善净业却不在一一缘中；若是没有法身第八识心体，有情众生的蕴处界以及四缘都不能存在，蕴处界以及四缘都由法身所变现与运行，因此布施的善净业必定落谢在法身第八识心田中。法身真如无我，不分别何者是因缘、何者是等无间缘、所缘缘与增上缘，不分别是善或者是恶，于一切法不起念而随缘任运，所以没有造作布施善净业这些名相与事相的分别存在。而布施波罗蜜多的善净业由根本因借缘所生，所以也不是先有善净业的体、然后才有善净业的法，既然善净业没有体，如何可说有一个造善业者？

论主说“无业无作者”，并不是否定现象上有情造作种种业的存在，而是从实相法界论述法身第八识心体的空性本质，在这样的前提说“何有业生果”；因为业没有自体、没有常住的自性可得，法身第八识也不分别何者是业何者非业，所以业种不能自生果报，法身随缘任运也不分别是果报或者非果报。从法身第八识的空性而说没有业、没有果报、没有受果报者，从现象上五蕴无常、无真实体、无自性的空相来说，也没有一个真实我是业的作者与果报的受者，然而却没有因此而毁破丝毫的世间法与因果律则，因为法尔如是故。

小乘论师仍不接受正理，因为他们没有实证空性心第八识所以不懂，于是又问道：“你们菩萨虽然以种种理由破斥业、果报及起业者的实有，然而如今现前可见众生作业而受果报，这事情你们又要如何解释呢？”因此论主回覆说：

颂曰：

如世尊神通，所作变化人，如是变化人，复变作化人；
如初变化人，是名为作者；变化人所作，是则名为业。
诸烦恼及业，作者及果报，皆如幻与梦，如炎亦如响〔响〕。

释论：“犹如佛的神通力，所作出的变化人，这个变化出来的人，又变化出另外的化人；

犹如最初的变化人，就称之为作者；变化人的所作，这就称之为业。

种种的烦恼与造作的业，业的作者以及果报，化现出来时都好像幻术变化与梦境一样虚妄，又好像炎热沙地上的阳焰及空谷中的回响。”

意谓只有空性心如来藏才是真正的作者，五阴只是所变化出来的化人，变化人所造作的业及果报，当然更是如幻如梦、如炎如响。每一位众生都是由各自独有的法身如来藏所变化现起的，所以每一位众生五阴就好像自心法身如来藏的变化人，而变化人的五阴能作的诸法，全都是来自于法身第八识所含藏的种子功能，借着四缘而有五阴一切的身口意行；世人无智而不能知此，便将变化人五阴假名称为作者，所完成的身口意行就称为业。

但是从第一义实相来说，众生界或五阴其实即是摄属于如来藏，变化出来的五阴都无真实体而化现似有其事，例如色阴如聚沫、受阴如水上泡、想阴如阳焰、行阴如芭蕉、识阴如幻化，都是从缘而有，无我无人；既然无我无人，哪里

有作者与受者可得？执藏于法身心体的贪瞋痴等烦恼，也没有真实体可得，随着境界风的缘而由第八识心体任运现起相应，亦是无自性的空相之法，如幻、如梦、如响、如影、如焰，一切唯是自心如来藏法身所现。⁵ 五阴果报身如镜中影像，从业缘现，无人无我，所以论主说“诸烦恼及业，作者及果报，皆如幻与梦，如炎亦如响”就是这个道理。（待续）

⁵ 《佛说不增不减经》：“舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。”《大正藏》册 16，页 467，上 16-19。

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载三十五)

第四目 慢心所

慢者傲慢，自恃己德而凌蔑他人，称为“慢”。《成唯识论》卷6云：“云何为慢？恃己于他，高举为性；能障不慢，生苦为业。谓若有慢，于德有德，心不谦下；由此生死轮转无穷，受诸苦故。”¹意思是说，仗恃自己的德行，对于他人心中高举，这就是“慢”心所的体性；能够障碍“不慢”的发起，因而引生诸苦，这就是“慢”的业用。这是说如果心中有慢，对于一切功德法及有德者，心中不能谦卑屈下；由于慢心烦恼不断所以不得解脱而生死轮转无穷，因此就受苦无尽。

“慢”有许多的差别相，圣教中则有七慢、九慢等不同的分类方式，如《佛说大乘菩萨藏正法经》卷17〈慈悲喜舍品 第5之余〉开示：

又复菩萨观见世间一切众生起诸慢心，谓慢、过慢、

¹ 《大正藏》册31，页31，中26-29。

慢过慢、我慢、增上慢、卑慢、邪慢；如是七慢，一者于劣计胜；二者于胜计等；三者于胜计胜；四者恃所执我；五者计己多德，于增上功德法而起慢心；六者计己少分劣他；七者谓己有德；以慢心故，所应称赞而不称赞，所应礼奉而不礼奉，不敬耆宿，于师尊所不能听受，于智者所不能请问何者是善何者不善、何者所应亲近何者不应亲近、何者应作何者不应作、何者有罪何者无罪、何者是正道、何者是三摩地、何者是解脱，如是等法不能请问。菩萨为说断除一切魔障之法，是为菩萨于诸众生转大悲心。²

经中说菩萨观察到众生有种种慢心，大略可分为七种：慢、过慢、慢过慢、我慢、增上慢、卑慢、邪慢。由于有慢心的缘故，对于别人的善心善行应该加以随喜称叹时却不愿意称许赞叹，对于善知识应该礼敬奉侍而不愿礼敬奉侍，不恭敬于年高有德者，于师父尊长的教授教诫不能听信接受，不能虚心请问诸有智者种种善净之法与次法。菩萨看到众生因为慢心而障道甚或造诸恶业，心生悲悯故为众生解说慢心的过患，教导众生种种方便法以断除一切慢心相应的烦恼魔障。

对于这七慢，世亲菩萨于《大乘五蕴论》中也有说明：云何为慢？所谓七慢：一、慢，二、过慢，三、慢过慢，四、我慢，五、增上慢，六、卑慢，七、邪慢。云何慢？

² 《大正藏》册 11，页 820，下 22-页 821，上 5。

谓于劣计已胜、或于等计已等，心高举为性。云何过慢？
谓于等计已胜、或于胜计已等，心高举为性。云何慢过
慢？谓于胜计已胜，心高举为性。云何我慢？谓于五取
蕴随观为我或为我所，心高举为性。云何增上慢？谓于
未得增上殊胜所证法中谓我已得，心高举为性。云何卑
慢？谓于多分殊胜计已少分，下劣心高举为性。云何邪
慢？谓实无德计已有德，心高举为性。³

以下就此七种慢，分别说明之：

第一种是“慢”。“慢”的意思是说，由于心中有和别人比较高下的想法，所以对于不如自己的人就会生起慢心，例如心中想：我比他聪明、我比他富有、我力气比他大、我比他英俊、我学历比他好、我职位比他高、……。这是因为确实胜过别人，所以心中高举而生起了慢，有时甚至会由身行、口行表现出来；这种由于自己胜过对方或者与对方相等而产生的优越感就叫作“慢”。

第二种是“过慢”。“过慢”的“过”字是指过失，亦即有过失的慢就叫作“过慢”。什么是有过失的慢呢？这是说，对于胜过自己的人却认为自己 and 对方一样，或者对于和自己条件相当的人却认为自己超胜对方，因此而生起的慢心就是有过失的慢，称为“过慢”。前面的第一种“慢”在世俗法上是没有过失的，因为他确实胜过别人，所以认为“我胜过他”，

³ 《大正藏》册 31，页 849，上 8-18。

这是合乎事实而生起的慢，虽然是染污法，但相对“过慢”而言是没有过失的。意思是说，在彼此平等的情况下而自认比人家高，或者对方明明胜过自己却认为自己和对方一样高，这样的慢是有过失的，这就叫作“过慢”。

第三种是“慢过慢”。“慢过慢”是说对于胜过自己的人却认为自己超胜对方，这样的慢是在“过慢”之上再加过失的慢心，就称为“慢过慢”。意思是说，明明不如别人，却还生起慢心，颠倒地认为自己胜过对方；不如别人时就应该说不如别人，这时假使说自己 and 对方同等就已经算是有过失了，却竟然心中起慢认为自己赢过对方，这样的过失已经超过“过慢”，所以叫作“慢过慢”。

第四种是“我慢”。“我慢”是因为执取五阴为“我”与“我所”而生起的慢心，这是一切人生来就有的慢，这种慢心是一切慢的根本，所以又称为“根本慢”。“我慢”不是跟别人比较、对别人生起的慢心，“我慢”是由于“我”与“我所”的存在、仗恃“我”与“我所”的功德而生起的慢心，例如因为“我”很聪明而感到欢欣，因为“我”存在而觉得喜乐，这就是“我慢”。我慢有层次不同及深浅粗细的差别，三果人必须断除五上分结才能成为阿罗汉，五上分结中的“我慢”则是指“内执有我”，这是说深心中因为自己的存在而产生极微细的喜悦，这种喜悦在一切三果以下有情心中都深沉的存在着，很难以被他人或自己发觉到，这种极深细的我执就是阿罗汉们所断除的我慢；这是因自我的存在而起喜乐的极微

细慢，不是与他人比较而起的慢。平实导师开示：

所谓内执有我，在大乘种智中所说的部分，是说内执阿赖耶识心体（如来藏）的种种自性，包括本来性、清净性、自性性、涅槃性、能生万法的功德性、无漏有为法的自性等等，范围极为广泛，这是阿罗汉们所不能知的，名为恒内执我。……从菩萨的道种智来看这个我慢，这其实正是古时南传佛法经典中所说的爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶。意思是：古时的阿罗汉们，都知道灭尽五阴、十八界的自己以后，仍有阿赖耶识心体存在不坏，所以能安心的灭尽自己而入无余涅槃，不会因为恐惧坠入断灭境界而不能断尽我执，所以就没有我慢的存在。若因为对阿赖耶识功能的贪爱执著心态仍然有极微细部分存在，就会成为极微细的爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶，必会导致我慢无法断除，就会一直住在三果人的境界中，无法取证无余涅槃，无法确实出离三界生死苦，所以我慢是很微细的我执，很难确实断除。……

我慢的具体示现……譬如婴儿刚出生数天，虽懵然无知于世间法的情境，也无知于自己存在的状况，但却已经执著于自己的存在，一直内执阿赖耶识心体的种种功能差别了，这就是我慢相的标准示现。另一种较粗糙的我慢相，则是因为自觉有我存在的缘故，而且觉得自己智慧高超，但是却不与他人作任何比较，这也是我慢相；譬如存在主义哲学的我思故我在，意欲使自我继续存

在，觉得自己的存在是很真实的，是值得喜悦的，这也都属于我慢的范围；但他们永远都不可能懂得阿罗汉们所断除的我慢相，因为那是仗恃内有第八识心体的功能存在不灭，对第八识心体的功能有所仗恃而生的我慢相，除了四果人能粗略的了解以外，三果以下的圣人与凡夫们，都无法了知这个我慢相，因为他们都还落在意识心中，何况能修断这种我慢相？……我慢是唯有四果阿罗汉们才能断得了的极细我执，不是对别人比较之下而生起的慢，纯是内执常住不坏法的深细我执，属于极微细的内执有我的心境；是故，喜乐于自我的存在就是我慢。⁴

第五种是“增上慢”。“增上慢”就是“未证谓证，未得谓得”，意思是说，还没有亲证的胜妙法自称已经证得，还没有修得的增上法自称已经得到，这就是增上慢。很多人都容易犯增上慢，乃至定性阿罗汉亦不能免；增上慢只有地上菩萨不会产生。例如三贤位菩萨证悟以后，相对于未悟或错悟众生，有时会出现一点自我膨胀，这也是增上慢；但是如果自我膨胀到很严重的地步，接着就会退失而又自以为是大幅度的增上了。而定性阿罗汉为什么会被诸佛、诸大菩萨说之为增上慢呢？那是因为定性阿罗汉不肯信受“佛的境界远殊胜于阿罗汉”，他们认为：“佛也是阿罗汉，我也是阿罗汉，所证没有差别。”所以当有人赞佛说诸佛如来如何有智慧、

⁴ 平实导师，《阿含正义》第四辑，2007年2月初版首刷，页1377-1379。

有威德、有大福德时，定性阿罗汉们多是不信的，他们认为“佛跟我们一样是阿罗汉，解脱证境平等无二”。譬如《法华经》中说，佛陀本来不想开演《法华经》，但是有人三请之后，佛陀不得不讲；可是佛陀准备开讲时，五千声闻人就当众退席，佛陀对此默然无言，等他们都走开了才开始宣讲。照道理说，当这五千人退席时，声闻阿罗汉们应该出面制止才对，但是他们却都没有出面制止五千声闻人退席，这表示二乘阿罗汉们对佛陀仍然有疑，怀疑自己是否与佛陀的解脱证境相同？怀疑佛陀即将宣讲的《法华经》是否言过其实？因此说“阿罗汉仍有增上慢”。

第六种是“卑慢”。“卑慢”又名“下劣慢”，是说对于远超过自己的人，心中下劣心高举而认为自己只是差对方一点点。譬如因为远不如别人，就在心中自我安慰：“他虽然赢过我，其实也没有像他讲的赢那么多啦！”这就是卑慢。明明与别人相差很多，却说：“其实没有差那么多啦！”另外一种情形是，即使虽然完全承认对方比我强，自己实在比对方卑劣，但是却不肯虚心下气的向他人请教、向他人学习，反而生起慢心说：“你高你的，我卑我的。你还不是一样要吃饭睡觉，有甚么了不起！”这种就是十足的又“卑”又“慢”的人了。卑慢是很普遍存在的，我们心里面知道就好，不必当面指出来，以免对方的卑慢增长而起瞋心。

第七种是“邪慢”。“邪慢”是说自己没有德行却自认为有德而心高举，这是由于心地偏邪而引生的慢心，因此就称为“邪慢”。一般而言，凡夫位才会有邪慢，亲证实相转依如来

藏之后，邪慢出现的状况就会越来越少。

明心之后，因为如实现观五阴十八界的虚妄，又已亲证实相而转依真如，就可以在历缘对境中渐渐断除慢心；虽然如此，除慢要能得力还是要把握一个原则，那就是所想与所说都要如实如理；只要能如实如理，就不会产生一切慢，因为知道理上一切有情平等平等，事上则自己距离上地、佛地是何其遥远，如何能生起慢心呢？如此一来，纵使胜过他人，也不会再起念说“我胜过他”，其余的慢也就不会再犯了。所以“如实”很重要。菩萨要能自利利他，就要精勤修除这七种慢，无慢不仅能使自己的道业迅速往上提升，而且容易摄受众生，众生不排斥你而且信受你，就能从你这里得到利益，跟着你往上进修。所以说，能坏除这七种慢的人，就能自利，兼能利他。（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十二)

接下来探讨密教所谓的本尊瑜伽。本尊瑜伽的修法如同心月轮一样，它是心月轮的一部分，只是加上以某一尊佛菩萨为本尊的观想，比月轮观稍微复杂而已，如“毘卢遮那佛”与秘密主对话：

尔时执金刚秘密主白佛言：“世尊！愿说诸尊色像威验现前，令真言门修菩萨行诸菩萨观**缘本尊形**故，即本尊身以为自身，无有疑惑而得悉地。”如是说已，佛告执金刚秘密主言：“善哉！善哉！秘密主！汝能问吾如是义，善哉！谛听极善作意，吾今演说。”¹

又譬如“毘卢遮那佛”与秘密主另一处对话如下：

若依法教，于真言门修菩萨行诸菩萨应如是知：**自身住本尊形，坚固不动；知本尊已，如本尊住，而得悉地。**²

1 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈说本尊三昧品 第 28〉，《大正藏》册 18，页 44，上 10-15。

2 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5〈秘密八印品 第 14〉，《大正藏》册 18，页 37，上 2-4。

由“毘卢遮那佛”与秘密主对话可知，《大日经》已谈到本尊瑜伽，也就是要观想某一尊佛菩萨本尊出现、观想佛菩萨本尊入行者身，行者观想自己也进入佛菩萨本尊身中而安住，也就是密教行者所说的入我、我入，而且还要坚固地认为自己就是佛菩萨本尊，《大日经》的“毘卢遮那佛”宣称这样可以成就所说的种种悉地，乃至成佛。由此缘故，有二人如是描述本尊瑜伽的真实内涵，如第一位学者描述：

密宗本尊法，又名本尊瑜伽，为密宗的重要大法，体现了密宗变身的原理，随着越来越多的佛菩萨登上密坛，涉及的范围甚为广泛，为密宗行者生起次第所必修。

本尊法，即是密宗行者在诸佛菩萨中，选定一位与你有缘的佛尊作为本体佛，观想自身变成本体佛的修法。《大日经》云：一身与二身，乃至无量身，同入本体。本尊法的修持，即根据此原理。用通俗的话说，即是：你就是本尊，本尊就是你。例如，你若修阿弥陀佛为本尊，你就观想自己为阿弥陀佛；你若修观世音菩萨为本尊，你就观想自己为观世音菩萨，等等。密宗行者可始终如一专修一尊本尊，这是一心与本尊融合，才能变成本尊的缘故。这种变身的原理，主要在于密宗行者的身、口、意三密，成为本尊的身、口、意三密，密宗行者完全与本尊相应。《密教通关》一书说：诸佛三密与行者三密，共遍法界，平等平等，故诸佛真言印契，与行者真言印契，亦平等无二。以印明皆等，故能引诸佛入吾身

也，诸佛既入我身，故其功德亦为我有。³

另一位密教行者描述本尊瑜伽内涵如下：

故密宗行者之所观本尊，多为佛和菩萨。诸佛菩萨传了诸多法门，有诸多心咒，你修哪位佛菩萨，观其形神，诵其密咒，发其心愿，哪位佛菩萨便是你的本尊。修本尊法时，行者便有了一个灵魂标杆，除将凡俗色身观为智慧佛身外，其身口意，不离慈悲，不离真言，所闻无非咒声，所见无非本尊坛城，所做皆是利众之事，久久熏习，人格定然升华，终而与本尊无二无别。⁴

所谓密教的本尊瑜伽，就是密教行者选定一位佛菩萨，这位佛菩萨本身具备了字、印、形像⁵，作为密教行者所观想的对象，然后将其观想清楚后，本尊的佛菩萨（编案：其实是行者自己观想所现的内相分）就会出现在行者前，这时行者要“入我、我入”及明显地、坚决地生起“佛慢”，这时候“你就是本尊、你就是佛”⁶——自己与本尊、自己与佛菩萨无二无别；所以密教

3 邱陵编著，《密宗入门知识》，北京工业大学出版社（北京市），1993.1 初版 1 刷，页 70。

4 雪漠著，《光明大手印：实修心髓》上卷，中央编译出版社（北京市），2012.4 初版 2 刷，页 172-173。

5 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈说本尊三昧品 第 28〉：“佛言：‘秘密主！诸尊有三种身，所谓字、印、形像。’”《大正藏》册 18，页 44，上 16-17，其中字为种子字，印为佛菩萨手印、所持的器物等，形像为本尊的法相。

6 尕藏加著，《密宗——藏传佛教神秘文化》，中国藏学出版社（北京市），2007.1 初版 1 刷，页 132-133。

行者非常注重本尊瑜伽的修练，认为可以使自己快速成佛，这也是学者所说，本尊瑜伽观想修定法门，乃是假藏传佛教重要特色之一之所在。

由于各派所说的本尊瑜伽方法各不相同，乃至同一派各个上师所说的内容也不尽相同，但不外四个大方向：一、观想本尊或本尊与佛母双运，显现在行者对面的空中，并化作一道光芒，罩住行者，使行者心安住不动。二、观想本尊或本尊与佛母双运移到行者头上，放出光芒，流出甘露水（男女交所产生男精女血的淫液），充满行者自身，消除行者一切业障而得大自在。三、观想本尊或本尊与佛母双运缩小，成为一个小光点（编案：这也是密教行者修心月轮的收敛观之所在），从行者顶门，直入行者月轮莲花座上。四、观想光点之本尊或本尊与佛母双运变大，与自身一样大，完全与本尊或本尊与佛母双运合一，行者一切的成就，与本尊成就无二无别。其详细步骤说明如下：

第一步骤：选本尊。由于藏密各派所观的本尊各不相同，譬如有人用莲花生为本尊，有人用大威德金刚为本尊，有人用密集金刚为本尊，乃至有人用佛菩萨与佛母双运为本尊等等，为避免产生困扰，统一用本尊一词来说明。密教选本尊的方法有下列四种方法：第一种方法，散花得佛；第二种方法，干支得佛；第三种方法，根据行者自己意愿和心性选择本尊；第四种方法，上师根据徒弟的特性、习性、素质和了解，为徒弟选择本尊。如一位学者所说：

密宗行者选择自己本尊的方法有多种，首先有散花得佛之法，即利用散花来寻找本体佛。行者面向曼荼罗（即坛城，罗列诸佛菩萨像的密坛），两眼紧闭，或用布巾包住眼睛，然后手拿花朵，心中虔诚念祷，把花朵抛向曼荼罗，花朵落在哪一位佛尊之上，就表示哪位佛尊与你有缘，可以成为你的本尊。

使用散花得佛的方法，必须先有曼荼罗，如果没有曼荼罗的设备，密宗于是用干支得佛之法。散花得佛选出的本尊，是后天的本体佛，干支得佛是与生俱来的先天的本体佛。干支得佛之法，就是依照行者的生年干支，去决定自身的本尊。

各生年的干支本尊如下：鼠年：千手观音菩萨，牛年：虚空藏菩萨，虎年：虚空藏菩萨，兔年：文殊菩萨，龙年：普贤菩萨，蛇年：普贤菩萨，马年：大势至菩萨，羊年：大日如来，猴年：大日如来，鸡年：不动明王，狗年：阿弥陀佛，猪年：阿弥陀佛。

除了生年的本尊外，也有出生月份的本尊，前者为主，后者为副。农历出生月份的本尊如下：元月：虚空藏菩萨，二月：文殊菩萨，三月：普贤菩萨，四月：普贤菩萨，五月：大势至菩萨，六月：大日如来，七月：大日如来，八月：不动明王，九月：阿弥陀佛，十月：阿弥陀佛，十一月：千手观音菩萨，十二月：虚空藏菩萨。除上述方法外，也有利用缘日来选本尊的。缘日就是有

缘之日，即是看你在农历哪一天出生，就代表该缘日的佛菩萨与你有缘，会终生伴着你。

缘日和缘日本尊对照如下：一日：定光佛，二日：燃灯佛，三日：多宝佛，四日：阿閼佛，五日：弥勒菩萨，六日：二万灯佛，七日：三万灯佛，八日：药师如来，九日：大通智胜佛，十日：日月灯明佛，十一日：欢喜佛，十二日：难胜如来，十三日：虚空藏菩萨，十四日：普贤菩萨，十五日：阿弥陀佛，十六日：陀罗尼菩萨，十七日：龙树菩萨，十八日：观世音菩萨，十九日：日光菩萨，二十日：月光菩萨，二十一日：无尽意菩萨，二十二日：施无畏菩萨，二十三日：大势至菩萨，二十四日：地藏菩萨，二十五日：文殊师利菩萨，二十六日：药王菩萨，二十七日：毗庐遮那如来，二十八日：大日如来，二十九日：药王菩萨，三十日：释迦如来。

除了上述方法，密宗行者也可以根据自己的意愿和心性选择本尊。行者认为哪一尊佛菩萨与自己最投缘，最有缘份，就自行选择为自己的本尊。这样也许更有意义。

当然也可由上师根据徒弟的特性、习性、素质和了解，为徒弟选择本尊。有的红教法派规定男弟子一律以莲华生大士为本尊，女弟子一律以绿度母为本尊，这也未尝不可。⁷

7 邱陵编著，《密宗入门知识》，北京工业大学出版社（北京市），1993.1初版1刷，页71-74。

第二步骤：修练本尊的方法，有对生本尊、自生本尊、顶生本尊、肩生本尊。所谓的对生本尊，就是于行者四尺前挂本尊佛菩萨图像，以作为行者观想之用。所谓的自生本尊，是心中直观本尊佛菩萨相。所谓的顶生本尊，是修百字明⁸或迁识瑜伽（于第三章第七节介绍）等法时，观想在自己顶上约一箭的高度，有一尺高的本尊佛菩萨相，与自己同一方向。所谓的肩生本尊，就是行走时，观想本尊佛菩萨立于右肩。一般而言，选对生本尊、自生本尊及顶生本尊比较多，因此本节仅介绍这三种。刚开始修练的时候，对于本尊瑜伽观想无法掌握重点，可先练习对生本尊的图像观想，于此练习纯熟了，直接进行自生本尊的观法。（编案：这是根据密教法作说明，非是鼓励读者修学。）但不论是对生本尊或自生本尊，都是缘同一个本尊进行观想，如善无畏在《大日经》卷7说明：

行者应生决定意，**先当一缘观本尊**，持彼真言秘密印，
自作瑜伽本尊像，如其色相威仪等，我身无二行亦同，

⁸ 百字明，乃是密教行者所创造的咒语，根本不是佛菩萨所说的咒语，其本质与男女双运邪淫法有关，其所忏悔的对象是鬼神，而不是佛菩萨，故密教行者欲忏悔灭罪而唱诵的百字明，其忏悔根本无效，欲知详情，请参阅 平实导师著，《狂密与真密》第四辑，正智出版社（台北市），2002.8 初版 1 刷，页 1195-1198。除此之外，密教行者还创造百字明手印如下：“两手内内相叉，二大指（空轮）、食指（风轮）、并伸直。”慧律法师讲授，释法印整理，《安乐妙宝仪轨》（一），倡印者：财团法人文殊文教基金会，流通者：高雄文殊讲堂，2004.5 新版 1 刷，页 72。

由住本地相应身，虽少福者亦成就。⁹

第三步：进行三密修行，即念本尊咒语、结本尊印及观想本尊。观想本尊有六个小步骤如下：

第一点：观想本尊现身在行者正对面空中，发出一道光笼罩行者而安住不动。

第二点：观想本尊移到行者头上放光明（编案：即顶生本尊），以及本尊流出甘露水灌行者顶，甘露水遍满行者全身而消除一切业障，身中黑气从全身毛孔排出（编案：这是密教行者观想所成的内相分，也是密教行者的的虚妄想，妄想业障化成黑气从全身毛孔排出）。

第三点：观想头顶上的本尊缩小成一个小点，从行者顶上直入月轮莲花座上，此时本尊化成一拇指大，就在行者心中的莲花座上。至于观想本尊缩小成一个小点，是无上瑜伽密教行者心月轮之收敛观、红菩提从脐轮出现、红白菩提在顶轮融合为一，乃至与那洛六法有关的前方便。

第四点：观想本尊渐渐变大，与行者身体一样大，并与自己身体合一，而且还要清清楚楚、明明白白，如《大日经》卷7善无畏所说：

住于本尊位，正觉当现前，乃至**谛明了**，应当如是见。¹⁰

⁹《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈持诵法则品 第4〉，《大正藏》册18，页51，中14-17。

¹⁰《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈持诵法则品 第4〉，《大正藏》册18，页51，下28-29。

第五点：入我、我入，起“佛慢”。行者于此清清楚楚、明明白白的状态中，要进行“入我、我入”，起“佛慢”，即本尊入我身（入我）、我入本尊（我入），这时，不再起自己是凡夫众生的下劣想，自身已变成佛菩萨本尊，自己也继承佛菩萨本尊的种种功德，如《大日经》卷6的“毘卢遮那佛”所说：

是故诸本尊即我，我即本尊，互相发起，身所生身，尊形像生。¹¹

不仅如此，善无畏也主张“观想本尊瑜伽成就后，自己就是佛了”：

如前住瑜伽，加持亦如是，智者观自体，等同如来身。¹²

像这样不再起凡夫众生下劣想，而且明显地、坚决地认为自己就是佛，而以佛自居，就是密教行者所说的“佛慢”，而且是“佛慢坚固”，正如一位密教行者所说：

生起次第最主要的目的就是，首先破除“我是凡夫”这种观念。这个见地非常重要。无上瑜伽的真正精髓正是这一点，它直接告诉你：你是佛，不是凡夫；你是本尊，本尊就是你。¹³

11 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈百字位成品 第21〉，《大正藏》册18，页41，上13-14。

12 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈持诵法则品 第4〉，《大正藏》册18，页52，下8-10。

13 雪漠著，《光明大手印：实修心髓》下卷，中央编译出版社（北京市），2012.4 初版2刷，页78。

第六点：缘有相、无相、有想、无想，以此来分清净与否之差别。行者进行“入我、我入”、起“佛慢”以后，以一念不生而了了常知的状态安住，这时，缘本尊有形有相故，是有想、有分别，表示行者的心不清净；如果行者观察这个能观察本尊的意识心无形无相，是无想、无分别（编案：其实仍然有分别，妄谓没有分别），表示行者的心的清静，如《大日经》卷6的“毘卢遮那佛”所说：

佛言：“秘密主！诸尊有三种身，所谓字、印、形像。彼字有二种，谓声及菩提心。印有二种，所谓有形、无形。本尊之身亦有二种，所谓清静、非清静。彼证净身离一切相，非净有想之身，则有显形众色。彼二种尊形，成就二种事：有想故，成就有相悉地，无想故，随生无相悉地。”而说偈言：“佛说有想故，乐欲成有相；以住无想故，获无相悉地；是故一切种，当住于非想。”¹⁴

《大日经》的“毘卢遮那佛”认为“入我、我入”、起“佛慢”以后，仍然缘本尊有形像的缘故，还是有想、有分别的，那不是究竟的清静，因此行者必须再详细观察，去观察那个能观察本尊的心无形无相，是无想、无分别，那才是究竟清静，所以密教行者应该安住于此一念不生而了了常知的无想、无分别当中，并将之延长，而且延长的时间越久越好。因为这样的缘故，有一位密教行者对纯粹意识境界的无相、无想悉

¹⁴ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈说本尊三昧品 第28〉，《大正藏》册18，页44，上16-25。

地的内涵描述非常好：

要知道，任何破坏本元心的东西都不是好东西，甚至包括你见到的本尊。所以说，佛来也杀，魔来也杀，见到本尊的时候也不要执著相。你如果执著本尊的话仍然流于了二元对立。因为在真心状态下你和本尊是无二无别的，你契入的明空和本尊证得的那个明空是同一种明空。因此，你和本尊无二无别，你这滴水流进了佛菩萨的智慧大海，你们是无二无别的一定要明白这个道理。¹⁵

这位密教行者已经很清楚告知：要将能观的心处于无相、无想、无分别的明空状态中，这样就是证得《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的无相、无想悉地。此外，《大日经》的“毘卢遮那佛”在同卷再次强调，实证“有相、有想”与“无相、无想”的人，就是证得清淨与不清淨差别之所在，前二者是不清淨境界，后二者是清淨境界（编案：其实仍然是不清淨的意识境界，妄谓是清淨的真心境界）如下：

愚童凡夫于自性空形像自我分生颠倒不实，起诸分别，或复供养，或加毁害。秘密主！当如是住修身念，观察性空。复次，秘密主！心无自性，离一切想故，当思惟性空。秘密主！心于三时求不可得，以过三世故，如自性远离诸相。秘密主！有心想者，即是愚童凡夫之所

¹⁵ 雪漠著，《光明大手印：实修心髓》下卷，中央编译出版社（北京市），2012.4 初版 2 刷，页 84。

分别，由不了知，有如是等虚妄横计。如彼不实不生，当如是思念。秘密主！此真言门修菩萨行诸菩萨证得无相三昧，由住无相三昧故，如来所说真语，亲对其人常现在前。¹⁶

然而《大日经》的“毘卢遮那佛”以及密教行者所说的本尊瑜伽，有下列六种过失存在：第一种，本尊瑜伽本身是粗浅的修定法门，与修慧法门无关。第二种，观想出来的本尊，也就是密教所谓的菩提心，它有形有相，不是如 释迦世尊所说的菩提心无形无相。第三种，密教行者所亲“证”的菩提心是能观的意识心，而且还要把能观的意识心处于一念不生、离念灵知的状态中，根本不是 释迦世尊所开示“一切有情从本以来离种种觉观境界的真心”。第四种，密教行者于观想本尊佛成就时，即认为自己已具有诸佛三十二大人相、八十随形好的功德，其实仍然是凡夫，连一相、一好的功德也没有。第五种，佛没有慢，是密教行者心中有慢。第六种，决定密教行者根器的人没有为人悉檀的善巧方便。分别说明如下：

第一种，本尊瑜伽本身是粗浅的修定法门，与修慧法门无关。前已说，本尊瑜伽本是心月轮的一部分，但是比心月轮复杂，心月轮本身又是与修定法门有关，本尊瑜伽当然脱离不了修定的范畴。如果密教行者如实去修本尊瑜伽，所修得的定，大不了是欲界定而已，还是无法发起色界定的初禅。

¹⁶《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈说无相三昧品 第29〉，《大正藏》册18，页44，中8-18。

为什么？因为密教行者主张以男女交合的性力行门来证解脱，其所说法，不离男女双身邪淫法，那是欲界最重贪，尚且在欲界境界中，心性还没有出离欲界，怎么有可能发起色界定的初禅，乃至证得初禅以上的定力呢？在佛门中，三乘贤圣初禅的发起，是要先有未到地定的功夫，并且经由观行断三缚结而成为初果人，以及努力地将性障加以消除而成为薄贪瞋痴的二果人以后，再进而将欲界的欲贪等五盖断除，尤其是对男女欲的欲贪断除，才有可能发起初禅而成为三果人，所以在“阿含解脱道中，有证得初禅的凡夫，没有不证初禅的三果人，也没有不证初禅的慧解脱阿罗汉”。¹⁷ 如果没有证得初果及二果的功德、没有证得未到地定的功夫、没有对性障加以消除等等，想要发起初禅而正性离生那是不可能的事（编案：凡夫经由修定降伏五盖虽亦可证得初禅，但异生性未断故，无法永离欲界生）。既然密教行者尚且未断三缚结成初果人，而且修本尊瑜伽最多只能获得欲界定而已，五盖未断未伏当然不可能证得初禅，更不可能证得初禅以上的定力。此外，密教还将男女双身邪淫法纳入修行的体系内，更是落在 释迦世尊在《楞严经》卷 10 所开示的五现涅槃¹⁸ 当中，是“以

17 平实导师著，《阿含正义——唯识学探源》第四辑，正智出版社（台北市），2007.2 初版首刷，页 1206。

18 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 10：“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于后有生计度者，是人坠入五涅槃论：或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；或以初禅性无忧故，或以二禅心无苦故，或以三禅

欲界为正转依，观见圆明，心生爱慕”的第一种外道涅槃，更不可能发起初禅。由此可知：密教行者错把修定法门的本尊瑜伽，当作是修慧法门，已经严重偏离佛门二主要道，与之渐行渐远了。

第二种，观想出来的本尊，也就是密教所谓的菩提心，它有形有相，不是如 释迦世尊所开示的菩提心无形无相，正如 文殊菩萨在《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷上开示：

尔时舍利弗白佛言：“世尊！如文殊师利所说般若波罗蜜，非初学菩萨所能了知。”文殊师利言：“非但初学菩萨所不能知，及诸二乘所作已办者亦未能了知。如是说法，无能知者。何以故？**菩提之相，实无有法而可知故，无见无闻、无得无念、无生无灭、无说无闻。如是菩提性相空寂、无证无知、无形无相，云何当有得菩提者？**”¹⁹

文殊菩萨已经很清楚开示：菩提真心本身无生无灭、无形无相，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”以及密教行者所说的菩提心有生有灭、有形有相呢？纵使密教行者观想出来佛菩萨本尊，甚至认为那就是佛菩萨本有的菩提心，但实际

极悦随故，或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故；迷有漏天，作无为解：‘五处安隐，为胜净依。’如是循环五处究竟，由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性；是则名为第十外道立五阴中五现涅槃，心颠倒论。”《大正藏》册 19，页 153，上 15-24。

¹⁹ 《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷上，《大正藏》册 8，页 728，中 1-8。

上，那是密教行者自己观想所成的内相分，它是有形有相、有生有灭的意识境界，不是 释迦世尊、文殊菩萨所开示无形无相、无生无灭的菩提心。由于密教行者被《大日经》的“毘卢遮那佛”错误灌输菩提心有形有相，因此心里作意，意识如实去观想，最后所观想的佛菩萨本尊形相出现，也是密教行者所认为佛菩萨本有的菩提心出现时，错认那是一切有情的菩提心，其实仅是自己观想所成的内相分，与真实无生无灭、无形无相的菩提心一点关系也没有。譬如你观想烧了一百万元供养你的上师，一问：你真的烧了一百万元供养上师吗？显然没有嘛！因为那是你自己观想出来，而说已经烧了一百万元来供养上师。二问：你的上师真的有收到你所烧的一百万元吗？显然没有嘛！因为那是行者自己观想所成的内相分，上师根本不知道、也看不见，更收不到这一百万元，不是吗？三问：若观想自己是佛时，当时是佛，没有观想时，自己变成凡夫而不再是佛了，像这样在凡夫与佛之间变来变去的法，还是真实法吗？四问：当在睡着无梦等五无心位时，意识已经不现行了，已经无法进行观想，这时佛在何处？还会是佛吗？由此可以证明：密教行者所观想出来的本尊，是密教行者自己的内相分，它是本无今有之法，是虚妄法，不是真实法，更何況将观想所成的虚妄法当作是真实法，不是妄上加妄，更是虚妄吗？所以说，密教行者将观想当真，乃是错误、不正确的说法。由于此错，导致密教后来的修行方向统统错误而走偏了。譬如在无上瑜伽密教里，他们会观想菩提心就是红菩提、白菩提，并透过拙火瑜伽观想红菩提从

脐轮出现，乃至上升到顶轮，产生四空，也就是空、胜空、超空、俱生空，并与白菩提融合为一，因而下降，产生四喜，也就是初喜、胜喜、超喜、俱生喜出现，乃至于观想自己与本尊菩提心融合，往生本尊的净土去了。像这样的观想，一者，乃是在虚妄法当中把它当作真实法，其所得的结果，仍然是虚妄啊！二者，释迦世尊说有情自身的菩提心仅有一个，祂无形无相、本来无生，绝不会如密教行者所说菩提心有二个：红菩提、白菩提，它有生有灭、有形有相，而且还分别在脐轮与顶轮中，乃至观想红白菩提在顶轮融入而合并为一个等等。像密教行者这样被人严重误导、蒙骗而盲修瞎练，导致自己穷尽一生努力精进修行的结果，仍然是一无所获，真的很悲哀啊！

第三种，密教行者所证的菩提心不离能观的意识心，是要把能观的意识心处于一念不生而离念灵知的状态中，于六尘了了分明，根本不是 释迦世尊所开示“一切有情从本以来离种种觉观境界的真心”。密教所谓的菩提心，就是将能观的意识心处于一念不生的状态，也就是佛教所说的离念灵知心，祂生灭无常不是一切有情真心。譬如在打坐的时候，进入非常清楚湛然的状态中，忽然听到家人喊你，你不起语言文字，仍可以很清楚知道家人正在叫你，而且还很清楚知道家人叫你的内容是什么。这样的离念灵知心，能于种种境不起语言文字而清楚了别，密教行者希望长时保持这样的离念灵知的状态而不灭，正如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 3 开示：

于园苑僧坊，若在岩窟中，或意所乐处，观彼菩提心，乃至初安住，不生疑虑意。随取彼一心，以心置于心，证于极净句，无垢安不动，不分别如镜，现前甚微细。²⁰

一者，《大日经》的“毘卢遮那佛”就是要行者保持能观的觉知心处于一念不生的状态，妄谓“证得此境界，就是证得如如不动的真心境界”。二者，密教行者认为以观想的本尊为菩提心，方可进而化为光明融入所观想的本尊中，才能成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说“以心置于心”而一念不生。然而如是观想，不离能观与所观相对待境界故，能观的意识心仍然未融入所观想的本尊相分中，能观的意识心之见分仍旧外于本尊形像之相分独立存在而对相分广了别，本尊形像之相分仍然存在密教行者意识所观想的境界中，仍然是意识能取的见分与意识所取的相分两个相对待法各自在运作，而不是融入成为一个法，不是吗？如果真的如密教行者所说是融入成为一个，唯识学见相二分说就要被密教行者改写了，可是现见他们不能，也没有办法改写这样的事实，不是吗？而不仅《大日经》的“毘卢遮那佛”这样认为，连《大日经》翻译者善无畏，在他的《无畏三藏禅要》也如是认为：

行者久久作此观，观习成就 不须延促，唯见明朗更无一物，亦不见身之与心，万法不可得，犹如虚空，亦莫作空解，以无念等故，说如虚空非谓空想。久久能熟，行

20 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈悉地出现品 第 6〉，《大正藏》册 18，页 18，下 1-6。

住坐卧一切时处，作意与不作意，任运相应无所罣碍，
一切妄想、贪瞋痴等一切烦恼，不假断除，自然不起。
性常清净，依此修习，乃至成佛，唯是一道更无别理。²¹

善无畏表示：凡是修学本尊瑜伽的密教行者，要将能观的意识心长时保持清清楚楚、明明白白更无一物状态中，不再有其他妄想、妄念出现，妄谓证此离念灵知的状态，就是已融入本尊瑜伽中，就是证得一切有情的菩提心，乃至成佛。然而这样离念灵知的境界，不离能所与觉观的相对待境界，不是真心离能所、离觉观、离见闻觉知的绝对待境界。又譬如这个离念灵知心，于睡着无梦时，意识断了，不再离念灵知，须待隔天天亮醒来以后，离念灵知心才能再度现起，所以祂是有生有灭的法，不是本有的法。既然不是本有的法，表示祂不是一切有情真心，是为妄心所摄。由此可以证明：修本尊瑜伽只是与生灭不已的意识心相应，不是与从本以来离能所、离觉观的真心相应。（待续）

²¹ 《无畏三藏禅要》，《大正藏》册 18，页 945，中 21-28。

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十)

七、总结

明心见道所须的定力已详明于根本论，弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69〈摄决择分中声闻地之 3〉说：

唯依诸静虑及初静虑近分未至定，能入圣谛现观。¹

也就是依诸静虑（禅定）以及第一静虑之近分定、未至定——初禅前的未到地定，能入圣谛现观真见道；所谓“近分”就非“第一静虑”，以接近而尚未到达静虑证量故称“近分未至”；故 弥勒菩萨已说明并非要“静虑（禅定）成就”才能见道的道理。因此，师父 平实导师所说契合圣意。

然琅琊阁、张志成虽明知 弥勒菩萨说不必初禅、二禅、三禅、四禅，依凭这“非诸静虑”的“初禅前的未到地定”也能见道；但其瞋恚心使然，硬要说这“初禅前的未到地定”也归属于“诸静虑”，如此严重混淆视听！最后他更将“初

¹《大正藏》册 30，页 682，中 27-28。

禅、二禅、三禅”统统删除，说唯有第四禅才可入大乘见道，如是否定、诬蔑、更改 弥勒菩萨所说，为何还有人继续愚痴跟随？当知皆是堕于事相上用心所致，与法无关。

琅琊阁、张志成说：【萧导师说：“别教直往菩萨通常不须先修禅定，便得依四加行而断我见……等；如是伏除能取与所取之后，参禅觅心而引发真见道。”与成论和其他经论都不相符。】²然《成唯识论》卷 9 关于入见道的阐述，已由窥基菩萨于《成唯识论述记》记录下圣 玄奘菩萨真正的意思：这《成唯识论》卷 9 所说的“成满”是在说**最后身菩萨**依第四静虑明心证悟之“成满”功德，此时称为“成满”。又，《成唯识论》卷 9 所说的“托最胜依入见道”也是在说**最后身菩萨**“证入菩萨正性离生”，这都可由窥基菩萨所举《瑜伽师地论》卷 69 来作证，详如前述；乃至《成唯识论》卷 9 紧接着的“唯依**欲界**善趣身起，余慧、厌心非殊胜故”，也是在说明根本论《瑜伽师地论》卷 69 同一处的开示。因此，“与成论（《成唯识论》）和其他经论都不相符”、“不解圣 玄奘菩萨和窥基菩萨意旨”的人，正是琅琊阁、张志成自己。

再者，琅琊阁、张志成举《大般若波罗蜜多经》卷 591 来为己之主张作证，乃因彼等误以为此卷所说的是一切菩萨都要以第四禅证入见道、证正性离生；然如上说，这一卷经

2 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111160>

文是缘起于 舍利弗尊者请示 如来：“成就无上正等正觉的菩萨摩诃萨，要怎么安住静虑波罗蜜多？”因此，世尊是以此为前提来开示的，亦即 世尊所开示“入第四静虑、降伏魔军”，都是在说即将要成就无上正等正觉的“最后身菩萨”；即此“菩萨摩诃萨”本非“三贤位菩萨”，且此“菩萨摩诃萨”之成就无上正等正觉者，于法界中必须有一定的示现法则，以方便摄受众生，以及预防后世有人误犯大妄语业。因此《大般若波罗蜜多经》卷 591 这一段经文所说的“趣入正性离生，证会真如、舍异生性”，都是“最后身菩萨”即将成就无上正等正觉时的示现，这是恭读经文时所应有的知见，绝对不可忽略此卷有请示 如来“欲证无上正等菩提”的前提。

此外也当理解此卷经文所说的“降伏魔军”是说“最后身菩萨”，如本缘部《方广大庄严经》在〈降魔品〉后，再叙述 如来成佛的〈成正觉品〉，《佛本行集经》也是先说明了〈菩萨降魔品〉后，再阐述成佛的〈成无上道品〉；即使是《众许摩诃帝经》较为简略，也先说 悉达多太子大破魔军，再成就佛道。因此，《大般若波罗蜜多经》卷 591 所说菩萨摩诃萨“降伏魔军”，是明指这尊菩萨摩诃萨是即将成佛的“最后身菩萨”；不然当问：哪一位三贤位菩萨乃至地上菩萨，在证悟而亲会真如、入正性离生前，有先“降伏魔军，大破魔王”？哪一位菩萨有此能力？

因此，当琅琊阁、张志成对于经文之开示随意断章及断句取义时，他必然忽略了此卷 591 所说的一切“菩萨摩诃

萨”都是“将得”成就“无上正等菩提”者，因此他个人依错解所主张的“一切菩萨都是要依第四禅才能见道”，于一切经论全然无据，正是自己所说的“与成论和其他经论都不相符”，而这一切都是因为其自身恶见所导致的。这一切都只能证明琅琊阁、张志成等人断章取义、违背圣教、依文不依义，而且他们还刻意嗤笑“这种认知反映萧平实居士没有仔细阅读经，诽谤经论”³，这即是弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷41〈本地分中菩萨地第十五初持瑜伽处戒品第10之2〉所说“于说法师故思轻毁，不深恭敬，嗤笑调弄，但依于文不依于义”⁴之染违犯者。人之无品以至于轻毁恩师，又于经论之开示随意“依于文”而“不依于义”，倒说佛法，诽谤三宝，如是成就恶业道者，琅琊阁、张志成可谓现成的例子。

又如前说，《大方广佛华严经》说三地菩萨位主修科目中有四禅八定的修学，因此在说明三地菩萨发光地之卷次时，才巨细靡遗地解说这四禅八定的次第；故琅琊阁、张志成反来要求三贤位菩萨及入初地的菩萨都必须成就第四静虑功德，显然违逆圣教！更何况还说真见道位的开悟即是入地，更属恶见。又，百分之九十九的真悟禅宗祖师并无第四禅的证量，可一样真见道、顿悟明心，符合世尊在《分别缘起初胜法门经》所说的“顿现观”，即使他们绝大多数都没有第四禅证量。若说一定要依第四禅证量入见道才能算是真

3 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

4 《大正藏》册30，页519，下9-11。

见道时，就变成大名鼎鼎、才学迥出世间而被尊为“大唐三藏法师”、人称“唐三藏”的圣玄奘大师都不算见道？依琅琊阁、张志成之意，岂非咬定三藏大师圣玄奘菩萨是凡夫？千载之下，中伤菩萨圣者、佛教大师者，真属“非愚即狂”。

当知中国历代禅宗祖师对终日静坐修禅的修行人从来只有诃斥，六祖惠能甚至干脆就以自身不打坐来大加嘲讽，更有怀让禅师教导马祖道一之脍炙人口的磨砖作镜故事。到了宋朝，大宗师大慧宗杲禅师对专心打坐修定的默照禅，从来都是不假颜色地痛斥为“邪禅”；因此，想要见道的学人，莫说是第四禅，单单只是想修第二禅而在禅堂打坐，就一定惨遭大慧禅师一顿痛斥！中国古往今来一切证悟见道者哪肯认同琅琊阁、张志成“须证得第四禅才能见道”的愚痴说法呢！当年有人问宝寿沼和尚：“万里无片云时如何？”宝寿沼和尚说：“青天亦须吃棒。”⁵能够坐到一个妄念也无的境地，这样的“青天”汉子到了宝寿沼和尚面前，也须吃下一顿痛棒！就是因为这修持所得定境都与禅悟没得交涉！

如前所述，圣教所说的“入圣谛现观”有三种“最初”：

1. 真见道最初入见道之“最初”依“至少是初禅前的未到地定入”。
2. 入菩萨正性离生——入初地的“最初”依“至少是初静虑入”。
3. 最后身菩萨之示现入菩萨正性离生的证悟明心之“最

⁵《景德传灯录》卷12，《大正藏》册51，页294，下23-24。

初”，则是依三界中最殊胜的“第四静虑入”。

至于《大般若波罗蜜多经》卷 591 所说的“最初”，即是上述第三种，已如前说。因此，学佛当会通经论说法，不当如琅琊阁、张志成之扭曲文义，自创恶说而自断善根；当依圣教，真见道之入圣谛现观所须的定力唯须初禅前的未到地定——初静虑近分未至定，依师父 平实导师教导的无相念佛拜佛之功夫即可成就，而且是动中运用自如的动中定。

如是结合前一目可知，“真见道”是入第七住不退，亲证、胜解第八阿赖耶识，观行这三自性——圆成实性、依他起性、遍计执性，皆摄归第八阿赖耶识。于三贤位中，圆满“真见道”后，还须修学“相见道”，此“相见道”有证非安立谛三品心、安立谛十六品心及九品心，有断分别随眠，如是于二见道——真见道与相见道皆圆满后，此学人发起初禅定力，证法空真如，入菩萨正性离生，获得圣性，如是入圣位，开始佛道之第二大阿僧祇劫的修学。

第三目 观察阿赖耶识的体性只能在初地？

琅琊阁族群认为“大乘见道在初地，要观察阿赖耶识的体性只能在初地后才能观察得到”，然“大乘见道是第七住位”已如前辨正，即七住位可观察第八阿赖耶识的体性，就是真见道之亲证唯识性，此乃教证、理证俱在之事实，显见琅琊阁之说无据。虽如是，此处犹可细说分明，以护念学人免于落入恶见。

一、“观察阿赖耶识只能在初地”是假议题

如前两目分说“见道”之次第——“真见道、相见道”及“入圣谛现观”三种阶位与所须之“定力条件”，这真、相二见道位本在三贤位，而且真见道时已然证得第八阿赖耶识；当知菩萨道中本无“初地才最初发现第八阿赖耶识而真见道，再来观察阿赖耶识的体性”之事，这纯然是琅琊阁族群造作的假议题，或是心行颠倒而作的谬说。况且他们说见道入地时，并非证得阿赖耶识心体；既然不证阿赖耶心体，为什么又说“要观察阿赖耶识的体性只能在初地后才能观察得到”？既然不证阿赖耶心体，又要如何观察阿赖耶识的体性？而如果所证的不是能生万法的第八阿赖耶识，那还能说是“唯识”吗？因此琅琊阁等可能是被迫无奈，须解释何时可观察这阿赖耶识的体性，只好随意说“初地后”？兹行辨明真义如下：

① 入见道即亲证胜解阿赖耶识

世尊已于《分别缘起初胜法门经》开示，“入见道”有“顿现观、渐现观”，即“顿——顿悟理体”与“渐——渐除诸惑（思惑及少分尘沙惑）”，如是预先破斥了琅琊阁、张志成颠预笼统“见道即入地”、“见道位唯有一次顿悟刹那现观”的恶见。

菩萨依“顿现观”先证得缘于“总相”的“根本智”，即最初之“真智”——根本无分别智，再有“渐现观”之缘于“别相”所亲证的“后得智”——后得无分别智，此与圣玄奘菩萨所说“前真见道”与“后相见道”的意旨以及各别所证之智慧全然相符（而中国学人之所以能得见这部《分别缘起初胜

法门经》，也正是由于圣 玄奘菩萨亲自口译而出）。

证悟第八阿赖耶识——自内证真如如来藏心时，由心得决定、转依第八阿赖耶识的识性真如，因而发起根本无分别智，此即《菩萨璎珞本业经》所说三贤位之第七住不退。由此可知，“证、解阿赖耶识”——“亲证、胜解阿赖耶识”为真见道，即三贤位七住不退之事，如何说须至初地才能现观阿赖耶识心的体性——真如法性呢？如是法界事实亦已具载于律部的《菩萨璎珞本业经》中，琅琊阁、张志成何可随意推翻？学人早在三贤位之第七住位时就已顿现观成就——真见道成就，依慧眼亲见阿赖耶识的体性，亲证圆成实性、依他起性、遍计执性，因此唯识种智说三自性皆归第八阿赖耶识所有，如何琅琊阁族自说“观察阿赖耶识的体性只能在初地”？并以自身无能现观阿赖耶识的真如法性，便以己例他而自行认定正觉同修会中所有人都跟他一样不能现观。然而正觉同修会增上班中的绝大多数人（与张志成一样的极少数非真悟者例外），乃至进阶班中已触证而尚未获得印证的同修们，都能现观阿赖耶识的真如识性，皆名已证唯识性之贤圣。

当知圣 玄奘菩萨清楚知悉 世尊之意，决定依摄受中国学人之方便，即说“见道”有二：“真见道、相见道”，即各有“顿现观、渐现观”之亲证。“顿现观、渐现观”的“顿、渐”说明了这两种不同的现观在修证时间上有长短之别，也说明了真见道只是“现观智谛现观”所摄少分，即是《菩萨璎珞本业经》说的第七住位；又说明相见道位则是“现观智谛现观”及“现观边智谛现观”所摄少分，此即驳斥了琅琊

阁“前真见道、后相见道皆刹那成就圆满”之恶说。“真见道”说明了这所亲证的是“真谛、真如、非安立谛”，故称“顿现观”为“真见道”——“亲证真如而入见道，大乘见道位所摄”。“非安立谛的后得智发起、安立谛之四圣谛现观”，此“别‘总’而立”——别于阿赖耶识真如的总相而建立，有细观真如“行相、别相”之差异，故说为“相见道”。又真见道所缘的真如是自内证、内所托、非有外质，因此说“无相”；“渐现观”则是“相见道”——“着重于一切法运行过程中之真如‘相’之观察，大乘见道位所摄”。“入见道”缘于真如总相的“真智”是顿悟，即“顿见道、顿正观、顿现观”——“真见道”；真见道所证的根本无分别智，亦为后来发起相见道二谛之“细观、现观、正观、相观”之次第长劫修习之根本，是后得无分别智的所依。圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷3说：

已入见道诸菩萨众，得真现观，名为胜者；彼能证解阿赖耶识，故我世尊正为开示。⁶

这意思是：

已经“入见道”的诸菩萨众，不论是真见道或相见道或通达位，都已经得到“真现观”，名为“胜者”；这些菩萨能够“亲证、胜解”阿赖耶识，故我世尊所说唯识种智妙法正是为他们开示。

⁶《大正藏》册31，页14，中28-下1。

圣 玄奘菩萨所说“入见道”即 世尊在《分别缘起初胜法经》说的“入见道”；此处的“真现观”又同于 世尊所说的“顿现观”的意旨。此处当问：以何者为此胜义谛的现观？亲证标的为何？即圣 玄奘菩萨直说这就是第八识——阿赖耶识，必须“证、解”——“亲证、胜解”阿赖耶识，方能现观祂的真如法性；所谓“现观”，即“现前正观”——“对于现在眼前之法能如理如实、远离颠倒审谛观察”，这就是亲证。

依佛法说“体、性、相、用”，即能由“体”——心体的亲证决定，现观“性”——这心体的唯识体性、法性，如是于“相、用”肯定无疑，便得发起根本无分别智。以法界根本心之实证故，所以能观察这心体，又依此心体之清净无为性以及真实如如性，可知此涅槃心体必然能生万法，而所出生的蕴处界诸法本是此心的妙真如性。此时所亲证唯有大乘无生忍——由第八阿赖耶识心体本来无生，运行于所生诸法真实如如体性而亲证大乘人无我，发起真智，由是安住。

由圣 玄奘菩萨论中的开示可知，必须顿悟证得这阿赖耶识，亲证、胜解阿赖耶识，否则即非入见道之真见道、顿现观；这也清楚说明琅琊阁、张志成主张“真见道不必亲证阿赖耶识，只要亲证真如”的说法是严重违背了圣 玄奘菩萨所说。并且他们的说法有大败阙，即是外于第八阿赖耶识而求觅真如，成为心外求法的佛门外道；因为真如即是第八阿赖耶识的识性，是故圣 玄奘菩萨于论中说：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”张志成自称懂得《成唯识

论》，然而论中所说却与其说全然相背，可证其说不实，乃是谎言捏造。

圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷3更极为老婆地说：

或诸菩萨皆名胜者，虽见道前未能证解阿赖耶识，而能信解，求彼转依，故亦为说。非诸转识有如是义……。⁷

这论文意思是：

或者说诸菩萨们皆可称为“胜者”，虽然在见道之前还未能亲证、胜解阿赖耶识，然而能够信受、理解万法唯识的正理，想要寻求亲证阿赖耶识、转依阿赖耶识之真实如如性——证真如，是故如来亦为他们说此第八识法。并非是七个转识具有如是胜义的道理……。

本来为大众说明“入见道”就是“证解阿赖耶识”——“亲证、胜解阿赖耶识”，这已经足够，然圣 玄奘菩萨知道世间的愚人多如牛毛，于是再从反面的角度——“见道之前，就是还没有亲证、胜解阿赖耶识”补充说明；如今正觉同修会增上班中绝大多数人（唯除可能有极少数仍尚未能现观、胜解阿赖耶识者）都能现观阿赖耶识心的真如法性，当然是真见道位者。又，许多愚人说既然是唯识，就每个说到“唯识”的地方都当是八个识，如“真如亦是识之实性”就被他们当作“真如是八个识之实性”；因此圣 玄奘菩萨便非常

⁷《大正藏》册31，页14，下1-3。

老婆地补充说：这可不是诸“转识”——七转识——可为入见道之胜义、转依、证解的道理，说这“转识”不是入真见道所实证的标的，因为七转识是所生法故并无真如法性。因为这“圆成实性、真实性、如如性”皆归于这唯一真识——第八识——而说，非指其他的七转识也有这个道理，故说“非诸转识有如是义”。因此当知“真如亦是识之实性”——真如就是这第八识的真实性、如如性，即知“真如法性”就是“第八阿赖耶识”自体之真实性与如如性，张志成等人却公开主张证真如者不能现观阿赖耶识，真是心行颠倒。

② 若入地再亲证阿赖耶识，即成修道位才要明心之大过失

当琅琊阁族群说必须入地的圣者才能观察第八阿赖耶识的体性，又说见道时不是要亲证第八阿赖耶识，而且说见道即是入地，又说证真如者不能现观阿赖耶识；综合上说，其意思是：见道证真如而入地后，因为还没有找到第八阿赖耶识，所以要再来找第八阿赖耶识心体，然后找到了，再来好好观察阿赖耶识心体的体性。然这样产生绝大的错谬：

一者，这变成了任何修学大乘法的人，皆须先亲证真如（法性）而且随即入地，之后再于修道位中找寻第八阿赖耶识——明心；然则：如果不是圣位菩萨，就不能实证禅宗明心之法？须是已入圣位的菩萨才能明心？当知大乘圣位菩萨早已超过禅宗祖师的三关（亦有菩萨眼见佛性的重关要迟至九地满心方证，然地前必过牢关），禅宗三关之修证最多仅能抵达圣位，如何变成了要先抵达圣位之后再亲证禅宗所说的明心？殊

不知古来中国真悟禅宗祖师已入圣位者少矣！（纵使古来有祖师登圣，甚至已在大波罗蜜多的第三大阿僧祇劫中，也是以往即已入圣位，本非依禅宗门庭施設可至。）当知这明心本是见道位的事，如何在琅琊阁族中就变成入地后修道位的事？这第一个错谬即是见道、修道次第颠倒！

二者，禅宗破初参“明心”一事本属于三贤位之真见道位，如何琅琊阁族说见道位尚未明心，“已在修道位的入地圣者”必须进求明心？莫非以为“见道不是明心”（“见道≠明心”）？如果琅琊阁族认为明心不属于见道，即是毁谤窥基大师所阐释圣玄奘菩萨的开示：“识性、识相，皆不离心。”⁸ 当知既然真见道是亲证唯识性，即不得离开这第八识“心”；显然琅琊阁族所说的“琅琊阁真见道”是大妄语，因其坚持见道不是找到阿赖耶识心，显然其意是“见道≠明心”，即违背经教及圣玄奘菩萨论中所说之至理。

如果琅琊阁族转而认为“见道=明心”，那又为何有“真见道亲证真如识性时，不必亲证第八阿赖耶识”之恶见？而且，《大般若波罗蜜多经》说“真如虽生诸法而真如不生”，能出生诸法者即是真实心，唯有常住的真实心体能集藏、含藏诸法种子，才能有诸法种子刹那流注生灭而有诸法现起，证明上引《大般若波罗蜜多经》所说“真如”即是第八阿赖耶识心，唯有第八识心方能出生蕴处界入等诸法故；若依唯识经教，《大乘入楞伽经》已说藏识“离于能所

⁸ 《成唯识论述记》卷1，《大正藏》册43，页229，中24-25。

取，我说为真如”⁹——此第八阿赖耶识即是真如心；又有窥基大师所引述圣玄奘菩萨开示“真如是心”之至理；如是教证理证在在证明真见道即是明心，琅琊阁族为何要生起恶念来否定“见道=明心”呢？是故张志成等所指责“萧导师不读经论”的说法，只能返归于他自己承受。

③ 唯识即说第八识之真实功德，非诸转识有此真实义

(1) 即使今天依“阿赖耶识一心含摄八识”而将“真如亦是识之实性”解作“真如是八个识的真实体性”，亦当犹如“一切法真如”——此本意是说真如心为“一切法所依”，即《大乘阿毘达磨契经》所说阿赖耶识心体是“一切法等依”；同理，因七转识由第八识所生，故说七转识咸皆摄归这唯一真识——第八阿赖耶识，以第八阿赖耶识为七转识背后的实相心，故方便说摄归阿赖耶识的七转识也是以真实如如性为真实体性；至于第八阿赖耶识本来就是本住法，自体真实，这真如性就是第八阿赖耶识的自性。所以《大般若波罗蜜多经》说“一切法真如”、“无为法真如”、“有为法真如”……，因为这一切法中所显示的真如相都摄归第八阿赖耶识，此即唯识性、唯识相之胜义，“非诸转识有如是义”。

(2) 当琅琊阁、张志成讽刺师父平实导师所说“第八识是无分别心”时，他这么说：【既然前五识、五俱意

⁹《大乘入楞伽经》卷6，《大正藏》册16，页626，上15。

识、定中意识、离念灵知心都是“无分别心”，那么，其实不必那么辛苦，你只要当下“转依”前五识、五俱意识、定中意识、离念灵知心的“无分别”性，就可以获得明心的功德了。】¹⁰ 显然他除了不懂“无分别心”外，也不解“非诸转识有如是义”，他更没有接受圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所说“入见道是证解阿赖耶识”的唯识正义。

当知这“前五识、五俱意识、定中意识、离念灵知心”皆摄属于识阴，而此诸转识只要现行位就必定相应于五遍行之“想”心所，即不离了知与分别，世尊说“想亦是知”故；虽然入于二禅以上等至位时可以灭除五识，还是有意识心住于定境法尘。如师父 平实导师依《六度集经》之“不复由耳目鼻口出入”及“心处在内”¹¹ 而启发，示现证得二禅；然师父 平实

10 琅琊阁，〈正觉法义辨正：第八识的不了别六尘是“无分别”？〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/1421044>

11 《六度集经》卷 7〈禅度无极章 第 5〉：“第一之禅，十恶退，五善进。何谓十恶？眼乐色，耳音、鼻香、口味、身好，并上五盖，谓之十恶。何谓五善？一计、二念、三爱、四乐、五曰一心，斯五善处内。第二之禅，不计、不念，制心内观，善行在内，**不复由耳目鼻口出入**，善恶二行不复相干，**心处在内**，唯有欢喜也。”（《大正藏》册 3，页 39，下 18-24）二禅“不复由耳目鼻口（身）出入”即比前五恶退更进一步，不令五入之意思，即是说断除前五识，六识只有剩存一识，不共俱五识，即经文“心处在内”的意思，此时“五入”俱无，不同于初禅还可有“耳目身”等诸入。又，“一识”之意旨，亦有 鸠摩罗什大师所译《禅法要解》卷上：“欲界六识相应乐，

导师开示此禅定境界非为明心禅悟见道之事；如何琅琊阁、张志成将这定中的意识心之“无分别”来与“无分别心”相提并论？且定境中仍有“法尘”境界，意识心犹然落在“法尘分别影事”中，如何说为“无分别”？由此显见张志成等落入意识或识阴六识境界中而不自知，实属凡夫之人，亦未入菩萨十住之习种性中，仍须多劫修集十信位诸法始得入于住位故。

- (3) 如来在《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1 开示这“定中犹触法尘的觉知心，非实相心”之道理：“纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。”¹² 意思是说：“纵使你可以灭尽一切缘于五尘境上的见闻觉知，耳目口鼻身五入皆无，意识也不再返观自己，然而这还是内守于定中法尘的境界，这样还是落在意识心上。”如来接着又说：“我非勅汝执为非心，但汝于心微细揣摩：若离前尘

名为喜根亦名乐根；初禅四识相应乐，名为乐根亦名喜根；二禅意识相应乐受，名为喜根。”（《大正藏》册 15，页 289，中 21-24）此中分别于欲界、初禅、二禅说“六识、四识、意识”，由二禅唯说“意识”即知五识悉断。又，《禅法要解》卷上说：“二禅中虽一识摄。”（《大正藏》册 15，页 290，上 7）更足明征。圣 龙树菩萨于《大智度论》卷 17〈释初品中禅波罗蜜 第 28〉说二禅之“入一识处”之道理：“是故除觉观，得入一识处；内心清净故，定生得喜乐，得入此二禅，喜勇心大悦！”（《大正藏》册 25，页 185，下 13-15）

¹² 《大正藏》册 19，页 109，上 10-11。

有分别性，即真汝心。”¹³ 意即：“如来我并非是斥责你所执取的觉知心（转识）不是心，但是你应该对于心的真实义好好地深入详细揣摩，因为这有分别的觉知心毕竟与你的真心不同（亦可说：“如来我并非是斥责你说的分别心是远离你的如来藏真心，当知一切法皆为如来藏心所生，然而你并没有探究到这一切法的根源——到底如来藏真心何在？”）：如果离开了一切六尘，连定中法尘分别影事都能离开，而具有离于六尘觉知的分别性，这样的心即非转识心，如来我说这就是你的真心——如来藏心。”如来再说：“若分别性离尘无体，斯则前尘分别影事；”¹⁴——“如果你所认定的心体祂的分别性是离开六尘就无有真正的自体性而不能存在的，这即是必须依于六尘才能存在及分别的心，当知这心就是依于眼前的六尘才能现起而有分别性的，那就犹如光影等事一样没有真实性，这就是六识的虚妄体性，故此诸转识非你的真心。”如来再总结开示：“尘非常住，若变灭时，此心则同龟毛兔角，则汝法身同于断灭，其谁修证无生法忍？”¹⁵ 如来说：“你所认定的见闻觉知心是必须依于六尘才能存在及分别的，你以为这缘于六尘或定中法尘而有分别性的觉知心就是你的真心，然而诸尘本非常住法，当它们变动灭去

¹³ 《大正藏》册 19，页 109，上 11-13。

¹⁴ 《大正藏》册 19，页 109，上 13-14。

¹⁵ 《大正藏》册 19，页 109，上 14-15。

时，你所认取的自心就如同龟毛或兔角般不可能存在了，这样你的法身岂非同于断灭，那又有谁能修证无生法忍？”

- (4) 这第八识的“分别性、非分别性、无分别性”不是琅琊阁、张志成所知道的，当他认定了第八识能分别六尘，颠预率性地大言【没有任何经论说“第八识不了别六尘”】¹⁶，即大大地抵触《楞严经》等大乘经教所说：如来藏——第八阿赖耶识必定离于六尘的分别性，否则即不可能是无覆无记性的清净心，而琅琊阁、张志成所认取的第八识既然是落在六尘的分别心，则必定还是转识所摄，非是圣教所开显的真实第八识，本与“证悟明心”无关。即使彼等自说在定境中无念、无分别六尘的心就是第八识，然而这个心没有堪能于六尘外存在，又如何会有六尘之外的分别性可得？其实仍是耽著于法尘分别影事之意识心，还是一样落在转识境界中，从来不是真心如来藏。不知张志成可还记得《维摩诘经》说：“法不可见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。”¹⁷又说：“不会是菩提，诸入不会故。”¹⁸真正的法即是

¹⁶ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：第八识的不了别六尘是“无分别”？〉

¹⁷ 《维摩诘所说经》卷中〈不思議品 第6〉，《大正藏》册14，页546，上23-24。

¹⁸ 《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品 第4〉，《大正藏》册14，页542，下2。

第八阿赖耶识，不可谓离第八识仍有法故；而第八识诸入不会，所以说“不会是菩提”，当然是不会分别六尘的心，想来张先生都已忘光光了。

此外，既然张志成自谓懂得《成唯识论》，那么《成唯识论》卷 9：“此实有十，而说六者，应知后四第六所摄；开为十者，第六唯摄无分别智，后四皆是后得智摄，缘世俗故。”¹⁹ 说入地后的十度波罗蜜多中，第六般若度摄无分别智，后四度则属后得无分别智所摄，是借后得无分别智来摄取世俗诸法的缘故；然而无分别智的所证是第八识而说为无分别，当知第八识是无分别心故。又说外门修学六度波罗蜜多时，于修学第六度而证般若时即是证真如，证真如时即是现观第八阿赖耶识的真如法性故，由此故说第六般若度摄无分别智，此亦证明第八识是无分别性，否则无分别的智慧从何而来？

又，《成唯识论》卷 10：“如阿赖耶亦缘俗故，缘真如故是无分别；缘余境故，后得智摄；其体是一，随用分二。了俗由证真，故说为后得。”²⁰ 是说阿赖耶识亦有所缘，即是缘于内六尘以外的世俗诸法；然而证真如者当然能缘于真如，方为证真如，这真如即是阿赖耶识的真实如如法性，当知即是无分别性，这也

¹⁹ 《大正藏》册 31，页 52，上 4-6。

²⁰ 《大正藏》册 31，页 56，下 10-12。

证明阿赖耶识于六尘境界都无分别，而仍然缘于六尘外的诸多世俗法，绝非张先生臆想猜测之所能知。

此外，《成唯识论》卷 8：“无分别智证真如已，后得智中方能了达依他起性如幻事等。”²¹ 《成唯识论》卷 9 则说：“前真见道证唯识性，后相见道证唯识相。”²² 又说：“前真见道根本智摄，后相见道后得智摄。”²³ 如是，前真见道是根本无分别智所摄，而真见道是证真如，真如是阿赖耶识由无分别而显示出来的法性，表示阿赖耶识即是有从来不分别六尘、于六尘如如不动的自性。但张志成却说阿赖耶识能分别五尘或六尘，显然他是把在根尘相触中现起了别六尘的眼识乃至意识当作就是阿赖耶识心体，也就是把表面的海浪当作就是深不可测的大海，这样的人即是没有亲证阿赖耶识者，显见他被印证当时所生起的智慧，由于缺乏实际深入参究观行，因此对于当时在善知识帮助下的所证，心中存疑而无法心得决定，以致时日久之而忘失了，当然得要写忏悔文，忏悔之前的未悟言悟；但却不可以因为自己现在无法观察阿赖耶识，就认定别人也都跟自己一样无法观察。譬如自己未进食而饥饿，不等于别人也会跟自己一样不进食而饥饿。所以回归经中、论中所说，第八识对六尘的无分

21 《大正藏》册 31，页 46，中 28-29。

22 《大正藏》册 31，页 50，中 14-15。

23 《大正藏》册 31，页 50，中 16-17。

别性，是一切亲证第八识者的现观，所见皆同，唯是张先生不知罢了。

- (5) 而且，世尊说确实是有真如——如来藏真心的，《楞严经》说得很清楚，如来藏是心，称“如来藏心”，且又称此如来藏心为“宝觉圆明真妙净心”²⁴，又说“妙圆明无作本心”²⁵，又说“如来藏本妙圆心”²⁶，如来更说“有漏世界”的一切众生都有此“本觉妙明觉圆心体，与十方佛无二无别”²⁷，此即《大方广佛华严经》所说：“如心，佛亦尔；如佛，众生然。”²⁸如来于《楞严经》卷 2 又说“乃至五阴六入，从十二处至十八界”都是“如来藏妙真如性”——此“一切浮尘”“其性真为妙觉明体”²⁹，亦即一切法全数摄

24 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4：“我与如来宝觉圆明真妙净心，无二圆满。”《大正藏》册 19，页 121，中 4-5。

25 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9，《大正藏》册 19，页 147，上 7。

26 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，《大正藏》册 19，页 121，上 8。

27 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：“佛告阿难及诸大众：‘汝等当知：有漏世界十二类生，本觉妙明觉圆心体，与十方佛无二无别。’”《大正藏》册 19，页 147，中 4-6。

28 《大方广佛华严经》卷 19〈夜摩宫中偈赞品 第 20〉，《大正藏》册 10，页 102，上 23。

29 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 2：“阿难！汝犹未明一切浮尘诸幻化相当处出生、随处灭尽、幻妄称相，其性真为妙觉明体；如是乃至五阴六入，从十二处至十八界，因缘和合，虚

归到这无生无灭的如来藏心，以如来藏有妙真如性功德常住，能生诸法的功能差别，**为一切法所依之心体，此即“一切法等依”的第八识心。**

- (6) 今天既然琅琊阁、张志成也多次举说《楞严经》，应该仍相信这如来藏有妙真如性，而这妙真如性犹是如来藏的自性，如来藏就是《楞严经》九处征心所要找到的真心，即是《楞严经》说的“法身”；由此“如来藏妙真如性”，所以能有五蕴、六入、十二处、十八界等诸法功能的出现，这些诸法都是因为如来藏本来自性清净而能生万法的体性——妙真如性而得出现，即本具妙真如性的如来藏心是本住法、无漏法，具足自在之功德法，这才是“法身”。诸经中也说如来藏即是阿赖耶识，此识之妙真如性极其广大，从其自身（自体、自心）之清净性、无为性、无作性、真实性、如如性，到能出生万法的妙功德性，如是无为、有为诸法一切含摄其中，所以如来藏心体具有真实空之无为，以及真实不空的无量有为功德，这一切功德都归于此真心如来藏——第八阿赖耶识真如心体，绝非世间误解者如张志成等人单方面以为的“有为、无为、有为 VS 无为”³⁰，更何况是根本无法信受这大

妄有生；因缘别离，虚妄名灭；殊不能知生灭去来本如来藏常住妙明、不动周圆妙真如性……。”《大正藏》册 19，页 114，上 19-24。

³⁰ 琅琊阁，〈《我的菩提路》（五之四十五）：张志成一有为（现象）

乘真实常恒不变心体之人！

(7) 琅琊阁、张志成更将“真如”限缩为只是一想像中的法性。如他说：

【“真”不易定义，真正的“真心”只能说是佛的第八、阿陀那识——“无垢识”及其所含之无漏种，性质永不变易，且可无穷相续地出生现行八识四智；一类相续可方便说为《楞严》中之“不生灭”。《成论》中还是属于无漏有为、生灭之“识相”（依他起），与之并行之恒常不变易生灭之无为法“真如”（圆成实），此时是处在“离烦恼障、所知障——客尘烦恼”之状态】。³¹

既然琅琊阁、张志成想“深入”大乘法，他也提到《楞严经》，就应当好好阅读，当知《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，佛陀对 富楼那尊者开示说：“汝与众生亦复如是，宝觉真心各

VS 无为（法性））。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/42315676->

[%E3%80%8A%E6%88%91%E7%9A%84%E8%8F%A9%E6%8F%90%E8%B7%AF%E3%80%8B%EF%BC%88%E4%BA%94%E4%B9%8B%E5%9B%9B%E5%8D%81%E4%BA%94%EF%BC%89%EF%BC%9A%E5%B5%E5%BF%97%E6%88%90%E2%80%94%E2%80%94](https://lanyage.pixnet.net/blog/post/42315676-%E3%80%8A%E6%88%91%E7%9A%84%E8%8F%A9%E6%8F%90%E8%B7%AF%E3%80%8B%EF%BC%88%E4%BA%94%E4%B9%8B%E5%9B%9B%E5%8D%81%E4%BA%94%EF%BC%89%EF%BC%9A%E5%B5%E5%BF%97%E6%88%90%E2%80%94%E2%80%94)

³¹ 琅琊阁，〈好文共赏：太虚大师的《阿陀那识论》〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/84739>

各圆满……。”³²（佛说：“富楼那你和一切众生也都是如此，你们的‘宝觉真心’都是各各圆满。”）富楼那禀白 佛陀说：“我与如来宝觉圆明真妙净心无二圆满……。”³³（富楼那说：“我和如来的‘宝觉圆明真妙净心’同样无二无别、一样圆满……。”）

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷1：“阿难！汝等当知：一切众生从无始来生死相续，皆由不知常住真心性净明体，用诸妄想；此想不真，故有轮转。”³⁴这是 佛陀对 阿难尊者的开示：“阿难！你们应当知道：一切众生从无始以来生死相续世世不断，皆是由于不知各自本有常住真心——本来自性清净的光明心体，因此落入种种虚妄想之中；因为这些想法虚妄而不真实，所以才有无始来的生死轮转。”是故《楞严经》底下便开始这“征心”——找此“常住真心”的问答。琅琊阁、张志成如何全然无视《楞严经》的开示？如何自说“真心”只能是“佛的第八阿陀那识——无垢识”？真心是因地便真，永远是同一心体阿赖耶识，只是所含藏的种子于因地、果地有别罢了，不是唯有佛地才真，所以《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷4，世尊开示：“阿难！第一义者：汝等若

³² 《大正藏》册19，页121，上29-中1。

³³ 《大正藏》册19，页121，中4-5。

³⁴ 《大正藏》册19，页106，下27-29。

欲捐舍声闻、修菩萨乘、入佛知见，应当审观：‘因地发心与果地觉，为同为异？’阿难！若于因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。”³⁵ 因地所证悟的心与果地觉悟成佛时的心同是第八识，只是心体所含藏的种子有净与不净的差别，无垢识心体仍是因地的阿赖耶识心体，只是一切种子究竟清静之后改名“无垢识”而成果地觉的第八识。当知一切众生因地都各自有这本住法如来藏，自性真实如如，且此心体第八识是常存不变，故称为“真、如”；因此《大乘入楞伽经》说“显示阿赖耶，殊胜之‘藏识’；离于能所取，我说为‘真如’”³⁶，《华严经》说“心、佛及众生，是三无差别”³⁷，即说明了这真实心体常恒不变之法界至理。琅琊阁、张志成之所以落入学术界见树不见林的窘境，都因崇尚文字研究，嚼文字谷而不懂春炊，所以落入思想中而远离实证的义学，反而来与实证的贤圣所说义学抗衡，是故处处自相矛盾、句句败阙而不自知。

- (8) 当知《大般若波罗蜜多经》卷 578 说“一切有情皆如来藏”³⁸，《大乘入楞伽经》卷 2 说“圆成自性如来

35 《大正藏》册 19，页 122，上 28-中 3。

36 《大乘入楞伽经》卷 6，《大正藏》册 16，页 626，上 14-15。

37 《大方广佛华严经》卷 10，《大正藏》册 9，页 465，下 29。

38 《大正藏》册 7，页 990，中 3-4。

藏心”，《楞伽经》卷7说“阿梨耶识者，名如来藏”³⁹，《楞伽阿跋多罗宝经》卷2说“如来藏自性清净”⁴⁰、“不生不灭、本来寂静、自性涅槃”⁴¹；这一切有情本有的如来藏，又名阿赖耶识（阿梨耶识），就是《楞严经》所说“常住真心”，这如来藏阿赖耶识之“圆成自性”就是《楞严经》说“宝觉真心各各圆满”，这如来藏阿赖耶识之“自性清净”就是《楞严经》说“真妙净心”——“清净本然周遍法界”⁴²，这如来藏阿赖耶识之“自性涅槃”就是《楞严经》说“无始菩提涅槃元清净体”⁴³。琅琊阁、张志成如何否定这第八阿赖耶识心体是常住不坏心体，诬蔑此“真心”是生灭心呢？（待续）

39 《楞伽经》卷7〈佛性品 第11〉，《大正藏》册16，页556，中29-下1。

40 《大正藏》册16，页598，上4-5。

41 《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品 第2〉，《大正藏》册16，页489，中6。

42 《大正藏》册19，页117，下9。

43 《大正藏》册19，页108，下5-6。

新版早晚课仪轨

并略述天魔波旬

· 郭正益、张育如 ·



(连载二)

二、佛世后的变化与僧众

公元前 486 年，世尊示现灭度；再过一百年，佛世清净的六和敬僧团到了大天时出现紊乱，僧团此后开始有了变化，随即而来的是僧众对戒律的分歧解释以及僧团的分裂，最后导致法义见解上的诤见。

(一) 僧众对戒律及法义的歧见，导致分裂

世尊示现灭度后，上座部、大众部二乘声闻受持他们各自结集的二乘三藏（声闻藏或缘觉藏），法同一味、并无诤见，而大乘菩萨则受持七叶窟外第二次千人大结集的大乘三藏，三者之间都无相诤。

然而到了第一个一百年，因为“大天五事”¹ 牵涉到戒

1 佛示现灭度后一百年，因为大天主张五事而导致声闻僧团分裂。大天本在俗家时，犯下杀父、杀阿罗汉、杀母的无间地狱罪，然因善根尚存，恳请出家以求灭罪，其师不察其过而允可，后大天以其世智辩聪，能说三藏，时有阿育王（与后来统治天下的阿育王同名）延揽入宫说法。由于大天自称阿罗汉，一日梦中不正思惟而有不净流出，弟子浣其衣而有疑：“阿罗汉已尽诸漏，为何有此？”大天诡称此有魔

律见解上的争议（实则是大天未证言证，不解圣者阿罗汉之境），上座部、大众部开始正式分裂。后来又因为声闻僧众虽从传承闻知许多大乘法，但却不具备胜解大乘法的智慧及福德资粮，以致对大乘法义解释分歧，产生各种诤见，在各自对外宣扬自己执取的法义下，导致二乘声闻众逐渐分裂，最后成为十八部派。但大乘佛教仍然外于声闻部派佛教，继续维持和合僧的状态。

虽然分裂成这么多的声闻部派，但佛世后有五百年的正法时期，当时的大环境物欲浅薄，且大众毕竟去佛不远，仍然深禀佛陀的威德而安住；且不能胜解大乘法并无碍于修学二乘解脱，因此精进的声闻弟子一样可证得阿罗汉果。而

王扰乱的缘故，此第一事恶见。又，大天乐于弟子亲附，遂为弟子记别四果，然弟子自忖并无自证智，如何得称阿罗汉？大天再诡称，有阿罗汉尚有染污的缘故，此第二事恶见。这所谓“阿罗汉”弟子又于圣谛有疑，不能全然信受；又由阅读经典知无学是自知自作证，心疑为何他自不证知解脱而得由他人（师）为说？如是诸疑，大天皆诡辩之，各为第三、第四事恶见。又，大天深夜恐惧恶业而呼喊，弟子听闻而于次晨问之，大天诡辩之：“这是我呼唤圣道的方式，如果不至诚呼唤苦啊，命终就不现起圣道。”此为第五事恶见。如是五事，《异部宗轮论》说其自颂：“余（为魔王）所诱、（阿罗汉）无知（自身已证无学），（阿罗汉）犹豫（圣谛真实）、（阿罗汉）（由）他（记别方）令入（无学），（圣）道因（夜苦）声故起，是名‘真佛教’。”（《大正藏》册49，页15，上24-25。）这些荒诞说法不为上座部所接受，自后大天朋党取“大众部”之名，上座部与大天一派正式分裂。请详阅窥基法师的《异部宗轮论疏述记》之“大天五事”。

大乘菩萨则在如来示现灭度后的这五百年间，远离这些争议，继续传承弘扬如来藏妙法。

（二）赞叹佛菩萨的胜制，形成印度寺院的黄昏巡礼定课

如果说印度寺院中比较接近中国后来的朝暮课诵的，当推从赞佛胜制（从佛世已传）发展出来的晡后巡礼佛塔。

唐朝义净法师在公元 7 世纪去天竺游学时（公元 673 年抵达南印度），看到印度寺院将赞佛之礼发展成下午 3 点过后（晡后）或接近黄昏（曛黄）时的一个定仪：寺院僧众以香花供养佛塔（建置在寺院旁，内供奉如来、圣者、尊者的舍利），大众绕塔三匝，呈供香花，或蹲或踞，由一能唱者以哀雅音高声朗唱，赞叹如来、菩萨及尊者们的胜德十颂、二十颂，然后返回寺院，依次坐定，由一经师升师子座依“三启”方式读诵经典（这是马鸣尊者在《无常三启经》前后写颂赞叹，即颂赞、诵经、颂赞，分成三段启禀，故说为“三启”），诵毕，大众皆说“微妙语”或“善哉”²。这是义净法师渡海到达印度第

²《南海寄归内法传》卷 4〈三十二赞咏之礼〉：“神州之地自古相传，但知礼佛题名，多不称扬赞德。何者？闻名但听其名，罔识智之高下；赞叹具陈其德，故乃体德之弘深。即如西方，制底畔睇及常途礼敬，每于晡后或曛黄时，大众出门绕塔三匝，香花具设，并悉蹲踞，令其能者作哀雅声，明彻雄朗赞大师德，或十颂或二十颂，次第还入寺中至常集处；既其坐定，令一经师升师子座读诵圣经，其师子座在上座头，量处度宜亦不高大，所诵之经多诵三启，

一个国度时的亲身见闻，可说大致当时这情况是普遍的。

义净法师后来到中印度的那烂陀寺（公元 675 年），由于寺院人数众多，无法集合大众一齐巡礼塔寺、赞叹佛菩萨，因此众僧可随时自行礼拜赞颂，不限时段。但礼赞时仍有规矩：由一位能唱者作代表，一童子在前引路供养香花，巡行寺中各院、各殿一一唱颂赞叹佛德；有时只有他一人，他就独坐供香台前，在心中默赞；有僧众聚集时，则大众跪下聆听，由他一人高声清唱，再行叩首三礼（此时众僧理当亦应随拜）；这赞佛礼佛是印度施行已久的胜仪。又由于音律梵呗的缘故，有时听者不能完全理解唱诵的内容，因此也可在六斋日的安静夜晚，令一能唱诵者为大众诵念一百五十赞及四百赞，以及其他的赞颂，让大众更了解这赞颂的意思。³

乃是尊者马鸣之所集置。初可十颂许，取经意而赞叹三尊；次述正经，是佛亲说；读诵既了，更陈十余颂论回向发愿。节段三开，故云三启。经了之时，大众皆云‘苏婆师多’，‘苏’即是‘妙’，‘婆师多’是‘语’，意欲赞经是微妙语。或云‘娑婆度’，义目‘善哉’。经师方下，上座先起，礼师子座，修敬既讫，次礼圣僧座，还居本处；第二上座准前礼二处已，次礼上座，方居自位而坐；第三上座准次同然，迨乎众末。若其众大，过三五人，余皆一时望众起礼，随情而去。斯法乃是东圣方耽摩立底国僧徒轨式。”《大正藏》册 54，页 227，上 4-25。

3 《南海寄归内法传》卷 4：“至如那烂陀寺，人众殷繁，僧徒数出三千，造次难为详集。寺有八院、房有三百，但可随时当处自为礼诵。然此寺法，差一能唱导师，每至晡西巡行礼赞，净人童子持杂香花引前而去，院院悉过、殿殿皆礼；每礼拜时高声赞叹，三颂五

虽然印度发展出来的巡礼赞佛行仪很接近后世的晚课，但其形式是一人唱诵赞佛、大众听颂，这和中国发展出来的晚课根本上仍然是不同的。严格说来，这和中国约束大众实施每日定课的精神（所有僧众一起梵呗诵经的方式）是大异其趣的。

（三）小结：印度略有晚课雏型，然无规范大众早晚读诵定课

天竺的道风，整体而言，可谓自由自律，僧众依于佛陀的教诲自动自发六时策念；而且印度风俗，本是尊重修行的宗教国度，最重视出离生死之解脱，此于佛出世前已然如此。当时的印度诸外道，虽不能真实明了解脱之实际，然已殚精竭虑地追寻解脱之道，于佛出世弘法之后，世人皆知佛法涵蕴之二乘法，能令学人真实解脱，故而慕道来学以

颂响皆遍彻，迨乎日暮方始言周。此唱导师恒受寺家别料供养，或复独对香台则只坐而心赞，或详临梵宇则众跪而高阐，然后十指布地叩头三礼，斯乃西方承籍礼敬之仪；而老病之流，任居小座。其赞佛者而旧已有，但为行之稍别，不与梵同。且如礼佛之时云叹佛相好者，即合直声长赞，或十颂、二十颂，斯其法也。又如如来等呗元是赞佛，良以音韵稍长，意义难显；或可因斋静夜*大众凄然，令一能者诵一百五十赞及四百赞，并余别赞，斯成佳也。然而西国礼敬，盛传赞叹，但有才人莫不于所敬之尊而为称说。”《大正藏》册 54，页 227，上 25-中 14。

* 其中的“斋静夜”，通常“斋时”是指早上日光出来直到中午，然此处连结到夜晚，故推测可能是指“六斋日”的“安静夜晚”。

后，僧团中的二乘众一向皆是心系出离如救头燃，唯恐更受后有，内在自有动力鞭策精进，唯有三衣一钵，身无长物，着重自了（至乎有“自了汉”之称），各在山林树下坐，专心思惟观行、殚精竭虑，一天当中没有一个时段不是修行时，无须他人从旁督促乃至制定固定时段集众共修。异于声闻僧众者，对身处正法时期的菩萨僧团而言，当此去佛未远的千劫胜机，有情根器远比今日猛利清净，故而直趣佛道的菩萨众精一团结，不惟无有分裂，更是在文殊菩萨的带领下完成了结集大乘经典的第二次结集伟业，于利益自他的大乘佛法，更是弘扬不遗余力，令佛法渐渐成为一个世界性的宗教。故对佛世及佛后之正法时期的僧众来说，修行是个人大事，因此各自用功、精进不息，是天经地义的事；既然大众皆知精进，故而正法当时的西天僧众，对如东土早晚课之团体策励，并无特别之施设与建立，此非表示正法时期四众偷惰，相反的，乃是大众精勤办道，毋庸督促之殊胜现象。

到了像法时期，大环境起了急遽变化，物欲横流，人性跟着五欲境界随转，如果没有戒行督促作为前导，又没有结合法义与诵经的定课作为规范，则六根散逸，难以抵挡魔军、魔眷属、魔使者大举入侵或说邪法，促使追逐六尘；更无法抵挡天魔波旬亲自传授的密宗四归依及双修法，以人海战术破坏寺院僧众的清净梵行。因此，印度虽延续佛世赞佛的传统，但基本上是一人唱颂、一人念经而众僧听闻（亦有安排斋夜一人诵念多颂而大众听闻），这集合众僧听闻的学风，

还是与中国佛教要求每位僧人随众课诵，且有早晚定课的规范，有着根本作意上的不同（天竺行者惯于自发性修行，赞佛的传统就纯粹是为赞佛；中土的早晚课根本目的则是为令僧众摄心于法以及提起修行的作意）。中国得益于提倡儒家礼义人伦，魔波旬及魔子魔孙难以见缝插针，从而保护了中国佛门很长一段时间免受染污；反观天竺是从民间到寺院全面同步谭崔性爱化，因此很快走向“密教兴，佛教亡”的结局，以致像法时期尚未结束，印度佛教就全面覆灭了。

三、中国逐渐形成的早晚定课

当今中国寺院僧众早晚诵经礼拜（有梵呗、偈颂），其科仪结构及内容都有详尽的规范，这定课是如何形成的呢？

（一）定课的前身到形成

1. 东汉笮融起立佛塔，大众课诵佛经

佛法传到中国之后，大家逐渐接受“读诵佛经对自己有莫大功德利益”的知见，于是仿效儒家私塾学堂之课诵，大众一起读诵佛经、受学佛法，此如东汉末年笮融（公元？—195年）建立佛塔（道场）可容纳三千多人一起课诵。⁴

4 “乃大起浮图祠，以铜为人，黄金涂身，衣以锦采，垂铜槃九重，下为重楼阁道，可容三千余人，悉课读佛经，令界内及旁郡人有好佛者听受道。”《万续藏》册 150，页 373，上 13-15。

请参考：《三国志·吴书四·刘繇传》，

网址：<https://ctext.org/zh>（中国哲学书电子化计划），撷取日期 2020 年 11 月 13 日。

虽然这并未就此形成中国朝暮定课，不过这种不分僧俗集体读诵佛经的行仪，确实可视为后来中国寺院早晚定课读诵佛经的前身；可说中国一开始就与印度发展出来的一人唱颂、诵经而众人唯有听闻的方式大不相同。

2. 东晋道安法师制定中国僧尼轨范

天竺寺院奉行六时行道，僧众各自轨范持守，因此并没有所谓的定课，最多就是随众听诵。佛法传到中国之后，适应此地风土人情，渐渐从师法祠堂祭祀来请僧受供的略无规矩，走向原来天竺僧众所遵循的轨范律仪⁵。另一方面，印度学风自由自律，与中国人深受儒家严格的礼教熏染而强调中规中矩的学习态度大不相同，因此规范不明确时，可能导致僧众莫衷一是或怠惰放逸。

东晋释道安法师（公元 312—385 年）有鉴于此，且当时已有印度、西域僧人来到中国，并传来西土僧众的修行律仪，道安便依之制定僧众的作息轨范，共有三法：一、执香而行、坐上高座讲经说法之规矩；二、日夜六时精进、饮食、唱时之轨则；三、布萨羯磨之悔过等法；这三法就成为当时及后来寺院道场的僧尼规范⁶。虽然如此，此时仍尚未形成

5 《佛祖统记》卷 33〈法门光显志 第 16〉：“汉魏以来请僧设供同于祠祀，起坐威仪略无规矩。至晋朝（道）安法师始依经律作赴请、礼赞等仪，立为三例：一、行香、定座、上讲，二、六时礼忏，三、布萨等法。”《大正藏》册 49，页 319，上 4-7。

6 《高僧传》卷 5：“（道）安既德为物宗，学兼三藏，所制《僧尼轨

今日一般明确的早晚定课。

3. 东晋庐山慧远结社共修

东晋时期政治动荡、局势不安，人们向往清净佛土、远离娑婆秽土的生死危难及煎迫，于是道安法师的弟子慧远法师（公元 334—416 年）在庐山结社，号召有志一同的僧俗道侣同愿往生极乐净土。当时在庐山生活的僧俗大众，应会参考道安法师制定的僧尼轨范作为日常共修的依据。僧尼轨范的详细内容今日虽已佚失，庐山莲社的生活作息也已不可考，但可以肯定的是，庐山结社既是集合大众共住修行，是有可能在全天候的用功精进中，发展出朝夕课诵念佛的共修定课。

不论如何，从东汉笮融起建佛塔邀集僧俗大众课诵佛经，到释道安的明确规范修行轨则，以及释慧远的集众共修，中国佛教抉择了很明确的生活规范、课诵佛经以遵循如来教诲，此确实适合像法时期（如来示现灭度五百年之后的一千年）的修持，大家互相砥砺共修，一方面避免有人掉队，一方面可令大众身心日渐清净。

范》《佛法宪章》，条为三例：一曰行香、定座、上经、上讲之法；二曰常日六时行道、饮食、唱时法；三曰布萨、差使悔过等法；天下寺舍遂则而从之。”《大正藏》册 50，页 353，中 23-27。此处限于篇幅，不再重复说明，请径阅：“《二时临斋仪》及大乘实义菩萨道场之精神”（上），《正觉电子报》第 162 期，台北市佛教正觉同修会，2021 年 10 月 31 日网络电子版出刊，页 83-84。

4. 南梁到溉早晚随同僧众礼拜课诵

梁朝到溉（公元 477—548 年），在弟弟到洽过世后，就将家宅舍作寺院，另再营建小屋居住，断除腥膻，终身茹素，早晚随着寺院僧众礼拜课诵⁷。这说明了当时中国寺院虽然还没有形成一个共通遵循的早晚课作息轨则，但有心于佛法大道的僧俗已经自我督促朝夕礼拜课诵，同时也欢迎附近民众一起参与。这就逐渐形成中国朝夕课诵礼拜的风尚。

5. 唐朝百丈禅师制定丛林清规

由于中国与印度民情不同，僧众乞食并不适合中国传统民风，佛法东来中国之后入境随俗，禅宗便因地制宜打破不得作务的规范。此外，也由于中国普遍信受大乘法，在中国受三坛大戒的大乘菩萨僧以菩萨戒为正解脱戒，以声闻戒为别解脱戒，因此是以利益众生为最大考虑而不局限于声闻戒（对比今日某些表相是大乘道场而本质却是崇拜二乘法的声闻僧团，至今尚不知自己既是声闻种性者即当以声闻戒为正解脱戒，不得违背所受任何一条二乘比丘或比丘尼戒律，无可开缘，不当依大乘菩萨戒之开缘而违犯声闻戒律，以彼等非菩萨故；这真的是二乘声闻道场在此 21 世纪的矛盾与乱象）。中国禅宗道场开始了自力自食的农禅修行，这给予了后来广聚僧众的禅林道场强而有力的支持。

⁷ 《（古今图书集成）神异典释教部纪事》卷上：“《到溉传》：溉家门雍睦，兄弟特相友爱；初与弟（到）洽常共居一斋，（到）洽卒后，便舍为寺，因断腥膻，终身蔬食，别营小室，朝夕从僧徒礼诵。”《新纂卮续藏》册 150，页 381，上 1-3。

禅宗丛林形成之后，禅子前来求悟，僧众安单及生活作务须有一定规矩，且参究禅法时，必须先对禅宗印心所依据的《楞伽经》所阐释的真如实相心——如来藏第八阿赖耶识有所理解，方不致失却参究方向。又禅师得观察学人因缘，以机锋及公案接引学人悟入，因此唐朝百丈怀海禅师（公元749—814年）制定的《百丈清规》规范了丛林的参究生活，包含：早参、晚参、集合众僧晓谕大乘佛法；此外，丛林食指浩繁，必须安置执事分工合作，因此也细腻分出各类执事。于是《百丈清规》就成为中国佛教道场僧众作息的规范母本，再经过历代修订，一直影响到现代。

即便如此，《百丈清规》规范的作息与定课乃是禅宗独有的早晚说法（僧众亦可于此时向住持请示，参禅生死事大，住持亦多观机逗教开示之）⁸，仍然不是后世一般寺院所奉行的早晚定课；虽然唐朝各地大小寺院应已普遍接受暮鼓晨钟及某个程度的朝夕课诵礼拜，但此时仍然尚未形成定式内容，规范僧众。

6. 宋朝重编丛林规矩建立《楞严会》

百丈怀海禅师制定的丛林清规流行天下，寺院僧众有了可资依循的作息规范，又由于适应各地情况不同而因地制宜，产生不同版本各自奉行，导致百丈禅师的原来母本无从

⁸《敕修百丈清规》卷6：“盖古者每晚必参住持以求开示，故率众齐集坐，待鼓鸣而往参之，名曰坐参。”《大正藏》册48，页1143，中20-22。

考据。大众为了探究清规本意以及迁就时代之变迁，于宋朝重编清规，后来元代也重新编定清规以为各地寺院参考。此清规不再是单指禅宗道场的丛林规范，而是可供所有寺院一体适用的轨则。

其中值得注意的是寺院建立《楞严会》诵念《楞严咒》，这在宋朝释惟勉于公元 1274 年编定的《丛林校定清规总要》已有规范⁹。元朝重新编制的清规版本则明确规范《楞严会》结合印度之结夏从农历 4 月中到农历 7 月中，为期约九十天¹⁰。后来诵念《楞严咒》更演变成僧众每日早课的主轴，成为大众日日自我提醒“楞严”要义的重要行持（并当维持到末法灭尽，继续作为早课重点及精神结构）。

7. 明朝确定具备早晚定课的课诵型態

元朝虽重新编制天下寺院持守的道场清规，然举国上下喇嘛教淫秽不断，佛门大乱。明朝朱元璋建国，遂大力整饬，并督促统一佛教科仪，责成相关官署随作检核，如是为佛教界制定更详尽的规矩，以便十方丛林依循。就在这不断

⁹ 《建散楞严会》（《新纂卍续藏》册 112，页 36，上 6。）

¹⁰ 元朝《幻住庵清规》《月进》《楞严会》（《新纂卍续藏》册 111，页 973，上 7。）《楞严会》是农历 4 月 13 日启建，农历 7 月 13 日满散。这《幻住庵清规》为元朝中峰明本撰，重新审定丛林作息规矩，于延佑四年（1317）梓印。元朝《勅修百丈清规》卷 7《楞严会》也是 4 月 13 日启建，7 月 13 日满散。《大正藏》册 48，页 1151，中 11-下 17。《勅修百丈清规》是东阳德辉在元朝至元二年（1336）依顺宗之敕重新编辑的版本。

收摄统合的过程中，到了明末《嘉兴藏》（明万历七年〔公元1579年〕发起，清康熙15年〔公元1676年〕完成造刻）的《诸经日诵集要》及明末莲池祿宏法师（公元1535—1615年）据之改编而成的新刻本时，已具备了今日早晚课的结构及内容；再对照历史，此时离临济宗杨岐派大慧宗杲禅师（公元1089—1163年）弘法已经过了数百年——佛法的实证从宋朝末年逐渐衰颓，及至元明清三朝皇室多信奉喇嘛教而成风，佛法更少有能悟之者。这应都是课诵仪轨形成而且逐渐丰富起来的背景。

（二） 现代早晚课的主要内涵——五堂功课

（兼略剖析）

像法时期（佛入灭后500年起，计一千年）与末法时期（佛入灭后1500年起，计一万年）的寺院，常住僧众亟需精进修行以避五欲洪流，因此集合大众一起参与共修定课，以消弭彼此间的不和合，凝聚向心力，护持鉴照、增长道业，于是中国有了这早晚定课的规范。

早课可说是以“苟日新、日日新、又日新”的自励精神，惕励佛弟子不要懊悔、恶作，以新的一日重新开始修行用功，激发自己的向道心。晚课除了也课诵经典，其宗旨更提醒持戒、记持佛语，令学人心不放逸，以及检讨自己今天的过失，在晚课之后依所犯轻重，选择“责心忏、对首忏或大众忏（四人听忏）”来如理羯磨忏悔、灭除罪过，令心清净。

现行的早晚课可说是明末莲池祜宏法师重新编定后的结果，数百年来，中国佛教寺院道场普遍接受奉行，此即早晚课著名的“五堂功课”。由于中国佛教规范欲受三坛大戒的新戒子必须考核这五堂功课，不熟悉者无法挂单受戒，因此普遍来说每位戒子都得熟悉五堂功课，后来这五堂功课就变成了各地道场的每日定课。

1. 第一堂功课：《楞严咒》

中国从结夏的九十日《楞严会》每天受持《楞严咒》开始，逐渐演变成不再限定结夏期间才举寺诵念，而是全年的每天早课都以《楞严咒》作为五堂功课中的第一堂功课。此意义非常重大，因为本师 释迦牟尼佛在《楞严经》开示佛弟子：“已发成佛之愿的佛弟子，在尚未证菩萨阿罗汉、尚未能出离三界轮回之前，若不受持这楞严咒心而却说他坐道场、他的身心能远离种种魔事，佛法中是绝对没有这种道理的。”¹¹ 意即凡是大乘道场必定受持楞严咒心如如来藏妙法，否则即非佛弟子。佛弟子秉持 佛陀教诲，在每日晨朝建立《楞严会》，诵持《楞严咒》以远离魔事，自他庄严、道场庄严，能令大乘法长久住世直至末法灭尽，因此是非常重要的定课。

¹¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 7：“亦说此咒名如来顶，汝等有学未尽轮回，发心至诚趣向阿耨多罗三藐三菩提，不持此咒而坐道场、令其身心远诸魔事，无有是处。”《大正藏》册 19，页 137，上 8-11。

此《楞严咒》即《佛顶光明摩诃萨怛多般怛啰无上神咒》。“摩诃”是“大”的意思，“萨怛多”是“白”，“般怛啰”是“伞盖”；“萨怛多般怛啰”即是“白伞盖”，是指自性清淨的如来藏心；此万法本源如来藏心含摄一切法，如同大伞遮覆一切，故说“伞盖”，所以这从佛顶放光而说的如来藏心神咒，就称为“大白伞盖咒”¹²。故知《楞严咒》的咒心就是如来藏，即佛法根本，三乘菩提都是依如来藏而建立。

2.第二堂功课：《般若波罗蜜多心经》

《般若波罗蜜多心经》古来有多种译本，更有节译本与全译本之别¹³。目前寺院普遍流通的是玄奘大师的译本，内容与鸠摩罗什大师的译本几乎相同，二译本的主要差别在于“观世音”菩萨及“观自在”菩萨圣号之异；然鸠摩罗什大师当年已曾说明“观世音”菩萨又可称为“观自在”菩萨¹⁴，因此两位大师所译可说一致。

12 请详：平实导师，《楞严经讲记》第十辑，正智出版社（台北市），2011年初版三刷，页232。

13 《般若波罗蜜多心经》译者有鸠摩罗什大师、玄奘大师、法月、般若三藏共利言等人、智慧轮、法成。其中，鸠摩罗什大师、玄奘大师所翻译的是节译本。经题略异的是鸠摩罗什大师的《摩诃般若波罗蜜大明咒经》、法月的《普遍智藏般若波罗蜜多心经》。

14 《注维摩诘经》卷1〈佛国品 第1〉：“‘观世音菩萨’：（鸠摩罗）什曰：世有危难称名自归，（观世音）菩萨观其音声，即得解脱也。（观世音菩萨）亦名‘观世念’（菩萨）、亦名‘观自在’（菩萨）也。”（《大正藏》册38，页331，上25-27。）僧肇是鸠摩罗什大师的弟子，这《注维摩诘经》是他记录大师之所说。

玄奘大师楷定的《心经》版本是节译本，经文仅两百多字，容易诵持，因此成为各法会诵经时的首选：

- (1) 《心经》主旨是借经主 舍利弗菩萨的启问，由法会现场 观自在菩萨阐释般若要义：如来藏妙真如心，祂是从来“无智亦无得”的本心，与自己所生的七转识心和合运行，种子如瀑流，出生五蕴、六入、十二处、十八界等万法，此妙真如心——如来藏心——第八阿赖耶识心体，就是第二转法轮般若期所阐释的法界根本心。
- (2) 此心契合第一堂功课《楞严咒》表彰的咒心——如来藏妙谛¹⁵，“五蕴、六入、十二处、十八界”一切诸法都是从如来藏心妙真如性出生，此即圆成实

鸠摩罗什大师之证量，依北宋慈云遵式《观音经普门品重颂》：“《第二重颂》是隋炀大业中智者（法师）灭后，笈多所译，方入大部，故《疏》（北宋四明知礼《观音义疏记》）阙（此解）释。《灵感传》（《南山灵感传》）天人语南山（道宣律师）云：‘什师，八地菩萨，译《法华》阙《观音重颂》。’既涉冥报，信有此文。”《新纂卍续藏》册 55，页 287，上 3-6。

¹⁵ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 7：“十方如来诵此咒心成无上觉。”《大正藏》册 19，页 137，上 3。

这咒心就是这整部《楞严经》所说的“如来藏”。正法大善知识 平实菩萨摩訶萨一再说明：“楞严咒的咒心就是如来藏”、“找到了这个咒心，就是找到如来藏心”、“大白伞盖如来藏心，是每一个有情的根本”。（请见：平实导师，《楞严经讲记》第十辑，正智出版社（台北市），2011 年 11 月初版三刷，页 285-314。）

性（圆满成就一切世间、出世间法的真实法性）。

此如来藏妙理贯串了三时圣教，如第一转法轮的《央掘魔罗经》，第二转法轮的《大般若波罗蜜多经》《实相般若波罗蜜经》，第三转法轮的《楞伽经》《楞严经》与《解深密经》等，前后一贯证明如来藏第八阿赖耶识就是真如心体，祂的自住境界从来无修无得、无我无人无法、无生无死、无出无入、无有变易。三乘菩提之涅槃就是依此真实如来藏的境界安立的，离此如来藏更无涅槃可说。

- (3) 成佛时，第八识内外俱净，种子再无变异，遂更名为无垢识。第八识因地时唯相应“五遍行心所法”，到佛地一切功德具足显发而又相应“五别境心所法、善十一心所法”，故称为“常、乐、我、净”。佛位时，第七识、第六识同样具备此二十一心所有法，且第六识、第七识、第八识相通，更无隔阂。

早课第二堂功课——《心经》，标志出中国僧众信受大乘圣教，同时也契合第一堂功课《楞严咒》的宗旨。而这也是当年玄奘菩萨在西天印度造《会宗论》的意旨：第二转法轮般若与第三转法轮方广、唯识诸经的意旨相同，唯深浅广狭不同，但同样都是在说明法界实相心——第八阿赖耶识如来藏。

3. 第三堂功课（晚课第一堂）：《佛说阿弥陀经》

在这末法时期已过一千年的五浊恶世，到处充满魔波旬派遣而来的魔眷属、魔使者，众生又自相应许多习气杂染，导致不清净法现行成为常态；然而本师 释迦牟尼佛恒以大慈大悲怜悯一切有情，不论其来历，亦不计较其破法之作意，都一体摄受进入佛门，成为佛弟子。

释迦牟尼佛无问自说西方极乐世界的殊胜、阿弥陀佛的不可思议功德，三次劝令末法时世大众往生极乐，远离娑婆恶世的种种苦难煎熬，这对带着任务来到此地的魔使魔眷也有莫大的吸引力（他们也有胎昧，不记得自己的来历），当然对原本就在五浊恶世的凡夫更是如此：不论习气杂染多么坚固，只要得以往生极乐世界，都会接受西方三圣的慈悲摄受，熏修佛法，成就佛果。因此，对极乐世界有信愿行的道场而言，第三堂功课无疑应念诵这部《佛说阿弥陀经》。

然而，释迦牟尼佛也同时在大乘经典嘱咐大心佛子留驻娑婆护持正法，因此，跟随 平实菩萨摩诃萨在此净秽土成就自他庄严、续佛慧命的佛弟子，第三堂功课应该改诵发扬正法的大乘经典——即第二堂功课所诵的《般若波罗蜜多心经》，策励自己师法如来藏妙真如心，未来也成为《心经》所说的“观自在菩萨”——千手千眼俱照见，摄受无边苦众生。

4. 第四堂功课（晚课第二堂）：《大忏悔文》

《大忏悔文》是宋朝密教行者不动法师编制的，他来自当时佛教已经完全密教化、怛特罗双身法入篡佛门的印度。

（公元 8 世纪末，密教完全掌控南印度之后，印度佛教亦随之覆灭，此即众所皆知的天竺佛教悲剧——“密教兴，佛教亡”）不动法师在已然全面密教化的印度出生、出家，受的是密教淫欲为道之法（男女双修），得到他的密教上师灌顶传承印定后，便获得密教“金刚上师”的称号，实际上是“男根上师”（密教外道崇拜男根通称金刚）。这和密教／怛特罗佛教传到西藏、蒙古、日本等地的喇嘛教是一样的，本质都是外道上师。

不动法师有另一个称号：“甘露法师”。甘露本来是天界的饮食，但被密教／怛特罗佛教取来作为特别含意：男女双修灌顶时，密教弟子必须亲自吞咽上师与淫女佛母明妃交淫高潮流出的不净物，称之为甘露。所以，“甘露法师”就是“吞咽男女淫液的外道法师”。

不动邪师撰制的《大忏悔文》系从唐朝密教外道译师不空翻译（宋朝不动重新编辑过）的《瑜伽集要焰口施食仪》取出其中“修明智行”¹⁶的大部分内容，另外加上《赞佛偈》、（密教独有的）四归依以及五十三佛而成；而“修明智行”的内容，一部分是取自佛教的《大宝积经》、四十卷本《大方广佛华严经》，一部分是嫁接密教的外道内容而成。由此可知，《大忏悔文》主要是在彰显密教特有的四归依以取代真正佛教的三归依。

¹⁶《瑜伽集要焰口施食仪》“修明智行”，《嘉兴藏》册 19，页 205，下 1。

当佛菩萨在人间摄受众生的同时，也在娑婆世界各处接引有情（如文殊师利菩萨常在龙宫说法），因此佛法忏仪是广在法界中流通的。天魔波旬派遣众多魔眷属四出觅得、熟稔此法界流通的佛教忏法结构（如赞佛偈、三皈依、称佛名号、忏悔经文及偈颂、发愿回向等），再由不动邪师援引来嫁接密教的四皈依，利用因缘掺入男女双修染污法或双身邪咒，最后反过来渗入人间的佛门引人入彀，让佛弟子以为如《大忏悔文》等这些忏仪是佛教忏仪而奉行不悖；以上就是天魔波旬转易佛弟子为密教行人的手法。在此略析《大忏悔文》：

- (1) 四皈依：《大忏悔文》一开始以偈颂赞佛之后，旋接外道四皈依：“南无皈依金刚上师、皈依佛、皈依法、皈依僧”¹⁷，这四皈依就是将外道男女双修

¹⁷《大忏悔文略解》卷上：“南无皈依金刚上师 皈依佛 皈依法 皈依僧”（《嘉兴藏》册30，页917，下4-5。）

中文的“南无”是“皈依”的意思，但不动法师为了强调此忏仪的重点是要学人作密教的四皈依，因此特别标举“南无皈依金刚上师”，以令佛教徒都先归依他这位密宗外道上师，如此奉行密教四皈依、失去佛教三皈依之后，转变成外道密教中人，永离佛道。

不动法师更在他重集的《瑜伽集要焰口施食仪》多次标举四皈依，如“我（某甲）及法界一切有情从今为始乃至未证菩提之间，誓愿归依金刚上师、三宝”（《嘉兴藏》册19，页202，上17-18。）以及“唯愿上师、三宝中国佛会慈悲摄受”、“归依金刚上师 归依佛 归依法 归依僧”、“上师、三宝哀纳受”等语，这些都证明了不动法师本是密教行者。

不动法师既非佛教法师，他编纂、倡导的忏仪《大忏悔文》是基于破

的金刚上师僭置于佛法僧三宝之上，让学人以密教金刚上师唯命是从，当金刚上师传男女双修法时，悉皆从命共行具足人我执的偏邪谬法。故《大忏悔文》应从早晚课剔除出去，还给佛门僧众清净仪轨。

- (2) 称佛名号：《瑜伽集要焰口施食仪》只有三十五佛¹⁸，《大忏悔文》则在三十五佛之前冠上五十三佛¹⁹，而各自形成两个忏仪。世尊在《佛说决定毗尼经》中，金口亲自宣说了三十五尊佛的忏悔文、忏悔法、忏悔偈，故依这部经来撰制忏仪是没有问题的。五十三佛虽见于经典，然其完整性未如《佛说决定毗尼经》，因此密教人将五十三佛忏仪并三十五佛忏仪前后衔接在一起，只是单纯结合二种忏仪而已，并没有特殊的法理意义。（更详细的解析请见下文讨论《八十八佛洪名宝忏》的说明。）

- (3) 忏悔经文（及忏悔偈）：经查证，《大忏悔文》此段文字系取自《瑜伽集要焰口施食仪》，而后者则又

坏佛法的密教恶作意。我们佛弟子既知其然，便无道理再诵《大忏悔文》，遂其恶意，自失佛弟子的格。

¹⁸ 实际上共三十六佛，最后另加“法界藏身阿弥陀佛”。见：《瑜伽集要焰口施食仪》，《嘉兴藏》册19，页205，下10-页206，上1。

¹⁹ 实际上共八十九佛：“普光佛”至“一切法幢满王佛”为五十三佛，“释迦牟尼佛”至“宝莲华善住娑罗树王佛”为三十五佛，最后另加“法界藏身阿弥陀佛”。见：《大忏悔文略解》卷上，《嘉兴藏》册30，页917，下14-页918，中1。

取自《大宝积经》²⁰，也就是密续截取《大宝积经》的文字所成。

(4)《大忏悔文》的发愿回向：《大忏悔文》此段文字取自《瑜伽集要焰口施食仪》，而后者此段文字又有两个组合体——前半部取自《大方广佛华严经》²¹，后半部是嫁接的文字，且经查《中华电子佛

20 《大宝积经》卷 90〈优波离会 第 24〉：“如是等一切世界诸佛世尊常住在世，是诸世尊当慈念我。若我此生、若我前生，从无始生死已来所作众罪，若自作、若教他作、见作随喜；若塔、若僧、若四方僧物，若自取、若教他取、见取随喜；五无间罪，若自作、若教他作、见作随喜；十不善道，若自作、若教他作、见作随喜；所作罪障，或有覆藏、或不覆藏，应堕地狱、饿鬼、畜生、诸余恶趣、边地下贱及蔑戾车；如是等处所作罪障，今皆忏悔。今诸佛世尊当证知我、当忆念我。我复于诸佛世尊前作如是言：‘若我此生、若于余生[*《大忏悔文》作“若我余生”]，曾行布施、或守净戒，乃至施与畜生一抔之食，或修净行所有善根，成就众生所有善根，修行菩提所有善根，及无上智所有善根，一切合集校计筹量，皆悉回向阿耨多罗三藐三菩提。如过去未来现在诸佛所作回向，我亦如是回向。’‘众罪皆忏悔，诸福尽随喜，及请佛功德，愿成无上智；去来现在佛，于众生最胜，无量功德海，我今归命礼。’”《大正藏》册 11，页 516，上 13-中 4。

21 《大方广佛华严经》卷 40〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：“所有十方世界中，三世一切人师子，我以清净身语意，一切遍礼尽无余。……我昔所造诸恶业，皆由无始贪恚痴[*大忏悔文作‘皆由无始贪瞋痴’]，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。……所有礼赞供养福，请佛住世转法轮，随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。”《大正藏》册 10，页 847，上 2-25。

典》，此后半文字的最早出处即是《瑜伽集要焰口施食仪》本身²²。

综上所述，《大忏悔文》多处强调密教的四归依（详前文“四归依”之脚注），以取代佛教的正信三归依；这密教的归依金刚上师，是预藏了男女双修的伏笔。此密教金刚上师秉承天魔波旬之意，传授外道双修法，由密教罗刹、夜叉（扮演男佛父、女佛母）为大家示范如何双修，令大众耳濡目染不断熏习成种，如是串习之后，内心对真正的佛法僧三宝不再恭敬信受，终日所见、所思、所想都不离男女淫欲。天魔波旬甚至能作诸方便，化现成佛菩萨身相，令佛弟子以为真是佛菩萨亲自现身示教；天魔波旬更能随心所欲投放给念，令学人以为真是自己的作意，于是便在佛菩萨圣像前公然男女裸体交合，以此淫秽事来作密教外道的供“佛”（实际是罗刹、夜叉假佛），最后达到天魔波旬全面转易佛弟子成为密教行者、全面覆灭佛教的目的。因此，为维护佛教道场清静，应将这归依密教的《大忏悔文》从佛门早晚课剔除出去。

22 《瑜伽集要焰口施食仪》：“愿将以此胜功德，回向无上真法界。性相佛法及僧伽，二谛融通三昧印，如是无量功德海，我今皆悉回向。所有众生身口意，见惑弹谤我法等，如是一切诸业障，悉皆消灭尽无余。念念智周于法界，广度众生皆不退，乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽。如是四法广无边，愿今回向亦如是。”《嘉兴藏》册19，页206，中16-23。

又，后世根据密教外道不动法师《大忏悔文》调整成为《八十八佛洪名宝忏》等忏仪，基本上是延续此《大忏悔文》的过失，其内容仍有密教的四归依紊乱佛门（虽然有些流通版本已经删除密教四归依，然学人难辨真伪）。持此忏仪的佛弟子甚多，虽然本意未必是信受金刚上师，然《大忏悔文》制作之初既已有密教外道转易佛弟子的意图，则佛弟子当无道理再持此忏仪。（待续）



玄奘文化千年路

系列影片

上线讯息公告

为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子姪姪相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于21世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近20年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**新开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22 (周五)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25 (周一)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23 (周六)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25 (周一)**新开设的禅净班已经开始上课，

欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，
欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示
之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学
人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学

人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身

分证件换证进入听讲（此配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实

证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/1/8（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。八、台北、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/1/22（日）正月初一上午 09:30 举行正觉新春《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴於就近讲堂参加。

九、台北讲堂将于 2023/2/12（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众礼佛拜忏，“线上大悲忏法会”将每月於官网重播，播出日期另行公告於官网“新闻公告”栏：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十、2023/1/15（周日）～2023/1/28（周六）为本会年假，全部共修课程均暂停，2023/1/30（周一）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十一、2023 年上半年禅一，因疫情缘故，暂停举办。

十二、2023 年上半年禅三第一梯次于 3/30（周四）～4/2

(周日)举行,第二梯次于 4/13(周四)~4/16(周日),第三梯次于 4/27(周四)~4/30(周日)举行。

十三、2023 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为: 1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告,非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场,对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待!真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定,适时作必要之调整,若有异动,将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息:

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版,考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事,并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的,都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者,可以矫正原有的错误知见,并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子,有助于宗门正法之证悟。本书一大册(四百余页),只售新台币 350 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑,已由正智出版社出版圆满,每辑售价新台币 250 元,详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际;熟读此书,

可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛

誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十八、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助

您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人

回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十二、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十三、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极

深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十四、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十

余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本

书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出

版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十九、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本

人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘

菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便

区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十二、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。

大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十三、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希

有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十四、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，

如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十五、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而

成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、内文370页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一

切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于

灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两

失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2022 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉