

正觉

中论正义 (九)
正觉总持咒略释 (二十九)
大日经真义 (十六)
空谷颺音 (二十四)
尊师重道 (四)
娑婆自此法常流 (下)
新蒙山·悲仰施食 (一)

电子报

第 169 期

2022.06.30



目录

正觉电子报第 169 期

中论正义(九)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(二十九)	张正圆老师	14
大日经真义(十六)	游正光老师	23
空谷磬音(二十四)	大风无言	35
尊师重道(四)	沐中原	57
娑婆自此法常流 —— 正觉寺玄奘文化宗教园区启建动土大典纪实(下)	赵正威老师	66
新蒙山·悲仰施食 —— 兼略述佛法的施食原理及方法(一)	郭正益、张育如	78
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



中论正义

孙正德老师 著

(连载九)

颂曰：

生住灭不成，故无有有为，有为法无故，何得有无为？
如幻亦如梦，如乾闥婆城，所说生住灭，其相亦如是。

释论：“从实相法界来看时，诸法的生住灭都不能成就，因此实相中无有生灭性的有为法，没有有为法的缘故，哪有无为法可得？

诸法在现象上的生灭犹如幻影亦如梦境，又好像虚空中的乾闥婆城虽现似有而非实有，所说诸法在现象上的生住异灭相，也是一样虽现而非实有。”

有情世间的蕴处界诸法都是各自有情的如来藏阿赖耶识所变生的，各自有情的眼识所见的一切色尘境界，也都是由自心如来藏借根尘相触的缘而现起的内相分影像，所分别的影像不曾外于自心如来藏；眼识及色尘是这样，耳识、鼻识、舌识、身识、意识及各自所见的其余五尘，也是同样的道理。所以一切有情的五蕴世间，都好像在虚空中出现的空中楼阁，虽暂时出现却不是真实有，仅是由各自有情的自心如来藏所幻现。¹因为无明而迷于诸法实相的凡夫以及不信受乃

¹ 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10 〈般若波罗蜜多品 第 10 之余〉：“一切

至不证实相的小乘部派佛教学人，见到这些幻化而有的法相，虚妄分别而说有真实的有情五蕴世间存在，所以认为生住异灭也是真实的。真实法如来藏虽然变生幻化性的蕴处界诸法，但是如来藏本来不生不灭、本来性净涅槃，犹如虚空寂灭寂静、迥无一法可得，所以没有所谓的有为法与无为法可得。²

如来藏能变生幻化性的蕴处界诸有为法，这些法是由于有情蕴处界觉知心的分别，所以了知其无常生灭的有为相；但如来藏心体犹如虚空，真实如如的人无我、法无我，本来具足的无漏法性运行着所变生的蕴处界诸法，显现出虚空无为、真如无为等无为法性，这些都是由亲证自心如来藏的菩萨们的觉知心所分别，但是如来藏自身却没有这些有为法与无为法的分别，这就是真实法无我、无所得、无一切法的真

有为法，如乾闥婆城，众生妄心取，虽现非实有。诸法非因生，亦非无因生，虚妄分别有，是故说唯心。无明妄想见，而是色相因，藏识为所依，随缘现众像。如人目有翳，妄见空中花，习气扰浊心，从是三有现。眼识依赖耶，能见种种色，譬如镜中像，分别不在外。所见皆自心，非常亦非断，赖耶识所变，能现于世间。”《大正藏》册 8，页 911，中 23-下 5。

2 《入楞伽经》卷 6〈法身品 第 7〉：“大慧！以不觉知唯是自心分别生见，一切世间诸法本来不生不灭，而诸凡夫生于分别，非圣人耶。大慧！迷心分别不实义者，譬如凡夫见乾闥婆城，幻师所作种种幻人种种象马，见其入出虚妄分别，作如是言：此如是如是入，如是如是出。大慧！而彼实处无人出入，惟自心见迷惑分别，生不生法亦复如是。大慧！而彼实处无此有为无为诸法，如彼幻师所作幻事，而彼幻师不生不灭。”《大正藏》册 16，页 552，中 15-23。

实义理。

第二节 〈观作作者品 第八〉

六识论者依据现象界的表相，虚妄分别着诸法的生住灭是真实有，虽然论主已经从实相法界论述蕴处界诸法没有生住灭三相，也分别了生住灭等法不能再出生生住灭等法；如果蕴处界有真实自体的生住灭，而生住灭也有真实自体而成为能生之法时，则有不能补救的、追溯无穷的过失存在。但是对于诸法的运行，小乘凡夫僧等问难者的立论宗旨主张“有个第八识以外的我常住而离于五阴身存在，是这个五阴身的作者以及受者，因此有生死轮回不绝”，论主为此必须再进一步论述，以破除其虚妄分别所生的执著。

然而不论龙树菩萨怎么说，小乘凡夫僧依旧提出质问说：“从现前的事相来看时，明明是有作了业，其中有作者，也有所运作的作法，所以这三事和合运行而成就了业，当然就一定会有果报，这就证明应该要有作者及所作的业。”然而事实上是，由上面〈观三相品〉一品又一品之中，已经破斥一切法的实有，也全部破尽无余了；犹如破生、住、灭等三相中，三相都不是真实存在的缘故而没有有为之用，有为不是真实存在的缘故也就没有无为的功德，有为与无为都不存在的缘故一切法尽，自然就没有作与作者。若是说作与作者是有为法，在有为品中已经破尽了；如果是说作与作者是无为而实有，在无为品中也已经破尽了，所以都不应该又提出这样的问题来。但是小乘凡夫僧的执著心非常地深重，所以又提出来再问，论主只得又进一步再说明：

颂曰：

决定有作者，不作决定业；决定无作者，不作无定业。

决定业无作，是业无作者；定作者无作，作者亦无业。

若定有作者，亦定有作业，作者及作业，即堕于无因。

释论：“如果先决定有个作者存在，那么业应当已经作了，就一定有所作业，五蕴（作者）就不应该再作；如果改变说‘决定没有先有个作者’，既然没有作者那就没有任何不定业会被作。

又或者说是先有决定业而没有被造作，那个决定业就变成没有作者了；如果决定先有作者的情况下而没有所作，那个作者也就没有业可得。

假如一定有作者，也一定同时有已经作的业，那就会形成作者与所作的业，都可以无因而有了。”

若主张“有一个能作的我离于五阴身而常住，每一位有情都是由这个我所作”，这种情况就是主张“众生都是自在天（或上帝）所出生，自在天就是众生的作者”。但是，若众生是从自在天出生，则众生与自在天两者其实都已经堕在无因生的过失中了，因为自在天成为无因而有的，自在天也是无因而生众生的。如果自在天不是无因而有，应当要有能出生自在天者，而自在天也应该要有业才能出生众生，那么自在天就不是常住的；若是无常的法就不能无因而有，也不能出生他法，这是必定的道理。自在天（或上帝）没有常住的本质，若说众生是他所出生、他所作，根本已经不能成立；另外，如果众生是自在天所作，应当所有众生都与自在天一样可以不

受业报所系缚而自在，但是众生却各自承受不同的善恶报以及苦乐受而不得自在，显然是来自于各自不同的业所成就的果报，不是由不相关的自在天所出生。众生承受不同的善恶报以及苦乐受时若可以没有业因，那么世间人持戒、修禅定、修解脱道，就没有任何意义了；但是佛法中的正理却是：持五戒的人可以再生而为人，兼修十善者可以往生欲界六天，修得禅定者可以生色界天或者无色界天，修解脱道者可以解脱生死轮回。所以众生不是自在天所作，而是要有因有缘才能成就各种的业，因即是第八识真如心，缘即是所生五阴十八界等，否则业的成就便会落入无因生之中。

颂曰：

若墮于无因，则无因无果，无作无作者，无所用作法；
若无作等法，则无有罪福，罪福等无故，罪福报亦无；
若无罪福报，亦无有涅槃，诸可有所作，皆空无有果。

释论：“如果墮在无因中，那么一切法都可以无因无果而生，没有因与果时就应当是没有所作、没有作者，也没有所运行的作法；

如果没有能作、所作及作法，就不会有罪业或者福业，没有罪业与福业的缘故，就不会有罪业的果报与福业的果报；

如果没有一切的罪业与福业的果报，就没有涅槃解脱可得，一切可能的所作，都变成空无果报了。”

假如不是由一个自在天（上帝）变生所有众生，而是每一位众生各自有个我离于五蕴身而常住、就是五蕴身的作者，

那么这个常住我如果不是与五蕴身一起，五蕴身就应当没有作用，因为五蕴身不能自在而没有自体性，就不应当有罪业或者福业可说；如果这个我是与五蕴身在一起合为一法，那么这个我应当会随着五蕴身而世世转变，会转变就是无常法，不可能有常住不变的真我实质。所以，主张“有个常住的我与五蕴身不同在”，或者主张“有个常住的我与五蕴身同在”，都堕在过失中，也就是堕在“异”或“一”中而不能救护。众生不能无因而有，业也不能无因而有，一旦堕在无因的过失中，生死轮回或者解脱涅槃都成为无因无果了。

颂曰：

作者定不定，不能作二业，有无相违故，一处则无二。

有不能作无，无不能作有；若有作作者，其过如先说。

作者不作定，亦不作不定，及定不定业，其过如先说。

作者定不定，亦定亦不定，不能作于业，其过如先说。

释论：“作者是决定先有或者不定，根据前面的分析都不能作定业或者不定业，因为有与无是相违背的，在同一处时不可能又是有又是无。

有作者时不能无所作业，没有作者时不能有所作业；如果先有所作业或者先有作者，过失已经在一开始就说过了。先有作者而不作定业，也不作不定业，以及定不定业，相关的过失如先前所说。

决定先有作者或者不决定先有作者，以及先亦决定亦不决定有作者，这样的立论都不能使得于业有所作的事成就，其过失也是如同先前所说一般。”

主张有个自在天（上帝）造作一切有情，或者主张每一位有情外于五蕴而有个常住的真我能造作其五蕴自身，这都是无业因而有业果的立论，没有业因却有决定业能成就业果，这是说不通的。若主张众生随着各自不同的业因成就业果，不是由自在天或者常住的我所作，那就形成各自不同的业是随机而有的，没有决定性，但是却有决定的业果，这也是没道理的。每一位有情业果报的成就，必定与该有情过去世身口意行所造作的业因有关，善业、恶业乃至无记业，都有业种完整无缺的落谢在各自有情的如来藏心田中。有情造作身口意诸行，不离五蕴十八界，离开了五蕴十八界则没有任何“行”可以成就，必须经由身口意行才能成就种种业；而五蕴十八界诸法是如来藏所含藏的种子功能，必须由如来藏借众缘变生五蕴而与五蕴共同运行，所以有情在每一刹那所起的身口意行，必定从如来藏心田中现行再回熏，因此五蕴十八界所成就的善业、恶业或者无记业只有一个去处，那就是落谢在如来藏心田中、由如来藏所执藏，才能带去未来世成就异熟果。

如来藏不分别所执藏的业种是善、恶或者无记，一向顺着业种与业缘的具足与成熟，去酬偿诸业果报，但是果报的呈现必定不离五蕴身，绝对不会有第六蕴这种如同龟毛兔角的无法。也就是有情的五蕴身在一期生死中所造作的身口意业，在该期的五蕴身坏灭而使如来藏舍离时，下一世的去处与果报，是由如来藏所含藏的业种与业缘决定的，如来藏顺着具足的业缘与成熟业种的缘，变生下一世全新的五蕴身，

这个新的五蕴身就是业异熟的果报。这样的因果果报，在经中佛陀说，业因是五阴造作，所以业果由五阴承受；若是人的五阴造作了持戒并行于十善之因，业果即由来世的欲界天五阴承受；但是在实质上却是无作无受的，因为五阴是因缘和合而有的，是由如来藏所变生现起的，本质上没有五阴的真实自性；因此于造作善恶诸业中，五阴真实我是不存在的，所以没有作者可得，受果报也是同样道理。从实相心如来藏来看所受果报时，如来藏虽然变生以及运行五阴诸法，但是如来藏真实而且对六尘境界如如不分别，无我无我所，不于六尘诸法起念，哪有作与受可得？³

颂曰：

因业有作者，因作者有业，成业义如是，更无有余事。
如破作作者，受受者亦尔，及一切诸法，亦应如是破。

释论：“因为业的成就而相对说有作者，因为作者而相对说有业，这就是业成就的义理，再也没有‘先有作者’或者‘先无作者’等多余的事情可说。

如同破除作业与作者一般，没有受与受者也是同样道理，一切生灭有为诸法没有真实体性，也应当这样破。”

³ 《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉：“善男子！若言‘五阴无常，此不至彼而得受报’，是义不然；何以故？我法或有即作即受，或有异作异受、无作无受。即作即受者，阴作阴受；异作异受者，人作天受；无作无受者，作业因缘和合而有，本无自性，何有作受？”《大正藏》册24，页1056，下26-页1057，上2。

从实相法界的中道性说无有作者、无有受者，这并不是等同于外道的无因无果论，也不是外道或小乘所误解的自在天（上帝）、神我本住、细意识常住论，而是如来藏的真如无我法性本来就是无作无受，因为如来藏无始以来不分别六尘境界而远离苦乐受，从来不作主而成为无覆无记性，所以如来藏的境界中没有受，也不是受者；如来藏所变生的五蕴诸法也没有真实自性，五蕴诸法的现起到坏灭，都是在因缘和合中无常变异、生灭不住，同样的没有一个真实我有所作、有所受。

每一位有情其善业、恶业或者无记业的成就与关联，必定有以五蕴诸法假名施设的类别与姓名，例如人类的王五造作了持戒与修习十善的业，王五与持戒等善业在因缘和合中的关联，必定存在而不可抹灭；当王五舍报以后生到欲界天成为某甲天子时，这位某甲天子以报得宿命通必定了知，是因为前一世的人身王五造作了持戒及十善业，才有此世的天子身享受天福；六道轮回都是这样的道理。但是王五并不是他五蕴人身的造作者，也不是下一世天人身的造作者与受报者，这是非常明确的。论主强调作者与业的关系必定有这样的意义，这个意义的实相就是无作无受，因为有空性心如来藏与所生五蕴诸法的空相，才能成就诸法因缘和合而不坏世间法、不坏因果律，而不是由自在天或者神我本住、或是由妄想所得以为能常住的细意识所作，因为没有这样的作者，也同样没有这样的受者。

第三节 〈观本住品 第九〉

数论外道主张“有个冥性本来就在，能生地水火风空等诸大，才有神我能了知受用种种境界”；其宗旨主张“冥性这个自性本有，也就是因于自性的转变而有了五根等法，由神我受用五尘，所以有苦受、乐受、不苦不乐受”。在这个数论外道的宗旨中，冥性自性是本有而不生不灭的，也就是主张有个本住法存在；并且认为如果苦乐的因果都灭尽了，唯有具足能知能思等心所的神我离系独存，那就是涅槃解脱。但这样的神我其实就是五蕴中的有情我，数论外道所主张的冥性自性亦非实际上存在，这类主张本质上就是在生灭法中妄想所得罢了。

佛法中的本住法，指的是本来就自在、不生不灭的第八识如来藏，并不是从五蕴法中析分出的某一种细法，也不是在五蕴法的范围内推测想像的所得，而是可以亲自实证、现前验证的；过去、现在以及未来一切诸佛的所证都是相同的第八识如来藏，教导诸菩萨弟子所证的，也是同一个性净涅槃如来藏；这与外道所主张的冥性自性与神我完全不一样。⁴ 所以外道不能证得解脱，更不可能成佛，因为外道立论的基础都不离五蕴法，不能断除错将五蕴我视为真实不灭的我见，就永远无法解脱于生死的轮回。以下就是外道论师以虚

⁴ 《大乘入楞伽经》卷4〈无常品 第3之1〉：“佛言：‘大慧！依二密法故作如是说；云何二法？谓自证法及本住法。云何自证法？谓诸佛所证，我亦同证，不增不减，证智所行，离言说相、离分别相、离名字相。云何本住法？谓法本性如金等在矿，若佛出世若不出世，法住法位，法界法性，皆悉常住。’”《大正藏》册16，页608，中19-24。

妄分别的本住法提出主张，论主龙树菩萨以亲证空性心如来藏的证量，进行了相对应的破斥与辨正。以下颂文就是外道论师所提出的本住法的主张：

颂曰：

眼耳等诸根，苦乐等诸法，谁有如是事，是则名本住；
若无有本住，谁有眼等法？以是故当知，先已有本住。

释论：“外道说，眼耳鼻舌身等诸根，苦受乐受舍受等诸法，能出生、能增长这些法的，那就称为本住法；如果没有这样的本住法，又有谁能出生、能增长眼等诸法？以这个缘故应当知道，必定先有本住法。”

颂中说的“眼耳等诸根”，是说眼、耳、鼻、舌、身五根及命根；“苦乐等诸法”，是说苦受、乐受、不苦不乐受，以及想、思、念等心所法。外道论师这样的论述看似有理，但是必须探究他们这种立论的根据来自于实证什么，有什么真实的解脱功德。从数论外道冥性自性以及能思能知的神我这些立论宗旨来看，如是外道建立本住法来出生五阴等法是正确的理论，因为只有常住的本住法恒而常存不灭，才能出生蕴处界等生灭诸法；哲学界则是到晚近 20 世纪末才懂得这道理，才说出“假必依实”的道理来。但是他们在实证上则是错误了，他们所谓的本住法很明显的落在蕴处界中，或是落入冥想而不可证的戏论中；因为冥性自性是妄想分别所得，不可知、不可证；能思能知的神我则是有情的五蕴我，正是系缚于生死中的一念无明众生相，所以虚妄想像出来的本住法是没有实质的。因此论主龙树必须先破斥这样的虚妄分别：

颂曰：

若离眼等根，及苦乐等法，先有本住者，以何而可知？
若离眼耳等，而有本住者，亦应离本住，而有眼耳等。

释论：“如果离开了眼耳鼻舌身五根及命根，以及苦受乐受舍受和诸心所出现之前，说先有个本住法，那是以什么形态存在而能被了知的？如果离开了眼耳等五根及命根，而有个没有眼耳等五根及命根而说有本住者，也应当离开这个本住法，就能有现前的眼耳等五诸根和诸法。”

对于主张由冥性自性出生眼等诸根以及苦乐舍受诸法的人来说，是要有个能了知、能思惟的神我，并且发展出一套理论：是因为贪瞋痴所以才受苦乐等果报，只要把苦乐的因果灭尽了，有思有知的神我就能离开系缚独自存在，就是涅槃解脱。所以那个神我具备了思惟，必定也具备了分别与了知，那就必定具备了五根与命根等，也必定有苦乐诸受及诸心所法，而当那个神我离系独存时，却是与那个冥性自性毫无关联、是可切割的，即不可能是由那个冥性作为本住法来出生五阴。因此，论主反问对方：“你们说有个本住法在还没有出生眼等诸根、苦乐诸法之前，但那时也没有能思能知的神我，又如何能知有本住法？”因为一切的了知都必须借由眼等诸根以及那个神我，否则即无所知，这部分对于立论的论师而言，是不可回避的事实。

在不可回避的情况下，如果又改口说“神我才是本住法，不是那个冥性自性，而是由神我出生了眼等诸根诸法”；那等于说有思、能了知的神我，不是在眼等诸根诸法出生以后才

能思、能了知，这样就有两套眼等诸根与苦乐等诸法了。所以论主回应对方说：“你说本住法与眼耳诸根、苦乐诸法是分离的，那么本住的神我又何须去断除所生的眼等诸根诸法的苦乐果报，才说离系成为涅槃解脱？理论前后矛盾不可成立。”
(待续)

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载二十九)

第二目 惭心所

“惭”是第二种善法，就是羞耻于自己所造作的各种恶法，亦即对于自己各种不善的身口意行有所觉察而懂得反省。曾子说“吾日三省吾身”，儒家尚且如此，何况身为佛弟子者，更应时时惕励自己，防护身口意三业，一切时小心谨慎，每天反省检点自己的身口意行，若有不当的地方，心中生起羞耻之心，此谓之“惭”。

《成唯识论》卷 6 云：“云何为惭？依自法力，崇重贤善为性；对治无惭，止息恶行为业。谓依自法尊贵增上，崇重贤善，羞耻过恶；对治无惭，息诸恶行。”¹ 意思是说，依于自心善法的力量，对于一切贤善有德之人与一切世间、出世间善法，都会生起殷重尊敬之心，这就是惭心所的体性；能够对治无惭，防止自己造作身口意诸恶行，这就是惭心所的业用。也就是说，依于对自身的尊重以及对法的尊重，依这两种增上力的缘故，就能够崇敬尊重一切贤善的人与法，而对于

¹ 《大藏经》册 31，页 29，下 13-16。

一切错误及罪恶感到羞耻；惭心所可以对治无惭的随烦恼，止息身口意的各种恶行。

六祖慧能大师亦云：“常自见己过，与道即相当。”² 修行之人若能常常自省，看见自己的过错而感到羞耻，就不会去造作违背戒律的身口意业；如此常能自净其意者，即是已经大步迈向解脱与成佛之道了！

第三目 愧心所

“愧”者就是做了错事感到无颜见人，或者因为自己的身口意行对不起他人而有愧疚，称之为“愧”。“惭”与“愧”都是羞耻心的表现，这二个法经常合在一起来说，但是实际上，“惭”与“愧”还是有所差别，简单的说，惭是“自惭”，也就是对于自己不善的身口意行感到羞耻；愧是“愧他”，也就是由于自己不善的身口意行而感到愧对他人。

《成唯识论》卷 6 云：“云何为愧？依世间力，轻拒暴恶为性；对治无愧，止息恶行为业。谓依世间诃厌增上，轻拒暴恶，羞耻过罪；对治无愧，息诸恶业。”³ 意思是说，依于世间因缘的力量，鄙夷、拒绝暴恶之事，这就是愧心所的体性；能够对治无愧，防止自己造作身口意诸恶行，这就是愧心所的业用。也就是说，依于在意世间人的诃责，以及自身对恶法的憎厌，依这两种增上力的缘故，就能够轻视、拒绝一切

² 《六祖大师法宝坛经》，《大藏经》册 48，页 351，中 25。

³ 《大藏经》册 31，页 29，下 16-19。

暴恶，对于一切过罪感到羞耻；愧心所可以对治无愧的随烦恼，止息身口意的各种恶业。

《大般涅槃经》卷 19 云：

耆婆答王：“善哉！善哉！王虽作罪，心生重悔，而怀惭愧。大王！诸佛世尊常说是言：‘有二白法能救众生，一惭、二愧。惭者自不作罪，愧者不教他作；惭者内自羞耻，愧者发露向人；惭者羞人，愧者羞天；是名惭愧。无惭愧者不名为人，名为畜生；有惭愧故，则能恭敬父母师长；有惭愧故，说有父母兄弟姐妹。’善哉！大王！具有惭愧。大王且听，臣闻佛说：‘智者有二，一者不造诸恶，二者作已忏悔。愚者亦二，一者作罪，二者覆藏。虽先作恶后能发露，悔已惭愧更不敢作；犹如浊水置之明珠，以珠威力水即为清；如烟云除，月则清明；作恶能悔亦复如是。’王若忏悔怀惭愧者，罪即除灭，清净如本。”⁴

《大般涅槃经》卷 19 这一段经文，乃是耆婆举诸佛世尊的开示劝告阿闍世王，希望他能借着惭愧和忏悔这二个善法，来忏除自己杀害父王的重罪，文中对于什么是惭、什么是愧，解释甚为详细：所谓“惭”就是自不作罪、内自羞耻、羞于人，名之为“惭”；“愧”则是不教他作、发露向人、羞于天，名之为“愧”。有惭愧心者方名为人，无惭愧心者名为畜生。

⁴ 《大藏经》册 12，页 477，中 23-下 8。

若于造作恶行之后，能怀惭愧心而深自忏悔者，就像明珠置于浊水之中，亦如烟云散尽而明月显现，罪即除灭，清淨如本。由此可知，“惭”与“愧”这两个心所法，是一切修行者之良医妙药，可疗治众生一分无明生死重病。

《佛垂般涅槃略说教诫经》(又名《遗教经》)云：“惭耻之服，于诸庄严，最为第一。惭如铁钩，能制人非法。是故比丘！常当惭耻，勿得暂替！若离惭耻，则失诸功德。有愧之人则有善法；若无愧者，与诸禽兽无相异也。”⁵由此可知，有惭耻羞愧之心，是何其重要，可以约束人不造作非法之身口意行；一切众生若无惭愧之心，则和畜生没有两样，所有功德尽失矣。就是因为“惭”与“愧”对修行人非常重要，所以是七圣财所摄的其中二个法。

第四目 无贪心所

什么是“无贪”呢？所谓“无贪”，就是对于五欲六尘不贪恋执著，乃至生起厌离心；这是善法中极为重要的一法，也是无贪、无瞋、无痴等“三善根”之首。这“无贪、无瞋、无痴”三种善心所，为什么称为三善根呢？那是因为这三法能生起其他无量善法，就好像草木，因为根本很扎实，所以才能有干、茎、枝、叶之顺利生长，乃至才能开花、结果；因为有这“无贪、无瞋、无痴”等三善根，才能促发一切善法之生起，乃至增长；所以说，这三善根是一切善法的根本原动

⁵《大藏经》册 12，页 1111，中 5-9。

力，分别可以对治贪、瞋、痴等三种烦恼，令种种不善法不能生起。

《成唯识论》卷6云：“云何无贪？于有有具，无著为性；对治贪著，作善为业。”⁶“有”是指三界有，亦即欲界有、色界有、无色界有，也就是三界中的异熟果报。“有具”是指能引生后世三界有的一切诸法，即是包括惑与业等。意思是说，对于三界一切法，包括自身的五阴世间以及所受用的五欲六尘等等，都不生贪爱执著，这就是“无贪”心所的体性；能够对治贪爱执著，防止诸恶且造诸善法，这就是“无贪”的业用。“无贪”有不同的层次差别，譬如初机修行人对于粗重五欲不生贪著，但是对于造善业可以得后世善果、行十善可以生欲界天等三界有漏果报，仍不能无贪；又譬如已亲证三轮体空的菩萨，如实转依真如心的清净自性故，凡所行一切善皆任运而为、无挂无碍，这就是更高层次的无贪之展现。

众生之所以有贪，皆导因于我见、我执、我所执；由于对五阴的虚妄无常不如实知，误认为五阴的全部乃至一分真实有，因此我见不能断除，由于对自我的执著，导致对于所受用的种种五欲六尘境界生起贪爱之心，使得我执日益深重，甚至因贪爱六尘境界，而造诸有漏善业乃至诸恶业，因而不断地集藏未来世继续轮回生死的业种。假使能透过亲近真实善知识熏习正确的佛法知见，而且如说修行，即能渐具功德受用；乃至因缘成熟而亲证生命实相，现观所贪爱的一切境

⁶《大藏经》册31，页30，上4-5。

界，原来都只是自己如来藏中所显现的内相分境，既然是自心所现、无有真实外境，仅是自心所变之见分触于自心所现之相分，转依真如则无一法可得，能取与所取皆空故，那又何必不断的追求六尘诸法呢？能够如此亲证和现观，才能一步步迈向究竟“无贪、无瞋、无痴”的真实解脱境界。

《十善业道经》中说，离贪欲者可以成就五种自在：一、三业自在，诸根具足故；二、财物自在，一切怨贼不夺故；三、福德自在，随心所欲，物皆备故；四、王位自在，珍奇妙物皆奉献故；五、所获之物，过本所求百倍殊胜。⁷由此可知，“无贪”果报至为殊胜，利人利己，有智之人，当慎思之！

第五目 无瞋心所

“无瞋”也是三善根之一，对菩萨道行者而言，“无瞋”尤其重要。所谓“无瞋”，就是遇到不如意的境界时，心能安忍，保持心平气和，不发脾气，这是最基本的无瞋。《成唯识论》卷6云：“云何无瞋？于苦苦具，无恚为性；对治瞋恚，作善为业。”⁸意思是说，对于苦的果报以及引生苦果的因，都不会因为不能忍而起瞋恚，这就是“无瞋”心所的体性；无瞋可以

⁷《十善业道经》：“复次，龙王！若离贪欲，即得成就五种自在。何等五？一、三业自在，诸根具足故；二、财物自在，一切怨贼不能夺故；三、福德自在，随心所欲，物皆备故；四、王位自在，珍奇妙物皆奉献故；五、所获之物，过本所求百倍殊胜，由于昔时不悭嫉故。是为五，若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，三界特尊，皆共敬养。”《大藏经》册15，页158，中20-27。

⁸《大藏经》册31，页30，上5-7。

对治瞋恚，止恶作善，这就是“无瞋”的业用。也就是说，逆境当前能不生瞋恨愤怒之心，于诸有情常存慈愍，称为“无瞋”。

所谓“苦”，有三苦、八苦等分类方式；三苦即是苦苦、坏苦、行苦：“苦苦”谓五阴身性常逼迫，如经云“身为苦本”，加上天灾人祸、饥寒冷热等苦缘逼迫，生老病死等苦本质即是苦，故名“苦苦”；“行苦”是说诸行无常、刹那刹那生灭变易故苦，一切不苦不乐之受皆为“行苦”所摄；“坏苦”则是说世间一切乐受之法皆有生而终归坏灭，因此说为“坏苦”。八苦即是生老病死等四苦，再加上爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴炽盛苦。“苦具”则是说一切有情所受各种苦果，它的生因各不相同，而一切众生为何有苦出生呢？其根本原因就是因无明而造诸后有的业行，换句话说，若我见不能断除，对顺心境贪爱执取，对逆心境瞋恚难忍，即会导致后有不断而生死流转；因此，根本原因皆在于无明，这也就是诸苦生起的原因。

《正法念处经》卷 60〈观天品〉云：

所谓若沙门、婆罗门、若复余人欲起瞋恚，忍令不起，知瞋过故，作是思惟：“若起瞋恚，自烧其身，其心噤毒，颜色变异，他人所弃，皆悉惊避；众人不爱，轻毁鄙贱；身坏命终，墮于地狱。以瞋恚故，无恶不作。是故智者，舍瞋如火。”知瞋过故，能自利益；为欲自利、利益他人，应当行忍。譬如大火焚烧屋宅，有勇健者以水灭之，

智慧之人“忍”灭瞋恚亦复如是。能忍之人，第一善心能舍瞋恚，众人所爱，众人乐见，人所信受；颜色清静，其心寂静，心不躁动，善净深心。离身口过，离心热恼，离恶道畏，离于怨憎，离恶名称，离于忧恼，离怨家畏，离于恶人恶口骂詈，离于悔畏，离恶声畏，离无利畏，离于苦畏，离于慢畏。若人能离如是之畏，一切功德皆悉具足，名称普闻，得现在未来二世之乐，众人视之犹如父母，是忍辱人，众人亲近。是故瞋怒犹如毒蛇、如刀如火，以忍灭之，能令皆尽。能忍瞋恚，是名为忍。若有善人欲修行善，应作是念：“忍者如宝，应善护之。”如是忍者，能破瞋恚。正法忍光犹如炬火，能灭瞋闇；如盲者眼贫，正法者之财贿，除邪见之贫穷，犹如父母利益其子。瞋恚没溺，忍为大船；堕恶道者，忍为救拔；忍为大水灭地狱火，忍力能断饿鬼慳嫉饥渴之恼；若堕畜生互相残害，忍力则能施其身命。应乐行忍，常习不舍，若畏恶道，当勤精进思惟忍力。⁹

由这一段经文可以了知，瞋恚对众生而言，恶果的影响极为深远，不仅影响自身的健康，更会为众生所唾弃，乃至因为瞋恚导致无恶不作，则身坏命终必堕于地狱等恶道。相反的，若能修忍辱之法，常行“无瞋”之行，则能离诸过失，获得今生乃至未来无量世安乐的果报。尤其是菩萨道行者，若起瞋恚，会断了与众生的法缘，其罪之大，远远超过贪欲之罪，

⁹《大藏经》册 17，页 357，下 21-页 358，上 18。

不可不慎啊！

“无瞋”就是“慈”，能给予众生安乐；也是有情的清凉妙药，可以使有情少病少恼、身心轻利、祥和自在、平安无碍；因此不管是学佛或未学佛，若能常保无瞋之心行，即是自利利他之善行，不仅能使自己身心安乐、离忧离恼，又能和颜悦色、与众生广结善缘，真是一举数得！（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十六)

所谓的法曼荼罗，就是指密教诸佛菩萨的种子及真言，或书写种子梵字于佛菩萨本位，或以法身三摩地以及一切经论的文字所成的坛城，是以种子字等意义来代表佛菩萨的曼荼罗，故称为法曼荼罗。它是由密教行者将佛菩萨的名称与本誓三昧耶的第一个字用梵文表示出来，名为种子，所以法曼荼罗又叫作种子曼荼罗。胎藏界的法曼荼罗相当于金刚界曼荼罗之微细会。密教行者认为法曼荼罗，就是宇宙的一切语言、声音、文字等等，都有其特殊的意义，而且就其本质而言，认为它们都是实相，所以称法曼荼罗为文字曼荼罗、种子曼荼罗。然而这样的说法，完全违背 释迦世尊的开示，为什么？因为一切语言、声音、文字等等，都是借着种种缘而出生的法，本身是生灭法，不是实相法。譬如语言乃是透过肺、喉咙、口、舌等器官共同运作，操纵气流的振动而发出的声音；声音乃是声波透过介质传递而被有情的耳根耳识所感知的现象；文字则是简化图像而成的书写符号；而语言文字或者声音等等，都是再透过大众约定俗成而赋予意义，乃至成为大众所了知的一种特定的语言或文字系统等，是人类用来沟通、交流以及记录思想、事件的一些方式，也只是借众

缘而成的世间法，本身是生灭法，没有真实自在的体性，怎么会是生命实相呢？所以说，密教行者将一切语言、声音、文字等都当作实相法，那是虚妄想的戏论，是非常不正确的说法。

在佛法里，种子又名功能差别、界限，不同的种子生现行即显现出不同的功能差别，譬如眼识的功能差别就是分别青黄赤白等色尘，耳识、鼻识、舌识、身识各能分别声尘、香尘、味尘、触尘，意识、意根能分别法尘，其中意识能够很详细分别法尘，而意根本身对法尘仅能作很粗略的分别；因此见性、闻性、嗅性、尝性、觉性、知性，以及作主性，就是前七识的功能差别，这些都是心法。而密教行者所谓的语言、文字、声音等抽象的概念，是透过七转识虚妄分别以后，再由人为施設出来的法，而七转识是借种种缘而从真心出生的法，本来就是虚妄不实之法，更何况依于七转识的虚妄分别以后才出生的法，当然更是虚妄，怎么《大日经》的“毘卢遮那佛”会将之说为实相法呢？所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”不了知真正的实相，错会大乘经所说“一切法真如”的真实义，才会颠倒地语言、声音、文字等一切现象界法都当作实相法，实在太离谱了。

又种子（功能差别）都有其界限，譬如眼识的功能界限就是能见色尘之性，祂不能当作闻性等其他作用来运作；又譬如耳识的功能界限就是闻声之性，祂不能当作见性等其他作用来运作；所以说，前七识各有其功能界限。这前七识的功能界限都是心法，而色法五根同样有其功能界限，譬如眼根的

功能界限就是接触色尘，耳根的功能界限就是接触声尘，也就是说十八界各有不同的种子——不同的功德作用以及界限差别，这才是佛法中所说“种子”的正理，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说语言、文字、声音等抽象的概念呢？这些抽象的概念，乃是透过八识心王、心所有法等法运作以后，再由人为所施設的语言文字等，作为大众沟通的工具，只是大众约定俗成的规则，都是依于无常生灭的七转识心、心所有法等法为缘运作以后才有的外我所法，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的实相法呢？在完全不知无常生灭法之所从来的真心是何法的情况下，《大日经》的“毘卢遮那佛”主张语言、声音、文字等是实相法，这样的说法未免太荒诞不经了，佛弟子们岂能相信！毕竟十方三世都不会有这样荒唐离谱的“佛”尽说如此荒诞不经、离谱的法。

所谓的羯磨曼荼罗，就是描绘密教佛菩萨威仪事业，举凡宇宙的运转，以及人类种种行为都包括在内，而加以塑造成像的坛城。胎藏界的羯磨曼荼罗相当于金刚界曼荼罗之供养会。由于密教行者认为一切如来都有三种秘密身，即形象（相好具足之身，即大曼荼罗）、印（种种标帜，即三昧耶曼荼罗）、字（种子，即法曼荼罗），而这三种秘密之身都各具有威仪事业，因此认为宇宙的运转，以及人类种种行为等活动，包括了一切行住坐卧在内，都是实相的象征，所以用佛菩萨种种作业所表示出来的曼荼罗，称之为羯磨曼荼罗，亦称为作业曼荼罗。然而人类之所以能有种种行为活动等，乃是借众生无明、业种等为缘，由共业有情的真心共同变现出来山河大地器世

间，方能让共业有情可以依止及生活，产生种种的行为活动，是依于真心所变现的物质世界以及众生的五蕴身之后，而有种种的行为活动，所以“作业”本来就是生灭不已的因缘所生法，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说“生命实相”本身呢？又有情种种的行为活动，包括了行住坐卧等活动在内，是有一段时间与空间运作的过程，在佛法中，是为行阴所摄，即是诸行无常之意涵，怎么会是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“生命实相”本身呢？既然《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“生命实相”都已经落入行阴当中，表示他连我见也未断，连明心也没有，怎么可能成为具足一切种智的究竟佛呢？所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”认为一切羯磨等活动是实相法，那是不如实语，都已经落入行阴里，错将生灭变异的行阴当作实相法，已经偏离真实佛道甚远，乃是具足异生性的凡夫，连明心也没有，更不可能成佛，如果妄称自己已成佛，这样的“佛”名为凡夫“佛”，已成为断一切善根的一阐提“佛”。由此缘故，深信《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的密教行者，如果不远离凡夫“佛”所说的法，不舍弃断一切善根的一阐提“佛”所说的大邪见，未来想要真正的明心见性乃至成佛，除非太阳打从西边出来、除非驴年到来，才有可能实现。

又有一位学者从另一些角度来看密教的四种曼荼罗，更已直接铺陈出曼荼罗本身就是生灭法：

以上四种曼荼罗，从整体而言，可以视大曼荼罗是诸佛菩萨的形象曼荼罗，三昧耶曼荼罗是诸佛菩萨所持的器

杖曼荼罗，法曼荼罗是诸佛菩萨所说的法门曼荼罗，羯磨曼荼罗是诸佛菩萨的作为曼荼罗。亦可以说：大曼荼罗总摄十法界中一切之有情，三昧耶曼荼罗总摄十法界中的一切非情之法，法曼荼罗总摄音声语言，羯磨曼荼罗总摄上述三种曼荼罗所有一切动作。

从可视的角度来看，可理解为：大曼荼罗为佛像曼荼罗，三昧耶曼荼罗为象征曼荼罗，法曼荼罗为文字曼荼罗，羯磨曼荼罗为立体曼荼罗。

从四种曼荼罗其本质而言：大曼荼罗是色相，是宇宙本身万物；三昧耶曼荼罗是形相；法曼荼罗是名相；羯磨曼荼罗是作用相，是相对全体之部分，是如来身、语、意三密的象征。四曼之间的关系，认为与六大一样，有无碍涉入、相即不离之关系。现实与理想、事实与真理都是相即相入的生存，所以说当相即道、即事而真、凡即是佛，我即大日、四曼相大论是这个究竟的东西之具体现象，一切现象是四曼的具体表现。¹

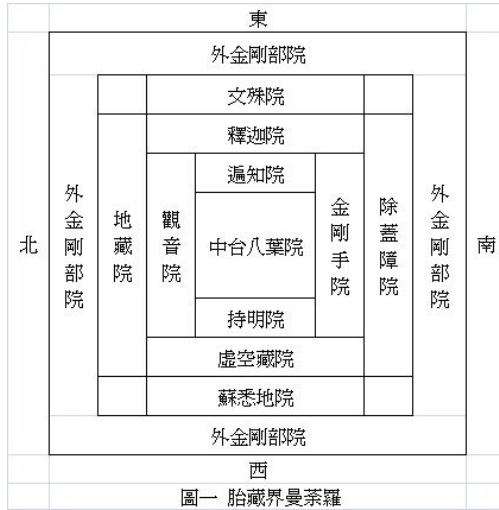
从这位学者的说法，笔者提出三点来说明。第一点，从整体而言，这四种曼荼罗：形象曼荼罗、器杖曼荼罗、法门曼荼罗、作为曼荼罗，是有生之法呢？还是无生之法呢？当然是有生之法！为什么？因为曼荼罗这个法不是本有的法，是人为施設建立且后来经过甚多的演变，譬如从简单到复杂，乃

¹ 昂巴著，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，页150。

至由少样变成多样之演变才出现的，是有生之法，未来一定会灭，怎么会是密教行者所说的实相法呢？第二点，从可视的角度来看，这四种曼荼罗：佛像曼荼罗、象征曼荼罗、文字曼荼罗、立体曼荼罗，是本有的法呢？还是非本有的法呢？当然不是本有的法！为什么？因为它是经过人为施设之后才出现的法，是依于人为施设之后才有佛像、象征、文字、立体之曼荼罗及其名称出现，当然不是本有之法。既然不是本有的法，怎么会是密教行者所说的实相法呢？第三点，从本质而言，这四种曼荼罗：色相、形相、名相、作用相，是借缘而出生的法呢？还是法尔存在的法呢？当然是借缘而出生的法！为什么？因为这些都是以真心为因，借种种缘而出生的法，是有生必灭的法。既然是借缘而出生、而有的法，不是本来自在的常住法，怎么会是密教行者所说的实相法呢？所以说，这位学者早已铺陈出“四曼乃是借缘而出生的法，本身是生灭法，不是本有的法”。既然是生灭、非本有的法，《大日经》的“毘卢遮那佛”却说曼荼罗就是实相法，不是很颠倒吗？既然是颠倒，《大日经》的“毘卢遮那佛”所说“曼荼罗是实相法”当然不能成立；既然不能成立，有智慧的密教行者还要相信他错误的说法吗？是不是应该舍弃《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的大邪见，以免戕害自己的法身慧命，乃至延误自己的成佛时程？如果不舍弃如此大邪见，岂不是显示自己太没有智慧了吗？

又《大日经》所说胎藏界曼荼罗的内涵应该加以详细说明，但里面有很多密教行者所说的佛菩萨等圣像，无法一一

介绍，所以仅能作大类的介绍。胎藏界曼荼罗分十三院（如图一）²：



现图只有十二院，最外围乃是四大护院，属于图像之类所以没有画入。又整个曼荼罗可分为三重，第一重为最外院的外金剛部院，第二重为文殊院、地藏院、虚空藏院（含苏悉地院，为虚空藏之眷属院）、除盖障院，第三重为中台八叶院、遍知院（含释迦院在内）、观音院、持明院、金刚手院。中央的中台八叶院，最中央的是大日如来，周遭有八叶莲叶，有四佛（东方的宝幢佛、南方的开敷华王佛、西方的无量寿佛、北方的不空成就如来）、四菩萨（东北方的弥勒菩萨、东南方的普贤菩萨、西南方的文殊菩萨、西北方的观世音菩萨）。密教行者认为中台八叶院就是整个胎藏界曼荼罗的

2 图一系参考维基百科的胎藏界曼荼罗绘制，
<https://zh.m.wikipedia.org/zh-tw/%E8%83%8E%E8%97%8F%E7%95%8C>
 撷取日期：2022年6月28日

总体，代表《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷1所说的三句——“菩提心为因，悲为根本，方便为究竟”的根本说法，其中的中台八叶院的大日如来代表菩提心，八叶的四佛四菩萨代表大悲，其外围的诸尊菩萨代表方便，正如一位密教行者所说：

《大日经》中述及要求得大毗卢遮那佛的智慧，须以菩提心为因，以对众生的慈悲心为根本，以方便为究竟。又若以佛菩萨的曼荼罗来说明，则曼荼罗中的中台八叶院，大日如来位处于中央，其中八叶院代表众生本具的菩提心，环绕其周围的四佛四菩萨各代表大悲，外廓的诸尊代表方便，这种曼荼罗缘起相的诠释，也是基于这种理解。³

然而《大日经》所施設的中台八叶院等十三院之种种说法，乃是将真心加以物化、相化，有何真实所在？既然没有任何真实所在，其所施設曼荼罗的种种内涵，又有何真实可言呢？说穿了，那都是生灭不已的虚妄法，然后将此虚妄法当作真实法来修行，岂不是更加虚妄吗？套一句不客气的话来说，那就是以幻修幻、把幻当真，于此努力修行之后，所得的结果还是虚幻，所得终究是一场空。所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”所施設的曼荼罗根本没有任何实质意义，不仅浪费密教行者修行时间——纵使终其一生很努力精进地修行，所得的结果，还是虚妄、还是空；不仅如此，还误导自他有情

³ 洪启嵩著，《密宗的源流：密法内在传承的密意》，全佛文化事业有限公司（台北市），2007年10月初版1刷，页52。

的法身慧命，使得密教行者在修行的道路上完全走偏，大大地延误自己未来成佛时程。

在这里作个简单结论：《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的曼荼罗，是将真心加以物化、相化后所建立的法，这样的法，乃是人为施设的法，本身是生灭法，不是实相法。既然是将虚妄建立而生灭无常的曼荼罗加以物化、相化后，再把它当作实相法来修行，当然更是虚妄不实。既然是虚妄不实的法，却强加附会说是真实法，并且误导无辜的众生相信随学，就会成就大妄语及误导众生的大恶业，未来要受非常不可爱的异熟果报，不能不慎！纵使《大日经》的“毘卢遮那佛”说法多么堂皇富丽，譬如《大日经》卷1说中台八叶院的五如来有多么庄严，有智慧的佛弟子们都不应该相信这样离谱、荒唐的说法：

行者次于中，定意观大日，处白莲华座，发髻以为冠。
放种种色光，通身悉周遍，复当于正受，次想四方佛。
东方号宝幢，身色如日晖，南方大勤勇，遍觉华开敷。
金色放光明，三昧离诸垢，北方不动佛，离恼清凉定。
西方仁胜者，是名无量寿，持诵者思惟，而住于佛室。⁴

当你看到《大日经》的“毘卢遮那佛”说中央的大日如来、东方的宝幢佛、南方的开敷华王佛、西方的无量寿佛、北方的不空成就佛有多庄严，你一定会知道那不是真实语，因为你

⁴ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷1〈入漫荼罗具缘真言品 第2之1〉，《大正藏》册18，页5，上13-22。

知道那是密教窃用如来名号所编造出来的五如来，谎称这五如来有多么庄严，不是吗？如果有众生依此而修行，因而成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所谓的佛果，而未悟言悟、未证言证，岂不是让众生造下大妄语业，未来要下堕三恶道受无量苦。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 1 将曼荼罗配五色：

先安布内色，非安布外色，洁白最为初，赤色为第二，如是黄及青，渐次而彰著，一切内深玄，是谓色先后。⁵

《大日经》的“毘卢遮那佛”说：配色时，要先安内色，再安外色。于安布内色时，依序安白色、红色、黄色、青色、黑色。当你看到这样的说法，难道不会觉得很荒诞、很离谱吗？竟然将五佛配五色，而且这些佛身上所发出的光不是金色的，而是暗色、杂色的。像这样的说法，明显与 释迦世尊的开示颠倒，不是吗？

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说修曼荼罗之观想能除病，如卷 6 所说：

秘密主！又如内观意中漫荼罗疗治热病，彼众生热病，即时除愈，无有疑惑。⁶

5 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之 1〉，《大正藏》册 18，页 9，上 10-13。

6 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈百字位成品 第 21〉，《大正藏》册 18，页 41，上 18-20。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说看见曼荼罗，可以将往昔所造众罪一次灭尽无余，如卷 1 所说：

一切智慧者，出现于世间，如彼优昙华，时时乃一现。
真言所行道，倍复甚难遇，无量俱胝劫，所作众罪业，
见此漫荼罗，消灭尽无余，何况无量称，住真言行法。
行此无上句，真言救世者，止断诸恶趣，一切苦不生，
若修如是行，妙慧深不动。⁷

当你看见《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说修曼荼罗之观想能除病，以及看见曼荼罗可以将往昔所造众罪一次灭尽无余的说法，如果你有正知见，一定会知道那是夸大不实的话。为什么？因为违背因果果报的正理。当知所造众罪要灭尽无余，必须是菩萨在三大无量数劫历缘对境中，逐渐将自己往昔所造的罪业等等，一一加以忏悔、消除掉；而不是看见曼荼罗，就可以将往昔所造的众罪业等消除无余，因为这显然与事实相违，不是吗？

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 1 妄说修曼荼罗可以得到一切种智如下：

尔时薄伽梵毘卢遮那于大众会中遍观察已，告执金刚秘密主言：“谛听！金刚手！今说修行漫荼罗行，满足一切智智法门。”⁸

⁷ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之 1〉，《大正藏》册 18，页 8，下 9-17。

⁸ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之 1〉，

当你看到《大日经》的“毘卢遮那佛”这样荒唐的说法，应当知道那不仅是言过其实的说法，而且是误导众生造大妄语业，为什么？因为要成就佛地的一切种智，是要经历菩萨五十二阶位之三大无量数劫修行，断尽烦恼障、所知障，以及圆满定力、慧力、福德、神通等等，才能成就，而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说修曼荼罗就可以得到一切种智，那都是不正确的说法，有智慧的佛弟子应该要远离这样夸大不实而且会让众生造下大妄语的不善法。（待续）

《大正藏》册 18，页 4，上 16-19。

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十四)

⑥ 圣无著菩萨之三自性与真见道，及证唯识性相圆满入圣位

圣无著菩萨在《摄大乘论本》卷中〈所知相分 第4〉说见道、悟入三自性：

如是菩萨悟入意言似义相故，悟入遍计所执性；悟入唯识故，悟入依他起性。云何悟入圆成实性？若已灭除意言闻法熏习种类唯识之想，尔时菩萨已遣义想，一切似义无容得生，故似唯识亦不得生；由是因缘，住一切义无分别名，于法界中便得现见相应而住。尔时，菩萨平等平等所缘能缘无分别智已得生起，由此菩萨名已悟入圆成实性。……如是菩萨悟入唯识性故，悟入所知相；悟入此故，入极喜地，善达法界，生如来家，得一切有情平等心性，得一切菩萨平等心性，得一切佛平等心性，此即名为菩萨见道。¹

¹ 《大正藏》册31，页143，上9-23。

这意思是：

菩萨依前面所说的四寻思加行的道理，了解一切语意言说近似义之相而非真实义，皆为遍计执取之所摄，于是悟入遍计执性；又依唯识正义而作观察故，知道能取所取皆是依根本因第八识借他缘而生起、非有实际，唯有第八阿赖耶识得令诸法依他而起、而成就，菩萨因此悟入依他起性。什么是悟入圆成实性？如果菩萨已经灭除意言闻法熏习种类唯识之想，这时菩萨已经遣除诸等名义自性以及自性差别诸想，一切相似之义无法得生，因此任何相似于唯识性之想亦不得生起；由于这样的因缘故，亲证“一切法真如”而住于“一切义无分别名”，于诸法功能差别之中便得现见法界实相，相应于真如而安住。这时，菩萨平等平等的所缘能缘之无分别智已得生起，由此缘故，这菩萨称为已悟入圆成实性——真见道。……如是菩萨悟入真见道之唯识性的缘故，其后才能再悟入相见道位中一切所应知的唯识相；悟入此唯识性、唯识相而得具足的缘故，方能入极喜地，善达法界，生如来家，得一切有情平等心性，得一切菩萨平等心性，得一切佛平等心性，此即名为“菩萨见道”。

圣 无著菩萨在此所说三自性之具足亲证，即圣 玄奘菩萨说的真见道亲证唯识性。又第八阿赖耶识于三界中运行时所流露出来的真实而如如的自性，即是清净自性；如是能现观而胜解第八阿赖耶识心体确实是真如心，具备无为无作而能生万法的真如法性，此即圣 玄奘菩萨所说的“真见道”。

圣 无著菩萨更说：“如是证入真见道真如总相的菩萨，继续圆满唯识性的现观，又悟入一切非安立谛及安立谛诸法之所知相——唯识相——真如别相，令各种真如的行相观行圆满；学人如此悟入‘唯识性、唯识相’满足见道位之修学，并发起清净之增上意乐，即入初地极喜地，善达法界，生如来家，亲证无生法忍之智慧与真如所行境地本自平等平等，此时方为‘菩萨见道’圆满，转入圣位的修习位中。”因此，本无仅借由“真见道”即可入地之事。

当知 弥勒大士与圣 无著菩萨虽没有就此“见道”一整体再区分为圣 玄奘菩萨所定义的“真见道”与“相见道”，然而很清楚的，这“见道”圆满所需的内涵，就是《成唯识论》所说的“真见道”与“相见道”的修学内容。即使 弥勒大士有开示第四现观“现观智谛现观”与第五现观“现观边智谛现观”的修学次第，来说明“见道”中的差别所证，然而都仍使用“见道”的名称；圣 无著菩萨亦是如此，虽有“总说”与“别说”，仍只使用了“见道”名称。

琅琊阁、张志成却因 弥勒大士和圣 无著菩萨于此“见道位”中，都只有使用“见道”这名词来函盖一切全体见道位之修学，就直接说这大乘唯识经论都是主张“真见道是入地”，如是扭曲真义。当知，弥勒大士和圣 无著菩萨的意思都是“完成见道的所有内涵方是入地、圆满二种见道的所有修学方是入地”，圣教中从来没有“初始证得真如的真见道就是入地”的说法。然琅琊阁、张志成还是强行扭曲圣教为“才一见道的开悟就是入地”，大声主张“真见道就是入地”，

这样直接跳过“圆满真见道、圆满相见道”的过程，如是混淆视听、似是而非；就只是因为初始见道称为“见道”，见道最后圆满成就也称为“见道”，就将“初始的入见道位”等同于“最后圆满的见道通达位”（无厘头到这种地步）！

如是作为，令“见道位”成为刹那圆满，比“加行位”所需的时间还要短——“琅琊阁的见道位”短到只需几刹那来计算；既然如此，琅琊阁、张志成就将这“琅琊阁见道位”直接附在“琅琊阁加行位”后，成为“琅琊阁煖、顶、忍、世第一、见道入地”不就好了，何必再说“琅琊阁真见道、琅琊阁相见道”？如此岂非儿戏！如来第一义难道可以如是曲解来笼罩大众吗？如是刻意忽略了“相见道”在见道位中的重要性，将修学“相见道”之证、断都全数抹灭？如是大力扭曲之后却说他在解释《成唯识论》？

如是人已非在讨论佛法，应该是希望世人都不要了解大乘法吧！这岂不是和当年释印顺扭曲大乘法的行径如出一辙？然即使再无智，又如何说第四现观中的初始“真见道”就可以入地？别说这随后次第现观第五现观之相见道的安立谛十六心、九心尚未修学，即使这第四现观中的相见道之非安立谛三品心也还没有开始修学，这如何能入地？

佛法不是靠诡辩、雕琢文字、学术研究而可成办，要须亲证。当所论述的法义全然错误，只能靠有根毁谤、无根毁谤来毁谤胜义僧团的话，则不论是有根、无根之所谤，都还是落在“毁谤见”中，未来舍寿后只得承受多劫的不可爱异熟果；再加上毁谤圣教的恶业果报无量，这都须以无尽无数

的五阴受苦来偿还；然无量劫过后，再得人身时，这谤法的种子、诡辩的恶心种子依旧如影随形，实难得消，若偶一发起，即成现行，虽再有善知识为他开晓，或犹然不肯悔改，死后再次下堕，如是反复求出无期，甚为堪怜！

⑦ 以真如为定量——唯一真如——真如是心

由上已说 弥勒大士、圣 玄奘菩萨、圣 无著菩萨所说的见道，内容并无差别，关于见道位中必须包含“非安立谛三品心”与“安立谛十六心（依止观说为九心）”的部分，内容亦全然一致；此即已明“相见道”非“真见道”所能含摄。《成唯识论》已说“真见道”是证“唯识性”，“相见道”则亲证“唯识相”，即《大般若波罗蜜多经》卷 364、卷 463、卷 526 所共说：一切法、一切有情皆以真如为定量。“以真如为定量”即《大般若波罗蜜多经》卷 569 之〈第六分法性品 第 6〉所说“真如虽生诸法”²之义，谓一切法、一切有情皆由真如心所出生，故皆以真如为定量；“定量”谓“决定不变的事实”。又《大般若波罗蜜多经》卷 306 说：

若一切如来、应、正等觉真如，若一切有情真如，若一切法真如，无二无别，是一真如。³

这意思是：

² 《大正藏》册 7，页 937，下 18。

³ 《大般若波罗蜜多经》卷 306〈初分佛母品 第 41 之 2〉，《大正藏》册 6，页 558，中 8-10。

一切“如来、应、正等觉”的真如与一切有情的真如、出生一切诸法的真如，从来无二无别，都是指同样的真如心——真实第八识真如心体。

一切有情的真如心体，即是出生一切有情五蕴身心、出生一切诸法的真如心；因此，学人悟后须次第现观一切法皆是真如心之“自心现量”，亦即观真如心运行诸法之行相，借由观察真如所生诸法而亲证有别于总相之真如别相，此即“渐现观”，即“相见道”。

公元 2003 年退转者因为要攻讦师父 平实导师，便大胆诬谤菩萨藏，毁谤大乘法，毁谤第八阿赖耶识心体是生灭心，然他们或许注意到了“否定第八识就会变成无因生”，也可能是他们本来就要施設一个第八识的所依，因此就倡议“（2003 年退转者主张的）真如法性可以出生第八识”。然法界中唯有“真心”可以生“妄心”，因此不论其所说的是“法性”还是“心识”，实质上都是增生了第九识真如，落在增益执的外道恶见中；师父 平实导师即以《略说第九识与第八识并存等……之过失》一文正说破斥，以一百九十个理由（略说所举，若详说则举之不尽）证明主张“第八识心体是生灭心”的过失；当知第八阿赖耶识心体本自如如，法尔如是，如何可以毁谤为生灭心！

当琅琊阁、张志成主张“琅琊阁第八阿赖耶识是生灭心”，又主张“琅琊阁真如是无为”而不能出生诸法，看似回避了上述 2003 年“增生第九识真如”的增益执之过失，然

实际上这主张的过失更大，这是因为：

1. 没有一个可出生“琅琊阁第八阿赖耶识”的真实法存在：琅琊阁让自己的“琅琊阁第八阿赖耶识”处于外道主张的“无因生”邪见中！会有上述过失，都是因为琅琊阁中了释印顺的毒，以为只要有“释印顺（无根本因）的缘起生”就可以瞒混过关；然法界的真实缘起是有一个真实法第八“识”心体作为七识等名色诸法的根本，如果这第八“识”心体是生灭心，即无常住的真实法根本识，如何可有储存种子、成就“种子如瀑流”的功德？又如何出生七转识？且，亦自堕于有现行识而无心体本际的无因生：这第八阿赖耶识是如何出生的？从哪个法或哪个心中出生的？三界中有哪一个法含藏第八阿赖耶识的种子可来生灭第八识？即使真有“琅琊阁真如法性”也不行，因为琅琊阁已经特别强调这法性纯然无为，即是没有任何作用；既无功用即似影月而非真月，哪里有持种变现第八识之功能！因此，琅琊阁等于自说他主张“第八阿赖耶识无有心体本际是无因生”，堕于外道见中，亦陷自己于进退无据之窘境中。
2. 且，当二乘阿罗汉灭尽七识等所有虚妄心识时，这无余依涅槃界岂非成为断灭？因为“琅琊阁八识”都是生灭心，则入无余依涅槃前必须全数灭尽，无可留存一法，以此生灭诸心识皆不得存在于无余依涅槃界中，琅琊阁第八识不现行时即无涅槃本际，与佛法涅

槃实证之本质全然不合故；则“琅琊阁无余依涅槃”中将无有不生不灭之本际存在，如是即令无余依涅槃变成空无，同于断灭见外道之见解，如何有真实涅槃可证！若琅琊阁针对上述“断灭见”的过失，赶紧补救说：“二乘阿罗汉灭尽诸心识时，此无余依涅槃界还有个‘琅琊阁真如法性’，因此不是断灭。”然此施救非是善救，因为琅琊阁既已服膺《成唯识论》，就该认同圣玄奘菩萨所说“真如亦是识之实性”，因此“琅琊阁真如法性”也必须是“识之实性”；如今二乘阿罗汉身坏命终，一切虚妄心识至此俱灭，非但七识心而且是“琅琊阁八识”无有本来自在不生不灭的本际（若有一识的现行尚存即有尚未灭尽一切有为生灭法的过失，不得入二乘涅槃），这时属于“识之实性”的“琅琊阁真如法性”焉得存在？犹然还是断灭！

3. 如果琅琊阁说“无论如何，这‘琅琊阁真如法性’还是存在于无余涅槃界中”，试图拯救他落入断灭见的困境，然此说犹然无理；若“琅琊阁真如法性”在一切心识都无的情况下也可单独存在，即表明“琅琊阁真如法性”是在一切心识之外，则“琅琊阁真见道”所亲证的这“琅琊阁真如法性”即是“心外之法”，这即是承认他不过是个混入佛门中的“心外求法”的外道，且亦违背《成唯识论》“无有离识的任何一法”之圣教，则他对于《成唯识论》的各种论述，显然亦是精心设计下的“骗局”，只是四处泼粪的行为罢了。

由此简易辨正即知：从琅琊阁的主张，可知他的见解是混杂了无因生（邪见）、断灭见（断见）、心外求法（常见）等外道恶见之综合体，不仅违背二乘涅槃的实证，亦毕竟远离佛道。他也违背了经典所说的“若一切有情真如、若一切法真如，无二无别，是一真如”。因此，琅琊阁幻想的“琅琊阁真如（法性）”，从来与“一切有情真如”和“一切法真如”没有任何关系，只能说是他心中的邪见。

那又为何此处要特别说明这“一切法、一切有情皆以真如为定量”呢？因为这“一切法、一切有情”都有可见的相分，在“相见道”要完成这三品心的平等真如——三贤位的第十住位、第十行位、第十回向位等真如的实证，渐次断除所知障非安立谛三品心的分别随眠，这观行的根本就是依于所亲证的真如，然而三界从来没有离识而有的真如，张志成不论如何施設，永远都不能打破这个实相法界与现象法界中的真理。

⑧ 圣无著菩萨之《显扬圣教论》与《大乘阿毘达磨集论》

圣玄奘菩萨于《成唯识论》楷定了《瑜伽师地论》的真义，令我们看到了大师惊人的证量高度。此处再根据圣无著菩萨所说，来作少分澄清；圣无著菩萨在《显扬圣教论》卷17〈成现观品 第8之余〉说：

论曰：从此无间无有加行，解脱见道所断随眠，三心智生：一、内遣有情假缘智，二、内遣诸法假缘智，

三、遍遣一切有情诸法假缘智。此中前二是法智，第三是种类智；如是三智，能断一百一十二烦恼。⁴

这里是说先由前加行位满足世第一法后，继续心心无间观行、参究，之后因缘成熟时必入见道。然 无著菩萨此处开示非常简略，是省略了真见道的说明，直接讲到了真如别相的非安立谛三品心的亲证；而且即此三品心之后，还要依此三品心的智慧，才能成就之后的安立谛十六心、九心，而断除一百一十二种烦恼随眠。无著菩萨的证量远远过于初入地，《显扬圣教》的论文虽未细说而即以“如是三智，能断一百一十二烦恼”带过，然而论中真义经由圣 玄奘菩萨解说了大乘见道的详细次第：真见道亲证真如总相，再于相见道非安立谛三品心亲证真如之各种别相，复依相见道安立谛十六心、九心之亲证大乘解脱道四果，完全不违背 无著菩萨该段论文的简略开示，这才是 弥勒大士于《瑜伽师地论》所说的第四现观“现观智谛现观”与第五现观“现观边智谛现观”的真义与次第，琅琊阁、张志成何曾知之，若因此错会产生淆讹，实是其无智与傲慢不信善知识 平实导师所导致者。

圣 无著菩萨于《显扬圣教论》卷 17〈成现观品 第 8 之余〉又说：

论曰：从此谛现观已上，于修道中有十六行，世出世
清净智生；谓于欲系苦谛生二智：一、现观审察智，

⁴《大正藏》册 31，页 562，上 27-中 2。

二、现观决定智；于色、无色系苦谛亦有如是二智；如于苦谛有四智，如是于集、灭、道谛亦各有四智，如是总有十六种智。⁵

此说“修道中有十六行”乃指相见道之十六心，虽论中说为“修道”或使依文解义者将之误解为修道位，但经论中“修道”一词从来不是专指唯识五位中的“修道位”，况且也有古德注解过此中“修道”乃是指“相见道”，如《成唯识论了义灯》卷 7：“《显扬》约其真、相别起，相见在后更重修故名为修道。”⁶又，圣 无著菩萨于《大乘阿毘达磨集论》卷 7〈决择分中得品 第 3 之 2〉说：

何等“真现观”？谓已得“见道”“十六心刹那位”所有圣道。⁷

由《大乘阿毘达磨集论》这段论文，亦证明了《显扬圣教论》中所谓“修道中有十六行”乃是指“相见道位”所观修之“十六心”。由此当知，圣 无著菩萨于《显扬圣教论》中所说“修道中”者非是指“修道位”，而是相对于“真见道”故称相见道中的观修为“修道”，此“十六行”即同于弥勒大士《瑜伽师地论》之开示，亦同于圣 玄奘菩萨《成唯识论》之所说——地前之相见道位中修安立谛十六心；而此中正理，平实导师于《涅槃》中亦已阐明：【《显扬圣教

⁵《大正藏》册 31，页 562，下 1-5。

⁶《大正藏》册 43，页 800，上 28-中 1。

⁷《大正藏》册 31，页 690，中 15-16。

论》中并未说这十六品心是修道位所摄，反而是在见道位的“现观边智谛现观”中说的，证明《显扬》与《瑜伽》所说相同……。】⁸

且，《显扬圣教论》所说十六智之分法，谓一一谛于下地及上二地皆有“现观审察智”与“现观决定智”，此即同于《成唯识论》卷9所说之“现观忍”与“现观智”：

缘安立谛有十六心，此复有二……二者，依观下上谛境，别立法类十六种心，谓观现前不现前界，苦等四谛各有二心：一、现观忍，二、现观智。如其所应法真见道，无间解脱；见分观谛，断见所断百一十二分分别随眠，名相见道。⁹

亦即是《瑜伽师地论》卷55所说的“忍可欲乐智”及“现观决定智”：

云何名为“现观边智谛现观”？……缘先世智，曾所观察下上二地及二增上安立谛境，似法、类智，世俗智摄，通世、出世，是出世间智后所得。如其次第，于一一谛二种智生，谓“忍可欲乐智”及“现观决定智”。¹⁰

弥勒大士于《瑜伽师地论》卷55宣说“现观边智谛现观”时，已叙明观行安立谛而证得“似法、类智”是在相见

8 平实导师，《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》下册，正智出版社（台北市），2018年11月15日初版四刷，页294。

9 《大正藏》册31，页50，上20-中6。

10 《大正藏》册30，页606，上6-12。

道三品心之后，因为是要先在真如的行相中观行三界中的有情及诸法假，其后再依一一圣谛观行而各有二智生时，方能断“见道所应断的烦恼随眠”，亦即此安立谛十六心的观修仍摄属于相见道中。由此可见，圣无著菩萨《显扬圣教论》所说“见道位”之修证内涵，完全符合弥勒大士于根本论中之开示，亦与《成唯识论》所说无有不同。因此当知，诸圣位菩萨虽地地智慧深广有别，然皆已如实了知佛道修行次第及内涵故，且于见道位诸现观亦皆已如实亲证故，于见道位之开示必无有矛盾，惟论述及文辞有时太过简略，致使一般人难以通透其中真义而生误解。

总而言之，阅读此等甚深唯识诸论，当依止真善知识之法教，方能极善思惟，得免以辞害意。又当知弥勒大士的《瑜伽师地论》、圣玄奘菩萨的《成唯识论》、圣无著菩萨的《显扬圣教论》等，皆是阐明真义的正论，然文字极为洗练，却是辞简义赅，其中蕴涵之义理甚为深广，不可思议！非是初悟之人稍能窥知，何况琅琊阁、张志成等未悟之人，何得知晓！是以学人当于日后恭谨阅读师父平实导师所著的《成唯识论释》，数数熏习自渐可抉择真要！

⑨ 第六识与第七识相应之二障，于佛道次第中之所应断的提要

圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷10说：

第七识俱烦恼障种，三乘将得无学果时，一刹那中三界顿断；所知障种，将成佛时一刹那中一切顿断，任

运内起无麤细故。

余六识俱烦恼障种，见所断者，三乘见位真见道中，一切顿断；修所断者，随其所应……菩萨要起金刚喻定，一刹那中三界顿断。所知障种，初地初心顿断一切见所断者；修所断者，后于十地修道位中渐次而断；乃至正起金刚喻定，一刹那中方皆断尽。¹¹

这意思是：

第七识所共俱的、俱生的烦恼障种子，是在三乘学人即将证得无学果位时，于一刹那中所余三界爱烦恼种顿时断尽；与第七识共俱的所知障随眠（圣玄奘菩萨称“种”——法种¹²），于将成佛时一刹那中一切顿断，任运

11 《大正藏》册 31，页 54，上 22-中 4。

12 这里要说明一下，圣玄奘菩萨所定义的“所知障种”，本质不是如同烦恼障有功能差别、有作用可以外显、现行的种子；所知障只是不明白法界真实理，显现于外就是无明、不知，然此无明不是一念无明，而是无始无明；所知障只会障碍成佛，不障碍解脱三界生死。所知障是对于法界实相不如实知，因此只要亲证真实法第八识，即能打破无始无明而断除所知障一分，这是由于意识心清楚证得实相法界而如实转依、产生实相智慧。然无始无明不似烦恼障种可以发起三界中的贪瞋痴慢疑恶见等功能作用，而这些都归属于三界生死烦恼，因此二乘人不必证实相、灭除无始无明，只要断除烦恼障，也能解脱于三界（二乘法以灭尽我执而令后有五蕴不再现起，方便说为解脱）。因此可知：无始无明——所知障，不会如同三界诸法有作用的现行，唯是于佛道上仍然有法尚待亲证，对于法界诸法还无法具足亲证了解，因此无法成就“正遍知”——遍尽一切法皆正确了知，以是说所知障只障碍成就佛菩提果。因此，师父平实导师说为“所知障随眠”而

内起无粗细故。

其余六识共俱的烦恼障种子，其中于见道所应断者，三乘见道位真正见道圆满中，一切顿断；修道所断者，随三乘所相应而有差别……菩萨要到最后身起金刚喻定时，一刹那之间所余极微细三界烦恼障顿断。所知障种，初地初心顿断一切见道所应断者；至于修道所应断者，见道圆满后于十地“修道位”中渐次而断，乃至最后身菩萨位正起金刚喻定，一刹那之间所余微细所知障

不再以“种子”称之，以免与烦恼障等有作用可外显、现行于三界之诸法种子混淆。圣玄奘菩萨当初若要于论中来解释这二障种的差别，文辞会过于繁复，因此有时即以“随眠”带过，有时则说为“种”，然所知障随眠毕竟不同于烦恼障种；所知障是对于胜义谛无知，乃至对于佛地所知的一切功德未具足了知，因而成为佛道上的障碍；以“不知”故称为“无明”，意思同于一般所说的“痴”，然“无始无明”没有相应的功能差别。比如说不知道真如心体何在，这本身是所知障，然不知此事并不会产生任何三界法之作用；众生无始来不与无始无明相应，所知障唯随眠而不现行，唯有当学人开始想探究法界实相时，方初始与第一分无始无明相应，乃至发现如来藏心而且心得决定时，方能破除无始无明的第一分，获得相应的智慧——根本无分别智；如是证得一分智慧，就是破除了无始无明住地所知障一分，如是渐次修证直至佛地。因此，圣玄奘菩萨以佛道上应证的智慧来着眼，有时即称所知障“种子”，但《成唯识论》卷5亦明白指出“所知障是现非种”的道理：“如契经说八地以上一切烦恼不复现行，唯有所依所知障在。此所知障是现非种，不尔，烦恼亦应在故。”（《大正藏》册31，页24，中29-下2。）即菩萨从八地开始，一切三界烦恼就不复现行；所知障即此说为随眠而非种子，不然所知障相应于烦恼障的种子现行时仍将会有烦恼现行。

方皆断尽。

圣玄奘菩萨已明说，大乘真见道时所断除的是六识相应的烦恼障之见所断分别我执随眠，然并未断尽，仍须经历相见道的修学，渐次断除分段生死种子的现行，至初地时方顿断六识相应的所知障之一切见所断的分别随眠。二乘圣者断除了我见、我执之现行，第七识俱生的烦恼障之见道所应断的烦恼障种子亦须断除，即非仅断除六识分别而起的烦恼障种，如是成就二乘无学果时，才能使应断的一切三界爱烦恼种顿断。

二乘人证得无学果，舍寿后即入无余涅槃；大乘菩萨则是在入初地圣位时断尽一切见所断二障种，获得圣性，凡夫异生性永不复起，已“降伏性障如阿罗汉”，或至少有顶级三果，然不取灭而世世受生，因为是起惑润生或是留惑润生故。因大乘学人不同于二乘，二乘人唯求出离三界生死故只须断除烦恼障，而菩萨虽入地前已能如二乘阿罗汉断尽烦恼障，然须留惑润生成顶品三果；若已断尽思惑、不受后有而成阿罗汉者，则须再起惑润生；凡此皆在于保存一分思惑，以润未来世三界中后有的五蕴得以生起，以为成就佛菩提道的道器。地上菩萨更于修道位修学诸地道种智及各地主修内涵，虽可借由道种智而快速断除修所断之习气种子随眠，然为利乐有情故，并不特别针对烦恼障习气种子随眠来对治断除，即于初地至七地满心的修学中，随缘于修道过程中将烦恼障习气种子随眠渐次断除，直至七地满心时方断尽一切三界爱所摄有漏习气种子随眠。

二乘解脱道乃依如来方便施設，说有二乘涅槃证得；二乘圣者定性声闻阿罗汉处事皆以不再受“后有（未来世）”为念，除非是有人毁谤他，方施作方便，欲令谤者忏悔以免下堕；否则无预世事，遇事则远，不同于菩萨学人以生死中的五蕴为得法之道器，因此菩萨与二乘人于所应断之异生性有异有同，菩萨所断异生性函盖二乘所断而更为宽广，至见道通达方可断尽。定性声闻念兹在兹的是断尽一切来世之后有五蕴，因此求能速断第七识的俱生我执，以意识永断不起故，意根随之而灭故，于未来后有五蕴存在的一分极微细之喜乐亦断，因此身坏命终时，六识断，意根亦随灭，七识俱灭，方便说此际入无余依涅槃，实则唯有第八异熟识心体独存。

因此，大乘所摄异生性之断除远深广于二乘，须经由相见道之大乘四圣谛“苦、集、灭、道”圣谛十六心之亲证，以断除一百一十二种烦恼障之见道所应断的分别随眠，此中亦有部分第七识俱生的烦恼障随之降伏乃至断除；即依师父平实导师所说如是修证，方得成就大乘解脱道至少顶级三果乃至四果，说为成就菩萨阿罗汉。菩萨如是始于真见道，直至相见道圆满，即已完成二乘解脱道的修学，且所断更为深广，能断尽一念无明的现行，即大乘见道所断之见一处住地无明（见惑）以及欲界爱、色界爱、有爱之三界爱住地无明（思惑）已尽，如是则烦恼障诸现行已断尽，于我见、我执的现行已得尽除。

《成唯识论》总说断除我执与法执（不特别说我见者，以我执

函盖我见故，且于加行位时，即有断除我见之内涵），我执又有分别我执、俱生我执，此函盖一念无明，包含粗重的现行缠以及一切深细的随眠，因此师父平实导师说“我执是更深细的我见”；同样的，“我见是极为粗重的我执（见）”。此中又有大乘所须断除的所知障随眠，不同于二乘解脱。又，三缚结中的疑见断已，则“于如来及诸方大师不疑”，此亦含摄了“于一切世间‘大师’能生抉择慧而了知其是否已断我见故不疑”；然初始真见道的真见谛学人，须得诸佛菩萨、最胜善知识（第一胜善知识）摄受，而后方能于一切经论所说“有佛、无佛，有法、无法，有菩萨、无菩萨”等真实义善了知，得出世间最后决定安住，成就第七住位的“于佛法中，心不退转”，于“如来大师一切无疑”，亦无任何一分疑见。

圣玄奘菩萨于《成唯识论》中，并无特别详释烦恼障的现行和习气种子随眠之差别，单说现行与习气种子随眠，这理由也是和大乘菩萨道深广于二乘解脱道有关；因为二乘人不欲有任何后有，所以只要清楚知道如何断除现行，于舍寿后能够取灭即可；然大乘菩萨虽入地前即已断除烦恼障的现行，却因为愿力，作意上、思择上不欲断尽后有，世世皆起惑或留惑润生，因此眠藏于第八识中未断除的最后分思惑种子，即能因期望“后有——未来世、未来生”的因缘，而于舍报后令第八识复生后世五蕴，如是依故意力而仍留有一分思惑未断尽的诸地菩萨，其第八识即回称为阿赖耶识，仍须地地断除习气种子的随眠，以有无量无数劫的修学故；因此，“随眠”的道理即是在此。

六根本烦恼中的恶见是指身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见，菩萨原则上应于加行位完成世第一法时断除，但是若有菩萨于加行位中尚未完成断除我见的观行，即有触证而一念相应之因缘，其我见必于真见道时一并断除，此乃由于真见道时，亲睹且胜解此第八阿赖耶识心体，现观其真实如如之法性，于此实相心第八识为“万法本源”心得决定已，因而断除了五利使——萨迦耶见（身见）、边（执）见、邪见、见取见、戒禁取见，亦断除了疑见之少分；再经由诸佛菩萨、最胜善知识护持的缘故，得于三宝有正抉择分受用，此时虽未能断尽三界爱相应的一切根本烦恼，然因最胜善知识护持及开晓故，于所证的如实智得以不退失，故于解脱身、解脱戒身成就一分、少分，于实相界能胜解而如实转依，并且配合未到地定之定力，便于粗重恶行不犯；纵然于诸大菩萨之所论述难以具足领会，亦能于佛法僧三宝之净信心无退转。

如是渐次至于相见道修学圆满之际，以解脱道无学果之证得，能断第七识俱生我执之粗重现行一分，若舍三界生必入无余依涅槃；然依四宏誓愿等菩萨大愿所持，即再起惑润未来生，世世继续修学以究竟圆满佛道。菩萨圆满相见道已，即堪任入地之修证，成就无生法忍而得道种智一分，证入“法空真如”，断分别法执随眠；至于俱生我执、法执随眠，则依大乘佛菩提地道地渐次进修，即能随断。

菩萨于真见道时，第七识意根犹有烦恼障所摄异生性粗重现行，学人不能成就顶级解脱三果乃至四果；真见道时，

唯断除前六识相应之凡夫异生性烦恼障之现行，然六识共俱的烦恼障中尚有异生性习气种子随眠并未断除，须至见道位圆满方能断尽，故说“余六识俱烦恼障种，‘见所断’者，三乘见位真见道中，一切顿断”。由于第七识与前六识所相应的烦恼障之异生性种子，于真见道时未能全部断尽，因此无法发起圣性，须至见道位修学圆满而入地，方得圣性。然而如是行道的时程久远，始从初住位到第七住位方得真见道；真见道后进修相见道位的功德，直到第十回向位满心时，需时一大阿僧祇劫之久远，当知非是几刹那间所可完成。且《成唯识论》已说“所知障中‘见所断’种，于极喜地见道初断”，因此必须亲证“法空真如”，方得顿断这所知障中见道所应断的分别法执随眠。因此，张志成自称“真见道即已断除分别随眠”者，皆是违背《成唯识论》所说。

《成唯识论》法义甚深而非常难以理解，这是因为圣玄奘菩萨的证量难可思议，其论著言简意赅，因此即使圣玄奘菩萨论中已经说明，诸学人却还是会如雾里看花，无能知晓这关于烦恼障与所知障之见道所应断除的内涵，以下笔者就此简单说明：

1. 见道位所应断的我见与我执：菩萨在加行位圆满时已除断萨迦耶见（身见），同于二乘解脱道的初果；然当知解脱道三果所断除之五下分结，还是包含了萨迦耶见——更为深细的萨迦耶见。从圣玄奘菩萨的证量高度来说，《成唯识论》原非为一般学人所著，因此这“我见”的内涵自不必更多说明，如师父平实导师所

说：我执就是更深细的我见。当知，如果初果时身见都已断尽，则解脱道行者不必特别于发起初禅后，再来检验五下分结所摄的萨迦耶见、疑见、戒禁取见是否已经断尽，以确认解脱道三果的实证。依此可知，从圣玄奘菩萨的高度来看，只要直接说明我执即可涵盖我见，且观修相见道安立谛十六心、九心时，必须要断除的三界中的见所断的烦恼中，本来就还有“见性烦恼”¹³（五利使：萨迦耶见、边执见、邪见、见取见、戒禁取见，乃由于知见颠倒所相应的烦恼，属于见道所断）”所摄之习气种子随眠，也还有“非见性烦恼（具体性非单纯属知见上之颠倒而引生的烦恼）”——贪、瞋、痴、慢、疑等，因此菩萨所断之深细的我见，除了要断现行还要断除到习气随眠，亦即于入地前，特别要作这十种烦恼的断除，于是说有见道所应断的一百一十二种烦恼障的分别随眠。

2. 烦恼障中见道所应断的现行与习气：在《成唯识论》卷 9 见道位的开示内容中，圣玄奘菩萨几乎不提“现行”，而以“随眠”来代替；一切种子都随眠在第八阿赖耶识心体内，但论中的“随眠”特别说的是习气种子

¹³ 《瑜伽师地论》卷 58：“如先所说烦恼杂染义，当知此烦恼由五种相建立差别……云何自性差别？略有十种，见性烦恼五种差别，非见性者亦有五种，总此十种，名为烦恼自性差别。见性五者，谓萨迦耶见、边执见、邪见、见取、戒禁取；非见性五者，谓贪、恚、慢、无明、疑。”《大正藏》册 30，页 621，上 26-中 6。

随眠。若有人断除了烦恼障的“现行”，然而他是菩萨、行大乘法，那他尽未来际仍会继续受生于三界中
长劫修行；乃至二障尽净而成佛后，仍不舍无尽愿而
继续利乐有情永无尽期。菩萨在见道后到入地之前的
阶段，则由于思惑尚未断尽故，生生世世于诸因缘合
会中，仍会由于尚未断尽的三界爱烦恼种子现行而得
受生，取得道器，而每一世见道后犹然必须面对断除
烦恼障习气种子随眠的课题，然在此三贤位时主要处
理的是见道所应断的分别随眠，不是修道所应断的更
为细微的习气种子随眠。见道所应断除的主要是属于
意识分别而起，必然比较粗；然因见道之圆满是入地
获得圣性，亦即必须断除一切所有的凡夫异生性，依
此也须针对俱生的部分有一分断除。见道所应断者主
要是意识分别所生者，这当然包含了意识之俱生异生
性的断除，而同时亦有意根第七识相应的俱生异生性
的断除一起完成。

至于更为深广之说明，如俱生我执、法执之现行与随眠
何时断除，早已超过笔者所知，就此打住，未来请恭阅师父
平实导师所造《成唯识论释》。（待续）



尊师重道

沐中原

(连载四)

十、诽谤平实导师是集佛魔于一身的特殊人物

吕某说：“萧平实老师是集佛魔于一身的特殊人物¹，一方面全面复兴佛教的义学与修证，包括禅宗、唯识、中观、阿含，范围之大，思辨之严密，元朝以下，无出其右者。一方面，他却纵容执事在道场当中争夺权位。”

吕某于书中脚注引用 大慧宗杲禅师所说“气力粗者能入佛又能入魔”一语，以为“萧老师要是看到真观评价他‘集佛魔于一身’，心里肯定乐得很”，显然他根本不懂 大慧宗杲禅师话中的意涵。此语乃因岩头禅师赞赏真悟者：“他时播扬大教，须是一一从自己胸襟流出，盖天盖地始是大丈夫所为。”²所以 大慧禅师借此为居士曾叔迟开示：从自己胸襟流出者，必须是自己无始以来现量本自具足。从现量中得

¹《大慧普觉禅师语录》卷 22：“从现量中得者气力粗，从比量中得者气力弱。气力粗者能入佛，又能入魔。气力弱者入得佛境界，往往于魔境界打退鼓。”萧老师要是看到真观评价他“集佛魔于一身”，心里肯定乐得很。（编案：此为吕某书中原注。）

²《大慧普觉禅师语录》卷 22，《大正藏》册 47，页 906，中 13-14。

者，般若德、解脱德与法身德皆能具足，因此能入于实相的佛慧境界，也能够入于空相的五蕴境界而没有障碍，所以说为“气力粗者”。五蕴境界与色声香味触等五欲相应，说为魔的境界；悟得正真而具有三德功德的气力粗者，不会畏惧入于世俗调练习气，也能够不落空有二边，行于中道，并且能入于魔众之中度得魔众证悟佛法而入佛门。大慧禅师说气力粗者能入佛又能入魔，指的正是般若智慧行于实相与空相皆完全没有障碍之“大丈夫”，所以入于魔众之中也能度得一部分魔众，但并无所谓“集佛魔于一身”这样的指涉，意义完全无交涉故。

吕某看似推崇平实导师：“全面复兴佛教的义学与修证……元朝以下，无出其右者。”然其本质上是在诽谤平实导师具有魔的特性，因为他所要表达的是“纵容执事在道场中争夺权位”，想要借此事相间接质疑正觉的法义有问题。但吕某故意知而不提乃至有所不知的是，平实导师为了调教会内执事的做事态度，早于2004年10月的干部会议中就提出了“本会领导者应有之特质”，指出有六点在心态上要建立的观念及调整的特质：一、正觉同修会是大乘道场；二、担任干部或亲教师必须没有私心；三、要能涵容，心量要大，还要愿意受委曲（道业才容易成就）；四、要能够顾大局；五、担任干部要愿意为正法付出，愿意被正法所利用；六、尊师重道，孝养父母。此外，在处事方面，平实导师又特别叮嘱了八点：一、应该尊重上级的职权；二、在做事的时候要当面把事情推究清楚，再决定如何应对；三、不应该覆藏，不使负面的影响继

续存在；四、有过能忏；五、要了解“善覆众生过”的真正意思；六、尽心做事而不要攀缘结党；七、性障不除的人，未来一定会离开正觉；八、离去的人有因为私心不遂而离去的，也有因为被误导才离去的。并于 2006 年 12 月干部会议中，再进一步强调本会的宗风与门庭，其精神主要是不许结党与营私。这些都是吕某还在会内的时候就已经设立的大乘道场之宗风与门庭，他不可能不知；而他主要的问题其实都是因为违背了“在家人不收受供养”以及上述平实导师所设立的宗风与门庭，想要撰写“文字禅”出书卖钱归为己有，这就是私心，因为私心不能果遂，难免不太愿意受委曲，然后不能尊师重道。

平实导师如是谆谆教诲会内的干部执事与亲教师，为的就是大家在悟后尚未断尽烦恼障之时，难免习气烦恼作祟而犯过失，因此希望以大乘道场的宗风与门庭作为大家遵循的风范。然而菩萨们日以继夜忙于护持正法的法务上，面对不同事物的复杂性，以及与各种不同我执心性的同修道友共事，纵然能够转依所悟的自心如来藏，然而只要在除烦恼的事修方面稍不注意，难免都会让烦恼在境界中现起而产生作用，因而在事相上有些违和乃至触犯戒律的行为发生。平实导师对待会内同修一向不疾言厉色，知道了少数执事干部有那些事相的问题以后，即刻设立了“四摄法信箱”，若有菩萨在同修之间违背了布施、爱语、利行、同事等事相时，可以据实以该信箱举报；之后也在 2018 年设立了戒律院，让违犯菩萨戒者自行求忏灭罪，或者知道有已受戒同修违犯菩萨戒，

经劝告仍不能如实忏悔者，由戒律院进行如实的羯磨，使违犯者能够出离过失、如法忏悔而灭罪，方能增长道业。

平实导师依据菩萨戒的精神，制定宗风与门庭，强调四摄法与设立戒律院，多年来绝大多数同修都能依教奉行，只有少数人像吕某一样心生不满；会中有过失或者违犯菩萨戒者，经过羯磨教诫，如法忏悔而出离过失，得以灭罪清净，因此能够安住于末法时期多有五浊众生的环境中修学、增进道业；不同根性的菩萨在降伏与转进的层次与速度上有所不同，像吕某这样极少数极难转变的，退出了正觉菩萨道的行列，也在所难免。平实导师以为人师长的角色，对弟子众如法教授教诫，若有不能遵守、不能随学者，乃是学人个人多劫积累的因缘问题，非善知识之过失，更无涉法义之正讹，吕某自身即是一个现成的例子。

吕某因为私心不能果遂的缘故生起愤恨心，如同经中所说：“由忿恨故，乃于师长不生恭敬尊重等心，亦复不能承事供养；由不恭敬彼师长故，即不见法。”³他对平实导师极度的不恭敬，完全呈现在其所写《禅宗的开悟与传承》简体字版本的序文与跋之中⁴，那些文字充满着斗争的意味；他

3 《息诤因缘经》：“佛言：‘阿难！汝等谛听！如理作意，如善记念，今为汝说。阿难！若有苾刍起忿恨心，由忿恨故，乃于师长不生恭敬尊重等心，亦复不能承事供养；由不恭敬彼师长故，即不见法；以不见法故，于苾刍众中不正观察；由不正观察故，乃兴鬪诤……。’”《大正藏》册1，页905，中12-18。

4 《禅宗的开悟与传承》简体版的序文与跋，请参见“附录一”。〔编案：

不能在正觉同修会这个大乘道场中，学习到菩萨风范以及菩萨僧团应有的宗风与门庭，那是他自己的问题，非善知识之过咎也！至于琅琊阁那帮人，与他的问题也不相上下，阁主在参与某部小组执事时也是由于自己的私心而想要掌控正觉的规画，又由于私心不能得遂，权力欲不能得到满足，觉得受委屈，因而产生愤恨心；由于愤恨心而对于平实导师所说的法不能恭敬尊重，不能见到自己所悟自心如来藏妙法的种种功德，以致无法真实转依真如清净法性，其中有人甚至忘了自己禅三接受指导时的所悟而退转；这类人与张志成结党而信受其六识论学术研究的思想，同时与网络上长期反对平实导师所弘传如来藏八识论的会外人士进行了有形无形的串联，不能正观察，因而兴起对正法的斗争。这样的行为不仅违背了平实导师培养大乘菩萨所设立的六种心态与八点处事应注意事项，也是佛陀所诃责的；这种因于愤恨心导致不能尊师重道、不能见法、不能正观察而兴起斗争的行为，从其所撰文中，处处都可看见他们所表现出来的“见取见”。

如同十八年前平实导师教诫所说：离去的人有二类人——第一类人，是因为私心不能得遂而离去的；第二类人不是因为私心，而是因为被误导才离去，这是属于追随者。追随者之所以追随他们离去，是因为误信私下编造的流言而离去⁵。如今的琅琊阁在网络上以匿名或者化名，以极为恶

附录一将于《尊师重道》正文连载完毕后接续刊出。）

⁵ 《宗风与门庭》，佛教正觉同修会（台北市），2007年9月初版首刷。

劣、不负责任的发言模式攻击与斗争，从戒律的角度而言，都是违犯妄语、谤僧宝乃至破和合僧的戒罪，也是“见取见”的烦恼随眠，而属不可采信者；因为 佛陀的教诫非常清楚，僧团内有斗争，要以僧团内所遵循的戒律或者规矩进行羯磨灭诤。詎知吕某却公开责怪正觉无法针对琅琊阁在事相上的挑战提出辩解，全然无视于正觉的亲教师们甚至为琅琊阁的谬文特地提出法义辨正而录制了专题弘法视频⁶，并已挂在网络上公开流通及接受辩论，其对于戒律精神完全没有胜解也就可见一斑了。

十一、依止弘扬大乘法菩萨善知识并非依人不依法，法正真故

吕某说：“萧平实老师和诸大执事，一直在提倡盲目崇拜和依人不依法，将正觉同修会推向像法与末法。”

在经中 佛陀所说的依法不依人，主要是说要依止能了知如来甚深密藏、能了知如来常住不变、能受持大乘经典甚深义的菩萨，因为这样的菩萨能建立正法、护持正法；而不要依止二乘声闻人，因为二乘声闻人所修所证的内涵仅局限在有为无常的五蕴诸法。因为佛法法脉的存续要依止的法是如来藏正法，法必须经由菩萨善知识弘传，才得以让 佛陀的正法存续于正法期、像法期以及末法期，而二乘声闻没有能力弘传如来藏正法，没有实证、没有胜解、没有现量乃至比量的证

⁶ 《三乘菩提之相似佛法——重蹈灯下黑之琅琊阁》，

<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a23>

量，更没有大慈大悲与荷担如来家业的大愿心故，佛陀因此而说依法不依人⁷。

放眼全球佛教界，在三十五年前 平实导师出世弘法以前，没有哪个道场、哪一位善知识，能自己真正开悟实证如来藏并且教导座下弟子众开悟，同时弘传全面性、完整的大乘佛法。末法时代的现在，如来藏正法得以再度弘传于世，是由平实导师一手建立起来的，是 平实导师经由自己实证如来藏，发起般若实相智、禅门差别智及无生法忍道种智，教导座下弟子开悟；吕某也不能自外于这个事实，若无 平实导师出世弘法，吕某想要知道如来藏真如的表相密意是没有机会的。平实导师并且教导四众弟子悟后起修方广唯识诸增上慧学（含摄了增上心学与增上戒学）；亦先后开讲《楞伽经》《大乘起信论》《楞严经》《优婆塞戒经》《维摩诘经》《胜鬘经》《金刚经》《实相经》《法华经》《佛藏经》《大法鼓经》《不退转法轮经》，以及正在开演的《解深密经》；又在增上班历经十九年圆满讲解《瑜伽师地论》，并接续第二次宣讲《成唯识论》。把大乘经论所说如来常住的甚深法义开演出来，即表示 平实导师是真实了知如来甚深密藏、了知如来常住不变、受持大乘经典甚深义的菩萨善知识，也显示出 平实导师不仅建立了正法，也如实的护持正法。这样的菩萨善知识，古来难

⁷ 《大般涅槃经》卷 6〈如来性品 第 4 之 3〉：“依法者即是（依）法性，不依人者即是（不依）声闻；法性者即是如来，声闻者即是有为；如来者即是常住，有为者即是无常。”《大正藏》册 12，页 401，下 14-16。

得几人，佛陀说学人应当追从学，并且要舍身命而供养之⁸。试问吕某：佛陀这样的教导，是依法不依人或者依人不依法？您昧着良心说话，面对广大学人时心中不觉得羞愧吗？

学佛而非学罗汉者，应当要依止于建立大乘正法、护持大乘正法的菩萨摩诃萨，并且对于这样难值难遇的善知识，经中说要恭敬供养、亲近修学，并且要发起十种心：**给侍心、不违心、随顺心、欢喜心、不求利心、一向心、同善根心、同愿心、如来心、同满行心**。⁹吕某却都是违背了平实导师的教导，不能随顺于自己应当在善知识座下多修福、多修慧的机缘，不能对善知识的教诫生起欢喜心，却想要在正法中以私心求得世间利养，不能一向恭敬尊法、重法求法，也不能同于平实导师护持正法的坚定善根（不忍众生被邪见所害之苦，不忍圣教衰、大乘法脉如丝，应复兴佛教），不能同于平实导师不忍大乘僧团分裂以护持正法直到末法九千年之大愿……。在正觉同

8 《大般涅槃经》卷 6 〈如来性品 第 4 之 3〉：“佛告迦叶：‘若有建立、护持正法，如是之人应从启请，当舍身命而供养之，如我于是大乘经说：“有知法者若老若少，故应供养恭敬礼拜，犹如事火婆罗门等。有知法者若老若少，故应供养恭敬礼拜，亦如诸天奉事帝释。”’”《大正藏》册 12，页 399，中 28-下 5。

9 《大方广佛华严经》卷 37 〈离世间品 第 33 之 2〉：“若菩萨摩诃萨发菩提心，应当恭敬供养，亲近善知识，何以故？欲速觉一切智故。彼菩萨摩诃萨恭敬供养，亲近善知识，起十种心。何等为十？所谓：于善知识起给侍心、不违心、随顺心、欢喜心、不求利心、一向心、同善根心、同愿心、如来心、同满行心。佛子！是为菩萨摩诃萨于善知识起十种心。”《大正藏》册 9，页 635，中 5-12。

修会中的亲教师、干部执事乃至参与所有护持正法行列的菩萨们，都发起了如是十种心，亲近、恭敬、追随 平实导师，如说修行而以法供养 平实导师、供养诸佛菩萨。吕某自己无眼，却反而妄评 平实导师与执事干部在“提倡盲目崇拜和依人不依法”，他不懂 佛陀所说“依法不依人”的真实意义，仅在文字表面上依文解义、操弄是非以求个人的世间利益，其本质显然已退堕于凡夫数中，遑论转依真如真实清净法性，信知有智之人必能依此文判别之。（待续）





娑婆自此法常流

正觉寺玄奘文化宗教园区启建动土大典纪实 (下)

· 赵正威老师 ·

伟哉钟鼓楼 斋堂连步道

在鼓楼的基址处，导师说：“这里本来要盖图书馆，好让《正觉藏》在这里编修，可是现在的发展让形势变了，大家都可以在家中上网，在电脑上作业，那就不必劳师动众，再把大家集中起来作业，所以计划就变更，那就盖成钟楼、鼓楼吧！”导师说时非常轻松，但是能盖钟楼、鼓楼是非常殊胜庄严的，因为钟、鼓都是佛门重要的法器，在佛门中除了警示、报时、集众的作用之外，更具有“断烦恼、长智慧、增福寿、脱轮回、成正觉”的意义，是以钟楼、鼓楼的设立，不但符合古刹的规制，也符合大众的渴仰，试想：将来正觉寺落成，当常住众“暮鼓晨钟”在梵唱和诵偈的时候，那庄严的摄受力和清净的感染力，将会是多么的震撼和悠远，多么的令人神往而流连。（编案：正觉寺园区图请参见《正觉电子报》第 168 期）

然后 导师转身指着“通达道”北沿说：“这里就是斋堂。”又说：“斋堂依着坡坎来建，所以从大殿方向看过来有两层，但是从玄文中心看过来就有三层。（二楼地面与“通达道”路面同高，一楼看起来像地下室）”导师似乎很满意的说：“二、三楼各可以容纳各六百人同时用斋，总共又是一千二百人满额。一

楼就是香积部的大寮，还有冰箱、仓库等，北面门前的小广场可以容车辆在这里进货、卸货，而不会影响到大殿方向的活动。”

导师又回头比划着广场草坪说：“从这里要做一条步道，这样过堂时就不必绕远路耽误时间了。”导师还说：“步道两旁要种树，这样既可以美化、绿化，菩萨们也不必受日晒雨淋了。”连将来实际运作的状况都帮弟子们想得这么周到，真是令人深受感动。章老师这时提出疑问说：“那么这样一来，这广场草坪就会被划出一道，它的完整相岂不是就被破坏了吗？”导师斩钉截铁的说：“不会，因为我们使用的是天然的石板，跟环境是融合的。”

在“通达道”路头，导师指着右前方说：“那边是男义工寮，因为男众寮房没那么多，就把男义工寮单独盖在这里。”然后大众跟着 导师，从“通达道”边缘左转进入“五明之道”，导师边走边指着右边的山脚旁说着：“后面是公园，这边还要多种些树……”正说着，前面突然出现一大群正在导览参观的同修，原来是第四队台中和嘉义的师兄、师妹们，他们远远望见 导师、师娘，都兴奋的不住踊跃，纷纷拥上前来向 导师、师娘问讯，还围得越来越密。导师和师娘亲切慈祥的微笑着，并合十点头回应，这时候菩萨们开始紧跟不舍，跳槽到这“第十队”来跟着听 导师导览，整个队伍的方向都逆转了。直到领队及导览的菩萨用手提麦克风大喊：“第四队的菩萨，赶快跟上，不要落队了。”这一群“超级粉丝”才像拔开橡皮糖一样，依依不舍的渐渐离开。

勉励相见道 再现那烂陀

等队伍恢复原形，导师才说：“这里是‘相见道’，是你们如今正在走的路，要增加自己的别相智啊！”以此勉励众亲教师和讲堂重要干部。接着，导师就开始介绍将来要盖在“相见道”北侧的玄奘文化中心，导师说：“玄奘文化中心在建筑样式上将运用古那烂陀寺的空间语汇，主体外表采用红砖铺砌，正面外墙并以镂空堆砌的方式，以重现那烂陀寺空间氛围；为地上三层、地下一层之建筑，里面的空间运用，地下室为国际会议厅，可作为举办佛学研讨会之用，一楼是办公室和书局，二楼则为玄奘文化文物保存展览之空间，以供学人追思研习。”

据史料记载，那烂陀寺始建于公元5世纪，是古代中印度佛教最高学府和学术中心，在古摩揭陀国王舍城附近。“那烂陀寺规模宏大，曾有多达九百万卷的藏书，历代学者辈出，最盛时有上万僧人学者聚集于此。”¹ 玄奘大师在此从戒贤法师学习多年，也从这里请回了根本论《瑜伽师地论》和诸多大乘经典，作为在中土弘扬唯识大乘佛法的依据。抚今感昔，在这里重建具有那烂陀寺意象的标的建筑，实在深具意义，既能摄受现在及未来的正法佛弟子，亦能令彼追慕缅怀，由景仰起而效尤往圣前贤弘法护法、为法忘躯的菩萨心行。

¹ 参见维基百科网址：

https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%82%A3%E7%83%82%E9%99%80%E5%AF%BA#cite_note-3

导师又说：“三楼打算当作亲教师的休息室，以后亲教师来此上课，若是当晚不回去，就可以安住在这里的寮房。”导师的设想真是面面俱到了。导师还说：“向着广场这一面的镂空高墙，因为向南所以夏天十分通风散热，冬天北风也吹不太进来；每当夜晚灯光亮起，透过镂空墙投影在外面水景上，所呈现出的光影效果会非常美观。”这样仿古又现代的设计，充分表现了建筑美学，一定又会是另一座景观地标。听着导师的解说，心中整理着一路过来的所闻所想，则一整座“正觉寺玄奘文化宗教园区”的愿景，仿佛浮在眼前；心中念想着它的硬件设施，和其韧性内涵，令人欣叹不已，姑以一首诗来表明：

大雄世尊恒念我
常寂光中照娑婆
文化园区今启建
正觉宝刹明巍峨
祥云集来僧伽蓝
从地涌出那烂陀
感得奘圣今犹在
真唯识量任宣说

共修有捷径 见道须苦练

介绍完玄文中心，导师回身正准备转往下一站，忽见右前方又有一支人马，正在相向接近移动而来。导师约莫是有鉴于前一支队伍的小“脱序”，便回头跟大家说：“不要打扰

他们，我们抄近路。”导师显然“熟门熟路”的，便领头带着大家斜穿过一片小苦楝林，正走着，忽见头上伸手可构到，或是在旁边擦颊而过的，有许多黄色的小果串。导师就随机考考大家：“这是什么？”有几位亲教师对乡村的草木非常熟稔，便纷纷回答：“是苦楝子！”或是用河洛语答：“苦楝仔！”导师便说：“对，是苦楝。”的确，增上班的同修若是回首前尘，一定会发现当年一进入正觉同修会，导师早已为大家擘划了修行的“捷径”：三乘菩提法要和般若智慧，以及独门绝招——无相念佛修动中定力的法门，秘诀就是要能“苦练”，乃至要能在历缘对境伏除性障上“苦炼”，才能稳步踏实的走上“真见道”，在大乘法中破参明心。

珍贵水资源 蓄留当费心

正在参详着，便到了“真见道”和“五明之道”的会口，再往前几步，右前方有一畦洼地，导师指着说：“那就是三号滞洪池，我们这里是山上，水资源很珍贵，不能浪费，所以流出去的水要把它留住，废水也要处理乾淨重复使用，我们山上绿化很重要，要用它来浇水、灌溉等等。”导师又说：“这池中还可以种植荷花什么的。”显然 导师对于生态、环保、节能等议题是很关心而且都注重落实的。

刚才因为走捷径，“五明之道”右侧的男众寮和男常住寮就落了过去、没导览到，但是参看手中 DM 平面图，可以了解它们的座落和大致的形式。

接着往左侧（也就是西边）移动，就来到“真见道”的中段，

导师指着路外边的草地说：“这里就是污水处理厂，但是大家看不见，因为我们配合环保处理，把它做在地下，上面覆盖起来并种草皮绿化。”这些都是很先进、很有远见的环境保育处理方式。“真见道”并不长，绕过玄奘文化中心后方，再多走几步，就到一个小型的水闸门处，然后就接上“成佛之道”的路头，整座园区的半个回环就走完了。小水闸的左方（南边）是一座深洼，将来是水面呈不规则形状的滞洪池，这就是玄文中心左侧的第二号滞洪池，池水还被设计成引流到玄文中心前方成为水景，所以对园区很重要。可是目前水枯，杂草长得很密、很高。导师说：“现在水的最大问题就是山上的土层渗透性很强，我最烦恼的就是水都留不住。”随后又说：“不过我们会来研究看看怎么处理。”（陆老师案：团队一直有在进行水资源保育计划，将来会利用建筑物（主殿、男寮、女寮等）下方筏式基础的部分空间来储水。）生态环保、建筑机能、施工科技、经费预算等诸多方面要取得满意的平衡，还真是需要耐心和智慧啊！

客家土楼型 女寮美而圆

跨接上“成佛之道”路尾，导师停了下来，指着马路对面的空地，侧身对大家说：“这里就是女寮，女义工寮也在一起，盖成客家土楼式样的椭圆形。”导师还说：“女寮盖得比较大，因为末法时代修行的女众，相对比较多一些。”中空留天井的客家土楼，造型美观殊特，又能跟苗栗地方文化相呼应，可期待它一定会成为一个建筑景观亮点，深受来此受用的女众菩萨和地方乡亲的喜爱。导师还特意就地在土楼的

预定现场来回走动地比了一圈，来加强大家的印象。导师还说：“天井下面有一个小广场，预定植几株大树，树旁可聚坐说法论义，设计师先把它称为‘大树讲堂’。”这是仿用台北市大安森林公园中一个既定的区域名称，很现成也很有趣。为了让女常住与其余女众互不干扰，将另在一旁盖一座实顶的椭圆形小楼，也显得玲珑可喜。

随后，大家开始沿着“成佛之道”朝大殿方向往回走，这是一段平缓的上坡路，导师还是一马当先。等接到“通达道”西侧时，正好到了钟楼和第一号滞洪池，这个水池也不小，并且半环着钟楼，不但又是园区龙边风生水起的上好吉兆，也是楼台水榭的绝佳景致，所以说园区“处处蕴藏着惊喜”应不为过。导师在钟楼附近的“通达道”上停了一会儿，等大家陆续跟上，跟大家作了解说之后，转身指着钟楼对面低洼处的一小片杉树林说：“这是台电公司种的南洋杉，将来我们再来看看把它们移植到哪里好？”这个区块是滞洪池和建寺碑之间的空地广场，理应配合景观设计填平处理，因此高大的南洋杉群落，大概是要搬家了。看看大家稍缓过一口气，导师便又继续出发，仍是一段上坡路，导师看重要的景点都导览得差不多了，也就不再多说，这时人群也渐松开，队伍拖得又散又长的。

基址五色土 园区北斗星

等绕过大殿基址的正后方，导师突然停了下来，但是并没有立即开口，似乎在等着后面的人跟上，果然后面的同修

见了，有的大步赶上，有的甚至小跑步起来，等大伙儿又到齐了，导师指着大殿后方靠山上一块高出的地面，说：“这里就是大殿到玄文中心中轴线的起点，当初在这里探挖的时候，挖出来的都是五色土。”大众又是“哇”的一声欢呼，因为知晓中华文化的人都知道，五色土是指青、红、黄、白、黑五种颜色的纯天然土壤，若从穴眼上挖出五色土，代表这是一块风水宝地；这是华夏传统文化中共同的认知和信念，数千年来“五色土”被赋予无限美好的寓意。导师说：“我们把土封回还要再垫高，以后会勒石‘正觉寺基址’，然后会在这里植树造林，禁止让人来这里踩踏。”压轴的导览点居然还有龙穴上的“镇山大石”可供做评赏话题，真是惊喜连连，让人赞叹不置。

若站在 导师刚才开示正觉寺基址处的那一点，朝着大海的方向远望，此处虽然在大殿预定地的稍后方，但是正好大约处于将来大殿面朝的方向和高度，对整个坡谷可以作俯瞰式的综览，整个“正觉寺玄奘文化宗教园区”竟像一座深化的北斗星系坐标：从山门进入“踏星”而上的便是斗杓，“成佛之道”和“五明之道”所围成的主园区正是斗魁。其中大殿、玄文中心、钟楼、鼓楼、斋堂、寮房、池山、步道、林木、广场等等，在时间与空间两个向度上联结了过去、现在与未来——古印度、昔大唐与今台湾。内涵中的丛林气息、道场庄严、佛法氛围、人文活动、威仪轨则，以及山光水色、建筑美学、景观意象等等，却不芜杂，而是十足多元呈现，美不胜收，令人心旷神怡、流连忘返。

大船开出去 回龙能顾祖

而第三个向度是正觉建寺弘法的宗旨，这是勇毅的承担和弘护的宿愿，不容坐拥宝地而蹉跎。导师说“大船就这样开出去了”：即将扬帆启航的正觉法船，从北斗出发即已定向，遂将永不迷航，更以“成佛之道”和“五明之道”为其两舷；若从谷歌地图上拉高来宏观鸟瞰，“成佛之道”向正北所遥指的，正是古代禅宗最后一个高峰——大慧宗杲禅师所住持的径山祖庭，如此隔着海峡和年代遥接祖脉，似乎不能说只是一个巧合；再看右舷，它更遥遥朝西北指向禅宗东山法门的五祖黄梅祖庭，甚至越后更远还遥指西安大雁塔，以及临近唐朝当年 玄奘大师译经、造论、弘法、化众的长安古城；这么胜妙之“顾祖回龙”的地理格局，不但精准的谱写出正法绍隆的事实，也更预示着 世尊正法将要重新照临神州大地，中华大乘佛法终将迎来第三次复兴，令人不禁发出诚挚的赞叹：

渡尽劫波终不愁
星辰大海摄北斗
般若云何到彼岸
正法觉来醒神州
黄梅开落东山在
法雨润歇曹溪流
今且遍撒菩提子
好向龙华树下收

鹅王善择乳 符号任参详

说到回馈祖庭，又有灵感触动：以“成佛之道”和“五明之道”合围起来的整座园区，却又像一只微倾的瓶子，瓶口处的一滴法乳，正是预定的三号滞洪池，经过层层从粗到细的过滤、净化，若理解为用形态来作象征，而非以写实作类比，就可说它像鲜乳次第被提炼为奶酪、生酥、熟酥，最后成为醍醐，不断的回润园区的林木，也倾注到无边的法海。而谁会是谁的择乳的鹅王呢？相传若将水与乳同置一器，鹅王能仅饮其中乳汁而留下其水，因为鹅王有简择的本事，所以能汲饮水乳中的精华。将来正觉寺所弘传的如来藏正法，正是佛法三乘菩提中的醍醐，那么，都有谁会来汲取这佛法中最滋养的精华呢？我们盼望着会有成群结队的天鹅们，像候鸟一样在季节中往返，在喋食中长养，并在来往的飞翔中壮大。

再看最北方左右两侧的男女寮房，左方女众楼从空中鸟瞰分明是个圆钩造型，加上女常住楼的一圆点，就像在大地上画了一枚问号，让我们去反思世间法中的种种烦恼、去观行蕴处界的种种虚妄；让我们起疑情去参究法界的实相，让我们进一步思索：悟后起修的路途该怎么走？而同样的，右边男众寮的一道楼，配合男常住楼的一点，刚好恰似一枚惊叹号，逼我们思考：要弃舍贪瞋痴三毒和对三界的贪爱，要对大乘法心得决定，要在明心见性亲证菩提之后能够安忍不退，要不舍众生直趣一切种智无上菩提！如此则仿佛整个园区内外，遍地谱写着最胜菩提的一切法要，令人参详领会后欢喜不置。

天宝蕴物华 道馨满园香

过了主殿后方路的尽头，右转会进入一条蜿蜒的步道，因为它背着园区广场，又是大众不常走的较小道路，宽度仅供一辆大货车通行，导师为它命名为“解脱之道”，意在大乘人不走二乘声闻的路线。导师预先声明：“我只带大家走一半，剩下的大家就不要走了，这条路不好走，也没意思。”经过一个 180 度的转弯，回到与大殿后“成佛之道”平行相夹的地方，有几株倒卧的香樟，阵阵香气弥漫在山头，这时候，师娘对刚刚走上来的陆老师说：“前一阵子这里香了好几天呢！”真是天宝物华啊！相应的，此地也必然会地灵人杰。没几分钟，又到下一个转弯处，路更曲折难行，导师站在当口，挥手说：“回去吧，到这里为止了。记得啊！解脱之道走一半就好。”双关语中凯切的叮咛大家都听得懂，导师要大家在佛菩提道上，不作逃兵开小差走那出离的路子，要懂得在三界中“火中生红莲”，不舍众生，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。最后，大家在依依不舍中跟 导师和师娘道谢、问讯，然后各自珍重踏上回程。

清风吹五洲 娑婆法常流

参加动土大典和导览参观园区圆满，大家各自搭车回家。回想着活动种种，并思考着郭正益老师《且令清风吹五洲》一文中所诠释的启建正觉寺的法界意义²，和我们现观远望之

² 请参见：郭正益老师、张育如菩萨，《且令清风吹五洲——正觉寺的法界意义与动土大典佛法胜会》，《正觉电子报》第 166、167 期。

间，园区所开显的庄严殊胜，不免要借“且令清风吹五洲”接其句、续其韵，随兴拈律一首，用相酬唱，并作续貂尾声：

且令清风吹五洲
娑婆自此法常流
解脱半路且止步
佛道长劫莫回头
曩续法灯奔异域
今持此经在瀛洲
出航彼岸只这是
苦海常作渡人舟

新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、张育如—

(连载一)

一、前言

先秦以来，敬天祭祖、禳灾祈福的观念，塑造了华夏文化的一分风貌。随着时代变迁，更进一步发展出斋醮法会，带动法会疏文的供需文化，于唐朝盛极一时；当时密教密续施食法式亦陆续译出，使得斋醮法会更加盛行，也发展出密教化的施食法事仪轨，并逐渐形成后来法会显密难辨之滥觞。元、明盛行密教瑜伽法之后，密教对佛教界加速鲸吞蚕食，佛寺从早课、晚课到一切法会几乎无一幸免地被密咒化的法会议轨渗透。乃至民初以来，上从佛门四众、下至一般民众，对密教化的佛教法事亦习以为常；时至今日，佛教界仍有许多人误以为密教为佛教的一支，更以密教仪轨为施行标竿。殊不知密教与佛教的本质泾渭分明：**密教以男女双修淫欲为根本，以不清净的淫行来直接破坏佛教出家众的清静梵行。**这原本隐讳于汉地一千多年的密宗房中术密技，在藏密喇嘛流亡世界各地之后，已不再被喇嘛们秘密守护，他们为了迎合欧美的性开放社会，公开宣告男女双修是密教行者的必要修行。这既回头证实了公元8世纪席卷印度的怛特罗佛教(密教)

并非世尊所传的清净佛教，也证实了密教与密续大有别于真正的佛教与佛经，因为其双身法的教、理、行、证，都与三乘菩提的实证无关且相悖。

此一史实既已大白于天下，则令中国佛教回归如来谆谆教诲的清净梵行与传统人伦，就成了 21 世纪所有正信三宝、欲实证大乘菩提之佛弟子的首要目标；而在廓清真正佛教法义的同时，从各个面向检视佛门科仪掺杂密教元素之始末也变得迫切。从“佛前大供”等法会的探讨开始，新版的科仪刍议皆佐以文字说明修订缘由，经正法大善知识 平实菩萨摩诃萨楷定之后，去除了原属外道法的密宗喇嘛教（密教）之密咒、双身咒、手印、种子字等，大众已得辨明密教密续的不如理处，不再显密不分，而所有好行淫秽的鬼神夜叉再无侧身佛门之便，喇嘛教也无从继续如同大水蛭般，附身在中国佛教各地寺院吸血，诱惑戒行不坚的佛弟子毁犯禁戒、蹈犯下堕三涂的恶业。此刻 平实菩萨摩诃萨振衰起敝的大愿行，就如同当初 玄奘大师振兴教法而令大唐禅法兴盛直到宋朝共计数百年之久的大业一样，这一期的大乘佛法复兴，将得以持续巩固数千年之久，因为借由现代科技发达，网络无远弗届、交通往来便利等因缘，当可令大乘真谛更加广传，使世界各地有缘众生皆得闻熏了义正法，这就是此时此刻大善知识 平实菩萨摩诃萨在此复兴佛法的时代意义。

本文即从施食科仪谈起。施食课题本已在新版《佛前大供》说明过，何以在此又需再次提起呢？这是因为当今佛教寺院多不明就里、照单全收清末民初的课诵仪本，将密教化

的《蒙山施食》放入每日晚课中，但此《蒙山施食》的主架构是来自密教行者不空所译的密续，本非佛法，且佛寺晚课本应与施食有别，所以须在此作一辨正。

不动法师撰制《蒙山施食》时虽然没有在仪轨中明白宣示密教的四皈依，但他在编辑《大忏悔文》时（即《八十八佛大忏悔文》）则清楚地亮出了四皈依的底牌，揭露他从来不是真正佛教徒的事实，这亦可从当时人们称呼他是“金刚上师”可得知一二，因为凡是具备密教金刚上师身分者，皆必受过密教男女双修的淫欲灌顶洗礼，而不动法师正是来自当时已经全面密教化的印度；作为一个宗教师，他并不是人们以为的佛教法师，而是密教金刚上师。再检验《蒙山施食》中的重要元素：念咒、手印、种子字、观想，皆来自密续，本质确实皆与佛法无关。此外，教界一般将蒙山分为大蒙山、小蒙山，并将小蒙山并同晚课一起进行，此等科仪也将在本文一并检视与探讨。

“蒙山施食”既非真正的佛教施食法式，那么就有必要探讨佛所教导的“施食”法究竟有哪些内涵。从佛经的开示中，我们得知施食的本质其实是为度化有情，是以各种食物布施幽冥众生为借缘，化导他们增长善根、皈依三宝，并超度他们往生人天善处或极乐世界。在真正的施食法会中，食物只是一个利乐众生的方便以及过渡的媒介，借因缘开示鬼众供养如来、归命如来才是施食的根本核心，其主要内涵包含了供佛、忏悔、皈依、诵经、念佛、劝愿往生，共同形成了法会的真正主体。在这法会中的一切作意及所施行的仪轨，全都

是仰仗如来的威神力，令参与法会者以供佛的功德，帮助恶道众生造作福德，令他们得以凭借这些福德而心开意解、发愿归依三宝，离开苦趣、得到解脱。既然施食是以劝请归依、超度恶道众生为意旨，应以正见为根本，启建超度法会，迎请诸佛如来救拔有情，方是真实饶益恶道众生。如果持续不明就里地将未尽如法的小蒙山仪轨并在晚课中，这在佛法正理及密教真相皆已大白于天下的现在，实在是一憾事。

以此之故，《新蒙山·悲仰施食》依佛经开示的救度方法作为法会主轴，力求真正体现佛教施食与供佛的真谛；又，施食并非仪轨重点，因此不应像《蒙山施食》着重在主法者持金刚杵、铃，念咒、打手印，误认单以主法者念咒等行仪就能救脱鬼道众生。当知 大目连尊者以高地菩萨的证量，尚须以供养诸大阿罗汉的功德来救拔母亲出离地狱，何况尚在第一大阿僧祇劫之外的凡夫僧，有何证德能以一己之力，念着自己都不清楚是甚么意思的咒语、打个手印就想超度恶道有情呢？是故施食法会应以归敬十方方法界诸佛如来为根本，供养如来、祈请佛力加被变现，广令法会有情皆得法食、妙食充满。

本文即依上述原则，架构《新蒙山·悲仰施食》法会议轨，将目前广为流传的《蒙山施食》中那些充斥了密续密咒、双身咒、手印（及种子字）、观想的外道仪轨全予剔除，另以吻合佛法的中文偈句作为法会主要内容。又，本会通常是在禅三时举办此一法会，这有其极为特殊而又重要的实质意义：当所有禅子带着恭敬至诚心向诸如来忏悔业障，并以美食供佛，祈请佛力变食得令冤亲债主欢喜受用、身心安乐，便得心开

意解而与诸禅子们解冤释结，乃至往生善处；如此，减少了大众的遮障，禅子得以专心参禅用功，也减轻了主三和尚为诸禅子承担业障的辛苦。

今以此新订法会之佛法仪轨面世，虽已尽量引用经典、考证典故，然以笔者才疏学浅之故，实未能臻于至善，谨以此抛砖引玉以俟贤能。阿弥陀佛！

二、从历史文献厘清《蒙山施食》并非真正佛法科仪

先秦形成的敬天祭祖、禳灾祈福，为华夏文化带来有形的具体仪式，与人们生活密不可分。施食法事先有唐朝实叉难陀译出，后有不空等人相继投入翻译密教密续，更带动斋醮法会（佐以施食）的盛行；随着密教法义渗入佛教，其巫术万能式的思惟不但逐渐笼罩了世人，也让密教化的施食法事逐渐发展成大量的宗教供需及世俗商品化。于此同时，密教法的盛行也带来了僧人浮滥、蠹耗税役的国家社会问题，遂有唐朝末年的唐武宗李炎“会昌毁佛”（公元 842-846 年）及五代末年的后周世宗柴荣“显德毁佛”（公元 955-959 年）的大规模筛汰沙门之举；表相上是佛教僧人受到淘汰，实际所淘汰的是密法与密教行者。而根据学者的研究，可知此类密教的施食仪轨，也只剩下一点余绪¹；然影响所及，佛教的法器与

¹ 夏广兴，《密教传持与唐代社会》，上海人民出版社，2008 年，页 39。转引自：李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，南华大学宗教学研究社，2016 年 1 月，页 34。

典籍亦多所散佚。

后来宋朝建国，许多佛门科仪随之创定或重建而大兴，《蒙山施食》的编纂与流行便是其一。下文探讨佛法施食的原理、正确方法、佛经本意时，也会论述宋朝真正佛门法师依正法撰制科仪的初衷，最后归结到《新蒙山·悲仰施食》的法界真实理。

（一）宋朝密教梵僧不动法师——《蒙山施食》的编纂者

唐朝中期大约是公元 8 世纪末，当时的天竺已是密教的天下；不动法师出世时，相当于中国的宋朝，当时天竺已经密教化两百多年，然佛法遗荫犹在，所以不动法师也涉猎过佛法，他的来历与事迹，见载于《大忏悔文略解》²〈宋西夏护国仁王寺金刚法师不动集〉、《新续高僧传》³〈宋西夏护国仁王寺沙门释不动传〉。

1. 不动法师其人其事

不动法师是天竺人，依密教出家，遍游五天竺，后到西夏国（公元 1038–1227 年）的护国仁王寺翻译密续，再到中国。由于他专弘瑜伽五部（佛部、金刚部、宝生部、莲华部、羯磨部）中的金刚部，因此称为金刚法师——他的梵名音译全文是“阿闪撒斡资罗”，汉文义译“不动金刚”，即“金刚上师”，此是受过密

2 清朝（公元 1644–1911 年）比丘书玉，撰于康熙 48 年（公元 1709 年）。

3 喻谦，修于癸亥年（公元 1923 年），辑自北宋至清末之英耆高德。

教灌顶者才能被授称的封号（意即只有受过密教男女双修灌顶的行者才能获封此一密教称号）；由于中国汉地习惯尊称出家人“法师、禅师、师父”，于是大家称他为“不动法师”。

不动法师以唐朝不空⁴汉译的《佛说三十五佛名礼忏文》⁵为蓝本，前增五十三佛，后补普贤十大愿偈，成为一百零八拜的《大忏悔文》⁶，寓断除一百零八烦恼之意。不动法师后来迁至四川蒙山，重译且编定唐朝密教梵僧所译的“瑜伽施食仪轨”，⁷名为“焰口施食”，又（取其中部分仪轨）编制成小施食，此仪轨便依所在地命名为“蒙山法”、“蒙山施食”，后被诸方丛林纳入课诵。又，不动法师以甘露法食超度孤魂，因此又名“甘露法师”。

2. 辨正不动法师之密教外道法

(1) 密教四归依——抵触十方诸佛之三归依

-
- 4 不空法师(Amoghavajra)，北天竺人，公元 705-774 年。
- 5 《佛说三十五佛名礼忏文》（出乌波离所问经），《大正藏》册 12，页 42，下 14-页 43，中 6。
- 6 《大忏悔文略解》卷上《礼佛大忏悔文》，《嘉兴藏》册 30，页 917，下 1。
- 7 传记原文说不动法师依据的是唐朝金刚智法师（Vajrabodhi）所译的密续“瑜伽施食仪轨”，然而查 CBETA《中华电子佛典》，金刚智的译经中未见有名为“施食仪”者；推断或有可能是金刚智译出的“瑜伽施食仪轨”并未流传，或也有可能是《大忏悔文略解》的作者书玉比丘将不空误植为金刚智。《中华电子佛典》所收录的不空译出、不动重集的《瑜伽集要焰口施食仪》，应极可能近似上述的金刚智译出、不动重译的瑜伽施食仪轨。

不动法师编纂的《大忏悔文》，是先称诵“归依金刚上师”，才归依佛教三宝；⁸ 这作法严重违犯了佛教的清静三归依。他在《瑜伽集要焰口施食仪》也是以“归依金刚上师、归依佛、归依法、归依僧”⁹、“誓愿归依金刚上师、三宝”¹⁰、“上师、三宝哀纳受”¹¹ 等来体现密教的四归依。他将密教金刚上师列在佛教三宝之前，是依据密续的虚妄想——由“金刚上师”统御主宰佛教的诸佛如来，如密续《金刚顶经》所述。

不动法师既然宣扬四归依，也必然亲受四归依，这正是他并未清静归依佛法僧三宝的明证；既然他本非佛弟子而是外道信徒，连带他所制定的法会议轨也成为外道法，如此一来，所有参与施食法会的大众都作了外道的四归依，造作了这不善因，未来可能接受密法而成为密教行者。以往大众被蒙在鼓里，不知这些密教化仪轨的底细，便无根本作意上的违犯；然而若在知其底细之后，仍执意施行密教化的法事仪轨、领受密教的四归依，即成根本有堕，已失去三归依戒体，非佛弟子。

8 《大忏悔文略解》卷 1：“《礼佛大忏悔文》……南无归依金刚上师。归依佛。归依法。归依僧。”《嘉兴藏》册 30，页 917，下 1-5。

9 《瑜伽集要焰口施食仪》：“众等发广大心。归依金刚上师，归依佛，归依法，归依僧。”《嘉兴藏》册 19，页 205，上 14-15。

10 《瑜伽集要焰口施食仪》：“我（某甲）及法界一切有情，从今为始乃至未证菩提之间，誓愿归依金刚上师、三宝。”《嘉兴藏》册 19，页 202，上 17-18。

11 《瑜伽集要焰口施食仪》：“上师三宝哀纳受。”《嘉兴藏》册 19，页 207，中 14。

(2) 密教三昧耶戒——抵触十方诸佛之清净佛戒

不动法师大量引用唐朝不空所译密续而编纂了《瑜伽集要焰口施食仪》，他同时将密教的“灌顶三昧耶”置入仪轨中，而这“灌顶三昧耶”实际上就是不空所译《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》中所直说的“密意说二根交会”¹²——所谓密宗之密意是指男女二根和合双修的秘密法（房中术），正因为这“见不得人”，故称为“密意”。

密教行者以密教三昧耶戒取代真正清净佛戒，明目张胆在仪轨中传授外道的“三昧耶戒”，使法会变成了密教外道坛场（又称“三昧耶坛”），凡参加法会者都在不知不觉中受了外道戒，此皆非如来传授的清净佛戒，皆严重违背诸佛教诲的清净梵行。

(3) 密教淫欲灌顶金刚上师——非诸佛世界的清净上师

不动法师造的《瑜伽集要焰口施食仪》，主要是依据不空所译密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》伪造佛说的规范：施食主法者须从瑜伽（密教）阿闍梨（上师）受过密教三昧（耶）戒，入大曼拏罗（曼荼罗）坛场受过（男女双修）灌顶，成就其金刚上师位后，方可在世间主持施食法会。且密续更主张：若不具上述资格却主持施食，必定招来殃咎，且成就盗

12 《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》卷下：“以自金刚与彼莲华，二礼和合成为定慧。是故瑜伽产品中，密意说二根交会。”《大正藏》册 19，页 612，中 13-14。

法罪，而他主持的施食也必不具任何功效。¹³

若以密教此谬理来检视佛世以来广布各地、乃至中国汉地的一切僧人，他们既未受学密教瑜伽法、不曾从学密教上师、未得密教三昧耶戒，自非密教上师阿闍梨，不但无一僧人有主持密教施食的资格，而且凡是不具格但却已主持施食法会的僧人，全都犯了密教所施设的盗法罪，则中国汉地寺院大众晚课兼行施食，岂非一切主持僧众皆成就了密教所说的盗法罪？然 释迦牟尼佛已经圆满一切种智、智慧无量而不可思议，已知已证一切利益众生之法，且已毫无吝惜地教授四众弟子。佛子岂有搁置 如来的真实法教，昧于施食的真实义，反而盲信后起之外道法（密教法）方是施食根本，去成就上述盗法罪、堕不如意处之理？

当我们愿意依佛法如理思惟时，便能看清密教不可说的隐密动机，那便是他们自知所行的密教施食轨范违背佛制，又恐怕无法诳惑众生，因此便自行施设戒法、捏造罪过来恫吓大众，以外道法让一切行施食法的僧人皆堕密教魔穴中。

又，不动法师所谓的密教甘露其实是不净法，这真正意

¹³ 《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》：“佛告阿难：若欲受持施食之法，须依瑜伽甚深三昧阿闍梨法。若乐修行者，应从瑜伽阿闍梨学，发无上大菩提心，受三昧戒、入大曼拏罗得灌顶者，然许受之。受大毘卢遮那如来五智灌顶，绍阿闍梨位，方可传教也；若不尔者，递不相许，设尔修行，自招殃咎，成盗法罪，终无功效。若受灌顶，依于师教，修习瑜伽威仪法式，善能分别了达法相，故名三藏阿闍梨，方得传斯教也。”《大正藏》册 21，页 469，下 16-25。

思是指“密教佛”与“明妃”（实体明妃、佛母）“二根交会”流出的乳白色淫液（密教〈乳海真言〉即此之谓也）。这是十方世界诸佛如来都教诫众生应摈弃的染污法，却被密教拿来当作甘露法食，这表示密教主持施食者皆是怛特罗密教的传习者、皆是男女淫欲灌顶上师，从来都不是真正的佛教上师。

（二） 明朝莲池法师收录《蒙山施食仪》

中国历史上，元明清是密宗瑜伽法（喇嘛教诸法）盛行的天下；其中，元代君主依其蒙古信仰，以密宗瑜伽法为宗，本无可厚非。明太祖朱元璋登基之后，为了避免重蹈元朝举国上下淫乱荒诞之覆辙，多次颁布敕令以澄清显密之别，杜绝不法；他又颁布官方仪轨通令天下，凡是僧人考校给牒乃至主持法会，皆须依据仪轨范本。然而仪轨的制定者受到时代限制的缘故，无力辨明密宗瑜伽喇嘛法本非佛法，反而大量置入密咒、双身咒等密教法，此一现象一路延续到清朝，势不可挽。此处便以明朝莲池株宏法师（公元 1535-1615 年）的《修设瑜伽集要施食坛仪》为例：

1. 莲池株宏法师撰《修设瑜伽集要施食坛仪》

由于明初提倡瑜伽密教仪轨范本，到了莲池株宏法师时，以其德高佛门之故，便受当时信士之请，重新勘定有关瑜伽密教之仪轨。¹⁴当时外在环境盛行密教瑜伽法及其仪轨，大

¹⁴ “《莲池大师全集·诸经日诵》《瑜伽集要施食仪轨序文》中，开宗明义揭示瑜伽施食法，最初只有佛陀教示阿难陀罗尼法一章而已，教其

众习于有相法，既不明白密宗喇嘛教的底细，也不知喇嘛所传的是淫欲法；莲池法师受限于大环境，在重勘时仍旧依循了密续等内容，唯是去除上述须从密教金刚上师受密教灌顶三昧耶戒等法；思其苦衷，乃在豁免一般未受三昧耶戒、不具“密教金刚上师”资格的僧众，令他们免于无资格施食的问题。莲池法师随于当时的环境而将不动法师的《蒙山施食仪》收入《云栖法汇》，成为当时仪轨之指引，从此之后，《蒙山施食》更加广为流传，直至今日。

2. 简别莲池株宏法师之转圜瑜伽密法

(1) 密教四归依

莲池株宏法师重勘时，照样列出了“上师、三宝”，此即密教四归依——将金刚上师僭居于三宝之首；这是以四归依来破坏佛门清净三归依。但当时是密教文献流通不广、大众普遍不知密教底细的年代，莲池法师虽有可能觉得不妥，但可能也不解密续的内涵，担心擅改文字会蹈犯谤法的罪过，于是他选择套用佛法经论，依文解义加以转圜——他将密教四归依之首的“金刚上师”说为“实相法”¹⁵，试图改变文字

念诵变食真言二十一遍；但日渐增加，当时坊间流通着多本瑜伽施食法，更附有藏经以外所集之瑜伽施食法，众多而且重复，完全失去古来所流传施食法之意旨。有鉴于此，云栖株宏乃依瑜伽集要，而重加参定，再辅以《施食补注》，……。”出处：李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，南华大学宗教学研究所，2016年1月，页55。

¹⁵《修设瑜伽集要施食坛仪》：“誓皈上师三宝者，正显其发心广大、最胜

表面的意思；此虽立意良善，但仍严重违背清净三归——没有任何一“法”可置于“佛”之前故。当知要先“归依佛”，才有“归依法”，如何能混淆次第、违背佛制及正理？

且“密教金刚上师等于实相法”之说不免颠预笼统，既已有明确的归依“佛、法、僧”三宝，“法”宝即是“实相法”，而佛教中的“上师”应为“僧宝”所摄，何必更以“僧（金刚上师）=法（实相法）”来转圜呢？且，密教金刚上师能具“僧”格者难得其人，又从来昧于实相法，有何资格可说他们理解“实相法”，甚而可等于“实相法”呢？

任何证得实相法的僧人，不论这僧人是地位多高的上师，他必定还是从佛闻法、依佛语修行的“僧”，即使亲证实相了，也绝对没有上于“佛”之理；当知没有任何一“僧”得僭越居于“佛”前，故归依三宝之“归依僧”必在“归依佛、归依法”之后；如何可以“金刚上师”“僧”僭越“诸佛”来作为归依之首呢？而纵使有一密教“金刚上师”懂得忏悔、修学真正佛法，经由三大无数劫修证圆满而成佛后，届时他还是

无上也。金刚上师居于三宝之首，以佛所师之法故。如大智度论云：诸佛以实相为诸法，依此实相，发心修行，方成菩提；若不以此为师，皆是天魔波旬。报恩云：佛以法为师。般若云：我初成道，观谁可敬可赞，无过于法，皆能成度一切凡圣故。所以上师即法也。金刚者，喻实相也。取坚利不变之义。所以华严文殊云：所从来国，谓金色世界等；所师之佛，谓不动智如来等。金色世界，即喻实相也。不动智，即根本智也，即是金刚上师居首者。此之谓也。”《卍续藏》册 104，页 843，上 9-18。

属于“佛”，而“归依佛”即是归依一切佛，佛佛道同、诸佛平等故，自然不会有特别一“金刚上师佛”的证量在“诸佛如来”之上，能于“归依佛”之前而僭称“归依金刚上师佛”；也更不会有还在因地“僧”位的“金刚上师”能僭越在“诸佛如来”之前，而可于“归依佛”之上僭称“归依金刚上师（僧）”。如是辨明密教四归依是不折不扣的外道法，虽含有三归依的表象，实质是在破坏学人归依佛教三宝，而令转去归依外道。

真正的实相法是第八识如来藏，祂法尔如是，虽非诸佛所创，但如果没有诸佛阐发显明此实相法，无一众生可知可觉此真实法，世世皆因无明而被自心含藏的染污种子以及业种的势力牵引，而不断轮回六道、造生死业。因此，众生要出离苦趣、究竟解脱，必须以归依佛为首要。

且，密教法的修行实是外道法，彼等以为借着男女双修，可将觉知心修到一心不乱、有大力能，乃至成为宇宙大主宰，主宰十方一切有情。基于此一外道主宰思想之故，尊中之尊的诸佛如来也成为他们所妄想要主宰的对象，所以他们必定是将密教男女淫欲灌顶的金刚上师僭置于佛教三宝之上。且密教中“金刚”即寓意男根，“莲花”寓意女根，标示了三界之淫欲法，本非梵行。上述事实，在密教内部资料及书籍译成欧美语言流通于世的今日，已经大白于天下。既然如此，佛弟子实在都不应该再持诵四归依，实在都应该避免明知故犯的过失，实在都应该远离未来被转易成为密教行者的恶因，如此方是有智之人。

(2) 密教法器与真言之性暗示

莲池祿宏法师的《修设瑜伽集要施食坛仪》列出了“铃杵真言”、“遣魔真言”、“变空印”¹⁶、“字种放光（成莲花）”等密法，这同样显示出他未能辨明密法的窘境。以“金刚杵、铃”¹⁷为例，此是密教以物象形，象征男女性器官，用以召唤沉迷淫欲的鬼神，并教导弟子与女众行淫、双修灌顶。莲池法师则行文为之转圜，说金刚“铃、杵”表示“大我、五智”，这显示他或是受限于时代，或是被密教的密法及喇嘛们严重笼罩，而无力简别其本质为外道法。

又如遣魔¹⁸，凡是密教造坛结界时不被允许入内的鬼神，

16 《修设瑜伽集要施食坛仪》：“诵（变空）真言时，观一白色款字，飞在食器上，使其顿空，极令清静，如火燎枯草，灭尽无有余。于其空处，应观三个金色嗜嚙（[口*（隆一）]）字，变成七宝钵盂。盂中有白色唵字，流出胜妙饮食，皆奶酪醍醐及麝蜜等净味。默念唵啞吽二十一遍，加持极令广大。”《卍续藏》册 104，页 860，上 12-16。

17 《修设瑜伽集要施食坛仪》：“《铃杵真言》。铃者……表大我焉，谓此我非同凡夫情计之我，乃法身中常乐我净真常寂灭之我。涅槃经云，一切众生皆有佛性，即是我义。如铃相似，虚而能应，感而遂通，称适佛心，悦豫羣机，故铃谈慈。……杵者示威义，又表五智，转拳向外，以示众生也。表五智者，以智能摧灭烦恼降伏魔军故。”《卍续藏》册 104，页 841，下 2-8。

18 《修设瑜伽集要施食坛仪》：“《遣魔真言》……初遣魔，从印上赤色吽字出光，遣境界魔，即违顺等境魔。次遣魔者，从印上四度吽字出火光，作摇扇势，而遣诸魔，即天魔、睡魔、病魔、死魔、烦恼阴魔等。三遣魔者，从印上十度赤色吽字出金刚焰煽空，令魔远离；……。所以初印者，表遣我执也，以麤易断故。次印者，表遣法执也，以细难

都是密教意欲除之而后快的“魔”，绝非莲池法师在文中所转圜的境界魔、五魔等。而佛法中所说的魔，主要是指心串习染污法之后，染污种子遇缘现行的状态——贪染、执著、骄慢等（若是菩萨行者，更须远离不修善根、贪著三昧韵味、执著于善知识、不知菩提正法等杂染心）¹⁹；必须透过三乘菩提的实修，“先以定动，后以智拔”，方能汰除这些染污心所的势力。密宗教导学人观想种子字发光、发焰，此反落入意识妄想心行之中，且种子字既是妄想的色相之法即是假法，即与实证佛法实相无相毫无相关；且此中无“定、慧”可言，既非以“定”暂伏、又非以“慧”断除，何来遣除众魔（染污心）之理？

如其陈述种子字放光成六色莲花²⁰，有“六天母……窈窕

除故。二执从遣，便证二空，名曰俱空。若住此空，名为理碍；故空亦空，名遣俱空，即当第三印也。”《卍续藏》册 104，页 851，下 11-页 852，上 10。

- 19 《大方广佛华严经》卷 42〈离世间品 第 33 之 7〉：“菩萨摩訶萨有十种魔。何等为十？所谓：五阴魔，贪著五阴故；烦恼魔，烦恼染故；业魔，能障碍故；心魔，自憍慢故；死魔，离受生故；天魔，起憍慢放逸故；失善根魔，心不悔故；三昧魔，味著故；善知识魔，于彼生著心故；不知菩提正法魔，不能出生诸大愿故。佛子！是为菩萨摩訶萨十种魔；应作方便，速远离之。”《大正藏》册 9，页 663，上 6-13。
- 20 《修设瑜伽集要施食坛仪》：“此从心间唵哩字种放光，出生六个吽字，各具一色：花淡红色，表布施……；香黄色，表持戒……；灯红赤色，表忍辱，转瞋恚火成大光明；涂白色，表精进……；果红黄色，表禅定，成就佛果；乐青绿色，表智慧……。此六天母，皆以六波罗密为体，一面四臂，上二手各持一供，下二手轮相交，窈窕美貌，展左跪右而作舞势，……。”《卍续藏》册 108，页 858，下 10-17。

美貌，展左（膝）跪右（膝）而（手）作舞势”，此处所谓“窈窕美貌”者，即是唐卡常见的丰胸、细腰、翘臀的空行母，是专为密教瑜伽士提供性服务的夜叉等众。对比佛经凡是提及女子、天女时，必定从其庄严相而形容之为“严丽、严女、严饰、端严”，明白标示庄严之意。如是两相对照，立见天壤之别。

承上，密教擅以转语笼罩世人，并非今日才如此，而是莲池法师所处的明朝就已经如此了。然随着流亡世界各地的喇嘛上师都将“男女双修就是密教修行的根本”对欧美人士直言不讳，并公开于书籍中详述之；密教的重要典籍也已公诸于世，这些密法再也无法成功笼罩所有人。当今之世如果还有佛弟子愿意被密教转语笼罩，就是如来所诃责的愚痴人。（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应

予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站<http://books.enlighten.org.tw/>下载各期

之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听其间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。

平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开

设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～

20:30。2022/04/25 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00，周六下午13:30~15:30、周六晚上16:30~19:30。2022/04/23 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心 A座18楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定2022年10月下旬开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

每周六19:00~21:00及每周日19:00~21:00播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于

2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩薩种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【0627 停课公告更新】因新冠肺炎疫情尚未缓解，本会各地讲堂将延长停课至 7 月 14 日（四）止，预定 7 月 15 日（五）起恢复共修上课。若有异动，将另行公告。停止共修期间，包括讲经、上课、法会、禅修等实体活动均暂停。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220627>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂原订于 2022/7/3（日），台北、桃园讲堂原订于 2022/7/10（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，因停止共修故，请已受菩萨戒之同修自行在家各自诵戒。

九、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2022/8/14（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/8/28（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、

9/11、11/6。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告,非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场,对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待!真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定,适时作必要之调整,若有异动,将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息:

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版,考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事,并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的,都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者,可以矫正原有的错误知见,并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子,有助于宗门正法之证悟。本书一大册(四百余页),只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑,已由正智出版社出版完毕,每辑售价新台币 250 元,详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际;熟读此书,可以深知三乘菩提之异同,了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧(二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄;读后可以建立具足三乘菩提之整体知见,此后即能兼顾权、实、顿、渐,不再执偏排正、执小谤大,则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂

奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以

成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出

版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写

不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见

之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约四百页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，

第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代

高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制

中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演

绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十九辑将于 2022 年 7 月出版，

定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实

证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、内文370页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的《目次》已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的重修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛

菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2022 年已经是连续第十一年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5320 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都

能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所述义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

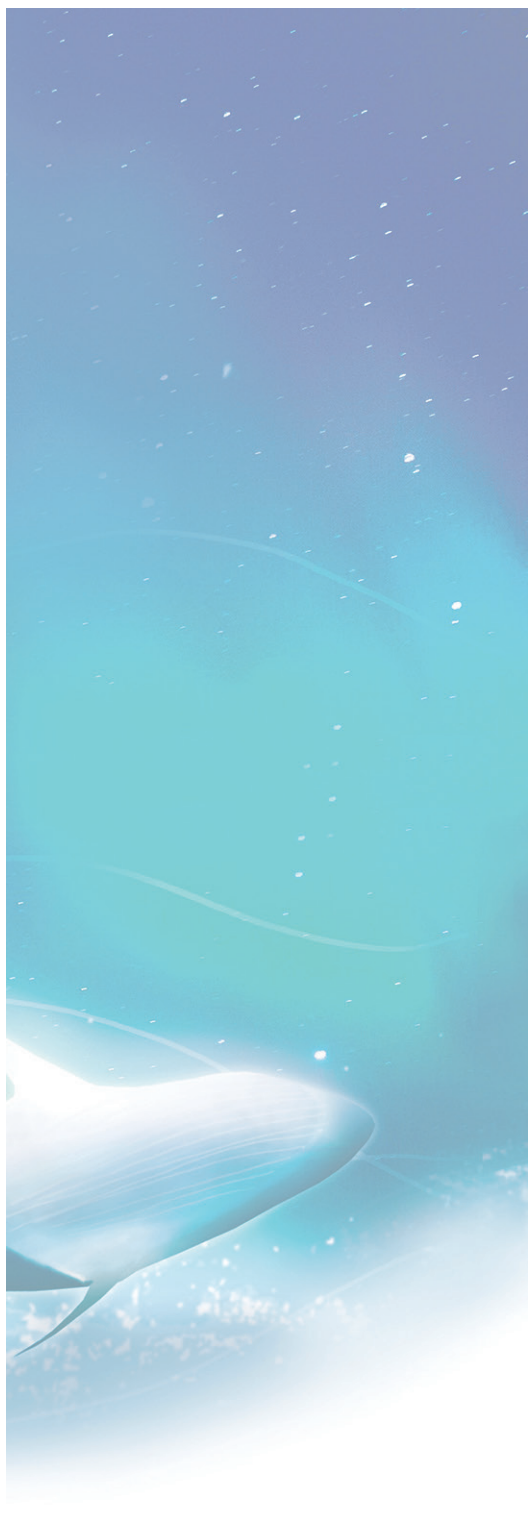
2022 年 6 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉