



長安

中論正義 (十一)

正覺總持咒略釋 (三十一)

大日經真義 (十八)

空谷磬音 (二十六)

尊師重道 (六)

新蒙山·悲仰施食 (三)

正覺

電子報

第171期

2022.08.30

目錄

正覺電子報第 171 期

中論正義(十一)	孫正德老師	1
正覺總持咒略釋(三十一)	張正園老師	14
大日經真義(十八)	游正光老師	24
空谷聲音(二十六)	大風無言	36
尊師重道(六)	沐中原	54
新蒙山·悲仰施食—— 兼略述佛法的施食原理及方法(三)	郭正益、張育如	77
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		95
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		97
公開聲明		104
法義辨正聲明		108
中國佛教復興訪談報導		113
佈告欄		117
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

中論正義

孫正德老師 著

(連載十一)

頌曰：

因可燃無燃，不因亦無燃；因燃無可燃，不因無可燃。
燃不餘處來，燃處亦無燃，可燃亦如是，餘如去來說。
若可燃無然，離可燃無燃，燃亦無可燃；燃中無可燃，
可燃中無燃。

釋論：「如同前面所說，火燃的因若是可燃的薪材，但可燃自己之中並沒有燃法，所以不能成為燃法的因時也就是沒有可燃的法存在；如果以燃火為可燃的因，但燃火中並沒有可燃性(的薪材)，沒有可燃因時自然也沒有可燃存在。因為燃火不從其他處所到達可燃，將可燃的薪材加以析分時也沒有燃火可得，可燃也是一樣不從其他處所到達燃火，將燃火析分也沒有薪材可得，其餘的如同〈去來品〉所說的道理一樣，不必多說。就像「可燃之中沒有燃，但離於可燃則沒有燃可得」，燃之中亦沒有可燃，而離於燃也沒有可燃可得；燃火中沒有可燃，可燃的薪材中也沒有燃火，因為可燃與燃兩者不是一法也不是異法的緣故。」

這一段論文中再次的強調，主張燃與可燃非一、是異時，是相待因緣而成，道理終究不能成立。如同前面〈去來品〉所

說的道理，薪材燒盡了就不再是燃與可燃，薪材未燒之前也沒有燃與可燃可得，薪材正燒之時刹那變異不住，亦沒有燃與可燃之體可得。因此，主張燃與可燃是一非異或者是異非一，都是虛妄分別所得，因為燃與可燃必須是非一非異才行；就好像小乘凡夫曾在分別五蘊我與五蘊是一非異、是異非一，都是無明所遮障的顛倒想所造成的虛妄分別，沒有道理可以成立。針對此點，論主作了以下的結論：

頌曰：

以燃可燃法，說受受者法，及以說瓶衣，一切等諸法。

若人說有我，諸法各異相，當知如是人，不得佛法味。

釋論：「以燃與可燃作為譬喻，說有受與受者等法，以及說有瓶衣、五蘊等一切諸法。

如果以類似譬喻而主張即五蘊或者離五蘊有本住的不壞我，或者主張諸法各屬異相，應當知道這樣主張的人，不能得到佛法的真實義味。」

小乘問難者舉出了薪材可以燃燒作為例子，主張燃燒是受者，可燃的薪材就是受體，想要成就他們所認定的「五陰是受體，必有真實不壞的我人受者」這個見解。論主以兩者是一或者兩者是異都有過失不能成立而評破了，因為那樣的立論不符合現象界世俗法中的現量，也不符合因緣和合所成諸法無有自體的法則。

在小乘犢子部派中，主張有一個實我是依於蘊處界而假名施設，與蘊處界不即不離，也就是實我非即蘊、非離蘊；經

量部主張有實法我能從前世轉至後世，在蘊處界外有別體為實我。那樣的主張，都是在沒有實證空性心如來藏的前提下，虛妄分別想像猜測常住實相法之所得。而薩婆多部（說一切有部）對於能貫穿三世的實相，就有四種異相的臆測論述，有說事異、說相異、說時異、說異異四種。第一種說事異體不異，認為三世的五蘊雖有不同而有實我體不異。第二種相異，說過去法與過去相合，但是不離未來相與現在相，認為有實我同時具有三世不同法相。第三種時異，說因為出生的時與處所不同，所以有不同的名稱，實我體沒有不同。第四種異異，說因為前後出生有差別，所以有不同的名稱，就像女人成為母親，名稱不同而體沒有不同。¹

¹《阿毘曇毘婆沙論》卷 40〈使捷度十門品之四〉：「薩婆多中有四種論師：一、說事異，二、說相異，三、說時異，四、說異異。說事異者言：『法行世時，事異體不異。譬如金銀器，破已更作，雖形有異，其色不異。亦如乳成酪時，香味雖異，其色不異。如是未來法至現在時，雖捨未來法，不捨其體；現在法至過去時，雖捨現在法，不捨其體。』說相異者言：『法行世時，過去法有過去相，非不有未來現在相；未來法有未來相，非不有過去現在相；現在法有現在相，非不有過去未來相。如人愛一女色，於餘女色非不有愛，彼亦如是。說時異者言：『法行世時，以時異故生於異名，非其體異。譬如算籌，初下名一，一轉名十，復轉名百，如是至千萬。算籌是一，轉其處故有種種名，彼亦如是。如是說世者，名不媿亂說，以所作故便有三世。若法未有所作名未來，已作名現在，所作已滅名過去。』說異異者言：『法行世時，以前後故生異名。猶如一女，亦名為女亦名為母，以其有母故名女，以其有女故名母。如是法行世時，以前後生於異，非時異體異。』」《大正藏》冊 28，頁 295，下 6-26。

小乘部派所主張的眞我有各種不同相貌的我體，本質上都是立基在有情的五蘊我所作的妄想與臆測，所以說出來有各種的差別相，甚至於部派之間對於彼此主張的差別相也互相生起諍論，全都以蘊處界等生滅法中的局部當作常住的眞我。薩婆多部四種異相的我體是其中一個例子，另外的就是虛妄想像有個細意識是我體，例如分別說部主張有細意識遍依身住，經量部主張有細意識具有受想行識四蘊，無始以來輾轉和合、住生死根本（意即此細意識是眾生輪轉生死之根本依）。這些都是墮在斷滅邊的臆測罷了，涉及不到大乘佛法的般若中道解脫味，甚至連二乘菩提的解脫也無法涉及。

法界的常住我體指的就是空性心如來藏，不墮入蘊處界的範疇中，如是實證如來藏阿賴耶識的所在，確實斷除五蘊的我見並且轉依不退，能夠現觀如來藏的眞如實相中道法性，色受想行識即是空（空性心）、空（空性心）即是色受想行識，是將蘊處界等諸法攝歸不生的第八識實相心以後，說蘊處界諸法生即不生；以不生故不滅、不來不去、不垢不淨、不增不減，如是獲得一分佛法的般若中道解脫味。這樣的佛法般若中道解脫味只有一種相，就是無相，從如來藏的自身境界來看時就沒有蘊處界相、沒有見聞覺知相，沒有人相、我相、眾生相、壽者相，寂滅寂靜涅槃無所有。

蘊處界諸法在實相法界中，無作無作者、無受無受者，因為沒有眞實自體，都是由如來藏藉緣變化而現起的；每一期生死的五蘊法絲毫沒有一法可以有自體自在而說在受報，也絲毫沒有一法可以獨立稱爲人我說是受者。變現五蘊果報的

如來藏阿賴耶識，不受不分別六塵諸法、不分別蘊處界諸法是我與我所，運行蘊處界諸法時一向真如無我，何處有受與受者可得？

第五節 〈觀本際²品 第十一〉

論主在前面申論了「蘊處界諸法在實相法界中，沒有真實自體，所以無生住滅相、無作無作者、無受無受者」。但是小乘部派論師對於佛陀初轉法輪所說：「眾生無始生死，長夜輪轉，不知苦之本際。」³以及第三轉法輪所說：「復次，大慧！愚夫依七識身滅，起斷見；不覺識藏故，起常見。自妄想故，不知本際；自妄想慧滅，故解脫。四住地、無明住地習氣斷故，一切過斷。」⁴不能理解論主的辨正中說無有眾生是作作者、受受者，而佛陀有時為何又說有眾生輪轉生死、不知苦的本際，又為何說眾生世間沒有本際可得，因此向論主提出了質疑。

佛陀在初轉法輪中，主要的意旨在教導弟子眾們如實了知生死苦——五陰眾生有生必有死，無常所以是苦；而眾生無始以來生死輪轉的主要原因，就是不知道苦的本際——涅槃如來藏。苦的本際指的就是生死的源頭，五陰的出生從何

2 編案：本文中「本際」一詞出現多次，而有二義，一是指最初的起點，一是指真實本際如來藏，敬請讀者依前後文之開示詳細閱讀以利正確理解。

3 《雜阿含經》卷 34，《大正藏》冊 2，頁 241，中 16-17。

4 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之四〉，《大正藏》冊 16，頁 513，中 7-10。

而生、死歸何處，必定是同一個才能符合生死、死生的因果律軌則；在初轉法輪中，佛陀以本際、實際、入胎識、清涼、真實、寂滅等名稱隱說如來藏，說眾生不知苦的本際如來藏不生不滅、本來解脫，所以顛倒認取五陰爲我，即與三毒相應，便隨順貪瞋癡煩惱而造作生死業。

第二轉法輪大小般若諸經中，佛陀教導已經證解脫果的弟子眾們實證苦的本際、涅槃的本際——如來藏，發起實相般若中道的解脫智慧，如實了知「實相法界所生的蘊處界存在之時顯示的背後之第八識生顯蘊處界等法『生即是無生』的空性法相」，得以通達真如乃至進入佛菩提的修道位中。佛陀並且指導弟子眾們轉依如來藏的眞如無我無所得，伏除煩惱障的習氣種子以及所知障所含攝的愚癡與法執，所以從如來藏的涅槃自性說一切法無生、究竟空——眞如空性顯示了蘊處界諸法無自性空的空相。

第三轉法輪方廣唯識諸經中，佛陀爲地上菩薩解說實相心第八識阿賴耶識所含攝一切有漏無漏法種的功能相貌，使得入地的菩薩弟子眾能夠成就佛菩提道所須實證的一切種智，因此廣說「三界唯心，萬法唯識」（一切法唯識）的第八識在世間以及出世間的有爲無爲功能法相。佛陀在第三轉法輪諸經中也爲菩薩眾廣說外道的邪見種類，以及因於未證實相心如來藏的緣故，二乘凡夫也會如同外道一般墮於常見或者斷見中，尤其在唯識經典中處處可見這種教導。（二乘聖人雖亦未證實相心如來藏，然信受涅槃本際眞實，故能不墮於斷常二見而取證無餘涅槃。）就像在《楞伽經》中佛說「凡夫外道以及聲聞、辟

支佛等，因為沒有親證自心如來藏，不能以實相智慧現前觀見『自心如來藏就是五陰世間與涅槃的本際，而如來藏從不分別自心就是五陰世間與涅槃的本際』；二乘等從表相的蘊處界諸法分別有無與斷常，這樣的分別僅涉及到蘊處界世間的生死，是沒有起頭的本際可得的。

小乘部派論師在沒有實證大乘佛法的前提下，不能瞭解佛陀在初轉法輪的方便說，也不能瞭解佛陀在三轉法輪中對有無實證大乘佛法的論議著眼點，因此而對論主所提出的質疑，論主回覆如下：

頌曰：

大聖之所說，本際不可得，生死無有始，亦復無有終。
若無有始終，中當云何有，是故於此中，先後共亦無。

釋論：「佛陀及諸大聖弟子所說，生死的本際不可得，是在說眾生的生死是無有開始的，也同樣沒有終了。

若是無有開始亦沒有終了了的，也就沒有中間可得，所以在無始無終的生死中，生與死也沒有哪個先有、哪個後有或者同時存在的情況可得。」

「大聖」者，如《中論》〈青目梵志釋〉中所說：「（世間人所說的）聖人有三種：一者外道五神通，二者阿羅漢、辟支佛，三者得神通大菩薩、佛，於三種中最上故言大聖。佛所言說無不是實說，生死無始，何以故？生死初後不可得，是故言無始。」

佛陀在阿含中說眾生無始生死流轉，沒有一個最初可得，

就叫作「本際不可得」；大家都知道阿羅漢已證解脫道極果，可以脫離生死輪迴，表示生死雖無始而可以有終了，但是這裡論主為何說生死是無始的，也同樣沒有終了呢？論主在這部論中，最重要的就是在闡述實相中道的義理，兼及一般非佛道修行者能了知的真相，這是外道與小乘部派論師誤解、錯解最嚴重的，因此全論以實相法界函蓋現象法界為論點，不會單純的以現象界的法作回應。

論主如實明瞭佛陀三轉法輪所說內涵，知道聲聞阿羅漢證解脫道四果、捨報以後不再受生，雖然三界生生已終了，但是涅槃本際如來藏不生不滅、無始亦無終；所以眾生如果沒有經由修學佛法而實證解脫果，生死非但無始，亦無終了之時。因為眾生皆有如來藏，如來藏無始自在，不從他因而有，是故眾生的生死即沒有本際（初始的起點）；如來藏所變化現起的五陰眾生有生死的現象，其實眾生生死的本際就是如來藏；如來藏無始故，眾生生死即是無始；如來藏不生不滅、無有終了之時，所以眾生生死同樣沒有終了之時。

在以上的前提下，眾生生死無始無終，也就是沒有一個最初開始之可得，既然這樣，當然無始無終也就沒有中間點，就不可能是本來沒有生死而從某一個中間點才開始有生死；也不可能最初與最後共同存在，生與死一時共同，或者說阿羅漢證得解脫果捨報後不再受生，把那一世當作是最初也是最後的生死，都會墮在無因的過失中。如以下的辨正：

頌曰：

若使先有生，後有老死者，不老死有生，不生有老死。
若先有老死，而後有生者，是則爲無因，不生有老死。

釋論：「生死中的眾生如果最初是先有生，然後有老死的話，應該是不老死而有生，也該是不生而有老死。如果最初是先有老死，然後才有生的話，這就成爲無因而有老死，也應該是不生而直接有老死。」

如果眾生的生死有個開始，那麼最初是先有生還是先有死？這就猶如先有雞或先有蛋的爭論題一般。一切的外道與小乘部派論師都有個共識，就是有生必有老死；如果是先有生，然而生往前推應該要有老死，但是因爲定義這個生是最初了，所以往前推就沒有更前面的生可以成就老死，就形成了「無有生而得要有個老死、沒有老死卻有生」的窘境，這最初的生就是無因無緣而生了。如果最初是先有老死而有接續的生，同樣墮在沒有生卻有老死的無因無緣過失中。但生與老死如果是同時就沒有過失了嗎？

頌曰：

生及於老死，不得一時共；生時則有死，是二俱無因。
若使初後共，是皆不然者，何故而戲論，謂有生老死？

釋論：「生以及老死，不得一時共有；如果正當生時就有老死，兩者都會成爲無因而有。」

如果生與老死是先、後、共，這三種情況都不可得時，爲何無而作戲論，說決定有生、老與死呢？」

生與老死互爲因相，有生才有老死故，有老死才有生

故；兩者性質也是相違背的，死時生已滅故，生時死已滅故，不可並存。最初先有生而死在後，或者最初先有死而生在後，或是生與死同時存在，三者都不能成立，兩者並存又如何能夠避開無因而生死的過失呢？眾生五陰是沒有自體性的法，無始以來未曾有過真實不壞的自體出生，所以單純的推究眾生五陰的最初是先有生或者先有死或是生死並存，都是不可得的戲論。眾生五陰都是各自眾生的如來藏所藉緣變化出來的，歸屬於如來藏的功能法性之一，而如來藏本來無生無滅，眾生五陰在如來藏的實相法界中也就是無生無滅，要去推究眾生五陰有真實的生與老死，就是無因可得的戲論了。

頌曰：

諸所有因果，相及可相法，受及受者等，所有一切法；
非但於生死，本際不可得，如是一切法，本際皆亦無。

釋論：「諸所有五陰的因果，五陰的事相以及可被了知的法相，受以及受者等，所有一切前面論述過的法；非但是在生死上面，要推求個最初的本際也不可得，乃至如是所說的一切法，要推求其有個最初的本際也同樣不可得。」

前面第四品所辨正的「不可離開空性心而推求五陰的因果」，第五品所辨正的「不可離開空性心而推求五陰六界等事相諸法的有無」，乃至第八品所辨正的「沒有神我是作及作者、受及受者等一切法」；想要尋求有個最初無因而有的五陰，或者尋求最初有個五陰神我是一切有情的作者，或者

尋求五陰中有神我是受者，都會成爲無因而有、不可補救的戲論。現象界的一切法，都是從有情的五陰輾轉而有，在欲界法中就是財色名食睡，色界以及無色界法中就是不同層次的定境法塵。一般世間人都把五陰當作是我，把三界中這些從五陰輾轉而有的法當作是我所受用、所擁有的，也就是外我所的部分；對於色受想行識五陰內我所的部分，只有外道或者佛法中的修行人會去探究有內我所的存在。我所是相對於五陰我而有，但是五陰我虛妄不真實的真相，卻只有實證解脫道以及佛菩提道的佛弟子能如實明瞭，而且必須先經歷對佛法僧三寶發起信根爲首的善根爲基礎，建立正知見並如實修學四正勤、四念處、四神足、五根、五力、七覺支、八聖道等三十七道品，才有實證的因緣。沒有具足上來所說次法的修學，更尙未實證解脫道以及佛菩提道的小乘部派學人，有的在推究有情五陰出生的因時，會迷惑於大乘佛法所說的「現象界生滅無常的空相，攝屬於不生不滅的空性」的實相義理；因此虛妄分別「有細意識神我常住，這個神我是五陰的作者」，我見未斷的緣故，必定把細意識神我強說是不分別的受者。於是在他們心中，該細意識神我就成爲五陰的本際、作與作者的本際、受與受者的本際，甚至於想像「細意識可以脫離五陰獨處而解脫，成爲涅槃的本際」，而其實都未曾稍離五陰及我所的範疇。

如果否定了空性心如來藏阿賴耶識，而在五陰法的我與我所中推求一切法的本際，必定猶如緣木求魚一樣不可得。因此論主說，在這個前提下非但五陰生死的本際不可得，一

切法也同樣沒有本際可得。若回到如來藏阿賴耶識的實相法界中，五陰諸法都不能超越阿賴耶識而有，都是從阿賴耶識所變生的，所以阿賴耶識是五陰諸法的本際；若五陰諸法不再於三界中現起，如來藏獨存而不生萬法時就是無餘涅槃，因此涅槃的本際就是如來藏。⁵但是如來藏是否另有本際呢？如果如來藏另有本際，那麼如來藏就變成是從某個因所生，就不可能是不生不滅的無生法體，就不可能出生蘊處界等萬法了，這就會與證悟菩提後所見的實相全然違背，因此要推究如來藏的本際也是不可得的。

就像有些小乘論師說「阿賴耶識是真如所生，所以真如就是阿賴耶識的本際」，那麼真如就應當是第九識，因為只有心才能生心；果真如此，八、九識不就並存而產生無數過失了嗎？⁶就像論主在論中所評破的，生死不能並存、有無不能並存，都有無因的過失存在故；所以不可能有八、九識並存的情況。因為阿賴耶識就是如來藏，真如就是阿賴耶識所顯示的真實法性；猶如美麗是花的所顯性，不可主張美麗出生了花。佛陀在《阿含經》所說「齊識而還，不能過彼」，就在說明一

5 《雜阿含經》卷 12：「何法有故名色有？何法緣故名色有？即正思惟，如實無間等生，識有故名色有，識緣故有名色有。我作是思惟時，齊識而還，不能過彼；謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛取，緣取有，緣有生，緣生老、病、死、憂、悲、惱、苦。如是如是純大苦聚集。」《大正藏》冊 2，頁 80，中 29-下 6。

6 請參閱《學佛之心態》附錄四，平實導師〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉。佛教正覺同修會，2003 年 3 月三版 1 刷。

切法的本際就是阿賴耶識，因為全部是阿賴耶識所出生的，所以沒有任何法可以超越阿賴耶識。既然阿賴耶識是一切法的本際，就表示阿賴耶識就是萬法的根源、一切諸法的根本⁷，阿賴耶識就是如來藏，如來藏以外必定沒有本際可得，這是非常明確而不可混淆的。(待續)

⁷《佛說不增不減經》：「舍利弗當知，如來藏未來際平等恒及有法者，即是一切諸法根本，備一切法、具一切法，於世法中不離不脫真實一切法，住持一切法、攝一切法。」《大正藏》冊 16，頁 467，下 7-10。

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載三十一)

第八目 輕安心所

何謂「輕安」呢？所謂「輕安」即是身心輕利安適，謂之輕安。《成唯識論》卷 6 云：「安謂輕安，遠離麤重，調暢身心，堪任為性；對治惛沈，轉依為業。謂此伏除能障定法，令所依止轉安適故。」¹意思是說，所謂「安」的善心所就是指輕安，能遠離身心粗重的煩惱，使身心調和舒暢，堪任善法，這就是「輕安」心所的體性；能夠對治惛沉，使身心轉為輕利安適，這就是「輕安」心所的業用。意思是說，「輕安」能使人降伏或斷除能夠障礙定法生起的惛沉蓋，令所依止的身心轉粗重為安適。此中所謂的「麤重」是指身粗重及心粗重，心粗重指煩惱蓋障。又，我見未斷者唯能降伏煩惱，三乘菩提之見道者方能斷除煩惱。

對一般人而言，身心粗重惛沉即難以勝任一切事；對修行人而言，身心粗重惛沉則難以專注在法上用功，不論是要憶佛念佛、修觀行、看話頭等皆無法得力，更是難以攝心參

¹ 《大正藏》冊 31，頁 30，中 5-7。

禪、探究生命實相。「惛沉」是五蓋（貪欲、瞋恚、掉悔、昏沉睡眠、疑）之一，五蓋不除者初禪永遠無法發起，而「輕安」可以對治「惛沉」，所以輕安和禪定的修證有極為密切的關係，如果能與「輕安」心所相應，就可以調暢身心，使粗重之身心轉變為輕利安適而易於安住於所緣境，因而堪能伏除定法生起之障礙。然而輕安不只和禪定的修證有關，乃至和在正法上的修學，因為敬師重法的緣故，解了法義而心生歡喜，由此心喜而身得輕安，於法心得決定如實觀修，必能獲得解脫的智慧。茲舉述《大集法門經》卷2 經文以資證明：

復次，五解脫處，是佛所說。謂有苾芻，於說法師所親近承事、尊重恭敬，修習梵行，暫無止息，隨其親近承事，即得利益；若時聞師宣說**正法**，心生喜樂，起重法想，隨生彼心，未能廣大聽受、記念，但於其中能知一法，隨知一法即解一義；若不解其義，即不能於法而生喜心；是故解了其義，心生歡喜，以心喜故，身得輕安，由身輕安，即樂受相應，由樂受故，心住三摩呬多；住彼心故，能如實知，復如實觀，如實觀故，即離塵離貪，得解脫智；解脫智起，即得我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。……

有苾芻於說法師所親近承事、尊重恭敬，修習梵行，暫無止息，隨其親近承事，即得聞法；隨其所聞，心生喜樂，起重法想，隨生彼心，而能廣大聽受、記念，心住一境，不退不沒，於所聞法，隨尋隨伺，發生正慧，已復能於彼別三摩地門，善住攝心，隨所住心，轉復增勝，

即於諸法，一一了知，隨知諸法，即解諸義，廣爲他人分別演說，若不解諸義，即不能於法而生喜心；是故解了諸義，心生歡喜，以心喜故，身得輕安，由身輕安，即樂受相應，以樂受故，心住三摩呬多；住彼心故，能如實知，復如實觀，如實觀故，即離塵離貪，得解脫智；解脫智起，即得我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。如是等名爲五解脫處。²

又，「輕安」亦屬於七覺支（又名七覺分、七菩提分）之「輕安覺支」。七覺支是 佛陀教導弟子眾趣向寂靜涅槃的修行方法，如《信佛功德經》云：

復次，我佛世尊有最上勝法。謂世尊說法時，若有沙門婆羅門歸向聽受，求寂靜者，彼皆依止七覺分。七覺分者，謂擇法覺分、精進覺分、喜覺分、輕安覺分、捨覺分、念覺分、定覺分。如是七法，唯佛世尊悉能了知，是即名爲佛最勝法。³

七覺支攝屬於三十七道品，是解脫道及佛菩提道行者都必須修證的菩提分法，然二乘法與大乘法之內涵有同有異，分別舉述經文如下——《雜阿含經》卷 26：

世尊告諸比丘：「聖弟子清淨信心，專精聽法者，能斷五法，修習七法，令其滿足。何等爲五？謂貪欲蓋，瞋恚、睡眠、掉悔、疑，此蓋則斷。何等七法？謂念覺支，擇

² 《大正藏》冊 2，頁 190，中 10-20。

³ 《大正藏》冊 1，頁 256，上 29-中 5。

法、精進、猗、喜、定、捨覺支。此七法修習滿足，淨信者，謂心解脫；智者，謂慧解脫；貪欲染心者，不得不樂；無明染心者，慧不清淨。是故，比丘！離貪欲者心解脫，離無明者慧解脫。若彼比丘離貪欲，心解脫，得身作證；離無明，慧解脫，是名比丘斷愛縛結，慢無明等，究竟苦邊。」⁴

《大般若波羅蜜多經》卷 53〈辨大乘品 第 15〉云：
復次，善現！菩薩摩訶薩大乘相者，謂七等覺支。何等爲七？善現！若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以無所得而爲方便，所修念等覺支、擇法等覺支、精進等覺支、喜等覺支、輕安等覺支、定等覺支、捨等覺支，依離、依無染、依滅，迴向捨，善現！當知是爲菩薩摩訶薩大乘相。⁵

以上所舉述聲聞法與菩薩法之七覺支，其中皆有「輕安覺支」；「輕安覺支」又稱爲「猗覺支」。對於佛法善於抉擇修持，心生喜樂而有遍身心的輕安覺受，是名爲猗覺支；然二乘法的猗覺支，唯是依於對解脫道所觀行之蘊處界虛妄的內涵善於抉擇修持而生起；大乘法的「猗覺支」則是依止於法界實相而修，此謂菩薩因爲了知一切法皆是實相心第八識如來藏所生所顯，能取所取諸法唯是自心緣於自心，除此以外無有一法可得，心樂於安住無所得境，因而身心輕安，名爲

4 《大正藏》冊 1，頁 230，下 7-頁 231，中 9。

5 《大正藏》冊 5，頁 300，上 29-中 6。

「猗覺支」。

「輕安」是捨離粗重而得，隨著修證不同則有層次差別；然而如果沒有正知見及前行的次法修學，那就難以發起輕安。學人若想要與「輕安」相應，首先必須捨離欲界人間五欲的粗重，而想要捨離五欲、伏除五蓋，則必須要依止於善知識修學，數數熏習善知識所教授的正知見，包括如實瞭解三界世間的法相、五欲的不淨與過患等，並且根據善知識所施設的種種方便善巧如說修行。例如 平實導師所施設之無相拜佛的十個修學方法與次第，即是非常勝妙之修學動中定的行門，而且非常適合忙碌的現代人；學人只要依之漸次修學轉進，慢慢就能成就淨念相繼的工夫，因能稍伏煩惱獲得定力而心喜，漸漸就能與輕安相應。此無相憶佛拜佛之行門不僅能讓學人快速增長動中的定力，且能增長學人對三寶的信根、信力而更易與佛菩薩相應，因此當行者於四威儀中憶佛淨念皆相續不斷，則欲求生極樂淨土者即有把握；欲求明心見性者亦可將此工夫作為看話頭及參禪的前方便，乃至因緣殊勝者更可因此行門而「不假方便，自得心開」，自能證信善知識所言真實不虛；然如是勝妙之法門必須要親自如實踐履，方得能一步步轉進而逐漸發起輕安等功德受用，若是「說食數寶」者，則永無成就之時。

第九目 不放逸心所

何謂「不放逸」呢？「不放逸」就是依於「精進」以及「無貪、無瞋、無癡」三善根而建立，能防諸惡法、修諸善法，能夠對治「放逸」而趣向一切善法的圓滿成就，如此即名之

爲「不放逸」。《成唯識論》卷 6 云：「不放逸者，精進三根，於所斷修，防修爲性；對治放逸，成滿一切世出世間善事爲業。謂即四法，於斷修事皆能防修，名不放逸；非別有體，無異相故；於防惡事、修善事中，離四功能無別用故。」⁶ 所謂「不放逸」，就是「精進」以及「無貪、無瞋、無癡」三善根，對於所應斷除的惡法，已生者令斷、未生者令不生起，所應修學的善法，已生者令增長、未生者令生起，所以「防惡修善」就是「不放逸」的體性；能夠對治「放逸」，得以圓滿成就一切世出世間的善法，這就是「不放逸」的業用。也就是說，不放逸即是依於精進、無貪、無瞋、無癡這四法的俱行，使得所應斷的惡法能斷除、能防止，所應修的善法能生起、能增長，離開了這四個法的功能，就沒有「不放逸」的作用可得，所以是依這四法而建立爲「不放逸」，並不是離了這四法另外有一個法的體性相用可稱之爲「不放逸」。

換句話說，不放逸就是對於「四意端」（又名「四正勤」）能精進修持，「四意端」也就是——未生善，使生起；已生善，令增長；未生惡，使不生；已生惡，令斷除。此中分爲兩個部分，一是「所應斷除之惡法」，包括殺、盜、淫、妄等一切惡業，以及貪、瞋、癡、慢等一切煩惱惑業，修行人對於這些煩惱與惡業，已經生起的要趕快斷除，還沒有生起的則要小心提防不令其出生，如是稱爲「不放逸」；二爲「所應修學之善法」，包括持守不殺戒、不偷盜戒、不邪淫戒等一切自利

⁶ 《大正藏》冊 31，頁 30，中 7-12。

利他之善戒、善業，以及信、進、慚、愧等一切善法，已經生起的應該趕快令其增長廣大，尙未生起的要趕快令其生起，這也是屬於「不放逸」。以上兩層意義，兼具「防惡」與「修善」的功能，也是一切佛子欲成就道業，所必須具備的心態與動力。

「不放逸」可以對治「放逸」。所謂「放逸」是說，對於惡法、染污法，包括一切惡業與煩惱，已經生起的不能努力斷除，尙未生起的也不能小心提防令其不生起；對於善法、清淨法，包括一切世出世間善業、善法，不能努力使其出生與增長，如是名之爲「放逸」。「不放逸」與「放逸」的作用完全相反，因此說「不放逸」可以對治「放逸」；一切世出世間善業的成就與圓滿，都是起因於「不放逸」行才能成辦。不管是二乘解脫道法的修證，或者大乘佛菩提法的成就，皆必須有「不放逸」心所的運作，佛弟子由於持之以恆的「不放逸」行，聲聞才得以成就初果、二果乃至阿羅漢的果證，菩薩才得以親證實相心、眼見佛性，次第進修而漸證十行位、十迴向位、十地、等覺、妙覺，乃至究竟成佛。茲舉述聲聞法的《中阿含經》、《雜阿含經》與大乘菩薩法的《大方廣佛華嚴經》經文，證明「不放逸」的重要性：

《中阿含經》卷 34〈小品 第 1〉云：

爾時，世尊告諸比丘：「若有無量善法可得，彼一切以不放逸爲本、不放逸爲習，因不放逸生，不放逸爲首；不放逸者，於諸善法爲最第一。猶作田業，彼一切因地、

依地、立地，得作田業。如是若有無量善法可得，彼一切以不放逸爲本、不放逸爲習，因不放逸生，不放逸爲首；不放逸者，於諸善法爲最第一。猶種子村及與鬼村，百穀藥木得生長養，彼一切因地、依地、立地，得生長養。⁷

此段經文意思是說，「不放逸」心所法是一切善法之首，無量善法的成就皆以「不放逸」爲根本，就如同百穀藥草樹木等皆因於大地、依於大地、立於大地而得以出生、得以長養。

《雜阿含經》卷1亦云：

爾時，有異比丘從坐起，爲佛作禮，而白佛言：「世尊！爲我略說法要，我聞法已，當獨一靜處，專精思惟，不放逸住。不放逸住已，思惟『所以善男子正信家非家、出家，乃至自知不受後有。』」⁸

此段經文是說：有異比丘聞 佛略說法要，聞法已，獨處靜室，專心思惟，依「不放逸」而安住；安住之後，繼續思惟觀行，終於自知不受後有，證得阿羅漢果。從四部阿含諸多經典中可以看出，二乘行者於聽聞 佛陀宣說四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道分等三十七道品，或者四聖諦、十二因緣等法之後，之所以能獲得初果、二果、三果乃至四果阿羅漢的果證，皆在於行者能「不放逸」

⁷ 《大正藏》冊1，頁647，中21-下1。

⁸ 《大正藏》冊2，頁4，上29-中4。

地思惟與觀行；因此說「不放逸」是解脫道一切果證得以成就的最首要條件。

《大方廣佛華嚴經》卷 10〈明法品 第 14〉云：

爾時，法慧菩薩告精進慧菩薩言：「善哉善哉！佛子！多所饒益，多所安樂，多所惠利，哀愍世間諸天人故，能問如是菩薩甚深清淨之行。佛子！汝住甚深真實智慧，大精進力，一心修習得不退轉，超出世間，所問自在與如來等。佛子！汝今諦聽，善思念之，我當承佛神力，爲汝少說。佛子！此菩薩摩訶薩已得發心功德之藏，應離癡闇，精勤守護，滅諸放逸。

佛子！菩薩摩訶薩有十種法得不放逸。何等爲十？一者，持戒清淨；二者，遠離愚癡，淨菩提心；三者，捨離諂曲，哀愍眾生；四者，勤修善根，得不退轉；五者，常樂寂靜，遠離在家出家一切凡夫；六者，心不願樂世間之樂；七者，專精修習諸勝善業；八者，捨離二乘，求菩薩道；九者，常習功德，心無染污；十者，善能分別自知己身。佛子！是爲菩薩修十種行，住不放逸。⁹

此段經文意思是說，已經證悟的菩薩摩訶薩，應當依十種行努力修持，斷惡修善，才能遠離愚癡闇昧，並且要精勤守護，時時安住在「不放逸」的作意當中，如此方能迅速成就甚深清淨之法道。

⁹《大正藏》冊 9，頁 459，中 10-26。

由以上所述可以了知，「不放逸」心所法是世出世間法能否成就的最重要關鍵。譬如經典中記載：從前 釋迦與 彌勒二菩薩，在底沙佛所，勤修梵行。釋迦菩薩以極精進的緣故，超越九大劫，而在 彌勒菩薩之前成佛¹⁰。釋迦菩薩此種不放逸的精勤求法精神，正是菩薩成就佛道的最好典範。（待續）

¹⁰ 《佛地經論》卷 7：「如來底沙佛時，曾與慈氏同為弟子，佛觀釋迦所化有情善根先熟、慈氏所化善根後熟，又觀慈氏因行先滿、釋迦後滿，遂於一處入火光定，令釋迦見，七日七夜不下一足一頌讚歎，令超慈氏在前成佛。」《大正藏》冊 26，頁 327，上 11-15。

《阿毘達磨藏顯宗論》卷 24：「時菩薩勇猛精進，以一伽他經七晝夜讚底沙佛，便超九劫，齊此精進波羅蜜多修習圓滿。」《大正藏》冊 29，頁 889，上 18-20。



大日經真義

—游正光老師—

(連載十八)

第六節 《大日經》重要觀念（四） ——把打手印之身密當作實相法

前已說《大日經》的三密就是身密、語密、意密，當中的身密就是用手結印契，語密就是口誦真言，意密就是心作觀想；密教行者以此三密相應作為未來成「佛」之準備，如善無畏在他的《大毘盧遮那成佛經疏》卷 14 說明：

此中身密者，即是諸印，如四重大漫荼羅——本尊各有密印。若觀此身印，即知此尊所表祕密之德，隨類上中下差別有無量種也。語密者，即是諸尊所有真言，聞此真言，即知此尊內證之德也。意密者，即是本尊瑜伽之觀，亦隨四重方位各各不同，與此相應，即入如來意祕密之藏也。此中身、語、意密，上從佛菩薩位，及二乘、諸天、八部無量差別。廣而論之，乃至十世界塵數各各不同，略而言之，如此經中所表之位，謂皆表如來身、口、意祕密之德。若能如實了知，即同於祕密主也。¹

¹《大毘盧遮那成佛經疏》卷 14〈祕密漫荼羅品 第 11〉，《大正藏》冊 39，頁 728，上 22-中 3。

善無畏已經很清楚表示：所謂的身密就是手結印契，語密爲口誦真言，意密爲心作心月輪、本尊瑜伽等觀想，如果密教行者透過這三密相應來修行，未來能夠證得如來秘密之藏，也就是成就密教所謂的佛道。又善無畏也告訴大眾，透過三密的修持，必能獲得《大日經》的「毘盧遮那佛」三密加持，此生可以滿足地上菩薩所修證之波羅蜜，如下：

行者以此三方便，自淨三業，即爲如來三密之所加持，乃至能於此生滿足地波羅蜜，不復經歷劫數，備修諸對治行。²

善無畏已經很清楚表示：只要透過《大日經》「毘盧遮那佛」所說的三密相應來修行，就能「自淨三業」，必然獲得《大日經》的「毘盧遮那佛」三密加持，乃至不需要經過久劫的修行與對治，此生必然滿足地上菩薩諸波羅蜜；這也就是主張凡夫不需要經歷久劫的修行，僅此一生一世之中，只要努力精勤地進行所謂三密相應之修行，不須斷除煩惱障與所知障，就自然能使三業清淨，就可以成爲地上菩薩，乃至無上正等正覺。像這樣的說法，嚴重違背 釋迦世尊的開示：因地的菩薩要經歷菩薩五十二階位、三大阿僧祇劫的修行，圓滿具足福慧等條件，才能成爲無上正等正覺。善無畏那樣的說法，與古今的密教行者，包括真言密教、瑜伽密教的金剛乘、無上瑜伽密教與日本真言宗等行者在內，冀望於今生今世透

²《大毘盧遮那成佛經疏》卷1〈入真言門住心品 第1〉，《大正藏》冊39，頁579，中28-下2。

過密教種種行門就能夠成爲地上菩薩，乃至「即身成佛」的虛妄想沒有差別。由此可知：密教行者認爲透過手結手印、口誦真言、意作觀想之三密來修行，會獲得《大日經》的「毘盧遮那佛」三密加持而成就佛道，所以這三密相應的修行，對密教行者而言非常重要，這也是《大日經》「毘盧遮那佛」所說「三密爲究竟」的道理。也因爲這樣的緣故，不論是密教行者或者是學者，都認爲三密就是密教修行的方法論，這不僅影響當時的真言密教、瑜伽密教的金剛乘，而且也影響後來以男女雙修爲主要行門的無上瑜伽密教。既然三密對持明密教的真言乘、瑜伽密教金剛乘，以及無上瑜伽密教的密集、勝樂、大威德、時輪等派都非常重要，而且佔有相當大的分量，因此有必要對《大日經》所說的三密一一加以探討。因此，自本節開始，到第十節爲止，將一一來加以探討三密的真實內涵到底是什麼，讓大眾知道，《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的三密到底如不如法？修習這些法，究竟能不能如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說，透過三密加持，於今生今世即可成就密教所謂的佛道？

在詳細說明手印之前，應該先說明密教手印的一些基本施設以後，才能知道各種手印的內容、如何打手印，以及行者如何與密教所謂的佛菩薩的手印相應。由於篇幅有限，在此僅說明密教手印的基本施設，知道這些人爲施設後，再來看《大日經》卷 4〈密印品 第 9〉所說的手印，以及密續所說的其他種種手印，就會很清楚了知其意而無所疑惑。

密教手印的基本施設有三種：手、掌、拳，那就是兩手、

十二合掌、六拳³。手的部分，密教行者稱左手為定手，右手為慧手，也就是將佛教所說的定與慧這二個名相套在左右兩手上，然後再將兩手各自五指的最末節，從小指往大拇指方向開始，將地、水、火、風、空五輪依序套入，也就是小指配地輪，無名指配水輪，中指配火輪，食指配風輪，拇指配空輪；當兩手攤開的時候，小指因為較靠近地面故分配地輪，大拇指靠近天故分配空輪，地輪與空輪之間則依序分配之。乃至密教行者還將五輪配五色，譬如地是黃色，所以地輪配黃色；水是白的，所以水輪配白色；火是紅的，所以火輪配紅色；風有黑風之稱，所以風輪配黑色；虛空是藍色，所以空輪配青色（藍色）。

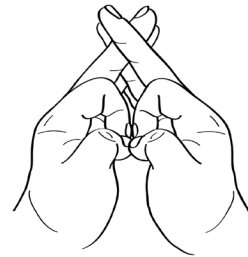
掌的部分有十二合掌，本文僅就「虛心合掌」及「歸命合掌」作說明。虛心合掌：雙手合掌，掌心微開，十指相著。歸命合掌：雙手合掌，十指頭相叉，以右手五指置於左手五指上，亦稱為金剛合掌。拳的部分有四種、六種之分，四種拳就是蓮花拳、金剛拳、外縛拳、內縛拳；六種拳就是前面四種拳之外，再加上忿怒拳、如來拳。譬如蓮花拳，是右手五指作拳狀，拇指壓食指外側；此印相表示地、水、火、風、

3 兩手，就是左手、右手。十二合掌：堅實心合掌、虛心合掌、未敷蓮合掌、初割蓮合掌、顯露合掌、持水合掌、歸命合掌、反叉合掌、反脊背互相著合掌、橫柱指合掌、復手向下合掌、復手合掌。六種拳：蓮花拳、金剛拳、外縛拳、內縛拳、忿怒拳、如來拳。詳情請參閱李弘學編，《佛教諸尊手印》，巴蜀書社（成都市），2003.10 初版 1 刷，頁 4-5。也有人主張僅有四種拳而已，就是六拳當中，少了後面二種拳。

空五大之法性，是為胎藏界曼荼羅所用之拳，又名胎藏拳、胎拳。又譬如金剛拳，是右手拇指入掌中，餘四指緊握成拳狀，其掌中表月輪，拇指表大空智，是為月輪安住於大空智之形，也是金剛界曼荼羅所用之拳，又名忿怒拳。由於拳法不是本文討論重點，所以僅說二種比較有關的拳法，其餘略去不談。

知道密教手印之手、掌、拳的基本施設後，接下來就打手印來說明時就方便多了。由於《大日經》卷4〈密印品 第9〉有很多手印，如果一一說明，將會耗費很多篇幅，因此，本文僅就《大日經》「毘盧遮那佛」所說的二個手印（大慧刀印、法螺印）加以說明，其他的部分，可依此準則類推之，或請參閱密教打手印之相關書籍，就會知道其內容為何。譬如《大日經》的「毘盧遮那佛」在卷4所說的大慧刀印如下：

復舒定慧二手，作歸命合掌，風輪相捻，以二空輪加於上，形如竭伽。⁴



圖二 大慧刀印

也就是將左手之定手、右手之慧手合十作歸命合掌（金剛合掌），然後二手食指（風輪）折曲，兩指甲相碰觸，兩拇指（空輪）傾壓兩食指端，其印相好像一把劍

⁴《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷4〈密印品 第9〉，《大正藏》冊18，頁24，下1-2。

圖二（大慧刀印）參考網址：<http://big5.dazhouxian.com/news/?493.html>

(羯伽)的樣子(如圖二)。

又譬如《大日經》的「毘盧遮那佛」在卷 4 所說的法螺印，又名商法印：

復以定慧二手，作虛心合掌，屈二風輪，以二空輪絞之，形如商法。⁵



圖三 法螺印

也就是將左手之定手、右手之慧手作虛心虛掌，兩手中間呈中空狀，然後屈二手的食指(風輪)，繞置於二手的大拇指(空輪)上，其印相如

法螺(商法)的樣子(如圖三)。之後，讀者以上述所說的準則一一來類推，則對於《大日經》卷 4〈密印品 第 9〉所說的種種手印，不僅能清楚知道它的意思，而且也知道該如何打手印，乃至密教所謂的佛部、佛頂、佛母、菩薩、明王等之每一尊佛、菩薩、明王都有一個手印，也可以依此準則而循文類推之，便都能很清楚知道如何打手印，以及印相所代表的意思為何，就不會被密教的繁文縟節所迷惑。然而這些手印並不是本文所要討論的重點，如果讀者想要了知其餘手印詳細的內涵，坊間圖書館收藏有很多密教打手印的書本，可借回去閱讀、參考，並依筆者所說的內涵一一套用進去，就

⁵《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 4〈密印品 第 9〉，《大正藏》冊 18，頁 24，下 10-11。

圖三(法螺印)參考網址：<http://big5.dazhouxian.com/wap/news/?796.html>

會知道如何打密教各個手印，在此不予贅敘。但密教手印與三乘菩提的實證無關，因此奉勸學人莫將寶貴的時間及心力耗費在這些密教行門上。

然而密教行者創造出這麼多的手印，到底有何意義，也是本文所要探討及了知的部分。在佛世，釋迦世尊不注重打手印，而是重視三乘菩提的追求，尤其是佛菩提，這也是佛以一大事因緣出現於世最主要的原因，相關經文開示如下：

舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故，出現於世。⁶

所以說，釋迦世尊出興於世，就是要為眾生宣說三乘菩提，尤其是佛菩提，為眾生開佛知見、示佛知見，使眾生能悟佛知見、入佛知見，這也是「諸佛以一大事因緣出現於世」最主要的原因；不是如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說，要知道如何打手印，才能成就密教所謂的佛菩提道；因為知道如何打手印並不能使人斷除二障，與解脫道及佛菩提道的實證毫不相干。又打手印必須透過身體以及經過一段時間與空間轉換的過程才能成就，是為行陰等五陰所含攝的範圍，不離虛妄五陰境界，若認為打手印就能斷除身見，乃至認定手印也是真實法者，顯然不懂五陰及身見的內涵，更不知法界

⁶《妙法蓮華經》卷1〈方便品 第2〉，《大正藏》冊9，頁7，上22-28。

實相的體性，連聲聞初果所應斷的我見也沒有斷，連菩薩明心所證的實相心也沒有證；而《大日經》的「毘盧遮那佛」若是真佛，又怎麼會認為那是諸佛所說的實相法呢？既然《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的手印行門已經落入生滅不已的行陰等五陰中，煩惱障及所知障尚且一絲一毫未斷，又怎麼可以謊稱打手印能夠斷俱生身見所攝之我見我執、證涅槃、清淨自心，以及圓滿十地，乃至成佛呢？譬如《大日經》的「毘盧遮那佛」在卷 4 妄說打大慧刀印能夠斷俱生身見，如下：

復舒定慧二手，作歸命合掌，風輪相捻，以二空輪加於上，形如羯伽，頌曰：「此大慧刀印，一切佛所說，能斷於諸見，謂俱生身見。」⁷

《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說打大慧刀印能夠斷俱生身見之我見我執，然而要斷俱生身見，必須如實瞭解五陰的內涵，並且確實觀察五陰的虛妄性——首先要觀察這個色身我，乃是四大極微所成，無常、苦、空、無我；乃至依附五根身而有的第六意識等識陰，都是以五根為俱有依的緣而出生的法，是本無今有的法，未來緣散了一定會壞滅，乃是生滅不已而且是虛妄不實的法。行者透過意識如實且詳細觀察後，確定色身我、意識我無有真實自性、確實虛妄，而作主的意根也接受了意識如理作意之觀行及思惟整理所得結果，不再將色身我、意識我等當作是真實我，不僅斷了色身我見、意

⁷《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 4〈密印品 第 9〉，《大正藏》冊 18，頁 24，下 1-4。

識我見，不再認取五陰中之任何一法爲我，而且也斷了疑見、戒禁取見，如是成爲斷三縛結的聲聞初果人。又成爲聲聞初果人以後，再漸次斷煩惱障而薄貪瞋癡、斷五下分結，乃至斷盡五上分結而成爲斷了俱生身見之我執現行的阿羅漢，於捨壽時即能入無餘涅槃。所以說，要斷俱生身見則先要從觀察色身我、意識我的虛妄性下手，如是成爲斷「見所斷惑」的初果人以後，再一一斷除「修所斷惑」的我執與我所執，乃至斷盡俱生身見的我執現行，才能成爲四果阿羅漢；而不是如《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說打大慧刀印就能夠斷除俱生身見，因爲打手印仍然不離行陰等五陰所顯現的範疇，僅是身心配合運作而經過一段時間與空間的轉換過程所產生的一種現象而已，如是人爲施設之法，屬於唯識學所說心不相應行法，是爲眾緣和合而有的虛妄法，不是真實法。既然連「行陰等五陰真實」的邪見都未能斷除，表示身見、意識我見分明俱在，意識的分別我見尚且未斷，更不用說能斷除分別我見斷之後方能漸次斷除的俱生身見所攝之我執了。

又譬如《大日經》的「毘盧遮那佛」在卷 4 妄說打法螺印能夠證涅槃，如下：

復以定慧二手，作虛心合掌，屈二風輪，以二空輪絞之，形如商佉，頌曰：「此名爲勝願，吉祥法螺印，諸佛世之師，菩薩救世者，皆說無垢法，至寂靜涅槃。」⁸

⁸《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 4〈密印品 第 9〉，《大正藏》冊 18，頁 24，下 10-14。

《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說打商法印，也就是法螺印、吉祥法螺印，未來能夠證涅槃。然而四種涅槃皆依真實心如來藏而施設，而能夠證此涅槃心者，乃是具足大乘善信以後，於真實菩薩善知識處所修集相應之定力、慧力、福德三資糧後，方能於參禪中因緣成熟時，以一念相應慧找到一切有情真心之所在，因而開始有了三德：法身德、般若德、解脫德。所謂的法身德，就是指菩薩透過參禪的方式，找到從本以來不生不滅的真心如來藏之所在，現觀祂有真如性——真實性與如如性，可以為證悟者以慧眼分明覷見。所謂真實性，就是指真心本來就存在，祂有能生萬法等真實體性，不是不存在的想像法；不是如常見外道、邪淫外道所說的意識心是常住法，也不是如斷見外道所說沒有一切有情真心如來藏存在，更不是如虛空外道所說真心在虛空。這個真心一切有情各各本有，與有情身心同時同處運作，祂無形無相，卻可以為緣熟之參禪者以一念相應慧而發現祂真實存在。所謂的如如性，是指真心如來藏對六塵都不動心，不論是悲歡離合，還是貪染喜厭等等，祂都不動於心，離六塵種種覺觀；經由參禪而破初參者即能現前觀察真如心祂從本以來如如不動，而不是如常見外道、邪淫外道所說，要將意識心處於一念不生、不起心動念，或者處於男女淫樂的「樂空雙運」中，而說之為如如不動的真心；也不是如斷見外道所說，一切都是緣起性空、一切都是性空唯名，沒有真實常住的真心；更不是如虛空外道所說，真心存在虛空而如如不動、不分別。由於破參者如實親證到「別於蘊處界的運作，還有一個與蘊處

界同時同處配合運作的真心如來藏」，證信這個真心如來藏即為有情之法身，因而發起了法身德，可以印證十方佛菩薩的開示：「一切眾生悉有佛性」。

所謂的般若德，就是菩薩找到真心如來藏後所發起的實相智慧功德，這樣的般若智慧連二乘阿羅漢都無法思議及想像，更何況是等而下之的凡夫外道所能思議及想像？為什麼？因為阿羅漢僅能觀察蘊處界虛妄，不能現觀能出生蘊處界者乃背後的真心如來藏，不能現觀與蘊處界同時同處配合運作的真心如來藏。由於二乘聖人僅能依於信受涅槃本際真實的前提下，在蘊處界等事相上、在諸緣因上，現前觀察蘊處界虛妄；不能在實相上、在根本因上，現前觀察真心如來藏真實存在，其智慧怎麼有可能與雙照蘊處界及真心如來藏不二、非一非異、不即不離的菩薩實相般若慧相比呢？既然二乘聖人都無法思議及想像真悟菩薩的智慧，更不用說，連二乘人的智慧都不如的凡夫們，又如何能夠思議及想像勝義菩薩的般若智慧呢？這也是經中所說：菩薩的智慧不可思議啊！

所謂解脫德，含攝了解脫於三界生死的功德乃至於斷盡分段生死及變易生死的功德。二乘阿羅漢能夠斷盡三界愛煩惱的現行而入無餘涅槃，因而解脫於三界的分段生死，但是未能證知涅槃本際是何法；可是菩薩不僅能斷三界生死，而且還能斷盡阿羅漢所不能斷的煩惱障習氣種子隨眠，以及斷除所知障所攝的異熟生死；不僅能真正解脫於三界生死，而且還能證二乘人所不能證的涅槃本際——本來自性清淨涅槃，乃至佛地的無住處涅槃。由此可知：菩薩有三德，二乘

僅有一德；解脫德是三乘共道（然大乘所證的究竟解脫遠勝於聲聞緣覺之所證，且大乘解脫德乃因如實轉依如來藏本來解脫之清淨涅槃體性而發起，此功德不共二乘），法身德與般若德則不是三乘共道，唯大乘獨有。然而《大日經》的「毘盧遮那佛」卻不知三乘涅槃正理，妄說打手印即能證涅槃，其所謂實相尚且落在五陰範圍中，如是邪知邪見表示他連我見也未斷，更不用說能證得三德當中任何一德了。既然《大日經》的「毘盧遮那佛」自己不知、不證涅槃，又如何冀望能教導他人而知、而證涅槃呢？由此可知：《大日經》的「毘盧遮那佛」說能證涅槃，那都是顛預語，以此來誤導眾生相將入火坑也！如果真的如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說，依其教導打手印即能證涅槃的話，為什麼他所說的菩提心、一切有情的真心，會落在能觀的意識心上呢？又為何會落在釋迦世尊所說的常見外道見呢？既然已落入常見外道見中，又將真心加以物化、相化成曼荼羅後，再說打手印能證涅槃，又有何真實可言、可信呢？所以說，《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說打手印能證涅槃，那是不如實語；如果有密教行者依此修學而說已知、已證涅槃，那是害眾生造下未得謂得、未證言證的大妄語，實在是要不得，而且也不應該。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載二十六)

⑧ 末法學子當有之警覺——行六和敬，莫生瞋心，受謗則業消

琅琊閣、張志成最後仍是重回釋印順邪見的懷抱，對大乘法已無信心；復因細故與誤會（他就是人們常說的「袂磕」〔台語〕——不能碰、「袂講（音共）」〔台語〕——不能講的人），即對師父平實導師無根起了瞋恚心，此後便無忌憚因果，直接毀謗任何礙著他邪見解的大乘經論，以潑糞式的大量曲解《成唯識論》，自說這是「質疑」，卻不曾有過「真實理性質疑」的本質；如是落在毀謗見中，毀謗聖教變成他的家常便飯。而且瞋恚心極重的他（由彼等刊登大量事相上之刻意渲染與毀謗的文章可知），也從來不願承認自身的錯誤而加以改正。為何要因爲對 師父的誤會而遷怒到捨棄真實理？這種因邪見所引生的見取見而不能如理思惟的心行，實在是不足以爲怪。

像末學過去世不知被 師父呵責過多少次了，所以這一世還是非常敬畏 大菩薩的甚深威德。因此莫說法義，縱使是個人行事，一受到 師父指陳時，當即心生慚愧、接受教

導，此即身為弟子之本分。有時想到有些學人與師父 平實導師交談時不甚恭敬，心裡著實替他們捏把冷汗（有時也會乍起一念羨慕，以可能與 師父很親的緣故；然對 師父甚深威德之感覺從未消失過，故也不敢真正羨慕）。然 師父總是心無芥蒂、不在意任何小節，總是勉勵、呵護學人，尤其像 師父對待琅琊閣、張志成已是夠寬容了，然張志成還是不知道 師父多麼疼惜像他這種曾在菩薩道上發過心者（其他的已退轉、現退轉、當退轉者亦然），這真的很令筆者不知要再說些什麼。

至於末學這一世也和過去世一樣時常犯錯，處事上也並非總有善巧，雖無輕慢之本意，然多未顧及他人心意，往往被人認定專擅獨斷，而末學也不能一時就全然轉變，以是畢竟無有多少進步（如來藏如實記錄五陰心行無有差池故），師父就會於諸事上指正訓勉，以令身為弟子者能得前進（亦令他人以末學為誠）；作弟子的我也清楚應被教誨，常生慚愧，希望大眾以末學為誠，也希望此生能有點進步，以報師恩。

當知諸地聖者中，二地滿心以上菩薩皆已持戒圓滿，如來尚且有時予以呵責，如《華嚴經》所說；聖者尚且不免，我們三賢位、十信位被申斥、訓示、呵責則屬日常，為何琅琊閣要生起這麼狂亂的瞋恚心呢？更何況 師父其實也僅是提醒他而已。然琅琊閣一念瞋心起，百萬障門即開，如 普賢菩薩於《大方廣佛華嚴經》卷 49〈普賢行品 第 36〉說：

佛子！我不見一法為大過失如諸菩薩於他菩薩起瞋心者。何以故？佛子！若諸菩薩於餘菩薩起瞋恚心，即

成就百萬障門故。¹

於其他菩薩起了瞋心就是大過失，即得引發成就百萬障門；經典雖檢列「百萬障門」之少分，然任何一障礙都實難堪受！然後 普賢菩薩結語說：

佛子！若菩薩於諸菩薩起一瞋心，則成就如是等百萬障門。何以故？佛子！我不見有一法為大過惡如諸菩薩於餘菩薩起瞋心者。²

當知今天琅琊閣、張志成不僅於諸菩薩起一瞋心而已，更是對自己的師父 平實導師無根生起大瞋恚心，早已打開了「百萬障門」，如是者除了自己幡然悔悟，誰可救得？

學人於勝義菩薩僧團中，只要曾對其他菩薩生起一瞋心，且令此念滯留心中、不時現起，便難以攝持六和敬，乃至萌生退意、造作不如理之事。因此，當銘刻此「百萬障門」四字常在心懷，何可輕忽！然若仍有困擾者，當依《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十迴向品 第 25 之 1〉於初迴向位開示之迴向要領：

菩薩如是觀諸善根，信心清淨，大悲堅固，以甚深心、歡喜心、清淨心、最勝心、柔軟心、慈悲心、憐愍心、攝護心、利益心、安樂心，普為眾生真實迴向，非

¹ 《大正藏》冊 10，頁 257，下 15-18。

² 《大正藏》冊 10，頁 258，中 2-5。

但口言。³

學習依此十心之任何一心，迴向縈繞心頭揮之不去之人，於真實迴向中，願他（乃至一切眾生）早日開悟、早得眼見佛性、早得正性離生、早日發起增上意樂、早得入地……；平時常常增長此十心，便無須特意起念方行，乃至能時時以廣大心量真實迴向，盡消瞋心惡障。（尚未親證者雖未能真實迴向亦無妨熏習之。）

這五濁惡世的末法期有著無盡的痛楚、憂苦、惡事、惡人，由此時直至最後正法盡滅皆是如此；菩薩於此末法時世的人生自也多是如此經歷。有一位親教師曾在夢中看見過去生突然被人以一把短劍刺入他的胸膛，他即知自己要死了，只是不覺痛苦，也無情緒生起，他只是平淡接受；然當他瞥見這人（倒退）的臉上似乎露出一絲憂傷的神色（又像是學人？），他一念不忍，就要跟對方說沒關係，然自知無力開口，便微微挪抬右手，手指輕微上下晃動，宛若安慰對方說「真的沒關係（你不必難過）」，夢到這裡，他就醒了，真耶？夢耶？過去的生死如是，未來的生死亦如是。

他又在一次似夢似醒中，看見過去世曾在一寧靜的夜空中，俯瞰著座落在田野間的恬靜小村莊，心念一動，就慢慢降落，宛若繼續人間的旅程（似乎找尋有緣的父母？）。菩薩死如是死，生如是生；爲了佛法而死，爲成就眾生而生；

³ 《大正藏》冊 10，頁 125，中 9-13。

在報答佛恩、師恩之大恩情中，憫念眾生與回報眾生曾給予的恩情，這都是令自身能堅定佛道的養分，而所正受的解脫與智慧則是更大的恩澤。如《金剛經》所說，受持此經如來藏者，若受人輕賤，則其應墮惡道的先世罪業則為消滅；因此，受人輕賤尚有如是美事，何況受諸有根、無根一切毀謗？故當以此自勉，於猶如夢中事的菩薩道中過此末法！

⑨ 聖玄奘菩薩必再來人間護持正法，當信受師父平實導師

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10 說：

（三藏）法師亡後，西明寺上座道宣律師有感神之德，至乾封年中見有神現，自云：「弟子是韋將軍諸天之子，主領鬼神。如來欲入涅槃，勅弟子護持（南）瞻部（洲）遺法，比見師戒行清嚴……。」因指（道）宣所出律抄及輕重儀僻謬之處……。（宣）又問古來傳法之僧德位高下，并問（三藏）法師。

神答曰：「自古諸師解行互有短長而不一準。且，如奘師一人，九生已來備修福慧，生生之中多*聞博洽，聰慧辯才，於（南）瞻部洲（的）脂那（*支那，中）國常為第一，福德亦然。其所翻譯，文質相兼，無違梵本。由善業力，今見生觀史多天（兜率陀天）（為）慈氏（彌勒菩薩）內眾，聞法悟解，更不來人間，既從彌勒（大士）問法悟解得（入）聖（位）。」

（道）宣受神語已，辭別而還。（道）宣因錄入着記數

卷，見在西明寺藏矣。⁴

有人便執取其中這位天神所說（三藏法師）「更不來人間」這一句話，便說聖 玄奘菩薩摩訶薩一定不會再來人間闡明聖教，乃至否定師父 平實導師於此之教化。是故筆者於此再行辨正聖 玄奘菩薩必再來人間之正理：

1. 此天神唯居護法領眾之首，雖能親睹聖 玄奘菩薩身上金黃色光與白色光，乃至由諸多管道得知若干關於聖 玄奘菩薩之事，然又如何鑒別已入聖位或未入聖位？〔編案：金光是般若智慧所顯，白光是禪定所顯；七住以上菩薩即有金光，發起初禪者即有白光，一般的天神難以依此分辨其是否已入聖位。〕如

4 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10：「（玄奘）法師亡後，西明寺上座道宣律師有感神之德，至乾封年中見有神現，自云：『弟子是韋將軍諸天之子，主領鬼神。如來欲入涅槃，勅弟子護持瞻部遺法，比見師戒行清嚴，留心律部，四方有疑皆來諮決，所制輕重，時有乖錯。師年壽漸促，文記不正，便誤後人，以是故來示師佛意。』因指（道）宣所出律抄及輕重儀僻謬之處，皆令改正。（道）宣聞之，悚慄悲喜，因問經律論等種種疑妨，神皆為決之。又問古來傳法之僧德位高下，并問（玄奘）法師，神答曰：『自古諸師解行互有短長而不一準，且如奘師一人，九生已來備修福慧，生生之中多^{*1}聞博洽，聰慧辯才，於瞻部洲脂那（*支那）國常為第一，福德亦然。其所翻譯，文質相兼，無違梵本。由善業力，今見生觀史多天慈氏內眾，聞法悟解，更不來人間，既從彌勒問法悟解得聖。』宣受神語已^{*2}，辭別而還。宣因錄入着記數卷，見在西明寺藏矣。」《大正藏》冊 50，頁 277，中 27-下 16。*1：「多」《大正藏》作「外」，今依麗藏本修改。*2：（既從…已）十五字【大】，受生神授語訖【宋】【元】【明】【宮】

何能知聖 玄奘菩薩真正的聖位證量？

2. 此天神說聖 玄奘菩薩須再從聖 彌勒菩薩聞法、問法而方能「悟解得聖」——方入聖位，由此可知這天神本不知聖 玄奘菩薩早於佛世時即入聖位⁵。當知聖 玄奘菩薩若非聖者再來，豈可無師自通、不由他教而得證悟且當生回復聖位（惟聖位菩薩再來時，為隨順當世因緣故，不便總是示現過往證量）？此事尚且不明，如何能知聖 玄奘菩薩的志向？
3. 此天神僅知聖 玄奘菩薩九生之事，然九生之行履細節亦非他所能盡知；且九生之前又是如何，更非其所知。因此，此天神畢竟於聖 玄奘菩薩之真實來歷無有知悉，豈可推測證量遠在其上的聖者在此 釋迦如來末法中的行止？乃至得能預記聖位菩薩「更不來人間」？菩薩心心念念記掛著佛弟子及一切苦難眾生，卻竟然「不再來人間」？又難道有誰能強制規定菩薩「不可再來人間」？當知必無是理。
4. 聖位菩薩所證的智慧若非有諸因緣即無對人宣說，史料亦無記載，此天神如何能知聖 玄奘菩薩不可思議的證量？此天神唯能管窺《成唯識論》而不解其義，如何能知已經久入「大波羅蜜多」第三大阿僧祇劫的聖 玄奘菩

5 編案：此依《大正藏》版本所記而辨正之。然「既從彌勒問法悟解得聖。宣受神語已」此十五字，於【宋】【元】【明】【宮】諸本唯作「受生。神授語訖」。

薩深邃廣大之證量（智慧證量容後說明）？既然證量尚且不知，如何以自身微薄之證量來預記聖者不會再來人間？到底憑什麼可以這麼說？故當知「更不來人間」之語，或許意指其既已「悟解得聖」則不需再來人間修學（因為佛菩提道成佛之歷程，非一般天神所知），也或許僅是描述當時的狀態，非是指像法後五百年間乃至末法萬年之事。

5. 而且，此天神的說法，彷彿是認為只要是聖者就不會再來人間，因此他以聖 玄奘菩薩「悟解得聖」來總結，等於是為他說的「更不來人間」背書作證。然，聖者本可隨諸因緣、任務，示現投胎於人間，如何此天神可說聖者必然「更不來人間」？且，聖者之示現不可思議，本來就非一般天神可知，如何可說聖者「更不來人間」？
6. 在《大唐大慈恩寺三藏法師傳》最末卷之末，釋慧立為大師作《論》（似〈跋〉），引戒賢論師讚歎聖 玄奘菩薩說：「若斯人者，聞名尚難，豈謂此時共談玄耳！」⁶——像這樣的人物，想要於世間聽到他的名字都如是困難，哪可料到今日可在此共座談論甚深微妙的唯識妙義呢！當知聖 玄奘菩薩與戒賢論師討論（此處不是聽聞了）根本論《瑜伽師地論》時，慧解倡論必然有如江河滔滔而至，此必大出戒賢論師意料之外；當知戒賢論師於根本論《瑜伽師地論》的見解可是師從賢劫當來佛之一的護

⁶《大正藏》冊 50，頁 279，上 1-2。

法菩薩，本是非同凡響，竟然還可聽到聖 玄奘菩薩如此不世出的慧解辯才，自然深加讚歎（同聖 玄奘菩薩於中國修學、參訪諸方時，大家都給予的讚歎一樣）；當最後戒賢清楚了聖 玄奘菩薩的真實來歷本是（經典上的）出名人物，故再讚歎如斯！反觀這位天神於聖 玄奘菩薩的真正來歷尚且不知，又如何能知聖 玄奘菩薩高遠的志向？

7. 當知聖 玄奘菩薩遭逢水匪之難時，思惟受死，遂自發願，如《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 3 說：「（三藏玄奘）法師乃專心觀史多宮（兜率陀天宮）念慈氏菩薩（彌勒菩薩），願得生彼恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧，還來下生，教化此人令修勝行，捨諸惡業，及廣宣諸法，利安一切（眾生）。」⁷因此，弘護正法、度化眾生才是聖 玄奘菩薩的本願；都已經發願聞法之後「還來下生」了，如何說末法萬年中都不來人間？聖 玄奘菩薩後來度過此厄，終於到達那爛陀寺，而後回復通慧，數載後取經歸國；捨壽時生於天宮，唯是覲見一生補處菩薩 彌勒大士；自必蒙 大士囑咐再至人間弘護正法，以 大師通慧早已回復故。
8. 若以業力來說，聖位菩薩固然是可以「更不來人間」，因為都已經解脫生死苦了；然聖 玄奘菩薩本有攝受佛土、攝受眾生的大願力，如何說像法、末法時期都不再來此人間度眾？當知這天神現身是在唐高宗李治乾封年

⁷ 《大正藏》冊 50，頁 234，上 13-17。

間——公元 666-668 年間，距今已然一千多年，如何說大心菩薩在此期間都不現身人間？當知 世尊囑咐大眾應護持此間正法，熟稔聖教的聖 玄奘菩薩自依大願再來人間護持正法！

9. 又，當來下生 彌勒尊佛龍華三會所度化的阿羅漢弟子，本是 釋迦牟尼佛的遺法弟子；聖 玄奘菩薩既然稟於佛旨荷擔如來家業，如何可不來人間復興正法，致令 慈尊弟子當來有所少缺？又，聖 彌勒菩薩於唐、五代年間，尚且示現為 布袋和尚來人間攝受眾生，如何天宮座下的聖 玄奘菩薩不再來此世間弘護正法？聖 玄奘菩薩西天取經九死一生，尚無懼色，何曾憂患此間宵小？當知於此正法壞滅之際，菩薩種姓深厚、悲心勇猛的聖 玄奘菩薩必再來人間攝受眾生、攝受正法！

至於心疑師父 平實導師是否有如同聖 玄奘菩薩之證量的人，則當自問：平實導師不僅堪任演說如來藏妙法，而且以前已宣演過《成唯識論》，現在宣演根本論將近二十年亦已圓滿講解完畢，隨後又已開始重新宣演《成唯識論》⁸，而且講完時即予逐輯出版公開流通；古來有誰能辦得到？因此，無論是否為聖 玄奘菩薩再來，皆當親近如是大善知識；只要今日有大善知識能教導聖典，我們皆當受命承事！

⁸ 編案：《瑜伽師地論》已於 2022 年 2 月 19 日宣說圓滿，是日即開演《成唯識論》。

再觀師父 平實導師力挽末法狂瀾，單以破斥藏密以拯救蒼生一事，即已震撼千古，造法界之大功勳；學人本當誓死相隨，如何卻起疑心而自斷修學之路？自壞護法之道心？當知凡是起疑之人，必然不安於座，由此頓失抉擇慧，唯生惡解；護法善神鑑別其心，亦不得干預因果，便即捨之而去；此人全然不知世間鬼神尚可鑑照其心，何況欲界魔王眷屬常在身旁，豈無其便！此人不念 師父令其再獲法身慧命的大恩德，卻於大善知識心生怨懟，行於非法；乃至總想別有一神通友伴可爲他作證（然不起實慧，神通何足言哉！），如此即爲魔罟所網，致令所思常與天魔相應，良可嘆也！

聖 玄奘菩薩智慧證量之不可思議處，可從聖 玄奘菩薩造《成唯識論》宣演唯識，總籌一切佛法（以唯識論來含攝爲成佛的佛菩提道以成概論）來看，此論有別於 彌勒菩薩宣演《瑜伽師地論》之十七瑜伽師之說（佛法根本論），然這二者正是法界宣示「大乘唯識總論」要義之兩種主要表達方式（在聖玄奘菩薩之前，雖然天竺有類似「唯識論」、「成唯識論」出現，但並無誰真正造出如聖 玄奘菩薩含攝這麼廣的《成唯識論》出來）；這也代表說聖 玄奘菩薩法眼獨具，熟稔法界論述唯識總義之法，能從自心地流出、道出地上菩薩種智之深細處，於諸唯識論師對於八識之眾多說法中，作出精準無誤的裁奪。此即顯見聖 玄奘菩薩至少是斷阿賴耶性、捨阿賴耶名的清淨末那位菩薩摩訶薩，即圓滿兩大阿僧祇劫修學的大菩薩，以其於「法、義」已無有大謬，故能作出如是抉擇。亦如於《瑜伽師地論》所舉「斷阿賴耶識、阿賴耶識亦永滅、阿賴耶識斷

滅相、阿賴耶識體是無常」等諸多引述，皆能依法眼鑒照——正確理解唯有「捨阿賴耶名」，實無捨第八識體。且，聖玄奘菩薩總承與楷定天竺諸師唯識義理，承接兩位賢劫千佛之未來佛：彌勒大士、護法大士之造論、造釋，方得完整理解如來法脈，顯示其解經第一的實質，以外都無所示現；再回國如實翻譯、講學、造論，完成大乘聖教東來、再得復興的艱鉅任務，此亦至少是圓滿兩大阿僧祇劫之清淨末那位、捨阿賴耶染汙粗重名的菩薩摩訶薩方得領銜爲之。

⑩ 如來殷切盼望學人護持如來藏正法，早日入地

從「通達位」的說明，可知聖玄奘菩薩和師父平實導師這兩位大師，都著眼於學人應當精進行道以求早日入地；這是因爲於穢土護持正法有大功德故，尤其末法一萬年之艱難非爲等閒，在此護持正法即可快速調柔心性、累積廣大福德，建立未來入地的大因緣。當年鳩摩羅什法師⁹譯出《持世經》，就是希望後末世佛弟子能清楚了知如來的殷切盼望——《持世經》卷4〈囑累品 第12〉說：

持世！若諸菩薩於後末世時，得值是經及餘深經，菩薩藏所攝，與諸波羅蜜相應，是人不得爲魔事所覆，不爲業障所惱。持世！若是人未得無生法忍者，我與受記於當來世第二、第三佛，當得無生法忍；已得無生法忍者，於一切法中疾得自在力，疾得淨佛國土，疾

⁹ 鳩摩羅什大師是舍利弗尊者再來，亦即是克勤圓悟禪師。

得無量聲聞眾，疾得無量菩薩眾。持世！我今說是法印，為斷後世一切疑故。¹⁰

這意思是：

持世！如果諸菩薩在後末世時，得值遇這部經以及其餘甚深經典，當知如是諸經屬於菩薩藏所攝（非二乘聲聞藏），此人得與諸波羅蜜相應，就不會為四種魔事——天魔、五陰魔、煩惱魔、生死魔所障覆（雖有影響，亦不遭迷惑），也不會為自身業障所惱亂（雖有影響，然仍可一本初衷，善盡佛道）。持世！如果這個人尚未得到無生法忍，我在此授記他於當來世的第二尊佛、第三尊佛，當得無生法忍（即步入聖位）；已經得到無生法忍的人，則可於一切法中快速修學成就，快速得到不可思議的自在力，快速得到清淨佛國土，快速得到座下無量聲聞眾，快速得到座下無量菩薩眾。持世！我今時於此說此法印，正是為了斷除後世一切眾生於此深經所生疑惑的緣故。

佛陀為護持賢劫千佛的學人說：學子值遇大乘經典，信受、勝解、相應，必然於「當來世的第二尊佛、當來世的第三尊佛」出世時，得證無生法忍，即是入地；如果已得無生法忍，則能快速成就如來自在力、清淨佛土，快速攝得無量聲聞眾、無量菩薩眾周匝圍繞，如是快速成就佛道。如來金口親宣此大乘法印，斷除後世一切於此穢土護持正法者所生諸疑惑。

¹⁰ 《大正藏》冊 14，頁 666，上 15-23。

又，如來在《大方等大集經》卷 4〈陀羅尼自在王菩薩品 第 2 之 4〉開示：

善哉！善哉！善男子！汝等悉能於我滅後，護持正法不令毀滅。善男子！若有眾生求於大乘法，未得法忍，受持是經，當知是人不過七佛便得授記。¹¹

這意思是：

太好了！太好了！善男子！你們都能於我示現滅度後，護持正法不令正法毀滅。善男子！如果有眾生勤求於大乘法，雖然他尚未得證無生法忍，但能受持此經，當知這個學人所奉事供養之佛不會超過七尊，便會得佛授記。

如來勸勉大家「護持正法不令毀滅」，如是學人不必再過一大阿僧祇劫，僅在此賢劫中即可得佛授記，如是說「不過七佛」——不會超過七尊佛，必定得佛授記（賢劫有千佛故）；此機緣真是無量無數百千萬億大劫都難可值遇。如《大般若波羅蜜多經》所說護持正法的功德不可思議，在一須臾間（48 分鐘內）¹²，就勝過了在淨土世界修行一大劫時間的功德¹³，所以在此娑婆世界護持正法，功德真不可思議！

¹¹ 《大正藏》冊 13，頁 28，中 1-4。

¹² 「須臾」此處指 *muhūrta*（牟呼栗多），根據《阿毘達磨俱舍論》卷 12〈分別世品 第 3 之 5〉：「剎那百二十為一怛剎那……三十年呼栗多為一晝夜。」（《大正藏》冊 29，頁 62，中 17-19）故一須臾約為四十八分鐘。

¹³ 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈第六分付囑品 第 17〉：「於此穢土『護持正法』須臾之間，勝淨土中若經一劫或一劫餘所獲功德，故應

因此，大善知識——聖 玄奘菩薩、師父 平實導師秉遵佛旨，勸勉大眾護持正法，得超三賢邁入聖位，務求通達入地，斯有何過？

今日琅琊閣、張志成同時反對聖 玄奘菩薩與師父 平實導師所說「入地」與「見道」的真正實質，然他們從來不知、不信師父 平實導師對學人的慈悲教誨，乃至對他們這些公然反叛師門、將 師父當作是不共戴天之寇讎者，也還是一味平懷平等攝受，至今仍是如此。

師父 平實導師時時勉勵大眾以護持正法萬年為念，直至 月光菩薩最後五十二年，於人間壽盡後方上生到兜率陀天，禮敬奉侍聖 彌勒菩薩，隨學、聽聞妙法近五億七千六百萬年（依人間時間計算）；再於聖 彌勒菩薩下生人間前，依聖位菩薩功德先至人間布局，護持當來下生 彌勒佛正法。乃至 彌勒佛示現滅度後，繼續護持正法至於正法滅盡，再至兜率陀天禮敬奉侍下一尊當來佛 師子佛；如是護持賢劫一一諸佛，無一空過，自身道業必然快速推進不可思議。此即聖 玄奘菩薩當年造《成唯識論》的用心，也是師父 平實導師今日的用心，令大眾學人早日滿足第一大阿僧祇劫修學而得入聖位。

當知於此末法跟隨師父 平實導師護持正法萬年的時間，與將來在兜率陀天聽聞當來下生 彌勒尊佛宣演妙法的天上歲月相比，實在微不足道；若將五億七千六百萬年〔編

『精勤護持正法』！」《大正藏》冊 7，頁 963，中 24-26。

案：從 釋迦世尊入滅後、聖 彌勒菩薩上生兜率陀天，到 彌勒佛下生成佛的時間）當作是完整的一天（24 小時）的話，則於此人間護持末法萬年也僅相當於 1.5 秒，如今已過一千年，所剩的相當於僅有 1.35 秒，眨眼即過，且盡此一心護持正法至於正法滅盡！

又當知後末世之艱難，如《央掘魔羅經》說正法剩八十年時（末法最後八十年），人心惡劣，常有惡人要來加害，這時大乘學人坦然面對生死，寧棄捨身命，也要演說、護持此「如來常恆不變如來藏妙法」；兇惡之人環伺，終日以一闢提惡濁心性前來毀辱罵詈，這將是日常的開端，如是一切，大乘學人悉能堪忍。雖然沒有因緣來為高官權貴者及其眷屬演說此如來藏妙法，只能為下劣、形殘、貧窮、乃至乞討者——諸艱苦之人來演說此經如來藏，然大乘學人也能甘之如飴。唯能困守於窮鄉僻壤、多諸憂惱之處，衣食湯藥、一切資生之具全都弊壞不堪；眼目所及，皆是苦觸、無一可樂；雖是如此，大乘學人也能微笑面對，因為即將圓滿於此末世護持正法的心願而心生歡喜。當時男子各各充滿邪見、毀謗妙法，女人則於正法滿懷疑竇、少有信受；一切都市豐饒之區皆明禁修學正法者稍作停留，大乘學人飽受排擠和驅離、無受歡迎，因為這本是五濁惡世眾生的本質；然大乘佛子心知眾生本來如是，更不生芥蒂。¹⁴

¹⁴ 《央掘魔羅經》卷 4：「正法住世餘八十年，菩薩摩訶薩為一切眾生演說如來常恆不變如來之藏，當荷四擔。何等為四？謂兇惡像類，常欲加害；而不顧存亡，棄捨身命，要說如來常恆不變如來之藏，

這就是我們將面對的未來，於此五濁惡世護持正法最後八十年的境地，大眾心中都要有所準備，則眼見今日的琅琊閣、張志成之所作所爲也就不算什麼了。

釋迦如來非常清楚我們三賢位學人的微薄能力無可堪任演說如來藏之重責大任，就派遣了大菩薩如聖 玄奘菩薩、滄山靈祐禪師、大慧宗杲禪師、篤補巴尊者、多羅那他尊者、師父 平實導師……來此人間不斷接續演說如來藏妙法，帶領我們、教誨我們，讓我們得以增長智慧、消除性障，才可擔負起護持此正法之微弱一分！讓我們準備度過這末法最後的九千年，修得廣大福德，歷時卻有如 1.35 秒吧！

釋迦如來示現了歷經無量劫的難行苦行，二千五百多年前就在這地球上以應身佛示現這不可思議的佛土莊嚴，因此，受命弘護 如來最深第一印記如來藏妙法的菩薩摩訶薩，自是證量宏深，難可思議！師父 平實導師更爲我們

是名初擔、重於一切眾山積聚。兇惡像類非優婆塞，以一闡提而毀罵之，聞悉能忍，是第二擔、重於一切大水積聚。無緣得爲國王大臣大力勇將及其眷屬說如來藏，唯爲下劣形殘貧乞、堪忍演說，是第三擔、重於一切眾生大聚。窮守邊地多惱之處，衣食湯藥眾具龕弊，一切苦觸，無一可樂；男悉邪謗、女人少信，域郭丘聚豐樂之處不得止住，是第四擔、重於一切草木積聚。若能荷此四重擔者，是名能荷大擔菩薩摩訶薩。

若菩薩摩訶薩，於正法欲滅餘八十年，棄捨身命，演說如來常恆不變如來之藏，是爲甚難。若能維持彼諸眾生，是亦甚難。彼諸眾生聞說如來常恆不變如來之藏，能起信樂，是亦甚難。」《大正藏》冊 2，頁 538，上 3-21。

說：精進的菩薩得有因緣在 彌勒佛座下成就三地心，至於其餘護持正法者（無有私心、唯個人修行懈怠者）將來也有因緣入於初地。我們何德何能，得以此護持正法功德臻入勝境？是以當護持最勝第一善知識，絕無異心！

感念於佛恩，感念於師恩，大乘菩薩學子當勇猛堪任此護法之大業，當以 師父心願為念，當護持師父 平實導師完成護持 釋迦如來正法、乃至護持賢劫未來諸佛正法之廣大宏願！任此世界人心澆薄如斯，亦從無自餒，唯以「柔和忍辱衣」是賴，於一切生忍悉能安忍；並常生悲心哀憫眾生，隨諸因緣勸慰、曉諭，令有緣者得聞大善知識教誨；如是奉侍賢劫當來諸佛無一空過！感念於師恩浩瀚無可酬報，當發起生生世世護持師父 平實導師弘法，直至 師父成佛的大願，此即經典說親近奉事最勝善知識！我輩雖根器駑鈍、一無堪能，也必能由此護持 師父弘法的大功德，得於佛菩提道一分成就！（待續）



尊師重道

沐中原

(連載六)

附錄二

《正覺學報》創刊詞

正覺學報的創刊，對於佛學學術界不僅是一份新的刊物發行而已；對於全球的佛學學術界以及哲學界來說，我們身為實證如來藏的佛弟子，有著一份不可卸下的使命感。綜觀佛教創始以來的弘傳，從印度一地初弘，小乘佛教南傳至泰國、緬甸、斯里蘭卡等，是以東南亞為主的國家；大乘佛教向北輾轉傳至中國、韓國、日本以及台灣，歷經二千五百餘年之光輝與滄桑。現存的佛教，在印度已經完全滅亡，只餘極少數人保留著佛教的表相，本質已是坦特羅雙身法的非佛教了；南傳的小乘佛教教域，雖然仍能維持小乘聲聞佛教的表相而不被坦特羅雙身法的非佛教所染污，然而能夠實證聲聞解脫道的聖者亦已難可覓得；而北傳的大乘佛教教域中，中國才剛從文化大革命的破壞中恢復了儀式表相及意識境界的佛教，日本、韓國則只剩佛教儀軌的表相而無修行的表相，已談不上如同中國地區意識境界的修行了；是故中、日、韓對於大乘佛教實踐菩薩道的見道與修道真實內涵，都已經

都無力觸及了。由南、北傳佛教而輻射至歐、美、澳等全球各洲，對於佛教的認識不過二百餘年，卻是經常透過日本沒有實證如來藏而以意識思惟佛學的論文發表者，及西藏以非佛教的雙身法來詮釋與認識佛教，錯將入篡佛教的喇嘛教當作是正統的佛教，全面扭曲了佛教的真實面貌。因此，環顧佛教未來的生存命脈，似乎只有代表傳統中國佛教的台灣佛教，尚存一絲正在發展的光輝，這也是正覺學報之所以創刊的最大意義與佛法永續使命。

然而，正覺教育基金會的成立與正覺學報創刊的因緣，確實是令人難以預作思議的。台灣的佛教界在二十世紀已經由法鼓山、中台山、佛光山與慈濟等四個宗教團體佔有絕大部分的資源；而這四個團體在行動上，都抵制中國傳統佛教所弘揚的如來藏正法，也就是抵制本基金會所欲宣揚的如來藏正法。因為本基金會的主要捐助人佛教正覺同修會，以及身為次要捐助人的本人，共同弘傳的如來藏正法，是以幫助佛教界有緣人實證唯識學中的第八識實相法界為目標，所弘演出來的法義，正好對比出這四大團體所弘傳的佛法都落入意識境界中，與常見外道並無差別，無意之間顯示了他們並不符合佛教宗門以心印心的傳承及教門中三乘經典的聖言量。但正覺教育基金會的成立與進入佛學學術領域，本非我們弘揚佛法的初衷；猶如我們十餘年前修學三乘佛法並且弘傳如來藏正法，本來也無意對佛教界任何團體作任何的評論。但是在佛教經典的見證下、在實證如來藏的事實下，佛教界人士閱讀正覺同修會、正智出版社的書籍以後，由於對

正法開始有了深入的認知，無法避免的會對比出台灣佛教四大團體對於佛法的誤解。四大團體惟恐其信眾認識到這樣的事實而漸漸離心離德，故暗地裡採取種種限制其信眾閱讀正覺、正智書籍的手段，剝奪其信眾獲取正法妙義的權利，使信眾失去理解、選擇的自由。就民主、自由已有長足進步的台灣而言，這樣違反宗教自由的行為，確實是令人遺憾。推究他們如是作為的原因，不外乎名聞、利養、信眾可能流失的考量；但我們自從出世弘法以來，不曾在個人的名聞、利養、眷屬上面著眼，亦從未在這些世俗法中獲得任何利益；我們從來不受供養與求名聞，亦不廣求眷屬，只是隨緣而行地辨正法義破邪顯正，得罪諸方大師而救護被誤導的學人們；我們十餘年勤苦之後所擁有的，除了付出以外，仍然是付出，不曾有一個人是有所得的。

法鼓山、中台山、佛光山與慈濟，爲了限制信眾閱讀正覺、正智的書籍，暗中採取對於如來藏正法的抵制、曲解、毀謗等違反宗教自由的行動；我們因此不得被動回應而出版更多的書籍，以澄清這些團體對於實證如來藏正法的曲解與毀謗，藉以回應這些違反宗教自由的不理性行動。對於他們信奉推崇的釋印順著作中的邪見，我們則是主動的評論而非被動性的回應；但是我們主動評論擁有四十一冊著作的釋印順，是因爲他的著作乃根據西藏密宗——即是入纂佛教的喇嘛教——源於天竺坦特羅非佛教的應成學派六識論邪見作爲其中心思想，全面曲解、毀謗中國傳統佛教可以實證的如來藏正法爲外道梵我、神我思想。釋印順這些邪見書籍正

好提供各大山頭反對如來藏正法的理論基礎，使他們自認為可以理直氣壯的弘揚意識常見法；雖然釋印順的思想處處破綻，難逃廣被證悟者依教、據理加以辨正而完全無法回應的命運，他們卻是從來不想遠離釋印順的意識常見境界。

中國傳統佛教可以實證的如來藏妙法，正是全球三乘佛教存在的核心價值與古今佛教教義的核心基礎，是大乘佛教得以見道及進入修道位的唯一根據，也是南傳佛法所弘涅槃解脫不落於斷滅境界的唯一支柱；數十年經營而在台灣佔據佛教重要地位的印順派僧侶們，在佛教正覺同修會成立之前，已經對佛教根本核心教義的如來藏妙理，進行長達數十年的極嚴重破壞；因此使得正覺同修會歷經十餘年努力之後，如今在台灣仍然只能獨力面對這些宣稱「釋迦牟尼佛不曾實證第八識如來藏」的佛教僧侶及隨眾，無法獲得教界任何團體公開的聲援，全都噤聲不語。可見印順派的六識論者數十年經營所得的邪見勢力確實極為龐大，致使台灣的南傳佛法學人無法斷除我見，亦使北傳佛法學人無法實證如來藏，永絕於大小乘真見道者之外，謂其為嚴重破法者，誰都不能否定。因此，向全世界傳達出「教導眾生實證如來藏是釋迦牟尼佛示現在人間的唯一原因」，並在釋昭慧的邀請下而推及佛學學術界，是正覺教育基金會成立之目的，也是證悟佛子不可推卸的使命。

我們身為當今全球唯一實證如來藏的佛教團體，確實無法在眼見全球佛教以實證如來藏為核心的真實意涵少有知者的義學凋敝情況下置身事外，坐看廣大學人失去實證及

見道的機會；或者在臺灣佛教的根基完全被印順派、四大團體及喇嘛教等常見外道的意識法取代而遭到空前否定與破壞時，卻作壁上觀而不加以挽救。因此，我們最近幾年對台灣地區嚴重破壞佛教正法的大團體，從被動回應進而轉為主動進行法義的分析與論證，希望救護已被廣為誤導的台灣佛教學人；也祈望這些對臺灣佛教有廣大影響力的團體與僧侶，都能回歸中國傳統大乘佛教實證如來藏正法的弘傳正路。這樣對於未來佛教的存在與正法弘傳才能有益，也將會對這些團體僧侶未來實證如來藏的道業有極大的幫助，這是整體佛教界皆蒙其利的美事。但是，我們十餘年來的善意一直不能得到正面的回應，這些團體與僧侶個人繼續堅持己見而不肯摒棄意識常見的邪思，持續對如來藏正法進行抵制與暗中毀謗。

我們針對釋印順的邪見給與廣泛評論，但對釋昭慧所有書籍中的錯誤言論則刻意迴避不論，亦將對其弟子擬作的公開評論連載文章一再延期，期望保留未來助其證悟的因緣；然而弘誓學院的釋昭慧繼承釋印順反對實證如來藏的主張，而且經過我們數年來對於反對實證如來藏的種種過失，詳細的加以解說而使她在法義上無法有一語的回應。她如此宣稱：印順法師的法義不是不能夠批評，像有些批評者寄來的書，我看都不看就把它丟進字紙簍裡；如果要批評的話，就進到學術界來。（法界衛星頻道，《佛教倫理學》教學錄影帶中之語意）釋昭慧的意思其實是說，在佛教界中她已經沒有任何可以辨正法義的智慧了；她認為我們這些實證如來藏者對於

佛法的論證，純粹只是佛教徒的觀點，無法通過學術觀點的檢驗；因為在學術界中論證是必需先除掉宗教信仰立場的；換言之，釋昭慧已經拋棄佛教僧侶應該盡形壽信仰佛教法義的僧侶立場，不願在佛教界與我們就**實證如來藏是否為釋迦牟尼成佛的唯一原因**進行論證。她公開的邀請我們進入不屬於佛教的學術界，這雖然已失去她身為佛教僧侶的立場，但是就基本禮儀而言，我們卻不得不恭敬隨順而進入學術界來與她辨正，期待她將會有佛學學術論文提出來：**證明釋迦牟尼佛的成佛不是靠實證如來藏，證明聲聞佛法的涅槃不是斷滅，證明聲聞阿羅漢已經證得佛陀的法界真相智慧，在她否定第八識以後。**

也許從全世界的眼光來看，發生在台灣佛教界內部對於佛法的論證，可能是現今紛亂世界中極不起眼的一件事。但是，就事件發生的本質加以考察，則可以發現：發生在台灣這件佛教法義論辯事件，其實正與全球其他國家的佛教事件，或者其他宗教事件有著相同的脈動；也就是說台灣的佛教事件與全球佛學學術界所探討的焦點，本質上是相同的，甚至是與全球哲學學術界探討宇宙真相的核心問題完全相同。台灣目前探討的問題焦點是：始從天竺遞傳至今的傳統佛教主張實證如來藏，那麼如來藏是否真實存在？實證的方法本身是否具有客觀性、有效性及可以一再重複實證性及檢驗性？佛學學術界是否應該採用？而佛學學術界中常用的探究方法，在適用上及理論上是否正確而沒有錯誤？是否可以重複的實證、檢驗？當然還有很多延伸的問題，舉之不

盡，我們暫不一一列舉。類似的問題也曾在日本被提出，袴谷憲昭與松本史郎發起**批判佛教**的言論，在日本讓大家重新思考：如來藏思想是佛教的核心嗎？批判的方法是否為一種具有客觀性、有效性的方法，學術界應該採用嗎？他們批判佛教的方法在適用上可以沒有條件的採用嗎？他們的批判佛教，同樣也會有許多延伸出來的問題，是這二位日本人所無法面對的，我們也暫不一一列舉。

所以，問題的焦點與本質是相同的，同樣是哲學學術探討的第一哲學問題，認識論與方法論的問題：真正的佛教是什麼？如來藏一名所指的到底是什麼？如來藏的不生不滅，在神學上與其他宗教所說上帝（阿拉）永恆存在的說法有何同、異？一神教的修行者能否實證上帝（造物者）的存在與所在？能否經由他人同樣而一再的證實上帝的永恆性？實證上帝的存在以後是否可以時時都看得見祂而與祂互動？我們能夠認識而指稱如來藏是什麼嗎？研究如來藏該用什麼樣的方法？但是更廣泛的哲學問題是：東西方哲學探討的問題本質到底是同、是異？如果問題的本質相同，最終的真理應該相同嗎？生命的真實面貌（生命的根源）到底是什麼？哲學學說若非可以客觀驗證而純粹只是推論出來的思想，是否有其存在之價值？什麼方法才能夠正確的探討與驗證宇宙、生命的真相？從台灣、日本佛教事件所關心的議題，顯現佛教的脈動與全球新興宗教的蓬勃發展，都在同一的脈動中；然而，我們只專注於佛教教義及宇宙、生命本源的探討，原則上不會關心事相上的問題。

因緣確實是如此奇妙而令人難以預料地發展著；我們知道佛教的真實內涵已在全世界凋零的實際情形，但是我們一直沒有任何野心想要如何的發展；我們只是同情海峽兩岸廣大的佛教徒渴求實證大乘見道與解脫而不可得。但是台灣佛教界的四大團體：法鼓山、中台山、佛光山與慈濟，幾乎囊括全台灣佛教界的資源，而且幾乎都是宗奉釋印順沒有如來藏可以實證的生滅法緣起性空的六識論錯誤主張。不幸的是這種主張十年來已明顯影響大陸地區的佛教界了，中國傳統佛教已經名存實亡了。今日大乘佛教界被釋印順的大量著作所蒙蔽，我們只想盡我們微薄的力量，努力幫助大乘法中的佛教徒實證如來藏而進入大乘見道位中，同時獲得南傳佛法解脫道的實證。在被請求而隨順因緣進入佛學學術領域的情形下，期望我們在台灣的努力，同時也可以有助於全世界關心佛教的學術界朋友與信徒們，開始瞭解實證如來藏的理論與方法，重現佛世時大乘佛教妙法的真實面貌；不久的未來，我們也將會逐步具體的重現佛世時大乘佛教的菩薩僧團——如同在家相的文殊、普賢與出家相的彌勒、持世一樣的出家人，和合共住於正覺寺中長期專心的弘法利眾。

進入佛學學術界與開辦學報，其實並不存在著必然的關係。身為實證如來藏的佛弟子，我們只單純想要在台灣為佛弟子的實證如來藏正法，為大眾能確實獲得大乘見道的功德而尋找發聲的管道；藉以救回邪見中的佛弟子，並回應釋昭慧進入學術界辯論的邀請，進而能與全世界佛學學術界溝通。但是本會中許多從事學術研究的專業人士評估後，認為

台灣現存的佛學學術界幾乎都是被釋印順為首的學派所掌控，都是主張沒有如來藏可實證的無因唯緣論者的緣起性空觀，而不是如同佛陀一般以如來藏為中心的有因有緣論的緣起性空觀；根據以往的經驗觀察，在台灣尋找發聲的管道將可能（事實上也已經）面臨不公平的刁難與封殺，因此主張有如來藏可以實證者，在台灣佛學學術界中根本沒有任何發聲的機會。我們身為追求真相的宗教信仰者，很難想像在以追求真理為目標的佛學學術界，竟然也會發生不公平、不理性、不想追求真理的情況，確實令人難以置信。然而，我們秉持佛教徒的熱誠，對未來的台灣佛學學術界仍然抱持著樂觀的看法：如果我們舉證至教量的經典加以清楚的說明，也許本於學術界追求真理的高貴情操，可能將來會有不同的結果吧！而且我們若還沒有試著作作看，則似乎不應該先行妄下台灣佛學學術界無藥可救的論斷。

於是，本會會員蔡禮政先生曾以〈《阿含經》對存有的定義〉一文¹，舉證《阿含經》中確實有經文明確表達有如來藏常住而且可以實證的聖教；除了論證「實證如來藏是確實可能的」之外，並且探討西方哲學二千餘年來對於存有論（Ontology）中 Being 的定義，在《阿含經》中釋迦牟尼佛是採用實證的方法加以定義，同時論述其中的種種差別。由於可能發生的不公平情況，蔡先生在投稿時審慎的選擇了中華佛學研究所，對於中華佛學研究所自稱為台灣最具佛學學

¹ 請見本學報，頁 23-48；英文版，頁 209-240。

術水準而一向聲明：「本刊以嚴謹的態度與開放的心胸，兼容並蓄各方論點。」認為應該可以獲得理性的對待及公平的發表機會，因此投稿於《中華佛學研究》期刊。

令人擔心而遺憾的情況果真發生了，中華佛學研究所竟然以極不符合學術審查標準的觀點而認為蔡先生「許多主張違背大家公認的看法」。² 違背了他們高談的「開放的心胸」及「兼容並蓄各方論點」的理想。就自由開放的學術界而言，專制體制下的思想檢查式的論文審查意見，應該是不可能發生的；但事實卻真實的發生在眼前，而且完全不提及「什麼樣的主張違反什麼樣的共識」的具體理由。作者面對這樣的審查結果，在據理力爭下，中華佛學研究所自知理屈而同意重新審查。其實，論文中作者舉證《雜阿經》第 37 經 (*Puppha*, S.22:94)，經文開始便述明前提：「我（佛陀）不與世間諍，世間與我諍。」接著說明前半句，世間智者認為：世間五陰法無常、苦、變易為有，世間五陰法常、恆、不變易為無。這樣的主張佛陀不與世間諍。但是，什麼是前提中後半句的世間與我諍呢？很明顯的，經文語意上主張：佛陀不是世間智者，而是出世間智者，這已意味出世間法——如來藏——必然是常、恆、不變易，也就是世間智者與出世間智者佛陀諍論的法。這已顯示實證如來藏者與未實證如來藏者間極大的差別，實證如來藏者都能輕易的讀出佛陀開示

² 請見本學報，頁 139-144〈作者回應書〉之審查意見引文；英文版，頁 241-247。

的真正意思，未實證如來藏者則讀後仍然堅持說四阿含中佛陀沒有說如來藏的存在。所以，雜阿含經文中佛陀接著斥責：未實證如來藏者看不見佛陀為他顯示的如來藏理，說這樣的人是瞎了他的眼睛，連佛陀自己也拿他無可奈何。所以，實證所得的智慧確實是正確解讀經文關鍵的先決條件，正好證明實證方法在佛教領域的重要性，雖然佛學學術界與哲學界長久以來一直忽視實證方法的重要性，由此而無人能實證如來藏，因此就無法發起般若智慧而不能了知實相。蔡先生舉出這段經文，已經說明佛陀是以真我常住不滅作為蘊等諸法緣起性空的大前提，但因印順派凡夫眾口鑠金數十年而習以為常，導致四大山頭不肯承認佛陀是八識論者；然而卻仍有極多佛弟子及學術界人士認為佛陀確實是八識論者，是故中華佛研所認為蔡先生「許多主張違背大家公認的看法」，其實是有疑義的。並且，現代正覺同修會中仍有許多人已經實證如來藏，並且年年有人一再的重複實證；而中華佛研所認為佛陀不是八識論者，是否意在變相指責說：佛陀的智慧不如現代的正覺同修會中的同修們，所以只能了知識陰等六個識，尚無法證得第八識如來藏。然而四阿含中的記載史實，卻不是如他們所說一般。

因此，大乘佛教及經典中的種種所說，都是以如來藏的實證為核心；二乘佛教的實證，依四阿含所顯示的史實，則是以相信有如來藏常住不滅，使無餘涅槃成為真實、常住不變，而不落入斷滅境界，作為中心思想；並不是只有我們有此主張，而是佛教從釋迦牟尼佛創教以來就一直都是以如來

藏為核心，初轉法輪時就已經如是，故在《阿含經》中仍然處處記載著這樣的實例，平實已在《阿含正義》共七輯書中明確的舉證《阿含經》中是如何一再開示這個正理了；此外，不僅止北傳的大乘佛教與四大部阿含如此記載，南傳的小乘佛教經典也是如此記載，才会有愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、喜阿賴耶、窮生死蘊等記載。不單過去的中國傳統佛教如此主張，當代許多卓有學識的佛學研究者也有類似的觀點。相反的，無有如來藏的緣起性空之斷滅本質六識論主張，是悖離佛陀有因有緣論而成為無因唯緣論，這其實只是近百年來少數日本佛學學術界的聲音，透過近代中國的大陸、台灣一些過分盲從於西方神學學術方法論的僧侶與學者，例如中國內學院的歐陽竟無與呂澂、台灣福嚴佛學院的釋印順及其追隨者，在中國文化大革命後的佛學蕭條背景下，以及台灣傳統佛教界對釋印順的極度包容中，使得這一股缺乏實證並且缺乏理性論證的聲音，過度的渲染與放大，漸有取代傳統佛教八識論正法的趨勢，令此錯誤看法能由日本傳向台灣與大陸，終於能在台灣由印順派壟斷佛學學術界的發聲管道。所以，中華佛學研究所基於釋印順的六識論而作下如此簡單而獨斷的一句審查意見，便將整體佛教界以及學術界長久以來對於如來藏正法的認識，加以完全推翻與否定；獨斷地否定《阿含經》中種種論說如來藏的文獻證據，而《阿含經》正是最可靠、最早期的文獻證據，他們口說文獻學研讀為重要根據，卻在作為上反其道而行。這樣的審查意見與中華佛學研究所宣稱「嚴謹的態度與開放的心胸，兼

容並蓄各方論點」的承諾，是完全違背而令人遺憾的。

第二次的審查意見出來後，我們發現其審查標準不但充滿學術偏見，更充滿了宗教偏見；完全是根據釋印順一派創見的**無因唯緣論**學說，將台灣許多佛教寺院仍受持的傳統宗教觀點、學術觀點完全排除；也完全不參考全球佛學學術論著的看法，只狹隘地採取台灣釋印順一派的觀點；連學術界中重要的實證主義學派及詮釋學的方法，都完全排除，要求只能採用文獻學的對讀方法。更有甚者，主張採用文獻學的方法時卻對經典中確實有實證解脫者的文獻記錄完全否定，否定佛教中實證的可能性，這正是十足的學術偏見與宗教偏見。譬如，論文作者舉證經文所說有如來藏常住，審查者卻認為「如來是常等十四難是無記的」，偏執的推翻而不肯加以討論，否定討論事實真相的正當性。他們無視於北傳《阿含經》中對此觀點種種討論所顯示並非全然屬於無記性的事實；在南傳的《尼柯耶》以及北傳的《阿含經》，雖然也有佛陀回答提問者說是無記的記載，但是同時也記載著這樣的事實：由於提問者只知道五陰而不曾實證如來藏，或者尚未斷除我見而仍然處在凡夫位中，為其回答及解說涅槃本際的如來藏，顯然都無所利益，所以不予回答，故說為無記。同時也記載：「四聖諦為如，為不離如、不異如，是故名為聖諦。」³ 說明解脫道也是依如來藏而建立，是如，不是滅盡五陰之後無如來藏獨存而成為斷滅空，因此中華佛學研究

3 相應部 Puppā, S.56: 20、27；雜阿含 417 經。

所實質審查時的立論基準是偏差不全的。

印順學派否定如來藏以後，導致他們所說的二乘涅槃無法避免成爲斷滅空，於是不得不重新建立一個妄想施設而永遠無法實證的**滅相真如**，作爲不是斷滅空的施設而永遠無法實證，由無法實證故而成爲純屬名言的戲論。經中說，對此類人，在他們知見嚴重欠缺的狀況下，爲其解說本識如來藏的是否存在，是無意義的；應該先設法使他們斷除我見而非先爲他們解說如來藏的存在與否，故說是無記——不加以記論；但是對於菩薩及實證涅槃的阿羅漢們，這就絕對不是無記，反而是促使佛陀以更多篇幅來加以說明的極重要課題，因爲第二、三轉法輪所說的法義全都是在探討這個本識如來藏是否實有及其作用的真相；所以佛陀也在四阿含中不厭其詳，以極大篇幅爲阿羅漢們說明無餘涅槃中不是斷滅空，而是**如、清涼、真實、寂靜、常住不變**。是故若提問者未具備如來藏存在的見解，根本沒有討論任何有關三乘佛法的資格，當然要對提問者說是無記；但中華佛研所的審查人員顯然是不曾讀過四阿含中如是記載，或是讀過而不能理解佛陀的意旨，或是基於偏見執著而故意加以推翻。很顯然的，就文獻學的方法而論，對於文獻的證據應該同等看待，文獻中的每一句話都應該具有同樣的效力，除非已被如實的證明有偽。這是採用文獻學研究方法的任何一位學者所必須具備的基本素養。如果沒有這樣的認知，我們很難想像此學者的研究成果會有何可靠度，更不用說以這樣偏頗的態度來審查論文時會有任何的公正性了。以上的立論都有最古、最正確的

文獻學上的根據，有興趣的讀者可以參考本刊中〈《阿含經》十四難有記無記之再議〉一文中詳細的舉證與論述。

文獻學的研究方法有必須遵循的原則，才能夠說是正確的使用方法。如果違反應該遵守的原則，那麼學術研究將會成為預設立場而非追求真理的一場鬧劇。同樣的，批判的方法是不是也須要遵循某些原則，才能稱為理性的批判；如果理性的批判是學術界希望獲得的成果之一，如果只有理性的批判才不稱做鬧劇的話。從方法學來描述佛教時（例如：以批判為方法來研究佛教，就是「批判佛教」的話），那麼**真正的佛教應該稱為實證佛教**，不應該用其他的方法稱之。因為有資格對佛教法義加以批判的人，必須是確實理解佛教法義內容的人；然而確實理解三乘佛教法義的人，一定是實證如來藏及聲聞解脫道內容的人，不是只作經文訓誥的人；所以，能批判佛教的人只有一種，就是實證經文所說內涵的人。

要認識真正的佛教，只有實證的方法與確實履踐，別無他途，而這種方法是人類認識涅槃、認識實相的基礎。譬如如何認識杯子中水的滋味與溫度呢？再多的語言、文字與說明，都沒有辦法清楚完整地指稱杯子中的水味或溫度；只有親自喝了杯中的水，才能夠說明那杯水的滋味，才能知道要採用什麼屬性可以客觀的描述那杯水的味道或溫度。所以中國古諺說：「如人飲水，冷暖自知。」即是說明實證方法的重要性。同樣的，一切有情無始劫來從未認識如來藏；因為一切有情無始劫來只認識生滅變異的法——蘊處界，而且總是錯誤的認定為常；對於不生不滅而永恆的如來藏從不認

識，乃至大阿羅漢在聽聞之後，多數認為是只能猜測與想像的法；絕大多數的人們甚至認為根本不可能親自驗證——自認為窮其一生都無法開悟。所以，實證是認識如來藏的唯一方法，實證如來藏者才是能評論大乘佛教法義的人。

如來藏確實是可以親證的，在 2007 年十月的今天，我們已經有三百多名親證者證得如來藏，分佈於台灣各地，也有極少數在中國及美國西岸；而且正以每年大約六十餘位會員親證如來藏的速度在逐漸增加中。本會中證悟如來藏的會員由於實證而找到生命的本來面目，親證本來自性清淨涅槃，因此對於南北傳經典的佛語開示能夠真正瞭解，不會產生誤解。對於如來藏的認識，不再只是猜測或是想像而已，而是可以現前驗證如來藏的存在，並且能夠觀察體驗其種種體性。對於實證如來藏的人來說，絕對不會產生認知上的錯誤與方法學上的錯誤，因為這是我們親自走過來的道路，如此對於佛教的方法學及解脫與實相才能夠真正的認識。所以，實證的方法才是認識佛教唯一的正確方法。至於，詳細實證的步驟與程序，此處略而不論。

這些都是佛學學術研究方法論中極為重要的適用問題，而這樣背離方法論的事件已經在台灣及日本發生了，已經成為佛學研究者須嚴肅面對的問題了。我們將〈《阿含經》對存有之定義〉的本文以及作者對第二次審查意見的回應〈作者回應書（二）〉刊載出來，並且翻譯成英文⁴，對於

4 請見本學報，頁 145-168；英文版，頁 249-280。

中華佛研所審查意見中主要的錯誤，提出符合南北傳《阿含經》聖典義理的申辯。而且這些往來函件中，也已顯示佛學中部分重要的內涵，值得佛學界重視；所以本刊認為應該一併刊出，也就是同時將這些佛學學術研究方法上的根本問題呈現出來，讓關心此議題的學者一起來為學術界提供寶貴的意見。

當然，我們認為台灣的佛學學術界應仍有公正的學術研究機構，但是這些機構普遍都限制必須具有教職的學者才具有發言權。也就是說，只有從事教職的學術研究者才能對佛學具有發言權，而身為**實踐佛學**的實證者則不具有發言權。這就好像台灣不識字的廣欽老和尚雖是佛教公認的證悟者，但是他在佛學學術界是不具有發言權的；他只能是被研究的對象而不具有自我詮釋的發言權；假使他的實證內容被研究錯了，也不能在學術界為自己發言。試想：一位佛教聖者對於佛學的詮釋比較能夠代表真正的佛教？或是〔未實證的〕學術研究者的詮釋比較能夠代表？當兩者的詮釋有所差異時。很顯然的，前者才具有能夠令人瞭解真正佛學意涵的能力，而後者只是表達意象中的佛學而非真正的佛學意涵。這種荒謬現象就像是，自學成就的偉大哲學家蘇格拉底如果活在現代的話，他在哲學學術界仍然不具有任何發言權。世界的佛學學術界已經有人在反省與改進這樣的矛盾了，可是台灣的佛學學術界尚未見有如此的省思。

我們在此呼籲佛學學術界，應該以追求真理作為核心價值來思考：怎樣的學術制度有利於真理的發現？是否只有佛

學學術研究的學者才可能發掘真理而實踐者反而不能？是否真修實證者更有可能發掘佛學真理？佛學學術研究的目的是否在於發掘真理？若遇到更合理的說法時，是否應該捨棄原有錯誤的見解而接受自己所無法推翻、無法如理質疑的見解？或是繼續堅持自己原有粗淺的見解而暫時保有佛學界虛偽不實的聲譽？怎樣的論文審查標準能夠有助於客觀、有效的探求真理？實證的方法是否應該被排除於學術研究之外？我們也期待學術界審慎考察本學報作者們所提出的觀點是否有助於佛學真理的追尋，而非專注於辯證中的言語火花。《雜阿含》923經（*Kesi*, 增支部, A. IV 111）說佛陀調御丈夫如同調馬有三種法：柔軟、粗澀、柔軟粗澀。實證如來藏者對於佛學學術界的辯證，是基於實證者的本質而說的，必然也是柔軟與粗澀兼而有之，也必然是堅持真相與正義的；這一點，本刊期待佛學研究者，特別是佛教界人士參與佛學學術者，應該嚴肅思考與認知：1. 如果未能認知研究方法應用上的限制，也未遵循應有的實驗準則，純憑文字推敲所得到之觀點而錯誤的引導讀者偏離法界真相，是違反學術界追求真與善的終極目標。2. 不應要求本刊約束實證者考慮錯說佛法者原有的名聞利養，改以鄉愿的和事佬心態寫作佛學學術論文，請認同本刊依學術研究者追求真相正理的觀點，對強詞奪理者加以理性而如理作意的論辯，認同本刊考量學佛人利益而不鄉愿的追求真理精神。敬請學術界能夠審慎考量此二觀點。

面對目前台灣佛學學術界被台灣佛教四大山頭壟斷，而

且不肯如理正視他人所說是否確有正理，卻又無法給與合理解釋的台灣佛學學術界的鄉愿、和事佬環境，我們認知到：如果我們不自己創辦學報，那麼釋迦牟尼佛創教而一脈相傳實證法界實相如來藏的正法聲音，將失去在佛學學術界發聲的機會，也將失去利益學術界人士的機會。身為當代廣大佛教界人士中實證如來藏的唯一團體，在釋昭慧的公開邀請下進入學術界，我們除了義無反顧的創立本學報爭取發言權，以回應釋昭慧的邀請以外，我們也願意肩負起重振傳統佛教如來藏正法的歷史使命。

在宗教偏見方面，中華佛研所否定實證的可能性，令人十分驚訝；因為法鼓山的釋聖嚴曾經公開宣稱已印證十餘位弟子明心見性，也就是公開宣說他們都已明心而實證如來藏了，這是極為矛盾而令人困惑的作法。長久以來，法鼓山宣稱已經明心（證悟如來藏），我們則質疑法鼓山的證悟內容其實仍是第六意識而非禪宗所證悟的第八識如來藏，並寫在公案拈提書中提出辨正；但是至少對於實證如來藏的可能性，應該是彼此都有共識的。本刊佛學論文的作者也因此而困惑著：法鼓山雖是宣稱實證如來藏者，難道並不參與研究所的佛學研究，因此產生了致使中華佛研所否定實證如來藏的可能性？由於事實上有這種可能性，所以論文作者將論文及審查意見郵寄給宣稱已明心（實證如來藏）的釋聖嚴，請求澄清其立場。結果釋聖嚴竟然同意中華佛研所否定實證如來藏可能性的立場，那麼釋聖嚴不是同時也否定了自己與其他十餘位弟子明心（實證如來藏）的可能性嗎？而他們卻已宣稱

證悟如來藏而明心了，這是極端自相矛盾的作法。如果法鼓山釋聖嚴宣稱已明心實證如來藏，我們也舉證出佛教在北傳《阿含經》中（其實南傳《尼柯耶》也已同樣的證明這個道理），記載著實證如來藏的明確教示；可是屬於法鼓山一脈的中華佛學研究所卻是否定實證如來藏的可能性，而釋聖嚴回函中也明確表明認同中華佛研所否定實證如來藏的立場。這種只允許自己主張實證如來藏，卻不許他人主張如來藏可以實證，又認同轄下單位否定自己實證之可能性的作法，豈不是極為嚴重的宗教偏見與歧視？正理既受不合理封殺而無發聲的管道，我們只能成立正覺教育基金會，自己辛苦地發行學報來宣示正理，以供佛學學術界共同檢視與討論；也因此，本學報編輯群對於法鼓山釋聖嚴違反自身禪學思想、違背創辦中華佛研所的理念，在編輯序言中作了簡要的評論，向讀者忠實地呈現台灣佛學學術研究界的真實環境，留下此一記錄，作為佛教歷史的見證，也藉此說明本學報創刊的因緣與使命。

法鼓山釋聖嚴對於如來藏的實證內容，在距離他公開印證十二位弟子明心不久的時間裡，又出現另一種說法，登載於網站中：「真空就是如來藏，『如來藏』是一個假名，沒有一個真正的東西叫如來藏。」⁵ 這意謂釋聖嚴是以無因唯緣

5 引自法鼓山全球資訊網首頁 > 佛學教育 > 佛學教室，網址：
<http://oldweb.ddm.org.tw/index.asp>，2007/03/21 擷取。[編註：2007/11/20
前述文章在該網站中已被刪除。]

論的斷滅空作為如來藏，或以意識作為如來藏。但他在同一段文字中又說：「真空而隨緣，從佛的立場說，這隨緣就是妙有。所以如來藏非第一因，不是梵我。能實證如來藏的真空，就是從如來藏緣起觀而得解脫。」這一段文字的語意是嚴重自相矛盾的說法，而且佛陀也不是這樣的說法，卻被他栽贓為佛陀所說，實質上已是謗佛的行為。如釋聖嚴所說，如來藏是能隨緣而且是妙有，顯然就不是緣起性空的空無，因為空無之空不可能隨緣。凡是能隨緣的法一定是有實法在運作或回應，絕非只有假名施設的名言，名言不可能隨緣運作或回應。此外，釋聖嚴既說有「如來藏緣起觀」，從語意學上來看，顯然是有實法如來藏的存在及運作，才能有如來藏隨緣而生起名色等諸法，才能有如來藏能夠隨緣而應、隨緣而生諸法的「緣起性」可供觀察，他在這句話中已經明示如來藏是實有法，卻在前幾句中否定了如來藏的實有，這是很典型的自相矛盾，不符合學術界嚴謹立論的常規。

並且前後三轉法輪的聖教中，也都說如來藏（在阿含中說為入胎而住的識）入胎、住胎，才能出生名色⁶。意識不能入胎而住，要由本識入胎、住胎出生了五色根以後，意識才能出生及存在，故知入胎、住胎的識是本識如來藏，證明如來藏本識是實有法；故釋聖嚴所說緣起性空的斷滅空無或「如來藏名言」，不可以判為真空妙有；因為全部蘊處界緣起性

6 詳見拙著《阿含正義》第二輯，正智出版社（台北），2007/10，初版四刷，頁355。

空的結果必然是斷滅空，不可能是妙有空性。若反過來認定蘊處界中的某一部分是常住不壞法，則又成爲常見外道而非已斷我見者。由這事實顯示了釋聖嚴的居心：想要使人認定他是實證如來藏的聖者，又想要避免別人探究他是否已經實證如來藏，藉此免除廣大弟子們要求他傳授如來藏實證的法門，迴避無法教人實證如來藏的窘境。這是言行不一的行爲，已悖離學術界不許說謊的常規，更違犯比丘不許說謊的戒律；不幸的是，釋聖嚴是名聞於大乘地區的禪宗弘法者，也是佛學學術界的名人及中華佛研所的負責人。

處在這樣特殊的環境中，本學報有些不得不爲的特殊作法，必須加以說明。本期學報中，某些作者仍然在台灣的佛學學術界中努力創作以取得學位資格與地位，但是他們的真正看法與立場總是要刻意的隱瞞，以免一再遭遇不公平、不合理的對待而喪失取得學術地位的機會。因爲：這類不公平的氛圍已經愈來愈明顯而越發嚴重了。以往，釋印順學派在台灣傳統佛教界極爲寬厚的容忍下成長茁壯，甚至發展到現在幾乎囊括台灣所有的佛學學術界資源；但是他們被長期寬容以後，對於其他不同的意見卻不能容忍，也不肯正視其合「法」及合理性，而這些不同意見者所說，又是他們所不懂而無力回應的學術真理。由於作者們誠懇的要求，以及我們查證台灣佛學學術界確實有這樣的狀況，所以本學報同意作者們暫不遵循學術界慣例，同意部分人士採用筆名來發表論文，以確保作者自由的發言權；但是作者仍然必須對本學報告知真實姓名，以負起論文作者應負的責任。本學報將會負

起監督之責，當確認作者已被解除不公平待遇時，將會適時公佈作者的真實姓名，向讀者及佛學學術界負責。當然，本學報也必須負起查證作者真實身分的責任，同時也扮演學術言論自由平衡者的角色而提供這個追求學術真理的管道，並且建立現代佛學論述的典範：凡是嚴格恪守論藏三量標準的作品，皆是本刊歡迎的對象；凡是曾經投稿於採用不公平手段的佛學學術單位的研究學者投稿到本學報來，只要符合三量的審查標準，即使是不同見解的雙方，在本學報都可以有平等發言的機會。也讓他們認知到：採用壓制學術言論自由的手段，在現代的台灣學術界並不能阻止學者對於學術自由的追求與發聲。我們期望如此的作為，能夠讓台灣的佛學學術界，早日回復到言論自由與追求真理的終極目標。

最後，感謝作者們的熱心投稿，以及編輯委員們、基金會中所有相關的工作同仁長久以來的辛苦，讓本學報終於能夠出刊。這也代表台灣佛學學術界即將進入新的階段，讓台灣的佛學研究與世界的佛學研究接軌而一起脈動，提升中國佛教及佛學學術界的品質，並引領佛教界及佛學學術界人士共同沐浴在釋迦牟尼佛拈花微笑的慈暉中！

財團法人 正覺教育基金會

董事長 蕭平實 謹識

公元 二〇〇七年 十月 十日

註：本文的註腳乃〈創刊詞〉原有的註腳，其他相關內容請讀者直接閱讀該期《正覺學報》。



新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、張育如—

(連載三)

2. 《華嚴經》：供養諸佛及施餓鬼，食物卻無減少

《大方廣佛華嚴經》記載，自在優婆夷對善財童子開示：這裡的菩薩取我這一鉢器的食物，他在一念頃的極短時間內遍遊十方世界，供養一切聲聞、緣覺、菩薩、諸佛，以及布施餓鬼，一切諸佛及至餓鬼皆悉飽滿，而他鉢器中的食物卻未減少分毫¹。

這告訴我們，諸佛及大菩薩的功德力非常不可思議，能以一食遍施十方，而器中食都無損減；這樣的功德力、威神力，同樣不是凡夫乃至一切未有如是功德力的賢聖菩薩之所能為。因此世間人若以為自己有一力、一食可行布施，都遠不及仰仗諸佛如來的威神力，祈求佛菩薩變食廣施而來得更加圓滿、更能利益眾生。

3. 〈優多羅母墮餓鬼緣〉：為母二度供佛，母懺悔生天

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 48〈入法界品 第 34 之 5〉，善財童子參謁自在優婆夷，請問如何學菩薩行，答曰：「我成就無盡功德藏莊嚴法門，以一器食施百眾生，……此諸菩薩取我器食，於一念頃遍遊十方，供養一切聲聞、緣覺、菩薩、諸佛，及施餓鬼，悉令滿足，而我器食無所損減。」《大正藏》冊 9，頁 705，中 11-下 12。

吳·支謙譯的《撰集百緣經》開示了〈優多羅母墮餓鬼緣〉的故事：優多羅在母親去世後出家修行，成為阿羅漢，而其母則由於生前慳貪及惡心不恭敬供養沙門的緣故，命終墮入餓鬼道，二十年內不曾得過飲食。優多羅知道後，就為母備辦佳餚，供養如來及僧眾。供養畢，這母親餓鬼現身向佛發露懺悔，世尊就為她說法；此餓鬼聞法之後心生慚愧，當晚即得命終，轉生為飛行餓鬼，身有天冠、瓔珞莊嚴，然畢竟尚未脫離鬼道，於是她再次請優多羅為她營辦供養；優多羅就備辦了飲食、床褥布施四方僧眾，供養畢，餓鬼再現身於大眾前懺悔，當晚命終，生忉利天²。

以優多羅已是阿羅漢的證量，仍須為母設供，供佛及僧以增長母親的福德，並讓母親得以在如來、僧眾面前至心懺悔、消滅罪過，之後才得生忉利天上。如此可知，施食時應先供佛，再懇請如來以佛力變食下施餓鬼，令其飽足歡喜，這是施食常法；但若要救拔餓鬼眾出離惡道，仍必須為當事者說法，令他自知己過，願意從內心懺悔自己的慳貪、惡心等罪業，而得

² 《撰集百緣經》卷5〈餓鬼品 第5〉「優多羅母墮餓鬼緣」：「時兒比丘聞是語已，甚懷憐愍，即便勸化，辦設餚饈，請佛及僧；供養訖竟，時彼餓鬼即現其身在於會中，發露懺悔。爾時世尊為此餓鬼種種說法；心懷慚愧，即於其夜便就命終，更受身形墮飛行餓鬼中，頂戴天冠、著諸瓔珞莊嚴其身來至比丘所，又復語言：『我故不脫餓鬼之身，汝更為我在所勸化，重設供養并諸床褥施四方僧，乃可得脫餓鬼之身。』時兒比丘聞是語已，復更勸化，辦具飲食并諸床褥，施四方僧；供養訖竟，於是餓鬼復更現身在大眾前，尋更懺悔，即於其夜取其命終，生忉利天。」《大正藏》冊4，頁225，中1-13。

以至誠懺悔的大功德，以及因聞法而使心性及知見轉變，故能出離苦道，往生善趣。這都是由於佛力加持，令他心開意解；可知供佛福德無量無邊，懺悔一法則有大功德，於超度苦趣眾生，最是關鍵。

4. 《佛說除恐災患經》：餓鬼以供佛功德，發願脫離惡道

佛世時，有一次有許多餓鬼眾來到世尊面前，恭敬叉手，祈求世尊賜予飲食；世尊即吩咐阿難尊者以鉢取水來布施餓鬼。餓鬼們疑惑：「這一鉢水，一個人喝都不夠，何況我們有八萬四千眾？」如來就告訴這群餓鬼：「你們都先以這一鉢水，至誠供養如來及諸弟子。」諸餓鬼聽受佛語，就共同將這一鉢水長跪上供。於是世尊嚐一口，一千二百五十位弟子也各嚐一口。諸餓鬼隨即發願以此功德遠離三惡道，未來世所遇的師長如佛無異。世尊便為這些餓鬼授記，他們以此供養因緣，得以人身值遇彌勒佛出世，皆證阿羅漢果³。

3 《佛說除恐災患經》：「諸餓鬼叉手白佛言：『從來飢渴。佛天中天慈愍一切眾生，今賜餓鬼小飲食。』佛語阿難：『捉鉢取水，用布施餓鬼。』阿難便捉鉢取水，與餓鬼；餓鬼白佛言：『今此一鉢水，不飽一人，況乃八萬四千？』佛語諸餓鬼：『八萬四千捉此鉢水，至心布施佛及諸弟子。』諸八萬四千餓鬼捉此鉢水，長跪布施：『以我先世不布施，今生餓鬼中，如今無所有；持此鉢水，布施佛及諸弟子，使諸餓鬼緣此功德遠離三惡道，後所生得師如佛無異。』餓鬼過水與阿難，阿難捉水與佛嘗一口，過與千二百五十弟子各嘗一口。佛語諸餓鬼：『入大江飲水，并可洗浴。』江海龍、鬼神遮不得洗浴、飲水，佛語海龍王及諸鬼神：『無極之水，何以愛惜？』諸龍、鬼神言：『不惜此水，以餓

5. 諸經廣說

其他經典也有如是諸等開示，為父母造福、令出鬼道，如：竺法護譯的《佛說盂蘭盆經》，目連尊者供養諸大阿羅漢，以此福德救母出離鬼道。

又，《地藏菩薩本願經》開示，地藏菩薩因地為光目女時，為母造福、救拔出離地獄。然地獄道的眾生因為罪重之故，在世親人為他們造福的功德，往往不足以作為他們脫離地獄的憑藉；此是由於造罪眾生尚未悔過，罪業猶在，因此必須仰仗如來放光照射，苦具暫休，化佛為他們說法，使其心開意解而懺悔罪過之後，即得命終往生善趣，此如《菩薩本行經》之開示⁴。又如《大乘本生心地觀經》卷3〈報恩品 第2之下〉也

鬼不淨故。』佛語海龍王、鬼神：『卿身自從無數劫以來，亦作此身，愛惜無極之水，卿後還作此身，以慳貪故，生為餓鬼。』諸海龍王、鬼神聞佛言，盡還入海，聽諸餓鬼盡得飲水飽滿、洗浴；還出，遶佛三匝，為佛作禮，叉手白佛言：『佛天中天！知當來過去，何時當脫此餓鬼之身？』佛言：『以一鉢水故，後當彌勒佛出世，人壽八萬四千歲，現諸餓鬼盡得人身，皆得阿羅漢道；其諸眾會，聞此布施功德者，皆得正真道意。』諸一切餓鬼遶佛三匝，作禮而去。」《大正藏》冊17，頁554，下6-頁555，上1。

4 《菩薩本行經》卷中：「于時，如來觀於三界諸天人人民心懷歡喜、踊躍無量供養如來。世尊將欲說於前世本所修行菩薩道時，即便微笑，五色光明從口中出……一分光明上照欲界、色界、無色界……。一分光明遍照三千大千世界在人道者……。一分光明照於一切餓鬼境界，光明化佛悉遍餓鬼境界之處，諸餓鬼等見佛光明，自然飽滿無有飢渴，身心清淨無諸惱熱，聞其說法皆悉歡喜、慳垢消滅，壽終之後皆得生天。一分光明照於大千畜生境界，一切禽獸見佛光明皆悉歡喜、善心

開示，子女爲去世的父母造福，佛放金光照射地獄，說法令其悔罪、稱念佛號、發心修行，得生天上⁵。

（三）小結：供佛、施食、救度三者一體

從上來諸經可知，佛法的施食原理是建立在「供佛」上——須先上供諸佛，再由佛力變食下施惡道有情；尤其「入處餓鬼」以外的餓鬼道有情，無法受用世人所施之食，皆須仰賴佛力加持、變食廣施，令他們飽足歡喜。若要進一步幫助餓鬼脫離惡道，除了爲他們造福迴向之外，還必須爲他們說法，使他們知道自己的罪業，願意至心發露懺悔、歸依三寶，便可憑此福德與功德，超昇而脫離惡趣。又，這施食儀軌也在教導餓鬼，只要心生隨喜與大眾一起讚佛、供佛，就能與大眾同植供養如來的功德，然後依此隨喜功德而得不可思議善業果報。

自生，虎狼師子龍蛇毒惡之心皆悉消滅，慈心相向、不相傷害，壽終之後皆生天上。一分光明遍照大千地獄，鐵圍山間幽冥之處莫不明徹，一切地獄眾生之類見其光明，又覩化佛，歡喜踊躍，火滅湯冷，拷治酷毒皆得休息，冰寒獄中自然溫煖。地獄眾生既得休息，歡喜踊躍，諸化佛等各爲說法，心開意解，即時壽終盡得生天。當于是時，光明、化佛彌滿三千大千世界，五道眾生皆得度脫。」《大正藏》冊3，頁117，中20-下25。

- 5 《大乘本生心地觀經》卷3：「世人爲子造諸罪，墮在三塗長受苦，男女非聖無神通，不見輪迴難可報。哀哉世人無聖力，不能拔濟於慈母，以是因緣汝當知，勤修福利諸功德。以其男女追勝福，有大金光照地獄，光中演說深妙音，開悟父母令發意。憶昔所生常造罪，一念悔心悉除滅，口稱南無三世佛，得脫無暇苦難身，往生人天長受樂，見佛聞法當成佛。」《大正藏》冊3，頁302，中9-17。

換言之，佛教中的施食本身與法施緊密相關，即藉由施食與教化來達成超度有情的目的。佛世時，如來教導出家弟子應行施食，這就是符合大乘法所說的施食攝受眾生。且如前面經典所說，佛世時有大阿羅漢僧以施食供養佛與僧眾來救拔亡母。因此，供佛、施食、救度三者是一體的，與佛菩提道、解脫道並行不悖，無有違和，這道理在現存的三乘經教中皆可找到教證。因此在佛教的施食法事中，「供佛、施食、救度」本是一體的大乘菩薩法，是菩薩應行之法，凡大乘佛弟子皆應依教行施。

四、略窺佛法施食的具體呈現：以北宋·慈雲遵式為例

（一）知禮、遵式二師之施食與理觀

宋朝（公元 960–1279 年）之初，正是佛教像法時期已近結束、即將進入末法時期之際，眾生心性剛強而福德日薄，更易造惡業，因此需要有相的懺法科儀引導滅罪；此時，知禮、遵式二師相繼示現在天台門下，遵式法師更提及了施食法，值得我們探討其意。

隨著宋朝的建立，佛教也從像法進入了末法時代。當時，釋知禮（公元 960–1028 年）、釋遵式（公元 964–1032 年）相繼從學天台門下⁶；四明知禮出生於五代十國結束、宋朝建國當年（慈

⁶ 釋知禮，世稱四明尊者（長住浙江四明延慶寺之故）；釋遵式，世稱百部懺主、慈雲遵式、慈雲懺主。古傳尊者再來，以寄身天台教門之故（而非禪宗宗門），示現未悟。

雲遵式晚四年出生，兩位法師示現同壽算)。二師是在這時代的轉捩點，見到了唐代密教密續凌逼佛教的危機，又以眾生普遍著相的緣故，遂以有相的事懺，配合大乘能取所取空的觀行——帶相觀心之理觀（雖未悟者仍屬帶相觀心，然乃欲入真實理觀之前方便），形成了「事懺」加「理觀」的佛門懺法儀軌，來攝受學人依此深入佛法。

佛門懺法儀軌須來自教門（禪宗宗門不特別提倡懺法），而宋朝當時教門中唯有天台比較完整（其餘曾在中國存續的教門宗派幾乎都難以爲繼），故兩位法師示現在天台門下。因此，二師的「理觀」不免重在天台教法而非禪宗實證，但猶然不減二師棋先一著編撰佛教懺法儀軌之大功德，得以防止後來密教所編製以姪欲法爲根本的懺法儀軌之廣傳，避免了密教以其露骨不堪的姪欲法籠罩更廣大的眾生。

大乘真實理觀是說，能現觀一切法皆從真實識如來藏心直接、間接、輾轉出生，一切能作所作、能障所障、能懺所懺皆攝歸此真實識，因此而說「能所皆泯、理事一如」，一切法無不攝歸空性心如來藏故。然知禮法師在《修懺要旨》說「當觀一念識心，德量無邊」⁷，此所謂「一念識心」則攝在見聞覺知的一念心，墮在意識境界；因爲能起念的七轉識妄心都是第八識如來藏心所生，唯有如來藏（真如心、第八識阿賴耶識）

⁷ 《四明尊者教行錄》卷2〈修懺要旨〉：「當觀一念識心，德量無邊，體性常住。十方諸佛，一切眾生，過現未來，虛空剎土，遍攝無外，咸趣其中。」《大正藏》冊46，頁870，上24-26。

才是「德量無邊」的本心，此真實本心乃無念心、無心相心，無始來不曾起念；可見知禮法師是誤以有念的妄心為無念的真心，但此師回歸真實心的理念是正確的。故從大乘真實理觀的正理可將此句修改為「當觀一念識心，乃如來藏所生；如來藏心，德量無邊」。

已證悟者以現量觀察這第八識如來藏心，由大乘人無我的親證了然理觀之真諦，隨入無相之理觀。未悟者則須本於對 佛陀的信力，深信佛語，知道三界有情的一切覺知心（能取）與一切所覺知的境界（所取）都是這如來藏心體所生所顯；然尚未親證故，唯是帶相觀心而未能真正泯除諸法空有二相，此是悟前的理觀方便（有相之理觀）。

二位法師契應末法時運制定了有相懺儀，佐以如理觀察以祈契入無相觀，其著名的契理懺儀有《大悲懺》、《金光明懺》、《法華懺》等，都是依佛典撰製且契合時運的懺儀，期能藉以導正佛門回歸大乘正理，扶持佛法正教於不墜。二師所編撰的懺儀也令世人得見佛教正法呈現為有相儀軌時應有的樣貌，尤其今日有大善知識 平實菩薩摩訶薩出世弘揚正法，大眾更知應以真實心如來藏為理觀的根本。

二師撰製的懺儀更有長達二十一天的懺期者⁸，儀軌包含

⁸ 以《大悲懺》為例，釋知禮大師編纂的《千手眼大悲心咒行法》（即今日《大悲懺》的藍本）兼具「事儀」、「理觀」，依法誦持的話，一個懺期是 21 天。明末清初讀體律師（公元 1600–1679 年）刪除十科分類、重新組織，再經清朝寂暹法師於公元 1819 年重新編纂，完全刪除「理觀」，只剩下「事儀」，成為現今通行的《大悲懺》懺本，法會時間約二個小時。請參

事懺(作法懺)、理觀(帶相觀心,若禪宗實證者可依此作實相無相觀)二者並行,儀軌結構的前九法是事懺同時引導理觀,第十法則是坐禪實相正觀,純用理觀;意即用理觀貫串整個懺儀⁹。只是儀軌中理觀的部分,到了明、清全被刪除殆盡(例如《大悲懺》),只剩下事懺作為儀軌本體;此是末法眾生的業力、根器使然,唯待新制的《大悲懺》來恢復舊觀。

(二) 遵式法師惟肯實叉難陀譯本之施食法

1. 施食本是菩薩法

三界六道眾生由於心性不同而各有所趣,各依所造善惡業而有相應的果報,由此有畜生、餓鬼、地獄三惡道;諸佛悲愍一切眾生,惡道受苦眾生亦皆是諸佛恆思救拔的對象,因此,本師釋迦牟尼佛會在不同因緣下,為當時的弟子們開示施食救拔惡道親眷及有緣者的方法。此佛教中的施食本是菩薩法,佛弟子本於哀憫眾生之心,理當行施,救拔眾生身心二苦。

佛弟子所知的施食法,後來漸漸被外道及密教行者所知及仿效,乃至被密宗編入密續,以他們所宗所本的雙修法雜於施食法式中流傳世間,並反過來滲入佛門,混淆佛教正法。釋遵式法師以多劫正確熏聞佛法的功德力,當能辨明密教底細,然當時宋朝畢竟不像現代容易蒐集到密教內部機密資料,辨正非常困難,此當是慈雲遵式未能公開辨正的主要原因(依

考:《大悲懺》是誰制定的),《香光莊嚴》第105期,民國100年6月,頁47。<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag388134.pdf>
⁹ 參見:《修懺要旨》,《大正藏》冊46,頁868,上23-頁870,中17。

常理，最多只是私下跟少數幾位親淑弟子說明密教密法之弊害)；且從唐朝起，這齋醮法會已經深植華人社會文化，加上末法眾生也確實需要廣立福德，因此，遵式法師也為弟子隨宜演說施食法¹⁰。

2. 實叉難陀譯本《佛說救面然餓鬼陀羅尼神呪經》

唐朝大量漢譯密續，施食內容最早見於實叉難陀（公元652-710年）的《佛說救面然餓鬼陀羅尼神呪經》，後有不空（公元705-774年）異譯的《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》（古字「然」通「燃」，餓鬼之名有「面然」、「焰口」兩個版本），皆可視為密教施食的典籍；不空的譯本又比實叉難陀版本多了更多的施食內容及密教色彩。實叉難陀譯出的《佛說救面然餓鬼陀羅尼神呪經》雖也是密教行者編纂的偽佛經，但其中還包含著世尊教導的施食法，且更重要的原因是實叉難陀本身不是密教行者（不同

10《金園集》卷中〈施食法〉：「實叉（難陀）唯用一呪（一切德光無量威力陀羅尼，即今人熟悉之〈施食真言〉、〈變食真言〉），不空加四如來名等，今且依實叉（難陀），貴易行故。一呪之力能兼一切，不俟其諸；又有甘露經*及一小卷者並失譯不可用。次正示方法者，經云（應即實叉難陀譯出的《佛說救面然餓鬼陀羅尼神呪經》）：若欲作此施食法者，先取一淨器盛以淨水，置少飲食、及諸餅飯，以右手按，呪滿七徧，陀羅尼曰：曩謨薩嚩怛他（引一）夔路嚩路（引）枳帝（二）唵（三）三跋囉（四）三跋囉（五）吽（六）。呪竟，彈指七下，展臂將食器瀉淨地上（方法訖，實叉云：於門內立，展臂，戶外置盤淨地，不云瀉）。」《卍續藏》冊101，頁237，上11-下3。

*經查CBETA《中華電子佛典》，實叉難陀譯有《佛說甘露經陀羅尼呪》（《大正藏》冊21，頁468，中16-23），有咒無經，此應即是遵式法師所說的「失譯不可用」之意。

於不空等人)，不會令人直接聯結於密宗密法，故遵式慈雲法師在此限度下，允肯並採用這密續中的施食方法及陀羅尼。

實叉難陀譯本《佛說救面然餓鬼陀羅尼神呪經》說明阿難尊者遇到餓鬼面然，面然對他說「卻後三日，汝命將盡，即便生此餓鬼之中」，阿難聽聞此語之後「心生惶怖」，請示世尊解決之法。然而阿難尊者既是十大弟子中最早成佛者¹¹，可知證量是高地菩薩，散發出來的身光是智慧金光、禪定白光相互輝映、耀眼奪目，此等光明一般鬼眾若見，必為此等威德慈悲所感攝，何敢以假法恫嚇、反授於阿難菩薩？況且阿難尊者多聞第一，當然知道因緣果報的正理——若無造作相應於餓鬼道的惡業，豈有下墮餓鬼道的果報；此等妄語又如何恫嚇得了阿難尊者而令其「心生惶怖」！證知該經並非真佛經。

佛世時，常住僧皆共秉持世尊教誨的施食方法及原理；經典雖然結集了施食典故¹²，但是三藏中幾乎沒有特別提及任何有關施食的儀軌、軌範、科儀，當是由於這施食法本身雖與菩薩法有密切相關，然大乘所依的是這無相根本法第八識

11 根據《法華經》的開示，阿難尊者再事奉六十二億佛之後，即可成佛；次快成佛的迦旃延尊者須二萬八千億佛，最慢成佛的須菩提尊者須三百萬億那由他佛，這成佛所需時間相差不可道里計，其中緣由就是若攝受眾生不夠廣，就會導致成佛時機停滯、緩慢（須等待弟子們的道業成就到一個地步，自身才可能成佛；這是法界不變之理）。請見：平實導師著，《法華經講義》總共 25 輯，正智出版社（台北市）。

12 請參閱《正覺電子報》第 153 期「從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析」（下）之「四、佛法的供佛讚佛、變食、施食及其緣起」。

如來藏，且大乘結集三藏時也著重在法義，同時事相也多到結集不盡，便不特別在儀軌上著墨（這能生有相萬法的第八識如來藏心體本身仍是無相）。

然離佛世愈遠，眾生及學人愈著相，因此愈需為大眾作施食說明，以因應時代變化而令正法久續。由於大乘經典並未詳載佛世流傳的施食原理及方法，密教行者就得其便而見縫插針，將他們所聞所知的佛教施食典故及方法加以改編後混入密續，以確立密續的威信，藉此為方便來滲透正統佛教（加上天魔及魔眷屬為壞正法而暗中協助），籠罩佛教信眾以竊取佛教資源。到了唐朝密教開始盛行的時代，有關施食的密續有如雨後春筍般紛紛問世，而且比最初實叉難陀譯出的密續版本添加了更多的密教儀軌元素。宋·遵式法師依佛法慧力抉擇的結果是完全不採用不空譯本的施食儀軌（甚至將不空譯出的密續全都略過，不予允肯）。例如，遵式法師為了不使佛門生起煩惱而委婉表明不須採用不空譯本的四如來（多寶如來、妙色身如來、廣博身如來、離怖畏如來）等法，甚至對實叉難陀譯出的「甘露經及一小卷（經）」也直接表明「都已失譯，故不可用」¹³，如是嚴正敬慎地表示，因應時代的變遷過程，部分的漢譯經典或密續既然已經佚失不存了，則其中的咒語等也就無須再從其他密續取來應用。

13 《金園集》卷中〈施食法〉：「實叉唯用一呪，不空加四如來名等，今且依實叉，貴易行故。一呪之力能兼一切，不俟其諸；又有甘露經及一小卷者，並失譯不可用。」《卍續藏》冊 101，頁 237，上 11-14。

遵式法師用心良苦，在佛教三藏並未特別結集施食細節及儀軌的情況下，為當時及後世佛弟子傳下「世尊的施食教法」，因此不應誤解為知禮、遵式二師刻意將密教元素放入佛法儀軌¹⁴；這種將密教儀軌得以流傳至今歸因於二師的說法，並不符合歷史發展的事實。當知密教儀軌入竄佛門的事例，在宋朝時就有密教化的《蒙山施食》通行於世，當時大眾普遍不知密教底細，因此加速了密教儀軌的擴大與風行；到了王室普遍信受喇嘛教的元朝，密教儀軌、密咒、雙身咒的傳播更加勢不可擋，隨後明、清兩個朝代的君主亦大半信受（或說籠絡）喇嘛教，因此中國的佛教儀軌，本來就勢所必然會被密宗喇嘛教外道法滲透。加上總有眾生喜愛邪淫、不願脫離，所以密教雙身法很難真正斷絕，在此五濁惡世的欲界人間永遠會不斷捲土重來；乃至到最後佛法即將滅盡前，最先被眾生（以及表相佛門）捨棄（即經典所說「化滅去」）的佛經就是《楞嚴經》¹⁵，因為此經義理深妙，眾生已無法讀懂，而且貪姪眾生與此破斥姪欲的經典不相應，這或許也是此經漸無人流通以致滅失

14 于君方著，張譯心譯，《大悲懺與天台教觀》：知禮的《千手眼大悲心咒行法》：「如果遵式與知禮不曾把密教的一些元素，加入到他們所編的懺儀中，那麼密教的儀軌可能早已完全從中國佛教中消失了。」《香光莊嚴》第 60 期，民國 88 年 12 月 20 日，頁 37。

15 《佛說法滅盡經》：「諸天衛護，月光出世，得相遭值，共興吾道五十二歲。《首楞嚴經》、《般舟三昧》先化滅去，十二部經尋後復滅，盡不復現；不見文字，沙門袈裟自然變白。吾法滅時，譬如油燈，臨欲滅時光明更盛，於是便滅；吾法滅時亦如燈滅。自此之後難可數說。」《大正藏》冊 12，頁 1119，上 29-中 6。

的原因之一。

於是在此之前，佛門正法就必須不斷地在五欲環境及救護眾生的兩個端點之間取得權宜方便，續佛慧命。因此，在宋朝那個密教資訊極其有限又不透明的年代，既要杜絕密續密咒的傳播，又要推行有相懺法，這已是二師在此容許度中所能作出的最大折衷了，當然亦可說是二師攝受密教學人進入真正佛法而作的權宜方便¹⁶。

（三）遵式法師採行的施食法及總持咒

遵式法師採行的是實叉難陀譯本的施食法，也就是《金

16 慈雲遵式法師之攝受密教學人，可見《熾盛光道場念誦儀》，文中安置佛菩薩聖像、四天王像後，又別置密教之「忿怒明王」立像和「設觀嚕」（即冤親債主）形安立其旁，這就是爲了攝受密教學人的道場擺置之增益，以密教方有以「忿怒明王」來震懾、對治冤家「設觀嚕」之作法。參見：《大正藏》冊 46，頁 978，下 9-21。

遵式法師本爲真正之佛教法師，都是教導學佛人悲心、造立功德迴向冤親債主，自無特別教令學人震懾冤家之理！由此可知當時世俗不分真偽，遵式法師雖引密續《聖捺迦忿怒金剛童子菩薩成就軌儀經》而以小字註解不入正文，亦在以自身所說正理、清淨儀軌、三歸依攝受密教學人。內文「金剛手菩薩」等亦當作如是觀，稍思即知。若不爲密教學人作方便攝受，其必入惡趣，則非遵式法師之所樂見，故以悲心方便提引「忿怒明王」令密教學人閱讀文中的正確儀軌與真正的三歸依以歸向佛門。

法師如是攝受密教學人「從密歸佛」的用心，吾人感佩，但此「容密於佛」的儀軌設計，於今日密教內情大白的時節，已不宜再行，以免學人於法義有「佛密不分」之過失，因此當再進入「嚴辨佛密」的理想階段，方是如法之行儀。

園集》中敘述的：取一淨器，盛裝淨水、飲食，以右手按於器皿上，誦唸總持咒七遍，再將飲食流瀉到清淨地上（或是立於門內，伸出手臂，將食器放在門外的清淨地上）¹⁷；該總持咒名為〈一切德光無量威力陀羅尼〉（即今日通稱的〈施食真言〉或〈變食真言〉），其梵文對譯的中文意義是¹⁸：

曩謨（歸命、敬禮）薩嚩（全部的、一切的）怛他夔路（如來），
嚩路枳帝（現見、觀見）唵（發語詞、極讚）三跋囉 三跋囉（功德、莊嚴）吽（法螺遍響）

平鋪直敘的原意是：

歸命一切如來，現見極讚功德、莊嚴

顯見這是歸依一切如來、讚歎一切如來之意。這與密教的四歸依——先歸依金剛上師、再歸依佛法僧三寶的儀軌，截然不同。

這〈一切德光無量威力陀羅尼〉，遵式法師認為單單以此一總持就足以兼攝一切法；供養、禮敬、歸命十方一切諸佛如來即是此咒心要，此施食要旨可說是 世尊親宣的佛意——教導有緣眾生應當歸敬一切如來，令大眾憑此福德而有因緣超

17 參見：《金園集》卷中〈施食法〉，《卍續藏》冊 101，頁 237，上 15-17。

18 參見：「從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析」（下），《正覺電子報》第 153 期，臺北市佛教正覺同修會，2020 年 12 月 30 日網路電子版出刊，頁 65-66。

又，《諸經日誦集要》卷下，將此〈一切德光無量威力陀羅尼〉名為「變食真言」，其文字是今日教界所熟悉的書寫方式：「南無薩嚩 怛他誒哆，嚩嚩枳帝 唵 三跋囉 三跋囉 吽」《嘉興藏》冊 19，頁 176，上 3-5。

脫苦輪，往生善趣，乃至未來成佛。

幾百年來，密教滲透、轉易佛教愈來愈嚴重，今天如果仍依梵文譯音誦持這〈一切德光無量威力陀羅尼〉，不知情的大眾很可能繼續信受密教其他移花接木、暗渡陳倉、顛倒佛法的儀軌及事項，因此建議大眾就暫且不再誦這〈一切德光無量威力陀羅尼〉作為施食咒，而改以中文化的偈頌來充分理解世尊的意旨，進而全面捨棄密教密法，徹底回歸清淨佛法。（然若有道場知悉如是道理，也與信眾充分說明之後，隨宜沿用此梵咒而同時各誦三遍，亦是理解。此〈一切德光無量威力陀羅尼〉以歸命一切如來為要旨，依之施行佛事時，可裨益眾生領會「歸依如來」有無上功德力。）

（四）遵式法師之夜間施食，不可引為法界常理

《佛祖統紀》記載，遵式法師曾在夜間作水邊施食¹⁹。然如前所述，夜間施食本非佛法常規，遵式法師可能是依當地有某些特殊鬼道有情的情形而施行的方便，故不當以此為法界常理，仍當回到有日光時秉持供佛精神來行佛法施食。

（五）施食攝屬於一切佛事，應行理觀

大乘真實法的「理觀」——依真實理作觀，必須依真正實證大乘實相心之所見，即依於一切法的根本因（空性心第八識如來藏），來觀待一切事相、一切心行時，都無自他五陰身心真

19 《佛祖統紀》卷 10：「（遵式法師）嘗夜施搏食於水濱。漁者聞眾鬼曰：『今夜雪甚，師不至矣。』一鬼曰：『師慈悲人，必不忌我。』須臾，師籠燈，踏雪而至。」《大正藏》冊 49，頁 207，下 13-15。

實存在，一切法的本來實質唯是第八識如來藏之功德；現象界一切法之所以能夠存在，都是背後有如來藏支持的緣故。如依此來觀待布施行，即能將之攝歸如來藏：沒有能作與所作，事相與此如來藏心不一不異；依止於此「理事無二無別」之正見，行者長劫無間修學，終將契入《華嚴》所說一眞法界中之理事無礙、事事無礙。

大乘法施食的理觀即是如上所述，從出生萬法的如來藏本心來作觀，行者依於能所皆泯、理事一如的心來行施食，就是所謂的無住布施、三輪體空；若能如是心無所住而行施，則所得的福德就由於轉依此心的無可稱量而跟著無量無邊、不可思議。由此可知，遵式法師提出施食時須作觀想²⁰（此中有理有事而非純然事修）令福德增廣，有其道理，我們可依上述所說一切佛事皆回歸如來藏之理，將法師所說觀想依實相理體如來藏來作觀。〔編案：尚未實證者雖未能如實現觀，但能於此真實理有一分信解且依止正知見而住，即有一分功德。〕

20 《金園集》卷中〈施食觀想答崔（育材）職方所問〉：「問：變食由呪力，何用觀乎？答：觀扶於呪，彌益其美。又，呪是他力，觀是自力。但呪而無觀，譬如盲者使人作大施會，但信他語云得食、不得食等，自終不見。若加觀想，如有目者，使人作大施會，一一眼見，不由他語，呪如使人觀、如眼見。《金剛般若》云：『若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，則無所見；若不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。』今無觀者，只作事行，如人入闇也。觀稱法界無住，即是無住行施，其福譬如十方虛空不可思量也。凡作一切佛事，乃至獻一華一香，皆能作觀者，不滯生死，一一流入薩婆若海中。少戒少施，皆成佛果，良由茲矣。」《卍續藏》冊 101，頁 240，上 17-下 9。

（六）小結：一切救拔從歸依佛、供養佛開始， 並仰仗佛力變施

慈雲遵式法師的施食觀，反映了在當時趕經懺文化日漸浮濫的大環境下，必須用心良苦提出對治方法；也反映了佛教正法愈進入末法時節，就愈需要面對佛法被世俗化、外道化的問題。從過往的歷史軌跡，可以預見未來九千年中，佛教正法將不斷面臨這些反覆的狀況及難題，而今日的檢視儀軌及調整，將亦是整體佛法復興的一個重要環節。

又，遵式法師允肯的施食咒、施食法，反映了一個重要的事實：佛意所傳的施食咒是在教導眾生**歸依一切佛**，一切救拔都得從信佛、供佛開始。而施食法原本是很單純的，從無繁複儀軌，即使是施食前「彈指七下」也只是禮貌「通知」有緣眾生之意，並非是什麼神祕手勢，因此不彈指七下而改以燃香或其他示意來知會也是可以的。今日佛門中看似豐富的施食法式，大多是從密教外道法中發展出來，再反過來滲入佛教，混淆佛門而成爲常用儀軌。

由此可知，今日檢視《蒙山施食》儀軌應謹慎簡擇從事；尤其既已知道密教錯謬、違背佛法正理，則當依佛經開示之佛法原理，回歸如來垂示的施食要旨，同時秉持悲憫心來重新調整施食儀軌。（待續）



玄奘文化千年路

系列影片

上線訊息公告

為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法

之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2022 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/23（週六）**新開設禪淨新班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2022/04/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～
19:30。2022/04/23（週六）新開設的禪淨班已經開始上
課，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18
樓。電話：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂
所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相
同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於
2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，
時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學
人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識爲依止、爲建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方爲最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係爲何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治爲何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬

請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下二樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、【0727 停課公告更新】緣於國內 COVID-19（嚴重特殊傳染性肺炎）疫情趨緩，本會遵循現階段防疫規範，自 8/10（三）起，陸續回復正常共修。若有異動，將另行公告。詳情請見官網公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220727>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2022/9/18（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、台北、桃園、新竹、台中講堂將於 2022/9/25（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

十、2022 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/17、9/11、11/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網

「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰

盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越

意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007

年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 11 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量

的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造

作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法

義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此

五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十九輯已於2022年7月出版，定價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，

乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論 平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中即將重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十冊，每冊各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一冊即將出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是

由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，擬於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、內文 370 頁；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，攝屬判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵；預定將於每一輯內容講述完畢時即予出版。

三十三、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的

修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川

震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2022 年已經是連續第 11 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受患者超過 5320 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地

區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2021/12/28

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及

疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道** 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎**
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。**
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提** 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？**
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質**
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版** 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元

53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
54. **西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法**
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽**
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法——實證佛法前應有的條件**
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
58. **涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上下冊 各 350 元
59. **山法——西藏關於他空與佛藏之根本論**
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
60. **佛藏經講義** 平實導師述 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
61. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著經本，重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。
全書 288 頁，精裝大本 400 元
62. **假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
63. **廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
64. **大法鼓經講義** 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯 300 元
65. **不退轉法輪經講義** 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
66. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
67. **中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

68. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
69. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著的《成唯識論》，平實導師述著。
總共十輯，於每講完一輯的分量以後即予出版，預計 2022
年十月出版第一輯，以後每七個月出版一輯，每輯 400 元。
70. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
71. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
72. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
74. **解深密經講義** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

85. 三德——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. 真假如來藏——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. 大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. 四緣——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. 空之探究——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. 十法義——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. 外道見——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. 台中市：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

- 7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
- 8.高雄市：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
- 9.台東市：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
- 10.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷聯合公司
- 11.大陸地區請洽：
- 香港：樂文書店
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
E-mail：JKB118@188.COM
- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
- 13.國內外地區網路購書：
- 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）
- 三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買；郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直

接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版

書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

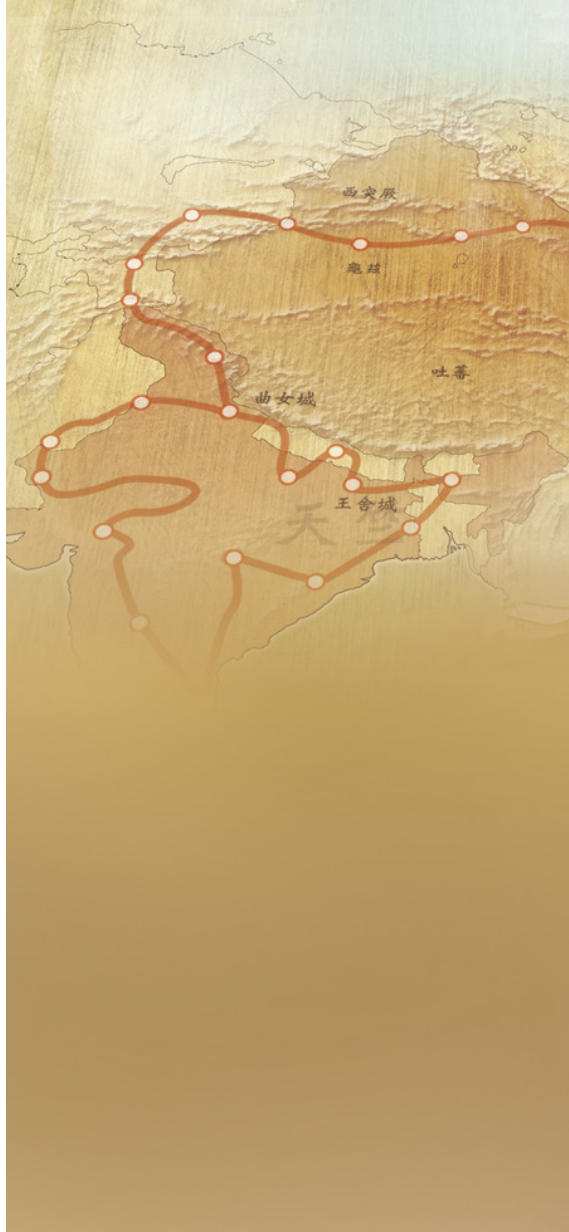
2022 年 8 月 30 日 網路電子版出刊

初版 4500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺