


正覺

電子報

第 161 期

山法了義海論 再版序
中論正義 (一)
正覺總持咒略釋 (二十一)
大日經真義 (八)
空谷磬音 (十六)

2021.09.30



目錄 正覺電子報第 161 期

山法了義海論 再版序	平實導師	1
中論正義		
蕭序	平實導師	
自序及連載(一)	孫正德老師	3
正覺總持咒略釋(二十一)	張正園老師	26
大日經真義(八)	游正光老師	47
空谷聲音(十六)	大風無言	73
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

山法了義海論 再版序

一、初版中譯序所說：「經過六、七次的辯經勝利，以及每次勝利之後隨即引來的六、七次泥濘地混戰，覺囊達瑪就被薩迦達布消滅了。」「薩迦達布」之意，如前序文已明；「覺囊達瑪」之意直到前兩年方知，「達瑪」者藏語之意即是「法」，「覺囊達瑪」意為「覺囊派的法」，謂覺囊派的法就被「薩迦達布」二派消滅了。

二、初版中有一些譯註是退轉者張志成所作，鑑於張先生的譯註中有許多不妥之處，重新檢視後認為應該加以修正，今於再版中全部移除，重新譯註後出版之。請所有初版的購買者將初版送回本出版社換新，以免錯誤之譯註繼續流傳。若是郵購者，郵寄來回之費用都由本出版社負擔之，是故寄回再版書給讀者時將會附上寄來時的郵資。

三、篤補巴之所以著作此論，是作為當時當地為大眾講解之用，類似大綱，欲以正法將當時藏地的雙身法邪見扭轉過來，故以當時假藏傳佛教的許多名相，以正法中的內容解釋取代之，以期減少阻力，是故仍應以當場所講的內容為主，此論文字則可以作為參考證據。

平實 再序

於 2021 年 7 月 21 日

【附註】

1. 《山法：西藏關於他空與佛藏之根本論》正在進行第二版的排版作業，待第二版發行時會正式公告，敬請持有第一版者，屆時再行寄回免費換新。
2. 《我的菩提路第二輯》正計劃印製第二版，持有初版書籍者將可以免費換書，待出版時會正式公告，敬請大眾於出版後踴躍換新。
3. 以上新書出版之相關訊息將適時公告於「**正智書香園地**」網站：
<https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/>

中論正義

孫正德老師 著

蕭序

關於《中論》之真實義，古來多被部派佛教聲聞凡夫論師之遺緒謬解錯說，而且在末法世代之二十世紀中，假借學術界文獻考證及註解之名義，廣為宣揚，藉以混淆正法，令《中論》正法之弘揚被大量抵消，使令極多學人誤以為《中論》之義即是部派佛教聲聞僧所說之理，步入歧途而不自知；乃至有人因此誤以為佛法皆悉已知已證，成就大妄語業而猶沾沾自喜。為救如是諸人等，重新註釋《中論》即有必要，而且不容寬緩，宜應盡速為之，是故方有孫正德老師出而為之，以救學術界及部派佛教聲聞凡夫僧之末法遺緒等人。

世尊早已預記：正法之消亡，不會猶如大船突然多載珍寶而沈沒，而是猶如漸漸多載世間仿冒珍寶然後漸漸沈沒；預示末法時代將有許多相似像法出現於人間，並混入《大藏經》中，長期不斷混淆正法，令正法的真實義隱沒不彰，於是正法大船漸漸沈沒。明指末法時代學人不辨真偽，正法說為非法，非法說為正法，正律說為非律，非律說為正律，於是學人廣被誤導之後，正法大船漸漸沈沒，皆坐未曾實證之凡夫僧廣造相似像法書籍所致，當知其罪深重，何況出而抵制正法者。

世尊如是之言，實謂末法時代學人於未證三乘菩提之前，不宜著書立說以言佛法義理及修證，否則皆有破壞正法之實，因相似像法必定以外道常見斷見等邪理混淆佛法，令正法被廣為稀釋而不令學人得知故。若是聞見正法之時出而否定，如現時瑯琊閣、張志成等人者，已非宣揚相似像法者，而是公然抵制正法者，但仍屬古天竺部派佛教諸聲聞僧之遺緒，並無創新之說，唯食釋印順邪見唾沫，於學術界而言殊無絲毫可取之處。

古德有謂：正人說邪法，邪法亦正；邪人說正法，正法亦邪。此謂已被邪見所染之學人自謂已悟或已證佛法，其實皆墮六十二種外道邪見中而不自知，所有正法被其解說之後皆變成邪法。猶如古天竺龍樹與其弟子提婆菩薩間的遣時議論，時弟子提婆戲謂龍樹曰：「若師父以六識論解說《中論》者，將立時加以破盡。」於是師徒以此為戲，提婆隨即加以破盡。但若以八識論而對《中論》論述正理之時，即使論中的聲聞僧以六識論邪見發問之言，其問亦成正見正理，無可反駁；是謂「正人說邪法，邪法亦正；邪人說正法，正法亦邪。」

然而不論任何時期，一切大師所說佛法之正訛，其差別唯在所依是正法之八識論或世俗法之六識論，無外於此。觀乎禪宗祖師一悟之後轉依成功，智慧即生，非唯所說皆合聖教，其自身所說亦成聖教，如諸菩薩。此謂實證法界真相之菩薩，既已現見實相而依其現觀加以演說者，所說即成聖教量故，諸佛菩薩所說皆依現觀而說故；不可猶如張志成愚人

竟要求實證者所說應依學術界未證之人士思惟臆度所說錯誤內容為準，援引而說方符其意，實乃顛倒邪謬而不可救藥。

若不信此言，依憑自己閱讀佛經後的思惟臆想而造論者，皆將同於佛護、清辨、安慧、宗喀巴、阿底峽、寂天、釋印順之流，緣熟時必被善知識所破，猶如釋印順強勢一世，宣稱已經成佛之人，而終不敢面對平實評破其邪見書中所說而有所回應，被持續評破十餘年之後抑鬱以終。張志成者即是釋印順末流，而猶自以為是，竟敢要求實證者必須依據釋印順邪見而推廣六識論常見外道法等，何有絲毫智慧可言。

玄奘大師乃地後菩薩，示現於人間時亦未依其證量完全示現，猶如舍利弗示現為鳩摩羅什或克勤圓悟時，亦未依其證量完全示現，而以人類易於親近之證量而示現之；此謂隱其證量而示現如同凡夫，與佛所預記之一切世間樂見離車童子，以七地滿心之證量而示現如同凡夫無異。真欲修證大乘菩提之學人於此應知，莫觀其世間表相而錯失追隨善知識之機會。

綜觀三乘菩提，猶如平實於《阿含正義》及演繹諸經時所說，皆以八識立論，否則二乘菩提所證解脫果標的之無餘涅槃，必墮斷滅空而與斷見外道無異；若不依八識論正理而修證，大乘菩提之證悟亦必墮於常見外道境界中，不離各種不同層次的離念靈知或各類粗細意識，便與三乘菩提永遠絕緣。如是正理，若有學人於論議《中論》之時必先知之，然後求證第八識如來藏，悟後再閱《中論》之時，方得證明平實

所說皆是誠實語，並無絲毫遮隱之處；此亦是對末法學人的肯切之言，謂所言已經指出佛法修證之唯一光明大道故。

如是簡言三乘菩提實證之大前提已，入法之道已經明言，即以爲序，用助此《中論正義》之梓行，以廣流通而助學人早得親證實相般若。

佛子 **平實** 謹序

2021 年季夏

自序

《中論》的內容即是中觀論頌，以實相般若的中道性論述「無有真實體之五陰現象諸法，尚無有色體可得，何處當有常與無常，受想行識亦復如是」；以實相般若現觀色等諸法無有實體之生可得、是故亦無實體之滅可說，因此而說不生亦不滅、不斷亦不常、不一亦不異、不來亦不去。然而色等五陰諸法現象上之無常、苦、空、無我並非真實般若波羅蜜，世尊在《般若經》中指出，若所說皆是五陰的無常苦空、是我是無我、是清淨是不清淨，依此所說而修行般若，世尊說此等求五陰若常若無常、若我若無我、若淨若不淨者，皆是行有所得的相似般若波羅蜜多。因為五陰諸法皆不離能取與所取，而般若空性是離於能取與所取的，因為沒有能取性與所取性，故說為以無性為自性，不同於五陰諸法沒有實體、沒有自性的無自性；而五陰的無實體、無自性卻不能外於般若空性而有，乃是般若空性所含攝而非一非異，所以說若是單依止以五陰的無常苦空而說修行般若，即稱為相似般若，非真實般若故。

般若空性非五陰的無自性空，五陰的無自性空非般若空性，只有實證般若理體——自心如來藏——的菩薩，能夠依止於自心現量而有法眼與慧眼，可驗證經中 佛陀所說的空性與空相之真實義；空性乃是無能取與所取以及二取依緣而有之性，但是有二取所無之真實自性，因此稱為空性。而空性的相貌即是離有離無、離異離一，這就是空性的相貌故稱

爲空相；非三界有（離有）非斷滅空（離無），與所變生五陰諸法非一（離一）非異（離異），如是顯示其中道性，故說真實般若方有中道性。此第八識空性由於永無變異故說爲真如，真性常如無轉易故，由於無顛倒的義理而說爲實際。真如實際之理體即是自心如來藏，五陰之無常苦空無我自性，僅是顯現空相之離有離無而已，因此不得離於自心如來而僅依五陰之無自性來論實相、說空性，五陰等空相無有實體與自性故，依據空花、或者影像、或者幻化之城而說有說無，皆是戲論故。

誤解般若正理而以五陰諸法之無常苦空無我等論述般若實相與空性者，於正法期末、像法期初即已存在，主要根源於小乘凡夫僧的部派佛教，在沒有實證阿羅漢、下至須陀洹解脫果，以及沒有建立正確如實的大乘法正知見，乃至不信受阿賴耶識即是涅槃本際的情況下，如同世尊所破的以五陰無自性空的相似般若熾然而說，對真實般若生起邪想而有諸多異見於各部派流傳，乃至出而與菩薩諍論不已。相似般若即是相似像法，世尊說相似像法出現於世間將導致正法滅沒，具有般若實相智慧乃至道種智的菩薩，爲了護持正法久住於世間，皆會針對相似般若、相似像法進行摧邪顯正。龍樹菩薩與提婆菩薩師資¹於像法期初，值遇相似般若瀰漫

1 【師資】師徒、師弟（師父與弟子）之意。《翻譯名義集》卷 1：「天台云：『師有匠成之能，學者具資稟之德，資則捨父從師，敬師如父；師之謙讓，處資如弟。』……南山云：『佛法增益廣大，實由師資相攝，互相敦遇，財法兩濟，日益業深，行久德固，皆賴此

於佛教界，爲了破斥相似般若所僞說的空性，於是造作了《中論》與其後所著的論典，於《中論》中除了辨正論述真僞，也將問難者所說之邪見一併列入偈頌中；如果沒有真實般若之擇法眼者，多數誤會該邪見爲《中論》之正見而予以引用，而如是錯會之學人多爲《中論》所破斥相似般若之隨學者。

如釋印順在其《中觀論頌講記》頁 27 中說到：【本論名爲中觀，而重心在開示一切法空的觀門，明一切法「不生不滅」等自性不可得。】釋印順認爲只要存著「一切法有不生不滅性」之見解者，即是自性見，說《中論》就是在破此自性見；而《中論》一開始即是以不生亦不滅、不常亦不斷之般若空性真實義禮敬如來，如果說「一切法不生不滅」不可得，又如何有不生亦不滅呢？釋印順很明確的否定有真實如來藏，認爲如來藏心體的不生不滅即是自性見、即是外道神我見；因此，釋印順所說的「空」僅能緣於五陰諸法的無常苦空，如是而說常與無常、我與無我、淨與不淨，世尊說此等即是相似般若而非真實般若。

釋印順所依據的皆是小乘部派佛教諸凡夫僧流傳下來的相似般若，乃至是否定大乘而主張「大乘非佛說」者，充滿著斷常見與邪見，正是龍樹菩薩於論中多處所破斥之對象。因爲釋印順不知道：五陰等一切法沒有真實體與自性，皆爲如來藏藉緣所變生幻化者，故說沒有真實體的生也沒有真實體的滅，如是依空性而說不生亦不滅；然而空性的理體

矣。……』《大正藏》冊 54，頁 1072，上 26-中 5。

「自心如來」雖然能生蘊處界入等世間法，而其自住境界係人我空、法我空故，離諸語言道、離諸戲論、寂滅寂靜，無有一法可得故，如是而說空性心如來藏的自住境界有為亦無、無為亦無，亦無不生不滅、不來不去等中道性，指的乃是自心如來迴無一法的無餘涅槃。釋印順不知不解《中論》所論述的重點是真實般若的空性與空相，墮在中道心如來藏所生的蘊處界入等現象界諸法中，以其相似般若的邪見夤緣實相界的真實般若，所產生的過失必然逃不過有正法眼目者之檢點；平實導師於諸多著作中已經針對釋印順的邪見作了諸多的針砭，令其十餘年中不能置一詞以辯，即是一個明顯的實例。

平實導師曾經說過，《中論》所有的論頌，運用正確的空性義理予以解釋都能通，因為般若實相中道的智慧本來就能夠含攝兩邊而不墮於兩邊；屬於常邊或者斷邊的邪見，若從般若實相的真義予以論述時必能收攝之，就好像世間萬法（包括三惡道之法），沒有一法能夠脫離如來藏而得以存在、成立。猶如世尊在《實相般若波羅蜜經》中說到：「貪無戲論性，瞋無戲論性，癡無戲論性；何以故？一切法無戲論性故。一切法無戲論性，即般若波羅蜜無戲論性。」此中世尊所說的，即是現象界中的貪瞋癡等現起，都不離般若波羅蜜的實相空性故，平實導師所說的亦是同樣道理。

筆者的任務是要正確的申論《中論》的正義，因此多著墨於論頌問答的背景因素，邪見之內容、為何有該邪見，論主所作之破斥論述辨正，以及顯說空性的理體自心如來藏諸多面向作為補充。由於這樣的緣故，本書分為十個章節，首

先從史實著手探究《中論》寫作的背景，以期能讓讀者更加明白論頌中所出現問答之緣由；接著第二章對阿賴耶識略作論述，因為小乘部派佛教以及六識論者對空性阿賴耶識存在著諸多偏見與誤解，而阿賴耶識即是般若空性理體如來藏，所以有必要加以說明。第三章開始，針對總共二十七品五百偈的論頌，爲了標出《中論》正說的面向，筆者建立了以下項目：

以中道實性論述一切法無生（第一品到第二品）、以中觀論述五陰十八界之體性（第三品到第六品）、以中觀論述五陰十八界無生空相之理（第七品到第十一品）、以中觀論述五陰無自性空相（第十二品到第十五品）、以中觀論述一切法之無生唯心所現（第十六品到第十八品）、論述中道實相無生即是法身如來（第十九品到第二十二品）、以實相論述賢聖法的修道與涅槃的實證（第二十三品到第二十六品）、於五陰計有真實我之邪見（第二十七品）等八個項目，分別於八個章節中分析說明論頌之真實義。從八個項目中也可以概略看出，以相似般若而說的相似像法，影響了佛教徒對全面佛法正知見的建立與修證，擴大了相似像法及附佛外道攫取佛教資源的生存空間，令正法的弘揚逐漸消滅，是故對其評論分析與破斥必須牽涉到相關的議題，否則彼等邪見難斷、信根難增長也。

本書的撰寫，最原始的因緣乃是 2003 年法難的退轉事件，當時退轉者乃是因爲信受了釋印順六識論的緣起性空而誤解了《中論》，認爲找到阿賴耶識時並不是開悟，主張「阿賴耶識是可滅的有爲法；應當以離於語言文字的覺知心領受

五陰諸法無自性空，如是方為證真如」。如是佛法即成為思想而非實證，當時筆者覺得《中論》必須予以正確解釋，著手整理相關的資料時，發現到藏密應成派中觀嚴重曲解《中論》而打著龍樹菩薩中論法脈繼承者的旗號，全面性的入侵佛教，以佛教名相包裹著其邪淫的雙身修法而暗度陳倉，並創立了實修雙身法的金剛乘而主張其超越佛教正統的三乘菩提。因此，筆者以所搜集到的資料先行撰寫了《中觀金鑑》，至於《中論》本文的釋論則於之後方陸續著手撰寫。

後於 2019 年中，有推崇釋印順六識論以及學術研究的退轉者，認為佛法的修證應依止學術研究的結論而非親證者的現量，結合了會外原本反對正覺同修會的六識論隨學者，在網路上化名為瑯琊閣，同於 2003 年退轉者以相似般若曲解《中論》而重蹈覆轍，並且引用了諸多未實證佛法之學術研究者取材錯誤所得的文獻紀錄，以支撐其相似般若的邪思維，撰寫文章毀謗 平實導師所弘傳的如來藏正法。從此處也可以管窺為何 世尊說「相似佛法出現於世間，則將使正法滅沒」的道理了。

於末法時期難得有真實善知識——平實導師出世宣揚世尊的一佛乘如來藏法寶，筆者有幸於 導師座下聽聞熏習與修學實證超過二十五年，依止於 導師無私無我所傳授的一佛乘全面性法寶，不離如來藏一味真如而滋長對大乘法的善根，以不退於住位為前提而進入行位繼續修學實相般若，得到 佛菩薩與 導師的教導與護念，方得有些許能力完成《中論》之釋論。反觀入寶山卻空手而回之退轉者，由於未

具足對大乘法之信，同時彼等被誤導之相似般若邪見堅固難壞故，於正法不能信受而有所退轉實屬正常；然而爲了護念在正法中修學的菩薩能夠信解真實般若，長養信等五善根而於正法中得到安隱的助力，期能福慧增長、早證佛菩提，得到今世利、後世利的大善果報，《中論》正義的闡釋即有必要；於今完稿，特於此說明因緣以爲序。

菩薩戒子 **孫正德** 謹序

2021 年季夏於正覺講堂

(連載一)

第一章 《中論》背景探究

第一節 《中論》作者簡介

龍樹菩薩之「龍樹」名稱，梵文爲 Nāgārjuna，梵文音譯爲那伽曷樹那（或者那伽闕刺樹那），「那伽」等同於漢語龍或者象的意思，姚秦時期鳩摩羅什將那伽曷樹那翻譯爲龍樹，所採取的除了以「那伽」爲龍的意思以外，並以龍王成就其道，配以其在樹下出生，字阿周陀那（樹名叫作阿周陀那），而翻譯爲龍樹²。唐朝時期玄奘師資翻譯爲龍猛，乃是單純將梵語那伽曷樹那意譯爲漢語龍猛³；另有元魏時期瞿曇般若流支翻譯無著菩薩所著《順中論》，將《中論》之作者翻譯爲龍勝⁴。翻譯雖不同，所指卻是同一人，本書將採用「龍樹」之翻譯，因爲一般使用率較高，以利共識故。

根據《佛祖歷代通載》所記載⁵，龍樹菩薩出生於西天竺，於迦毘摩羅（或作「毘羅」）尊者處得法後，到南印度弘法，禪宗尊爲西天第十四祖，此時期約於世尊示滅後第七個百年。龍樹菩薩座下有眾多弟子，其中有被尊爲禪宗西天十五祖之提婆菩薩；提婆菩薩因布施左眼而缺一眼的緣故，又被稱爲

2 《龍樹菩薩傳》，《大正藏》冊 50，頁 185，中 4-5。

3 《大唐西域記》卷 8，《大正藏》冊 51，頁 912，下 17-18。

4 《順中論》，《大正藏》冊 30，頁 39，下 10-11。

5 《佛祖歷代通載》卷 4，《大正藏》冊 49，頁 503，上 22-23。

迦那提婆；「提婆」梵文爲 Deva（又稱 Āryadeva 聖提婆），等同於漢語「天」的意思，故又被稱爲聖天菩薩。除了提婆菩薩以外，根據藏人多羅那他所著《印度佛教史》的記載⁶，龍樹菩薩座下除了提婆菩薩以妙智論辨降伏外道以外，另有一位弟子名爲如來賢，梵文爲 Tathāgatabhadra，又稱爲龍召，寫了《如來藏贊》的論典，當時之男女小孩等甚至把其中之偈頌當作歌曲而唱頌，如是宣揚如來藏法而使之流傳於世。

龍樹菩薩住世期間與壽量，根據《大唐西域記》的記載：「龍猛菩薩善閑藥術，餐餌養生，壽年數百志貌不衰。」⁷ 於《佛祖歷代通載》之記載⁸，世尊入滅三百年以後，即附註此時之後，將有龍猛菩薩造《中論》等破除有見；又再於世尊示滅七百年時記載，十四祖龍樹尊者付法予提婆菩薩之事蹟。另於鳩摩羅什所譯《龍樹菩薩傳》中記載⁹，稱龍樹菩薩爲第十三祖，三百餘年任持佛法。依據以上書中之記載，龍樹菩薩於天竺實際之壽量最少兩三百年，比較可以明確指出的部分，應當是約於世尊示滅後第七個百年前後，龍樹菩薩偕同弟子提婆菩薩摧邪顯正、破有無見，廣弘大乘佛法，如世尊於《楞伽經》中預先之授記。

6 多羅那他著，張建木譯，《印度佛教史》第十七章，四川民族出版社，頁 98-99。

7 《大唐西域記》卷 10，《大正藏》冊 51，頁 929，中 21-22。

8 《佛祖歷代通載》卷 3、4，《大正藏》冊 49，頁 499，上 26；頁 502，下 13；頁 503，上 22-中 16。

9 《龍樹菩薩傳》，《大正藏》冊 50，頁 186 下 5。

龍樹菩薩之著作，依據鳩摩羅什所譯《龍樹菩薩傳》之記載，有摧伏外道、廣明大乘而作《優婆提舍》（或稱為優波提舍，此為梵文 Upadeśa 音譯，乃是「論」之義，即分別廣說而辯其相貌）十萬偈、《莊嚴佛道論》五千偈、《大慈方便論》五千偈、《無畏論》十萬偈，《中論》即出於《無畏論》中¹⁰。依據《開元釋教錄》、《大唐內典錄》、《貞元新訂釋教目錄》等之記載，於姚秦時期所翻譯出來的有《大智度論》一百卷、《中論》四卷、《十二門論》一卷、《十住毘婆沙論》十四卷，元魏時期所翻譯出來的有《迴諍論》一卷、《壹輸盧迦論》一卷等論著。關於《大智度論》，又稱為《摩訶般若波羅蜜經釋論》；根據鳩摩羅什座下弟子釋僧叡撰寫《大智度論》之序中所說，論之略本有十萬偈，一偈有三十二字，共有三百二十萬言；鳩摩羅什法師以秦人（姚秦時期之人）好簡之故，翻譯時將原論裁而略之而成為一百卷；若完備的翻譯原論，則有將近千餘卷之數量¹¹。《大智度論》之原論到底是《優婆提舍》十萬偈，或者是《無畏論》十萬偈？翻譯者鳩摩羅什與釋僧叡並未詳細指陳。有古德稱《大智度論》即是《無畏論》，此說應予保留，無明確資料可以證明故。然而從《大智度論》卷 1、19、25、38 中，皆提到「如《中論》中偈說」、「《中論》中亦說」等語句，以及於《十二門論》亦提到「《中論》中已說」、「如《中論》中說」如是語句，顯然已呈現《中論》必然於《大智

10 《龍樹菩薩傳》，《大正藏》冊 50，頁 186，中 8-12。

11 《大智度論》卷 1，《大正藏》冊 25，頁 57，中 9-24。

度論》及《十二門論》之前已經完成之跡象，故若說《中論》是出於《無畏論》中，則《大智度論》之原論是否為《無畏論》？尚待考證。

第二節 略說龍樹菩薩造《中論》之佛教史實

第一目 大天五事破和合衆

世尊於天竺示滅，七葉巖中雖有界內界外¹²二部結集，然百年中，由大迦葉等聲聞法諸聖弟子以及彌勒、文殊等菩薩任持佛法，修學解脫道及佛道之人，於經律論諸聖言教，理解情見上無有不同，是故人無異部、法無別執，一味和合、正教不虧。於世尊示滅後百餘年，有一商船主之子，梵文音譯名為摩訶提婆，漢語譯為大天；因與母發生淫亂而犯了殺父、殺阿羅漢及殺母之無間地獄罪，後深生憂悔，欲尋求滅罪，聽聞沙門釋子有滅罪法，即到一比丘所，殷勤固請、求度出家；此比丘僅見其殷勤固請而未經審問遮難，即度大天出家。此大天極為聰慧，出家不久即能誦持三藏文義，言詞清晰又善能化導，大天亦向人聲稱己為阿羅漢，因此於當時所住之波吒釐城百姓無不歸依之、仰慕之；當時之國王為無憂王（亦即阿育王），尚無能力區分凡聖，聽聞大天頗受城中百姓歸仰，即數次召請大天入宮予以恭敬供養。此後大天出於王宮住在僧伽藍中時，不正思惟而於夢中流失不淨。大天令

¹² 七葉巖內、七葉巖外，稱為界內、界外；七葉巖或名七葉窟。界內五百結集為四阿含諸經，界外千人大結集為大乘諸經。

弟子洗濯污衣，弟子問大天：「阿羅漢者乃是諸漏已盡，為何師父還會有漏失不淨之事發生？」大天告訴其弟子：「這是受到天魔所燒，是屬於不淨漏失，猶如便利涕唾一般，阿羅漢亦不能免；這不屬於煩惱漏失，你不應於此感到疑怪。」這是大天所起的第一個惡見。

大天為令弟子歡喜親附，矯設方便而次第為弟子記別初果乃至阿羅漢等四種沙門果。被記別之弟子問大天：「阿羅漢應有證智，為何我自己都不知此實證的智慧呢？」大天告訴其弟子：「阿羅漢亦有無知，雖然已沒有染污的無知，但卻還有不染污的無知，所以你們不能自知此實證的智慧；不應對自己沒有信心。」這是大天所起的第二個惡見。

被記別為阿羅漢的弟子又問大天：「曾經聽聞證阿羅漢之聖者已經斷除了疑惑，為何我們對於諦實之法還存有疑惑？」大天告訴其弟子：「阿羅漢亦有疑惑，雖然已斷了隨眠性疑，但是於『處、非處』疑未斷；辟支佛於此尚未能斷，你們聲聞於諦實之法當然還有疑惑，但也不要自輕。」這是大天所起的第三個惡見。

之後大天的弟子們翻閱經典，得知阿羅漢有聖慧眼、於自身之解脫能夠自己證知，於是再問大天：「我們若是阿羅漢，應當能夠自己證知，為何僅能由師父來印證我們入於阿羅漢果，卻沒有現前的智慧可以自己證知真是阿羅漢？」大天告訴其弟子：「也有阿羅漢但由他入而不能自知，如舍利子（舍利弗）智慧第一、大目犍連神通第一，若不是佛予以記別，他們都不知道自己已證阿羅漢，更何況由他人而入者如何能

自了？不應於此窮於詰問。」這是大天所起的第四個惡見。

大天雖如是造作諸多惡見誤導學人，尚自能思惟罪業深重，對於將來可能受到之劇苦果報亦深感憂感，於中夜思惟至此而數唱：「苦哉！苦哉！」其近住弟子聽聞以後，早晨起來參問大天：「昨夜為何唱言苦哉？」大天答其弟子：「我乃招呼聖道，若不至誠，聖道終不現起。」這是大天所起的第五個惡見。

之後，大天集其所說五惡見事，而作成頌偈：「餘所誘無知，猶豫他令入，道因聲故起，是名真佛教。」漸漸的上座比丘都捨報以後，某個十五日的夜晚，輪到大天主持布薩說戒，大天便自誦所造之頌偈；當時眾中多聞、持戒、修靜慮之有學、無學皆感驚訝而訶責之，並翻大天所造之頌成爲：「餘所誘無知，猶豫他令入，道因聲故起，汝言非佛教。」該布薩之夜，爲此事而整夜互相指責鬥諍。到天亮時，大天徒眾及多聞持戒修靜慮之有學無學眾，兩造相諍越來越盛而不能止息。後來無憂王亦來相勸，對於兩造各自所誦雖生疑而不能檢擇孰是孰非；當時無憂王無有能力區分凡聖，竟聽信大天之言：「應依多人語而滅諍。」於是無憂王令持兩種見解之僧眾各別分住，當時多聞持戒等賢聖朋眾耆年雖多而僧數少，大天朋眾耆年雖少而人數多，無憂王遂從多，依大天眾。後隨著各持之異見遂分成二部：一上座部，即是賢聖朋眾僧數較少者；二大眾部，即是大天朋眾人數較多者¹³。

13 a. 大天五事破僧之史實，請參閱世友菩薩所造，窺基菩薩所記之《異部宗輪論述記》，《卍新纂續藏經》冊 53，第 844 號經。

b. 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 99，《大正藏》冊 27，頁 510-512。

由於賢聖眾不許大天五惡見事，出現了人有異諍、法有異說之事，破一和合而分部；此時之分部，與世尊示滅後七葉巖結集之分部，名稱雖相同，而實質之意涵卻迥然不同，此後聲聞僧眾破根本法之諍來自於大天之惡見故。之後，承襲大天五惡見事之大眾部，由於凡多聖少，因此到了世尊示滅後將近二百年中，持續諸多乖諍而使和合僧眾再破和合，從大眾部再分出一說部、說出世部、雞胤部、多聞部、說假部等部派，仍屬於聲聞解脫道分裂之部派，並非從大乘佛教菩薩眾中分裂出來。

到了世尊示滅後滿二百年，當時摩揭陀國之王臣權貴及百姓唯奉事沙門而不尊崇外道，外道因貧於四事供養而私自剃髮成沙門出家之形，進入聲聞法大眾部僧團中，成為賊住比丘¹⁴；其中有一出家外道也叫作大天（與前一百年五事破和合眾之大天同名，為區別故，下文以外道大天稱之），乃是彼賊住比丘之首，多聞博學而受持三藏、能善說法，遂使聲聞佛教凡聖同流，真沙門與假沙門合雜而處。此事被已具佛法知見、懂得分別凡聖之國王阿育王（即無憂王）知道以後，雖然將諸多外道假沙門逐出僧團，然而以外道大天為首之賊住外道尚有數百朋黨極盛，若強制予以剪除，恐怕他們破壞佛法，因此國王另造僧伽藍以安置外道大天為首之真偽合雜僧眾，此即由大眾部再破和合僧而出制多山部。之後制多山部又因重新商議先前之大天五事而產生可或不可之乖諍，因此又分破和

14 【賊住比丘】指為得利養活命或為竊盜佛法，剃除鬚髮、被著袈裟，自言「我是比丘」，住於僧團之中。

合僧而成制多山部、西山住部、北山住部¹⁵。

於世尊示滅後二百年內，聲聞大眾部因於異諍已經分破為多部，而上座部雖僧數較少，但僧團中聖多凡少，於這二百年內皆是先弘傳經藏，後弘傳律藏及論藏（亦即對法藏），如是法同一味無有異諍而共和合。進入世尊滅後第三個百年之初時，迦多衍尼子（梵文 Kātyāyanī-putra 之音譯，或譯為迦旃延尼子，或譯為迦旃延子。迦旃延 Kātyāyana 是姓，尼者是女，意即其母姓迦旃延，是迦旃延之子的意思）出世，之後在上座部出家，此迦旃延尼子先弘對法，後弘經藏，乖離了上座部原先之宗旨，上座部內部因此鬥諍紛紜而分破。上座部專弘經藏之僧眾所說，後來被多弘對法者所伏而氣勢漸弱，專弘對法者聲勢較強，故據於舊處改名為說一切有部（梵文為 Sarvāstika，音譯為薩婆多，薩婆多即是漢語「一切有」之義，故說一切有部即是薩婆多部，或又稱為說因部），而專弘經藏僧眾移居於雪山而稱為雪山部。

之後，於此第三個百年中，從說一切有部又流出一部名犢子部，次後又從犢子部流出法上部、賢冑部、正量部、密林山部等四部；次後又從說一切有部流出一部名化地部，次後由化地部又流出一部名法藏部；至此第三個百年末，從說一切有部又出一部名飲光部（亦名善歲部）；至第四個百年初，從說一切有部又分出一部名經量部（亦名說轉部）。如是，上座

15 a. 請參閱世友菩薩所造，窺基菩薩所記之《異部宗輪論述記》，《卍新纂續藏經》冊 53，第 844 號經。

b. 《善見律毘婆沙》卷 2，《大正藏》冊 24，頁 682。

部亦因隨情執理而分破成多部¹⁶。

第二目 大乘之諍

商船主之子摩訶提婆（大天），於佛門出家以後，引生五事破和合眾。大天其人聰明多智，能誦持三藏文義，並讀誦大乘經典。大乘經中說：「阿羅漢、辟支佛有餘過，非第一清淨，言得涅槃者是佛方便。……阿羅漢、辟支佛、最後身菩薩，為無明住地之所覆障故，於彼彼法不知不覺。」¹⁷、「阿羅漢雖盡諸漏脫煩惱障，應知尚有所知障攝無明隨縛。」¹⁸ 乃是從究竟圓滿解脫分段生死與變易生死之佛道而言，《勝鬘經》中亦如是說。據此等經中所說，阿羅漢未實證涅槃實際如來藏故，尚有所知障所攝之無始無明未斷，尚於無始無明住地之煩惱不知不覺，如來藏所執藏之種子未究竟清淨故，說阿羅漢還有過失。而大天既未破除無始無明、實證如來藏之所在，亦未證得阿羅漢果，以其善於運用言詞化導他人而受到恭敬供養之因緣，遂自稱為阿羅漢，同時為令座下弟子歡喜親附，自行施設方便而次第記別其弟子得四種沙門果。於自身煩惱現行時，或者遭受到弟子質疑沒有真實得到智慧以及解脫之功德受用時，大天以其不解大乘經義之身分而濫

16 請參閱世友菩薩所造，窺基菩薩所記之《異部宗輪論述記》，《卍新纂續藏經》冊 53，第 844 號經。

17 《勝鬘師子吼一乘大方便廣經》，《大正藏》冊 12，頁 219，下 14-頁 220，上 27。

18 《分別緣起初勝法門經》卷下，《大正藏》冊 16，頁 842，下 11-12。

引大乘經典之文句，緣於不守清淨戒而不實推求，妄言阿羅漢尚有不淨漏失；緣於自身未實證阿羅漢果之染污無知，而說阿羅漢於自解脫亦有不染污無知¹⁹，假借不染污無知為名義，不當援引而以邪見撥無阿羅漢之無漏智見；緣於自身未經無漏道斷除疑惑而實證阿羅漢果，說阿羅漢尚有疑惑，撥無阿羅漢自解脫之無漏道；緣於自身未經他度，未自實證解脫，說「阿羅漢可以不需自己實修除障、修背捨，但由他即能得度（由他人指引即可次第入阿羅漢果）」，以邪見而毀謗聖道；緣於自身未實修滅苦聖道，說聖道之現起是由至誠說苦之言語能召令起。

大天如是緣於其濫引大乘經文而曲解附會於聲聞法之果證中，於聲聞法阿羅漢解脫道不實推求，生起了不實分別所得之破僧眾五事而造惡偈：「餘所誘無知，猶豫他令入，道因聲故起，是名真佛教。」大天將這五事安置於佛戒之後，於僧團布薩時誦出，引起了兩部之諍，於阿羅漢是否有無明、是否有疑等，各執其是或非是，因而分成大眾部與上座部二部。親附於大天之僧眾所成之大眾部，除了誦持阿含部的經律論三藏以外，因於大天領眾而樂援引大乘經句作為根據，故大眾部亦誦持大乘經，然本質仍屬聲聞法部眾；若是經由大天師資嫡系流傳者，應當都是沒有實證阿羅漢果者。因此大眾部

¹⁹ 染污無知指的是一念無明，不染污無知指的是無始無明。阿羅漢斷盡一念無明所含攝的我見與我執煩惱、證解脫果，但是沒有破除無始無明、親證涅槃本際如來藏，所以阿羅漢本來就對大乘法的般若實相智慧有不染污的無知存在。

與上座部，除了因於大天五事而分部異執以外，大眾部雖常資緣大乘經教，但以未親證如來藏，不知生死與涅槃不二，不知皆是緣於如來藏而假名施設生死與涅槃，故大眾部另執之生死涅槃皆是假名而無實義。上座部實證阿羅漢果之聖眾，雖已證阿羅漢果，然亦由於未親證涅槃之實際即是本來不生之如來藏，故上座部聖眾固執生死與涅槃皆是真實。

大天爲首之大眾部，由於不知阿含部是講解現象界諸法的緣生緣滅，亦不知大乘諸經是講實相法界的境界，故將《華嚴》、《般若》等大乘經句雜於阿含三藏中而說，當時亦有信者與不信者；不信者認爲唯有第一次結集阿含三藏時，由阿難尊者、優波離尊者等所誦出之經、律、雜三藏可信，於此三藏外，諸大乘經皆不可信。有信大乘者，認爲當時尚有親聞佛說大乘法之菩薩們存在，因此可信；從自身思量大乘道理亦認知應有大乘，否則聲聞解脫道所證涅槃應歸於斷滅，或「則阿羅漢即應是佛，即不該所有阿羅漢仍非是佛」，因此認爲大乘經教可信；亦信其師所說，是故可信²⁰。由於信大乘與不信大乘者之爭，因此又從大眾部分成三部，其中一說部主張生死涅槃皆無實體，但有假名；而說出世部主張世間法但有假名，皆無實體，出世之法皆是實有；雞胤部則主張對法藏論是實教，而經、律是佛之權宜方便教，故唯弘對法論，不弘經、律²¹。

20 《三論玄義》，《大正藏》冊 45，頁 8，下 18-25。

21 請參閱世友菩薩所造，窺基菩薩所記之《異部宗輪論述記》，《卍新纂續藏經》冊 53，第 844 號經。

大眾部所分出之部派，包括一說部、出世說部、灰山住部（亦即雞胤部）、多聞部、分別說部（亦即說假部）等，皆將大天五事計為所執²²，意即大天為首之大眾部所分破之部派皆認同大天所起之五事，顯示出該部派僧眾皆未實證阿羅漢果，亦多數未親證「生死涅槃不二」所依之如來藏。不能真實了知：「生死與涅槃皆是假名而說」之基礎，乃是以親證本來不生之如來藏所得之大乘無生智，現觀如來藏所生之五蘊有生死，此生與死皆由如來藏假借因緣聚散幻化而說，如來藏於生與死之現象中仍無生死；如來藏本自無生死故稱為涅槃，五蘊滅後獨存如來藏無生無死故名涅槃，故以如來藏自住之無生死假說生死之因、假說生死苦滅了為涅槃。因此，以計執大天五事為見地之部派，若雜大乘經而說，必定無法如理而說「生死與涅槃皆是假名而說」之真實理，於是必須代代改進而演變，即是學術界所說佛教法義的弘傳不斷演變的事，但無關於大乘法之弘傳；又講經弘法者自身未能真實證得解脫果，縱然聰明多智、善於言說，若自稱已證阿羅漢果，卻無阿羅漢自解脫之無漏智慧與清淨功德，即導致他人不信大乘經，此應是因於大天五事分破僧眾所造成他人不信大乘的關鍵。然而從聲聞上座部分部之各部派，不論後來是否有援引或弘揚大乘經教，本質仍屬聲聞部派，無關大乘菩薩們之法教弘揚前後一貫。（待續）

²² 《部執異論》，《大正藏》冊 49，頁 20，上 27-中 2。

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載二十一)

第二節 具般若慧之菩薩能漸次通達二乘菩提

親證般若總相智的菩薩，不久就會漸漸瞭解二乘法的內容；在大乘總相智通達後，不用多久就會通達二乘解脫道。而二乘行者在斷了我見之後，就只是在斷除煩惱障上面用心，不涉及般若的修證，因為沒有親證第八識真如的緣故，沒有般若實相的智慧；所以二乘人的智慧最多只有聲聞菩提與緣覺菩提，談到般若則完全沒有開口的餘地。

二乘人即使成為無學位的阿羅漢，也不知道七住位菩薩明心所證的般若究竟是什麼境界，那是因為他們無法像勝義菩薩一樣現觀實相心，所以無法了知般若的內涵。由於勝義菩薩已證知真如心的本來自性清淨涅槃——證知這個涅槃的實際，因此雖然還沒有取證無餘涅槃，也還沒有進入有餘涅槃位，但是卻已經知道解脫道的滅諦內涵是什麼，知道無餘涅槃的境界是什麼。而二乘無學乃至已經成為阿羅漢了，也都還不知道涅槃的本際究竟是什麼境界；而當二乘無學入了涅槃以後也無法知道涅槃的境界，因為入涅槃時阿羅漢的「覺

知心」已經消失不現了。所以說菩薩親證大乘人無我後，漸漸的就會通達二乘法，可是證得二乘人無我的有學、上至阿羅漢、辟支佛等無學聖者，若沒有迴小向大親證自心真如，並於悟後次第進修，就無法通達大乘法。

爲什麼說已證有餘及無餘涅槃的二乘聖者，卻不能了知涅槃之本際呢？因爲涅槃之本際就是實相心第八識如來藏，無餘涅槃就是第八識如來藏獨住的境界；當定性阿羅漢捨壽、十八界法都滅盡後，只剩下十八界法出生之根源——第八識如來藏獨存，而這個如來藏猶如虛空無形無色從來離見聞覺知，也從來不具證自證分，所以說無餘涅槃是完全寂靜、絕對寂靜的非三界境界。而阿羅漢在世時，並未證得此涅槃本際第八識如來藏，而在他捨壽後，他這個十八界我又已全都滅盡不現了，只剩下沒有見聞覺知、離一切思量性的第八識如來藏獨自存在；既然阿羅漢能知能覺的蘊我都不存在了，那麼無餘涅槃之中，哪還有能知道涅槃本際的人呢？

因爲這個緣故，已經親證有餘及無餘涅槃的二乘阿羅漢，終究無法了知涅槃本際的境界；彼等由於沒有親證實相故，不能了知涅槃之本際，而不了知涅槃本際者，也就不能了知生死之本際。一切眾生之所以有出生與死亡，都是因爲有第八識如來藏阿賴耶識這個根本因；若無第八識如來藏，蘊處界等法連出生之因也無，何況能藉緣而出生；蘊處界等法若不能依因藉緣而生，又豈有依因藉緣而滅之現象？一切眾生五陰世間的出生，乃至三界一切法的存在，莫不是第八

識如來藏藉種種緣而生顯；一切眾生一期生命的結束，乃至三界一切法的滅失，莫不是第八識如來藏隨順種種緣的散壞而呈現；此即 佛所開示「有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅」的道理，是故說眾生之生死本際，即是第八識這個自心如來。而定性聲聞阿羅漢，生前既未曾證得第八識自心如來，死後十八界我又全部滅盡消失了，哪裡還有阿羅漢能知自心如來？既不知自心如來者，又怎能知道生死之本際？因此一切二乘聖者，都是不知涅槃本際、不知生死本際之愚人，何況能知「生死涅槃無二」的道理！

而大乘菩薩在親證法界實相而明心不退、進入第七住位時，即已能現觀此第八識的本來自性清淨涅槃之體性，初分發起般若中道的智慧，因此能知無餘涅槃之本際——第八識獨存的寂靜極寂靜之境界，此非已證解脫道究竟果的阿羅漢所能知；因此說具般若慧之菩薩能漸次通達二乘菩提。

第五篇 函蓋一切法概說

第一章 《百法明門論》總攝一切法

三界中之一切有漏有為法以及一切無漏有為法，皆因八識心王的和合運作而有；乃至一切無漏無為法，亦因八識心王的和合運作而顯。不論是世間法或者出世間法，一切法皆因八識心王而生而顯，若離八識心王，則無有一法可得，故說「萬法唯識」。十方三世一切有漏法及無漏法，皆因八識心

王而有、而顯，而十方三世一切因緣果報能夠建立，乃是以第八識爲因及其所含藏之功德法種、業緣等爲依處，因而使第八識藉緣變現有情的各類五蘊身以及世界之山河大地，故說「三界唯心」——三界萬法唯依實相心第八識而有，有情世間及器世間皆依第八識藉種種緣而變現，世出世間一切法皆以第八識爲根本。

天親菩薩所造、玄奘菩薩所譯之《大乘百法明門論》中云：

如世尊言：「一切法無我。」何等一切法？云何爲無我？一切法者略有五種：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相應行法，五者無爲法。一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第。¹

此論將一切法分爲五位，即：心法、心所有法、色法、心不相應行法及無爲法。偈中「一切最勝故」，是指心法——八識心王，八識心王中又以第八識如來藏爲根本；「與此相應故」是指五十一心所法，「二所現影故」是指色法十一，「三位差別故」是指二十四心不相應行法，「四所顯示故」則是指六種無爲法。此五位百法攝盡世出世間一切法，因此說《百法明門論》總攝一切法。以下根據 平實導師所著《宗通與說通》中，對《百法明門論》這首偈的闡釋，略作整理說明，期使

¹ 《大乘百法明門論》，《大藏經》冊 31，頁 855，中 12-17。

學人建立正確知見；若能明瞭「三界唯心，萬法唯識」之意，修學三乘佛法，就可以不墮入我見邊見之中。

「一切最勝故」：是說八識心王乃是三界一切法之根本，若無八識心王，就無十方三世之三界萬法。譬如欲界有情，以人間為例，必須有第八識阿賴耶識及第七識意根入胎，再藉母親之血液供給地水火風四大，方能漸漸變現出胎兒的五色根；隨於五色根之漸漸圓滿，能令意根觸法塵，生起意識；意識起已，則五識或俱起、或漸起，具足八識。若不具足八識心王，就無法具足領受人間六塵，則成爲殘障者。

又如色界天有情，必須有第八識藉緣所變現之色界天身，平常或住於等至、或住於等持，而若是安住於等至位定境中時，必須有第八識阿賴耶識、第七識末那識及第六識意識；若是住於有種種身口意行的等持位中，則要有眼、耳、身、意、末那、賴耶等六識（色界天人無鼻識及舌識）現行運爲；也就是說，若無眼、耳、身、意、末那、阿賴耶等六識，則不能具足色界天的一切境界。

再如無色界天有情，必須有意識安住於各天相應的定境中，方有無色界天境界現前，方有無色界有情。雖然意識於此無色界四天已極微細，名爲意識細心，其中非想非非想天的意識名爲極細心，然而再微細的意識心皆不能離於第七識意根及第八識如來藏而現起及存在。若無第七識意根，則意識不得現起；因爲意識以意根爲所依根故，即使是最微細的意識心——非想非非想天的意識，也要依意根觸非非

想定境法塵方能現起；然而意根非自在心，不能持諸業種（異熟種），要依第八識阿賴耶方能現行運作，因此無色界天不能離於第六、七、八識而有；要依六、七、八識之現行運爲，方能有無色界天有情及境界故。

如上所述，即知若無八識心王，就不能成立五趣有情（阿修羅遍處於其餘五道），善道有情如是，傍生及餓鬼等惡道有情莫不如是，所以說眼等八識乃三界萬法之王，三界萬法以八識心故展轉而起，故名八識爲心王，故名「一切最勝故」。

有漏法如是，無漏法亦如是。譬如四聖法界之佛界，最後身菩薩於人間成佛時，其身口意行已皆純無漏，而是有爲法；此無漏有爲法，亦須八識具足現行運爲，方能於人間托鉢飲食、嚐味嗅香乃至說法，故說八識心王「一切最勝」。又如無學菩薩或俱解脫阿羅漢入滅盡定，前六識俱滅，離六塵見聞覺知，猶如眠熟悶絕而無息脈，狀若死亡，然而佛說滅盡定中「識不離身」，此即是第七識末那與第八識阿賴耶識，也就是說滅盡定中仍不能離八識心王之二識。乃至有漏之無想定、無想天亦復如是，如人間有一分證入四禪之凡夫外道，雖然斷除了以意識心爲真實我的邪見，但是不具三乘菩提正知見故不能斷除身見，誤以斷滅「覺知心我」爲涅槃，遂於四禪位中滅除覺知心我，以爲入無餘涅槃，實是入於無想定；然此非涅槃故，若干時日後仍將因忽生一念，欲覺知色身壞或不壞，而復起意識等六心，又墮人間六塵境界；生於無想天者亦如是，恐墮斷滅故不捨色身，以斷滅「覺知心」爲「入

涅槃」，然實所入爲無想定，定中息脈俱斷，無見聞覺知，狀若死亡；而佛說此無想定中仍有七八二識，故說無想定中有不離身之識在。

綜合以上所述可知，三界一切「身」、一切「覺」之境界，皆不得離於八識心王而有；若離八識心王，尙不能有六根，何況有命根？何況有萬法？故說八識心王乃是一切法中之最勝者，爲一切法之所依故。

「與此相應故」：意指五十一種「心所有法」，此五十一種法恆依此八識心王而現起，與此八識心王或多分、或少分相應，繫屬於八識心王，因此稱爲「心王所有之法」，簡稱爲「心所」、「心所法」等。這五十一種心所法又區分爲六類：一、遍行法，有五——觸、作意、受、想、思；二、別境法，有五——欲、勝解、念、定、慧；三、善法，有十一——信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、精進、輕安、不放逸、行捨、不害；四、根本煩惱，有六——貪、瞋、癡、慢、疑、惡見；五、隨煩惱，有二十——忿、恨、惱、覆、誑、諂、憍、害、嫉、慳、無慚、無愧、不信、懈怠、放逸、失念、不正知、散亂、昏沈、掉舉；六、不定法，有四——悔（惡作）、眠、尋、伺。

如是五十一法中，遍行五法者，遍行於三界六道，遍行於四聖六凡，遍行於八識心王之一一識，遍行於一切時而未曾間斷，遍行於一切善法、染法、無記法中，故名爲遍行法。唯有出世定（滅盡定）中滅第七識意根之受、想二心所法，其餘一切定中俱有第七、第八二識具足五遍行法。此五法乃是

八識心王之體性，由八識心王生，非離八識心王容有此五法單獨現行運爲，故說五遍行法與此（八識心王）相應。

別境五法不與阿賴耶識相應，所以不名「遍行」，因爲這五法不遍八識的緣故〔編案：指因地時。佛地之無垢識則與五遍行、五別境及善十一等二十一個心所相應〕；復於眠熟、悶絕、二無心定（無想定、滅盡定）、正死位等五位中，斷而不現故，不遍一切時現行運爲，因此不名遍行。此別境五法，遍三界九地，與前七識或多分或少分或全部相應，所以說別境五法與此（七識心王）相應。此別境五法乃是七識心之體性，七識心生已，必具此五法之多分少分，非離七識心王而有別境五法的現行。

善十一法，唯遍行三界九地，不遍行於三性，不遍行於一切時，不遍行於八識（唯除究竟佛地），故非遍行法。阿賴耶識離見聞覺知故，離別境五法故，不與此善十一法相應。而第七識意根，不與欲、勝解、念、定心所相應故，雖觸法塵而與慧心所法相應，然其了別慧極爲昧劣故，因此也不與善十一法相應。前五識爲無記性，依意識而通善惡，時善時惡，非一切時與善十一法相應。唯意識與此善十一法相應，然非一切時相應；雖遍三界九地，要須三乘有學之證定者方得有於欲界，於諸凡夫則不能遍也。然此善十一法，須依意識以及與意識所俱五識乃至一識方有，而非離於心王得有善十一法現行，故說善十一法與此心王相應。

六根本煩惱、二十隨煩惱、四不定法，也全都是依於八識心王而有，與心王或多分或少分相應，非能離於心王而有，

故說與此心王相應。

「二所現影故」：這是說色法十一，即：眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、法處所攝色。此十一種色法，乃八識心王及其相應之五十一心所法共同運作而生顯；因為猶如影像幻有幻滅，所以名之為「影」。

眼等五色根，各有扶塵根與勝義根。扶塵根即是吾人可以看見、可以面對之五色根——眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如半月、身如肉桶；五勝義根則是不可見而可對，能以意識覺知其性用之存在故。此五根由阿賴耶識藉意根、無明及父母四大等緣而變生，阿賴耶識依之緣外五塵，變現內相分五塵，意根觸五塵上之法塵，為欲覺知故，乃促使意識及眼等五識現行，此六識現行已，便有色等六塵相出現於有情覺知心中；乃至法處所攝色亦得現起，如是具足十一種色法。

這十一種色法，要依八識心王及五十一個心所法和合運作方得現起；若離此二類法，即無十一種色法可以現前。而此十一種色法，於三界中現前，非可謂無，然皆是因緣所生之法而無有不壞之自性，念念變異，終歸壞滅；如影似有，而無實質，故說是「八識心王及五十一心所法之所現影」，若離八識心王及心所此二類法，則尚無一色法可得，何況十一？故云「萬法唯識」。

「三位差別故」：是指「心不相應行」法，有二十四法——得、命根、眾同分、異生性、無想定、滅盡定、無想報、名

身、句身、文身、生、住、老、無常、流轉、定異、相應、勢速、次第、方、時、數、和合性、不和合性。此二十四種「心不相應行」法，乃因八識心王、五十一心所法、十一種色法這三分位而假名建立，此中或有依於一位顯現者，或有二位、三位合顯者，故總名「三位差別」法。此二十四法悉墮行陰中，若無行陰即無此二十四法，故名「行法」。

「四所顯示故」：是指六種無爲法——虛空無爲、擇滅無爲、非擇滅無爲、不動無爲、想受滅無爲、眞如無爲。這六種無爲法皆由前述之八識心王、五十一心相應法、色十一法、心不相應行二十四法等四類法和合運作而顯，必須由這四分位諸法或多或少和合運作，方能顯示出這六種無爲法，故名「四所顯示」。

譬如虛空無爲，指本來自性清淨涅槃，即是一切有情之自心藏識所顯體性——雙具有性與空性。此謂一切有情之自心藏識本來自在，非從他因他緣而生，亦非自然生，乃是無生之本住法，名爲本來性；祂具有能出生三界萬法之有性，亦具猶如虛空無形無相之空性，名爲自性性；眾生無量劫來隨無明及業種而輪轉生死，其自心藏識於七轉識貪厭萬法之際，藏識不貪不厭三界萬法，故名清淨性；有情於無量劫之生死輪轉中，世世之五陰身現有生死，而藏識自心始終住於如性——不生不死、不斷不常、不增不減、不來不去、不一不異……故名涅槃性。此自心藏識之「本來、自性、清淨、涅槃」，即名虛空無爲——性如虛空，恆住無爲性中，而能生

顯三界一切有爲諸法。

而此虛空無爲，若離八識心王之和合運作，則不能顯示；譬如入無餘涅槃位，尚且不能現見第八識，何況能見其無爲性？又此虛空無爲，若離五十一心相應法，亦不能顯示；以人間而言，要須八識與五十一心相應法，或多或少現行運作之中，方能顯示。此虛空無爲，若離色法之五根五塵及法處所攝色，亦不能顯示；又此虛空無爲，若離二十四心不相應行法，亦不能顯示。又如三乘無學入滅盡定，則能顯示出想受滅無爲，而想受滅無爲，仍需依現行之七八二識、五十一心所法之五遍行，以及色法五根和法處所攝色，再加上心不相應行法之「得、命根、眾同分、滅盡定、住」等，方能顯示。

因此，六種無爲法悉是由八識心王、五十一心所法、十一色法、二十四心不相應行法等四位所顯，故名「四所顯示」；而心不相應行法是由八識心王、五十一心所法、十一色法等三位所顯，故名「三位差別」；色法則由心王及心所有法等二位所現，名之爲「二所現影」；心所有法從屬於八識心王，由八識心王所有，是八識心王之功能性，故名「與此相應」；由八識心王及展轉所生諸法，能顯示虛空無爲等五位百法，故名爲「一切最勝」。五位百法之生起，有如是展轉因果關係，故說「如是次第」。

五位百法如是次第展轉生已，一切世間、出世間法於是生顯，佛菩提道及解脫道，皆悉含攝其中。由此五位百法之次第，歸結於八識心王，若無八識心王，萬法悉不能生；是

故世出世間萬法，皆唯八識心王所生所顯，以是說「萬法唯識」。然若歸結八識心王，則爲一心——第八識阿賴耶識；七轉識皆由第八識而現行，七轉識之種子皆由第八識所持故，三界萬法皆由第八識阿賴耶識所生顯故，以是說「三界唯心」——唯實相心第八識阿賴耶識之所顯現。是故，佛菩提道及解脫道，俱依八識心王而顯、而修、而證；二乘解脫道須在信受涅槃本際真實的前提下，現觀十八界的無常、苦、空、無我，方能斷盡我見我執而取證解脫道極果；佛菩提道更要一一親證五位百法，具足圓滿一切種智，方能成就究竟佛果；因此說唯一佛乘所函蓋之三乘菩提——解脫道及佛菩提道，皆應依親證八識心王一一自性而入、而圓成之，悉皆不離八識心王所生一切法；而此一切法攝歸八識心王後，最後歸結於八識之根本——第八識阿賴耶識，因此說第八阿賴耶識是萬法之本源、是法界之實相、是一切有情最初也是最終的歸依處。

第二章 《百法明門論》總說

第一節 《百法明門論》論文內容

《大乘百法明門論》（本事分中略錄名數），世親菩薩造，大唐三藏法師 玄奘譯。

如世尊言：「一切法無我。」何等一切法？云何爲無我？一切法者略有五種：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相應行法，五者無爲法。一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如

是次第。

第一，心法，略有八種：一、眼識，二、耳識，三、鼻識，四、舌識，五、身識，六、意識，七、末那識，八、阿賴耶識。

第二，心所有法，略有五十一種，分爲六位：一、遍行，有五；二、別境，有五；三、善，有十一；四、煩惱，有六；五、隨煩惱，有二十；六、不定，有四。一遍行五者：一、作意，二、觸，三、受，四、想，五、思。二別境五者：一、欲，二、勝解，三、念，四、定，五、慧。三善十一者：一、信，二、精進，三、慚，四、愧，五、無貪，六、無瞋，七、無癡，八、輕安，九、不放逸，十、行捨，十一、不害。四煩惱六者：一、貪，二、瞋，三、慢，四、無明，五、疑，六、不正見。五隨煩惱二十：一、忿，二、恨，三、惱，四、覆，五、誑，六、諂，七、憍，八、害，九、嫉，十、慳，十一、無慚，十二、無愧，十三、不信，十四、懈怠，十五、放逸，十六、昏沈，十七、掉舉，十八、失念，十九、不正知，二十、散亂。六不定四者：一、睡眠，二、惡作，三、尋，四、伺。

第三，色法，略有十一種：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、聲，八、香，九、味，十、觸，十一、法處所攝色。

第四，心不相應行法，略有二十四種：一、得，二、命根，三、眾同分，四、異生性，五、無想定，六、滅盡

定，七、無想報，八、名身，九、句身，十、文身，十一、生，十二、老，十三、住，十四、無常，十五、流轉，十六、定異，十七、相應，十八、勢速，十九、次第，二十、方，二十一、時，二十二、數，二十三、和合性，二十四、不和合性。

第五，無爲法者，略有六種：一、虛空無爲，二、擇滅無爲，三、非擇滅無爲，四、不動無爲，五、想受滅無爲，六、眞如無爲。

言無我者，略有二種：一、補特伽羅無我，二、法無我。²

第二節 《百法明門論》論主——世親菩薩簡介

《百法明門論》的論主是世親菩薩（又譯爲「天親菩薩」），於佛滅度後九百年（約西元四、五世紀）出生於北印度健馱羅國富婁沙富羅城；父親是婆羅門，姓憍尸迦，是一位國師。世親菩薩有兄弟各一人，兄名阿僧佉（即無著菩薩），弟名比鄰持跋婆；兄弟三人皆出家修行。世親菩薩最初是在小乘薩婆多部（說一切有部，簡稱有部）出家，博學多聞，遍通小乘三藏，因立志改善有部教義，遂入迦濕彌羅國，研究《阿毘達磨大毘婆沙論》之義，四年後歸國爲大眾講解《大毘婆沙論》，一天作一首偈，共作六百首偈，集成《阿毘達磨俱舍論本頌》（《俱舍論偈》），隨後又作長行註解而成爲《阿毗達磨俱舍論》，

² 《大乘百法明門論》，《大藏經》冊 31，頁 855，中 12-下 22。

此論在印度又被譽為《聰明論》。

世親菩薩起初廣造小乘論著，大事宣揚小乘教義，並主張「大乘非佛說」，不信大乘。世親菩薩的胞兄 無著菩薩見弟弟識解深廣、神才朗俊，恐怕他會造論破壞大乘佛法，於是有一天，他派遣人去告訴他弟弟說：「您的兄長病得很嚴重，恐怕不久於人世，希望您趕快去見他一面。」於是 世親菩薩就連忙趕到兄長住處探病。無著菩薩對 世親菩薩說：「我的病是心病，而這個病是因你而起。由於你不信大乘，而且常常毀謗大乘，以此惡業必定永遠沈淪在惡道中受苦，我正是爲了你而感到愁憂苦惱不已！」

世親菩薩聽了之後，內心十分惶恐和害怕，馬上敦請 無著菩薩爲他解說大乘佛法，如《華嚴經十地品》等大乘經典。由於 世親菩薩一向聰穎睿智，一聽立刻領悟到大乘教理確實超越小乘，因此轉而信奉大乘，從此便在 無著菩薩座下，遍學大乘法，凡爲解說，無不通達。這才知道自己從前謬讚小乘、毀謗大乘，誤人誤己實在罪業深重！於是便在 無著菩薩面前發露懺悔說：「我從前因爲這片舌頭的緣故，而妄毀謗大乘佛法，現在應當割斷舌頭以贖前愆！」無著菩薩說：「這就不對了！即使你將舌頭割下，也不能消滅毀謗大乘之罪。你若想要滅罪，另有善巧的方法。」世親菩薩即請 無著菩薩爲其解說滅罪補救之方法。無著菩薩說：「你以舌頭毀謗大乘，若要滅此罪業，也應當以舌頭轉而弘揚、讚歎大乘的殊勝妙義。」

從此以後 世親菩薩就專心宣揚大乘，廣造諸論，闡揚大

乘佛法，除了對大乘經典如《華嚴經》、《大涅槃經》、《法華經》、《般若經》、《維摩詰經》、《勝鬘經》等都有注釋，並有詳論瑜伽宗的許多論著，主要有《攝大乘論釋》、《辨中邊論》、《十地經論》、《唯識二十論》、《唯識三十論》、《大乘五蘊論》、《佛性論》、《大乘百法明門論》等五百部大乘論著，合以前所著之小乘論五百部，共為一千部，因此時人尊稱他為「千部論主」。而《大乘百法明門論》則是世親菩薩依據彌勒菩薩的《瑜伽師地論》〈本地分〉而造的。凡是世親菩薩所造之經論，文義皆極為精妙，若有見聞之人，普皆為之信仰歎服！當時北印度及其鄰國，不論是小乘或大乘學者，無不以世親菩薩之著作為學習的根本；乃至小乘其他宗派的學者及外道論師，一聽到世親菩薩之名號，同樣都深感敬畏和信服！乃至二十一世紀的今天，我們仍受到世親菩薩的德澤所被，得以修學唯識妙義，使世尊的如來藏妙法得以繼續普照娑婆世界，廣度有緣之佛子。

第三節 《百法明門論》譯者——玄奘菩薩簡介

玄奘菩薩被尊為中國唯識宗之初祖，俗姓陳，名禪，「玄奘」是他出家後之德號。他生於隋文帝元壽二年（西元 602 年），祖先是漢太丘仲弓的後裔，出身書香門第，仕宦世家；他的家鄉即今河南省偃師，距離著名的少林寺不遠。

玄奘菩薩之二兄陳素，早先出家於洛陽淨土寺，也就是後來有名的長捷法師；長捷法師法相莊嚴，儀表瑰秀，博通經教。玄奘菩薩五歲時失去母親，父親又衰老多病，長捷法

師爲了照顧方便，乃將 玄奘菩薩帶在身邊，同住在寺內學習佛經，玄奘菩薩十一歲時就熟悉《法華》、《維摩》等經，十三歲時獲破格度僧。

出家後的 玄奘菩薩隨兄共居淨土寺，就慧景法師聽《涅槃經》，從嚴法師受大乘論。隋唐之際天下大亂，玄奘菩薩和其兄遍歷隴、蜀、荊、趙諸地，參謁宿老，足跡及於半個中國，學習《毗曇》、《攝論》、《成實》、《俱舍》、《發智》等論。玄奘菩薩二十八歲時，佛教大小乘的教理都已通達，且享有盛譽，但當時中國佛教之經論尚不完備，又所譯之佛典頗多隱晦難明之處，而且各宗其說，莫知所從，玄奘菩薩遂發下宏願，決心要去印度（古名天竺，佛教的發源地）追源溯本考證梵文原典，以解疑惑。

貞觀二年（西元 628 年，玄奘菩薩 29 歲），玄奘菩薩趁北方霜災，唐統治者准允道俗四出尋食的機會，前往敦煌，取道現今的甘肅、新疆，歷經西域十六國，行程五萬餘里，遭受了各種難以想像的艱難險阻，才到了北印度，又經過十餘國才到達那爛陀寺。玄奘菩薩依止戒賢論師，研習《瑜伽師地論》，又學《顯揚聖教論》、《大毘婆沙論》、《順正理論》、《中論》、《百論》、因明、聲明、集量等論，深入法海，鑽研諸部，並被推爲通三藏佛典的十德之一。

玄奘菩薩在那爛陀寺一住五年，承戒賢論師之教，精通大小乘佛法；其後遊歷五印，遍禮佛教聖蹟。根據 玄奘菩薩口述、辯機執筆的《大唐西域記》所載，玄奘菩薩西行求法

至回歸東土凡十七載，親自遊歷及所聞共計一百三十八個國家³。玄奘菩薩在印度留學的十七年間，不但精通內典，而且也通達婆羅門教「吠陀」經典，以及因明（邏輯）、聲明（音韻）、醫學、工藝等，成爲五印所景仰的大師；其遊歷見聞均詳載於玄奘菩薩所著之《大唐西域記》。又玄奘菩薩在天竺時曾以梵文著作《會宗論》、《三身論》、《破惡見論》等，其中《破惡見論》是爲破斥烏荼國小乘論師的《破大乘論》，而《會宗論》則是融會《中論》、《百論》和《瑜伽師地論》的代表作⁴；會通中觀和瑜伽二宗是玄奘菩薩畢生的心願，也是玄奘菩薩的卓著貢獻。

貞觀十七年（西元 643 年），玄奘菩薩歸國前，戒日王於曲女城爲玄奘菩薩舉行無遮辯論大會，當時五印十八國王均列席，大小乘僧及婆羅門等七千餘人到場參加。玄奘菩薩受請爲論主，提出《眞唯識量》，破斥外道小乘，並登座說法，宣示大眾：「若其間有一字無理，能難破者，請斬首相謝！」⁵並請人將《眞唯識量》頌文抄錄，掛在會場門口，一連掛了十

3 《大唐西域記》卷 1：「親踐者一百一十國，傳聞者二十八國。」《大藏經》冊 51，頁 867，下 19-20。

4 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 4：「時大德師子光先爲眾講《中》、《百論》，述其旨破《瑜伽》義。法師妙閑《中》、《百》，又善《瑜伽》，以爲聖人立教，各隨一意，不相違妨，惑者不能會通，謂爲乖反，此乃失在傳人，豈關於法也。……法師爲和會二宗言不相違背，乃著《會宗論》三千頌。」《大正藏》冊 50，頁 244，中 28-下 9。

5 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 5，《大正藏》冊 50，頁 247，下 14-15。

八天，終無一人敢來指摘論破。一時聲威如日中天，名震五印，戒日王禮之為師，大乘眾稱其為「摩訶耶那提婆」，亦即是「大乘天」的意思；小乘眾則尊稱他為「木叉提婆」，漢譯為「解脫天」。

貞觀十九年（西元 645 年），正月二十四日，玄奘菩薩攜帶來自印度的佛經梵文原典返抵長安，唐太宗下令沿途護送，宰相房玄齡等文武百官，及僧侶道俗數萬人，迎於長安城郊外，備受歡迎和禮敬。玄奘菩薩歸國後，為太宗、高宗所欽重，帝深愛其才，雖賜號「三藏法師」，卻又力勸其返俗輔政，玄奘菩薩均以願「守戒緇門，闡揚遺法」而婉言謝絕，其志行唯在譯經弘教。玄奘菩薩自印度所攜回的佛經、聖像、舍利等共計數百件，其中除舍利一五〇粒之外，共請回佛經梵文原典五二〇夾，共六百五十七部。

關於漢譯佛典，根據翻譯的時期以及譯語的差異，而有舊譯與新譯的區別，新舊兩譯一般是以玄奘菩薩為分界，玄奘菩薩以前是舊譯，舊譯家中以鳩摩羅什大師為翹楚；玄奘菩薩以後為新譯，新譯家中，即以玄奘菩薩為司南。新舊二譯有何不同呢？鳩摩羅什大師等古代譯經家以「達意」為原則，偏重意譯而不是逐字逐句翻譯，乃至有時為了避免譯文艱澀難讀，便只譯出大意及增刪文辭，故舊譯經典或有與梵文原典不盡相合之處。玄奘大師則偏重直譯，也就是照著梵文格式逐字逐句翻譯，精確而完整的譯出梵文原典的內容。

玄奘菩薩於貞觀十九年回國之後，太宗即勅住長安弘福

寺，專事佛經之翻譯。其譯場組織以 玄奘菩薩為譯主，其下有證義、綴文、證梵語梵文、筆受、書手等諸職，皆妙選才彥，數將近百。譯經順序大致是：先由 玄奘菩薩宣讀梵本以及依照梵文口譯，由筆受記錄，再由證梵本之沙門檢覈所翻譯的語句是否契合梵語原意，確認無訛之後方交給證義沙門審查譯文所詮釋之義理有無錯誤，再請綴文回綴字句以符合中文之句義等。如此偉大的譯經場面，從貞觀十九年五月，至高宗麟德元年（西元 664 年）一月，十九年間，計譯出經論七十五部，一千三百三十五卷，共數千萬言，其譯經之弘富，實為我國譯經史上第一人！

貞觀二十一年（西元 647 年）玄奘菩薩奉唐太宗之詔命，將《老子》五千言譯為梵文，以利西域人；這是中國文學典籍第一次譯成外國文字。而 馬鳴菩薩所著的《大乘起信論》梵文本已經佚失，又賴 玄奘菩薩譯為梵文，流布印度，為中印文化史上之一件盛事。又 玄奘菩薩所著之《大唐西域記》十二卷、十八萬字，記錄了將近一百四十個國家的山川文物、風俗制度，更被譽為中國最早的地理名著，在佛教史學及古代西域、印度、中亞、南亞的史地文化乃至於中西交通史料上，均富有極高的價值，至今亦為國際學術界所肯定的一部鉅著。

玄奘菩薩於唐麟德元年（西元 664 年）二月五日於長安玉華寺內，在眾多弟子的環侍下，安詳示寂，世壽六十三歲。唐高宗得悉後，哀痛逾恆，為之罷朝三日，嘆曰：「朕失國寶

矣！」追諡爲「大遍覺」，並下詔以國葬之禮葬之，四月十五日葬於長安東郊白鹿原。當時舉國哀痛，京城和各州縣的官民前來送葬的有百萬人之多，留守墓前守靈的亦有三萬多人，可謂備極哀榮。

綜觀 玄奘菩薩一生之所學所行，其求真求實的精神、堅苦卓絕的志節、冒險犯難的堅忍毅力，堪爲後學者之表率。玄奘菩薩一生發大心爲弘揚佛法而不遺餘力，尤其是對於唯識學的翻譯和弘揚，對後世佛弟子道業之進修和成就，影響至爲深遠，他的精神和榜樣，留給千秋萬世的佛子們無比的崇仰！（待續）



大日經真義

—游正光老師—

(連載八)

由此可知：密教在近代，已由皇宮開始轉向民間廣傳。也就是說，弘揚密法的中心，由寺僧轉向在家的學佛人，於是居士學密開始興盛；又由於白普仁喇嘛、多傑覺拔喇嘛等人開始將密教的無上瑜伽化行於民間，班禪九世曲吉尼瑪、諾那呼圖克圖等人相繼來漢土民間行化，喇嘛教因此在漢土民間大為興盛，使得太虛法師也曾發出感慨的話：「於是，密教、密教之聲，竟遍中國矣！」截至目前為止，在中國大陸，仍有很多的寺廟是由喇嘛在住持，有許多佛法書籍之宗教審核權掌握在喇嘛手裡，這些喇嘛不僅暗地裡阻止正覺正法的弘傳，而且還公開出書鼓勵男女雙身邪淫法的流傳。而在台灣，日常法師所創辦的福智團體，在各地廣開廣論研討班（即廣論班）來教授《菩提道次第廣論》，並致力推廣到政府機構及校園中，使得許多的政府官員、學校老師等高級知識分子都在修學《廣論》。而《菩提道次第廣論》後半部止觀的部分，宗喀巴其實是利用很隱晦的名相在解說男女雙身邪淫法，正如平實導師的開示如下：

比如說它講金剛杵，那是講男性的性器官；它講蓮花或者講金剛鈴，講的是女性的性器官；講寶珠時，有時是

說男性的龜頭，有時是說女性的陰蒂；講界、點或種子時，是說精液；放點就是射精生子的意思，所以喇嘛是有兒女的。¹

由於宗喀巴用很隱晦的名相在解說男女雙身邪淫法，因此很多人不知道《廣論》止觀部分的意涵，以為是在說佛教禪定止觀的內容。但是如果知道了那些隱晦、不能公開明講的名相背後所代表的真正意思，你會很清楚知道宗喀巴所說的種種內容，乃是不見容於中國社會倫理道德的男女雙身邪淫法。也就是說，密教無上瑜伽所說的種種內涵，其實無非是男女二根交合的房中術的內容。因此如果密教的男女雙身邪淫法在中國及台灣等注重倫理道德的地方公開傳授，必為當地的社會所不容，所以密教行者就以師徒之間祕密傳授的方式傳承雙身修法，而若是公開成立研討班來傳授的，則是具有祕密語的假佛法。

又信受應成派中觀的法師、居士們盤據在現今的佛教界及學術界裡，他們否定第七、八二識而僅承認一切有情只有六個識存在，否定了釋迦世尊所開示的八識正理；他們不僅暗中抵制平實導師所弘揚釋迦世尊所傳的如來藏正法，而且還教授六識論邪法，使許多佛門四眾走上常見外道與斷見外道中，破壞正法及誤導眾生非常嚴重。由此可知現今密教仍冒充佛教，在中國大陸及台灣、乃至於全世界等地廣傳，

¹ 參 105，頁 312。〔參考書籍 105：平實導師，《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》，正智出版社（台北市），2013/11 初版 1 刷。〕

導致邪見氾濫非常嚴重。有鑑於此，平實導師欲挽狂瀾，乃發起人所不願為、人所不敢作之獅子吼，來振聾發聵、警醒迷人，不僅誓將密教趕出佛教之外，不要讓密教無上瑜伽的男女雙身邪淫法繼續危害眾生，而且還希望能夠將 釋迦世尊的正法加以廣大弘揚，讓 釋迦世尊的正法再度中興於中國及台灣海內外，成就**佛教的第三次復興**²，希望讓 釋迦世尊的正法再延續一千年、二千年、三千年，乃至到末法最後五十二年 **月光菩薩**³ 出興於世來弘揚 釋迦世尊正法之時。以此緣故，正覺同修會的同修們秉持 平實導師的意旨及宏願：一者，努力接引有緣眾生於未來能夠明心見性，為延續及復興佛陀正法付出一分心力，並以此作為未來五億七千六百萬年後 彌勒佛出興於世講《妙法蓮華經》時被授記成佛的福德資糧。二者，正覺同修會及正覺教育基金會以會眾之護持，出錢出力來教育社會大眾認清密教的本質，以免被喇嘛教欺騙而上當。數年下來，由於正覺會眾努力護持正法及破密的結果，在台灣，信奉密宗喇嘛教的信徒人數大幅度衰減，一般社會大眾也漸漸地瞭解喇嘛教的邪淫本質，因而遠離、不再護持他們，使得在台灣喇嘛教行者有了滅亡的危機感而恐

2 在此之前，佛教共有二次復興，第一次佛教復興是為 龍樹菩薩、提婆菩薩，提婆菩薩因破邪顯正而被殺。其後則有 無著菩薩、世親菩薩出世，大弘唯識正理。第二次佛教復興是為 玄奘菩薩。目前 平實導師領導正覺同修會所作的復興，正是第三次佛教復興。

3 法欲滅前五十二年，月光菩薩出世，弘揚 釋迦世尊正法，自此之後，釋迦世尊正法便消滅了，於五億七千六百萬年後，彌勒菩薩當來下生成佛，詳見《佛說法滅盡經》等。

懼不已，因而千方百計藉著毀謗、人身攻擊乃至興訟等不正當的手段來破壞正法的弘傳。然而 平實導師與正覺同修會的同修們並不畏懼惡勢力，也不會以現狀為滿足，還是會繼續努力復興佛教及弘傳正法，誓將喇嘛教趕出佛門，誓將喇嘛教趕出台灣、中國乃至世界各地，不讓喇嘛教再假借佛教名義、自稱是佛教的一支，來惑亂、誤導及荼毒眾生而使眾生輪迴生死不已，甚至下墮三惡道而受苦無盡。

第二節 《大日經》的內涵

這一節將探討真言密教的密續《大日經》所說的大意為何。《大日經》共有 7 卷，前 6 卷為密教的「毘盧遮那佛」所說，也是本經之主體所在；這 6 卷傳說是從十萬偈簡繁摘要而成，實則乃是密教為了神化以及拉抬己宗的身價，由密教行者集體創造出來的偽經，而《大日經》的「毘盧遮那佛」，也就是「大日如來」，乃是密教行者所創造出來的假佛（有關偽經、假佛的論證將於後文說明）；最後 1 卷則是《大日經》翻譯者善無畏所造的供養次第法門，也就是《大日經》的供養儀軌。本經前 6 卷共有 31 品，第 7 卷有 5 品，總共 36 品。於說明各品重點之前，請讀者心中先要有正知見而起個作意，那就是《大日經》是假佛在說假法，千萬不能當真；如果把它當真而依之修行，則直到驢年到來，都不可能成就佛法。各品重點說明如下：

〈入真言門住心品 第 1〉：闡述三句、八心、百六十心、三劫、六無畏、十地、十喻。其中三句：「菩提心為因，悲為

根本，方便爲究竟」⁴，爲整品的主軸，也是《大日經》的中心思想，它敘述密教的本體論、實踐論以及如何成「佛」的修行方法論，亦即《大日經》的「毘盧遮那佛」以「能觀、能知、能覺的意識心」爲「清淨的菩提心（真心）」，來作爲成「佛」的內在依據之本體論；以「大悲胎藏入曼荼羅」密法來作爲成「佛」的基本條件之實踐論；以三密相應（手結印契之身密、口誦真言之語密、心作觀想之意密）來作爲「即身成佛」之修行方法論。由於《大日經》中「毘盧遮那佛」所說的種種內涵，都不離這三句的範疇，因此如果能夠了知這三句話所說的內涵皆是落在能觀的意識心有爲境界上，則《大日經》前 6 卷的重點部分，就很容易掌握了。至於前 6 卷中繁文縟節的部分，以及第 7 卷的供養儀軌，那都是屬於事相上的有爲法，與佛法義理的辨正無直接關係，可以忽略不深究。

〈入漫荼羅具緣真言品 第 2〉：漫荼羅，又名曼荼羅；這一品可分爲二個部分，第一個部分，談七日作壇儀軌及胎藏界曼荼羅大略的內容。其中七日作壇儀軌部分，包括了如何在七日內選地、整地、香花供養、牛糞塗地、轉方位等。至於胎藏界曼荼羅部分，敘述十三院⁵大致的內容及供養的好

4 《大正藏》冊 18，頁 1，中 29-下 1。

5 胎藏界曼荼羅，是依《大日經》所說而繪畫、而建立的十三大院。現圖曼荼羅僅十二院，少了守護曼荼羅四門之金剛神四大護院：東門的帝釋方之無畏結護，南門的焰摩方之金剛無勝結護，西門的龍方之難降伏結護，北門的夜叉方之壞諸怖結護；詳如《大日經》卷 3〈轉字輪漫荼羅行品 第 8〉所說。十二大院有中台八葉院、遍知院、觀音院、金

處，並以五色（白、赤、黃、青、黑）分別安布等，所以胎藏界曼荼羅，又名色彩曼荼羅。第二個部分，說真言相、真言道、真言教法、曼荼羅進行次第的內涵，包括香花等供養、觀想、結印、外護摩、灌頂等。

〈息障品 第 3〉：在設壇作法時，如果遇到刮風、下雨等障礙，《大日經》的「毘盧遮那佛」認為那是密教行者往昔罪業現前的緣故，應該結不動摩訶薩（不動明王）手印等，並於刮風時觀想種子字⁶阿（a）字、下雨時觀想種子字囉（ram）字，來排除刮風、下雨之障礙，如《大日經》的「毘盧遮那佛」

剛手院、持明院、釋迦院、文殊院、除蓋障院、地藏院、虛空藏院、蘇悉地院、外金剛部院，詳情請參閱本章第四節說明。

6 「種子字，又稱種子，其本意即是植物的種子，密教常取一個悉曇字或藏字來代表一位本尊，這類字就稱為種子、種子字。……諸佛本尊的種子字，有以下幾種來源：（一）較常見者，多採取真言的第一字，例如胎藏界大日如來之種子字。（二）以真言中間的字為種子字，如地藏種子字。（三）採用真言最終字為種子者，如金剛界大日如來種子字、釋迦種子字。（四）取梵號以為種子者，如文殊種子字、藥師種子字。（五）取與本誓相應之用語，如聖觀音之種子字，係取 samantamukha（普門）一語。（六）真言與梵號並取者，如阿彌陀佛之種子字。種子字代表本尊的體性心要，有其獨特意義及修行因緣，也可視為諸佛菩薩本尊。一般常取該本尊真言的首字或中字等做為種子，而這往往是真言的心髓，因此，密宗修習不但有書寫種子字的曼荼羅，稱之為種子曼荼羅（又稱為法曼荼羅，是四種曼荼羅之一），也常將種子字當作真言念誦。」參 23，頁 46。〔參考書籍 23：多吉桑布，《圖解藏密修持法·千年密法精要大公開》，陝西師範大學出版社（西安市），2007/3 初版 1 刷。〕

所說：「時時在其上，阿字大空點，先佛所宣說，能縛於大風。大有情諦聽，行者防駛雨，思惟囉字門，大力火光色。威猛熾焰鬘，忿怒持過伽，隨所起方分，治地興蔭雲。」⁷

〈普通真言藏品 第 4〉：說明誦持諸「菩薩」的真言，譬如「普賢菩薩住佛境界莊嚴三昧之無闕力真言」、「彌勒菩薩住發生普遍大慈三昧之自心真言」、「觀世音菩薩入普觀三昧之自心及眷屬真言」等，可以通達法界清淨門而「入大悲藏生大曼荼羅王」中。最後又說一切真言之心就是阿 (a) 字門，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「祕密主！是等一切真言我已宣說，是中一切真言之心，汝當諦聽：所謂阿字門，念此一切諸真言心最為無上，是一切真言所住，於此真言而得決定。」⁸

〈世間成就品 第 5〉：說明世間有相成就法的內涵，包括了行者持真言及觀想本尊，一直到有訇聲、鼓聲及地震動等悅意的現象出現時，「佛菩薩」就會出現在行者前而為宣說行者所得果位為何、未來可以成「佛」等等，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「智者應當知，有如是相現：訇聲或鼓音，若復地震動，及聞虛空中，有悅意言辭，應知如是相，悉地總如意。諸佛兩足尊，宣說於彼果。住是真言行，必定當成佛，應一切種類，常念持真言，古佛大仙說，故應當憶念。」⁹

7 《大正藏》冊 18，頁 13，中 24-29。

8 《大正藏》冊 18，頁 17，中 5-8。

9 《大正藏》冊 18，頁 17，下 13-20。

〈悉地出現品 第 6〉：說明如何成就出世間無相悉地的方法，包括修本尊瑜伽¹⁰之前，要先饒益眾生、完成金剛護法條件、修五字嚴身觀：阿 (a)、鏝 (vam)、嚙 (ram)、哈 (ham)、欠 (kham)，或者阿 (a)、縛 (va)、羅 (ra)、賀 (ha)、佉 (kha)，以及觀想成就之後，會有什麼樣的狀態出現及利益等事，乃至密教行者所證的種種「悉地」¹¹，都是「如來無分別意離諸境界」所加持而成就的，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「復次，祕密主！如來無所不作，於真言門修行諸菩薩同於影像，隨順一切處、隨順一切真言心，悉住其前，令諸有情咸得歡喜，皆由如來無分別意離諸境界。」¹²

〈成就悉地品 第 7〉：說明如何觀想本尊坐蓮花，並進行阿 (a)、暗 (am)、囉 (ra)、邏 (la) 等種子字觀想及轉字輪住於本心中；文中宣稱若能觀想成就，可以得到「佛無上智」，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「由是諸正覺，菩薩救世者，及諸聲聞等，遊陟他方所，一切佛刹中，皆作如是說，

10 本尊瑜伽，又名天瑜伽，源於坦特羅密教，結合念天、念佛，並觀想本尊的佛菩薩等為主要修行方式。修行天瑜伽時，需要得到上師灌頂與祕密儀式之後才能進行。參見維基百科網址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%A4%A9%E7%91%9C%E4%BC%BD>
(擷取日期：2013/12/19)

11 悉地：意譯為成就、妙成就。《大毘盧遮那成佛經疏》卷 12：「悉地是真言妙果，為此果故而修因行，故此中成就者是作業成就。」《大正藏》冊 39，頁 708，上 7。《大毘盧遮那經供養次第法疏》卷 1：「悉地者成就，亦云成菩提。」《大正藏》冊 39，頁 791，下 7。

12 《大正藏》冊 18，頁 21，下 4-8。

故得無上智，佛無過上智。」¹³

〈轉字輪漫(曼)荼羅行品 第 8〉：宣說進入壇城開始觀想，包括種子字觀想、五字嚴身觀等，並以阿 (a) 字來轉動曼荼羅的囉 (ra) 等字輪、來成就曼荼羅行及灌頂的過程。

〈密印品 第 9〉：說明密教諸「佛、菩薩」以手印作為自身標幟，譬如淨法界印、法輪印、大慧刀印、法螺印等印，此為四種曼荼羅當中的三昧耶曼荼羅。《大日經》的「毘盧遮那佛」還說，如果密教行者不打密印，如同毀謗佛菩薩及毀壞三昧耶戒，未來要下墮惡趣，所言如下：「又祕密主！乃至身分舉動住止，應知皆是密印，舌相所轉眾多言說，應知皆是真言。是故祕密主！真言門修菩薩行諸菩薩，已發菩提心，應當住如來地，畫漫荼羅。若異此者，同謗諸佛菩薩，越三昧耶，決定墮於惡趣。」¹⁴

〈字輪品 第 10〉：宣說「遍一切處法門」，即由本來不生的阿 (a) 字出生一切眾字，真言菩薩住阿字輪觀想 (即阿字觀)，又由於「大日如來」加持的緣故，行者未來可以「成正覺」及「般涅槃」，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「是故，祕密主！若欲了知真言門修菩薩行諸菩薩，於此遍一切處法門 [阿 (a) 字] 應勤修學，於舸、遮、吒、多、波 [密教種子字，為 ka、ca、ṭa、ta、pa] 初中後相，加以等持品類相入，自然獲得菩提心行，成等正覺及般涅槃。」¹⁵

¹³ 《大正藏》冊 18，頁 22，上 29-中 3。

¹⁴ 《大正藏》冊 18，頁 30，上 18-23。

¹⁵ 《大正藏》冊 18，頁 30，下 14-17。

〈祕密漫荼羅品 第 11〉：說明胎藏界曼荼羅諸壇名稱、諸勝尊之分位、種子字、標幟等內涵。

〈入祕密漫荼羅法品 第 12〉：說明能入、能通達上一品之祕密曼荼羅真言的菩薩，能夠燒盡一切罪，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「真言遍學者，通達祕密壇，如法為弟子，燒盡一切罪。」¹⁶

〈入祕密漫荼羅位品 第 13〉：說明入壇後，行內心曼荼羅，現觀中台八葉大蓮華王之四「佛」、四「菩薩」後而觀空，用種子字囉 (ra) 字除諸垢，蒙「佛」加持而灌頂，入一念不生之境，明「阿字大空點」¹⁷ 而成「佛」，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「真言者誠諦，圖畫漫荼羅。自身為大我，囉字淨諸垢，安住瑜伽座，尋念諸如來。頂授諸弟子，阿字大空點，智者傳妙花，令散於自身。為說內所見，行人宗奉處，此最上壇故，應與三昧耶。」¹⁸

〈祕密八手印品 第 14〉：說明中台八葉四「佛」、四「菩薩」之祕密手印（威德生印、金剛不壞印、蓮華藏印、萬德莊嚴印、一切分支生印、陀羅尼印、如來法住印、迅疾持印）是祕中祕，結此八印及誦真言，能感本尊加持，自然降道場，成就學人諸願；而此八祕密手印不應隨便傳授他人，只能傳給已接受密灌

16 《大正藏》冊 18，頁 36，上 21-22。

17 《大毘盧遮那成佛經疏》卷 14〈字輪品 第 10〉：「此阿上有點，是大空義，猶此菩提之心，離一切諸相，即名諸佛，是成菩提也。」《大正藏》冊 39，頁 723，上 15-16。

18 《大正藏》冊 18，頁 36，下 20-26。

者，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「祕密主！是名如來祕密印、最勝祕密，不應輒授與人，除已灌頂，其性調柔，精勤堅固，發殊勝願，恭敬師長，念恩德者、內外清淨，捨自身命而求法者。」¹⁹

〈持明禁戒品 第 15〉：說明於六個月（或六個階段）內，觀想金、水、火、風等輪，及結四印（金剛印、蓮華印、大慧力印、法輪印），就是密宗所謂的持戒。文中宣稱如果行者能夠用觀想及打手印的方式來持戒，就等同於觀世音菩薩饒益眾生一樣沒有任何差別：「隨所住法教，皆依明禁故，等正覺真子，一切得自在。調伏難降者，如大執金剛，饒益諸群生，同於觀世音。經逾六月已，隨所願成果。」²⁰然而這樣的說法，明顯與釋迦世尊的開示不同，因為釋迦世尊所說的持戒，是指防非止惡而使自身三業趣向清淨，包括持五戒、十戒、八關齋戒、比丘戒、比丘尼戒、優婆塞戒、優婆夷戒、菩薩戒等善淨戒，而不是如《大日經》的「毘盧遮那佛」所謂用觀想及打手印來持戒，當知此為戒禁取見，於自他無有任何利益故，與解脫道及佛菩提道俱不相應故。

〈阿闍梨真實智品 第 16〉：宣說「諸曼荼羅真言之心」的內容，也就是觀想阿（a）等字，未來可以證得密教的「不死句」——了脫生死而成就佛地的智慧，也即是阿闍梨的真實智慧，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「有情及非情，

¹⁹ 《大正藏》冊 18，頁 37，中 14-17。

²⁰ 《大正藏》冊 18，頁 38，上 10-14。

阿字第一命，嚙字名爲水，囉字名爲火，訶字名忿怒，佉字同虛空，所謂極空點。知此最真實，說名阿闍梨，故應具方便，了知佛所說，常作精勤修，當得不死句。」²¹

〈布字品 第 17〉：承上一品，再觀想本尊身上分支種子字之分布位置，譬如迦 (ka) 字在咽下、佉 (kha) 字在齶上、誡 (ga) 字在頸上、伽 (gha) 字在喉中等，一共有三十四個字，名爲三十四字布字觀、布字觀、布字嚴身觀。文中宣稱此觀法成就時，即成爲福慧圓滿的佛陀，具足薩婆若（一切種智），如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「知是一切法，行者成正覺，一切智資財，常在於其心，世號一切智，是謂薩婆若。」²²由此可知：密教的阿字觀、五字嚴身觀、三十四字布字觀、百光遍照觀（布字觀的一種）等觀法，都是以阿 (a) 字觀爲中心而衍生種子字多寡的觀想，勉強只能用來修定，與佛教之斷煩惱而證果、得解脫乃至佛菩提智慧皆無關。

〈受方便學處品 第 18〉：揭示菩薩只要持十善業道，就可「於大乘而得通達」，則與佛菩薩同行，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「諦聽！金剛手！今說善巧修行道，若菩薩摩訶薩住於此者，當於大乘而得通達。祕密主！菩薩持不奪生命戒所不應爲，持不與取及欲邪行、虛誑語、麁惡語、兩舌語、無義語戒、貪欲、瞋恚，邪見等皆不應作。祕密主！如是所修學句，菩薩隨所修學，則與正覺世尊及諸菩薩同

21 《大正藏》冊 18，頁 38，中 28-下 5。

22 《大正藏》冊 18，頁 38，下 19-21。

行，應如是學。」²³ 像這樣的說法，有將菩薩法道淺化的過失，明顯與 釋迦世尊的開示不同：一者，行十善業道只是修世間福，若要「於大乘而得通達」者，還必須修學般若波羅蜜，親證實相後，次第轉進方得；而且菩薩要成就佛道，則必須要持十重四十八輕戒等菩薩戒；如果菩薩不受持菩薩正法戒而能成佛者，無有是處，如 釋迦世尊在《菩薩瓔珞本業經》卷下〈大眾受學品 第 7〉的開示：「佛子！今為諸菩薩結一切戒根本，所謂三受門：攝善法戒，所謂八萬四千法門；攝眾生戒，所謂慈悲喜捨化及一切眾生皆得安樂；攝律儀戒，所謂十波羅夷。……佛子！是三攝受、三種受戒，過去佛已說，未來佛當說，現在佛今說；過去諸菩薩已學，未來諸菩薩當學，現在諸菩薩今學，是諸佛正法戒。若一切佛、一切菩薩，不入此法戒門，得無上道果、虛空平等地者，無有是處。」²⁴ 二者，十善業道唯是人天善法，持十善業道者，最多僅能往生欲界天；如果再加修禪定，才能生於色界、無色界天；但這仍然是在三界當中輪迴生死而無法得到解脫，更何況能夠成就佛道？如《佛為首迦長者說業報差別經》說：「於十善業，缺漏不全，以是十業得人趣報。復有十業能令眾生得欲天報，所謂具足修行增上十善。復有十業能令眾生得色天報，所謂修行有漏十善，與定相應。」²⁵ 由此可以證明：《大日經》的「毘盧遮那佛」根本不懂得佛法次

²³ 《大正藏》冊 18，頁 39，上 13-19。

²⁴ 《大正藏》冊 24，頁 1020，下 12-18。

²⁵ 《大正藏》冊 1，頁 893，中 3-7。

第，也不知道菩薩要盡未來際受持菩薩戒（諸佛正法戒）才能成佛，所以不可能是真正的佛。

〈說百字生品 第 19〉：此品說暗 (am) 字之種子字，乃是真言之王，由此字衍生二十五字，每個字各四轉而成百字，修此暗 (am) 字而轉諸字，未來可成佛，是為不空真言，如《大日經》的「毘盧遮那佛」告訴金剛手：「此一切真言，真王救世者，成就大威德，即是正等覺，法自在牟尼，破諸無智暗，如日輪普現，是我之自體。」²⁶ 然而在〈普通真言藏品 第 4〉已說阿 (a) 字門就是一切真言之心，念此一切諸真言心最為無上，是一切真言所住，則阿字門理當是一切真言之王；此品又說暗 (am) 字種子字是真言之王，可見《大日經》的「毘盧遮那佛」真是編造到糊塗了，最後到底哪一個種子字才是一切真言之王，連「祂」自己都搞不清楚了，更不用說會有下一品的「百光遍照之果地萬德」出現。

〈百字果相應品 第 20〉：承上一品，說依暗 (am) 字而轉諸字成就，未來可以成就百光遍照之果地萬德，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「勤勇此一切，無上覺者句，於百門學處，諸佛所說心。」²⁷

〈百字位成品 第 21〉：承上一品，說依暗 (am) 字之種子字觀想，出生了八葉臺及本尊，密教行者安住此三三昧中，未來可以證得「佛」位，乃為祕密中之最祕，如《大日經》

²⁶ 《大正藏》冊 18，頁 40，上 29-中 3。

²⁷ 《大正藏》冊 18，頁 40，下 3-4。

的「毘盧遮那佛」所說：「善哉摩訶薩，大德金剛手，吾當一切說，微密最希有，諸佛之祕要，外道不能知。」²⁸也就是《大日經》的「毘盧遮那佛」要求密教行者進行本尊瑜伽，先觀想八葉蓮臺出現，再觀想本尊出現在八葉蓮臺上，這時不僅要「入我」、「我入」²⁹，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「是故諸本尊即我，我即本尊，互相發起，身所生身。」³⁰而且還要明顯地、堅決地生起佛慢³¹，亦即密教行者所謂的佛慢堅固，也就是認定自己已變身成為「大日如來」，與「大日如來」無二無別。然而這樣的觀想所成法，豈可當真！為什麼？因為所緣之標的是虛構的，再怎麼觀想都無法生起正

²⁸ 《大正藏》冊 18，頁 40，下 14-16。

²⁹ 【觀想的過程就是凝神，身心皆空，融合和變身。觀想首先要凝神，即精神集中，將所有雜念收攝成一念，借用觀想達到以念止念。止念才能觀空，身空心空而一切皆空，這樣一剎那就會有大自然的靈力流入體內，這叫做「入我」；一剎那我體融入宇宙虛空，這叫做「我入」。融合就是小宇宙（小我）與大宇宙（大我）合一，也就是所謂人天合一。融合之後就產生清淨和光明，因為心空常寂之時就是真性光明之際。這種境界就是三密清淨，就是所謂入定。】參 63，頁 132。〔參考書籍 63：尠藏加，《密宗——藏傳佛教神秘文化》，中國藏學出版社（北京市），2007/1 初版 1 刷。〕

³⁰ 《大正藏》冊 18，頁 41，上 13-14。

³¹ 佛慢，是指密教行者於「入我、我入」之觀想成就時，要克服自己是凡俗下劣心想，而敢生起自己就是佛的想法，而且明顯地、堅定地認為自己就是佛，又名為佛慢堅固。一者，自己不是佛，卻妄稱自己是佛，名為自欺欺人的大妄語人。二者，佛還有慢嗎？顯然是不懂佛法的密教行者所說的顛預語。

信的功德，虛構者本是虛妄不實的生滅法，更何況在虛妄的觀想當中來成佛，當然更是虛妄，其觀想所成之佛，當然不是真佛，而是假佛。套一句不客氣的話，那就是「以幻修幻，把幻當真」啊！

〈百字成就持誦品 第 22〉：說百光遍照阿 (a) 等字持誦法，以阿字入空，觀想本尊三十二大人相、八十隨形好，都是從仰 (ña)、壤 (ñā)、拏 (ṇa)、曩 (na)、莽 (ma) 等種子字而出，觀想成就時，自身就具足三十二大人相、八十隨形好，與佛陀無二無別，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「祕密主！隨入此等一一三昧門。祕密主！觀是，乃至三十二大人相等，皆從此中出，仰、壤、拏、曩、莽等於一切法，自在而轉，此等隨現，成就三藐三佛陀隨形好。」³² 密教行者認為佛的「三十二大人相、八十隨形好」是觀想種子字得來的，而這與 釋迦世尊開示的成佛之道完全無關。為什麼？因為菩薩要成佛，是要經過菩薩道五十二階位、歷三大無量數劫精進的修行，累積了智慧、定力、福德、神通等來莊嚴自己（包括在等覺位時於百劫中「無一處非捨身處，無一時非捨命時」地廣修內外財布施），才能福慧具足圓滿而成就佛的三十二大人相、八十隨形好。

〈百字真言法品 第 23〉：說明百字互相攝入法門，即持阿 (a) 字種子字、出聲、觀想入空、不著相，當光亮遍一切處，就是證得密教所謂的三摩地而成正覺，如《大日經》的「毘盧

³² 《大正藏》冊 18，頁 41，下 24-27。

遮那佛」所說：「復次，祕密主！於此三昧門，以空加持，於一切法自在，成就最正覺，是故此字即為本尊。」³³ 由此可知：《大日經》的「毘盧遮那佛」認為入定後，能夠觀想成就光亮遍一切處，就是證得密教的不死句，也就是證得密教所謂的明空大手印。也難怪後來的喇嘛教行者會主張要證得明空雙運乃至樂空雙運之意識境界才能成就「無上正等正覺」。

〈說菩提性品 第 24〉：說觀想所成的菩提心為常、遍一切、無所依，密教行者因此就能於一切法無所執著，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「譬如十方虛空相，常遍一切無所依，如是真言救世者，於一切法無所依。」³⁴ 然而密教行者所觀想出來的菩提心，是能觀的意識心，是不離能所與覺觀的有為境界，不是釋迦世尊所開示的自在真心、不是離種種能所與覺觀的真心之無為境界，也難怪《大日經》的「毘盧遮那佛」會說「若無如是等，種種世分別，於彼常勤修，求一切智句」³⁵，鼓勵密教行者於此觀想所成的菩提心勤修「離分別而無分別」，宣稱若成就時就是證得一切種智的究竟佛。所以後來的喇嘛教行者就是以此為基礎，將觀想所成的明點當作是菩提心，乃至觀想「紅明點上升，產生四空，與白明點融合而下降，產生四喜」，妄想於此「離分別而無分別」（而實則不離覺知心分別）的狀態，就是證得「佛」的境界了。

33 《大正藏》冊 18，頁 41，下 29-頁 42，上 1。

34 《大正藏》冊 18，頁 42，上 16-17。

35 《大正藏》冊 18，頁 42，中 3-4。

〈三三昧耶品 第 25〉：此品說明二種「三三昧耶」的內涵，有二種三平等。一、「不觀自性、離分別、無所緣觀菩提心生」，也就是心作觀想入定，不緣一切法而無分別、但了了常知，也就是墮入一念不生的意識境界中。二、「佛、法、僧」爲一身所示現。³⁶

〈說如來品 第 26〉：此品說明如來、菩薩等名相的內涵，那就是「菩薩樂求菩提心（離諸分別而無分別的心），如來解諸世間趣」，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「菩提虛空相，離一切分別，樂求彼菩提，名菩提薩埵。成就十地等，自在善通達，諸法空如幻，知此一切同，解諸世間趣，故名爲正覺。法如虛空相，無二惟一相，成佛十智力，故號三菩提。唯慧害無明，自性離言說，自證之智慧，故說名如來。」³⁷

〈世出世護摩法品 第 27〉：此品分三個部分，第一個部分，說明大梵天等四十四種外道火之內容；然在《大日經》中，並沒有具足說明四十四種外道火，僅有四十種而已。會發生這種錯誤有下列三種可能：第一種可能是，《大日經》的「毘盧遮那佛」記憶不好，把它忘了。可是佛弟子們都知道，諸佛於一切法無所不知，都能明記不忘，怎麼可能會忘失呢？顯然《大日經》的「毘盧遮那佛」不是真佛而是假佛，所以才會於法有所忘失。第二種可能是，被後人認爲不重要，將「毘

36 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 6 〈三三昧耶品 第 25〉：「於一身示現三種，所謂佛、法、僧。」《大正藏》冊 18，頁 42，中 26-27。

37 《大正藏》冊 18，頁 42，下 16-24。

盧遮那佛」所說的話刪除了。但這樣就表示密教後人真是膽大包天，竟然敢將《大日經》中「毘盧遮那佛」所說的話刪除了！第三種可能是，記錄密續的人遺漏了，或者翻譯的人漏掉沒有翻譯到。但不論是以上哪一種缺失，所說的都是外道法，與佛法顯然沒有任何關係，不是嗎？第二部分，《大日經》的「毘盧遮那佛」說菩薩證菩提時，菩提心就會顯現出十二智火，而且這些火會有金、白、黑、黃等顏色出現，顯然《大日經》的「毘盧遮那佛」所說十二智火是與意識相應的有為境界法，與釋迦世尊所開示的「菩提心沒有境界法」相違背。第三部分，說明外護摩、內護摩以及火供法（又名火爐三摩地、火爐定）的內涵。又《大日經》的「毘盧遮那佛」妄說觀想的內護摩可以滅除虛妄的分別，成就清淨的菩提心，如下：「燒除妄分別，成淨菩提心，此名內護摩，為諸菩薩說。」³⁸

〈說本尊三昧品 第 28〉：本品分為二個部分。第一個部分，說本尊有三種身——字（聲、菩提心）、印（有形、無形）、心作觀想之意密所成的本尊形像（清淨、非清淨）的內涵，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「祕密主！諸尊有三種身，所謂字、印、形像。彼字有二種，謂聲及菩提心。印有二種，所謂有形、無形。本尊之身亦有二種，所謂清淨、非清淨。」³⁹ 第二部分，說成就本尊形像有二種悉地：有相悉地、無相悉地。有相悉地，說的就是密教行者觀本尊形像成就後，心

³⁸ 《大正藏》冊 18，頁 44，上 7-8。

³⁹ 《大正藏》冊 18，頁 44，上 16-19。

裡有本尊形像出現，是屬於有相、不清淨的部分；無相悉地，則是指觀本尊形像成就後，再觀此能觀本尊形像的心是「空性心」，祂無形無相，是屬於無相、清淨的部分。《大日經》的「毘盧遮那佛」要求密教行者要住於無相、無想悉地中，所以說「佛說有想故，樂欲成有相，以住無想故，獲無相悉地，是故一切種，當住於非想」⁴⁰，也就是要密教行者將能觀的意識心處於一念不生的離念靈知狀態中。然而不論密教行者是成就所謂的有相、有想悉地，或者無相、無想悉地，都只是讓意識心專注於一境上，乃是粗糙的修定法門，與修慧、斷我見無關；更何況這個能觀的心，如果於行者觀想「無相、無想」成就時祂就變成清淨的，不觀想時就變成不清淨的，那這個心顯然是有生有滅的法，不是從本以來不生不滅的清淨心。這就告訴大眾一件事：《大日經》的「毘盧遮那佛」錯把觀想修定的法門當作是修實相智慧的法門，落入以定為禪的境界中、落入意識心所攝的境界中，而意識心為識陰所攝，不離五陰境界。由此可以證明：《大日經》的「毘盧遮那佛」不離五陰境界，連我見也沒有斷，連聲聞所應證的初果功德也沒有，還有可能成為明心的菩薩摩訶薩乃至成佛嗎？由此可以證明：《大日經》的「毘盧遮那佛」是為我見未斷的異生性⁴¹ 凡夫，根本不是佛。

40 《大正藏》冊 18，頁 44，上 23-25。

41 異生性，是指造下未來世異於此生當人而下墮三惡道受生死輪迴苦的體性，為未見道的凡夫所攝。然而三乘人所斷的異生性有廣狹之差別，二乘人於剛見道時就已斷除二乘異生性；菩薩則要於真見道及相

〈說無相三昧品 第 29〉：說明密教所謂「無相三昧」的修行方法，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「心無自性，離一切想故，當思惟性空。」⁴² 像這樣的說法，可知密教所證已經落入一念不生的意識境界中，那是生滅不已的法，不是 釋迦世尊所開示從本以來離見聞覺知的真心，這證明了《大日經》中的「毘盧遮那佛」確實是凡夫一個。

〈世出世持誦品 第 30〉：承上一品，說明世間及出世間持誦軌則的內涵。世間持誦，就是口誦咒、手結印、觀想種子字或本尊，緣有相、有想的緣故；出世間持誦，就是觀想自心與本尊和合為一而一念不生、沒有執著，緣無相、無想的緣故，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「當知出世心，遠離於諸字，自尊為一相，無二無取著，不壞意色像，勿異於法則。」⁴³ 當中所謂「自尊為一相」者，就是指將自己能觀想的心與所觀想的本尊和合為一，也就是密教行者所謂的「入我、我入」。但不論是所謂的「世間持誦」還是「出世間持誦」，都已經落入一念不生的意識境界中，根本不是 釋迦世尊所開示從本以來不生不滅、離種種覺觀的真心。不僅如此，後來的密教行者還以此想像法而衍生出所謂的「母明光」、「子明光」以及母子明光合併在一起的「母子明光會」。由於《大日經》的「毘盧遮那佛」錯將意識心離念當作是真

見道位皆具足圓滿而入初地後，才能斷盡大乘異生性。

42 《大正藏》冊 18，頁 44，中 11-12。

43 《大正藏》冊 18，頁 44，中 28-下 1。

心，妄想將生滅不已的意識心修行清淨變成真心，乃至妄想將意識心修行至究竟清淨而成就密教所謂的「佛」，所以才會有後來的密教行者提出「真心出於虛妄心」⁴⁴ 那樣非常荒謬、離譜的主張。

〈囑累品 第 31〉：說明「具標相」的密教弟子條件為何，那就是「以道場為家，是上上根器，有仰慕心，喜聞密法，其相青白或白，廣首長頸，額廣平正，其鼻脩直，臉上輔骨圓滿，面貌端嚴相稱」，這樣的人才能教導、傳授他密法，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「汝今應當住不放逸，於此法門，若不知根性，不應授與他人，除我弟子具標相者。我今演說，汝等當一心聽。若於吉祥執宿時生，志求勝事，有微細慧，常念恩德，生渴仰心，聞法歡喜而住，其相青白或白色，廣首長頸，額廣平正，其鼻脩直，面輔圓滿，端嚴相稱。如是佛子，應當殷勤而教授之。」⁴⁵ 如果依照《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的條件來看，想必密教行者難得有一個人能夠符合這樣的條件，更遑論能夠修學密法及成就密教佛了！（又這些條件多著重在色身體態及相貌的莊嚴，顯然與解脫道及佛菩提道毫不相干。）

第 7 卷是由唐朝善無畏所造的簡略儀軌，是為《大日經》供養的次第法門，稱之為《毘盧遮那念誦法要》，簡稱《大日

44 參 22，頁 273。〔參考書籍 22：多識仁波切，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社（台北縣），2005/11 初版 1 刷。〕

45 《大正藏》冊 18，頁 44，下 6-13。

經供養法》，善無畏在《大毘盧遮那經供養次第法疏》卷上〈供養次第法真言行學處品 第1〉的說明如下：

小子稟姓明慧，一聞便領妙宗，二問比知千百，雖學不多年，所學者盡達，於是其法師辭曰：「我之所解盡矣，更無所以演說，吾聞其國賢聖太德，宜到彼所而學也。」小子奉教禮謝而退，往至賢師之所，修學如前，乃至經歷五十餘國，乃至北天竺，乃有一城名乾陀羅，其國之王仰憑和上受法念誦。其經文廣義深，不能尋遂供養次第，求請和尚供養方法。和上受請，於金粟王所造塔邊求聖加被，此供養法忽現空中，金字炳然，和上一遍略讀分明記著。仰空云：「誰所造也？」云：「我所造也！」云：「誰我也？」云：「我是文殊師利也！」即喚書人，遂便寫取，即與其王一本，自寫一本隨行將行，流通四方也。所謂小子者，厥號善無畏三藏和上，即是小僧，不可思議多幸面諮和上，所聞法要隨分抄記。⁴⁶

由善無畏上述的說明可知：《大日經》第7卷是善無畏所造，所以他才會在疏中以「小子」、「小僧」自稱。又《大日經》卷7供養的次第儀軌，分為五個部分，如下：

〈供養念誦三昧耶法門真言行學處品 第1〉：說明為成就次第真言法，使本心迅速離垢而設的供養儀軌條件，就是要對真言法信解、恭敬、深信、供養等；阿闍梨觀察行者因緣

⁴⁶ 《大正藏》冊39，頁790，中14-29。

成熟時，才會教授行者如何建大悲藏曼荼羅、三昧耶、真言、手印等。

〈增益守護清淨行品 第 2〉：說明如何進行懺悔、禮拜、歸依，唸「作禮方便、出罪方便、歸依方便、施身方便、發菩提心方便、隨喜方便」等真言，以及打手印等，來清淨其身。

〈供養儀式品 第 3〉：進行口誦真言、手結手印、意作觀想、召請及讚頌等。

〈持誦法則品 第 4〉：此品分爲二個部分，第一個部分，進行三密之修法，譬如觀想月輪有種子字、本尊瑜伽等，如果有佛塔圖像、光焰、音聲等相出現，則是罪障消除的徵兆，如善無畏所說：「是中先持誦法略有二種：一者依時故，二者依相故。時謂所期數滿及定時日月限等；相謂佛塔圖像，出生光、焰、音聲等，當知是真言行者罪障淨除之相也。」⁴⁷ 第二部分，說明外護摩「息、增、懷、誅」及其配色等內涵，如：息法配白色，增法配黃色，懷法配紅色，誅法配黑色。⁴⁸

〈真言事業品 第 5〉：觀想自己就是金剛薩埵，思惟自己

⁴⁷ 《大正藏》冊 18，頁 52，上 23-26。

⁴⁸ 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 7〈持誦法則品 第 4〉：「當知悉地有三種，寂災增益降伏心，分別事業凡四分，隨其物類所當用，純素黃赤深玄色，圓方三角蓮華壇。北面勝方住蓮座，淡泊之心寂災事；東面初方吉祥座，悅樂之容增益事；西面後方在賢座，喜怒與俱攝召事；南面下方蹲踞等，忿怒之像降伏事。」《大正藏》冊 18，頁 53，上 9-15。

具有諸佛功德，起大悲心，將所修善根迴向於法界眾生；當觀想「佛」出現時，密教行者要明顯且堅決地認為自己就是佛了，這就是密教行者所說的佛慢、佛慢堅固的道理。⁴⁹ 可是有智慧的佛弟子們都知道，佛還會有慢嗎？當然沒有嘛！因為佛在因地行菩薩道的第一、第二大無量數劫結束時，已分別斷除慢的現行及習氣種子隨眠，早已沒有任何慢存在，更遑論成佛時還會有慢出現。由此可知：《大日經》教導密教行者觀想自己為佛，而且在觀想成就時要起佛慢——不僅堅決地，而且明確地認為自己就是佛；而這顯然是不正確的說法，表示《大日經》的創作者及信受者，連斷三縛結、證聲聞初果的智慧功德也沒有，還有可能是已經斷盡煩惱障及所知障而成爲四智圓明的究竟佛嗎？還有可能是已經斷除二種生死（分段生死、變易生死）的無上正等正覺嗎？想也知道，當然不可能！凡此在在證明：密教那些說法都是密教行者自己的虛妄想，甚至認為觀想「入我、我入」後，只要起佛慢就能成佛（竟不知自己連一絲一毫的佛地功德也無）。

從上面說明可知：《大日經》以「菩提心爲因，悲爲根本，

⁴⁹ 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷7〈真言事業品 第5〉：「爾時真言行者隨其所應如法持誦已，復當如前事業而自加持，作金剛薩埵身，思惟佛菩薩眾無量功德，於無盡眾生界興大悲心……次持所造眾善迴向發願……又應如前方便，觀法界字以爲頂相，彼服金剛甲冑，由斯祕密莊嚴故，即得如金剛自性，無能沮壞之者。諸有聞其音聲，或見或觸，皆必定於阿耨多羅三藐三菩提一切功德皆悉成就，與大日世尊等無有異也。」《大正藏》冊18，頁53，上25-下8。

方便爲究竟」這三句，作爲整部《大日經》的主軸，假「毘盧遮那佛」之名，來分別演述所謂的菩提心、曼荼羅供養次第法門，以及手結印契、口誦真言、意作觀想（不論是月輪觀、本尊瑜伽、種子字觀、五字嚴身觀、布字觀等），目的都是要成就密教所謂的「佛」。然而《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的「佛」，就是在觀想出本尊時，然後再觀察能觀本尊的意識心就是佛心，以此來作爲證得佛心的依據，來成就密教所謂的佛道。像這樣手結印、口誦咒，心作觀想而幻想自己就是佛，都是在意識心上用心，都是在虛妄且生滅不已的法上作虛妄分別及修行，最後將虛幻不實的法當作是真實法而來成就他們所謂的佛道，真是顛倒啊！像這樣的人，就是 釋迦世尊在經中所開示的愚癡人也！（待續）

空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十六)

② 頓現觀是前真見道，漸現觀是後相見道——缺一不可

這裡便依項目區別，來闡明 世尊所說經文之意旨：

【頓、漸之別】。世尊開示「入見道」有二：「頓現觀」以及「漸現觀」；須先有「頓悟」再來「漸修」，這兩者皆須「現觀」成就，而且要兩者皆親證圓滿後，才得滿足「見道位」。

這「漸現觀」本非剎那間、頓時可得圓滿，這已清楚說明了琅琊閣的「真見道、相見道都是入地」、「相見道是幾剎那、以剎那計，可快速成就」之主張都違背 世尊所說，完全違背了這見道現觀之「漸現觀」須「漸漸、次第、長久」修學的至教量（當知唯有未離胎昧之聖位菩薩再來人間示現時，可於悟入後迅速成就見道功德）。世尊說「頓、漸」的「語意、用詞」非常明確，除非琅琊閣自說他已不懂中文了，否則「頓時」是「立時、瞬間」、「漸時」是「次第、漸漸」的意思，只要是懂中文的人都非常清楚的。或許有人還要來補救說：「這『頓、漸』固然用字不同，但都是很快。」

然若是如此，如來當開示為「頓、速」、「頓、即」、「頓、快」，如何嫻熟梵語及中文的聖 玄奘菩薩還可能會翻譯成「頓、漸」呢？是知此救失的言論無理，當信受 世尊在此《分別緣起初勝法門經》開示的至教量。

③ 頓現觀是真如總相之正觀，漸現觀是真如別相之正觀

【總相、別相之異】。世尊開示這「頓現觀」是緣於「總相」，「漸現觀」是緣於「行相、別相」。這緣於「總相、別相」的道理就是聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 所說：

別「總」建立，名「相見道」。¹

這「別」於「總相」之所緣，是以緣於真如「總相」之外的諸「別相」來建立「相見道」，此即 世尊在《分別緣起初勝法門經》於「漸現觀」所說緣於「別相、行相」，這就是「相見道」。《成唯識論》卷 9 又說：「以真見道，不別緣故。」² 此即重申這「真見道」是不緣於「別相」，即只緣於第八識的真如「總相」的意思。

如是依《成唯識論》，先證的「真見道」所緣是真如的「總相」，即 世尊所說緣於總相之「頓現觀」。因此，「頓現觀」即聖 玄奘菩薩所說的「真見道」，而緣於「別相、行相」的「漸現觀」即是「別（於）『總』（相而）建立」的「相見道」，緣於真如的各種別相故。

1 《大正藏》冊 31，頁 50，上 17-18。

2 《大正藏》冊 31，頁 50，上 19-20。

學人先頓悟第八識而得現觀真如，是以一念相應慧證悟「真如總相」，此即「真見道」，般若慧眼得生，再現觀這真如心體無作無為的清淨自性，轉依此真如清淨性，安忍於此智慧不退。之後再於第八識真如心出生一切法時的「行相、別相」，漸次現觀不同境界中各種行相的真如心，而漸次親證別相智，此即世尊說的「漸現觀」之緣於「行相、別相」，即別於「緣於總相」的「真見道」而稱為「相見道」。

亦如當來下生彌勒尊佛於《根本論》中所說：

云何名為現觀邊智諦現觀？謂此現觀後所得智，名現觀邊智。當知此智第三心無間，從見道起方現在前；緣先世智曾所觀察下上二地及二增上安立諦境，似法類智世俗智，攝通世出世，是出世間智後所得，如其次第於一一諦二種智生。³

此段聖教中已經明說「現觀邊智」即是相見道，這是從「第四現觀」——「現觀智諦現觀」所攝之「內遣有情假緣智」、「內遣諸法假緣智」與「遍遣一切有情諸法假緣智」這三品心修證完成而不起疑惑時，方能心心無間進入第五現觀——「現觀邊智諦現觀」修學十六品心；可見得相見道絕非幾個刹那即可完成。然而即使是真見道之心得決定，這個真見道的完成也要歷經率爾初心、尋求心、決定心等三心而心心無間時，方入真見道位；然而此真見道的率爾初心則是

3 《瑜伽師地論》卷 55，《大正藏》冊 30，頁 606，上 6-11。

要歷經久時的修行方得，而從真見道的率爾初心轉入第二刹那的尋求心中，也不是幾個刹那便得，甚而參禪許久找到第八識心後仍幾經懷疑不決，最後終於得到大善知識的印可時，方能轉入決定心中，完成真見道的功德，方名「第七住位不退」。如是事實，觀於禪宗祖師的參禪訪道即可印證。

真見道成就，隨後轉入相見道位中的觀行時，是要以真見道位的「根本無分別智」為基礎，於各種相中觀察真如，這也絕對不是幾個刹那可以完成的，觀乎世尊為諸阿羅漢宣演《大品般若》二十幾年方才講完，令諸阿羅漢得以入地，又豈是琅琊閣說的幾個刹那即可完成？這便是《解深密經》中所說的七真如的觀行。對於「現觀邊智諦現觀」以及七真如的觀行，聖彌勒菩薩論中甚至說到要「緣先世智」繼續觀行，豈是真見道當下的幾個刹那便可完成。琅琊閣等人都有文字障，只看「刹那刹那心心無間」，在自己沒有實證的前提下便認為是世相上的幾個刹那，都不知這是說心中都無所疑，前心後心從無間斷、從無所疑的信受所證的第八識即是真如，不曾有一刹那間生疑。彼等諸人真可謂為少聞寡慧之初機學人，也是生來即有文字障之初學人也。

又聖玄奘菩薩將「相見道」須久時修的道理說與窺基菩薩，如《成唯識論述記》卷 10 所載：

以見道位體性稍寬，乃至「相見道」「後得智」起位久時，猶名「見道」。⁴

⁴ 《大正藏》冊 43，頁 589，中 29-下 1。

當學人入「相見道」而開始發起「後得智」，乃至在此「後得智位」修學很久了，仍然還是在見道位中，猶然無法圓滿見道，不入聖位、修道位；因此，相見道絕非「刹那」可得成就。

琅琊閣應知《述記》已有如此清楚開示相見道之修學不易，也許他們仍然讀不懂如此淺易的說明，但怎能不知道師父 平實導師已於 2003 年《燈影——燈下黑》引述及解說⁵，於著作《涅槃》時又再度為大眾闡釋這道理⁶，為何琅琊閣還要誑惑世人說「真見道、相見道都是入地」？彼等顯然無視相見道是漸次、次第、久時修持之理！

又，聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 說：

菩薩得此二見道時，生如來家、住極喜地。⁷

這意思是：

菩薩得此二種見道——「真見道」與「相見道」皆圓滿時，即是生如來家、住極喜地（初地），得入聖位。

因此，僅有「真見道」即「非得此二見道（圓滿）」的菩薩，則「不是住極喜地」——「非入地」。因此，琅琊閣「真見道、相見道都是入地」的說法是違背了《述記》，也違背了《成唯識論》，更違背了 世尊於此《分別緣起初勝

5 平實導師，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2003 年 5 月初版，頁 414-415。

6 平實導師，《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》下冊，正智出版社（台北市），2018 年 9 月 30 日初版首刷，頁 310。

7 《大正藏》冊 31，頁 50，下 14。

法門經》所說的至教量。當知「相見道」是「漸現觀」，絕非「刹那可得成就」，如何更回溯「先前」（久遠之前）的「真見道」而說「真見道即是入地」？

④ 頓現觀是自內證聖智之真見道，親證真如

【自內證】。世尊闡釋「頓現觀」是「自內證真諦聖智」，世尊又再闡釋「自內證『最勝義智』所行境界」，依此自內證勝義真諦智所行境界而說親證「勝義」——真諦——真如。

這真見道之「自內證」即是以一念相應慧成就大乘勝義，即觸證如來至聖之聖教勝義所說之真如，由此生起的智慧稱為聖智——根本無分別智。外於第八識真心的親證，即無真如可觀可證故，所以者何？離於真識如來藏即無一法可得故，更何況能有「識外的真如」可證？《成唯識論》從初始至終了，不斷說明無有識外的任何一法可得故，琅琊閣等人竟然連論名都搞不清楚，當然整部論都會讀不懂。

而此自內證是以一念相應慧成就，親證者依慧眼現見，即「頓時、頓悟」之現觀，故名「頓現觀」。此親證是「自內證」，非假托於外法之本質，即「勝義無相」，即《大般若波羅蜜多經》、唯識諸經論共說的「真如無相」。如來於《大乘入楞伽經》卷 7 說「內證淨真如」⁸，即「自內證」所緣的是「清淨真如」，即是於一切雜染清淨法中自性清淨的

⁸ 《大乘入楞伽經》卷 7〈偈頌品 第 10〉，《大正藏》冊 16，頁 633，下 25。

真如心，如是親證真如者就是親證「真諦」——實相心——如來藏第八識真如心。又，聖 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 73 說明此「勝義無相」是自內證：

問：若爾，云何證知其相？

答：「自內證智」之所證知。⁹

疏解論文大意如下：

問說：既然勝義是無相（非世間法之一切相），如何可知所證這勝義之相呢？因為此「勝義心」是能被賢聖的意識心所緣的對象，即意識心王以意識的心所法——「親所緣緣」，來緣於這「疏所緣緣」——勝義心；因此「勝義心」能作為意識心所緣的對象，必定有其相貌；也就是以意識心與心數法為見分，而其所緣的勝義相就是真如相分。然 如來開示勝義諦之「勝義勝義」——真如本自無相、非世間一切相；然則如何可確知親證了這無相的勝義——真如呢？

彌勒菩薩答覆說：這是「自內證智」之所證知。也就是說，此勝義之相是自己向內所證得，是由於一念相應慧之慧眼而證知，非外托於諸被變生、本質有相的世間諸法，因此本不假托於諸外法眾相之本質；由此得證的「勝義真如」本自無相——無世間一切相，從來無礙這自內證。

此「自內證智」即 世尊金口聖諭之「自內證『真諦聖

⁹《大正藏》冊 30，頁 701，上 28-29。

智』、自內證『最勝義智』」，以此自內證所證既是真諦——勝義——真如，「最勝義」即此「勝義勝義」，即指稱真如心，非世間之聰明俗智可思可議，如聖 無著菩薩於《攝大乘論本》卷下說：

不可思議為相，謂：真如清淨，自內證故，無有世間喻能喻故，非諸尋思所行處故。¹⁰

這意思是：

「不可思議」為「相」，所謂：所證得的「真如」清淨——超越一切世間染淨，是真實清淨；又此是「自內證」的緣故，所證的「真如」是真實與如如的內法，無有世間任何譬喻可以來形容引喻的緣故，過於一切世間，非諸世間一切尋思所行可至之處的緣故。

「自內證」的勝義——「真如」，自性絕然清淨，其「相」不可思議；以「真如」非世間一切相，非世間一切譬喻所能為喻，非一切世間尋思之智所行，故說「言語道斷，心行處滅」。此自內證之真如，即中國歷代禪宗祖師所親證的第八識阿賴耶識如來藏——涅槃妙心，故說「明心開悟」，悟後即能漸通般若諸經。

世親菩薩在《攝大乘論釋》卷 6 說此勝義「內自證」即是「現證真如」：

從是已後，現證真如，此現證位不可宣說，內自證

¹⁰《大正藏》冊 31，頁 149，中 23-24。

故。¹¹

這意思是：

從此以後，學人得現前親證此「真如」心體，此「現證位」所親證之實際無可以言語描摹、譬喻宣說，因為這親證、勝解「真如」全然是「自內證」的緣故，非世間譬喻所能為喻，過於一切世間之所尋思。

「內自證」——內法所證——非於外法所親證，即說「現證真如」——現觀親證真如心第八識如來藏，因為猶如《成論》所說：「真如亦是識之實性，故除識性無別有法。」無有第八識外的任何一法可得故，何況能有識外的真如可得，而琅琊閣否定說「證第八識並非大乘見道」，豈不是無知愚癡！

世親菩薩又再詮釋：

所緣謂「真如」，能緣謂「真智」。¹²

疏解釋文大意如下：

證悟者親證所緣所證得的對象（境、所緣緣）是「真如」，能緣真如的則是「真智」，如是智慧與所緣的真如心，平等平等、無二無別。

聖玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 細說這真見道所證智慧為無分別智的道理：

此智見有相無，說無相取，不取相故。雖有見分而無

¹¹ 《大正藏》冊 31，頁 351，下 27-29。

¹² 《大正藏》冊 31，頁 352，上 1。

分別，說非能取，非取全無。雖無相分，而可說此帶如相起，不離如故。如自證分緣見分時，不變而緣，此亦應爾。變而緣者便非親證，如後得智應有分別，故應許此有見無相。¹³

疏解論文大意如下：

這真見道依所證真如而生起的智慧，本身是有見分而無世間諸法相的緣取，因為這個證真如所得的智慧見分，不緣取一切世間相的緣故，故說此一親證是「無相取」，所取的真如無相故；也解釋說真見道的智慧不取世間一切法相故，因為只緣真如的總相故。此智雖然有能見的見分，然依所親證的真如本身無分別於六塵的緣故，即說此智能見的見分本身亦非能取；然這不可誤會成此智連能緣的見分也沒有，不可說為連所緣緣的對象也沒有，因為此智能緣於真如、「取」於真如故。此智所見雖然無有五蘊世間相分，然而可以說此親證真如的智慧生起時，是帶有真如的行相而生起的，因為此真如智永遠不離開真如的緣故。此真如非世間法、世間心、世間體、世間相，是出世間法的緣故。學人證得第八阿賴耶識時，知此心即是真如心，更應再佐證所證即是真如心——確認此第八阿賴耶識有真實性與如如性。

當知真如本來無相，然而可被真如智所證知，因為此真如心於世間運行時，是挾帶流露祂自身如如清淨、無有

13 《大正藏》冊 31，頁 49 下 27-頁 50 上 4。

變易之法性，因此學人得以自內證此法性，即說此真如智帶有真如的行相；因為此智的所緣緣從來是不離真如的緣故，以其所緣的行相就是真如自身的真實性與如如性的緣故，如是確認這所證的第八阿賴耶識心體確實本有真實性與如如性，一如大乘經教所示。

如意識的自證分在緣意識本身的見分時，並非是以如來藏變生的外法而來作為所緣緣；此真見道之無分別智的見分猶然非是以如來藏所變生諸法之諸相來作為所緣，而是以內所證真智、非外所托（非有外法之本質）而緣於真如；此智見分之緣於無相的真如，也當作如是道理來理解。當知若是以這被變生的諸法、諸法之行相而作為所緣的話，這樣的所見就不是真見道所說的親證，而是如同於相見道位中所生起的「後得智」一樣具有相分，因為後得智也緣於真如所生諸法的種種差別相來作諸分別、了別的緣故；因此，於此須同意這真見道之自內證所得智慧，是有見分而無相分。

由此「自內證」及「真如無相」的道理，可知世尊所說的「頓現觀」即聖玄奘菩薩說的「真見道」。「真見道」之後尚有「漸現觀」亟需修證，因此若有人猶然執說「真見道即是入地」，即嚴重牴觸如來世尊所開示「入見道」包含兩種現觀「頓現觀、漸現觀」的正理。

⑤ 漸現觀的後得智，即《成唯識論》所說後得智

【後得智】。世尊於《分別緣起初勝法門經》開示的「漸

現觀」則依「頓現觀」的「真諦聖智」後，再有「初業智」及「後得智」。

這「初業智」謂於業的「自性、因緣、果報、造作」皆有初分之智慧生起，即「最初分於身口意三業（行），能觀照此中諸行之因緣果報而生起的真實智慧」；直至最後究竟成佛時，「業智」具足圓滿，即為如來地之「隨業智力」；此亦可通於「十八不共法」的「身、語、意業隨智而為前導」。

當學人親證真如心，證知真如心不生不滅而能出生諸染淨法，證實聖教「真如能生一切法而真如無生」之開示，依此真見道而能起「漸現觀」，故能於自他三業的因果相等漸次得諸現觀，了知第八識阿賴耶識具有阿賴耶性而執藏分段生死種，亦即能執藏眾生所造作之輪轉生死諸業種；菩薩即依真如於諸業作諸思惟觀行，始能於業的因果出生初分抉擇智慧，而逐漸不再造作能引未來世無益諸苦之業行，即說由此修證發起「初業智」。

這「後得智」則同於聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 9 所說：「後『相見道』，『後得智』攝。」¹⁴ 於相見道中所生起之一切般若智慧，皆是「後得智」所含攝。因此，由《分別緣起初勝法門經》與《成唯識論》共說的「後得智」，可知「漸現觀」就是「相見道」。因此，如何說唯有「真見道」而不滿足「相見道」的「漸現觀」者，單憑真見道的「頓現觀」就可以入地呢？

¹⁴ 《大正藏》冊 31，頁 50，中 16-17。

⑥ 非安立義，非安立真諦，即是真如

【非安立義，即是真如】。世尊於《分別緣起初勝法門經》中，開示「頓現觀」之親證是「自內證『真諦聖智』，於『真智境』非安立義」；又開示此親證是「自內證『最勝義智』所行境界——『非安立智』所行境界」。

真如心是法界實相，法爾本有故，本非安立而有，故稱「非安立義、非安立智」，故稱此勝義真諦為「非安立諦」，不同於世尊為求二乘解脫之聲聞人所安立之世俗諦——安立諦；這大乘法中所親證的「真智」是依所緣的真如境界——本非安立的第一義諦勝義諦而生起故，即依真如說為勝義諦，說為非安立諦。即依所證的真如無分別智而了別真如心在諸法中運行時所顯現的真如性相，說為證得根本無分別智，如聖玄奘菩薩於《成唯識論》所說。至於非安立諦總說為三品心，其中內容極為龐大繁雜，不是幾個剎那便可完成，而是必須前後很多劫中，心心無間都無所疑的觀行，方能完成的，詳後「非安立諦」文中所說，此不先述。

由上可知，聖玄奘菩薩所說的「真見道」就是世尊所說的「頓現觀」；至於非安立義之親證，以及相見道的非安立諦三品心之親證，乃至相見道之最後階段還有安立諦十六心、九心的親證，這含攝世俗諦而須證阿羅漢果，全部完成方可入地，因此唯有「真見道」之親證必然無法滿足見道的通達位功德，以相見道之漸現觀尚未成就故，安立諦的證阿羅漢果亦未親證故。

⑦ 頓現觀是「理則頓悟」的真見道，漸現觀是「事次第盡」的相見道

【理、事之異】。世尊於《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 10 說：

理則頓悟，乘悟併銷；事非頓除，因次第盡。¹⁵

這意思是：

從理上來說，真如的證得是頓悟的，藉由此證悟明心所得的實相智慧而將最初見道上的疑惑煩惱都一起銷除；但在事修上則非可頓除一切執取，須以此開悟所得的智慧見地為基礎，再於三界之一一法中次第觀行，藉由事相上的修行而漸次滅除二障煩惱，直到圓滿而方可得二障盡淨之境界。

這「事非頓除，因次第盡」即是「要藉由諸事相中的觀察、觀行，方能次第漸除煩惱，無法隨頓悟時就可一次斷除盡淨」，故說「因次第盡（除）」。「諸法之種種『行相、別相』」都非頓悟時可得證知，修所斷之煩惱亦非刹那時間可得盡除，必須漸漸、次第於諸染淨法中藉由觀察及轉依真如而慢慢地斷除，然後為證。這也是「頓現觀」與「漸現觀」的闡釋，「相見道」必須要漸次、有次第地證、斷，此是唐朝三藏大法師聖 玄奘菩薩所楷定的「真見道」與「相見道」之理，亦是今日師父 平實導師所闡釋的真諦，聖者所言絲毫無二，前後一致。

¹⁵ 《大正藏》冊 19，頁 155，上 8-9。

菩薩在「頓現觀」——「頓悟」之後，須繼續於諸法諸事之行相來深入觀行，亦觀真如心於蘊處界世間諸法運行中之行相，以之來契入這後得智，得以理、事無悖，此即「理則頓悟，事則漸修」之理，即依「漸現觀」——「相見道」之修行，以現觀諸「行相、別相」而漸次成就見道所應證的智慧，直到二見道所應斷的二障分別隨眠皆圓滿斷除後，方得入地。

總結：真見道頓悟是頓現觀，相見道漸修是漸現觀

世尊開示「見道」時說有「頓現觀」與「漸現觀」，即聖 玄奘菩薩於「見道」所說的「真見道」與「相見道」。所謂「理悟、事修」者，大乘「見道」本須先「頓悟」現觀此第八識真實心何在，依此第八識的親證而能現觀其所顯之真如性相，此即大乘禪宗明心頓悟證真如，即「觸證如來藏」便是「頓悟」——「頓現觀」，琅琊閣等人不應否定之；悟後轉依真如不退而心心無間都無懷疑，即是成就此「頓現觀」，方是入第七住位不退之真見道。

心中若有疑者，即非是真見道之第七住位不退，是故剎那剎那生疑。心心無間而無懷疑者，然後再長劫漸次修習，親證緣於「真如總相之外的別相、行相」的現觀，完成非安立諦三品心的實證，即是 世尊所說的「漸現觀」，即「理則頓悟，事則漸修」之次第，即聖 玄奘菩薩所說「先真見道，後相見道」之理。

聖 玄奘菩薩更於《成唯識論》說前真見道為證「唯識

性」，後相見道依相而說證「唯識相」，以「識性、識相」皆不離「識體」，故稱「唯識」，則「識用」自在其中，即此闡釋佛法「體、性、相、用」之理。聖 玄奘菩薩立名「真見道、相見道」，既不違 世尊聖諭「頓現觀、漸現觀」之理，又能顯明此「理則頓悟，事次第盡」之理，聖 玄奘菩薩之命名「真見道、相見道」可謂護持聖教、總持義理有功！

世尊已於《分別緣起初勝法門經》開示有兩種見道：一種是頓悟的現觀——頓現觀，一種是在頓悟後再漸次證得的現觀——漸現觀；因此「單獨依『頓現觀』或依『漸現觀』即可成滿見道位」之說法都是偽佛法。由此可知，琅琊閣等人之「頓現觀＝入地」的主張，如「在很短的時間內（以剎那算）完成相見道，入初地（極喜地）」¹⁶、「『真見道』證真如後，很快（用剎那來說）就完成『相見道』，不需要等多少『劫』」¹⁷、「真見道、相見道都是在初地」¹⁸ 都早被 世尊金口直接戳破了；若猶不肯認錯，豈非等同指責 世尊錯

16 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉：「真見道，是在加行位修至十回向位世第一法時無間證入的；之後在很短的時間內（以剎那算）完成相見道，入初地（極喜地）；真見道、相見道都是在初地。」（擷取日期：2021/3/28）

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111160>

17 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（2）〉：【「真見道」證真如後，很快（用剎那來說）就完成「相見道」，不需要等多少「劫」。】（擷取日期：2021/4/1）

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111073>

18 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉

說佛法，形同謗佛？因此，當儘速改過，對眾懺悔，清白自心，方免「不起（善根斷盡而不生起）、有墮（有下墮惡道之業果）」之重罪，以謗佛、謗法、謗賢聖之罪極重故。

三、《大方廣佛華嚴經》名第八迴向位爲真如相迴向

琅琊閣以爲「前面的眞見道之親證唯識性，後來的相見道之親證唯識相」都是「入地」；然如前說，這些都是自創的惡說。

諸佛如來早知法界中本有如是慢心高漲、不受善知識教導、反來扭曲經論意旨、毀謗善知識之人，爲了悲憫這些眾生，諸佛如來就於大乘菩薩五十二階位的名稱中，直接駁斥了這「見道就是入地」的惡說。

① 第八迴向位是唯識相觀行迴向，屬相見道

在《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十迴向品 第 25〉開示，第八迴向位是名爲「**眞如相迴向**」。¹⁹ 諸佛如來皆將三賢位的第八迴向位定名爲「眞如相迴向」（又名「如相迴向」），即是眞如「唯識相」的迴向位，即表示此位菩薩能現觀「唯識性」與「唯識相」，而且能「**以一切善根順眞如相迴向**」；施設此「眞如相迴向」之名稱，亦是以免有人大妄語「眞見道之證唯識性即已入地」而入惡道，或執此惡見與大善知識起諸見諍，成就抵制正法的大惡業。眞如心就是《成唯識論》等諸聖教所開示的**見道之標的**，依唯識故，有時亦稱爲

¹⁹ 《大正藏》冊 10，頁 124，中 25-下 10。

「唯識眞如」；即此「唯識性」而有「唯識相」的觀行，亦說爲「眞如性、眞如相」（眞如普攝諸法故）。此名稱「眞如相」，即「唯識相」，即第八迴向位是屬於「相見道」之所修學，而「相見道」尙且還在地前，如何可說早於「相見道」之前的「眞見道」就已然入地？或者說要到入地時才是眞見道？因此，這「眞見道＝入地」、「入地＝眞見道」必是惡見！當知已經成就錯說佛法乃至未證謂證的大妄語業。

亦即琅琊閣自創的「琅琊閣眞見道＝入地」嚴重違背三世諸佛如來所說，因爲佛佛道同，每一尊如來都會開示菩薩道五十二階位，都會施設這第八迴向位是「眞如相迴向」。若依琅琊閣所主張「眞見道、相見道都是在初地」的話，則第八迴向位的菩薩應無法觀行「眞如相」，尙未入地故；這樣堅執惡見的琅琊閣，豈不是在變相指責三世諸佛皆將此大乘階位名稱與證量都定錯了？豈非毀謗三世諸佛？

《大方廣佛華嚴經》卷 30〈十迴向品 第 25〉說第八迴向位菩薩：

知如實理，觀諸法性皆悉寂滅，了一切法同一實相，
知諸法相不相違背。²⁰

疏解經文大意如下：

第八迴向位菩薩清楚知道這法界如實的理體——眞如心，故能於此位中，細觀諸法之法性都攝屬如來藏之局

20 《大正藏》冊 10，頁 162，上 25-27。

部體性而皆悉寂滅，以依空性如來藏而得出生此諸法乃至法性故，了達一切諸法之法性、法相皆同樣是由唯一實相心所生顯而皆為「唯識性、唯識相」所含攝，從來無離於此實相真如心體（理體）之外；此第八迴向位菩薩如是善知諸法之法性、法相從來無有違背於「萬法唯識」之正理，亦善了知諸法法住法位而不相凌滅的真諦。

這經文很清楚說明了此階位是親證法性——第八識的真如法性，是依此親證真如的智慧，來作一切法的觀行，知道一切法的實相法相就是真如法相，所以依真如說「性、相」；這是說菩薩從第七住位依親證此真如理體的實相智慧為根本，真實轉依不退而且圓滿真見道之觀修內涵後，進入相見道位修學，漸次發起諸後得智，如是次第轉進方能至此第八迴向位。這也說明了「真見道」必在第八迴向位之前，因此，僅有證得真見道時，本來就無法入地。

② 《華嚴經》宣演一百個譬喻真如的真如相觀行

又當知此第八迴向位菩薩，依所親證的真如智慧（根本無分別智及後得無分別智）來觀行唯識相位的真如相，這有哪些現觀的實質內容呢？《大方廣佛華嚴經》卷 30〈十迴向品第 25〉說此第八迴向位菩薩依所親證的真如相迴向：

譬如真如，遍一切處，無有邊際；善根迴向亦復如是，遍一切處，無有邊際。

譬如真如，真實為性；善根迴向亦復如是，了一切法真實為性。

譬如真如，恒守本性，無有改變；善根迴向亦復如是，守其本性，始終不改。

譬如真如，以一切法無性爲性；善根迴向亦復如是，了一切法無性爲性。

譬如真如，無相爲相；善根迴向亦復如是，了一切法無相爲相。……

譬如真如，無有斷絕；善根迴向亦復如是，於一切法得無所畏，隨其類音，處處演說，無有斷絕。

譬如真如，捨離諸漏；善根迴向亦復如是，令一切眾生成就法智，了達於法，圓滿菩提無漏功德。……

譬如真如，於三世中無所分別；善根迴向亦復如是，現在念念心常覺悟，過去、未來皆悉清淨。

譬如真如，成就一切諸佛菩薩；善根迴向亦復如是，發起一切大願方便，成就諸佛廣大智慧。

譬如真如，究竟清淨，不與一切諸煩惱俱；善根迴向亦復如是，能滅一切眾生煩惱，圓滿一切清淨智慧。²¹

《大方廣佛華嚴經》卷 30〈十迴向品 第 25〉闡釋「菩薩摩訶薩『真如相』迴向」時，舉示一百處「譬如真如」，教誨諸菩薩摩訶薩當逐一親證諸「唯識相」相應之智慧（後得智）而圓滿此真如相——唯識相的細觀，並且將諸善根依此真如相而作迴向。此位菩薩摩訶薩能深入觀行八識心王現行

21 《大正藏》冊 10，頁 162，中 4-頁 164，中 2。

和合運作以及萬法唯識所生顯之法相——真如相、唯識相，即屬於「相見道」的內涵；然此時尚在三賢位中，如何有人卻說「真見道之證唯識性、相見道之證唯識相都是入地」？

當知這一百處「譬如真如」，都是三賢位證悟菩薩繼續修學相見道內容時，於第八迴向位所須觀行之法；菩薩依所親證第八阿賴耶識真如心體，作種種唯識相之觀行，方得成就此第八迴向位，亦即這些觀行內涵皆須於地前修學親證之。當知真見道時之親證、勝解阿賴耶識心體，即得觀察阿賴耶識之法性——「證唯識性」，此即「真見道」而入於第七住位；又此第八迴向位仍屬於「現觀真如相」的「相見道」位，皆得現觀真如相及依諸真如相而迴向之，如何琅琊閣可以說「觀察阿賴耶識的體性只能在初地」？更來立論「證悟入見道的真見道就是初地」？此諸立論咸皆虛妄，等同謗佛、謗法亦謗賢聖。

中國人崇尚文字簡潔，因此，譯師有時會將「真如」譯為「如」（亦有譯為「如如」者），即第八迴向位也稱為「『如』相迴向」，如《楞嚴經》、《菩薩瓔珞本業經》與佛馱跋陀羅所譯的《大方廣佛華嚴經》所說²²，這和實叉難陀譯的《大方廣佛華嚴經》說「『真如』相迴向」的意思無別。

22 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 8：「即一切法，離一切相，唯『即』與『離』二無所著，名『真如相迴向』。」《大正藏》冊 19，頁 142，下 2-3。
《菩薩瓔珞本業經》卷下〈釋義品 第 4〉：「名如相迴向。」《大正藏》冊 24，頁 1017，下 14。

凡此諸經皆證明了菩薩學人在第八迴向位時，須深入「真如相」觀行；因此，當信諸經所說，既然是深入各種「真如相」的觀行，當知即是依真如作一切法「唯識相」的觀行，而圓滿第八迴向位所應證一切諸法中的真如觀行；然則，如何可說未證「真見道、唯識性」而能作此地前第八迴向位的觀行呢？又如何可說未得第八迴向位的一切諸法真如之觀行者，僅憑真見道總相粗淺的智慧便可入地？因此，僅有親證「唯識性」的「真見道」必然無法圓滿見道位而入地，只合於 佛陀經中所說住於第七住位不退。

③ 真如——真實性與如如性，三世諸佛同說

至於「真如」的意思，《大方廣佛華嚴經》說的「譬喻真如」中，有「譬如真如，真實為性」、「譬如真如，恆守本性，無有改變」等，這就是「真如」的意思——「真實性」與「如如性」的意思，「恆守本性，無有改變」即是「如如性」之意。然琅琊閣卻如此訾毀師父 平實導師：【望文生義：比如「真如」的梵語是 tathatā，沒有真實和如如（對六塵境界不動）的意思。】²³

當知「真如心」本有「真實性」與「如如性」，而這「如如」的意思就很廣了，但琅琊閣僅關心他括號內所說的「對六塵境界不動」（因他只知此）；當知這是真如心體的法性之呈現——真如心第八阿賴耶識心體無始以來即不分別、不相

23 琅琊閣，《〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（2）〉》
<https://language.pixnet.net/blog/post/111073>（擷取日期：2020/7/7）

會、不了別六塵境界，故於六塵境界如如不動。且此「如如」不是只有「對六塵境界不動」的意思而已，還有「不與一切諸煩惱俱」、「一切煩惱不能染污、不能動搖」的意思，乃至對諸多法性以及所有智慧全都如如不動，故說真如「恆守本性，無有改變」，乃至佛地無垢識仍是真實而如如。

如來於《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉已金口親宣「真如」：

性是「真實」、遠離顛倒，性「不變異」，故稱「真如」；是聖智境，故名「勝義」。²⁴

這意思是：

本性是「真實」，從來非虛妄、遠離一切顛倒，本性從「不變異」——「如如不易、如如不變」，故稱此心為「真如」；這一切是聖智所行的境地，因此稱為「勝義」——過於世間之真正殊勝的正義。

如佛所說，「真如」是由「性是『真實』」以及「性『不變異』」的意思來命名的，此即「真實性」與「如如性」之意，即 tathatā 的真實義；其中，「不變異」即是「如如」。如來如是痛擊琅琊閣之流，如何說「真如」tathatā「沒有真實和如如的意思」？假使「真如」不是真實而不可壞，如何可名「真如」？

僅此即知，真正「望文生義」者是琅琊閣他們自己，彼

24 《大正藏》冊 7，頁 937，中 29-下 1。

等諸人於大乘見道最根本的「真如」名相都不如實知！所以，當他們自以為懂得名相時，不過是自以為比別人懂得如何查梵字，卻如此「望字生義」，就對善知識生輕蔑想，乃至誣責 平實導師望文生義，實際上他都不知道他是在毀辱如來之正真說法；以佛弟子身分而犯下謗佛的大惡業，猶不自知。由此可知，琅琊閣的「名相」解釋都還誣謗 如來，本是一團敗絮，何曾真的懂過佛法！以其所知所見而言，仍屬十信位未滿足。（待續）





為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法

之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義，作爲會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

▶ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～

20:30。2021/04/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2021/04/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222& (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。因疫情之故，目

前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞

之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導

正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、**【停課公告】**因應近日疫情升溫，配合政府防疫政策，依中央疫情指揮中心發布管制規範，為維護學員大眾之健康及整體安全考量，本會法務調整，自 2021.5.11 晚間開始實施暫停共修部分如下：本會各地講堂自 5/11(週二)開始，暫停共修，包含講經、上課、法會、禪修等所有實體活動均暫停。**【0526 更新】**因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會所有課程、活動、法會仍繼續暫停，待中央疫情指揮中心宣布解除二級警戒時，再行公告恢復。**【0826 更新】**因應國內 COVID-19 (嚴重特殊傳染性肺炎) 疫情趨緩，全國警戒由三級降為二級，政府並逐步放寬管制措施，本會遵循防疫主管機關發布之相關指引，預定自 2021 年 9 月份起，分階段回復共修活動，第一階段試行增上(正規)班復課，詳見官網：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210827>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意

政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、正覺講堂為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾，將每月定期舉辦「線上大悲懺法會」。特別說明：配合政府新冠疫情規範，實體大悲懺舉辦及錄製無法如期進行；10/17 線上大悲懺法會將重播 3/21 大悲懺法會實況，法會影片將持續保留，開放使用。竭誠歡迎同修們邀請親眷好友參加線上法會，共同拜懺、祈福。播出時間為10/17 上午 09:00~12:00。

※注意事項：「10/17 大悲懺疏文」迴向日期為農曆 9 月 12 日

十、2021 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/18、9/19、11/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義

自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都

是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起

參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨 平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250

元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除

意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，

定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識

論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便

區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取

證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十四輯已於 2021 年 9 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、

〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相

應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使

此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要

被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路第一輯** 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路第二輯** 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路第三輯** 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路第四輯** 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路第五輯** 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路第六輯** 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路第七輯** 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文**註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail：jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2021年9月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺