

正覺

電子報

第168期

中論正義（八）

正覺總持咒略釋（二十八）

大日經真義（十五）

空谷磴音（二十三）


尊師重道（三）

娑婆自此法常流（上）

〈韋陀菩薩讚〉修改啓事



2022.05.30



目錄

正覺電子報第 168 期

中論正義(八)	孫正德老師	1
正覺總持咒略釋(二十八)	張正園老師	21
大日經真義(十五)	游正光老師	28
空谷聲音(二十三)	大風無言	39
尊師重道(三)	沐中原	61
娑婆自此法常流—— 正覺寺玄奘文化宗教園區啓建動土大典紀實(上)	趙正威老師	73
〈韋陀菩薩讚〉修改啓事	郭正益、張育如	93
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		95
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		97
公開聲明		104
法義辨正聲明		108
中國佛教復興訪談報導		113
佈告欄		117
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次



中論正義

孫正德老師 著

(連載八)

第五章 以中觀論述五陰十八界無生空相之理

論述實相法界的空性，無人、無我、無法，所以一切法空；但是沒有實證真實相法空性心者，不能脫離現象界諸法生滅有為的種種分別，也不能理解大乘法實相法界含攝空性與空相的般若中道性，不能理解現象界諸法的生住滅是不能單獨存在的，所以有了以下的論頌問答與辨正。

第一節 〈觀三相品 第七〉

外道與六識論者愚癡於真實相法，想像有個「生」法、「住」法與「滅」法既是有為又是無為，所以諸法能出生、能安住、能滅。這樣的想像能夠成立嗎？

頌曰：

若生是有為，則應有三相；若生是無為，何名有為相？
三相若聚散，不能有所相；云何於一處，一時有三相？
若謂生住滅，更有有為相，是即為無窮，無即非有為。

釋論：「如果『生』是真實存在有為性的話，『生』這個法應當自身就有生住滅這三相；如果『生』是無為性的話，無為性如何能給予有為性的生住滅等法相？」

如果生住滅三相聚合或散壞了，則不能存在或生或住或滅的三相；怎麼能於同一處，而且是同一時而有生住滅等三相呢？

如果說生住滅三法，各自都更互而有有爲性的法相，若要這樣認定爲真實的話，諸法就會無窮無盡，因爲生可以有住與滅，住也可以有滅與生，滅也可以有生與住，並且所衍生的生住滅也可又再有三相，這樣一來不斷各有生住滅等三相，就成爲無窮無盡而有過失了，而如果生住滅無有爲性的法相就不是有爲法。」

論主說生、住、滅如果是真實的有爲法，會有無窮的過失，問難的人不以爲然，因此作了以下反駁：

頌曰：

生生之所生，生於彼本生，本生之所生，還生於生生。

釋論：「『生』出生時的所生法，主要是出生了本生，而本生所生的法，又還生於『生』的生。」

在小乘的論中說，法出生之時總共有九法共生：一是法，二是本生，三是住，四是異，五是滅，六是生生，七是住住，八是異異，九是滅滅。在這九法之中，本生除了自體的生以外，還能出生其餘的八法。〔編案：此依《阿毘達磨俱舍論》釋義，《中論》則唯說七法，「異」及「異異」略而不說故。〕生生能生本生，本生則能生生生，所以三相雖然是有爲，但不是無窮，故無過失。

換言之，在小乘的論議中，認爲法生起了，與這個法自

體一起總共會有九個法共同生起，也就是法自體的法相以外加上八個隨相；八個隨相中本來的生、住、異、滅是法的本相，生生、住住、異異、滅滅是本相的隨相。本相中的生也就是本生，能夠生法自體與住、異、滅以及生生、住住、異異、滅滅等八法，但是隨相中的生生，僅能夠生本相的生，也就是本生，所以才說「生生生於本生，本生生於生生」；而住、異、滅也是同樣道理；彼等認為四種本相、四種隨相各別功能有差別，所以不會有無窮的過失。¹但小乘凡夫僧這樣的說法有許多過失而不自知，接續來看論主的辨正：

頌曰：

若謂是生生，能生於本生，生生從本生，何能生本生？

若謂是本生，能生於生生，本生從彼生，何能生生生？

若生生生時，能生於本生，生生尚未有，何能生本生？

若本生生時，能生於生生，本生尚未有，何能生生生？

釋論：「如果說後面的生生能夠出生前面的本生的話，生生

¹《阿毘達磨俱舍論》卷5〈分別根品 第2之3〉：「頌曰：『此有生生等，於八一有能。』論曰：『此』謂前說四種本相，『生生等』者謂四隨相——生生、住住、異異、滅滅。諸行有為由四本相，本相有為由四隨相。豈不本相如所相法，一一應有四種隨相，此復各四，展轉無窮？無斯過失。四本四隨於八於一功能別故。何謂功能？謂法作用或謂士用。四種本相一一皆於八法有用，四種隨相一一皆於一法有用。其義云何？謂法生時并其自體九法俱起，自體為一相，隨相八。本相中『生』除其自性生餘八法，隨相『生生』於九法內唯生本生。謂如雌雞有生多子、有唯生一，生與生生，生八、生一其力亦爾。」《大正藏》冊29，頁27，中7-20。

卻是從本生中出生而來的，如何能夠反過來出生本生呢？
如果說這個本生，能夠出生了生生，那麼這本生就不能稱
為從生生所生，因為本生若是從生生而生出來的，又如何
能夠生於生生呢？

假如生生出生的時候，能夠出生本生，但是生生卻要從本
生中出生，但本生還未出現時生生也不得有，如何說有生
生能夠出生本生呢？

如果說本生出生時，能夠出生生生，但是這本生如何能從
尚未出現的生生出生，而在本生還未有時，又如何能夠出
生生呢？」

小乘主張四種本相、四種隨相功能有差別，所以自認為
沒有無窮的過失，但是卻有著「無能生有」、「尚未出現的子
法能生母法、母法再生子法」的矛盾過失。雖然出現了這樣不
能補救的過失，但是問難者繼續提出申辯：

頌曰：

如燈能自照，亦能照於彼；生法亦如是，自生亦生彼。

釋論：「就好像燈在闇室能夠自照，也能夠照了他物；生法
也像這樣，能夠自生也能夠生他法。」

這是以燈能自照及照他，譬喻本生能夠自生及生他，但
這樣就能夠補救過失嗎？論主說：

頌曰：

燈中自無闇，住處亦無闇；破闇乃名照，無闇則無照。

釋論：「燈體中自身沒有闇，燈明所住之處也沒有闇；由於

燈能破除黑暗才稱為光照，若是沒有黑暗時就沒有照明可說。」

燈體自身有光明，這個光明能破除黑暗；而光明的所住之處就不會有闇冥，所以名為能照；以燈來譬喻自照及照彼、自生亦生彼，並不恰當。這就在說如來藏自體從來沒有無明，所以沒有所謂破除無明以後的明可說，遠離明與無明兩邊；如來藏所含藏的一切法種，本來就存在於沒有無明的心體中，所以沒有所謂的自照照他可說；如來藏心體本來無生，所含藏的一切法種同樣是無生，所以沒有所謂的自生生他可說。但是問難者不理解實相，繼續申辯說：「燈不是在還沒有點燃的時候有照，也不是點燃了以後才有照，燈生時能自照也能照彼。」這樣的狡辯，能成就實相的道理嗎？論主繼續辨正：

頌曰：

云何燈生時，而能破於闇？此燈初生時，不能及於闇；
燈若未及闇，而能破闇者，燈在於此闇，則破一切闇。
若燈能自照，亦能照於彼，闇亦應自闇，亦能闇於彼。

釋論：「怎麼說燈點燃的時候可以破闇呢？燈剛剛點燃的時候光明不能到於闇的處所；燈光如果還沒有到於闇的處所，而說能夠破闇的話，那麼燈在這個世間，應當能夠破遠近一切闇才對。」小乘人又辯解說：「燈與闇的自性互相違背的緣故，所以能自照也能照明於闇冥，並且闇與燈也互相違背的緣故，同樣也應該自蔽及遮蔽於對方。」所以論主破他們說：「如果燈能照明自己，也能照明於黑暗，那麼黑

暗也應該自己可以成就黑暗，也能遮蔽於光明的燈。」意謂燈與闇是互相違背的，如果說燈能夠自照也能夠照於闇，那麼闇也應當自遮蔽也遮蔽燈才對。以此緣故說小乘僧人的燈喻沒有道理。

小乘問難者想要用燈的譬喻挽救「生能夠自生及生他」的論點，顯然不能成立，因為法界中只有本來無生的法才具有能生萬法的作用，而被生的萬法永遠不能自生也不能生他法。小乘六識論者想要在被生的現象諸法中，主張「有個生法本來無生，既能自生也能出生他法」，這是猶如緣木求魚一樣不可得的。論主破除了燈的譬喻以後，繼續論述實相無生的道理：

頌曰：

此生若未生，云何能自生？若生已自生，生已何用生？
生非生已生，亦非未生生，生時亦不生，去來中已答。

釋論：「這個生法如果尚未生起，如何能夠自己生起呢？如果這個『生』自己生起了，又何必再生另一個生？生其實不是生起了而有生，也不是未生而有生，法生起了其實也是無生，這在前面〈去來品〉中已經詳細答覆了。」

「生即是無生」這個道理，縱然聚集了所有的俱解脫阿羅漢在一起，也無法討論出為什麼生即是無生，更何況外道或者小乘六識論的學人呢？從前面的論述中已經明瞭，蘊處界諸法都沒有真實體，不能自己獨立存在，沒有真實常住不壞的體性，都必須由空性心如來藏藉因緣變現或者顯現；何況

是蘊處界等法的出生，只是一種現象的顯示，生並不是實有法，何況能再生一個「生生」，而後又由這個「生生」再度來出生「生」？

佛法實際理地的核心義理，都是在說「因為有如來藏的空性法義，所以才能呈現所生諸法以及諸法的空相」；如來藏所生的諸法之中，若是「所生法」則有作用，若是「所顯法」則無作用，但都是被實相心如來藏所生之法或是所顯之法，皆非實有我或實有法。二乘聖者單純從所生諸法以及諸法的空相中，驗證了「有生即是苦，苦即是無常、無我」，因此斷除對蘊處界的我見與我執，證得解脫三界生死的阿羅漢果，不再有後世五蘊的出生，也就不會再有住、異、滅。但是二乘聖者並未實證蘊處界諸法從何而生、滅去何處，仍然有著諸法因緣生、因緣滅的法相執著，但是這分執著屬於無始無明所含攝的法執，所以不影響實證解脫果以及捨報入無餘涅槃。

但是，證得阿羅漢果並沒有體悟佛法的精髓，因為闡於諸法生滅無常的實相——諸法唯是自心如來藏所現、諸法本來無生的本質，沒有實證第八識而導致不能進一步破除所知障，則不能成就一切種智以及佛法最重要的佛菩提果。在這個前提下，小乘部派佛教流傳下來的這些不涉及親證實相的義理，對於無生的論述就處處充滿著過失與缺漏了。因為僅單純的從被出生的蘊處界諸法之生滅性本質去探究，想要夤緣大乘法所證實相法界的本來無生，以避開無因而生或者斷滅見的落處，卻都不能離開有與無、生與滅，永遠不能符合非有非無、不生不滅的中道實義。

所以他們解釋蘊處界是如何生起的，最後也僅能以「眾緣和合而生」來自圓其說，落入根與塵共生的虛妄想像中；因為現象上每一世的蘊處界都是本無今有的，既然是本無今有，自己生自己就不能成立；而且根與塵二法也都是被生之法，則不能共生有情的六識或自生根與塵。而當蘊處界被出生了以後，沒有任何一法具備生的功能而可以出生他法，所以被出生的法必定墮於兩邊，不能處於中道而有不生不滅的實質。

生，不論是本生或是生生，都是所顯法，本生既是所顯法，則不能生生，何況能反過來由生生再生本生？中道所說的不生不滅或者非生非滅、非有非無，是緣自於蘊處界諸法沒有實體，乃是歸屬於本自無生而能生諸法的第八識如來藏，從如來藏自體含攝兩邊又不落兩邊的中道體性，才能表述出非有非無、非生非不生、生即是無生的實質法義。所以當論主將「現象界諸法已經出生了不能再說不生，尚未出生的也不能說不生，正出生之時也不能說不生」，這三種前面已經辨正過的、不屬於無生的正義再次揭露以後，問難者想以眾緣和合而生的說法作為補救，能夠成立嗎？所以論主進一步申論說：

頌曰：

若謂生時生，是事已不成，云何眾緣合，爾時而得生？

若法眾緣生，即是寂滅性，是故生生時，是二俱寂滅。

釋論：「如果以你的理論要說諸法有出生的時候所以有生，這件事情已經不能成立了，因為沒有那個能自生又能生他法的因存在，怎麼可以說眾緣和合了，諸法就能出生呢？

如果從正理來說由眾緣和合而生法，那麼被生的法沒有自性不能自生，那就是寂滅的性質，所以法的出生與生的時候，這兩個時間點都是寂滅性的。」

蘊處界諸法都是藉眾緣和合而被出生、眾緣散壞而滅沒，都沒有絲毫真實的自體性存在，所以不可能有生他法的功能，當然也不會有能自生的法，僅能依附於能生之法在眾緣和合中生起、現行，所以沒有單獨的蘊處界諸法實體能出生他法這件事，因此說諸法皆屬於寂滅的性質；但是這個寂滅性，卻是要從本來無生而能生萬法的實相法界角度來論述才能成立，否則都會成為戲論。因為從蘊處界本身來看時，永遠就是喧鬧而不寂滅；只有實相法界才有寂滅及中道性，也只有真實心體如來藏具備能生萬法的空性自性，藉著所含藏的眾緣生起、現起蘊處界諸法；此時的蘊處界僅是如來藏藉眾緣幻化而有，被幻化而有的蘊處界在實相法界中沒有真實與決定性的實體，所以沒有所謂的生相與滅相可說，追究到最後，諸法所有的自性就是第八識實相心的寂滅性與中道性，這才是究竟的事實。空性心如來藏本來無生，也是本來寂滅性的，被空性心幻化出來的蘊處界諸法並沒有自己的自性，因為蘊處界的所有自性都來自實相心；蘊處界也是沒有決定存在不滅性的實體，不能自生與生他法，都是唯如來藏心所現，所以攝歸實相心如來藏時也是寂滅性的。這是大乘法中「生即是無生、非生非不生、非有非無」的實相般若中道法義，小乘想要以「現象界諸法眾緣和合而生」的現象去成就有一個生法能自生與生他法，都會成為無法救護的戲

論，因為前者是現象界中的法性，後者是實相界中的法性，不能互相套用，所以小乘堅持著過去、現在、未來三世的現象就是生相，對於「生即是無生」等中道義理，在不能理解的情況下，又提出質疑說：「一定有過、現、未等三世的差別不同，所以未來世的五陰等法得以出生，如是以過去世的生而產生現在世的生，以現在世的生而產生未來世的生，這樣的因緣也就是生，你們大乘是以什麼緣故而說諸法無生？」於是論主只能苦口婆心的繼續說明：

頌曰：

若有未生法，說言有生者；此法先已有，更復何用生？

若言生時生，是能有所生；何得更有生，而能生是生？

若謂更有生，生生則無窮；離生生有生，法皆能自生。

釋論：「如果認為有個未生法實有，成為未來世的因緣而再出生所以實有生的話；但那個所謂的未生的法既然已經先有了，又何必還要來到此世再出生呢？」小乘人不懂，又問道：「未來雖然已經有了，但不是猶如現在已經現前的法相，所以因為現在未生的法相而說未來有生。」然而此說非理，因為未來世的生相現在還沒有出現，若是尚未出現時，如何可以說未來世的生已經出生了？若真的有未來世的生出生了，那就不應該名為未來世的生，應該名為現在世的生了；如果現在已經有未來世的生了，就不應該未來世再度有生。這樣的二種生全都不可能同時存在的緣故而說不生，所以小乘人若說有過去的生及未來世的生同時存在時，這樣的生也應該能生那無量世的生了，所以論主龍樹答道：「你

們小乘人如果辯解說生的時候有生的功能，這便是能夠有所生；那麼回到先前所說的問題上，既然現在都已經生了，又何必一定要再度有生，而說生能再度出生了生呢？如果你們認為一定要有個生來出生那個生法，那麼生就會不斷地生出許多的生，就會有無窮而不能盡的過失存在了；如果離開了生而說生可以再有生的功能，同理，豈不是一切法都能自生了。」

小乘部派佛教說一切有部主張「三世自體實有，在眾緣和合時生」，但是如果自體實有就不需要相待於他因他緣才有生了，也不需要生的法了，也沒有生與生時可說。蘊處界諸法沒有真實自體，也沒有過去、未來、現在三世的現象同時於眼前存在，彌勒菩薩在大論中說，那三世的生都是依於如來藏所含藏的種子而建立的；種子成就了異熟果，已經受報而消滅的部分稱為過去，有尚未酬償果報的種子因相即稱為未來，已經出生的異熟果尚未壞滅時的眼前稱為現在。² 因此，蘊處界諸法不能自生也不能生他法，都是由如來藏所含藏的種子所變現的，而且生只是一種現象，生沒有出生其他的生或諸法的功能，所以不能主張未來世有蘊處界自己的實體會藉由此世的生而再出生，但是小乘人卻主張「生能自生所以有生相」，這樣就會成就諸法都能無因而自生的大過失。蘊處界諸法的無生道理，確實不是未證實相的小乘部派佛教

2 《瑜伽師地論》卷3：「云何建立三世？謂諸種子不離法故，如法建立。又由與果未與果故，若諸果法若已滅相是過去，有因未生相是未來，已生未滅相是現在。」《大正藏》冊30，頁291，下17-20。

學人所能思議的。

頌曰：

有法不應生，無亦不應生，有無亦不生，此義先已說。
若諸法滅時，是時不應生。法若不滅者，終無有是事。

釋論：「已經現前的法不應再有生，已滅的無法也不應有生，亦有亦無的法也是不生的，這個義理先前已經破斥及說明過了。如果諸法已經滅了，這就也不應再有生。」這是因爲生與滅等二相是互相違背的緣故，其一是滅相，因爲已知該法是滅了；其一是生相，已知該法是生了；這二種相違的法相同時同處現前是不可能的，所以有生滅相之法不應再有生。小乘人又問道：「如果是滅相之法當然不應有生，但若是生相之法則應有生。」論主答道：「法如果是常住不滅的，就沒有現在不應再生、過去已滅不應再生、未來未至不應有生這些事情了。」因爲一切有爲法念念滅故，不會有不滅法而離開有爲性，也不會是決定性的無爲法；而且無爲法就只有名字而無功能，由這樣的緣故而說不滅法的生以及能再生，終究不可能有這樣的事情。

眾緣和合所生的蘊處界法，無論是過去、現在或者未來，攝歸如來藏時其本質是無生的、寂滅性的，因爲都是由如來藏所生而沒有決定性的自體與真實自性，不能自生也不能生他法。過去已滅的法，不可能來到現在；現在的法滅了，也不可能去到未來；僅在空性心如來藏中有幻生幻滅的法相，都歸不生而寂滅的如來藏實相心所有，也都只在如來藏心中幻起幻滅，所以說沒有真實自體的出生可說。空性心如來藏將所含藏

的蘊處界種子功能藉眾緣幻化現起，這些種子功能攝屬於如來藏心體，是不可滅的；因此從實相法體如來藏來看待所幻化的蘊處界，仍然是不生不滅、是無生的，沒有「從三界有而生」或者「從無因的無法而生」的過失存在。問難者對於無生的法有諸多疑問，因為小乘凡夫僧等六識論者，住在現象界所知的概念範圍內，無法思議實相法界中的無生法，僅能以諸法生住滅的現象來想像或推論本來無生之法，而從生的層面來論辯，在無法救護立論過失的情況下，主張無生法必定有住相，所以論主為此作了答覆，就有了這個議題的辨正如下：

頌曰：

不住法不住，住法亦不住，住時亦不住，無生云何住？
若諸法滅時，是則不應住；法若不滅者，終無有是事。
所有一切法，皆是老死相，終不見有法，離老死有住。
住不自相住，亦不異相住；如生不自生，亦不異相生。

釋論：「無生法於一切六塵境界中都是無所住的，一切有生的有為法雖然在現象上是有所住的，從實際上看時也是無所住的，所以沒有所謂的住法住時可說，法既然無生怎麼有住相可得？」這是說，不住的真實法是不住的，因為沒有住相的緣故；有所住的法也是不住的，因為已經有所住的緣故而不斷在變異當中，也因為有去的緣故所以說為有所住。如果住法已經先有了，就不應該更有所住；正當住時也是不住的，因為離住不住時再也沒有住的時候了，由於這些緣故同樣也是不住。像這樣來看時，於一切處中求住而不可得的緣故，這就是無生之義，所以若是無生之法又如何能有所

住？「此外，如果諸法壞滅時，就不應當還有所住；諸法如果是不會壞滅的，就不會有生相住相這些事。」如果法是有生滅相的，這樣的法也不會有常住相，因為一法之中滅相與住相是互相違背的緣故，不可能同時存在，所以不能說有滅相之法可以有常住性。

小乘僧人又問道：「如果法不滅的話就應該有住相。」然而這樣的事情不可能存在，因為有生之法都不可能是「不滅法」，所以說：「所有現象法界中的一切法，都是有生之法，所以必定有老死相，也就是必定會滅而沒有不滅的，所以現象法界中終究不曾看見有哪種法出生了以後，不會老死壞滅而永遠住世的。」因為一切法出生之時已經顯示其無常的法性了，經常隨逐著無常的法有二種，就是老以及死；像這樣有生之類的一切法，永遠都有老死的緣故，就不可能有常住的時節。而且：「有生之法雖然現象上有所住，但是有生之法不能自住，所以不是因為自相而住，也不是離開了本來有生之法的自相而另有住相可說；猶如有生之法的出生不能自生，從因緣中出生之時也不會出現異於該法的法相而出生，這個道理是相同的。」換言之，若是於六塵境界中有所住之法，若說為自相住或是他相住，這二種情況都不可能存在。若是自相住時，則該法一定是常而不壞。一切有為法都是從眾緣和合中所生的，如果是常住之法，祂自己就是常住的，那就不能說是有為法，因為唯有無生無滅的「無為法」才能自己常住。住這個法若是依住的自相而住，同理，諸法也應該是自相住，然而並不可得，猶如眼不能自

見眼，住也是這樣的道理，不能自相住；如果住這個法可異相住，那麼住就應該另外還有別的住相了，這樣一來「住」這個法就會是無窮的，有嚴重過失。生、住如是，「異」這個法也應當如是，所以看見異法而出生了異相，不可以外於異法而說有變異相，變異相不是一定而不變的緣故，所以若主張住是因為異相而住的話，這說法也是不能成立的。

無生法如來藏既然本來無生，就不會出現因為生而有必然存在的住相與滅相可得；一切蘊處界諸法都攝屬於本來無生的如來藏，所以從蘊處界諸法的本源——諸法的實相——如來藏的中道法性來說，蘊處界諸法也就具有不生不滅的中道法性。這個中道法性所彰顯的是諸法實相能生諸法，但中道法自身卻是本來無生的本質，也就是無生並不是斷滅後的空無或不存在的空無，而是「諸法不自生、亦不從他生、不共（生）不無因（生）」，這樣的諸法無生道理是因於諸法乃本來無生的實相心如來藏所生所有；因此而知道諸法的本質是沒有自體的，沒有真實自體的出生，都是來自於無生法如來藏，如是將諸法攝歸無生的如來藏時諸法也就無生了。

從無生的實相法界看待蘊處界諸法時，沒有任何一法有真實體出生，所以哪有所謂的住相呢，當然也就沒有滅相可說了；但是單在現象法界中看時，蘊處界諸法都是本無今有而說有生，生時暫存而說有住，有已壞滅而說老死，也是在生與老死之間方便說有住，並不是蘊處界諸法有自己可以獨立自住的法相，而說有生或者有住。也就是說，蘊處界諸法都是由如來藏藉因緣而幻化現起的，在因緣和合尚未散壞的

情況下，隨著因緣而有法相的功用，若離開了這些因緣，就不可能還有功能法相可以存在了，何況能說生住異滅。

例如人間的意識，必須在五根不壞、意根觸法塵、意根生起作意的情況下，才會由如來藏流注意識的種子，在六塵中了知、分別、領受、思惟；所以如果在眠熟位意根不作意現起意識時，意識就不會現起，也就是緣不具足時意識就不在了，因此意識不可能有真實自體以及住相可得；同樣的，在正死位以及中有入胎後，意識現起的緣完全散壞了，也不可能還會有所謂的一分細意識可以存在及去到未來世，因為此世意識是依此世的五色根為緣而生起、而存在的，此世五色根不會去到未來世，故此世意識隨之永滅。換句話說，意識就是不自相住也不異相住，如果主張眠熟位仍然有細意識無分別，或者死後有細意識入胎去到未來世，除了犯了意識有自相住與異相住的過失以外，還落入論主所破的「終不見有法，離老死有住」的過失中，學人不可不慎。說明到此，小乘僧人又問曰：「如果法是無住的心，便應該有滅。」所以論主又回答說：

頌曰：

法已滅不滅，未滅亦不滅，滅時亦不滅，無生何有滅？
法若有住者，是則不應滅；法若不住者，是亦不應滅。
是法於是時，不於是時滅；是法於異時，不於異時滅。
如一切諸法，生相不可得，以無生相故，即亦無滅相。

釋論：「諸法雖然無所住，但是已滅的法不會再出現滅相，還未滅的法也沒有滅相，法若正滅時也是沒有滅相可得，

諸法都沒有真實體的生相、是無生的緣故，所以哪有滅可說？法如果有住相，那就不應當滅；法如果無所住，也不應當有滅可得。因為法在現前的時候，不會在現前當時有滅相；現前的法若是到另一個時候，也不是在那不現前時滅。就像一切諸法，其真實體的生相不可得，由於沒有真實體的生相的緣故，所以也沒有滅相可得。」

蘊處界諸法沒有真實體，都是由空性心如來藏藉因緣變現幻化而有的，如來藏藉父精母血的緣而變現有情的色蘊五根身，再藉著五根不壞、成熟時的五根觸五塵，加上意根等無間作意的緣以及能觸法塵的緣，在根塵觸處流注識蘊六識的種子，現起六識來分別六塵。如來藏雖然變現出色蘊五根身，但是卻從來不分別所變現的是天人或者人間有情，或者畜生道、鬼道、地獄道有情，也不分別所變現的有情眼根、耳根、鼻根、舌根、身根等五根的功能好壞與差別相；就好像海水因為風的作用所產生的海面上的大浪，不斷的隨著環境的因素在海面上變化，但是海浪都來自於大海水、歸屬於大海水，而大海水不分別是大浪或者小浪或是無浪。所以實質上沒有獨立真實的海浪實體出生，海浪來自於大海水、也攝屬於大海水，不能離開大海水而說有海浪，所以沒有海浪這個實體的生相可得，因此說無生。

識蘊六識與如來藏的關係也是同樣的道理，如來藏識就像大海，因為境界風的作用而產生了諸轉識海浪，海浪從大海水而來，離開了大海水就沒有獨立的實體海浪可得，因此說識浪無生；而大海不分別海浪的有無，也不分別海浪的大小，更

不分別是什麼樣的境界風產生的海浪，也不分別大浪或者小浪、無浪；如來藏大海藉著所變現的色蘊五根觸五塵，在因緣具足下，六識識浪不斷的現前而有見聞覺知，而識蘊六識來自於如來藏、也攝屬於如來藏，不能離開如來藏而說有識蘊六識，是故沒有六識實體的生相可得，因此說無生。

有情的五蘊十八界從無始劫以來就是攝屬於有情的自心如來藏，如來藏就是有情五蘊十八界的實相法界；如來藏本來無生，所含藏的五蘊十八界也是本來無生，不能離開如來藏而有真實體的出生。因此從實相法界的中道性來觀察五蘊十八界時，才能說五蘊十八界諸法無生相，無生相所以無住相、無異相、無滅相。如來藏變現而幻化出五蘊十八界諸法，依於在因緣中現起的法相與功用，給予名稱說那是眼根、耳根等色蘊，說這是眼識、耳識等識蘊；所以有情的五蘊十八界諸法，全都是依其自心如來藏變現幻化出來的法相所假名施設的，離開了如來藏就不復存在五蘊十八界了。也就是說，如果離開了如來藏，單純說現象上所假名施設的五蘊十八界諸法有生相所以有住相、異相、滅相，或者離開了如來藏而想像著有細意識不滅、具有空性功能而能生蘊處界，而說不生不滅，這些都屬於落在虛妄法上的計著，純屬想像而有的法，沒有涉及到真實法界空性心如來藏，就不可能有中道與中觀的本質可說了；若如佛護、清辨，及其遺緒的後代中觀師如寂天、釋印順等人，所說皆屬此類的戲論，皆憑想像所得而不離增益執；又因否定能生蘊處界諸法的實相心故，又成損減執，所說皆不離兩邊而違背中道義，全無中觀

本質可言。

頌曰：

若法是有者，是即無有滅，不應於一法，而有有無相；

若法是無者，是即無有滅，譬如第二頭，無故不可斷。

法不自相滅，他相亦不滅，如自相不生，他相亦不生。

釋論：「如果法是真實有，那麼應當沒有滅的時候，不應當在同一法上，同時存在著有相以及滅相；

如果法是空無的，應當沒有滅的時候，就好像人們頭上的第二個頭，那是不存在的所以也不可能斷除。

諸法沒有真實自體的生相，因為生不是真實法，所以也沒有自體的滅相，更不可能有個他相可以滅，就像沒有真實自體的生相一樣，也不可能由如來藏以外的他法來出生。」

「諸法不自生，亦不從他生」，這是論主在一開始就立下的現量宗旨，這個宗旨立基於空性心如來藏本自不生而能生萬法的中道性，是實相法界恆常不變的無生法性的現量。實相法界中諸法既然無生，當然就沒有生相、住相以及異相、滅相可得；離開了無生而能生諸法的空性心如來藏時，再也沒有蘊處界可得，也沒有他法可以取代如來藏而說彼法出生了蘊處界，蘊處界諸法也絕對沒有真實自體可以自生。所以，蘊處界諸法不僅不能自相滅，也沒有他法可以滅蘊處界，因此也沒有他相滅；例如阿羅漢證解脫果，也不是滅了蘊處界諸法，而是斷除了對五蘊的我見乃至已薄貪瞋癡而說「我生已盡」，斷除欲界愛煩惱而說「梵行已立」，斷除色界

愛、無色界愛等我執而說「所作已辦、不受後有」。³ 阿羅漢捨報以後，其如來藏變生蘊處界諸法在三界現起的緣已經滅盡無餘，成爲如來藏獨存的狀態，稱爲無餘涅槃；所以是斷了再出生後有蘊處界的煩惱而稱爲證無餘涅槃，並不是將蘊處界滅了稱爲證無餘涅槃，阿含部的《央掘魔羅經》中具說此義。因此，以蘊處界諸法攝屬如來藏而說非有非無，並不是從蘊處界在現象界中虛幻的表相上可得非有非無的中道性，這就是六識論者一向迷惑不解又偏執計著的地方。（待續）

³ 《瑜伽師地論》卷 83：「又我生已盡者，有二種生，一生身生，此如前說；二煩惱生，此微薄故亦說爲盡，此則記別初之二果。梵行已立者，謂不還果，非梵行貪此永斷故。所作已辦、不受後有者，謂阿羅漢。」《大正藏》冊 30，頁 764，下 2-7。

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載二十八)

第三節 善十一概說

善心所，是六位心所中的第三位，總共有十一個法，即：信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、精進、輕安、不放逸、行捨、不害。

什麼叫做「善」呢？所謂善即是隨順法理，於此世他世順益於自他者，名之為善；相反的，於此世他世損害於自他者，名為不善。《成唯識論》卷6云：「唯善心俱，名善心所。」¹意思是說，唯獨與善心俱起的心所，才能叫做善心所。信等十一個善法，賅括世出世間一切善法，其自體遠離一切穢惡，而聚集一切功德。以下就十一種善心所，分別敘述其內涵。

第一目 信心所

「信」就是不懷疑，有信心、信服、信受、信仰等意。《成唯識論》卷6云：「云何為信？於實德能，深忍樂欲，心淨為性；對治不信，樂善為業。」²意思是說，對於諸法的真實理

1 《大藏經》冊31，頁29，中21。

2 《大藏經》冊31，頁29，中22-23。

體、三寶的真淨功德、世出世善的能修能證，於深心中信受不疑並且想要去探求及實證，如是能夠令心清淨的體性就是信心所的自性；「信」能夠對治「不信」，好樂善法就是信心所的業用。由此可知，「信」不但是學佛的基礎，也是一切善行的根本。相信因果的眾生才會樂於行善，因為相信「善有善報」，知道此世行善在未來世可生為有福報之人乃至可生到天界；如果缺乏信的基礎，不知不信一切善行或惡行在未來緣熟時都有相應的果報要承受，眾生便很難主動去行善除惡了。

學佛也是一樣要有淨信做為基礎，《大方廣佛華嚴經》卷 14 云：「信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。信無垢濁心清淨，滅除憍慢恭敬本，亦為法藏第一財，為清淨手受眾行。信能惠施心無吝，信能歡喜入佛法，信能增長智功德，信能必到如來地。信令諸根淨明利，信力堅固無能壞，信能永滅煩惱本，信能專向佛功德。信於境界無所著，遠離諸難得無難，信能超出眾魔路，示現無上解脫道。信為功德不壞種，信能生長菩提樹，信能增益最勝智，信能示現一切佛。是故依行說次第，信樂最勝甚難得，譬如一切世間中，而有隨意妙寶珠。」³ 也就是說，「佛法大海，唯信能入」，從初學佛開始，一直到最後成佛為止，莫不是信的力量支持著我們不斷的勇猛精進。所以在「信、進、念、定、慧」五根、五力裡，以信根為第一根、信力為第一力，不論是人天善法的修持，乃至進而解脫道的修證，或是佛菩提道的成就，都是因為有

³ 《大藏經》冊 10，頁 72，中 18-下 2。

「信」作為基礎才得以成辦。但是在佛菩提道中，信的具足不退轉很難，要一劫乃至一萬大劫修學信心，十信位圓滿，進入初住位後，信根才能不再退失。

信可分為迷信、仰信、解信、證信等不同的層次。譬如一般人只想求人天福報，不會去探究佛菩薩與神明有何差別，往往一見到寺廟或宮觀，不管那裡供的是佛、菩薩，或是天神、鬼神，只要見了就拜就求，這就是「迷信」。等到後來有因緣接觸正信佛教，聞熏了一些佛法知見，瞭解到佛菩薩除了大慈大悲護佑眾生之悲願外，似乎蘊含著更深一層的內涵，於是心中激起一股崇仰之念，這就是「仰信」。有了仰信，慢慢地就會自動去親近佛法，剛開始由讀誦一些經典和聽聞佛法認識佛教的基本教理，並確信這些佛法的教理，能夠幫助眾生到達解脫的境界，這就是「解信」。進入解信階段之後，就會一步步跟隨著善知識修學，經過長時間努力如法修行，終於斷除我見，後來在因緣成熟時又親證實相，乃至眼見佛性等，如是對於佛法的次第實證皆稱為「證信」。

《大乘起信論》卷2：「云何修習信分？此依未入正定眾生說。何者為信心？云何而修習？信有四種：一、信根本，謂樂念真如法故。二、信佛具足無邊功德，謂常樂頂禮、恭敬、供養，聽聞正法、如法修行，迴向一切智故。三、信法有大利益，謂常樂修行諸波羅蜜故。四、信正行僧，謂常供養諸菩薩眾，正修自利利他行故。」⁴ 這是說菩薩要

⁴ 《大藏經》冊 32，頁 590，上 18-25。

修學十信位以發起決定信者，應該修習以下四種信心：第一是要信根本。佛法的根本就是實相心第八識如來藏，所以信根本就是信受愛樂「一切有情都有真如心第八識」，而且想要去親證這個真實心。第二是相信諸佛具足無量無邊不可思議功德，能帶領我們往佛菩提道前進，乃至究竟成就佛果。信受佛是福慧兩足尊，就會常常樂於恭敬禮拜、讚歎、供養諸佛，愛樂聽聞正法、依教奉行，並且將所修行的一切福德與智慧皆迴向將來能成就一切智。第三是要相信佛法有真實的大利益，這樣就會常常樂於修行諸波羅蜜。第四是要信正行僧。正行僧的範圍很廣，只要所說的佛法是正確的，就可以算是正行僧。如果有因緣遇見了正行僧，都應該隨緣、隨分、隨力供養，這就是「常供養諸菩薩眾」，這同時也是在修集大福德，以作為將來見道的資糧。常供養正行僧即能親近之而受其教導正確的佛法義理及修行方法，得以如法修行大乘菩薩的自利利他正修行；所以信受及依止正行僧很重要，尤其是諸佛不化現在人間的像法及末法時期。

由此可知，佛法的修行，如果沒有「信」的支持，是不可能有任何成就的，所以《華嚴經》中說十信是成佛的開始，也就是說在具足十信位圓滿，入了初住位之後，從此才能開始按部就班的修上來，直到成佛。

《成唯識論》卷 6 又云：「然信差別，略有三種：一、信實有，謂於諸法實事理中，深信忍故。二、信有德，謂於三寶真淨德中，深信樂故。三、信有能，謂於一切世出世善，深信有力能得能成，起希望故。由斯對治不信彼心，愛樂證

修世出世善。」⁵ 意思是說，信的差別相，大略有以下三種：

第一種是「信實有」，也就是對於諸法的真實理，深生正信安忍而住。亦即相信有涅槃本際、諸法本源——真實心如來藏，相信此實相心無始以來本自存在，含藏無量無邊功德，本性清淨而能生萬法，其體性離六塵見聞覺知、一向不念諸法，祂既是生命之實相，也是一切諸法之本源，一切三界六道眾生皆本自具足此涅槃妙心，不假外求。也就是說，於此含藏無盡功德的實相心如來藏之存在，能深信不疑者，相信有三乘菩提可以實證者，稱為「信實有」。

第二種是「信有德」，就是對於佛、法、僧三寶的真實清淨功德，生起深信及愛樂。唯有三寶才是一切眾生的真正皈依處，而眾生對於三寶之真淨功德，能有一分勝解就會有一分淨信，因為有淨信就會發起歡喜愛樂之心、深心崇敬歸向。此中佛、法、僧三寶又可分為自性三寶、出世三寶、世間住持三寶等三種意涵：

- 一、**自性三寶**——每一個有情眾生的本心，是一切有情最初也是最後的皈依處，也是最究竟的皈依處，此自心如來即是自性三寶的佛寶。眾生修學實相法門而得開悟，並能眼見真實心的各種性用，看見真如佛性的清淨自性真實不虛並顯現各種功德作用，稱為自性法寶。親證真實心之後，現觀自心如來自性清淨的緣故，理事和合無諍而動無違諍，名為自性僧寶。
- 二、**出世三寶**——報身佛、應身佛、化身佛，稱為出世佛寶；

⁵ 《大藏經》冊 31，頁 29，中 23-28。

四聖諦、八正道、十因緣、十二因緣、菩薩六度詮旨等等，即是出世法寶；四向五果及十地菩薩等，稱為出世僧寶。四向為初果向、二果向、三果向、四果向，五果是指初果須陀洹、二果斯陀含、三果阿那含、四果阿羅漢以及緣覺（辟支佛），十地菩薩是指別教初地至十地的菩薩。四向四果有出家、有在家，其中，聲聞初果到四果大多現出家相，菩薩初果到四果大多現在家相；緣覺、辟支佛只有出家相而無在家相者；初地菩薩到十地菩薩則多現在家相。此四向五果及十地菩薩不論是現出家或在家相，皆為出世僧寶。

三、**世間住持三寶**——凡是泥塑、木雕等佛像，加以黃金、珍寶、瓔珞等種種莊嚴，用以攝受眾生，稱為世間住持佛寶；黃卷赤軸，三藏十二部經典，稱為世間住持法寶；剃髮著染衣，離世俗的家，受持佛戒，住進佛寺者，即為世間住持僧寶。以三寶為依歸之後，才可能念佛、學佛；不歸依三寶者不可能念佛、學佛。所以即使只是為求生極樂世界而修持念佛法門者，皆必須先受持三皈五戒。受持三皈須先瞭解何謂三寶，然後皈依三寶，最後才能俱足眾戒。如果對佛的功德不瞭解、不相信，就無法念佛、學佛；如果對於佛所講的法不瞭解，不能生起解信，念佛就不會懇切、學佛就不會得力。如果對於世間住持僧寶與出世僧寶不能夠產生信仰、信賴，就不會接受這二種僧寶所弘傳的佛法，就不會去念佛、學佛。所以「信有德」是歸依三寶的基礎。

第三種是「信有能」，就是對於一切世間善法或是出世間善法，深信自己和他人都有獲得成就的能力，並且希望能夠

成就。所謂世間善法是指人天善法，眾生所行世間善法是屬於有漏法，因為能增長生死輪迴之業因；譬如慈濟眾生、利樂有情、行十善業，卻執著行善之可愛異熟果報者，即是為世間有漏善法。出世間善法則是修習三乘菩提諸法，能讓人出離三界生死乃至永盡一切生死，屬於無漏善法。又譬如善知識不為名聞利養、不顧毀譽得失，出世破斥邪知邪見，以救護眾生回歸正道，如是等行亦是無漏善法。如是一切世間、出世間善法，能使眾生未來世得到可愛樂之果報，乃至成就聖道。正信的學佛人行世間善之目的，乃是在修集今世乃至未來世親證三乘菩提的福德資糧；將來親證三乘菩提後，也是以此教導眾生親證三乘菩提為主要目標。假使倒因為果，專在世間善法上用心，而不是將世間善法的修行，迴向作為未來親證三乘菩提的資糧，那就與佛法背道而馳了。

「信」能夠對治「不信」的疑心，有「信」者才能好樂修證世、出世間的一切善法。信的體性湛然澄清，能令其餘的心、心所法隨之清淨；就好像水清珠的自體清淨，因此能令濁水亦澄淨。而慚等其他十種善心所，體雖是善，但是它們的自相並非能淨，唯有這「信心所」是以能淨為自相的。相反地，一切染法也都各有各的自相，而大隨煩惱中的「不信心所」，它不但自相混濁，而且還能令其餘的心、心所法也變得渾濁，就如同極污穢的東西，不但自己污穢也能染污其他的東西。經云：「入佛法海，信為根本。」是故，「信心所」是一切世、出世間善法成就之樞紐——信為入道之門、信是百行之宗！（待續）



大日經真義

— 游正光老師 —

(連載十五)

第二個重點：密教行者將六大與曼荼羅連接起來，以《大日經》的胎藏界曼荼羅、《金剛頂經》的金剛界曼荼羅所說為基礎，再配合三密的「善巧方便」，來成就密教所謂的「成佛之道」，乃至後來無上瑜伽密教行者觀想自身無非就是諸佛的曼荼羅，自己的身脈就是壇城，妄說「空智而有血脈之相」¹，以此來修無上瑜伽密教所謂的脈、氣、明點，並主張於男女淫樂當中來成就密教行者所謂樂空雙運、樂空不二的「報身佛」境界。然而密教行者所謂的「空智是有血脈之相」的說法，完全違背 釋迦世尊的開示。為什麼？因為所謂的空智，乃是意識心親證空法所發起的智慧，是透過心、心所有法等法運作

1 《佛說大悲空智金剛大教王儀軌經》卷 1〈金剛部序品 第 1〉：「時金剛藏菩薩重白佛言：『世尊！如是空智云何而有血脈之相？』佛告金剛藏菩薩：『彼血脈相有三十二種，是名三十二菩提之心。又此漏法於大樂處總有三種，謂羅羅拏、辣娑摩、阿嚩底。羅羅拏者即勝慧自性，辣娑拏者謂善方便，阿嚩底者是中說，離能取所取。又此三種，即是住持不動清淨智月。』」《大正藏》冊 18，頁 588，上 5-11。其中羅羅拏為左脈、辣娑摩為右脈、阿嚩底（或稱阿嚩都底）為中脈，左脈與右脈在中脈結合，是為密教所說大樂之所在。

所得清淨的解脫智慧，不論是二乘的解脫智慧，或者是菩薩的佛菩提智慧，都是心法，不是物質法，怎麼會是如密教的「佛」所說「空智而有血脈之物質法相」呢？彼等又怕被他人評破「空智而有血脈之相」乃是非常荒唐的說法，更狡辯說人的身中真實有三脈（中脈、左脈、右脈）存在，主張要藉由觀想來練習脈、氣、明點，乃至運用於雙身法中，妄想以之來成就密教所謂的樂空雙運、樂空不二的「報身佛」境界。然而這樣的行門完全落在五陰境界的追求上，如是執五陰為實者，連斷身見證初果都不可得，遑論究竟清淨、四智圓明的報身佛境界了！由此可知：密教的「毘盧遮那佛」所說的法，並不是如實語，而是虛妄語，誤導眾生非常嚴重。像這樣的佛，是假佛，不是真佛，是引領眾生入火坑的魔；像這樣的法，是假法，不是真法，是讓眾生下墮三惡道的不善法；有智慧的佛弟子應該遠離假佛及其所說的假法，以免自己的法身慧命葬身於萬劫不復的深淵。

接下來談曼荼羅的起源與形成過程。依據學者考證，曼荼羅出現年代的上限，為公元四世紀，大約是持明密教出現的時候。到公元六、七世紀，大約是持明密教在中印度發展成真言密教、在南印度發展成瑜伽密教的時候，曼荼羅的圖樣開始複雜起來，不像以前那麼單純、簡單，譬如真言密教胎藏界曼荼羅就有「中台八葉院」等十三院之多，瑜伽密教金剛乘的金剛界曼荼羅則有九會²之多。公元八世紀，蓮花生在西藏

2 金剛界曼荼羅有九會，那就是：中央的成身會、東方的三昧耶會、東南

建立了第一座寺廟桑耶寺，被學者視為「西藏目前現存年代最早的曼荼羅遺存」。³ 到公元十一、十二世紀，也就是無上瑜伽密教從公元十世紀開始發展經過一、二百年以後，在印度出現了有關曼荼羅修持的整套理論，高度引起人們重視。由此可知：曼荼羅出現的年代，最晚出現於公元四世紀，而從公元六、七世紀開始，一直到公元十三世紀初，密教的曼荼羅漸漸取代其他宗教的曼荼羅，成為曼荼羅的正宗與主流，一直影響到現代，在西藏、中國內地、台灣、日本等地都有密教的曼荼羅存在。

然而密教曼荼羅在發展過程中，也曾受到其他宗教影響之傳承而有所演變，乃至變成非常複雜，如一位學者描述：

作為曼荼羅的發源地的印度，不僅佛教徒信奉曼荼羅，在耆那教中，也有稱之為曼荼羅的崇拜物，其圖案由圓

方的微細會、南方的供養會、西南方的四印會、西方的一印會、西北方的理趣會、北方的降三世羯磨會、東北方的降三世三昧耶會。

- 3【由印度密宗大師蓮花生、靜命主持建成的西藏第一座正規寺院桑耶寺的平面布局，明顯反映出受到密宗曼荼羅形制的影響：位於全寺中心烏孜大殿，即象徵著佛教宇宙觀中的須彌山，又如同曼荼羅中的「中院」；大殿四方各建的象徵四大部洲、八小洲的配殿，在布局特點上猶如曼荼羅之「外院」；大殿構成的「十字折角形」的多角曲折金剛牆，完全依照了曼荼羅的造型特點，桑耶寺最外圍的圓形圍牆，則猶如曼荼羅中的「金剛環」。因此，桑耶寺所體現出的平面布局，可以視為西藏目前現存年代最早的曼荼羅遺存。】昂巴著，《藏傳佛教密宗與曼荼羅藝術》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，頁103。

與四角方形構成，有各種各樣複雜的形制；佛教密宗的曼荼羅，很可能最早便是來源於印度耆那教，只不過在其發展過程中按照佛教的義理將佛教諸尊安排進了原來曼荼羅圖形中，使之更為規範化。還有一種更為普遍的觀點認為：印度的早期密宗在其發展過程中曾受到過婆羅門教的梵壇的影響。⁴

也就是說，曼荼羅本身原是印度耆那教或者是婆羅門教的產物，後來被密教行者廣為使用及傳承，以此發展出非常多而且複雜的曼荼羅，譬如真言密教的胎藏界曼荼羅、瑜伽密教的金剛界曼荼羅，乃至無上瑜伽密教的密集金剛曼荼羅、喜金剛曼荼羅、勝樂金剛曼荼羅、大威德金剛能佈曼荼羅、時輪金剛曼荼羅、金剛亥母曼荼羅等等。

然而密教行者自稱胎藏界曼荼羅是有所本，乃是夤緣佛教的《華嚴經》，如一位學者所說：

而密教胎藏曼荼羅所本，殆亦在是經〔案：法界宮所說經〕也。則如其中台九尊俱在華胎，列會諸尊悉坐蓮華。又如《大日經》教主毗盧遮那，說處法界宮殿，皆莫不皆取其意於《華嚴》。且經中說世界海微塵數諸世界形相，云有作胎藏形（新《華嚴經》八），可知，胎藏之名亦出於《華嚴》。故一行《大日經疏》卷七云：修道位菩薩，於百字明門中，各見蓮華胎藏漫荼羅世界海；又說

⁴ 昂巴著，《藏傳佛教密宗與曼荼羅藝術》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，頁47。

其莊嚴相，而云如《華嚴經》說，於此百蓮華藏一一世界菩提漫荼羅，各有十世界諸菩薩、金剛等，以為眷屬。可以見其所本也。⁵

由這位學者的考證可知：密教所謂的胎藏曼荼羅乃夤緣於佛教《華嚴經》之「胎藏」名而造，密教行者以此為基礎下，自創與真實佛法不相干的胎藏界曼荼羅，說此胎藏界曼荼羅就是自「毘盧遮那佛」之大悲胎藏平等心地中所生出之大曼荼羅，亦是一切有情本有之實相心的象徵；密教如是刻意攀附《華嚴經》欲取信於人，乃至將釋迦世尊所說的一切有情實相心加以物化、相化成曼荼羅，讓密教行者依循曼荼羅法所說的內容來修行密教所謂的「成佛之道」，實則其見修行果皆完全迥異釋迦世尊所說的成佛之道，唯是處處盜用佛法名相包裝其邪曲的外道法，如是誑惑無知者而入篡佛教正統，斷損佛法實為嚴重。

接下來談密教設立曼荼羅之前所謂的結界。在佛教出現於世以前，結界已經被婆羅門教等外道廣為使用，也「被後來之密教吸收使用，並作為曼荼羅法中必不可少的關鍵環節」。⁶密教行者希望一個沒有障礙的環境中，譬如防止魔眾侵入，以及將刮風、下雨等一些障礙加以事先排除，因而劃

5 (日本) 大村西崖著，吳信如編，《密教發達志》上冊，中國書籍出版社（北京市），2013年1月初版1刷，頁52。

6 侯慧明著，〈論密教早期之曼荼羅法〉，收錄於呂建福主編，《密教的思想與密法》，中國社會科學出版社（北京市），2012年12月初版1刷，頁193。

定一個區域，來從事修持的活動。像這樣劃定一個具有防止及保護作用的區域，讓行者可以從事修行的活動，就是密教所謂的結界。在《大日經》〈入漫荼羅具緣真言品 第 2〉中，可以看出有結界的說明出現，譬如要如何選地、治地、整地、警地神、香花供養、牛糞（瞿摩夷）及牛尿（瞿摸怛羅）塗地等，以及在〈息障品 第 3〉說到設壇作法時，如何消弭刮風、下雨等問題，這些都與結界有關。當密教行者要結界時，多依《陀羅尼集經》、《軍荼利儀軌》等密續及儀軌來結界，一般來說，有五種方法結界，那就是地結（亦名金剛槩）、四方結（亦名金剛牆）、虛空網（亦名金剛網）、火院（亦名金剛炎）、大三昧耶（為火院以外的總結界）。由於結界及其種類的內涵不是本文所要討論的重點，讀者可自行參考有關曼荼羅的書本，在此不再多言。

又曼荼羅的種類可分為四種，那就是大曼荼羅、三昧耶曼荼羅、法曼荼羅、羯磨曼荼羅，簡釋為總相、特質、意義、作業。所謂的大曼荼羅，就是總集諸佛菩薩容貌、形象，以繪畫的方式表現出來的曼荼羅。由於密教行者認為大曼荼羅是將宇宙萬物的形象加以抽象化後，再構成一個具體的結構，以此來表示真心所反映的世界，以此來表示佛菩薩世界廣大無邊，故稱此諸佛菩薩容貌、形象之總相所成的曼荼羅為大曼荼羅。由於密教以此大曼荼羅來表現諸佛菩薩的容貌、形象，所以大曼荼羅也稱為尊形曼荼羅，而胎藏界的大曼荼羅則相當於金剛界曼荼羅的成身會。

然而讓人置疑的是，密教行者將諸佛菩薩的容貌、形象加以繪畫出來，就能代表諸佛菩薩的真心嗎？就能代表諸佛

不可思議的境界嗎？顯然不能嘛！因為真心畢竟不是諸佛菩薩的容貌、形象啊！前者是心法，後者是心法所生而不是心法自身，兩者豈可等同視之？密教如是將諸佛菩薩真心加以物化、相化成曼荼羅，說那是諸佛不可思議的境界等等，即是認取現象界諸法為真，那是與正理相違而有很大的過失在，也顯示出密教早已落入常見與斷見中而不自知，所以一切行門皆荒誕不經而與解脫道及佛菩提道不相應，常為有智慧的佛弟子們詬病不已。

又由於大曼荼羅是由地水火風空五大所成，是用白色、紅色、黃色、青色、黑色之五色來彩繪，所以大曼荼羅也叫作色彩曼荼羅。譬如胎藏界的曼荼羅，中央的大日如來配白色、東方的寶幢佛配紅色、南方的開敷華王佛配黃色、西方的無量壽佛配青色、北方的不空成就佛配黑色。又譬如金剛界的曼荼羅，中央的大日如來配白色、東方的阿闍佛配紅色、南方的寶生佛配黃色、西方的無量壽佛配青色、北方的不空成就佛配黑色。也就是說，密教不論是胎藏界的五如來，或者金剛界的五如來，每一尊都各配一種顏色，像這樣將如來加以配色，而呈現不同顏色的佛菩薩之說法，完全違背 釋迦世尊的開示。為什麼？因為諸佛如來身上的光是金色光⁷，而金色光中蘊含著極強之白色光，方是佛的光明；其中金色光代表智

7 佛的身光是金色光，乃是佛的三十二大人相之一，是在因地常布施所成就，如 釋迦世尊開示：「若菩薩摩訶薩常以衣服、飲食、臥具、醫藥、香、花、燈明施人，以是業緣得身金色，常光明曜。」《大般涅槃經》卷 28〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 535，上 15-16。

慧之光，白色光是由禪定所發起的光芒，可以增益金色光的光耀。也就是說，佛菩薩身上並不會有暗色、雜色之光明，唯除有重要開示或特殊因緣時，佛菩薩才會從身上發出夾雜種種微妙色之光，但仍是以前金光為主，絕對不會有單一之紅黃藍綠等色光。譬如 佛在《大方便佛報恩經》卷 1 曾開示：有一天，阿難入王舍城次第乞食，碰到一位梵志，是為六師外道的徒黨，在阿難面前罵 世尊是惡人、不孝之人、無恩之人。阿難以此緣故，便向 世尊稟白：「世尊！在佛法之中，頗有孝養父母這件事嗎？」世尊便以此因緣，欲說《大方便佛報恩經》的內涵時，先從面門放出五色光，有青色青光、黃色黃光、赤色赤光、白色白光等光，其色暉艷，難可得喻，直照到東方的喜王如來淨土、南方的 思惟相如來淨土、西方的 日月燈光如來淨土、北方的 紅蓮華光如來淨土。所以諸佛在特殊因緣之下，才會從身上發出夾雜其他微妙色之金光，而且諸佛的身上絕對不會有暗色、雜色之光。由此緣故，密教行者認為佛菩薩身上是暗色、雜色的光明，譬如「普賢王如來」身上是藍色的、「阿彌陀佛」身上是紅色的，乃至「文殊菩薩」有紅文殊、黃文殊、綠文殊、黑文殊、藍文殊等等，那都是不正確的說法，正如 平實導師在《楞嚴經講記》第一輯開示：

在密宗裡流行五種顏色，所以有紅文殊、黃文殊、白文殊……等說法；他們說宗喀巴見到的是黑文殊，其實諸佛菩薩沒有什麼紅、黃、藍、白、黑的顏色；而且也都只有一種光，全部是金光——在金光中夾雜著一些禪定的白光，或是各種微妙的雜色光，都以金光為主；而這

種光絕對不可能會顯現出某佛、某菩薩是黑的、紅的、藍的，所以喇嘛們所見的紅文殊、黑文殊……等，全部是鬼神化現的。常常有人說密宗的祖師們針對某一個法請示過某一個菩薩、某一尊佛，千萬不要誤信他們好像修證很高，其實全都是鬼神感應而妄說的。⁸

所以說，如果是真正的佛菩薩，身上一定是金色光夾雜白色光，絕不會是暗色、雜色之光，密教行者所謂的佛菩薩身上會發出暗色、雜色的光，其實那都是鬼神心地不光明所顯現出來的光；其心地齷齪的，就會示現綠色的光；不信因果的，就會發出黑色光；欲界五欲貪重的，就會發出紅色的光；如果本身五欲重，再加上心地不光明，紅色光之中就會夾雜著黑色、深綠等色光；密教卻以此類發出紅光、黑光的鬼神假冒佛菩薩之名，來迷惑眾生，殊不知真的佛菩薩所化現出來的必定是金色及白色的光明。

所謂的**三昧耶曼荼羅**，就是繪出密教諸佛菩薩所持的法器、持物，如金剛杵、金剛鈴、金剛鐸、蓮花、刀、劍、勾索、幢幟等，以及諸佛菩薩的手印及契印，所成的印契的曼荼羅，密教以此來代表諸佛菩薩的本誓，也就是三昧耶，這就是密教所謂的**三昧耶曼荼羅**，也代表密教諸佛菩薩所持之物所顯示的**特質**之曼荼羅。胎藏界的三昧耶曼荼羅相當於金剛界曼荼羅之三昧耶會。譬如在三昧耶曼荼羅當中，大日如來所結

⁸ 平實導師著，《楞嚴經講記》第一輯，正智出版社（台北市），2009年11月初版首刷，頁241-242。

的智拳印⁹，就是大日如來的本誓三昧耶；又譬如密教以蓮花來代表「阿彌陀佛」的本誓三昧耶，以持劍來代表「文殊師利菩薩」的本誓三昧耶等。由於密教行者無法描繪諸佛菩薩所證悟的內涵，而以繪畫出來的器物來代表諸佛菩薩的本誓三昧耶、來代表諸佛菩薩特殊之相，故稱此曼荼羅為三昧耶曼荼羅；也就是說，三昧耶曼荼羅就是大曼荼羅中諸佛菩薩所持的法器、持物、印契等為代表的曼荼羅。也因為這樣的緣故，密教行者一旦看見某一個三昧耶曼荼羅，就知道這是代表哪一尊佛菩薩，這一尊佛菩薩的本誓三昧耶是什麼，所以密教的三昧耶曼荼羅，就是將密教諸佛菩薩的法器、持物、手印，作為諸佛菩薩標幟之物，以此來代表密教佛菩薩本誓三昧耶的曼荼羅。

然而讓人覺得很疑惑的是，諸佛菩薩在因地所發的根本誓約，怎麼竟然會是密教行者所說的法器、持物與印契？前者是由佛菩薩心地所發起廣度眾生的誓願，是心法；後者是標幟，是物質法，兩者並不相同，為何密教行者會等同視之而說是同一件事呢？標幟頂多只是象徵，無法具足顯示出佛菩薩本誓的內涵，密教行者再如何用心研究三昧耶曼荼羅，熟習哪尊佛菩薩執持哪種法器、結什麼手印，也無法真的深入瞭解佛菩薩的本誓，對於長養自身的菩薩願心無所幫助，也不會有斷煩惱的功德，更不會增長福德與智慧，於佛道的修

⁹ 智拳印，乃是大日如來專有的手印，又有其特定的代表意思，將於本章第六節詳細說明。

行沒有任何助益，所以像密教這樣的修行方法真的很奇怪，而且也很荒唐。由此可知：密教行者把心地法門加以物化、相化成曼荼羅的說法，真的很荒唐，而且也很離譜。像這樣荒唐、離譜的說法，密教行者們難道一點也沒有警覺到有問題嗎？難道密教行者都麻木不仁嗎？如果沒有警覺且麻木不仁，也難怪被人誤導這麼久、這麼嚴重都還不知道，甚至有人還自以為已經成就佛道，這也未免太沒有智慧了。由於密教行者沒有智慧來揀擇，也難怪會相信《大日經》的「毘盧遮那佛」的說法，不相信 釋迦世尊的開示，而且還認定《大日經》的「毘盧遮那佛」之證境遠遠超過 釋迦世尊等等，若不是時值末法時代，何能至此？若不是五濁惡世，哪有這種具足五濁的愚癡眾生？（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載二十三)

九、《瑜伽師地論》以及唯識諸論開示見道

本節詳列 彌勒大士與聖 無著菩薩對「見道」的開示，以作為聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所說「真見道、相見道」之對照。在此先略述聖 玄奘菩薩所說的重點：「真見道＝親證真如總相」，「相見道＝親證真如別相＝非安立諦三品心＋安立諦十六品心、九品心」，因為要在相見道的末後位觀行安立諦完成後，才能具足觀行清淨真如、正行真如故。又，「非安立諦三品心＝內遣有情假緣智＋內遣諸法假緣智＋遍遣一切有情諸法假緣智」，「安立諦十六品心＝觀行大乘四聖諦」。單這相見道最後的安立諦觀行完成證得阿羅漢果，張先生再修十大劫以後也不可得，何況能於幾個剎那間完成真見道、相見道而得通達入地，豈非癡人說夢？

① 彌勒大士開示見道是頓還是漸？

彌勒菩薩於《瑜伽師地論》卷 58 解說「見道究竟」是「非安立諦」以及「安立諦」，二者皆必須成就：

問：昇「見道」聖者智行有何相？由幾心故「見道」

究竟？云何當捨「見所斷」惑？「頓」耶？「漸」耶？

答：昇見道者所有智行「遠離眾相」，爾時聖智雖緣於苦，然於苦事不起分別，謂此為苦、取相而轉；如於苦諦，於集、滅、道亦復如是。爾時，即於先「世俗智」所觀諦中，一切想相皆得解脫，絕戲論智，但於其義緣「真如理」「離相」而轉。其於爾時智行如是。

建立「見道」由二道理：一、廣布聖教道理，有戲論建立；二、內證勝義道理，離戲論建立。依初建立增上力故，說法智品有四種心，種類智品亦有四心，隨爾所時八種心轉，即爾所時總說名一無間所入純奢摩他所顯之心，如是總說有九種心，見道究竟。隨爾所時如所施設苦諦之相了別究竟，即爾所時說名一心。第二建立增上力故說有一心，謂唯依一證真如智相應心類，見道究竟；此中亦有奢摩他道，如前應知。¹

疏解論文大意是：

問：昇入此大乘「見道位」的聖者其智行有何種相貌？是由幾種心的成就而可說「見道位」究竟？為何在此「見道位」要斷捨這「見道所應斷」的二障諸惑？究竟這見道是「頓」悟的現觀呢？還是「漸」修的現觀呢？

答：昇入見道位的菩薩，他所有的智慧觀行遠離世間一

¹ 《大正藏》冊 30，頁 624，下 28-頁 625，上 16。

切眾相，這時依於所證的聖智（根本無分別智），雖緣於諸苦的境界相，然於諸苦之事更不起分別，亦即不分別及取著這苦的法相而隨之運轉；於苦聖諦如是，於集聖諦、滅聖諦、道聖諦也是如此。這時，即於先前所證二乘菩提的「世俗智」所觀聖諦中，一切想相皆得解脫，有絕諸戲論的智慧，於其正義唯緣於「真如理」，故得以「遠離世間一切諸戲論相」而運轉。他於這時的智慧所行境界如是。

建立「見道」是由於二種道理：一、廣布聖教的道理，有戲論分別相的方便建立，即安立諦、世俗諦；二、自內證勝義的道理，離一切戲論建立，即真如勝義諦。依最初建立的「廣布聖教道理」之增上力的緣故，說所施設的四聖諦觀行中，各別聖諦都有相應的「法智」品故，依四聖諦總計有四種心（亦即苦法智、集法智、滅法智、道法智四種心），而於「種類智」品而言，總計也有四種心（亦即苦類智、集類智、滅類智、道類智），隨這時合計的八種心運轉，即這時有八個觀心而皆相應於同一個止心，合共九品心，故總說名「一無間所入純然決定不動搖——奢摩他（止）——所顯示的心」，如是依「止、觀」總說，合「八心觀、一心止」，共有九心，名為「見道究竟」。隨這時於所施設的苦聖諦之法相已了別究竟，通達有情之生老病死等諸苦相乃是真如心藉緣變現諸法所施設，即於這時說名為「一心」。（此即大乘四聖諦的觀行，是依真如而於諸法戲論分別相作觀，方便建立為安立諦、世俗諦，故稱「有戲論建

立」。) 依第二建立的「內證勝義道理」之增上力的緣故說有「一心」，這就是說唯有依於此一證真如智所相應的諸心品類，即是七真如的觀行具足圓滿，如是為見道究竟；此中亦有「止」——奢摩他道，如前所說應當明瞭。

彌勒菩薩此處所施設的問題，與世尊於《分別緣起初勝法門經》所說相同，即所問：「入見道」是「『頓』現觀」還是「『漸』現觀」？答案已經很清楚，彌勒菩薩所說的「見道」內涵，顯示出須有「『頓』現觀」與「『漸』現觀」二種。

聖彌勒菩薩說「大乘見道」的圓滿具足，還要有大乘四聖諦之親證，並且依於後得無分別智而遠離諸法之分別相，不同於二乘「世俗諦」唯對蘊處界法作觀行之世俗諦理，大乘須同時依真如勝義諦理，緣於諸相而離於一切諸相觀行各種不同境界中的真如。若依安立諦四聖諦之一一聖諦作觀，則同於聖玄奘菩薩所說的苦、集、滅、道聖諦之每一聖諦各有四心——「法智忍、法智、類智忍、類智」，共計十六心。至於依廣布聖教的道理，從止觀來說，合併這「忍、智」則唯有「法智、類智」二品之別，合四聖諦來說則共有八心在「觀」而同歸一「止」，故「止」唯有一心，此即止、觀合共九心。這就是聖玄奘菩薩所說「相見道」安立諦十六心、依止觀則說有九心的道理。若依自內證勝義道理，真如離一切戲論境界，非安立諦三品心一切咸歸此證真如之智慧相應，全部攝歸真如心而與真如心平等平等，則說「一心見道究竟」。

因此，法無異說，這相見道還是要依聖 玄奘菩薩所說的斷除煩惱障、所知障之分別隨眠，真見道時只得真如總相智，並無法斷盡此二障分別隨眠。琅琊閣、張志成不知此理，卻說「分別二障種子在真見道時已經斷除了」，又說「真見道時已斷除異生性障」；他的說法都嚴重違背了 世尊於《分別緣起初勝法門經》所說「頓現觀、漸現觀」的開示正理，即違背了 彌勒菩薩於《瑜伽師地論》此處所說「見道」須親證大乘四聖諦九心的教誨，也違背了聖 玄奘菩薩《成唯識論》所說真見道之後的相見道中須斷除二障分別隨眠的正理。俱皆違背，所說無義，不但誤導眾生，自身所修亦復不成。

彌勒菩薩說「唯依一證真如智相應心類，見道究竟；此中亦有奢摩他道，如前應知」，此「如前應知」是指 彌勒菩薩於《瑜伽師地論》卷 55 所說的六現觀之第四現觀與第五現觀。由於這第四現觀之前是屬於加行位，此第四現觀則必然包含了親證真如心體與法性之真見道（必須親證真如心體方得般若正觀現前故），也包含了真見道之後的相見道非安立諦三品心，因為這些內涵都是「現觀智諦現觀」所攝。

② 彌勒大士開示見道之第四現觀

當知 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 55 說大乘佛菩提道的第四現觀——現觀智諦現觀，函蓋了「見道位」中的「非安立諦」三品心：

云何名爲第四現觀？謂於加行道中先集資糧極圓滿

故，又善方便磨瑩心故，從世間順決擇分邊際善根無間，有初內遣有情假法緣心生，能除軟品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第二內遣諸法假法緣心生，能除中品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第三遍遣一切有情諸法假法緣心生，能除一切見道所斷煩惱麤重。

又此現觀即是見道，亦名雙運道；此中雖有「毘鉢舍那」品三心及「奢摩他」品三心，然由雙運合立三心，以於一剎那中「止、觀」俱可得故，當知此諸心唯緣「非安立諦境」。又，前二心法智相應，第三心類智相應。

又，即由此心勢力故，於「苦」等安立諦中，有第二現觀位清淨無礙苦等智生；當知依此智故，「苦、集、滅、道」智得成立。即「前三心」并「止觀品」，能證見斷煩惱寂滅，能得永滅一切煩惱及所依事出世間道，是名「現觀智諦現觀」。²

這意思是：

為何名為第四現觀呢？這是說於加行道中，因為先已於資糧道修集資糧極為圓滿的緣故，又善於隨順解脫分之方便來磨瑩此心的緣故，便能圓滿四加行而從世間順決擇分之最後邊際善根的心心無間之中，有最初的「內遣緣於『有情假』的智慧」成就（因於親證真如心體而心心無間皆無懷疑故，能現觀「有情皆是假緣而成之法、乃真如心藉緣所生」

² 《大正藏》冊 30，頁 605，下 17-頁 606，上 5。

而發起般若智慧，復因轉依真如之無我無所得爲方便而向內遣除這個智慧，歸於真如心的「無智亦無得」境界），能除去見道所應斷的軟品煩惱粗重；之後再從此智慧心心無間，則有第二品的「內遣緣於『諸法假』的智慧」成就，能除大乘見道所斷中品煩惱粗重；又再從此智慧心心無間，有第三品「遍遣緣於『一切有情諸法假』的智慧」成就，能除見道所應斷的一切煩惱粗重。（如是三品心出生，即非安立諦三品心。）

又此三品心的現觀即是大乘見道所攝，止觀雙具也稱爲「雙運道」；這其中雖然有「毘鉢舍那（觀）」品三心，以及「奢摩他（止）」品三心，然而由於「止、觀」雙運（止與觀共同運行）和合而安立名爲「三心」，以於一剎那中「止、觀」都可以同時並存的緣故，當知此時止觀諸心唯有緣於「非安立諦真如境地」。又，「前二品心」是法智相應，「第三品心」是類智相應。

又，即由此止觀三品心勢力的緣故，方能於「苦」聖諦等安立諦中，有第二現觀位（以第四現觀的非安立諦三品心爲第一現觀位，其後緣於大乘安立諦的現觀則爲第二現觀位，此乃第五現觀所攝）清淨無礙的苦聖諦等智慧出生；當知依此三品心智慧的緣故，這「苦、集、滅、道」大乘四聖諦智乃得以成立。即「前三品心」合併大乘四聖諦安立諦的「止觀品」，乃能證得見道所應斷證的煩惱寂滅果，能得永滅見道所攝一切煩惱及證得後世所依五蘊永滅的出世間道，以上所說非安立諦總名爲「現觀智諦現觀」。

相見道「非安立諦三品心」爲此第四現觀所攝，彌勒菩薩清楚宣說這三品心能次第斷除「軟品、中品、一切」「見道所斷（見道所應斷）」的煩惱粗重，而且由於這三品心的諦現觀是屬見道位所攝，故說「此現觀即是見道」，此即聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷 9 所說的「相見道親證非安立諦三品心」。

聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 說「此（真見道）中二空二障頓證頓斷，由意樂力有堪能故」³，此「頓證頓斷」即是 世尊於《分別緣起初勝法門經》所說之「頓現觀」；而「非安立諦」三品心的現觀，根本論說「此現觀即是見道」，即是《成唯識論》所說「相見道」的現觀，是漸次完成的現觀，而非真見道心心無間的剎那間成就的「頓現觀」，即是 世尊於《分別緣起初勝法門經》所說之「漸現觀」，是須「漸次、久時」修學而得親證的「現觀」，是須歷經多劫並有佛菩薩、善知識攝受之下方可完成，絕非張志成說的真見道時幾個剎那便可完成的。

又由於親證真如心及非安立諦三品心的止觀勢力故，能依所證的真如智而了知這清淨無礙的真如心乃是苦集滅道諸法之本際，故能現觀真如心在運行四聖諦等諸法時之真實性與如如性，於是後得無分別智轉轉深廣，依此而得有七真如中之四聖諦真如之親證，即此非安立諦七真如之現觀亦含攝在此第四現觀——現觀智諦現觀中。聖 玄奘菩薩演說相見

3 《大正藏》冊 31，頁 50，上 10-11。

道時，則以非安立諦三品心爲重，於此七眞如之四聖諦眞如則是留待解說相見道之安立諦時方說；然學人本來就應先了別及觀行七眞如，須先完成相見道所攝非安立諦的現觀而取證應有的實相智慧，並依安立諦的觀行完成而發起聖性時，方得以發起初分無生法忍故，因此於非安立諦後須再依安立諦十六心、九心的觀行來取證解脫果。

而安立諦之觀行，就是得依《成唯識論》所說，苦諦之觀行先由「觀三界苦諦眞如」開始，再依眞如觀下地（欲界地）及上二地（色界地、無色界地）苦諦諸法，次第完成苦法智忍乃至苦類智等四心；其後觀「三界集諦眞如、三界滅諦眞如、三界道諦眞如」亦然。這即說明眞見道後欲求入地而觀安立諦四聖諦前，應先觀行非安立諦之四聖諦眞如，即必須先成就苦諦眞如乃至道諦眞如的觀行，亦即《解深密經》所說「安立眞如、邪行眞如、清淨眞如、正行眞如」⁴，此亦是《瑜伽師地論》在此所說的第四現觀所攝。

而成就此第四現觀之後，方可引發相見道位最後應修學的安立諦十六品心、九品心之現觀，此即六現觀中的第五「現觀邊智諦現觀」所攝。然於此第四現觀中，在親證眞如的眞見道之後，最迫切需要的、也是最困難的，卻是非安立諦

4 《解深密經》卷3〈分別瑜伽品 第6〉：「四者安立眞如，謂我所說諸苦聖諦；五者邪行眞如，謂我所說諸集聖諦；六者清淨眞如，謂我所說諸滅聖諦；七者正行眞如，謂我所說諸道聖諦。」《大正藏》冊16，頁699，下22-25。

三品心的修學，因為想要入地者都必須先具足這三品心的智慧，所知障之見所斷的修證才算完成。非安立諦三品心現觀的圓滿及如實轉依，主要是為成就初分無生法忍，建立入地所需的智慧；而安立諦十六品心及九品心的觀行，主要則在於斷見所攝煩惱障分別隨眠而發起聖性，故特別從四聖諦之角度來說；因此，依聖 玄奘菩薩的證量高度判斷，宜等到宣演安立諦的修學內涵時，再來說明「三界苦諦真如」乃至「三界道諦真如」，此即《成唯識論》之立論，以教導學人於進入安立諦之觀修前應先完成此四聖諦清淨無礙真如之現觀，以為發起安立諦十六品心、九品心修學之根本，即是煩惱障見所斷的修學而生起解脫道取證阿羅漢果，滅除大乘所攝異生性；因此《成唯識論》於闡釋相見道非安立諦時，便不特別先舉說四聖諦真如；然如此處所說，猶然非無。

③ 彌勒大士開示見道之攝在第五現觀的內容

聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說：「此真見道攝彼第四現觀少分，此相見道攝彼第四、（以及）第五少分。」⁵ 即大乘真見道包含在這第四現觀「現觀智諦現觀」中，攝屬於第四現觀的少分，即證悟明心的真見道是屬於第四現觀所攝；至於大乘相見道則是包含了第四現觀「現觀智諦現觀」的其他部分——相見道之非安立諦三品心，以及包含了第五現觀「現觀邊智諦現觀」的少分——相見道之安立諦十六品心、九品心之現觀。至於何謂「現觀邊智諦現觀」？彌勒大

⁵ 《大正藏》冊 31，頁 50，上 11-12。

士在《瑜伽師地論》卷 55 說：

云何名爲「現觀邊智諦現觀」？謂此現觀後所得智，名「現觀邊智」；當知此智第三心無間，從見道起方現在前。緣先世智，曾所觀察下上二地及二增上安立諦境，似法、類智，「世俗智」攝，通世、出世，是出世間智後所得。如其次第，於一一諦二種智生，謂「忍可欲樂智」及「現觀決定智」。如是依前現觀起已，於下上諸諦中二二智生，是名「現觀邊智諦現觀」。此中，前智遣假法緣故，是無分別；後智隨逐假法緣故，是有分別。又前智於依止中，能斷「見斷煩惱隨眠」；後智思惟所緣故，令彼所斷更不復起。又前智能進趣「修道」中「出世斷道」，第二智能進趣「世、出世斷道」。⁶

這意思是：

什麼是名爲第五現觀「現觀邊智諦現觀」？所謂從第四現觀後所得的智慧——在後得無分別智之後再發起的智慧，名爲「現觀邊智」。當知這智慧是必須由當初第三心無間，從真見道生起根本無分別智、總相智作爲基石，開始作七真如等真如別相的觀行，非安立諦三品心才能次第現前，由於真如總相與真如別相三品心的親證，要經過第四「現觀智諦現觀」後，此安立諦第五「現觀邊智諦現觀」方現在前；此乃緣於先世已曾見道的智慧，於

6 《大正藏》冊 30，頁 606，上 6-18。

曾經所觀察的下地（欲界地）、上二地（色界地、無色界地）及二種（下、上二地）增上（指緣於先世智而能增上之，故能作更深廣的觀察。此即顯示十六品心並非一世可以成就）之安立諦境地，發起類似法智、類智，此為世俗諦智慧所含攝，通於世間、出世間，以依於真如作觀故，這是緣於真如出世間智後的所得智慧。如四聖諦之次第，於苦、集、滅、道聖諦的一一聖諦都依真如作觀而有二種智慧出生，謂「安忍於可欲樂而無所欲樂之智」以及「現觀聖諦而心得決定之智」。如是依前所現觀起此二種智慧，於下、上二地諸聖諦中各有二種忍二種智的出生——「法智忍與類智忍」以及「法智與類智」，此是名為「現觀邊智諦現觀」。於此之中，當知前一智慧（忍可欲樂智，即法智忍與類智忍，此智忍乃是依非安立諦三品心增上而有）是遣除假法緣心故，是「無分別」；後智（現觀決定智，即法智與類智，此智乃隨逐假法而觀行故屬於安立諦）則是隨逐假法而觀行之所緣心故，此則為「有分別」。又前之忍可欲樂智於依止真如中，能斷「見道所應斷的煩惱隨眠」；後現觀決定智再行思惟所緣的蘊處界等相的緣故，能令所斷三界愛隨眠永遠不復生起。又前之忍可欲樂智能使菩薩趣向「修道」中的「出世間斷道」，第二種的現觀決定智則能進趣一切「世間、出世間之斷道」。

由此可知，彌勒菩薩所說的「見道」攝屬於「現觀智諦現觀」及部分「現觀邊智諦現觀」，包含了聖 玄奘菩薩所說「真見道」及「相見道」非安立諦三品心、安立諦大乘四聖諦

之現觀；即見道通達位的現觀函蓋真見道與相見道，須於第四現觀之「現觀智諦現觀」親證真如總相以及觀修真如別相而圓滿非安立諦三品心之後，再修第五現觀之安立諦十六品心、九品心的「現觀邊智諦現觀」初分，如是第四、第五現觀次第分明。

意謂大乘真見道唯能親證、勝解真如勝義諦的總相，於總相之外的七真如等真如別相三品心尚未親證，無力斷除三品心相應的所知障分別隨眠；此時尚未親證第五「現觀邊智諦現觀」初分的大乘四聖諦世俗諦之十六品心等，無可斷除見道所應斷之煩惱障相應的分別習氣種子隨眠，不可能發起聖性；自無真見道即能入地之理。（若是未離胎昧之聖位菩薩來此人間，則有無師智，不由他教自能證悟；又若有正教導的聖典在，彼由此熏聞往世曾證的見道完整次第，隨文入觀，即能發起止觀諸功德，一段時日即得回復聖位。然若是尚未具足如是觀行之三賢位菩薩，如何自說無須相見道之「緣先世智」的熏習、修行，而可滿足「見道究竟」——善達法界，而狂言真見道之一悟即得入地？）

④ 真見道位不能含攝相見道位之道理

至於窺基菩薩誤會「真見道」可函蓋「相見道」，乃至琅琊閣以為「真見道有真實的證斷，相見道則無」，然這都非聖 玄奘菩薩之意：

1. 聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說「前真見道，根本智攝；後相見道，後得智攝」⁷——前面的「真見道」

⁷ 《大正藏》冊 31，頁 50，中 16-17。

攝持「根本無分別智」的親證，後來再有的「相見道」則是依於前真見道所得的根本無分別智而生起，故由前真見道的智慧來支持「後得無分別智」；前真見道的智慧所緣狹小，後相見道的智慧所緣廣大，有如是先後次第及所緣差別，亦有不同的智慧成就，因此「真見道」位不能含攝「相見道」位。

2. 從以總相或別相為所緣可知，聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 開示「以真見道不別緣故」⁸——即真見道不緣於別相，只緣於真如的總相；此即聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說「別總建立，名相見道」⁹——相見道是「別於『總相』」來作建立。因此，「真見道」既然不能涉及「總相」之外的各種真如別相，又如何圓滿見道位而入初地？
3. 從第四現觀的二種內容之次第可知，聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說：「四、現觀智諦現觀，謂一切種緣非安立（諦）根本、後得無分別智。」¹⁰ 第四現觀「現觀智諦現觀」，有真見道所證的根本無分別智，也有相見道三品心所證的後得無分別智。因此，只有「真見道」尚且無法圓滿第四現觀，何況能證入第五現觀之大乘四聖諦十六心、九心？又如何入地？

⁸ 《大正藏》冊 31，頁 50，上 19-20。

⁹ 《大正藏》冊 31，頁 50，上 17-18。

¹⁰ 《大正藏》冊 31，頁 50，下 8-9。

4. 再由第四、第五現觀之次第可知，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 開示：「五、現觀邊智諦現觀，謂現觀智諦現觀後，諸緣安立（諦）世、出世智。」¹¹ 如前所說，第五現觀「現觀邊智諦現觀」是在第四現觀「現觀智諦現觀」之後，即在真見道之根本無分別智現觀後，亦在相見道非安立諦三品心之後得無分別智現觀後，因為所緣真如非安立諦皆屬於第四現觀，然後再緣於安立諦大乘四聖諦於三界所觀相見道安立諦十六心、九心，此即第五現觀。因此，真見道既然尚未親證第五現觀，甚至連第四現觀都尚未具足，即顯示真見道無法滿足相見道所證而入聖位。

由於真見道位的開悟般若已經非常困難，乃至相見道位之後得智發起圓滿而入聖位，古來可說難得其人，是故聖 無著菩薩有時也一語帶過，如《攝大乘論本》卷中說：「菩薩悟入唯識性故，悟入所知相；悟入此故，入極喜地。」¹² 此即「先證入唯識性，再證入唯識相」，即聖 玄奘菩薩說「悟入唯識相、性」¹³——「前真見道，證唯識性；後相見道，證唯識相」¹⁴，有此二種悟入圓滿的緣故，再發起增上意樂，方得進入初地極喜地中；張志成豈能主張單憑真見道的粗淺智慧，亦尚未觀修十六品心而無解脫道四果或至少頂品三果的

11 《大正藏》冊 31，頁 50，下 9-10。

12 《大正藏》冊 31，頁 143，上 20-21。

13 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 48，中 20。

14 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，中 14-15。

實證，便可入地？何況他尚未具有真見道的智慧。

⑤ 聖無著菩薩之見道總說與別說

聖無著菩薩於《大乘阿毘達磨集論》卷 5〈決擇分中諦品 第 1 之 3〉依眞如說「見道」：

何等見道？若總說，謂世第一法無間，無所得三摩地鉢羅若及彼相應等法，又所緣能緣平等平等智爲其相；又，遣各別有情假、法假、遍遣二假所緣法智爲相。

若別說見道差別，謂世第一法無間，苦法智忍、苦法智、苦類智忍、苦類智，集法智忍、集法智、集類智忍、集類智，滅法智忍、滅法智、滅類智忍、滅類智，道法智忍、道法智、道類智忍、道類智，如是十六智忍，是見道差別相。

云何苦？謂苦諦。云何苦法？謂苦諦增上所起教法。云何法智？謂於加行道中觀察諦增上法智。云何智忍？謂先觀察增上力故，於各別苦諦中起現證無漏慧，由此慧故永捨見苦所斷一切煩惱，是故名爲苦法智忍。云何苦法智？謂忍無間由此智故，於前所說煩惱解脫而得作證，是名苦法智。云何苦類智忍？謂苦法智無間無漏慧生，於苦法智忍及苦法智各別內證，言後諸聖法皆是此種類，是故名爲苦類智忍。云何苦類智？謂此無間無漏智生，審定印可苦類智忍，是名苦類智。如是於餘諦中隨其所應，諸忍諸智盡當知。

於此位中，由「法忍、法智」覺悟「所取」，由「類忍、類智」覺悟「能取」。又此一切「忍、智」位中，說名「安住無相觀」者。如是「十六心剎那」，說名「見道」；於所知境智生究竟，名「一剎那」。¹⁵

疏解論文大意是：

什麼法稱爲「見道」呢？如果「總說」的話，就是從圓滿加行位的「世第一法」後繼續無間修習，得入無所得三摩地（首楞嚴三昧——第八識如來藏妙真如心）以及無所得三摩地相應等法，以所緣能緣平等平等智作爲親證見道之（總）相，以真如無相爲自內證，非假託於外質之法故（此爲真見道）。又，再深入觀行，遣除各別有情假、諸法假、遍遣一切有情諸法假的所緣法智（後得智）爲見道之（別）相（此爲相見道之非安立諦三品心）。

如果「別說」見道的差別相，可說從入地前的世第一法（《楞嚴經》中稱爲「世第一地」）無間修學，得證苦法智忍、苦法智、苦類智忍、苦類智，集法智忍、集法智、集類智忍、集類智，滅法智忍、滅法智、滅類智忍、滅類智，道法智忍、道法智、道類智忍、道類智，如是名爲十六心智忍，這是見道的差別相（此爲相見道之安立諦十六心，依止觀說則有九心）。

什麼是「苦」？就是苦聖諦。什麼是「苦法」？就是於苦聖諦增上所起的教法。什麼是「法智」？即於加行道

¹⁵ 《大正藏》冊 31，頁 682，下 7-頁 683，上 2。

中觀察此四聖諦的增上法的智慧。什麼是「智忍」？即先前所行觀察的增上力的緣故，於各別「苦聖諦」中，生起現證「無漏智慧」，由這「無漏智慧」的緣故，因此得以永遠捨離「見道之苦聖諦所應斷」的一切煩惱，所以名為「苦法智忍」。什麼是「苦法智」？即是依此苦法智忍的心心無間，由於此智慧的緣故，於前所說的煩惱解脫而得作證，是名「苦法智」。什麼是「苦類智忍」？即是由於苦法智無間而有「無漏智慧」生起，對於「苦法智忍」及「苦法智」各別於自內證，能無障礙的確認說以後乃至其餘諸聖法都是此種類，是故名為「苦類智忍」。什麼是「苦類智」？即是由此心心無間故有「無漏智慧」生起，審定印可此「苦類智忍」，即名「苦類智」。如是於其餘諸聖諦——集聖諦、滅聖諦、道聖諦中隨其所相應，諸忍、諸智應當如是盡知。

此「別說」位中，由「法智忍、法智」得以覺悟「所取」的六塵境界相皆是空性真如心所變現；由「類智忍、類智」覺悟「能取」的心識亦是真如心所變現的。又此一切「忍、智」位中，說名「安住於無相觀」者——即依真如無相說諸法一切無相。如是「十六心剎那」成就，說名為「見道」——屬於見道位所應證。為何說是「剎那」？即於所知境、智，生起究竟決定故，名「一剎那」，以漸次修學，最後一剎那心得決定而證得決定心故。

聖 無著菩薩與聖 玄奘菩薩所開示對於整體見道位要滿

足的所有內容並無差別，惟聖 無著菩薩於「見道」分爲「總說」與「別說」，聖 玄奘菩薩則依「眞如總相」與「眞如別相」來分位。即聖 無著菩薩是以第四現觀與第五現觀來作區別，「親證眞如總相」即此所說親證無所得三摩地——眞如心，以現觀眞如無所得，再契入此眞如總相所相應的諸法，如是圓滿聖 玄奘菩薩所說「眞見道」；然後再親證「非安立諦三品心」，至此一切皆爲「見道總說」，即第四現觀——現觀智諦現觀。

再依眞如現觀大乘四聖諦安立諦證十六心，則是「見道別說」，此在第五現觀——現觀邊智諦現觀之中。聖 玄奘菩薩則著眼於後末世有人會堅持「大乘見道是一次證悟即可圓滿見道位而入聖位」之謬解，便將頓悟親證「眞如總相」得「根本智」定名爲「眞見道」（此爲明心不退，入七住。而十住眼見佛性亦屬於眞見道，是從如來藏另一面的總相上來見故），再將後來漸次修學的「遣各別有情假、法假、遍遣二假（之）所緣法智」得「後得智」，定名爲「相見道」的「非安立諦三心」；再將更後的「四聖諦法智忍、法智、類智忍、類智」等十六品心定名爲「相見道」之「安立諦十六品心」，即屬於大乘唯識的第五現觀「現觀邊智諦現觀」中的現觀；要由此現觀而斷除異生性及發起聖性故，方得入地。

又，其中有須說明之處：

一、「世第一法無間」：論中說由加行位之「世第一法」最後刹那的心心無間，能證得「無所得三摩地」——證

眞如；又說由「世第一法」無間（此「世第一法」當指入地前之四加行的「世第一地」），有四聖諦十六心之修學。若以爲這是說相見道之大乘四聖諦十六品心由見道前的「加行道」可至，則必然違背 彌勒大士所說，以這大乘四聖諦十六品心是第五現觀「現觀邊智諦現觀」的內容，是次於第四現觀「現觀智諦現觀」之後；因此從加行位之「世第一法」心心無間之後，由眞見道而證得者，只是第四現觀，唯緣眞如總相；因此，聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說：

諸相見道，依眞假說；世第一法無間而生及斷隨眠，非實如是，眞見道後方得生故；非安立後起安立故，分別隨眠眞已斷故。¹⁶

這意思是：

若有說「諸相見道，是依眞見道而假說的」，他們認爲是可直接從「世第一法無間」便得出生相見道的智慧、便可斷除一切分別隨眠，然實際並非如此，當知眞見道之後方得有相見道可出生的緣故；且相見道中的非安立諦觀行成就之後，才能生起安立諦之觀行的緣故；主張「所有的分別隨眠在眞見道就已經斷除」是錯誤的，因爲相見道所斷除的分別隨眠，必須以眞見道已斷除的分別隨眠作爲根本的緣故（亦可質問說：難道眞見道已經斷除所有的分別隨眠？若然，爲何相見道尚有須斷的分別隨眠？）。

¹⁶ 《大正藏》冊 31，頁 50，中 12-14。

聖 玄奘菩薩因為慮及有人可能會誤解聖 無著菩薩所說，即依第四現觀與第五現觀次第之正理，於此說明：不能即由「世第一法無間」跳過真見道而直接進入相見道。因為必須真見道發起根本智後，才能有相見道位的觀行，相見道位的觀行智慧要以真見道的智慧作為依憑故；且相見道的親證別相智、斷除分別隨眠，都須以真見道的親證真如總相以及最初所斷的分別隨眠為根本。

又，聖 玄奘菩薩於闡釋這相見道十六心時，即於《成唯識論》卷 9 說是如下這樣的次第：第一心「苦法智忍」是「觀三界苦諦真如」來斷分別隨眠，第二心「苦法智」是「觀前真如」，驗證前面的斷煩惱而得解脫之智慧¹⁷；這即是說依於親證真如非安立諦之後，才能發起這相見道十六品心的觀行。因此，不論聖 無著菩薩於此論中略說「世第一法無間」而入「十六心」，乃至說「加行道中」而入此「十六心」，都應會通正確義理而論，應如 彌勒大士於根本論《瑜伽師地論》所說，或如聖 玄奘菩薩所說，不應妄生別義，以為見道前的加行位中即得成就大乘四聖諦十六心之觀行；當知真如尚未親證、根本智尚未圓滿、相見道之非安立諦三品心尚未圓滿、於七真如之四聖諦真如尚未親證，如何修此十六品心而起觀各自四聖諦的第一心——「苦諦真如、集諦真如、滅諦真如、道諦真如」？唯能想像有相安立的十六心，則非依於真如非安立諦的大乘四聖諦。

¹⁷ 《大正藏》冊 31，頁 50，上 22-25。

二、「相見道」位修學安立諦十六心、九心，當每一心如實通達時，聖 無著菩薩即說此最末「那一剎那」爲「究竟」，以於「所知所現觀的境界、智慧」生起「最終決定究竟心」，故依此最後一剎那心得決定，因此說爲「一剎那」；以四諦共有十六心故，即說爲「十六心剎那」。然不解者唯能依文解義，卻將「十六心剎那」當作是「十六心是剎那即過」解，全然錯誤。當知相見道安立諦每一聖諦之觀行，是漸次證斷「見道苦聖諦所應斷、見道集聖諦所應斷、見道滅聖諦所應斷、見道道聖諦所應斷」共一百一十二煩惱障分別習氣種子隨眠，哪裡是張志成所說的瞬間、剎那、眨眼之間就可圓滿？（待續）





尊師重道

沐中原

(連載三)

七、妄評正覺擅自規定在家居士不得接受供養

呂某說：「正覺同修會的第四個問題，是擅自規定在家居士不得接受供養。」

這一點才是呂某對平實導師心生不滿的最大原因。平實導師在正覺建立了門風：「在家人不行出家法，出家人不行在家法。」「在家人不行出家法」指的是在家菩薩不接受供養；「出家人不行在家法」指的是出家人不能婚配，也不能行淫欲之法。為何會建立這樣的門風呢？最主要的原因有二：第一個原因是由於假藏傳佛教的藏密喇嘛，以男女交合之法作為即身成佛的行門，這樣的邪淫之法已經在歐美乃至台灣各地滲透到了佛教，並且廣行而成了風氣，喇嘛甚至於進入佛教寺院中成為上賓，而許多佛教寺院的僧人以為假藏傳佛教這樣的修法即是佛法的行門，也跟著修雙身法，導致破了聲聞戒體而不自知。直到平實導師於2002年撰寫並出版了《狂密與真密》四輯，把藏密索隱行怪的邪淫雙身法本質揭露出來，並且由「正覺教育基金會」對社會各階層進行避免被騙財騙色的社會教育，讓社會大眾認識假藏傳佛教非佛教的本質。如是將

近二十年力挽狂瀾的努力，終於讓台灣佛教的僧眾以及信眾回歸佛法清淨的四不壞信（佛、法、僧三寶和佛戒）。

實則，藏密喇嘛既沒有受持也沒有依止佛教的聲聞戒，更從不受大乘菩薩戒，連五戒亦不肯受，雖然佛已曾說過不受菩薩十重戒者永遠不能成佛；而他們喇嘛自稱為佛教的僧人，但是從來不受佛戒，依佛教的戒法來看就不是佛教的出家人，又若以佛教出家僧的聲聞戒看待，出家人不得行淫欲之法，而喇嘛們所遵守的十四根本墮（三昧耶戒），卻都必須聽從上師之命修男女交合之法，並且規定應該每天都修雙身法才能稱為「持戒清淨」，表相上即是以出家人行在家之法，已經嚴重違背佛教須正受並嚴持聲聞戒才算是出家人（身出家）的條件了。然而若說喇嘛是在家人，但是他們卻廣受佛教信眾供養，並且多求、貪求供養，即是在家人行出家法；以假佛教僧人的在家身接受信眾供養，正是盜竊佛法三寶資財的「賊」，這不就是騙財、斂財的行爲嗎？由於喇嘛的行爲嚴重破壞佛教的清淨形象，平實導師在對外破密之餘，對內更建立了「在家人不行出家法，出家人不行在家法」的門風，這是第一個原因。

第二個原因是在《佛藏經》中，佛陀說往昔迦葉佛曾預記：釋迦牟尼佛的弟子們多受供養故，法當疾滅。¹ 佛陀於諸經中特地指出，未來世中在佛法出家的比丘，喜歡親近在家人

¹ 《佛藏經》卷中〈淨法品 第6〉：「佛告舍利弗：『昔迦葉佛豫記我言：「釋迦牟尼佛多受供養故，法當疾滅。」舍利弗！我法實以多供養故，後當疾滅。』」《大正藏》冊15，頁793，上19-21。

而接受他們的供養，與在家人過於親近熟習而看重世間的利益；如果有人看到佛教的某位出家人受到很多人的供養，就認為那人即是阿羅漢；比較少人接觸、少受供養的，就被認為是惡人。貪求供養的出家人，爲了利養而捨棄了求證解脫、求證無上佛菩提的道業，佛法當然會因此而快速毀滅。平實導師出世弘揚如來藏了義正法，爲的就是要續佛法脈不使斷絕，如今看到 佛陀爲了未來世佛法中的出家人，將因爲貪求供養而使得佛法快速消滅而憂心，因此特地選擇於每週二公開講經，解說《佛藏經》的真義²；平實導師更加堅定的奉行在家人不受供養的會規，除了自己奉行也教誡會內的菩薩要遵守奉行。這一點引生了呂某對 平實導師的極大不滿，但他一直隱藏著，直到現在終於受不了而說出來了，由此不難看出其貪愛世間利益之心。

依照 佛陀所弘傳清淨解脫法的本質，不分表相上是出家或者在家，只要依照 佛陀所說的法要修習證得解脫果者，即稱爲得比丘法或沙門法，也就是出家法³。平實導師已經證得二乘解脫以及大乘般若解脫，今世現在家身雖具在家法，但也

2 編案：平實導師從 2013 年底至 2017 年底歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理，講經錄音已整理成《佛藏經講義》，全書共二十一輯，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人。

3 《別譯雜阿含經》卷 13：「爾時，世尊即說偈言：『不必從他乞，得名爲比丘。雖具在家法，正修於梵行。福果及惡報，俱斷無相著，乾竭諸有結，是名比丘法。』」《大正藏》冊 2，頁 466，中 11-16。

可以稱為出家法、沙門法（比丘法），因為往世證得地上功德而得身與心皆出家之後，今世一樣證得地後的心出三界家功德，然而平實導師出世弘法將近三十年，未曾收過任何人的金錢或財物供養。於2006年4月，張志成親自到正覺台北講堂拜見平實導師，為的是要當面懺悔無知而誹謗賢聖的過失，當他遞上他的懺悔信的信封時，平實導師不疑有他，就整個信封收下來，直到當晚講經結束、處理完會務，回到家晚餐以後，才把那個信封拿出來打開。結果發現信封裡面除了信以外，還有十萬元的新台幣現金，當時已經午夜十二點了，平實導師找了當時引介張志成到講堂的人，無論如何要馬上通知到張志成，告訴他平實導師一向不收金錢供養，要退回給他，請張志成在下一個週二晚間到講堂領回。

而呂某還在講堂的期間，當然聽聞了平實導師在講經或者增上班課程中所耳提面命這項「在家人不收受供養」的會內規矩。這個內規，對所有現在家相的親教師們、執事幹部們，乃至增上班的在家菩薩們，大家都同樣遵守奉行而沒有任何障礙，可是對呂某來說卻障礙重重；他曾經請求平實導師讓他寫「文字禪」出書流通賣錢，作為他生活上的經濟來源，但是平實導師不允許他這個請求，因為他這樣就等於把佛法當商品來賣，尤其是與大乘見道有關的文字禪邪見，這是稗販如來及誤導眾生的嚴重違戒行為。為人師者如何會允許座下的弟子造作下墮地獄的惡業呢？但是呂某看來非常痛恨平實導師對他的教誡，所以即使已經離開同修會了，還妄加評論平實導師為了護持佛法的清淨性不至於快速毀滅而建立的清

淨內規，這樣的心態不正是顯示了他對平實導師不滿的瞋恨心？不也顯現出他離會建立道場「弘法」之目的，正是爲了收受錢財供養？十足就是販賣佛法。

八、另立僧團破大乘和合僧

呂某說：【真觀以在家菩薩的身分弘法，接受供養，他們便誣謗爲「破和合僧」。】

承接上一個問題，呂某除妄加評論平實導師在同修會會內所建立「在家人不收受供養」的內規外，又故意扭曲平實導師評論他破和合僧的前因後果。當初呂某向平實導師告長假的理由，是要在大陸學術界發展，以便扭轉學術界對佛法不正確的批判；若是這樣，則沒有另立僧團弘法的必要性，也就不會破壞大乘僧團的和合，所以平實導師尊重他的決定。平實導師在私下與親教師談及呂某這個作法時，都說應該給予支持，以滿他的志願，十幾年來總是諭令大眾勿評論他。然而呂某並未如同其所說的在學術界發展，而是私下以在正覺同修會開悟的身分吸收信眾隨他學習，並且指導隨學者「開悟」，甚至有人風聞而去造訪，他也對造訪者勘驗或印證；當然，如同他自己所說的，他是以在家身接受這些人的供養。此事風傳而被平實導師所知，然而平實導師從來不破斥他，也勸部分意欲加以破斥的同修們停筆，特意包容他；即使在他甫離開正覺之時就對根本上師加以謬評，但平實導師僅在親教師會議上，藉呂某之謬評成就一場教誡弟子免於誤犯的佛事。可如今看來，他完全沒有感受到平實導師對他的善意，如是不可救

轉的人，平實導師自不再曲意維護，反而應對其痛下針砭，令知悔悟，以救護於未來！至於正覺的菩薩指責他破和合僧，乃是因他並非純在學術界發展推廣正法，而是另立團體吸收佛弟子弘法之事實；因為大乘菩薩僧團自從佛世以來未曾分裂過，就算唐宋期間禪宗鼎盛時期，出外弘法者皆是由其得法之師賜予禪板（也就是授權其出外弘法）才出去弘法度眾的，但都是傳承原來的師承而不敢自立宗派為祖師。

如今呂某自立「實證佛教學派」，所謂其學派奠基之作——《實證佛教導論》乃是其原來的博士論文，在 2010 年出版之前曾寄給平實導師請求為他批改；最後在他寄出三校版本時，更以經濟上急需取得教職為理由，要求平實導師盡速為他批改。而平實導師在百忙之中抽出時間，將書稿中第五章之前與大乘法有關的重要法義詳細的批改審閱，增補、校正法義上的淆訛與錯誤將近五百處，而其他錯別字與標點符號的修正更不勝枚舉。但是呂某僅接受少數幾處與洩漏密意有關的部分⁴，其餘的均不接受平實導師應其請求所作的修改，而是依照他自己的意思處理。後來呂某又將該書出版，發行流通；顯見此時呂某已經有自立門戶的打算，因為這等於公開宣示拒絕平實導師在法義上的教誨，已不尊重於師、不願意承

4 呂某在 2010 年 4 月 20 日寫給平實導師的信中提到：「有洩露密意顧慮的，均已按導師的意思修改。其他的部分，弟子皆重新依三量而抉擇，分別狀況而處理。導師有些指示超過弟子證量，或者一時查不到經教依據的，雖然明知道它應該是正確的，但是恐怕編入書稿之後，弟子無法回答他人的問難，因此不得不割愛。」

接得法之師的法脈傳承了。

呂某想以其「智慧」自立門戶，而那些智慧都自得自於正覺平實導師；即使以他在 2010 年提出「實證佛教」這個命題來說，早在 2007 年 12 月《正覺學報》創刊時，平實導師就在創刊詞中說到：「從方法學來描述佛教時（例如：以批判為方法來研究佛教，就是「批判佛教」的話），那麼**真正的佛教應該稱為實證佛教**，不應該用其他的方法稱之。」⁵ 就已對佛教界與學術界建立了「實證佛教」這個命題。平實導師同時提到：「期望我們在台灣的努力，同時也可以有助於全世界關心佛教的學術界朋友與信徒們，開始瞭解實證如來藏的理論與方法，重現佛世時大乘佛教妙法的真實面貌……所以，**實證所得的智慧確實是正確解讀經文關鍵的先決條件，正好證明實證方法在佛教領域的重要性**，雖然佛學學術界與哲學界長久以來一直忽視實證方法的重要性，由此而無人能實證如來藏，因此就無法發起般若智慧而不能了知實相。」三十多年來平實導師一直在弘傳的就是實證如來藏的理論與方法，也在 2007 年就已提出這個「實證佛教」的命題，一直在證明實證方法在佛教領域的重要性，然而呂某於 2010 年加以剽竊，自稱是自己所提出的「命題」。

正覺同修會的學人從進入禪淨班修學菩薩六度課程，乃至進入進階班熏習般若以及彌補六度中所缺乏的條件，使得

⁵《正覺學報》創刊號，財團法人正覺教育基金會，2007 年 12 月 2 日初版首刷。創刊詞全文，請詳附錄二。

自己如實理解並如實修習實證的理論以及方法，最後得以實證佛法的核心——如來藏；目前已經有六百多人通過徹底實施這樣的理論與方法而實證佛法真實義，這些都是平實導師弘傳實證佛法三乘菩提的實質，然後在 2007 年建立「實證佛教」這個名詞予以表義。但是平實導師並沒有將這個命題視為是佛法修行的唯一目標，也沒有指斥呂某剽竊這個名詞，因為菩薩的任務是要全面性的弘護 佛陀正法，除了教導學人發起菩薩性、長養成熟菩提心、實證自心如來藏以外，還要復興大乘佛教。而要復興大乘佛教，就得將二乘菩提的實證依經教、依一佛乘的真義予以闡述，教導弟子們實證以及流布；並且要將大乘佛法在見道、見道通達與修道等各個階段次第的實證，依據方廣與唯識經論加以講解並流布。如是將佛世完整的、全面性的、微妙甚深的無上佛法重現於世間，才能將真正的大乘佛教復興起來，使得正法久住、利樂人天。在這全面復興大乘佛法的宏觀之下，平實導師雖然沒有特地去拿「實證佛教」這個小題目來彰顯正覺，但那仍然屬於正覺內部眾多寶藏之一；如今呂某剽竊了這個「實證佛教」的命題自立門戶，創立學派而自詡為宗主，非常明顯的，一方面是盜竊了正覺的寶藏，另一方面更是另立僧團破壞大乘僧團的和合；本質上是他自己不願意被善友救護以免於地獄重罪，怎麼可以反過來說成是受到正覺的「迫害」？

而今呂某將其不受得法之根本上師在法義上教導的行為，進一步公開在其著作《禪宗的開悟與傳承》的序文中，豈不等於是在嘲笑禪宗一貫的師承倫理？呂某不能遵循 佛陀

的教導那樣恭敬、承事、知恩、報恩於得法之善知識，卻奢想以 佛陀《金剛經》的經句，妄說得自 世尊經教的授權而創立「實證佛教學派」，借用「荷擔如來末法事業」的美名，接受大眾的供養。佛陀經常教導菩薩要知恩報恩，有小恩尚且報答、終不忘失，何況是法身慧命出生之師這樣的大恩？經中說：「如人熱時止息涼樹，是人乃至不應侵損是樹一葉，受恩不忘亦復如是。」⁶ 反觀呂某把自己得法的根本上師對其之教誡，揶揄為「不避腥羶的演出」，並且另立門戶破壞大乘僧團的和合，佛陀怎麼可能會讓這樣的人荷擔末法事業？

九、以聲聞律解釋菩薩戒之「破羯磨轉法輪僧」

呂某說：【正覺同修會還將毀謗親教師曲解為「破羯磨轉法輪僧」……。】

在 2009 年下半年，呂某以間接輾轉聽來的片面訊息，引用聲聞律來解釋菩薩戒之「破羯磨轉法輪僧」逆罪，質疑「同修會對這一個戒相的解釋，已經變更了戒律的實質內容」。固然聲聞律法中有定義，依止聲聞律而共住之僧人有四人以上，卻在 佛陀所制定同一住處、同一界之外，別作布薩自恣羯磨者，即是「破羯磨」僧（破僧、破僧眾的共住和合）⁷。因為僧眾共

6 《菩薩本緣經》卷下〈鹿品 第7〉，《大正藏》冊3，頁68，中1-2。

7 《摩訶僧祇律》卷26，佛告優波離：「但一住處、共一界，別眾布薩、別自恣、別作僧事，是名破僧。」《大正藏》冊22，頁441，上10-11。

《四分律》卷46：「優波離！若此眾四人若過、彼眾四人若過，行破僧舍羅、作羯磨。優波離！齊是名為破僧，是為破和合僧。」《大正藏》

住一處如果不能共和合布薩羯磨，卻對戒律之有犯無犯另有異法、異見、異說，另行別布薩、別羯磨，則會產生諍論而互相鬥爭；僧眾不能和合將會導致世人輕視佛法僧三寶，導致世人已信者破壞其信、不信者不能生信，這個過失很重，是佛陀所嚴重遮止者；因此所犯屬於偷蘭遮，但是不屬於逆罪⁸。

呂某說：【「羯磨轉法輪僧」應該是指一個和合僧團，而不是個別的聖人、大乘見道者或親教師。】這樣的說法，就表示出他自己沒有證量，才會對於大乘戒律與二乘戒律規範的要件，根本分不清楚；而他既沒有道種智勝解菩薩戒的精神與原則，又不肯先虛心仔細的翻閱及熟讀有關的律典，所以才會造成這似懂非懂、指鹿為馬的錯誤。在《梵網經》所說七逆中

冊 22，頁 913，中 12-14。

⁸《薩婆多毘尼毘婆沙》卷 3：「破僧輪、破羯磨僧，有何差別？答曰：『有種種差別。破僧輪、破羯磨僧，俱偷蘭遮。而破僧輪，犯逆罪偷蘭遮，不可懺；破羯磨僧，犯非逆罪可懺偷蘭遮。復次破僧輪，入阿鼻獄受罪一劫；破羯磨僧，不墮阿鼻獄。復次破僧輪下至九人，破羯磨僧下至八人。復次破僧輪，一人自稱作佛；破羯磨僧，不自稱作佛。復次破僧輪，界內界外一切盡破；破羯磨僧，要在界內別作羯磨。』」《大正藏》冊 23，頁 524，上 1-9。

《翻譯名義集》卷 7：「三、【偷蘭遮】《善見》云：『「偷蘭」名大，「遮」言障善道。後墮惡道，體是鄙穢。從不善體以立名者，由能成初二兩篇之罪故也。』《明了論》解：『「偷蘭」為麤，「遮」即為過。麤有二種：一是重罪方便，二能斷善根。所言過者，不依佛所立戒而行，故言過也。偷蘭遮罪，如兜率天壽四千歲，於人間數五十億六十千歲；此墮嗥叫地獄，人間四百年，為天一晝夜。』」《大正藏》冊 54，頁 1175，上 17-24。

的「破羯磨轉法輪僧」，如果是指一個和合僧團，則如來不應於此部菩薩戒經中又說為七逆罪；因為在前述的聲聞律典中佛陀已經很清楚的界定，破壞僧眾共住和合布薩即是破羯磨僧、破和合僧，並且判定這將僧眾和合布薩一分為二，是屬於偷蘭遮的地獄罪而非逆罪。所以，《梵網經》所說的「破羯磨轉法輪僧」是指破「羯磨僧」和「轉法輪僧」二種大乘菩薩僧，而不是指一個和合的僧團。而破了大乘「羯磨僧」，將導致該被破之僧所主持的布薩與羯磨，成為無效，以後也不能再主持布薩與羯磨；而破大乘「轉法輪僧」，就是對弘法轉法輪的僧寶所說的正確法義，恣意評論為不正確，誹謗這轉法輪僧是虛妄說法，這等於直接破壞正法的弘傳。因為這二種過失都會導致眾生對於大乘佛菩提道的修學，或對於菩薩戒的受持，產生疑慮乃至不信而退轉，對眾生的法身慧命影響極為重大；況且破壞幫助學人出離所犯戒罪的羯磨僧，以及破壞幫助學人獲得大乘解脫法的轉法輪僧，乃是不知恩報所作出的行為，故列為逆罪之一。

更何況當時事件的違犯者並非單純誹謗親教師，而是有根本再加上方便的施設，企圖破壞主持羯磨的親教師，使其失去弘法親教師的身分（因涉及已經結案的羯磨事件，依律不得重提或表述，此處將其內容略過）。這些教誡、教授，平實導師早在呂某寫信質疑時，即已回覆於信中，後來又再慎重的召開臨時親教師會議，在會議中說明並讓與會者提出問題，平實導師也當場開示釋疑。會後為建立大乘門庭，而以逐字稿於 2010 年元月編成《破羯磨僧真義—大乘律與聲聞律對於破羯磨僧定義的

差異》小冊子在會內流通；但是爲了保護呂某，小冊中並未指其名，而他完全不領情。如今相隔十二年，呂某非但沒有接受教誡、懺悔所作，反而以文字流通誹謗正覺曲解戒律，如是無知而不懂得韜光養晦、自求多福，慢心高漲無人能救拔矣！事已至此，平實導師爲免會外人士被其誤導，錯解大乘菩薩戒真義，已經同意將該原本僅會內流通於會員間的口袋書，開始對外公開流通。（待續）





娑婆自此法常流

正覺寺玄奘文化宗教園區啓建動土大典紀實(上)

· 趙正威老師 ·

穿過陰霾路 抬頭見海天

2021年12月12日是個令人振奮的日子，因為期待已久的正覺寺終於啓建，將於上午9時30分舉行動土大典。正覺寺的寺址在苗栗縣竹南鎮崎頂里的尖筆山上，絕大多數會內同修都是第一次親臨現場，因此興奮中還帶著好奇。雖然它不在人煙稠密的都會，但是附近的交通甚是便捷，多條國道、省道以及濱海快速道路，在附近交織成了一張緊密的交通網，可供多點切換連結。是以，南北各講堂的專車都各按既定時程出發前往。

從台北啓程時天色是灰濛濛的，甚至車過新竹，竟有些微雨霏霏，此時在高速公路上南行，不免先會有些陰暗的聯想：這一段車程，竟彷彿濃縮了這些日子在疫情中穿梭而過的迷悶，好在悶藏的境遇反而正適合培育種籽、茁長苗芽。正如這兩年中講堂講經、上課曾兩度因勢暫停，但是正覺寺啓建的努力依然在悶著頭進行：包括自平實導師以下，正覺兩會的首長運籌帷幄、經營謀劃，行政幹部與執事菩薩溝通討論、落實執行，才有今日的順利如期舉行動土大典。這樣的悶頭做事遂使正覺擺脫疫情中的自困，目標既是光耀的，種種陰鬱也終將來到盡頭；這樣繫念著，車行竟不覺到了香山

交流道。纔下交流道，跨過台 13 線，轉入苗 3 鄉道，沿路已有許多機動處的義工菩薩在各個路口、轉彎處作交通導護，個個辛勞中精神昂奮，車行不到三分鐘，目的地就到了。

別看此處離車水馬龍並不遠，一轉入山門，滿眼蔥蘢的綠樹，開闊的山坡及遠望無盡的海天線，山林氣息撲面迎來，立刻將外面市井喧囂完全隔絕，心情爲之滌蕩沈澱，塵緣俗慮自然淡去，「心遠地自偏」鬧中能取靜，菩薩道場果然相應清淨。由於正覺寺的基地，是購自己已經計畫好而正待開發的鄉村住宅用地，所以主要廣場基本上已經初步整地完成，也有了園區內相應適合使用的道路，所以，一進入園區便現見規模儼然，令人覺得前景無限而可期。然而，這樣恢弘宜人的場景，事實上是打講堂購地開始，近四年來先後由邱、鄭二位助教老師率領五十多位工務組的菩薩們，輪流分組在此協助測量、定界、除草、種樹、養護林木、工程維護、環境整理，乃至巡邏看守；他們真是埋頭苦幹，令人讚歎的一群。還有輪流來此做炊事服務的幾位義工菩薩，也都是默默奉獻的無名英雄。

千人攢大典 仕紳父老偕

此次由於疫情的管制，限制最高一千人參與，未能參與現場法會的同修們就在各自地區的講堂中收看現場轉播的視頻，大陸地區亦然。

車子停泊在臨時接待處，也就是工務組的寮房；會眾各自帶來的供果先放入集中箱，交由義工菩薩統一擺放在供

桌，遊覽車區各隊作業流程皆同。下車後步行，由動土法會的壇場後方繞行到正面，進入大會活動的廣場，眼前立刻熙攘熱絡了起來，只見沿著大道偏旁，十八輛來自南北各地講堂的遊覽車，與各形各色大小車輛，魚貫進入整齊停放。停車場到會場之間，仍有幾輛接駁車輛在穿梭著，機動處李處長親自在現場指揮調度，帶著義工菩薩們作引導和導護的工作。

由於注重山坡地開發的生態與環保問題，加上疫情的管制，因此，此次動土大典限制參加人數，雖然各講堂報名踴躍，但是抽籤獲選者，往往十只其一；其餘只得隨緣登記在各講堂參與現場法會直播，統計人數亦在千人之譜。更有各講堂留守及執事義工，福田部機動處及香積部義工等。所有參與的菩薩，因緣雖各異，功德實一同，都在成就護持正法住世、共襄大乘佛法復興的一大事因緣，所以，雖然人馬雜沓，大眾在行動中都仍然保持著秩序和各自的攝心靜穆。

大典現場已坐滿與會大眾，整個會場大約 1850 平方米(將近六百坪)左右，大眾區近千個座位以凹字形朝壇場排列；二十頂接龍棚遮陽之下，東西單各分長短兩個區塊，中間以寬敞的迎賓步道間隔男女眾分列就座，次序井然。壇場在前方占地約十五坪，以一頂帝王棚庇覆，下敷灰色地毯，上方龕台上供奉本師 釋迦牟尼佛、大悲 觀世音菩薩、大慈 彌勒菩薩三尊，莊嚴安詳，普遍攝受著現場以及在各講堂觀看直播的菩薩眾。貴賓席被安排在佛龕同向的左側，再過去的空處及其對側則是供品區，供桌上早已供滿大家下車前便集中收集的花果等。聖像面前是主席台，再前面一些則是一座夯實嚴

整的梯形土方，兩旁各有繫著紅絲帶的六柄金光晃昱的金鏟，預備貴賓進行動土儀式。整個場地莊嚴有序，雖在室外舉行，法會現場及流程進行，肅穆順利一如室內。

蒞場出席的貴賓也非常踴躍，包括苗栗縣徐縣長耀昌暨縣府官員、陳立法委員超明、竹南鎮方鎮長進興暨鎮公所官員、竹南鎮民代表會何主席秀綿與副主席李城暨多位代表女士先生、崎頂里陳里長、公義里林里長、潤弘精密工程事業股份有限公司李志宏董事長及莫惟瀚總經理、李振鴻總經理等，都是地方政府官員、縉紳、鄉里耆老以及相關工程單位的重要負責人，大家都來一同關心這件促進地方發展，以及即將成爲文化建設里程碑的一大盛事。

雲霽天光開 好苗鑽出頭

開幕時間愈益接近，受敬邀的地方首長、民意代表、廠商代表等紛紛蒞臨，靜待動土大典正式開始。8 時 30 分，司儀王師姊圓潤的嗓音響起，字正腔圓的唱宣典禮開始，並恭請大會主典——正覺寺玄奘文化宗教園區籌備處代表人陸老師——致開幕詞。陸老師首先代表同修會歡迎嘉賓，並宣示了正覺寺玄奘文化宗教園區於 2019 年通過環保及興辦計畫，並經過水土保持規劃審查、開發計畫審查及環境影響評估等程序，終於在今天動工。

陸老師指出：園區占地二十五公頃，規劃有大殿、齋堂、男女寮、義工寮及玄奘文化中心，預計於 2024 年完工。正覺寺大殿採仿唐式風格設計，地上三層，地下一層，一樓爲大廳

及辦公區，二樓為華嚴殿，三樓為大雄寶殿，將可容納一千二百位學員聽經修習。玄奘文化中心的樣式則重現那爛陀寺空間氛圍，亦為地上三層、地下一層之建築，地下室為國際會議廳，可作為舉辦佛學研討會之用，二樓則為玄奘文化文物保存展覽之空間。未來園區必定成為苗栗地區地標性的建築，將開放大眾預約參訪，期盼透過參訪，讓外界對於佛教及佛法正知見有更深一層的瞭解。

貴賓致詞的時候，苗栗縣大家長徐耀昌縣長表示：「正覺寺玄奘文化宗教園區啓建，是正覺教團近 30 年來廣結善緣，播下佛法唯識種子的成果，這座正覺寺玄奘文化園區，不僅是要紀念、表彰玄奘菩薩，也是全球正信佛弟子共同期待莊嚴的道場勝地，期盼未來完工後，成為全球宗教信仰者朝禮、取經的搖籃，並帶動竹南鎮，及鄰近鄉鎮市發展。」¹ 立法委員陳超明先生則讚歎玄奘菩薩卓絕的一生，包括他前往天竺取經，遍歷古印度諸國，返國後譯經造論，弘法利生的種種志業，彌讓世人景仰緬懷，今正覺寺的建造，定能開啓佛教史的新頁。

由於典禮預定時間所限，貴賓致詞不克一一邀請。主典陸老師遂如禮行儀，敬邀苗栗縣徐縣長耀昌、陳立委超明、竹南方鎮長進興、潤弘精密工程公司李董事長志宏、正覺同修

¹〈正覺寺玄奘文化宗教園啓建動土〉，苗栗縣政府新聞稿，2021/12/12，
https://www.miaoli.gov.tw/News_Content2.aspx?n=285&sms=9462&s=473691

會楊理事長順旭、正覺教育基金會高董事長震國以及地方民意代表等人一同焚香祝禱工程順利，並在吉時動鏟開工，與會大眾包括來自全台各地近千位同修道友，以及在各地講堂觀看直播的菩薩也共同見證，儀式莊嚴隆重，流暢明快。典禮結束，同修會在致贈紀念品後，大眾以熱烈掌聲歡送貴賓們離場。動土大典的第一個階段就到此圓滿。

正覺寺的啓建是千百年來佛教界的盛事，也是苗栗地方的重大文化建設，因此，理當先邀請苗栗縣區內的首長、官員、民意代表、村里地方父老以及承建的廠方代表共襄盛舉；貴賓如約前來，典禮進行莊嚴順暢，既給與會大眾留下深刻的印象，也為地方里程碑式的盛事留下可供銘誌的內容與美談。接下來就將是正覺同修會自己興家隆業的喜慶法會了，於是司儀宣布休息二十分鐘，讓大眾淨手後更衣著裝。同時，各組場地義工也開始重新整理、搬動、布置會場，為下一階段同修會自家的動土大典法會作準備。這樣的感動，讓人不禁打心中發出歡欣讚歎：

從千呼萬喚中
從掌聲裡
鑽壞而出的那苗子
芽尖正摹風
寫著經冬耐寒的故事

土層下深掩的歲月中
也曾歷風雨 傲霜雪

集日夜華露
汲自身靈養
等待眾川春水映照
拔地而起的那一天
起手便能穿雲
抖身即合仰望
依正法覺悟的種子
金鏟掀拍著四眾的脈動
果然是甦醒的能量
預示著湧躍的靈泉
不凋的花季
都說冬至一陽生
心中的輪紋最是緊實
更是經得日月
待到三陽開泰
許你千樹菩提 萬輪法華

正覺家有慶 禮讚佛光臨

9點05分，大眾在休息期間，迎請平實導師的座車正由「成佛之道」轉入法會現場，緩緩駛入會場西側的空地停妥。平實導師身著天青色唐裝，頭戴著藍黑色鴨舌帽，從容下車緩步走向會場，一面還不停的微笑著跟大眾打招呼示意，在場大眾紛紛自動起立合掌，躬身恭迎；導師步上地毯，然後轉入壇場後方的法師寮中略事休息。機動處的義工菩薩則忙著

重新整理會場，音控區、導播區的菩薩檢查調整後準備妥善，委外的影音製作也同步待命中，供果區的菩薩迅速的將兩邊供桌擺設莊嚴，亦有執事菩薩在重新簡單灑掃，而此時，在棚座下的與會大眾淨手罷回座，陸續自動著裝搭衣，完成後依然攝心入座，會場立時顯得整齊莊嚴、威儀庠序。

9 點 20 分左右，法會準備開始，維那柯正村老師先跟大眾說明了因為會場在室外，現場地面不夠平整的緣故，法會進行中的禮拜動作，請大眾謹以肅立問訊施行。9 點 26 分，柯老師請大眾起立，鐘鼓齊鳴中大家恭迎主法和尚 平實導師蒞臨壇場，領眾以淨香、法燈與花、果等供養三寶，並禮佛三拜。隨後，柯老師以渾厚清亮的嗓音起腔，引導大眾唱頌〈佛寶讚〉及〈世尊讚〉；在同修會中這是首次千人室外讚佛，大眾至誠禮讚，引吭高唱，整齊響亮又穩定的梵音高唱入雲，一句句、一波波的聲浪在波谷間泛漾開來，又在山峰間反覆激盪共鳴，就像海潮音一遍遍的淘洗、撫慰著心胸一樣，不禁令人歡喜踴躍、身毛皆豎。就像會後一位師姊說的：「我是第一次參加這樣的法會，從來沒有感覺過那樣的莊嚴，那樣的震撼！」

擔如來家業 願世尊釋慮

隨後，恭請 主法和尚宣讀〈正覺寺動土法會稟佛菩薩文〉，平實導師領眾胡跪，限於場地大眾肅立表示禮敬；導師先以讚偈讚頌 世尊，然後再讚頌 觀世音、彌勒兩位大菩薩，除了誓願擔如來家業，並為「祈求佛力廣被，正法久住，佛法長興，法輪常轉」而伏請證盟攝受之外，更籲請三尊慈降

此地，以無上威德加被，令此正覺寺動土大典順遂無礙，廣度有情。導師領眾發願於此土末法中荷擔如來家業，並懇切求願世尊因此於末法眾生釋慮；許多同修親臨法會，體會導師的悲心剴切、願力宏偉，都深深感動不已。果然事後在增上班上課時，導師開示，動土大典當天世尊的化身曾親臨現場，並開示：現在正法已經可以立足而紹續，祂不會再以娑婆世界佛法為慮了。如此感應道交，蒙佛親許，何其殊勝！而正覺佛弟子，親沐佛恩光照，又是何其與榮有幸！

慈愍諸有情 勸請任去留

法會繼續進行，接下來的環節是「安隱有情，灑布甘露」，主法和尚以至誠心宣讀〈動土勸請文〉開示勸請，表達並流露了對原居此地有情的感謝、愍念，敦請他們體諒，讓出寶地以襄弘法，或是願留道場作為護法，並祝願現場的依草附木精靈、孤魂野鬼以及其他在地有情，都能以此護法功德迴向往生善處。導師的廣大悲心慈意，不禁令人動容。此時忽見上空雲霽天開，彷彿是諸佛應願垂慈，接引此地有緣的眾生往生善處，又像是龍天護佑，讚歎發願留下來護持正法的此地有情功德無量。

遍灑甘露雨 道場悉清淨

〈勸請文〉宣讀畢，柯老師就起腔帶領大眾唱頌〈楊枝淨水讚〉及《般若波羅蜜多心經》；於海潮梵音中，司儀一一唱名，依次敦請十一名老師，連同主法和尚平實導師，總共十

二位，擔任「安隱有情，灑布甘露」的莊嚴法事。只聽得 主法和尚口宣〈白水文〉曰：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」然後在〈大悲咒〉波波淪漣聲中，只見台上老師們恰如灑淨的楊枝般抖擻而散開，由一輛輛專車乘載著，向園區各重點建築預定地及其周邊遍灑甘露，令整個建築預定地頃刻得清淨，也令此地或去或留的有情瞬間得清涼。

揮鏟掀新頁 斑斑爍來今

接下來就是動土儀式，仍由 主法和尚與十一位師長，原班人馬在土方前一字排開，執禮的菩薩呈上金鏟，每人一柄。動土三鏟雖是隨順世俗的儀式，但是何妨視為每一位參與菩薩的自勉自誓。所以它不僅是一種宣告，更是對佛菩薩的發願，金鏟要深深的扎入，也要實實的鏟起、鋪覆，然後再擊磬一聲，以表慎始慎終。於是，在 導師領眾恭頌動土典禮祝禱詞之後，十二位師長帶著節奏，十二柄金鏟起落紛紛，掀動的卻是在場及在線者的心地；柱柱法幢立起來了，每個人的隨喜隨願才是最著力的金鏟。有詩為證：

卅載艱辛弘法行
經略本山見初心
天鍾地眷池丘勝
峰鳴谷應海潮音
雄踞法地能獅吼
獨占鰲頭敢龍吟

揮鏟掀開新扉頁 斑斑殊妙爍來今

動土法會尾聲，爲了使法會流暢，更爲了能在正午之前完成供佛，以利供佛後之施食——仰仗 如來大威德力變現廣大無邊食，普施當地一切幽冥、惡道有情，令他們飽滿歡喜；因此，特將供佛大典儀軌提前。這樣的變更是以恭敬心及慈悲心而行，應是如法而令諸佛歡喜的。供佛圓滿，施食已訖，功德迴向之後，大眾禮謝主法和尚 平實導師，並請 導師稍事休息，這時執事菩薩及機動處義工，立刻安置法座並墊高座基，作恭請 主法和尚開示的準備。

法主殷開示 聖地早揚名

當鐘鼓再次擂動，大眾恭請 主法和尚上座，爲大眾開示。導師開示的時間並不長，但是內容可說是一次重要的宣示。導師首先表示，今天是娑婆正法的一個重大的日子，除了以這個法會來慶祝動土典禮之外，同時也攝受了一些此地的有情。接著從這塊土地的規模大小、現成規劃及其所作變更，以及購買的時機和價位等來說明，這正是佛菩薩及龍天護法爲我們保留的一方淨土；而此地現在也已在天界揚名，成爲弘揚正法的聖地了。接著 導師開示：「我們三十年來筆路藍縷，很辛苦的經營起來，使正法在台灣基本上已經站穩了腳跟，沒有什麼人可以來挑戰。但是大陸的情況有所不同，因爲他們目前的法律規定，所以我們就沒辦法去弘揚，因此必須要改變我們的計畫，把這個地方當作大陸同修來共修之用，所

以此地的購買和興建，等於就是為大陸同修設想。但是我們的根基還是在台灣，並將設法往外伸展，才能讓這個正法的大樹更加茁壯、成長；當然這個根據地以後也會定期像祖師堂一樣開放給各界來參觀，所以沒有抽到籤、不能來的同修，將來竣工以後也是可以有機會來這裡參觀（乃至擔任義工及修學）的。」大眾聽聞，都不禁隨喜而讚歎。

導師為了復興中華大乘佛法，可謂窮畢生之努力而不遺餘力，甚至在開示中再一次宣示自己的下一世要投胎到大陸，在那兒出生並弘揚正法，但是到時候那裡證悟的人若只有兩三個人也復興不起來，所以要在這十幾年當中，攝受更多大陸的同修來台灣，住在這裡學法，把應該上的課程上完，有機會去祖師堂打禪三，讓證悟的同修多起來，到時候弘法也才有一個團隊可以使用。導師並透露這件事情佛菩薩已經在安排了，乃至先前有的同修過世後，佛菩薩也作了安排。最後，導師還說要恭喜大眾，因為護持地球上唯一正法的道場，功德無量無邊，並祝賀大家可以憑這個功德，在道業上乃至於未來世佛法的進修上面都可以快速的進展，並且日進千里、永無止境、早成佛道！然後，在全體大眾恭送之中，導師下座並圓滿了動土大典暨佛前大供法會。

休息加餐飯 編隊行導覽

中午休息時間，各車按照原來的隊伍，由車長帶回遊覽車上用餐，自行駕車來的親教師及共乘人員則返回臨時接待處，也就是工務組的工寮用餐。正覺香積部飲食的美味，在同

修中已早有口碑，但是說到午餐的準備和運送，則又是一番忙碌。香積部八十多名義工，已經為事先的備料忙活兩天了，而今天一大早五點不到，邱部長和典座陳老師就跑去買菜，然後趕回台北大寮開始大動鍋鏟。部長說：「兩千多份盒餐，要做好、分裝、保溫，在八點半以前送出去，不是開玩笑的吔！」因此，包括台北講堂及桃園講堂觀看動土大典直播的菩薩們也都可以準時用餐，就連送到法會現場領到的餐盒都還是溫熱的，效率之高不在話下；這還不包括新竹以下各縣市講堂的午齋盒餐，顯然動員起來的義工人數就更龐大了。

午齋後，開始參觀導覽的活動，大夥兒都顯得興致盎然了起來。首先，各講堂編隊情況是：高雄兩車第一隊，台南兩車第二隊，台中前兩車第三隊，台中第三車和嘉義第四隊，新竹、桃園併為第五隊；台北一、二車第六隊，三、四車第七隊，五、六車第八隊，七、八車第九隊。按照既定計畫，一、三、五、七、九隊採逆時針方向，依鐘樓、鼓樓、男常住寮、齋堂、男寮、玄奘文化中心到女寮，次第達點，各車都有專屬導覽義工沿路做說明；而二、四、六、八隊則循順時鐘方向，按上述定點目標反次第進行。一時間整個園區人群流動像散珠走盤，分合交錯、琳琅炫目，卻都不會碰撞散亂。

看圖作簡報 導師親自來

親教師這一梯隊也是一樣，用完盒餐不久，導師突然朗聲說：「跟我來，我親自導覽。」然後戴上小帽閃身出了工寮，幾個輕盈的側縱步，便下了坡坎，來到預定作為花園草坪的

空地。當下親教師及幹部們也童心迸發，像小朋友一樣，應著呼喝了一聲，便陸續跟了過去，霎時間「第十隊」就此誕生。導師輕快地大步穿過正在拆棚架、搬器材的工地，逕直走到還未拆卸的大幅園區鳥瞰圖下，四下張望搜尋了一下，順手操起一片二米多長、三十幾公分寬的條尺狀輕鋼板，權充作一根很誇張的教鞭，雙手舉著比劃了起來。

導師指著圖版，滑動著鋼尺說：「我們這個建地座南朝北，背山面海，算是很完整的一塊。」導師接著把鋼尺移到圖上的大殿處說：「這個大殿最初設計圖出來的時候，我看了立時『三條線』。」邊說邊伸出三根手指從額頭往下劃，常聽經的菩薩都知道，導師這是在表示「很傻眼」的意思。「所以我們重新換過。」導師說：「現在的設計就很幽雅。」導師繼續說：「現在大殿的樣子是仿唐式風格。很樸實，很莊嚴。」又說：「地面先鋪設臺基把它墊高，然後上面有三層，第一層是辦公室；第二層是華嚴殿，供奉華嚴三聖；第三層是主殿，供奉我們今天法會迎請的世尊、觀世音菩薩和彌勒菩薩。」看著圖畫上廊廡間大柱層層羅列，想到以往導師口中一向構繪的藍圖，想必大殿內應該不再有柱子。果然，導師說：「第二、三層可各容納六百人，總共一千二百人一起共修。」

導師把鋼尺劃到圖畫的近底部，指著被水池半繞的紅色館舍說：「這個是玄奘文化中心。這個也是三層，仿古印度那爛陀寺的空間意象，外表貼紅磚。這樣一中一印互相輝映。」當年玄奘大師西行天竺求法，就是在那爛陀寺從戒賢法師學《瑜伽師地論》等唯識正法。如今平實導師領導正覺同修會

弘揚 彌勒菩薩的《瑜伽師地論》及 玄奘大師的《成唯識論》之如來藏妙法，將那爛陀寺的意象重新建立、標舉於今時斯地，豈不正好可以接榫古今、緬懷往聖、啓迪時賢，讓學人大眾都能孺慕景仰、流連親近嗎？

從大殿中央到玄文中心的連線上，大殿階前有一泓明池，章老師看著說：「這池好像太小了。」導師聽了就說：「不小，不小！你在圖上看它只有一點點，其實它是很大的。」如此說來，從圖上相對的比例看上去，大殿是非常宏偉的。連線再過去，靠近玄文中心的小廣場中央，預定豎一座啓建正覺寺的紀念碑；可以很明顯的看出，整座園區主建築，是照著中式古建築「中軸對稱」的基本觀念設計的。廣場中央橫貫東西的長路「通達道」兩端附近分設鐘樓、鼓樓，頗符古制，兩者距離中軸線雖非等距，但是基本上是對稱的，一東一西遙遙相望。而鼓樓隔著馬路斜對面是齋堂，面積很大，有三層，應該是能相容滿額的學員在此用餐。

導師話鋒一轉，說道：「我們要蓋這麼多、大面積宏偉的建築，可是這塊地本來是預定規劃為鄉村住宅的，它被區分為很多零散不規整的小塊，如果要蓋大殿、玄文中心這些，就必須申請重新劃分才能通過（建築法規）。」導師繼續說著：「所以我們就必須一個區塊、一個區塊的耐著性子跟人家慢慢的談，讓他們瞭解我們的作法符合法規和生態、環保，而且能夠更妥善、更美化的運用這一片土地。」導師在敘述時顯得十分自信和輕鬆，但是我們可以想像和理解，其中的過程會是多麼的繁瑣和困難，也讓 導師和兩會首長、參與籌建的

幹部們付出了多少心力和時間。如今相關的變更計畫大多完成，正覺寺玄奘文化宗教園區才能順利動土，慶幸中該有多少感佩和讚歎。

獅象列兩旁 梵刹擺中間

園區的主要建築大體簡介過了，這時 導師突然揮起左手，伸直了起來，然後指著左邊的一排小丘岡說：「這邊的山像一隻獅子，拱衛著這個基地。」大家順著 導師手指的方向望去，整座丘岡真的像一頭頻申的獅子，正將面向大海作獅子吼；在地理上，它剛好也是園區龍邊的護砂，是絕佳風水地的好兆應。在左前方山峰高稜的一處斷點附近，可以看見有株蟠虬的大榕樹，姿態挺張威猛，據工務組巡邏義工說，那棵大榕樹是他們巡邏的駐點之一，也是整座獅山的最高點。青山綠樹不禁令人遐想，如果環評允許，能夠開闢幾條登山步道，或興建些許涼亭，供來此參禮、共修的菩薩休閒時登臨休憩遠眺，不亦快哉？

至於右首的山岡，導師特別指出，目前工務組義工菩薩們正在其前方種樹、養護。據知除了山上原有的樹種，現今及未來規劃種的樹和植的苗，還包括了有：茶花、咖啡樹、長虹木、桂花、荔枝、茄苳樹、苦楝樹、楊梅、香樟、相思、烏柏、真柏、五葉松、黑松、牛樟、羅漢松、梢楠木、台灣臭樹、七里香等等，琳瑯滿目，對將來園區的綠化、美化、生態、環保，將會起到很大的作用。導師似乎沒有特別提到正覺寺右邊山岡的形象，但其實在其他的場合，導師已經多次跟幹部、義工

提過，右首的山脈是象山。如果說左方獅山象徵正覺寺將會面對外道摧邪顯正作獅子吼，那麼右邊的象鼻子伸向海邊村落，更代表了面對眾生廣結善緣六度萬行的實踐。文殊菩薩、普賢菩薩的坐騎都現相在這裡了，那麼當然是 世尊殷切護念的寶地，無怪乎 導師在方才法會開示時說「這裡和祖師堂有點像，都是特地留給我們的」。

導師說：「正覺寺建設完成以後，除了可作為禪宗文化、玄奘文化推廣之用，也供在家出家四眾定期禪修，因此將成為弘法利生之根本道場。舉辦禪宗文化及玄奘文化活動，指導學人剋期取證斷三縛結，分證解脫果；乃至明心見性，悟後更進修 玄奘大師的唯識增上慧學。」又說：「我們就可以多讓大陸同修過來，除了開課，也可以讓他們受戒，乃至為他們辦禪三，讓大家都有修習、親證的機會。」導師意欲藉著這個道場廣度大陸同修的宏願已明，大眾無不隨喜讚歎。這時 導師卻微笑著提起雙肘，兩掌相對兜著，輕輕向前一推，說：「大船，就這樣開出去了。」順著 導師的指向，大家望向大海，心中充滿著同舟共濟的與榮感和興奮期待。

掌捧諸妙寶 風水靠抱照

參照著掛圖上的概覽，再配合眼前的現觀，可以發現：獅山、象山就像一對左右手掌，將正覺寺和園區兜護起來作合十態，內中的路徑是其掌紋——「成佛之道」就像一條長壽的慧命線，而橫向的幾條道路，名為「菩薩道」、「真見道」、「相見道」、「通達道」、「五明之道」，就如刻寫著深淺不同的

智慧和福德。掌心裡的大殿、鐘樓、鼓樓、齋堂、紀念碑及玄文中心，就像被呵護掬捧著的六種菩薩瓔珞，加上從指縫中潺潺流過的、如琉璃般的滯洪池水，這裡真像是天生擁有著七寶莊嚴，再加上大殿後方的高地做為屏障，那真可說是：

後背有靠

左右有抱

堂前有照（開闊的明堂）

照中有泡（活水）

所有絕佳好風水的地理元素都具備了！雖然六塵外相不足憑恃，但是說到菩薩法，在紅塵中若能轉依，其境界豈非：「猶如木人觀花鳥，何妨萬物假圍繞？」既然如此，來到正覺寺，又何妨攝心轉依而坐擁清風明月、水色山光？遂有詩讚歎：

龍天護佑弘此經

獅象莊嚴列兩停

合十攏捧瓔珞寶

攤掌接足菩薩行

源頭活水涓涓至

住世法幢的的擎

群萌今始得仰止

千秋終傳正覺名

路名妙絕倫 盡在菩提道

就著圖表已經介紹了園區的大要，接著 導師就帶著大夥

兒「按圖索驥」，一站一站的過關闖寨，去彩繪自己心中的正法所映現的版圖了。首先，導師帶領群夥兒跨過「菩薩道」到了鼓樓附近。說到園區內道路的「自然天成」真是妙了，不多不少，剛好可以請導師來依唯識菩薩道次第命名，殊妙絕倫。譬如這一條「菩薩道」是園區橫向道路中最接近大殿，可以總括前三，又可另立為最上；它沒有貫通兩端，似又可以解釋為「凡愚不可得而見之」，從坡谷低處的「真見道」算起，漸次「相見道」、「通達道」都函蓋在「菩薩道」的次第法用之中，此四條東西向的路途，分別在右邊各接樺「五明之道」，正是在向學人提醒：「菩薩從五明中求」。而這一切都從入山門發菩提心走上「成佛之道」開始，一一歷緣對境去體取，乃至去親證。(待續)

正覺寺玄奘文化宗教園區平面圖



〈韋陀菩薩讚〉修改啓事

郭正益、張育如

〈韋馱^(陀)菩薩讚〉：

韋馱天將，菩薩化身，擁護佛法誓弘深。
寶杵鎮魔軍，功德難倫，祈禱副群心²。
南無普眼菩薩摩訶薩（三稱）

此讚看起來是將 韋馱菩薩等同為 普眼菩薩。查傳世文獻中最早出現〈韋馱讚〉的，是明朝蓮池祿宏法師（公元 1535 年-1615 年）的《雲棲法彙》³，但並未提出「韋馱菩薩又名普眼菩薩」的經教依據。而在明朝莊廣還輯、蓮池祿宏法師校正的《淨土資糧全集》卷 3 中則說：「韋馱尊天 一百十七世，世世為童真。其所作功德浩大，不能盡述。寶華琉璃光佛時成道，名普眼菩薩。釋迦如來會上成道，名童真菩薩。」⁴ 然亦未一併提出經教依據。

以「普眼菩薩」為關鍵字搜尋《中華電子佛典》CBETA，則可見「普眼菩薩」通常跟諸妙覺菩薩一起出現在經中（如《大般若波羅蜜多經》、《華嚴經》等），可知 普眼菩薩也是妙覺菩薩，

1 「韋馱」為梵語音譯，亦作違陀、韋陀等。

2 「祈禱副群心」意指能相應於眾生心之祈求而給予慈悲護持。

3 《雲棲法彙》卷 2，《嘉興藏》冊 32，頁 582，上 5-7。

4 《卍新纂續藏》冊 61，頁 565，下 22-24。

但此諸經中並沒有特別說明 普眼菩薩的來歷。由於現有的經典都無直接證據顯示 韋馱菩薩即是 普眼菩薩，又雖然 韋馱菩薩有監察大眾戒行、普眼照鑑的功德，或許可能因此稱為「普眼」菩薩，然因遍尋不到 韋馱菩薩又名「普眼菩薩」的經證，因此本會決定將〈韋馱讚〉中的稱頌還歸為「南無韋馱菩薩摩訶薩」，一來無須臆測「韋馱菩薩」是否為「普眼菩薩」，再者大眾唱頌讚偈時當可更直接與 韋馱菩薩相應；故將安座等諸法會中的〈韋陀讚〉末句之「南無普眼菩薩摩訶薩」改成「南無韋陀菩薩摩訶薩」。以是公開聲明，俾利大眾知悉修改緣由。



玄奘文化千年路

系列影片

上線訊息公告

為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法

之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2022 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2022/04/23（週六）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2022/04/25（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2022/04/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00

～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。2022/04/25（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2022/04/23（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2022 年 7 月底前尚可接受報名，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。預定 2022 年 10 月下旬開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識爲依止、爲建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方爲最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係爲何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治爲何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、【停課公告】近來由於新冠肺炎嚴峻，防疫主管機關仍在調整防疫措施，為維護學員大眾健康安全，本會各地講堂自即日起停課二週至 5 月 8 日(日)止，預定 5 月 9 日(一)起恢復共修上課。【0519 更新】因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會各地講堂將延長停課至 6 月 5 日(日)止，預定 6 月 6 日(一)起恢復共修上課。若有異動，將另行公告。停止共修期間，包括講經、上課、法會、禪修等實體活動均暫停。詳情請見官網公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220519>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、台北講堂將於 2022/6/12（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2022/7/3（日），台北、桃園講堂將於 2022/7/10（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及緞衣準時參加。

十、2022 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/17、9/11、11/6。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、

漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為

深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間

不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、游正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 11 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入

正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心

王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法

中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛

說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人

所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013

年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十八輯已於 2022 年 5 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨

持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論 平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中即將重講，以之作為教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲為佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十二、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十冊，每冊各四百餘頁，為註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一冊即將出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，擬於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、內文 370 頁；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，攝屬判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵；預定將於每一輯內容講述完畢時即予出版。

三十三、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完

畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的重修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2022 年已經是連續第 11 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴

大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5320 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2021/12/28

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及

疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道** 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎**
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。**
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提** 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？**
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質**
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版** 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元

53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
 已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
54. **西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法**
 許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽**
 正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法——實證佛法前應有的條件**
 張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
58. **涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵** 平實導師著 上下冊 各 350 元
59. **山法——西藏關於他空與佛藏之根本論**
 篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
 張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
60. **佛藏經講義** 平實導師述 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯
 每二個月出版一輯，每輯 300 元
61. **成唯識論** 大唐 玄奘菩薩所著經本，重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。
 全書 288 頁，精裝大本 400 元
62. **假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》**
 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
63. **廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
64. **大法鼓經講義** 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯 300 元
65. **不退轉法輪經講義** 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
66. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
67. **中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》**
 ○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

68. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
69. **成唯識論釋**——詳解大唐 玄奘菩薩所著的《成唯識論》，平實導師述著。
總共十輯，於每講完一輯的分量以後即予出版，預計 2022
年十月出版第一輯，以後每七個月出版一輯，每輯 400 元。
70. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
71. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
72. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出
版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
74. **解深密經講義** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. 台中市：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8.高雄市：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9.台東市：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷聯合公司

11.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到
(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到

書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取：**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2022 年 5 月 30 日 網路電子版出刊

初版 4500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺