



中论正义 (十四)

正觉总持咒略释 (三十四)

大日经真义 (二十一)

空谷梵音 (二十九)

新版早晚课仪轨 (一)

正觉

电子报

第174期

2022.11.30

A long-exposure photograph of a waterfall, with the water appearing as a soft, white, misty flow over dark rocks. The background is a lush green forest.

# 目录

正觉电子报第 174 期

中论正义(十四)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十四)	张正圆老师	28
大日经真义(二十一)	游正光老师	36
空谷磬音(二十九)	大风无言	59
新版早晚课仪轨 —— 并略述天魔波旬(一)	郭正益、张育如	79
勘误启事		93
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		94
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		96
公开声明		103
法义辨正声明		107
中国佛教复兴访谈报导		112
布告栏		116
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



(连载十四)

#### 第四节 〈观有无品 第十五〉

五阴诸法无自性的意思并不是否定诸法的功能性用，而是要阐述五阴诸法生住异灭的实际根源——如来藏阿赖耶识，祂才是五阴诸法的实相，实相的法性是真如空性，所以没有一、异与合等事。然而小乘论师从五阴诸法的现象，主张“五阴色受想行识有各别的自性，是从众缘和合中而有自性”，这是他们所认知的缘起性空无自性的思想。论主针对这部分的问难，又作了以下的辨正申论：

颂曰：

众缘中有性，是事则不然；性从众缘出，即名为作法。  
性若是作者，云何有此义：性名为无作，不待异法成。

释论：有人说众缘和合中能出生自性，但这样的事情是不能成立的；如果自性是从众缘中出生的，那么这个自性就是自作、他作或共作、无因作的法。

自性如果是所作的话，为何经中佛陀说了这样的义理：真实自性本自无作所以说无作，不是等待异法和合作了才成就法的自性。

眼根不坏而与色尘相触，同时在意根作意等缘和合中，眼识要能现起、能见色尘，还必须有如来藏及其所含藏的眼识种子，由于如来藏流注出眼识及其相应心所的种子，所以眼识有能见的自性。如果法的自性是从因缘等四缘和合中而有，眼识能见的自性是在众缘和合中就自己能出生的吗？如果是，那么眼识应该不需要待缘就能现起而见色尘，也应当眼根坏了或者无色尘现前或者意根不作意，乃至也没有如来藏及所含藏的眼识种子流注时，眼识都能无障碍的见一切法；然而事实并非如此，只要眼根毁损了或者睡着无梦时，或是在二禅以上的禅定等至位中，眼识都不能现前见色，更何况是没有如来藏及所含藏的眼识种子时。眼识的见不是自己出生的，那是眼根出生的吗？如果是眼根出生的，就变成色能生心，则应当一切色都能生眼识；然而现见色只是段肉不能生心。又如果是像有些小乘人说的“眼根是眼识生起的种子”，则应当眼识现前的时候，眼根必须毁坏不能存在，犹如种子生芽时种子不复存在一样；然而现见眼识现前时，眼根完好没有损坏。既然眼根不能生眼识，色尘是外色更不能生眼识；所以眼根与色尘和合当然不能共生眼识。眼识不自生、不他生、不共生，也不可能无因而生，如果可以无因而生，则一切时都可无因生眼识，也可无因灭眼识，而这样的道理不能成立，所以眼识乃至意识的功能自性，还是要依如来藏及所现行的四缘才能成就。

如果强辩说“眼识无自性，但是眼识必定能在缘起性空中生起见的功能”，那么眼识的见就成为缘起性空所作的法。

然而经中佛陀说，无生的法不是先有生以后再说无生，要本自不生才是真正的无生；本来无生的法才是具备各类种子无缺的真实自性者，即是第八识如来藏。此法无生所以无作，不是先有作以后再说无作，本自无作才能说为无作<sup>1</sup>。意即五阴诸法归属于空性心如来藏本来的种子功能，如来藏本来无生无作，因此摄归如来藏的五阴诸法自性亦无生无作；在眼根色尘相触等众缘和合时，由如来藏流注出眼识的种子，依如来藏而说眼识见色尘的自性无生无作，这个现象称为缘起性空，而不是反过来等待缘起性空去出生眼识。

颂曰：

法若无自性，云何有他性？自性于他性，亦名为他性。

离自性他性，何得更有法？若有自他性，诸法则得成。

释论：法如果是无三界自性的法性，怎么还会有众缘所生的他性？有真实自性之法相对于别的自性，这个自性也可称为他性。

离开了自性与他性，哪里还有法可得呢？如果有真实自性与众缘所生法的他性，诸法都能够成就而没有过失。

---

<sup>1</sup>《大宝积经》卷 87〈大神变会 第 22 之 2〉：“佛言：‘无生者，非先有生后说无生，本自不生故名无生；非先有起后说无起，本来不起故名无起；非先有相后说无相，本来无相故名无相；非先有作后说无作，本自无作故名无作。非先有众生后说于空，众生性空故说为空。如是了知无生无灭本无所染，是名无生。’”《大正藏》册 11，页 500，上 20-26。

论主于此强调，法——空性心如来藏——没有三界性的真如空性，而能生起蕴处界入等诸法的自性，这空性如来藏的自性才是真正的自性；如果这个真实法没有自性，又怎能有蕴处界入等法的他性呢？在经典中有时称之为无自性之性，或者说为胜义无自性性；是说此法没有蕴处界入等法的遍计执性以及依他起性，而此法由于本住于法无我的缘故，不观察自我有能生诸法的圆成实性，所以说胜义无自性性。遍计执性计执五阴诸法的法相都是假名安立的法相，有情遍计蕴处界入等依他起诸法为真实自我时即成为普遍计度的遍计执性，所以诸法遍计所执相是无自性性的（在经典中说为相无自性性），而有情所遍计执的五阴诸法法相也都是无自性性的，因为所遍计执的五阴诸法全都是依他起性故（在经典中说为生无自性性）；如是，依他起性的五阴等诸法都必须依他缘才能出生现起，因此诸法的出生都是无自性性，佛陀也因此而说一切诸法无自性，其自性全都来自第八识如来藏，因为如来藏能生起一切染净诸法。是故，说一切诸法无自性的前提，不能否定空性心如来藏的真实自性存在，否则就会变成一切缘生诸法的缘起性空就是胜义，这是断了诸法生起、现起的源头以后，成为恶取空时所立的谬论。14 世纪中叶的真藏传佛教觉囊（又译作“觉囊”）派祖师笃补巴就论证了这一点：

若空仅可能是自空，则由于自空将是真如（胜义），故一切自空之法（是名自空）将很荒谬地成为真如。<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 笃补巴·喜饶坚赞著，杰弗里·霍普金斯英译，张火庆教授、吕艾伦老师中译，《山法——西藏关于他空与佛藏之根本论》，正智出版社（台北

佛法中所说的“空”有“无常空（空相）”以及“般若空（空性）”。无常空指的是一切必须借众缘才能出生现起之法，有生有灭、不能自在、没有自性，因此属于无常空或者无自性空；这样的空相蕴处界诸法就是众生所以为的真实自我，笃补巴称这样的空为自空，不是佛法中所说的真实的空性。如来藏具有圆满成就一切染净诸法的圆成实自性，是与蕴处界入等空相生灭法同时同处的“他空”——第八识如来藏空性，所以不是自空，称为他空；因为“他空”如来藏的自住境界中，无一切有为法的遍计执性与依他起性，异于众生所误认为真实的蕴处界入等自我，因此笃补巴称如来藏空性为他空；因为具有真如胜义自性而没有世俗法性，所以称为他空。<sup>3</sup> 笃补巴并且强调，如来藏如果是自空，则祂将全然不存在。<sup>4</sup> 换句话说，自空的法如果是真如、是胜义空性，那么这样的真如与胜义是不会存在的；因此笃补巴说：否定如来藏真实存在而将缘生诸法的缘起性空、无自性空、自空当作胜义空性，这是一件荒谬的事情。

因此，如果有人将论主所说的“蕴处界入等一切法无自

---

市)，2018年10月初版首刷，页15。

<sup>3</sup> 笃补巴·喜饶坚赞著，杰弗里·霍普金斯英译，张火庆教授、吕艾伦老师中译，《山法——西藏关于他空与佛藏之根本论》，正智出版社（台北市），2018年10月初版首刷，页4。

<sup>4</sup> 笃补巴·喜饶坚赞著，杰弗里·霍普金斯英译，张火庆教授、吕艾伦老师中译，《山法——西藏关于他空与佛藏之根本论》，正智出版社（台北市），2018年10月初版首刷，页14。

性”，扭曲为只是在说缘起诸法无自性，等于说“空无”有自性是可以成立的，那么就是笃补巴所斥责的荒谬之举，因为佛所说空的真实义绝对不是没有自性的自空之法。但小乘僧人质问说：“如果以自性及他性来破斥三界有的话，既然三界有都被破斥尽了，如今便应该确实有一个‘无’的法存在。”但龙树菩萨以下的论颂就辨正了这个道理：

颂曰：

有若不成者，无云何可成？因有有法故，有坏名为无。  
若人见有无，见自性他性，如是则不见，佛法真实义。  
佛能灭有无，如化迦旃延，经中之所说，离有亦离无。

释论：世俗有如果都不能成立时，空无又如何可以成立？是因为有了众缘所生的世俗有法的缘故，当世俗有法坏灭时才称之为无。

如果有人仅在世俗缘生法的层面看见有与无，将无自性空的三界诸法见取为真实自性以及能生的他性，这样的话就不能见到佛法般若空性的真实义理。

佛陀能帮助弟子灭除有与无的边见，如同《阿含经》中教化迦旃延所说的缘起中道实相，是离于缘生的有、也离于缘坏灭的无。

如果仅是在众缘所生的五阴等诸法层面观察，没有任何一法是不生不灭、本来就在、有真实自性的，因此五阴等诸法无常、苦、空、无我，是不具备真实自性也不具备能生他性的自空之法。蕴处界入等自空之法不是真实常住有自性的



法，自空之法坏灭之后即是空无，但空无是依于三界有而建立的，本身并非现象界中的实有法；如果把这种无自性空当作是胜义，这样的胜义却是必须依于众缘之力出生的三界有才能施設成立，所以论主破斥说：“有若不成者，无云何可成？”这也是笃补巴所说的将自空之法很荒谬的建立为胜义、成为真如，这样是没有成立的道理可说的。所以世俗自空之法非自作、非他作、非共作、非无因作，因为是借众缘而生而有，后时众缘散坏时即灭而无。能借四缘之力变现生起五阴诸法的，只有本来无生、具备真实自性的空性心如来藏，而如来藏的真如空性没有世俗有的依他起性，也没有于假名法相作虚妄分别的遍计执性，不堕于世俗有，也不堕于不存在的空无，本来具足恒离两边的中道实性；这才是佛法的真实义。论主说这个离有亦离无的真实义，佛陀曾经教化迦旃延，以下就来探讨《阿含经》中相关的经文：

尔时，阿难语闍陀言：“我亲从佛闻，教摩诃迦旃延言：‘世人颠倒依于二边，若有、若无，世人取诸境界，心便计著。迦旃延！若不受、不取、不住、不计于我，此苦生时生、灭时灭。迦旃延！于此不疑、不惑、不由于他而能自知，是名正见，如来所说。所以者何？迦旃延！如实正观世间集者，则不生世间无见；如实正观世间灭，则不生世间有见。迦旃延！如来离于二边，说于中道，所谓此有故彼有，此生故彼生，谓缘无明有行，乃至生、老、病、死、忧、悲、恼苦集；所谓此无故彼无，此灭故彼灭，谓无明灭则行灭，乃至生、老、病、死、忧、

悲、恼苦灭。’”<sup>5</sup>

上引经文语译如下：

当时，阿难告诉闍陀说：“我亲自在佛陀身边听闻，佛陀教导摩诃迦旃延说：‘世间人颠倒依止于两边，或执有的一边或执无的一边，世间人在六尘中取种种境界，意根与意识心在境界中领受了知安住而普遍的计度执著为我。迦旃延！如果不领受、不执取、不住、不计度住于六尘境界者为我，有苦在境界中生起就生，无常坏灭了苦就灭。迦旃延！对于这个不受、不取、不住于六尘的无我法不疑、不迷惑，不是经由他人所说而是自己现前证知的，就称为正见，是如来所说的。为什么呢？迦旃延！依于所证知的正见如实正观五阴世间是如何集成的，就不会生起五阴世间无因而有的无见；如实的正观五阴世间是如何坏灭的，就不会生起五阴世间真实有的见解。迦旃延！如来离于有无两边，说中道的实相，所谓的此有故彼有，此生故彼生，也就是缘于无明而有善恶无记等种种不离生死业的身口意行，乃至缘于有而有未来世的出生以及老病死忧悲恼苦的聚集；所谓的此无故彼无，此灭故彼灭，也就是无明灭了以后所有造成生死业的身口意行就灭了，乃至缘于有灭的缘故，未来世的生老病死忧悲恼苦也就灭了。’”

以上的经文告诉我们一个非常重要的正见，就是五阴诸

---

<sup>5</sup> 《杂阿含经》卷 10，《大正藏》册 2，页 66，下 25-页 67，上 8。

法不是从现象上的缘起无自性空集起的，因为众缘所生的世俗诸法都是无自性的自空之法，自空之法没有胜义与真如的本质，就没有能生一切染净诸法的本质；若要说自空之法具有真如、即是胜义空性，那是不存在的空无，从无能生五阴等诸法的自性可得，即非离两边的中道。所以，佛陀说自己证知的不受、不取、不住于六尘的无我法如实正观五阴世界的集起，必定能够现前了知六识觉知心永远在领受六尘、觉知六尘、住于六尘、了知境界有苦有乐；纵然断了我见，六识觉知心的法性必然与境界相应不会改易；唯有出生五阴世界的实相空性心不受、不取、不住于六尘，苦与乐的种种境界受都从空性心变现而有，但是空性心永远是真如法性的无我而不计著于我，所以说苦生时生、灭时灭，就像镜子不分别镜中来来去去的影像一样。最重要的是对于自己的证知没有疑惑，而且不是听他人说的而是自己现观所证知的，如同如来所说的正见内容一样实证。以这个正见为本质而现观五阴诸法从空性心集起，并且与五阴等诸法同时同处运行，绝对不会落入五阴从自在天、冥性、神我、虚空能量、无自性空等不存在的无（外道建立为真如、胜义）法见解中；现观五阴诸法灭了而空性心不生不灭，空性心所含藏的五阴诸法种子不断不常，依着业缘之力酬偿下一世的异熟果报五阴身，对空性心本体的无漏有为法执为世间有的我见我执，即能渐渐消除。

如是经文是声闻僧等人所结集者，由于他们对第八识未曾实证而无法现观，不能理解佛说的真实义，是故经文

中没能详说佛在当时所说的第八识空性心。于该经文中，佛陀虽然没有提到空性心、如来藏或者阿赖耶识的名称，但是佛陀说到了不受不取、不住于六尘境界、不于其中计为我、于此不疑不惑、不由于他而能自知，指的必定是法界中唯一不住于六尘境界的空性心如来藏；并且说离于有无两边说中道，然而一切法界中唯一不落于有无两边的就是本自无生而能生五阴诸法的空性心如来藏。因为究竟空性是佛陀圆满实证佛法的智慧境界，无论是在阿含诸经、般若诸经、方广唯识诸经，佛陀所说的佛法都不离如来藏的究竟空性，施設方便教化、教诫弟子众次第实证佛法的三乘菩提，乃至圆教《法华经》汇归一佛乘时所说的也是不离如来藏的实证。

由于如来藏的不生不灭、真如胜义空性，无所简择而含藏了一切染净诸法及无记法的种子，所以随顺无明的因缘于五阴诸法现起种种身口意行，随顺种种身口意行的因缘执藏识、名色、六入、触、受等异熟果种子，随顺三界爱、取的因缘而滋润诸种子，随顺三界有的内涵变生下一世五阴身，随顺五阴身的出生而有老病死忧悲恼等诸苦的聚集。佛弟子依据佛陀的教导如实修学而断除对五阴集起出生的无明，如来藏随顺烦恼障无明的灭除，五阴诸法不再现起种种造作生死业的身口意行，识、名色、六入、触、受等分段生死异熟果种子不再增长，随顺三界爱取烦恼的灭除，当三界有灭尽，如来藏不再变生任何一法于三界中现行，本自不生、寂静、寂灭即是无余涅槃，故说生老病死忧悲恼苦灭。如来藏的真如

胜义空性离相离言不落于三界有的一边，真实自在、能生万法不落于空无的一边，因此说祂是离于两边的中道实性。只要信受佛语不疑不惑，不但能够实证二乘方便解脱，也能实证大乘般若解脱，乃至成就佛道的究竟解脱，前提就是具足善根而能清净正信住于中道实性的空性解脱智慧必定是离于有无两边的。

颂曰：

若法实有性，后则不应异，性若有异相，是事终不然。  
若法实有性，云何而可异？若法实无性，云何而可异？  
定有则著常，定无则著断；是故有智者，不应著有无。

释论：如果众缘所生的五阴诸法真实有自性，出生之后就不应当有变异，认定为真实自性时却有变异的法相，这样的事相终究不能成立。

如果五阴等诸法真实而有自性，怎么可能有变异相？如果五阴等诸法不真实而没有自性，又怎么能够说有变异相？如果认定五阴诸法有神我不灭而可以三世不断的相续，那就是执著于常见，如果认定五阴诸法灭了无自性空就是涅槃，那就是著于断见；所以有智慧的佛弟子，不应当在五阴等法中计著有无。

法界中真实不虚而有自性的法，只有空性心如来藏，因为祂是真如中道实性而能变生一切染净诸法，无论所变生的是哪一类的有情，其真如中道实性永不变异；佛陀说真如自性真实，“真如虽生诸法而真如不生”，三界中没有任何一法

可以比得上或者与祂同样。<sup>6</sup> 意识不可能经过修行而变成具有真如实性，也就是说五阴等诸法是如来藏借众缘所变生的，意识乃识阴所摄的法，没有真实自体与自性，一向随着因缘的变化而现起或者消失，或者死后永灭而不能去至后世，不真不实也不能自在（不“如”），所以无论怎么努力修行之后都不能变成第八识真如。另外，眼识不能变异成意识、意识不能变异成意根、身识不能变异成耳识等，因为没有真实自性的缘故。同时，一切有情的五阴诸法没有真实不变的法相可得，皆是随着因缘的变化而无常变异乃至消失，因此不能常住不变。所以论主作了定论说，如果“定有则著常，定无则著断；是故有智者，不应著有”无”。然而小乘僧人又提出质疑说：“是什么缘故因为执著三界有而生起常见，又由于三界有的灭坏归无而生起断见？”于是论主又答复说：

颂曰：

若法有定性，非无则是常；先有而今无，是则为断灭。

释论：如果认定五阴诸法有决定不坏和拥有自性，所以认定这些三界有非无时就落入常见中；若是认为三界有是先有而如今却毁坏归于永无了，那又是落在空无断灭中了。

---

<sup>6</sup> 《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉：“天王当知！真如名为无异、无变、无生、无诤，自性真实，以无诤故说名真如；如实知见诸法不生，诸法虽生真如不动，真如虽生诸法而真如不生，是名法身。清净不变如虚空无等等，一切三界无有一法所能及者，遍有情身无与等者……。”《大正藏》册 7，页 937，下 15-20。

小乘部派佛教的犍子部主张有“补特伽罗我”不灭，能从前世至后世，法不离我而有移转（意指有情的诸法可以随着不灭之“补特伽罗我”而移转至下一世）；所谓的“补特伽罗我”即是以不离五阴的觉知心我为标的去认定假想的，是三界中的有法。也有修习四禅八定且发起宿命通以及天眼通者，能够观察、了知八万劫中，一切众生前世后世循环不失而意根恒常存在、穷其无始而不失性，遂将意根计以为常；意根又称为末那，无始以来就依阿赖耶识而现起，缘阿赖耶识以为境界，普遍的计度执取阿赖耶识所变生五阴诸法的法相为我与我所，依此染污的遍计执性而处处思量作主造作生死业，即是三界中的有法。<sup>7</sup>

意根虽然无始而有，却是可灭之法，因为其遍计执取阿赖耶识与所变生的五阴诸法为自我与我所，意即无始以来而有的我见我执是颠倒不真实的；断除我见我执证得解脱果的阿罗汉舍报以后不再受后有，已经没有染污末那我见我执烦恼种子的第八识心体，造成分段生死的阿赖耶性灭了，但是尚有变易生死所摄的种子异熟性，因此不再称为阿赖耶识而仍称为异熟识。阿罗汉的第八识心体虽然称为异熟识而不名

---

<sup>7</sup>《瑜伽师地论》卷 51〈摄决择分中五识身相应地意地之一〉：“又由有阿赖耶识故得有末那，由此末那为依止故意识得转……云何建立阿赖耶识与转识等俱转转相？谓阿赖耶识或于一时唯与一种转识俱转，所谓末那。何以故？由此末那我见慢等恒共相应，思量行相，若有心位若无心位，常与阿赖耶识一时俱转，缘阿赖耶识以为境界，执我起慢思量行相。”《大正藏》册 30，页 580，中 14-16；中 29-下 5。

阿赖耶识，但是其本来不生不灭、寂静清凉的涅槃性，在凡夫地以及阿罗汉尚未舍报入无余涅槃之前是完全相同的，最大的差别就是意根的我见与我执彻底灭除，没有任何后有的种子促使异熟识变生现起五阴诸法，心体不在三界中现行任何一法而独存，称为无余涅槃。此无余涅槃境界中的意根已灭，所以意根不是常住法，如果计执意根是常、有真实自性而可以生意识诸法，就是落入常见；况且意根的遍计执性完全虚妄不实，是无自性性的，意根存在之时也只是由阿赖耶识流注种子而有，是刹那刹那生灭性的存在，虽然无始而有却是可灭及刹那生灭者，即是论主所说的先有而今无，本质上属于可断灭法。

没有进入无余涅槃前的意根虽然能够贯穿三世，尚且不是常住法，更何况是依止意根才能现起运转的意识心，以及依止五根不坏才能现起运转的五识心；五根与七转识诸法都是空性心如来藏借众缘所变现，既然都是空性心的法，所以经中佛说诸法本自无生无灭，也没有过去、现在、未来三世可得。诸佛菩萨都是以证悟自心如来藏阿赖耶识而获得本觉智，能够现观有无诸法本来不生，只有未断无明不证实相的愚痴凡夫才会妄起分别，在现象上执取有无与生灭，墮于断、常而不能入于安隐之中道实性中修证佛菩提道。<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup> 《大方广佛华严经》卷 6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：“又由未来诸根五尘境界断灭，凡愚之人以为涅槃，诸佛菩萨自证悟时，转阿赖耶得本觉智。善男子！一切凡愚迷佛方便，执有三乘，不了三界由心所起，不知三世一切佛法自心现量，见外五尘执为实有，犹如牛羊不



## 第七章 以中观论述一切法之无生唯心所现

在前面的章节中，论主以实相为主体来论证附属于实相心的五阴诸法不来不去、不生不灭、非有非无的中道性，对于从现象上以六识论立论的小乘部派佛教论师而言，他们对此道理则有诸多的疑惑与不解；由于小乘人对此说法依旧不懂，又提出问题来：“有情无始以来的无尽生死并非全都没有根本，无始以来到现在的过程中，应该确实有众生在三界中升沉往来，或是可以看见的诸行往来，你们菩萨又是以什么样的因缘，而说众生以及诸行全部都空而无有往来？”他们认为：如果五阴诸法无自性空、缘起性空是属于断灭，如何能成就有情众生三世五阴的生死与轮回？所以主张必定有三界诸法的来去诸行。针对这个部分，以下论主不厌其烦的从诸法的实相，回应小乘论师相关的问难。

### 第一节 〈观缚解品 第十六〉

颂曰：

诸行往来者，常不应往来，无常亦不应，众生亦复然。  
若众生往来，阴界诸入中，五种求尽无，谁有往来者？

---

能觉知，生死轮中无由出离。善男子！佛说诸法无生无灭，亦无三世，何以故？如自心现五尘境界，本无有故；有无诸法本不生故，如兔角等；圣者自悟境界如是。善男子！愚痴凡夫妄起分别，无中执有，有中执无，取阿赖耶种种行相，堕于生灭二种见中，不了自心而起分别。善男子！当知自心即是一切佛菩萨法，由知自心即佛法故，则能净一切刹，入一切劫。”《大正藏》册 10，页 688，上 6-19。

若从身至身，往来即无身，若其无有身，则无有往来。

释论：众生如果实有诸行往来时应当探讨是常法或者无常法，若是常法即不应当有往来，不生不灭的缘故；若是无常法也不应当有往来，无常法坏灭了以后如何能有往来？众生也是同样道理。

假如说是众生于前世后世的阴处界入中有所往来，在五阴十八界及内外六入中，以一、异、相在等相关的五种见解求一真实我都不可得，其中有谁是真实我在死生中往来？如果说是从前世五阴身来到后世五阴身，前世五阴身死时必定坏灭而无身，若是前世五阴死后无身，就没有往来的行相可得。

阴界入等诸行无常、是生灭法，无常法不能从过去世来到这一世，无常法也不能从这一世去到未来世，因此无常法不应有往来可得。然而诸行无常并非实相法界，实相法界空性心如来藏是常住法，虽生五阴诸法而心体不生不灭，所以空性心没有三世的死、生可得，因此说没有往来。<sup>9</sup> 众生是依如来藏所生的五阴十八界六入而立名，众生在现象上虽然有生灭相、有三世的相貌，但是仍然没有往来可得；为什么呢？因为要在阴界入中求有一真实我常住不灭，能从过去世来到

---

9 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第13〉：“世尊！死、生者，此二法是如来藏，世间言说故有死有生。死者谓根坏，生者新诸根起，非如来藏有生有死。如来藏者离有为相，如来藏常住不变……”《大正藏》册12，页222，中8-11。

此世、也能去至未来世，都寻求不到有那样一个真实我。在《阿含经》中，佛陀教导弟子们，如果是无常、生死苦的法，都是变异不住的；如理听闻正教而具足正知见并且依教奉行而实证解脱的圣位弟子，不会将无常的变异法见取为真实我、是真实我的所在、与真实我和合相在。<sup>10</sup>

论主所说的五种求，就是不离“**是一、是异、非一、非异、相在**”所呈现的众生错误的见解。第一种“**是一**”，也就是“五阴即是真实不坏我”。第二种“**是异**”，也就是离五阴有真实我、离真实我有五阴。第三种“**非一**”，是说五阴与真实我非一，但又是同在一起而相在。第四种“**非异**”，是说五阴与真实我非异，因为二者互相系属，二者是相在而不离的。第五种“**相在**”，是说五阴与真实我或者相在或者不相在，二者互相涉入或互不涉入而有关联。

然而五阴乃五法聚合而有，如果“五阴即是真实不坏我”，则五阴散坏时真实我即散坏，如何有真实我可得？因此“五阴与真实我不是异法”，即落于“我与五阴是一”的过失中。如果离五阴有真实我，见闻觉知者与受者必定异于见闻觉知与诸受，则真实我可在虚空亦可在牛猫狗猪中，成为完全不可验证，如何有真实我可得？如果真实我有五阴，则五阴成为一类离于五阴的我所拥有，仍然落于“我与五阴是异”的

---

<sup>10</sup>《杂阿含经》卷2：“‘若无常、苦，是变易法，多闻圣弟子于中宁见是我、异我、相在不？’答言：‘不也，世尊！’”《大正藏》册2，页15，上19-21。

过失中。在不能脱离五阴我而说“是一”或者说“是异”导致堕入过失的情况下，辩解而说非一、非异，已属于理无据的戏论了。第五种说的“相在”，亦即“我中有五阴、五阴中有我”，则“我”与五阴有依附性，“我”将被五阴所染著、随着五阴的变易而变，此真实我则不自在；如果真实我中有五阴，则五阴在真我中相依而住，犹如容器中有果实；如果五阴中有真实我，则犹如房屋（五阴）中有人（真实我）住，成为两个我。因此说五种求常住自在、本来解脱的真实我不可得，<sup>11</sup> 阴界入中没有真实我，又如何有往来之众生呢？

真实我指的就是如来藏，真如、佛性常住不变异，人无我、法无我真实不虚，所以说是每一位众生的真实我；如来藏含藏五阴十八界六入等法的功能差别，这样的功能差别又称为众生界；如来藏即是阴界入等众生界诸法的实际，因此每一位众生都是由其自心如来藏所变生。<sup>12</sup> 众生的五阴

---

11 《十住毘婆沙论》卷4〈阿惟越致相品 第8〉：“若阴是我者，我即生灭相，云何当以受，而即作受者？若离阴有我，阴外应可得，云何当以受，而异于受者？若我有五阴，我即离五阴，如世间常言，牛异于牛主。异物共合故，此事名为有，是故我有阴，我即异于阴。若阴中有我，如房中有人，如床上听者，我应异于阴。若我中有阴，如器中有果，如乳中有蝇，阴则异于我。如可然非然，不离可然然，然无有可然，然可然中无。我非阴离阴，我亦无有阴，五阴中无我，我中无五阴。如是染染者，烦恼烦恼者，一切瓶衣等，皆当如是知。若说我有定，及诸法异相，当知如是人，不得佛法味。”《大正藏》册26，页39，上12-中2。

12 《大般涅槃经》卷7〈如来性品 第4之4〉：“佛言：‘善男子！我者即

身都是生灭不住，其实无身，所谓的“身”指的就是功能；如来藏借众缘变化现起五阴，而有五阴等法相的功能差别，其功能差别都是由如来藏借着五阴诸法而流注出来的，不是五阴等诸法自有功能差别；如来藏依于五阴十八界六入等法的不同功能性，随缘任运流注出阴界入等法相的功能差别，有情即是依于诸法的功能差别再假名施设为色受想行识。因此如来藏借着所变生的五阴，在众缘中现起诸法的功能，祂才是诸法之身，这是证悟者深入悟境后现观所得的自心现量；佛陀说如来藏是法身故，即成为至教量。五阴仅是在众缘中被如来藏幻化而有，此有故彼有、此无故彼无，没有自性、没有“身”，过去、现在与未来都是如此，所以论主说：“阴界入等法没有身时，又如何可以三世往来呢？”

每一位有情的五阴在现象上有生有灭，因此有过去、现在与未来三世在时间与空间上的差别相貌，有情的三世能够生灭相续而因果不紊乱，最主要的就是各各有情都有常住法身如来藏；有情的死生二法都是在如来藏中“此有故彼有、此无故彼无”，而如来藏不分别何法是生何法是死、何法是过去现在或未来，第八识法身自体不生不灭、常不变异即是涅槃，因此没有诸行、没有死生、没有三世。小乘部派佛教论

---

是如来藏义。一切众生悉有佛性，即是我义。’”《大正藏》册 12，页 407，中 9-10。

《佛说不增不减经》：“舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。”《大正藏》册 16，页 467，上 16-19。

师在因缘法表相上计执，不能知解“此有故彼有、此无故彼无”所说的真实义，单从现象界的阴界入等法来观察，认为经中说“涅槃灭除一切苦”：有众生才有诸行，诸行无常、无常即是苦，所以灭了诸行、灭了众生才是灭一切苦、才是涅槃；而大乘般若中道却说没有诸行、没有死生、没有三世，小乘部派佛教论师于此不能解了，故又提出了问难：“经中圣教说有涅槃可以灭除一切苦，这样灭了以后就应该诸行全都灭了，或是众生也成为断灭？”论主就此当然答复说，你讲的这二种灭全都不正确，为什么呢？

颂曰：

诸行若灭者，是事终不然；众生若灭者，是事亦不然。

释论：诸行若灭了才是涅槃，这样的事终究不能成立；众生若灭了才是涅槃，这样的事也终究不能成立的。

前面的章节已经从各个角度辨正过了，现象上众生与诸行有生有灭，属于三界中的有无之法，没有自性不能自在，也不能自生、他生、共生，更不能无因生，必须有本来无生的空性心法身作为根本因，借众缘变现并且运行诸法，才有诸法在现象上的生异灭等来去的行相。因此，诸行与众生都摄属于如来藏法身，而此法身不生不灭，是故不该说诸行与众生是有生有灭；如诸经中说众生界者即是如来藏，而如来藏本来性净涅槃，所以涅槃不是诸行与众生灭后空无的灭相。五阴众生以及五阴的诸行，全都摄归不生不灭的如来藏所有时，如来藏本来不生而不可灭，又如何能说摄属于如来

藏法身的五阴等功能差别有生有灭呢？<sup>13</sup> 但小乘僧人不解，又质问说：“如果真是如你所说的这道理，众生也就无有系缚亦无解脱了，因为缚与解的根本不可得的缘故。”于是论主答曰：

颂曰：

诸行生灭相，不缚亦不解；众生如先说，不缚亦不解。  
若身名为缚，有身则不缚，无身亦不缚，于何而有缚？

释论：诸行现起时有刹那刹那的生灭相，从实际理地看时却是不受系缚所以也不用解脱，众生如前所说的五种推求皆无我可得，所以没有“我”受系缚也不用解脱。

如果五阴身称为系缚，那么众生先世所有之五阴身应当不受系缚，但是无身之时也不会受系缚，因为无身时就没有五阴了，又于何处而有系缚可得？

众生因为无明烦恼的缘故所以有诸行，令众生系缚于三界的根源是无明烦恼而不是诸行，因此，断除无明烦恼才能解脱于三界，不断无明烦恼而修离诸行者，必不能得解脱，例如纯粹修四禅八定之外道，虽证得四空定者能生于无色界而

---

<sup>13</sup> 《佛说不增不减经》：“舍利弗！此法身者，是不生不灭法，非过去际，非未来际，离二边故。舍利弗！非过去际者，离生时故；非未来际者，离灭时故。舍利弗！如来法身常，以不异法故，以不尽法故。舍利弗！如来法身恒，以常可归依故，以未来际平等故。舍利弗！如来法身清凉，以不二法故，以无分别法故。舍利弗，如来法身不变，以非灭法故，以非作法故。”《大正藏》册 16，页 467，上 27-中 5。

脱离有色界，仍然不离三界生死。依《阿含经》中记载，曾经有天人在夜中来向世尊请益：“众生到底是为什么系缚于世间？如何能得解脱？要断什么法才得以到不生不死的涅槃？”佛陀回答说：“欲贪使得众生系缚于世间，能够舍离对欲界法的欲贪即能得解脱；能够断除三界爱的系缚而不再随业受生，就称为不生不死的涅槃。”<sup>14</sup>这一段说的就是《阿含经》中佛陀经常教化的，为诸外道除恶见、示教利喜，宣说施论、戒论、生天之论后，接着说欲为不净、上漏为患、出要为上。得生欲界天的天人，放逸耽著于妙五欲之乐，经过佛陀的开示以后，知道在欲界天自在的享天福、受天乐时仍然受到欲贪的系缚，是不清淨、不可宝爱的，要解脱于欲界世间必须舍离欲贪；色界天、无色界天虽然已解脱五欲的系缚，但是还有对虚妄自我后有的爱著，故仍不离生死过患；唯有能够断除对虚妄自我爱著的系缚，出离三界的生死轮回，才是不生不死的涅槃。

因此说，诸行刹那生灭不住，既然不任何能有系缚者？五阴及诸行都只能存在一世，死后就归于空无，也没有系缚可说，又系缚也是依如来藏恒时存在、永远不灭而施設；如

---

14 《别译杂阿含经》卷 12：“一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。时有一天，光色倍常，于其夜中，来诣佛所，威光显照，遍于祇洹，赫然大明，却坐一面，而说偈言：‘何物缚世间？云何得解脱？断于何等法，得至于涅槃？’尔时，世尊以偈答曰：‘欲缚于世间，舍欲得解脱；能断于爱缚，是名得涅槃。’”《大正藏》册 2，页 459，中 20-28。



是没有系缚又何必解脱？众生也是一样，在阴界入中五种寻求都没有“我”可得，如何可说有“我”被系缚？有“我”得解脱？就像《阿含经》中两位阿罗汉之间讨论着：是眼系色？还是色系眼？结论是：非眼系色、非色系眼，这其中是被欲贪系缚的。就好像黑牛与白牛共同系于一个轭鞅上，黑牛没有系住白牛，白牛也没有系住黑牛，而是轭鞅系住了黑牛与白牛。

这就是说，眼耳鼻舌身意不是“我”，因此无“我”可得，所以没有“我”被系缚，不可颠倒的寻求不存在的假我而欲得解脱。要认知清楚的是，眼耳鼻舌身意等法是归属于如来藏法身的，是因于颠倒想的无明烦恼才会现起五阴诸法，才有众生的法相与名称可得；五阴与众生名称是假名而施设的，没有真实的自性为身，既然没有身如何能被系缚？如来藏法身随顺含藏的三界爱无明烦恼所牵引而生起阴界入诸法，然而心体本自不生、本来解脱，是阴界入等诸假我被无明烦恼所系缚，又有何贪或者爱可以系缚不生的法身如来藏呢？

颂曰：

若可缚先缚，则应缚可缚，而先实无缚，余如去来答。

缚者无有解，无缚亦无解；缚时有解者，缚解则一时。

释论：如果有可系缚的我先受到系缚，应当系缚了可缚，而事实上如同〈观燃可燃品〉所说的无我可得，所以没有一个可缚的我先受到系缚，其余的如同〈观去来品〉中所说。

已被系缚者没有解脱，没有系缚的也不需解脱；如果正系缚时有解脱，那么系缚与解脱一时存在是不可能成立的。

在前一章节〈观燃可燃品〉中，论主已经辨正了“即五阴无我、离五阴也无我，无作者与受者”的真实义理，无始劫以来五阴无我无身、如来藏法身真如无我不生不灭，所以没有系缚与解脱可得；小乘问难者坚持有个“我”先受到系缚，这个错误的见解，与主张有作与作者、有受与受者是相同的。也就是说，现象界中有众生被无明烦恼所系缚而造作生死业，修证八圣道解开了无明烦恼的系缚，不再于三界中受生死即称为涅槃，死生与涅槃实际即是如来藏；意即众生不能作死生二法，也不是涅槃的受者，因为只存在一世的假我不可能造作生与死等二法，死后也不存在而不可能成为无余涅槃中的受者。

若是实相法界中则没有众生、没有阴界入诸法等法相，没有生死、没有过去现在未来三世，真如空性无我即是涅槃。死生二法是如来藏法身的法，涅槃是如来藏的本来性，生死与涅槃不二的实相中道性才是诸法的实性，因此从实相法界说没有系缚者、没有解脱者；相对于未系缚、已系缚、正系缚时等现象上的分别，实相心体都是不受系缚的，既不受系缚，何须解脱？但小乘凡夫僧不懂这个道理，心中又生疑惑，便问曰：“现见有人修道，而且也有圣弟子现前入涅槃而得解脱，你们菩萨怎么可说没有呢？”于是论主答曰：

颂曰：

若不受诸法，我当得涅槃，若人如是者，还为受所缚。  
不生于生死，而别有涅槃，实相义如是，云何有分别？

释论：如果说我不受诸法，我将能证得涅槃，如果有人这样想的时候，那就还会被受所系缚而不能解脱。

生死的实际即是涅槃，不是离开了生死别有涅槃法，实相的真实义理就是如此，如何可以分别众生有系缚或者没系缚？亦不可说这是生死、这是涅槃，不一不异故。

胜论外道主张，如果能够永远拔除苦乐等受，弃舍一切，唯我独存自在，无为无作，常住安乐，这就是涅槃；胜论外道认为苦灭无我属于断灭，不能忍可这样的坏灭是涅槃，所以主张有我体受涅槃的离系自在。当时提婆菩萨面对外道的邪见，在《广百论本》中说到：“若离苦有我，则定无涅槃，是故涅槃中，我等皆永灭。”<sup>15</sup> 这句偈颂前两句回辩胜论外道，他们主张一切苦乐等法都是“我”的德用，而且彼“我”存在的德用就是受苦乐等法，如今却主张苦乐等法可以弃舍而与“我”相离，这与他们之前的立论是相违背的；纵然那个

---

<sup>15</sup> 《广百论本》〈破常品 第1〉：“若离苦有我，则定无涅槃，是故涅槃中，我等皆永灭。”《大正藏》册30，页182，下14-15。

《大乘广百论释论》卷2〈破常品 第1之余〉：“复次胜论外道作如是言：‘若能永拔苦乐等本，弃舍一切，唯我独存，萧然自在，无所为作，常住安乐，名曰涅槃；如是涅槃决定应许。若唯苦灭无有我者，便为断坏，何谓涅槃？又此涅槃离诸系缚，自在为相，智者欣乐；体若都无，何所欣乐？’此有虚言而无实义，为破彼执，故次颂曰：‘若离苦有我，则定无涅槃，是故涅槃中，我等皆永灭。’”《大正藏》册30，页193，中6-14。

受苦乐的“我”可以存在于无余依涅槃，然能与离系的欣乐相应者，也就必定能与苦逼相应，所以他们所说的涅槃必定不可能存在，因为彼“我”永远被受所系缚而不能解脱的缘故。这个部分就是论主所论辩“若不受诸法，我当得涅槃，若人如是者，还为受所缚”的道理。

提婆菩萨所说偈颂的后两句“是故涅槃中，我等皆永灭”，指的就是涅槃中阴界入任何一法都是永灭故不存在的。也就是细意识或者极细意识的神我不可能离于阴界入独自存在，而说可以在涅槃中领受离系的解脱境界，如果这样，那就正是被受所系缚而不能解脱者。阿罗汉舍报入无余涅槃，说的不是阿罗汉的意识心入无余涅槃，而是阿罗汉的阴界入都永灭不再现前了，没有阿罗汉的阴界入存在了，只有如来藏心体独存而称为无余涅槃，这才是“涅槃中，我等皆永灭”的真义。

如果法界中只有阴界入我等诸法，没有如来藏，那么胜论外道的主张应当就是真理，佛法必定不能破之；然而修行外道法不能解脱、不能成佛，因为堕于边见、邪见的缘故。唯有佛法开示的真实性与中道性才是法界的真实理，可以经由实证而验证无讹，因此外道见仅能混淆视听，不能破佛法而恒常被佛法所破。

死生二法本是如来藏所生显的法，阴界入等法都是生灭法而不能成就生死；而如来藏本来不生不灭的中道性即是涅槃，是故能生阴界入等法而示现有生死也有涅槃；一切实证

如来藏的菩萨所发起的般若智慧，必定能够现观并且验证生死皆不离涅槃而在涅槃中，不是离于生死别有涅槃可得，因此不该说这是生死、那是涅槃，而将两者分割为不相干的二法；这样的胜义就是法界的实相。<sup>16</sup>（待续）

---

<sup>16</sup> 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷6〈安忍波罗蜜多品 第7〉：“复次，以正智慧了涅槃性即生死性，生死性即涅槃性，本性无二故。涅槃性、生死性正智本性清净，无二无二分，无别无断故。乃至如是忍者是究竟忍。”《大正藏》册8，页894，中1-4。

# 正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载三十四)

## 第二目 瞋心所

“瞋”就是忿怒生气，亦即对于苦受以及一切引生苦受的诸法不能安忍而生憎恚。《成唯识论》卷6云：“云何为瞋？于苦苦具，憎恚为性，能障无瞋；不安隐性，恶行所依为业；谓瞋必令身心热恼、起诸恶业，不善性故。”<sup>1</sup>意思是说，对于苦以及引生苦的一切法，生起厌恶愤怒的心行，这就是“瞋”心所的体性，能够障碍“无瞋”善根的发起；心中不能安忍无恼，使得种种恶行依之而起，这就是“瞋”的业用；也就是说，与瞋恚心所相应时必定使得身心烦热苦恼、造作种种恶业，“瞋”是不善性所摄的缘故。

瞋恚之心皆由我执而起，由于众生对我与我所贪爱执著，凡遇一切不顺己意之人事物即生苦受，因不能安忍而生起忿恨怨恼等心行，乃至引生种种伤害损恼有情的行为，因此造诸恶业甚而下堕三涂，所以俗话说“火烧功德林”。一切有情

---

<sup>1</sup>《大正藏》册31，页31，中20-23。

都不乐与瞋心重的人相处，而且瞋心容易引生诸多恶业，也会与众生结下恶缘，尤其是菩萨道行者，若是对众生起瞋，往往就会断送和众生的法缘，影响非常深远，所以“瞋恚”比起“贪欲”的过失更是严重，因此经中教诫：“瞋恚之害能破诸善法、坏好名闻，今世后世人不喜见。当知瞋心甚于猛火，常当防护无令得入，劫功德贼无过瞋恚。”<sup>2</sup>

《瑜伽师地论》卷 55 云：

瞋事亦有十种：一、己身，二、所爱有情，三、非所爱有情，四、过去怨亲，五、未来怨亲，六、现在怨亲，七、不可意境，八、嫉妒，九、宿习，十、他见。瞋亦有十，如其次第，依彼而生。依前六事立九恼事，缘彼一切瞋，皆名有情瞋，余名境界瞋；若不忍为先，亦有情瞋，若宿习瞋，若见瞋；如是十瞋略有三种：一、有情瞋，二、境界瞋，三、见瞋。<sup>3</sup>

由上引这段论文可知，引起“瞋恚”的事情有十种，包括对于由己身或是由所爱有情、非所爱有情等所引生之种种苦的境界现前时，因不能安忍而生起瞋恚心；若依引生苦受的所缘类别，大略可归纳为“有情瞋、境界瞋、见瞋”等三种。可见能引生瞋恚的境界和因缘非常多，如果不能好好修学忍辱行，将可能因瞋而造诸恶业，严重者不唯今生可能丧失财产、身命，乃至未来世还会有种种不可爱之异熟果报。

---

2 《佛垂般涅槃略说教诫经》，《大正藏》册 12，页 1111，中 15-18。

3 《大正藏》册 30，页 603，中 16-23。

《罗云忍辱经》云：“忍之为明，踰于日月。龙象之力，可谓盛猛，比之于忍，万万不如一。七宝之耀，凡俗所贵，然其招忧，以致灾患；忍之为宝，终始获安。”<sup>4</sup> 意思是说，如果于逆境现前时，能安忍而不生起瞋恚之心，则其功德超过日月之光明；连最威猛的龙象之力，也不及忍辱功德力的万分之一。七宝的光耀，是凡俗众生所宝贵，但却会招来担忧和灾患；而“安忍”之所以为至宝，就是因为安忍的功德能使人始终都获得安稳和安乐。

《十善业道经》开示：

若离瞋恚，即得八种喜悦心法。何等为八？一、无损恼心；二、无瞋恚心；三、无诤讼心；四、柔和质直心；五、得圣者慈心；六、常作利益安众生心；七、身相端严，众共尊敬；八、以和忍故，速生梵世；是为八，若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得无碍心，观者无厌。<sup>5</sup>

又如《十善业道经节要》云：

犯瞋恚不得八种喜悦心法：一、有损恼心；二、有瞋恚心；三、有诤讼心；四、粗犷谄曲心；五、得凡害心；六、不作利益安众生心；七、身相不端严，众共不敬；八、以粗犷故，速生恶趣。<sup>6</sup>

---

4 《大正藏》册 14，页 770，上 2-5。

5 《大正藏》册 15，页 158，中 27-下 4。

6 《万续藏》册 39，页 261，中 7-10。



由此可以了知“离瞋恚”和“犯瞋恚”的果报迥然不同，可谓天壤之别，所以有智慧的人当常思犯瞋恚之过患，于一切时中，慈愍一切有情，不生瞋恚之心，方是自利利他之善行也。而虽然众生起瞋的原因各不相同，但根源都是由于我见我执我所执未断的缘故；若想真正断除瞋的现行，除了遵循解脱道的修学断除我见我执及我所执以外，为摄受有情以摄取国土、成就佛菩提道，必须经由修慈悯饶益有情，转变瞋的心所成为无瞋的善心所。故唯有三乘菩提正法的实证者，能如实胜解而为人宣说解脱道与佛菩提道的正确内涵，也才能教导众生认知瞋恚的过失以及修除瞋恚的功德，因此，若想确实修学正法断除我见我执、永离瞋恚者，唯有跟随实证佛法的真善知识修学方能成办。

### 第三目 痴（无明）心所

“痴”又称为“无明”，也就是对于一切事理不能明白解了、没有智慧，因而引生一切的烦恼；所有烦恼的产生，都是因为愚痴、不明事理所致。《成唯识论》卷 6 云：“云何为痴？于诸理事，迷闇为性，能障无痴，一切杂染所依为业；谓由无明，起疑、邪见、贪等烦恼、随烦恼业，能招后生杂染法故。”<sup>7</sup> 意思是说，对于一切法的理与事，迷昧闇钝而不能明了，这就是“痴”心所的体性；能够障碍“无痴”善根的发起，为一切杂染法的所依就是“痴”的业用；这是说由

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 31，页 31，中 23-26。

于无明，因而引起“疑”、“邪见”、“贪”等根本烦恼以及种种随烦恼而造诸业行，能感招后世的杂染诸法的缘故。

“无明”分为两种：“一念无明”以及“无始无明”。所谓“一念无明”是说，众生无始劫以来都不知道五蕴“无常、苦、空、无我”的本质，执取五蕴的一分乃至全部为真实我，对我与我所贪爱执著不舍，因而造作种种引生后有的业行，导致随业轮转三界六道而不断生死。“一念无明”涵盖四种住地烦恼——见一处住地、欲爱住地、色爱住地、有爱住地；“住地”是指妄心七转识所住的境界。

“见一处住地”主要内容为“三缚结”，也就是身见、疑见、戒禁取见。身见是说众生无始来都认取虚妄的五阴为自我；只要断除了执五阴为我的身见，疑见、戒禁取见随之即断。这是三乘见道就可断除的烦恼，但是三乘所断有同有异，大乘菩提所断“见一处住地”烦恼的内容，除了含摄二乘之所断，还有二乘圣人不能了知的部分，因此说所断有共与不共。

“欲爱住地”就是欲界爱，众生因为对欲界中的五阴及所受用的五尘有所贪爱，导致不断流转于欲界中不能出离；除了往世证悟后发愿要继续受生于人间的菩萨以外，其余众生都是因为欲界爱而随业流转于欲界中（欲界天、人间及三恶道皆为欲界所摄），欲界爱住地是系缚众生轮转生死的最大绳索，非常粗重明显。被欲界爱住地这个粗大绳索系缚最严重的，就是密宗喇嘛教诸师；他们所贪著乐空双运境界中的身觉境界及觉知心自我，即是强烈贪著五欲的觉知心，永远无法远离

觉知心相应的境界，因此永远被欲界系缚，这就是最粗重之欲爱住地的代表。

“色爱住地”就是色界爱，色爱就是执著色界天的色身及尘境不肯舍离。四禅是色界顶，再过去就是四空天的境界而没有色身及器世间了；可是色界天人认为没有色身是不可忍受的事，是他们不能接受的，所以他们必须保有色身，因为想要继续保有色界身，就无法往四空定前进。因此，对色界有所贪爱，那就叫作色爱住地。

“有爱住地”就是无色界爱住地。如果有人认为色身是个累赘，虽然四禅天的色身很轻灵，但它终究是生灭法，无常、不可久住，那他就愿意舍弃色身，经由修证四空定而在舍寿后往生四空天。四空天中没有外器世界也没有色身，只是一种纯粹精神的状态；四空天人是依凭定力而使意识觉知心安住于四空天的定境中，这四空定中的意识心就是“无色界有”所摄。也就是说，在无色界中仍有三界法所摄的意识与意根继续存在着；因为意根、意识、无色界定的境界，都是三界有所摄，因此，贪爱无色界中的意根自己、意识自己以及所取无色界定的法尘境界，就称为有爱住地。

四种住地烦恼的“见一处住地”即是见惑，其余三个住地烦恼则属于思惑；这四种住地烦恼能引生三界世间法上的种种烦恼，称为“起烦恼”；起烦恼有生起、有断灭，“起烦恼”生起之后，是在每一刹那都和觉知心相应的，直到引生“起烦恼”的问题解决，这个“起烦恼”才会灭除；四种住地烦恼

则是没有间断的，无始劫来恒与众生心刹那刹那不断相应，乃至在六识不现前时仍有意根在刹那刹那不断相应，这就是《胜鬘经》所说“起者，刹那心刹那相应”<sup>8</sup>的道理。

“无始无明”则是指众生不知道或者不具足了知法界实相，包括不明白五法、三自性、七种性自性、七种第一义，不明白阿赖耶识所含藏一切种子的智慧，总称为“无始无明”。这种众生对法界实相不能了知的无明，也是无始以来就一直存在的，但众生觉知心从来不与它相应，所以说“心不相应无始无明住地”。乃至二乘圣人也从来不曾相应于无始无明，只有当回心大乘而开始想要探究法界实相时，才初始与一分无始无明相应；直至真见道亲证如来藏而转依不退时，才初分打破无始无明。由无始无明住地所含摄的烦恼，称为“上烦恼”；但是菩萨即使证悟法界实相了，也仍然无法与“上烦恼”相应，得要悟后起心动念开始探究如何成佛时，才会与上烦恼相应。而无始无明住地中的上烦恼，是无量无边的，所以称为“尘沙惑”；这些尘沙惑的断除，须经由将近三大无量数劫的修行，借由善知识的教导以及悟后历缘对境不断观修，一直要修到二种生死永尽无余而成满究竟佛果时才全部断尽，并非悟后就自己有智慧、有能力可以断除的，可见无始无明住地的深邃与广大。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》：“无明住地力，于有爱数四住地，其力最胜；恒沙等数上烦恼依，亦令四种烦恼久

---

<sup>8</sup> 《胜鬘经》卷 1，《大正藏》册 12，页 220，上 5。

住，阿罗汉、辟支佛智所不能断，唯如来菩提智之所能断；如是，世尊！无明住地最为大力。”意思是说，无始无明住地的力量，相对于有爱数四住地来说，无始无明住地的力量是最为强盛的；它既是恒河沙数上烦恼的所依，也使得一念无明四住地烦恼得以久住；而四种住地所含摄之起烦恼的数目及内涵，比起无始无明住地中无量无边的上烦恼，是微不足道的，所以，要断尽四住地的现行而取证阿罗汉果，利根的人一生就可以完成，迟钝而极为精进的人历经四生可以完成，乃至最懈怠的人，历经七次人天往返也可以完成阿罗汉果的修证、断尽分段生死，但是无始无明住地上烦恼的断除，不论你如何利根，都得要将近三大无量数劫才能断尽；因此，这四住地烦恼的力量是无法与无始无明住地的力量相提并论的。就更深一层而言，四住地烦恼也是无始无明住地所含摄，而二乘阿罗汉、辟支佛的四住地烦恼已全部断尽，却仍然不与无始无明住地相应，何况能断；无始无明住地唯有佛菩提的智慧方能断除，因此说“无明住地最为大力”。（待续）



# 大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十一)

## 第八节 《大日经》重要观念（六）

### ——把心作观想之意密当作实相法

上一节已经探讨《大日经》的“毘卢遮那佛”将口诵真言之语密说是实相法，那是不正确的说法，因为口诵真言之语密是密教行者透过口的运作，并经过一段时间与空间运作过程而成就的，是为行阴等五阴所摄，是虚相法，不是实相法；接下来这一节将探讨三密当中的意密。意密，在密教修行方法中，占有相当的分量，不仅真言密教将意密纳入身密与语密中，成为三密当中的一密，使得三密得以鼎足而立，称之为三平等<sup>1</sup>；而且也影响后来瑜伽密教金刚乘偏重于意密，乃至影响无上瑜伽密教，使之抛弃了持明密教的事部、真言密教的行部、瑜伽密教的瑜伽部种种繁杂的仪轨，完全

---

<sup>1</sup> 三平等，亦名三密、三三昧，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“所谓越三时如来之日加持故，身、语、意平等句法门。”《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷1〈入真言门住心品 第1〉，《大正藏》册18，页1，上23-24。

着重于意密的修行，谓之“专显内瑜伽最胜三摩地，除此之外再也没有其他的法可以超过它”。不仅如此，密教还吸收了印度教的一些想法，如大我小我、拙火瑜伽、脉气明点、性力解脱等法，与意密相融合，以此来成就无上瑜伽密教，所谓于男女二根交合性高潮当中所产生的快乐觉受，观之无形无相，因而成就密教所谓乐空双运、乐空不二的“报身佛”境界。因此，本节将详细探讨密教意密的种类及其内涵，以及密教行者将观想当作实相法，到底正不正确？把它一一剖析在读者面前，让读者了知《大日经》的“毘卢遮那佛”说心作观想的意密是实相法，到底如不如法。

《大日经》密教的“毘卢遮那佛”在意密观想当中，曾提到二个重点，那就是月轮观、本尊瑜伽，而本尊瑜伽是心月轮观想当中的一种，只是它比较复杂，在很单纯的心月轮观想中，再加莲花、种子字的观想，或者观想佛菩萨本尊；密教行者以最简单的月轮观为基础，衍生出更复杂的观想，包括本尊瑜伽、种子字观想、五字严身观、布字观等观想。由于观想所占的篇幅很大，因此将分节加以说明，本节先针对月轮观、本尊瑜伽说明，于后二节再对种子字观想、五字严身观、布字观等一一分节来加以说明。

或许有人会提出质疑：“《大日经》真的有提到月轮观这个法吗？”说明如下：在《大日经》已经多处提到月轮观这个法出现，譬如在《大日经》卷3，“毘卢遮那佛”曾提到：**行者观住彼，极圆净月轮，于中谛诚想，诸字如次第，中**

置字句等，而想净其命。<sup>2</sup>

如上所引，密教的“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 3 不仅谈到月轮观的内容，而且也提到种子字的观想内容。又譬如密教的“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 3 亦提到月轮，只不过变成半月轮：

住漫荼罗位，智者观眉间，深青半月轮，吹动幢幡相，  
而于彼中想，最胜诃字门。<sup>3</sup>

又譬如在《大日经》卷 5，“毘卢遮那佛”也提到月轮观：

观自在真言，纯素随事迁，四方相重普，轮圆如次第，  
三隅半月轮，而说形亦然。<sup>4</sup>

又譬如在《大日经》卷 6，“毘卢遮那佛”也提到月轮观：

有缘观菩提，常所不能见，彼能有知此，内心之大我，  
随其自心位，导师所住处，八叶从意生，莲华极严丽，  
圆满月轮中，无垢犹净镜。<sup>5</sup>

---

2 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈世间成就品 第 5〉，《大正藏》册 18，页 17，中 25-28。

3 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈世间成就品 第 5〉，《大正藏》册 18，页 21，上 5-8。

4 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5〈秘密漫荼罗品 第 11〉，页 33，上 3-6。

5 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈百字位成品 第 21〉，页 40，下 19-24。



不仅如此，连《大日经》翻译者善无畏在卷 7 也如是说：

若作真言念诵时，今当次说彼方便，智者如先所开示，  
现前而观本所尊。于其心月圆明中，悉皆照见真言字，  
即应次第而受持，乃至令心净无垢。<sup>6</sup>

如同前面所说一样，《大日经》的“毘卢遮那佛”不仅多次谈到月轮观的内容，而且也提到种子字的观想内容。然而月轮观，乃是密教所有观行当中最基础的观行，作为密教行者未来进行较复杂的本尊瑜伽、种子字观想、五字严身观、布字观等之用，乃至作为无上瑜伽密教乐空双运、乐空不二之前的生起次第之用。

又密教行者的观念里，月轮代表一切有情的菩提心，所以主张“透过月轮观的观想成就，可以证得一切有情的菩提心”，如“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 6 所说：

尔时薄伽梵，法自在牟尼，圆满普周遍，悉遍诸世界，  
一切智慧者，大日尊告言：“善哉摩诃萨，大德金刚手，  
吾当一切说，微密最希有，诸佛之秘要，外道不能知。  
若悲生漫荼，得大乘灌顶，调柔具善行，常悲利他者，  
有缘观菩提，常所不能见。彼能有知此，内心之大我，  
随其自心位，导师所住处，八叶从意生，莲华极严厉，

---

6 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈持诵法则品 第 4〉，《大正藏》册 18，页 51，中 7-11。

**圆满月轮中，无垢犹净镜，于彼常安住，真言救世尊。”<sup>7</sup>**

《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“内心之大我”，就是指一切有情的真心，行者只要观想自心犹如清净圆满之月轮，如是透过意密之观想成就月轮，就能证得一切有情的菩提心。不仅《大日经》的“毘卢遮那佛”如是说，在其他密续的“佛”也提到，透过月轮观的观想成就，可以证得一切有情的菩提心：

菩萨心欢喜，复白诸佛言：“我已见心相，清净如月轮，离诸烦恼垢，能执所执等。”诸佛咸告言：“汝心本如是，为客尘所翳，不悟菩提心；汝观净月轮，念念而观照，能令智明显，得悟菩提心。”<sup>8</sup>

又譬如另一本密续中的“如来”也说，心月就是一切有情本性清净的菩提心：

一切如来复告言：“善男子！此心本性清净，随彼所用，随意堪任，譬如素衣易受染色；本性清净心，增长智故，以本性成就密语，应发菩提心，即说密语‘唵 菩提 质 儻 鬻波陀耶弭’。诵此语时，应结金刚缚契，以此密语，即想彼月轮极清净坚牢，大福德所成，于佛性菩提从所生，形状如月轮，澄静清净、无诸垢秽，诸佛及佛子，

---

<sup>7</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈百字位成品 第21〉，《大正藏》册18，页40，下11-24。

<sup>8</sup>《诸佛境界摄真实经》卷中〈金刚界大道场品 之余〉，《大正藏》册18，页274，中7-13。

称名菩提心。”<sup>9</sup>

又譬如另一本密续也说，月轮者就代表法界、一切有情本性清净的菩提心：

释曰：“谓普贤菩萨住佛心中得佛加持，佛加持故从心出现，住月轮中。月轮者，菩提心相也，表以菩提心即为法界故，即一切有情普贤菩提心之所摄持，为诸有情请佛教示也。”<sup>10</sup>

密教行者，包括密教所谓的“佛”、“菩萨”在内，认为心月就是一切有情的菩提心、法界，因此主张透过心月轮的观想成就，可以证得一切有情本性清净的菩提心、法界。由此可知：心月轮的观想对密教行者真的很重要，它是密教所有观想的基础——于此观想成就后，可以证得一切有情本性清净的菩提心；然后以此为基础下，再来进行较复杂的本尊瑜伽、种子字观想、五字严身观、布字观等观行，乃至无上瑜伽密教舍弃了最基本的月轮观，直接进行本尊瑜伽，修脉气明点等观行，以此来成就无上瑜伽所谓的乐空双运、乐空不二的“报身佛”境界。

然而密教以觉知心作观想之意密时，就是要观想到一念不生而了了常知的状态，能够这样，就是《大日经》的“毘

---

<sup>9</sup> 《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷2，《大正藏》册18，页237，中4-13。

<sup>10</sup> 《金刚顶经大瑜伽秘密心地法门义诀》卷上，《大正藏》册39，页817，中1-5。

卢遮那佛”在卷3所说不分别的状态：

于园苑僧坊，若在岩窟中，或意所乐处，观彼菩提心；  
乃至初安住，不生疑虑意，随取彼一心，以心置于心；  
**证于极净句，无垢安不动，不分别如镜，现前甚微细。**<sup>11</sup>

亦如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷5所说无分别想：

**真言如意珠，出生意语身，随念雨众物，而无分别想。**  
犹十方虚空，离诸有为行，真言者不染，一切分别行，  
解了**唯有想**，如是遍观察，尔时真语者，诸佛同随喜。<sup>12</sup>

《大日经》的“毘卢遮那佛”已经很清楚开示：将能观的意识心处于一念不生“**唯有想**”而了了常知的状态，就是证得不分别的状态，也就是密教所谓的明心见性，乃至成佛。然而这样不分别的状态，仍然有知，不是不知，“想”就是“知”故，否则《大日经》的“毘卢遮那佛”怎么知道自己处于不分别的状态呢？由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”自己很清楚在分别种种境，都已经落入识阴、想阴当中而不知，却说自己处在不分别而唯有想的“无分别想”中，分明是睁眼说瞎话，以此来自欺欺人。既然是自欺欺人，心已迂曲，这样的心性与实相心不相应，还能成就明心见性，乃至成佛吗？不用想也知道，那是不可能的事！

---

11 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷3〈悉地出现品 第6〉，《大正藏》册18，页18，下1-7。

12 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷5〈秘密漫荼罗品 第11〉，《大正藏》册18，页33，中28-下5。

又月轮的观法可分为二种，一是简单的月轮观，仅观想心月犹如明月而已，不仅简单而且单纯，很容易成就。二是比较复杂的月轮观，也就是前一种简单的月轮观，再加上莲花、种子字阿字合并在一起的观想，是比前者稍微复杂，也就是密教行者先进行最简单的月轮观成就后，再观想莲华出现（它代表了佛菩萨的菩提心），于此成就后，再进行种子字阿字（或佛菩萨之本尊）的观想。又密教行者认为，阿字是菩提心的种子，更是密教行者所要观想的佛菩萨之本尊，代表佛菩萨本有的菩提心，如果观想成就，代表已证得一切有情的真心、已证得佛菩萨本有的菩提心。所以不论是简单的月轮观，或者是比较复杂的月轮观，都代表密教行者妄想要将无形无相的空性心转化成有形有相的月轮，妄想“当月轮观想成就时，就是已证得菩提心”；这时候密教行者还要入我、我入，生起佛慢，才能成佛。所谓入我，就是观想月轮或佛菩萨本尊入我身；我入，就是月轮或佛菩萨本尊入我身以后，密教行者也要观想自己进入月轮或佛菩萨本尊中，然后在明空不二的状态中安住不动，而且还要观想得非常清楚、明显；如果不观想很清楚、明显，未来无法成就密教所谓的佛身。又如果密教行者能够清楚地、明显地观想而安住，应该坚决地、明显地生起佛慢，不再生起自己是凡夫众生的下劣心想，要认为自己就是佛，而以佛自居。能够这样，就是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，密教行者不仅已证得一切有情的真心，而且也成佛了。又譬如密教行者将一个阿字观想加以复杂化，

观想成五个字（阿、鑿、嚙、哈、欠，或阿、缚、罗、贺、佉），成为密教行者所说五字严身观，或者将诸种子字分布于全身而作观想，因而成就《大日经》在卷 5〈布字品 第 17〉所说的布字观，《大日经》的“毘卢遮那佛”说密教行者如是成就密法后，不仅已证得一切有情的菩提心，而且也成佛了。

然而令人奇怪的是，有密教行者说观想月轮就是菩提心，又有人说观想莲花就是菩提心，也有人说观想阿字种子字就是菩提心等等，笔者免不了要问：“到底哪一个才是密教行者所说真正的‘菩提心’呢？”当笔者提出这样的质问时，密教行者必然统统都要闭嘴。为什么？因为如果主张以上三个当中的某一个才是菩提心，其他二个不是菩提心，这不就是自打嘴巴吗？因为这三个“菩提心”的观想都是从月轮观想这个法再分别演变出来的，如果说其中某一个才是“菩提心”，分明证明月轮观是有演变的，本身就不如法，根本不是从本以来都不会演变的真心。又如果密教行者强辩三个都是“菩提心”，都是从月轮观由简单变成复杂而演变出来的，然而笔者要说：一者，真心无形无相，菩提心岂会是密教行者所说的有形有相的呢？二者，观想出来的法岂可当真？如果把它当真，岂不是将虚幻法当作真实法？然后妄想借此修行可以成就密教所谓的明心见性，乃至成佛，岂不是在虚妄法中虚妄明心见性，乃至虚妄成佛吗？像这样虚妄明心见性，乃至虚妄成佛真的会让有智者哂笑不已，直说密教行者一点智慧也没有！试问：“密教的行者，你们愿意被有智者哂笑不

已吗？”想必不愿意！既然不愿意，当然不应该再相信密教的假佛假菩萨所说的假法，乃至应该从而改信 释迦世尊开示的真实佛法而如实闻思修，以此来修正自己偏斜不正的说法，未来才有机会证得真正的佛菩提、一切有情的真心。

由以上略论可知心月轮观想的说法纯粹是意识的境界，可以知道：月轮观是密教所有观想的基础，了解月轮观的内涵后，就会知道月轮观在密教修行中占有相当的分量，因为它能由此衍生出很多不同的观想法出现。然而对真言密教而言，成就这些观想之后，那已经是“佛”了，密教行者接着应该明显且坚决地生起佛慢想，幻想自己就是三身圆满的“大日如来”——其中所观想出来的“如来”就是化身佛，能观想自己成为如来的心就是法身佛，父母所生的生身、色身就是报身佛。然而对无上瑜伽密教而言，则不如是，他们认为前面所作的种种观想，那只是无上瑜伽密法当中的生起次第而已，并未究竟圆满，那还不是究竟佛，虽然心里已经自行认证是佛，已成就法身佛、化身佛二种佛身，但是父母所生的生身仍然不是报身佛，尚未圆满佛地三身的境界，还有圆满次第要进行，才能成就报身佛的境界。所以无上瑜伽密教行者才会用观想的生起次第为基础，把它复杂化，透过拙火瑜伽之脉、气、明点、宝瓶气、九节佛风等法之修练，以及最后进行男女双身邪淫法的圆满次第——二灌之密灌、三灌之慧灌而成就“报身佛”境界；到那时候里里外外都是“佛”了，才能真正成为无上瑜伽密教所说三身圆满的“佛”。由此

可知：以观想修定为主的月轮观等法，在密教行者心里，不论是真言密教的真言乘，或者是瑜伽密教的金刚乘，或者是无上瑜伽密教的无上瑜伽乘，那是最基本、最基础的法，不能离开此观想而有，也难怪密教行者统统落入以观想来修定、以定境为禅悟的常见外道、断见外道，乃至落入邪淫外道而不知，还自以为很有修证呢！

知道月轮观在密教法中修行的重要性之后，接下来，必须让读者知道月轮观的进行步骤，于月轮观的进行步骤了知以后，不仅知道密教行者如何进行月轮的观想，而且也会知道月轮观到底正不正确。由于各派所说的方法各不相同，乃至同一派各个上师说法也不尽相同，因此就最基础、最普遍的说法来加以说明，至于当中有小部分的差异，那已经不重要，可以略而不谈。由于观想月轮、莲花、阿字观之观想，是比较复杂的月轮观，与后来的五字严身观很相像，所以并在本章第八节的五字严身观来说明，本节先对简单的月轮观、本尊瑜伽加以说明。月轮观其步骤如下：

第一个步骤：采跏趺坐，一般采七支坐法来调身、息、心。调身的部分：1.双足跏趺（双盘）或单足跏趺（单盘）或散坐，可依据自己需要来选择。2.双手结法界定印，置于脐下。3.脊直、胸稍挺、肩膀舒张，头微俯、颌压喉结、舌轻抵上腭。4.双眼微闭，眼见三尺前距离。调息的部分：口吐浊气及吸入新鲜空气，使气息平顺而不急促。调心的部分：前面身与息调柔后，心能够安住一境而不会到处攀缘。于身、息、



心调柔以后，开始观鼻头一片白，来引生月轮的出现。

第二步骤：观想月轮，如善无畏在他的《无畏三藏禅要》所说：

次应修三摩地，所言三摩地者，更无别法，直是一切众生自性清净心，名为大圆镜智，上自诸佛，下至蠢动，悉皆同等无有增减，但为无明妄想客尘所覆，是故流转生死不得作佛。行者应当安心静住，莫缘一切诸境，假想一圆明犹如净月，去身四尺，当前对面，不高不下，量同一肘、圆满具足，其色明朗、内外光洁，世无方比。<sup>13</sup>

观想月的轮廓大约为一尺（一肘）大，距离行者不远四尺处出现，内外光洁、明亮、圆满，如中秋月一样在空中显露非常光明、清澈。如果所观的月轮有薄雾等出现，密教行者认为心中有烦恼等出现，应该要将此障碍排除；待排除后，月轮的观想就会光明、清澈。这样的观想，可分为对生及自生的观想。对生的观想，是指观摩真正明月的状况，然后在坐中观想明月；自生的观想，是指不需去观摩真正的明月，心中自然生起明月的观想。如果刚开始修观想明月不纯熟时，可先用对生观想；如果对生观想练习纯熟了，不需要用对生观想，直接提起一念，心中自然而然就会用自生观想来进行。

第三步骤：观想明月湛然。所观想的明月越来越光明、清

---

<sup>13</sup> 《无畏三藏禅要》，《大正藏》册 18，页 945，中 1-8。

澈，并安住于此境界中，此时心是如、月是如，心月一如，心外无月轮，月轮之外无别心念。

第四步骤：于观想明月湛然后，开始进行月轮观的广观，如善无畏在他的《无畏三藏禅要》所说：

初虽不见，久久精研，寻当彻见已，即更观察渐引令广，或四尺，如是倍增，乃至满三千大千世界，极令分明。将欲出观，如是渐略，还同本相。<sup>14</sup>

所谓的广观，就是密教行者将所观想的月轮加以扩大，月轮从一尺、二尺、四尺、一丈到充满一个房间、一栋大楼、一个城市、一大洲、一地球、一太阳系、一个三千大千世界，乃至充满无量无边的三千大千世界，也就是观想心月周遍法界，而且观想得清楚、明白，不仅会有寂静、清凉的感觉出现，而且还会证得《大日经》卷 1 所说的“除一切盖障三昧”<sup>15</sup>，成为初地菩萨，如下善无畏在《无畏三藏禅要》所说：

初观之时如似于月，遍周之后无复方圆。作是观已，即便证得解脱一切盖障三昧，得此三昧者，名为地前三贤。依此渐进遍周法界者，如经所说名为初地。所以名初地

---

14 《无畏三藏禅要》，《大正藏》册 18，页 945，中 8-11。

15 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1 〈入真言门住心品 第 1〉：“秘密主！此菩萨净菩提心门，名初法明道。菩萨住此修学，不久勤苦，便得除一切盖障三昧。若得此者，则与诸佛菩萨同等住，当发五神通，获无量语言音陀罗尼，知众生心行，诸佛护持。”《大正藏》册 18，页 1，下 26-页 2，上 1。

者，为以证此法昔所未得，而今始得生大喜悦，是故初地，名曰欢喜。<sup>16</sup>

也就是说，密教行者在打坐修观想中，如果月轮观之广观能够观想到充满无量无边的三千大千世界而且很清楚明白，善无畏说这样就会证得《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“除一切盖障三昧”，也就是“月轮三昧”，成为初地菩萨了；所以有密教行者附和善无畏的说法如下：

在此境界中，一切障碍自然消失，住于解脱一切盖障三摩地中，得此三昧者，名为“地前三贤”——指十住、十行、十回向的三十心菩萨。……证得解脱一切盖障三昧，能自在周转心月轮，使月轮遍于法界，超出一切时空与心的障，此时便证得初地。因为证此法者，昔所未得，而今始得生大喜悦，所以名为初地，现前欢喜圆证初地。<sup>17</sup>

第五步骤：进行月轮观的收敛观，就是密教行者修广观成就以后，再观想将此月轮从无量无边的三千大千世界开始缩小，分别次第缩小为一个三千大千世界、一太阳系、一地球、一大洲、一城市、一大楼、一房间、一丈、四尺、二尺、一尺的月轮，乃至更有甚者，于缩小成一尺的月轮后，再继

---

<sup>16</sup> 《无畏三藏禅要》，《大正藏》册 18，页 945，中 11-16。

<sup>17</sup> 洪启嵩著，《月轮观·阿字观》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009.3 初版，页 151-152。

续观想月轮缩小成八寸、四寸、二寸、一寸，乃至变成极小的明点。像这样观想将月轮加以收敛成极小的明点，就是无上瑜伽密教行者未来观想红菩提从脐轮出现以及顶轮有白菩提出现所作的前方便施設，未来就可以进行密教所谓的生起次第——脉、气、明点的修练，而于此生起次第成就后，就可以进行二灌密灌、三灌慧灌之男女二根交合的圆满次第。

第六步骤：让自心处于明空当中。行者于上广观及收敛观成就后，让自心处于明朗而空无一物境界中，也就是明空不二境界中，并于一切行住坐卧当中都保持如此的境界，宣称这样在不久的将来就可以成佛，如善无畏在《无畏三藏禅要》所说：

行者久久作此观，观习成就，不须延促，唯见明朗更无一物，亦不见身之与心，万法不可得，犹如虚空，亦莫作空解。以无念等故，说如虚空非谓空想。久久能熟，行住坐卧一切时处，作意与不作意，任运相应，无所罣碍。一切妄想、贪瞋痴等一切烦恼，不假断除，自然不起，性常清净。依此修习，乃至成佛，唯是一道，更无别理。此是诸佛菩萨内证之道，非诸二乘外道境界。<sup>18</sup>

善无畏已经很清楚告知：密教行者要将心处于明空之境中，除此之外，别无它法可以成就密教所谓的佛道。然而密教行者修月轮观，不论是广观或收敛观，乃是修定法门，不

---

<sup>18</sup> 《无畏三藏禅要》，《大正藏》册 18，页 945，中 21-29。

是修慧法门，而且与三乘菩提无涉，与证初地、成佛无关。为什么？一者，因为修月轮观，乃是将心缘于一境，而这一境，就是行者所观想的月轮，而且觉知心还要非常清楚明白，表示密教行者将意识心专心一意于所观想的月轮上非常湛然，这样的法门，终究只是粗浅的修定法门，而不是修慧法门，既无法成就解脱慧也无法发起般若慧，与证初地、成佛根本没有关系。所以有二位学者对此说得非常好、非常正确，直认为密教所谓的观想法门就是修定法门，如第一位学者所说：

身、口、意三密的修持，特别观想的修持，是为了入定，梵语称为三摩地，又称三昧、三昧地。**入定是密法修持的最高法门和最高境界。密宗一切法的目的是为了入定。**<sup>19</sup>

第二位学者更直接表明如下：

**藏密一切法的目的就在于入定。**<sup>20</sup>

在佛世，有很多外道自称是阿罗汉，而且还具有四禅八定，佛说这些外道仅是具有世间禅定的人，根本不是阿罗汉。为什么？因为这些外道虽然具有四禅八定，其所修的禅定法门

---

19 邱陵编撰，《密宗秘法》，北京工业大学出版社（北京市），1992.1/5 初版 4 刷，页 13。

20 尕藏加著，《密宗——藏传佛教神秘文化》，中国藏学出版社（北京市），2007.1 初版 1 刷，页 133。

只与**修定、伏烦恼的世间法**有关，并不是与**修出世间慧、断烦恼**有关，一切无明俱在，所以不是阿罗汉，仅是具有世间禅定的凡夫而已，还在三界轮回生死中。释迦世尊所认可的阿罗汉，不管是三明六通的大阿罗汉，或者是俱解脱的阿罗汉，或者是慧解脱阿罗汉，他们不仅断尽烦恼障的现行，而且于寿终后能够入无余涅槃，永不再于三界现身意；这表示阿罗汉是以解脱智慧入无余涅槃，而不是以定来得解脱、来入涅槃。如果是以定来得解脱、来入涅槃，慧解脱的阿罗汉根本不能入无余涅槃；可是现见慧解脱的阿罗汉可以入涅槃，表示阿罗汉入无余涅槃，是以智慧断除烦恼障现行而入无余涅槃，并不是以定来伏烦恼能入无余涅槃，因为修定仅是伏烦恼而没有永远断除烦恼障现行的功德，舍寿时必往生相应的色界或无色界，根本无法入无余涅槃。所以说，密教行者所谓修月轮观之意密者，乃是修定法门，不是修慧法门；既然纯粹是修定法门，尚且不能断烦恼，我见、我执俱在，当然比不上已断烦恼障现行的阿罗汉，更比不上可以断除烦恼障现行而不断，故意生起最后一分思惑润未来生而继续修学道种智的初地菩萨，何况能与已断除烦恼障与所知障二障的诸佛相提并论。所以说，修月轮观，乃至月轮观所衍生的种种法门，譬如本尊瑜伽、种子字观、五字严身观、布字观，乃至后来的那洛六法等法，都只是将意识心制心一处的修定法门，不是佛门的修慧法门，也与明心见性、证初地乃至成佛无关。

二者，密教行者要将心处于明朗而空无一物、明空不二的境界中，殊不知这终究只是住于意识心相应的境界，乃是以定为禅，尚未不能得证实相真心，与证初地，乃至成佛更是无关。为什么？因为修定而入明朗空无一物、明空不二的境界，那不是本来不生的法，而是意识心经过一段时间锻炼及制心一处纯熟后，才出现的一种湛然清明的状态，如一位学者所说：

要入定先要能入静，入静是入定之门。入静的境界就是杂念减少，思想变成了一，对一切内外的复杂因子减少至最低，甚至没有了，也就是恬淡虚无，绵绵密密，心息合一，若有若无，虚无飘渺，恍惚杳冥之时。…静极，即虚极静笃就是入定。入定的境界原来是不可说的境界，因为实在无法形容。这是深入智慧，深入光明，深入宇宙意识的境界。这时思想意念更进一步净化，自我与宇宙合成一体，世界全部化为光明一片，转识成智。…入定经过凝神、心空、常寂而自自然然达到。即将所有杂念收拾成一念，然后再将一念归于零，入我我入，人天合一，等程序而成就，而且并非一次就可以成就，往往经历一年、数年、数十年。有的人很快，有的人一辈子也没有经历过这种境界。<sup>21</sup>

---

<sup>21</sup> 邱陵编撰，《密宗秘法》，北京工业大学出版社（北京市），1992.1/5 初版 4 刷，页 13-14。

将心处于明朗空无一物、明空不二的境界中，它不是本来不生的本住法，是修行后才出现的法，显然是有生的法，未来一定会坏灭，是虚妄法，不是真实法。假饶密教行者真的能够将意识心制心一处，锻炼出明朗空无一物、明空不二的状态，终究还是抵不过被人于后脑勺敲一棒闷绝过去，也抵不过被人施以重度麻醉而昏迷过去，这时明朗空无一物、明空不二的意识心也就不见了，处于暗无觉知的状态中，如是在在证明：这明朗空无一物、明空不二仅是意识心的心所法所呈现的，还谈不上意识的自住境界，而意识祂是有生有灭之法，不是从本以来就在、本性清淨的菩提心。

三者，要证得初地，须从菩萨七住明心真见道开始内门修学六度万行，完成三贤位之所应修、所应断及所应证，斯有可能成就；在佛菩提道中，终究没有不明心、见性而有初地菩萨之果位可得。为什么？佛在菩萨五十二阶位当中，已经很清楚开示：菩萨于七住位明心以后，才能成为真正的菩萨，如 佛在《菩萨瓔珞本业经》卷上开示：

诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。自此七住以前名为退分。佛子！若不退者：入第六般若，修行于空、无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。<sup>22</sup>

---

22 《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第3〉，《大正藏》册24，页1014，



经中已经很清楚开示：菩萨必须先修十信圆满方得入初住位，于初住乃至第五住中外门修集福德资粮，而后于第六住中熏修般若波罗蜜，圆满四加行后，经由参禅而于因缘成熟时般若正观现在前，如是明心真见道证悟无生的实相心且如实转依以后，才能成为第七住位不退菩萨；这时，明心的菩萨才刚刚成就位不退功德，才刚刚发起根本无分别智而已，尚未发起真心所含摄种种中道法相的智慧，所以菩萨应该以明心所获得般若总相智为基础，继续进修菩萨悟后所应修的后得无分别智，也就是禅门所说的别相智，让它具足圆满；相见道圆满才能成为第十回向位满心菩萨，复于佛前勇发十个无尽的大愿，至增上意乐清净因而转入初地中。也就是说，菩萨于悟得一切有情皆有的真心以后，在所发起的总相智慧为基础下，进修悟后起修的别相智，分别圆满内遣有情假缘智而成就第十住位满心之如幻观、圆满内遣诸法假缘智而成就第十行位满心之阳焰观、圆满遍遣一切有情诸法假缘智而成就第十回向位满心之如梦观。于这三品心智慧圆满以后，再对大乘四圣谛四行观进行安立谛十六品心、九品心的加行，才有初分道种智而能现观所证的真如智慧与所证的真如本身其实不一不异而无分别；成就如是平等智观而远离能取相与所取相的现行，这时真如智与真如平等平等，获得初地入地心的真如智了，才能成就初地入地心的无生法忍果。反观密教行者既不用明心，也不用证得第十住位满心菩萨眼见佛性

之如幻观、第十行位满心菩萨之阳焰观、第十回向位满心菩萨之如梦观，以及大乘四圣谛四行观安立谛十六品心、九品心的加行，既没有实相般若的智慧也没有大乘解脱的功德，妄想仅作简单的月轮观，就可以成为初地菩萨，乃至可以成佛，这真的很荒唐，而且也很离谱，然而密教行者竟然都如此信受，也难怪密教行者会主张，成佛不需要经过三大无量数劫的修行，因为他们仅作月轮的观想，就可以成就密教的“大日如来”所说的初地菩萨，乃至成佛了。

四者，密教行者观想月轮观修定所得的功夫，不如正觉同修会所教授的无相忆佛拜佛功夫来得细腻。为什么？因为月轮观是密教行者在打坐观想修定中所得的静中定，纵使于静中能够观想月轮非常清楚，终究是在静中修定，偏在定境中安住，定力不如在动中修定者，所以往往下座经过一段时间以后，定力就渐渐消失，甚而完全没有任何定力可言。纵使密教行者很精进修行，能够在一切行住坐卧当中都保有动中定力，仍然还是不如正觉同修会无相忆佛拜佛所锻炼出来的定力来得细腻及持久。为什么？一者，如果按照同修会的规定，同修们如实且积极地去作功夫，不到三个月时间，可以日夜六时当中都有无相忆佛的功夫，唯除睡着以外。也就是说，同修们随时随地，不论在静中，或者在动中，都有定力持身，不像密教行者要花费很长一段时间经由心一境性的观想，才有静中的定力产生；并于此静中功夫成就后，还要经过一段长时间动中的锻炼，才有动中的定力出现，代表密

教行者要花很长时间锻炼，才会有静中定及动中定的功夫出现，远不及正觉同修会无相忆佛拜佛所培植的动静一如的功夫来得迅速成就而且不易散失。二者，无相忆佛拜佛功夫缘忆念佛菩萨无相故（其实仍然有相，但依无文字、语言、形相而说无相），心比较细腻，密教行者缘月轮有相故，心比较粗糙，所以说，密教行者就算能锻炼出动静一如的定中功夫，其定心的细腻程度、持久程度，也远不及正觉同修会所修无相忆佛拜佛功夫来得细腻及持久。

又观想法本来就虚妄，因为它不是真实法，如果将观想法当作真实法，岂不是证明密教行者很没有智慧，不是吗？为了证明观想本来就是虚妄法，今以一个譬喻来说明。大家都知道，透过现在的科学，人们可以到达火星去作科学研究，并且透过卫星传播回来的影像可以知道，火星有些地方的土壤是红色的，也充满了石砾。假设当一位密教行者在地球进行火星的种种观想，而且观想也成就了，这表示密教行者所观想的火星，有红色的土壤及石砾，而且观想非常清楚明白；这时，后学不免要问：“当你观想火星成就了，你本人是在地球上？还是在火星上？”只要是正常的人都知道，观想者仍然在地球上，不在火星上，可是密教行者恐怕都会认为，他已经在火星上，而不在地球上了。为什么？因为他们被《大日经》的“毘卢遮那佛”错误教导，于观想法门成就时，自己就已经成佛了，已变成具有三十二大人相、八十随形好的佛陀了；这就如同“观想火星成就，表示人已经在火星上，

而不是在地球上”一样荒唐可笑。由此可以证明：密教行者真的没有智慧，无法简择《大日经》的“毘卢遮那佛”满口的荒唐言，乃至盲信到极点，以致于这一错，一生努力精进修行全部唐捐其功，有时还免不了大妄语，未来要受无量苦。  
(待续)

# 空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十九)

## 四、《华严经》开示：三地圣位主修增上心学—— 四禅八定等

综合《大方广佛华严经》与《瑜伽师地论》的开示，则可知入真见道非须有静虑证量，以初禅前的未到地定作为定力的证量依凭即可，犹如师父 平实导师所说，亦如上举经论之所说，故学佛当以大善知识为导、以经论圣教为证。

### ① 四禅八定为三地圣位增上心学之菩萨学处

琅琊阁、张志成妄解佛法正义当作是他个人的即兴创作舞台，推崇、踵随学术界的创见心态，竟似乎从来不闻（或不信）《大方广佛华严经》开示三地菩萨主修四禅八定等增上心学（三地所修四禅八定、四无量心、五神通等皆属增上心之修学内容，系依三地之无生法忍道种智而修，威德广大无与伦比，一切大阿罗汉、辟支佛之定境神通，不能与之相提并论）而随意创立新说；只因他自己莫名其妙的衔恨于 师父，所以就敢于扭曲圣教而妄说三贤位菩萨必须先修成（三地圣位菩萨所要修的）第四禅后才

能“真见道”，然后又改说“真见道就是入初地”。这是说每位菩萨于真见道时都已有第四禅，然后到三地菩萨位时，却都得再重修入地前已经修完的第四禅吗？琅琊阁、张志成这种说法如是毫无逻辑，也是自相悖反，更是严重抵触圣教！

当知大乘法中，这四禅八定是于三地发光地才需要次第修学成满，如《大方广佛华严经》卷 35〈十地品 第 26 之 2〉所宣说：

佛子！是菩萨住此**发光地**时，即离欲恶不善法，有觉有观，离生喜乐，住**初禅**；灭觉观，内净一心，无觉无观，定生喜乐，住**第二禅**；离喜住舍，有念正知，身受乐，诸圣所说能舍有念受乐，住**第三禅**；断乐，先除苦，喜忧灭，不苦不乐，舍念清净，住**第四禅**；超一切色想，灭有对想，不念种种想，入无边虚空，住**虚空无边处**；超一切虚空无边处，入无边识，住**识无边处**；超一切识无边处，入无少所有，住**无所有处**；超一切无所有处，住**非有想非无想处**。但随顺法故，行而无所乐著。<sup>1</sup>

四禅八定是三地心圣位菩萨主修学处之一，故入圣位前三贤位中无修证禅定之绝对性，因此贤位菩萨之真见道本无须以第四禅作为见道之依凭；即使琅琊阁、张志成误认为真见道即是入初地心，亦如何可以三地心主修功课之一的第四静虑，来作为见道通达位入初地之所须？

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 10，页 188，上 14-24。

如果入地一定要先证得第四静虑，诸佛菩萨就会在开示第十回向位的修证内容时说明必须修学第四静虑，并且宣说如何由初禅转进到四禅；然提到大乘菩萨阶位的八部大乘经典皆无在第十回向位——入地前的最后一个菩萨阶位中，说到初禅、二禅、三禅、四禅的修学，唯有在开示圣位第三地菩萨即将满心位之修证内容时才有详尽之解说，如上举《大方广佛华严经》所开示。由此可知，张志成等人所谓入地前必须完成第四禅修证之说法，违背大乘经论所说。当知如果一定要成就第四禅才能入地，如来慈悯大众必然为说，则圣弥勒菩萨与圣玄奘菩萨必然引述；然为何佛菩萨皆无此说，得要琅琊阁、张志成等凡夫在如来示现灭度二千五百多年后的今日才能为大众“开示”这“入地之正理”？凡此终无是理！

当知第四禅本属《华严经》所说的三地圣位菩萨即将满心前的主修科目之一，有戒慧直往的菩萨迟至三地满心前才成就这四禅八定的修学，这本无不可；因此，固然于三贤位中可先修学成就这第四禅证量，然绝非必须，以入地本无须第四禅证量故。

## 五、《解深密经》开示：入菩萨正性离生

大乘圣位与三贤位的分别，主要在于获得圣性与否，如前已说。这大乘见道位所应断之异生性宽广难可思议，凡圣之隔并无可腾挪的空间，检验标准之一在于是否已离欲界境界。当依《解深密经》来理解见道位中，前真见道与后相见

道之关系；借由经文所说明之禅定止观与五盖断除的关系，更可了解为何仅须发起不退的初禅即可得证菩萨正性离生——晋入初地之定力及解脱证量依凭。

### ① 依止观说，先真见道，再相见道

《解深密经》卷3〈分别瑜伽品 第6〉开示：

慈氏菩萨复白佛言：“世尊！云何菩萨依奢摩他毘钵舍那勤修行故，证得阿耨多罗三藐三菩提？”佛告慈氏菩萨曰：“善男子！若诸菩萨已得奢摩他毘钵舍那，依七真如，于如所闻所思法中，由胜定心于善审定、于善思量、于善安立真如性中内正思惟，彼于真如正思惟故，心于一切细相现行尚能弃舍，何况麁相？善男子！言细相者，谓心所执受相，或领纳相、或了别相、或杂染清净相，或内相、或外相、或内外相，或谓我当修行一切利有情相，或正智相、或真如相，或苦集灭道相，或有为相、或无为相，或有常相、或无常相，或苦有变异性相、或苦无变异性相，或有为异相相、或有为同相相，或知一切是一切已有、一切相，或补特伽罗无我相、或法无我相；于彼现行，心能弃舍；彼既多住如是行故，于时时间，从其一切系盖散动善修治心；从是已后，于七真如有七各别自内所证通达智生，名为见道；由得此故，名入菩萨正性离生，生如来家，证得初地；又能受用此地胜德。……”<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册16，页702，上14-中6。



疏解经文大意如次：

弥勒菩萨又请示如来说：“世尊！为什么菩萨依于大乘法之奢摩他（止）、毘钵舍那（观）精勤修行的缘故，最后就能证得阿耨多罗三藐三菩提（无上正等正觉）？”佛陀告诉弥勒菩萨说：“善男子！如果诸菩萨们已经于大乘法中得证奢摩他、毘钵舍那（指真见道证悟真如心），依于七真如，在如所闻、所思的诸法之中，由于殊胜的决定心，于善审定、于善思量、于善安立之真如性中对于内法作正确思惟，由于这些证悟的菩萨们对于真如能正确思惟的缘故，其觉知心对于一切‘细相之现行’尚能弃舍，何况是‘粗相’？善男子！所谓的‘细相’，是说这八识心王所执受的诸法相，或心领纳的诸法相、或了别的诸法相、或杂染清净相，或是内相、或是外相、或是内外相，或是说我当修行一切利益有情之诸相，或正智相、或真如相，或苦集灭道相，或有为相、或无为相，或有常相、或无常相，或苦有变异性相、或苦无变异性相，或有为异相相、或有为同相相，或知一切是一切已有、一切相，或补特伽罗（有情）无我相、或法无我相；菩萨于此种种‘细相之现行’，心能弃舍；菩萨既然多住于如是行的缘故，于时时之中，从所现行的一切系盖散动中皆能善于修治其心；从此之后，对于七真如（流转真如、相真如、了别真如、安立真如、邪行真如、清净真如、正行真如）就有了七种各别自内所证的通达智慧出生，这就

是名为相见道位之圆满而善达法界；由于得此见道通达的智慧圆满故，发起圆满而不退的初禅、永离欲界生，因而名为‘入菩萨正性离生’，生如来家，证得初地；菩萨于此时即得受用初地的殊胜功德，进而转入唯识五位之第四位修道位中。”

菩萨在真见道位时，亲证这第八阿赖耶识的真如性——证唯识性，对于三自性——“圆成实性、依他起性、遍计执性”深入观察，如是于“止、观”善修习故，圆满真见道，即入“相见道”修学——包括细观七真如，于法界诸相审慎正确观行。

- 1.如经文所说，菩萨证得这“真如性”——“唯识性”，如《成唯识论》说此时乃缘于真如总相，故强调说为证“唯识性”，即经文所说证第八识所显“真如性”，即是真见道位的证真如；然而此时尚未满足“真如相”——“唯识相”的亲证（依真如观行诸法唯是识所生显之行相），仍必须再转入相见道位来细观七真如，才能完成非安立谛三品心的修证，如何琅琊阁、张志成可以主张“真见道即能入地”？
- 2.当知“真见道”之后，对于诸多所取的相分还未能泯除，如何可说“粗相、细相之现行”可得除灭？若不能除灭，即不能“善于通达法界”，即无真正通达法界诸法的后得无分别智出生；如是无有相见道位后得无分别智出生故，即无完全舍离“凡夫异生性”，亦无发起初禅的“菩萨正性离生”可说，即不入初地；如何琅琊阁、

张志成可说“真见道即能入地”？

3. 如经文所说，菩萨善于安立真如性于诸法中，得以于内作正确之思惟；这些修持就是转入相见道之修行，能使三贤位菩萨发起后得无分别智以及永离欲界而发起初禅，成就“菩萨正性离生”的圣性功德，如何琅琊阁、张志成可说“相见道没有真正的功用”？
4. 如经文所说，菩萨对于“一切细相现行”都必须弃舍之后，才能更深入这七真如之内涵，而所谓“细相”涵盖面如是之广：“心所执受相，或领纳相、或了别相、或杂染清净相，或内相、或外相、或内外相，或谓我当修行一切利有情相，或正智相、或真如相，或苦集灭道相，或有为相、或无为相，或有常相、或无常相，或苦有变异性相、或苦无变异性相，或有为异相相、或有为同相相，或知一切是一切已有、一切相，或补特伽罗无我相、或法无我相”；若仅有真见道，则尚未亲证法无我、未于相见道修习正确审谛观行，如何琅琊阁、张志成说“真见道即可入地”？
5. 菩萨于相见道位中善于修学七真如的缘故，能于非安立谛证三品心，于安立谛深入证十六品心、九品心，于圣谛通达，善于通达法界，真如如实智于是出生，便得入菩萨正性离生，进入初地；凡此都是长劫于相见道位中深入修学及现观以后方能成就，绝非琅琊阁、张志成说的“真见道一证悟即可入地”。

## ② 入菩萨正性离生者，已圆满断除欲界五盖

菩萨依世尊所说大乘止观，能证入真见道位——证真如而转依不退，而后再深入相见道位观修，于所应圆满的七真如通达智皆能圆满（还要观行大乘四圣谛），证入菩萨正性离生，疾入初地。当知弥勒菩萨于《瑜伽师地论》直接引述世尊的开示，因此当深入理解这所成就的“菩萨正性离生”与这所依的“止、观”。

何谓“菩萨正性离生”？即“离异生障”——“离异生性障”。窥基菩萨在《说无垢称经疏》卷5〈菩提分品〉说：

正性者，谛理也。入者，预也。生，谓异生；离此异生，名为离生。<sup>3</sup>

疏解这段疏文大意如下：

所谓“正性”者，“谛理”也，即胜义谛与世俗谛之真实理。“入”者，“参预”也。“生”，谓“异生”，泛指一切凡夫相应之三恶道异生性，所谓凡夫性，即异生性；离此“异生”性，就名为“离生”，以离欲界生而且永离三恶道异生性故，即得圣性。（窥基菩萨此文亦可方便同时说明二乘解脱道之“正性离生”——声闻三果人已发起初禅，永离欲界生，即入声闻圣者之流；至于大乘佛菩提道之菩萨位中，则以入“菩萨正性离生”之正位时，由于已离欲界生，方能发起圣性而名“正性离生”，即是入地而登圣位。）

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册38，页1088，中26-27。

窥基菩萨在此说明所谓“离生”就是离异生性，简别于诸地之圣性，故说为异生性，已离欲界生之自性故。师父平实导师亦依解脱道无学位之前的顶级三果人，以二乘止、观成就正见及解脱证境，必离五盖，必证初禅，故说“离生”是“离欲界生”。师父平实导师又开导大众，在人间境界修行才容易引发如来藏所含藏的各类三恶道性种子现起，于真见道后的相见道中修行时，才得以迅速成就三恶道习气种子的断除；乃至初地菩萨亦多受生人间，方容易迅速圆满百法明门的亲证故；因此，菩萨应于“欲界人间”现身意，才得以迅速圆满第二大阿僧祇劫的修道所证与修道所断。

菩萨由此入菩萨“正性离生”位，善于通达法界，依所证的真如智，于胜义谛与世俗谛审谛正观，证法无我，现观法空真如，如是入初地。菩萨在入地前须证慧解脱无学果抑或顶级三果，亦即以初禅即可作为入地之定力依凭，无须第四静虑之定力，今观上引经论圣教可明，无须重引。

又，《解深密经》乃是依于修大乘“止、观”为前提，而说“若诸菩萨已得奢摩他、毘钵舍那，依七真如”之修学，得有后来心地清净得入菩萨“正性离生”，永离欲界生而得入圣位。此处即依经典所说，何谓“已得奢摩他、毘钵舍那”——“已得止、观”，即“奢摩他道、毘钵舍那道何时圆满清净”，如《解深密经》卷3〈分别瑜伽品 第6〉说：

“世尊！于五盖中，几是奢摩他障？几是毘钵舍那障？几是俱障？”

“善男子！掉举恶作，是奢摩他障；昏沈睡眠、疑，是毘钵舍那障；贪欲、瞋恚当知俱障。”

“世尊！齐何名得奢摩他道圆满清净？”

“善男子！乃至所有昏沈睡眠，正善除遣，齐是名得奢摩他道圆满清净。”

“世尊！齐何名得毘钵舍那道圆满清净？”

“善男子！乃至所有掉举恶作，正善除遣，齐是名得毘钵舍那道圆满清净。”<sup>4</sup>

这意思是：

“世尊！于五盖中，有几个是‘止’（奢摩他）的障碍？有几个是‘观’（毘钵舍那）的障碍？有几个是止观俱有的障碍？”

“善男子！掉举恶作盖，是奢摩他障；昏沈睡眠盖及疑盖，是毘钵舍那障；贪欲盖、瞋恚盖，当知是止观俱障。”

“世尊！什么时候可说为得到奢摩他道圆满清净？”

“善男子！乃至所有昏沈睡眠盖，都能正善除遣时，这便说为得奢摩他道圆满清净。”

“世尊！什么时候可说为得到毘钵舍那道圆满清净？”

“善男子！乃至所有掉举恶作盖，都能正善除遣时，这便说为毘钵舍那道圆满清净。”

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 16，页 701，下 6-14。

因此，经文所说的止观圆满清净，即是于大乘法中“已得奢摩他、毘钵舍那”，即是已发起“依七真如”之修学，然后始能因五盖之断除而发起初禅、入“正性离生”。发起初禅的最重要关键是除去五盖，也就是必须奢摩他道、毘钵舍那道圆满清净——止观圆满清净，即不仅断除五盖中对于止、观上之各别性障，又因于圣道继续修学，自能于分别睡眠断除时，能同时断止观所共俱的贪瞋性障，以对于能取空、所取空已深入观行的缘故，即得圆满五盖的断除，又具未到地定之定力，于因缘成熟时即能发起初禅、远离欲界生；菩萨虽无特别修学初禅，但依五盖的断除即能成就初禅，以是知入地前必有初禅，如是《解深密经》明文具说，非如张志成等所说必须有第四禅。因此，弥勒菩萨在《瑜伽师地论》阐释这初次入圣谛现观正性离生，舍异生性、获得圣性而入地，须有静虑为依凭，其理在此；然非须第四禅方能入地。

## 六、教门大师圣玄奘菩萨与宗门禅宗祖师的作证

古来宗门与教门并臻，全赖圣玄奘菩萨阐扬、整理唯识妙义，令大众再无疑义，宗门得以在教门楷定唯有八识、不增不减的基础上，成就后来一花开五叶的盛世。圣玄奘菩萨与宗门大师都举扬《楞伽经》正义时，这“证、解”——亲证、胜解阿赖耶识——亲证如来藏本心的宗旨响彻云霄；然历代禅宗祖师绝大多数皆无第四禅之证境，乃至亦少有得初禅者；又由圣玄奘大师示现唯在三禅，由此宗门与教门大师的现量明证，也宣告了这第四禅不是入见道和入地的定力

必要条件，此即吻合经论至教量、圣教量所说，证明张志成等所说为胡说。

### ① 圣玄奘菩萨亲证无生法忍，亦无显示第四禅静虑

圣玄奘菩萨年少时，就以阅读《俱舍论》而触发了夙昔种子，即回复慧解脱的证量；又因听闻他人讲授《摄大乘论》之因缘，随即回复往世所证的明心见道而入真谛现观，亲见阿赖耶识，及通晓阿赖耶识心体的自性清净性——真如法性，以阿赖耶识本体从无变异，此即真如。又因听闻他人讲述《大般涅槃经》而得回复往世眼见佛性的证量，随即能为人演说此经；依于现观一切法皆是自心现量境界，所以上座宣演不同凡俗，能道出众师所不能道，众人之为之啧啧称奇。圣玄奘大师前半生在中国时，所从学的诸师都是对大师赞誉再三，就是因为大师有亲证实相的缘故。

圣玄奘菩萨在中国时，禅宗祖师已于深山施設门庭，而圣玄奘菩萨如此好学，理应前往拜访；然圣玄奘菩萨的亲证已然度过万重山，并非当时中国禅宗五祖弘忍之所能及。又，唯有教门所述成佛之道的内容与次第，方可凭之而实修至佛地，然而中国当时并无如是经论可以为凭；因此，圣玄奘菩萨依自身职责及佛门未来愿景，抉择应将成佛的道次第教授之法典带回中国，即发愿西行天竺，取得弥勒菩萨所演说的根本论《瑜伽师地论》，令国人清楚如何修学以步入圣位的道次第，及入地后又如何至于佛地的道次第。

圣玄奘菩萨西行印度找到《瑜伽师地论》，以宿昔已



亲证论中正理，再加上听闻戒贤论师讲解此论，便渐渐回复其往世入地之证量；以戒贤正是受学于贤劫即将成佛的护法菩萨，再加上圣玄奘菩萨已得护法菩萨注疏的《唯识三十颂释》；所以，圣玄奘菩萨在天竺时已回复了圣者证量。然而综观圣玄奘大师一生，从无显示第四静虑之证量；因此，为何有人主张“真见道即是入地”且“须第四禅静虑才能见道”？当知莫说初地，即使是二地心菩萨、三地入地住地心菩萨，亦未必皆有第四静虑之修证，以《大方广佛华严经》已说菩萨于三地发光地满心位得成满四禅八定之增上心的修学。

## ② 圣玄奘菩萨说三贤六圣现观，平实导师说十贤圣现观

如前所说，圣玄奘菩萨所造《成唯识论》中，内文虽无透露如幻事等现观各是相应于菩萨何等阶位满心位证量的现观，然为了摄受学人大众于末法安住，圣玄奘菩萨在解说《成唯识论》时应已阐明此中正义，于是弟子窥基菩萨在听闻后，记述在《成唯识论述记》卷9中，于说明“依他起性如幻事、阳炎八喻”时提了一笔：“第五地后，及佛能尔”<sup>5</sup>；这意思已如前说，即这“八喻”（“如幻事”乃至“变化所成”）为“证量现观”，是“三贤五地”满心位的证量，惟有五地满心后方能具足证知。由圣玄奘菩萨在《成唯识论》中很笃定地说了九个现观（“如幻事”乃至“非有似有”），即知圣玄奘菩萨必然有入地圣者的证量，而且其证量深不可测，以圣

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册43，页547，中8-9。

玄奘菩萨所述，千古以下更无再闻；自圣 玄奘菩萨舍报，唐高宗下诏暂停译事，众僧遂各返原寺，人物星散，这事无人再提，也唯有窥基菩萨留下的《述记》言及一二，然艰深晦涩，实难可解。由此亦可推知，阐明十个现观的师尊 平实导师之证量亦深不可测（圣 玄奘菩萨非不知十个现观），也唯有这样宗门教门俱通、具深妙道种智的大善知识，才配称为圣 玄奘菩萨以来的第一人。

在公元 2003 年，因有弟子如今日琅琊阁、张志成等之不善心性，又无证解真如胜义，不信圣教而起来反对大乘菩萨藏，诬说第八阿赖耶识如来藏为生灭心，又诬说阿赖耶识并非如来藏，且支持第八识心外别有一独存的第九识真如法性；师父 平实导师在此变生肘腋之际，不得已只好从自身证量来明说：大乘佛菩提道，有始从十住位乃至七地满心位之菩萨阶位圆满实证的现观；如是道出圣位菩萨所必知的十种现观事实，一来可令大众知道圣道之不可思议，如来法语非可等闲，皆有现量可为凭证；二来欲令大众于圣道生起至信，永断疑根，得于大乘第一义谛如来藏第八阿赖耶识妙义身心一体承受，深信 如来教诲而断诸恶念。

所以，由二位大师能为学人开解十种现观之事实，也证明了圣 玄奘菩萨和师父 平实导师的圣者证量，然两位大师皆无示现第四禅证量；因此，琅琊阁、张志成如何说真见道乃至二种见道（真见道与相见道）满足入通达圣位时，皆须有第四禅证量？

### ③ 圣玄奘菩萨上表欲修定，平实导师亦曾想隐居修定

当年唐朝李治在当皇太子时，曾于信中赞叹圣 玄奘菩萨“栖息三禅，巡游十地”<sup>6</sup>；唐太子李治如是赞叹圣 玄奘菩萨有三禅的禅定证量以及十地菩萨的智慧，然律己甚严、言必如实、行事低调的圣 玄奘菩萨，在覆信太子李治时，并无任何一字澄清有关此证量（连客套话都没有），形同默认这赞扬（今日亲教师中尚有人持有李治赞叹大师之《述圣记》的这段法书）；由此也可清楚圣 玄奘菩萨当世已达第三禅（静虑）证量，但并无示现第四禅证量。

等到李治继位为唐高宗时，圣 玄奘菩萨在显庆二年（公元 657 年）上表，据《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 9 记载圣 玄奘大师自说：

但断伏烦恼，必定慧相资，如车二轮，阙一不可。至如研味经论，慧学也；依林宴坐，定学也。玄奘少来颇得专精教义，唯于四禅九定未暇安心……若不敛迹山中，不可成就。窃承此州嵩高少室……其间复有少林伽蓝、闲居寺等，皆跨枕岩壑，萦带林泉，佛事尊严，房宇闲邃，即后魏三藏菩提留支译经之处也，实

---

6 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 7：“玄奘法师者，夙怀聪令，立志夷简，神清超邈之年，体拔浮华之世，凝情定室，匿迹幽岩，栖\*（通“迁”）息三禅，巡游十地，超六尘之境，独步迦维，会一乘之旨，随机化物。”《大正藏》册 50，页 257，中 21-25。\*“栖”《续高僧传》卷 4（《大正藏》册 50，页 457，上 22）及《广弘明集》卷 22（《大正藏》册 52，页 259，中 5）作“栖”（即“棲”），应以“栖”为正。

可依归，以修禅观。<sup>7</sup>

至此，圣玄奘菩萨犹然无清静处可以修学四禅九定；依三禅之上还有第四禅、四无色定、灭受想定。当知，圣玄奘菩萨年少历经乱世，又从学诸师殚思用心，西行危颠在在费神，回国之后译事倥偬；如是一生之中，实无多暇于清静无扰处深入静虑，但有第三静虑功德实属难能可贵。圣玄奘菩萨之所以特别上表要修持四禅九定成就，在于当时自身所翻译经论已然超过六百多卷，尤其《瑜伽师地论》之译出第八识妙义，已澄清中国法义上的重大争议与淆讹；因此，大师意在回复以往的四禅八定之定力证量以回复故往功德，乃至以灭尽定为期，可依之回复以往七地以上的证量（念念入灭尽定）。然由于李治不准所奏，圣玄奘菩萨再无修学成就第四静虑的因缘。由圣玄奘菩萨一生经历可知，入圣位本无须第四禅的功夫。

#### ④ 圣玄奘菩萨说“我有禅宗”——引导道昭知悉禅门密意

圣玄奘菩萨对于禅宗的支持，有非常多的证据：

1. 在《成唯识论》说大乘入见道是证解《楞伽经》所说的阿赖耶识心体，与中国禅宗所证无别。
2. 在《成唯识论》译出（包括重新翻译）《楞伽经》三首颂偈，依《楞伽经》来解释《成唯识论》所说的正义。

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 50，页 273，下 27-页 274，上 10。

3. 圣玄奘菩萨在教导日本留学僧人释道昭时，是直说“我有禅宗其旨微妙”，完全认同禅宗之证悟，后更直接点拨释道昭开悟，并引介他到禅宗祖师慧满禅师处获得印证。

值得说明的是，释道昭并没有第四禅，当年窥基菩萨证悟时也没有第四禅；六祖惠能大师证悟时没有第四禅，乃至禅门诸多祖师证悟时也都没有第四禅；由此可知，见道无须四禅证量。

又，圣玄奘菩萨当年在译场的弟子中，有因缘者受圣玄奘菩萨点拨，亦得开悟而入见道；然而这些入见道的弟子中，也没有人证得第四禅；当时翻译事务倥偬，谁能有暇修学甚深禅定？琅琊阁却说：【如果见道需要第四禅的定力，明心的“密意”就不可能是萧导师可以“给”任何人，他就无法说明任何弟子见道。】<sup>8</sup>然而，圣玄奘菩萨当年并无示现第四禅的定力，就将明心的密意传给日本僧人道昭，帮助这位没有第四禅定力的弟子入见道开悟；显然琅琊阁、张志成等人所说“见道需要第四禅的定力”违背事实，亦严重违背圣教，纯是信口开河的妄语。

### ⑤ 禅门不修禅定可开悟，努力修禅定境界以求悟者却一个见道也无

在〈楔子之章〉中，以禅门大宗师宋朝 大慧宗杲禅师

---

8 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111073>

破斥默照禅为例，大慧宗杲禅师破斥整天在静坐修定以求见道的人是“堕在黑山鬼窟”，由此可知 大慧禅师座下未悟弟子理应无人会先求证第四禅的功夫，因为只要以勤修禅定为参禅之法门，必遭 妙喜大宗师痛斥！而 大慧宗杲禅师座下多子——非常多人开悟。

相较之下，倡导终日打坐修定的默照禅又有多少证悟的学人呢？天童宏智禅师毕生倡导默照禅，他的证量可从他评解石霜楚圆禅师的首座误会牢关“一条白练去”而坐脱立亡之事看得出来，他说了“坐断十方犹点额，密移一步看飞龙”<sup>9</sup>，天童对自己证悟牢关是很有信心的。且，天童禅定证量殊胜，默照禅响彻当代，他座下多少弟子禅坐功夫了得，今日琅琊阁族中有谁可以为比？然天童禅师座下却是一位证悟见道的儿子也无！若非 大慧宗杲禅师出面，天童山当时就断了薪火；可见禅定不可为凭。

今天琅琊阁、张志成等坚持第四禅证量为真见道的必要条件，已抵触大乘经论所说，他才刚说出口，已成谤佛、谤法，亦是诬谤圣 玄奘菩萨没有成就见道，连带着也毁谤了中国禅宗诸证悟祖师，这一切只因为他无故瞋恚于师父 平实导师，就演变成连带毁谤这么多贤圣，其智能安在？

## ⑥ 宗门传统在于参究，不在打坐禅定

中国古来禅宗证悟祖师以血脉传承为重，非有暇来深入

---

<sup>9</sup> 《宏智禅师广录》卷2，《大正藏》册48，页27，中5-6。

禅定静虑之修学，当知百分之九十九的证悟见道祖师都无第四禅的功夫，然各各开悟见道、开山授徒，岂非都是琅琊阁、张志成眼中的“大妄语人”欤？怀让禅师磨砖作镜的故事，大众耳熟能详；六祖惠能更是讽刺这些终日禅定取静者到了极点，因此唐朝的禅和子只要整天打坐，必遭真悟禅师诃斥。到了宋朝，天童禅师主张默照禅时，一样遭到 大慧宗杲禅师痛斥。

且，琅琊阁、张志成之主张“见道要有第四禅的定力”，并非他真懂禅定而来鼓吹第四禅，事实上他自己极端厌恶修动中定，对大乘见道所须的未到地定尚且无法成就，何况是诸静虑乃至第四禅？却只因为师父 平实导师这一生没因缘示现第四禅，这便成了琅琊阁、张志成扭曲经论来攻讦大善知识的口实，例如琅琊阁、张志成说：

正觉的明心无法断除粗重的烦恼，大乘见道，在“真见道”位已经断除分别我执和分别法执，不是萧导师所说，要经过多少“劫”到达“相见道”位才彻底断除。……如果承认大乘见道位是完全断除“分别烦恼障”和“分别所知障”，正觉上下都是凡夫。<sup>10</sup>

当知《成唯识论》卷 9 白纸黑字写得非常清楚，相见道有断除分别随眠，还说明是“见所断”——见道所应断，这是任何人在 CBETA《中华电子佛典》一搜寻“分别随眠”

---

10 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉。

都可迅速得知的千真万确之事实，从来不是琅琊阁、张志成认为的“‘真见道’位已经断除分别我执和分别法执”。然而对琅琊阁、张志成来说，《成唯识论》写什么都无所谓，只要他认定是什么就是什么，他这乐于攻击贤圣的个性与人品难以改变，异生性表现得具足无遗，所以他可随意轻蔑说“正觉上下都是凡夫”，不信毁谤贤圣有任何世间因果；他之胡诌“见道须第四禅”亦是如此。他的拥护者如何不思：接受了“见道须第四禅”的见解时，岂非是一起造下毁谤“未证四禅的中国禅宗祖师上下都是凡夫”之大恶业？（待续）





# 新版早晚课仪轨

## 并略述天魔波旬

· 郭正益、张育如 ·



(连载一)

### 壹、前言

佛世时，比丘众及菩萨众精勤于法，一日的的时间四大威仪中，主要都用在闻法、论法、专精观行与思惟法义，唯除日中一食及中夜睡眠休息。如经论所开示的，日出以后，弟子众就全心全意于法用功<sup>1</sup>，并没有特别规定某段特定时间作某种课诵。若说有所诵念，应是为了方便忆持世尊或诸大阿罗汉所说法义而将关键字编成总持，口诵或心念该法要，以帮助自己思惟、整理、观察心行、断结、证果。如此孜孜矻矻以法为中心，时时在道业上用功。

---

<sup>1</sup>《舍利弗阿毘昙论》卷 13〈非问分神足品 第 8〉：“云何前后常想行？若比丘旦\*行，如事思惟入善法、出世间入涅槃，离欲定相应；旦\*行已日中行，日中行已晡行，晡行已上经行，上经行已下经行，下经行已入室，入室已初夜行，初夜行已后夜行，后夜行已如事思惟入善法、出世间入涅槃，离欲定相应，是名前后常想行。”《大正藏》册 28，页 618，上 7-13。\*《大正藏》作“且”，今依《永乐北藏》修正为“旦”。（《永乐北藏》册 117，页 416。线装书局出版（北京），2000 年 3 月第一版第一刷。）

佛世之后，证二乘极果的阿罗汉们渐渐离世，后人的根性又一代一代渐钝，能证果者愈来愈少。继续受生于人间的菩萨众则面对天竺寺院逐步被密教并吞的局势，一路力挽狂澜，借着复兴佛法义学（实证的佛法），从印度大陆辗转移到中土华夏<sup>2</sup>。逮及大唐玄奘大师九死一生前往天竺取回一代圣教译出，并造出以第八阿赖耶识如来藏心为根本义的《成唯识论》阐扬佛旨大要，使得以《楞伽经》所开示第八阿赖耶识如来藏为证悟标的之禅宗得到了圣教的深厚支持，立于不败之地，在唐宋时代开启了禅门一花开五叶的空前盛世。在此宗门、教门齐备的同时，密教也透过唐朝金刚智、善无畏、不空等密教行者的翻译，大量传入密教仪轨（包含密咒及手势等），逐步渗入佛门，最后夹杂在中国寺院的早晚定课之中，密教外道法入篡佛法，喇嘛也被误以为是真正的佛教徒。

---

2 《大般若波罗蜜多经》卷 302〈初分难闻功德品 第 39 之 6〉：“尔时，舍利子白佛言：‘世尊！甚深般若波罗蜜多，佛灭度后何方兴盛？’佛言：‘舍利子！甚深般若波罗蜜多，我灭度后至东南方当渐兴盛……从东南方转至南方渐当兴盛……从南方至西南方当渐兴盛……从西南方至西北方当渐兴盛……从西北方转至北方当渐兴盛……从北方至东北方当渐兴盛。彼方当有住菩萨乘苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦、国王、大臣、长者、居士，能于如是甚深般若波罗蜜多深生信解，书写、受持、读诵、修习、思惟、广说，复以种种上妙华鬘、涂散等香、衣服、瓔珞、宝幢、幡盖、伎乐、灯明，供养恭敬、尊重赞叹如是般若波罗蜜多。……后随所应依三乘法渐次修习而趣出离。’”《大正藏》册 6，页 538，中 13-26。

《楞严经》以阿难尊者被摩登伽女“摄入姪席”、“将毁戒体”为缘，演述了一切法的根本因—第八阿赖耶识如来藏心，也演述了入地菩萨所应修习的胜妙种智，更演述了天魔及魔眷属秽乱佛门的手法<sup>3</sup>，成为魔众最为忌惮的一部圣教经典。男女双修本是天魔波旬亲传的外道邪法<sup>4</sup>，欲

---

3 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：“尔时**天魔候得其便，飞精附人、口说经法**。……破佛律仪、潜行贪欲、口中好言灾祥变异，……口中好言诸佛应世：某处某人当是某佛化身来此，某人即是某菩萨等来化人间。……口中好言：‘佛有大小，某佛先佛，某佛后佛；其中亦有真佛假佛、男佛女佛，菩萨亦然。’……‘将佛涅槃菩提法身，即是现前我肉身上父父子子递代相生，即是法身常住不绝。’都指现在即为佛国，无别净居及金色相；……口中好言：‘眼耳鼻舌皆为净土，男女二根即是菩提涅槃（槃）真处。’……口中好言：‘我于前世，于某生中先度某人，当时是我妻妾兄弟，今来相度；与汝相随归某世界，供养某佛。’……自言是佛，身著白衣受比丘礼；诽谤禅律，骂詈徒众，讪露人事不避讥嫌；口中常说神通自在。或复令人傍见佛土，鬼力惑人非有真实；赞叹行姪，不毁麁行；将诸猥蝶以为传法。……诽谤戒律，轻贱出家，口中常说‘无因无果……’……口中常说‘十方众生皆是吾子，我生诸佛，我出世界；我是元佛，……’……修行人亲自观见，称‘执金刚与汝长命’，现美女身、盛行贪欲；未逾年岁，肝脑枯竭。……阿难当知：是十种魔于末世时，**在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞叹姪欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子姪姪相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。**”《大正藏》册 19，页 149，中 18-页 151，中 6。

4 “密宗的双身法正是天魔寄身在人体之中所传出来的法。”“在天魔诱

令一切佛弟子舍佛法僧三宝、成为魔眷属。天竺佛教表面上是在公元 13 世纪被回教所灭，然而实际上天魔早在公元 8 世纪即以密教法全面入篡、腐化佛门，已在实质上覆灭天竺佛教；此外，天魔也虎视眈眈这大乘法最后根据地一震旦中国<sup>5</sup>。然中国自秦汉以来，深受儒家熏陶而厚植礼义人伦，魔众深知未能立得其便，于是利用中土华夏边境民族，由莲花生等人将双修密法传到西藏、蒙古等地，等待时机成熟；其后，值元朝统治中国，魔众遂得以将喇嘛教双修法扎根华夏社会；如是配合之前将密续传入唐朝的布局，使得密宗外道法亦向东传入日本，建立东密，再魅惑欧美人士依基督教文明将佛教当作是异教文化，此中又有一分日本及欧美学者根据文献考古而提出“大乘非佛说”，海峡

---

导之下，使各种邪见在暗地里兴盛起来。……密宗……逐步渗透了天竺晚期的佛教，从佛教中开始质变成为常见外道法，而且还附加了印度教性力派的双身法，美其名为乐空双运、无上瑜伽。当密宗在佛教中兴盛以后，结果即是佛教销亡而只剩下寺院、僧人、佛法名相……。”平实导师，《楞严经讲记》第十四辑，正智出版社（台北市），2012年初版二刷，页 355、页 335-336。

“天魔跟一般的鬼神不同，**天魔的附身总是让人不知不觉**；因为天魔属于他化自在天，层次比鬼神高很多，他教导出来的鬼神魔，也都学会这些诀窍。”平实导师，《楞严经讲记》第十五辑，2012年初版首刷，页 14-15。

- 5 “千万别让**古天竺密教兴而佛教亡**的故事，于震旦再度重演一遍，因为**震旦是大乘佛教正法的最后根据地**。”平实导师，《楞严经讲记》第十五辑，页 83。

两岸都有一分学佛人应和，形成全面包抄震旦中国佛教的局势。20世纪达赖喇嘛十四世流亡印度，各派喇嘛先后进入欧美建立滩头堡之后亮出底牌一男女双修是密宗的根本法，在欧美建立广大声势，再回头反噬、影响中国佛教，遍及大陆及台湾。

在佛门内部，魔罗天魔波旬（天魔所在的他化自在天位于欲界之顶。他化自在天人悉夺下天所化之物而自娱乐，以此得名）广派魔众相继进入各道场，各以自己的欲恶心行影响佛弟子众：或从法义上否定三乘菩提的根本法一第八识如来藏，或从戒律上诱引佛门四众违犯不淫（出家众）或不邪淫（在家众）戒，或从事相上破坏僧众和合。如此从佛门内部引生乖违之相，令小行佛弟子无法安忍，纷纷逃离此娑婆五浊恶世，因而加速末法时期正法倾灭的速度；乃至末法期最后，由于全面广泄密意，佛教在人间从此灭亡。当天魔波旬完成这末法万年大计，因法灭尽而生大欢喜时，将立时直堕阿鼻大地狱受大苦楚<sup>6</sup>。

---

6 波旬在 释迦牟尼佛住世时发菩提心，但很微少、不定；待堕阿鼻大地狱受大苦，方忆佛法并生清净信，因此迅速命终、往生欲界的三十三天，以善根因缘得遇诸佛，继续种植善根。

《大悲经》卷1〈商主品 第2〉：“我涅槃后，正法灭已，是魔波旬得大喜悦，以喜悦故，坠落魔宫，堕于阿鼻大地狱中，具受无量种种苦恼。……是魔波旬当于尔时，忆我所说，得净信心，得净信已，实时于彼地狱命终，生三十三天，何以故？商主！若其恶心于如来所作诸过失，身坏命终堕大地狱；若复慈心供养如来不求过者，身坏命终，得生善道天人之中。彼以善根得值诸佛，值诸佛已，复种善

现观西藏密宗（密教）混杂了外道常见法与断见法，诱导众生毁谤大乘法，引生下堕恶趣之因缘；尤其喇嘛们提倡的男女双修，不仅使人无法断除欲界爱，不能获得根本禅定，而且还会令跟随者因造作邪淫等恶业而堕落恶趣。这在幕后破坏正法的最大推手—天魔波旬，会继续在未来九千年中不断地传此双身法，并以人海战术对佛法团体进行全面扰乱、李代桃僵、覆灭佛教正法的计划。天魔能“飞精附人”，也能进入佛弟子定中或梦中呈现双身意涵境界，因此《楞严经》及〈楞严咒〉所宣演的心髓—如来藏第八阿赖耶识，是释迦牟尼佛传给后世佛弟子的照妖镜，保护佛弟子不受五欲诱惑堕入魔界。今日经过 平实菩萨摩诃萨三十年的筭路蓝缕，成就了第三次的大乘佛法复兴，台湾宝岛终于看到立竿见影的卓效，台湾的佛教界渐渐觉醒，逐步脱离藏密的染污法；而且此正法威德力还会持续发酵，未来数十年也会扩及大陆内地，令佛门四众得以根本转变、远离染污不净法。这未来成果都得依靠今天持续彰显如来正法轮，这新订仪轨也是属于正本清源工作的一环。

许多人总是希望一蹴可几，可以一时成就佛法；然而佛

---

根。”《大正藏》册 12，页 949，上 13-中 21。

《大方等大集经》卷 18〈虚空藏菩萨品 第 8 之 5〉：“佛告阿难言：‘此魔波旬，今虽发菩提心，犹豫不定，如少叠毳。虽尔，当渐渐成就无量功德，为世之尊，如今我身。’”《大正藏》册 13，页 124，中 27-29。

法的修行不是今日发心明日便能成就，往往从意识层面的抉择到真正实质的改变，必须经过长时下定决心，不断历缘对境修正自己的身口意行，才有可能稍微改变一点点，才有可能稍稍趋向成为实义佛弟子（密教自创密咒，妄称修学密法能“即身成佛”，已实质违背 释迦如来所开示的唯一佛乘真实理，真正佛弟子应回归 世尊在《楞严经》所教诫之四种清净明诲，彻底切断与密教的因缘）。

此间直到末法结束之前，魔王及其天界魔眷属会不断投放不清净念给正法道场学人<sup>7</sup>，见缝插针、想方设法扩大学人本身尚未断除的贪瞋痴慢疑等染污心性<sup>8</sup>。这投放给念的

---

7 天魔波旬不断破坏正法直至末法灭尽的行为，经中记载其动机是不愿他人从佛法中获得可爱果实，释迦牟尼佛直指这是自害、更是害他的心行，将在末法法灭之时堕入无间地狱受苦。经证请见：

《大悲经》卷 1〈商主品 第 2〉：“譬如有人上于大树，其树花果悉以具足，是人取其称意花果，既受用已，还复折其所住之枝。商主！于意云何？是人尔时住彼折枝、得住树不？又于其树受安乐已、还折其枝，可名有智不？’商主言：‘不也，婆伽婆！不也，修伽陀！’佛言：‘商主！魔亦如是，常希如来、应供、正遍知入涅槃故，常乐隐灭如来所说正法毘尼故。商主！乃至正法住世，是魔波旬于其时节得住魔宫；我法灭时，其魔波旬生大踊悦、喜庆称意，故坠落魔宫、堕阿鼻地狱。……喻如彼人于其树上而自害故，勤作是事；魔亦如是，为自害故，为害他故，而勤发心。商主！魔于后时堕阿鼻地狱受大苦痛，如夺命苦。’”《大正藏》册 12，页 949，上 23-中 7。

8 魔扰在佛世时也是普遍现象，《杂阿含经》中有诸多记载。以 佛是实语者、不妄语者之故，这些记载在经中的佛语必定皆是 佛所传世，以令佛弟子警惕。在佛经中，有些记载仅是文字表面，其中实意需要后

过程非常微细、不易察觉<sup>9</sup>，不拘时间、地点、清醒位、眠寐

---

世佛弟子以戒慎的心来善护自己的身口意行，方能从普遍的魔扰现象中有所观察而得远离。正法大善知识 平实导师所做说明，值得诸多学子自我勉励及观察：

“凡是想要远离五阴境界的人，也都会遇到自己五阴魔的扰乱。因为我执的现行，是任何凡夫与有学圣者都会有的；而我执与我所执的习气种子，则是所有还没有断尽五阴习气种子的圣者都会有的。天魔所辖的鬼神魔，则是对所有即将或刚刚离开欲界的人都会加以干扰的，乃至已离欲界境界而仍然住在人间修习佛菩提的菩萨们，都会被他干扰。所以魔扰的现象是遍存在一切修道者中……。”平实导师，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012年初版首刷，页273。

- 9 波旬的天主神力包含能投念给他人，但当事者如果不具一定的动中定力或是相当的证境，通常不易察觉。这是由于动中定力能提高自己的专注力，有不合自己证境的心念出现时，就能当场察觉并且远离。然而一般学人通常处于散乱之中，意识大多随着外境的人、事而转，尤其是正法道场通常为了利益众生而有许多护法工作，学人很容易在忙碌的工作中，疏忽自己的心行，又由于疏于维持动中定力，就很容易被波旬干扰却不自知。对于波旬的干扰，有不知不觉者，也有能知能觉者，在《杂阿含经》中皆有记载。

(1) 《杂阿含经》卷 49：“尔时，天魔波旬着阿俱陀天子，而说偈言……。尔时，世尊作是念：‘若此阿俱陀天子所说偈，此是**天魔波旬加其力故**，非彼阿俱陀天子自心所说，作是说言……。’……时，彼天子咸各念言：‘今日阿俱陀天子所说偈，沙门瞿昙言是魔所说；何故沙门瞿昙言是魔说？’尔时，世尊知诸天子心中所念，而告之言……。时，诸天子复作是念：‘奇哉！沙门瞿昙！**神力大德，能见天魔波旬，而我等不见……。**’”《大正藏》册 2，页 359，下 19-页 360，上 20。



时，甚至可以在学人梦中化现出佛菩萨形像来诱导学人行不清净法；学人通常难以分辨、察觉这些念头其实不完全是自己的真实想，于是有慢心者就会得遂天魔之意，在正法道场中滋生事端、倾轧他人。因此，学人应当时时自我提醒：只要一出现相应于性障的念头，尤其是与慢心相应的念头，天魔波旬就会见猎心喜，亟于给念扩大、引发学人性障现行，目的是让正法道场学人缠缚于见取见，在护法工作中增长慢心，互相倾轧、不相和敬，令正法道场从内部直接崩溃瓦解。因此，学人在正法道场应当提醒自己削减慢心、不执己意，应多多倾听别人的想法、意见，以同理心去理解对方的意思，以和敬法为贵。同时，学人之间应当互相提醒不要落在魔王投放的恶念罗网中，只要一发现出现三毒心，就要当场除断<sup>10</sup>，勿令自、他被魔王利用，成为破坏正法道场的棋

---

(2)《杂阿含经》卷 45：“尔时，**尊者婆耆舍**住王舍城寒林中丘塚间，作是念：‘今世尊住王舍城那伽山侧，**与千比丘俱，皆是阿罗汉**，诸漏已尽，所作已作，离诸重担，逮得己利，尽诸有结，正智心善解脱。我今当往，各别赞叹世尊及比丘僧。’作是念已，即往诣佛所，稽首礼足，退住一面，而说偈言……。佛告婆耆舍：‘随汝所说，莫先思惟。’时，婆耆舍即说偈言：**‘波旬起微恶，潜制令速灭，能掩障诸魔，令自觉知过。’**”《大正藏》册 2，页 332，中 4-24。

<sup>10</sup> 波旬的恼乱，在佛世时通常无法侥幸通过阿罗汉的证境检验；阿罗汉当场识破他的恼乱行为，是很平常的事。经中也记载了波旬有隐其身形、藏在他人腹中或两眉间（即前额）而不令他察觉的能力，这使波旬藏身人中以利投念、或是左右他人想法，以此称遂其意，达到破坏学人及佛法的目的。以下《杂阿含经》之经证，都在示知后末世学

子。如此，纵使学人许多性障并未完全消除，但只要大众都努力自我调伏，僧团和敬<sup>11</sup>，就有机会令正法从末法一万年

---

人，亲证佛法的解脱法以及动中定的具足，是护令自身远离波旬干扰的两大重要方法。

(1)《杂阿含经》卷 45：“时，魔波旬……即化作年少……至优钵罗色比丘尼所，而说偈言……。时，优钵罗色比丘尼作是念：‘为何等人？欲恐怖我？为是人？为非人？为奸狡人？’如是思惟，即得觉知：‘必是恶魔波旬欲乱我耳。’即说偈言：‘设使有百千，皆是姦狡人，如汝等恶魔，来至我所者，不能动毛发，不畏汝恶魔。’魔复说偈言：‘我今入汝腹，住于内藏中，或住两眉间，汝不能见我。’时，优钵罗色比丘尼复说偈言：‘……已证于寂灭，安住诸漏尽。觉知汝恶魔，自当消灭去。’时，魔波旬作是念：‘优钵罗色比丘尼已知我心。’内怀忧愁，即没不现。”《大正藏》册 2，页 326，下 18-页 327，上 18。

(2)《别译杂阿含经》卷 12：“尔时，波旬化作摩纳，于彼路侧，问旷野言：‘欲何所诣？’比丘尼答言：‘我今欲诣闲静之处。’尔时，摩纳闻是语已，即说偈言：‘一切世间中，无有解脱者……。’时，比丘尼而作是念：‘此为是谁？欲恼乱我，甚为欺诈。为是人耶？是非人乎？’作是念已，入定观察，知是波旬欲来恼乱，即说偈言：‘世间有解脱，我今自证知，……。’尔时，波旬而作是念：‘旷野比丘尼，善知我心。’懊恼悔恨，惭愧还宫。”《大正藏》册 2，页 453，下 5-25。

- 11 前注举自诸经的内容，都是佛世时发生的现例，后来被结集在经典中；今天只要查询电子佛典，都可以查询得到。这些经证，对我们后末世的佛弟子来说，不应当作是世尊在说故事给我们听；当知欲界最高天主波旬的坏法、灭法之心，是从佛世以来就不曾间断的。因此，在此末法之季，佛弟子都须遵守释迦牟尼佛的教诫：不应得少为足，应常摄自心、住不放逸。我们有幸身在正法道场，有大善知识

再延续一二千年。

整个贤劫千佛都是佛法灯灯相传的大时代，每位佛弟子都有机会增长道业，以学法、护法的福德转为道业增上的功德，大家不问此世前世的来历，在千佛的教导下，一起学法、护法，一世又一世依于如来与大善知识的教诫、教诲、教示，一定可以在这真实的修行道上一步一步前进，成功调伏或除灭性障，如是蒙受佛恩、得证菩提。即使是自心刚强难伏或甚至自知往世发愿来破坏三宝者，也不应轻言放弃自调伏，当信如来悲愿永无止尽，只要一直不离开护持正法的行列，亲受菩萨戒，力持菩萨戒，最后有楼至佛以半个贤劫那么长的时间来化导，令得忏悔已过、自益益他一改变

---

教导我们戒、定、慧三学，更应该依循善知识所教导的，每日锻炼定中定，以此定力来支撑戒学、慧学，同时以此定力来观察自身还有哪些杂染种子、贪瞋痴行，努力去断除。如此有断、有证，便知自己现在是在菩萨道的哪个位阶，而且更能观察所冒出来的念想合不合乎我现在所住的阶位。这些念想，如果是明显不合自己目前证境，但却频繁出现或是有愈来愈明显的倾向，就必须谨慎观察，并在观察到的当下就弃置不理，以免不察而随念，不久串习，成为真的贪瞋痴慢疑，甚至以此扰乱正法道场，破法、破和合僧，未来必须自己去承受不可爱果报。

《杂阿含经》卷 47：“比丘精勤方便……不舍善法，乃至未得所应得者，不舍精进，常摄其心，不放逸住；以不放逸住故，魔王波旬不得其便。当来之世，有诸比丘恣乐无事、手足柔软、缙纆为枕、四体安卧、日出不起，放逸而住；以放逸住故，恶魔波旬伺得其便。”《大正藏》册 2，页 344，中 15-22。

自己的心性，也成就其他菩萨的道业。

本文以此为前提，检视目前佛教寺院所奉行的早晚定课，剔除天魔所传的密教外道双身法、双身咒，裨益佛门回复本来清净面貌；亦建请佛门四众以护持贤劫千佛为职志。又仰体佛意不问自说、为法灭后众生留下念佛法门的悲心，故也略述净土道场早晚课的样貌；然应知念佛求生净土的要旨在于串习念佛，重点在信愿行，不在早晚课仪轨之形式，因此所建议之净土道场早晚课，意在提撕切愿往生（当以终日念佛为主要行仪），敬供净土学人斟酌参考。

野人献曝，惟恐己力浅薄、难臻圆满，故更祈愿抛砖引玉，以待贤圣增益至善。是以为愿。

## 贰、早晚课的由来及其在佛世时的面貌

佛世时，弟子众恪遵 释迦牟尼佛的教导，日夜六时精勤用功；既是夜以继日（除了中夜睡眠之外），就没有可以称为定课的时段作为特定的用功时间。当时的佛弟子根器猛利，在世尊的摄受之下，许多人证得四果阿罗汉，并在二转法轮、三转法轮时，回入大乘，证悟明心成为胜义菩萨，乃至入地成为圣弟子。佛示现入灭五百年后进入像法时期，佛弟子根器渐劣，于是佛门开始慢慢形成每日定课，借有相的规范督促佛弟子精勤修行。

### 一、佛世时的僧众修行

释迦牟尼佛教导弟子以解脱生死为要，勿对世法心存杂染贪恋，应以当生取证声闻初果须陀洹果为首要目标。初转法轮时，弟子众精进办道，二、三转法轮宣演成佛之道时，亦复如是。

### （一）佛世僧众除中夜眠寐之外，全天候修行

佛世时，僧众一早各自向世尊礼拜问讯，向教授师（亲教师）、轨范师等上师大阿罗汉礼拜问讯，以便受学、问道，除此之外的所有时间都用来各自用功。到了午前，随大众一起下山入城，各自托钵，回来就食（若有僧人因病无法外出，僧众就分拨钵食给他），食毕洗钵，继续经行禅思，如是用功无辍。

当时经律论三藏尚未结集，唯有少数珍贵的贝叶可用来记录如来重要的法语（当时并无纸张，唯可能有少数贝叶略记世尊开示，僧人都必须强闻不忘，或向自身亲近的教授师请益）；且昂贵的灯油非寺院所能长期负担，日落之后僧众无法照明阅读，于是从早到晚都依禅思用功，仅于中夜睡寐休息，后夜即起（世尊夜晚通常入定或是小睡而无眠，故佛弟子亦皆精勤办道）。

### （二）除集众时机外，大众自发性用功办道

佛世时的集众时机是：每日世尊说法的法会，或每半月的布萨羯磨（听戒），或击云板集众举发、教斥僧众之违戒。外出托钵时，为了井然有序以及显示出家威仪摄受众生，有时僧众是一起下山。

于如来无演示说法时，大众则皆各自精进禅思，更无放逸。每一位佛弟子解脱生死心切，都是全天候的专业修行人，各在树下、旷野、冢间专一思量、思惟、熏修所听闻的殊胜法，并作观行；当无法理解时，便向自己的轨范师、教授师请益问道，无须他人提醒，亦无须中国后来发展出来的集众作早晚课以规范自己免于懈怠，皆能自动自发日夜六时安心办道（唯除中夜眠寐），此如《增壹阿含经》之所说<sup>12</sup>。

### （三）杜绝物欲与放逸

世尊为杜绝出家弟子众的放逸处，规范了三衣一钵、不手持金钱、不作务营生、不自手作食、不为米粮操心、不得独受额外供养等律则，将大众为生活筹量的心思降到最低点（此即边际受用），物欲淡薄，出家众的唯一目标就是速证解脱。因此，当时佛弟子专心禅思观行、契入解脱，是普遍道风。（待续）

---

<sup>12</sup> 《增壹阿含经》卷 12〈三宝品 第 21〉：“比丘前夜、后夜，恒念经行，不失时节，常念系意在道品之中。若在昼日，若行、若坐，思惟妙法，除去阴盖。复于初夜，若行、若坐，思惟妙法，除去阴盖。复于中夜，右胁卧，思惟系意在明。彼复于后夜起，行思惟深法，除去阴盖。”《大正藏》册 2，页 604，上 14-19。

---

# 勘误启事

《正觉电子报》第 173 期《第八识心体简图之要解与略说》一文有二处误植，特此公告更正，并向读者大众致歉。勘误内容说明如下：

一、第 74 页第 1 行【意识之分别我执、分别法执随断一分】应更正为【意识之分别我执灭尽、分别法执随断一分】。

二、第 82 页第 15 行【入见道时，灭无始无明所知障一分，分别我执、分别法执随断一分。】应更正为【入见道时，灭无始无明所知障一分，灭尽分别我执，分别法执随断一分。】

注：上述勘误内容于《正觉电子报》第 173 期【2022 年 11 月 30 日网络电子版修订版】已更正，并上传于正智书香网站。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！



二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子姪姪相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。





# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。


以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头



藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

**一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》**（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

**二、《走进台湾佛教正觉同修会》**（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

**三、《弘扬中华文化传统特色佛法》**（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

**四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》**（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

**五、《净化心灵 迎接 2015 年》**

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。



四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：  
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**新开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22 (周五)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25 (周一)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23 (周六)**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25 (周一)**新开设的禅净班已经开始上

课，欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，  
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上  
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~  
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~  
19:30。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上  
课，欢迎报名参加共修。

### **香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18  
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,  
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping  
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示  
之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学  
人共同听讲，不需出示身份证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设  
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于  
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，  
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学

人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身

分证件换证进入听讲（此配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实

证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2022/12/4（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/1/8（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2023 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/29、2/5、2/19、2/26、3/5，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/29、2/19、3/5，各三次；嘉义讲堂为：2/19、3/5。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2023/1/2（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2023 年上半年禅三第一梯次于 3/30（周四）～4/2（周日）举行，第二梯次于 4/13（周四）～4/16（周日），第三梯次于 4/27（周四）～4/30（周日）举行。

十一、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，



以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可

以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非文中谬说〉已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见

佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写

不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的

实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八

阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出版，定价新台币180元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的

部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门

中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有



关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演述至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019年5月31日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华

经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 07 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正

理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第二十一辑已于2022年11月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，

乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时

未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目

次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十四、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修

学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五

千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2021 年已经是连续第 11 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5629 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

三十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第 2 期电子报之“征稿启事”。



四十、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/10/19

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
41. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”**  
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**  
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法——实证佛法前应有的条件**  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
     笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
     张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑  
     每二个月出版一辑，每辑 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及  
     标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师述著。共  
     十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年八月出  
     版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
63. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
     释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
64. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
     约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
65. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑 300 元
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
     孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、  
     佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
     平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**  
     作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

**零售：**

**1.全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

**2.台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

**3.新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

**4.桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

**5.新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

**6.台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

**7.彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

**8.高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

**9.台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

**10.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com



**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

**12.美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

**13.国内外地区网络购书：**

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

**三民网络书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网络书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网络书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网络书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**联合网络书局** <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，

则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时,可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点,详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书,年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购: 邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员,外县市为护持会员)都可获得优待,欲一次购买全部书籍者,可以考虑入会,节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴),年费二千元。(6) **尚未出版之书籍,请勿预先邮寄书款与本公司,谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍,或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者,请于正觉同修会共修时间,亲到各共修处请购及索取;**台北市读者**请洽:103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间: 周一至周五为 18:00~21:00,第一、三、五周周六为 10:00~21:00,双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话: 2595-7295 分机 14 (于请书时间方有人接听)。

## **敬告大陆读者:**

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍,以下二个途径都可以购得,电子书另包括结缘书籍):

1. **廈門外國圖書公司:** 廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編: 361004 電話: 0592-5061658 網址: <http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書:** 正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書,已有‘**正覺電子書**’陸續上線中,提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書,詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁:  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，  
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印©

2022 年 11 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉