



中论正义 (七)
正觉总持咒略释 (二十七)
大日经真义 (十四)
空谷颺音 (二十二)
尊师重道 (二)
且令清风吹五洲 (下)

正觉

电子报
第 167 期

2022.04.30



目录

正觉电子报第 167 期

中论正义(七)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(二十七)	张正圜老师	8
大日经真义(十四)	游正光老师	16
空谷跏音(二十二)	大风无言	27
尊师重道(二)	沐中原	48
且令清风吹五洲 —— 正觉寺的法界意义与动土大典佛法胜会(下)	郭正益 张育如	63
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



(连载七)

第四节 〈观染染者品 第六〉

单纯的观察现象中蕴处界诸法有人我与众生，但是将蕴处界等诸法归摄于真实相法空性心如来藏时，蕴处界诸法却没有我人与众生，一切法空；但是经中有时却又说“有众生与贪瞋痴烦恼相应，造作身口意业，所以有三界有情等诸法”，对于实相与现象不能如实理解的学人，提出这方面的问题，所以有了以下的问答与论述。

颂曰：

若离于染法，先自有染者，因是染欲者，应生于染法；
若无有染法，云何当有染？若有若无染，染者亦如是。

释论：“如果离开了贪瞋痴这些杂染法，而本来已先单独有杂染者存在，则不需要再有染法，（但这说法不合道理）因为如果此说成立，这些有染欲的人，应当是由自己本有的法来出生杂染才对；然而在没有染法的前提下，怎么会有受染这件事呢？因此于染者之外或者先有染法或者先无染法的说法皆不能成立，于染者自身的先有或先无也应该是如此道理。”

染法指的即是一切有漏法，一切染法皆是苦谛、集谛所

含摄；一切有漏法无始以来即含藏于自心如来（入胎识、阿赖耶识）心体中，而自心如来恒不与贪瞋等种子相应而造作贪瞋诸行，自心如来恒不与有漏法相应故。贪等有漏法乃无始而有¹，不可说“离于诸染法而有个我是染欲者，由此染欲者出生染法”，如是则一切贪等有漏法即成为有始；如果清净性可再转变成有漏性，有漏性被究竟对治后没有决定不变性，则永远不能得安稳，如何可说有究竟解脱可证？因此贪等染法如《华严经》中所说乃是无始而有者。

众生的自心如来虽然含藏一切有漏法种而非是染者，以自心如来心性本净故，然由客尘所染故，有七识相应的杂染法种子流注，故说此因地心非染非不染、非净非不净；自心如来所含藏有漏诸法，如十二因缘中，因“无明”而造作能感后有诸“行”，加上“爱、取”之滋润，后“有”出生之势力成熟，使得已造作诸业于缘熟时即报与后有种种异熟苦果得以现前，然于其中实无人、无我、无有作者与受者，皆是自心如来于众缘和合中任运而现起。是故不可说离于染法而有受苦果之染者，也不可说离于受苦果之染者而有染法；无论染法是否经由如理的空性智慧所对治而灭除，自心如来之清净本性皆无差别，即是无余涅槃本际，自心如来的空性离有离无、离一离异故，此即是真如实际故。

颂曰：

¹《大方广佛华严经》卷 40〈入不思議解脱境界普贤行愿品〉：“我昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。”《大正藏》册 10，页 847，上 16-17。

染者及染法，俱成则不然，染者染法俱，则无有相待。

释论：“杂染者与杂染法，若说是同时成就的便不能成立，因为若这样说则染者与染法是相俱而一体的，那就没有相对待的关系存在了。”

如果说是先单独有染者或者先单独有染法，都会成为无因而有，但是也不能就说两者是一时成就的一体之法，因为所谓的染者与染法是相对待的二法，如果两者不是相对待的关系而是一体的，变成那一体的法也是无因而有的。染者与染法若是无因而有并且没有相待的关系，岂非应当属于常而不可改变之法？那就不可能有解脱果可以成就了。

颂曰：

染者染法一，一法云何合？染者染法异，异法云何合？
若一有合者，离伴应有合；若异有合者，离伴亦应合。
若异而有合，染染者何事，是二相先异，然后说合相？
若染及染者，先各成异相，既已成异相，云何而言合？

释论：“染者与染法如果是一体的话，哪里有染者与染法和合这件事可说？如果染者与染法是不同的两个法，则独立而不相关的异法又怎么能够发生和合呢？

如果说二者是同一个法却有和合的话，那就是离开所有的助伴因缘时也应当都有和合；如果两个不相关的异法说有和合的话，离开助伴因缘只剩下这两个异法时也应当能和合才对。

如果两个不相关的异法有和合，染法与染者到底有什么事相上的关系，是各别先有自己不同的法相，然后说两者有

和合吗？

如果说染法与染者，是各别先有自己不同的法相存在，则既然已经成为两个不同的法相，又为什么而说两者可以和合？”

如果要主张现象界的法既是无常生灭，又具有常与能生的功能，那是不能成立的。例如缘于眼根与色尘生眼识，所以眼根、色尘、眼识三法和合——触，乃有能见的功能现前，如果三法不和合，则没有见的功用；也就是：单独的眼根没有见的功用，单独的色尘没有见的功用，单独的眼识也没有见的功用。也就是说，眼根、色尘、眼识三法和合时，虽然有见的功用，但这功用不能单独归属于眼根、色尘或者眼识，因为这三个法各别都没有见的功用，不可能和合的时候就变成有见的功用。因为眼根在各别存在的时候，或是于三法和合的时候，都同样是眼根；眼根各别存在的时候既没有见的功用，就不可能因为三法和合而变成有见的功用，因为眼根还是同一个类别之法的缘故。类别是同一个而说与他法和合后有不同的法相，一与异两者的意义已经互相乖违了，而要主张“体”是同一个，那是与道理不相应的。

换句话说，能见的功用在眼根、色尘、眼识三法因缘和合中现前时，必定另有一个法体具有不断流注眼识种子的功能，使得眼识能见的功用在色尘变化中持续不断运作而了别色尘，这个法体才是能见的根本因，而眼根、色尘与眼识的现前仅是助缘而已。亦即眼根、色尘、眼识各自的类别，不会因为三法和合而变成有能产生见的功能，而能使见的功用有不变的常性，否则就违背了三法各自类别的法相，这在法

界中是不存在的。同一个法体，具备了不生不灭的常性以及能生诸法而诸法生灭的无常性，这只有空性心如来藏阿赖耶识；祂自体本来无生，但含藏了五蕴十八界诸法的种子功能，在因缘具足时生起、现起蕴处界诸法，所以经中佛说“十八界本如来藏妙真如性”。²

以实相法界为前提来看论主的辨正与论述，染者就是“人”，“人”法就是十八界法，染法就是贪瞋痴等烦恼。以十八界法中的眼根界、色尘界、眼识界来说，这三法各自有不同的功能差别，三法和合时有能见的功用，但能见的功用不是由三法中的任何一法所生，而众生以能见为我，这个我就是所谓的染者，此处暂以“众生我”作为叙述的名词。这个众生我是因为无明颠倒想所虚妄认取的，无明颠倒可以经由解脱的智慧破除，众生我的我见与我执可以断除，所以众生我与染法都是可以断除的。因此，众生我与染法不是一，如果是一，就成为无因的常法，染法就不能增减，那是不可能被破除的。而众生我与染法间的关系，并非一个是清淨而一个是染污的异法，也就是不贪的众生我不可能与贪染和合，贪染具足的众生我不可能没有贪染。

颂曰：

² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 3：“复次，阿难！云何十八界本如来藏妙真如性？阿难！如汝所明，眼色为缘生于眼识；此识为复因眼所生、以眼为界？因色所生、以色为界？……是故当知眼、色为缘生眼识界，三处都无；则眼与色及色界三，本非因缘、非自然性。”《大正藏》册 19，页 116，中 10-22。

异相无有成，是故汝欲合，合相竟无成，而复说异相；
异相不成故，合相则不成，于何异相中，而欲说合相？

释论：“‘染法与染者是独立的异相法’有过失故不能成就，
所以你想要用合相来补救，但这个合相毕竟也不能成就，
于是你又再来主张异相；异相不能成就道理的缘故，合相
就不可能成立，怎么于异相中，而想要主张合相？”

“贪染”与“贪染者”一定是相应和合在一起，不可能有
异相，要把贪染与贪染者各别说成不相关的异相，都不能成
立。“无贪者”与“贪染”才是异相，既是异相又怎么可能和
合呢？会出现这些问题，最主要的因素，在于对众生我是来
自十八界人法的颠倒想不能如实了知；十八界人法各别都没
有见闻觉知性，和合了更不可能出生见闻觉知性，同样的，
十八界人法各别都没有常住自在的我性，和合了更不可能有
常住自在的我性。十八界人法各别不会与贪染相应，和合了
当然也不会就改变成能与贪染相应；所以贪染若与十八界人
法不同法相，就不可能和合。因此论主作了以下的总结：

颂曰：

如是染染者，非合不合成，诸法亦如是，非合不合成。

释论：“就像如是所说的道理，染法与染者不是因为和合
而成就，也不是同一法故没有和合就能成立，贪染是这样，
瞋恚、愚痴等法也是这样，都是非和合非不和合。”

离开了实相法界，针对现象中的法去主张和合而有见闻
觉知等功能，或者主张各别法的某一种功能为真实我，都会

出现一与异的过失而不能成立，也因为一与异而有非和合或者不能和合而落在两边的过失。也就是现象界的法本质上没有中道性，也没有自己独立的功能性，全都要来自背后的实相心如来藏，所以不能认取现象界中的某一法，妄想着有实相之不生不灭的中道性与功能性。贪染与贪染者，不能说是一法，也不能说是异法，说一异都有过失；但是若外于实相心如来藏而单从现象界的角度探讨时，却无法有非一非异、非和合非不和合的实质可说。所以，现象法界必定要有实相法界的法支持着才能成立，也就是现象法界必须由实相法界所含摄，才不会堕在外道以及六识论者的断常边见中，具足中道性的法才是没有过失的佛法。

空性心如来藏借因缘出生了有情的蕴处界，有情因为执藏在如来藏中的无明烦恼而起颠倒想，把生灭无常的蕴处界计执为真实我，也把如来藏的功德法执为已有，在蕴处界诸法和合运行中起贪染，造作身口意业。不能离开如来藏而单独说有染者，也不能离开如来藏而说有贪染烦恼等事相，但是如来藏自心本来自性清静、无我无我所，所以没有杂染者或者清静者可说；而如来藏所生的有情与贪染烦恼相应，是杂染者。从实相来说，如来藏与所生的有情非一，如来藏与所含藏的贪染烦恼不和合，但是所生的有情与贪染烦恼和合，因此非和合非不和合；如来藏与所生的有情非异，蕴处界诸法归摄于如来藏故，而如来藏自性清静、真如无我、涅槃寂静，没有杂染者、清静者、解脱者，所以空性与空相中没有非和合或者非不和合可说。（待续）

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载二十七)

第四目 定心所

“定”的梵语音译是三摩地，又名三昧，即是一心、正定的意思。《成唯识论》卷5云：“云何为定？于所观境，令心专注不散为性，智依为业。谓观得、失、俱非境中，由定令心专注不散，依斯便有决择智生。……若不系心专注境位，便无定起，故非遍行。”¹ 意思是说，对于所观照的境界，能令心专注而不随所缘境流散，这就是定心所的自性；由于心中得定的缘故，就能出生各种智慧，因此说“定”是“智慧”之所依，这就是定心所的业用。这是说在观察所缘境是得、失、或非得非失的境界中，由于有定心所令心专注而不散乱，依此定心所的作用力便能有决择智慧的生起。如果心思散乱而不能制心一处，则无法生起决定心，当然智慧也就无法生起。又如果心不是处在专注于所观境的状态中，就不会有相应的定心所现起，所以可知定心所不是遍行心所所摄。

¹ 《大正藏》册31，页28，中25-下2。

“定”是“制心一处”的意思，有二种意涵，一为禅定的“定”，一为心得决定的“定”；不论是住于一种境界相中而不移动，或是安住于一种见解而不转易者，皆是定心所的法相。所谓禅定，又名静虑，亦名三昧，即是定的正受；定境的正受有二种：等持与等至。在正受之前则称为等引位，“等引”是指修行者以数息、随息等止观的方法，系心缘于一个境界（例如呼吸或是忆佛的净念等），令意识安住于一境，不攀缘外五尘，亦不于心中起诸妄想，如是用功加行而未入定境之前，这阶段就名为等引位；由于此位中的用功加行能引禅定正受现前，所以名为等引。

“等至”是指修行者依于等引位的用功加行，渐渐入于定境之中，正受三昧境界，名为等至。四禅八定可归类为三种三昧：有觉有观三昧、无觉有观三昧、无觉无观三昧。一、有觉有观三昧，这是说在初禅等至位中仍对色、声、触三尘保持觉观，所以称为有觉有观三昧；由于此位中觉知心还与三尘相应的缘故，仍能领受身中的乐触，但心不为三尘所动故不生妄想；初禅有一心、觉、观、喜、乐这五种功德，称为五支功德。二、无觉有观三昧，这是指初禅与二禅的中间定，也就是二禅前的未到地定，此位中觉知心能与五尘相应而不起觉察粗心，唯有被动之观照；由于此位异于初禅之有觉有观，也异于二禅以上之无觉无观，所以另外建立为一个三昧。三、无觉无观三昧，这是指二禅及二禅以上的一切等至位中，由于心已不与五尘相应而离于五尘觉观，故名无觉无观三昧；此位中五识不现前，唯有意识安住于定境法尘中。

此外，无想定中意识已灭，定中无觉无知，非如二禅以上诸等至位中仍有意识住于定境中，是故不说无想定有等至；但是也有说无想定有等至者，这是因为此定中仍有末那安住，故名等至。因此，等至境界之正受总说有以上四种。

所谓“等持”是说修定者证得等至位之后，熏习纯熟而令定力不退失，然后依此所证得之定力入于心一境性，然亦不离三界九地五尘三尘等，发起五神通等办事静虑，是名等持。等持境界之高低，依其所证三界九地定境等至之高下而有差别，亦依所证为“有漏所得定”或“无漏所得定”而有差别；无漏所得定复依声闻、缘觉、菩萨、佛等四圣法界之功德差异而有不同。

等引尚未入禅三昧，等至及等持皆名入禅三昧。自古以来，多有外道将各种禅定境界错认为涅槃，也有诸多外道误将意识灭尽后所入无想定，错认为灭尽定或涅槃；今时亦有诸多佛子误会，以为打坐至一念不生、无有语言文字妄想之欲界定粗住或未到地定细住境界为无想定；然而无想定之“想”，并不是指语言妄想之“想”，而是指意识觉知心之“想”心所，也就是说只要意识有知即堕于“想”——心中有知就是有想；因此无所有处定以下，悉皆有想，亦即定境中仍有觉知心能作观察之意；甚至于非想非非想定中亦非完全无想，故名非非想。因此，若所“悟”之心，能制心一处，或住于一种境界相中而不移动，或住于一种见解而不转易者，皆是与定心所相应的心，即是意识；诸佛菩萨于圣教中皆说，意识心与定心所相应，以是即知如是能与定心所相应之觉知

心即是意识心也。

心住于一种见解而不转易就是“心得决定”，这也是与定心所相应的法相。众生修学佛法之所以不容易成就的原因之一，很多都是由于心不得决定，心于所受法犹豫不决，所以始终于所修法门不得力，得不到功德受用，更遑论能由此而产生智慧了。因此，菩萨法中解说“定心所”时往往侧重于“心得决定”而非四禅八定的“定”，因为禅定只是修行过程中的工具而已，应该是要借由禅定三昧力，来增益智慧三昧的通达及增上，是故一切学人皆须于此建立正确知见。

第五目 慧心所

“慧”心所就是在了别六尘时于所观察的境界中，对于事理能明白拣择，有决断疑念之作用，称之为慧。《成唯识论》卷5云：“云何为慧？于所观境，简择为性，断疑为业。谓观得、失、俱非境中，由慧推求，得决定故；于非观境，愚昧心中无简择故，非遍行摄。”² 意思是说，能令觉知心对于所观察的境界有简择的作用，这就是慧心所的自性，“断疑”则是慧心所的业用。这是说对于所观境之得、失或是得失俱非的境界，由于慧心所的推求，就能够断疑而心得决定，所以说“断疑”就是慧心所的所作业及功德性用；如果是对于非所观察的境界，或者是愚昧心中，那就没有简择的智慧出生了，因此说，慧心所但属别境心所法，非遍行心所法所摄。

² 《大正藏》册31，页28，下11-14。

换句话说，能了别五尘、法尘的觉知心，就是与慧心所相应的心，而如是之心即是意识心。譬如有人在打坐，正住于一念不生的未到地定之浅定境界中时，忽然听到有人在室外说话，行者心中虽然一念不生，但仍能了知说话的人是谁，心中虽不起语言文字而能于听到说话声时就了知分辨，如是分辨者即是慧心所也。诸佛菩萨于圣教中开示，与慧心所相应的觉知心即是意识心，第八识如来藏不与慧心所相应，第七末那识虽能少分相应于慧心所，但其了别慧极为微劣，无法具足了别；因此说，于诸境界中能具足了别者，乃是意识心，唯有意识心才能具足慧心所的功德。

“慧”通于善、恶、无记三性，如《瑜伽师地论》卷3云：“慧云何？谓即于所观察事，随彼彼行简择诸法性，或由如理所引，或由不如理所引，或由非如理非不如理所引。”³ 其中，恶慧之作用强者即成就种种恶见；善慧则包括世俗法的智慧以及三乘菩提的闻慧、思慧、修慧乃至所证诸无漏慧等等。所谓“闻慧”就是聆听善知识所开示三乘菩提之圣教而发起的智慧，称为闻慧；“思慧”是于听闻圣教之后，能如理作意思惟法义而发起之智慧，名之为思慧；“修慧”则是于如理作意思惟之后，能依教奉行，由如理、如法修行所发起之智慧就称为修慧。如是闻慧、思慧、修慧三种正慧，摄属戒定慧三无漏学之慧学；譬如行者可以从念佛法门的修学过程中得到戒学和定学的功德受用，这些是属于事相上、世间的

³ 《大正藏》册30，页291，下5-7。

智慧；如果转进到实相念佛的阶段，亲证了空性心如来藏，真实了知空与不空、真与假、有与无，如实转依而发起的智慧，便是实相的智慧，是第一义的智慧，这是出世间的智慧。由此可知，慧心所有诸多层次上的差别，随着修行者的证量转进，而有别别不同的智慧产生。

综合以上所述五种别境心所法的大略意涵，可知五别境心所法皆与意识相应，而且皆不与阿赖耶识相应。因为这五种别境心所有法皆唯在六尘境界中运作，而阿赖耶识于六尘无觉无观，所以不会相应于这五种别境心所法。《成唯识论》卷 3 云：“如何此识非别境等心所相应？互相违故。谓欲希望所乐事转，此识任运，无所希望。胜解印持决定事转，此识瞢昧，无所印持。念唯明记曾习事转，此识昧劣，不能明记。定能令心专注一境，此识任运，刹那别缘。慧唯简择德等事转，此识微昧，不能简择。故此不与别境相应。”⁴ 有人问：为什么阿赖耶识不与五别境心所法相应呢？论主 玄奘菩萨回答说：“因为阿赖耶识与这五种别境心所法的自性及业用相违背的缘故。这就是说欲心所是随着所希望的乐事而运转，而阿赖耶识只是随缘任运，祂不会对境界生起希望；胜解心所是随着所印持决定之事而运转，而阿赖耶识则是于六尘瞢昧无知，因此无所印持；念心所是由明确记忆曾经熏习过的事而运转，而阿赖耶识对于六尘昧暗劣弱，无法明记；定心所是能令心专注于所观之境，阿赖耶识则是随缘任运而

⁴ 《大正藏》册 31，页 12，上 10-17。

转，刹那别缘，不会定于一境；慧心所唯以简择得失等事而运转，阿赖耶识则隐微闇昧，不能简择六尘诸法。由于阿赖耶识离六尘见闻觉知、离思量性，因此无法和五别境心所法相应。”那为何意识心能具足与五别境心所法相应呢？那是因为意识心的自性即是能分别六尘的缘故，也就是佛于《楞伽经》中所说的“分别事识”所摄。所谓“分别事识”即是识阴六识——能于种种六尘事相上分别了知之见闻觉知心，其中前五识唯能分别五尘粗相，意识则能分别五尘细相乃至定中法尘等，其了别性极敏锐而且有思惟判断等作用，就是由于意识心有这样的自性，所以能具足与五种别境心所法相应，由是缘故即能了别六尘所摄一切诸法。

是故欲参禅究理之人，都应该先用这五别境心所法自行检验，若所悟之心是能与这五别境心所法中之任何一种相应者，当知即是意识觉知心；不论这个觉知心有妄想杂念抑或无妄想杂念，不论这个觉知心是一念不生抑或有语言文字妄想，皆是意识心，而意识觉知心是刹那生灭之法，于五位时必定中断或断灭，非常住不坏之法；若能实际观行而非纯依思惟，如是经由如理观行而确实了知觉知心即是意识心者，是名初知意识体性之人，当知已得煖法、顶法，而仍未断身见、我见。正断身见、我见之初果人，则是断除了意识觉知心常住不坏之恶见，即是了知意识心确属生灭有为之法者，方是断除意识心常住不坏之我见者，方是证得声闻初果者，方是大乘通教中之初果菩萨也，前提是必须要有未到地定作支撑，才能如实转依初果的见地而运转。因此，确认与五别

境心所法相应之觉知心为意识心，是欲断我见者之首要观行法门；还要能确认觉知心的种种变相皆是意识心，如此才能确实断除我见、断除三缚结，成为初果人。若能确实断除我见，则往后不管是于解脱道之转进修证抑或大乘菩提之见道，皆是指日可待；也由此可知，对五别境心所法的确实了解及观行，对修行者而言非常重要。（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十四)

第五节 《大日经》重要观念（三）——将真心物化、相化成曼荼罗

上一节已谈到《大日经》的“毘卢遮那佛”错将能觉能观的意识心当作常住的菩提心，已经落入 释迦世尊所说的常见外道中。这一节将谈《大日经》另一个重要观念，那就是“毘卢遮那佛”所说的三句当中的第二句：悲为根本。《大日经》的“毘卢遮那佛”将真心所生的万象、将诸佛及法界不可思议境界等等，皆以“曼荼罗”作为代表，因而衍生“曼荼罗”这一法门出现。“曼荼罗”是梵语的音译，有人译为漫荼罗、漫怛罗、曼陀罗等等；“曼荼罗”的字义，旧时翻译（“旧译”系指唐朝以前的翻译）为“坛”，或者“道场”的意思，因此有一位学者描述曼荼罗的内涵如下：

曼荼罗起源于印度，最初指作法时的土坛，据《密宗要旨》载：“坛者积土于上，平治其面，而以牛粪涂其表，使之印巩固。于此坛上管宗教之神圣行事，尤其为阿闍黎授戒于弟子时，或国王即位时，于此上行之，当为此神圣行事时，例须迎请十方三世诸圣而证明

者。于是绘画十方三世诸神之圣像，或以其所持之物，表示尊严。又或以诸佛诸尊之种子，而表尊崇。”¹

由此可知：曼荼罗是古印度阿阇梨为弟子授戒时，或者国王登基时，所堆积的土坛，以大白牛粪涂抹地的表面使其巩固，并且布置器物、七日作坛等等。原本是要祈请诸圣为作证明，后改以绘画诸圣来代替，此为后来的密教行者广为使用及传承，乃至绘画十方三世诸神圣像之所持物等，也为后来的密教行者广为传承及使用，因而从持明密教开始，逐渐演变而有各种非常繁复的曼荼罗（包括相关理论与仪轨）出现，譬如有胎藏界曼荼罗、金刚界曼荼罗等曼荼罗出现，乃至有专门绘制曼荼罗的度量单位及绘制方法，甚至有关曼荼罗修持的完整理论等的出现，俨然成为一种非常专业的领域，颇能眩惑不明就里者。

又唐朝以后多翻译“曼荼罗”为“轮圆具足”、“聚集”的意思，而密教所谓的“轮圆具足”就是表示一切众生本有的白净菩提心，并且是已成就无上正等正觉的意思，犹如圆轮一般圆满无缺；“聚集”的意思，就是将诸佛菩萨的圣像聚集于一坛，或描绘诸佛菩萨于一处。密教行者误会大乘法所说“如来的智慧德相是圆满具足”的真实义，认为宇宙万物的法相都是如来智慧德相圆满的象征，不能离开菩提心而有，遂妄想将诸佛自证的境界，用“绝对象征性的善巧方便”

¹ 昂巴著，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011.9 初版 1 刷，页 46。

表现出来；而这“绝对象征性的善巧方便”，就是画出诸佛菩萨聚集在一处的图像，这也就是密教行者所谓的曼荼罗。所以有下列二人对密教曼荼罗“绝对象征性的善巧方便”作了一些说明，如第一位密教行者说明如下：

将此诸佛自证的微妙境界，以象征的方便，所表现出来的就是曼荼罗。从一切本不生的妙理，而将法界中无数诸佛的境界，以绝对象征方式的曼荼罗来体现法界是不可思议的。但将此不可思议的法界，以曼荼罗的绝对象征而表现出来，则是密宗重要的特色。

这种象征具有无限的秘义，现前诸相即是法界之道，把宇宙万象的相状，用阿字本不生和六大体大之理具体表现出来，这就是曼荼罗的秘义。

曼荼罗是从宇宙实相中出生诸佛境界的示现，这样的示现，后来以五大的形色来绘图作成诸佛的世界，即为曼荼罗。所以曼荼罗就是表现诸佛境界的具体表现，这里面当然具有无限庄严的意义。

广义而言，一切所见的众象，都是曼荼罗，所以法界中即有无数的曼荼罗同时俱存，其现象千差万别，而千差万别的现象一一显示，都是法界体性的具体呈现，离开这个现象之外，并无其他的体性可寻。

一离开轮圆具足的境界，也就不能成立坛城，同时若离根本之外，则无现象的存在意义，所以“体”与“相”是不即不离一同具存的。

总之，曼荼罗是体、相、用一体的，法界万象自归于法界自身，事相即是真实，万象即是实相，所以说“即事而真，当相即道”。而法界宇宙即是一个广大的曼荼罗。²

第二位学者说明如下：

本来，“六大”（地、水、火、风、空、识）的自体是如来的三摩耶形（标识），所以世界的自体是“六大”法身的当相，一尘一法，皆是如来的象征，一切的东西，都是如来智慧德相的表现，如来的智慧德相是圆满（圆满）具足的，可以说万象是如来德相的圆满象征，宇宙的体和体中的内涵意义是不能离开的一种具体性的存在，这个存在是很深奥的世界（是佛自证的境界），是普遍性而且是绝对性的存在，是超越性和内在性的相即存在，是从本不生的实现世界，是六大一实的境界，这个东西就是绝对究竟的菩提实体，是“如如”中道世界，这个世界是无可言的秘密庄严世界，把这个佛自证的境界，用象征的方式而表现出来的东西就是曼荼罗。文字的理论表现只有近似性（接近性）的作用，但是从本不生的理论，表示着无数诸佛境界，这个象征式的曼荼罗的作用是直感性（灵感性）的表现法，是更根本性的表现法，假若把文字也能感着和曼荼罗一样的境界去看文字的话，这个人也就已经证

² 洪启嵩著，《密宗成佛心要》，华夏出版社（北京市），2011.4 初版1刷，页20。

到诸佛所表现的曼荼罗的境界了。禅的境界是不可测量的，但是把这个不可测量的东西，用曼荼罗的象征方式表现出来，就是密教的特色……曼荼罗是从宇宙实相的内容，而生出来的诸佛境界的表现，这个表现后来用图画作成，这种把诸佛的世界，用图画描绘出来的东西，就是曼荼罗。³

从上述学者及密教行者说法当中可得出以下二个重点。第一个重点：密教行者认为诸佛自证的境界，以及宇宙万物、万象等都可以曼荼罗为表征，妄想将十方世界诸佛所亲证的真心境界，以“曼荼罗”的象征方式表现出来，这是因为密教行者认为个体与现象不可避免地宿止于全体和实相中，认为“当相即道，即事而真”，并且将它们象征化，所以荒谬地将诸佛所亲证的真心境界加以曼荼罗化，建立“曼荼罗是体、相、用一体”的虚妄想，也就是将真心加以物化、相化而以曼荼罗为象征，还让密教行者依着曼荼罗的内涵，去修密教所谓的成佛之道。然而真的如密教所说“事相即是真实，万象即是实相”——“现象界就是实相界，实相界就是现象界”吗？如果现象界就是实相界、实相界就是现象界，何以现象界有生有灭、实相界不生不灭呢？密教这样的说法，与常见外道、断见外道又有什么不同呢？为什么笔者这样说？一者，密教妄将真心境界加以物化、相化，执取六大为真实、

³ 弘学著，《藏传佛教》，四川人民出版社（成都市），2007.4 二版 5 刷，页 197-198。

以意识为真心，当然不可避免地，密教行者所悟必定落入现象界法，也才会用错误的观想等方式来进行他们所谓的成佛之道，以求得一念不生而无分别的状态以为悟，因而落入以定为禅的常见外道中，乃至荒谬地主张处于第四喜淫乐高潮时所谓的乐空双运、乐空不二就是即身成佛、是究竟解脱的境界，落入贪淫外道中。二者，密教不但将真心境界加以物化、相化，比较大胆的密教行者，譬如宗喀巴乃至历代达赖喇嘛所领导的团体之格鲁派行者，更认为凡事都是众因缘所生法，万象皆是空、没有一法是真实，把现象界缘生性空的空相说为即是能生万法的空性，完全不能涉及实相法界缘起性空的前提下，以此来否定能生万象的真心第八识阿赖耶识存在，因而落入断见外道中。由此可以证明：密教行者将诸佛自证的境界，以及宇宙万物、万象等，加以物化、相化、象征化后，再以曼荼罗的方式表现出来，说那是绝对象征性的善巧方便，显然是非常不如实、不如理的虚妄说法，密教如是以错误的修学方式及法义而误导众生堕入 释迦世尊所破斥的常见、断见外道中。

或许有密教行者会提出质疑：“《心经》不是也开示‘色不异空，空不异色；色即是空，空即是色’，这不也是将真心加以物化、相化吗？为什么你们主张密教曼荼罗的说法有过失？”说明如下：有智慧的佛弟子们都知道真心是不生不灭的真实心法，祂能出生物质法而不是物质法，而将诸法摄归真心来看时，诸法即是真心的部分体性，所以说诸法与真心非异，但是真心所生之法毕竟不是真心自体，所以说诸

法与真心非一。同样的道理，真心出生了物质法的曼荼罗，但物质法的曼荼罗并不等同真心。虽然密教行者认为诸佛所亲证的不可思议境界、宇宙万物等都是曼荼罗所表征的内涵，可是曼荼罗是人为施设想像出来的法，当然就是可思可议之法，如何“体现法界是不可思议的”？以之来象征“诸佛自证的微妙境界”顶多就只是一种表征而已，并不就是不可思议的法界自体。密教昧于真心而将真心物化、相化乃至以曼荼罗为象征，但曼荼罗只是宇宙万相之一，是真心所出生的一个法，因为宇宙万物等色法，都是以真心为根本因，借着种种缘，而从真心变现出来的，所以万法是为真心的局部体性、是真心的一部分，因此说“色不异空，空不异色；色即是空，空即是色”，从法界实相来看时，虽不能将色法与空性心强加分割为两个，色法与真心不一不异故，但也不能说物质法就是真心，更不能外于真心而有宇宙万物等等出现。这分明告诉大众：一者，虽然宇宙万物等等都是从真心出生，但不代表宇宙万物等等等同真心啊！因为前者是有生有灭的现象法，后者是不生不灭的真实心法，两者本质本来就不同，又如何可说是同一个法呢？二者，如果真的信受《大日经》的“毘卢遮那佛”所说而妄想能将真心加以物化、相化，说曼荼罗就是诸佛所证的不可思议境界、说那是宇宙万物的表征等等，认取“万象即是实相”，那不就是认定真心等同所生的物质法吗？而这显然与 释迦牟尼佛所开示一切法皆“非我、不异我、不相在”的法教相悖。

由于密教行者只能看见现象界运作的表相，完全无法照

见现象法背后不生不灭的实相法，因此无法如实胜解现象界与实相界同时俱在、不一不异的道理，而一切错执意识为真心，甚至妄想将真心加以物化、相化为物质法或想象法者，将会有下面四种说法产生，而这四种说法，都落入 释迦世尊所破斥的常见或断见等外道法中，即是入于邪道而与佛诤者，如 释迦世尊在《佛藏经》卷 1 所开示：

若有众生说我者、说人者、说众生者、说断灭者、说常者、说有者、说无者、说诸法者、说假名者、说边者，皆违逆佛，与佛共诤。舍利弗！乃至于法少许得者，皆与佛诤；与佛诤者皆入邪道，非我弟子；若非我弟子，即与涅槃共诤，与佛共诤，与法共诤，与僧共诤。⁴

这四种说法如下：第一种，认定意识心是常住不坏的法，可以来往三世，因此落入离念灵知的意识境界中，成为 释迦世尊所说的常见外道，譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6 所说，已经落入能观的意识心中而不知：

复次，秘密主！心无自性，离一切想故，当思惟性空。秘密主！心于三时求不可，以过三世故，如是自性远离诸相。秘密主！有心想者，即是愚童凡夫之所分别，由不了知，有如是等虚妄横计，如彼不实不生，当如是思念。⁵

4《佛藏经》卷上〈诸法实相品 第 1〉，《大正藏》册 15，页 783，下 12-18。

5《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈说无相三昧品 第 29〉，《大正藏》

《大日经》以为意识心“离一切想”时就是无想而不分别，就是真心，殊不知“离一切想”仍然有知、有分别。为什么说“离一切想”时仍然有知呢？因为密教所谓的“离一切想”是指他们密教行者的意识心才能离一切语言妄想（而没有修密教的愚童凡夫有心想有分别），误以为这样就是无想、无分别，但意识离语言妄想而一念不生时，其实仍然不离想阴，而佛说想就是知，知就是分别完成。况且不论《大日经》的“毘卢遮那佛”是落在有想的分别中，还是落在意识“无想、无分别”的境界中（其实仍有分别，只是《大日经》“毘卢遮那佛”的创作者自己不知道而已），全是不离意识的觉观境界；然后再妄想此心能生万物而予以物化、相化成曼荼罗，更不离意识心行，乃至三密当中“心作观想”的意密，还是离不开意识境界。既然都离不开意识所行境界，当然不离释迦世尊所说的常见外道见。这样的常见外道见，以西藏自续派中观为代表，也包括佛教界一些法师、居士们在内，譬如台湾四大山头堂头和尚、慧广法师等。

第二种，不承认有一切有情真心第八识存在，因而落入一切法缘生性空、性空唯名的断灭境界中，成为释迦世尊佛所说的断见外道。这样的断见外道见，以西藏应成派中观达赖喇嘛所领导的团体为代表，也包括佛教界一些法师，譬如印顺、昭慧、性广、传道，以及信受六识论的居士们在内。然而这样的断见外道见，是为释迦世尊严重呵责的外道法，

因为 释迦世尊绝不允许它出现在佛门中，如《佛说无上依经》卷上开示：

阿难！若有人执我见如须弥山大，我不惊怪，亦不毁
咎。增上慢人执著空见，如一毛发作十六分，我不许
可。⁶

佛开示：“纵使有人执常见如须弥山那么宽、那么广、那么深，我也不会惊怪，可是如果有增上慢人执断见如一毛发的十六分之一那么微细，我都不允许有这样的邪见存在。”由此可知：断见外道拨无一切有情真心以及拨无因果存在，危害众生最为严重，所以 释迦世尊绝不允许佛弟子有少许的断见外道想法存在，就算只有犹如毛发的十六分之一般这么少的断灭空的想法也不允许，更不用说可以允许这种增上慢人在僧团里共住；如果佛弟子存有断见外道想法，佛知道后，一定会把他找来当面纠正，绝对不让这种想法在僧团里出现及发酵。又应成派中观不承认一切有情第八识真心的存在，而且认为一切法都是缘起缘灭、一切法都是空，但有名言、名相而已，称之为性空唯名；然彼等又深怕被他宗说成为断见外道见，由此缘故，便再反执细意识或离语言文字妄想之意识心为常住不坏法、能来往三世而成就一切有情及因果等，又成为 释迦世尊所说的常见外道，如是双具常见与断见二种外道见，是破坏 释迦世尊正法最为严重的外道见，而这样的外道法，目前却仍然在佛门中破佛正法以及误导众生。

⁶《佛说无上依经》卷上〈菩提品 第3〉，《大正藏》册16，页471，中8-10。

第三种，不论是常见外道，或者是断见外道，其本质都是常见外道见，不离意识心而于六尘广分别，所以有一些外道纵欲于欲界最重的男女邪淫贪中，这以假藏传佛教四大派及若干小派，以及佛门中一些修学密法的法师、居士们为代表；这些密教行门都不离男女双身邪淫法，是为 释迦世尊在《楞严经》卷 6 所破斥的邪淫外道。

第四种，十四世达赖喇嘛不仅认为意识心为常住不坏法，而且也认为意识可以独立于身体之外的虚空中而存在，认为虚空能够储存一切有情所造的善恶业种，能让有情受种种异熟果报，成为 释迦世尊所破斥的虚空外道，所以达赖喇嘛不仅具足常见、断见、邪淫见，而且还具足虚空外道见，集四种外道见于一身，是为特大号的外道一个。像这样的大外道，至今仍以这四种外道见祸害众生，陷有情于水深火热的恶趣法中而无法出离。所以有智慧的佛弟子们，不应该礼拜、供养这样的大外道，不应该让他们借此来破佛正法及误导众生下堕三恶道中受种种苦。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十二)

② 相见道犹断二障分别随眠，非仅有真见道可断随眠

然执著于“见道就是入地”的琅琊阁，依于异生性未断故，大胆的一错再错，他说：“真见道时，已同时断除分别烦恼障和分别所知障种子（异生性障种子），不是在相见道时慢慢断除。相见道没有断除二障种子功能，只是效法真见道，学习熟悉其中的内容。”¹

¹ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉：“真见道时，断异生性障种子，指的就是分别烦恼、所知障种子，当二真见道（我空智、法空智）现在前时，这二障的种子必不成就——净除、断除的意思。”琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉：【《成唯识论》说，“前面说，诸相见道，在世第一法位后，无间地生起及断分别二障种子，其实不是如此的，它只是依真见道之内容而假立的；因为在真见道证非安立谛后，才能依之起安立谛的；分别二障种子在真见道时已经断除了。”】琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（2）〉：【在“真见道”位已经断除分别我执和分别法执，不是萧导师所说，要经过多少“劫”到达“相见道”位才彻底断除。】琅琊阁说：【真见道时已断除异生性障，不可能退转，若会退转，表示最初所谓的“见道”

辨正：《成唯识论》已如前引，说明了“相见道”之“非安立谛”三品心的成就分别能断除“软品、中品、一切”“所知障”之“分别随眠”。然琅琊阁、张志成还是这样无厘头地说“相见道没有断除二障种子功能”；等同于他自我宣示世间唯有他一人可以完全不理睬《成唯识论》本文，即使圣玄奘菩萨在《成唯识论》白纸黑字写出来的事实，只要他不予认同，就等于是“白写”！即使圣玄奘菩萨复生于此世，持卷到他面前为他指出这一段是这样写也没用，因为只有他说的才能算数！一个退转于正法而心外求法的外道可以傲慢至此，真是难以想象。（是自大自我催眠过了头？）

弥勒大士于《瑜伽师地论》卷 64 宣说：“烦恼者，亦略

是假的，没有会退转的真见道。】琅琊阁说：【真见道的第一刹那称为“无间道”，断除分别烦恼、所知障种子。相见道无法断除分别烦恼障、所知障种子。】又说：【而且“证悟之后”（真见道后），分别烦恼障与分别所知障种子（即异生性障）已断除（见前第五之说明），并非尚未修除。】琅琊阁说：【说明：上面所引的《成唯识论》及《述记》段落说：“二障中分别起”，即分别烦恼障（分别我执）与分别所知障（分别法执），其随眠（种子），是属于见所断种子，初地真见道之无间道时，第一次断除。】琅琊阁说：【说明：1.《成唯识论》延用《阿毘达磨俱舍论》《大乘阿毘达磨杂集论》的“四道”名相与概念，见道前，加行道（加行位）至世第一法时，一刹那无间进入见道（通达位）。】又说：【断除随眠或种子，出生无分别智（生空智、法空智）——“惑灭智生”，在真见道已经完成，后来的相见道没有这些功能，它只是模仿、学习真见道，让说法方便的智慧更加深细而已。】误解多到“琳琅满目”，只能显示他连依文解义的能力都没有，将来伊于胡底？佛说可悲悯者。<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

有二种：谓‘缠’及‘随眠’。”²《瑜伽师地论》卷 58 说：

现行现起烦恼名“缠”；即此种子未断未害，名曰“随眠”，亦名“麤重”。又，不觉位名曰“随眠”，若在觉位说名为“缠”。³

这意思是：

种子已经生现行而现起了烦恼，称为“缠”；如果这烦恼种子尚未断除、尚未损害，就称为“随眠”，也称为“粗重”。又，在不觉位（在不能觉知烦恼现起的分位）称为“随眠”，如果是在能觉察的清醒位，说名为“缠”。

因此，如果是还没有断除的烦恼种子，就还是“随眠”、“粗重”；换言之，如果只有降伏烦恼，还是不究竟的。所以必须依所证真如，于相见道中观修非安立谛三品心，于“诸事”——一切有情、一切法中，作真如别相的观行，亲证三品心，断除分别随眠，得安住深细的现观，再依相见道之安立谛十六心、九心，断除大乘四圣谛之见道所应断的三界分别随眠；此即如來于《楞严经》卷 10 所宣示：“理则顿悟，乘悟并销；事非顿除，因次第尽。”当知入地虽得“永害”分别随眠，舍异生性，得获圣性，然俱生我执、法执的随眠尚未“永害”。

即以所知障所含摄之第六识俱生身见（属微细烦恼现行障）

² 《大正藏》册 30，页 656，上 23。

³ 《大正藏》册 30，页 623，上 22-24。

来说，要到第四地菩萨位观修四圣谛法时，发起观行大乘出世间三十七道品菩提分法：四念住、四正断、四神足、五根、五力、七觉支、八正道，此时已有无生法忍道种智增上慧、增上戒、增上心（三地满心时应证得四禅、四空定、四无量心、五神通故），方得真正断尽第六识的俱生身见。⁴因此，“永害”烦恼障的种子随眠并非易事，须至入地后修道之“断道”——通世间、出世间之“断道”，方能永害、断除“俱生”二障（然入地时，必有俱生之一分断除，才得以灭尽大乘所摄凡夫异生性，获得圣性）。

③ 相见道安立谛十六心、九心断一百一十二种分别随眠

相见道的安立谛（大乘四圣谛）不离真如，能缘的觉知心、所缘的蕴处界诸法皆不离真如，观行成就十六心；以“苦圣谛”为例，有以下四种心。一、“苦法智忍（又名“苦法忍”）”：观察所缘的“三界苦谛真如”——现观一切诸苦都是依此第八识真如心所变生之法而说、不离真如，如是正断三界见苦圣谛所应断烦恼障的二十八种分别随眠。二、“苦法智（又名“苦法忍智”）”：谓由成就“苦法智忍”，能安忍

⁴《成唯识论》卷 9：“微细烦恼现行障，谓所知障中俱生一分，第六识俱身见等摄。最下品故，不作意缘故，远随现行故，说名微细。彼障四地菩提分法，入四地时便能永断。……第七识俱执我见等，与无漏道性相违故，八地以去方永不行，七地已来犹得现起，与余烦恼为依持故。此麤彼细，伏有前后，故此但与第六相应。”《大正藏》册 31，页 53，上 6-18。

缘于苦境地之观行结果以及所断之分别随眠，如是心中都无怀疑而无间断地观察前面所证的真如境地，依前所断的烦恼而得证入解脱智。三、“苦类智忍”：此谓依于“苦法智”之无间，解脱于三界生死的无漏智慧出生，于此“苦法忍（苦法智忍）”及“苦法忍智（苦法智）”可比量推及于一切有情、一切诸法，故经教说于实证苦谛后所得的圣法，都是同一流类，这在说明对于此“苦类智”之安忍，可广及一切有情、一切诸法的缘故。四、“苦类智”：谓由安住“苦法智忍”而心心无间，于是有大乘“苦法智”之无漏智无间出生，然后方有“苦类智忍”的生起，再经由详审谛察而决定印可“苦类智忍”，因此而有了“苦类智”。

如“苦谛遍知”，见道之“集谛、灭谛、道谛”所应断又各有二十八“烦恼障之分别随眠”亦须同样断除；如是一一圣谛各有二十八个见道所应断的烦恼障分别随眠，四圣谛即须断除总共一百一十二个见道所应断的烦恼障分别随眠，此即《成唯识论》后文所说“依观下、上谛境，别立法类十六种心”，同样阐明依“真见道”所证的根本无分别智心心“无间”，来观此解脱见分谛理，“断‘见所断’百一十二‘分别随眠’，名‘相见道’”（圣玄奘菩萨怕有人还来误会这是真见道，故再说一次“名‘相见道’”）。

此二十八数之由来，是因为欲界中有十种烦恼应断，色界、无色界各有九种烦恼应断（因为色界、无色界无瞋，扣除此二者），故得二十八数。详细说明如次：欲界所摄见道苦谛等所应断的烦恼有十——五种见性烦恼、五种非见性烦恼，如 弥

勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 58 开示：

如先所说烦恼杂染义，当知此烦恼由五种相建立差别……云何“自性差别”？略有十种，“见性烦恼”五种差别，“非见性”者亦有五种，总此十种，名为“烦恼自性差别”。见性五者，谓萨迦耶见、边执见、邪见、见取、戒禁取；非见性五者，谓贪、恚、慢、无明、疑。⁵

这意思是：

什么是烦恼的“自性差别”？此略说有十种，其中“见性烦恼”有五种差别，“非见性烦恼”也有五种差别，总计这十种，名为“烦恼自性差别”。所谓“见性烦恼”五种差别，就是萨迦耶见、边执见、邪见、见取见、戒禁取见；“非见性烦恼”五种差别，则是贪、恚、慢、无明、疑。

由六根本烦恼——“贪、瞋、痴、慢、疑、恶见”来说明“十自性差别烦恼”。前五种烦恼——“贪、瞋、痴、慢、疑”即“非见性烦恼”，意谓其体性非单纯属见解上、知见上之颠倒而引生的烦恼；第六根本烦恼“恶见”则细分为五种“见性烦恼”（又称五利使），即其体性乃是由于见解上、知见上之颠倒而相应引生的烦恼——“萨迦耶见（身见）、边见、邪见、见取见、戒禁取见”；如是共有十种烦恼，再依三界（欲界、色界、无色界）皆有这些烦恼，便将十乘上三，即成三十数烦恼，然因色界与无色界皆无瞋，即由三十再减去二，得二十八数；此可例证窥基菩萨于《成唯识论述记》卷 9 说：“二

⁵ 《大正藏》册 30，页 621，上 26-中 6。

十八随眠者，欲界苦下（有）十，上二界（色界、无色界）除嗔各（有）九。”⁶ 再由圣谛有四而一一圣谛有此二十八烦恼应观应断故，二十八数乘上四，即得一百一十二种烦恼，此即相见道安立谛之见道所应断烦恼障分别随眠之数。然琅琊阁、张志成却毁谤圣教说“相见道无法断除分别烦恼障、所知障种子”⁷、“相见道没有断除二障种子功能”，全然违背《成唯识论》所说。若琅琊阁犹然强辩“真见道已断，相见道特别重说，再断除一次”，然此岂非是将大乘佛菩提道当儿戏？当知圣玄奘菩萨已说“真见道‘不别缘’故”、“别‘总’建立，名‘相见道’”，真见道与相见道所缘不同，即观行不同、所证不同、所断不同，如何“再断一次”？又，真见道断而不断，说断何为？

当知，相见道非安立谛三品心断除了所知障中见所断之分别随眠，以及安立谛十六品心断除了烦恼障中见所断之分别随眠，二障的分别随眠在相见道中都有部分断除，乃至二障的分别随眠于入地前全部皆能降伏。琅琊阁却认为“真见道时，已同时断除分别烦恼障和分别所知障种子（异生性障种子）”，全然抵触圣玄奘菩萨于《成唯识论》阐述“相见道”的正理，可以证明他是乱说一气，借以诋毁正觉。

6 《大正藏》册 43，页 571，上 2-3。又如圣无著菩萨于《显扬圣教论》卷 17〈成现观品 第 8〉说：“色、无色界见苦谛等所断（烦恼）各有九种，谓各除‘瞋’。”《大正藏》册 31，页 562，中 4-5。

7 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

琅琊阁又说：【真见道时已断除异生性障，不可能退转，若会退转，表示最初所谓的“见道”是假的，没有会退转的真见道。】⁸ 然此说法错误，当知即使是满足真见道而开始相见道的修学，也尚未超越凡夫异生性，这大乘见道位的异生性仍然宽广，既然尚有可能“入诸恶趣”，如何说“真见道时已断除异生性障”？如何说真见道“不可能退转”？琅琊阁乱栽赃毁谤的如来圣教《菩萨瓔珞本业经》中，已说“般若波罗蜜正观现在前”的菩萨仍然可能会退转，须值遇诸佛菩萨、善知识护念，才得入七住位而不退！

如今张志成、琅琊阁这些退转者不将真善知识当作是善知识，由此恶因缘的缘故，便如《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第 3〉所说：“值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名‘习种性’人，退入外道，若一劫、若十劫，乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造，是为退相。”⁹ 琅琊阁、张志成以及其身边的拥护者，于佛所说都可视若无睹，乃至处处针对如来所说刻意反驳，甚至呛言；这真的是不在“住位”中，甚至也不在“信位”中，犹如经说已“退入外道”，因为毁谤佛经即造作五逆之一——出佛身血，与佛法绝缘。

④ 相见道后得智生起久时，仍在见道位；只真见道如何入地？

如前已说，窥基菩萨于《成唯识论述记》卷 10 记载：

⁸ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

⁹ 《大正藏》册 24，页 1014，下 10-13。

“以见道位体性稍宽，乃至相见道（之）后得智起位久时，犹名见道。”这“见道位体性稍宽”之“宽”就代表所需修学的时间很长，必须至于圣位断除凡夫异生性而后止，所以特地说明“后得智起位久时，犹名见道”，即相见道从来没有几个“刹那”即可满足成就的时候，这才是窥基大师的意思，也是圣玄奘菩萨的意思（除非是圣位菩萨再来，如玄奘菩萨再于此世证悟，就是入圣位）。

实叉难陀所译《大方广佛华严经》卷 34 说发起增上清净意乐，方得超凡夫地，入圣位初地心：“佛子！菩萨始发如是心，即得超凡夫地，入菩萨位，生如来家。”¹⁰入地才是真正“超凡夫地”。又如佛驮跋陀罗所译的《大方广佛华严经》译为“过凡夫地”¹¹，又如尸罗达摩所译的《佛说十地经》说为“超异生地”。¹²弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 39 开

10 《大方广佛华严经》卷 34 〈十地品 第 26〉：“佛子！菩萨始发如是心，即得超凡夫地，入菩萨位，生如来家，无能说其种族过失，离世间趣，入出世道，得菩萨法，住菩萨处，入三世平等，于如来种中决定当得无上菩提。菩萨住如是法，名住菩萨欢喜地，以不动相应故。”《大正藏》册 10，页 181，上 21-26。

11 《大方广佛华严经》卷 23 〈十地品 第 22〉：“菩萨发如是心，即时过凡夫地，入菩萨位，生在佛家，种姓尊贵，无可讥嫌；过一切世间道，入出世间道；住菩萨法中，在诸菩萨数，等入三世如来种中，毕定究竟阿耨多罗三藐三菩提，菩萨住如是法，名住欢喜地，以不动法故。”《大正藏》册 9，页 544，下 18-23。

12 《佛说十地经》卷 1 〈菩萨极喜地 第 1〉：“菩萨发心大悲为先导，慧智增上方便善巧之所摄受，意乐及与增上意乐常所辅持，佛力无量以坚持力及以智力，善择决定无碍智现前，随顺无师自然妙智，

示说：“若诸菩萨已证增上清净意乐，如已获得，超诸恶趣。”¹³ 此“增上清净意乐”是入地的最后要件，如《华严经》所说¹⁴。“超诸恶趣”，即是入地时才断尽了凡夫异生性。以上经论证明了《成唯识论述记》所说“见道位体性稍宽”，以及“后得智起位久时，犹名见道”的真实情况，要跨越这“宽”度所须花费的时间是从入第七住位不退开始，经历一大阿僧祇劫时间的三十分之二十四的修学，终于圆满第十回向位功德而入圣位时，才得脱离凡夫异生性，“超诸恶趣”，即此说为“宽”。

琅琊阁、张志成曾引用窥基菩萨误解的真见道阶位来攻击 师父，然窥基菩萨并未说过“真见道是初地”，也没有说过“相见道是几刹那可完成”，反而明确地说“相见道（之）后得智起位久时，犹名见道”——“相见道的后得智已经发起很久了，还是在见道位中修学”。然琅琊阁却刻意隐匿窥基菩萨所说，反而颠倒黑白说“真见道、相见道都是在初

能受一切佛法慧智，教授诲示，极于法界尽虚空性，穷未来际。始发此心，即是菩萨超异生地，证入菩萨正性离生，生如来家，种族尊贵无可讥嫌，已离世趣入出世道，住于菩萨本法性中，已善安住于菩萨处，随顺三世平等之法，绍如来种，决定趣向正等菩提。唯诸佛子！菩萨住于如是等法，名已善住极喜地中，以不动故。”《大正藏》册 10，页 538，上 15-26。

13 《瑜伽师地论》卷 39〈施品 第 9〉，《大正藏》册 30，页 508，上 25-27。

14 《大方广佛华严经》卷 23〈十地品 第 22〉，《大正藏》册 9。亦可自行恭读实叉难陀所译《大方广佛华严经》卷 34〈十地品 第 26〉，《大正藏》册 10。

地”，他更说：“真见道，是在加行位修至十回向位世第一法时无间证入的；之后在很短的时间内（以刹那算）完成相见道，入初地（极喜地）；真见道、相见道都是在初地。”¹⁵他又再说：【从“真见道”和“相见道”的时间差距来说：“真见道”证真如后，很快（用刹那来说）就完成“相见道”，不需要等多少“劫”。】¹⁶

如此皆严重违背了窥基菩萨所说的“久时”之意，也违背了“见道位体性稍宽”的道理。在此举一譬喻，例如幼儿园的小朋友被老师教说“先有种子长大，再开花，然后结成果实”，结果有一位小孩却当场说“‘种子、花、果实’都是一起长大的，没有先后的事情”；然而其他小朋友就算再笨，也知道这小孩在乱讲，都只会惊讶地看着他。琅琊阁若非和这故事中的小孩一样颠倒，如何能将本来就有且修学次第分明的两种见道混同为一？如何琅琊阁还可以“横柴夯入灶”地说两种见道都“在初地”？

圣玄奘菩萨已于《成唯识论》明确说见道有“真见道、相见道、善达法界入地”，须两种见道——“真见道”与“相见道”都圆满后，才可有因缘“通达入地”，且此“真见道”与“相见道”又有次第修学的关系；因此，琅琊阁的“两种见道都是入地”之主张确实是谬误。即使逻辑再怎么不通，也该

15 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

16 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111073>

知道在“真见道圆满后、相见道未圆满前”，是不能说为“通达入地”，更何况琅琊阁尖锐主张说“真见道就是入地”呢？

相见道的修学在于成就非安立谛三品心的现观、安立谛十六品心（依止观说九品心）的现观，此皆先须了解非安立谛与安立谛的内涵，并且实际观行，且皆须一再地闻、思、修，令闻慧、思慧、修慧皆能实际成就，以至于三品心、十六品心之现观圆满，实证之智慧具足发起，这绝非刹那短时间可得成就；且观张志成、琅琊阁等人“横空出世”弘法以来，已经二年有余，连真见道的功德仍未能证，而且相见道后半的安立谛观行成就而证阿罗汉果也未能证，竟然奢言“真见道、相见道的通达，都可以在几个刹那之间就一时具足”，岂非痴人说梦？而琅琊阁、张志成又如何可以刹那计数来成满相见道呢？

⑤ 三贤位之三十心须一大无数劫成就，十六心须多时观修乃能成就

琅琊阁的认知是相见道安立谛十六品心修学可依这显示的数字“十六”来评估，由于这数字这么小，于是他就无厘头地发明了“以刹那时间计算即可过完相见道”之说，他还反诘说：【因为倘若是劫，那么《成唯识论》用“十六心”等来形容“多劫、无数劫”岂不荒唐？】¹⁷

17 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉：【萧导师将相见道的“多刹那”（三心、十六心、九心等）解读为“多劫、无数劫”（从七住至十回向，一大无数劫之 23/30），是极度扭曲的解读，因为倘若是劫，那么《成唯识论》用“十六心”

若依琅琊阁“‘十六心等’不可是‘多劫、无数劫’，否则就是荒唐”的说法，则世尊于《梵网经》卷下开示的“三十心”——“十发趣心、十长养心、十金刚心”¹⁸即“十住位、十行位、十回向位”之“三十心”，此也唯有三十数、三十心，是否也不可是“多劫、无数劫”？然修学“三十心”真正需时多久呢？弥勒大士说为“第一无数大劫”¹⁹，即需时一大阿僧祇劫之久！难道琅琊阁认定“‘三十心’须历时‘一大阿僧祇劫’”的佛菩萨所说也都“荒唐”？这样自说“很快（用刹那来说）就完成‘相见道’”的琅琊阁、张志成，是否应重新检视自己所说是否为“荒唐语”？若“相见道”果真可以如此“很快（用刹那来说）就完成”，张志成是否可以在一生之中完成真见道、相见道、通达位的实证？张志成您在提出这主张之后，应该证明给佛教界看看您的主张是否正确，而我们并不要求您在几个刹那之间完成。

又，圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷9说：

菩萨得此二见道时，生如来家、住极喜地；……自知不

等来形容“多劫、无数劫”岂不荒唐？】

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

18 《梵网经》卷下：“若佛子！自佛弟子及外道人、六亲、一切善知识，应一一教受持大乘经律，应教解义理，使发菩提心，十发趣心、十长养心、十金刚心。三十心中，一一解其次第法用。”《大正藏》册24，页1006，上10-13。

19 《瑜伽师地论》卷48〈住品第4〉：“谓经第一无数大劫，方乃超过胜解行住，次第证得极欢喜住。”《大正藏》册30，页562，上9-11。

久证大菩提，能尽未来利乐一切。²⁰

圣玄奘菩萨写说初地菩萨“不久”证大菩提——成佛，然这个“不久”到底是多久呢？从入地开始直至成佛，需时整整“两大阿僧祇劫”的修学，这时间可是“很久”！圣玄奘菩萨为策励学人，令勇猛护持正法的大心菩萨可化长劫为短劫，故说“不久”（另一方面也是因为入地已断异生性障及进入“行不退”了，故未来之佛菩提道将一路快速前进而不会退转，故说“不久”）。因此，《成唯识论》这整部论是依圣位菩萨的高度，特地为了利益学人来阐述正理的；阅读此论的学人不当以漫不经心的态度随意依文解义，轻视圣玄奘菩萨的钜论！

⑥ 成满相见道之证断，方入地获得圣性，断凡夫异生性

大乘菩萨入地时方获得“圣性”，如圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 说：“极喜地，初获圣性。”²¹ 菩萨入地时，才是无始劫来第一次获得“圣性”。又，《成唯识论》卷 9 说：

菩萨见道现在前时，具断二种，名得圣性。二真见道现在前时，彼二障种必不成就。²²

这意思是：

菩萨在见道位圆满时，具足断除二障的见道所应断之分别随眠，得入初地，名得圣性（断尽凡夫异生性）。菩萨在

²⁰ 《大正藏》册 31，页 50，下 14-17。

²¹ 《大正藏》册 31，页 51，上 22。

²² 《大正藏》册 31，页 52，中 23-24。

“二真见道”——二个真正的见道都圆满时，此“二真见道”圆满现在前时，令“二障的分别随眠俱断”而“无法成就”。

既然说是“二真见道”，即是说要有两个真正的见道才行，表示一直以来都有人是抱持错误的见道知见，犹如张志成等人一般。此句“菩萨见道现在前时”是说“菩萨在真见道、相见道等两个真正的见道都圆满现在前时”，才“得圣性”；此即可与“极喜地，初获圣性”吻合。当琅琊阁坚持“真见道即入地”时，这句话在他眼中必然成为“菩萨真见道现在前时”就可获得圣性。然真见道只是一种，又非二种；并且真见道所缘的内涵与相见道有别，若相见道所应断除的分别随眠尚未断除，所知障与烦恼障的分别随眠未断，如何说“入真见道”即可免于凡夫异生性障？

又，“二真见道”即“真见道”与“相见道”，即“二种真正的见道、二种真实的见道”的意思。²³当“二种真正的见道”都圆满时，这二障——所知障、烦恼障的分别随眠必然无法成就。琅琊阁却断言“真见道”就断尽“见所（应）断的分别烦恼”，相见道只是重提一遍见道？如是重提亦何所用？可是在此宽广的见道位中，圣玄奘菩萨所说的“异生性”——见道所应断的随眠尚须“永害”，即弥勒菩萨所说的“第一无数劫”的修行之中，“往恶趣”之因还在，凡夫异

²³ 平实导师，《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》下册，正智出版社（台北市），2018年11月15日初版四刷，页224-226。

生性尚未过去，如何可说真见道时即入圣位而获得圣性？

圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说明这凡夫异生性：

异生性障，谓二障中分别起者，依彼种立异生性故。²⁴

这意思是：

凡夫异生性障，即是二障——所知障和烦恼障——的分别随眠所引起的，即依此障碍的种子随眠而安立异生性之名。

因此，等到分别随眠都断尽——凡夫异生性的现行及习气种子随眠都断除后²⁵，这凡夫异生性才算尽消，方得入地获得圣性。

然执取“真见道即入地”的琅琊阁、张志成，却总以为“真见道”时就可令二障分别随眠断尽，他这么说：“菩萨二种真见道（即生空智与法空智）现前时，分别二障种子同时断除……。”²⁶ 琅琊阁之说违背了圣 玄奘菩萨于《成唯识论》所说——真见道只能断“分别我执”而非“分别法执”的正理；也违背了上述所说的“二种真正的见道”皆圆满时，才能断除这二障分别随眠的道理。又，琅琊阁也并不知道什么是“二真见道”，就随口依文解义，说为“二种‘真见

²⁴ 《大正藏》册 31，页 52，中 20-21。

²⁵ 平实导师，《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》下册，正智出版社（台北市），2018 年 11 月 15 日初版四刷，页 224-226。

²⁶ 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/101044>

道’”，真见道便由“一”种变成无意义的“二”种了，这使其说法变得更加荒谬。

⑦ 相见道有真实功能、有证有断，非是模仿真见道之恶说

琅琊阁说：【断除随眠或种子，出生无分别智（生空智、法空智）——“惑灭智生”，在真见道已经完成，后来的相见道没有这些功能，它只是模仿、学习真见道，让说法方便的智慧更加深细而已。】²⁷

辨正：他说“相见道没有这些断除随眠或种子的功能，只是模仿、学习真见道，让说法方便的智慧更加深细而已”，由此显见张志成、琅琊阁没有真正理解过《成唯识论》的见道，看来他的佛法底子还差很远，而且也有文字障。当

²⁷ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://languge.pixnet.net/blog/post/111160>

琅琊阁在〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉又说：【问：真见道时，无间道断分别二障种子，解脱道时证二空真如，既已断惑证理，为何还需假立的相见道？答：因为真见道时，唯证乃能相应，其中无语言、寻思心行，能所双泯，“如人饮水，冷暖自知”。在相见道中，学习真见道中断、证内容，这时需要安立各种名言、概念，来了知非安立谛（真如）以及与其相关的四圣谛等安立谛的内容，然而前提都是要有真见道的亲证非安立谛（故说，真见道后方得生故，非安立后起安立故）。“既是假立的，为何还要学习？”因为菩萨求一切智智，为欲遍知断二障、证二空理的一切内容，能为度众之方便善巧，所以需要学习。】

<https://languge.pixnet.net/blog/post/101044>

知见道位圆满而通达入地时，才能证得“法空真如”，得“法空智”，断除“分别法执”；这中间无任何的通融与淆讹。因为真见道所证的只是“生空真如”，得“生空智”，断“分别我执”，未证“法空真如”，未断“分别法执”。

以“相见道”来说，就是还须继续断除真见道所尚未断尽的见道所应断之二障分别随眠，这是清楚记载于《成唯识论》上的，令人不解为何琅琊阁可以扭曲为“相见道没有这些（断除随眠或种子）功能”。任何人以“分别随眠”去查《成唯识论》，都会马上知道琅琊阁说错了；任何一位小学六年级同学被教导关键字查询的方法后，都能快速破解琅琊阁的谎言，因为从圣教中清楚知道：相见道中的非安立谛三品心之观行断除了所知障的一切分别随眠，相见道中的安立谛十六品心之观行则断除了烦恼障的一百一十二种分别随眠。然而张志成、琅琊阁还是继续视而无睹，自创“琅琊阁相见道模仿说、琅琊阁相见道学习（复习）真见道说、琅琊阁相见道无断除分别随眠说”，如是一意孤行而不愿修正他的说法，这样赌气而不畏因果的人（完全不在意误导众生所引起的大恶业异熟果）如何能是“走向成佛之道”的良伴？拥护他的人当思考：究竟是他一意孤行，还是你一意孤行？

当知，相见道修学有其次第，安立谛十六心之修学，必定是在真见道亲证真如、相见道非安立谛三品心的实证之后；之所以如此，在于安立谛十六心、九心（依止观说）是依大乘真如来观行三界四圣谛，因此，如果相见道之前的非安立谛三心中，并未透彻真如于各种行相中无相无所得的真实性

与如如性，无法深入“安立真如、邪行真如、清净真如、正行真如”²⁸，则必无法具足此大乘四圣谛的观行，亦必无法彻底断除烦恼障中见道所应断的三界分别我执之深细习气种子随眠（异生性习气种子随眠），也无法降伏分别法执的习气种子随眠，那这个相见道就无法圆满。因此，圣玄奘菩萨在《成唯识论》清楚说明“非安立谛”满足后，再有“安立谛”的修学与观行——故说“非安立后，起安立故”。

⑧ “分别随眠，真已断故”？相见道尚断分别随眠！

圣玄奘菩萨再于《成唯识论》卷9说：

分别随眠，真已断故。²⁹

疏解论文大意如下：

若以为真见道时即能断尽二障之见所断的一切分别随眠，那又为何有我玄奘所说的相见道观修非安立谛三品心所断的分别随眠，以及安立谛十六品心、九品心所断的分别随眠呢？因此真见道不是即可入地，仍须修学相见道；真见道只是缘于真如的总相而已，而且这见道所

²⁸ 《解深密经》卷3〈分别瑜伽品 第6〉：“一切如所有性者，谓即一切染净法中所有真如，是名此中如所有性。此复七种：一者，流转真如，谓一切行，无先后性；二者，相真如，谓一切法补特伽罗无我性及法无我性；三者，了别真如，谓一切行唯是识性；四者，安立真如，谓我所说诸苦圣谛；五者，邪行真如，谓我所说诸集圣谛；六者，清净真如，谓我所说诸灭圣谛；七者，正行真如，谓我所说诸道圣谛。”《大正藏》册16，页699，下17-25。

²⁹ 《大正藏》册31，页50，中14。

应断的二障分别随眠，于真见道时虽然已经断除一分，却尚未断尽故。

这就是说，分别法执必须要于入地之时方始断除。然坚持“真见道＝入地”的琅琊阁看到这“分别随眠，真已断故”，就马上误会成“真见道已断尽所有的分别随眠”，他不再理会圣 玄奘菩萨在《成唯识论》说相见道“除分别我执随眠、断分别法执随眠”。如果琅琊阁是对的，那又为何《成唯识论》在相见道还说有见道所应断的“分别法执随眠”呢？是我们的版本和他不同吗？还是他从来就关闭了他的心灵，也关闭了圣 玄奘菩萨为他倾吐的正语呢？

《成唯识论》的“分别随眠，真已断故”，依师父 平实导师于《涅槃》的开示³⁰，这是当年圣 玄奘菩萨对质疑者的反问；在此，笔者不揣浅陋，依虚拟语气来说：【你们都以为“一悟就是入地”，既然认定“分别随眠”已经在真见道——触证真如时断尽了，那又为何有此处的相见道所说的非安立谛三品心以及安立谛十六心、九心（依止观说）之修证，而断除了相应的“分别随眠”呢？当知，玄奘我在此所说的“相见道”之内涵是同于 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》所说、同于圣 无著菩萨在《大乘阿毘达磨集论》所说，都含摄在“大乘见道位”中（后文会说明 弥勒大士与圣 无著菩萨关于见道的阐释），如何可怀疑、否定呢？又，玄奘我在《成唯

30 平实导师，《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》下册，正智出版社（台北市），2018年11月15日初版四刷，页301-302。

识论》是依“真如总相、别于真如总相”两方面来分为“真见道、相见道”，因此，“相见道”本来就非仅有缘于真如总相的“真见道”所能含摄，如何可说“相见道”无有断除“分别随眠”的功能呢？乃至说相见道可有可无呢？】

“相见道”之非安立谛三品心以及安立谛十六心之亲证圆满，方断尽见道所应断的二障“分别随眠”，在相见道尚未圆满前“分别法执随眠”还未能断，须相见道圆满后，“法空真如”成就，方断“分别法执随眠”；因此尚且无法说在相见道时就是入地，更何况说相见道之前的真见道即是入地？如本文所示，张志成的见解与《成唯识论》的说法明显抵触、扞格不入，然他又不肯承认这是他依文解义所造成的谬误，那他是否在变相地指责圣 玄奘菩萨所写的《成唯识论》是前后“说法不一、自反其言”呢？否则为何他的论述会与《成唯识论》有着这么明显的违背之处？如果不是如此，那又为何要执取自己的见解，全然不肯接受圣 玄奘菩萨在《成唯识论》的教诲？如是择恶固执的人，当知即使 圣者复生于今日，对他亦无可奈何。（待续）



尊师重道

沐中原

(连载二)

四、妄评正觉擅自减少见道要件

吕某说：“正觉同修会的第二个问题，是擅自减少见道的要件，还不能住于胜义谛，便印证为见道。……这些六住菩萨不懂得胜义谛，甚至连声闻见道都没有！”

平实导师弘法早期独自一人在三个处所客座讲课，当时没有设定任何目标，心里想的只是要将法送给有缘人，老婆心切（导师自称是“滥慈悲”）的缘故，因此于讲课后对听课者加以引导而明讲般若密意，或者举办禅三时对参禅者明讲，这些事情在早期发生过。乃因 导师自己亲证第八识如来藏的真实如如法性当下，对照五阴身心的生灭虚妄，自然生起断我见和解脱生死的功德受用，故而以己况彼，误以为一切人明心后皆能发起同样的功德，因此在帮助参禅学人开悟之前没有要求他们先断我见；但 导师在 1996 年第一次讲解《成唯识论》时，则已强调并期待开悟者能转依所悟而进修。直到 2003 年，平实导师在增上班正式开讲《瑜伽师地论》以后，禅净班与进阶班各个班级的共修课程，已经把声闻解脱道与大乘佛菩提道见道前都必须修证的断我见的初解脱分，以大

乘四圣谛、十因缘、十二因缘为正知见内涵，次第讲解传授，搭配无相忆佛拜佛的动中定力来修练大乘止观；现吕某对这些曾经领受亲教师教导的内容也都已经忘记了，才会讲那些话。吕某“悟”后尚未接受教导转依成功便离开平实导师了，所接受的教导仅止于开悟的总相智，真见道另一面的眼见佛性他也未得，以上所说的种种教导他全未知悉，大约也不肯信受有这些事实，才会闻知此等事实而不信其有。

正觉禅净班着重在两年半期间讲解佛法整体的概要内容，而进阶班则进一步的在戒定慧所属的各个项目分别解说，加强学人在菩萨心性上的发起、增长与成熟。这些课程包括：如何让信位菩萨进入三贤位的住位，安住于般若空法的正知见中并早日成满六住位；于因缘成熟时开悟见道且如实转依而入于七住位，进入增上班悟后起修。也就是依着佛陀四悉檀的教示，先建立学人四圣六凡、三乘菩提的知见及整体佛法基本概念，教导学人相信因果、锻炼无相念佛动中定力、乐持净戒、随分培植福德资粮等；当学人有了未到地定的功夫，就能依平实导师书中开示及亲教师在课堂或小参时的说明，如实现观五阴十八界“我”的生灭虚妄，进而断我见，成就声闻见道；再于禅三时亲证般若实相，通过种种考验，确保悟后转依第八识如来藏真如理体，安住胜义谛，成第七住位不退菩萨。如是对同修学员的教诫教授方式，已历经将近二十年的实施，不再是早期的草创情况。那草创期会有退转的情形，乃因被帮助而得法容易者，没有修学次法，也未真正生起择法眼（断我见）与慧眼（证般若），许多人更没有验

证第八识即是真如心体以及亲自体验第八识如来藏心体的法身德、解脱德与般若德，仅只是在表相上与知解上的解悟，又不能安住于善知识 平实导师的摄受，致有“未悟前视如黄金、悟后弃如敝屣”的现象；只因为如来藏太过于平常实在，法正真而与意识觉知心的我见我执相悖离故，被自己的烦恼乃至恶知识的邪见所转而退回依止觉知心，乃属正常，不足为怪。此类退转事件在经典与律典中也都有记载，几乎是学人三大阿僧祇劫成佛过程中的必经事相。

吕某在正觉经 平实导师帮助而开悟后，曾任编译组长，彼向其他整理 导师讲经录音的同修们要求必须备份给他；因事涉著作权故，其他同修未曾备份给他，他就开始心生不满。而他始终未曾涉入教学相关事务，离开以后更无所得知正觉教学与禅三勘验程序的趣向与内容都已有所增广与加深，而能助益破参学人安住于胜义谛的事实，却直以其对早年草创期总相智的印象妄下评论，实属草率行为，不足以采信矣！

五、妄评正觉擅自增加见道要件

吕某说：“正觉同修会的第三个问题，是擅自增加见道的要件，妄称声闻和大乘见道都必须有未到地定。”他这个想法与说法却是给前一说的自己掌嘴，才说同修会“擅自减少见道要件”，现在又说同修会“擅自增加见道要件”，等于否定了自己所说的前一个评论；也同于近年退转的琅琊阁一群人一样，证明他们都是不肯修定来降伏其心的人，所谓的“悟”自然都成了解悟，怪不得无法转依成功，也违背了经中与律中的教导。

平实导师在正觉所弘传的是大乘殊胜的如来藏了义正法，含摄了二乘解脱道与大乘佛菩提道，从平实导师的讲经与著作中即可一窥全貌。对于学人应该修学的戒定慧三学，课程的安排遍于禅净班、进阶班与增上班，这已在前面略作说明；此处针对吕某的妄评，再详为辨正。在正觉同修会，学人一进入禅净班最先学到的就是无相念佛，以拜佛为方便来修练无相念佛动中定力；每年两次各多梯次的集体举办禅一，锻炼学人忆佛拜佛动中定力，并且在菩萨六度课程的禅定（静虑）度中，讲解意识心修练禅定的次第、加行方便、解脱功德与定境的变化，这是修心，也是定学，自始至终都是正觉学人的主要功课；**经论中也说见道者必须先证得未到地定，否则观行之后所谓的见道都不能与所见相应，成为干慧而无法转依成功**，这不正是吕某率领随学者所堕的状况吗？却反过来批评正觉擅自增加见道的要件。

戒学方面，平实导师每年传授上品菩萨戒，会内每两个月举行布萨；在禅净班课程中讲解菩萨戒的精神与戒相之有犯、无犯，让学人得以受学菩萨律仪而渐除杂染之身口意行。而在慧学方面，禅净班讲授佛法概要正知见，进阶班加强熏习般若与四圣谛、十二因缘等正知见；增上班主要熏习唯识增上慧学，以助学人早日通达所证真如。而周二平实导师讲经课程含括的范围更广，主要在增上慧学方面的修学，因为增上慧学必然含摄增上心学与增上戒学¹，所有的班级学员都

1 《瑜伽师地论》卷 28：“是故若有增上慧学，当知必定具足三学。于此

一律受学而修慧，无有任何差别。

如果见道不需要修定（未到地定），为何 佛陀在经中说修行要因戒生定、因定发慧呢？² 佛陀也清楚的告诉弟子众，如果不修习定力以降伏其心、令心转细，则世间之事尚且不能明了，更何況出世间之法？因为欲界所系的散乱心是流散于外的，觉知心无法内住、等住、安住乃至调顺，是没有能力可以观见五阴生灭之相的。³ 而见道之所证必须同时断除我见，并以未到地定来支持，否则没有无漏之功德而无法成就见道之实质，即非真实见道。

“因戒而生定”是因为受持佛戒的佛弟子能够约制身口意行、不违犯十恶业，心渐渐调顺而能对治贪瞋等烦恼的现行，

建立三种学中，诸瑜伽师当勤修学。复有三种补特伽罗依此三学入谛现观，何等为三？一、未离欲，二、倍离欲，三、已离欲。当知此中于一切欲全未离者，勤修加行入谛现观，既于诸谛得现观已，证预流果；倍离欲者，当于尔时证一来果；已离欲者，当于尔时证不还果。”《大正藏》册 30，页 436，中 12-19。

2 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6：“佛告阿难：‘汝常闻我毘奈耶中宣说修行三决定义，所谓摄心为戒，因戒生定，因定发慧；是则名为三无漏学。’”《大正藏》册 19，页 131，下 13-15。

3 《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11 之 5〉：“善男子！若修习定，则得如是正知正见；以是义故，我经中说，若有比丘修习定者，能见五阴生灭之相。善男子！若不修定，世间之事尚不能了，况于出世？若无定者，平处颠坠，心缘异法，口宣异言；耳闻异语，心解异义；欲造异字，手书异文；欲行异路，身涉异径。若有修习三昧定者则大利益，乃至阿耨多罗三藐三菩提。”《大正藏》册 12，页 548，上 25-中 3。

不会因为烦恼而造作任何下生三恶道的恶业，因此而得以住于寂静的“心一境性”定相。以此“心一境性”为方便，得以运用所建立的正知见来观照五蕴的生灭之相，观照五蕴皆无自性、唯是如来藏的妙真如性，此即是谛现观而断我见；此处的“心一境性”，弥勒菩萨说依未至定（初禅前的未到地定）证初果，则往恶趣恶戒种子皆能永远断除，因为这样所以称为圣所爱戒。所以《瑜伽师地论》卷 53 说：“又复依止静虑律仪，入谛现观得不还果，尔时一切恶戒种子皆悉永害。若依未至定证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害，此即名为圣所爱戒。”就是说想要证得三果的人，必须依止初禅或以上的禅定来断五下分结，这才是真正证三果的人；而想要证初果的人，至少要有未到地定，经由观行而断除三缚结的人，才是真正的初果人。若没有修得未到地定或初禅以上的人，纵使观行完成而无遗漏时，也仍然是凡夫，因为尚未降伏其心故；彼等观行完成时其心行、口行、身行都仍然是凡夫，以未能心得决定而完成转依故。

又如《瑜伽师地论》卷 14 说：“又有四种学增上心方便，谓未离欲者为得不还果，或不还果依未至定求现法乐住。”这是说未离欲者为证得不还果，必须修增上心学而发起禅定；或如已证不还果者，平常于人间游行时应依未到地定的定力，方能于现法中安乐而住。《瑜伽师地论》卷 69 也说：“复次，唯依诸静虑及初静虑近分未至定，能入圣谛现观。”又如《瑜伽师地论》卷 100 说：“一切异生复有九依，能尽诸漏。何等为九？谓未至定，若初静虑，静虑中间，余三静虑，及三无色，除第一有。”在在处处都为大众明说：想要证悟

而入大乘圣谛现观，或是想要证得解脱果的人，至少都必须要有未到地定的修证，否则所谓的圣谛现观或是证果，全都只是空中楼阁，转依必定不成功故。因为若没有未到地定的修证，就没有能力可以具足观见五阴生灭之相而断我见，不得声闻见道；那又如何能有远离五尘攀缘、制心一处的参禅能力，去参究与五阴有着“非我、不异我、不相在”密切关系，却比五阴更隐微难见的真实心如来藏心体，得证般若理体之大乘见道？既然没有亲证第八识如来藏心体，纵令意识思惟知解而得知般若实相表相密意，仍然黏著于我见又要如何转依？要转依什么？总不会是转依“解悟”密意的意识觉知心吧！既然不能成功转依，怎能发起相应的解脱功德？又何能次第进修相见道位的无分别智，乃至诸地无生法忍增上慧学？正因如此，不论大小乘一切的贤圣，都爱乐于受持佛戒、修习定法、发起心一境性的三昧定，此即是能进而发起无漏慧证菩提的原由所在。今观吕某与退转的琅群们一样都不修定力，所以“证果”或“悟后”就不会有解脱功德与实相智慧功德上的受用，才会要求正觉认同他们以在家之身也可以接受供养，不思己过，反而妄评正觉“擅自增加见道的条件”，这类人必然是已经退转或即将退转者，可以预见。

平实导师非常敬重 佛陀，也非常尊敬 弥勒菩萨，更加的重视要如实的依教奉行，自己如是的修学，也教导正觉的菩萨们要如是修学。因此所有禅净班的课程必须先教无相念佛与忆佛拜佛，动中定力的修学次第转进只要求到未到地定的阶段，足以支持断我见乃至开悟见道及转依安住所证的需

要即可，因为在家的菩萨还有世俗事情要兼顾的缘故。而这样依教奉行，如实的教导学人，吕某如何可以狂妄的评论说正觉擅自增加见道要件？人可以无知，但是千万不要狂傲到忘了自己无知而诽谤佛菩萨的教导啊！

六、于般若理事不分而曲解胜义谛

吕某说：

七住以上的菩萨能够以慧眼见到法身如来，住于平等，所得才是真实上品菩萨戒。这跟谁来传戒无关，主要还是受戒者具有永不退转的功德，因此假名为上品戒。事实上，真正的了义法是“心、佛、众生三无差别”，认为众生与佛有异，已是不了义法，何况是区分菩萨的位阶和菩萨戒的品位！

吕某所说乃是似懂非懂之言，显示其对般若“理事不分”到了极点，还狂妄的认为“七住以上的菩萨可以自学，不需要跟随得法之师受学戒定慧三学就可以不退转；只要开悟不退了，随便找个有传戒的道场去受菩萨戒即可得上品戒”，这样的言论，代表他对于菩萨戒学乃至如何学戒，是“十窍通了九窍”的。也可以推测他一向不阅读戒经，也不阅读《瑜伽师地论》；弥勒菩萨是当来下生之一生补处菩萨，他在百卷的大论中，对于菩萨戒的授受与菩萨戒的学处、犯处讲解的篇幅颇多，其中特别提到菩萨不从一切唯聪慧者求受菩萨所受净戒，乃至不从诽谤菩萨经论者从受菩萨戒⁴；平实导师极

4 《瑜伽师地论》卷 40〈戒品 第 10 之 1〉：“又诸菩萨不从一切唯聪慧者

为恭敬的一生补处、当来下生成佛的 弥勒菩萨，这样的根本论之教导，吕某完全不看在眼里，因为其本质不能恭敬得法之善知识师的教诫教授的缘故。

弥勒菩萨说到，受学菩萨戒具有功德才能称为菩萨自性戒，这个功德来自于从他正受、善净意乐、犯已还净、深敬专念无有违犯等四个要项。⁵ 首先第一个要项“从他正受”的“他”，这位传授戒法的菩萨必定是有智有力、具有功德的胜义菩萨；学人受戒前在胜义菩萨的处所听闻菩萨法藏之论以及菩萨学处与犯处之法相，生起了受戒的增上意乐，向胜义

求受菩萨所受净戒；无净信者不应从受，谓于如是所受净戒，初无信解不能趣入不善思惟；有悭贪者悭贪弊者、有大欲者无喜足者，不应从受；毁净戒者、于诸学处无恭敬者、于戒律仪有慢缓者，不应从受；有忿恨者、多不忍者、于他违犯不堪耐者，不应从受；有懒惰者、有懈怠者、多分耽著日夜睡乐倚乐卧乐、好合徒侣乐喜谈者，不应从受；心散乱者下至不能构牛乳顷善心一缘住修习者，不应从受；有闇昧者、愚痴类者、极劣心者、诽谤菩萨素恒纆藏及菩萨藏摩怛履迦者，不应从受。”《大正藏》册 30，页 515，上 23-中 7。

⁵ 《瑜伽师地论》卷 40〈戒品 第 10 之 1〉：“云何菩萨自性戒？谓若略说具四功德，当知是名菩萨自性戒。何等为四？一、从他正受，二、善净意乐，三、犯已还净，四、深敬专念无有违犯。由诸菩萨从他正受故，于所学戒若有违犯，即外观他深生愧耻；由诸菩萨善净意乐故，于所学戒若有违犯，即内自顾深起惭羞；由诸菩萨于诸学处犯已还净，深敬专念初无违犯，二因缘故，离诸恶作。如是菩萨从他正受、善净意乐为依止故生起惭愧，由惭愧故能善防护所受尸罗，由善防护所受戒故离诸恶作。”《大正藏》册 30，页 510，下 16-26。

菩萨求受菩萨戒⁶。假如传戒者本身是诽谤菩萨藏经律论者，自身已经没有戒体，丧失菩萨戒功德了；那么受戒者纵使依第二个要项“善净意乐”发起上品心，也不可能得戒，何况得上品戒。如果传戒者是有智有力、具足菩萨戒功德的胜义菩萨，自身具有上品戒，而受戒者也以善净意乐的上品心求受戒，则可得上品戒⁷；若以中品心求受，则得中品戒；乃至以下品心求受，则得下品戒。都是在“从他正受”的首要功德下，依求受戒者发起“善净意乐”的程度差异，而有不同品类的受戒功德；吕某如何可以说要得上品戒与谁传戒无关？何况正如 弥勒菩萨所开示：“若诸菩萨欲于如是菩萨所学三种戒藏勤修学者”，受戒之后还要经过一段勤习修学的“学戒”过程。要得菩萨戒的功德，得从他受，并“从他”得到菩萨戒学处的精神以及有犯、无犯法相之教导，乃至开遮之法要；如是以善净意乐求受菩萨戒之后，若有违犯得以如法羯磨而出离过失，如是于犯已还净之过程生起惭与愧之善心所，得能深深的对菩萨戒生起恭敬心、一心念着菩萨戒的

6 《瑜伽师地论》卷 40〈戒品 第 10 之 1〉：“若诸菩萨欲于如是菩萨所学三种戒藏（谓律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒）勤修学者，或是在家或是出家，先于无上正等菩提发弘愿已，当审访求同法菩萨，已发大愿有智有力于语表义能授能开，于如是等功德具足胜菩萨所，先礼双足，如是请言：我今欲于善男子所或长老所或大德所，乞受一切菩萨净戒，唯愿须臾不辞劳倦哀愍听授。”《大正藏》册 30，页 514，中 14-21。

7 《大方便佛报恩经》卷 6〈优波离品 第 8〉：“若上品心受戒，得上品戒。”《大正藏》册 3，页 159，中 19-20。

功德而不再违犯。

必须有这四种功德才是菩萨自性戒，而“从他”求受菩萨戒，如同《菩萨瓔珞本业经》所说“诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒”⁸，从弥勒菩萨的教导中可以得知此乃“从他正受”，亦即有应身佛或者地上菩萨的五蕴身现前传授菩萨戒，让受戒者得到菩萨自性戒的功德。然而吕某却自创新说误导学人，企图摄受更多学人入他门下，取得更多世间利益，所以他举出一段问答：【真观问：“你是以什么为菩萨？”他说：“就是萧老师啊！”“你是指五蕴吧？”“……。”他还算乖觉，立刻警觉到不妙！因为《金刚经》说：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”一个行邪道的人，怎么可能得真实上品戒？】假设吕某如此解释“真实上品戒”是正确的，那么释迦牟尼佛在《菩萨瓔珞本业经》中既不说“于法身如来现前受，得真实上品戒”，又说有第二种受戒（即“诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师教授我戒……得正法戒，是中品戒”），以及第三种受戒（即“佛灭度后千里内无法师之时，应在诸佛菩萨形像前，胡跪合掌自誓受戒……是下品戒”），岂不都成“认

⁸《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉：“佛子！受戒有三种受：一者诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。二者诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师教授我戒。我先礼足，应如是语：‘请大尊者为师，授与我戒。’其弟子得正法戒，是中品戒。三佛灭度后千里内无法师之时，应在诸佛菩萨形像前，胡跪合掌自誓受戒。应如是言：‘我某甲白十方佛及大地菩萨等，我学一切菩萨戒。’者，是下品戒。第二、第三亦如是说。”《大正藏》册24，页1020，下4-12。

为众生与佛有异”、“区分菩萨位阶和菩萨戒品位”的戏论？

再者，吕某的意思是指现前观察他自己的如来藏是菩萨，而他的五蕴不是菩萨；依此道理，倘若弥勒菩萨化现为布袋和尚，则岂非布袋和尚的如来藏是菩萨，布袋和尚的五蕴就不是菩萨？然而任何有情的如来藏皆不授戒（无五蕴诸相、无形无色故），也不需要受戒（无为无作、不与任何烦恼相应故），需要受戒的是有情与烦恼相应而有的五蕴，发大愿、发菩提心想要成为菩萨而生起佛菩提智的也是有情的五蕴，而如来藏的境界是“无智亦无得”，这些基本概念与正见，吕某竟然一无所知。如来藏离于名言，无名可名、无智可得，一切有情的如来藏皆如是平等无二，吕某竟然想要以见到诸菩萨的法身如来而称不同的菩萨名，与他的主张已经自相矛盾了而不自知，可悲啊！然而弥勒菩萨说，要于有智有力、具有功德的胜义菩萨前，至诚礼拜而求：“我今欲于善男子所或长老所或大德所，乞受一切菩萨净戒，唯愿须臾不辞劳倦哀愍听授。”吕某竟然加以否定，是否也在指责弥勒菩萨是“行邪道”者？更有甚者，假设如他所言，仅有依止无名相、无分别的金刚般若真如实相受戒，才是“真实上品戒”，就表示戒经中所说一切有名相、有分别的戒相都是多余的，那么释迦世尊在《梵网经》中说“此十重、四十八轻戒”是“千佛大戒”，并且强调“三世诸佛已诵、当诵、今诵，我今亦如是诵”，依吕某的逻辑思惟，是否释迦如来乃至三世诸佛也都是“行邪道”者？

对于如来藏般若理体理事不分，把理当成事而于事不能如理观察，不能生起后得无分别智，乃是浅悟者及解悟者的

最佳写照，如今吕某掀出自己的败阙，何益于自己？又何苦来哉？实则一直以来，吕某对于胜义谛的意涵含糊笼统，在其将博士论文以《实证佛教导论》为名出版的书中说到：“胜义谛不可说，只要落入语言文字的分别相，就不是胜义谛，即使语言文字所表达的是正确的道理，也只是世俗谛。乃至描述胜义谛的语言文字，在本质上仍然是世俗谛，但毕竟是描述胜义谛的语言文字，与其他的语言文字不同，所以往往方便称之为胜义谛。”⁹但他博士论文的原稿文字，其实是直接认定“描述胜义谛的文字即称为胜义谛”，当平实导师将他这错误的叙述，修正为“**描述胜义谛的语言文字其中所寓真义之境界才能称之为胜义谛**”时，吕某却认为在这个重大法义方面，平实导师与他的见解不同¹⁰而不接受、不肯改正；却于后来出版时，又含糊笼统的改成现在书中的文字，证据明确而留下笑话了。

描述胜义谛的语言文字并非属于世俗谛，而是佛陀为了让有情听闻佛法，针对种种法相依止于名句文身所施設建立，属于无漏的世俗有为法所摄。然而描述胜义谛的文字不应该牵强的解释为即是胜义谛，例如弥勒菩萨说“胜义谛具有离名言相、无二相、超过寻思所行相、超过诸法一异性相、遍一切一味相”¹¹等五种相，所以这些法相的描述不可说即

9 吕真观著，《实证佛教导论》，橡树林文化，2010年7月初版一刷，页365。

10 吕某在2010年4月20日写信向平实导师告长假的信中表明这个意思。

11 《瑜伽师地论》卷75：“复次，胜义谛有五种相：一、离名言相，二、

是胜义谛。但是如果所描述的、所指涉的是胜义自性真义，则那个所寓之真义境界才可说是胜义谛，例如 弥勒菩萨说“诸法离言自性，非有自性如言所说、亦非一切都无所有的胜义自性，唯是无分别智所行境界”¹²；所说之无分别智，即是菩萨亲证如来藏心体，现观自心如来藏离于言说、离见闻觉知、于六尘不分别，依止如是胜义无分别法性所生起的智慧即称为无分别智；因此意识心方得以无分别智现观如来藏于所生五蕴诸法中的胜义自性。如是胜义自性即是胜义真义的真实道理，故称为胜义谛；此胜义真义境界是胜义谛，而那些叙述的文字即非胜义谛，亦不可名为世俗谛，与二乘菩提只在五阴十八界世俗法的生住异灭上观修及实证有异故。

如果依照吕某所说的，叙述胜义的文字就是胜义谛，则大乘经典应该即是胜义谛，拥有大乘经典即是拥有及实证胜义谛了，而事实并非如此。从 2010 年 平实导师在书稿中予以修正与教导，直到如今相隔十二年，吕某并没有接受得法之师的教导而改正，于实相般若理体犹含糊笼统，理事不分。

无二相，三、超过寻思所行相，四、超过诸法一异性相，五、遍一切一味相。”《大正藏》册 30，页 713，下 24-27。

¹²《瑜伽师地论》卷 36〈真实义品 第 4〉：“以何道理应知诸法离言自性？谓一切法假立自相或说为色或说为受，如前广说乃至涅槃。当知一切唯假建立，非有自性，亦非离彼别有自性，是言所行是言境界。如是诸法非有自性如言所说，亦非一切都无所有。如是非有，亦非一切都无所有。云何而有？谓离增益实无妄执，及离损减实有妄执，如是而有，即是诸法胜义自性，当知唯是无分别智所行境界。”《大正藏》册 30，页 488，上 12-20。

平实导师面对弟子有过时，一向以软语检点，不曾厉言呵责，因为身为弟子之师、身为真实善知识，必定如同 佛陀所说的善于调御摄受弟子¹³，虽然会让有过失的弟子产生烦恼，但是能够让其毕竟获善利者，菩萨善知识仍然为之。如果都不能以 佛陀所说的三种方式调御弟子，即非真实善知识；而吕某自不肯受，则非善知识之过也！（待续）

13 《大般涅槃经》卷 25 〈光明遍照高贵德王菩萨品 第 10 之 5〉：“善男子！第一真实善知识者，所谓菩萨、诸佛世尊；何以故？常以三种善调御故。何等为三？一者毕竟软语，二者毕竟呵责，三者软语呵责。以是义故，菩萨诸佛即是真实善知识也。”《大正藏》册 12，页 511，中 11-14。





且令清风吹五洲

正觉寺的法界意义与动土大典佛法胜会（下）

郭正益、张育如

1. 供佛：庄严会场——佛前供养香灯花果

法会以 释迦如来、十方诸佛为主体精神，因此本质上是以供佛作为法会的整体基础。故经参酌宋朝 知礼法师、遵式法师编制的仪轨之后¹，以“庄严会场”作为法会的前置重要环节。

事实上，动土法会之前的整地、搭台、安设佛像、安放经架、准备供具、插花布置、香泥涂治等都是庄严会场的作业之一。法会当日的庄严会场则以“供佛仪轨”作为主干：所有法众入场之后，皆以清净心、殷重心来庄严自身，接着再以有相的供佛仪轨，圆满庄严整个会场。

此亦有另一意涵：释迦牟尼佛是娑婆世界的教主，我等作为佛弟子承担此末法弘护大业，当时时以 如来为根本上师，时时作意礼敬 如来，这是我们作为佛弟子应有的心态。

如是，法会始于“庄严会场”——以庄严钟鼓迎请 主法和尚，带领大会法众供养佛菩萨，后于法会结束之时，直接进

1 参阅：知礼法师《千手眼大悲心呪行法》、遵式法师《金光明忏法补助仪》有关严净道场方法的说明。《大正藏》册 46，页 973，上 3-页 978，上 27；页 957，中 3-页 961，下 16。

入“佛前大供”，如是圆满整个动土法会。

2. 赞佛：佛弟子的本分事

此世界是 释迦牟尼佛的道场，所有佛弟子都受 如来教化而入佛法正道，因此天竺时的佛弟子经常歌咏、赞叹 如来。只要参阅义净法师的《南海寄归内法传》就可知道，佛世时以及 如来示现灭度之后，佛弟子都经常以赞佛为本分事。

以此之故，动土法会中的迎请仪轨，以〈佛宝赞〉〈世尊赞〉称扬本师 释迦牟尼佛功德巍巍。此〈佛宝赞〉是大赞，非同等闲；主法和尚在此赞时，上香供佛，以香为信，一心虔诚恭请本师 释迦牟尼佛以及十方诸佛慈降会场。故礼法上，无须再行〈炉香赞〉之信请；又，主法和尚以“主法格”之故，无须多次上香（诸菩萨摩訶萨必如云盖一般随 佛而至）。

基本上，此环节的主要精神在于赞叹佛德、信请诸佛。

3. 禀佛：启法疏文

佛教界受到密宗施食法的熏染，连带将一般启法疏文的内容及对象也以祈请护法、施食鬼神为主，浑然不知这有主从不分的过失，且失去了佛弟子承事奉侍 如来的本分。是故法会的〈禀佛文〉应该回归弟子本分，以佛菩萨为启禀对象。

(1) 启禀对象：释迦牟尼佛、观世音菩萨、弥勒菩萨

启禀本师 释迦牟尼佛、大悲 观世音菩萨、大慈 弥勒菩萨，这是由于正觉寺大殿供奉如上三尊佛菩萨。其中，释迦牟尼佛是娑婆世界的教主，因此〈禀佛文〉当以 释迦牟尼佛为

启禀主尊；而此界正法的弘扬，事关当代佛弟子的法身慧命，故吁请与娑婆世界因缘甚深的 观世音菩萨与当来下生佛 弥勒菩萨摩诃萨同临加持。

观世音菩萨在中国以著名的南海普陀山道场闻名，《心经》妙义与〈普门品〉传诵华夏各地，示现的三十二应身不知凡几、难以计数；又于此界与 大势至菩萨接引念佛人往生 阿弥陀佛极乐净土，功德巍巍；更与 释迦佛有甚深因缘，来此娑婆护持正法，是故我辈应极礼赞。

弥勒菩萨衔 释迦牟尼佛之命，于后末世守护大乘佛法僧宝，卫护 如来正法城²，化身千百亿拥护佛法（如五代后梁 布袋和尚）³，又为菩萨戒之教授阿闍梨⁴；又，弥勒佛的弟子即是

2 《大宝积经》卷 2：“持法比丘作如是言：‘此最真实如来所说。’彼持法者，人众微少，住处劣弱，将如是经昼夜藏举，极遭诽谤。如是等人我亦知见，悉皆付嘱弥勒世尊，于最后时当为卫护如来法城，次后当为无碍大施。”《大正藏》册 11，页 7，上 20-25。

《大宝积经》卷 88：“尔时世尊即申右手，犹如金色微妙光明，无量阿僧祇劫善根所集，其指掌色犹如莲花，以摩弥勒菩萨摩诃萨顶。作如是言：‘弥勒！我付嘱汝，当来末世后五百岁正法灭时，汝当守护佛法僧宝，莫令断绝。’”《大正藏》册 11，页 503，下 6-11。

3 《大宝积经》卷 11 说明金刚密迹力士时，说明 弥勒菩萨与诸菩萨化作亿百千嬉菩萨众：“又时其余贤劫之中，弥勒菩萨及余菩萨化作亿百千嬉诸菩萨众，皆在其后而侍化人开度众生。”《大正藏》册 11，页 60，下 29-页 61，上 2。

《佛祖历代通载》卷 17：“梁贞明二年丙子三月，师（布袋和尚）将示灭，于岳林寺东廊下端坐磐石而说偈曰：‘弥勒真弥勒，分身千百亿，时时示时人，时人自不识。’偈毕安然而化。”《大正藏》册 49，页 652，

释迦文佛的遗法弟子⁵；又我等既然发心拥护贤劫千佛，当礼赞启请当来下生 弥勒尊佛。

(2) 启禀内容

动土法会的〈禀佛文〉(全名〈佛教正觉同修会 正觉寺动土法会 禀佛菩萨文〉)有三大内容：赞叹 释迦牟尼佛、观世音菩萨、弥勒菩萨，启禀正觉寺的兴建缘起，祈请一切护法长久护持此道场。此中，护法菩萨主要是帝释天主、四王天、虚空护法、龙天护法、土地神祇等，他们和此大乘道场息息相关，因此祈请他们来护持。(〈禀佛文〉详“四、动土法会”)

至于一般动土典礼中备受瞩目的幽冥众生，应是动土法会所要劝慰摄受的对象，不应纳入〈禀佛文〉内容，而应留待稍后的动土流程以佛法劝慰开解他们。

(3) 略说疏文形式

上 14-17。

4 《四明尊者教行录》卷 1：“弟子（某甲）一心奉请弥勒菩萨为教授阿闍梨，我依教授阿闍梨故，得受菩萨戒，慈愍故。”《大正藏》册 46，页 860，中 26-27。

《佛说观普贤菩萨行法经》：“尔时，行者若欲具足菩萨戒者，应当合掌在空闲处遍礼十方佛，忏悔诸罪，自说己过，然后静处白十方佛而作是言：‘诸佛世尊常住在世，我业障故，虽信方等，见佛不了。今归依佛，唯愿释迦牟尼正遍知、世尊为我和上；文殊师利具大慧者愿以智慧授我清净诸菩萨法；弥勒菩萨胜大慈日怜愍我故亦应听我受菩萨法。’”《大正藏》册 9，页 393，下 11-18。

5 《增壹阿含经》卷 44〈十不善品 第 48〉：“弥勒所化弟子，尽是释迦文佛弟子。”《大正藏》册 2，页 789，上 7-8。

法会使用的疏文，基本上是佛法融摄华夏文化的一种方便。佛法来到震旦中国之后，随顺此土文化而产生了各种形式的疏文，其格式大略分为四个段落：叹德（赞佛威德）、申意（自述请愿之缘由）、道场（法会或行仪或供养）、庄严（回向）⁶，这相当于将禀佛文字写成文章般的起承转合形式，在法会中当众宣读。而为了利益广大佛子，此次动土法会的〈禀佛文〉也以契合时代的白话文写成，以利大众随闻随解、随解随喜，共成殊胜功德！

另，仪轨研拟者有时为了把握机会摄受众生，会特意在仪轨中加入三皈依等；当知这其实只是方便法，且以诸佛菩萨的教示及此类型法会的本意来说，原则上三皈依的进行应另有比较正式的场合。佛菩萨常思摄受有情，大多会在无遮大施会的场合中，先以布施给济大众的方便作为缘起，继之以开演佛法，成就法施，最后依大众的意愿，方便为他们作三皈依；这是十方世界诸佛菩萨摄受众生三皈依的常法。又如出家菩萨乞食时，方便请施主先受三归或坚固无上道意，方才受施，亦是此意。

6 疏文格式及运用，此处囿于篇幅故不详述，可参阅相关文献：

王三庆，〈敦煌文献斋愿文体的源流与结构〉，成功大学《中文学报》第五十四期，2016年9月，页27-58。

史太文（Stephen Teiser），〈试论斋文的表演性〉，《敦煌吐鲁番研究》第十卷，2007年，页295-307。

周西波，〈敦煌道教斋文的内容与意义〉，南华大学文学系《文学新钥》第十三期，2011年6月，页61-86。

因此之故，三归用语就不放在〈禀佛文〉的回向段（即庄严乙段），也不放在动土法会的仪轨流程中，以令动土法会回归本来面貌。

（二）仰仗佛力，安隐幽冥有情

正法道场动土时，与密宗据地结界、驱迫鬼神的意向大不相同。密宗喇嘛教依密教密续作洒净结界时，其密咒是用来驱赶当地鬼神、幽冥众生，且是以双身法为目标，因此召请来的是淫欲不净的鬼神众，以之代替佛菩萨；妄想将鬼神众当作奴仆任意使唤，招之即来、挥之即去（实则请鬼容易送鬼难，与鬼神打交道通常都会纠缠不休），全无悲心；且其施食目的是为了驱迫幽冥众生为他办事，唯是遂己私欲而已。《蒙山施食》也无法避免此类密教密续密咒之不净思惟，皆非如来本意。

佛陀的正法道场必以悲心、以佛法利益当地有情，故以三件事摄受幽冥有情：1.洒布甘露净水，令身清凉；2.佛力变现施食，解诸饥渴；3.法施功德回向，毕竟安乐。所有与会的佛弟子在此正法道场动土之际，以诸功德回向及劝请这些幽冥众生：可以发心往生阿弥陀佛的极乐世界，离苦得乐；或是发心护持正法道场、累积功德，成就自己学佛的菩提资粮；也可随着大众诵经念佛，以此功德回向脱离恶趣，往生人天善道。

1. 洒布甘露净水，令身清凉

正觉寺动土是为了建立大乘法常住道场，故法会精神以释迦牟尼佛为主体，已如上述。而如来功德难思难议，因此动土之前的摄受幽冥众生也必定仰赖佛力，为作安隐。

动土法会的洒布甘露，其发心应是借甘露遍洒当地，利益清凉一切有情。一般佛教界受到密宗喇嘛教外道法的影响，以为洒净是划出界线、据地为王的意思，以致仪轨没有一分佛法慈悲。

须知现场一切精灵鬼神等幽冥众生，原本就居住在此，因此安隐流程当以利益他们为最大前提，商请他们让出这块安身之地（非驱摈），以这个成就大乘法道场的殊胜功德回向往生善处，或是回向继续住持于此护持正法。如此秉承 如来悲心利益他们，咒偈也宜多采容易领解的句颂，以利现场有情听闻当下就能明白文字的表意内涵。

故此安隐法先由 主法和尚开示〈劝请文〉表达吾等利益悲心（详“四、动土法会”），再洒布甘露水，沾点其身、清凉受乐，以便在接下来的法会中欢喜闻法，心开意解，得受法乐。

2. 佛力变现施食，解诸饥渴

佛法法会的布施是法施而兼食施，这是十方诸佛的常法。此动土法会则是结合了“佛前大供”，此意在动土法会的供品上供 如来之后，复由 如来大悲下施给现场幽冥众生，让他们持以上供 如来及十方诸佛；这是由于幽冥众生、旁生有情没有办法自己备办供品，因此 如来将我们法众供佛的供品转施给恶道有情，令他们能以供佛之心将这些供品上供诸佛。于是所有参与动土法会的幽冥及旁生有情，在 世尊的摄受下，聆听 主法和尚的劝请及开示，接受法施；直到“佛前大供”进行至“佛力变现 普施有情”时，在 世尊以威德力变现广大食、普施无碍之后，方才受用。

如此彻底仰仗佛力变现普施，令当地众生饱满欢喜，这是世尊及诸佛的慈悲，欲令有情修集供佛功德，与他们结下未来学法的殊胜因缘。

3. 法施功德回向，毕竟安乐

为劝慰当地有情向往佛国净土，于是为他们诵持《心经》《佛说阿弥陀经》（等同 如来为他们说法），晓谕往生极乐世界的殊胜方法；若是尚无意愿往生净土之众生，则以至诚心回向他们将来往趣善处，蒙佛接引进入正觉修学佛法（详后〈动土劝请文〉）。最后取《方广大庄严经》中的赞偈⁷，敬易二字为〈甘露法赞〉，以开示有情，令得大利：

天中之天为最尊 施甘露法无能胜

令入大乘真实理 能灭诸有得清凉（暂名〈甘露法赞〉）

在所有的有情之中，如来是最为尊上的，如来施给众生的超脱法门——如来藏妙法是能安隐一切有情的最上甘露，只有如来能作此大布施，帮助一切众生进入大乘的真实法，灭除众生对三界有的执取，脱离轮回，得到真正的清凉。

虽然闻此〈甘露法赞〉的无形、有形有情不一定能领会其中义理，但甘露法的殊胜处就在于一入耳根即成种子，落在他们的八识田中，只要未来因缘成熟了，他们就会亲近如来藏法、妙甘露门。且他们同时也领受到 主法和尚以有形有相的

⁷《方广大庄严经》卷4：“复欲调伏诸众生，令入大乘真实法，善解因缘知四谛，能灭诸有得清凉。天中之天为最尊，施甘露者无能胜，一切众生心行异，于一念中悉能知。”《大正藏》册3，页559，中3-6。

甘露净水为他们沾点触身，清凉欢喜，未来必有殊胜因缘进入正法道场，发愿修行。

此即是甘露法之为人处。

4. 有关〈杨枝净水赞〉

(1) 赞佛起信之功

〈杨枝净水赞〉（“杨枝净水，遍洒三千，性空八德利人天，福寿广增延，灭罪消愆，火燄化红莲。南无清凉地菩萨摩訶萨（三称）”）经常在法会洒净时唱诵，此赞一般大多理解为 观世音菩萨手持杨枝遍洒大悲净水，利乐众生；实际上，此偈事上及理上也都是在赞佛——赞叹 正法明如来倒驾慈航示现为 观世音菩萨，以大悲相遍洒甘露——如来藏妙法：此真实法不生不灭、本性空寂，具有八识功德而能生万法，此空性心自体无有造作而能集藏一切业种，随缘任运如实酬报业果而能令一切人天福德绵延，若是从这个无有生死的真实心来看罪障时，一切罪障都是系于因缘而没有真实存在的本质，只要亲证而转依此心就能够了知“罪性本空，不出于如”的正理而进行实相忏，即能如实如理灭罪；这样转依如来藏的功德时，贪瞋痴三毒大火都化成了红莲，实证了此一胜妙清凉法的佛弟子就这样在火宅世间自度度他，为本来自性清净涅槃作见证，迈向究竟圆满的成佛之道。

以此之故，动土法会的洒布甘露就始于〈杨枝净水赞〉，并以此赞偈帮助幽冥众生起信于 观世音菩萨、诸佛如来。当有情众生从仰信而生起一分对佛的信心时，再为他们法

施——恭诵佛经（《心经》《佛说阿弥陀经》），他们就能安下心来，随同大众一起诵经，少分或多分信受佛语开示，从而心开意解。如此凭借诵经功德，向往极乐世界而念佛往生，或是从此知道自己有一个“真实不虚”的心，种下未来修学正法的因缘。

（2）“清凉地菩萨摩诃萨”

《杨枝净水赞》最末句的“清凉地菩萨摩诃萨”是证德的泛称，非指某特定大菩萨的名号。“清凉地菩萨摩诃萨”有以下几层意义：

- ① 自证本来自性清净涅槃的菩萨，以涅槃即寂灭清凉故，方便说有清凉地的功德。⁸
- ② 能为众生解说三乘菩提令其得证清凉涅槃的菩萨，名为清凉地菩萨。⁹
- ③ 法云地，即十地菩萨，有无量智慧及方便，能令一切众

8 《大宝积经》卷 22：“寂灭清凉性，说〔1〕名为涅槃。”《大正藏》册 11，页 122，中 9。（1）《大正藏》作“设”，此处依丽藏本修正为“说”。

《大般若波罗蜜多经》卷 567〈显相品 第 3〉：“又如风大，能令鬱热皆得清凉；甚深般若波罗蜜多亦复如是，能令烦恼鬱热有情证得清凉涅槃常乐。”《大正藏》册 7，页 926，下 20-22。

9 《大方广佛华严经》卷 10〈明法品 第 14〉：“佛子！菩萨摩诃萨复行十法，悉能清净菩萨诸行。何等为十？一者，悉舍一切，满众生意；二者，持戒清净，无所毁犯；三者，具足忍辱，无有穷尽；四者，勤修方便而不退转；五者，离痴正念，常定不乱；六者，分别明了一切诸法；七者，具足成满一切众行；八者，功德尊重，心如山王；九者，为一切众生作清凉池；十者，令一切众生同诸佛法。佛子！是为菩萨行十种法，悉能清净菩萨诸行。”《大正藏》册 9，页 460，上 17-26。

生得证清凉。¹⁰

综上，始自〈杨枝净水赞〉迄至〈甘露法赞〉（暂名），唱赞时应以佛乘如来藏真实妙法利益此地有情之作意，帮助他们将来都能实证佛法，到达真正的清凉境。如是为作利益，是真正的甘露法门，是真正的洒布甘露——法施、食施二皆兼备。

5. 观世音菩萨与洒净

洒布甘露时，大众原本应在《般若波罗蜜多心经》之前一心恭诵“观世音菩萨”圣号三称，这是由于观世音菩萨代佛视事（洒布甘露、安隐大众），故应称颂大士圣号；但若为了配合梵呗流畅度及法众习惯，可随宜将此三称移到〈白水文〉之前。

〈杨枝净水赞〉之后，当开“圣教门”——大乘法门，持诵《般若波罗蜜多心经》，此经是观世音菩萨为大众演说般若心髓¹¹，能令大众种下熏修及亲证大乘法之因缘，此即大乘教

10 《大方广佛华严经》卷 39 〈十地品 第 26〉：“佛子！譬如摩醯首罗天王光明，能令众生身心清凉，一切光明所不能及；此地菩萨智慧光明亦复如是，能令众生皆得清凉。”《大正藏》册 10，页 208，中 15-18。

11 《心经》古来译本极多，鸠摩罗什大师知道这部经对后末世的重要性，为令中国人容易熟记、常诵大乘要旨，于是决定节译；后来圣玄奘菩萨要翻译此经时，知道鸠摩罗什大师的意思，便亦仿效节译之作法。经查 CBETA《中华电子佛典》，中国流传的《心经》全译本至少有四部，皆以“如是我闻”为始，唐朝多位译师如法月、智慧轮、法成、般若等人重译。观自在菩萨之圣号，鸠摩罗什大师在其《心经》译本《摩诃般若波罗蜜大明呪经》中译为“观世音菩萨”（此名因缘请恭阅《妙法莲华经》〈观世音菩萨普门品 第 25〉所说）；圣玄奘菩萨则依圣号另义译为“观自在菩萨”；然而罗什大师也知道“观世音菩萨”亦名“观自在菩萨”，如

理、教法的布施。

《心经》之后唱诵〈大悲咒〉，主法和尚带领理事长、常务理事、数名亲教师等绕场遍洒净水；过程中，〈大悲咒〉持续不断，直至洒毕。此咒系 观世音菩萨普降甘霖、令众生获得清凉慰解，亦是吁请诸天护法神祇护持正觉寺道场，安隐众生。

观世音菩萨普降甘霖之后，唱诵《佛说阿弥陀经》，畅述释迦牟尼佛与 阿弥陀佛摄受六道众生之大悲本怀，护念此土小行菩萨乃至幽冥众生发愿离苦得乐，如是摄受安隐此地鬼神众等。若有幽冥众生发心护持正法，则当持此唱诵大乘经典的功德，回向脱离恶趣，来世为人，进入正觉修大乘法，护

《注维摩诘经》卷1〈佛国品 第1〉：“观世音菩萨。什（鸠摩罗什）曰：‘世有危难，称名自归，菩萨观其音声，即得解脱也。亦名观世念，亦名观自在也。’”（《大正藏》册 38，页 331，上 25-27）又，全译本清楚说明 观自在菩萨于《心经》法会中，“行深般若波罗蜜多时”，照见五蕴皆空；此时，舍利弗尊者承佛威神，启问 观自在菩萨如何修学甚深般若，观自在菩萨即为说般若妙义（法月之全译本则略有异），阐释之义理即节译本之“舍利子”起的说法内容。后来中国禅宗大兴，永嘉禅师在《永嘉证道歌》说：“不见一法即‘如来’，方得名为‘观自在’。”（《大正藏》册 48，页 396，下 11-12。）以见道的证量说明因地之第八识如来藏心体即如来果地无垢识心体，以真如无异故，明心证悟的菩萨就是亲证这“自在”心体，即《心经》所说“空中无色”乃至“无智亦无得”。后世大禅师 克勤圆悟大祖师、大慧宗杲大宗师都曾引用《证道歌》此名句，大善知识 平实导师亦在《心经密意》阐释这道理。故此《心经》即是大悲 观世音菩萨所宣演，即谕示我辈当亲证般若实相——真如心第八阿赖耶识如来藏，亲证此本心之后，观此如来藏心本来自在——即是“观自在”。

持圣教。

(三) 动土精神

整个动土法会的基调在于安隐当地所有众生，秉持这个精神，除了动土当天以甘露沾点触身之外，更在动土之前、动土之后都护念他们，不令损恼。另外，基于尊重护法，主事者应当于动土之前择日在佛前禀告佛菩萨，并敬邀帝释四王届时莅临护持。

1. 动土之前

(1) 先期禀白佛菩萨并敬邀帝释四王降临动土法会

定下动土日期之后，主事者必须率同相关部门主管上香禀告 释迦牟尼世尊及 观世音菩萨、韦陀菩萨、护法神祇，并邀请帝释天、四王天届时降临共襄盛举及护持，且邀请时应于佛前一一唱名，以示敬重。（〈正觉寺动土大典 先期禀白文〉详“四、动土法会”）

十方世界的常法，当一生补处菩萨即将下生成佛时，释提桓因便率领忉利诸天、四王天护卫此最后身菩萨，于其降生母胎起即行守护¹²；诸佛世界的释提桓因悉爱乐大乘妙法，愿随奉事诸如来以入不思议秘密境界¹³；今此娑婆世界的释提桓因

12 《方广大庄严经》卷 2 〈处胎品 第 6〉：“阿难！一切菩萨将入胎时，于母右肋先有如是宝庄严殿，然后从兜率天宫降神入胎，于此殿中结加趺坐。阿难！十方世界一切摩耶圣后，皆于梦中见白象来，**释提桓因及四天王、二十八夜叉大将，皆悉随从而卫护之。**”《大正藏》册 3，页 550，中 12-17。

13 《大乘本生心地观经》卷 1 〈序品 第 1〉：“如是等天子，**释提桓因而为**

又受诸佛嘱咐与阿难尊者共同护持后世正法¹⁴，又与四天王天发愿护持释迦如来示现灭度后的大乘说法师、护卫南瞻部洲修学大乘法的一切有情¹⁵。因此之故，造立正觉寺之弘法大

上首，悉皆爱乐大乘妙法，愿随奉事三世如来，入不思議秘密境界，庄严诸佛众会道场；各与若干百千眷属俱。”《大正藏》册3，页291，下10-13。

14 《佛说观佛三昧海经》卷10〈观佛密行品 第12〉：“佛告阿难：‘吾今欲与十方诸佛报念佛三昧恩。’尔时世尊说是语已，及十方诸佛、贤劫菩萨，入一切色身光明三昧；时诸佛身一一毛孔，踊出众多不可称数妙化佛云，是诸化佛结加趺坐住立空中；如是无数一切化佛，各申右手摩阿难顶，及勅释提桓因：‘汝等二人持是妙法慎莫忘失，为未来世浊恶众生灭众罪障故。如来正遍知今于大众中说一切佛身相。’”《大正藏》册15，页696，中11-19。

《大般若波罗蜜多经》卷573〈付嘱品 第17〉：“时，天帝释即白佛言：‘我等诸天得生善趣，皆由般若波罗蜜多，发菩提心亦复由此，是故我等不顾身命拥护世尊如是深法。’”《大正藏》册7，页963，下12-15。

15 《大方等大集经》卷30：“尔时，四天王及其眷属即从座起，合掌向佛白佛言：‘世尊！我等四王是佛弟子已得道迹；若有善男子、善女人受持是经，我等堪任为作卫护供给侍使，当于是人起如来想。何以故？是经典中出诸乘故。’尔时，释提桓因即从座起，合掌向佛白佛言：‘世尊！我数从佛闻无量无边百千经典，未曾得闻如是经典分别深义。世尊！在在处处国土郡县城邑村落有说此经者，我躬当与三十三天故往听受，并护法师益其气力、勇猛精进、正念辩才，令是法师于诸大众得无所畏，广能宣说如是经典。’”《大正藏》册13，页212，上16-27。

《大般若波罗蜜多经》卷575：“时，天帝释复发愿言：‘愿瞻部洲诸有情类，常闻般若波罗蜜多，欢喜受持、成办佛法！我等天众常卫护之，令受持者无诸留难；诸有情类少用功力而得听闻、受持、读诵，当知皆是诸天威力。’”《大正藏》册7，页974，上8-13。

业，理应于佛前恭谨一一唱名，邀请帝释、四王不舍誓愿鼎力护持，祈请慈降动土大典法会，庄严会场无风无雨，法事一切吉祥。

（2）周知当地有情早日迁居

动土之前（至少前一天，若能多日前更佳），应口头知会当地有情，例如树上鸟兽、附近虫蚁等，于动土日之前迁离居所。此是佛弟子悲心护念，劝令有情于动土之前另行安顿居所，避免动土时损害到有情，这是我辈身为佛弟子应该有的悲悯情怀。

2. 动土仪式

（1）动土祝祷词

当日的动土仪式，是整个法会的焦点。举行动土仪式之前，同样必须敬禀佛菩萨，祈求佛菩萨摄受当地有情参与胜会，并护祐动土顺利吉祥。大众以此敬慎恭谨之心，进入动土仪式。（《佛教正觉同修会 正觉寺动土典礼祝祷词》详后“四、动土法会”）

（2）动土贺词

动土三铲虽然是随顺世间人的作法，但也无妨作为佛弟子的远大理想及自我勉励，同时也是向佛菩萨禀告誓愿弟子众将会护持正法到最后 月光菩萨到来时，则动土三铲不仅是一种宣告，更是对佛菩萨的发愿。如是，三铲贺词对本会来说便有重要意义，不但着眼于三乘菩提一佛乘，更从八识论正理来破斥执意识境界及其变相为真实的偏斜之附佛法及外道法，以佛菩提妙法——第八识如来藏心——作为证法之标的，以未来九千年高举于世的正法旗帜作为所有佛弟子的责任及护法大业。此即：

正觉妙法济人天 末劫万年立法幢
摧邪显正一佛乘 真唯识量八识法
灵山受记振宗风 普雨甘露证菩提

(四) 结合〈佛前大供〉

〈佛前大供〉通常是独立举行，如果前有其他法会（如“大悲忏”或“布萨”等），也是待其结束之后，方行午供。（但一切法会包括“大悲忏”或“布萨”前都须先以香花果等供佛。）然此动土法会既是供佛禀佛之会，也是济施有情（法施、食施）的良机，因此法会一开始先以“庄严会场”的“佛前供养法灯与香花果”仪轨¹⁶，由佛力将法众上供的供品下施有情，让幽冥众生也能供佛；此时表相上虽然没有变施仪轨，但诸佛恒以大悲悯念有情，故以威神力将法众上供的供品下施幽冥有情，让他们受施之后用以供养诸如来、诸大菩萨，因此他们虽然没有办法自备供品，但仍然能够供佛，获得殊胜功德。

动土法会尾声之际的〈佛前大供〉（午供），一者是供佛，二者是施食，此意在于整个动土大典的施食是到了〈佛前大供〉的“佛力变现 普施有情”时，方才实现——以如来大威德力变现广大无边食，普施当地一切幽冥、恶道有情，令他们饱满欢喜。诸佛慈悲，永远亟思利益一切有情，在此〈佛前大供〉仪轨中，必以无限悲心变现甘美饮食，广供有情受用饱满。

如是可知，动土法会虽然也意在施食当地有情，但一切有

¹⁶ 供佛顺序：香、水、灯、花、果。

情在诸佛面前仍然必须严守法界伦理，必定先在佛力加持之下参与动土胜会，方在〈佛前大供〉待佛变施之后充分受飧，饱食欢喜。因此，〈佛前大供〉的“佛力变施”仪轨当是动土法会中的一个重要环节，是故在动土法会将近尾声之际，续以〈佛前大供〉，如是圆满完成整个动土仪轨。

（五）相关细节

1. 动土法会宜安排在上午

前文已述动土法会当以本师 释迦牟尼佛及十方诸佛为主体，因此动土法会宜在上午举行（配合〈佛前大供〉11:00 准时进行）。理想上，整个法会时间预计 90 至 120 分钟，以不超过为原则。若是考量中南部同修北上参与动土法会所需车程，应估量法会开始的时间点，以令〈佛前大供〉准时 11:00 开始；原则上，〈佛前大供〉最晚不应推迟 10 至 15 分钟开始，即便前面仪轨因故延宕，仍应加快速度进入午供。

2. 地方首长活动的时间点

地方首长的行程安排通常有其时间限度（完整参与活动较为困难），而动土法会须一气呵成，且洒布甘露亦须函盖建筑体以外的区域，其范围之大，可预见整场法会需时甚久，故“地方首长活动”的时间点可安排在整个法会之前。

3. 供佛为主，施食为辅

造立正觉寺是十方佛国共所瞩目的大事，故动土法会以释迦如来、观世音菩萨、当来下生 弥勒尊佛、十方诸佛为主

体；当知十方诸佛菩萨慈悯来降，对我们而言是极为殊胜的供佛机缘，因此除了本会备办的供品之外（由香积部代备熟食），也鼓励大众携带供品前来供佛。大家齐聚一堂以恭敬心供佛，不但增长自己的福德，也与诸佛结下未来不可思议的法缘。

现场这些供品供佛之后，如来必以大威德力转施鬼神众饱食欢喜、消减饥苦。待法会结束，所有供品由会内执事统一赎回；一部分可现场发放，大家互相结缘，一部分可留待日后每天转施地祇神灵、鸟兽虫蚁等，与之结缘。

4. 动土之后，每日中午之前施食当地有情

正觉寺预定地之留存至今，必须感谢当地一切地祇神灵、诸有情类，为表达挚诚感谢，在动土法会之后，每日安排专人来此宝地供施，仰仗如来神力变食，亦将食物撒布散施，诚愿大众皆得饱满、心意欢喜，并得以此功德回向往生善趣，将来同在大乘法道场熏闻妙义，同证菩提。

又，从佛菩提道的精神，“归命如来”是每一个有情踏上佛法修行的最初、最重要的第一步，因此佛弟子当代有情归命佛、供养佛；然恶道有情难以备办物资供养如来，因此每日中午之前由现场工事人员准备香美饮食供养十方诸佛，代为当地有情归命、供养如来，并诵偈为他们开解归命及供养如来的意义，再将此功德回向有情大众往生善趣、未来得遇三宝修学正法，成就三乘菩提的殊胜因缘。

佛法施食的主要精神是先供佛、后下施（依佛力变施），故供施时应作意祈求如来威德加持、摄受当地有情，并口诵〈供

施偈¹⁷：

南无十方一切佛，南无十方一切法，南无十方一切僧。
以此清淨胜妙食，上供十方一切佛，下施此地有情众。
亦代此地诸有情，供养恒沙诸如来。
佛光摄受有情众，受用施食离诸苦，
往生善趣向佛道，归命三宝成菩提。
南无本师 释迦牟尼佛（三称）

此外，也可因地制宜，实行简易施食法：备妥施食供品之后，点一支香持续一小时。此施食法是以燃香召请幽冥有情，因此既不需诵念经咒，也不需出言呼请。

以上二种施食法，可视工班现场状况，弹性运用。若是工作繁重，可行简易施食法，仪轨不会过于繁琐；若是行有余力，

¹⁷ 偈颂精神是先归依礼敬一切佛法僧三宝，接着以净妙食供养诸如来以及依佛力变现转施给恶道有情，代替他们供养诸佛，让他们也得到供佛的功德；十方如来看待一切众生犹如独子，以悲心放光摄受恶道有情，并且变现普施以令饱满，摄受他们脱离苦轮，往生净土修学佛法。其中，如来放出光明，如《菩萨本行经》所说，如来放光各别照耀五道众生（阿修罗散于五趣，故不别说），一一光中有宝花，宝花上有化佛说法，于是“五道众生皆得度脱”。《菩萨本行经》卷中：“一分光明上照欲界、色界、无色界……一分光明遍照三千大千世界在人道者……一分光明照于一切饿鬼境界，光明化佛悉遍饿鬼境界之处，诸饿鬼等见佛光明，自然饱满无有饥渴，身心清淨无诸恼热，闻其说法皆悉欢喜、慳垢消灭，寿终之后皆得生天。一分光明照于大千畜生境界……一分光明遍照大千地狱……当于是时，光明、化佛弥漫三千大千世界，五道众生皆得度脱。”《大正藏》册3，页117，中25-下25。

可行供施偈的施食法。基本上，施食时只要正心诚意，作意清净，对形式就不需过于罣碍。

四、动土法会（谨供参考）

【A. 前置作业】

〈正觉寺动土大典 先期禀白文〉（确定动土日期后，上香禀佛）

南无本师 释迦牟尼佛（三称）

佛弟子○○○启禀本师 释迦牟尼世尊、大悲 观世音菩萨摩诃萨、护法 韦陀尊天菩萨摩诃萨及诸护法神祇：

佛教正觉同修会谨订于佛历二五六五年，公元 2021 年 12 月 12 日，岁次辛丑，农历十一月九日，于南瞻部洲娑婆世界地球台湾○○○○（县市乡镇）正觉寺玄奘文化宗教园区举行动土大典。当日动土大典由法主 平实菩萨摩诃萨主持，先依世间礼俗邀请县市乡镇首长、地方仕绅致词，之后方由法主正式主持动土法会，以圆满正觉寺动土大典。

弟子在此率同本会各部会首长禀告 世尊，祈请 世尊护祐弟子众在此准备期间及动土当日一切吉祥顺利；并伏愿帝释天释提桓因、东方持国天王、南方增长天王、西方广目天王、北方多闻天王垂祐加被，于动土之日慈降法会，会场风和日丽，并护持弟子众等圆满法会，普祐会场一切有情。

佛弟子○○○一心恭谨祈请本师 释迦牟尼世尊、大悲 观世音菩萨摩诃萨、护法 韦陀尊天菩萨摩诃萨、诸护法神祇、帝释天释提桓因、持国天王、增长天王、广目天王、多

闻天王，慈悯加祐我等弟子众共同圆满动土佛事。

佛弟子 ○○○ 叩禀

南无本师 释迦牟尼佛（三称）

【B. 法会本体】

典礼宣告

“佛教正觉同修会 正觉寺玄奘文化宗教园区动土大典
典礼开始”伴随庄严钟鼓（此后主控由大会司仪交给法会维那）（下
文中维那口宣处以☉代表）

（一）庄严会场

1. 恭迎主法和尚

（恭迎时，庄严钟鼓起。唱诵本师 释迦牟尼佛圣号，待 主法和尚就
主法位，刹板）

2. 佛前供养法灯与香花果

（主法和尚供香）（供佛顺序：香、水、灯、花、果）

愿此香花灯果 遍满十法界

供养佛法僧 增长诸福慧

正法传十方 皆共成正觉

南无本师释迦牟尼佛（三称）

（二）启建法会

1. 钟鼓迎请主法和尚

（此时 主法和尚已在主法位，故以庄严钟鼓代表迎请）

2. 恭请佛菩萨

〈佛宝赞〉

佛宝赞无穷 尘劫前证大雄
常住寂光悲心隆 垂迹度群萌
为说机理双契法 震发九界瞶聋
灵山一会愿相逢 受记振宗风
灵山一会愿相逢 受记振宗风

〈世尊赞〉

天上天下无如佛 十方世界亦无比
世间所有我尽见 一切无有如佛者
南无娑婆世界 三界导师 四生慈父
人天教主 三类化身¹⁸ 本师释迦牟尼佛
南无本师释迦牟尼佛 (十数称)

18 三身是指自性身（法身）、受用身（报身）、变化身（应化身）；三类化身主要是指变化身，示现的对象如《成唯识论》所说是“为未登地诸菩萨众、二乘、异生”。《成唯识论》卷 10：“三、变化身，谓诸如来由成事智，变现无量随类化身，居净秽土，为未登地诸菩萨众、二乘、异生，称彼机宜，现通说法，令各获得诸利乐事。”（《大正藏》册 31，页 58，上 2-6。）又，三类化身即三类分身，如《八识规矩颂》〈五识颂〉的最末句“圆明初发成无漏，三类分身息苦轮”。（《大正藏》册 45，页 470，中 14。由于《大正藏》中没有独立的《八识规矩颂》，所以此处是从《八识规矩补注》卷 1 摘录出颂文。）

综合上述（论与颂）可知，诸佛变现无量随类化身时，就是随着所欲度化的这三类有情——未登地诸菩萨众、二乘、异生，而示现为这三类变化身，故称“三类化身”。这变化身是成所作智所变现，属于五识的功德（变化身须依自性身），连结到〈五识颂〉就是最末句的“三类分身”。故依 玄奘大师之意，随类化身就是三类化身，也就是三类分身。

（恭请佛菩萨，即赞佛与信请之意。以法界规矩来说，宜先赞佛；但为摄众方便，可依法会习惯及梵呗流畅性，调整赞佛及香赞的位置。此〈佛宝赞〉由于是大赞，主法和尚已于此时拈香上供、恭敬信请诸佛菩萨，因此便不唱诵〈炉香赞〉）

3. 正觉寺动土法会禀佛菩萨文

◎ 恭请 主法和尚宣读〈佛教正觉同修会 正觉寺动土法会禀佛菩萨文〉

（叹德——赞佛威德）

赞曰：

广大人天根本依，佛尊威神兆光明；
无上威德我敬谨，一心存想释迦佛。

次赞：

观音大悲清凉月，倒驾慈航悯众苦；
巍巍光照此世间，护我佛子起慧命。

三赞：

弥勒菩萨慈三昧，衔命卫护正法城；
千百亿身化娑婆，广宣唯识种智义。

归命本师 释迦牟尼世尊，归命大悲 观世音菩萨，归命当来下生 弥勒尊佛¹⁹，弟子等人吁请 三尊慈降娑婆世界地球宝岛台湾，以无上威德加被，令此正觉寺动土大典顺遂无碍、

¹⁹ 此界正法的弘扬，事关当代佛弟子的法身慧命，故吁请 观世音菩萨同临加持；亦关乎未来 弥勒佛的弘法大业所需襄助的弟子，故亦一并启请 弥勒菩萨。

广摄有情。禀佛意文，佛前恭宣，大圆镜中俯垂朗鉴²⁰。

〔申意——自述请愿之缘由〕

弟子众等秉承 佛意，于此娑婆世界五浊人间弘扬如来藏胜义，以八识论扫荡一切六识恶见、外道邪法。弟子等当于未来九千年不惧个人生死，广弘佛法正教，以待 月光菩萨降临人间，追随 菩萨难行能行，以护持正法直至正法灭尽为己志。弟子众等为悲悯此后人间有情，不思个人一己之道业，唯思 世尊大慈大悲悯念此间有情之大悲心而利益之，弟子恳切求愿 世尊不以后世末法众生为虑。

〔道场——法会或行仪或供养〕

今此宝地为建造正觉寺，以此殊胜大典启禀 世尊及菩萨，弟子等众齐聚于此，为正觉寺举行动土仪式，祈愿 释迦如来、二大菩萨，以大威神力加被吾等弟子，令正觉寺起造顺利，未来成为复兴中华佛教之中心，广摄有情众生进入正法，闻熏三乘菩提胜妙正义。

〔庄严——回向〕

以此胜因，祈求 佛力广被，正法久住，佛法长兴，法轮常转。惟愿 释迦世尊、二大菩萨、十方诸佛菩萨、诸圣

20 此“禀佛意文，……俯垂朗鉴”原非疏文格式，系依本法会法众习惯而沿用；其中“俯垂朗鉴”是音律举扬句，乃是基于梵呗考量，为了避免疏文口诵时过于平淡，故沿用。另，经查 CBETA《中华电子佛典》，经文一般是用“希垂朗鉴”，共查到 7 笔；然考量“俯垂”比“希垂”更为恭敬，故沿用。

慈尊、帝释四王、虚空护法、天龙八部、伽蓝土地，证盟摄受²¹。

佛历二五六五年²² 南瞻部洲

公元 2021 年 岁次辛丑 农历十一月九日

佛教正觉同修会 共修弟子〇〇〇等 稽首具呈

(三) 安隱有情 洒布甘露

1. 〈动土劝请文〉

◎ 祈佛摄受，安隱一切有情！恭请 主法和尚开示劝请！
(沿用 2006 年祖师堂《动土召请疏文》²³，唯略微调文字)

希望此地一切依草附木精灵、孤魂野鬼，以及此地的有情都能感受到我们的盛情诚意。我们佛教宗门正法，可以说是法脉犹如悬丝，经过三十年间苦心孤诣的正法弘传，直至如今终于生根茁壮。本会现在于此地筹建供大众使用的大乘

²¹ 本会疏文习惯用“摄受盟证”，然查无经典资料。改查“证盟”，共有 250 笔资料，例如《楞严究竟事忏》卷 2：“十方三宝，证盟摄受。”（《卍续藏》册 129，页 42，上 8-9。）又如《楞严经宝镜疏》卷 3：“伏请世尊为证盟（至）终不于此取泥洹。”（《卍续藏》册 90，页 676，上 14。）故知古人以“证盟”为惯用词。

复查，“证”，是验证、证明的意思；“盟”，是誓辞、盟约的意思。从辞意来说，求佛“证盟摄受”是于佛前誓愿以祈求佛为作证明，以及求佛摄受；也就是佛弟子将心意向佛禀白并祈求摄受。故将此惯用词改为“证盟摄受”，更为契合疏文的申意。

²² 此是佛教法会议轨，故佛历置前，公元、岁次、农历次之。

²³ 2006 年祖师堂动土典礼之《动土召请疏文》，请见：〈大溪正觉选佛场——动土典礼法会点滴〉，《正觉电子报》第 38 期，页 54-72。

正法道场正觉寺，这个正觉寺能令此后数千年间作为人心归仰之地，亦已名扬天界，意义非常的重大，因此既然选定在这里作为道场兴建的场地，不得不要与诸位有情，即是在此地的一切有情、一切孤魂野鬼、一切依草附木精灵，都要请你们体谅，请你们能够共同支持；因为了义正法的弘传非常困难，必须恳求诸位的体谅，能够让出这块宝地。

正觉同修会也感谢诸位这么长久以来，对这块宝地的照顾，希望我们今天到这里兴建的大乘正法道场正觉寺，动工以后、以及建妥以后的未来，不但每天有施食，也能以正法利益诸位；也请诸位以此支持正法的伟大功德，回向来世亲证佛菩提果。

今天我们在这里以非常虔敬的至诚心，特地以饮食以及水果、净香等供养十方诸佛，祈求 释迦如来以大威德力护祐诸位，变食普施、饱满欢喜。愿诸位借此普施以及法缘的缘故，未来都可以进入佛门中。若因缘成熟，也祈望诸位能早日往生善处，来世生在人间，能够在咱们同修会中，共修正法、同证菩提。

在今天接下来的法会之后，请诸位有情能够离开这块宝地，或是留下来护持这项兴建的工程，不要让我们将来施工时，让诸多在此施工的有情有任何的损伤。

感谢诸位有情护持正法的一切大功德，期望诸位以此功德回向往生善处，来世同到正觉同修会来，共聚一堂，同证菩提。感谢诸位尽心护持照顾此地这么久以来的佛弟子众，也感谢此地一切有情的支持与爱护。谢谢大家！阿弥陀佛！

2. 甘露清凉 法施安乐

(1) 赞佛起信

〈杨枝净水赞〉

杨枝净水 遍洒三千
性空八德利人天 福寿广增延
灭罪消愆 火燄化红莲
南无清凉地菩萨摩訶萨（三称）

(2) 法施

南无大悲观世音菩萨（三称）²⁴

《般若波罗蜜多心经》

(3) 洒布甘露

主法口宣〈白水文〉²⁵

菩萨柳头甘露水 能令一滴遍十方
腥膻垢秽尽蠲除 令此道场悉清净

〈大悲咒〉

（由于寺地幅员广大，且洒布甘露不应只针对建物部分，故诵咒一开始，主法和尚即出位，并带领数位亲教师洒布甘露。亲教师各乘专车到各定点，沿途即作布洒。大众于此过程中续诵〈大悲咒〉，直到洒毕）

(4) 开示生西

南无莲池海会佛菩萨（三称）²⁶

²⁴ 为配合梵呗流畅度，可随宜移到〈白水文〉之前。

²⁵ 配合梵呗习惯，随宜故增。

《佛说阿弥陀经》

〈往生净土神咒〉

(5) 〈甘露法赞〉

天中之天为最尊 施甘露法无能胜
令入大乘真实理 能灭诸有得清凉

(四) 动土仪式

1. 〈佛教正觉同修会 正觉寺动土典礼祝祷词〉

仰祈本师 释迦牟尼佛、大悲 观世音菩萨摩诃萨、当来下生 弥勒尊佛悲心摄受本地有缘众生、地祇神灵等众，同沐佛光，参与动土胜会。

佛教正觉同修会 平实菩萨在此率领诸菩萨众，敬献香、花、饮食、珍果，于此吉祥胜时，举行动土仪式。恳祈十方一切 诸佛如来、诸圣慈尊、诸大菩萨摩诃萨、帝释四王、护法龙天垂怜加被，护祐正觉寺动土一切吉祥顺利。谨此祝祷。

2. 动土三铲

佛历二五六五年，公元 2021 年 12 月 12 日，岁次辛丑，农历十一月初九日，南瞻部洲台湾台北市佛教正觉同修会正觉寺玄奘文化宗教园区兴建工程动土典礼！

⊙ 动土仪式开始

⊙ 恭请主法和尚就位

²⁶ 配合梵呗习惯，随宜故增。

◎ 请执铲

(主法和尚执铲，十一位亲教师陪同，共十二位)

(每铲后，一声大磬)

第一铲：

正觉妙法济人天 末劫万年立法幢

再 铲：

摧邪显正一佛乘 真唯识量八识法

三 铲：

灵山受记振宗风 普雨甘露证菩提²⁷

3. 动土法会圆满

三铲毕（伴随庄严钟鼓）

4. 主法和尚开示

（配合〈佛前大供〉准时 11:00 开始，主法和尚的开示可以移到动土回向或午供回向之后）²⁸

²⁷ 此三铲赞偈，部分参考《佛本行集经》《方广大庄严经》之精神。

《佛本行集经》卷 33：“引导群盲令离苦，悲愍一切诸众生，世尊疾舍此树间，遍世游行广济度。自得已利天人胜，诸苦尽已得清凉，佛不增减诸善根，到于清净法彼岸。”《大正藏》册 3，页 806，上 28-中 2。
《方广大庄严经》卷 8〈严菩提场品 第 20〉：“法云覆一切，普雨于法雨，灭众生烦恼，令得于涅槃。神通定根力，功德为庄严，证甘露菩提，故获如斯供。”《大正藏》册 3，页 589，上 11-14。

²⁸ 依法界常理，两个独立的仪轨不做互相含摄，也就是甲仪轨不含括在乙仪轨之内，必定是两个仪轨各自回向、各自结束；前后相接只是先后相

(五) 回向

动土功德殊胜行 无边胜福皆回向
普愿沉溺诸众生 亲证菩提皆成佛

(六) 〈佛前大供〉

(准时 11:00 开始, 可依现场状况, 最多推迟 10 至 15 分钟)

(午供之前, 换妥供水、供香、供佛饭食、施食用的坚果两种)

1. 恭请主法和尚

2. 〈炉香赞〉

炉香乍爇 法界蒙熏
诸佛海会悉遥闻 随处结祥云
诚意方殷 诸佛现全身
南无香云盖菩萨摩訶萨²⁹ (三称)

续, 不是互相包含。然实际执行时, 正觉寺动土当日为了配合〈佛前大供〉准时开始, 所以做了方便调整, 将“主法和尚开示”、动土仪式的“回向”皆移到〈佛前大供〉仪轨结束后进行; 然更圆满的调整应是单独将“主法和尚开示”移到午供之后, 亦即先后各自独立完成“动土仪轨”与“午供”之后, 再恭请 主法和尚开示。

29 《佛前大供》时, 有来自诸方的菩萨摩訶萨兴起种种供养云、供养幢、供养幡……, 统称为“香云盖菩萨摩訶萨”, 因此末句是唱赞“南无香云盖菩萨摩訶萨”。如《大方广佛华严经》卷 44 (入法界品 第 34 之 1): “彼大众中, 有菩萨名明净愿光明, 与不可说佛刹微尘等菩萨俱, 来向此土。兴种种云, 庄严虚空; 所谓: 兴天华云、散天末香云, 垂天鬘带云、雨天宝云、天庄严云、天宝盖云、天宝衣云、天幢盖云, 充满虚空, 以可悦乐众宝庄严, 来诣佛所, 礼拜供养。”《大正藏》册 9,

3. 归敬佛法僧三宝（三称三请）

南无常住十方佛

南无常住十方法

南无常住十方僧

南无本师释迦牟尼佛

南无药师琉璃光王佛

南无极乐世界阿弥陀佛

南无当来下生弥勒尊佛

南无大智文殊师利菩萨

南无大悲观世音菩萨

南无大行普贤菩萨

南无大愿地藏王菩萨

南无大势至菩萨

南无十方大乘贤圣菩萨摩诃萨

4. 〈十方诸佛赞偈〉

十方无量大雄尊 大悲拔苦度群生

横超竖出成正道 心佛众生本一体

页 677，下 9-14。

一般法会的〈炉香赞〉，末句应唱赞“南无云来集菩萨摩诃萨”，因以香为信奉请十方诸佛之时，诸佛的法眷属就会集成广大壮观的菩萨云，共同来到佛所恭敬听法，因此唱赞“南无云来集菩萨摩诃萨”。如《大方广佛华严经》卷 45〈入法界品 第 34 之 2〉：“无尽菩萨云，来诣于佛所。无量亿佛刹，尘数菩萨集，围遶于如来，为说诸法界。”《大正藏》册 9，页 683，下 15-17。

5. 〈释迦牟尼佛赞偈〉

如来愿海难思议 恒沙梵刹济含识
释迦古佛宣法音 今犹现为人天师
归命本师如来尊 三乘菩提证真如
最上妙法报四恩 普熏三有度群萌

6. 佛力变现 普施有情

稽首无上功德主 三界感应通群机
伏愿垂怜现神变 普施十方有情共

【主法祝愿祷词】

以此供佛诸功德 回向受施有情众
鬼道畜生免饥苦 心开意解离恶趣
往生善处修福慧 蒙佛接引生净土

7. 供佛圆满

供佛已讫 当愿众生 所作皆办 具诸佛法

8. 回向

供佛功德殊胜行 无边胜福皆回向
普愿沉溺诸众生 亲证菩提皆成佛
南无本师释迦牟尼佛（十数声）

法会圆满



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、圜续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

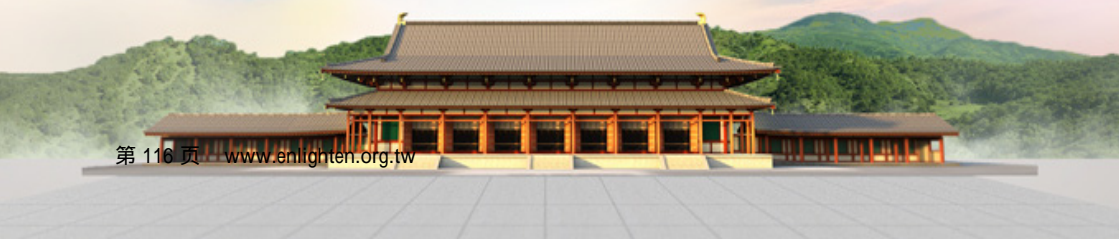
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





布告栏

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

- 二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2022/04/23**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～

16:00, 单周六晚上 17:50~20:50, 双周六晚上 17:30~20:30。2022/04/25 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂： 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。2022/04/23 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

香港讲堂： ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定 2022 年 10 月下旬开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【停课公告】近来由于新冠肺炎严峻，防疫主管机关仍在调整防疫措施，为维护学员大众健康安全，本会各地讲堂自即日起停课二周至 5 月 8 日(日)止，预定 5 月 9 日(一)起恢复共修上课。若有异动，将另行公告。停止共修期间，包括讲经、上课、法会、禅修等实体活动均暂停。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20211028>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、因应新冠肺炎停课期间，本会 5 月 7 日祖师堂、5 月 8 日各讲堂浴佛法会暂停。在线浴佛法会，欢迎十方大众共与殊胜法筵！详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220423>

九、5 月 15 日布萨，请已受菩萨戒同修自行在家各自诵戒。

十、正觉祖师堂原订 5/7、5/8 开放参访日取消，请勿前往参访。

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义

自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都

是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如更是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本

书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请

读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证

之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。本书约四百页。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不

存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》

是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于

自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下

册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十八辑将于 2022 年 5 月出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八

识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自然性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自然性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟

子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛

菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能

感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所述义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. 大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国:世界日报图书部 纽约图书部 电话: 7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话: 3232616972#202

13.国内外地区网络购书:

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

减品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注:(1) 请尽量向各经销书局购买: 邮政划拨需要八天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单, 次日寄出后第二天您才能收到书籍, 此六天中可能会遇到周休二日, 是故共需八天才能收到书籍), 若想要早日收到书籍者, 请划拨完毕后, 将划拨收据贴在纸上, 旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容, 直接传真到本公司 02-28344822, 并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真, 即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架, 书局书架空间有限, 故唯有新书方有机会上架, 通常每次只能有一本新书上架; 本公司出版新书, 大多上架不久便已售出, 若书局未再叫货补充者, 书架上即无新书陈列, 则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时, 可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点, 详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书, 年假期间请见共修现况表)。(4)

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘**正覺電子書**’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2022 年 4 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉