

正覺

電子報

第 155 期



2021.03.30

目錄

正覺電子報第 155 期

平實導師開示——110年度會員大會	平實導師	1
正覺總持咒略釋(十五)	張正圓老師	17
大日經真義(二)	游正光老師	26
空谷聲音(十)	大風無言	43
救護佛子向正道(八十三)	游宗明老師	74
正覺教團弘法視頻文字稿 佛典故事——喪子發狂	游正光老師	87
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 茲因稿擠本期《三乘菩提概說》停刊一次

平實導師開示

——110年度會員大會

這一年來承蒙諸位老師、諸位幹部、諸位同修們的支持，所以這一年中的各種事務，包括法務，都順利推行。在事務方面，我不太去干預，這是我一向的習慣以及門風，包括出版社的事務也一樣。那這一年來理事長領著諸位幹部，事務進行非常順利，關於正覺寺的籌建，每週至少要開一次會，很辛苦！而且有時候一週要開三次會，因為很多的細節要討論，那我比較輕鬆啦，我什麼事情都不用作，因為決策作好以後，就是理事長他們去執行，我就不管了。因此在社會福利、年終救濟等等那些事項也都一併在進行中。所以藉這個機會，感謝理事長跟諸位幹部們！大家辛苦了！（台下熱烈鼓掌。）理事長說還要感謝諸位同修一起參與！所以我就一起感謝了！（台下熱烈鼓掌。）

法務上就是諸位親教師跟教學部領著大家繼續在道業的增進上面去努力，那我個人就是專心在《成唯識論釋》這一部著作上面來努力；現在的進度是到第三個階段的判教，到昨天晚上完成 41% 了，預計三個月內可以完成判教。但三個月後可能還沒有辦法開講，因為《根本論》可能還要再講四個月，希望可以順利地講完。然後我們隨著開講完〔《成唯識論釋》一輯〕的部分，我們就出版；從這個《成唯識論》的《釋》

出版之後，讓大家不論是增上班或一般人都可以閱讀；也會在各書局公開上架。

那這個在顯示我們同修會兩件重要的事情在進展，一件就是我們正覺寺的籌備，那是復興中華佛教所必要作的事情，所以我們必須巧設方便來繼續復興中華佛教，這是佛教界正法中的一件大事。另一件大事就是《成唯識論釋》，因為《成唯識論》絕大多數的人讀不懂，能夠讀懂《成唯識論》的人大概只有百分之一，那這百分之一的人都在同修會裡面，但是也不是完全地懂，所以這論的「釋」真的有必要把它註解出來。因為以前寫的時候文辭太簡略，而且時空背景的不同，所以現在沒有人能讀懂，那我們會內有些人可以讀懂，是因為經過將近三十年的修學，然後平常我們也帶進很多《成唯識論》的法來作說明，也加上實證的關係，所以這百分之一的人可以讀懂大約三分之一，這算是相當不容易的。

當年《成唯識論》窺基大師註解的時候，文辭也是太簡略，那是不得不然，因為當年紙張、筆、墨等等，它都花費很大，所以那是靠國家之力去作成的，不像現在有電腦，個人就可以去作了；所以文辭太簡略，然後說的法義也深，因此一般在沒有實證基礎的條件下，其實都是讀不懂的。那現在我們看見琅琊閣他們引述《成唯識論》出來解說，而解說出來的結果剛好跟《成唯識論》的真實義顛倒；他們說的剛好顛倒，因為他是用釋印順的六識論去解說它，所以就變成一個顛倒的狀況；可是他們不知道自己顛倒。所以如果想要回應他的話，我這部論的「釋」就不用寫了，因為沒有時

間，全部用在他身上就好了；所以就像傳說中某一位有神通的人說「琅琊閣現在對正覺的批評就像狗吠火車」，那我們火車繼續開嘛，狗吠就讓他吠，不理他就好了，我們重要的工作要趕快把它完成，不能被他所拖累著。

好在我們有些同修有能力去加以辨正，寫了些文章出來，他們其實都無法回應，但他們就不理，就是另闢戰場，不斷地放火，讓你去消滅，這就是他們的作法。但沒有關係，我們就按著順序去作，這些法務，包括《成唯識論釋》的出版以及上課，這是佛教界中很重要的事，跟一千多年前唐玄奘所作的事情一樣的重要！因為這部論被誤導、被誤解太久了，功效不彰；其實這部論一直在破的對象就是聲聞部派佛教那些人，而部派佛教的遺緒就是釋印順。他們現在繼續用釋印順所講的部派佛教的主張來解釋《成唯識論》，那就是全面的扭曲了。

可是我們不想隨之起舞，我們還是從根本上來處理，就是從《成唯識論》的真實義上加以解說；解說完了，那增上班的同修們應該都可以讀懂、都可以聽懂；雖然聽懂以後，回家重讀《成唯識論》本文，不讀我的《成唯識論釋》的話呢依舊讀不懂，但是沒有關係，將來我們《成唯識論釋》會出版，出版了以後，大家讀上三四遍後就會懂了，重新再回來讀《成唯識論》本文就會懂。那這個對後世的影響很重大，不單是對現在的諸位而言；不過後世的後代學人其實也就是諸位到後世去，其實是同一批人喔！所以咱們的緣很深啦，不是只有一世而已。因為你既然要學成佛之道，而成佛之道

唯一的法就是**證真如**。那證真如之後怎麼樣進入相見道？就都要從這第八識開始。所以《成唯識論釋》就是第二件佛教界最重要的事情！

那我們這兩件事情都一直在進行當中，第一件事情在年底以前應該會開工。那開工之前，本來我們有想租遊覽車讓有興趣的人去現場、去踏青，或者踏夏、踏秋、踏冬都可以喔，但是我又想說琅琊閣在那邊作文章，他們都會扭曲一切的事相；那是不是要開放給大家去踏青？這個就讓理事長跟幹部們研究以後再去作決定，我個人就不作決定了。好在去年那個設計的一個模樣也放給諸位看了嘛，那大致上就是沒有改變，就是細節上很多的地方作調整；那個設計很有格調，不落俗套，我很喜歡，希望將來可以成爲大陸同修們前來朝聖的地點。

我們正法團體最重要的當然就是「**法對不對**」，但是法對與不對要從**正理**來談，不能符合邪見者的所說。怎麼樣叫作**正理**？就是「**根本**」到底是什麼。佛法既然是最究竟之道，那這個究竟道的見道當然是要證得那個**究竟理**嘛！如果證的是世俗理，或是思惟之理、想像之理，沒有一個真實法存在的話，那就是妄想。《楞伽經》說「**妄想**」不是講語言文字妄想，而是說**虛妄之想**；「**虛妄之想**」就是他的想法是錯誤的、是不真實的。那《楞伽經》裡面 佛說了：想要滅除虛妄想，唯一的方法就是了知性自性虛妄，以及了知一切諸法都是**自心現量**。「自心現量」的意思是說「一切諸法都是自己的真實心所現的事實」；「量」就是事實，「現」就是所現；就

是說自心如來藏所顯現的事實。那如果能夠了知一切諸法其性非性，就是所生之法都是生滅法，而這一切所生之法都是我們如來藏自心所顯現的事實，這就是「證得自心現量」。

證得自心現量呢，在《楞伽經》裡面說叫作「菩薩摩訶薩」；但成爲菩薩摩訶薩一定有條件，不是隨便拉一位阿貓阿狗來，告訴他密意，他就能成爲菩薩。所以菩薩的實修一定要是一步一腳印，但是這個一步一腳印修的內容是什麼？就是六度，乃至於入地之後的十度波羅蜜本質還是六度，只是把這六度加以再發揮成爲後四度而已，所以本質上還是在六度。

那六度有沒有修好，這就是所有想要證悟的菩薩們最重大的課題。所以六度的第一度「布施」，有的人聽了不喜歡，不喜歡的人他就會離開。但是我們要如實告訴諸位：你如果想要實證，進入第七住常住不退，那你得要修六度。六度第一就是布施，然後就是身、口、意的律儀要清淨，所以要持戒，那持戒之後才算是開始在修學佛法。修學佛法之後，在諸同修之間總是有許多的接觸，然後也許齟齬呀、口舌啊等等，忍受不了他就退轉了，所以得要修「生忍」；除了「生忍」以外也要修「法忍」，就是一切諸法都是生滅的、自我是虛假的，一切諸法都是自心如來藏所生的事實，對這個法也要能忍。那如果證悟了以後，他沒有這個「忍」，那他對於「一切諸法都是自己的如來藏所生」的事實，他就不能忍，不能忍就退轉，所以「生忍」與「法忍」都很重要！

這個「生忍」、「法忍」是在實證的前三度之前就要修好的，然後才能夠努力地、精進地去修行，付諸於實行；努力修行之後才有可能安忍於制心一處的定境。（很多人心安不下來，所以心一直都在攀緣之中。那我們無相念佛的法很容易就可以制心一處，除非沒有用心去禮佛；我也發現從第二批退轉的人以來，都是沒有在禮佛的人，所以他們會退轉；而他們喜歡的是修學禪定的定境，他們不喜歡定力，他們只喜歡定境，這種人都沒辦法安忍。）那到這個階段才有資格修學「智慧」，就是：實相到底是怎麼回事？為什麼說叫作「中道」？是什麼跟什麼不一不異？等等等的中道義，這些都修好了，善知識會告訴你「除了如來藏以外沒有任何的中道義」。這些修好了才能夠進入加行位。

可是問題又來了！很多人對加行位根本不能安忍，那些退轉的人正是這樣。加行位要先建立一個觀念：**能取的七轉識就是空性如來藏，所取的五色根以及六塵也是空性如來藏。**請問諸位：你能不能安忍？能不能安忍？（台下回答：能！）能喔！這樣才叫作菩薩嘛！這個很難安忍欸，因為你等於要自殺啊，先要把自己否定掉，說「我自己是假的」；可是把我回歸給如來藏以後呢，我就是如來藏，如來藏就是我；兩者雖然說等於就是如來藏，如來藏就是我，可是我又不是真的如來藏，因為這個五陰的我會滅，如來藏不會滅；五陰的我雖然滅了，來世又有一個五陰，還是有啊，這個我還是存在啊，可是呢來世仍然是無我的如來藏繼續出生了我們五陰。所以能取是空性如來藏，所取的五色根以及六塵也是空性如來藏，請問諸位：一般人能接受嗎？不能接受！但是如果

要實證，你要進入加行位來努力修行的話，你必須接受這一點；然後期待未來有一天突然找到如來藏，去把祂觀察看看，加以現觀，不是想像思惟喔！而是現觀。現觀的結果追究到最後，果然！能取的我是七轉識，都是如來藏所生的，而我們所取的五色根、我們所取的六塵也是如來藏所生，我們並沒有接觸到外六塵。

這個意思就是說：**佛法一定要忍**。修學佛法的過程裡面，若於眾生不能忍，他沒有資格當菩薩。所以如果幹部們有時候事情忙，對你大小聲，你得忍；幹部們如果看見哪些同修的作為不太如法，也要能忍；雙方都要能忍，能忍才能當菩薩，這是必要的條件。

可是「生忍」修了還不夠，還得要修「法忍」，而「法忍」是最難的。那因為我們要復興佛教，需要有很多人作事，所以呢我手頭會比較鬆一點，當然就有一些菩薩種性不夠的人過關了；過關的情況有時候是我把他高估了，有時候呢是因緣巧合而他過關了，那最後到我那邊去的時候，我都會想說這個就是因緣，因為他的因緣是這樣，所以也就讓他過關了；因此保不定每一個人都不退轉，所以多多少少都會有人退轉。而退轉的事情古今如然沒有差別，古時候就有人證悟又退轉了，現在也是一樣；而且現在退轉應該會比古時候更多，這樣才是正常，因為現在是末法時代了。

那麼話說回來，他們說我們大家都沒有見道，因為大家都沒有證真如，那我要請問增上班的同修們：你們能不能觀

察自己的真如？能不能觀察別人的真如？答案是：能！依據他們退轉者的說法，說這是初地菩薩才能證得；那我恭喜諸位都是初地菩薩了！就變成這樣囉。那大乘的見道到底以證什麼為標的？這是一個重要的課題啊！就好像說禪宗的開悟到底是悟個什麼？這是重要的課題啊！如果你要求開悟，不知道悟的內容是什麼，那你要求什麼？所以證悟呢很重要的事情就是開悟的標的。

以前我初學佛，五年在農禪寺，結果他們都沒有講出一個所以然說「開悟到底悟個什麼」。可是聖嚴法師印證了十二個出家弟子「明心又見性」，而他們的明心又見性是悟個什麼？他們的「明心又見性」是悟個什麼呢？不過就是離念靈知。可是如果要談離念靈知，我比他們十二個出家弟子好過很多倍。但是，沒有辦法獲得印證。啊！所以我後來去檢查的結果呢，它就是離念靈知嘛！但問題是：離念靈知會是一切萬法的根本嗎？離念靈知是後生之法，就是七轉識的見聞覺知；這七轉識的見聞覺知不論怎麼排行都排不上老大，因為它要排第三位或第四位啊！連老大五色根都不算是實相了，何況離念靈知呢？

好，現在琅琊閣說的：大乘見道是要證「三無性」。請問：證三無性就是「現觀圓成實等三種自性沒有真實性」，可是你要證實這三種自性沒有真實性，是依什麼講的？依如來藏自住的境界來看嘛！當你證如來藏以後你可以看見：啊！原來是如來藏出生了我的五色根、我的意根、我的五塵，然後才有我六識存在。那這樣就表示你能夠現觀「如來藏具有圓

滿成就諸法的真實性」。唯有第八識如來藏才能具有這個自性啦！意根乃至六轉識都沒有這個自性；所以一切染污之法、清淨之法都是由第八識如來藏出生的，祂有這個圓滿成就諸法的真實性。這時候你來看所生的諸法，那不就是依他起性了嗎？這一些所生諸法都是依他而起，可是眾生不瞭解啊，在這一些依他起性的諸法裡面去加以執著，所以才有遍計執性嘛！所以遍計執性是依附於依他起性而有的。這依他起性的法既然知道是依他起了，遍計執性就消失了，那就有解脫了。這就是本來自性清淨涅槃，而這個涅槃是你沒有修行以前就存在的，無始以來就存在，乃至阿羅漢入無餘涅槃，還是這個本來自性清淨涅槃啊！所以始從七住位，末至妙覺位，都是依這個本來自性清淨涅槃而住！那這樣瞭解了三自性，你再從如來藏自身來看：如來藏離見聞覺知，從來不了別六塵；既然不了別六塵，祂的境界中會有三自性存在嗎？沒有。所以當你如是觀察的時候呢，你就不執著三自性了，這叫作三無性。

所以大乘見道以證得這個根本法作為標的，你如果沒有證得這個第八識根本法，一切法都甬談，你都沒有份。那麼這個「三無性」到什麼時候究竟？到成佛的時候。因為包括變易生死都斷盡了，這才是究竟的三無性的實證啊！所以三無性的究竟實證是成佛的位階，至少是八地菩薩的位階，至少得要斷除習氣種子隨眠。結果把至少八地的境界當作這個真見道要證的境界，可是真見道才第七住而已啊。律部的《菩薩瓔珞本業經》告訴你「如果修學六度波羅蜜」，特別跟你

強調是「修學六度波羅蜜」喔！修學到六住圓滿，有一天證得如來藏了，是不是就沒事了？不是咧！證如來藏之後如果沒有佛菩薩、沒有善知識攝受，就會退轉——一劫二劫乃至十劫退於般若波羅蜜，然後就開始不信因果、無惡不造！你們看琅琊閣這些人現在不就是這樣嗎？他們不相信有什麼惡事果報，他們不信呢！他們跟釋印順一樣不信有地獄，也不信佛菩薩仍然住持在三界中。所以你們有時候有事情去龍山寺請問 觀世音大士，有時候在自家佛堂請示，他們都說那叫作迷信，他們不相信佛菩薩存在，他們的想法跟釋印順是一樣的，也不相信地獄的存在。

那麼這意思告訴我們說，「你所證的如來藏，你能不能現觀祂具有圓成實性？」這是佛法實證的一個根本；如果現觀如來藏，而祂的圓成實性你都已經思惟、現觀完成了，你相信：「確實！因為這是現觀啊！確實我這個五陰身心都是如來藏所生。」有了這個現觀，拿刀架在你的脖子上，你也不會退轉。那這個心呢，如是現觀以後你當然知道：這就是萬法的根本啊！乃至三界器世間，也是由眾生（共業眾生）的第八識共同來變現的啊！那這就是萬法的根源。哲學界千餘年來在探索的萬法的根源，他們探索不得；在物理學界也在探索，可是他們從物質上一直鑽進去的結果終究還是物質，最多就是到了四大極微，所以他們無法探索出來。那我們所探索到的這個第八識如來藏，我們現觀祂能出生我們五陰身心，當然這就是萬法的真實相啊！這就是萬法的根源啊！一般人說：「父母未生前的本來面目是什麼？」就是第八識如

來藏。「了生脫死，要怎麼了生、怎麼脫死？」還是第八識如來藏。「生」也從如來藏來，「死」還回到如來藏去。所以，諸位！你真正的故鄉就是如來藏，你的故鄉在你心中，不在外面。那這當然就是禪宗開悟實證之標的嘛！大乘見道當然不外於此。

我們剛出來弘法時，被台灣佛教界抵制、大陸佛教界抵制，說我們是邪魔外道，那我們乾脆「一不做，二不休」把他們給破了——你既然說我是邪魔外道，我就來證明誰才是邪魔外道。破了以後呢，他們私下很氣很氣很氣，我可能「很氣」要講上十幾遍啦，他們真的很氣！可是不敢開口啊，只能私下講一講，更不敢落實到文字上，因為事實是我們才對嘛！諸經諸論現在還可以翻閱，可以求證啊。那現在琅琊閣、張志成說我們證的不對，而我們證的正是這個第八識如來藏，可以現觀五陰身心都是祂所生，這就是萬法的根本。如果證得萬法的根本不叫作大乘見道，而要用思惟所想的三無性叫作大乘見道，那個叫作臆想，就是心裡面猜測，然後自以為如是；腳下浮逼逼的〔編案：意指腳跟未點地〕沒有依靠，禪宗祖師說那樣叫作「依草附木精靈」，就是鬼神啦，就是依草附木的鬼神啦！有時候以一棵樹、一莖草作為他的家，比較大的鬼神以一棵樹作他的家，更有福報的天神那就是有個廟等等等等，但是都沒有根本。而我們所證的是根本，可以現觀；自己的如來藏是怎麼回事，別人的如來藏又是怎麼回事，這些都可以現觀，這就是大乘的眞見道。

可是，話頭拉回來到我們引述的《菩薩瓔珞本業經》，佛

說：「修學六度般若波羅蜜多，到般若正觀現在前」，或者說「般若正觀現前」，也就是說「實相智慧現前」——你可以看見實相到底是什麼，一切諸法是怎麼來的，你看見了。這時候要有諸佛菩薩攝受，不然就要有善知識攝受。如果不曾值遇佛菩薩攝受、善知識攝受，一劫、二劫乃至十劫，最後終究疑心、退轉！有的人遲到一個大劫以後退轉，因為他懷疑：這個到底對不對？有的人最多延遲到十個大劫之後退轉。諸位想想，十大劫後退轉，是退轉於真見道喔！那請問諸位：真見道的歷程要多久？會退轉就表示他的真見道還沒有完成嘛！現在他證得如來藏了，結果拖到十劫以後依舊退轉，這表示真見道這個無間道啊，必須是個無間道，也就是心心無間，不管經歷多久，一劫、二劫乃至十劫都心心無間；當他可以心心無間的時候，真見道才算完成。所以如果你現在在增上班，是不是真的完成真見道了？不一定。因為如果有時候你心中還起個疑：「欸？這個是如來藏嗎？這如來藏真的是萬法的根源嗎？」如果心中起了疑，就不是無間道。當然無間道不是電影講的那個「無間道」喔！我也沒看它《無間道》是演什麼啦，但我知道它一定演錯了。

好，意思就是告訴我們：真見道之後呢，你要能心心無間都無所疑。心心無間之後，接著你要去觀察七真如，也就是你這個第八識的真如性在各種各類的狀況下是怎麼回事。這個真如運作有祂的行相啊，在這些行相裡面你仔細去觀察祂，從「邪行真如」一直到最後的「清淨真如」七大類，要在祂的行相裡面去觀察。但是七大類的每一類也有很多的細

相，那你要經歷很久的時間，這個很久不是說一世兩世，不是說一劫兩劫，而是第一大阿僧祇劫的三十分之七，因為你剛進入真見道嘛，三十分之二十七啦，不是，三十分之二十三啦！我的算數不好喔，三十分之二十三！因為你就算七住位圓滿，心心無間才算圓滿喔；好，這心心無間圓滿七住位了，後面還有三十分之二十三心〔編案：賢位三十心中的後二十三心〕你要經歷欸！所以這樣才算完成這個相見道。把這七大類的真如都觀行完了，完成相見道位的修行才能到通達位，才算初地欸！所以不是初地真見道：哇！幾心、幾個心，幾剎那我就到通達位了。沒那回事！《成唯識論》不是這樣講的。

所以呢這些道理，唉！對我來說是瞭如指掌啊，因為我弘揚這個法、熏習這個法已經太久了，往世有因緣都會讀一讀；這個都太久了。但是，因為他們退轉的人喔，他們不只是斷章取義，他們還斷句取義，甚至斷句取義的時候呢還變成取錯了，所以說出來的剛好跟《成唯識論》的法義顛倒，所以你要批判他批判不完呢！你如果要批判他，你寫的文章字數一定是他的好幾倍欸！你可以出書囉！那因此呢我現在就不理他，就讓他繼續吠，我火車繼續開！就是變成這樣嘛。那目前的進度是判教完成 41%，一百六十三萬字了，但預計再三萬字到四萬字應該就可以完成，然後就開始編書了，這是目前的進度。

這就是我們同修會目前最重要的兩件事情。一件事情給理事長跟幹部們跟諸位同修承擔，這就是諸位的福田喔；第二件事情就是由我來把它完成的《成唯識論釋》，希望它未來

可以繼續留傳後代，可以廣利諸位的未來世。因為會讀這一部《釋》的人不會很多，可能他們剛開始慕名就去買了一本來讀，第一冊買來讀了以後喔：「這講的好像都跟我無關。」因為這是見道後的事情嘛，所以他們買來讀了以後：「這好像跟我無關。」也許就不想再買第二輯了，然後也許到了這個第四輯、第五輯，也許他想：「快要講到如來藏了！」大概在第三輯。「快要講到如來藏了！那我要趕快去買！」買來讀了以後呢：「怎麼還是跟我無關？」他們會這樣，因為沒有實證嘛，所以實證是很重要的事情喔。

那麼我希望諸位，在會裡開闢了很多福田出來讓大家有機會植福，福德植夠了，當這些福德都長成大樹了，那就是你證悟的時候到了。因為這個福德層面很多，包括持戒、包括布施、包括忍辱等等，前五度都叫作福德，這五度沒有修好，沒有資格修第六度；第六度沒有修好，沒有資格進入加行位，所以這個道理今天告訴大家。而他們不肯修福德的人呢，就跟著琅琊閣等人走好了。

現在我所知道的，閣主好像是退夥了。閣主退夥了，變成下面一兩個主要的人繼續在作，大概就是這樣。但是閣主雖然一直都沒有親自動手，但他是主謀；他是主謀，主謀的業不會比現在這幾個人輕，雖然他沒有動手，但是從根本、方便、成已來講，根本都在他身上，這是我要說明的。希望他們將來七八年後我們《成唯識論釋》也出版完了，他們讀了，可以瞭解自己的錯誤，可以懂得懺悔；懂得懺悔的話至少不墮三惡道，無間地獄可以免掉，但是也許旁生道可能免

不了，可能免不了，這是我比較擔心的地方。

那如果他們捨報前能夠懺悔到見好相，重新受菩薩戒，也許可以免掉旁生道的不可愛異熟果。如果都不懺悔，那無間地獄是跑不掉的，因為這個十重罪犯了好幾條，這個是很難說來世要繼續當人，除非他逃到極樂世界。但是去極樂世界也去不成欸！因為極樂世界有一項是被遮止的：唯除毀謗三寶。下品下生是什麼人都可以去的，五逆十惡都可以去，可是唯除毀謗三寶！毀謗三寶的人不能去，極樂世界也不攝受的。所以我希望六七年後他們讀完《成唯識論釋》了，知道自己的落處，要盡形壽每天晚上都在佛前懺悔。要怎麼懺悔？要像慈航法師的那一個弟子，那個弟子求生極樂世界的時候，他每天念佛；因為他是將軍，將軍在戰場上殺了很多人。他怎麼唸佛的？他等到大家都離開以後，關起門來在佛像前哭啊！大聲的喊：「阿彌陀佛啊！趕快來接引我去啊！」他用哭喊的，每天這樣作。我想他一定可以往生。但是如果他們都不懺悔呢？這我就很擔心啊，腳底覺得涼涼的；因為那個罪業太嚴重，不但扭曲了一切的事相，也扭曲了正法；不單單是一項，兩項都作了——正法和事相全部都扭曲，所以這個問題很嚴重。

我最後只好希望說看哪一尊佛、哪一尊菩薩能發大心，每天晚上入夢告訴他們，救他們，否則那個業是不敢想像的。那，這就是我今天跟大家說的一些道理，雖然這些道理在增上班的同修們來講，這都是基本的佛法，可是對還在進階班、禪淨班的同修們來講，可能沒聽過這些法，那今天就等於是

把如實之法告訴大家。如果你還沒有親證，你可以問看看增上班的同修們他們是不是親證了？如果他們親證了，你可以問他們：「你所證的這個心是不是真的如來藏？」「你所證的這個是真實心，你是否真的觀察到你的能取與所取都是祂所生的？」也就是說，能取是見分，所取是相分，「你的相分與見分是否都是如來藏生的？」你可以去問問看！「如果有人這樣實證了，我為什麼不信？為什麼我寧可要去信那一些虛假的、只有思想的東西，而沒有實證的東西？」這是有智慧的人他一定要想清楚明白的。

如果所證的這個心確實是第八識，而且又證明「見分、相分都是祂所生」；那這樣的話，當然這就是大乘的真見道，我們應該如是受學。那如果還是有人不信，我倒希望他們趕快離開，我們可以再淘汰十分之一的人，因為希望留下來的都是真實，那個穀子呢都是真實飽滿的！真實飽滿的穀子是怎麼樣的？它會垂頭對不對？可是如果空心的呢？矗立，永遠都不低頭。這個是諸位應該要觀察的現象喔。好，那我的致詞到這裡，謝謝大家，阿彌陀佛！。

2021年03月14日 於台北正覺講堂

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載十五)

第四節 真如與如來藏之關係

《入楞伽經》〈剎那品 第 14〉云：

(佛言：)「大慧！愚癡凡夫不覺不知，執著諸法，剎那不住，墮在邪見而作是言：『無漏之法亦剎那不住。』破彼真如如來藏故。」¹

前面幾節已引經論說明「如來藏就是阿賴耶識（阿梨耶識、異熟識）」，而這段經文又說「真如就是如來藏」，由此可知「真如」就是指「阿賴耶識」。「真如」這個名詞的意思就是「真實而如如」——「真實」是在表顯如來藏的真實存在，「如如」則表示如來藏對六塵萬法如如不動的體性；「真如」即是如來藏阿賴耶識心體「所顯示的自性」。因為阿賴耶識具有這種「真實」而且「如如」的體性，所以有時經中也以「真如」這名詞來代稱阿賴耶識。

譬如以「美麗的花朵」來說，「美麗」是花朵所顯示的

1 《入楞伽經》卷 8，《大正藏》冊 16，頁 559，中 4-6。

自性，我們不能說這個「美麗」和「花朵」是兩個不相關的法，因為「美麗」是花所擁有清淨、美麗、清香、高雅等種種自性當中的一部分自性——美麗附屬於花，是花體所具有的許多自性之一，是特指從花朵本體所顯現出來的漂亮好看的自性。同樣的道理，「真如性」是如來藏阿賴耶識心體所顯示出來的自性，是附屬於阿賴耶識的，必須從阿賴耶識心體才能顯現，不是能外於阿賴耶識而自己出現的，也不是能更上於阿賴耶識的法，所以不能把「真如性」和「阿賴耶識」分割成兩個獨立的法，更不可以顛倒過來說「阿賴耶識是從真如性出生的」；就譬如不可以顛倒過來說「花朵是從美麗出生的」，因為「美麗」只是花所顯示出的一種體性而已，花朵本身才是主體，美麗是花體所顯示的法。

阿賴耶識心體是本來自性清淨的常住法，只有祂所含藏的種子在究竟清淨前有垢、有變易；猶如金礦石在還沒有提煉出黃金金體的時候，通常會有污垢雜質與金體雜和在一起，但是黃金的金性卻不會因此而有污垢。同樣的道理，阿賴耶識心體既然永遠都於六塵諸法無覺無觀而不會貪厭六塵諸法，當然就永遠顯示出祂清淨的真如性；阿賴耶識心體所顯示出來的真如性，當然也是永遠不會有染污的，永遠是不垢不染的；又阿賴耶識心體既然永遠不增不減，祂所顯示出來的真如性當然也是永遠不增不減的；同理，當然真如性也是不來不去的。

雖然阿賴耶識心體執藏染污的種子，隨眾緣化現有情的五蘊身心在三界中生死輪迴，在三界生死中而心體不受生

死、執藏染污的煩惱種而心體不受染污，猶如蓮花出淤泥而不染；心體的清淨自性在凡在聖沒有差別，不因稱名為阿賴耶識而沒有清淨性，不因稱名為無垢識才有清淨性，如是不變不異之清淨性即是真如性。

「真如性」在哪裡呢？真如法性並不是實有的東西，真如只是第八識如來藏所顯示出來的自性而已——真如是第八識阿賴耶識心體的真實如如性所顯示出來的法相，附屬於第八識心體，是第八識心體所顯的性相；就好像黃金的金色性，金色性只是黃金所顯示出來的莊嚴自性，是依附在黃金本體上而顯現出來的。八地以上菩薩或是解脫道的無學聖者，因為分段生死已經斷盡，第八識捨離了阿賴耶性而不再名為阿賴耶識，此時的第八識仍稱為「異熟識」，而「真如性」即是此異熟識所顯示出來的真實如如的自體性；乃至修到佛地，第八識中的染污種子都究竟清淨了，此時異熟識改稱為「無垢識」，真如則是無垢識所顯示出來的真實如如的自體性；而這個無垢識心體就是原來的異熟識心體，而這異熟識心體也就是因地時的阿賴耶識心體；也就是說，從因地到果地都是同一個第八識心體，並不是有二個或三個心體，只是在修證的不同階段，別立不同的名稱而已。

至教量分明說如來藏就是第八識，也就是阿賴耶識，但是那些知見錯誤或是不信佛語的人，就是無法信知「如來藏就是阿賴耶識」。《華嚴經》說「心佛及眾生，是三無差別」，也就是說，如來的無垢識心體同於眾生的阿賴耶識心體，只是因為經由修行使得一切種子轉變至究竟清淨而不再變異而

改稱無垢識，阿賴耶識及無垢識這兩個名稱所指的，事實上是同一個第八識心體。

就好像黃金與用黃金打造出來的莊嚴具一樣，既不能夠說二者不同，也不能說它們相同。爲什麼不能說不同呢？因爲黃金雖然打造成了莊嚴具，可是這個金莊嚴具，它的本質還是黃金啊！怎能說它不同呢？但是也不能說二者完全相同，因爲它本來是一塊金塊，現在打造成了莊嚴具，形相上確實是有所不同的，但其本質卻同樣是黃金。同樣的道理，菩薩經由證悟第八識阿賴耶識，開始轉依阿賴耶識的真如清淨性，藉由歷緣對境修行而消除性障，直到一念無明與無始無明隨眠都斷除淨盡以後，因地時的第八識（阿賴耶識、異熟識）所含藏的一切種子都已經轉變至究竟清淨，成了佛地的真如性所依的無垢識。當菩薩斷盡一念無明的現行（見惑與思惑）、一念無明所攝的習氣種子隨眠以及無始無明的隨眠，也就是分段生死與變易生死都斷除淨盡，此時第八識所含藏的一切種子都到達完美無垢、究竟清淨了，這個因地時的阿賴耶識心體就成爲佛地的無垢識心體了。所以說，眾生的第八識阿賴耶識心體和諸佛的第八識無垢識心體，只是改名不改其體，真如性是完全一樣的，所不同的只是第八識心體所含藏的種子染淨有別；眾生即使將來圓滿三大阿僧祇劫的修證而成究竟佛了，還是同一個第八識心體，但是因爲所含藏的種子已經完全究竟清淨，所以稱爲「無垢識」。

這個第八識阿賴耶識、異熟識、無垢識永遠不滅不壞，無有任何一法能毀壞祂，即使合十方諸佛的威神力，亦無法

毀壞任何眾生的阿賴耶識一絲一毫。因此說，阿賴耶識心體是常住法，祂不是生滅法；正因為阿賴耶識是常住法，才有未來佛地的「無垢識」。所以，如來藏就是阿賴耶識，阿賴耶識就是如來藏；如來藏即是真如，真如即是如來藏；是故真如、如來藏、阿賴耶識都同樣是指稱一切有情眾生之所從來的第八識心，只是從不同的面向、不同的層次，給予不同的名稱而已，並不是說眾生有兩個實相心或三個實相心啊！

第三章 涅槃與如來藏之關聯

第一節 涅槃與如來藏非一非異

「涅槃」是依於不生不滅的第八識如來藏而立說的，若外於如來藏，即無涅槃可證、可言。為什麼這樣說呢？因為三乘菩提所證涅槃皆是依第八識如來藏不生不滅等功德性而安立其名，並非離於第八識而有真實的涅槃法可證，也就是說涅槃不是實體法，因為涅槃之理體即是第八識如來藏；由於這樣的正理，所以說「涅槃法有名無體」。〔編案：聖教中有时也以「涅槃」為第八識如來藏的異名，然本文是依三乘所證涅槃來說。〕

然而涅槃法又是真實可以修證的，並非如印順法師所說「涅槃是不可知、不可證、不可說的」，因為「涅槃」即是依第八識自住的「無境界」之境界來施設建立，而第八識涅槃心是真實存在的，只是「非三界有」。「無餘涅槃」即是五陰、十二處、十八界盡滅，唯有本際如來藏獨存不滅的非境界；也就是依如來藏不再出生「蘊處界」之獨存境界，建立為「無餘涅槃」。假使蘊處界滅盡之後沒有一個不滅的真實法——

涅槃本際——獨存，無餘涅槃就成了斷滅空，如果斷滅空而可以說是「涅槃」的話，那麼「涅槃」就淪為「戲論」，那就和斷見外道所主張的說法沒有差別了。

二乘解脫道所證為「有餘涅槃」與「無餘涅槃」，「無餘涅槃」是斷盡我見我執——煩惱障的現行盡皆斷除，見惑、思惑都不再生起——未來壽命盡時有能力滅盡十八界自己，成為「不生不滅」的如來藏獨存之「無境界」；當行者有能力取證這樣的解脫境界，而還未入無餘涅槃位時，方便名為「有餘涅槃」。聲聞阿羅漢捨壽時，滅除自己的見聞覺知心，也滅除了恆審思量作主的心——意根自己，七識十八界俱皆滅盡，不復有我，如來藏不再出生中陰身，故不再有入胎受生的事，永無後有現行，此稱為「無餘涅槃」。換個角度說，聲聞阿羅漢證入無餘涅槃以後，他的十八界俱滅，唯有如來藏獨存，既無見聞覺知心在，亦無眠熟時也能思量之意根心在，尚無五蘊十八界我存在，十八界俱皆滅盡無餘，又怎麼可以說有阿羅漢實得涅槃呢？因此，定性阿羅漢證涅槃其實只是方便說，無餘涅槃中已無有阿羅漢存在故，所以說定性阿羅漢證得解脫但是不曾證知涅槃。

大乘菩提所證的四種涅槃為「本來自性清淨涅槃」與共二乘的「有餘涅槃」和「無餘涅槃」，以及佛地才有的「無住處涅槃」。共二乘的「有餘涅槃」和「無餘涅槃」依第八識施設建立之理已如前說；而菩薩所親證的「本來自性清淨涅槃」則是依於第八識如來藏心體所顯的本來性、自性性、清淨性、涅槃性等自性而建立；乃至一切生死（分段生死及變

易生死)盡皆斷盡的佛地「無住處涅槃」仍是依第八識而建立。如是四種涅槃皆是依第八識如來藏之寂靜境界而假立其名，並非即是其自體，因此說「涅槃與如來藏非一」；然涅槃亦非異於如來藏，因為涅槃即是依於如來藏之自住境界而施設建立，所以說「涅槃與如來藏非異」；也就是說「涅槃唯名，非即是如來藏，亦非異於如來藏」。所以涅槃不得外於第八識如來藏而有，也不得異於第八識如來藏而說，因為「涅槃與如來藏非一非異」，涅槃以如來藏為體故，涅槃既依如來藏而有、以如來藏為體，所以說涅槃是無自體的，不可說「外於如來藏而有涅槃」。

像這樣的涅槃正理，若有真善知識應世宣演，加上自己如實思惟、觀行而斷除見思二惑，乃至親證實相，即可真知實證，所以涅槃絕非「不可知、不可證、不可說的」。因此而說，涅槃非無——不可謂涅槃為無，有真實心如來藏自在非斷滅故；涅槃非有——不可謂涅槃為有，非蘊處界我等三界有故。因此，實證涅槃之賢聖，絕不說涅槃為有，亦不說涅槃為無，而是說「涅槃非有亦非無」，絕不墮入涅槃有無之邊見網中。所以 平實導師於《涅槃》中開示：

二乘涅槃的本質，其實也是中道，只是聲聞聖者不能知見而已。……這就是說，二乘涅槃的實證雖然滅盡三界有——滅盡五蘊、六入、十二處、十八界而不墮入三界有中，遠離了有邊；但因涅槃的本質其實就是如來藏的本來不生不死，正是第八識真如心離三界有而恆存，常住不壞而遠離斷滅邊；所以二乘涅槃的本

質依舊不是斷滅空，不是以三界有的緣起性空作為實證標的，而是不會墜入空、有二邊的中道，一切佛門學人於二乘涅槃的滅盡蘊處界的「滅盡」境界，不應有所恐懼而堅執識陰或意識為常，以致精勤空修一世而於解脫道及佛菩提道俱無所證。²

如來藏無始以來恆常住於不生不滅之絕對寂靜的境界中，而能隨緣任運出生蘊處界諸法，有情因此在三界中生死死、輪迴不已。經中常說「愛盡、離欲、滅盡、涅槃」，由於「涅槃」畢竟空寂，無餘涅槃中更是一切心行空盡的，故絕無「一念不生」之離念靈知心能存在其中；既然涅槃中無有六識心及作主心，根本就無三界我存在，因此密教所謂「樂空雙運」第四喜的淫樂覺受絕對無法存在涅槃中，因為覺知「樂空雙運」的離念靈知心為意識故，而涅槃中無有意識、無有見聞覺知，是愛盡、是離欲、是寂滅，所以密教所謂的涅槃根本是誑語，違背「涅槃寂靜」的法印故。因此，有智者不應隨於一切假名大師想要把識陰所攝的意識粗心、細心等，進入無餘涅槃中安住，否則即無法實證二乘涅槃，也與大乘本來自性清淨涅槃的實證不相應。

聲聞人要在信受有涅槃本際不滅的前提下，經由四聖諦、八正道的觀修而漸斷我見我執煩惱，直到斷盡煩惱障之現行後，方得取證二乘涅槃；菩薩行者則要外門熏修六度波羅蜜，透過四加行雙印能取空與所取空，復由破參明心而親

² 平實導師著，《涅槃》，正智出版社，2018年11月初版四刷。

證本來自性清淨涅槃。因此若離蘊處界之修行與觀行，即無涅槃之可證，然而涅槃卻是依本來自在的如來藏而建立，並不是本無今有之法，不是經由修行才出生的法，只是不經由修行卻又無法證得，所以說涅槃非修得非不修得。

涅槃本是第八識妙真如心所顯示之不生不滅非境界，然第八識本來自己已在、法爾而有，是故菩薩親證第八識妙真如心時所證涅槃，當知是本來涅槃，故名本來自性清淨涅槃。而這個涅槃仍然不離第八識真如心而顯示，本屬心性，是故涅槃並非實有，唯有第八識如來藏真如心是真實究竟之法。三乘菩提乃至三界萬法皆依第八識如來藏而有，第八識如來藏即是萬法的所依，因此必須依止八識論而學習三乘菩提方能有修有證，若是否定第八識如來藏阿賴耶識，依止六識論而欲修學佛法，則不論學習三乘中的任何一乘都將注定失敗，遑論想要親證任何一種涅槃。(待續)



大日經真義

—游正光老師—

(連載二)

又密教的起源與形成眾說紛紜，學術界尚無定論，但是學者對於密教的起源與形成，大致有以下五種的說法（吠陀說、土著說、道教說、混合說、大乘說）：

一是吠陀說，亦即吠陀教——婆羅門教——印度教起源說，或稱為雅利安文化起源說，這種觀點認為密教直接源自古雅利安人的吠陀教，以四《吠陀本集》，尤其〈阿闍婆吠陀〉中的神祇、讚誦、明咒、祭儀，構成最初的密教，或認為密教由婆羅門教的祭祀儀式及其內容改造而成，或認為由印度教的神祇和性力崇拜演變而成。二是土著說，亦即土著文化起源說，認為印度土著民族達羅毘荼人的文化是密教發生和形成的主要源泉，原有古密教，在雅利安人進入印度並占據優勢之後，作為印度宗教中的一股潛流一直流傳於民間和邊遠地區，後來逐漸公開，首先出現於佛教中。有的還具體地說，密教是由弗拉蒂亞人（Vratya）從西北部帶到東部，並在那裡建立起來的。這種觀點普遍認為密教中的女神崇拜、怖畏形象的神祇及咒術等內

容，都屬於土著文化。三是**道教說**，認為密教是中國的道教移植印度而形成的，密教中帶有明顯的道教特徵，其中更有來自中國的傳說和有關內容。有的還具體指明道教是在兩晉南北朝時期通過滇緬路大規模輸入的。四是**混合說**，認為密教是由多種宗教因素混合而成，除了民間信仰和原始土著信仰在內的所有印度宗教的因素之外，也混合了曾流行於中亞一代的祆教、摩尼教及來自北方草原民族的薩滿教、中國古代的祭祀迷信及讖緯占驗和後來的道教。五是**大乘說**，其中主要有龍樹和因陀羅菩提王二說，認為龍樹或因陀羅菩提王創立密教，這種說法在密教中比較流行。與密教起源說相關，對於密教的形成，也有各種相應的說法，其中就形成的時間，以龍樹時代（二至四世紀）、尤其七世紀前後的想法最為流行。就形成的地點，南印、西印、東印、中印及西北印、中亞的，應有盡有。¹

從上面學者的說法，可以得到下面二個結論：第一個結論，密教是由許多文化等因素所組成的一個宗教，這是無庸置疑的；它包括了吠陀文化、土著文化、道教文化、祆教文化、摩尼教文化，以及薩滿教文化等多種文化在內，故其所說的內容自然會不斷地增加、不斷地演變。由於密教參雜了許多不同宗教、文化、說法等因素在內，是一個充滿不同文化及

1 參 1，頁 11。〔參考書籍 1：呂建福，《密教論考》，空庭書苑有限公司（台北縣），2009/2 初版 1 刷。〕

演變的宗教，是一個多種文化大雜燴所形成的宗教；而且在同一個派別下，不同的上師之間各有不同的主張出現，於是又形成大大小小的派別。所以說，密教是一個說法有演變的宗教，與佛教從 釋迦世尊一脈相傳到現在的第八識如來藏正法一直沒有演變大不相同。第二個結論，密教自稱是 龍樹菩薩或因陀羅菩提王² 所創立的宗教，它代表二個意思：一者，顯然密教的起源真的很「神祕」，與單純由 釋迦世尊所創立的佛教大不相同，這也是密教被稱為祕（秘）密宗教的緣由之一。二者，是否真的如密教行者普遍所認為的，密教的開山祖是 龍樹菩薩？則應探討密教的發展歷史，及其所弘傳之內涵是否與 龍樹菩薩的說法一致？如果是一致的，才能證明密教所弘傳的法就是 釋迦世尊一脈相傳到 龍樹菩薩沒有任何差別的佛法；如果密教所弘傳的法明顯地與 龍樹菩薩不一樣，密教自稱是 龍樹菩薩所創立的，乃是不正確而且是錯誤的說法，是密教夤緣攀附於 龍樹菩薩盛名，妄稱 龍樹菩

2 【西元七五〇年時，帕拉瓦王朝因遭到南方喬拉王朝的攻擊而滅亡。南方密教因此而突然衰微。密教徒逃到北方的歐利薩(Orisa)地區。歐利薩密教的起源就在於此。歐利薩國王因陀拉菩提(八世紀)，據說是毘特羅佛教的一派，即金剛乘(Vajra-yana)的鼻祖。因陀拉菩提王自己也著作了有關金剛乘的書籍；遺留至今有《Jnana-siddhi》、《Kurukulla-sadhana》等廿三部左右的作品。】參 45，頁 205。〔參考書籍 45：（日本）水野弘元、中村元等人著，許洋主譯，《印度的佛教》，法爾出版社（台北市），1998/5 初版 2 刷。〕其中因陀拉菩提王有人翻譯為因陀羅菩提王。

薩是密教的開山祖，妄說密教是佛教的一支、大乘的一支，實可名爲居心叵測，心地非常不善。基於不應欺誑眾生的緣故應予正名，密教行者不應該再資緣 龍樹菩薩之名，也不應該資緣佛教名下而自稱是佛教的一支、大乘的一支，以此來誑惑、欺騙眾生，讓眾生走向外道法中。至於密教所弘傳的內涵是否真的與 龍樹菩薩所開示的一樣，將於後面加以討論，在此先不贅敘。

接下來將一一談論陀羅尼密教、持明密教、真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教各自起源與形成的過程。首先談的是最原始的陀羅尼密教。陀羅尼，又名總持³，也就是憶持不忘的意思，是與「記憶的方法」有關的名稱，所以陀羅尼密教就是與記憶法有關的宗教。公元前五世紀以前的古印

3 所謂總持，就是把某一些法的內涵，用名詞加以貫串起來而成爲偈頌，或四句、六句、八句不等，每句或者五字，或者六字、七字，這樣貫串起來的偈頌，就叫作咒，可以一一爲人詳細宣說。像這樣整個貫串起來的偈頌，就是總持，也就是咒語、陀羅尼、嚩唵南。譬如〈正覺總持咒〉：**【五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第現。具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，一切應受持。】**〈正覺總持咒〉以重點的方式，將整個佛法的架構及內容陳列出來，譬如五陰、十八界、涅槃、如來藏、般若、道種智，這六個佛法名相已經函蓋世出世間一切法而匯歸於一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第現，最後再濃縮爲二個主要道：佛菩提道及解脫道。這二個主要道，是求正確覺悟的佛弟子們應該受持的法。

度，當時沒有文字的記載，所有的事情，包括了世俗的種種東西，譬如計數、日常生活記帳及宗教的種種內涵等等，都是靠記憶而口耳相傳；以此緣故，當時人們經常透過組合多個關鍵詞句等方式，將所要記憶的內容加以貫串起來，只要記得它，就可以將所要表達的內容一一加以陳述而為大眾所了知，這就是總持方法的由來；它影響當時的印度很大，也影響後來的佛教。又印度發明文字以後，這種習慣仍然保持著，所以在佛教經論中，當佛菩薩為人說法之前，有時會先有「總持」的宣說出現，譬如 彌勒菩薩的根本論《瑜伽師地論》中有出現許多次「唵拞南」這個名相。唵拞南，中文翻譯為偈頌、伽陀的意思，這是 彌勒菩薩為人說法之前所提示記憶的重點，然後再依據這些所應記憶的重點一五一十為眾生詳細解說。由於密教的陀羅尼與古印度教的明咒、民間的禁咒相似，而且這三種曾互相影響及融合過，所以陀羅尼密教有時又被人稱為咒教，也是最原始的密教。

自從古印度有了文字以後，這樣的總持法雖然還有人在使用，可是已經漸漸被神祕化，原有的輔助記憶之功能被逐漸淡忘，成了神祕莫測、類似咒語一類的東西，在中國則稱之為「祝」⁴。被神祕化的密教陀羅尼，在表現上，更接近民間的咒術，其語言表達和持念的形式，與民間的咒語沒有兩樣，如一位學者所說：

4 祝，康熙字典解釋為咒、說、誦也。

因為陀羅尼在記憶、背誦經典的過程中發揮了十分重要的作用，其功用一向被人重視。自從有了文字並普遍用來記錄佛經，當記憶和誦習主要靠文字，原有的功能逐漸被淘汰了的時候，陀羅尼也就逐漸神秘化了，成為類似咒術一樣的東西。因為被神秘化了的陀羅尼，在表現的語言形式、念誦的方式上，都類似於民間的禁咒和《吠陀》的明咒。甚至當佛教大量向民間滲透並成為一般信仰的時候，它就和禁咒、明咒完全混為一談了，它也被看作是具有類似的咒術一樣的神祕功能，咒術也被看作一種陀羅尼。這樣陀羅尼又有了一層含義，出現了咒陀羅尼，而這也與民間禁咒和婆羅門教的明咒大量被引入佛教有關，造成了陀羅尼和咒術的結合。陀羅尼在佛教中的這一演變，對於密教的產生和形成具有十分重要的意義。⁵

從上面的說明，可以得到二個重點：第一個重點，顯示最原始的密教是有演變的，因為密教陀羅尼混合了民間的禁咒和《吠陀》的明咒，使得後來密教產生和形成的過程中，包括了後來的持明密教、真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教，陀羅尼都在其中佔有相當的分量。第二個重點，顯示最原始的密教原本就不是正統佛教的一支，所以有一位學者認為：

咒術與陀羅尼在起源上完全不同，在梵文中禁咒或明

⁵ 參 1，頁 13-14。〔參考書籍 1：呂建福，《密教論考》，空庭書苑有限公司（台北縣），2009/2 初版 1 刷。〕

咒是用 vidya 一詞來表示的，它起源於原始宗教及吠陀教中的禱詞和讚歌。在原始佛教中，民間禁咒和婆羅門教明咒是被嚴格禁止的。⁶

由於陀羅尼被後人混合了民間的禁咒和《吠陀》的明咒，開始滲入佛教中，這就使後來的大乘中陀羅尼與咒術相結合，陀羅尼被賦予神秘的咒術力的意義⁷，因此出現了一種新的修持方法，即所謂的咒術陀羅尼⁸（簡稱為咒陀羅尼），這直接影響了最原始的陀羅尼密教，使得陀羅尼開始走上獨立發展的道路，出現了獨立的陀羅尼經典，逐漸形成了一定形態的，具有教派體系的特徵。⁹ 由於陀羅尼密教行者主張以咒術祛病消災、解除苦難、求得平安，具濃厚的鬼神法術色彩和注重現實利益，因此受到各方的攻擊，當時陀羅尼密教的法師爲了抵抗來自各方強烈的反對，不得不「據理」力爭，於是將法師的地位大大提高，將毀謗法師的言論視同毀謗如來：

反映在他們的經典中，將橫枉法師者與違反佛法、毀謗經典同罪。又反其道而大力提倡崇拜法師，把法師的地位提得很高，說「誹謗法師者，則謗如來。欲得

6 參 1，頁 14。

7 參 1，頁 14。

8 參 55，頁 142。〔參考書籍 55：夏廣興，〈密教咒術述論〉，《密教的思想與密法》，中國社會科學出版社（北京市），2012/12 初版 1 刷。〕

9 參 1，頁 17。

供養於如來者，當奉法師；欲敬如來，當順法師；欲禮如來，為禮法師。」把尊奉法師與尊崇如來等量齊觀，這一點也被後來密教繼承。¹⁰

由於陀羅尼密教將「法師等同如來」的概念納進密教的體系裡，不僅使得後來的密教在佛教原有的三歸依之上增加了「歸依上師」一項，變成密教的**四歸依**¹¹，而且還反將「上師」置於三寶之前，主張「密教上師」的價值遠遠超過於佛教佛法僧三寶之上。由於陀羅尼密教將法師、上師的地位大大提高至與如來等量齊觀，導致後來的密教行者，包括持明密教、真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教行者，常常有令人匪夷所思的說法出現，譬如有人主張：「不把上師看成普通人，而把他當作佛陀看待」¹²、「行者必須想其上師比任何佛高，恭敬供養無虧，久而久之得師歡心，自能得其口訣秘傳，

¹⁰ 參 1，頁 18。

¹¹ 密教的四歸依為歸依上師、歸依佛、歸依法、歸依僧，並將上師放置於三寶之前，乃至有密教行者主張有七歸依：【七皈依，是指皈依金剛上師、皈依佛、皈依法、皈依僧、歸依本尊、歸依空行、歸依護法等七者，以之為皈依對象或皈依境。依西藏佛教所傳，信奉小乘者，僅皈依佛、法、僧三寶。而信奉大乘佛法者，需守七皈依。在密教裏有七皈依才是完整的皈依。】參 23，頁 198。〔參考書籍 23：多吉桑布，《圖解藏密修持法·千年密法精要大公開》，陝西師範大學出版社(西安市)，2007/3 初版 1 刷。〕

¹² 參 20，頁 183。〔參考書籍 20：索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司(台北市)，1997/10 初版 193 刷。〕

修之以成就焉」¹³、「崇仰祖師的一根毫毛比崇拜三時(過去、現在和將來時)所有佛陀的功德還要大」¹⁴、「想想你的上師，他比過去、現在及未來諸佛還要更加慈悲」¹⁵ 等等，諸如此類種種匪夷所思的說法，不僅讓人覺得很荒誕、很離譜，而且也證明密教的本質就是誇大不實，乃至於大妄語，以此來矇騙眾生。

由於陀羅尼密教將陀羅尼混合了禁咒和《吠陀》的明咒，混入佛門中而依附於大乘佛教之下，往往自稱是大乘的一支；以此緣故，不僅為後來的密教所繼承及發展，而且普遍地被後人錯認為密教是佛教的一支、大乘的一支，如有一位學者描述如下：

陀羅尼密教雖然還沒有具備後來密教那樣的完備形態，但它已形成了獨立於大乘的基本特徵，而這些特徵如陀羅尼神咒萬能思想等，鬼神法術及護國法思想、注重現實利益、崇敬法師等，都被後來的密教所繼承、發展，後來密教的密法體系也都是由此一步步發展形

13 參 15，頁 34。〔參考書籍 15：金剛上師諾姆啓堪布道然巴羅布倉桑布講述，鎮海盧以炤蓉舟筆錄，《那洛六法深道門引導之次第具三信仰如是寓》，晨曦文化事業有限公司（台北市），1994/8 初版。〕

14 參 41，頁 185。〔參考書籍 41：（法國）石泰安著，耿昇譯，《西藏的文明》，中國藏學出版社（北京市），2005/1 二版 1 刷。〕

15 參 17，頁 73。〔參考書籍 17：達賴喇嘛三世著，達賴喇嘛十四世傳法，彌勒若巴喇嘛編撰，《菩提道次第簡明釋論》，曼尼文化事業有限公司（台北縣），2009/6 初版 1 刷。〕

成的。¹⁶

由學者的說明可以得到結論如下：陀羅尼密教是以持陀羅尼爲主要（陀羅尼有總持的意思），可是它的本質混合了民間的禁咒和《吠陀》的明咒，而這些都與巫術有關，這些巫術都源自於古印度；由此可以看出，密教的形成與古代印度的巫術文化有密切的關係¹⁷，所以密教的本質本來就不是佛法，是外道法，卻依附在佛教之下，並以大乘一支自稱，使得真正的佛教從此被密教的外道法所圍繞及纏縛，而且纏縛得越來越深、越緊而無法脫離，猶如絞殺榕¹⁸一樣，經過三個階段而逐步將原來所圍繞及纏縛的大樹——佛教——絞殺，其過程大致如下：（一）剛開始密教絞殺榕將真正佛教大樹加以盤根錯節糾纏起來，讓後人誤以爲它是佛教的一支、大乘的一支，而有顯教與密教之分。（二）過程中密教絞殺榕枝葉長得非常茂盛，遮蓋了佛教大樹的枝葉，使得密教與顯教得以分庭抗衡，乃至於密教行者重密輕顯，推崇密教的法義高於

16 參 1，頁 19。〔參考書籍 1：呂建福，《密教論考》，空庭書苑有限公司（台北縣），2009/2 初版 1 刷。〕

17 參 59，頁 2。〔參考書籍 59：劉黎明，《中國古代民間密宗信仰研究》，巴蜀書社（成都市），2010/1 初版 1 刷。〕

18 絞殺榕通常生長在大樹下，其種子一旦發芽，就會長出氣根向下扎根。一旦從泥土中獲得養分後，絞殺榕的生命力變得非常旺盛，根也就越生越多，和大樹盤根錯節糾纏在一起，並吸取大樹的養分，使得大樹的樹幹陷入它所纏繞的根中。最後絞殺榕茂密的葉子阻擋了陽光，使得大樹再也無法獲得陽光而漸漸腐爛、死亡，最後僅留下絞殺榕傲然獨立。

顯教之上。(三)最後密教絞殺榕將佛教大樹加以絞殺，使得在印度的佛教大樹開始滅亡，僅剩下密教絞殺榕存在，因而形成歷史上非常有名的「密教興、佛教亡」¹⁹的局面出現。

公元三世紀初，陀羅尼密教傳入中國，流行於魏晉南北朝時代，這時流行於中國內地的密教，則被稱為漢傳密教²⁰。陀羅尼密教最早被翻譯為中文的一部密續為支謙所譯的《無量門微密持經》，這部經流傳到唐朝末期已有多種異譯本，成為流傳時間最久、翻譯次數最多的一部密續。此外，在這一段時間裡，密教行者融合西域一帶的咒術等，陸續出現了尊勝陀羅尼、准提咒²¹等陀羅尼流行於民間社會。因此可知：尊勝陀羅尼、准提咒等陀羅尼，乃是最原始的陀羅尼密教所流傳的咒語，這些本來就不是釋迦世尊或諸大菩薩親口所開示的咒語，乃是古印度人將陀羅尼混合民間的禁咒和《吠陀》的明咒，而為密教行者廣為使用，最後在中國流行。尤其是准提咒，乃至被佛教界納入二時臨齋儀的儀軌中，實

19 天竺晚期所謂的佛教，其實就是密教化的「佛教」，釋迦世尊所傳的佛教早已經被密教消滅了，所以回教所滅的「佛教」是密教，不是佛教。關於這一點，許多學術界的學者都認同這樣的看法，這也是密教行者所無法否認的事實。

20 【進入中國的密教流向內地，主要在漢族居住或有漢族雜居的地域內流傳，與漢文化互相交融，故稱之為漢傳密教。】參 67，頁 5。〔參考書籍 67：嚴耀中，《漢傳密教》，學林出版社(上海市)，1999/11 初版 1 刷。〕

21 參 3，頁 3。〔參考書籍 3：呂建福，《中國密教史(一)密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司(台北縣)，2010/2 初版 1 刷。〕

屬不如法的作法；這也告訴大眾：密教的咒語早已滲透到佛教裡，只是大多數人不知道而已，因為誤認為那是 釋迦世尊或諸大菩薩所開示的咒語，所以就被歷代許多佛教徒沿用而流傳到現在，乃至成爲二時臨齋儀軌等佛門儀軌的一部分。由於准提咒不是 釋迦世尊或諸大菩薩所開示的正法咒語，故正覺同修會早已經將它排除在佛法之外，不把它列入二時臨齋儀軌中。因此有智慧的佛弟子們，包括佛門四眾在內，都應該認識清楚准提咒等密教咒不是佛咒的事實，不應再被密教的謊言所矇騙，不應再讓密教的偽咒繼續在佛門儀軌裡出現，不應再以爲誦持密咒能得諸功德。

接下來談**持明密教**。大約公元四世紀前後，陀羅尼密教逐漸發展成爲具有一定密法的體系，學者稱之爲持明密教，亦名總持明咒的密教。持明密教是在陀羅尼密教持咒的基礎下，增加了與陀羅尼相配合的手印及契印，也就是用手來結手印，以及手執法器爲契印。這些都是密教行者傳承於古印度吠陀時期的手印及契印，如以下這位學者所說：

就「手印」言，卻並不是「密宗」所獨創，因為，他在古老的印度文化中，自始就占有一席之地。印，又作「手印」言，梵文作 mudra，音譯則爲「母陀羅」，其意：有印契、符號的意思。我們在前文中，曾提到，印度古文化是在文學、哲學、宗教……等，都已經發展的相當完備了，才出現文字，所以，形成許多學習的門類與項目，以記憶、背誦爲主，但卻常需要手勢輔助或提示，故而因此，手印的運用，在古印度文化、科

學與民俗中，使用的非常廣泛，像語言學、音樂、數學、醫藥……等。此所以在華嚴經、離世間品就記載有：「……示現，一切世間書疏、文頌、談論、語言、算術、印法……。」

所以，在起源上，我們可以說，「手印」在古印度，本是一種用來輔助記憶方法與技術，也是獨特印度文化的一項表現，也因為如此，早在「吠陀經典」時代，在祭祀、誦經中，就已經把手印運用在其中了，初時，只有順序及強調計算的功能，後來，則與咒術結合，逐漸步向宗教化，而賦與降神、驅魔……等的特定意義。在佛教初傳時，就已經引喻了印法，像大乘經典中，常出現的「菩薩十印」、「智印」、「心印」、「身印」，……等詞句，從這些文字，我們也可知道，並不是全都是「手印法」，而只是一種比喻。但在「持明咒藏」時期，所表現的「印法」，則完全變成了「手印」。其中也有部份，稱之為「契印」，意指法器、道具，為唸佛所用，亦為「身密」的一部份。²²

由此可知：手印本來是古印度一種用來輔助記憶的方法與技術，也是古印度文化一項獨特的表徵，自古以來在古印度就佔有非常重要的地位，而為密教行者所繼承及廣為使用，由此衍生出很多錯綜複雜的手印。這些密教的手印原本都不是

²² 參 57，頁 23-24。〔參考書籍 57：邱福海，《「即身成佛」的簡捷法門：「密宗」的形成與發展》，淑馨出版社（台北市），1997/12 初版 1 刷。〕

佛教的手印，但隨著密教混入佛門中，謊稱那些密教手印是佛菩薩的手印，眾生因此而被欺誑，誤以為那是佛教的手印。

此外，持明密教不僅在誦持陀羅尼本質上發生了變化，與吠陀時期的咒語相融合，而且在公元五世紀的時候，更進一步發展出像法、壇法、曼荼羅法、供養法、護摩法、灌頂法等密教修法。也就是說，持明密教行者將造佛像、神龕、壇位、供養鮮花等內容加入密續中，譬如將佛像的修法納入後，逐漸地將佛像的修法加以曼荼羅化而形成佛部、觀自在部、金剛部、天龍部等，並將佛像法、供養法、護摩法、灌頂法等與曼荼羅連繫在一起，成為一套繁複的密法體系；由於這些都是在事相上的表現，也偏重於儀軌上，所以學者們稱持明密教為事部的密教。

公元六世紀，持明密教傳入中國，其中《牟梨曼陀羅咒經》，成為中國第一部（最早翻譯的）持明密教的密續。又摩揭陀國的闍那耶舍師徒等人初譯《金剛大道場經》中的《佛頂尊勝陀羅尼經》一卷、《十一面觀世音神咒經》一卷，均收錄在《陀羅尼集經》中，是為中國最早翻譯的佛頂部和觀音部的持明密教密續。此外，陸續有人翻譯了《不空羂索經》、《千轉陀羅尼神咒經》等，使得持明密教風行於一時，普及於社會，人們甚至在洛陽、川北、敦煌等石窟造佛像。由此可知：公元六世紀，當時中國民間普遍所接受的「佛教」，是與人們現世利益等事相有關的持明密教，而不是真正的佛教，但是當時的人們卻普遍認為那就是佛教。

在公元六、七世紀，持明密教在中印度發展成真言密教，在南印度發展成瑜伽密教。持明密教曾吸收了一些古印度其他宗教的成分與神祇，而逐漸步向世俗化。真言密教行者爲了想與傳統的持明密教作區分，即以晚期持明密教爲基礎下，以真言來取代陀羅尼和明咒，學者稱此時的密教爲真言密教。真言密教的密續以《大日經》爲代表，它結合了陀羅尼教的思想，建立了一套具體的密教學說與體系，對後來的密教產生非常重大的影響，如以下第一位學者的描述：

大日經是密宗的代表性經典，他總結了「密宗」自起源，經「陀羅尼密宗」，以至「持明咒藏」階段的教義精華，再有所增益，具體的完成了「密宗」本派學說與教義體系，並且使「密宗」中的佛教內涵，更加具體而且完備。²³

亦如第二位學者的描述：

《大日經》是秘密佛教中頗具典型的一部代表性經典，密教的理論體系和密法體系至此才算完全形成，它標誌著一個舊時期——怛特羅式佛教或陀羅尼密教時期的結束，也標誌著一個新的時期——秘密佛教時期的到來。而就佛教發展的歷史言，至此密教已擺脫對大乘佛教的依附，走上了獨立發展的道路，從此佛教也進入了它的第三個發展時期，即秘密佛教時期。²⁴

²³ 參 57，頁 30。

²⁴ 參 2，頁 310。〔參考書籍 2：呂建福釋譯，星雲大師總監修，佛光山

亦如第三位學者的描述：

秘密佛教的發生當初，只是一種萌芽的狀態，絕不是像後代完成的獨立體系的。在佛教發萌芽的真言密法，最初是僅為守護佛教徒，消除災障所用，但至後來，教法漸有勢力，在統一身心的瑜伽觀行上，亦被應用之，這樣經過數百年的搖籃時代，遂以它（真言密法）為佛教真髓，綜合了佛教的一切思想，終於形成了獨立的體系。²⁵

也就是說，真言密教建立了一套獨立且具體的學說與體系，使得密教的學說更加具體完備，它不僅對後來的密教影響非常巨大，並且也無形中漸漸地將釋迦世尊的佛教正法消滅了。

又真言密教繼承了晚期持明密教《蘇悉地經》等密續的神祇系統，分為佛部、蓮花部、金剛部，因而發展出了五方佛：中央大日如來、東方寶幢佛、南方開敷華王佛、西方無量壽佛、北方天鼓雷音佛等說法²⁶。真言密教及《大日經》

宗務委員會印行，《大日經》，佛光文化事業有限公司（高雄縣），2009/11 再版 5 刷。]

²⁵ 參 43，頁 25。[參考書籍 43：(日本) 梶尾祥雲著，張曼濤(編)，〈密教史〉，《密宗教史(密宗專集之二)》，大乘文化出版社(台北市)，1979/3 初版 1 刷。]

²⁶ 此為密教胎藏界的五方佛。密教五佛有金剛界與胎藏界之別，(一) 金剛界五佛：中央的毗盧遮那佛(俗稱「大日如來」、東方阿闍佛(即「不動佛」、西方阿彌陀佛、南方寶生佛、北方不空成就佛。(二) 胎藏界五佛，即胎藏曼荼羅中臺八葉中之五佛：中臺是大日如來、南方開敷

於公元七、八世紀流行於中印度、北印度，公元八世紀傳入中國。唐玄宗時，由真言密教行者善無畏及其弟子一行共同翻譯《大日經》，共七卷，前六卷是本文，第七卷是善無畏為《大日經》所造的供養儀軌（一說此卷譯自梵本）；並由一行註解《大日經》為《大毘盧遮那成佛經疏》，簡稱為《大日經疏》，共二十卷，後來成為密教行者、學術界學者研究《大日經》註解的最佳參考書籍。（待續）

華王佛、東方寶幢佛、北方天鼓雷音佛（一說為「不動佛」、西方無量壽佛。參見《佛學大辭典（丁福保）》、《佛光大辭典》等。

<http://buddhaspace.org/dict/index.php?keyword=%E4%BA%94%E4%BD%9B&selecthistory=>

空谷颺音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十)

玄奘菩薩令大眾回歸第八識心體

自古以來，永遠有人會非議（質疑）第八阿賴耶識心體，然後再幻想有一個獨立於諸心體之外的「法性」，清淨無為，自以為這就是應該追求的「究竟真如」（永墮邪見中）。玄奘菩薩本可在《成唯識論》依第八阿賴耶識心體即如來藏，以「如來藏常住不滅，具足無量無邊功德」之理來解說「第八阿賴耶識心體即真如心」就好；然為了救拔這群一直墮於「真如法性就是冥冥中存在的一個清淨法性」（冥性、清淨性，不可知、不可證）之邪思邪見者，玄奘菩薩清楚揭露「真如是心真實性故」¹，強調「真如亦是識之實性，故除識性，無別有法」²，並且闡明「一切有為無為，若實若假，皆不離識」³，就是要導正大家的知見全回歸到第八阿賴耶識心體，讓他們知道

1 《成唯識論》卷 2：「然契經說心性淨者，說心空理所顯真如，真如是心真實性故。」《大正藏》冊 31，頁 9，上 4-6。

2 《成唯識論》卷 10，《大正藏》冊 31，頁 59，上 15-16。

3 《成唯識論》卷 7，《大正藏》冊 31，頁 38，下 23-24。

無論怎麼思惟「法界的任何法性」都必得回歸到第八識心體，令這些謬取「眞如無爲法性」者回歸第八識眞如心的正見後，不再謗法（然難以避免有琅琊閣等類惡心性者於後末世繼續謗法）。

玄奘菩薩故說此眞如是第八阿賴耶識所顯之眞實法性，除了第八識之自體性以外，無有別法可名爲眞如，闡明眞如與世間諸外道所建立能「出生萬法」之冥性等全然不同，即欲令大衆斷除臆想的外道冥性、勝性（以免有人以冥性、勝性附會爲眞如），回歸佛法所說的第八識心體。玄奘菩薩說眞如是第八識之眞實性，令學人「於第八識心體來求證眞如（眞實如如之法性）」，於外道所說徹底死心（眞的證得此眞如法性者，即證知此眞如法性也須還歸第八識心體所有，故永不墮於心外求法），意即離開了第八識心體，便無此假名施設的眞如（無爲法性）可得；此眞如（無爲法性）只是這第八識心體的自體清淨相分（自無作用可言），如是斷諸惡見以回歸第八識心體（又若有任何作用之法，更得回歸佛法所說的第八識心體）。

玄奘菩薩善解分別義，封殺（破斥）了一切離第八識心的虛妄法性

玄奘菩薩又深諳眾生惡念、惡見、惡尋思，便撒下天羅地網全力「撲殺」邪見而嚴正告誡：「諸無爲法，離色心等決定實有，理不可得」⁴（眞如無爲等六種無爲法，皆依八識心王、五十一心所、色十一、二十四心不相應行等四位諸法的和合運作而顯

⁴ 《成唯識論》卷 2，《大正藏》冊 31，頁 6，中 15。

示)、「不應執爲離色心等實無爲性」⁵ (不應偏執爲離於色十一及心王心所等法有真實的無爲法性)、「餘部所執離心心所實有無爲，准前應破」⁶ (凡執取離心王、心所等法之外有實際的無爲法性者，皆如前所破)、「依法性，假施設有。謂空無我所顯真如，……」⁷ (依於第八識自體的法性，假名施設有真如。真如法性之所顯示之法，非是離於第八識空性理體而獨存之法)、「不同餘宗離色心等，有實常法名曰真如，故諸無爲非定實有」⁸ (以爲離色、心外，有一真實的真如無爲常法，皆是錯謬)、「然契經說心性淨者，說心空理所顯真如，真如是心真實性故」⁹ (第八識心體猶如虛空無有執著，離一切境界受而真實不壞、如如不動，故說真如即此第八識心空理所顯示之法性，真如是第八識的真實、如如法性，不是於此之外，別有真如真實法性)、「『識』言總顯一切有情各有八識、六位心所，所變相見、分位差別，及彼空理所顯真如：識自相故、識相應故、二所變故、三分位故、四實性故」¹⁰ (真如法性是與二無我空理相應之第八識所顯示之法性，真如是所顯法，是藉由第八識所生顯之諸法所顯示出來的第八識之真實性，以依空理真實第八識而說)。玄奘菩薩真可謂老婆至極。

外道永遠追求第八識之外的虛無飄渺法性

5 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁6，上22-23。

6 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁6，下3-4。

7 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁6，下10-11。

8 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁6，下19-20。

9 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁9，上4-6。

10 《成唯識論》卷7，《大正藏》冊31，頁39，下20-23。

琅琊閣硬要假裝他懂 玄奘菩薩《成唯識論》所說，卻連自創的「琅琊閣真如」已嚴重牴觸了《成唯識論》都不知道，渾然不知他的創見已被《成唯識論》的法句駁斥到體無完膚。（當知如法主 平實師父所說，以後在增上班開演《成唯識論》之義理時，即使是兩位跟隨 師父甚久的資深親教師也都僅能吸收所說五成以下，要待後時出書再閱時，方能吸收更多；他人則可想而知，更何況退轉且否定第八識心體的愚人？當知《成唯識論》甚深難解，從窺基記錄與所著的《述記》、《樞要》、《料簡》、《別抄》，還有窺基弟子惠沼的《了義燈》，就可知道 玄奘菩薩廣博甚深的證量，方得流露《成唯識論》如此精闢甚深之智慧。如何琅琊閣這樣誤會真如者，單憑文字、世俗知識自詡理解，實在極度傲慢而輕視佛法修證到了極點。）

他也不知 玄奘菩薩花了這麼大的苦心和精神，甚至在最末卷之末處還要再說「真如亦是識之實性，故除識性，無別有法」，就是爲了要救護像他這樣既不懂法，卻又自行依文解義而提出個人創見，不隨大善知識修學之人。玄奘菩薩如是慈悲至極，而琅琊閣這群人還能夠在不知已「被挽救、被破斥、被教誨」之下，繼續無知無覺（無有慚愧），自稱爲法義辨正；然這類人五濁世間永遠不少有。

未來後末世九千年中一切破壞正法之人也會和琅琊閣相同，都是不願真正花時間好好研讀經論並且依教奉行，卻只想尋章摘句來依文解義、斷章取義、斷句取義，古人所說胸無點墨、說食數寶之人是也。縱使後末世有人心性粗鄙數十倍過於琅琊閣、更有百倍琅琊閣的口才者，於任何經論皆能顛倒黑白而口若懸河，亦來此大乘正法道場興風作浪，然終究無

有一人不被大乘真悟者所破，以法界真實理本來如是！

第四目 以世智辯聰、皓首窮經之謗佛謗法學術人 為大師？

琅琊閣自說：【直到我自己讀書，才發現蕭導師貶低的人——除了印順，還有正覺裡面我們從來都沒聽過的那些學者——他們整理的文獻，內容豐富，論理細緻，背景資料齊備完整。若沒有這些學者大師皓首窮經案牘勞形的付出，今日我們如何能夠節省大量時間，快速理解經論的內容？】¹¹

琅琊閣說：【做為一個佛弟子，我們對待自己能否嚴苛一點，對待學者和外面所有學佛人，能不能謙虛一點尊重一點？】¹²

在此針對這上述說法而作辨正：

- (1) 琅琊閣所尊崇的「學者大師」（凡夫）多屬「言不及義」之輩（佛法知見及架構錯亂，又常常曝露自身對佛法的武斷與無知），甚且往往夾雜著揮之不去的「大乘非佛說」及「斷常二見」之惡見；如是人雖然「皓首窮經、案牘勞形的付出」，整理文獻令「背景資料齊備完整」（琅琊閣語），然其惡見卻大大地障礙了世人親近真實佛法。

11 琅琊閣，《琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理》

<https://language.pixnet.net/blog/post/239467>，擷取日期：2020/9/21。

12 琅琊閣，《琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理》。

這好比一人於密法邪精進，一生「皓首窮經、案牘勞形的付出」，努力整理「男女雙修」文獻；當他完成了詳盡的「背景資料齊備完整」的論著（得以闡明弘揚男女雙修）時，於世上反而是大害。

世間的佛教學者（及不解 如來真義卻又努力弘法的人）愈是寫作說法努力「付出」，愈是在紊亂佛法，讓本無簡擇力之人更無所適從，且因此熏習了更多的外道見，不得解脫；這就是琅琊閣高度讚歎的學術界對廣大學人造成的傷害，釋印順就是一個非常鮮明的例子。

- (2) 玄奘菩薩以法主無可比擬的高度，給了這些「皓首窮經、案牘勞形的付出」卻又不解佛法之人一個深刻的啓示：在《大唐西域記》記載，曾有一個小孩怎樣都學不好《聲明論》（記誦不下來），他父親是一位梵志婆羅門，對這孩子百般訶責；剛好有位大阿羅漢路過看見此事，便問所以，知道原因後，不禁笑了出來。這位梵志就說：「出家沙門本應慈悲憐憫眾生，然仁者卻於此失笑；必有道理，願聞其詳。」阿羅漢說：「這事說來不易，怕你會生疑。你知道這部垂訓於後世的名著《聲明論》是波爾尼仙人所作的嗎？」婆羅門說：「我知道，這仙人當初還是在這座城裡出生的，人們都景仰他的盛德，所以今日在此還能看得到他的雕像。」阿羅漢說：「你的孩子就是當年名震天下的那位大仙人，這《聲明論》是他的親筆著作。」阿羅漢繼續評論說：「這位大學者當年強於記憶，沉浸

於玩味研習世間典籍，唯好言談異論，不事探究真理（原文：猶以強識，翫習世典，唯談異論，不究真理）。將精神才智虛耗於俗典上，生死流轉則未止息；然總算他還有點善業，所以今日可以生而為人而成爲你的愛子（原文：神智唐捐，流轉未息，尙乘餘善，爲汝愛子）。然則研究世間典籍文辭，著作了《聲明論》，看似功績彪炳，到頭來卻是一場空，枉自勤苦；如何可與修學如來聖教，令福德智慧增長，這樣的世出世間功德來相提並論呢？（原文：然則世典文辭，徒疲功績；豈若如來聖教，福智冥滋？）」¹³

由此可知，學術界「皓首窮經案牘勞形的付出」，辛勤整理文辭文獻，令其著作「背景資料以及內容都齊備完整」，卻錯解甚至悖逆佛法的真實義，終究是枉然；彼等一切「記誦文字、校勘文句、整理文獻、考據源流」之學亦將於佛法修證上唐捐其功，只能繼續流轉生死，無益自他，以「言不及義」故。

- (3) 古代中國人深知佛法智慧與世俗學問無直接關係，「不識字也能開悟」（如禪宗六祖惠能）、「不廣讀經論也能開悟」（甚多禪宗祖師），而真悟祖師未留下論著的所在多有；反觀廣造眾論的佛護、清辨、安惠等著名論師，對佛法的解釋竟然自始至終都錯會了，可見佛法第一義本非學術界努力經營文字文獻可解，何況於宗

¹³ 《大唐西域記》卷 2，《大正藏》冊 51，頁 881，下 17-頁 882，上 11。

門上事如何置喙？佛法從不在於「皓首窮經、案牘勞形的付出」上；若有人如琅琊閣以學術界整理的資料等同於學佛的話，則他無量劫後，猶然不解佛法，以「言不及義」故。

當知文字訓詁自古即有，今日學術界縱使文字訓詁、字義說明、名詞解釋、經論結構科判更爲詳細，猶非佛法真義；若於佛法無有絲毫真修實證，縱使「皓首窮經、案牘勞形的付出」，終日思惟經文意思，審慎雕琢文字，亦終究無可詮釋如來真義於萬一，而且徒然紊亂佛法、多生事端，此即弘忍大師所謂「不識本心，學法無益」。

佛在《大乘入楞伽經》卷 5 說：「應隨於義，莫依文字；依文字者墮於惡見，執著自宗而起言說，不能善了一切法相文辭章句，既自損壞亦壞於他，不能令人心得悟解。」¹⁴ 如來囑咐說：應依於真實義，不當依於文字名言；但依文字者是「執文字指」、「噉文字穀」（猶如稻穀不加以舂揄炊煮非能食之米飯），皆墮惡見，執取自宗之見解而發起言說，皆不能真實理解這一切法相文辭章句；這樣不但損壞自身（即造業流轉受報），亦必然損壞他人對佛法的正信，不得真實信解，反而紊亂正理、害人慧命。因此，真學佛人如何能像學術

¹⁴ 《大乘入楞伽經》卷 5〈無常品 第 3〉，《大正藏》冊 16，頁 616，上 6-9。

界及琅琊閣諸公這樣依文解義者，來「自損壞、亦壞於他」呢？

- (4)《大方等大集經》卷 12 說：「如來正法無文字，離文字已無有聲，無有文字無可說，甚深寂靜無有覺。」¹⁵ 如來正法如來藏，即第八識真如法身，從來無言語、無文字、無可說，離見聞覺知，故說無覺；因此如何執取文字而依文解義？解說佛法的文字猶如指月之指，明月如來藏自體本離文字言說，無有音聲、非文字相、非說者相、非所說相，從來甚深寂靜、無知無覺（無六塵覺知）。

《大般若波羅蜜多經》卷 509 說：「彼依文字執著般若波羅蜜多，當知是為菩薩魔事。何以故？於此般若波羅蜜多甚深經中，一切般若乃至布施波羅蜜多皆無文字。」¹⁶ 凡是執著經典文字，皆是菩薩魔事；為何琅琊閣等人竟然推崇學術界中，專門從事文字訓詁、文獻研究者所積累的文字檔案？當知大乘諸經即闡明般若實相，實相無有文字；更何況依文解義，不依實證之真實義而卻來妄解第一義諦者？

- (5) 當知經論的真實意旨應向入地的善知識請求開示，非是人人可作解人（所以經典囑咐要「親近善知識，聽聞善知識

¹⁵ 《大方等大集經》卷 12，《大正藏》冊 13，頁 75，中 9-10。

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 509〈魔事品 第 14〉，《大正藏》冊 7，頁 597，下 16-19。

演說正法」，正是這個道理），因此今天真正節省大家寶貴學佛時間的是法主 平實導師。平實導師出世弘法，演說如來藏妙法，闡述正確佛法知見，令許多人由此知悉佛法真實義，也使得佛教界一舉擺脫了數百年來貧瘠蒼白的佛法困境（如禪門中自以為開悟者，卻一個公案也不解，這跟真悟者是不一樣的；閱讀經文也是，若自以為這處的文字似乎瞭解了，然對他處相關法義的經文又有淆訛，如是作意紛亂，畢竟不是真解）。這才是為大眾真正「節省大量時間」。

- (6) 即使今日討論 CBETA 將大藏經電子化的功績，也是開發 CBETA 搜尋引擎的專業電腦程式工作者，以及辛苦逐字逐文輸入電腦的義工等之功勞，畢竟也與學術界無關。至於 CBETA 之主事者，則功過參半；其過失在於將大量密續、宗喀巴等密教四大派諸師的惡論（如《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》……）以及釋印順著作全集四十四冊之破法書籍等外道惡法，加入到 CBETA 電子佛典中，令佛法正見更受混淆。固然學人搜尋佛教經典時，可節省時間；然護持正法的菩薩們終究得花更多時間來辨正這些惡論以免大眾受其荼毒；故絕非琅琊閣（一廂情願）說的可「節省大量時間」。
- (7) 當知華人學術界食歐美學術界之唾沫來明說、暗示「大乘非佛說」，撰寫了許多相似佛法而實非佛法的著作、文章（扼殺眾生法身慧命），釋印順的斷常二見邪說更推波助瀾，令真正追求真理的學佛人必須突破學術界、（已昏亂的）佛教界所設定的重重關卡（數不清的外道見解

之書籍、文章、著作、評論等），過程中尤須保有堅定的抉擇力才能歸向正法；這樣大眾不但無法「節省大量時間」，反須耗費大量時間來與外道見周旋（可憐的是許多人仍因此而終其一生困於外道見中）。

倘若學術界能不再對佛法發表邪見，縱使只懂得「在個人象牙塔中鑽來鑽去（終身不出此迷宮）、不知所云（任誰讀後也都不解）」，不再好為人師、不作經論解釋、不訾議大乘法、不割裂佛法、不謗如來淨土……，又自無果證的佛教界諸出家在家四眾也「不再出版著作」；則單憑古來普遍流通的佛經而無須學術界、佛教界多事，大眾從幼齒髻齡，使得聽聞真善知識（不受遮止）闡揚經典之真實義，這才是真正「節省（所有學人的）大量時間」。

然令人感慨的是，琅琊閣卻認為如是殘害眾生法身慧命、紊亂佛法知見、障礙如來正法輪運轉之學術界、佛教界是有「貢獻」的（以壞法為「貢獻」嗎？）。更可嘆的是他們卻還來要求大乘聖位菩薩必須對這些壞法者「謙虛一點、尊重一點」（他真病得不輕！）。當知《楞嚴經》說此末劫（末法）景象是「邪師說法如恆河沙」，即指今日學術界、佛教界、密教的惡見邪師鋪天蓋地而來；這就是末法。

- (8) 誠如《雜阿含經》卷 32：【佛言：「如是，迦葉！命濁、煩惱濁、劫濁、眾生濁、見濁，眾生善法退減故，大師為諸聲聞多制禁戒，少樂習學。迦葉！譬

如劫欲壞時，真寶未滅，有諸相似偽寶出於世間；偽寶出已，真寶則沒。如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。」¹⁷ 法主在人間，就是教化眾生，對待世間學者及學佛人都一樣，直說落處以攝受他們邁向正道。今天只要有人改正了，法主亦無吝惜說對方已經改正（或就此隱去對方名諱），而且還會讚揚他懺悔改過的勇氣。如現代禪李元松先生死前有人轉發信函，通知台灣各道場說他這生所謂的「悟道」只是他的增上慢（即沒有開悟），於部分知見不純正深感慚愧，向諸方至誠懺悔等。¹⁸ 平實導師憐憫居士弘法不易，沒有在李元松居士生前直接評議他的法；知道此廣發懺悔信之事後，即於公開場合讚歎他的勇氣，這就是平實導師的人品；相較之下，教界又有哪個道場曾對李元松懺悔的勇氣而公開讚揚呢？

又有一位大陸河北省的法師本來一直毀謗平實導師，然他死前對弟子說「以後不要再批評（評論）蕭平實了」；平實導師知道了，憐憫他尚有悔意，就不再提起他。

17 《大正藏》冊 2，頁 226，下 1-8。

18 李元松，《李元松向佛教界公開懺悔啓事》：【過去所謂的「悟道」應只是自己的增上慢。我為往昔創立的現代禪在部分知見上不純正之一事深感慚愧，特向諸佛菩薩、護法龍天、十方善知識、善男子、善女人至誠懺悔。】2003/10/16。

<http://www.npc.edu.hk:82/staff/~ngtungying/dharma/dharma024.htm>

還有位著作頗豐的居士對 平實導師從來都很有意見，這個人在大陸、港、台都很出名（辦過禪七）；他臨死前改口說，所謂他的開悟都是別人認為的（誤會），不是他自己承認的（非他說的）云云；雖然他臨死還在卸責，但至少承認自己沒悟，平實導師也就這點說他這個人聰明（知道表達悔意後，後世果報即不同）。所以到底有誰如琅琊閣所說的，被 平實導師「貶低」了呢？當知師父 平實導師公開破斥他們，即琅琊閣認為的「貶低」時，這卻是大善知識對他們慈悲的救護（亦勸誡來者），因此得以將這些僧俗從地獄門前救回來，如何可將此「救人」之舉稱為「貶低」呢？

任何一位法主，爲了消弭末法世間的佛門亂象（來自學術界、佛教界、密教），爲了救護佛子向正道，都會對邪說加以破斥，這就是師父 平實導師以法主高度之所爲。師父 平實導師來此五濁惡世飽受眾生的糟蹋（例如受琅琊閣等在網路攻訐），猶義無反顧地攝受包容一切眾生；然琅琊閣卻來「指導」 平實導師應像他一樣「鄉愿」？這樣豈非是令學術界諸謗法者自行面對即將到來的長劫苦果而不思救護？因此琅琊閣將 平實導師對學術界的教誨扭曲爲「貶低」學術界，這與波旬深心冀盼「最好大家繼續沉淪」差異何在？

第五目 對抱持斷常二見、倡議大乘非佛說者表示尊重？

琅琊閣說：【如果純粹是為糊口，我相信許多人都不會選擇這麼枯燥又不賺錢的專業。事實上，很多學者對佛法的尊重理解遠遠超過我們的想像，而且學界裡面也不乏修行人。】琅琊閣於同文中又說：【閱讀外界的佛法著作時，我無法不深深感念所有對佛法做出貢獻的人，不管他們是學者、大師、還是業餘佛法愛好者和修行人。對我來說，只要是認真追求真理的人，都是我敬重的善知識。】¹⁹

針對這上述說法，在此辨正如次：

- (1) 華人佛教學術界中有些人就是要名聞、恭敬、利養，當然也要能餬口（這是基本道理，若不成，也不可能選擇這行業，無論琅琊閣如何拉高他們的人品）。如琅琊閣（寫手群相互合作）在網路上發表了數百篇文章來攻訐自己的師父平實導師，極盡貶低、鄙夷、諷刺之能事；應該沒有人會認為琅琊閣是覺得這很「枯燥」，反而應說琅琊閣是「樂此不疲」，一點也「不枯燥」（雖「不賺錢」），這即可比況學術界舞文弄墨者總有其「不枯燥」處，這和琅琊閣絕不肯停筆是一樣的（然學術界畢竟不受平實導師教導，還說得過去；而琅琊閣來自平實師父的教誨，卻訾議師父猶如寇讎；這人品之差別可見一斑）。

如果學術界有人也以為確如琅琊閣所說這學術界是「這麼枯燥又不賺錢的」，那又何須繼續損人不利己？就

19 琅琊閣，《琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理》

<https://language.pixnet.net/blog/post/239467>，擷取日期：2020/7/30。

趕快換工作，停止任何寫作，避免紊亂佛法，以免斷盡善根。

- (2) 華人學術界有一部分人今日以學術之名來發表妄評三寶之文章，卻作無事想，不信恣意評論佛法亦有果報；他們不知果報絕不因世俗行業而可得豁免，未來還是要受謗法之果報（以「大乘非佛說」誑惑初機，輕忽怠慢大乘佛法傳播因緣，則可能毀壞未來多生多劫）。因此「對佛法有一分尊重理解」的人，都應謹慎從事；唯有拋棄學術圈之虛名，不再從事佛法評議（抑或改為對「大乘非佛說」之惡見發起辨正），庶幾得免厄運。
- (3) 學術界當知，有緣接觸佛法（縱非自願）應生修行想，當知作意不淨來世必定更加不堪；若能餘生專念「阿彌陀佛」聖號，懺悔前愆、求生淨土，則善莫大焉。然學術界大多無信三寶，滿腹邪見；故琅琊閣雖說「學界裡面也不乏修行人」，然彼等但能不謗淨土法門就屬萬幸。縱然如此，以阿彌陀佛慈悲願力宏深不可思議，在此猶勸「學術界修行人」虔誠發願求生淨土，只要不謗正法（或至誠如法懺悔）必得如願。
- (4) 如是學術界若不肯依佛囑咐親從善知識修學熏聞正見（反而自以為是善知識），便不可能真正瞭解佛法；因此琅琊閣所說「學界裡面也不乏修行人」，應改為「學界裡面也不乏盲修瞎練的修行人」。若作意不淨以大乘非佛說、帶著斷常二見、明說暗示大乘真實法非如來所說、摒除（切割）一大類大乘經為非佛所說（不止是說

一部大乘經非 如來所說而已)、將大乘法(全部、一部分)歸類為思想(學說)等,皆造作惡業,墮在一闡提而不在「修行」中,亦無「對佛法的尊重」而實非學佛人。

- (5) 倘若今日眾學者中,有人影響力巨大(似釋印順),又極力倡導大乘非佛說、斷常劇毒二見,即琅琊閣特別著力的佛法「貢獻」,實則為「傷害」,正法教團當然就會破斥他以救護眾生。如今學術界個人影響力大多微弱(故評議其整體即可),又其論點往往經不起邏輯檢驗;所以 平實導師僅止於評論全體學術界而總述其謬,無須特別針對其中一人破斥(除非有人曾經在某些地方做得太過火,如日本人松本史朗、釋昭慧、呂凱文、藍吉富等)。

再者,琅琊閣所依恃的學術界並不曾於佛法修行上真正用心,大多於「毀謗大乘」的道路前進(匍匐前進的邪精進),何曾是琅琊閣所謂的真正「認真追求真理的人」?今日吾師 平實導師振興了沒落數百年之久的大乘禪宗門庭,證明了中國佛法的實證猶然存在人間,徹底破除了學術界一廂情願認定大乘法僅是學術思想之惡見,使得學者們在落筆「大乘非佛說」時頗生忌憚而有所保留;沒人想要引起 平實導師的評議而令其在學者間失去威信。由此可知,此學術界亦無庸特別理會,以其不堪正理之評議。(學術界亦不須任何人包括琅琊閣來抬舉他們,他們還寧可永生不要被提起,以免被正法教團評議,弄得其落處天下皆知。而且,他們大多不想離開學術象牙塔來涉入佛法修行,更諷刺的是,縱使勉強算個修行,也不想引起真修行者的注意;他們

可不想被說成毀謗三寶，也不想被扯入法義辨正中。至於學者間的瞎辯則屬例外，那是作餬口之用與意氣之爭。）

- (6) 當琅琊閣說出「只要是認真追求真理的人，都是我敬重的善知識」、「我無法不深深感念所有對佛法做出貢獻的人」時，似乎說琅琊閣是個懂得「滴水之恩，湧泉以報」之人；然諷刺的是，琅琊閣數百篇文章所攻擊的對象卻是自己本該「感念」的「善知識」恩師 平實導師——令沒落數百年之久的大乘佛法得以揚眉吐氣（開演三乘菩提真義、振興禪宗明心證真門庭）的一代大師；琅琊閣竟以仇視、瞋恚、鄙視、輕蔑的口吻，當作血海深仇的「寇讎」來毀謗 平實師父，如是以親痛仇快作為他的「深深感念」，何其諷刺！一個人的人品²⁰，不在於他一口冠冕堂皇的漂亮話，而在於他的實際作為。琅琊閣費盡心思來大加撻伐「將木叉瓠多與般若瓠多誤會是同一人」之事，卻不去探究這兩人都是被當時法主玄奘菩薩破斥他們「大乘非佛說」的邪見者——這也正是今日被琅琊閣高捧為許多「對佛法做出貢獻的人」的學術界邪見（也是琅琊閣的邪見）。

20 《佛為首迦長者說業報差別經》：「復有十業能令眾生得地獄報：一者，身行重惡業；二者，口行重惡業；三者，意行重惡業；四者，起於斷見；五者，起於常見；六者，起無因見；七者，起無作見；八者，起於無見；九者，起於邊見；十者，不知恩報。以是十業得地獄報。」《大正藏》冊 1，頁 893，上 8-12。

第六目 信受今日謗法者之文獻考證來誣衊古往祖師？

琅琊閣對師父 平實導師之評價是：【正覺同修會的佛法教授，是一種「佛經大統一」的思維，假設所有的佛教經論，都是同一套理論：證悟一個常住法——如來藏/阿賴耶識/真如/如。】更訾議為：【古往今來，任何有研讀佛教歷史、經論源流、理論體系的學人，聽到這種說法，都無法苟同，因為偏離文獻考證與歷史記載十萬八千里。】²¹

針對這上述說法在此辨正：

- (1)「古往」中國深受儒家思想薰陶，士大夫及知識分子在佛法東來時，選擇了救度世人的大乘佛法；又有菩薩乘學人生於中國，在佛菩薩加持之下，及法主在此間弘化的攝受下，遂令中國佛教歷史得以跳躍式地進入了親證大乘禪法的唐宋黃金年代。因此「古往」的中國學佛人知道真理皆須實證，尊敬證悟禪師為賢聖；於「文獻考證」、「訓詁」等「小學」，僅當成理解文句之輔助，而非可取代真實義之觀行與實證，相較於佛法聖諦，此等「小學」根本不值一顧（無庸一提）；且自知世間思量尚在 如來所傳不可思議的大乘法之外，何況今日只憑學術界無證凡夫就來說「偏離文獻考證」（真崇洋媚外者）？如是一廂情願信受「大乘非佛說」者，必遭「古

21 琅琊閣，《正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）》
<https://language.pixnet.net/blog/post/2345329>，擷取日期：2020/7/13。

往」中國學人斥其為「愚癡人」，訕笑不已。

真正的大師——玄奘菩薩，深諳「佛教歷史、經論源流、理論體系」，在一千多年前就已經將那時「古往」西域與印度不信「大乘是佛說」之人痛斥到「滿臉豆花」；至於換成「今來」的 21 世紀，琅琊閣這群人亦無須擔心是否 玄奘菩薩會忘了痛斥他們（玄奘菩薩後身若在兜率陀天時亦必然加以斥責，而若其後身是在人間時呢？）。佛經說「唯一真如」、「如來藏妙真如性」、「如來藏即藏識」、「如來藏法身」這都說明了佛法實相心本自唯一絕妙心體，說真如、如來藏、阿賴耶識、第八識、如，皆是祂的名字；然有一種愚癡之惡人，就是歐美學術界先倡導「大乘非佛說」之邪師，又有從後舔食其唾沫之華人學術界引此來割裂佛法自以為樂，將本自一整體而依各面向來解說之大乘法割裂成四分五裂，又不安好心再說各自獨立為各一體系，貶抑大乘法為學術思想。如是者本不求證佛法，故當其評議古代真悟禪師，亦可能說：「只悟得如來藏，還沒親證真如；再等他親證真如後，還有藏識尚待親證……」如是輕賤聖賢，又將唯一般若實相真如說成多個實相，尚且親證耶？「古往」中國學人聞此謬說，何不訕笑之！

- (2)「古往」中國學佛人都知道佛經是佛所說，相信如來有不可思議的功德、如來演說大乘佛法、唯有修菩薩行才能成佛，乃至學佛即要成佛之理。然琅琊閣所謂贊同他的「古往今來」之人，實際僅是「今來」之「現代」

一小撮深受歐美「大乘非佛所說」影響的佛教學術界末流團體和一群佛教界數典忘祖之人；這如何可與「古往」中國學人普遍信受大乘的情況相提並論（真南轅北轍）？這樣卻也敢信口開河「古往今來」以籠罩人？豈非誣衊「古往」所有中國學人？

(3)「古往」中國學人從皇帝到販夫走卒，大都信受大乘禪宗開悟是要找到實相心如來藏，宋朝最有名的禪宗兩派——看話禪與默照禪，同樣都以實證第八識如來藏作為證悟之標的；禪宗又以《楞伽經》印信親證第八阿賴耶識，這就是《楞伽經》所說具有「真如」法性的常住心體。當「今來」的琅琊閣處心積慮來毀謗這《楞伽經》「是後期糅雜如來藏與唯識兩個體系的經典」時，「古往」中國學人若知，真會令其目瞪口呆之餘，繼而為之慨嘆：如來演說大乘從來法同一味，這「今來」的琅琊閣卻不信佛語，乃有所謂「糅雜如來藏與唯識兩個體系」之邪說！琅琊閣如是大言不慚「古往今來」而自得其樂，然「古往」學人有誰肯與這破法者琅琊閣一起漫談「古往今來」——謗佛謗法、籠罩眾生、不敬於師、嫌棄同修、輕賤他人？

(4)「古往」中國大乘正信學人即使是凡夫學問僧、說法僧，也都言必「真如、如來藏、第八識、實相心」，信奉「大乘經都是佛說」、人人有此「法界常住心體」都可成佛。「古往」中國有學問之菩薩僧一樣研讀「佛教歷史、經論源流、理論體系」者，皆信奉大乘；若像「今來」

琅琊閣舔食歐美學術界唾沫、數典忘祖之人，千萬中無一（即無）。且「古往」真正學問僧必嚴守戒行，從無作意毀謗三寶，於根本上師所說無有違背；但有過失遭人檢點，即佛前懺悔謝罪；又於大乘菩提尊法從來信受，領受如來親宣法語，從無異解。然「今來」琅琊閣及其所尾隨之學術界，於自身斷常二見受人指點後，尚不知懺悔，更毀謗大乘，以「大乘非佛說」而自揚；如是「今來」之人品，如何與「古往」真正學問僧的人品相較於萬一？任何有良知的學佛人知悉真相後，尚且恥於與此「今來」之學術界中謗法者及琅琊閣共行於道，何況「古往今來」之真正學佛人？誰肯為擁護「大乘非佛說」之破法者琅琊閣的無知言語「古往今來」云云背書呢？

- (5)「今來」的琅琊閣之所以將世間學術界大多不信佛的凡夫之文獻考證當成真理，也代表說他絲毫不擔心果報，他並不信玄奘菩薩在《成唯識論》所說，對第八阿賴耶識心體能執藏他的惡業種從無畏懼（愚癡到不知畏懼）。玄奘菩薩在撰寫《成唯識論》時，即引用彌勒菩薩對「大乘是佛說」的說明（七個無法推翻的理由²²）。再由玄奘菩薩所譯的《佛地經論》，及窺基菩薩在論疏中常常引用《佛地經論》的事實，可知玄奘菩薩與窺基菩薩師徒強烈主張有「諸菩薩眾、傳法菩薩」於「大乘法

22 《成唯識論》卷3，《大正藏》冊31，頁14，下25-頁15，上14。

的結集」，而非僅有二乘結集。²³《佛地經論》對「傳法菩薩」在結集大乘法時之考量亦有提示：以何修證者（三賢位、聖位）呈現（所見的）如來身，如「地前大眾（凡夫乃至三賢位菩薩）見（如來）變化身居此穢土為其說法，地上大眾（已入聖位之菩薩）見（如來）受用身居佛淨土為其說法」，結集時則「就（證量殊）勝者所見（來）結集」，期望眾生見聞後勤修淨土因緣而得生淨土²⁴；即表示大乘結集非易，非同二乘小法結集。即以經首所見「如來三身」開始，就難以思議測度，何況經文甚深意旨！更有多處考量非一，亦非簡短幾句可得分說明白；即知大乘結集唯能仰信，以實難思議故！然不解者卻隨意毀謗之，誠可哀憫。窺基菩薩於《大乘法苑義林章》卷2提及大乘結集事：

（《大智度論》）又云：彌勒、文殊將阿難於鐵圍山間，集大乘三藏為菩薩藏。《西域記》（《大唐西域記》）云：夏安居初十五日，大迦葉波說偈言曰：

23 《佛地經論》卷1：【謂結集時，諸菩薩眾咸共請言：「如汝所聞當如是說。」傳法菩薩便許彼言：「如是當說『如我所聞』，又如是言，信可審定。」】《大正藏》冊26，頁291，下16-19。

24 《佛地經論》卷1：「如實義者，釋迦牟尼說此經時，地前大眾見（如來的）變化身居此穢土為其說法，地上大眾見（如來的）受用身居佛淨土為其說法，所聞雖同、所見各別，雖俱歡喜信受奉行，解有淺深所行各異。而傳法者為令眾生聞勝悌願勤修彼因，當生淨土證佛功德，故就勝者所見結集，言薄伽梵住最勝等，乃至廣說如來功德。」《大正藏》冊26，頁293，上3-10。

「善哉！諦聽！阿難聞持，如來稱讚，集《素咀纜藏》；我迦葉波集《阿毘達磨藏》；優波離持律明究，眾所知識，集《毘奈耶藏》。」兩三月盡，集三藏訖。大乘三藏，西域相傳亦於此山同處結集，即是阿難、妙吉祥等諸大菩薩，集大乘三藏。²⁵

窺基菩薩舉了龍樹菩薩的《大智度論》之「又云（有人言）」來說明有大乘結集（龍樹菩薩因為這大乘結集很重要故不得不說，即使「有人說」不甚精確，然到了最後第100卷末，已是最後一卷，再不說就沒機會說，因此還是要說）。又在引述《大唐西域記》中關於二乘三藏結集的記載後，再接上「西域相傳」的大乘結集說，這當然有窺基的用意（勉強說也有「西域」的意思）。這應是代表了窺基菩薩的師父玄奘菩薩的看法，也為前面《大智度論》所說大乘結集作證明（然窺基菩薩有受到《金剛仙論》所述錯誤之影響，誤植《大智度論》說大乘結集於鐵圍山。《大智度論》原文是：「有人言：如摩訶迦葉將諸比丘在耆闍崛山中集三藏，佛滅度後，文殊尸利、彌勒諸大菩薩亦將阿難集是摩訶行。」²⁶ 耆闍崛山意譯為靈鷲山，位於王舍城東北，世尊常在此說法）。

由此可知，龍樹菩薩、玄奘菩薩及窺基菩薩都知必有大乘結集；所以即使是「有人言」、「西域相傳」等說法

²⁵ 《大正藏》冊45，頁270，下1-8。

²⁶ 《大正藏》冊25，頁756，中14-16。

不甚嚴謹，還是舉出來說明，令大眾得於此大乘結集生信：佛陀示現滅度後，文殊師利菩薩爲首的諸大菩薩，帶著阿難尊者菩薩來結集大乘經典。又當知大乘結集之難以說明，已如前述；若還得一一說明結集此經之因緣爲何，則更將是數十倍於原有經典之篇幅分量，當知更難方便於人間流傳。

至於二乘三藏結集於二處，窺基在《異部宗輪論疏述記》卷 1（即聽聞 玄奘菩薩講述之紀錄）說「時雖兩處結集，人無異諍，法無異說」²⁷，表示皆二乘法，爲「上座部、大眾部」之濫觴²⁸，不同大乘結集（毋庸贅言）。

27 《異部宗輪論疏述記》卷 1：「佛初入滅，七葉巖中二部結集。界內即有迦葉波（此云飲光）時爲上座，布刺拏梅怛利曳尼子（此云滿慈子），當結集《阿毗達磨》；鄔波離（此云近執），當結集《毘奈耶》；阿難陀（此云慶喜），當結集《素怛纜》。界外亦有萬數無學。界內既以迦葉爲上座部，界外無別標首，但總言大眾……時雖兩處結集，人無異諍，法無異說。」《萬續藏》冊 83，頁 433，上 16-中 6。

28 《大唐西域記》卷 9：【大迦葉波結集西北，有窣堵波，是阿難受僧訶責，不預結集，至此宴坐，證羅漢果。證果之後，方乃預焉。阿難證果西行二十餘里，有窣堵波，無憂王之所建也，大眾部結集之處。諸學、無學數百千人，不預大迦葉結集之眾，而來至此，更相謂曰：「如來在世，同一師學，法王寂滅，簡異我曹。欲報佛恩，當集法藏。」於是凡聖咸會，賢智畢萃，復集素怛纜藏、毘奈耶藏、阿毗達磨藏、雜集藏、禁呪藏，別爲五藏。而此結集，凡聖同會，因而謂之大眾部。】《大正藏》冊 51，頁 922，下 28-頁 923，上 9。

(6)「今來」學術界一部分人往往自視甚高，其實亦無信於二乘阿含；若有信者，當修學解脫道，若得證初果（然需信受眾生皆有不生滅之本際——第八識如來藏，才能正確了知四聖諦中之「滅諦」，方能於斷我見之觀行心得決定而實證初果），此生歿後得生天上。然環顧「今來」學術界諸君，何曾思及此身後事？

且依二乘《阿含經》來說大乘法畢竟存在之理，由阿含諸經中說明聲聞阿羅漢及緣覺辟支佛皆不具如來十力功德與一切種智之智慧，可知必有「如來乘（佛乘）」以闡明如來十力之法。如《雜阿含經》卷 26 說：「如此十力，唯如來成就，是名如來與聲聞種種差別。」²⁹ 又如《增壹阿含經》卷 49〈非常品 第 51〉說：「天報王曰：『如來十力具足，此十力者非聲聞、辟支佛所能及逮。』」³⁰ 如來十力唯如來可至，故唯有如來可圓滿解說十力之法，此解說即「如來乘」、「佛乘」，此即「大乘法」存在於釋迦佛世之明證。

又，《長阿含經》、《中阿含經》、《雜阿含經》、《增壹阿含經》這四阿含依不同面向來述說「一切智」，皆言如來具「一切智」；如來更於《中阿含經》卷 11〈王相應品 第 6〉自說：「我有一切智。」³¹ 這一切智亦非二

29 《大正藏》冊 2，頁 187，中 4-5。

30 《大正藏》冊 2，頁 816，下 8-9。

31 《大正藏》冊 1，頁 498，上 1-2。

乘智慧境界，此即「阿含部」之《大般涅槃經》卷3說「如來實是一切種智」³²，以如來親證第八識含藏之一切種子的智慧成就，故於一切過往諸事因果無不盡知。因此，如來十力、如來一切種智，即是「佛乘」（成佛之乘），不同於二乘阿含之聲聞乘、緣覺乘；更以釋迦如來已成佛，「佛乘」必然真實，不得謂大乘非佛說。

- (7) 求成佛之人即是求「佛乘」者，如《增壹阿含經》卷16〈高幢品 第24〉說真實持戒者能滿足其所願求：「若善男子、善女人，欲求作聲聞、緣覺、佛乘者，悉成其願。」³³ 即記載了有求「佛乘」之人。又如《長阿含經》說七佛如來皆由往世求「佛乘」而致佛果。若有人對此質疑：「縱使如你所說，如來知曉成佛之理，然如來亦不須為大眾宣說，以座下應無求取『佛乘』之人？」然此疑非實，當知佛世有求取「佛乘」之人（當知是為菩薩），如彌勒菩薩；在北傳四阿含、南傳二乘尼柯耶聖教皆說彌勒菩薩（示現比丘相）是當來下生佛，即此處所說求「佛乘」之人；以尚未成佛故，即說為求「佛乘」的「菩薩」（無論現身何趣，皆可稱「菩薩」，如本緣部經典記載釋迦牟尼佛往昔受生諸趣行菩薩道之本生故事。若有人起疑：彌勒菩薩於南傳尼柯耶所記載是「比丘」非「菩薩」？當知此文以實義論，於未來彌勒佛時，亦自說過去本生為「菩薩」；

³² 《大正藏》冊1，頁204，上24。

³³ 《大正藏》冊2，頁626，上21-22。

故當遣疑)。彌勒菩薩於佛世既在佛座下受學，如來本當爲 彌勒菩薩解說如來果地「佛乘」之法，何謂不然？且，佛世修學「佛乘」之「菩薩」中，現比丘相者非僅有 彌勒菩薩，如來於《增壹阿含經》卷 45〈十不善品 第 48〉說：「今此眾中有四向、四得，及聲聞乘、辟支佛乘、佛乘。其有善男子、善女人欲得三乘之道者，當從眾中求之。」³⁴ 這說明當時如來弟子四眾（出家及在家二眾）本有求取一切種智、如來十力之「佛乘」者。如來更在《增壹阿含經》卷 20〈聲聞品 第 28〉開示：「若法在世者，便有須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛果、佛乘，便現於世。」³⁵ 即佛法出現於世，便有修學「佛乘」者出現。如《增壹阿含經》卷 45 說師子長者在布施出家眾時，天人爲長者一一指出現前這些佛弟子的證量（以示福田高下），如「此是須陀洹」等（四雙八輩），乃至一一說明其修學抱負：「此是聲聞乘，此是辟支佛乘，此是佛乘。」³⁶（然長者依 如來教誨平等布施。）由此可知，如來座下本有許多「佛乘」

34 《大正藏》冊 2，頁 792，中 11-13。

35 《大正藏》冊 2，頁 653，上 9-11。

36 《增壹阿含經》卷 45〈十不善品第 48〉：「天人復語長者：『此是持戒人，此是犯戒人；此向須陀洹人，此是得須陀洹人；此向斯陀含人，此是得斯陀含人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿羅漢，此得阿羅漢；此是聲聞乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。』」《大正藏》冊 2，頁 792，中 27-下 3。

的修學者，且是出家人而受師子長者供養。此即本師 釋迦牟尼佛座下本有修學「佛乘」的「出家菩薩」，事實俱在，焉可疑哉？

釋迦如來慈憫眾生，自為修學「佛乘」者演說成佛之道，即「佛乘」之法；故說 佛有宣說佛乘之法，即 如來演說大乘法。且以佛乘與聲聞乘、緣覺乘之功德、智慧、抱負來校量，佛乘必稱大乘，本所宜之。又如《別譯雜阿含經》卷 3 說：「諸佛與緣覺、菩薩及聲聞，猶捨無常身，何況諸凡夫？」³⁷ 即學人中，有「菩薩」與「緣覺、聲聞」並列，如來必慈悲為「菩薩」學人開示「佛乘」之法。又如「阿含部」之《起世經》卷 4〈地獄品 第 4〉說「或佛、菩薩、聲聞眾」³⁸，可知本有求「佛乘」的「菩薩」，如來即為「菩薩」學人演說「佛乘」之法，即大乘法，焉可謂大乘非為 佛說！

- (8) 如來開示這生死流轉苦而說有苦種子（即以種子因，而有未來的流轉果報），如《雜阿含經》卷 39 說：「若比丘種苦種子，自發生臭。」³⁹ 如來又於《雜阿含經》卷 40 說要害盡（除盡）凶惡瞋恚，即：「滅彼苦種子，而得無憂畏；彼苦種滅故，賢聖所稱歎。」⁴⁰ 凶惡瞋恚諸行，會成就苦種（未來會感生苦果的種子）故。又如《雜阿含經》

37 《大正藏》冊 2，頁 392，中 28-29。

38 《大正藏》冊 1，頁 328，中 22。

39 《大正藏》冊 2，頁 283，上 26-27。

40 《大正藏》冊 2，頁 295，下 6-7。

卷 40 舉仙人語：「隨行殖種子，隨類果報生。」⁴¹ 隨人所造善、惡、不動等諸行，即殖相應的種子，將來種子感生現行，即有隨類差別的果報身（六趣萬類，受正報身）；所以造作諸行，就是種下了苦、樂、非苦非樂的種子；於未來果報來說，這些種子就是因；所以必有種子界（功能差別）。《別譯雜阿含經》卷 3 之仙人語：「如人自造作，自獲於果報；行善自獲善，行惡惡自報。譬如下種子，隨種得果報；汝今種苦子，後必還自受。」⁴² 行善造惡，有如播種，將來必受果報；今天種下了苦的種子（苦因），將來必受苦的果實（苦果）。又果報既是自作自受，即代表說每位有情一定皆有「執受一切種子的處所」，以令種子無失，得於未來感生現行，令因果無有差訛。然六識論者妄說「五蘊」能持種（尤指識蘊所攝之意識心），不知「五蘊」剎那生滅變異而且不能去到未來世，非可執持種子；執持種子者必定常住不滅故。更以諸法不能自生、他生、自他共生，故知此「執受一切種子處」必非世間有法（非妄心、非物質），否則即有「自法生自法」等過失；因此，必是「非世間法」方得為「執受一切種子處」；又既能如實對現一切功能差別（種子），必為心識，故說「執受一切種子處」者即為「執受一切種子識」。即此《阿含經》之種子道理，必可推論出有「執受一切種子識」的存在，此

41 《大正藏》冊 2，頁 295，上 29。

42 《大正藏》冊 2，頁 388，下 3-6。

即大乘法中的「一切種子識」——第八阿賴耶識；即此第八阿賴耶識心體既非是世間法，又是持種者，焉可誣謗爲生滅心？故知此第八識心體自體常恆不變，即如來藏；離諸二取，即稱真如。

- (9) 在此更舉釋印順的「奇文」以揭露學術界離譜之說，如釋印順在《佛法概論》說：「遲一些（約西元四世紀初），立足於緣起法相有的北方學者彌勒，也同樣的尊重《阿含經》。他的思想，由他的弟子無著編集爲《瑜伽師地論》。」⁴³ 釋印順刻意將天上一生補處大菩薩 彌勒菩薩當作是人間一位「北方學者」，這就是琅琊閣所服膺的「佛教歷史、經論源流、理論體系」？當知 玄奘菩薩遇到水匪時，是求生兜率陀天覲見 彌勒菩薩；玄奘菩薩又將木叉耆多這不信 彌勒菩薩所說之人當作足下塵土；因此 玄奘菩薩若知釋印順闡釋的「佛教歷史、經論源流、理論體系」，必然當作塵土不值一顧（琅琊閣則會抱著塵土當作是黃金）。釋印順的「奇文」接著又說：「這是從說一切有系的思想中，接受大乘空義而綜貫、解說它。龍樹、彌勒都受有北方佛教的影響，所以都編集爲論典。」⁴⁴ 釋印順這意思是再進一步貶抑他虛構的「人間學者」是受到世間一切有系思想才能融會這大乘空義。如是刻意毀謗 彌勒菩薩，自爲 玄奘

43 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003年4月新版二刷，頁36。

44 釋印順，《佛法概論》。

菩薩所斥責。當知有情的名色（七識、受想行陰及色法）都不是無中生有，必有一真實心存在，才能出生這名色等十八界法，諸法不能自生故。然而這些學術論者卻將此必定存在之法當作是思想，將佛菩薩所親證之法當作是他們以為的學術思想，可知他們從無信受這親證之法，所以釋印順當然是落在「無中生有」的外道惡見論者。這樣於三寶不具淨信的釋印順，他所倡議的「佛教歷史、經論源流、理論體系」卻被琅琊閣所深深崇拜，如是雙方的智慧何在？

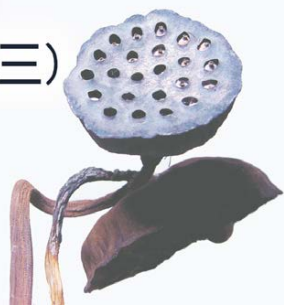
琅琊閣諸人隨學術界起舞，以釋印順冥想臆測之結果作為他反對善知識的怒劍，甚至追隨毀謗大乘經；如是行徑一無可怪。當知大乘法本難可思議，從結集之思量、結集的經典如何守護，到哪一部經典應於何時於人間流傳，又當如何流傳、又有哪一尊菩薩出世弘揚，如是在在皆難思議。且佛世時，此大乘法有如來無量威德住持宣說，又有無數天人恭敬頂戴，尚有人不信，況今日距如來示現滅度已過二千五百多年？此法界真實理大乘法孤絕超待，越乎世典，過諸覺觀，誠難思議。汲汲營生於學術界之人本非真學佛人，一切寫作演說皆枉自勤苦，大多無功有過。若真追求真理，自當閱讀大善知識平實導師書籍，懺悔過失，聲明自身過去所寫凡有抵觸平實導師所說皆是誤說，這才是智者。（待續）



救護佛子向正道——(八十三)

論釋印順說緣起之生滅 與不生不滅 (下)

游宗明 老師



緣起是「無常生滅」或是「不生不滅」？

釋印順在《中觀今論》〈第三章 緣起之生滅與不生不滅〉說：

龍樹依空而顯示中道，即八不緣起。其中，不常不斷、不一不異、不來不去的緣起，即使解說不同，因為《阿含經》有明顯的教證，聲聞學者還易於接受。唯對於不生不滅的緣起，不免有點難於信受。因此，這就形成了大乘教學的特色，成為不共聲聞的地方。不生不滅——八不的緣起，聲聞學者中，上座系的薩婆多部，是不承認的。進步些的經部師，也有緣起的不生不滅說，但他們是依「唯法因果，實無作用」的見地說，還不是大乘學者說緣起不生不滅的本義。大眾部說緣起是無為法，因為緣起是「若佛出世，若不出世，法性法住，法界常住」的。他們說緣起常住，不生不滅，而把緣起作為離開事相的理性看，也與大乘不同。……

一般聲聞學者以為緣起是無常生滅的，現在說：「不生不滅是無常義」（維摩經卷上），這似乎不同，成為一般聲聞學者與大乘學者論諍的焦點。然依釋迦創開的佛法說，生滅與不生滅，本來一致。¹

釋印順是從部派佛教的思想來探討「緣起之生滅與不生不滅」，但部派佛教是釋迦如來入滅一百多年以後，由於佛門內的聲聞眾以凡夫僧居多，加上有實證的阿羅漢一個一個相繼入滅，諸聲聞凡夫多數誤會解脫道的義理，甚至不信受佛菩提道，又因對於聲聞戒有犯或者無犯產生種種見解不同而起諍論，所以聲聞僧團便逐漸分裂乃至成為十八或是二十多個部派，當然這些部派各自有些不同差異的主張，其中難免對聖教的理解夾雜一些淆訛。但是菩薩眾則是從未分裂，因為菩薩眾所實證的中道心第八識如來藏是唯一的，而且是可以透過經典一再檢驗的，所以菩薩眾從沒有分裂過，也不屬於聲聞部派佛教。然而釋印順卻認為大乘佛教是由部派佛教演化而來，他認為大乘佛法的第七識、第八識是因為部派佛教的發展而後來細分、演變而產生的；他這種偏頗的學術研究方法，結果就是得到【一般聲聞學者以為緣起是無常生滅的，現在說：「不生不滅是無常義」（維摩經卷上），這似乎不同，成為一般聲聞學者與大乘學者論諍的焦點】的結論。其實我們應該想想，真正的佛法中可能有那麼多嚴重的論諍與對立嗎？如果是這樣，佛弟子們尚且不知該何去何

¹ 印順著，《中觀今論》，正聞出版社，2015年3月修訂版二刷，頁25-26。

從，又怎能有所實證？

釋印順說「一般聲聞學者以為緣起是無常生滅的」，他認為這與《維摩詰經》中「不生不滅是無常義」這段經文的義理不同，「成為一般聲聞學者與大乘學者論爭的焦點」。《維摩詰所說經》卷 1〈弟子品〉的原文是：「諸法畢竟不生不滅，是無常義。」這段經文的緣起是 如來要十大弟子中解經第一的 摩訶迦旃延去探視 維摩詰菩薩的時候，迦旃延尊者表示他不堪任去看望 維摩詰大士的病。因為 摩訶迦旃延曾經在為諸比丘敷演、解釋 如來所開示的法要，也就是無常的真義，一切是苦的真義，一切法空的真義，一切法無我、一切法寂滅的意思的時候，維摩詰菩薩當時來對 摩訶迦旃延說：「你不要用生滅的心行來說實相法。」維摩詰菩薩接著告訴 摩訶迦旃延：「諸法畢竟不生不滅，是無常義。」²

《維摩詰經》就是在闡明實相法的經典，維摩詰菩薩教授迴小向大的阿羅漢們不可以依止於生滅的意識心來修學成佛之道，因為修學成佛之道是必須依於不生不滅的實相法界來修行，這不生不滅的實相法界就是前面所說的中道實相

2 《維摩詰所說經》卷 1〈弟子品 第 3〉：【佛告摩訶迦旃延：「汝行，詣維摩詰問疾。」迦旃延白佛言：「世尊！我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念昔者佛為諸比丘略說法要，我即於後敷演其義，謂無常義、苦義、空義、無我義、寂滅義。時維摩詰來謂我言：『唯！迦旃延！無以生滅心行說實相法。迦旃延！諸法畢竟不生不滅，是無常義；……』】《大正藏》冊 14，頁 541，上 12-18。

本段經文的詳細說明請參閱 平實導師《維摩詰經講記》第二輯。

心——第八識如來藏。二乘法的內涵是在信受涅槃不是斷滅空的前提下，去觀行「五蘊、十二處、十八界全部都是無常，所以全部是苦、空、無我的法」，這都是屬於世俗法上所顯示的真諦，所以稱為世俗諦；我們前面所討論的「一切緣起法無常生滅」，就是世俗諦。這世俗諦中所講的蘊處界法，如果我們將五蘊的一一蘊、十二處的一一處、十八界的一一界，全都加以詳細而且如實的觀察以後，會發現這一切法都是生滅法，每一個法皆是有生有滅的法。二乘人在信受 佛說「涅槃有本際獨存，不是斷滅空」的前提下，因為現前如實的觀察到蘊處界等世俗法的每一法都是生滅法，經由這樣的現觀而心得決定，所以斷除了我見乃至我執，成為二乘解脫道中的聖人，可以出離三界生死。可是這些二乘人所說的法都是侷限在五蘊、十二處、十八界的苦、空、無常、無我，這些都是生滅性的世俗法中的心行，是現象法界的事，完全沒有觸及到實相法界的觀修。所以當要為眾生講述大乘佛法的時候，就不應把虛相的世俗生滅法當成實相法界來說，不應該把有生有滅的心行當作是實相，因此 維摩詰菩薩才會告誡摩訶迦旃延尊者，不可以用生滅心行來說實相法。接著，維摩詰菩薩告訴 摩訶迦旃延說：「諸法畢竟是不生也不滅的，這才是諸法無常的真實義。」但這是什麼道理呢？諸法明明有生有滅，為什麼說諸法畢竟不生不滅？既然不生不滅，那應該是常啊！為什麼又說是無常呢？

我們知道一切法（也就是蘊處界諸法）都是無常生滅的。譬如我們的意識心，在晚上睡著無夢的時候就不見了，隔天早

上又會現起；乃至在此世死亡後意識斷滅了，在中陰身才又會生起。但是已經斷滅的法，如何能再度出生呢？因為一切有情各自都有一個含藏諸法種子的常住法——第八識如來藏，就是祂執持著我們意識心的種子，才能夠使已經滅了的意識心再度出現。因為滅了就是無法，無法不能自生也不能出生任何他法，所以一定是有一個常住的根本因如來藏存在，我們的蘊處界才能夠一再出生、顯現；這也就是龍樹菩薩《中論》偈說「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生」的真實道理。菩薩證悟如來藏以後，證知「一切法都是如來藏所生顯，一切法都攝屬於如來藏的部分體性」，從此以如來藏為主，就這樣看待如來藏所生的七轉識自己，轉七識自己來依止於如來藏的清淨性，認定自己附屬於真實如來藏，這就是轉依。轉依完成就能如實改從本識如來藏常住的立場，來看我們的七識心與其自性以及八識心王輾轉所生的一切法，這時一切法也就沒有生滅可說了！因為如來藏不生不滅，而這七識心以及一切諸法都攝歸於如來藏，都以不生不滅的如來藏為主，一切法當然也就不生不滅了！因此，必須以實相常住法如來藏為前提來說一切法的生滅有為，這才是「一切法無常」的真實義；如果沒有永遠存在的如來藏攝持一切法的種子，就不可能有「一切法無常」可說，因為離了如來藏則「一切法」中的任何一法都是連出生也不可能的，當然更不可能有無常可說！所以說「諸法畢竟不生不滅，是無常義」！若是沒有不生滅的、常住的實相法第八識如來藏，就不會有蘊處界出生及存在，當然就沒有

蘊處界的無常、苦、空、無我可說。二乘解脫道法的修行，必須先信受有涅槃本際不滅，才能確實斷除我見我執；大乘佛法的修行，必須先實證涅槃本際——諸法的本源、生命的實相——第八識如來藏，接著才能依止於這個不生不滅的如來藏，開始內門修學六度、十度萬行。

所以不論是要探究「緣起是『無常生滅』或是『不生不滅』？」或者是要辨明「緣起是無常生滅」與「不生不滅是無常義」的關係，全部必須依於諸法的實相——第八識如來藏——來理解。「因為依於不生不滅的如來藏而有無常生滅的蘊處界諸法生起」，能夠如實這麼理解緣起，則從現象上說「緣起」是「無常生滅」也對，從實相上說是「不生不滅」也對，從中道第一義說「不生不滅是無常義」也對，這就是勝解佛法真實義的智慧；如若不然則只如鸚鵡學舌，乃至如釋印順等六識論邪見之流更是「邪人說正法，正法亦成邪」，良可浩嘆！

《阿含》與《般若》有對立嗎？

前述引用的《中觀今論》，說明了釋印順從佛教學術研究者的立場，認為佛法中有論諍與對立。但他的這個結論是怎麼推論出來的？我們接著就來探討一下他的相關說法。他在《空之探究》書中說：

文殊師利 (Mañjuśrī) 是從東方寶英佛土來的。文殊說：彼土的佛法，是以真諦無生滅法為首的；不如此土的佛法，以緣合（因緣和合生或緣起）為第一，出發於

因緣生滅，呵責煩惱等教說。文殊所說的彼土佛法，代表了印度（東南）新起的大乘；此土以緣合為第一，當然是固有的，釋迦佛以來的傳統佛法。這兩大不同類型的佛法，在方法上是對立的。如『阿含經』從生滅無常下手：「無常故苦，苦故無我」——空。甚至說：「若人壽百歲，不觀生滅法，不如一日中，而解生滅法」。如實知生滅無常的重要性，可想而知！但『般若經』嚴厲的批評了無常的觀慧，如『小品般若波羅蜜經』卷三(大正八·五四六下)說：「當來世有比丘，欲說般若波羅蜜而說相似般若波羅蜜。……諸比丘說言：色是無常，……。受、想、行、識是無常，若如是求，是為行般若波羅蜜。憍尸迦！是名說相似般若波羅蜜」。以生滅無常觀為相似般若，不生滅（不壞）觀為真般若，雖可說對某些部派說，但在文字上，顯然是不滿傳統的『阿含經』。『阿含』與『般若』等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸！……傳統者指新興的大乘為非佛說，大乘者稱『阿含』等為小乘，尖銳的對立，能不說是佛法的可悲現象嗎！從不拘宗派的超然立場來說，傳統佛教——部派佛教與大乘行人，都有些偏頗了！³

釋印順主張「代表了印度（東南）新起的大乘」與「釋迦佛以來的傳統佛法」在方法上是對立的，他認為代表大乘

3 印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014年10月重版二刷，頁149-150。

佛法的般若諸經如《小品般若波羅蜜經》等「嚴厲的批評了無常的觀慧」，所以他結論說：「『阿含』與『般若』等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸！」然而，《阿含》與《般若》真的有對立嗎？我們先來看看他所引用的《小品般若波羅蜜經》完整的原文是怎麼說的。

《小品般若波羅蜜經》卷3〈佐助品〉：

佛言：「憍尸迦！若有善男子、善女人，不知般若波羅蜜義故，應為解說其義。何以故？憍尸迦！未來世，當有相似般若波羅蜜。若善男子、善女人，於是中欲得阿耨多羅三藐三菩提，聞是相似般若波羅蜜，則有違錯。」釋提桓因言：「世尊！何等是相似般若波羅蜜？」憍尸迦！當來世有比丘，欲說般若波羅蜜，而說相似般若波羅蜜。」世尊！云何諸比丘說相似般若波羅蜜？」佛言：「諸比丘說言：『色是無常，若如是求，是為行般若波羅蜜；受、想、行、識是無常，若如是求，是為行般若波羅蜜。』憍尸迦！是名說相似般若波羅蜜。憍尸迦！不壞色故，觀色無常；不壞受、想、行、識故，觀識無常。不作如是觀者，是名行相似般若波羅蜜。憍尸迦！以是因緣故，菩薩說般若波羅蜜義，其福甚多。」⁴

《小品般若》這段經文中記載，如來說若是善男子、善女人想要證得無上正等正覺，聽聞到相似般若波羅蜜，就會與佛法

4 《大正藏》冊8，頁546，中25-下11。

相違而走上錯誤的修行道路。那什麼是相似般若波羅蜜呢？佛陀開示，如果諸比丘們說「色法是无常的，就這樣去尋找探求，這樣就是行於般若波羅蜜；受、想、行、識是无常的，就這樣去尋找探求，這樣就是行於般若波羅蜜」，如來告訴帝釋天憍尸迦說「這是在說相似般若波羅蜜」。如來接著告訴帝釋天：「由於不可壞滅色法本性的緣故，觀察色法是无常的；由於不可壞滅受、想、行、識性的緣故，觀察受、想、行、識是无常的。如果不是這樣作觀行的人，就是行於相似般若波羅蜜。」這意思也就是說，色法本性是不生不滅的，本如來藏妙真如性故；受、想、行、識也是畢竟不生不滅的，皆攝屬於第八識如來藏的部分體性故；要這樣將諸法攝歸於空性心如來藏來觀察諸法生滅無常的空相，才是行於般若波羅蜜；如來說如果不這麼作觀察的話，就是行於相似般若波羅蜜。如來告訴帝釋天說，因為這個緣故，菩薩為人解說般若波羅蜜的真實義，所得的福德非常多。《小品般若經》的這段經文，前半段是說明：若是只說色受想行識這五蘊身心是无常的，就這樣去追尋探求佛道，以為這樣就是行於般若波羅蜜，如來說這只是相似般若波羅蜜。這段經文的後半段則進一步對前半段經文再詳細說明，演述「一切法不生不滅」的真實義，教導菩薩們親證而如實勝解五蘊與涅槃非一非異、不即不離的道理。因此菩薩不應如二乘人滅盡五蘊身心而入無餘涅槃，要成就佛道就必須生生世世以五蘊身心行菩薩道故；但是也不應貪愛五蘊身心，因為五蘊身心只是生滅無常的空相法，皆為不生不滅的自心如來所生所顯故。如來說如

果不這麼觀行的話，就是行於相似般若波羅蜜。

釋印順明顯對這段經文斷章取義，他只截取經文的前段（「當來世有比丘，欲說般若波羅蜜而說相似般若波羅蜜。……諸比丘說言：色是無常，……。受、想、行、識是無常，若如是求，是為行般若波羅蜜。憍尸迦！是名說相似般若波羅蜜」），就推論說《般若經》「以生滅無常觀為相似般若，不生滅（不壞）觀為真般若」，是「嚴厲的批評了無常的觀慧」，然後妄自結論「《阿含》與《般若》有尖銳的對立」。可是只要將該經文的後段，如來解釋什麼是般若波羅蜜的經文（「不壞色故，觀色無常；不壞受、想、行、識故，觀識無常。不作如是觀者，是名行相似般若波羅蜜」），與前半段合在一起整體來理解，就能了知經中說「於生滅無常法中求佛菩提的覺悟則為相似般若」，並且解釋說「如果不是在『不壞色』、『不壞受、想、行、識』的前提下，來觀五蘊身心的無常性，就是行於相似般若波羅蜜」，這意思如同前引《維摩詰經》所說：「諸法畢竟不生不滅，是無常義。」也就是說，必須依於諸法的根本因——不生不滅的如來藏——來觀察諸法生滅無常的現象，才是行於般若波羅蜜；離於本識如來藏而說諸法無常則成相似佛法，不能證真實佛法故。譬如釋印順及應成派等六識論者，否定第八識的存在而主張一切法唯緣就能出生、生滅無常故空，誣謗這種撥無根本因的邪見就是 龍樹菩薩所弘揚的中觀；彼等這種緣生性空的假中觀，就是相似般若，連聲聞解脫道的順忍都不可得，遑論能行於般若波羅蜜。因為要實證解脫果必須在信受有本際不滅的前提下，經由觀察五蘊身心的苦、空、無常、

無我而確認五蘊的生滅無常性，方能於內於外皆無有恐怖而心得決定，確實斷除我見我執，成就解脫果的功德；但這聲聞解脫道的修行方法，只是佛菩提道所含攝的一小部分而已，不是佛菩提道完整的修行內涵；因此《般若經》從來不曾「嚴厲的批評」信受、依止於涅槃心而發起的「無常的觀慧」，《般若經》「嚴厲批評」的是撥無涅槃本際第八識而說「一切法無常空是為般若空性」的邪觀惡慧；也就是說，《阿含》與《般若》都是依於根本因而開顯，只是義理有淺深廣狹的差別，所觀修的內涵實際上皆是唯一佛乘所含攝，所以上述《小品般若經》的經文中完全沒有以「如實知五蘊實相」的「生滅無常觀」為相似般若的意涵在裡面，《阿含》與《般若》更是完全沒有任何對立的地方。

這其中如果有什麼讓人感到對立的地方，其實是釋印順特意曲解經文以及誣謗大乘佛法是後世才「新起」的，如是別有居心的刻意誤導而已。釋印順為了得到「《阿含》與《般若》等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸！……傳統者指新興的大乘為非佛說，大乘者稱《阿含》等為小乘，尖銳的對立，能不說是佛法的可悲現象嗎！從不拘宗派的超然立場來說，傳統佛教——部派佛教與大乘行人，都有些偏頗了！」這種邪謬而聳動的結論，不惜對聖教刻意的斷章取義、扭曲正義，乃至誣謗「大乘非佛說」，這實在是違背一個佛教學術研究者的良知，更何況是一位示現出家相的比丘？如是謗三寶的泥犁惡業，也只有不具清淨信而斷盡善根的一闍提人才作得出來，這應該說是釋印順及其隨學者的不

幸！對佛法有正信的學佛人都知道，真正的佛法中根本沒有釋印順所謂的「論諍與對立」，佛陀三轉法輪的開示內容，是完整貫串的，從來法同一味，如《放光般若經》卷 7〈供養品〉：「聲聞、辟支佛、佛乘無上等正覺道，皆從般若波羅蜜出生。」所謂的論諍與對立，一向只存在於未能如實理解佛法真實義理的凡夫學人以及佛教學術研究者或是別有居心的破法者之間而已。

釋印順在《以佛法研究佛法》書中說：

虛大師批評我：將馬鳴、龍樹、無著的一貫，糝成支離破碎了。起初，使我驚奇得有點不敢相信，龍樹、無著的一貫是什麼？但現在，我漸漸明白了，好在問題也等於過去。虛大師也覺得「於大乘教理上，從空到不空，證之多分的大乘經論，蓋無問題」。⁵

太虛法師對釋印順的批評其實很切重要點，光釋印順認為《阿含》與《般若》有「尖銳的對立」，就已經嚴重破壞佛法了！而太虛法師批評釋印順「將馬鳴、龍樹、無著的一貫，糝成支離破碎」，釋印順竟然「驚奇得有點不敢相信」，還問道：「龍樹、無著的一貫是什麼？」釋印順其實不是不知道「馬鳴、龍樹、無著的一貫」就是中道實相心——第八識如來藏，這「從空到不空」，都是依如來藏而成就；三轉法輪的所有經典，都是依如來藏而建立的；只是釋印順始終否定第八識如

⁵ 印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，2013年1月修訂版一刷，頁196。

來藏，他從來不肯信受佛法的宗旨就是這不生不滅的涅槃妙心，他至死都不肯承認《阿含》不是成佛之道、大乘真是佛說；他將一貫的佛法切割得支離破碎，後世會有如何尤重純苦的長劫不可愛果報，這一點釋印順一直到臨命終時，仍然是不明白的，誠可哀憫！（待續）



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2616-a13_022

各位電視機前面的菩薩們：阿彌陀佛！

歡迎收看正覺同修會所推出的電視弘法節目，這個節目名為「三乘菩提之佛典故事」，裡面所談的都是佛在經中開示的真實故事，以此來作為我們修行的借鏡，來修正我們不好的行為。

今天所要談的是**喪子發狂**，這個佛典故事來自於佛在《生經》卷2開示有關愛別離苦的部分¹，內容大致如下：

有一天，佛在舍衛城祇樹給孤獨園時，舍衛城中有一位男子，他家中繼承香煙的獨子過世了，導致他的精神舉止異於常人；這獨子是父母所疼愛的，就算父母天天看著他，也不會覺得厭倦。由於這位男子喪子之痛，導致他精神錯亂，於是奔走家中各個房間、庭院，以及大街小巷來尋找他的兒子，並哭喊著：「我的兒子啊！來與我相見啊！我到哪裡才

¹ 《生經》卷2〈佛說子命過經 第15〉，《大正藏》冊3，頁80，下9-25。

能看到你的身影呢？」這位男子後來不知不覺隨著門戶及道路走出舍衛城，來到祇樹給孤獨園，於 佛前站立一旁，並且不發一語。

佛陀看見了，就問他：「到底發生了什麼事，使得原本心神安定而能自我控制的你，現在變成六神無主而容顏憔悴呢？」這位男子向 佛稟白：「因為我唯一的兒子死了，導致我六神無主而容顏憔悴。他是我全家最喜愛、最看重的孩子，沒有一個人不疼愛他，我總是看著他而不願意捨離。如今我的年紀已經大了，面對獨子的死亡而產生了憂愁，所以迷亂了我的心，每天不由自主地打開廳堂的門窗，又把房門一間一間打開，想要尋找我的兒子，並大聲呼喚：『兒子啊！回來與我相見啊！』」

佛開導這位男子說：「眷屬之間總是因為恩愛而產生了執著，所以在生離死別的時候，就會產生種種悲傷與憂愁，乃至痛哭流涕，而有種種苦惱出現；有相聚就會有別離的時候，有貪愛就會有失去的時候。」這位男子聽到 佛陀開示以後，明了世間種種事都是無常變異、都是虛幻不實，於是清醒了；馬上歸依 佛陀，接受 佛陀的教導而受持淨戒，然後恭敬地向 佛禮拜後離去。

從上面佛典故事的說明可以得到結論，那就是碰到自己親愛的人別離乃至死亡，因而產生了痛苦乃至精神錯亂等現象出現，這也是佛法所說的愛別離苦，它屬於八苦當中的一苦。除了此經所開示愛別離苦的真實例子以外，佛還在《出曜經》卷 2 開示另外一個有關愛別離苦的真實例子，由此顯示

眾生對於自己親屬的離別，乃至於死亡的執著非常深，以至於有種種異於常人的行為發生。這個真實例子內容大致如下：

在佛世，有一位婦人的兒子死了，她心裡非常悲傷，導致精神恍惚而離開城裡，不知不覺來到 佛陀的祇洹精舍附近，她聽聞 佛陀為人天至尊，為世人所尊崇，可以讓眾生免除憂愁而離苦得樂。這位婦人自忖 世尊會有辦法讓她的兒子死而復生，免除她的憂愁，於是來到祇洹精舍禮拜 世尊，並向 世尊稟白整個事情的來龍去脈，希望 世尊能夠讓她的兒子死而復生。

世尊告訴這位婦人說：「妳到舍衛城裡，走遍整個大街小巷，向每戶人家詢問：『家裡是否有從來沒有死過的人²？』如果有的話，就向這戶人家要火回來，我就有辦法幫妳的兒子死而復生。」婦人聽了很高興，於是入舍衛城走遍了大街小巷，向每戶人家問：「你們家裡有沒有從來沒有死過的人？如果有的話，我跟你們借個火回去。」挨家挨戶詢問的結果，都讓這位婦人敗興而歸；最後她回到家裡抱著死亡的兒子來到 佛的精舍，並向 佛稟白詢問的結果。

佛便向這位婦人開示：「人間有四件事是無常的，哪四件事呢？第一件，一般人所認為的常，都是錯誤認知，它本身是生滅無常的；第二件，富貴之後最後都會歸於貧賤；第三件，合會之後最後還是會別離；第四件，縱使強健的

2 每個人都有出生，都是從前世死亡後才轉生到此世的，所以說世上不會有沒有死過的人，也不會有沒有死過人的家庭。

人最後還是會死亡。既然如此，人死了不可能再復生，妳應該未雨綢繆，廣行布施、持戒；並隨著妳自己的能力，布施給孤苦貧窮者、沙門，以及婆羅門等人，未來所獲得果報不可思議。」這位婦人回答：「我愛這個兒子徹入骨髓，爲了他，我都不愛惜自己的身命。」世尊爲了度化這位婦人，讓她知道世間無常的道理，於是變出了四個大火來，圍繞在這婦人身邊；由於火勢很旺的緣故，導致火氣逼身，使得婦人不得不以兒子的屍體來擋住火氣的逼迫。這時佛開示：「妳一向愛護兒子徹入骨髓，寧願自己身亡而不願意兒子死亡，然而火氣逼來的時候，卻是以兒子的屍體來擋住火氣。人間微火出現時妳尚且如此，當地獄火出現的時候，其痛苦更勝於世間火百千萬倍不可勝數，妳又如何自保呢？如果妳能夠布施、持戒、忍辱，未來就不會下墮地獄、餓鬼、畜生道而受種種苦，反而可以在人、天享福，乃至可以入涅槃。」

這位婦人聽了，猶如醍醐灌頂一樣，因而醒了；覺得很慚愧也深自悔責，於是對世間的恩愛不再眷念，接著再思惟五陰世間真的很苦；因爲這樣的緣故，得以厭離五陰苦，得法眼淨，成爲聲聞初果須陀洹。

從上面這兩個佛典故事說明，可以得到三個重點：第一個重點，這種生離死別的苦就是愛別離苦，由於眾生不了知愛別離苦的緣故，看見自己的眷屬別離乃至死亡，往往哭得死去活來，讓人爲之側目。第二個重點，眷屬是爲我所有的，在佛法名爲外我所；所以當親屬離去了乃至死亡，一般眾生

都會痛不欲生。第三個重點，既然是我所有的眷屬，當然是以我為中心、不離於我，而我是五陰所成；所以失去了我所有的眷屬，也就像是失去了我自己，愛別離苦也就出現了，而這種苦不離五陰熾盛苦。

首先談第一個重點：愛別離苦，也就是親愛的人與我們生離死別。在世間，凡是有生之法未來必定會壞滅，也包括了自已與親屬合會及別離在內，所以佛在經中曾開示：「常者皆盡，高者亦墮，合會有離，生者有死。」³佛已經很清楚開示，世間所有的法都是眾緣和合而成，既然有生，未來一定會壞滅；縱使現在的親屬非常恩愛，未來一定會面臨生離死別，只是時間早晚而已！

第二個重點：眷屬是我所有的，為我所擁有。既然失去了親愛的眷屬就像是失去了我自己一樣，一般人當然會痛不欲生，乃至於行為舉止有異於常人的現象出現。所以這兩個佛典故事當中，喪子之痛的男主人與女主人，其行為舉止都超乎一般人；還好都碰到佛陀為他們開示而都恢復正常，其中的女主人還證得聲聞初果的須陀洹，算是很有福報的人。

第三個重點：愛別離苦不離五陰熾盛苦。這是由於外我所是以我為中心，當然不離我，而我是五陰眾緣和合所成，所以失去了我所擁有的眷屬，當然不離五陰熾盛苦。由於眾生不了知五陰是眾緣和合所成，所以才會有五陰熾盛苦出

3 《出曜經》卷2〈無常品 第1〉，《大正藏》冊4，頁618，上3-4。

現；了解五陰熾盛苦的真實內涵以後，才能脫離五陰熾盛苦，未來才有可能證得二乘的解脫果，乃至證得佛菩薩的佛菩提果。因此緣故，有必要探究五陰的真實內涵。

「陰」有遮蓋的意思，五陰就是五種能夠遮蓋眾生智慧的法，使得眾生不能實證三乘菩提，因而在三界當中不斷地輪迴生死。哪五種呢？就是色陰、識陰、受陰、想陰、行陰。由於這五陰（是眾緣和合所成）才有世間的種種行，而世間的種種行都是虛妄不實，沒有一個是真實的。

所謂的**色陰**，乃是這個色身，是地、水、火、風四大所成，也是藉著四大以及父精母血等緣而成；既然是因緣所生法，它就不是真實法，未來一定會壞滅；所以有生必有死，沒有人生而不死的。又這個色身是由不淨的大地所長養，是污穢不淨的；既然是污穢不淨，色身當然沒有一處是清淨的，猶如活動廁所一樣。可是眾生沒有智慧，不知色身虛幻，所以非常寶愛這個色身，盡在這個色身表面作種種莊嚴，乃至有人爲了使自己看起來更年輕、更漂亮而去整形美容等等；將這個色身打扮得漂漂亮亮的，完全不知道這是在活動廁所的表面作種種莊嚴，仍然是臭穢的，有何漂亮可言？有何莊嚴可說？如果眾生能夠觀察自己的色身是污穢不淨的，同時也觀待其他有情的色身亦復如是，就不會將色身當作是真實我，因而在三界當中不斷地輪迴生死而無法出離。

所謂的**識陰**，乃是有了色身以後，可以藉著這個色身當中的五根去攝取山河大地器世間的外五塵，而由如來藏變現

了內六塵；再由五根、意根這六根與內六塵相接觸，因而〔如來藏〕出生了識陰六識。這識陰六識是依於六根、六塵相接觸而有，是經過根塵觸三和合而出生，是被生的，未來一定會壞滅，所以是虛妄法。又色身本身是虛妄法，更何況是依於色身而有的識陰，當然更是虛妄不實，所以識陰六識本身是虛妄法，不是真實法。

所謂的受陰，乃是有了識陰六識以後，六識領受六塵境界，因而產生了三受或者五受；由於三受或者五受都是識陰六識領納六塵以後而生起的覺受，是依於識陰之後而有，本身是虛妄法，不是真實法。又色陰、識陰本身是虛妄法，更何況是依於色陰、識陰而有的受陰，當然更是虛妄不實，所以受陰是虛妄法，不是真實法。

所謂的想陰，乃是領納六塵境而有的分別，是依於三受或者五受而有的了知，本身是虛妄法，不是真實法。又色陰、識陰、受陰本身是虛妄法，更何況是依於色陰、識陰、受陰和合運作之後而有的法，當然更是虛妄，所以想陰是虛妄法，不是真實法。

所謂的行陰，乃是經過一段時間與空間運作的過程而有的法，是依於色陰、識陰、受陰、想陰和合之後而有的法，本身不是真實法。又色陰、識陰、受陰、想陰，本身是虛妄法，更何況行陰是依於色陰、識陰、受陰、想陰和合運作之後而有的法，當然更是虛妄，所以行陰是虛妄法，不是真實法。由於眾生不了知五陰的虛妄，為五陰所遮蓋，就在這五

陰和合運作當中所產生的種種行，造作了種種的善惡業，因此不斷地在三界當中輪迴生死而無法出離。

有智慧的人，譬如二乘人當中的聲聞，聽聞 佛陀的開示，因此透過了四聖諦等法來修行，斷除了三縛結而證得初果，乃至斷了五上分結而成爲四果阿羅漢。因爲相信佛語開示，知道入無餘涅槃不是斷滅空，還有無餘涅槃本際存在，因此於捨壽時，願意滅盡自己的蘊處界，願意自我消失而入無餘涅槃，因而成就三法印當中的「涅槃寂靜」的道理；由於滅除五蘊的緣故，永遠不再有五陰熾盛苦出現。

緣覺則透過十因緣、十二因緣觀察，證得初果乃至證得四果阿羅漢；由於是自己智慧觀察的結果，知道無餘涅槃還有本際存在，知道入無餘涅槃並不是斷滅空，於捨壽時，如同聲聞人一樣，願意滅盡自己的蘊處界，願意自我消失而入無餘涅槃，永不在三界出現，再也沒有任何五陰熾盛苦出現了。

菩薩則透過對「五陰我虛妄」的觀察（〔四聖諦、十二因緣的修學熏習與觀行，〕尤其是「意識我」的虛幻），因而斷了三縛結——我見、疑見、戒禁取見，成爲聲聞初果須陀洹；並〔建立般若實相的正知正見後〕透過參禪的功夫，證得一切有情真心如來藏之所在，成爲菩薩初果人。菩薩現前觀察的結果，知道「我」是虛妄的，可是「我」存在的當下，還有一個「真實我」，名爲如來藏，與「我」同時同處在一起配合運作。這個如來藏本身不生不滅，卻藉著種種緣出生了生滅不已的我，所以我是從這個真實我如來藏出生，本來就是真實我的一部分，

是為真心如來藏的局部體性，不能外於如來藏而有；所以我與真實我如來藏，兩者之間的關係是非一非異。

菩薩如實現觀以後，知道我在生滅不已的當下其實是不生不滅的，這是因為我已經轉依真實我如來藏而說。也就是說，菩薩於我存在的當下，就是在無餘涅槃本際中了——當下就是在涅槃，何必滅盡自己的五蘊而取涅槃呢？所以菩薩不需要如二乘人一樣斷除自己的五蘊而入無餘涅槃，反而藉著不斷出生的五蘊，以及窮盡三大無量數劫精進的修行，來成就佛地既不住生死、也不住涅槃的無住處涅槃，以此來利樂有情無有窮盡。

從上面說明可知，對眾生而言，根本不知道「愛別離是苦」的真實道理，所以面對親屬的生離死別，當然無法忍受，因而有種種的苦惱出現，乃至於有異於常人的行為出現，所以才會在三界當中不斷地輪迴生死而無法出離。對二乘人而言，知道愛別離是苦的道理，因此藉著四聖諦、十因緣等法來修行，因而成就初果乃至四果阿羅漢，於捨壽時願意滅盡自己的蘊處界，願意自我消失而入無餘涅槃，不再於三界現身意，永遠斷除了愛別離苦背後的五陰熾盛苦。菩薩則不然，不忍心眾生不斷地輪迴生死而無法出離，因此發菩提心，行菩薩道來累積自己的福德資糧，以此來求菩薩的真見道；於真見道以後，知道「五蘊是以如來藏為因，藉著種種緣而從如來藏出生，本來就是如來藏的局部體性，不能外於如來藏而有，所以五蘊我與真實我如來藏，本來就是非一非異」；也知道「五蘊現前的當下，就是在無餘涅槃中」，所

以不會像二乘人一樣，要斷除五蘊而入無餘涅槃，永不再於三界現身意；反而不斷地出生五蘊，於內門廣修菩薩的六度萬行，不斷地救護眾生，不斷地累積自己的福德與智慧，以此來圓滿第一大阿僧祇劫的修行；又於地上階位不斷地摧邪顯正，不斷地救護眾生，以此來攝受眾生，以此來成就自己的佛國淨土，來圓滿第二大、第三大阿僧祇劫的修行，並於因緣成熟時誕生人間，在菩提座下明心見性，成為四智圓明的究竟佛，利樂有情無有窮盡。

說到這裡時間剛好到了，今天就講到這裡，下一集將由另外一位親教師主講，內容非常精彩，敬請各位菩薩繼續收看。

阿彌陀佛！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁 65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏

正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之

《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，將於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

► 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2021/04/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2021/04/21（週

三) 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2021/04/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2021/04/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2021/04/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2021/04/24（週六）開設禪淨新班，歡迎報

名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。預定 2021/04/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《大法鼓經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789,USA。電話：909-595-5222&（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實

修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回

歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2021/5/9（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2021/6/13（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、2021 年上半年禪三第一梯次於 4/2（週五）～4/5（週一）舉行，第二梯次於 4/16（週五）～4/19（週一）舉行；2020/12/1（週二）開始接受會員報名，2020/12/29（週二）報名截止，2021/3/23（週二）、2021/3/26（週五）開始郵寄禪三錄取通知。

十、本會將於 2021/4/25（週日）同步於台北、台中、嘉義、

台南及高雄講堂，2021/4/24（週六）於大溪正覺祖師堂，舉辦佛曆 2565 年浴佛節法會。法會於上午九點開始，期間恭頌《浴佛功德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午五點。歡迎正覺佛子踴躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，一嘗如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。

十一、2021 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社

出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實

導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂

鬱》，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨 平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出

版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證

的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》

中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何

實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十一輯已於 2021 年 3 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所

不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易

懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名

義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

58. 涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元
59. 山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元
60. 佛藏經講義 平實導師述 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
61. 假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
62. 廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
63. 大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯 300 元
64. 不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
65. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
66. 中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
67. 中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
68. 中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
69. 印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
70. 阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
71. 寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
72. 解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
73. 成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
74. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
75. 無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
76. 中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文**註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|---|--------------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 36 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 52 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 76 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 31 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 26 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長 26.5cm×寬 19cm) | 回郵 52 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 31 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 12.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 13.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 36 元 |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 52 元 |
| | 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 | |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 36 元 |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 76 元 |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 76 元 |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 52 元 |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 76 元 |
| 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著 | 回郵 52 元 |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 上、下冊回郵各 52 元 |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2021年3月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺