

中论正义 (十三)

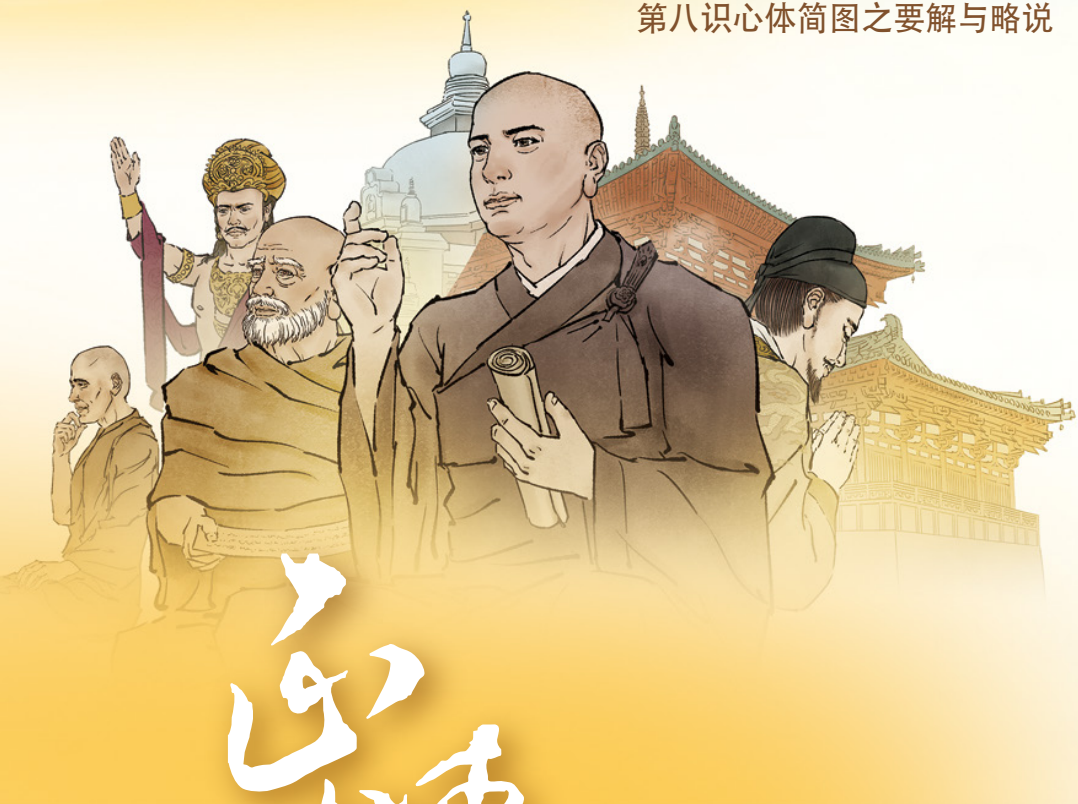
正觉总持咒略释 (三十三)

大日经真义 (二十)

空谷跏音 (二十八)

新蒙山·悲仰施食 (五)

第八识心体简图之要解与略说



# 正觉

电子报

第173期

2022.10.30



# 目录

正觉电子报第 173 期

中论正义(十三)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十三)	张正圜老师	18
大日经真义(二十)	游正光老师	25
空谷跏音(二十八)	大风无言	36
新蒙山·悲仰施食 —— 兼略述佛法的施食原理及方法(五)	郭正益、张育如	59
第八识心体简图之要解与略说	郭正益老师	73
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

· 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

# 中论正义

孙正德老师 著

(连载十三)

如果五阴诸法有真实自性，五阴应当不会坏灭，就构成了因缘所生法具有不空的法性，这个过失在现象界的层面已经述说不尽了，更何况涉及现象界的本际般若实性？因此，论主说：

颂曰：

若有不空法，则应有空法；实无不空法，何得有空法？  
大圣说空法，为离诸见故；若复见有空，诸佛所不化。

释论：如果世间有因缘所生法是不空的真实法，那就应当有空无的法存在；实际上世间没有这种不空的法，哪里会有空无的法可得？

佛陀为弟子众说现象空与般若空，是为了让弟子众远离种种的邪见而能获得真实解脱；如果计执“一切缘起法无所有”是胜义或者落在空无的见解中，这样的学人是三世诸佛所无法度化者。

佛陀在阿含诸经中教诫弟子们，“五阴诸法本无今有、终归坏灭，无常苦空、没有真实体性故说无我”，主要在对治弟子们颠倒的计执五阴为真实我，将五阴的各种变相错认为真实不空之法，落入外道六十二见或九十六见中。五阴是因缘

所生之法，色阴、受阴、想阴、行阴、识阴皆有显著的生住异灭无常法性，绝对没有真实常住的不空法性；因此，佛陀在阿含诸经中详细的教导五阴诸法没有不空的本质，这些没有不空的本质就是现象空、无常空。但是佛陀以现象空、无常空教导弟子们对治错误的计执不空，并不是在说现象空、无常空是真实空，并非以无常空为涅槃，也没有说无常空是常住法；也就是无常空仅是一种五阴生住异灭的现象，意即五阴的无自性空不是真实空性，不是能出生五阴诸法的本际。

所以五阴的无自性空没有不空的道理存在，相对于这个事实而说五阴的空无断灭也是不可得的。因为外道或者小乘部派佛教学人，有人错误的计执五阴无自性空是真实空性，有人在现象上观察五阴坏灭了即计执为空无，这些都仅是在五阴计执有无所产生的邪见，不是法界的实相，法界的实相是能出生五阴的第八识真如。没有真实理解乃至实证佛陀所说的法界实相——空性心如来藏阿赖耶识，不能发起般若空性无生忍智慧者，或者在解脱道不能如实断我见者，多数会在五阴的无自性空上产生执著，忽略了佛陀所教诫的“五阴没有不空的本质”。五阴没有不空的本质，同时也不是可以被断灭而成为空无的形态，而进一步说空无的五阴是涅槃；所以重点在于五阴不空之理不存在，五阴空的道理也不可得，因为空是相对不空而立的，这就是论主所说“实无不空法，何得有空法”的义理。

佛陀所说的空绝对不是断灭空，五阴诸法既然是被本住法借缘生起而出现的，必定有能够借缘现起诸法的实体法，

否则就会成为无因唯缘、没有因果的无因论。能借缘现起诸法的实体法必定具有真实自性，如是真实自性不可被变异、不可被毁坏、不可被染著、不具生灭性；而能被因缘变异、能被毁坏、能被烦恼染著、有生灭性的五阴等，都是三界中的生灭法；真实空、胜义空的自性没有三界的法性，所以这样的真实自性又称为无（三界）性之性，因为没有三界性而称为空性。这个空性涵盖了不空与空，因为具有不可思议的真实自性而不空，能生现三界法而自身不堕于三界法中，能生现一切烦恼而不与任何烦恼相应、不被任何烦恼染著，所以是空。<sup>1</sup>

如是具有空与不空的实体法就是如来藏，法界中除了如来藏具有如是空与不空的不二法性以外，其余的都是被如来藏借缘现起、没有真实自性的生灭法。如来藏空与不空不二的空性才是佛陀所说的空，五阴诸法的无常空——无自性空——不是真实空，是佛陀为了对治弟子众执著五阴的颠倒见以及诸多外道见而说的方便法，因此不能将五阴诸法的缘起无常、无自性空立为胜义，如果有这样的见解，三世诸佛都度化不了的。为什么呢？因为那是相对于执著五阴不空者而

---

1 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈空义隐覆真实章 第 9〉：“世尊！有二种如来藏空智。世尊！空如来藏，若离、若脱、若异一切烦恼藏。世尊！不空如来藏，过于恒沙不离、不脱、不异不思议佛法。世尊！此二空智，诸大声闻能信如来；一切阿罗汉、辟支佛空智，于四不颠倒境界转；是故一切阿罗汉、辟支佛，本所不见，本所不得。一切苦灭，唯佛得证；坏一切烦恼藏，修一切灭苦道。”《大正藏》册 12，页 221，下 16-23。

施设的无常空，而五阴不空是不存在的，执取五阴无常无自性空为真实空者，不会接受如来藏空性才是五阴无自性空的根源，反以所执取的恶取空毁谤如来藏的般若实性，损减实有法性而毁坏佛陀正法，过失极为严重的缘故<sup>2</sup>；又因落入如是空的人不可救治的缘故，佛说为不可救者<sup>3</sup>。

小乘部派流传下来的学人论师，把五阴诸法缘生缘灭、无自性空的现象当作是最究竟的胜义，并且以这样的恶取空邪见来撰写大乘论，从佛护、清辨、月称等藏密假中观论师以来已经存在千年。而应成派假中观的传承者宗喀巴，在其所写的假大乘论中就说到：

以诸宣说种种缘设缘生法者，一切皆是世俗谛法。由彼道理成无性空，唯尔即是胜义谛故。<sup>4</sup>

宗喀巴认为经中所宣说的一切缘生法都是世俗谛法，“一切法都是众缘所生”是不可推翻的道理；一切法既然是众缘

---

2《瑜伽师地论》卷 36〈本地分中菩萨地 第 15 初持瑜伽处真实义品 第 4〉：“恶取空者亦于所知境界迷惑，亦谤一切所知境界，由此因故堕诸恶趣。于他求法求苦解脱，能为虚诳亦作稽留，于法于谛不能建立，于诸学处极生慢缓。如是损减实有事者，于佛所说法毘奈耶甚为失坏。”《大正藏》册 30，页 488，下 16-21。

3《佛说大迦叶问大宝积正法经》卷 2：“佛言：‘迦叶！汝言非也。迦叶！宁可见彼补特伽罗如须弥山量，勿得离我而见彼空。何以故？破我断空执一切空，我则说为大病，而不可救。’”《大正藏》册 12，页 207，中 18-21。

4《辨了不了义善说藏论》卷 3，CBETA 中华电子佛典《大藏经补编》册 10，页 32，上 10。

所生必定无自性,无自性就是空性,无自性空的法性不是世俗,因为它是胜义谛的缘故。宗喀巴这样的见解,很明显的就是把被缘起的法无自性空的现象认取为真实空。然而胜义的意思就是超越世俗、不落在世俗的殊胜义理,法界中仅具有空与不空不二的如来藏空性才是胜义谛真实空,被缘起而无自性空仍然是世俗谛的内涵,不能自在、没有真实自性的缘故。

而宗喀巴认为观察缘起法无自性空,在与语言文字相应的情况下,分别见到能依的缘起法与所依的无自性空,这种情况就不属于根本无漏智;他所谓的根本无漏智就是要通过双身法的实际修练,专注而到达四喜之乐时不生起语言文字的情况下,误认为当时只有无自性空的色身与所受的大乐,称为乐空不二(意指没有任何缘生法只有无自性的空性),具有这种意识境界的就叫作根本无漏智。<sup>5</sup>宗喀巴的思想完全以小乘部

---

<sup>5</sup>《密宗道次第广论》卷 14〈明上三灌顶后依及结行仪轨品 第 10 之 2〉：“此宗乐空之空，多说空色，故多说彼名有所缘，以现显色形色相故。不变乐者，谓达真实义慧，故多说彼名无所缘。故不应执于安乐上有见印持，便为乐空无别……说自彼等位后，由空色大印成办不变乐者，非谓任何空色皆可，要是现为空色杂母明妃。尔时，虽非真实成为空色天身，然于不待观察，心中即如是现，故于如斯空色不变大乐同一智体，二无分别，名为第四灌顶。”CBETA 中华电子佛典《大藏经补编》册 10，页 889，上 20-中 5。

《辨了不了义善说藏论》卷 3：“有法缘起与法性胜义谛，见有能依所依者，是于名言识前，非于根本无漏理智，故于彼前唯有法性，全无有法，而不相违。然于观察诸法自相实性以如何有为胜义有者，若无有法，则彼法性无力独立，故前宗说，若依他起缘起诸法自性空者，

派佛教六识论为准则，不认可第八识阿赖耶识心体是不生不灭的诸法实相，主张意识能够入胎结生相续贯穿三世。<sup>6</sup>但欲界意识心的现起，必定不离所缘缘法尘，增上缘则是不坏的五根与等无间缘意根作意，故不能贯穿三世成为不坏心。密宗双身法的境界不能离开五根触五尘，当时的意识心就算不生起语言文字，仍然具备了十足的欲界法之分别，才能了知当时身触觉受的程度，完全与佛法中所说的“空性心离见闻觉知、无分别”没有交涉。

意识心在三界中最微细的境界，就是无色界的非想非非想定；在非想非非想天中，没有语言文字、没有色身，仅有非常微细的、不反观自我的意识之了知存在，仍然不能脱离生死的系缚，更何况在欲界最粗糙而具足六尘的欲贪身觉境界；如果连堕在欲界生死的系缚中都无法了知也无法脱离，如何能称为无漏智？又如何能涉及法界实相的胜义谛呢？将身根触尘所获得的身觉境界当作是胜义空性，很明显的呈现出我见我执具在的属性，恶取空的结果成就了毁谤阿赖耶

---

则圆成实亦无自相。”CBETA 中华电子佛典《大藏经补编》册 10，页 32，上 14-17。

6 《菩提道次第略论》卷 3：“此复父母贪爱俱极，最后各出一滴浓厚精血，二滴和合住母胎中，犹如熟乳冷结，与此同时中有俱灭，与灭同时，即由意识结生之力，有余微细诸根大种和合而生，及此随顺精血混合余根同分相应而生。尔时所住之识，若属认可有第八识者，许为阿赖耶识；诸不认可阿赖耶者，许为意识结生相续。”CBETA 中华电子佛典《大藏经补编》册 10，页 533，上 19-22。



识如来藏的谤法恶业，成为论主所说诸佛所不化的可怜众生，真是悲哀啊！

宗喀巴以恶取空所写的错误论述：《入中论善显密义疏》《辨了不了义善说藏论》等，以及嫁接佛法大树所产生的葛藤——金刚乘双身法密宗道内涵：《密宗道次第广论》《菩提道次第广论》等，都被中华电子佛典协会编入了 CBETA 电子佛典的《大藏经补编》中；如是诸佛所不化的恶取空者所写的邪论，完全是外道见解，与佛法无关，主张或决定将其编入电子佛典者本身有极大的过失，全部成为恶取空的人。所以佛说：“复有增上慢人，在正法中观空，生于有无二见：‘是真空者直向无上菩提一道净解脱门，如来显了开示正说。’于中生空见，我说不可治。阿难！若有人执我见如须弥山大，我不惊怪，亦不毁咿；增上慢人执著空见如一毛发作十六分，我不许可。……。”<sup>7</sup> 为了避免无辜的佛弟子被蒙骗，于此借着论主申辩的偈颂，揭露宗喀巴主要的邪见恶取空本质；若要详细了解其诸多索隐行怪的外道行门本质，请阅读平实导师所撰写的《狂密与真密》，2002 年出版，总共四辑。

### 第三节 〈观合品 第十四〉

现象界的五阴诸法没有真实自性，所以小乘论师纯粹从五阴诸法论述其法性时，只能从表相的观察说“五阴即是无常，五阴即是无自性”，也就是“五阴与无常是一，五阴与无

---

<sup>7</sup>《佛说无上依经》卷上〈菩提品 第 3〉《大正藏》册 16，页 471，中 5-10。

自性是一”。但是如果五阴即是无常的话，就应当只有生灭相而没有住相；五阴如果即是无自性的话，就应当没有作用；由于主张“五阴即是无常、无自性”有如是过失而不能补救的缘故，因此小乘论师又会改变说法为“五阴异于无常，五阴异于无自性”；然而如果五阴异于无常、异于无自性，五阴应当非无常、非无自性，这样的主张同样的有诸多过失、不能补救。但是小乘论师又错会经中佛陀所说“一切法众缘和合而有”的真实义理，所以认为“虽然一与异不能成，和合应当没有过失”；论主即针对这个部分，再从实相的真义申论如下：

颂曰：

见可见见者，是三各异方，如是三法异，终无有合时。  
染与于可染，染者亦复然；余入余烦恼，皆亦复如是。

释论：能见的眼识、可见的色尘与见者有情我，这三事各别在不同的方所，这样在不同处所的三个法，终究没有合在一起的时候。

贪染与所缘可贪染的境界事相，以及被贪染烦恼所染的我，这三法也是一样无有合时；其余的耳鼻舌身意等六入以及烦恼也是同样的道理，同一聚法并没有合在一起。

换句话说，一定要有第八阿赖耶识及其心所的同时配合运作，六识心的见、可见的色尘、见者这三法才能和合在一起；同理，一定要有阿赖耶识及其心所配合运作，六识心的贪染、可引生贪染的境界、染者这三法才能和合在一起，才能成就见事及染事；清净无漏法亦复如是。

眼能见、色尘是所见，见者指的就是六识觉知心等五阴自我。以眼聚之法而言，一般人认为眼根有见的功能，他们没有眼识存在的概念，把能分别领受了所见觉知心的意识觉知心与眼识合而为一，于是把眼识及意识的功能合起来称为“我”，眼根则是我所拥有的、是我的所在，所见的色尘是我所见。也就是于眼根、色尘、眼识、意识等五蕴诸法见是我、异我、相在，<sup>8</sup>“见眼等是我”就是“眼等与我是一”，“见眼等异我”就是“眼等与我是异”，“见眼等与我相在”就是认为“眼等诸法与见者我是合在一起的”。“一”与“异”的过失前面已经论辩过了，现在要谈的是相在，也就是“合”。论主说眼、色尘与见者三事在不同的处所，终究没有合在一起的时候，为什么呢？因为眼根是物质色法，不是心，没有见的功能；色尘也是物质，没有见的功能；眼识若离开了眼根触色尘的缘，也不能单独现起；意识离开了眼识现起时所缘的色尘境界，也不能见色尘；离开了眼识与意识现起的分别领受与了知，见者我也不复存在。三事各别单独都不能有见的功能，合在一起时怎么可能会有见的功能呢？例如将三位眼盲

---

<sup>8</sup>《杂阿含经》卷2：“佛告比丘：‘云何取故生著？愚痴无闻凡夫于色见是我、异我、相在，见色是我、我所而取；取已，彼色若变、若异，心亦随转；心随转已，亦生取著摄受心住；摄受心住故，则生恐怖、障碍、心乱，以取著故。愚痴无闻凡夫于受、想、行、识，见我、异我、相在，见识是我、我所而取；取已，彼识若变、若异，彼心随转；心随转故，则生取著摄受心住；住已，则生恐怖、障碍、心乱，以取著故。是名取著。’”《大正藏》册2，页10，下22-页11，上1。

者合在一起，谁都不会期待因为合在一起而能变成可见，两者的道理是一样的。另外，如果见、所见、见者是合在一起而有，那么见者应当就无法听闻也无法嗅尝、觉触，见者应当不知所听闻、所嗅尝、所觉触之种种事；然而现见每一位有情皆能了知所见、所闻、所嗅、所尝、所觉之触，所以如同论主所说三事终无有合在一起的时候。

如果眼、色尘、见者三事各别不能有见的功能，但是合在一起而有见，见的功能必定别有归属的法，这个法不属于被出生、不自在、无自性的眼根眼识、意根意识与色尘，更不属于虚妄想所计著的见者五阴我。借眼根与色尘的缘而生起眼识，眼识不是从眼根所生，也不是从色尘出生；在眼根不坏、色尘现前、意根作意等缘具足时，眼识是从如来藏阿赖耶识心体所含藏的种子流注而出，因此有眼识能见的功能；如经中佛陀所说“非因缘性、非自然性，是如来藏的妙真如性”。<sup>9</sup> 众生因为无明而起颠倒想，把如来藏的妙真如性执取

---

<sup>9</sup>《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷3：“复次阿难！云何**十八界本如来藏妙真如性**？阿难！如汝所明，眼色为缘生于眼识；此识为复因眼所生以眼为界？因色所生以色为界？阿难！若因眼生，既无色空，无可分别，纵有汝识、欲将何用？汝见又非青黄赤白，无所表示，从何立界？若因色生，空无色时汝识应灭，云何识知是虚空性？若色变时，汝亦识其色相迁变，汝识不迁、界从何立？从变则变，界相自无，不变则恒；既从色生，应不识知虚空所在。若兼二种：眼色共生；合则中离，离则两合，体性杂乱，云何成界？是故当知眼、色为缘生眼识界，三处都无；则眼与色及色界三，本非因缘，非自然性。”《大正藏》册19，页116，中10-22。

为五阴诸法以及五阴我所有，认取为一或异乃至相在，因此当五阴诸法于众缘中无常变异时，因为贪染爱著而产生瞋恚或者恐怖而心乱。

论主说贪染、所贪染的境界与贪染者也没有合在一起，为何如此？因为如果贪染这个烦恼与所贪染的境界合在一起，应当把境界灭了就能灭掉贪染，例如眼盲者色尘境界不现前，其贪染烦恼应当随着灭除，然而现见眼盲者若没有经过解脱道的如实修证，同样无法解脱其贪染烦恼。另外，贪染者与贪染烦恼如果合在一起，则贪染者将不会再与瞋恚、愚痴等相应，然而现见每一位有情贪染、瞋恚、愚痴并存；因此论主说贪染、于可染的境界与贪染者，三事也终究没有合在一起。

之所以有“见者”或者“贪染者”，都是众生颠倒认取现象界的五阴法为“我”而有的，如果能够依据佛陀在阿含诸经中针对五阴十八界诸法无我的教导，如实的了知、思惟与观行，不把借三事和合的缘所生的受阴、想阴、行阴、识阴认取为真实我、认取为真实我的所在、认取为与真实我合在一起，就能断除五阴我见与贪爱等烦恼，<sup>10</sup>契入解脱的实证

---

<sup>10</sup>《杂阿含经》卷11：“尊者难陀告诸比丘尼：‘善哉！善哉！比丘尼！汝于此义应如是观察：“此六思身如实无我。”缘眼、色，生眼识，三事和合触，触缘爱，彼爱是我、异我、相在不？’答言：‘不也，尊者难陀！’‘耳、鼻、舌、身，意法缘生意识，三事和合触，触缘爱，彼爱是我、异我、相在不？’答言：‘不也，尊者难陀！所以者何？我曾于此六爱身如实观察无我，我常作此意解：“此六爱身如实无我。”’”《大正藏》册2，页74，下18-26。

而没有疑惑。从空性心随缘变化现起以及运行五阴诸法的实相角度来说，五阴十八界虽然都是如来藏阿赖耶识的妙真如性，但是阿赖耶识心体于六尘一向离见闻觉知，不取六尘也不舍六尘、如如而不分别，一向人我空、法我空。第八识空性心不分别能触色尘的是不是眼根，不分别眼根所触的是不是色尘，不分别所变化现起的是不是眼识，如是不分别而不反观自心的存在，所以空性心终究不与眼等三事合，当诸根死坏时空性心就舍身离去了；空性心虽然于眼等三事和合中现起识阴相应的贪染烦恼，但是自心真如无我的缘故恒不与烦恼相应，不被烦恼所染污，因此空性心终究不与烦恼合。眼入如是，耳入、鼻入、舌入、身入、意入都是同样的道理。因此，空性心阿赖耶识与所变生的五阴诸法非一、非异、不相在，名为“非我、不异我、不相在”，四阿含诸经中佛已广说。佛弟子信受佛陀所教导的解脱实道，不会落入五阴断灭的空无断见或者识阴不灭的常见中，才能如实断我见与我执，证得涅槃解脱果。<sup>11</sup>

颂曰：

异法当有合，见等无有异，异相不成故，见等云何合？

---

11 《杂阿含经》卷 3：“佛告比丘：‘善哉！善哉！色无我，无我者则无常，无常者则是苦。若苦者，彼一切非我、不异我、不相在，当作是观。受、想、行、识亦复如是。多闻圣弟子于此五受阴观察非我、非我所，如是观察已，于世间都无所取；无所取者，则无所著；无所著者，自觉涅槃：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”《大正藏》册 2，页 19，下 16-23。

非但见等法，异相不可得，所有一切法，皆亦无异相。

释论：如果是各自有真实自性而不同的法就将会有和合的时候，然而见等三事都是来自于空性心而没有不同的自性，各种异相独自存在的道理不成立的缘故，见等三事又如何会有合相而成就见事呢？

非但见等三事，互异之法相不可得，所有一切法，也都是来自空性心而没有异相可得。

在表相上看到五阴诸法有不同的差别相，有情也有四圣六凡的差别，但是表相的法都是有生有灭、变化无常的，并不是诸法的实相，不能将现象界中蕴处界诸法的无常空认作空性，因为空性是能出生一切染净诸法的本住法，不是无常的断灭空，佛法的真实义所阐述的必定是诸法的实相而非现象界的无常虚相故。

佛陀在初转法轮时也是立基在不生不灭的实相空性心本来无生的真理上，宣说五阴等现象界诸法的无常、苦、空、无我，更说现象界诸法灭尽后的二乘涅槃有本际不灭，是寂灭、清凉、清静、真实；所说的涅槃就是实相空性心的本来法性，乃是佛陀于初转法轮时随顺众生根器隐覆实相密意应机而说。本质上五阴诸法都是有生可灭、虚妄不实而与六尘烦恼相应之法，如果否认五阴所从来的实相心涅槃本际而说五阴灭尽了就是涅槃，那就形成了断灭空无即是寂灭、清凉、清静、真实，而这样的逻辑是不可信、不可验证的虚相法，并非实相法，所以不是佛法，连阿罗汉果及缘觉果都不能成就，遑论能成佛；解脱道的实证，前提是必须信受涅槃中有

本际不灭，方能于内于外皆无恐怖而灭尽十八界无余故。因此，佛陀为声闻人隐覆密意而说“色阴不相续了，永远不生起、不出现了，就是妙、就是寂静，即是不与一切法相应的涅槃”，<sup>12</sup>这个涅槃指的就是空性心的本来自性；同样道理，受阴、想阴、行阴、识阴灭尽、不相续了，不生起、不出现了，唯独空性心不生不灭即是涅槃。空性心如是本来不生不灭、不与一切法相应的清净寂静自性，在空性心随业因缘变现有情的五阴而有生灭不断的现象时就已经如此，非是灭尽五阴方显涅槃性；有情的五阴有各种差异相、在境界中有种种烦恼相应相，但各各有情的空性心仍然清净寂静而无差别相，唯有一相就是真如无相。

有情的五阴十八界法都是各自有情独有的空性心如来藏借众缘所变化现起的，五阴诸法的功能都是来自于如来藏所含藏的诸法种子流注现行的作用，所以实际理地都是如来藏的空性在运行；与五阴诸法同时同处而真实如如无我的第八识空性才是诸法的实相，依据实相而说眼根、眼识、色尘等不是异法、没有异相，都是无相的真如空性心所含摄故，所以没有合可得也没有不合可得，皆是第八识空性的神用故。眼聚如是，耳鼻舌身意等一切法亦如是，都是无相的真如空

---

<sup>12</sup>《杂阿含经》卷3：“云何色受阴？所有色，彼一切四大及四大所造色，是名为色受阴。复次，彼色是无常、苦、变易之法；若彼色受阴，永断无余，究竟舍离、灭尽、离欲、寂没，余色受阴更不相续、不起、不出，是名为妙，是名寂静，是名舍离一切有余，爱尽、无欲、灭尽、涅槃。”《大正藏》册2，页15，下16-22。



性故没有异相可得，全属第八识空性的神用。<sup>13</sup>

颂曰：

异因异有异，异离异无异；若法从因出，是法不异因。  
若离从异异，应余异有异，离从异无异，是故无有异。

释论：所谓的异法是因为异因而有差别，这个异法离开了异因就没有差别了；如果法都是从因而出生的，这些法不会异于因。

如果离开了所从来的因而与因有差别，应当还有不同的因可以出生不同的果，现见离开了所从来的异因就没有了差别的异相，所以没有异因存在。

小乘人所谓异，一定是异因异法所以才名之为异；如果离开了异法时就不能称之为异，因为如果诸法是从众缘所生，这些被生的法一定不异于能生因，当这些能生的因缘坏灭时，所生果也就跟着坏灭的缘故；例如因为梁与椽等材料的和合

---

<sup>13</sup> 《大般若波罗蜜多经》卷 478〈第二分实说品 第 84〉：“善现！于意云何？诸色法性是空性不？诸受、想、行、识法性是空性不？如是乃至一切有为、无为法性是空性不？’善现对曰：‘如是！如是！一切法性皆是空性。’佛告善现：‘于意云何？于空性中，法等异相为可得不？谓色异相，广说乃至一切有为、无为异相，为可得不？’善现对曰：‘不也！世尊！于空性中一切异相皆不可得。’佛告善现：‘由此当知，法平等性非即一切愚夫异生，非离一切愚夫异生；如是乃至非即如来、应、正等觉，非离如来、应、正等觉；法平等性非即色，非离色；非即受、想、行、识，非离受、想、行、识；如是乃至非即有为及无为法，非离有为及无为法。’”《大正藏》册 7，页 425，上 16-28。

而有了房舍，所以房舍就不异梁、椽、窗等；未来梁、椽、窗等如果毁坏时，房舍也就跟着毁坏的缘故。

如来藏与所变生的五阴非一、非异、不相在，所以五阴的能生因就是第八识如来藏。所生的五阴有生有灭、没有真实自性，而能生的如来藏不生不灭、具有本来清净及能生一切染净诸法的自性，所以如来藏不是五阴，五阴不是如来藏，亦即**如来藏与五阴非一**；能生是因而所生是果，二者相待故。如来藏所含藏的五阴诸法种子是五阴现起的因，也是五阴现行后能持续存在及运行的因，所以五阴诸法的生住异灭都不能离开如来藏；而如来藏的真如空性即是五阴诸法无自性之所从来，因此五阴诸法没有一法不是以真如空性为实相，所以**如来藏与五阴非异**。如来藏随着众缘现起五阴诸法，祂以真如空性为自性，一向无相、无分别、无所得，运行着五阴诸法时也没有所谓的和合相可得，所以五阴死坏时如来藏即行离去，是故**如来藏与五阴不相在**。既然如来藏与所变生的五阴非一非异又不相在，于五阴十八界之外并没有第六阴、第十九界的异法异相可得，离开了如来藏时也没有空性与无自性的空相可得。

颂曰：

异中无异相，不异中亦无；无有异相故，则无此彼异。  
是法不自合，异法亦不合；合者及合时，合法亦皆无。

释论：在异法中没有真正的异相可得，在不异法中也没有异相可得；没有异相的缘故，就没有此法与彼法在本质上的差异可说。

每一聚的法都不会自己和合在一起，不同的法也不可能和合在一起；所以和合的法以及和合的时候，和合的法相也同样皆不存在。

五阴诸法既然无自性，不可能在因缘和合中有功能作用，从表面上所看见的各种自性其实都来自第八识实相心，而实相心没有五阴的法相可分别此或彼，五阴诸法如幻化故也没有自性可分别此或彼。无自性的法不能自在，在唯识经典中称为依他起性的法，所谓依他起就是必须由具有圆成实性的空性心如来藏依着众缘变化而现起，现起之后还是要依如来藏流注种子而存在乃至最后灭失；但是有情在无明显遮障、在我见我执具足的情况下，起颠倒想而普遍的计度执著依他起的五阴诸法有真实自性、是真实我，这个遍计执性之所计执没有一丝一毫是成立的，所以是空。因此，对遍计执的烦恼没有如实认知之前，就会认取五阴诸法为我（一）、为我所（异）、我住于五阴之中或五阴住于我中（和合、相在），但是这些都不能成立，因为是妄想所得而不是实相的缘故。实相的法才是五阴诸法的本来面目，空性心如来藏阿赖耶识是一切有情的本来面目，本来面目与有情的五阴不一、不异、不相在；而实相法界才具有真实法性，就是没有三界性的真如空性，不可分割、不可合并、不可坏灭，所以没有一、异与合的法相可得。（待续）

# 正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载三十三)

## 第四节 根本烦恼六概说

前已叙述六位心所法中的五遍行、五别境、善十一等三位二十一心所法，接下来探究第四位——根本烦恼。所谓“烦恼”就是能使人心中烦闷苦恼，如《大智度论》卷7云：“烦恼者，能令心烦，能作恼故，名为烦恼。”“根本烦恼”又称为根本惑、本惑、本烦恼，是烦恼障的根本，随烦恼依之而起，能令众生造作种种后有业，障碍众生出离三界生死，所以称为根本烦恼。

《成唯识论》卷6云：“烦恼心所，其相云何？颂曰：烦恼谓贪瞋，痴慢疑恶见。论曰：此贪等六，性是根本烦恼摄故，得烦恼名。”<sup>1</sup>所谓“根本烦恼”心所，包括贪、瞋、痴、慢、疑、恶见等六种，由于这六种心所的体性是根本烦恼所摄的缘故，相对于依这六种根本烦恼而现起的“随烦恼”心所，就称名为“烦恼”。这六种根本烦恼中，恶见又可细分为萨迦耶见、边见、邪见、见取见及戒禁取见等五种，合称为五利使，

---

<sup>1</sup>《成唯识论》卷6，《大正藏》册31，页31，中15-19。

摄属于见惑，是见道时即可断除的烦恼；其余贪等五个根本烦恼合称为五钝使，摄属于思惑，是修所断惑，亦即是要在见道后，依止于断见惑所证之初分解脱智慧于历缘对境中渐次修断之烦恼。这十个烦恼跟哪几个识相应呢？《成唯识论》卷6开示：“此十烦恼，何识相应？藏识全无，末那有四，意识具十；五识唯三，谓贪瞋痴。”也就是说，藏识第八识不与任何烦恼相应，第七识末那识恒与我贪（我爱）、我痴、我见、我慢等四个根本烦恼相应，第六识意识与十个根本烦恼全部相应，前五识则只和贪、瞋、痴等三个根本烦恼相应。

由于有情的第八识如来藏中，含藏着七转识无始以来虚妄分别所熏习成就的种种染污种子，这些烦恼种子遇缘现行就成为缠缚。如果想要伏断烦恼，就必须对烦恼有所认识；尤其是根本烦恼，就像贼王一样，能引生无量无边的随烦恼；因此“擒贼先须擒王”，唯有透过正确知见的建立，对此六法作详细的了解，深入观察烦恼的因与现行的法相，方能经由对治灭除烦恼因将烦恼一网打尽，渐渐得到解脱功德受用。以下就六种根本烦恼，分述如下：

## 第一目 贪心所

何谓“贪”呢？所谓“贪”即是对于自身的蕴处界，以及对于所受用的五欲六尘等诸法，贪恋执著，乃至心无厌足。《成唯识论》卷6云：“云何为贪？于有有具，染著为性；能障无贪，生苦为业；谓由爱力，取蕴生故。”<sup>2</sup>意思是说，对于自

---

<sup>2</sup> 《成唯识论》卷6，《大正藏》册31，页31，中19-20。

身的异熟果报身（三界“有”）以及所受用三界有的一切诸法等（“有具”），生起贪爱执著，这就是“贪”心所的体性；能够障碍“无贪”善根的发起，引生诸苦，这就是“贪”的业用；也就是说，有情由于贪爱我与我所的势力而取著诸法，因此造作各种的后有业，于是后世的五取蕴就有了出生的因缘，此我与我所的爱著即是贪这个烦恼的因，执取即是贪的法相。

《瑜伽师地论》卷 55 云：

问：“烦恼生时，由几烦恼事而得生耶？”

答：“贪由十事生：一、取蕴，二、诸见，三、未得境界，四、已得境界，五、已所受用过去境界，六、恶行，七、男女，八、亲友，九、资具，十、后有及无有。”

问：“何贪于何事生耶？”

答：“随其次第，十贪于十事生。何等为十？谓事贪、见贪、贪贪、慳贪、盖贪、恶行贪、子息贪、亲友贪、资具贪、有无有贪。”<sup>3</sup>

意思是说，众生的贪是由“取蕴”、“诸见”、“未得境界”、“已得境界”、“已所受用过去境界”、“恶行”、“男女”、“亲友”、“资具”、“后有及无有”等十事而生；对于以上十事所生之贪，依序称为“事贪”、“见贪”、“贪贪”、“慳贪”、“盖贪”、“恶行贪”、“子息贪”、“亲友贪”、“资具贪”、“有无有贪”等十种不同的贪。由上可知，众生十种所贪之事虽有不同，但贪爱的体性却都一样，都是因为对于三界有的惑业，不

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 30，页 603，中 8-15。

了解其虚妄不实的体性，因而于其中深生爱乐与耽著，乃至心无厌足而不断引生追求的动力；众生由于见惑思惑未断，随顺于贪的强大染著势力，于是不断造诸有漏业，以致轮回三界六趣无有出期。

那么要如何才能清净贪行呢？圣教中教导我们可以用不净观来对治贪，如 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 26 开示：“云何不净所缘？谓略说有六种不净，一、朽秽不净，二、苦恼不净，三、下劣不净，四、观待不净，五、烦恼不净，六、速坏不净。……如是不净是能清净贪行所缘。”<sup>4</sup> 而欲界中最粗重的贪就是对男女欲的淫贪，与淫欲相应的贪大致又可分为四种：一、显色贪，二、形色贪，三、妙触贪，四、承事贪。这四种贪，可以经由对四种外不净所缘作观行，令心趣向清净。<sup>5</sup> 西藏密宗喇嘛教的“无上瑜伽双身修法”正是具足相应于淫贪的最具体代表，却诓骗无知者为“即身成佛”之法道，殊不知此乃三界中最低层次的贪著，而密教诸师竟连淫贪的对治法都不懂，还认取五阴境界为真实，显然我见我执俱在，初果尚且了不可得，遑论成佛。

---

4 《大正藏》册 30，页 428，下 19-页 429，上 19。

5 《瑜伽师地论》卷 26：“姪相应贪复有四种，一、显色贪，二、形色贪，三、妙触贪，四、承事贪。由依四外不净所缘，于此四种相应姪贪心得清净：若于青瘀或于脓烂，或于变坏或于肿胀，或于食噉作意思惟，于显色贪令心清净。若于变赤作意思惟，于形色贪令心清净。若于其骨若于其锁，若于骨锁作意思惟，于妙触贪令心清净。若于散坏作意思惟，于承事贪令心清净。如是四种名于姪贪令心清净。”《大正藏》册 30，页 429，上 26-中 6。

密宗喇嘛教之修行法门，始自结缘灌顶、归依之因灌、瓶灌，中及上师相应法之观想、明点之观想、天瑜伽观想、气功修练，末至无上瑜伽之“即身成佛”法门，皆以修证双身修法之淫乐为其中心思想，以此邪见而前后一以贯之。密宗喇嘛教为盗取佛教资源而寄生佛教中，欺诈无知大众说：如果有人听闻这男女双修之淫乐法门可以即身成佛，心中不生怀疑、立即信受奉行，就是无上瑜伽法门之“正所化机”；诳称这样的人就是“大乘中具足最胜种性大堪能者”，说唯有“大乘中具足最胜种性大堪能者”方能信受及修学双身法，所以男女交合之无上瑜伽淫乐修法，乃是密教中“大根性者”的修学法门。如是以最下层次的贪著为行门，妄说为最究竟的“即身成佛”法，实在是极为荒唐、荒谬的事。可悲的是，至今仍有许多人不能了知密宗喇嘛教真正的面貌，而继续受其邪说所惑，堕入外道法中，成就魔业以及破坏正法之大恶业。

《所欲致患经》云：

佛告诸比丘：“复次，因欲贪爱所在，放心恣意；父说子恶，子说父恶；母说女恶，女说母恶；兄说弟恶，弟说兄恶；姊说妹恶，妹说姊恶；家室宗族，转相诽谤。是为贪欲之患，因致勤苦，皆由多求；放心恣意，为欲所溺。”<sup>6</sup>

由以上经文所示可以了知，有情众生由于贪欲炽盛，引生种种身口意之过患，造无量无边之恶业，甚而导致父母、兄弟、姐

---

<sup>6</sup>《大正藏》册 17，页 539，下 19-24。



妹互相憎恨、互相伤害，乃至家室宗族互相诽谤，此皆是由于贪欲之患所造成。

《所欲致患经》又云：

佛告诸比丘：“见彼女人，捐在冢间无央数岁，骨节糜碎，青白如碧，碎坏如面；于比丘意云何？前时端正，颜貌姝好，没不现乎？患证现耶？”对曰：“唯然。”佛言：“是为贪欲忧患证也。”<sup>7</sup>

此段经文则是 佛陀告诉诸比丘，应以种种不净观来观察：一个女人死亡后，被弃置于冢间经过无量长的时间以后，身体的骨头关节皆糜烂破碎了，颜色青白如碧，碎坏到犹如面粉块一样。为什么以前端正庄严、美丽姣好的容貌都隐而不现了呢？贪欲所带来的过患，不就现前可以观察得出来吗？所以，佛陀常教导弟子们以不净观、九想观（针对死尸作九种不净观，经论所说略有差异，今举《大般若波罗蜜多经》卷 402 之九想为：臃胀想、脓烂想、异赤想、青瘀想、啄噉想、离散想、骸骨想、焚烧想、灭坏想），来观察自身及所爱之人，观内身中发毛爪齿、尘垢皮肉、骸骨筋脉、心胆肝肺、大肠小肠……脓血热痰、泪汗屎尿等，如是依内朽秽观身不净；乃至人死为尸，或青瘀或脓烂、或变坏或膨胀……如是依外朽秽作不净观，然则此身、他身有何可爱之处呢？又为何为了虚妄不实的自他色身，而起种种贪爱而流转生死，乃至造诸恶业而沦堕三途呢？

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 17，页 540，下 2-5。

是故，经云：“多欲之人，多求利故，苦恼亦多；少欲之人，无求无欲，则无此患。”<sup>8</sup>佛法中以“贪、瞋、痴”为三毒，也是一切烦恼和恶业的根本；而三毒中，又以“贪”为众烦恼之首，影响修道至钜，吾人岂能不于此多加警惕！（待续）

---

<sup>8</sup> 《佛垂般涅槃略说教诫经》，《大正藏》册 12，页 1111，中 28-29。



# 大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十)

综合上面分析可知：密教的真言起源于古印度的吠陀时期，它本身是巫术、咒术等类，不是佛菩萨所说总持诸法义味的咒语，而那些巫咒被后来密教行者广为使用及传承，成为真言密教所谓成就“佛”道当中一个很重要的环节，也是密教实践“佛”道的手段之一，如果三密当中缺少口诵真言之语密，根本无法成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说“方便为究竟”的“佛”道，所以密教行者对口诵真言这件事相当注重。然而在真正的佛教里，对于密教这种为求取世间利益的“真言”并不注重，而是注重三乘菩提的追求，因为三乘菩提的实证，可以让人解脱三界生死以及成就佛道，而那些巫术、咒术等类之真言不仅与三乘菩提无关，而且也不是佛菩萨所说的总持咒语，是妖邪魑魅魍魉之类鬼神所说的咒语，本身就已经不清净，所以 释迦世尊才会禁止巫术、咒术等类，不让它在僧团里出现及禁止弟子修学。

或许有密教行者会提出质疑：“释迦世尊不是在《心经》也说般若波罗蜜多咒吗？并说它是大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒，证明咒语在僧团里已经存在了，为什么佛陀还要

禁止咒语在僧团里出现呢？”说明如下：《心经》所说的咒语，并不是传承于吠陀时期的咒术，因为吠陀时期所流传的咒术，乃是禳灾、祈福等巫术、咒术之类，主要用在趋吉避凶等类的世间法，并不是由佛所宣说。又《心经》所说的咒语是用来开示众生求证世出世间法之佛菩提的正咒，是让众生能够亲证佛菩提而发起智慧的总持咒，并教导众生于亲证实相般若之后，未来再将近三大无量数劫依止甚深般若修行，即可以成就佛道；如是总持咒与吠陀时期的外道咒术等类，本质截然不同，不可等同视之。更何况《心经》所说的般若波罗蜜多咒，乃是释迦世尊<sup>1</sup>为菩萨们开示一切有情自心如来之所在，这个真心从本以来就自在，其自住境界中是没有五蕴十八界、四圣谛、十二因缘等任何一法存在之极寂静境界；世尊并告诉菩萨如何去亲证而成为真正的“观自在”菩萨。

当菩萨圆满四加行而确认五蕴十八界等法虚妄，进入参禅阶段，并于因缘成熟时，得以一念相应慧，照见有一个与五蕴十八界等虚妄法同时同处配合运作的自心如来，祂不仅真实存在，而且寂静、清净、无所得，菩萨从此即能“行深般若波罗蜜多”。如是菩萨由于双照五蕴十八界与自心如来同时存在与运作，因而明心真见道，成为《心经》所说的“观自在”菩萨，也就是能够现前观察自他有情真心从本以来就自在的菩萨。菩萨如是亲证及了知了以后，转依自心如来无有一法、无有一苦存在之极寂静的清净涅槃境界，因而确定《心经》的

---

<sup>1</sup> 《心经》有多个汉译本，有些译本说是观世音菩萨所宣说。

开示：“能除一切苦，真实不虚。”所以《心经》所诠释的“不生不灭、不垢不净、不增不减”乃至“无智亦无得”，就是描述自心如来自住的境界，是无有一法存在之极寂静的境界；这也就是在告诉菩萨真心的体性，让菩萨知道如何去亲证一切有情真心而成为真正的“观自在”菩萨。然而密教所说口诵真言等咒术，非但落在有漏的事相上，既没有为众生宣说三乘菩提之内涵，也无法让众生亲证三乘菩提之任何一乘菩提，更没有为众生除一切苦，甚至反而还要用诛法来诛杀有情，让众生处于恐惧状态及轮回生死中。由此可知：密教所谓的咒语，还会是大慈大悲的佛菩萨所传的咒语吗？想也知道，当然不可能！因为那都是鬼神假冒佛菩萨名义所传的咒语，用来惑乱众生之用，根本不是佛菩萨普为众生宣说一切有情真心之所在的咒语，也不是能让众生得三乘菩提法益的总持咒，密教咒甚至与世间善法亦不相应，反而会让众生沉堕于恶法、染污法中。

接下来，探讨密教口诵真言的本质。既然要口诵真言，免不了要透过肺、喉咙、口、舌等肢体，以及空气振动等众缘而成，如果不透过这些众缘，无法成就密教行者口诵真言这件事。既然是要透过众缘而成，当然不是本有的法，是有生的法，未来一定会坏灭，所以口诵真言之语密当然是虚妄不实、无有真实自性的法，这样的生灭法，竟然是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说“诸法法尔如是”的实相法，显然《大日经》的“毘卢遮那佛”说法不正确。再者，口诵真言必须要经历一段时间与空间转换的过程，才能成就口诵真言这件事，

是为行阴所摄。既然落入行阴当中，不离五阴，本身是虚妄不实的生灭法，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说法尔如是的实相法呢？由于《大日经》的“毘卢遮那佛”不知别于行阴之外，还有一个与行阴等五阴同时同处配合运作的真心如来藏，因此落入行阴当中而无法自拔，还自以为真的成就佛道了。三者，行者口诵真言时，一定要很清楚知道自己所诵的真言内涵是什么，这不是已经落入耳识与意识当中吗？为什么？因为耳根耳识要听得清清楚楚，意识要分辨得明明白白，否则密教行者无法了知自己口诵真言是否正确，以及自己是否清楚明白。既然落入耳识与意识当中，表示他已经落入识阴当中，还会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说法尔如是的实相法吗？显然不是嘛！由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”自己之所“悟”都已经落入识阴与行阴当中，连三乘菩提最基本的我见也没断，连菩萨最基本的明心见性也没有，还会是四智圆满的究竟佛吗？当然不可能！所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的法，不仅不是如实语，是大妄语，而且也不知道与识阴、行阴同时同处配合运作的真心在哪里，还以佛自居，以此虚妄不实语来误导众生成就大妄语，实在太不应该了。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”，乃是密教行者集体创造出来的假佛，不是真佛，其所说法，当然是假佛法，不是真佛法，然而密教行者却以此来误导、惑乱众生，使得众生走上与三乘菩提无关甚至背离的道路上，使得众生与实证三乘菩提的因缘也越来越远了。

又《大日经》的“毘卢遮那佛”以及善无畏等密教师妄说

真言就是法尔如是的真实法界，诳称持真言能够出生身语意、灭罪、明心、成佛等，譬如“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 5 不仅妄说持诵真言可以出生身语意，而且还要行者持真言时，让自己处于一念不生唯有想而了了常知的“无分别想”当中，说这样就是“离诸有为行”：

**真言如意珠，出生意语身，随念雨众物，而无分别想。**犹十方虚空，离诸有为行，真言者不染，一切分别行。解了唯有想，如是遍观察，尔时真语者，诸佛同随喜。<sup>2</sup>

然而 释迦世尊在《摩诃般若波罗蜜经》卷 21 开示，能出生有情的身语意者，是一切有情的真心，因此口诵真言之语密当然也是由真心所生：

**复次，须菩提！是般若波罗蜜能生一切法，一切乐说辩、一切照明。须菩提！是般若波罗蜜，魔、若魔天、求声闻、辟支佛人及余异道梵志、怨讎恶人，不能坏菩萨行般若波罗蜜。何以故？是人辈般若波罗蜜中皆不可得故。须菩提！是菩萨摩訶萨应如是行般若波罗蜜义。**<sup>3</sup>

释迦世尊开示：这个般若波罗蜜，就是指一切有情的真心，唯有这个真心、这个般若波罗蜜，才能出生一切法，包括一切有情的身语意在內。因此，是由于真心如来藏出生了有情的

---

<sup>2</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5 〈秘密漫荼罗品 第 11〉，《大正藏》册 18，页 33，中 28-下 4。

<sup>3</sup> 《摩诃般若波罗蜜经》卷 21 〈三慧品 第 70〉，《大正藏》册 8，页 376，中 8-15。

身语意，所以才能有持诵真言的现象，绝不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”颠倒妄说真言能出生身语意。不仅 释迦世尊如是开示，马鸣菩萨在《大乘起信论》卷上也开示，一切有情真心的阿赖耶识能生一切法：

心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。此识有二种义，谓能摄一切法、能生一切法。<sup>4</sup>

马鸣菩萨已经很清楚开示：一切有情的真心阿赖耶识能摄持一切法、能生显一切法，不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”之妄说持真言能够生身语意。因为真言是被生的法，本身是虚妄不实的法，又如何反过来出生一切有情的身口意及一切法呢？又《大日经》的“毘卢遮那佛”所谓的“无分别想”，其实是必须有“想”有“念”而去成就“一切分别行”，就表示仍然有分别，不是没有分别，而且分别也完成了，又如何说它无分别呢？持诵真言本身即是有为，有分别即是有为，怎么“离诸有为行”？又这“无分别想”的不了了常知，乃是意识心的体性，本身是被生的法，于睡着无梦等位必定坏灭故，又如何能够于长时处于了了常知的状态呢？由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”都已经落于以意识心为常住心的常见外道中而不知，还自以为能观的意识心以及所诵真言之语密能出生一切有情的身语意，未免太没有智慧了！

又譬如善无畏在《大日经》卷 7 妄说真言就是法界，持真

---

<sup>4</sup>《大乘起信论》卷上，《大正藏》册 32，页 585，上 4-6。



言可以灭罪、可以成为初地菩萨：

真言同法界，无量众罪除，不久当成就，住于不退地。<sup>5</sup>

然而菩萨要成就初地的功德，必须于明心见性后，以所证的般若智慧为基础，再继续进修三贤位菩萨的别相智，也就是禅门所说的后得无分别智，并且于历缘对境当中，一一消除自己的罪业、烦恼等，方能于第十住、十行、十回向满心位分别证得如幻观、阳焰观、如梦观，使得别相智得以圆满具足，发起初分的道种智，并于初地前修集广大的福德；这时第十回向位满心的菩萨，透过大乘四圣谛十六品心加行完成，已证得正性离生，至少有初禅以上的定力，性障永伏如阿罗汉，可以取证无余涅槃，但是菩萨为了修学无生法忍的道种智，所以发起十大愿，愿尽未来际广度一切有缘众生，于是故意生起最后一分思惑润未来生；要具足以上所说种种条件，方得以圆满菩萨道第一大阿僧祇劫三贤位菩萨的功德，转入初地继续修行，名为“生如来家，住佛种姓”<sup>6</sup>，尽未来际永远随顺诸佛。而不是如善无畏所妄说：只要持真言就可以灭罪、可以成就初地的功德。由此可以推断：《大日经》的“毘卢遮那佛”、善无畏等密教师所谓的“佛道”，根本没有明心、见性的实质，也没有前面所说的地前三种现观的智慧、广大福德，也不需要至少有初禅定力、初分的道种智、发十大愿，以

---

<sup>5</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈增益守护清净行品第2〉，《大正藏》册18，页47，下1-2。

<sup>6</sup>《大方广佛华严经》卷60〈入法界品第34之17〉，《大正藏》册9，页783，上8-9。

及大乘四圣谛之加行，就可以成为《大日经》所说的不退地的初地菩萨乃至成佛。然则密教这样的“初地菩萨”以及“佛”跟凡夫有何差别？法界中岂有我见俱在、不明真心的“初地菩萨”，遑论成佛！既然《大日经》的“毘卢遮那佛”、善无畏等人尚且连佛菩提道的修证次第及内容都不知道，却竟然敢说出如是虚妄语，更不用说后来密教行者上行下效的结果，动不动就以十地法王、活佛等自居，尽是未得谓得、未证言证的大妄语人。所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“成佛之道”的施設，完全违背 释迦世尊所施設的菩萨道五十二阶位的内涵，乃是不如理、不如法的施設，也难怪后来密教行者统统都落在识阴、行阴当中而不知，而谓已知、已证、已得涅槃，实在颠倒至极。

又譬如善无畏在《大日经》卷 7 妄说持真言可以明心：

如法界自性，而观于自身，或以真实言，三转而宣说：  
当见住法体，无垢如虚空。<sup>7</sup>

然而菩萨要能够明心见性，一定先要培植见道所需之福德、正知见、定力等资粮，于这些条件具足圆满之后，才能值遇佛菩萨安排真善知识出兴于世，并于真善知识教导下，在心中先建立“实相心第八识为万法本源”的正信，方能透过四加行的煖、顶、忍、世第一法之观行，观察自他有情的蕴处界都是虚妄，没有一处是真实的，双印能取与所取空，不再将蕴处

---

7《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈增益守护清净行品 第 2〉，《大正藏》册 18，页 47，上 23-25。

界当作真实，尤其是不再将意识我、色身我当作常住不坏法，因而断了三缚结而成就声闻初果的功德；再加上菩萨已经有修集福德、智慧、定力等庄严，当这些条件都具足了再来参禅，才能于因缘成熟时以一念相应慧，找到一切有情真心之所在，因而明心见性成为真实义菩萨。不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所妄说，只要持真言就能觑见法界体而明心见性。既然密教行者精勤持真言尚且无法觑见法界体，又如何证法界体、住法界体呢？自己尚且不能自救，又如何能够救他人呢？未之有也！由于《大日经》的“毘卢遮那佛”连自身真心之所在都不知、不证，当然无法教人明心见性，更不可能教人成佛等等。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”尚且落在五阴当中，连明心见性也没有，当然是凡夫一个，更何况继承《大日经》说法的十地法王、活佛、仁波切等密教行者，各个都是凡夫所摄，是为假名菩萨，不是真实义菩萨，又有何能力妄称持真言能够明心见性，乃至成佛呢？

又譬如“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 2，妄说持真言可以成就金刚不坏的佛陀：

**真言三昧门，圆满一切愿，所谓诸如来，不可思议果。**

具足众胜愿，真言决定义，超越于三世，无垢同虚空。

住不思議心，起作诸事业，到修行地者，授不思議果。

是第一真实，诸佛所开示，若知此法教，当得诸悉地。

最胜真实声，真言真言相，行者谛思惟，当得不坏句。<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 2〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之余〉，《大正藏》册 18，页 10，中 21-下 1。

然而菩萨要成就佛地的功德，一定要一一经历菩萨五十二阶位：于十信位中，须以一劫乃至一万劫的时间修集信心，才能对 释迦世尊的开示产生具足信心，如是圆满第十信位功德；接着转入十住位的初住位，开始于外门广修菩萨的六度万行，并于明心而如实转依后，成为第七住位不退的真实义菩萨，因而开始入内门广修六度万行，渐次一一圆满十住、十行、十回向功德，而后转入十地修十度波罗蜜。于初地主修布施（尤其是法布施），二地修持戒，三地修诸禅定、四无量心、五神通，乃至十地主修智波罗蜜，最后大法智云得以出现，圆满十地功德，因而转入等觉位。于等觉位，百劫专修福德，为了成就菩萨的三十二大人相、八十随形好；于等觉位百劫修集成佛所应有的福德圆满后，转入妙觉位。在妙觉位，等待成佛因缘成熟而诞生人间；于人间示现明心、见性，成为一切种智的究竟佛，因而圆满佛地的功德。如是成佛之道，才是 释迦世尊所说的成佛之道，而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说荒唐言——连我见也没有断，更不用明心见性，只要持真言，未来就可以获得金刚不坏之佛体。正因为《大日经》的“毘卢遮那佛”落在识阴、行阴等五阴当中，执五阴为真实，乃至执外我所为真实，连萨迦耶见也未断，连明心也没有，当然是凡夫一个，怎么可能成佛呢？由此可以证明：《大日经》乃是没有明心见性的密教凡夫行者所创造出来的伪经，《大日经》的“毘卢遮那佛”乃是后人所创造出来的凡夫佛，用来拉抬己宗的身分地位，以此来夤缘佛教，说是佛教的一支、大乘的一支，以此接受无知众生的礼拜、供养，乃至诱骗女

信徒与之合修男女双身邪淫法，造成丈夫戴绿帽、妻子红杏出墙，导致家庭破裂等社会问题，密教如是新闻屡见不鲜，危害众生大矣！有智慧的佛弟子们不应该被密教美丽的谎言所迷惑，而与密教行者共同造下大妄语以及成就破佛正法、误导众生的共业，再回头，那已经是很多劫、很多劫以后的事，真的不堪回首了，不能不慎啊！（待续）

# 空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十八)

### 三、《成唯识论》依最胜第四禅印证《瑜伽师地论》

由师父 平实导师所说，我们可以清楚知道：七住位的证真如是不需要第四禅的定力，而有禅定证量（即初禅以上）影响的主要是证真如后所发起的智慧与转依的品质；佛地的最后见道才需要示现四禅。

傲慢自大且世智聪辩的人，如琅琊阁、张志成者则本质上是学术界人士，不事修证，总以为自己的话才是“法界决定说”，即使是经典、论典也不可与他诠释有所违背。他们已习惯自说这些大乘经典是后人之作，如是尚且不将如来法语当作一回事，何况是一生补处 弥勒菩萨所说！这样的人还会以己例他，竟然以为圣 玄奘菩萨也会和他一样恣意修改一生补处 弥勒大菩萨的法语！这实在是令人瞠目结舌。

当知，真正学佛人都不会抵触一生补处大菩萨所说。当年圣 玄奘菩萨举足西行，一心所系唯在《瑜伽师地论》；在九死一生之际，犹以往生兜率陀天内院恭听 弥勒菩萨阐释

《瑜伽师地论》正义为归；如是恳切恭谨于当来下生佛 弥勒菩萨的法语，本无自创见解“必须第四禅静虑证量才能见道”来抵触圣教之事，今举《成唯识论》圣教于下为证。

### ① 大乘见道方便时通诸静虑——喻有静虑前的未到地定

圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 中开示“加行位”时说到“见道”——入圣谛现观：

菩萨起此煖等善根，虽方便时通诸静虑，而依第四（静虑）方得成满，托最胜依入见道故。唯依欲界善趣身起，余慧、厌心非殊胜故。<sup>1</sup>

这段论文可依两种含义来解释，笔者分为“第一种说法解释”与“第二种说法解释”；先依“第一种说法解释”来疏解论文大意：

菩萨由此生起煖、顶、忍、世第一法等善根时，虽然可以方便经由第一静虑乃至第四静虑等诸静虑来成就入见道，然而其中最好的是由第四静虑入见道，可以令见道的观慧最为成就圆满，这是因为以最殊胜的静虑定力来入见道的缘故。此处所说是只有依于欲界善趣的人、天人身可以成就，（这是因为）其他善趣身（指上二界：色界、无色界）或者恶趣身，有的是智慧不殊胜（慧劣，依无色界、诸恶趣说）、有的是于厌离诸有的心皆不殊胜（依往生到色界、无色界说）的缘故。

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 31，页 49，下 10-13。

上引论文说“方便时通诸静虑……入见道”，这意思是“方便时通诸静虑入见道（位）”——“若有诸静虑为方便时可以初静虑乃至第四静虑作为入见道的定力”。之所以提到“静虑”是因为圣玄奘菩萨非常熟稔《瑜伽师地论》，在此以“方便时通诸静虑”含摄了弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷69所开示：“诸静虑”和“初静虑近分未至定——初禅前的未到地定（未至初静虑之未到地定）”皆可以作为“入圣谛现观”——“入见道”所依凭的定力条件；这里的“入见道”是广义的，以有初静虑前的未到地定已经足够入真见道，而相对已有诸静虑为方便者就说是“方便”、“也可以”。然而“入见道”非专指入真见道位，一者见道位宽广，函盖真见道位、相见道位以及见道通达位，若是要入见道通达位，就必须至少有初禅的定力；再者，若是最后身菩萨的示现“入见道”则以所具足最殊胜的第四禅定力。而且《成唯识论》此段论文所说的“入见道”，此见道是函盖见道通达位，非专指真见道；例如《成唯识论》卷9：“三、通达位，谓诸菩萨所住见道。”<sup>2</sup>明说见道位是函盖见道通达位的。又如《成唯识论》卷9：“云何渐次悟入唯识？谓诸菩萨于识相性，资粮位中能深信解；在加行位，能渐伏除所取能取，引发真见；在通达位，如实通达；……。”<sup>3</sup>

而在见道通达位之前，是在真见道之后的相见道修行

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册31，页48，中13。

<sup>3</sup> 《大正藏》册31，页48，中15-18。



中，如《成唯识论》卷 9 说：“然此见道略说有二：一、真见道，……。二、相见道，此复有二：一、观非安立谛，有三品心：一、内遣有情假缘智，能除软品分别随眠；二、内遣诸法假缘智，能除中品分别随眠；三、遍遣一切有情诸法假缘智，能除一切分别随眠。……”<sup>4</sup>不可如张志成等人误以为真见道时即入见道通达位，而且要求入此通达位的见道必须有第四禅的修证；纵使一见道即入见道通达位，圣教中也说只需要初禅的证量即可，非必要有第四禅的证量。

《成唯识论》说最初入见道时有“成满”，即亦有“不是成满、非成满”，当然都是“入见道”，所证实相心本无不同，只是般若智慧有深浅广狭的差别；故师父 平实导师说“真见道不须禅定或四禅”。若是没有禅定（静虑），“只会影响见道的品质”，一样还是“入见道”，此皆符合 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 所说和圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所说。

至于圣 玄奘菩萨为何特别在此举说“静虑”？因为有“静虑”证量时，性障已伏，故能于悟后快速转依真如，道业迅速前进；若更有“第四静虑”，则可更快舍离色界所摄的诸多性障，令大乘宽广的异生性（烦恼障异生性种子随眠）得以减少到极致；而且第四禅等持位中观慧最为殊胜，故说以“第四禅”为方便乃入见道之最胜依——以“第四静虑”功德作为“成满”见道之所依，也因此成佛时必示现以第四禅入见道；这就是师父 平实导师所说的有禅定与否“只会影响

---

<sup>4</sup>《大正藏》册 31，页 50，上 5-15。

见道的品质”——有静虑证量则不受粗重系缚，容易与大善知识之教导相应，而且所发起之般若智慧深妙，以是能迅速安住七住不退。

证悟见道后，快速入地的关键在于培植福德及消除性障。这智慧度的“七真如”和“百法明门”无生法忍，知见上可依善知识教诲而得知，然性障的消除、智慧度的观行，除了本身的福德辅助以外，如果有静虑的证量为辅，性障的伏除及观行的深广自可事半功倍。圣 玄奘菩萨长年在译经院中，座下弟子皆是出家菩萨，以世间法的染污少，圣 玄奘菩萨深知修学“静虑”对弟子有大利益，便借此“入见道”之因缘提起，勉励弟子精进具备静虑证量，故在《成唯识论》特别提示说“方便时通诸静虑”，又说成佛时要“依第四方得成满”，作为勉励弟子悟后继续进修诸学处时，亦不忘修学“静虑”。

且，当时已有三禅证量的圣 玄奘菩萨很清楚自己过往的证量，并曾上表谈及自己四禅九定尚未成就，希望迁徙译场至少林寺；由此可知，圣 玄奘菩萨不仅恢复了往世的智慧证量，也希望能恢复定力与神通的证量；所以超越四禅八定、特别以第九次第定——灭尽定为念，而灭尽定的修学是大乘六地菩萨事，念念入灭尽定是七地菩萨事，此即表示圣 玄奘菩萨宿世证量难可思议。

又，上述关于圣 玄奘菩萨摄受座下弟子的陈述，若换成下文的“第二种说法解释”时，亦是可通。

## ② 菩萨唯依欲界善趣身入真见道圣谛现观

在说明“第二种说法解释”前，先注意到圣玄奘菩萨的后半句“唯依欲界善趣身起，余慧、厌心非殊胜故”，其实这是在说明弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 69〈摄决择分中声闻地之三〉的开示：

复次，唯依诸静虑及初静虑近分未至定，能入圣谛现观；非无色定，所以者何？

无色定中，奢摩他道胜，毘钵舍那道劣；非毘钵舍那劣道能入圣谛现观。

非生上地——或色界或无色界——能初入圣谛现观，何以故？彼处难生厌故。若厌少者，尚不能入圣谛现观，况于彼处一切厌心少分亦无。<sup>5</sup>

疏解论文大意：

再者，只有凭借着诸禅定静虑以及初静虑前的未到地定，能够入圣谛现观；不是依无色定可以入圣谛现观，这是为什么呢？

因为在无色定中，奢摩他道（止）殊胜，毘钵舍那道（观）比较低劣逊色；非这毘钵舍那道——观行的智慧及能力——低劣逊色时，可入圣谛现观。

也非生于上二地（色界、无色界）时，能最初入圣谛现观，这又是为什么呢？因为生在上二界地中很难生起厌离心

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 30，页 682，中 27-下 4。

的缘故。如果学人的厌离心少的话，即使在欲界也尚且不能入圣谛现观，何况是在这上二界地时，一切的厌离心连少分都没有，如何能入圣谛现观？

弥勒菩萨上述开示有三：一、如前说“诸静虑”及“未至初静虑之近分定”皆能“入见道”，都可以作为“入见道”之定力条件，非唯第四禅；二、说明“无色界定”虽“奢摩他”（止）殊胜，然“毘钵舍那”（观）劣，即“劣慧”不能入圣谛现观（不能入见道）；三、并非往生到色界、无色界者能最初入圣谛现观（即有人以为往生到上二界时就可以入见道，故他于欲界时不勤于修习以入见道；然而所想皆非），为什么呢？因为这些天界天人对这天界环境乃至存有，都难以生起厌离的缘故；如果厌离心少的话，尚且不能入圣谛现观，何况这些地方连少分生起厌离心都无（止定殊胜安住故），如何能入圣谛现观？（即要入见道者，应该于欲界人间就努力修习，不当奢望到色界、无色界而可轻易得入见道。）

其中第三处征验了圣 玄奘菩萨在《成唯识论》的这后半句“唯依欲界善趣身起，余慧、厌心非殊胜故”——“唯有依欲界的善趣人身、天人身来发起入圣谛现观，其余上二界地以及欲界恶趣者，或是观行的慧力不殊胜（无色界及恶趣），或是厌离心不殊胜的缘故（色界及无色界）”；即知圣 玄奘菩萨此句是秉承 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 69 的开示。

由此可知，圣 玄奘菩萨是特别以此一句话总结《瑜伽师地论》卷 69 这一段论文——始于“唯依诸静虑及初静虑近分未至定，能入圣谛现观”到这后面解说“上二界厌离心不

殊胜”——“若厌少者，尚不能入圣谛现观，况于彼处一切厌少分亦无”为止；因此，圣玄奘菩萨非常清楚真见道“入圣谛现观”的条件为“诸静虑及初静虑近分未至定”，如何可能违背弥勒菩萨所说，变成只剩下“静虑”呢？故当信受圣玄奘菩萨所说《成唯识论》皆不违背弥勒菩萨所开示之宗旨。

圣玄奘菩萨之特别举出“静虑”处，已如前说，在于勉励学人当以圆满见道位为期。至于圣玄奘菩萨于“静虑”后，再举说“第四静虑”与“成满”的真正意思为何呢？以初禅证量所除性障的功德，即可作为入菩萨正性离生的定力依凭，本无须至于第四禅方说依此入地；因此得依下文的“第二种说法解释”，可更清楚论主圣玄奘菩萨的意思。

### ③ 最后身菩萨依第四静虑方得成满示现亲会真如、见性成佛

此处依“第二种说法解释”来解说上述《成唯识论》的这句话：“菩萨起此煖等善根，虽方便时通诸静虑，而依第四（静虑）方得成满，托最胜依入见道故。”圣玄奘菩萨熟稔《瑜伽师地论》所说“初禅前的未到地定”也是入见道的定力依凭——至少须有此定力，以为入见道之定力条件的最低标准；上引《成唯识论》论文则特别将重点放在“静虑”，是在说“而依第四（静虑）方得成满，托最胜依入见道故”，是特别为了见道的“成满”这件事，所以在此以“静虑”为开头，即是“依第四静虑方得成满佛道，以托最殊胜的禅定为依凭，最后身菩萨示现入见道正性离生故”。成佛

前的最后身菩萨位入见道时——示现证悟明心时，唯依这第四静虑，以第四禅中的定慧力较诸静虑来说更为殊胜的缘故，因此最后身菩萨仗托这最殊胜的定慧等持力作为所依，以第四静虑示现入菩萨正性离生，不依其他的下地静虑禅定来证悟明心、圆成佛道。否则如前所说，众生必然生疑而质问：一者，如来当初为何不以第四禅证入？二者，是否如来当初证入时，尚无第四禅证量？或疑或轻，总损及其正信，故最后身菩萨应世间因缘，以三界中最殊胜的根本禅定第四禅静虑证量“成满”最后身菩萨位之示现入菩萨正性离生，亲会真如、舍异生性，接着眼见佛性、成满究竟佛果。

“第二种说法解释”可由窥基菩萨在《成唯识论述记》卷9记录圣玄奘菩萨解说《成唯识论》之“成满”意旨来作证明：

《瑜伽》文言依诸静虑及初未至，不言中间入见谛故。此中复言“前方便时通诸静虑，而依第四方得成满”，即“最后”入时唯依第四，第四禅望余禅最胜，要托最胜依入见道故，不依下地入。有菩萨功德，（《瑜伽师地论》卷）六十九说，虽诸静虑皆能引发，多依第四静虑；不同二乘。其欲界无修惠，无四善根、无漏故，不说依入。<sup>6</sup>

疏解疏文大意如下：

《瑜伽师地论》卷69所说“依诸静虑以及初静虑前的未到地定”可以入见谛——入见道、入圣谛现观，并没有说

---

<sup>6</sup>《大正藏》册43，页568，中10-18。

其余的“中间静虑”可以入见谛。《成唯识论》这段论文中又说明：“虽然前方便时通诸静虑，而要依第四静虑方得成满”，这意思是说，在成佛前的最后身菩萨位示现最后之入见道时，只有依此第四禅静虑作为方便而证入，以第四禅静虑相对于其他的诸禅静虑（初禅到三禅）来说是最为殊胜的缘故，因为最后身菩萨必须要仗托、假依这三界中最殊胜所依的第四静虑来入最后见道——圣谛现观——的缘故，最后身菩萨所示现的证悟不依其他的下地静虑禅定（初静虑乃至第三静虑禅定地）来入见道。有菩萨功德，如《瑜伽师地论》卷 69 所说，最后身菩萨引发如来所有一切不共佛法妙智，皆依第四静虑以为依止；而其余神通诸功德等，一切静虑以为依止皆能引发；这不同于二乘声闻缘觉（此谓二乘声闻缘觉无有如同菩萨道有“最后见道”之事，亦谓二乘圣者的无诤定及愿智功德，必须依边际第四静虑方能引发而入）。又因为于欲界地中无修惠（古同“慧”），无四善根、无无漏的缘故，不说依之能引发而入（此又回头说明“依诸静虑及初未至能入见谛”：因为欲界境界中无修慧等，所以不能依欲界定入见道，亦即至少要有“初未至”——已离欲界地而未到初禅地的近分定——方能依之而入见道）。

窥基菩萨记录圣玄奘菩萨所说，以及他自己对于论文所作的阐述，令此“成满”的意旨更加清楚。当知《成唯识论》此“托最胜依入见道故”所指，并非是在说明《瑜伽师地论》卷 69 所说“入见道”是依诸静虑或未到初静虑的未到地定为条件；此处所说的“成满”之所以与第四静虑有关，

是因为“最后身菩萨”在菩提树下时的“入见道”是“最后见道”——依第四静虑而明心开悟、见性成佛，亦即必须成满一切功德而入此圣谛现观（最后身菩萨入见道），所以必须要依第四静虑。

窥基菩萨记录圣 玄奘菩萨所说的“最后”，是指“最后身菩萨”于菩萨道上之“最后一次明心见道——最后入见道”之意思，此必依第四静虑而入，方说“最后”的“成满”；这就是圣 玄奘菩萨所说“成满”——菩萨道上的最后一次明心证悟必须“成就圆满”的意思。

由于琅琊阁、张志成不知此“最后”之意涵，又自创“见道即是入地”的说法，于是将此“最后”所指之“最后身菩萨、最后示现证悟”误解成见道位的“最后时候”入地之时，导致了严重的错会，成了“真见道必须第四禅”的谬说，显见他们是有文字障的人。且依琅琊阁之恶说主张“真见道必须第四禅”来说，既是三贤位之初次证悟，应说为“最初”，如何窥基菩萨于此特别说明这是“最后”？此即“最后”就是上述所说“最后身菩萨位”、“最后证悟”之意；至于“最初”入圣谛现观之三种情况与所涵盖的真义，则如前说，更不赘述。

窥基菩萨之所以特别补上这“最后”来作说明，有可能当年窥基菩萨知道未来会有人误会圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所说文句（可能当时已有人发问），误会真见道必须有“第四静虑”；故窥基菩萨举说“最后”，表示这是在说明最后身菩萨在成佛前，是依“第四静虑”开悟见道方得“成满”



一切功德。当然，此亦可能是圣 玄奘菩萨怕弟子们误会而作的阐释，再由窥基菩萨记录完成。

#### ④ 最后身菩萨依第四静虑引发如来不共佛法妙智功德

然琅琊阁、张志成因为没有好好端详 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 69 的开示，所以就造成了他们错将“（最后身菩萨）引发如来所有一切不共佛法妙智”以及“（俱分解脱利根阿罗汉）引发无诤及与愿智”的定力条件——“边际第四静虑”，与“能入圣谛现观（通三乘说）”的定力条件——“诸静虑及初静虑近分未至定”混淆不清，以致错解《成唯识论述记》卷 9 的阐释而断句错误——将“……不依下地入。有菩萨功德，……”变成了“……不依下地入，有菩萨功德。……”，如是全然误会而导致断句错误，使得“有菩萨功德”在他断句后变得语焉不详。

上引《成唯识论述记》卷 9 论文中，此“菩萨功德”的真正意思，即窥基菩萨文中所提及 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 对于菩萨乘功德的开示：

复次，如熏修边际第四静虑以为依止引发无诤及与愿智，当知如来所有一切不共佛法妙智亦尔；余神通等，一切静虑以为依止皆能引发。<sup>7</sup>

这意思是：

又，犹如前面所说声闻、缘觉乘圣者熏修边际第四静虑

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 30，页 682，中 23-26。

（指已穷究四禅的一切边际而圆满具足四禅的一切功德，亦谓四禅乃色界之边际，故称“边际第四静虑”）以为依止，来引发无诤定（无诤三昧）及与愿智，当知如来所有一切不共之佛法妙智也是如此依第四静虑而引发；至于其他神通等功德，则以一切静虑——从初静虑至于第四静虑——以为依止，皆能引发。

《成唯识论述记》所说“菩萨功德”引自《瑜伽师地论》卷 69 所说关于“熏修边际第四静虑以为依止”的开示，卷 69 此段论文有四处谈论诸功德：“（俱分解脱利根阿罗汉之）无诤（三昧、定）、愿智，如来所有一切不共佛法妙智，余神通”，前三处功德皆须由“第四静虑”所引发，其中这“如来所有一切不共佛法妙智”即摄于此处说明的“菩萨（乘）功德”——最后身菩萨即将成就的功德，此即一切最后身菩萨成就“如来所有一切不共佛法妙智”时，皆依第四静虑而引发证入此不可思议智慧，非指见道或入地之贤圣菩萨。《成唯识论述记》阐释《成唯识论》所说的依“第四静虑”而“成满”之“入见道”，皆是依《瑜伽师地论》卷 69 的“如来所有一切不共佛法妙智”来指此“菩萨功德”是“最后身菩萨位”将成就的功德，须依“第四静虑”来开悟明心；此非指入真见道时，自非真见道之所必修。即此“如来所有一切不共佛法妙智”就是摄于《成唯识论述记》说的“菩萨功德”——“最后身菩萨即将成就的功德”，这甚深功德不是指三贤位菩萨最初见道的“菩萨功德”。当知 弥勒菩萨说明这引发诸佛如来所有一切十八不共佛法、一切种智妙

智，皆依此第四静虑，此依（佛位前的）最后身菩萨说，即此“成满”真正之意（当然“菩萨功德”也包括“余神通等”，然由《瑜伽师地论》卷 69 已说此等功德亦可由任一静虑引发，故不特别为说；以《述记》此处所论，主要在于须以第四静虑引发的“菩萨功德”，且是“成满最后见道”之意）。

《成唯识论》《成唯识论述记》及《瑜伽师地论》的开示中，都未曾说真见道时的入圣谛现观必须有第四静虑证量，亦未曾说见道通达位入地时必须具第四静虑的证量，而上引论文则是在说这“最后”之意是彰显“最后身菩萨位”，令此“成满”之意契合《瑜伽师地论》卷 69 所开示关于成就“如来所有一切不共佛法妙智”功德“成满”，此亦全然符合世尊在《大般若波罗蜜多经》所开示“最后身菩萨依第四静虑示现证会真如、正性离生”，以至于成就无上正等正觉，此即“成满”之意；如是证明圣玄奘菩萨造《成唯识论》时是多所引用、阐释诸经教及《瑜伽师地论》。

### ⑤ 琅琊阁、张志成解释错谬，诬谤一生补处弥勒菩萨与诸圣者

琅琊阁、张志成在解说经论时，大多只能原文照录，加点白话；等到他忍不住冒出话来解释时，却往往又呈现出令人难以置信的、正好颠倒说的谬误，如他说：

《成唯识论述记》卷 9：【述曰：（《瑜伽师地论》卷）〈六十九〉中，通三乘说，唯依诸静虑及初近分、未至，能入圣谛现观，非无色定；无色定中奢摩他胜，毘鉢舍

那劣，毘鉢舍那劣道，不能入现观故。……此中复言，前“方便时通诸静虑，而依第四，方得成满”，即最后入时唯依第四，第四禅望余禅最胜，要托最胜依入见道故，不依下地入，有菩萨功德。（《瑜伽师地论》卷）〈六十九〉说：“虽诸静虑皆能引发”；（但大乘）多依第四静虑（入见道），不同二乘（可依未至定及诸静虑入见道）。其欲界无修惠，无四善根、无漏故，不说依入。】<sup>8</sup>

辨正：琅琊阁、张志成真的通篇不知所云！且一一解说如下：

一者，既然琅琊阁、张志成自己举 弥勒菩萨说“**通三乘说**”而有“未到初禅地的未到地定”可入见道，如何之前一直坚持一定要“第四静虑”才能入见道（入圣谛现观）？岂然本来是暗指 弥勒菩萨说错了、不符 世尊的说法？

二者，由琅琊阁、张志成的断句，证明他读不懂这论文：“即最后入时唯依第四，第四禅望余禅最胜，要托最胜依入见道故，不依下地入，有菩萨功德。（《瑜伽师地论》卷）〈六十九〉说……。”他于这段论文完全不能解释，还断句错误而将后面《瑜伽师地论》卷 69 所说要如何引发菩萨（乘）功德之内容，拉到前面变成前一个句子的内容；他并不了解“有菩萨功德”已是另起下一句，是下一句的开头，是在说明《瑜伽师地论》卷 69 的另一段开示了。<sup>9</sup>琅琊阁、张

---

8 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

9 编按：《大正藏》作“不依下地入 有菩萨功德……”（册 43，页

志成对论文经常如是断句、标点符号错误，连这论文的正确断句都不清楚的人，却来主张他能理解论文的真实义？真的令人无言，他一定要这样对大众公开自己如是浅薄又错谬的“能力”吗？

三者，揆诸琅琊阁、张志成所说：“《成论》的说法是必须第四禅才能见道。并非萧导师所说，禅定只影响转依的品质。”<sup>10</sup>然如前说，窥基菩萨在《述记》已說《成唯识论》此段论文是依《瑜伽师地论》卷 69 而开示，引文也很清楚说明这是最后身菩萨成佛时所示现的见道。又，最后身菩萨之所以要以最殊胜的第四禅入见道——“要托最胜依入见道故”，就是因为第四禅中定慧等持而观慧最为殊胜，同时也是要杜绝众生对最后身菩萨的轻慢与怀疑，以免坏其善根。

---

568, 中 15)，即“入”與“有”中间空了一格；《中华大藏经》则是作“不依下地入又菩萨功德……”（册 99, 页 353, 下 2）。由上引这二部藏经的资料亦可推断此处是另起一句。

<sup>10</sup> 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉：【从见道位禅定的要求来说：大乘见道位所证的“无分别智”，需要从四禅入，正觉的亲证不需禅定，按萧导师所说，未到地定只是决定“转依”如来藏的品质。】<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111073>

〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉：【《成唯识论》此段论文，很明显的是在说从加行位入见道的过程——“菩萨起此暖等善根（即加行位），虽方便时通诸静虑，而依第四，方得成满，托最胜依入见道故。”并不是指在“修道位”的十地菩萨成佛时的见道。萧导师很明显的是扭曲论意，为自己的说法强加辩护。】

四者，琅琊阁、张志成又不肯仔细恭读《瑜伽师地论》，不明白 弥勒菩萨说“当知如来所有一切不共佛法妙智”是依第四静虑来引发，此谓以边际第四静虑为所依者，是如同声闻缘觉二乘修学“无诤、愿智”之所依，故称“亦尔”——也是如此。弥勒菩萨再说“余神通等，一切静虑以为依止皆能引发”，即“其他神通等等，则随以任一静虑作为依止，皆能引发”。但琅琊阁、张志成只抄录了窥基菩萨所说“虽诸静虑皆能引发”，却不知这句本有二义：

【一义】：圣 玄奘菩萨于前说，无始来于加行位成满后第一次悟入的大乘菩萨，可以“诸静虑”入见道（也可以初静虑前的未到地定入见道）。

【二义】：此处是依《瑜伽师地论》卷 69 来说，虽依诸静虑皆能引发“余神通等”诸“菩萨功德”；而主要在说引发“如来不共佛法妙智”的最后身菩萨功德，是依止第四静虑。

然，自作聪明的琅琊阁、张志成却又将《瑜伽师地论》卷 69 此处所开示，误解为初始见道而说“（但大乘）多依第四静虑（入见道）”；他虽然抄录了窥基大师在《成唯识论述记》中的一段释论文字，却不能经由阅读 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 中该处前后文的开示如实获得论意，进而胜解窥基大师所说“即‘最后’入时唯依第四”之“最后”是指最后身菩萨，导致全然不解论文这时所说的“依第四静虑”是在说“如来所有一切不共佛法妙智”为“菩萨（乘）功德”，而非是在说菩萨道上的第一次“入见道”；当知此处是说“最后身菩萨入如来地”所发起的“菩萨（乘）功德”，

然而琅琊阁、张志成却错会而将此处自作主张转变成为“入见道”时的禅定证量，完全不领经论所说、不知经论之意。

五者，琅琊阁、张志成在此更凸显自己完全不解论典所说“菩萨（乘）功德”之意，不仅妄称“（但大乘）多依第四静虑（入见道）”而且还补上一句“不同二乘（可依未至定及诸静虑入见道）”，他完全不明白这地方是在说：二乘圣人亦可以有愿智等相似菩萨功德之发起，但必须以“边际第四静虑”来引发；这是因为二乘人没有如同高地菩萨有成就大乘法无生法忍的深妙道种智，因此须加行入第四静虑来引发，全然不同于高地菩萨，乃至如来的愿智更是随念即知、全然无须入定加行；而其余神通等功德，虽三乘圣者皆同样可由任一静虑引发，然其功德力随禅定力及智慧力而有差别，如三明六通大阿罗汉之宿命明只能看到八万大劫前的事，远不及高地菩萨，遑论能与如来的宿住随念智力相提并论。由于琅琊阁、张志成不解此处《成唯识论述记》所说，因此关于这二乘差别的部分，他不解其义，最后只能原文照录；如此者竟然还敢大刺刺地将其不知如何解释才好的“窘境”曝光在大众面前？

六者，对于《瑜伽师地论》卷 69 此段论文，这琅琊阁、张志成却可得到两种全然不同的解读：一是“通三乘”，一是“（大乘）不同二乘”的见道，还能将这互相抵触的结论“毫无害臊”地写出来，实在令人对末法时代如是崇尚学术而轻贱实证的恶业愚痴凡夫之自满、自慢“叹为观止”！且，这莫非是在暗示当来下生佛 弥勒菩萨自语相违？岂非毁谤 弥勒菩

萨和《瑜伽师地论》吗？

综上所述，这样连断句都错误的人来解说《成唯识论》等诸圣教，于几句话中，又几乎都是引用论文加点白话，却还是能一下子就产生多处错误，就如同他公开承认自己是不懂无生忍及无生法忍的凡夫，却又自认有能力评论亲证无生忍及无生法忍的圣者所说谬误，实在令人无言。他这样大力抨击胜义菩萨时所自诩的逻辑安在？只能靠大量颠倒黑白的恶说法在网络上充量，夫复何言！

### ⑥ 三乘见道入圣谛现观之所须定力无别

揆诸琅琊阁、张志成所说：“二乘的见道，可以依未至定、初至四禅入见道（入圣谛现观）；但是大乘见道，要依禅定中最殊胜的第四禅而入。”<sup>11</sup> 此即显示他是将弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 所说“唯依诸静虑‘及’初静虑近分未至定，能入圣谛现观”<sup>12</sup>，只当作是二乘的见道入圣谛现观。然此卷 69 已是〈摄决择分〉，而前〈本地分〉已分说十七地——瑜伽师的十七种境界（“地”即“境界”意），这〈摄决择分〉在论述时即多有含摄诸地而说，所以虽此卷 69 为〈摄决择分中声闻地之三〉，然内容一样广摄至于菩萨地，如《瑜伽师地论》卷 69 有“诸解脱门建立相，如〈本地分〉已说；不共佛法及无碍解等，如〈菩萨地〉已说”<sup>13</sup>，这即代

---

11 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

12 《大正藏》册 30，页 682，中 27-28。

13 《大正藏》册 30，页 681，中 26-27。



表此卷并非只有论及“声闻乘”，而且也有依菩萨乘来作说明；如以“如来”为例，《瑜伽师地论》卷 69 有“若诸如来遍于一切所知境界智无障碍”<sup>14</sup>、“如来所有一切不共佛法妙智亦尔”<sup>15</sup>，又有直接引“菩萨”者，如“诸菩萨初中后际世俗智者”<sup>16</sup>，甚且还有比较“菩萨”与“声闻缘觉”之差别者，如“由诸菩萨所有功德皆依十力种性而转，声闻独觉则不如是”<sup>17</sup>，明眼人自可端详得见。由此可知，《瑜伽师地论》卷 69 本无局限于“声闻二乘”而谈，如何将此卷之“唯依诸静虑‘及’初静虑近分未至定，能入圣谛现观”当作仅为二乘见道之说？既然大乘菩萨也有“入圣谛现观”，如何说此开示非为大乘“入圣谛现观”之定力标准？当知此处既无更加说明三乘有别，即是通于三乘；否则 弥勒菩萨必当依“菩萨”与“声闻缘觉”之差别详细解说。故琅琊阁、张志成的“大乘见道，要依禅定中最殊胜的第四禅而入”即成刻意曲解论意的恶说，当知“大乘见道，还当依《瑜伽师地论》所说，以初禅前的未到地定即可作为真见道之定力依凭”。至于若所入圣谛现观是要分证“离异生性”者，则经论必然在说明时会有所阐释，如 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 28 说“然依静虑能最初入圣谛现观、正性离生”<sup>18</sup>，此即

---

<sup>14</sup> 《大正藏》册 30，页 682，中 18-19。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 30，页 682，中 24-25。

<sup>16</sup> 《大正藏》册 30，页 683，中 2。

<sup>17</sup> 《大正藏》册 30，页 683，中 11-12。

<sup>18</sup> 《大正藏》册 30，页 436，上 3-4。

在说明大乘菩萨最初入圣位、证法空真如，显然是不同于真见道唯证生空真如——虽真见道与入初地都是入圣谛现观，然所证智慧深浅有别，而亦无碍所依心体是一。又，《大般若波罗蜜多经》卷 440〈第二分 魔事品 第 44〉说“菩萨未入正性离生，不应授彼大菩提记”<sup>19</sup>，此亦吻合入地菩萨已断异生性、得受佛记。至于二乘人之“入圣谛现观、正性离生”，则各有别异，以果证非必相同故，如《大般若波罗蜜多经》卷 133〈初分 较量功德品 第 30 之 31〉说：“声闻种性补特伽罗修学此法，速入声闻正性离生，得预流果、得一来果、得不还果、得阿罗汉果。”<sup>20</sup>

又，琅琊阁、张志成攻讦师父 平实导师说：

《成唯识论》此段论文，很明显的是在说从加行位入见道的过程——“菩萨起此暖等善根（即加行位），虽方便时通诸静虑，而依第四，方得成满，托最胜依入见道故。”并不是指在“修道位”的十地菩萨成佛时的见道。萧导师很明显的是扭曲论意，为自己的说法强加辩护。<sup>21</sup>

然真义已如上辨正，琅琊阁、张志成才是真正“扭曲论意，为自己的说法强加辩护”之人。当知由《成唯识论述记》引征《瑜伽师地论》卷 69 可知：“最后身菩萨”依第四

---

19 《大正藏》册 7，页 216，上 25-26。

20 《大正藏》册 5，页 724，中 16-18。

21 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

静虑证悟“入见道”，这才是圣玄奘菩萨在《成唯识论》所楷定圣教的意思——“言简意赅”说“而依第四（静虑）方得成满，托最胜依入见道故”。《成唯识论》紧接着再根据《瑜伽师地论》卷 69 之开示而以十六字精彩总结为：“唯依欲界善趣身起，余慧、厌心非殊胜故。”可见《成唯识论》卷 9 这一段论文皆在彰显《瑜伽师地论》卷 69 该段论文的真义。窥基菩萨在诠释《成唯识论》的“成满”时是说“最后入时”，即说明这是“最后身菩萨入见道时”之“成满”（这也可能是圣玄奘菩萨讲授时直接说明的）；窥基大师又依《成唯识论》的本意，强调这后半句直接连结《瑜伽师地论》卷 69 所显示最后身菩萨依“第四静虑”引发“如来所有一切不共佛法妙智”，故窥基大师在《成唯识论述记》说“有菩萨功德，六十九说……”（即《瑜伽师地论》卷 69 说“若如来所有一切不共佛法妙智，唯依第四静虑引发”）等文句，即申明此《成唯识论》连结《瑜伽师地论》的本意。

圣玄奘菩萨弘护正法不遗余力，心系学子大众的道业修进，思及学人若有“静虑”证量，则修学品质可更好，故期勉弟子众能以静虑功德为助缘，令道业快速增上，乃至一生可跨越一大阿僧祇劫，步入初地圣位（若有殊胜因缘者，或可更上于初地亦未可知）；故为说“诸静虑”、“第四静虑”等，无非期待学人皆有静虑证量，成就解脱心，得以快速圆满见道位所证而步入圣位；这就是师父平实导师所说“禅定影响的只是证真如后的转依品质”之道理。又，“成满”的意旨，师父平实导师在《正法眼藏——护法集》就已开示：

“诸佛都在第四禅大悟成佛。”<sup>22</sup> 这就是“最后身菩萨”示现“最后”证悟“入见道”之“成满”，即师父平实导师所开示“真见道不须禅定或四禅，四禅只是成佛前的最后见道所须”，此方为正说。（待续）

---

22 平实导师，《正法眼藏——护法集》，佛教正觉同修会（台北市），1996年10月初版，页206。



# 新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、张育如—

(连载五)

## 六、《新蒙山·悲仰施食》应用时机及执行细节

### (一)《新蒙山》之应用时机

#### 1. 本会禅三期间

本会禅子参加禅三时，通常也跟来冤亲债主，因此须为他们办理施食超度。第一天，主法菩萨法师率领众禅子在佛殿进行《新蒙山·悲仰施食》；之后就由执事人员负责，在午时供佛之后，或下午三时至五时，进行《新蒙山》。<sup>1</sup>

#### 2. 寺院道场每日午时“佛前大供”之后或晚课之前

综上所述，施食乃是劝请归依之方便，是依信佛、供佛之精神，仰仗佛力变施，本当于午时“佛前大供”之后续行《新蒙山·悲仰施食》，如此先后相续，完成此二独立仪轨。

---

<sup>1</sup>《午供》《新蒙山》此二法会接续施行时，变施环节系各自独立施行，且各设施食处。《新蒙山》若未接续在《午供》后施行，则在法会开始之前，先上呈供物，待法会进行到“5. 供佛变施 超度有情”时，主法菩萨法师秉持“先上供、再下施”的供佛精神，作意上供如来、并祈求如来变食普施。

然则，蒙山法施行中土千年，此千年中，大乘正理之如来藏妙义，渐渐晦而不明，众生不知不晓佛法核心是第八识如来藏，第八识如来藏恒运不断，此理通于十法界，故广钦菩萨教示弟子供佛时间，便开示“衲不睡觉”以晓谕之。大乘菩萨归依佛、信受佛之三身，又以法身清净藏为根本，法身无眠，则大乘菩萨供佛亦不必局限于中午，劝众归佛、供佛的法会亦自不必仅限于中午；如来大悲，法身常住，则可更以满众生愿为首要。而如前论列，拔济鬼道，归依是主，施食是副，能广令鬼道众生避越障碍，来归三宝，才是利益之大者；而如《正法念处经》中〈饿鬼品〉之佛语开示，可知鬼道众生多畏、多障，若行施食于午供之后，则恐业障犹深之鬼众不能来归，故可仍依当前教界惯行蒙山法的下午三点至五点，为宜行之时段。

又如前述，晚课的性质与施食超度幽冥界有情不同，且晚课主要是常住众一天定课的结束，二者是各自独立的仪轨，故知目前佛教寺院道场将夕食施食包含在晚课内施行乃不尽如法。一般寺院的晚课是在下午四点或四点半开始，但有的寺院道场的晚课时间较晚，其时日光已尽；不论如何，皆应在晚课之前进行《新蒙山·悲仰施食》，于日光时供佛为原则，不可误学密教夜中烟供、火供的养鬼邪行。

综合上述，《新蒙山·悲仰施食》本应附于午时“佛前大供”后行之，是为最善，以佛世日过中午，世尊之应身即不受供故，但如前所说，大乘菩萨以归依如来清净无垢法身为根本，而法身恒转、如来不灭，则《新蒙山·悲仰施食》可

不必拘系于午供之后，宜以满众生愿，广大利益众生为先，故亦宜于下午三点至五点行法；若寺院选于下午四点或四点半便开始晚课者，则可以前后相续，在日光犹存、晚课之前施行。只不可误仿密教养鬼聚鬼之邪行，专执于夜分举行，则皆能得佛加持变食、普施恶道有情，令蒙法益，得脱苦轮。

### 3. 每年盂兰盆节前后半月

农历七月十五日 是佛欢喜日、僧自恣日，代表结夏安居的这段时间，僧众道业增长、自在快意，如来非常欢喜；后世的佛教界便在这天举办盂兰盆节法会（相当于中国民间的中元节）。道场可在这天以《三时系念》仪轨<sup>2</sup>进行施食、说法、

---

2 《三时系念》是三时（第一时、第二时、第三时）说法，令大众心开意解，系念诸佛、求生净土，故名“三时系念”。然当初中峰明本禅师所写的口说文字，在今日看来已经成为文言文，大众难以直接领会，所以主法者不能只是依原来的文言内容照本宣科，必须以清楚易懂的白话，阐述仪本中所蕴含的如来藏第一义妙理，令恶道有情听闻之后心开意解，成为出离恶道的胜因。例如第一时从“心心即佛”开始，若是已证悟之主法菩萨法师即依自己的证德阐释，建立说法的功德，而非只是依文朗诵，第二时、第三时亦是如此，令此《三时系念》成为独特庄严的说法盛会，超度有情。然若主法菩萨法师尚无实相般若，则宜根据已悟之真善知识撰写的内容开示，乃至照念亦无妨，总以众生能得真实法益为考虑故。又，中峰明本禅师《三时系念》中关于第一义谛的开示内容有些许讹误，平实导师已作修正并加上新式标点，由正觉同修会出版《三时系念佛事全集》与大众结缘，欢迎索取。有关《三时系念》仪轨，今人若欲举办，建议应当移除第一时的〈变食真言〉〈甘露水真言〉〈普供养真言〉（尤其〈普供养真言〉中的“伐日啰”是金刚杵、男根之意，此是密教密续双身咒，应当剔除），仅诵

救度亡者及恶道有情（亦有寺院在此日之外办理多日的《水陆法会》超度幽冥界有情），其仪节之时长与事相更过于《新蒙山·悲仰施食》。

农历七月因有结夏安居的佛欢喜日因缘，又有盂兰盆节供僧超拔的因缘，且东亚地区亦有种种普度的习俗，最宜以正法正机的施食来度化苦趣，并可化导人间众生，令众知晓正法的殊胜所在（施食只是媒介，这全然不同于民间祭拜“好兄弟”饿鬼的观念习俗）；因此除了在盂兰盆节当日举行口白说法的《三时系念》法会以外，更可在七月十五日前后各半个月的每一天举行《新蒙山·悲仰施食》超度有情（此是考虑实际人力、物力，《新蒙山·悲仰施食》比《三时系念》更为简易可行）。

## （二）《新蒙山·悲仰施食》执行细节

### 1. 《新蒙山》衔接于正午供佛之后，可独立变施

《新蒙山》当以正午供佛之后衔接之为最善；然中国寺院随同大众习惯于下午三时至五时举行，亦是可行，总以日光之时行之为原则。若有因事开缘，则以附于供佛仪节为原则（即秉持“先上供、后下施”的供佛精神，在法会之前即上呈供物，至流程进行到供佛变施时，作意上供如来、并祈求如来变食普施），不以夜分行事为执著。

---

正名之后的〈一切德光无量威力陀罗尼〉梵音、汉语各三遍。此〈一切德光无量威力陀罗尼〉本以归依如来为要旨，故依此精神来施行一切佛事，包含施食等，都依佛力加持，无不圆满。

其他细节，另待日后因缘，调整或说明。



与午供前后相续进行时，二者仍是各自完整的法会，不可互相包含。《佛前大供》的意旨是“供佛”，祈求佛力变施是附加的，不是目的；《新蒙山》的意旨则是“借由施食超度救拔”；因此二者虽然都有供佛及变施乙节，但目的并不相同。《佛前大供》的附带变施包含了常态对象（伽蓝护法——金翅鸟、圻野鬼、鬼子母）以及有缘鬼众（午供附带施食的第二首偈，表露的即是佛法摄受之有情，对象是无遮的，施食对象广及现场有缘鬼众，任何有情都可以受食）<sup>3</sup>，因此二法会前后相续举行时，原则上是可以略过《新蒙山》的变施环节；然《佛前大供》与《新蒙山》的法会意旨毕竟不同，因此二法会前后相续进行时，可独立变施，施食可各自准备、不相混杂；毕竟《新蒙山》的主要精神是在摄受鬼众，令鬼众归依三宝、脱离鬼趣。

施食桌应备于佛殿之外的广场或清净处，以恭敬心安置妥善。施食数量可以三大桌为原则，再依场地及准备时间是否宽裕，酌予增减；基本上只要秉持恭敬心，就无须过于担心数量多寡，因为佛力变现不可思议，可供无量众饱食、悉皆欢喜。

准备食物品项时，可包含熟食、热食、干果。熟食及热食乃是取其香气容易发散，鬼道众生受食无碍；然而有些鬼

---

3 本会新版《佛前大供》，出食时，诵二首施食偈：

1. 大鹏金翅鸟，圻野鬼神众，罗刹鬼子母，甘露悉充满。
2. 汝等有情众，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。  
愿以此功德，普及于一切，施食与有情，皆共成佛道。

道众生不一定能在佛力变施时即在现场受食，因此可备干果（有气味但不易腐败引生蚊蝇）在法会后撒散于净地，供其受食，亦可转施鸟兽虫蚁，增广布施范围及对象，令其皆得以今日受食之因结下来日修学佛法的善缘。

## 2. 寺院 / 道场对外接受随缘众举行《新蒙山·悲仰施食》时

### （1）非素食者当日应茹素

法会上有许多护法菩萨、诸天护卫，为令他们欢喜，非素食者参与法会当日应该茹素，以免散发荤腥臭气，不利于祈求护念无有障碍。

### （2）供桌设置、素食供品

若法会参与人数众多，可备多张长桌，供大众放置供品。

佛菩萨不受荤食、五辛、酒类（含酒精的食物）、蛋品（含有蛋类的饼、面包等）、味道浓郁粗重之食（如臭豆腐、榴莲等），因此供奉的饮食应为全素或奶素且没有辛味、臭味的。民间中元节通常宰杀众生，以其血食禳祭鬼神，引来的必然都是法界层次较低的罗刹、夜叉等等鬼神；以甘露为食的欲界天人尚且不来，遑论真有佛菩萨降临护念。且杀生恶业不但无法福资亡者及恶趣有情，反为自己种下未来陨坠的恶因。可喜的是民间已渐渐接受以素食普度，也知道应当祈求诸佛菩萨降临盛会护念大众。

## 3. 可依时节随顺世俗安立牌位，并以回向偈祝愿

《新蒙山·悲仰施食》法会虽不及《三时系念》的说法及时间规模，然一样庄严，可摄受现场有缘众生，协助他们脱离恶趣。主办道场可依时节，例如农历七月超度，一样依供佛精神，在午时“佛前大供”之后、或下午三时至五时进行《新蒙山》。此时，可随顺世俗安立牌位“○○地区居民之先亡以及冤亲债主”超度所有前来的恶道有情苦众生（参与的法众也可在现场填写“○○○之○氏昭穆宗亲以及冤亲债主”牌位，摄受落入鬼道的先亡往生善趣，并与冤亲债主解冤释结）。然应知，佛法摄受、救度时，并不限制对象，施食时是以无遮精神接受任何有情前来受食，且牌位是中国人安立的，以牌位来代表某位先亡，虽本质上是孝顺与供奉祖先、饮水思源，但应避免落入以香火作为互相牵系、轮回不已的世间情执，是故若欲真实利益对方，应以佛法劝慰晓谕这落入鬼道的先亡或冤亲债主，凭借信佛、供佛、念佛的功德，往生善处或是极乐世界修学佛法，永离轮回之苦。

随顺世俗安立牌位时，不应直设在佛桌对面、正对佛像，应在佛殿的门外（或佛殿之外但属法会空间内的清净处）另立桌子，放置牌位及施食；若是寺院，亦宜安立在佛殿门外，此是由于法会结束后牌位即火化掉，且寺院是三宝住处，非安置灵骨塔处，不应在寺内设置信众先亡及冤亲债主牌位，故七月行施超度时，随缘众之牌位应立在佛殿之门外或清净处。

仪轨圆满后，主法菩萨法师出位至牌位处，诵〈回向偈〉，诵毕复位。〈回向偈〉旨在劝慰恶道众生归依三宝、发菩提心：

以此供佛诸功德，回向此处有缘众，  
归命佛法僧三宝，发愿成佛行菩提。

之后执事恭敬收取牌位予以火化掉，不须更有仪轨。

#### 4. 梵呗

寺院道场于每日午时“佛前大供”后附接进行，或于下午三点至五点、在晚课前实行《新蒙山·悲仰施食》时，可依时间、人力之考虑，自行斟酌是否要有梵呗或以诵念腔进行。（一般通常有梵呗以摄受法众。）

### 七、结语——难行能行菩萨行

本师 释迦牟尼佛教导的佛法施食，及至今日已是众所不知，大众多以密续密咒外道法马首是瞻。此改订版《新蒙山·悲仰施食》阐释了佛法的施食与超度原理，回归 佛陀悲悯大众之本怀，令大众知此菩萨法之施食原理及要义。

众生可悯，不知六道轮回的实情就是一世又一世随业受报，因无明笼罩而执我与我所为真实，沉浸在五欲的追求及享乐中，以苦为乐，不断造作苦集而成就诸后有业，于是一再重复无意义的生死；众生若欲破除无明、出离苦轮者，唯有修学佛教正法，此外别无他途；但是展望未来九千年，正法灭没在即，佛法的日益浅化、世俗化、商业化、外道化，恒是此地佛弟子护持正法时的最大课题。然而，每个时代都必有真正的佛门大师奋力攘臂、擎起佛法大旗，救护众生回入佛法、免于沉沦；我等菩萨众当心得决定踵随正法大善知

识 平实菩萨摩诃萨，共同救护众生，共同完成每一次的佛法复兴大业，难行能行菩萨行；在与诸菩萨众共同护持贤劫千佛成佛、星宿劫诸佛成佛的过程中，一步一步迈向成佛之道。是为之愿。

## 八、《新蒙山·悲仰施食》实施例（谨供参考）

### 1. 信请世尊

〈戒定真香赞〉<sup>4</sup>

戒定真香，焚起冲天上，弟子虔诚，爇在金炉放，  
顷刻纷纭，即遍满十方，昔日耶输免难消灾障。

南无云来集菩萨摩诃萨（三称）

《新蒙山·悲仰施食》〈禀佛文〉

南无本师释迦牟尼佛（三称）

仰惟本师 释迦牟尼佛，福慧无上天人师，慈光普曜遍十方，弟子四众，遵佛教诲，上供下施，承佛威神，敬行《新蒙山·悲仰施食》。

恳祈 世尊慈悲，摄受苦厄众生悉来归依，同沾佛恩、早脱苦轮。弟子○○○及所有会众一心恳请！

〈赞佛偈〉

---

4 如前文注脚所述，可依现况、时间、人员、梵呗熟悉度等考虑，弹性选用〈炉香赞〉作为替代选项。因应采用弹性选项〈炉香赞〉时，全体法众仍应以戒香、定香等功德香作为恭请 世尊的作意，同时也以如此胜妙戒德、定德庄严来摄受有缘众生。

无尽平等妙法界，悉皆充满如来身。  
此身常住本自在，如是见佛真实观。  
十方一切无边佛，相好光明照十方，  
众生见者烦恼灭，皆生无量悦乐心。

## 2. 起信如来

〈放光起信偈〉

猛火烧燃苦难当，苦逼死已业风吹；  
孤魂饿鬼饥渴苦，无量千劫无出期。  
以此法会追胜福，金光照身苦停歇，  
开悟有情令发意，忆已往昔常造罪。  
身三口四及意三，生死无始罪无穷，  
藏识持缘一切种，如影随形不离身。  
若能如法忏悔者，所有烦恼悉皆除，  
往生人天长受乐，见佛闻法当成佛。

## 3. 佛前忏悔

〈唯心偈〉

心如工画师，能画诸世间；不知真实性，生死轮常转。  
若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。

〈忏悔偈〉（三遍）

佛子所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，  
从身语意之所生，今对佛前求忏悔。

## 4. 归依如来

〈劝归依〉

五体投地礼佛足，合掌仰承妙如来，  
我愿乘佛威神力，归命人天无上尊。

〈向归依〉（三遍）

归依佛 归依法 归依僧

归依佛 两足尊

归依法 离欲尊

归依僧 众中尊

归依佛竟 归依法竟 归依僧竟

南无本师释迦牟尼佛（圣号各一称）

南无西方极乐世界阿弥陀佛

南无大愿地藏菩萨摩诃萨

## 5. 供佛变施 超度有情

（《新蒙山》若未接续在午供之后，则在法会开始之前，先上呈供物；法会进行到此处时，主法菩萨法师秉持“先上供、再下施”的供佛精神，作意上供如来、并祈求如来变食普施）

〔佛力变现 普施有情〕

稽首无上功德主，三界感应通群机；  
伏愿垂怜现神变，普施十方有情共。

主法菩萨法师口宣〈祝祷词〉：

(主法以左手持甘露水，右手食指中指同按杯缘)<sup>5</sup>

佛力变现广大食，普施河沙众佛子，

欢喜受用免极苦，心开意解离恶趣。

归依三宝妙福田，功德无边尽未来，

一切佛子同法食，究竟得成无上道。

南无萨嚩 怛他谶哆 嚩嚩枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽

(三遍)<sup>6</sup>

归命一切如来，现见极赞功德、庄严 (三遍)

(主法菩萨法师诵〈一切德光无量威力陀罗尼〉毕，出位，持甘露净水至施食桌，向食物上方的虚空处遍洒净水，令净水从空中落下，沾触现场有缘众生，俾令身清凉、心轻安，便得安于信受之后的法甘露，如此水甘露、法甘露皆得作用，润泽、利益有缘众生，建立自身一分佛法功德，增益往生善处的善因缘。)

## 6. 法施安乐 甘露清凉

南无大悲观世音菩萨 (三称)<sup>7</sup>

- 
- 5 目前佛教界普行的手势是左手做莲花指(拇指、食指、小指伸直，中指、无名指内屈触掌)持水杯，右手做剑指(食指、中指合并，拇指触无名指、小指)，只以中指触指杯缘；然此莲花指及剑指有寓意女根、男根之意，不建议沿用。故此处所示左手持杯，是以五指并持；右手是以食指、中指同时按压杯缘，另三指自然垂放。
- 6 此处〈一切德光无量威力陀罗尼〉(囊谩萨嚩 怛他谶哆 嚩嚩枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽)，沿用《诸经日诵集要》的写法，较为今日大众所熟悉。
- 7 依法界定轨，课诵经典前应先称颂佛菩萨圣号。



《般若波罗蜜多心经》（待主法菩萨法师复位。不限次数）  
观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时……娑婆诃。

〈甘露法赞〉

天中之天为最尊，施甘露法无能胜，  
令入大乘真实理，能灭诸有得清凉。

## 7. 愿生西方

〈行愿偈〉

阿弥陀佛万德名，一称弥陀往西方，  
大众直下一心念，念念相应弥陀愿。  
一句弥陀超三界，尽舍三世诸凡情，  
我愿往生离苦海，倾尽生命念弥陀。  
南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛

（六字洪名四遍，转四字六音，次数可视时间随宜增减）

## 8. 结愿回向

〈四宏誓愿〉

众生无边誓愿度 烦恼无尽誓愿断  
法门无量誓愿学 佛道无上誓愿成

主法菩萨法师或维那口宣〈祝愿词〉：  
惟愿苦趣幽冥众，永离地狱饿鬼道，  
世世恒常见如来，修学正法证菩提。

〈回向偈〉

超度功德殊胜行，无边胜福皆回向，  
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，  
十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，摩訶般若波罗蜜

# 第八识心体简图

## 之要解与略说

—郭正益谨述—

### 要解：

第八识即众生有情的实相心、真如心，又名如来藏。然众生无始来无明笼罩，随业生死流转，不知此心；实则一切有情的如来藏本自具足如来智慧德相，然须断尽二障方能具足显发，如《大乘本生心地观经》卷3云：“众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中；若遇善友发大心，三种炼磨修妙行；永断烦恼所知障，证得如来常住身。”<sup>1</sup>当学人初发大菩提心（成佛心），佛菩提芽种方预其中，菩萨性本无今有，系由第八识如来藏受熏习而成就，故以虚线表示。学人经由亲近善知识，次第闻思修证——于满足十信位后，再历经资粮位、加行位，断除三缚结而具足四不坏信（四不坏净），然后参究真心所在，于因缘成熟时，以一念相应慧内自证这第八识，转依成功而入见道位，现观第八识自性清净无为、真实性、如如性，证知第八识即真如心体、第八识自性即真如性，学人因此发起根本无分别智，不再愚于生死、实相之理，得破一分无始无明，故以虚线表示之。

学人在悟得真如之前，已先断除烦恼障之见惑——一念

---

<sup>1</sup>《大正藏》册3，页305，上13-15。

无明之见一处住地无明，三缚结已断，此际进而亲证真如，意识之分别我执灭尽、分别法执随断一分，此即禅宗所说明心开悟，证大乘人无我，即证生空真如；然此际尚愚于真如运行诸法之法相，亦仍有三界爱未断，思惑犹存，并未脱离凡夫异生性，此乃由于大乘所摄异生性远宽广于二乘，非如二乘所断异生性在断除三缚结时便能顿舍，故三贤位菩萨犹可能造作下堕三恶道之业行。学人真见道时于见道位尚未圆满，仍有见所断之所知障、烦恼障无明应断，有真如别相之般若智慧以及依真如智而修之大乘解脱智应证；故学人心心无间圆满真见道后，应更进而修学殊胜之相见道，依七真如观行真如心于三界运行之别相、行相，证般若后得无分别智；每证得一分般若后得无分别智，就表示已断除了一分无始无明，以及已伏除一分烦恼障并分证大乘人无我解脱。

又，第八识自体含藏无数种子，本具足有成佛无数功德，其自体从来不受熏改，不同于七转识相应的染污种子之可受熏改；学人于大乘真见道后转依真如而住，于见道位中渐断烦恼障所摄之见道所应断的思惑现行。学人从初住位次第进修到进入见道通达位（初地入地心），第一大阿僧祇劫修学圆满，证法无我——法空真如，已断尽三界爱思惑种子之现行，成慧解脱而起惑润生，并已断尽见所断之一切分别我执与分别法执随眠，圆满见道位，转入修道位中。初地到十地圣位中，次第亲证十真如，亲证第八识所含藏无量种子之功能差别，证道种智；每一圣位有必须修断之二愚，同时渐次进断烦恼障之习气种子。

初地至七地满心位为第二大阿僧祇劫之修学，七地满心时分段生死已尽，俱生我执习气种子断尽，唯存无记异熟愚所摄异熟生死犹须断除，俱生法执未断尽故；意根第七末那识已转成清净位，是名清净意根，第八识舍阿赖耶名，称异熟识。八地至十地满心须修学一大阿僧祇劫，十地满心位已断尽烦恼障所摄之行阴无漏习气种子；等觉位开始断除烦恼障所摄之识阴无漏习气种子，并于百劫中修集成满佛地所需之广大福德后，方能转入妙觉位，妙觉菩萨观因缘成熟时下生人间示现最后身菩萨位，断最微细二愚，见性成佛，五阴习气种子至此俱尽，从此八识互通，成就四智圆明——第七识上品平等性智圆满、第六识上品妙观察智圆满、第八识发起大圆镜智、前五识发起成所作智，一切种子不再受熏，无垢识内外俱净；佛地之八识皆有二十一心所法：五遍行、五别境、善十一心所法，成就一切种智；再无二障、二种无明、二种生死，此时始称“常乐我净”，究竟成佛，利乐有情永无穷尽。

## 略说：

第八识：第八识与七识俱，排序在六识、意根末那识后，名第八识。第八识有无数名：如来藏、真如心、实相心、异熟识、阿赖耶识……；佛地时，心体所含藏种子内外俱净，更名“无垢识”。阿含诸经说“名色缘识，识缘名色”<sup>2</sup>，说十缘起支的“识”与“名、色”譬如“三（束）芦立于空地，展转相

---

<sup>2</sup> 《佛说长阿含经》卷 10〈第二分大缘方便经 第 9〉，《大正藏》册 1，页 61，中 20。

依”<sup>3</sup>，说十缘起支的“识”支是一切法的本源——“齐识而还，不能过彼”<sup>4</sup>，说“识入胎”，其中之“识”皆言此第八识。众生无始来不知此心，妄计有大能、大力者，名大梵天、大自在天、造物主、上帝等，不知能生者实皆此心之功德，以此心有无数功德，能出生器世间、有情世间，为一切法之所依故。

第八识亦名真如，以自性即是真实性与如如性故。第八识运行三界出生诸法，亦自然流露自体真如无为清净自性之涅槃法性；以其自性寂然而能为真悟者所见，故大乘见道证悟此心时，即称为证得本来自性清净涅槃；一切涅槃皆依此心建立，以涅槃即第八识自住境界故，离此第八识心更无涅槃，此心即涅槃理体、涅槃本际。

第八识心体是无为性、本性寂然，又具有为性而能生万法，本具无数自性无漏功德，从无受熏变异，唯有七转识相应之种子可受熏变异；一切有情于究竟觉位之无垢识，同于因地时之第八阿赖耶识心体，本皆具有如来无量功德，无一欠缺、平等平等，故圣教说“心、佛及众生，是三无差别”<sup>5</sup>，又言“佛佛道同”，此心、此道之根本皆指第八识如来藏。第八识心体自身虽无为，然有七种性自性功德，能依缘运转而

---

3 《杂阿含经》卷 12：“譬如三芦立于空地，展转相依而得竖立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展转相依而得竖立。识缘名色亦复如是，展转相依而得生长。”《大正藏》册 2，页 81，中 5-8。

4 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 80，下 3。

5 《大方广佛华严经》卷 10〈夜摩天宫菩萨说偈品 第 16〉，《大正藏》册 9，页 465，下 29。

出生諸法，此心即諸法實際、諸法實相；以第八識自体非世間法，無世間法相故稱無相，即實相無相；諸法皆攝歸第八識真如心，故說“一切法真如”；諸法攝歸第八識空性心，故簡言之“一切法空”；然不解者以為大乘所說“空性”同于二乘所說“空相”，自墮斷滅見中。

第八識無始來含藏七轉識種、七轉識心所法種、諸相關業種等，與一切無明俱，依于大種性自性等七種性自性，能與共業有情之第八識共同出生諸器世間，又隨緣任運刹那刹那流注種子成就現行，成就有情世間之有根身、七轉識心、心所法，有情如是生活于器世間中，一切種子宛若瀑流從未停歇；由是無明眾生妄執蘊處界為自我，隨逐于外法，不斷生死輪回。

意識心的分析、勝解、思惟能力强，五識唯觀五塵現境，此識陰六識只能存在一世，五無心位中即行斷滅，故稱意識“審而不恒”、五識“不恒不審”；唯第七識意根無始來與第八識本識恒相存續，第七識意根思量決定、作主性殊勝，第八識从不思量緣慮作主，唯隨順七轉識心行與世間諸緣任運而轉，故稱第七識“恒審思量”、第八識“恒而不審”。第八識緣外器世間、緣內有根身、緣七轉識心行造作等，經由數數受熏而使七轉識相應法種改易。學人證悟第八識後轉依真如而行，就能令七轉識漸趣清淨，將七轉識相應諸雜染種漸次汰換清淨，于佛地時一切種子究竟清淨不復受熏變異，因此更名七轉識為七識。

五識唯能了別所緣五塵境之粗相，此了別亦為與五識共俱之意識所了知，意識更可了別五塵細相（即附屬於五塵上的法

尘)，以意识为五识的分别依而与五识同缘一境，故得以了别五识之所缘所识；又由于根与识同在、同缘于一境，因此意根即了意识之所了别，得以迅速审决思量、作主决定，行诸取舍。第八识自体寂灭、无有一法可得，能对现六尘内相分境如明镜现影，而于六尘境从来无念、无了别、无分别；依于七种性自性功德，随应意根作主、随顺因缘，恒了别诸法种子，顿了别七转识之心行，随分别习气、异熟习气，恰如其分流注诸法种子、显现诸法相分，此即圆成实性之圆满成就一切染净诸法的功德，然第八识自体从无如同六识之缘虑分别、从无六尘上之缘虑分别，故说第八识于无分别中能广分别。

如来随众生根器而教化，于一佛乘开阐三乘；以众生随逐于外，故为阐释正理：我见与三界爱为苦因，流转六道轮回为苦果；为众详尽解说二乘四圣谛之苦集灭道圣谛，教导应断三界爱之见惑与思惑，二乘圣者遂因断诸三界爱现行，身坏命终时意识即永灭，以受正法熏习坚固，我执不复现起故意根亦灭，再无作主者能决定引发诸识，第八识心体不再流注蕴处界种子，后有永尽，此即二乘无学所证解脱，即此施设为入无余涅槃界；然实无一法可得，无能入、无所入、无入者、亦无入事，唯以第八识心体独存之自性寂灭境界称为无余涅槃。然此无余涅槃中，第八识心体仍有不思議之自心种子流注，因此若于入涅槃前曾闻熏大乘佛法而且心中曾有爱乐者，于无余涅槃中经久远劫后，亦得以不思議因缘相应，令意根复生，意根既为现识，即引生第八识流注中阴五蕴种子、复起三界有；这行者既了前因，遂回小向大、归心大乘，迈向



成佛之道。如来演说诸法，必令定性声闻能于佛乘有一丝欣喜，未来得有如是自心流注生，以解脱道犹在大乘佛菩提法道摄受之中（惟大乘菩萨不入无余依涅槃界，以所证真如心即涅槃实际故）。

二乘菩提修学圆满后之究竟果唯是阿罗汉或缘觉，不得成佛；然佛菩提所证不仅涵盖二乘菩提，而且大乘法之具足实证者能至“佛果”，因此大乘或称“一佛乘”，以唯一能载大众至于佛地之大乘故。大乘法之佛果乃证得无上菩提，即成就“佛菩提”，故称大乘为“佛菩提道”；大乘法须亲证实相心第八识，以所证实相智慧有别于世间智慧，故称“般若”。

学人于三大阿僧祇劫历菩萨道五十二位阶而圆满成佛之道：初始发成佛之心——发大菩提心，令佛菩提芽种于无始来第一次出生，以是说为本无今有（故图以虚线表示）；学子于佛法次第闻思修证，善学四不坏信者，于一劫、十劫乃至一万劫中方能满足十信位，得入初住位开始正式外门修学佛法，未来至六住圆满且经由加行、参禅而明心证真，始入佛法内门，渐次修证、地地转进，如是历经十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉共四十二阶位，最后身菩萨于因缘成熟时，在菩提树下坐金刚座成就佛道。

众生的第八识阿赖耶识含藏无明，包括有一念无明与无始无明；前者为烦恼障，皆是烦恼法种子；后者为所知障，唯有随眠；然圣师有时亦方便解说后者为法种，令大众方便理解，总以种子的流注唯佛地方具足圆满得见故。一念无明有四：见一处住地、欲界爱住地、色界爱住地、有爱住地（无色界爱住地）；第一者即见惑，后三者即三界爱之思惑。见惑即

三缚结，系三种错谬见解，能为生死缠缚结使，令有情无法解脱，即身见、戒禁取见、疑见，为大乘见道前所应先断。学人依教奉行而断结，不迷己逐物，亦不觅取三界中任一法以为真如，以真如是内法，非外境、不涉见闻觉知、非根尘识等十八界法，不落六识缘想境界、不在妄想觉境地，如是经由四加行，圆满真见道前之所修，而后乃得佛菩萨相助，以一念相应慧触证第八识，遂会得父母未生前的本来面目。

真悟者之第八识犹含藏有七转识之粗重染污，故圣教中名之阿赖耶识，阿赖耶者，能藏、所藏、执藏义；禅宗所说悟后起修，亦犹在见道位中。阿赖耶识自体自住涅槃，从无分别六尘诸法、亦无返观自身，故说为无分别心；所谓亲证真如，即意识心亲证第八阿赖耶识心体之所在，能现观其运作中所显之真实如如法性；非愚人所以为之意识心无念即是证悟。当知第八识离六识于六尘之见闻觉知性，若依六识说有念，第八识二六时中从来无念，离于能修所修，无开悟不开悟事，更无保任事。然总有邪师不信此理，邪觅六识变相、意识境界以为悟境，自说开悟而造大妄语业。当知意识心虽能证真如心，然真如无世间相，证悟是由内缘虑、自内所证，所证的真如虽是意识心之所缘缘，然非五识之所缘、非仗托外境而起之所缘缘相，故说意识证悟时所行之见分是直接挟带真如心相而起，非五识常途之带质、外所托之所缘缘相，亦非意识于五尘上之法尘相，更非意识离五尘而自思惟所取无本质之法尘假法等所缘缘。至于有下流者行男女双修而自称悟者，如圣教所言，皆同于破坏正法之魔眷属，果报为同入无间地狱，

皆非学佛之人。

大乘之久修学者，此世复证真心后觉明可能极短，以作意随转本来即是，安忍作意随即现前、强势随转，即无新学觉明现前欢喜过望之相，唯是云淡风轻，故极易被误为解悟，实不知他修学久矣；若往世定力好者，则悟后行于内摄，恬然自守，不太攀缘外法，如是一直至于初禅现起，不退内摄境。

禅门之开悟明心即见道证真如，说般若所证、说唯识所证，皆此心如来藏，圣 玄奘菩萨开宗明义即说入见道须证解阿赖耶识。依如来藏自体无分别故、为法界根本心故，说所证智慧为根本无分别智；此般若实相智慧，非凡夫二乘能证，故称“圣智”；初悟者虽在三贤位，然所证无生忍所依之真如心体，亦同于未来初地圣位入地心所证无生法忍圣智所依之真如心体，真如心体无二无别，故说证“圣智”，非说证圣。

圣教说先证大乘人无我，次证法无我，所证皆本于同一真如心体。圣 玄奘大师以大乘人无我智虽远远不及后来大乘法无我智之殊胜，然此大乘人无我之亲证，为无始来初次触证这从来不知的自心如来藏——第八阿赖耶识心体，弥足珍贵，而且是将来亲证大乘法无我的基础，故楷定此初始明心见道、亲证真如名为“真见道”，以彰显其殊胜性；于后至于见道位所摄法无我之亲证圆满，皆名为“相见道”。是见道位中，前为真见道，后为相见道；前证唯识性，后证唯识相；前缘真如总相，后缘真如别相；前观第八识所显真如总相，后观行七真如别相；此二种见道即圣教各说为“顿现观”与“渐现观”，皆现观境；真见道证唯识性，相见道证唯识相，唯识

性、相皆不离心。

圣教总以证悟后，大多须再历经长劫方至圣位（除有特殊时节因缘、个人因缘），大乘见道位所断之异生性宽广（所知障所摄异生性于真见道位尚未能断尽，又于三界爱犹然未舍，法义亦尚未具足通达，未证正性离生，所以可能因故而引发凡夫异生性，仍有下堕三恶道之虞），学人退转本属常事，几乎无人初始见道后不曾退转故，圣教往往以入圣位直说为大乘见道，以此际初证初地真如时方为见道通达位——真、相二见道位圆满，然此须有前证悟第八识心体之真见道为根本，即“般若波罗蜜正观现在前”而且有“诸佛、菩萨、善知识所护”故，得入第七住位常住不退；再须观修真如别相以圆满相见道，故举例这第八回向位称名“真如相回向位”，即须于一切法中观真如别相、行相而立名；故知入地前，有真见道与相见道。

入见道时，灭无始无明所知障一分，灭尽分别我执，分别法执随断一分。无始无明住地之上烦恼尘沙惑，本不相应众生心而非起烦恼，然证悟学人起善法欲，欲知真如心所行境地一切功德，即开始分分相应无始无明地之上烦恼而成为起烦恼；学人一分一分证般若慧，无始无明尘沙惑即一分一分断除。

真如有二义：一是指称第八识心体，一是指第八识所显之真实如如法性；菩萨所证之第八识常住心体即真如心如来藏，具足种种无漏有为法，故经云“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”<sup>6</sup>，此即以真如指称第八识心；真如心之自性

---

<sup>6</sup>《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉，《大正藏》册 7，页

即真如性，如圣教说“真如亦是识之实性”<sup>7</sup>，此即以真如指称第八识所显之真实如如法性。学人在见道前，若有初禅解脱受用，悟后则进展神速；但若以修得初禅为悟，专事打坐，驴年方能觅得真如！故 大慧宗杲禅师斥静坐默照以求悟者为默照邪禅。参禅须从大善知识闻熏正确知见与方法，例如以师父 平实菩萨所开示之无相拜佛忆佛为行门，既可修动中定，又可增上累积资粮功德，实为末法圣教中殊胜法门，学人应由此具备初禅前的未到地定功夫，悟后方得安忍而堪任不退；若能再由菩萨性之增长，消除粗重性障，行护持正法之功，心不攀缘世法，恭读闻熏思惟大善知识所说所写之开示正知见，再依大善知识所开示公案参究，有大善知识亲与提携，必定早日会得真如。

唯识五位：资粮位为始，历加行位、见道位、修道位，至于究竟位。资粮位中，学人信受佛语和大善知识所说本心如来藏，于外门中行于六度万行，筹备见道所需资粮；资粮有分为福德与智慧：前五度主要都在累积福德资粮，般若度之闻熏思惟则起智慧资粮<sup>8</sup>。再入加行位，依于诸法空相虚妄无

---

937，下 18-19。

<sup>7</sup> 《成唯识论》卷 10，《大正藏》册 31，页 59，上 15-16。

<sup>8</sup> 《摄大乘论释》卷 6：“资粮有二种：一福德资粮、二智慧资粮。谓施等三波罗蜜多是福德资粮，第六般若波罗蜜多是智慧资粮，精进波罗蜜多二资粮摄。何以故？若为智慧而行精进是智慧资粮，若为福德而行精进是福德资粮。如是静虑波罗蜜多亦通二种，若缘无量而修静虑是福德资粮，余是智慧资粮。”《大正藏》册 31，页 353，下 24-页 354，上 1。

自性、诸法是空性心如来藏所生、诸法自性皆如来藏空性心之局部功德等大乘正理，如是观行而印定能取、所取等二取空；然此位中所修皆为有相法，现前安立如来藏故。此后心心无间参究，复以此学人本归依三宝、受持菩萨戒、护持正法，菩萨性发起，于因缘成熟时即蒙如来慈恩，加上大善知识将自身广大福德直接赐与，学人再受大善知识点拨，即能入此无门之门，证会真如。

菩萨行处皆不为己，以诸佛菩萨顿彻明鉴，一切人心行一览无遗；若有一丝为己，冤亲债主尚生鄙夷，何况其他鬼神如何敬重？虽诸佛菩萨慈悲无极，不舍一子，尽情摄受，然学人当自省：证悟是在求名、求利、求权位耶？佛道是在求名、求利、求权位耶？若不得明心见性就焦虑痛苦，认为不能护法？当知证悟是菩萨本分事，当以菩萨性相映，转易原本求有等不善心性，不令私心暂起，悟前悟后皆然。以大众于正法道场中，大多不是护法即行破法，前者计寡，后者众多，然以大善知识于此佛法颠沛之际挺身而出，力挽狂澜于既倒，复兴佛教大业亟需人手，方有我辈快速证悟之缘；否则即使是师父平实菩萨所说之极少数依于护持正法愿力或依佛命而来者，虽数年亦难悟入，何况大多数人皆十劫内方始发心，后又受魔波旬影响的呢？是当尽弃私心及盗法之心，悟后仍应秉持受学，尊师重道一如往昔，心心无间安住于真见道所证之第八阿赖耶识心体，忍之又忍，以转依之功德来调整自己心性。

学人虽受魔罗麾下小喽啰众给念、投念生起恶想，当思

此犹是自身心性所引，方有小喽啰以更微细念来令自心系缚，自忖此念此想非我此学位应有之念想，即不论已念他念一并同时舍之，不令魔众小喽啰得其所便。末法之际，本须心量宽大；于魔窟中本多魔众，多有入胎现在旁者，亦有无形冤亲债主为小喽啰者，然发起菩萨性的学人不论已悟未悟，净信有此自性如来与诸佛无别，发菩提心从无退却，勇猛行诸护法大业。然护法菩萨不能干预因果，故魔波旬收学子个人之诸冤亲债主入于麾下为小喽啰，魔力既充，得以随时投给恶念干扰学人；是以学人今生已归依三宝、家中供奉圣像、日日皆行供佛无辍者，当心生甚深悲悯，于往世冤亲债主深心起愿救拔，非为顾及自身色身性命安危，了然诸小喽啰所行亦非不得已，且自身往世欠负诸人，现在身命财俱依因果可偿还之，实无忧患；然以今日护法大事超乎个人酬偿因果事，是以功德回向，但愿彼此解冤释结，然此犹不及诸如来及诸大菩萨光明加持救拔如是等众之力，故以慈悲哀悯心作意：愿诸冤亲债主莫生怨恼，我某某有债还债，绝不推托亏负，愿以所修功德回向诸君，可得先行蒙受佛菩萨救拔往生极乐世界；未来相逢，凡身命财自当拱手奉上，愿诸君不更记挂果报无偿为念，十方如来可为我盟证此誓。因此，若学子真诚行三归依、供奉圣像、每日供佛，并且有前所发起广大悲悯及酬偿因果之清净作意者，则可每日于佛菩萨圣像前，深自恳切祈愿佛菩萨放光摄受救拔身边诸冤亲债主往生极乐世界，以十念恳切感得佛菩萨相应，终身行之；若有一有情得以往生净土，将来其必至佛果，法界众生何其有幸！

是以当令心量广大如是。

法界中于一佛乘之初期修学者，可略分为二种学人：求理事圆融者与专求在理者；若至佛地，则是理事究竟圆满。因地所行由心性有异，求理事圆融者往往吃力不讨好，也易受误解，然入地后开展可较迅速；唯专注在理者，则心多摄于内境，往往人际关系不广，且不喜攀缘外法，此于地前可自得饶益，若有广大福德便可较快入地，然因不擅摄众或不勤度众，将致使成佛之道时程较为久远。总之此事端在善于沟通与否，因地在理多者，可由理事圆融者方便技巧引导，得以兼学沟通技巧与改善人际关系，自可两者兼得：内缘自净境地，摄心无动；外缘时，能合应同事，沟通有礼，虽遭逆境而坦然释怀，以外境本多逆害，众生、新学本来如是，无须著意；自可心量增广、自他饶益，于诸外事可行顿舍无取，还返内境恬然自守，自于地前、地后皆得快速前行，如行于大海不同陆上行舟，沟通既顺，即顺风帆，日行千里。

见道位前愚于生死、愚于实相，以不知生死实际、涅槃本际，可说愚之又愚。明心证悟后，虽知“生死中无生死”之理，然心犹愚于法相，以真见道甫入第七住位，距离入地还有二十四个修学阶位——第七住位至第十住位、初行位至第十行位、初回向位至第十回向位，如是三贤位圆满方才相见道圆满而入于通达位中，是以当勤勉精进。圣教言：证悟后，当行转依真如法性，以无所得为方便，于相见道中依根本智为基础来观行七真如等真如别相，亦即于一切法中观察如来藏第八识出生诸法之行相及所行之功德，此为真如别相、行相之



观行。

真如为非安立谛，以真如为法界真实常住法，无须安立，此理三世无易，称为谛理。相见道须证真如非安立谛三品心——内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智；此三心圆满后，再依般若实相智慧来观行大乘四圣谛——苦、集、灭、道圣谛，起安立谛十六品心、九品心之修证，成阿罗汉再起惑润生，圆满相见道之安立谛修学；此大乘四圣谛为安立谛，是说四圣谛乃安立施設，非本住法故。

相见道圆满时，已断尽三界爱之现行，见道所应断之分别我执与分别法执随眠俱断无余；至此已证二空真如，以初真见道证生空真如，此际证法空真如，现观无生法忍智慧与空性心如来藏平等平等；学人证此初分无生法忍已，当起增上意乐，日日于佛前勇发十大愿至意乐清淨，复由于心生广大意乐愿起惑润生，即入圣位极喜地，不久当转入修道位中。

以初入地时为见道圆满位，称通达位，善达于法界故、会通诸经之根本理故。圣师为令学人证悟不退、舍诸邪见，即方便名“见道位”为“通达位”，嘱咐学人应于见道位中一一通达所证，以“如实通达”为彼之意，如真见道通达真如总相，相见道非安立谛三品心通达真如别相、行相，相见道安立谛十六心、九心通达大乘四圣谛，如是圆满真、相二种见道时，得通达法界、善达法界；一切应通达故，其意在此。

学人入初地心时，即第一大阿僧祇劫修学圆满，已然清楚这未来两大阿僧祇劫所应修，只剩一步一步去实践；此际（戒

定直往菩萨)可得 如来授予大乘照明三昧,如来以佛力鉴照,乃至在人天大众前亲与授记此学人未来成就佛道,宣说未来佛名、佛土、弟子、住世、正法、像法等事,圣教说此初地菩萨“种姓尊贵,无可讥嫌”<sup>9</sup>,必成佛果。

如来在第二转法轮宣演般若诸经,以摄受小根器者令预大乘法席,同时以教外别传之法,令回小向大诸二乘圣者证大乘实相心,然此诸有缘证入之二乘圣者犹然不觉已入圣道门中(此中亦有圣位菩萨方便示现者);如来在第三转法轮开演方广诸经、唯识诸经,明说八识种智妙理,令已悟大众深入唯识种智;后说《法华经》开阐如来本怀乃为开示一佛乘理令大众悟入。所谓般若经所说“空”者,即说此如来藏真如心为空性心,非如初转法轮在特别说世间空相,而是为说一切空相皆摄归空性;一切法皆由此真如心所生,故说一切法真如。“唯识”则说外境非实,说唯有内识为实,说有情所触唯是实相心所变现之内境,令众生不随逐外法,非拨遣外境为空无;然有内境通于外境,为免众生混淆,故总说“唯识”,不更别名。“唯识”说八识分为三种能变识,第二能变识(第七识意根)与第三能变识(识蕴六识)实皆以第一能变识第八识为依,以第八识有真如体性,亦有圆成实性功德,七转识由兹得生。故知“般若”所说“空”即真如空性,“唯识”说“识”即重在第八识及第八识之功德,二者从来合会,互显真谛无二,毫无

---

<sup>9</sup>《大方广佛华严经》卷23〈十地品 第22之1〉,《大正藏》册9,页544,下19-20。

抵触，唯有不解大乘理者徒作割裂，自误误他。

入地后开始断除烦恼障习气种子，于历缘对境中，令心中法种现起，随与审思决定、依无生法忍慧抉择断除。地上菩萨须亲证十真如，所证唯识种智即道种智，亦即一一亲证佛道中修道所应证之如来藏所含藏种子功德差别的智慧。布施等六度再加上“方便、愿、力、智”波罗蜜，共有十波罗蜜多，依次为十地每一地之主修。

佛菩提道中有十种现观：地前三贤位中，于第十住位满心成就如幻观，第十行位满心成就阳焰观，第十回向位满心成就如梦观；初地满心之犹如镜像现观，二地满心之犹如光影现观，三地满心之犹如谷响现观，四地满心之如水中月现观，五地满心之变化所成现观，六地满心之非有似有现观（细相观），七地满心之如乾闥婆城现观；以上十种现观，共计两大阿僧祇劫修学圆满。

初地住地心即属修道位，从初地修到七地满心，计一大阿僧祇劫；八地至十地满心，又须一大阿僧祇劫。初地主修布施度（以法施为主要）及百法明门。二地心主修持戒度，继续修学增上慧、增上戒，成满菩萨戒功德，以理事周圆，说“持戒圆满”。三地主修忍辱度，修学增上慧、增上心，包括四禅八定、四无量心、五神通等，断尽色阴有漏习气种子，成满三地心，起三昧乐正受意生身，能至十方佛土礼覲诸如来、请示问道（亦有菩萨依其他因缘故，迟至四地或五地方起此意生身，或依当时众生心所知所局限而不示现意生身，示同凡夫）。以发起意生身故，

能于四地焰慧地时加入诸佛菩萨超级大团队，随往诸世界摄受众，然因自身能力有限，仍有许多世界无法前往。四地菩萨主修精进度，若见如来所诃诸业行必皆舍离，于如来所赞诸业行皆悉修行，如是加功用行<sup>10</sup>，以致成满四地心。五地菩萨主修静虑度，亦学世间五明，世间诸学皆得知晓。六地主修般若度，证灭尽定，满心位灭除受阴有漏习气种子。

七地主修方便度，证得念念入灭尽定，满心位灭除想阴有漏习气种子；七地又名远行地，此时在诸佛菩萨超级大团队中，诸世界皆能随往，无所障碍，故称“远行”。七地满心位，一切三界爱习气种子已然断尽，第八识舍阿赖耶性、离染污名，圣教说断阿赖耶识、灭阿赖耶识、舍阿赖耶识，实第八识心体不受影响，故圣玄奘菩萨说“唯舍阿赖耶名，不舍第八识体”；此位中第七末那识之我见、我慢、我爱、我痴中的前三者实际已断，烦恼障种亦断尽，不复执取第八识藏识之见分为自内我，然尚有俱生法执并未断尽，至于佛地方断。此时分段生死种子已断尽，染污末那位转为清净末那位；无明随眠所余者，有异熟愚皆无记性，即异熟生死未断、种子变异尚未灭尽。

---

10 《大方广佛华严经》卷 36 〈十地品 第 26 之 3〉：“佛子！菩萨住此焰慧地，所有身见为首，我、人、众生、寿命、蕴、界、处所起执著，出没思惟，观察治故，我所故，财物故，著处故，于如是等一切皆离。此菩萨若见业是如来所诃、烦恼所染，皆悉舍离；若见业是顺菩萨道、如来所赞，皆悉修行。”《大正藏》册 10，页 190，上 21-26。

七地满心位，念念能入灭尽定，心念非常微细，诸佛如来即为现身嘉勉学人，提醒学人不忘大愿，授予学人“引发如来无量妙智三昧”，令学人于成佛广大智慧生起欣乐，不入无余涅槃，转入八地中；此后每一念所生智慧，即超过以往诸地所学总和之无量无边阿僧祇倍，一切算数譬喻所不能及，是以圣教中不再说八、九、十地之满心位现观，以此后所行皆不思议现观故。八地起之菩萨若非禀受佛命、若无其他因缘愿力者，多不在人间现身；唯随顺因缘，随诸佛菩萨超级大团队化度诸方。

八地起开始修断异熟愚所摄无始无明，当上烦恼相应于学人时，即成为起烦恼法种；此时尚有烦恼障所摄之行阴、识阴无漏习气种子须断，前者于十地满心位断尽，后者于成佛时断尽，至此这五阴习气种子俱断。

圣教说“阿赖耶识体是无常”<sup>11</sup>，此说“体”者，非指第八识心体，唯指第八识所含摄之一切相关“阿赖耶性”之功能；言“异熟识体”<sup>12</sup>者亦是如此；故说阿赖耶识体性于七地满心断尽，异熟识体性于最后身菩萨成佛时断尽，此说灭、说断、说舍，非说第八识心体断灭舍，以第八识常住心体永无灭时、永无舍时。

学人于八地证“如实觉知诸法相意生身（觉法自性性意生

---

11 《瑜伽师地论》卷 51，《大正藏》册 30，页 581，下 9。

12 《成唯识论》卷 3：“异熟识体，菩萨将得菩提时舍，声闻独觉入无余依涅槃时舍。”《大正藏》册 31，页 13，下 25-27。

身)”，九地满心成就“种类俱生无行作意生身”，依悲愿入人间，可同时有二身摄受众生（一主、一从）。入十地修至即将满心时，于大宝莲华座上放光至十方世界，光明礼敬十方如来，诸佛如来即遥放光明摩顶，学人得灌顶成法王子位。亦有十地菩萨依护法本愿，于人间入胎示现胎昧，护持正法。

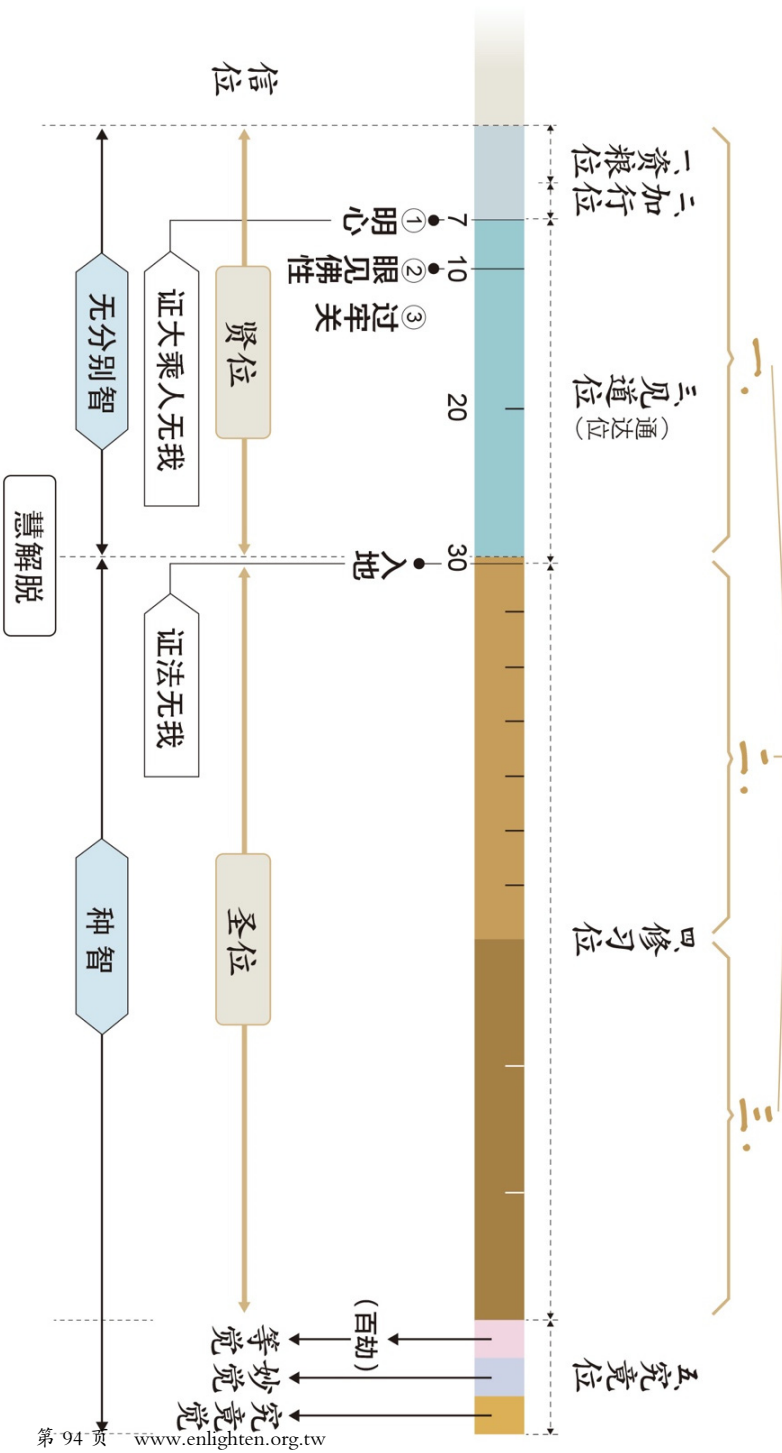
圣位之每一地须断二愚，如是十地，共断二十愚；又有最微细二愚于佛地前断尽，计断二十二愚，成大菩提果。十地满心位后，有等觉位、妙觉位、如来地，为最后三位。十地菩萨通常尚未圆满相好、随形好，得于等觉位百劫修布施、行大舍行，借诸广大福德满足诸相好功德。入等觉位开始断除识阴无漏习气种子，福德成满后即入妙觉位，此际再无可修，后依世间因缘升入兜率天为一生补处菩萨，因缘会聚时，降神母胎，示现为最后身菩萨，出家于菩提座明心，第八识发起大圆镜智，第七识平等性智、第六识妙观察智皆是上品智圆满；而后夜睹明星眼见佛性，发起五识之成所作智，六根得以互通，一根可作另一根用，成就四智圆明，成究竟觉。佛地时，八识互通，皆具二十一心所法：五遍行、五别境、善十一心所法，各自皆能起用、利益有情，每一识皆有四分——见分、相分、自证分、证自证分。

如来地二种生死已尽、法执断尽，烦恼障、所知障二障皆尽，种子亦不再受熏，功德无极，无可再修，具足清净无漏无为法性、无漏有为无数功德，故说“净”，由真如常住，说为“真、常”，由诸圆满说为“如来、我”，此后度无量众生，永无尽时，是名“佛道”。



# 佛菩提道之三大阿僧祇劫略图

## 三大阿僧祇劫







为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、圜续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛



典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

**说明：**1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法



义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<http://video.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





# 布告栏

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏



正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- ▶ **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：  
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂**：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。  
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23**（周六）开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，  
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上  
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~  
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~  
19:30。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上  
课，欢迎报名参加共修。

**香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18  
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,  
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping  
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂  
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放  
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设  
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于  
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，  
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学  
人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬

请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五讲堂在地下  
一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【0727 停课公告更新】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情趋缓，本会遵循现阶段防疫规范，自 8/10（三）起，陆续回复正常共修。若有异动，将另行公告。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220727>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/11/13（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2022/12/4（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、9/11、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网

## “新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。



十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴

尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越

意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007

年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量

的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续

造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法



义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此

五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第二十辑将于2022年9月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知

识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是

由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的

修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。  
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2021 年已经是连续第 11 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5320 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地



区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/10/19

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元  
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元  
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元  
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元  
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元  
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
41. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”**  
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**  
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法——实证佛法前应有的条件**  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
     笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
     张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑  
     每二个月出版一辑，每辑 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及  
     标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师述著。共  
     十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年八月出  
     版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
63. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
     释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
64. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
     约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
65. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑 300 元
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
     孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、  
     佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
     平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**  
     作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

**零售：**

**1.全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

**2.台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

**3.新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

**4.桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

**5.新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

**6.台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

**7.彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

**8.高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

**9.台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

**10.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com



**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

**12.美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

**13.国内外地区网络购书：**

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

**三民网络书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网络书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网络书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网络书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**联合网络书局** <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，

则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时, 可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点, 详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书, 年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购: 邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员, 外县市为护持会员)都可获得优待, 欲一次购买全部书籍者, 可以考虑入会, 节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴), 年费二千元。(6) **尚未出版之书籍, 请勿预先邮寄书款与本公司, 谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍, 或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者, 请于正觉同修会共修时间, 亲到各共修处请购及索取;**台北市读者**请洽: 103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间: 周一至周五为 18:00~21:00, 第一、三、五周周六为 10:00~21:00, 双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话: 2595-7295 分机 14 (于请书时间方有人接听)。

## 敬告大陆读者:

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍, 以下二个途径都可以购得, 电子书另包括结缘书籍):

1. **廈門外國圖書公司:** 廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編: 361004 電話: 0592-5061658 網址: <http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書:** 正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書, 已有‘**正覺電子書**’陸續上線中, 提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書, 詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁:  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，  
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

**发 行：**社团法人台北市佛教正觉同修会

**编 辑：**社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2022 年 10 月 30 日 网络电子版出刊

2022 年 11 月 30 日 网络电子版修订

初版 4500 册



# 第八识心体之简图

第八识  
如来藏  
真心  
实相心

真如

