

# 正觉

电子报

第154期



2021.02.01

# 目录 正觉电子报第 154 期

平实导师答张晋荣辞职信	平实导师	1
般若中观(五十六)	游正光老师	21
正觉总持咒略释(十四)	张正圆老师	27
大日经真义(一)	游正光老师	42
空谷跏音(九)	大风无言	53
救护佛子向正道(八十二)	游宗明老师	84
《佛前大供》更正启事	郭正益、张育如	92
正觉教团弘法视频文字稿		
三乘菩提概说——略说十二处(一)	杨正旭老师	95
佛典故事——沙弥救蚊子得长命报缘	游正光老师	104
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		113
严正抗议 CBETA		
收录外道典籍于电子佛典中		115
公开声明		122
法义辨正声明		126
中国佛教复兴访谈报导		131
布告栏		135
正智出版社发售书籍目录		161
正觉赠书目录		170

# 平实导师答张晋荣辞职信



## 编按：张晋荣先生请辞事件之说明及回应——

由于张晋荣先生广发信件表示其请辞教职、退出正觉同修会，并提出若干法义质疑，为令同修瞭解实情，避免被其邪见误导，故平实导师特为本文回应说明。

张晋荣于 2021/1/29 夜间致信平实导师，请辞亲教师职事，其来信之第一段文字如下：

平实导师尊鉴：阿弥陀佛！

讲堂于 8 月份时在课堂上播放会员大会光盘，后来有几位学员小参中询问琅琊阁议题，由于当时弟子不清楚，于是先告知学员于了解后将结果向大家说明，请学员们先安住。但后来家里发生些事情，也一直没太多心思及时间去深入了解。直到 11 月底亲教师会议中讨论到琅琊阁议题，弟子清楚了讲堂针对琅琊阁议题的处理态度后，决定进一步进行深入研究，然后向学员说明研究结果。然而，弟子于研究中仔细比对经论，却意外发现以下重大疑点，基于身为弟子的责任及对于导师的情谊，弟子应将这些重大发现禀告导师，希望导师能够审慎思考。

平实导师对此作了回覆，如下楷书文字：

晋荣：

我同意您的辞职。

佛法修学最怕以少知而认定自己全知，以所知不足故，便于佛法心生怀疑，以致退转，还自以为增上。今敬覆如下：

**平实导师评述：**事实上自从平实弘法以来约三十年的时间，这类法难事件已经三起，这一回只是少数人由于英译平实的书籍，在事相上对干部不满而引生对法义的质难，希望将正觉同修会瓦解以后，令干部们只能离去，令其心头得以获得安慰；于是引生同一类人乃至后续某些人对另一部分事相上的不满而发难，这回张晋荣事件属于后者。

但他并未先与平实讨论法义事相上的问题，因为他所提出的不是法义本质上的问题，属于法义上的事相问题；并且是在课堂上即打算先行告知正觉的学员，而非先与平实讨论，取得共识然后于课堂上公开。后因助教老师等人认为这样不合体制，加以劝阻，然后才以信件向平实请辞并提出质疑。

**张晋荣来信辞去亲教师职事时提出的理由，以下是原文**（为免造成误解，故援引其原文）：

### 一、是否符合入地菩萨条件问题

(1)、依据《大乘入楞伽经》卷3〈集一切法品2〉，世尊明示，入地菩萨一定要蒙诸佛的两种加持。为令能远离魔业诸烦恼，为了令不堕声闻地故，为了令速入如来地故，令了

所得法倍增长故，所以诸佛以加持力持诸菩萨。如果没又（有）经过诸佛的两种加持，彼菩萨便堕外道及以声闻魔境之中，则不能得无上菩提。所以，如来以加持力摄受诸菩萨。

(2)、依据《大般若波罗蜜多经》卷 591，世尊明示，一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生。因为第四静虑才能让最初趣入正性离生，证会真如舍异生性，也就是一定要证得四禅，才可能证会真如舍异生性，才可能入地。

导师虽于《灯影》书中说明“戒慧直往”“戒定直往”两种入地菩萨情况，但弟子经过与多部经论比对后，事实并非如此。若有反驳说“因为过去世已入地，已得佛加持过，但此世证量只是尚未显发，实则已入地”，此种说法有大过失，譬如：众生过去世都曾经得过四禅，但此世四禅证量尚未显发，此众生此世可自称有四禅证量吗？显然不行。若是此众生未显发四禅证量前自称有四禅证量，显然是大妄语。此粗浅道理相信不难理解，因此，弟子于此提出经论证据及疑问，希望导师能反思自己是否有完全符合经论之入地菩萨证量发起，如果没有或是只有局部，则极可能已误犯大妄语等恶业，因果严重，劝请导师审思。

平实导师对此以信件作了回覆，如下楷书文字：

### 一、入地的条件：

1. 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2 〈一切佛语心品〉：

佛告大慧：“为离魔业烦恼故，及不堕声闻地禅故，为得如来自觉地故，及增进所得法故，是故如来、应供、等正觉，咸以神力建立诸菩萨摩訶萨。若不以神力建立者，则堕外道恶见妄想，及诸声闻众魔悵望，不得阿耨多罗三藐三菩提。以是故，诸佛如来咸以神力摄受诸菩萨摩訶萨。”

尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：“神力人中尊，大愿悉清淨，三摩提灌顶，初地及十地。”<sup>1</sup>

这是说入地之时必定有佛加持，然我所说是入地的条件，不是入地时会有什么状况；若未有这些条件，不可能得到佛的加持；若有这些条件，自然得佛加持，不需再言之。

2. 《大般若波罗蜜多经(第 401 卷~第 600 卷)》卷 591:

“又，舍利子！一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智，是故当知第四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，能令菩萨摩訶萨众最初趣入正性离生，证会真如舍异生性，最后证得所求无上正等菩提。”<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 16，页 492，下 24-页 493，上 5。

<sup>2</sup> 《大正藏》册 7，页 1056，上 11-18。

这段经文说的是最后身菩萨证得金刚喻定成佛时，要依第四禅而证，以此为最胜故。因地之时，若能以第四禅而证则是最好，名为最胜见道；若无第四禅，则应有初禅（证三果）或二乘见道及大乘见道时应有未到地定作为支持；如是之理，根本论中说之已多，在增上班的课程中，您听过忘了吗？

又，您所举的上述经文中，未曾说到大乘见道必须先证四禅，您的所引成为引证不当。其他的众多经文中，也没有您所说的必须第四禅方能见道的经文，您可否再寻找经文来让我看一下？又禅宗祖师百人之中难有一人已证四禅，那么您认为他们都是大妄语人而现在住在地狱中吗？

您所举此世比较过去世有无证得禅定的道理，与大乘见道或是否已得佛的加持，不是同一个逻辑，不得据以为言。因为往世若曾被佛加持过，即是加持过了，难道世尊必须每一世都来加持？何况菩萨此世重新证悟后并非是在初地，而是更上，有必须或必要再劳世尊前来加持吗？因为加持的事只在入地及十地满心位中，一次即足，不必重复多次，而其他诸地则都不必要，只有在七地时需要诸佛加持而入八地。

我所说戒定直往与戒慧直往的事，只与意生身何时发起的事有关，无关于如是法义，不应引来申论是否必须第四禅方能见道的法义。

张晋荣辞去亲教师时提出的第二个理由如下：

## 二、是否为玄奘菩萨再来问题

导师虽没有明确说“自己就是玄奘菩萨再来”，但已于多次因缘明显暗示自己是玄奘菩萨再来。然而，有以下疑点：

(1)、依据《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 10：“弟子光等问：‘和上决定得生弥勒内院不？’法师报云：‘得生。’”，玄奘菩萨已得生弥勒内院听弥勒菩萨说法，兜率天一天是人间四百年，寿命四千岁相当于约人间 5 亿 8400 万年。所以，玄奘菩萨才投生到兜率天的时间大约四天而已，目前应尚在弥勒内院听弥勒菩萨说法，不太可能在人间。

(2)、依据《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 10：“且如奘师一人，九生已来，备修福慧两业。生生之中，外闻博洽，聪慧辩才，于瞻部洲支那国常为第一，福德亦然。其所翻译，文质相兼，无违梵本。由善业力，今生睹史多天慈氏内院，闻法悟解，更不来人间。既从弥勒问法，悟解得圣。”所以，玄奘菩萨投生到兜率天，目前在弥勒内院听弥勒菩萨说法，没有来人间。

(3)、依据《成唯识论》卷 1：“变谓识体转似二分。相见俱依自证起故。”，《成唯识论》论述三种能变识各能自己变现其“见分、相分”，也就是第八识变现第八识的见分与相分，然后第八识的见分去了别其变现的相分，而前六识的相分是前六识所变现，然后前六识也变现见分去了别其变现的相分。此说法与导师于书中定义第八识变现色尘等“内



相分”的说法不同。若有反驳说“因为第八识可以出生一切法，所以第八识可以变现前六识的相分”，此种说法有大过失，此种说法否定了《成唯识论》论述有三种能变识，此说法只剩下第八识一种能变识，与玄奘菩萨《成唯识论》论述不同。

(4)、《成唯识论》论述未转依位的第七识唯缘第八识见分，此说法与导师于书中论述认为第七识“遍缘一切法”的说法不同。若有反驳说“因为第八识出生一切法，所以第七识可以遍缘一切法”，此种说法有大过失，第七识唯缘第八识见分而不缘第八识相分，而第八识相分属一切法范围内，显见第七识不是遍缘一切法。若又反驳说“第七识是间接遍缘一切法”，此种说法将第八识见分与一切法混为一谈，让法义混乱，也与玄奘菩萨《成唯识论》论述不同。

其余与《成唯识论》论述差异之处还有许多，于此无法一一列举。但疑点是，如果是玄奘菩萨再来，怎会论述出如此多的与《成唯识论》不同的法义呢？因此，合理推论导师不太可能是玄奘菩萨再来，希望导师能审思。

(5)、众生多劫习气是不太会改变的，弟子研究玄奘菩萨的论著及其所翻译经典后发现，玄奘菩萨的研究及论述习惯是广泛多闻深入研究并且十分严谨审慎，没有明确证据绝不随便判定，然而，导师的研究及论述习惯，并非如此，而是讲到哪部经才看那一部经，许多经论并未能广泛及深入研究，而且并非十分严谨审慎，喜好直接主观判定，虽然并非判定都有问题，但的确有错判情事。此种多劫论述及研究习

性的差异，合理推论导师也应该不太可能是玄奘菩萨再来，希望导师能审思。

于此，弟子提出上述许多经论证据及疑问，希望导师能审慎求证自己是否真的是玄奘菩萨再来，如果不是，那就极可能已误犯谤三宝、大妄语等恶业，因果严重，劝请导师审思。

平实导师就此质疑于信中答覆如下楷书文字：

二、是否为玄奘菩萨再来的问题，我不会给予答覆，等候舍寿时自会交代清楚，包括往世的多世在内，不是只有一世的交代。

1. 2. (编按：此是回覆辞职信的二(1)、(2)。以下类推。) 往生弥勒内院后听经的时间相当于人间的几十年后，就可以下来人间继续住持正法了，必须听完一整天四百年或整整一世之后再下来人间吗？弥勒菩萨有规定必须在那里听完一世才能走人吗？您如果连续听上几十年经，不会想要回来救护人们吗？兜率天上的一天，并不是像我们这样一天只能作一点点事就过去了，而是等于人间的四百年，前往听上一个早上等于人间一百年，还学不够吗？谁规定往生那里就必须住到死？

至于谁是往世的什么人，不需要您以胎昧妄作猜测，前往龙山寺请示 大士也是可以的，自己于讲堂 佛前请示如来也行，千万别自己妄想之后便造口业、手业、意业。

有智之人只看善知识弘扬什么法，讲什么经论以及讲

得好不好、正不正确，便懂来历了。犹如龙树在《楞伽经》中被授记往生极乐，但经中有说他会住到老死才回娑婆？所以他现在回到正觉不以法主身分而很低调弘法，但他自己也已经知道，也有其他的人在某些因缘下会知道，连外道都懂得听受有神通的人指示而前往礼拜他，让他觉得很意外；佛菩萨们当然不在话下，因为谁要往生去何处，乃至要活多久作多少事，无非都是佛菩萨的安排。您单以经文中所说的一半表相而不深究其义，便下定论，不是好行为，菩萨道中很忌讳此事，因为必障道业。

3.4.5. 《成唯识论》不是您能读懂的，您现在的程度连普行法师的程度都还不到，所以误会论文的意思了。但普行法师依文解义却能不误会这段论文，所说正确而与您所说完全相反，他只是未悟而无法发挥罢了；建议您先去读一读他的《成唯识论研习》吧，我早前已经公开向大家建议过了。我现在不想与您谈这段论文，等未来讲完《成唯识论》及出版《成唯识论释》时，您就知道了，现在多言只会耽误我的法事规划进度。请您再耐心等待增上班的课或是讲完后逐辑出版吧（如果您离开了本会）。

不表示意见就不会有误信或误捧之事发生，就没有故捧或毁谤的业发生，但若发表了自己的意见，这业就定案了，您不可不思：万一毁谤了真善知识，后果难量。

张晋荣来信辞去亲教师职事时提出的第三个理由如下：

### 三、是否为玄奘菩萨再来问题

(1)、上述入地问题以及玄奘菩萨再来问题，如果事实真的如弟子上述所怀疑那样，那么将会成就谤三宝及大妄语等重大恶业，因果真的不堪设想，弟子很为导师担忧。

(2)、一直以来，我们这些弟子们都相信导师是地上菩萨再来，是迦旃延尊者、玄奘菩萨等菩萨摩訶萨再来，也一直向外界介绍导师是已入地的菩萨摩訶萨，传授上品菩萨戒，乃至现在整个讲堂正在营造导师就是玄奘菩萨再来的氛围，而我们这些弟子们都有参与这些共业，然而，万一事实不是如此呢？弟子实在不敢想下去此共业因果多严重，希望导师能十分谨慎思考求证，因为已经不只是导师个人因果问题而已，还有所有弟子们的参与共业因果问题。

平实导师就此答覆如下楷书文字：

### 三、是否为玄奘菩萨再来的问题

1.2. 我究竟是谁，自己清楚，但不会公开宣布，等我再19年后走人时自会宣布，因果问题我自负，勿劳您为末学耽心。

平实导师补注：您不需为我耽心因果的事，佛菩萨既然已向某些人放出我的来历讯息，私底下渐渐流传开来，我也欣然接受，请问您：我能反对吗？没有谁可以不接受佛菩萨的指示，乃至等觉、妙觉菩萨亦然。如是接受，也包括佛的斥责在内，所有因果我都愿意承担，明人不作暗事。

此如 世尊在世有时私下讲一些他方佛国的事，说明佛教遍于十方世界，不是只有此土才有。但那些还在凡夫位的六识论诸声闻僧闻之不信，认为 世尊欺人而说，所以才会有善星比丘、六群比丘等人谤佛，乃至善星生身下堕地狱之事发生。以此缘故，世尊即将开讲《法华经》时，诸声闻凡夫僧即知 世尊必定会讲出十方诸佛世界的事，于是五千声闻当场退席，那声势之广大纷扰，可想而知。彼诸声闻人皆是以少知而认为自己已经多知或具足知，于所未知之事便生疑心不信，以致当场退席。若 世尊是平常人，当下岂不觉得极为难堪，然而 世尊默然待其退席完毕，才开讲《法华经》，终究不曾留人。

平实于弘法约三十年期间，平常有时也会有人由于平实所说的法义，因好奇故询问往昔诸事，平实即就所知而说。犹如当年现代禅的月刊，有一期刊载出蓝吉富教授写的大慧宗杲之事，对大慧禅师加以毁谤，并且援引错误的资料评论不少。平实甫阅其文，即知其所说邪谬，知其是以先入为主的错误观念而写该文；平实当时即曾向某些同修说明其文谬误，因为与平实所知的大慧宗杲当年之事大大不同。

然当时苦于没有正确的文献可供佐证平实的说法，即予默置。后时由于中华电子佛典协会继续将《大正藏》的〈续藏〉数据输入，发行新的电子佛典；平实取得 CD 之后随即上电脑阅读之，果然有平实所知的内涵，证明平实所知正确，于是下载而写出《钝鸟与灵龟》一书，发行多年之后，迄今未获蓝教授一言以覆。今张晋荣师兄同样以少知而认为自己

所知绝对正确，乃敢提出质疑，事同蓝教授一样，于今为文补述，以鉴过往而警来兹。

鉴于您担心我的因果，算是善心吧。我也担心您的因果，所以再提出一件提示：别相信某些人所谓的神通或色界天子降生人间，他如果真有色界神通，为何看不清楚谁是龙树再来？远不如外道的神通。又为何无法看见平实往世有几世干出很重要的事情而讲出来？这事情提供给您参考，自己详细斟酌一下吧，舍寿时间未到，都还来得及自救。

**张晋荣来信辞去亲教师职事时提出的“结语”如下：**

#### **四、结语**

弟子从民国 91 年(西元 2002 年)底进入正觉已经十几年了，只想安住正法单纯学佛，也一直相信正觉应该是正法，但没想到会意外发现还有此等重大疑点待厘清，虽然弟子很希望这一切怀疑都不是真的，然而，世尊圣教量证据摆在眼前，弟子只能选择相信佛语，依法不依人。弟子曾于课堂上向学员说过：“如果琅琊阁议题只是事相上问题，我们应以法为重，让讲堂多些时间慢慢调整即可。如果是法上的根本问题，那就是大是大非的问题，如果真的有问題，那就应该要离开。”基于上述的众多疑点，弟子的确已经对于导师及法义起了高度怀疑，但基于对于导师的情谊及礼貌，自知不宜去当面质疑导师而有争论，却也无法忽视这许多的事实及证据，弟子也不敢再参与这可能的重大恶业共业，刚好新竹周五禅净班进度目前是静虑度讲完，弟子已经无法再继续教导学员

有疑点的般若度法义，故只能无奈地选择请辞离开一途。

因此，弟子原本想于 2021/01/29 过年前最后一堂课中，将弟子对于研究琅琊阁议题的结果告知学员，并说明弟子将公开忏悔及请辞亲教师一职，由于接下来的年假有几周休息时间，希望弟子的请辞离开不会造成讲堂太多的困扰，这是弟子想表达给讲堂的最后善意。但当末学课前告知助教及义工想公开忏悔及辞亲教师后，讲堂立即指派了几位助教来小参室制止，所以，末学只能一直待在小参室内连与学员告别的机会都没有，直到学员几乎都离开了，然后有位学员直接冲入小参室打抱不平末学才得以出来，但这也不意外，讲堂本来就是这种行事作风。但请不要为难助教及义工等菩萨，末学事先都没有告知当天要辞职一事。末学心性本就不喜与人争论，或许，这样被限制不准与学员告别而离开讲堂就是最好的结局。

弟子感谢导师多年提拔为亲教师，但由于弟子自觉已经无法再继续担任亲教师一职，决定即日起“请辞新竹周五禅净班亲教师职务，也同时辞去所有义工执事等工作，并离开正觉同修会”，故特以此文向导师请辞，并恳请导师能审思弟子所提出的疑点。由于弟子对于导师及正觉有多年情谊，希望导师能尊重及体谅弟子因怀疑而离开正觉的个人决定，不希望因此而产生对立结下恶缘，感谢导师，谢谢，阿弥陀佛！

祝愿导师

道业精进，福慧增长，地地增上，速成佛道

弟子张正荣合十敬上

## 部分参考资料：

《大乘入楞伽经》卷3〈集一切法品2〉：“复次，大慧！诸佛有二种加持，持诸菩萨，令顶礼佛足请问众义。云何为二？谓：令入三昧，及身现其前手灌其顶。大慧！初地菩萨摩訶萨蒙诸佛持力故，入菩萨大乘光明定，入已十方诸佛普现其前身语加持，如金刚藏及余成就如是功德相菩萨摩訶萨者是。大慧！此菩萨摩訶萨蒙佛持力入三昧已，于百千劫集诸善根，渐入诸地，善能通达治所治相，至法云地处大莲花微妙宫殿，坐于宝座，同类菩萨所共围绕，首戴宝冠身如黄金，瞻卜花色如盛满月，放大光明，十方诸佛舒莲花手，于其座上而灌其顶。如转轮王太子受灌顶已而得自在，此诸菩萨亦复如是，是名为二。诸菩萨摩訶萨为二种持之所持故，即能亲见一切诸佛，异则不能。复次，大慧！诸菩萨摩訶萨入于三昧现通说法，如是一切皆由诸佛二种持力。大慧！若诸菩萨离佛加持能说法者，则诸凡夫亦应能说。大慧！山林草树城郭宫殿及诸乐器，如来至处，以佛持力尚演法音，况有心者，聋盲瘖哑离苦解脱。大慧！如来持力有如是等广大作用。”

大慧菩萨复白佛言：“何故如来以其持力，令诸菩萨入于三昧及殊胜地中手灌其顶？”

佛言：“大慧！为欲令其远离魔业诸烦恼故，为令不堕声闻地故，为令速入如来地故，令所得法倍增长故，是故诸佛以加持力持诸菩萨。大慧！若不如是，彼菩萨便堕外道及以声闻魔境之中，则不能得无上菩提，是故如来以加持力摄诸菩萨。

尔时世尊重说颂言：‘世尊清净愿，有大加持力；初地十地中，三昧及灌顶。’”

(CBETA, T16, no. 672, p. 602, c23-25)” (CBETA, T16, no. 672, p. 602, b22-c23)



《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10：“至五日夜半，弟子光等問：‘和上決定得生彌勒內院不？’法師報云：‘得生。’言訖，喘息漸微。少間神逝，侍人不觉，屬纊方知，从足向上渐冷，最后顶暖，颜色赤白，怡悦胜常，过七七日竟无改变，亦无异气。自非定慧庄严，戒香资被，孰能致此。”（CBETA, T50, no. 2053, p. 277, b4-10）

《大般若波罗蜜多经(第 401 卷-第 600 卷)》卷 591：“又，舍利子！一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智，是故当知第四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，能令菩萨摩訶萨众最初趣入正性离生，证会真如舍异生性，最后证得所求无上正等菩提。”（CBETA, T07, no. 220, p. 1056, a11-18）

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10：“西明寺上座道宣律師，有感神之德，至乾封年中，見有神現，自云：‘弟子是韦將軍諸天之子，主領鬼神。如來欲入涅槃，敕弟子護持贍部遺法。比見師戒行清嚴，留心律部，四方有疑，皆來咨決，所制輕重，時有乖錯。師年壽漸促，文記不正，便誤後人，以是故來示師佛意。’因指宣所出律抄及輕重儀僻謬之處，皆令改正。宣聞之悚栗悲喜，因問經律論等種種疑妨，神皆為決之。

又問古來傳法之僧德位高下，并亦問法師。神答曰：‘自古諸師，解行互有短長，而不一准。且如奘師一人，九生已來，備修福慧兩業。生生之中，外聞博洽，聰慧辯才，于贍部洲支那國常為第一，福德亦然。其所翻譯，文質相兼，無違梵本。由善業力，今生睹史多天慈氏內院，聞法悟解，更不來人間。既从彌勒問法，悟解得聖。’”

《成唯识论》卷 1：“变谓识体转似二分。相见俱依自证起故。”  
(CBETA, T31, no. 1585, p. 1, a29-b1)

《成唯识论》卷 4：“此无始来一味转故。应知此意但缘藏识见分。非余。彼无始来一类相续似常一故。恒与诸法为所依故。此唯执彼为自内我。乘语势故说我所言。或此执彼是我之我。故于一见义说二言。若作是说善顺教理。多处唯言有我见故。我我所执不俱起故。未转依位唯缘藏识。既转依已亦缘真如及余诸法。平等性智证得十种平等性故。知诸有情胜解差别示现种种佛影像故。” (CBETA, T31, no. 1585, p. 22, a7-16)

平实导师就其“结语”于信件中的答覆如下：

#### 四、结语：

学佛还是单纯比较好，太聪明都不很好，因为聪明不是世出世界的智慧；这事情我弘法近三十年以来所见已多，而您并没有比杨先生他们更聪明。您现在所走的路子，还没有像琅琊阁中的张志成那样严重，还有救；若是哪天真的像他那样，我是不会想要覆信的，因为我判断是救不了他，信件来来往往很费时间，而且也是没完没了，必然会障碍我所规划的法事进度。

真正聪明的人是琅琊阁主，唆使别人写文章出来乱搞（他当初应是听信了张志成自以为是的说法而信以为真，觉得他很厉害，所以让他试试看），但张的文章，没有一篇不是被破之后无法回应，显示漏洞及逻辑全然矛盾；而阁主藏身于后不发一言，冷看张在网络上丢乖露丑。目前看来，搞

退转的人之中，只有阁主是聪明人，但也仍有业在，不是没业。而众生造了业自己并不知道那是什么业，法说为法而义说为非义，或是法说为非法而义说为非义，这都是末法时代常见的事；以学佛善因而堕三涂，亦是可悲！愿您能跳脱这样的窠臼。

从目前所见，您尚有救；如果继续坚持下去，恕我默置而不作覆。

（2021年1月30日）

平实导师于 2021/1/31 补述如下：

张晋荣来信中说到：“因此，弟子原本想于 2021/01/29 过年前最后一堂课中，将弟子对于研究琅琊阁议题的结果告知学员，并说明弟子将公开忏悔及请辞亲教师一职，由于接下来的年假有几周休息时间，希望弟子的请辞离开不会造成讲堂太多的困扰，这是弟子想表达给讲堂的最后善意。但当末学课前告知助教及义工想公开忏悔及辞亲教师后，讲堂立即指派了几位助教来小参室制止，所以，末学只能一直待在小参室内连与学员告别的机会都没有，直到学员几乎都离开了，然后有位学员直接冲入小参室打抱不平末学才得以出来，但这也不意外，讲堂本来就是这种行事作风。”

看来这也是张晋荣先生的抱怨之辞，也属于事相上的事；但讲堂一向的作意就是保护学人的道业，尽量避免学人被错

误的知见所耽误而退转；因为很不容易才进入了义正法中，可以实证第八识真如，又可以眼见佛性，还可以继续进修一切种智，有次第、有内容而可以如实迈向佛地，也能确知自己的修学，现在是住于菩萨道五十三个阶位中的某一阶位中。这确实很难得，然今就要被张晋荣先生的错误邪见所耽误，能确认这一点的所有人都会设法加以制止，否则还能说是菩萨吗？

当然张晋荣先生也可以主张平实及诸同修的法义有错，然而平实帮助大家所证悟的第八识真如有错误吗？若仍然认为有错误，是否可以请张先生以三自性、三受、五遍行、五别境、善十一、十（或六）根本烦恼、二十随烦恼、善恶无记性、有漏无漏性、有为无为性等来加以辨正而作证明呢？果真必欲证明而为之，也只能证明平实所传授的第八识如来藏是如实证，所说如来藏的法义也完全正确，只能证明您所说为谬。

又如第十住位的眼见佛性而证得如幻观，身心具皆虚妄，实证之后也能有经典及论典可以证明为实。乃至入地所必须的条件，修证非安立谛与安立谛等道理，平实也在诸多著作之中加以明确说明，完全符合佛在《大般若经》中的所说，并无遗漏；并且也将证阿罗汉所应证的内涵，于《阿含正义》书中提出许多正理，引经据理加以说明，可令学人完成安立谛十六品心及九品心，在在处处证明平实所说的正确性。

至于您所提的所谓平实所说违背《成唯识论》的说法，

平实许多年前即已有计划并且日日在执行中，就是写作《成唯识论释》。经过多年之后，不但已经写作完毕，并且从头开始润饰，已于 2021/01/30 润饰完毕，随即进入判教的阶段，判教完成之后即可编成书籍，目录即可作出。此《释》目前所见大约八辑，一百五十四万字，判教完毕时可能有 160 万字；将于每次讲完一辑之份量后便予出版，届时请张先生再赐教，也同时公开就教于佛教界、学术界诸方大德，所以一定会公开出版流通，不会只在网上隐身攻击什么人。

张晋荣及张志成先生如果觉得自己很行，可以也试着写写看（但请不要参考平实写作的《释》，也不要参考我所推荐的普行法师的《成唯识论研习》，因为参考了以后写出来时，将会与您二人现在网上的贴文完全相违），出版来让大家赏玩法乐，平实也将会很赞叹的。只是要奉请大众：别在吃饭时一面阅读赏玩。

所以说，同修们制止张先生误导学人的事，会中的所有执事菩萨们一定是要执行的，不能旷职而耽误学人道业，必须制止张先生误导班上的学人，除非平实所教授的法义确实错了。然而三十年来，连释印顺、达赖喇嘛被平实评论之后，都不敢出面口说或为文破斥平实所说为误，二位张先生可以试着以书籍写出来让大家评断一下吧？

至于张晋荣先生说的“依法不依人”，其实从您今天所写出来的文字中，处处显示是“依人不依法”。若是依法，就该依世尊于诸经中的所说正理而不加以扭曲，以及依玄奘

于《成唯识论》中的所说而信、而修、而行。然而观察两位张先生所说的法义，与《成唯识论》所说全然相反而处处悖逆。

又，张先生自称“弟子的确已经对于导师及法义起了高度怀疑”，已经明确显示您对真见道的功德不能相应，连一点点实相般若及解脱于邪见的功德都没有，或是妄想一悟之后即获得初地的功德，全然悖逆于《成唯识论》所说见道位有三“真见道、相见道、通达位”的道理。于今此等诸事且置勿论，请俟平实讲完后出版了《成唯识论释》，再让佛教界懂唯识的专家们来评断吧，平实就不再回应了，因为强词夺理的事可以没完没了，平实最欠缺的正是美援的时间，不再配合回应。



# 般若中观

游正光老师

（连载五十六）

## 第四节 最后嘱咐

读者读到这里会发现，在佛法修行的道路上，不论是三乘或者是唯一佛乘，都会有很多歧路出现，容易让学人走偏，使得学人与佛法越离越远。所以说，在修学佛法的过程当中，真的要有善知识来帮忙，因为不仅能使学人不会走偏，而且学人未来才有因缘得以实证三乘菩提中的任何一乘菩提，乃至得以成就大菩提果。然而值遇善知识真的很不容易，更何况是已经见道的真善知识更是不容易。时值末法，真善知识为了复兴正法，必须将外道法赶出佛门，所以必然会作法义辨正的狮子吼之作为；这样的作为，犹如世间革命一样，必然有一番大破坏，待大破坏之后，则要有大建设；也就是说，真善知识将佛门外道见加以摧毁之大破坏，让佛门四众不会走上外道邪见，随后再为佛门四众广建佛法正知见，让正法得以久住一千年、二千年乃至一万年之大建设。这也是笔者书写本书的主要目的之一，希望本书未来能够成为佛门四众建立正知见的参考书，或者成为佛学院的教科书，为什么？

因为揆诸佛门中，乃至佛学院中，有很多出家人及在家人，对佛所说三乘菩提内容误解非常严重，导致佛门中充满常见、断见，以及藏密邪淫外道见，使得佛法命脉犹如悬丝一般，到了存亡绝续非常垂危的地步。有鉴于此，笔者秉承真善知识平实导师意旨，以真见道总相智、相见道别相智之功德，以及所熏习道种智的正知见，书写这本书以阐明有关三乘菩提中道观行内涵，辅之以佛门目前种种外道见之辨正、评破，以建立学人正知见，为佛的正法命脉存续贡献一己之力。期望本书不仅可以作为佛门四众的参考书，乃至可以成为佛学院教科书，使得佛门四众能够依此中道观行内涵建立佛法正知见，乃至能够依照东山门下真善知识平实导师出兴于世所说真见道法门，亲证生命实相第八识如来藏阿赖耶识，共同护持令正法得以久住，以待月光菩萨出现。

又笔者对世间法乘着这样的信念：一者，不会很用心去盘算世间法的问题。世间人所认知总是在意识用心、总是在事相用心、总是在人我是非用心，不像菩萨总是在自心如来用心、总是在自心如来种种功德用功，所以对世间的功名、地位、钱财等事，都是随顺因缘，该来则来，该去则去，不会强求。然虽如此，有些事还是多亏护法神帮忙，才得以圆满解决世间人事问题；也就是说，当笔者处理人事问题遇到瓶颈时，总会有转折出现，问题于是迎刃而解，算是蛮平顺的，这都是护法神在暗中帮忙所致，所以笔者在此感谢护法神暗中的护持，愿您们未来也能够早日证得无上正等正觉。二者，笔者对世间法既如是随缘，对出世间法以及世出世间



法的熏修亦复如是，总是不想去死记它，对于佛法名相总是先瞭解它的定义、内涵及其定位，再思惟它前后左右上下有哪些相关法义，每一个法义又引生哪些法义，再观察世间法中有哪些实际例子符合这样的道理，慢慢地将它融会贯通及串联起来后，不需要勉强自己记起来，乃至不须勤作笔记，只要有胜解就能成就念心所，自然而然就会将这些法义内容记起来，纵使经过久远时间，还是会记得，不会忘失。对于自己内心所了知的诸法，笔者于课堂上，常不假思索，也不需要打草稿，自然而然就由内心说出。虽然笔者所提供的建议，并不见得适合每一位读者，但是笔者相信可以适合绝大部分读者，请读者不妨试试看，以及不断地练习，或许可以让您在佛法知见或者见地上有很大帮助。

但是对于上面所说，有二个很重要的前提，读者必须要注意，如果忽视这二个大前提，想要实证及逐渐贯通法义将有所困难：**一者，要有真善知识教导，以及自己多闻熏习及思惟整理才能达到。**如果你没有真善知识教导，想要在佛法上正确闻熏及思惟整理，是一件很困难的事。如果你真的很有福报，能够在真善知识座下闻熏佛法，但是却不加以思惟整理真善知识所说的每一个法，则真善知识所说的每一个法，对你而言都是各个独立而不相干的法，而且分散而无法会通，导致你的佛法知见总是零零散散无法贯串起来，也无法将整个佛法架构勾勒出来，更无法由一法引生更多的法出现，而且也无法依之而修行，使得自己在佛法修行过程很慢、很慢，乃至在原地踏步不前。如果能够精勤加以思惟整理，

真善知识所说的每一个法，你都加以思惟整理及贯串，由此一法可以引生更多的法出现，再由更多的法之每一个法引生更多的法出现，这样不是很好吗？这也是孔子所说举一反三的道理。因为这样的缘故，自己可以触类旁通，乃至很容易成就佛法所说的总持，也就是自己可以依佛所说的正理、依佛所说的正法，编制适合自己的咒语、陀罗尼来为人广为宣说，不仅由教学相长而使得自己智慧快速增上，而且还可以用正法来摄受众生，未来可以迅速成就自己的佛国净土。

二者，相信在真正的正法团体（而不是在假名的佛法团体）所培植的福德，可以迅速累积证道的资粮，不仅可以作为明心见道的福德资粮，而且可以修集未来眼见佛性所需的福德，乃至今世得以进入初地修学道种智。在修学佛法的过程当中，最难培植的就是正法中的福德，这是因为正法团体很难值遇，所以很难累积自己亲证菩提所需的福德资粮，这也是很多学佛人虽然自认非常精进修学六度，但始终无法明心乃至见性之原因所在。此外，有一些人有一种错误的观念，认为在世间善法上所培植的世间福德，可以代替或等同三乘菩提的出世间福德，尤其是佛菩提的世出世间福德；这个错误的观念，犹如你在某甲银行定存，于期约到期却要求某乙银行给付本金及利息给你，而不是要求某甲银行给付本息。同样的道理，世间法的福德绝不可能代替出世间法及世出世间法的福德，所以学佛人不能以世间法的福德，譬如医疗菩提、环保菩提、教育菩提、清凉菩提、人文菩提、艺术菩提等世间的有漏福德，却来要求真善知识帮助你亲证三乘菩提

之任何一乘菩提，这样的道理是说不通的，因为这两者是无法相提并论及替代的。如果你很认真在正法团体付出，不论是出钱或出力，也不论是幕前或幕后，纵使你思惟整理的慧力稍差，但是在佛菩萨及真善知识眼里，你是菩萨种姓，这是非常尊贵而且非常稀有难得的种姓，祂（他）们会在暗中帮助你，甚至使你在某一种因缘下，让你在佛法上有所增上；譬如让你能够值遇真善知识，并于其座下修学佛法，乃至能够明心见性，或者在你明心见性后，由于你继续努力为众生付出，因而加持使你的慧力大大增上，远远超过你的想象等等。笔者就是最好的例子，从一个没有佛法正知见的学人，亲随善知识修学而开始有了佛法正知见，接着又能够亲证实相心而有了总相智，以及慢慢发起别相智，乃至跟随善知识熏修而有道种智的知见，这都是佛菩萨暗中帮忙与真善知识的教导，以及自己勤于思惟整理，加上在正法团体中一直不为自己而为众生默默地付出，才能有这样的结果出现；所以在正法团体无有私心不断付出，正是培植自己福德之大好机会，而且佛菩萨及真善知识不会辜负人，因为你为正法付出是有目共睹的，祂（他）们会暗中帮助你亲证佛菩提，使你的道业可以迅速增上。

笔者这样的建议，乃是自身在修学正法当中所体验的心得之一，提供给各位读者参考，希望对您有所帮助。如果您阅读本书后有任何受用——不论是建立起佛法正知见，或者于建立佛法正知见后，能够寻找真善知识、能够分别真善知识与恶知识说法之差异；甚或于真善知识教导下能在佛法上

有所实证，乃至佛法有所实证后，更渐次于别相智、道种智有所增上——皆是笔者为正法默默付出一分心力所产生的功德之一。笔者在佛菩萨圣像前胡跪、叉手回向：

愿以此著书的功德，以及帮助读者建立佛法正知见的功德，乃至读者在佛法上有所实证及智慧增上之任何点点滴滴的功德，一一普皆回向：

一者，愿一切有情皆发大菩提心，未来尽三大无量数劫后能够成就无上正等正觉。

二者，愿正法能够久住，如无尽灯一样，永续延传无有穷尽，直到月光菩萨出世弘法至正法灭尽为止。

阿弥陀佛！（全文完）

# 正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载十四)

佛陀在《楞伽阿跋多罗宝经》中说：“是名成自性如来藏心。”（《大乘入楞伽经》：“此是圆成自性如来藏心。”）意思是说，这圆成实性就是如来藏心的体性；而《楞伽经》的三种译本中，也处处说圆成实是阿赖耶的体性，由此可知如来藏即是阿赖耶识，因为它们都具有圆成实性。世尊为了重新宣示这个正义而提出偈颂说：“名相觉想，自性二相；正智如如，是则成相。”也就是说，对于“名法相”与“事法相”上面生起的各种觉知以及虚妄想，这就是自性的二种相：遍计执性及依他起性；能够对于“名法相”与“事法相”之自性如实观察者，这就是正智；能够依于正智而住于真如境界者，即是证得圆成实性的相貌。与遍计执性相应的意根末那识恒审思量、处处作主，分分秒秒、刹那刹那不断作主，连睡着无梦的时候也是一样处处作主；这意根是一切众生之所以会执著世间诸法是有是无的根本，祂凭借意识了别诸法，并且在意识断灭的无心位中仍恒而不间断的、普遍地执著一切诸法；凡此种种都是因为虚妄分别而生起的，所以称为妄想自性、遍计执性。而眼识乃至意识是六种分别识，也就是这六

个识各别相应于六尘境而生起分别；这识阴六识是第八识借六根触六尘为缘而现起的，这六个识本身以及六尘诸法等都是依因借缘而生，是依他（根本因真如心以及末那、五根、六尘等缘）而起的，既然是依于他法而现起，所以就称为依他起性。这遍计执性以及依他起性是依于圆成实性才能生起，而此三自性是以阿赖耶识作为所依<sup>1</sup>，《楞伽经》又说这圆成实性就是如来藏心的体性；因此，如来藏即是阿赖耶识，阿赖耶识即是真如——能够圆满成就世出世间万法的实相心即是第八识如来藏。

有人认为“第八识阿赖耶识是因缘所生的有为生灭法，是唯识学所说的依他起性”<sup>2</sup>，以此批评平实导师错解唯识经论。然而窥基菩萨在《成唯识论述记》卷3说：“所知者，即三性（遍计执、依他起、圆成实）与彼为依，名所知依。即摄论第一所知依品是，此所知依阿赖耶识之别名也。”《述记》中，窥基菩萨说：所知一切法（即遍计执性、依他起性以及圆成实性三性）均以这个法作为依止，所以这个法称为所知依，这也

---

1 《成唯识论述记》卷3：“所知者，即三性与彼为依，名所知依。即摄论第一所知依品是，此所知依阿赖耶识之别名也。”《大正藏》册43，页344，上8-10。

2 琅琊阁，《正觉法义辨正：张志成——萧平实发明“内相分、外相分、内六入、外六入”等错误名词，违背唯识无境正义!》：【所有八识，都是因缘所生的有为生灭法，需要四缘——因缘、等无间缘、增上缘、所缘缘——才能出生。第八识也不例外，所以属于有为法，或是唯识学所说的“依他起性”。】

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/19902875>（撷取日期：2020/9/16）

是《摄大乘论》卷1中所说“所知依就是阿赖耶识”<sup>3</sup>，这所知依就是阿赖耶识的别名。从《述记》以及《摄大乘论》的说明，也可以确定第八识阿赖耶识就是诸法所依的理体，所以第八识必然是不生不灭的常住法；如果第八识是因缘所生的生灭之法，灭了就不在了，又如何能成为诸法的所依而称为所知依？而那些人既然提出了“阿赖耶识是因缘所生的有为生灭法”，则应当具体举证经中何处 佛陀曾说阿赖耶识在何时依何法为因为缘而出生？佛陀于何处曾说阿赖耶识在何因何缘散坏时会被消灭？为何 佛陀说阿赖耶识即是如来藏？为何 佛陀说如来藏不生不灭，是不可思议清净法界？<sup>4</sup>唯识学研究者难道可以超越 佛陀而说阿赖耶识需要四缘才能出生吗？然而事实上，第八识阿赖耶识是所知依就必定是圆成实性心，而圆成实性必定含摄遍计执性及依他起性，所以是阿赖耶识含摄依他起性，阿赖耶识与依他起的十八界诸法非一非异而不相在，但阿赖耶识绝非等同是依他起性的生灭法，如是正理三乘经教法同一味。

---

3 《摄大乘论本》卷1：“此中最初且说所知依，即阿赖耶识。”《大正藏》册31，页133，中12。

4 《佛说不增不减经》：“舍利弗当知，如来藏未来际平等恒及有法者，即是一切诸法根本，备一切法、具一切法，于世法中不离不脱真实一切法，住持一切法、摄一切法。舍利弗！我依此不生不灭、常恒清凉不变归依、不可思议清净法界，说名众生。所以者何？言众生者，即是不生不灭、常恒清凉不变归依、不可思议清净法界等异名，以是义故，我依彼法说名众生。”《大正藏》册16，页467，下7-14。

又有人说：“真如是一切有为法之真实性、法性，是不生不灭的无为法，属圆成实性。”<sup>5</sup> 然而，圆成实性若是纯无为法，如何能够产生依他起性与遍计执性？如何能够圆满成就诸法？殊不知“真如”有时候是指称第八识心体所显示出来的真实与如如之不变异的法性，譬如《成唯识论》说“真如亦是识之实性”，此“真如”既然是所显法，就是无为法，既然是无为法，如何能具有圆成实性？然而“真如”有时候则是指称第八识心体，譬如《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉说“真如虽生诸法而真如不生”，这个能出生诸法而自体无生的“真如”，才是指称圆成实性的“诸法真如”第八识，祂具有圆满、成就、真实的体性，这个“诸法真如”不是纯无为的体性，祂具备了无为性与有为性而能出生诸法，所以是圆成实性、真如性，祂也就是第八识如来藏阿赖耶识。

### 第三节 依七识之俱有依说如来藏是阿赖耶识

平实导师于《真假开悟》一书中已经详细说明“如来藏是七识之俱有依故说如来藏是阿赖耶识”，本节则以《成唯识论》中“俱有依”的定义，再次证明“如来藏是阿赖耶识”。

什么是“俱有依”？“俱有依”又称为“俱有所依”，它是佛陀第三转法轮所开示之方广唯识增上慧学中重要的法

---

5 琅琊阁，《正觉法义辨正：萧导师错解如来藏、第八识、真如（上篇）》：  
【真如是一切有为法之真实性、法性，是不生不灭的无为法，属圆成实性。】<https://langyage.pixnet.net/blog/post/16409651>（撷取日期：2020/7/28）



相之一。八识心王以及心王所相应的心所有法（譬如五遍行、五别境等等的心所有法）都有所依。八识心王当中，前七转识妄心的生起以及运作，都须有各自所必要的因与缘同时存在，不是各个识本身能够自己生起及运转的，这些因与缘，就是各个识生起以及运作时的所依；乃至第八识也必须以其所生的现识第七识为俱有依，方能在三界中现行运作。

玄奘菩萨在《成唯识论》中，依据 护法菩萨的论义，界定诸识现行以及运作的所依，必须具足四个条件才是所谓的俱有依，这四个条件缺一不可。这四个条件是：第一“决定”，第二“有境”，第三“为主”，第四“能令心取自所缘”。<sup>6</sup> 所谓“决定”，是说它是必要的；也就是说，它是该识在三界现行以及运作时所必须要同时存在的法。这个能依的心识，如果没有依这个所依的法，就不可能现行及运作。所谓“有境”，是说这个能依的心识与所依的法，必须是有共同对应的境界。所谓“为主”，是说能依与所依两者之间的相对关系，所依是如同王主的，所依不是能依的臣属；也就是说，所依不是附属于能依的。所谓“能令心取自所缘”，是说能够令能依的心识生起了别这个心识所对应境界的作用。所以“俱有依”可以定义为：这一个法，它是心识生起或者是现行运作时所

---

<sup>6</sup>《成唯识论》卷4：“若法决定有境为主，令心心所取自所缘，乃是所依。”《大正藏》册31，页20，下6-7。

《成唯识论述记》卷4：“具此四义乃名所依：一决定义。……二有境义。……三为主故。……四令心心所取自所缘。”《大正藏》册43，页385，上13-中21。

必须同时俱有的——它是一个心识在三界生起或者现行运作的时候所必须存在的，它不是附属于这个心识的，它与这个心识有共同对应的境界，而且它能够让这个心识生起了别所对应境界的作用；具足这四个条件的法，就称为这个心识的俱有依。

《成唯识论》中说众生前五识的俱有所依有四种，就是五色根、第六识意识、第七识意根以及第八识阿赖耶识，如果缺乏其中任何一种，这前五识必定无法生起及运转；第六识意识的俱有所依就只有二种，就是第七识意根以及第八识阿赖耶识；第七识意根的俱有所依只有一种，就是第八识阿赖耶识，若是没有这阿赖耶识藏识，第七识意根一定不能运转。所以《成论》引用世尊的开示：“阿赖耶为依，故有末那转；依止心及意，余转识得生。”<sup>7</sup>就是说因为有阿赖耶识，所以第七末那识得以存在、现行及运转；又依止于阿赖耶识及末那识，其余六识才能生起、现行及运转。这也可以确定：一心共有八个识，在这八个识中，第八识是真心，前七识是妄心，真心与妄心和合运作，前七识是以第八识阿赖耶识为

---

7 《成唯识论》卷4：【五识俱有所依定有四种，谓五色根、六七八识，随阙一种必不转故；同境、分别、染净、根本，所依别故。圣教唯说依五根者，以不共故，又必同境，近相顺故。第六意识俱有所依唯有二种，谓七、八识，随阙一种必不转故。虽五识俱，取境明了；而不定有，故非所依。圣教唯说依第七者，染净依故，同转识摄，近相顺故。“第七意”识俱有所依，但有一种，谓第八识；藏识若无，定不转故。如伽他说：“阿赖耶为依，故有末那转；依止心及意，余转识得生。”】《大正藏》册31，页20，下12-23。

俱有依；《成唯识论》中已经明确说明第八识阿赖耶识是前七转识的俱有依。

我们接着来探讨如来藏与七转识的关系。在叙述如来藏的《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品〉中世尊告诉大慧菩萨说：

如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生；外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身，常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清净。其诸余识有生有灭，意、意识等念念有七；因不实妄想，取诸境界，种种形处计著名相，不觉自心所现色相，不觉苦乐，不至解脱；名相诸缠，贪生、生贪。若因攀缘，彼诸受根灭，次第不生，余自心妄想，不知苦乐，入灭受想正受、第四禅，善真谛解脱。修行者，作解脱想，不离不转，名如来藏识藏，七识流转不灭。所以者何？彼因攀缘诸识生故，非声闻、缘觉修行境界；不觉无我，自共相摄受，生阴界入。见如来藏、五法、自性、人法无我，则灭。

世尊说：“如来藏是一切善法与不善法的正因，这个如来藏心，能普遍的兴起及造作一切五趣六道众生；当祂兴造五趣众生的时候，就好像魔术师变现种种事物一样，当如来藏变现五趣众生时，祂是远离我与我所的。众生由于不能觉察到这个如来藏的存在与体性的缘故，所以我见与我执不能断

除，结果就堕于意根、法尘以及触这三缘和合方便而生的意识觉知心境界上，因此就有种种法出生了；那些外道们都不能觉悟到这一点，所以便误计意识心为真实心，因此而执著意识心是能造作一切万法之心，或者是误计世间有一个造物主，能创造世间及一切人类，而说这个想象的造物主是创作一切事物者（但其实是如来藏创造世间及一切）。第八识心因为无始以来受到虚伪恶习所熏的缘故，所以名为识藏；由这个缘故而出生了无明住地，因此便与七识同在一处，犹如海浪之体，常常出生七识波浪而不断绝。但是在这种不断出生七识心的时候，如来藏却一直都是远离无常的过失，祂的心体是恒常不变不断的，而且祂一直都远离我见等等的戏论；在七识心有染污、在自心如来含藏染污的七识心种子时，祂的自性却仍然是本来清净无垢的，仍然是毕竟清净的。除了如来藏阿赖耶识以外，其余的七个识，都是有生有灭的心；意根、意识等，念念相续，共有七识；都是因为不真实的虚妄想所缠缚的缘故，所以摄取六尘中的种种境界，在种种形色与处所之中误计而执著七识心等‘名’与现行的法相，却不能觉知这些六尘万法都是自心如来藏所显现的色尘相，不能觉察到能取六尘的七识心自己是如来藏所出生的法，所以不能确实的觉察到世间苦乐的本质，所以不能到达解脱的境界；更因为名与相等种种缠缚，贪欲心便生起了；由于贪欲生起的缘故，转而更生无量的贪心。如果由于自己探求这个实相为因，或者由于有其他善知识的教导而依照正确的解脱之法，攀缘于不起苦乐的境界，那么他能受苦乐的六根止息了，一

切苦乐的次第法相也都不再生起了，只剩下自心对于涅槃境界的妄想，就这样安住在不知苦乐的境界中，进入了灭受想定的正受中，或者进入了第四禅的不受苦乐的境界中，或者善于实证真实正理的解脱境界。修行解脱法的人，往往心里面作解脱想，以为觉知心不离一切六尘境界，于六尘境界中都不被移转而如如不动，认为这样就是证得解脱境界的人；这种人的第八识就名为如来藏‘识藏’，这种人的七识心是在六尘中流转而永远不会入灭的（永远不能证得无余涅槃的），为什么这样说呢？这是说那些人的第八识心，是因为缘于七转识的缘故而出现在人间，这不是声闻与缘觉修行所证得的涅槃境界；他们不能觉知无我的真实道理，执著五阴我、十八界我的自相与共相，因此而出生了五阴、十八界、六入等法。如果有人亲证阿赖耶识，也就是如来藏本体，以及依如来藏而有的五法、三自性、七种性自性、七种第一义、人无我与法无我等种种的般若智慧，那么这种错误的摄受五阴、十八界、六入为真实法的邪见与执著，就会渐次的消灭了。”<sup>8</sup>

这段《楞伽阿跋多罗宝经》经文中 世尊说明：众生不能了知五阴十八界六入是生灭法的道理，众生都将无常生灭的法，误认为是不生灭的真实法，所以不能够觉悟诸苦灭尽的

---

<sup>8</sup> 参考书籍：平实导师著，《楞伽经详解》第九辑，正智出版社，2007年10月初版三刷。

下文中对《楞伽阿跋多罗宝经》此段经文的阐释多引述自本书的开示，谨此说明，不另标示注脚。

道理，也就不能认识涅槃的真正义理。在这段经文中，世尊详细的说明五阴十八界六入与如来藏的关系，因此，我们可以就这段经文来检验《成唯识论》对俱有依定义的四个条件，是否符合《楞伽阿跋多罗宝经》中 佛陀对如来藏出生七识的开示。

首先，经文中说：“如来之藏是善不善因，能遍兴造一切趣生。”这段经文显示如来藏是一切法的根源，一切善法与不善法之生起现行，都是以如来藏为根本因——人在世间，之所以会有种种的法，都是因为本有如来藏，以及如来藏所出生的意根从来不断，又由于无始以来的熏习，使得众生必定会取三界有，因而生生出生于三界之中。若是投生于人间，入胎以后，如来藏就会借着父精母血来成就人身的五色根；人身的五色根具足以后，便出生而开始接受外五尘；借着五根接受了外五尘，如来藏便生起内相分六尘；意根触内相分法尘以后，便作意促使如来藏出生前六识心而了知内相分五尘与法尘，这样子六尘六识具足；由于对六尘的了知，如来藏配合七转识的种种造作，于是万法生起了变异；这直接或间接生起的一切法，都是因为如来藏而有，因此说如来藏是一切法的根本因。既然如来藏是一切法的根本因，如来藏在七转识生起或者是现行运作时必然是同时俱有的，是七转识生起或者现行运作的时候所必然存在的，所以如来藏对七识心的现行运作是具有“决定”意义的；此即是《成唯识论》对“俱有依”定义的第一个条件。

其次，经文中说如来藏“为无始虚伪恶习所熏，名为识

藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身，常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清淨。其诸余识有生有灭，意、意识等念念有七”；就是说众生的自心如来藏，含藏无量无数的有漏与无漏法种，而由于无始劫来虚伪恶习所熏习污染的缘故，有漏法种日益增长广大，恶业种也日益增长广大，导致一念无明与无始无明随眠日益严重，就这样常住于一念无明与无始无明的笼罩之中；这样的人，他的如来藏识一定会恒常流注前七识的种子，让一念无明与无始无明以及七识心共同生起，就这样流转生死大海，永无尽期。而自心如来藏，在七识心与一念无明、无始无明共同存在，犹如海浪常生不断绝，而造各种恶业的时候，如来藏自身仍旧是永远处于“恒而不审”的境界中，永远的处于远离众生我性，以及远离言语议论的境界，祂的自性永远是不分别六尘苦乐、不取六尘万法、不生六尘贪厌，永远不会对于六尘动心，因此祂的自性恒常清淨无有垢染，所以说祂毕竟清淨。可是在祂自己毕竟清淨的体性中，却是含藏前七识的染污心性，含藏前七识相应的无量善恶业种以及无明随眠，所以说祂是自性清淨心而有染污。这自性清淨心，含藏了前七识从无始以来所熏习染污的虚伪恶习，在生死流转之中，祂永远是依着清淨的自性而安住，不生起一切的分别，不生起一切的善念恶念，不堕于生死流转之中；祂就像是海水，七转识就像是海浪，海浪随着缘，由海水变现，七转识一样随着内外缘常生不断，可是如来藏的本质就像是海水一样，离开无常的过失，祂没有五蕴我的各种相貌，祂本身自性无有任何污垢

杂染，而毕竟清净。由此段说明可知，如来藏就像是“主”，而七转识就像是“过客”，因此如来藏相对七转识具有“为主”的意义，此即是《成唯识论》对“俱有依”定义的“为主”之条件。

世尊又说众生“因不实妄想，取诸境界，种种形处计著名相，不觉自心所现色相，不觉苦乐，不至解脱”；众生因为不真实的虚妄想所缠缚的缘故，所以摄取六尘中的种种境界，在种种形色与处所之中误计而执著七转识等“名”与现行的法相，却不能觉知这些六尘万法都是自心如来藏所显现的色尘相，不能觉察到能取六尘的七转识自己是如来藏所出生的法，所以不能确实的觉察到世间苦乐的本质，所以不能到达解脱的境界。七转识等“名”法相的现行，是众生不真实的虚妄想所缠缚的缘故，也就是我见与我执的烦恼，使得能依的七转识不断的贪爱执取所依的如来藏所显现的内相分境界，这就是“能令心取自所缘”。

前段经文当中所说“不觉自心所现色相”，是指一切有情的六识心，从来都不曾接触到外六尘，所接触到的一向都是自心如来藏所变现的内相分六尘境。众生有六根与六尘，合称十二处，六入就是依这十二处为缘来完成的。譬如如来藏借由眼根之浮尘根接触外色尘而产生外色入，变现内相分色尘于眼根胜义根中，再由眼识触知。其余五识的产生也是如此，只有意根能够攀缘外相分五尘境以及内相分的内法尘境。然而，这七转识所攀缘的境界其实都是如来藏所产生及共同对应的境界；因为众生七转识所对应执著的境界，都是



由如来藏所显现的，所以说是“有境”的意义。

从上述《楞伽阿跋多罗宝经》的经文，即可证明如来藏相对于七转识符合俱有依的四个条件（决定、有境、为主、能令心取自所缘），因此如来藏确实就是七转识的俱有依。所以，依七识之俱有依也可证明如来藏就是第八识阿赖耶识。

然而却有人提出质疑，说“阿赖耶识”与“如来藏”的定义是不同的，说平实导师“混杂了不同大乘经论的理论体系”<sup>9</sup>。提出这种说法的人，显然不信不解大乘经论同一法味的圣教，譬如《入楞伽经》已明说：“阿赖耶识”就是第八识“如来藏”：“阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。”又如《成唯识论》说阿赖耶识是七转识的俱有依，并且提出俱有依定义的四个条件，而前文也已经比对阐明《楞伽阿跋多罗宝经》所开示的如来藏是完全符合、满足于《成唯识论》对俱有依的定义，如此，从俱有依的定义来看，也同样可以证明阿赖耶识确实就是如来藏；除非七转识的俱有依可以有两个，但七转识共同的俱有依只有第八识一个，这唯识正理是圣教中明说的，也是一切实证者的现观。因此，从理证与教证都证明阿赖耶识确实就是如来藏，为何彼等破法者却执

---

<sup>9</sup> 琅琊阁，《正觉法义辨正：张志成——萧导师错解如来藏、第八识、真如（上篇）》：【首先要纠正正觉同修会的几个“根本观念错误”：  
· 混杂不同大乘经论的理论体系 · 将不同体系对阿赖耶识、如来藏、真如三个名词的定义错解然后混为一谈】

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/16409651>（擷取日期：2020/7/28）

意认为二者“理论体系不同”，主张“阿赖耶识”不是“如来藏”？根本问题就在于他们对三宝的信不具足，他们不相信一切大乘经都是如来的圣言量，不信不解三转法轮都是法同一味的至教量，如是佛学研究者只如印顺将佛法切割到支离破碎，何曾对自他的菩提道业有所增益呢？真是一盲引众盲，相牵入火坑，深可怜悯。

苏东坡曾经有首七言绝句：“横看成岭侧成峰，远近高低各不同。不识庐山真面目，只缘身在此山中。”世间人无法识得庐山的真面目，因为身处庐山之中时，对着庐山，横着看像是山岭，侧着看则成为高峰，远看、近看、高看、低看，全部都不同。世人对庐山的了解总是片面的，总是无法把握庐山的整体样貌，因为世人所见都是狭隘的、局限的。我们就借用这首七言绝句来作个譬喻：我们众生的七转识就在各自的庐山如来藏之中来来去去，与如来藏不即不离，但是众生从来只见庐山所变现出来的种种景象，甚至是以翳眼而见，不知不觉这庐山如来藏的存在。而这个庐山如来藏具有非常多的面向，因为祂是诸法真如；世尊在说明这个诸法真如的时候，有时候说如来藏，有时候说阿赖耶识，有时候说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃……，众生听来就像是“横看成岭侧成峰，远近高低各不同”，不知世尊之所以会有这么多的名相来形容诸法真如，是因为世尊从各个不同的面向为我们说明诸法真如的体性，希望我们一一的去体悟与实证。然而，不论知与不知、信或不信，众生各自都有唯一的

庐山如来藏，能够亲自证知庐山本心的人，就能够体会而且接受千变万化的烟雨庐山；实证诸法真如的人，就能够体会接受如来藏、阿赖耶识、自性涅槃等等是同一件事情——**唯一实相**。未识庐山的人，只能看着别人拍摄的照片、听闻别人的描绘，质疑：庐山到底是岭还是峰？甚至怀疑：庐山真的存在吗？未能实证诸法真如的人，若障重福薄又不肯被善知识摄受，也只能随恶知识指着经文说大乘佛法体系不同，质疑如来藏不是阿赖耶识，质疑如来藏不是诸法真如，诬谤善知识错说佛法，随着造作破法共业而三涂难免了！（待续）



# 大日经真义

— 游正光老师 —

## 自序

末法时代，邪师多如恒河沙，到处误导学人，因此学人若不是在过去无量世已于无量佛所种诸善根，以及过去无量世在正法团体中广植福德，今世不可能遇到真善知识而在其座下修学，乃至能够于佛菩提有所实证。这是告诉大众，如果学人往昔没有培植广大的福德，今生不可能遇到真善知识而得其教导，乃至于在佛法上有所实证；反而可能跑到相似佛法的外道团体中，为恶知识所误导，因而走入常见、断见外道中；乃至喜欢意识的有为境界法，尤其是误以欲界的男女欲贪为修行方式，因而走入男女邪淫的外道法中。

在这些外道中，以密教所属的西藏密宗喇嘛教四大派以及若干小派（除觉囊派以外），危害众生最烈，使得众生堕入常见或断见之男女邪淫外道法中。譬如喇嘛教的自续派中观，即误导众生堕入常见及男女邪淫外道中；又譬如喇嘛教的达赖喇嘛所崇奉的应成派中观，则堕入断常二见及男女邪淫外道中；乃至达赖喇嘛自己还堕入虚空外道中，且成为当今所有外道当中影响力最大的外道，危害众生最为严重。但不论是自续派中观，或者是应成派中观，都名为逆佛法者、

与佛共诤，因为其主张都违逆佛说；就算他们现的是出家相，释迦世尊以及有智慧的佛弟子们也都不会承认他们是佛的遗法弟子，因为他们所说的法义都是以男女双身邪淫法为中心，旁引种种索隐行怪的法门，系以外道的本质而混入佛门中，妄称是佛教的一支、大乘的一支，使得随学的众生失财、失身，造成丈夫出轨或戴绿帽、妻子红杏出墙、家庭破裂等种种社会问题；有的甚至宣称自己已经明心见性乃至成佛了，以此错误的知见、不实的证量来笼罩无辜的学人，造下难以挽救的大妄语业，成为经中所开示的可怜愍者。

基于以上所说，为免被误导，吾人实有必要探究密教的法义及内涵到底是什么；于深入探究之后，才会知道密教的本质到底是什么，才会知道密教的法到底符不符合释迦世尊的开示。经由阅读善知识对密教法的解说以后，学人才能依此来判断及作抉择：是要远离它呢？还是要继续修学呢？如果有人知道密教的法义根本不正确，而竟然不想远离它，反而用此等偏邪不正的法来误导他人，这不仅显示自己很愚痴，并且也造下破佛正法及误导众生的重罪，害人害己！如果不赶快改弦易辙及思惟如何弥补这样的大恶业，未来不仅将多生多劫枉受生死轮回苦，还会下堕三恶道而痛苦不堪、求出无期，而且也让自己的成佛时程大大地延迟很久、很久。

为此，笔者有一天与另二位老师聚集在一起讨论，欲写书来评破密教的三大根本密续——《大日经》《金刚顶经》《苏悉地经》；笔者选择了《大日经》来加以平议。在经过

一段时间阅读《大日经》及其他相关书籍以后，大略写了本书的大纲，并经平实导师认可而将本书定名为《大日经真义》。笔者在至少阅读了二百本以上由学者、密教行者及藏地旅行纪实者等人所写的书籍以后，对《大日经》先作个简单的结论如下：《大日经》乃是后人所伪造的密续，非佛所说；《大日经》中所说的“毘卢遮那佛”乃是后人所伪造的假佛；由此可知喇嘛教并非佛教，而是古印度性力派的邪淫外道混入佛门中，假冒佛教名义来误导众生、危害众生，让众生下堕三恶道受种种苦的邪淫之教。所以说，密教以假法、假佛来欺骗众生误入修行歧路，真是害人不浅！再也没有比密教危害众生法身慧命更严重的了！追根究柢，这肇始于《大日经》中的“毘卢遮那佛”错以能观的意识心为常住不坏法，以及瑜伽密教行者引入古印度性力派的男女双身邪淫法，误导众生走上常见、断见、邪淫等外道法中，乃至误导众生造下大妄语业的结果。

既然作为密教根本续的《大日经》是伪经，更不用说所有依之而造的密续及疏论等；事实上，《大正藏》密教部中，除了少数经典，如《楞严经》《大悲心陀罗尼经》等经是真经以外，其余多是密教行者所伪造的假经。以此缘故，为利今时后世学人明辨典籍之真伪，正觉同修会编辑中的《正觉藏》，不仅将三藏经典加以汇编、校勘及重新断句、加上新式标点符号等，让佛弟子们容易阅读，并且也会针对密教部典籍中的疑伪经撰写评论，收入《正觉藏》列入“疑、伪部”中，阐明将其列为疑经、伪经的理由，让众生得以远离假经

的茶毒，以免走上歧路，甚至未来要下堕三恶道受苦；普愿众生能依真经而如理如法修行，迈向正觉。

由于笔者不忍心众生被喇嘛教的假佛、假法误导而在三恶道枉受生死轮回苦，因此在《大日经真义》一书中，很详细地说明密教的起源与形成、密教法义的真实内涵及修学的次第、步骤等等，旁引经典、学者、密教行者及藏地旅行纪实者等人的说法，来证明密教的法真的很荒唐、很离谱，并且让众生瞭解密教的法本来就与佛教无关，本质就是外道法，还掺杂了古印度性力派的男女双身邪淫法，蒙混入佛门中，以此来破坏 释迦世尊正法及危害众生，而这也即是 释迦世尊在《楞严经》卷 6 所预记的天魔化现而混入佛门中，用男女邪淫的外道法来破佛正法及惑害众生的景况。

像这样荒唐、离谱的说法，已经误导众生一千多年了，可说是千年的大骗局！是以若不将这千年大骗局一五一十详细说出来，社会人士及一般学人（包括初机、新学的学人与初机的密教行者）是不会相信的，因为他们已被错误教导而认为密教是佛教的一支，甚至相信密教里没有男女双身邪淫法等等。至于那些密教的老修行者，他们多数很清楚知道密教的中心法义其实就是男女双身邪淫法，是外道法，但笔者仍冀望他们能下定决心抛弃久习以来的大邪见，虽然他们势必要经过一段很长时间的痛苦挣扎才能成就。想想看，学佛以后本是要更有智慧才是；如果学佛以后非但没有智慧，反而堕入外道法中，乃至于成就大妄语业，那是情何以堪、何等不

幸啊！因此，笔者冀望学佛人，包括密教的初机或老修行者，应该于夜深人静之时，好好思惟此事：密教的法到底不如法？如果不如法，是不是应该远离它，以免未来与密教修行者同堕三恶道受种种苦。

笔者书写《大日经真义》的过程当中，感谢协助此书完成的菩萨们：其一，感谢台中班的薛淑琴菩萨帮忙制作图片，使得读者一看图片，就很容易瞭解密教手印的内涵，不需要笔者再作诸多繁复的说明。其二，感谢同修会英译小组的菩萨们多时、多日地讨论及校对，使得本书名相翻译更加准确、更加完美。由于他们很谦虚，婉拒一一列名，所以仅能用“英译小组的菩萨们”来感谢他们。有了这些默默付出且无怨无悔的菩萨们之帮忙，使得本书得以顺利出版，因此借由出版因缘，一者由衷感谢这些菩萨们发心及帮忙，祝他（她）们早日能够成就佛道；二者也作为本书序文之缘起。

菩萨戒子 游正光 谨序

公元 2014 年 8 月于正觉讲堂



## 第一章 《大日经》重要观念篇

### 第一节 密教的起源与形成

《大日经》全名为《大毘卢遮那成佛神变加持经》，主要讲述密教的基本教义、各种仪轨、行法、供养等，乃是唐朝善无畏、一行师徒二人所翻译的密续，是为密教三大密续<sup>1</sup>之一，是密教行者修行的依据，也是中国大陆、台湾以及国外等各地的学者考证密教时最基本的参考资料。然而要瞭解《大日经》所说真实内涵之前，应该先探讨整个密教的起源与形成，于瞭解后，才能了知《大日经》形成的背景及过程，才能了知《大日经》所说的真实内涵到底是什么。然后笔者再以真见道所发起的般若智慧及功德，来平议《大日经》的毘卢遮那佛（又翻译为大毗卢遮那佛、大日如来等）所说的“佛法”到底符不符合 释迦牟尼佛所开示的佛法，来平议《大日经》的毘卢遮那佛到底是真佛还是假佛。经过笔者的说明以后，读者不仅可以依之来判断简择《大日经》的说法是否正确，而且也可以判断密教到底是不是一般佛教徒及学术界学者所公认的是佛教的一支、大乘的一支？让大众于了知真相以后，可以来决定是否继续相信，还是要远离《大日经》的“毘

---

<sup>1</sup> 密教三大密续为《苏悉地经》《大日经》《金刚顶经》。《苏悉地经》全名为《苏悉地羯罗经》，亦名为《妙成就法》《妙成就作业经》。《金刚顶经》全名为《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》，亦名为《摄大乘现证经》《大教王经》《金刚顶瑜伽真实大教王经》。这三部密续都是密教行者所伪造出来的假经。

卢遮那佛”所说的“佛法”。如果读者能够作正确的判断及抉择，因而远离《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的法，表示您很有智慧，也是笔者要加以赞叹的人！如果读者于了知密教的真相以后，仍然坚持继续相信《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“佛法”为真实，则不仅显示自己没有抉择与判断的智慧，而且也成为 释迦世尊在经中所说的**愚痴人**<sup>2</sup>！

在说明《大日经》的真义之前，有三件事必须先加以说明：第一，由于喇嘛教的起源及形成的原因很多，它包括了在印度、中国内地及西藏等地区不同发展阶段所分化的各种派别，所以应该先给它一个总体的名称，以此来区分不同时期发展的过程及派别，以免在解说时产生困扰。这个统一的名称，我们称为密教<sup>3</sup>，这也是学术界所公认的名称；密教后来在西藏地区发展出的派别，则统称为喇嘛教，唯除弘扬如来藏他空见的觉囊派是真正的藏传佛教以外。第二，本书中凡是引文的部分，会有下列二种情形(或一、或二)出现：(一)引用经典、书本或网站等处的内容，会以不同字体来表示，以区分本文与引文之所在。引文的出处，笔者皆以纸本或电子档或照相的方式加以保存，作为未来佐证之用，以免

---

2 在四阿含中，世尊对乌陀夷、阿夷哆、阿梨吒、鬘童子、摩罗鸠摩罗等说法颠倒的佛弟子们，曾当面诃责为：“汝愚痴人！”

3 佛教经典中所说的“密教”系指如来藏秘密法之教义，与现今所谓的“密教”大不相同；譬如《央掘魔罗经》卷2：“彼诸众生亦复如是，久习**无我隐覆之教**，如彼凡愚染诸邪说，去来现在不解**密教**，闻**如来藏**不生信乐，非余众生。”《大正藏》册2，页525，下25-28。

有人故意毁谤笔者乱说、乱写，让他（或她）妄造口业。（二）引文当中，如果有粗体字出现，就是笔者想让读者能迅速地瞭解整个重点之所在，也是笔者所要强调的重点。第三，有时会在引文或注脚当中出现中括号，这中括号里的内容以不同的字体呈现，那是笔者的补充注解，用来注明或解释文中的真实内涵，让读者能很快地瞭解它到底在说什么及掌握它的意思，避免另辟他处说明而增加读者阅读的困难及因文长而生厌烦。

所谓的密教，就是秘密的宗教，以其是“秘密说法、秘密仪轨、秘密行事等方式，皆不令外人知”的宗教，有别于佛教之公开所说、所作、所行的种种内涵；它包括了在不同发展阶段中所分化的各种不同的派别。又密教行者说法的主要依据是以密续为主。密续又音译为怛特罗、坦特罗、坦特罗等，原为怛特罗密教的法典，其所说内涵主要与性力派的两性生殖、两性崇拜等有关，所以密教被后人称为怛特罗教，也即是现在所谓的谭崔。由于其内涵充满了两性生殖、两性崇拜的说法，而密教行者为了依附于佛教，就以李代桃僵、偷天换日的方式，将这些两性生殖、两性崇拜的内涵隐藏在佛法名相下，宣称此法能成就密教所谓的佛道（即身成佛），究其实乃与佛教经藏（又名素怛缆藏、修多罗藏）所开演的三乘菩提的实证内涵明显不同。又譬如密教仪轨中有许多的繁文缛节，如手作**印契**<sup>4</sup>、口诵真言、心作观想等内涵，

---

4 印契又分为手印与契印，手印又称为印相、密印，或简称为印，是

也明显与佛教注重三乘菩提的修行与实证大相径庭，诸如此等都证明了密教所说的种种内涵迥异于佛教之所说，也证明了密教本来就不是佛教的一支、非属于大乘的一支。

依据学者考证的结果，密教的起源与形成可分为**五大流派**<sup>5</sup>——陀罗尼密教、持明密教、真言密教、瑜伽密教、无上瑜伽密教。除最原始的陀罗尼密教以外，持明密教、真言密教、瑜伽密教、无上瑜伽密教与目前密教所说的**四部**<sup>6</sup>（事部、行部、瑜伽部、无上瑜伽部）相当。这四部密教当中，事部、

---

用二手（左手的定手、右手的慧手）共十指所结的手印。契印是指诸尊佛菩萨手持之物，如金刚杵、莲花、刀、剑、铃、铎、勾索、幢帜等。

5 参 3，页 11。（参考书籍 3：吕建福，《中国密教史（一）密教的起源与早期传播》，空庭书苑有限公司（台北县），2010/2 初版 1 刷。）为了避免在注解中重复引用参考书籍的出处，所以，一者，将参考书籍全部列于书后；二者，将注解加以简化如下：参 X，页 Y。其中，X 是参考书籍编号，Y 是参考书籍页次。例如此处注解简化为：参 3，页 11。除了引用《大正藏》等仍沿用原有的方式，以及撷取自网络者标示其网址、日期等以外，皆以此标准行之。（编按：本专栏于电子报连载期间，为方便读者阅读，会于原注脚中列出参考书籍资料。）

6 事部：以外事沐浴、洁净为主，同时也内修瑜伽，偏重于身密、语密。行部：外事沐浴、洁净之主之身密、语密与内修观行之意密交相为重之瑜伽。瑜伽部：侧重于内修观行之意密，以五现证得五智、四印（身印、语印、意印、作业印）之瑜伽，重内定而轻外事。无上瑜伽部：专显意密之修法。详见参 54，页 6-12。（参考书籍 54：昂巴，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011/9 初版 1 刷。）

行部、瑜伽部通称为下三部。持明密教偏重于手结印契之身密<sup>7</sup>、口诵陀罗尼之语密<sup>8</sup>，以及供养、祭仪、灌顶之事相仪轨上。以《大日经》为主要密续的真言密教，除了持明密教的身密、语密及外部事相仪轨以外，还加上心作观想之意密<sup>9</sup>，这不仅形成《大日经》所说方便为究竟之三密<sup>10</sup>的主要内涵，而且后来的瑜伽密教、无上瑜伽密教也是以此为基础而衍生出来的。以《金刚顶经》为主要密续的瑜伽密教，又称为金刚乘，虽然注重三密，但偏重于心作观想的意密上。无上瑜伽密教对于身密、语密比较不注重，偏重于心作观想之意密上。又学术界认为密教有早期、中期、晚期之分。早期的密教，包括了最原始的陀罗尼密教以及早期的持明密

---

7 身密，即是用两手十指结成不同的手印。密教行者认为以手结印的身密，不仅与外部的佛菩萨相应，进而将自身的身业转为身密，而且也与行者身体内部相通，所以密教行者透过打手印之身密，以及身体内的脉、气、明点之修持，想要与佛菩萨相应。

8 语密，即口诵真言。密教行者认为真言是诸佛菩萨所发出之音频的秘密语，对内能震动行者身体内部的气脉，对外则能与宇宙的音频相应，所以密教行者认为借着口诵真言之语密可以打通自己的气脉及入定。

9 意密，即透过意识来进行观想修定。密教行者认为透过意识的观想，可以让心一境性而产生定力，所以密教行者借着重意密来修禅定，乃至至于透过男女双身法之无上瑜伽，来成就密教所谓的佛道。

10【入真言门略有三事，一者身密门、二者语密门、三者心密门。】《大毘卢遮那成佛经疏》卷1〈入真言门住心品 第1〉，《大正藏》册39，页579，中27-28。其中三密又称为方便三密、瑜伽三密，心密也就是意密。

教；中期的密教，包括了晚期的持明密教所发展出来的真言密教及瑜伽密教；无上瑜伽密教则是晚期的密教。以此缘故，有人将四部之密教区分为老密与新密，老密是指下三部密法（事部、行部、瑜伽部）的密教，以其发展较早、较久故；新密是指无上瑜伽密教，以其发展较晚、较新故。又无上瑜伽密教包括了后来分裂为密集金刚、大威德金刚、喜金刚、胜乐金刚、时轮金刚等派别。在现存的印度梵文资料中，并没有记载无上瑜伽续这个名称，只有大瑜伽怛特罗与瑜伽母怛特罗的名称出现；传入西藏后，这二者成为喇嘛教的主流，称为无上瑜伽续；其中大瑜伽怛特罗称为父续，瑜伽母怛特罗称为母续，时轮金刚续则自称为无二续，地位高于父续与母续之上。（待续）

# 空谷楚音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载九)

## 第三个低劣手法：回归起点，毁谤大乘经非佛说

与大乘绝缘的人还会以第三个手法来破坏大乘法，就是最后阶段再次回归他毁谤的前提“大乘非佛说”，直接毁谤所论及的大乘经非佛所说。当某部经典的法义对他的主张造成妨碍（影响到他扭曲法义），他对此又束手无策时，为了继续误导众生，他干脆说这部经不是如来所说（而是佛教后期的著作，即主张这部经是后人编写的伪经、非是真经），欲令辩论无法再进行；虽然难可一转其论辨上的颓势，然在这末法时代，有时这诬谤说反而更具杀伤力。（这看似是其无计可施的低下策，不便每次谈论法义时都拿出来用，但在情况对他不利、在他哑口无言时，便可祭出这一招：直接明说、暗示“这部大乘经非佛所说”，丝毫不知、不信将来果报之严峻，唯在意是否可达到其个人目的与利益。）

琅琊阁深受释印顺著作的启发，自然学会了这第三个手法。（然而释印顺是破坏正法的人物，他的诸等手法在运用上很是精细高明；而琅琊阁使出来时就非常粗糙难看。若是像琅琊阁这样的人写文章破斥大乘法，反而都会冷不防遭到释印顺的修理，因为释印顺对他人攻讦大乘法时，基本态度是修理他，以建立印顺自己的绝对权威。至于释印顺精巧的手法后面再谈。）

例如琅琊阁无法依文解义来扭曲《菩萨璎珞本业经》开示的“般若正观现在前是七住不退”<sup>1</sup>时，他先找出学术界说法来毁谤这经典可能是疑伪经，以回避经文辨正。等找到他有方便可扭曲义理的经文时，他再作相关说明（然此“般若正观现在前即是七住不退”的正说，他始终很难以粗劣手法来辩解）。

又如《楞伽经》三个译本皆直接说明大乘明心的标的第八识如来藏即是阿赖耶识（阿梨耶识），经文清楚说明“如来藏名识藏”<sup>2</sup>、“如来藏名藏识”<sup>3</sup>、“阿梨耶识名如来藏”<sup>4</sup>（文句直接了当，任何人用尽心思依文解义、作任何扭曲，也很难改变这字面的意思），琅琊阁无从曲解，剩下的选择就是毁谤此经，因此他采取这破坏大乘法的第三个手法（因为他再也想不出什么办法了），直接毁谤《楞伽经》是“后期糅杂如来藏与唯识两

---

1 《菩萨璎珞本业经》卷上：“诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。”《大正藏》册 24，页 1014，中 29-下 4。

2 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4：“大慧！善不善者谓八识，何等为八？谓如来藏，名识藏——心、意、意识及五识身；非外道所说。”《大正藏》册 16，页 512，中 6-8。

3 《大乘入楞伽经》卷 5：“复次，大慧！善不善者，所谓八识；何等为八？谓如来藏名藏识、意及意识，并五识身。”《大正藏》册 16，页 621，下 1-3。

4 《楞伽经》卷 7：“大慧！阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净。”《大正藏》册 16，页 556，中 29-下 3。



个体系的经典”<sup>5</sup>（这“后期”意指这部经是后期佛教的人们自行编纂出来，非如初期经典为佛所说），然而所谓初期经典、后期经典等说法，只是一分佛教学者如印顺等人的臆度之说，不等于佛教的历史事实。琅琊阁食印顺涕唾，同样将如来藏与阿赖耶识强行切割说为二个法，以回归其毁谤大乘法的起点来作终结，此举将其断善根阐提种性显露无遗（即无法置辩时，就说明说、暗示这部经典非佛所说，等同于否定经文，以此回避经文上的义理辨正）。

当师父平实导师已在许多著作中不断阐明“唯一实相——法界实相心——必然存在”之理、“如来是由行菩萨道成就而非二乘阿罗汉可成”、“如来化度因缘圆满（说完前后三转法轮诸经）后才示现灭度”，以及举示释印顺依文解义、断章取义、断句取义而误导众生和毁谤圣教，凡诸种种都令任何学术人（过去、现在、未来皆同）无可回应，智慧远不如印顺的琅琊阁自是无能置辩；然他自大的慢心是魔眷属可资利用之处，因此他就不自量力地采行上述三种手法来抵制善知识（他不信三转法轮经典皆是佛所开示同一法味之至教，所以想的只是这一生能否达到推翻善知识的目的，从无在乎这谤三宝业行的后果），而他也绝对不信如来是亲证无上无容最极究竟法的大师（他心中毕竟还是有疑，因为如来所说与他信受的释印顺所说截然不同）。

---

5 琅琊阁，《正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）》：“《楞伽经》《起信论》都是后期糅杂如来藏与唯识两个体系的经典。”

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/2345329>（撷取日期：2020/9/29）

## 第二目 大乘经是一整体，若毁谤一部经，即同毁谤一切经

假使今天琅琊阁公开澄清：“我也有信受的大乘经典，我并非否定所有的大乘经都非佛所说。”可是这话本身并无意义，因为他（以及一切的谤法者）从来没弄清楚：如来开演的大乘法是一体不可切割的，各经典的真实义法同一味，三转法轮经典也是相互关联而无矛盾的。当有人否定了一部大乘经时，即代表他对其他大乘经也是存疑的。当琅琊阁诬谤中国大乘禅宗印信的《楞伽经》为“后期糅杂两种体系的经典”时，即明确表白他“大乘非佛说”的立场，也代表他质疑禅宗所有祖师的开悟都是错悟；纵使琅琊阁再行辩解“我只是‘质疑’几部经而已”，毕竟也无可改于这事实。只为了——一时得意，却不顾后世果报流转，良可叹也。

纵使琅琊阁现在改口说他终于信受《楞伽经》了，那他就应接受《楞伽阿跋多罗宝经》《入楞伽经》《大乘入楞伽经》等各译本所举示的“如来藏就是阿赖耶识、阿梨耶识是如来藏（阿梨耶识是阿赖耶识的别译）、藏识是阿赖耶识（藏即阿赖耶）、藏识是真如”之正义，并亲自向师父平实导师忏悔自身毁谤三宝之罪业，不再毁谤阿赖耶识心体是生灭心才是。（其他以佛学研究为职业的学术人，愚痴中多少还有点不得已，因为其于正法无有胜解，必然只能跟从学术界之主流观点，而且他们仍会恐惧被正觉教团破斥，然而无惭无愧的琅琊阁呢？）

**如来在法会上恳切叮咛：莫毁谤圣教**

如来悲悯如是谤法者，以大乘真谛非其无始来的微薄善根福德所能堪受（更难以转依自心真如），故如来于大乘经中一而再、再而三，反复耳提面命：莫要毁谤大乘，莫以世间之可思可议法来臆想、来思惟所听闻之不可思议的大乘法。如来告诫：毁谤大乘者有极其严重的果报——无数劫遍历十方世界阿鼻地狱，再入畜生道、饿鬼道受无数劫生死，终于回到人道中还要五百世盲聋瘖哑受诸残缺；且再值遇大乘法时，将更重复这毁谤及下堕受报的历程（如〈楔子之章〉所引）。

古人心地质朴，读到大乘经中如来每每恳切叮咛切勿毁谤大乘时，应会纳闷的想：“真有学佛人会来毁谤大乘吗？”当初笔者曾在恭读经论时生起淡淡的念头：世尊可能不必再三于经中告诫大众这毁谤大乘的严重果报吧？（当时笔者真愚痴！）若依常理说：第一，若有人不信大乘，那他何苦花时间来读大乘经呢？自然他不知如来对他的教诫。第二，不信大乘者，默默坚持自身信念即是，又何必唯恐人不知地公开评议大乘法？他又不是对大乘法深恶痛绝，何须如此？第三，经典已说毁谤大乘果报极其惨烈，不信便罢，何必以身试法来毁谤大乘，将未来无量世孤注一掷呢？第四，毁谤大乘法此事本身毕竟无有现世利益可得，谁会要来毁谤大乘呢（除非是外道）？然笔者后来发现世上真的有人如脱缰野马般，不顾如来告诫，执意诋毁大乘法。现再依这四点而论：第一，他虽不信大乘法，然他因无明业障等而要破法，所以会来读大乘经。第二，他受了魔王、魔民指使及误导，以破坏如来正法为职志，因此于破大乘法不肯善罢甘休。第三，他受魔王

的影响超乎世间人想象，因此对大乘经预警的果报全无信受（受报时才会大感不妙，只是为时晚矣）。第四，当他看到大乘法遭受破坏时，心中十分欢喜，这是他生命中的重要任务（远胜其他现世利益）。因此能奈如是者何？所以，如来悲悯是人，于大乘经中一再告诫莫毁谤大乘法，愿这些破法者可得熏入八识田中，期待他们能懂得反省、忏悔改正，清净宿昔所熏之邪见，否则于未来无量世受恶报毕，于出离三恶道后仍会再因谤法而重堕三涂。（编按：如若宿世谤法恶习种子未忏悔除灭者，回到人间后听闻第一义谛法时仍不会信受，稟于旧习又复谤佛、谤法而堕地狱，如是展转不已难可出离，如《佛藏经》〈往古品〉说苦岸比丘等人历九十九亿尊佛所仍不得顺忍。）

### 《佛藏经》劝诫一切“毁谤大乘非佛说”之人

如来在《佛藏经》严重告诫这些坚信“大乘非佛所说”者：随此比丘闻是诸经违逆不信，心不通达无上菩提，教语诸人“非佛所说”，舍利弗！佛说是人则为谤法。<sup>6</sup>

当任何有情明说、暗示有哪一部符合佛菩提正理的大乘经不是佛所说时，他就是毁谤佛法——谤大乘法（“密续”悖逆佛菩提故非大乘经，破斥密续则有功），即成就了如来在《佛藏经》定义的谤法。琅琊阁固然可主张他有公开表达意见的言论自由，以其世智辩聪来辩解其行为仅是“质疑”而已；然当他

---

<sup>6</sup>《佛藏经》卷中〈净戒品之余〉，《大正藏》册15，页789，下28-页790，上2。

一落实这“质疑”在文字上且对外发表时，这就逾越了他所以为的“质疑”之分际而堕在“谤法”恶业中（虽非法律定义的毁谤）。譬如他不但提出大乘经是“后期经典”之见解，甚至认同《梵网经》等属“疑伪类”，很明显地不信如来演说过这些大乘经；他又刻意在公众网络上表达其见解，意图影响他人，这本身就是公开毁谤大乘法，非可以“质疑”来搪塞，自然也无法遮止未来业果的酬报。当他如此造作谤法业时，他的如来藏也同时执藏这恶业种子，成就其不可思议的业报世间——打造十方世界阿鼻地狱——等着他（唯心地狱是缘熟时受报，却不是等他死后方成）；实相心如来藏阿赖耶识能执藏谤法的业种，待他今生舍报后就会执行业种的功能而实现果报，如是不可思议，这也是琅琊阁所援引的《成唯识论》中以很多文字明白解说的道理。

这就像有人生起恶念而阴谋说：“既然我们要破斥藏密的男女双修，便应先实践这双修法，这样才能瞭解其真实内涵……，所以大家应该要先来交换眷属……。”（虽然这假设的情形目前不存在，然后末世什么事都可能发生，因此若觉有异，应以理智审度加以制止。）这极度可怕的事情和琅琊阁全然无理的情况是类似的。琅琊阁这些质疑大乘经教者全然不顾如来于《大般若波罗蜜多经》金口亲宣“所证的真如心必须是能出生诸法”之正理，琅琊阁等人既无真修实证（却自说大乘见道须有第四禅），又不肯面对佛菩萨的教诫正理，却以为只要是自身不信不解之处就可变成质疑有理，便以种种诡说来质疑三宝；这种行径和那恶心诡辩要大家“男女双修”者并无

不同，实质皆是“毁谤三宝”，非可诡辩成“吾更爱真理”。

如果爱真理，就当信大乘经典所说，不当毁谤经典；若不能信解，则当请求贤圣开示教导，不当自作解人，更不应于无修无证之凡夫处（如向世间学术凡夫释印顺等人书中）觅求宗旨；更将自心妄想裁解随意落实于文字而公诸于世。如是者慢心炽盛，以“质疑”之托词来行“毁谤三宝”之实。且如今诸佛菩萨还在世间，何处不彰显如来意旨？唯有六识论者的释印顺等人认为如来已“入涅槃”而“灰飞烟灭”了，不再于人间现身意。然则琅琊阁岂非与释印顺见解相同？如是人又岂在佛教学人之列？

至于对正觉教团的规矩、制度、行事种种有所疑惑或发觉有缺失处，可以透过询问来瞭解此施設之目的与方针，乃至个人对如何改善会务缺失之建议，亦皆可透过会里提供的“四摄法信箱”等来提报，这也包括有谁可能违背了“四摄法”或有建议调整其言行，也都可借此信箱通知会里；即使来信带着强烈“质疑”口吻，教团也会虚心接受及改正。至于若是自他于菩萨戒律是否违犯有疑，或要检举他人违戒以令清净，也可向“戒律院信箱”提报，会里收信后，便会就此作相对的处置（透过羯磨确认实际状况，判断根本、方便、成已，以及安排教诫忏悔等），令教团更得清净。

然而世智辩聪的琅琊阁却以他高明的文字技巧混淆了这“质疑”，因其本质是不接受大乘法，故以言语来攻击正法以及贤圣菩萨；虽自说此是“质疑”（假装），然行为本质即是“毁谤”，无法单纯以“质疑”视之。因古今皆不乏此类谤法

者，如来才要于《佛藏经》明确宣说：不可对众妄说这部经不是如来所说，因为这是谤法。（即使当事者认定他只是“公开质疑”，然一样是“谤法”。）一个真正追求真理之人会找出所有正反两面的说法与观点，而且会思惟整理其中的差别，再将结果呈请善知识开示。如琅琊阁写手自己当年于见道报告中，是如何以如来在《大般若波罗蜜多经》所开示的真如来破斥释印顺的，难道自己忘了吗？

## 恶意攻讦自己的师父——破坏正法者之生命寄托

琅琊阁写手尚未进入正觉前（以其中一位写手为例），阅读大善知识书籍当作他作学问的参考；对于大善知识基于法主职责来破斥佛门内外恶见，琅琊阁写手当时即已多少埋下了无法赞同的阴影。后来到此大乘道场修学，倒是还可随遇而安（虽然他自顾自地以研究学者所写的唯识为主，而没有认真的熏闻亲教师的菩萨六度教导），然这潜藏的阴影并未断根；等到平实导师于禅三道场点拨密意让他破参后，这对有着强烈学术性格的他来说（于世间治学、学者之执取），这很深的毒芽（和自慢）才开始渐渐滋长发作。尤其当年他对自身能力估量太高，实在无心于真修实证（不肯老实拜佛作功夫以修定力），以至于破参后更无因缘可断除疑根，于是渐渐地他对师长的言语、举止、作法也难以忍受（看不顺眼），于大善知识平实导师对学术界、佛教界一再的针砭（实际是救护）难可认同（这和当初有信受月溪法师者，在平实导师演说《批月集》〔也就是《正法眼藏——护法集》〕时，每次在座下听讲都心如刀割是一样的；这人后来痛苦到打电话到平实师父家中，边说边哭，向师娘哭诉）；再等到某些事相骤然发生

（在他或眷属身上），而他认定为“不公、冤枉”时（成为压垮他的最后一根稻草），便无法再压抑他蕴藏已久对正法的不认同，最后终于悍然与善知识切割（决定离开教团，已不再信受大善知识所说任何法义）。

当琅琊阁说“吾爱吾师，吾更爱真理”<sup>7</sup>（应该没人想被他“爱”吧？），却以极为轻蔑鄙夷的口吻在网络匿名攻击，恣意评论教导过他大乘法的师父（真令人纳闷当他说“我爱我的父母”时，是否也一样会使用嘲弄的口吻？），这即使是一般人都不太可能作得出来（然琅琊阁应不觉得这有失他作为人家弟子的人品）。而由琅琊阁诸人提出之“质问”，更可清楚看出他漠视平实师父对2003年退转者的种种教诫（不然早已解决了他的疑惑），所以真正他口中所说的“不屑一读、读不懂、读不下去”的人还是他自己<sup>8</sup>。

2003年当时退转者与平实师父决裂，北中南三地大串连、风光地离开正觉，大张旗鼓地设立了新讲堂，然而才过了一年多，终于“读得下去”平实师父的开示，便依平实师

---

7 琅琊阁，《琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理》<https://language.pixnet.net/blog/post/239467>（撷取日期：2020/10/12）

8 琅琊阁在《琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理》中，以粗鄙的言语攻击曾是自己老师的平实导师：“这些学者大师对《成论》的考证已经颇为详尽，而且看来正觉内部有人去阅读参考，只是似乎萧导师既读不懂，也不屑一读。”、“萧导师为什么读不懂、读不下去学者注解的《成论》？”而琅琊阁是以会外没有实证（亦无真实修行）之作学问心态者作为景仰的“学者大师”。



父的预记而暗中回归正法（第八阿赖耶识）。平实师父当年的钜作《灯影》出版距今也已 17 年，琅琊阁主及写手们在历经了这么多年后，并无能力正面回应 师父在书中的教诫开示，却以鄙夷的口吻来讽刺这著作“自我辩护、毫无商业价值”<sup>9</sup>，这全然曝露了他们“不屑一读”的心态，亦可知他们经历了“读不懂、读不下去”的纠结方才放弃。

而今天假如 平实师父说法中尚有琅琊阁还未讥讽之处，这并不是琅琊阁他有所信受，只是凑巧尚未找到攻击的说法而已。（举 2020 年 7 月 14 日周二讲经为例，师父评论琅琊阁当时贴文之误会：琅琊阁到处评议正法，竟然错解了唯识的根本义理，以为有情八识中，作主的是意识。如是无知于《成唯识论》已说“第七识恒、审、思量”<sup>10</sup>，不解 玄奘菩萨的名句，抹煞了第七识的思量作主性。只是为了攻讦自己的 师父，结果却来违背经论，唉！何必如此？）

## 释印顺批判大乘法，引诱信众失去归依三宝之戒体

熏习了释印顺毁谤大乘法之邪见，所造成的影响未必会立时显现，心疑未决者往往可能潜藏长达数十年。尤其有些

---

<sup>9</sup> 琅琊阁，《〈琅琊随笔〉（52）：萧导师私人财产“正智出版社”使用公家资源是否犯不可悔的“偷盗戒”？》：“为什么《识蕴真义》和《灯影》这类自我辩护的、无商业价值的书可以放在网路上随意流览？”  
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/15303050>（撷取日期：2020/9/21）

<sup>10</sup> 《成唯识论》卷 2：“识所变相虽无量种，而能变识类别唯三：一谓异熟，即第八识，多异熟性故；二谓思量，即第七识，恒审思量故；三谓了境，即前六识，了境相麁故。”《大正藏》册 31，页 7，中 26-29。

慢心炽盛的人，他本来敬仰 如来（然未满足十信位），但当他看到释印顺书中举了《阿含经》来作各种说明（扭曲）时，他便转由释印顺误会《阿含经》后的见解来看佛法；再看到释印顺批判大乘法，他便开始怀疑大乘，却自以为发现了新大陆。他对“如来常住”便会存疑：佛是永恒的吗？佛灭后是永远不再存在（灰飞烟灭），还是存在于一个难以理解的世界（三界外之涅槃界）<sup>11</sup>？释印顺错误的引导，可能让十信位不满足的人产生巨大怀疑及困扰，这“于如来大师有疑”的阴影从此无可排遣，致令学人无法取证初果（此疑是初果所应断的三缚结之一）<sup>12</sup>；即使有人后来获得善知识协助而知道了大乘实相密意，却可能于未来某个时节因缘，由于自身强烈慢心的生起，就会挟带着这潜藏于心中的疑惑而退转。

当如是人带着释印顺对他的巨大影响时，他会佛菩萨失去信心，他会认定他的疑惑无人可为他排解；若有任何人以掷筊来请示 佛世尊，都会变成他以为的“封建迷信”（琅琊阁引用他人语）<sup>13</sup>。则当年中国大师 玄奘菩萨解梦、占相、

---

11 琅琊阁，《〈我的菩提路〉（五之五）：张志成——萧平实的“第八识如来藏”是阿含经破斥的“第六见处”》：【“无余涅槃不可记说”——因为它不可思议，你无法安立它是如何如何的，无法形容描绘它。】  
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/24174803>（撷取日期：2020/12/10）

12 《大乘阿毘达磨集论》卷4：“疑结者，谓于谛犹豫。疑结所系故，于佛法僧宝妄生疑惑；以疑惑故，于三宝所不修正行。以于三宝所不修正行故，广行不善、不行诸善，由此能招未来世苦，与苦相应。”《大正藏》册31，页677，上2-5。

13 琅琊阁，《〈琅琊随笔〉（52）：萧导师私人财产“正智出版社”使

占卜、掷花圈求愿等行为，亦应是这类自以为是的人所不屑的。（玄奘菩萨当然比这些人更知道佛经的开示，所以从玄奘菩萨的事迹就可以知道：佛弟子有疑本来就可以请示，唯应于清净道场等合宜的地方，至诚恭敬摄心恳祈佛菩萨为作方便。然一般人往往求于世俗利益，他的心念污浊不净，请示就无效果；若于不清净处请示，亦可能会招来鬼神冒充。又如琅琊阁由于谤法故，则会与魔眷属相应。玄奘菩萨清楚知道佛菩萨常住世间为有缘众生示现，所以佛子有事请示佛菩萨，本所诚然。琅琊阁既然不信，就只能带着种种疑惑去到未来世，因为他对如来的一切是坚持要亲眼看见才算；然善根微薄者，纵使有因缘能闻法也大都不在佛世，纵使值遇佛世，亦难以生起对如来真诚的仰信，以信根不具即无诚心的缘故。对琅琊阁来说可能只有即将成佛的弥勒菩萨是他唯一的依止，这点他是勉强比那执意要遁入山洞的清辩论师要好些，但是清辨还知道不要随意毁谤大乘，这琅琊阁可就远远不如了。）因此，在印顺思想的强烈影响下，他再也无法以“归依佛”为中心，如来一切的胜德，他永远存疑（甚至否定），因为他只信受现前可以眼见的佛，不信已经方便示现入涅槃的佛。

这些受到释印顺影响的人，会进一步认为只要透过文字阅读及略加思索、查阅相关的名相解释，就可理解佛法第一义；因此有人推崇学术界整理文献、背景资料、提供名相解

---

用公家资源是否犯不可悔的“偷盗戒”？》：“正信佛子，如果一个自称佛教组织，内部事务整日采取掷杯等封建迷信行为，动辄诉诸鬼神，那么你应当知道这是一个不正当组织，应当及时远离。因为佛经中，佛明确禁止此类行为。”（撷取日期：2020/9/21）

<https://language.pixnet.net/blog/post/15303050>

释工具书的贡献，甚至认定某些学术界的学者才是真正的大师。如是人认为世出世间的佛法和世间法知识并无太大差异，所谓大乘般若智慧也如同世间知识一般（虽非无足轻重，然已无渴仰之情。因此当善知识教导令他知道密意后，若之前又未对无相拜佛下过功夫者，无有动中未到地定则难以降伏其心，心中不得决定则无法转依，自然容易生起退心）。又既然他可从电子佛典上读到大乘经，就更难珍惜大乘法（对他而言，认为佛法都可透过言语思惟理解，这样即绰绰有余。如果这种人来到了正法道场修学，由于魔王及其眷属非常喜欢这种自大傲慢之辈，当然会来守护他以扰乱正法道场）<sup>14</sup>，于是他无法真正生起对佛法第一义谛的渴仰之心（因此要如是人努力积极培植福德亦难有可能）。有人则更随意否定大乘经典非佛所说（他心中再无所谓谤法之心理负担），至此，这“归依法”亦荡然无存；虽有疑惑不解，他却会认为这时才是他此生（在佛法上）最清醒的时刻吧？

如是受到释印顺影响的人，既然对如来尚有满腔疑窦，自不会恭敬于他所遇到的善知识。他会想：“善知识跟我一样，都还是个人啊（不会飞天、也不能遁地），他会讲话我也会讲话，他会中文我也会中文，他能作什么，我当然也都可以啊！我为什么要跟他学？”若他还在善知识座下，那只是因为他暂时无处可去，而且他还颇为自得可藏匿在此而继续“订正”善知识的错误（教导善知识？），如是自慢者并不觉

---

14《大方广佛华严经》卷42：“菩萨摩訶萨有十种魔。何等为十？……心魔，自憍慢故。……天魔，起憍慢放逸故。……应作方便，速远离之。”《大正藏》册9，页663，上6-13。

得善知识有何证量，并不相信善知识所说、所写就是善知识自身证量的体现。在他的眼中，善知识与凡夫之间并不存在实际界限可说；而且很快地他会认定自己才是真正的善知识（自我膨胀。即使他嘴巴说“我没有证果”，然这同时隐含表示：我都没有证果，你们当然也不可能证果），如是弃舍了“归依大乘贤圣僧”。（如是俗人无法以智慧度得，也许只有用神通的善知识才能摄受他。）

而且，他于千佛所制定的菩萨戒也不再信受持守（反而多所攻讦），犯重戒都成为家常便饭，如是“归依戒”荡然无存；于他心中再无“四不坏信”立足之地。如是人纵然再过无数劫后得以值遇如来，也还是会和经典说的苦岸比丘一样，从三恶道中久劫出离以后来到人间，已经奉侍过九十九亿尊佛修学之后，至今仍不得顺忍，五蕴身心永在剧苦此岸而难可脱离（这些人却会去找跟他心性相合的恶知识取暖，然后互相标榜）。

### 造谣操守疑虑？最后的操作？

在缺乏四不坏信的情况下，退转者会公开否定善知识说的佛法第一义谛，甚至口出粗鄙言语（他不觉得有何大不了），他更不认为这有毁谤大乘圣僧，他总想自己的师父 平实导师只是位平常人，所以他以更激烈的举止言语来攻击正觉都有可能，甚至“造谣”。这样的发展确实是一般人很难想象的，因为世上一般有人格者都不会如此，何况这些退转者还自称是学佛人，理应多少顾念 师父教导的情分，有何深仇大恨以至于造谣诬谤（散播不实言论）？然 2003 年之退转者中确实有人这样作过，后因指涉之事情虚妄不实而只能以“这不可说、不可说”带过，终究没有造出一句具体的谣言。

如今琅琊阁也在网络上散播无根毁谤 平实师父与会里资深亲教师、资深行政干部等操守有问题的流言。当琅琊阁从法义及事相抨击都无法扳倒正觉教团时，转来操作“爆料”人格与操守的问题。（事相上的问题任何人都可临时起意而来怒骂几句，但这伤害力道太小，所以琅琊阁改采以人格操守问题来操作，这些即佛法所说的“无根毁谤”；即使是有所依据的影射亦非真实，以实质非是如此故，都还是“无根毁谤”；纵使其中有万分之一的可能是琅琊阁认为的“有根据”者，这仍然成就“有根”之造谣毁谤的严重罪业；而倘若真有所指控之事，琅琊阁余党尚在正觉教团者自应向戒律院检举，以助犯戒者灭罪才是。）

从目前琅琊阁网站上的贴文可知这些所谓的爆料都是子虚乌有，此由爆料者都不敢具名（都以一个又一个的“路人”为名），即知皆是造谣。然可能有人这么说：“这些爆料的人不想曝光啊，所以他们不要具名。”然如果真有其人，他们早就应该离开正觉了。为什么呢？大家想想，他们既然不信 平实导师所说的法，反而相信琅琊阁所说无误，那他们本应离开正觉，去找琅琊阁写手重新拜师求法才是，为何死守在正觉教团而不肯离去？又从他们的“爆料”可知这些人极度厌恶 平实导师，或质疑会中某些人的操守（他们却不肯向戒律院举发，反而来向琅琊阁举报以主持公道？当知会里依戒律举发违戒者的这个制度，是对大众一体同仁的，从亲教师到学员都是平等的，为何如是人不肯依循制度来举报？），因此他们的感受应该是对正觉“法也不信，人也不信”；那又为何要留在正觉继续听课？跟着他们不信的“人”来学习他们认为有错的“法”（当他们自觉“法”有

错，就已“无法”可学），这是什么逻辑？可知这无有任何合理性，除了有意捏造而无其他可能（至于琅琊阁余党还留在正觉教团者，那是他们被无明遮障而自愿造作具足根本、方便、成己的两舌、妄语以成就“破和合之任务”；此中，一是本来为魔眷属，二是受魔眷属所蛊惑者，实在让人怜悯）。

纵使琅琊阁强辩说：“没有啊！这（爆料）都是真的。”然而倘若真有如是爆料者，以琅琊阁“瞋恨”自己的师父到有如“寇讎”的地步，怎肯放过这天赐的良机？必然公开一切具体之人证、事证、物证等以令正觉教团“垮台”；故必动之以“情”、说之以“理”、兼以“利”诱，“迫使”这群提供讯息给琅琊阁之爆料者于大众前公开亲身经历，以“狠狠地攻击”正觉教团，令正觉就此消失，这不就遂了琅琊阁的心愿？然而呢，这事有发生过吗？可能发生吗？从搬弄流言至今，过了这么久，各种光怪陆离的毁谤正觉人“操守”事例的爆料者，都没有一个谁肯提供真实身分（琅琊阁这群人全无法治观念，现代人讲求证据、表白身分，琅琊阁却可以这样随意捏造假事实毁损他人名誉，当然对毁谤三宝自是毫无所谓）；这样外界旁观者也会看不下去吧！只会觉得这无非都是琅琊阁这群人自己在“装神弄鬼”吧！

如果琅琊阁坚持说：“我没有乱说，真的确有其人，这些有关‘操守’内幕的爆料者太多了，他们会在‘适当的时机’出来具名说明事情的真相。”那既然琅琊阁朝思暮想的无非是毁坏正觉，现在不就是最好的时机（何必拖延）？

学术界多数回避如来与弥勒菩萨“大乘是佛说”的正说

今日学术界多数人无法真实面对大乘经中 佛陀的教诫，以及 玄奘菩萨在《成唯识论》中举证 弥勒菩萨所阐释“大乘是佛说”的七大理由<sup>15</sup>，却犹然舔食欧美学术界“大乘非佛说”的唾沫，不肯悬崖勒马。

古时中国学佛人从无今日华人学术界之种种荒诞现象，人们尊崇证悟禅师为真正的圣贤（大众也会恭敬供养有戒行的说法僧，不论他有无证悟；然特别尊崇证悟禅师的现象，从像法时期一直延续到末法时期，中国禅法之盛，可见一斑；在明、清朝代时，随着禅门衰落，这现象才渐渐衰退），即使是未悟的学问僧或说法僧，也自知唯有证悟的宗门禅师才能正确无误阐释佛法。又，为人师者若发现弟子有冲天之志（求向上一路）时，往往也会指示弟子前往禅宗门庭求悟；古人胸襟如是。

---

15 《成唯识论》卷3：“又圣慈氏以七种因，证大乘经真是佛说：一、先不记故。若大乘经，佛灭度后，有余为坏正法故说，何故世尊非如当起诸可怖事先预记别？二、本俱行故。大小乘教本来俱行，宁知大乘独非佛说？三、非余境故。大乘所说广大甚深，非外道等思量境界，彼经论中曾所未说，设为彼说亦不信受，故大乘经非非佛说。四、应极成故。若谓大乘是余佛说，非今佛语，则大乘教是佛所说，其理极成。五、有无有故。若有大乘，即应信此诸大乘教是佛所说，离此大乘不可得故。若无大乘，声闻乘教亦应非有；以离大乘，决定无有得成佛义，谁出于世说声闻乘？故声闻乘是佛所说，非大乘教，不应正理。六、能对治故。依大乘经勤修行者，皆能引得无分别智，能正对治一切烦恼，故应信此是佛所说。七、义异文故。大乘所说意趣甚深，不可随文而取其义，便生诽谤谓非佛语，是故大乘真是佛说。”《大正藏》册31，页14，下25-页15，上14。



反观此时，琅琊阁则以学术界凡夫学者为大师，然这在古时的中国是绝对不可能发生的：没有人会将不受三归、五戒、菩萨戒的人当作是大师，更不会因为某人学识渊博就称其为大师。只有琅琊阁这类具足邪见之流才会毫不迟疑地拥抱这些“大乘非佛说”者，以恣意诋毁、评断三宝的学者为大师；是以佛法真实义本非琅琊阁所望。（当然琅琊阁可能说“因为对方是学术界‘大师’，所以我跟着称‘大师’，我只是想要和他们学术交流”。然重点是何谓大师？琅琊阁认为佛法第一义只要以言语文字思惟讨论即可，便引入无修无证的凡夫来称大师，贬抑实证的师父 平实导师，且琅琊阁更以此世间大师作为他佛法上的指引，来毁谤真正佛法大师——平实导师，何其无智！）

唐宋禅法黄金年代，证悟禅师大多门庭高峻，直接为人去粘解缚（只要学人说不上来，便打将出去），还动不动就拈提诸方；这样霹雳手段的门风，琅琊阁听来应格外刺耳？这全非他所喜爱的“温文儒雅”之学术风格，也只怕琅琊阁所推崇的现今学术界一切出名的佛学者，只要被古代证悟禅师逮到，必定是打到鼻青眼肿吧？然古时无人不将这样的祖师目为真正的大善知识。

### 第三目 玄奘菩萨宣扬大乘正义，有禅法证量

大乘经典包括般若及唯识经论，华人学术界及尾随者大都偏颇地认定这些大乘经典是后人所编纂的，非佛所说（此言即谤佛、谤法）；证量越高的菩萨们，被毁谤的情况越严重，玄奘菩萨即是一例。学术界甚至还臆测古时有华人参与了编辑（伪造）大乘经论的工作（此言即谤佛、谤法），而在他们心目

中，玄奘菩萨翻译的大乘经论也非 释迦牟尼佛在世所说的佛法；这“大乘非佛说”的浪潮在 20 世纪末达到历史空前的高峰（前所未见）。学术界及尾随者全然无视于 玄奘菩萨提出的教证与评议（学术界对 玄奘菩萨的著作选择了“忽略、漠视、默然”），影响所及，由否定、贬低与轻视大乘教门再波及到大乘宗门。

如前所说，琅琊阁在无法回辩《楞伽经》中所举说的经文时，也跟从释印顺之邪说，悍然对此大乘宗门印心的教典进行毁谤，张牙舞爪地说《楞伽经》是后期经典，意谓此经非 如来所说，如是表明其拥护“大乘非佛说”；此人犹然不知己成为 玄奘菩萨所破斥的对象。

玄奘菩萨一生鲜明的护法事迹都彰显在对“佛所说大乘法”的坚定信仰上，当木叉毘多毁谤大乘根本论《瑜伽师地论》时，当师子光以般若攻击唯识时，玄奘菩萨都予以迎头痛击；更在曲女城法会（无遮法义辩论大会）上宣演“大乘唯识是 如来所说的正义”，十八天中以势如破竹、摧枯拉朽之势破尽谤大乘诸恶见，且不断从各个面向反复阐述正理，令“大乘是佛说”真义显扬于五印，毁谤大乘之异说遂在当时的印度销声匿迹；此后 玄奘菩萨无论现身何处，无人再敢与 大师争锋。造恶论（内容提及“大乘非佛说”）的般若毘多则在曲女城大会前就惊吓到不敢出席，最后只能遥向 玄奘菩萨方位礼敬臣服。

## 玄奘菩萨——我有禅宗证量

玄奘菩萨在世时，曾指导日本僧人道昭，直说“我有禅宗妙旨”，助其悟得密意令其开悟；更指示他前往禅宗旁支

慧满禅师座下以取得印可（玄奘菩萨清楚道昭是新学，日久必疑，故遣其至于慧满禅师处接受印证），慧满禅师也教诲道昭《楞伽经》义理；等到道昭要返回日本时，玄奘菩萨更馈赠这位弟子许多珍贵的三宝物，并多所叮咛。<sup>16</sup> 这段史实见于日本史料《元亨释书》，今日在《中华电子佛典》（CBETA 编制）也可查到这史料（于 2016 年 6 月 15 日新增完成）；丁福保亦将道昭的事迹及玄奘菩萨“我有禅宗”（证量）等语，节录到他编纂的《佛学大辞典》中<sup>17</sup>。如是清楚揭露了玄奘菩萨依圣位证量而指导弟子亲证禅宗的开悟明心，也就是唯识所说的真见道（中国史料之所以无此记载，是因为玄奘菩萨译场是在中国天子脚下，玄奘菩萨应该曾要求译场受点拨证悟的助译僧弟子们不可对外张扬，免遭不测。圣玄奘菩萨更具备诸种现观，方能为道昭说其前世之因缘）；这

---

16 《元亨释书》卷 1：【释道昭，……到长安谒三藏玄奘，……加意诱诲，又告曰：“我往西天，食绝，路又无人家，殆入死地。偶一沙门以梨子与我，我啖之，气力复生，渐达竺土。其沙门者汝前身也，故吾怜汝耳。”一日藏语曰：“经论文博，劳多功少，我有禅宗，其旨微妙，汝承此法可传东徼。”昭欣惬修习，早得悟解。又指见相州隆化寺慧满禅师，……。业成辞藏，藏以佛舍利经论及相宗章疏付之。】《大藏经补编》册 32，页 173，下 4-15。

17 丁福保，《佛学大辞典》，【道昭】：“（人名）日本人，入唐谒玄奘三藏，三藏加意教诲。告曰：经论文博，劳多功少，我有禅宗，汝可承此法传于东土。昭喜修习，早得悟解。又指令见相州隆化寺慧满禅师。满委曲开示，且付以楞伽经。业成，辞三藏，三藏以佛舍利经论及相宗之章疏付之。昭归，盛弘相宗，日本始闻唯识之旨。寿七十二寂。遗命荼毘，日本火葬自昭始。”<http://buddhaspace.org/dict/index.php?keyword=%E9%81%93%E6%98%AD&selecthistory=>

段史实能将教门与宗门连贯起来。

玄奘菩萨在《成唯识论》中，也以禅宗印心的《楞伽经》来证明真实唯识的道理；道昭已得宗门密意，因此那么容易获得慧满的印可（当然慧满禅师一见到道昭，即知他是新学，也知玄奘菩萨已传授密意，故善加教诲道昭《楞伽经》义理。因玄奘菩萨忙于译事，实无暇详细教导解惑；慧满也知玄奘菩萨要令道昭将佛法带回日本，故印可道昭以令禅宗宗旨传之东瀛）。然学术界及其尾随者对玄奘菩萨亲证禅宗密意之史实，只能假装不知（这些人以佛学研究、文字训诂作为人生最终追求的标的，在主张大乘非佛说的旗帜下，矮化大乘是思想而非义学，无信于大乘亲证佛法之史实）。

又，在琅琊阁称誉玄奘菩萨“严谨治学”的背后，显示琅琊阁是从来不信玄奘菩萨有真实“亲证佛法的证量”（贬低玄奘菩萨，当然不可能真正尊敬玄奘菩萨），彼等主张第四禅的证量才是大乘见道的条件，然则示现未有第四禅证量的圣者玄奘菩萨就被他们当作是“尚未见道”的“凡夫”；如是琅琊阁等智慧何在？（玄奘菩萨当年曾想要到少林山寺去回复四禅九定的证量，然不获唐高宗李治允可，遂一生无暇回复过去生禅定证量。）<sup>18</sup> 彼等又无视于中国禅宗诸祖少有第四禅证量者，如是恣意否

---

18 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 9：【秋九月二十日，法师请入少林寺翻译。表曰：“沙门玄奘言……玄奘少来颇得专精教义，唯于四禅九定未暇安心。今愿托虑禅门，澄心定水，……窃承此州嵩高少室，……其间复有少林伽蓝、闲居寺等，……即后魏三藏菩提留支译经之处也，实可依归，以修禅观。……”帝览表不许。】《大正藏》册 50，页 273，中 16-页 274，上 23。

定禅宗的证悟祖师们，意欲何为？

## 琅琊阁利用《成唯识论》为工具，依文解义攻讦大乘

玄奘菩萨更在《成唯识论》举出 弥勒菩萨宣演“大乘是佛说”的正义，破斥古时像琅琊阁这样恣意妄为毁谤（一部、多部）“大乘经不是佛说”之人；琅琊阁诸人于此，唯能拱起身子缩进象牙塔中来个充耳不闻。琅琊阁既然所思所想都与玄奘菩萨南辕北辙，必然不肯信受 玄奘菩萨所造的《成唯识论》；那他采取《成唯识论》来作辨正的真正理由，只是因为《成唯识论》广博艰深，让他反而生起强烈的慢心，以为给了他扭曲法义的良机（以为大家和他一样都读不懂。被魔或魔民所利用者总认为一切作为都是他自己真正的决定，从不相信他只是受控下的一个不起眼的棋子）。因此他从未看完与看懂这钜论（如果不信受如来藏八识论正法，再送他无数劫的生命，也不可能看懂），就依释印顺之说来鄙夷《楞伽经》仅是糅杂两种体系思想的后期佛法著作（毁谤为非 佛所说），以此攻讦师父 平实导师阐释《楞伽经》的正说；可他却从没想过要查证《成唯识论》和《述记》是否有引用他所毁谤的《楞伽经》。

## 《成唯识论》引《入楞伽经》三颂作证唯识

玄奘菩萨在《成唯识论》推崇《入楞伽经》，三次以《入楞伽经》的伽陀（偈颂）来证明唯识正理<sup>19</sup>。玄奘菩萨更在为

---

<sup>19</sup> 这是以足本的《入楞伽经》来说。《成唯识论》中的这些偈颂是 玄奘大师重译的。

大众弟子讲授《成唯识论》时，不断提及《楞伽经》，于是窥基菩萨在《述记》中记录了高达 49 次的“楞伽（楞迦）”（《楞伽经》），此数量仅次于“瑜伽” 390 次（系指《瑜伽师地论》）、“深密” 58 次（《解深密经》），多于“缘起” 41 次（此次数特别指《分别缘起初胜法门经》，系已扣除其他含义者），这代表了玄奘菩萨对《楞伽经》的重视。

因此当今天这群违背玄奘菩萨旨意的琅琊阁们拿着拥护《楞伽经》的《成唯识论》，却又指称《楞伽经》非佛所说，这真令人无言。即使再无智之人也知道举证时，好歹也要找部不会令自己掌嘴的经论吧！（掌到牙齿掉落满地？）

法主平实导师在玄奘菩萨过后一千多年振衰起敝，一样重视《楞伽经》，又著述《楞伽经详解》阐扬唯识。然而琅琊阁却高举玄奘菩萨的著作《成唯识论》来攻讦平实导师，浑然不知自身才是玄奘菩萨所痛斥的对象；以《大唐大慈恩寺三藏法师传》的话套在今日，“毁谤大乘圣教”的“琅琊阁”即是被玄奘菩萨视为“脚下无足轻重的泥土”<sup>20</sup>；人之无智，何以至此？

## 真如无为法性——第八识真如心所显的法性

琅琊阁虽以《成唯识论》立论，事实上他并不瞭解（也不理会）论主玄奘菩萨所说之意，皆自行依文解义（琅琊阁眼中

---

20《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 2：【法师报曰：“此有《瑜伽论》不？”  
 穗多曰：“何用问是邪见书乎？真佛弟子者，不学是也。”法师初深敬之，及闻此言，视之犹土。】《大正藏》册 50，页 226，下 22-25。

只能看得到他喜欢的句子、字眼，再加以依文解义、断句取义），这便导致了他大胆创造佛法：“琅琊阁真如”（或“2020年琅琊阁真如”，以别于佛法之真如。下说同）。他认为大乘佛法的“亲证真如”不是证得大乘宗门所说的“如来藏——第八阿赖耶识（心体）”，而是亲证“琅琊阁真如——真如无为法性”，如是悍然背离中国禅宗宗旨。然而当他们否定第八识是证悟标的时，又何处去证得真如法性？《成唯识论》中已说“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”<sup>21</sup> 说真如即是第八阿赖耶识的真实如如法性，除了第八识的真如法性以外，没有别的法性可以说是真如了。（编按：“真如”在圣教中有时是指第八识真实如如的法性，有时则是指称第八识心体，须视义理而定。）

琅琊阁设定“第八阿赖耶识（心体）为生灭法”<sup>22</sup>的大前提，这与公元2003年退转者之主张是相同的，这都必然导致他们各自主张的“真如”严重违背佛法。公元2003年正觉讲堂退转者认为他们没有说“真如”是“第九识”，然而他们却主张：“真如出生了阿赖耶识，是故真如与阿赖耶识

---

21 《成唯识论》卷10：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”《大正藏》册31，页59，上15-16。

22 琅琊阁，《正觉法义辨正：张志成——阿赖耶识不是“不生不灭的常住法”，是依四缘生起的“依他起性、生灭的有为法”》：【无余涅槃时，阿赖耶识亦永灭故，此时唯有真如无为法。正觉说：“无余涅槃时，还有阿赖耶识心体独存”，是违背经论的说法。既然无余涅槃阿赖耶识也永灭尽，所以第八识不是“不生不灭的常住法”。】

<https://language.org/2020/3142>（撷取日期：2020/10/26）

非一亦非异，同是第八识心。”<sup>23</sup> 法主 平实导师即斥责说：“譬如阿赖耶识为体，出生七转识之后，即名阿赖耶识为第八识，不得言阿赖耶识与七转识同是第一识、或同是第七识也！阿赖耶识虽与七转识非一亦非异，然而仍是第八识名，不得因非一非异故便言八识心王唯是一识也！是故阿赖耶识若以真如为体者，则真如必定是第九识，不可强词夺理，言自己未曾说真如是第九识，便不是第九识；……。”<sup>24</sup> “同理，真如为体而出生阿赖耶识者，即不得谓真如是第八识也，必须言真如是第九识也！则违《起信论》之言，……。”<sup>25</sup> 因此无论 2003 年退转者是否有说真如是第九识，他们提出的理由都足以说明“2003 年退转者所说真如”是自创了第九识心体，因此被法主 平实导师以“八、九识并存之过失”一文（《略说第九识与第八识并存…等之过失》）所破。

## 2020 年琅琊阁真如一样须找个第九识来安立

世智聪辩的琅琊阁以为不要犯上 2003 年退转者的错误，即可附会《成唯识论》所说的真如来指责 法主；因此琅琊阁

---

23 平实导师，《灯影——灯下黑》：【彼等既已倡言：“真如为体，阿赖耶识为真如之用，是故非一亦非异，同是第八识心。”此说绝对不通！详见《学佛之心态》附录四：《略说第九识与第八识并存…等之过失》长文，便知其过无量无边，非唯一端也！】佛教正觉同修会（台北市），2003 年初版。

24 平实导师，《灯影——灯下黑》。

25 平实导师，《灯影——灯下黑》。



等人不再主张“琅琊阁真如”可出生阿赖耶识，而将“琅琊阁真如”说为仅是无为法性<sup>26</sup>。然琅琊阁所说的前提犹然是“一切心识包括第八阿赖耶识（心体）都是生灭法（生灭心）”，又无法交代到底第八识如何出生，又将如何灭坏；而且这必然抵触大乘经典所说的实相心常而不灭的过失。

而且，琅琊阁同意“琅琊阁真如”是玄奘菩萨《成唯识论》所说的“识之实性”、“所显法”、“心空理所显”、“假施設名”时，这都代表了“琅琊阁真如”是“依附于识之所有，是识的真实如如法性，是识所显示之法，是依心识之真实大乘空理而显示之法，是依识来方便施設这法性之名字”，这全都说明了“必须有个心识是真实、如如的常住法”，而这与琅琊阁所谓八个识都是生灭法的主张相违，于是就成为学术界所指责的“自律背反”，自己掌嘴。

但既然琅琊阁认定“第八阿赖耶识（心体）是生灭心”（作为大前提），以“琅琊阁真如”为真实如如之法，则“琅琊阁真如”就应能出生第八阿赖耶识，也必然“琅琊阁真如能离于一切法与第八识（琅琊阁说非真如心故）而独存”，自然也应

---

<sup>26</sup> 琅琊阁，《〈我的菩提路〉（五之十）：张志成——〈成唯识论〉中“自体”、“自性”的定义以及萧平实独家发明的“一心开二门”：【“真如”是无为法，无法出生有为色、心诸法，而有为的心法、色法是由同是生灭有为法的种子现行而生起的。有为法生有为法、真如是不变易的无为法，不生他法。】<https://language.pixnet.net/blog/post/25290134>（撷取日期：2020/12/15）

能离于三界一切法而存在，如入灭阿罗汉的异熟识独处于无余涅槃；然“琅琊阁真如”实不能，于是琅琊阁成为心外求法（因为法界并无第八识之外的第九识）。不能强词夺理说他没说过这“琅琊阁真如”可离于第八识心体而存在，这“琅琊阁真如”既然是真实法就必定可离于一切生灭法而存在故，琅琊阁说第八阿赖耶识是生灭法故，则“琅琊阁真如”必可离一切法及第八识（琅琊阁说非真如心体故）而存在故！因此无论琅琊阁主张他说的“琅琊阁真如”是“可离”还是“不可离”于“八识、一切法”而存在，这“琅琊阁真如”还是必须可以“离于一切生灭心体、一切法而存在”。

意谓“真如无为法性”本无可依附于生灭心识而说有真实、如如之法性，否则所依之心识灭了，“真如”岂不也跟着灭了，如此根本不能成立他的“琅琊阁真如”；因为这真如法性是显示出这心体的真实性，而唯有常住心识方有真实性，生灭法尽皆虚妄何有真实性可说；法理如是，无论如何强词夺理都没有用！琅琊阁坚持的“2020年琅琊阁真如没有离开第八识（与一切法）而存在”<sup>27</sup>，和公元2003年退转者

---

27 琅琊阁，《〈我的菩提路〉（五之十三）：张志成——萧平实的“第八识如来藏”理论是〈成唯识论〉所破斥的“我见”与“法执”》：【至于第五类“真如无为法”，是前九十四种有为法的“真实本性”，是由有为法显示出来的一种恒常不变、湛然常住的“二无我法性”。……这个真实性不能离开生灭的现象有为法存在，如果离开“识”是无法现证它的——所以说“不离识”，以此成立“唯识”，以此说“真如（无为）是（有为）的识之（真）实性”。】

想要坚持“2003年退转者说的真如不是第九识”是一样的心态，然结果还是“2020年琅琊阁真如就是必须能离开第八识（与一切法）而存在”、“2003年退转者说的真如就是第九识”，都证明两者纯然都是抗拒大乘佛法正理的虚妄想。

琅琊阁之“不离生灭的第八识与一切法，而说其中有琅琊阁真如法性”，强说这生灭心自体有其真如自性、法性<sup>28</sup>，这就像是说从动物尸体中还可看到生命迹象一样荒谬，也如释印顺所说的“灭相真如”（心生起了就是非灭，灭了就是非常，这非常非灭就是真如）<sup>29</sup>把缘起性空现象诸法的无自性认作是真

---

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/27552650>（撷取日期：2021/1/10）

<sup>28</sup> 琅琊阁，“文章转载：依《瑜伽师地论》彻底辨析萧平实错解真如之谬，确证萧平实根本未证真如”：【此论中弥勒菩萨明确开示，“如所有性者。谓即一切染净法中所有真如。是名此中如所有性”，故此，真如并非是萧平实之邪见邪说的所谓“唯独阿赖耶识能够显示真如性”，而是【一切】【染净法中】皆能显示真如性，如此方得名为【如所有性】。】（撷取日期：2020/10/19）

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/21647894>

（编按：若果真如此，则佛世尊就不需施設三性中之遍计所执性了。实则“如所有性”为“一切染净法皆直接或间接由真如心出生，不能离于真如心而存在”之义；琅琊阁等人不明此义，误会一切刹那生灭变异之有为法，自体皆具真实如如之真如无为法性；殊不知真如唯是第八识之自体性，只是要借诸法而显，非是一切法本身具真如性，非是一切有为生灭法本身具有真如性。）

<sup>29</sup> 释印顺，《空之探究》：【前心与后心，是不能同时而有的……。心已灭了，是不能再生起的。心生起了，就有灭相，这灭相却是不灭的。灭相是不灭的，所以问：那就真如那样的住吗？是真如

如一样荒谬；当知强词夺理并无意义。

因此，琅琊阁所安立的“琅琊阁真如无为法性”一定要再找个“第九识”才能成立。玄奘菩萨所说的“识之实性”、“所显法”、“心空理所显”、“假施設名”，琅琊阁必须建立“第九识心体”为“真如心体”来作为“2020年琅琊阁真如”之所依，由此“第九识真如心体”来显示“2020年琅琊阁真如无为法性”。这就和2003年退转者完全一样，都必须先支持一个“第九识”，才能成立自己所说的能出生第八识的“真如”道理。所以，“2003年退转者真如直接就是第九识”，“2020年琅琊阁真如要依于第九识而存在”；只要没有“第九识”，就没有虚构的“2003年退转真如”与“2020年琅琊阁真如”。然而，法主的“八、九识并存之过失”（《略说第九识与第八识并存…等之过失》）所列的190个理由已泼下了永恒的法水，这善于解经释论分别义的甚深威德既令2003年退转者死心，一样令2020年琅琊阁无言以对，然而琅琊阁等人竟然无知于自己主张的邪法已在2003年就被破斥过了。

在末法时代，善知识必然举起唯识的大纛，亦必有愚痴恶人执意反对善知识，蹈犯这毁谤“第八阿赖耶识心体是生灭心”的大恶业，必然举说另一想象中的“真如”，以方便攻击善知识所证悟的“如来藏、第八阿赖耶识、真如心”；然无论末法此后九千年之破法者如何描述其想象中的“真

---

那样的，却不是常住的。这一段问答，不正是“非常、非灭”吗？】  
正闻出版社，1992年10月六版，页172-173。

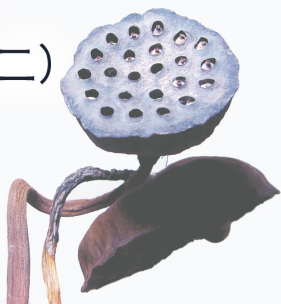
如”，皆定然必须直接或间接主张“第九识”（其实当其倡议第八识是生灭法时，就需要创造一个第九识来解决第八识生灭的问题），因此全被大真善知识——法主 平实导师收降于“八、九识并存之过失”而预破之。

由此可知，这样对“生灭法与真如之关系、真如心的体性相用之分际”都不清楚的人，实际是很难导正他回归正见，他一定会落在“创造第九识心体”的岔路上。上来所说，琅琊阁若有读完，必然依旧懵懵懂懂，不知所以（应该不屑一读？）。所以说他受限于他在佛法上的逻辑思惟能力不足，导致他无法自我拣择其知见的谬误（令人惊骇的是他并不自知，其虽有世智聪辩，然难以在佛法上遂行其思辨，唯能破法？），这并没有冤枉他，只是可怜了受他蛊惑而离开正法之人。（待续）

# 救护佛子向正道——(八十二)

## 论释印顺说缘起之生灭 与不生不灭(上)

游宗明 老师



释印顺在《中观今论》书中第三章，探讨“缘起之生灭与不生不灭”这个主题时说：“龙树依空而显示中道，即八不缘起。”<sup>1</sup> 释印顺所说的“八不缘起”一般称为“八不中道”。大乘法中所谓“八不”就是“不生不灭、不常不断、不一不异、不来不出”这八句四对，其所开显的是远离于世间相的中道真实义，即《中论》开宗明义所说：“不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出。能说是因缘，善灭诸戏论；我稽首礼佛，诸说中第一。”<sup>2</sup> 为什么说这“八不”是“中道”、“缘起”？这是非常值得学佛人来了解的。

### 什么是“中道”？

世间人常常说做人不要落入执著于好坏、对错、是非等等极端的两边，要不偏不倚，说这样就是中道。可是这种中道却是见仁见智，常常你的不偏不倚，对我而言可能是极端，因为每个人的标准就是不一样。也有法师说：“如果我们一个人在不起心、不动念的时候，不但是恶念不起，就连善念也

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《中观今论》，正闻出版社，2015年3月修订版二刷，页25。

<sup>2</sup> 《大正藏》册30，页1，中14-17。

不生，就当下这念心，清清楚楚明明白白、处处作主，当下就是中道。”但这种中道也是不可靠的，因为这种中道是意识及意根的境界，当意识起心动念，就失去所谓的中道了；或者当意识心断灭不见了，例如眠熟时，昏迷时，死亡时，或是入了无想定、灭尽定中，意识不在的时候，就不清楚、不明白了，这种中道也就不见了。所以这个中道并不是佛法所说的真实中道。

那么，佛法中正确的“中道”是怎么说的？在《中阿含经》卷 56 中，如来告诉五比丘说，落入两边的修行，是修道的人所不应该学习的。那两边呢？一是贪著欲乐的下贱业行，这是凡夫的行为；二是自烦自苦，这不是贤圣们所应该追求的佛道，因为与佛法的义理不相应的缘故。如来说，要舍离贪著欲乐与自烦自苦这两边，取一个中道之行，依于这个中道可以去除无明成就智慧，成就定心，可以于生死中得到自在，可以趣向智慧，趣向觉悟，趣向涅槃；这个解脱法的中道就是八正道，也就是从正见一直到正定等等八个法<sup>3</sup>。这说的是解脱道的中道，解脱道是依于八正道来说中道，这八正道可以带领修行人趣向涅槃，而八正道的修行是离开贪著欲乐与自烦自苦的两边，这是指修行事相上的中道。

---

<sup>3</sup>《中阿含经》卷 56〈晡利多品罗摩经〉：“我于尔时即告彼曰：‘五比丘！当知有二边行，诸为道者所不当学：一曰著欲乐下贱业，凡人所行；二曰自烦自苦，非贤圣求法，无义相应。五比丘！舍此二边，有取中道，成明成智，成就于定，而得自在，趣智趣觉，趣于涅槃，谓八正道，正见乃至正定，是谓为八。’”《大正藏》册 1，页 777，下 25-页 778，上 2。

而在大乘佛菩提道中所说的“中道”又是什么？在《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉中如来告诉大慧菩萨说：“我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃……。”<sup>4</sup> 在《楞伽阿跋多罗宝经》中如来告诉大慧菩萨说：“我所说的如来藏，不同于外道所说的我。大慧！我有时说空、无相、无愿，有时说真如、实际、法性，有时说法身、涅槃、离自性，有时说不生不灭、本来寂静、自性涅槃。”佛陀这里所说的“不生不灭、本来寂静、自性涅槃”就是指如来藏的体性。如来藏这个空性心体无始来永远自在，祂不必依于其他任何一法才能存在，祂从来不曾出生，所以永远不会坏灭，因此“不生不灭”就是指如来藏。如果一个法具有“不生不灭”的体性，这个法一定是实相涅槃，祂就一定会同时具有“不常不断、不一不异、不来不出”等等无量的中道体性。世出世间一切万法中，就只有这个第八识如来藏是真正的中道实相。“自性涅槃”即是说如来藏的自体是涅槃性，没有生也没有灭，永远的安住在绝对寂灭的境界，离开六尘见闻觉知。从《楞伽阿跋多罗宝经》中如来的说明，可以知道“空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃”全部都是在指称第八识如来藏，这个如来藏是离于世间两边的真实中道，就只有这个如来藏才能够真正的称

---

<sup>4</sup> 此段经文详细的解释请参阅 平实导师著，《楞伽经详解》第三辑，正智出版社。



为中道。所以 龙树菩萨《中论》中所说“不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出”这“八不”，一样是在指如来藏这个中道实相心，这是胜义的说法。这也意味着，在真正大乘佛法中不能够离开如来藏而说中道。

## 什么是“缘起”？

“缘起”就是“诸法依于根本因借着种种缘而生起”的道理，在《中阿含经》卷 7 中记载：“**若见缘起，便见法；若见法，便见缘起。**”经中的意思是说，如果确实看见缘生万法是从何而生起的，就看见了法性；如果看见了法性，就看见了缘起法的真实义。但是所谓的“法性”，声闻与菩萨却会有不同的解释，声闻人会解释成“看见了五阴是依于众缘和合而生起的，就是看见了法性”，这也就是世俗谛的缘起法，因为声闻人没有亲证甚深的缘起法性；而菩萨们则一定会将这个法性解释为胜义谛的如来藏，因为菩萨们能够如实现观一切法都是由本识如来藏直接或间接、辗转出生，万法的根源就是如来藏，因此说如来藏就是缘起（借缘现起诸法的本体）。

在《杂阿含经》卷 12 中记载着：

如是我闻：一时，佛住王舍城迦兰陀竹园。尔时，世尊告异比丘：“我已度疑，离于犹豫，拔邪见刺，不复退转，心无所著故，何处有我为彼比丘说法？为彼比丘说贤圣出世空相应缘起随顺法，所谓有是故是事有，是事有故是事起。所谓缘无明行，缘行识，缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生，缘生老、死、忧、悲、恼、

苦。如是如是纯大苦聚集，乃至如是纯大苦聚灭。

如是说法，而彼比丘犹有疑惑犹豫，先不得得想、不获获想、不证证想，今闻法已，心生忧苦、悔恨、蒙没、障碍。所以者何？此甚深处所谓缘起，倍复甚深难见，所谓一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃；如此二法，谓有为、无为，有为者若生，若住，若异，若灭；无为者不生、不住、不异、不灭，是名比丘诸行苦寂灭涅槃。因集故苦集，因灭故苦灭，断诸径路，灭于相续，相续灭灭，是名苦边。比丘！彼何所灭？谓有余苦，彼若灭、止、清凉、息、没，所谓一切取灭、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。<sup>5</sup>

以上经文语译如下：【如是我闻：有一个时节，佛陀住在王舍城迦兰陀竹园。那个时候，世尊告诉一位心存异见异想的比丘说：“我已经度过疑惑，远离了种种的犹豫，拔除了邪见之刺，永远不会退转于三界中，因为心中已经不会再有任何执著的缘故，还有什么处有我释迦如来为那些比丘们说法呢？我为那些比丘们演说贤圣出世的空相应缘起随顺法，所说的是因为有这个法的缘故所以这个事相便会跟着有，因为这个事相已经有的缘故所以这个事相生起。我所说的缘无明而有行，缘于行而有识，缘于识而有名色，缘于名色而有六入处，缘于六入处而有触，缘于触而有受，缘于受而有爱，缘于爱而有取，缘于取而有后有，

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册2，页83，下1-22。

缘于后有而有出生，缘于出生而有老、死、忧、悲、恼、苦。就像这一样又这一样的纯粹大苦聚集而成五阴，乃至像这样子而有纯大苦聚集而成的五阴坏灭。

像这样子详细说法，而那些比丘们心中还是有疑惑而犹豫不决，先所不曾证得的却作已证得之想、所未获得的却作获得之想、所不证得的却作证得之想，所以如今听闻妙法以后不能实证，心中生起了忧愁痛苦、懊悔怨恨、蒙然暗没、遮障疑碍。为何会如此呢？是因为这个甚深之处我所说的缘起，加倍又加倍的甚深而难以照见，就是所说的远离一切取、贪爱灭尽、于诸法无欲、迥无六尘而寂灭、不生不死的涅槃；像这样的二法，就是有为与无为，有为的法或如出生，或如停住，或如变异，或如灭坏；无为的法就如不生、不住、不异、不灭，这样子就说是比丘诸行之苦已得寂灭、涅槃。生死的因聚集的缘故所以苦集，生死的因灭除的缘故所以苦灭，断绝了种种联结三界生死的道路，消灭了各种相续受生的法，相续消灭而得灭尽时，就说这是苦的边际。比丘们！那究竟是什么灭了昵？就是说有余之苦，那些苦如果消灭、歇止、清凉、息灭、消失，就是所说的灭除一切取、贪爱灭尽、没有三界有的爱欲、迥无六尘的寂灭、无生无死的涅槃。”佛陀演说此经以后，诸比丘们听闻佛陀所说，大家欢喜奉行。】

在《杂阿含经》的开示中，佛说明了：有为法是缘起法，因为缘起法是缘于蕴处界“依缘而起”的自性而说缘起的，所以缘起法是世间法，是有生有灭之法。佛又说：有一个无为法，祂是不生不灭的常住法，祂就是寂灭的涅槃本际。十

因缘、十二因缘分存在于三界中，绝对是依缘生法蕴处界而显现出来的；如果离开缘生的蕴处界法，我们就不可能现观蕴处界的因缘生与因缘灭，就不可能现观十因缘与十二因缘分了。所以不论十因缘或十二因缘等缘起法，都是生灭法，只有十因缘分最后支——本识，这个不生灭的本识即是名色生起的根本因；也就是说，缘起法的生起，不是无因唯缘能起，一定必须有个根本因——不生灭的常住如来藏——缘起法才能借缘生起；只有如来藏才是真实法，因此我们不能离开如来藏而说缘起。

在《杂阿含经》中如来指出：有“出生、安住、变异”的过程，而且最后会消灭的，就是有为法；另外有一个极为深细的无为法，这个无为法本来自在，祂从来没有出生过；祂是无所住的，也就是祂不必依于其他任何一法而安住；祂的体性不会变异，是永远的中道性；祂永远也不会有消灭的时候；这个无为法的境界是一切的苦已经止息的涅槃。在《杂阿含经》中如来提出有一个不生不灭的涅槃，这个涅槃其实也就是《楞伽阿跋多罗宝经》所说的如来藏。

阐扬“众生悉有如来藏”的般若部经典《大乘理趣六波罗蜜多经》则是直接将“缘起”与“无生无灭”做了连结，在这部经典的卷 10〈般若波罗蜜多品〉中说：“菩萨摩訶萨以正智慧了知缘起，无生无灭、无主无摄，是名缘起善巧智。”<sup>6</sup> 经上说菩萨们胜解“众生悉有如来藏”并且以实证这个如来藏的正智慧来了知什么是缘起，知道万法的缘起就

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册 8，页 914，中 5-7。

是具有“本来无生，将来也永远不灭，没有主宰，也不摄属于任何一个法”这种中道体性的如来藏，借缘所出生及现起，这就是菩萨们具有缘起的善巧智慧。在这部经中，如来提出菩萨应该了知如来藏是缘起的根本，而这个如来藏是“无生无灭、无主无摄”的中道，能够这样了知就称为“对缘起有善巧的智慧”。所以缘起法如果要说是中道，其实是在指缘起法背后的如来藏，依于如来藏而有缘起中道。

缘起法如果说是生灭的，是指有为法的蕴处界；缘起如果说的不生不灭的，则是指无为法的涅槃如来藏本体。所以《大乘起信论》说有“心生灭门”与“心真如门”，心生灭门是说七转识依于第八识如来藏而生灭运转，这是有为法的一部分；心真如门则是指如来藏本体，这真如心的体性无始以来就一直是不生不灭、不垢不净、不增不减、不来不去等等的一切中道性，实相法尔如是。心生灭门是从心真如门所出生，所以《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品〉说：“诸法虽生，真如不动，真如虽生诸法而真如不生，是名法身。”<sup>7</sup> 真如或称为“如”、法身，都是涅槃如来藏的别名。

所以，从上述所举初转法轮的《杂阿含经》，二转法轮的《大乘理趣六波罗蜜多经》，以及第三转法轮的《楞伽阿跋多罗宝经》，即可证知如来前后三转法轮所说的法义其实是一致的，是以本识如来藏作为核心而完整贯串的，绝对没有所谓的互相矛盾或是对立的地方。（待续）

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 7，页 937，下 17-19。

# 从《佛前大供》到佛法 供佛、变食、施食之探析

郭正益、张育如



## 更正启事

### 一、赞颂佛菩萨之顺位调整

《佛前大供》的诸佛菩萨顺位，一般是从华严三圣的面向来排序：以左右大胁士 文殊师利菩萨、普贤菩萨为首，观世音菩萨次之。

若从这娑婆世界的教主 释迦牟尼佛是古佛再来的面向来看，来此世界协助教化众生的诸大菩萨必定均与 释迦牟尼佛有极甚深的往劫因缘，为报佛恩之故，成佛之后倒驾慈航来此护持 释迦如来的正法。所以赞颂诸大菩萨时，顺位上的考量不但应该含摄大菩萨于此法界所代表的行门（大智、大悲、大行），也包含祂们感念过去生受化主 释迦古佛教导而成佛之恩情。理上佛佛道同，事则有先后彼此之因缘，是故依诸大菩萨与化主 释迦古佛之往劫因缘、其摄受大众的行门以及与此界众生的因缘，调整排序为：第一顺位，大智 文殊师利菩萨；第二，大悲 观世音菩萨，第三，大行 普贤菩萨。

再从佛法悲智双运的面向来说，是以大智 文殊师利菩萨、大悲 观世音菩萨两位菩萨来代表诸大菩萨。顺应如是因缘，将《佛前大供》中的菩萨顺位调整为以此二位大菩萨为首，亦是合乎佛法道理。

再从与此界众生因缘的面向来看：佛世时，文殊师利菩萨、观世音菩萨协助处理菩萨僧团事务（弥勒菩萨则协助处理现出家相的佛弟子之事务），文殊菩萨又是 释迦如来的法王子，地位极为殊特。又，两位大菩萨的道场都在南阎浮提，且与中国人都有很深厚的因缘：文殊师利菩萨的道场在中国清凉山（今天山西的五台山）；观世音菩萨道场亦在此南阎浮提洲的南印度补陀落伽山（Potalaka），后来示现在中国浙江舟山群岛的普陀山，即著名的不肯去观音院的缘起。

又，中国是有大乘气象的国度，菩萨乘的学人陆续生在中国，亲证佛法、护持佛法，因此与 文殊师利菩萨非常相应，故禅宗般若智慧法门在中国大行开展。又，文殊师利菩萨是七佛之师，智慧不可思议，《维摩诘经》中记载唯有 文殊师利菩萨可与 维摩诘居士酬对，而教导 善财童子五十三参、八岁龙女成佛者也是 文殊师利菩萨，因此以 文殊大士代表智慧第一。文殊师利菩萨发愿为未来诸佛之师，所以一切众生受菩萨戒入三贤位时，文殊菩萨是受戒会场的羯摩阿阇黎上师，与我们的因缘非常深厚。

又，中国素有悲天悯人的情怀，跟 观世音菩萨的法门非常相应，古来感应不尽其数。〈观世音菩萨普门品〉与《佛说阿弥陀经》自古以来广为流传，多有国人念诵以为日课，是以有“家家观世音，户户阿弥陀”之美誉。又，《心经》的内涵亦是 观世音菩萨（又译为 观自在菩萨）对人们的教诲，古来中国许多人家的厅堂都悬挂《心经》，古今临摹抄写不尽其数，乃至《大悲神咒》感应亦无数。足见 观世音菩萨与南阎浮提众生的因缘

非常深厚。

文殊师利菩萨、观世音菩萨与娑婆世界法主 释迦牟尼佛过去往劫的因缘如是深厚，且与中国人因缘非常深厚，所以基于以上面向，以因缘、以行门，列此二位大菩萨于首位。

## 二、主法施食祝祷词

《佛前大供》的主法施食祝祷词，原本是建议照录唐朝义净法师《南海寄归内法传》书中偈句，然由于文字晦涩，若欲在法会中采用此段祝祷词，恐怕法会现场大众听闻主法菩萨法师念诵时，不易随闻即得理解；此外，此祝祷词实际上是由两段不同内涵的文字组合起来的，前半段是对受施者的祈愿，后半段是说明施食者所得的福德果报，然两者一前一后于同一偈中呈现，初闻者不易领解其意。因此若欲实施此祝祷环节，可截取原祝祷词前半段的文意，用浅显易懂的文句加以敷演解释（七字六句），以利大众听闻就能直接理解主法法师所念祝祷词的意思，令会众得以更为摄心。

义净法师原文：

以今所修福，普沾于鬼趣，食已免极苦，舍身生乐处。

菩萨所受用，无尽若虚空，施获如是果，增长无休息。

可调整为：

以此供佛诸功德，回向受施有情众，

鬼道畜生免饥苦，心开意解离恶趣，

往生善处修福慧，蒙佛接引生净土。





# 三乘菩提概说

## 略说十二处(一)

杨正旭老师开示

[https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/722-a06\\_021](https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/722-a06_021)

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎继续收看正觉教团电视弘法节目。这个单元要讲的主题是：略说十二处。在上个单元已经讲完了五蕴，这个单元要讲的是十二处；讲完十二处以后，要讲的是十八界。

五蕴、十二处、十八界又简称蕴处界。在讲十二处之前，我们先来瞭解一下，蕴处界对于修学佛法到底有什么样的重要性。在佛法当中，有三种菩提要修证：第一个是声闻菩提，第二个是缘觉菩提，第三个是佛菩提。也就是说，佛法总共有三种菩提。那这三种菩提跟蕴处界到底有什么样的关系呢？

我们先来说明声闻菩提。为什么证声闻菩提要瞭解五蕴、十二处、十八界呢？在佛的开示当中，声闻菩提总共施设了四种果位：第一种是〔初果〕须陀洹；第二种也就是二果，二果是斯陀含；三果是阿那含；四果是阿罗汉。在这四

个果位当中，初果是入门，四果是究竟；也就是说，声闻菩提的究竟果是阿罗汉果。但是要证阿罗汉果前，一定要先证得初果；也就是说，初果它是求证声闻菩提究竟果的入门，没有证得初果，是不可能证得阿罗汉果的。这个我们后面会再说明。

我们先来看看，既然修证声闻菩提要先证初果，那我们来看，到底证初果的内涵是什么？为什么（瞭解）蕴处界跟证初果有重大的关系呢？我们来看所谓须陀洹，他是断了三缚结者；断三缚结以后就说他证得声闻初果。断三缚结也就是断了身见（我见）、戒禁取见跟疑见；而只要断了身见，疑见、戒禁取见也就跟着断了。那什么样是断身见的人呢？也就是说，把五蕴、十二处、十八界当中的一部分或者把这全部当成真实的我，这样的见解叫作我见；而只要把五蕴、十二处、十八界否定，不再执著它（蕴处界）是真实的我；有了这样的见解，还要相信说五蕴、十二处、十八界虚妄，把它灭掉以后不是断灭空（也就是说还有个涅槃（本际独存））；那这样的人就叫作证初果，也就是说他在见解上已经断了我见。

刚刚已经提到，把五蕴、十二处、十八界当成真实不灭的我，这样的见解就叫作我见，而要证初果一定要断我见；那不就是说，对五蕴、十二处、十八界，你必须完全瞭解，你才能断我见？所以说，瞭解蕴处界对声闻菩提是很重要的；若不瞭解五蕴、十二处、十八界的内涵，是不可能断掉我见的。也就是说，如果想要证得阿罗汉果，一定要先瞭解蕴处界的内涵。



讲完了蕴处界对声闻菩提的重要性，接下来要讲缘觉菩提。什么是缘觉菩提呢？也就是说，借由观察十因缘跟十二因缘法，然后经过这样的观行以后，（依序）证得缘觉果（辟支佛果）（编按：若出于无佛之世则称为辟支佛果）。那缘觉菩提到底有没有谈到五蕴、十二处、十八界呢？我们来看看十二因缘里面的内涵，说无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，受、爱、取、有、生、老死，也就是这十二个因缘。但是从这十二个因缘来看，里面似没有一个缘是讲到五蕴、十二处、十八界，但是重要的不是在这五蕴、十二处、十八界这些名相，也就是说，到底在十二因缘的观行当中，有没有观行到五蕴、十二处、十八界的内涵？

我们来看看五蕴（五阴）——在十二因缘里面，当中到底有哪一个缘是提到五蕴的。我们来看名色，名色的“名”指的是受、想、行、识，也就是心法，就是四阴（五阴中的四个阴）；那“色”就是色法，合名色就是五阴。也就是说在缘觉菩提当中，确实是有提到五阴的。再来，十二处呢？十二处其实主要就是六入，因为六入要依于十二处才能出生。六入是个现象，因为有了十二处，才出现了六入这个现象，所以十二处有的时候又称为六入处。所以事实上，缘觉菩提也必须了解十二处的内涵。再来，到底有没有讲到十八界呢？十八界所涵盖的范围就是六根、六尘、六识，刚刚十二处讲到的是六根、六尘，而在六根、六尘以外还有一个“六识”。但是“无明缘行、行缘识、识缘名色”，这名色（支）前面那个缘——识（支），就是（识阴）六个识；这表示说有十八界

的观行——在缘觉菩提也是要观行十八界的。

这样子看来，〔瞭解〕五蕴、十二处、十八界，对于证得缘觉菩提也是非常重要的。也就是说，如果你不瞭解五蕴、十二处、十八界的内涵，你是不可能证得缘觉菩提的。

接下来说，到底〔瞭解〕五蕴、十二处、十八界对于证得佛菩提有什么重要性呢？许多人在修学佛法当中，他说他是在修学大乘法，也说他是禅宗的弟子，但是从他所修学的法门，还有他所说的内涵当中可知，其实他是落在我见当中的。譬如他说：清清楚楚、明明白白的心是真心；事实上，清清楚楚、明明白白的心就是识阴跟想阴，也就是他落在我见当中而他不知道。或打坐坐到一念不生，一念不生的境界仍然是识阴跟想阴的境界，也就是说，他们都是落在我见当中而不知道。那为什么自称是修学大乘佛法，但是却落在我见而不知道呢？就是因为他不瞭解五阴、十二处、十八界的内涵。所以，想要修学大乘菩提，一定要瞭解五阴、十二处、十八界的内涵。

或许你会讲说：禅宗也是修学大乘啊，禅宗到底真的须要瞭解五阴、十二处、十八界的内涵吗？我们来看看，禅宗的祖师他要证的不是五阴，不是清清楚楚、明明白白的心，也不是要打坐坐到一念不生，他所要证的是如来藏；也就是说，证如来藏是修学佛菩提的根本。但是要证如来藏，一定要先瞭解五阴、十二处、十八界的内涵，你才不会落入（掉入）了我见当中还不知道。禅宗的祖师经常会对他的弟子说：



百尺竿头，更进一步。百尺竿头往上一步，百尺竿头（已经站在了百尺竿头）你再往前一步，岂不是就掉下来了？不就死掉了？事实上，禅宗祖师就是要叫你“自杀”，但是这个自杀不是叫你真正的（我们所认知的）自杀；也就是说，因为你把五蕴、十二处、十八界当成真我了，他要让你这个我见死掉。所以，你在百尺竿头上面，其实还是掉在我见当中；他要你往前一步，就是要让五蕴我死掉；这个五蕴我不死掉，你就无法证得佛菩提，也就是开悟明心。所以，从禅宗祖师的开示来看，你还是要瞭解五蕴、十二处、十八界的内涵。

简单地说完了五蕴、十二处、十八界的内涵，对于声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提的重要性，到这里已经讲完了。或许你会有个问题说：佛法果真只有三种菩提吗？不是还有其他的菩提吗？或许你会听说还有其他的菩提，但是如果你在三乘菩提当中，又听到还有人施设了别的菩提，那么他就是不瞭解五阴、十二处、十八界的内涵而去施设的。

或许你会讲：那什么是菩提？菩提就是觉，觉就是觉悟。觉悟一定要有个标的，你觉悟了什么才叫作菩提？觉悟是要靠智慧，也就是说你要证声闻菩提，当然是要有觉悟；那证声闻菩提觉悟了什么？就是说，你对于出离三界这个法，你已经觉悟了。如果说你是证得（声闻）究竟果（阿罗汉果）的人，那么你就是完全的觉悟了出离三界之法；也就是说，你已经有了出离三界法的智慧。菩提对于解脱道来说，它就是跟解脱有关；如果菩提跟解脱无关，那就不能说是菩提。

佛菩提仍然跟解脱有关，但是它的根本（最终目标）是要成佛，它的根本是要证悟如来藏。也就是说，菩提一定跟解脱或跟成佛有关；如果你听到的菩提，是在三乘菩提之外施设的菩提，那么它是无法令你证得任何出离三界之法，也不可能是使人成佛的法，那么它就不是菩提。

佛法中的名相，经常有人拿去误用，把它套在世间法当中，久而久之就积非成是。也就是说，菩提原来是这个样子的——在佛法的真实义中其实有它的内涵；但是因为（有人）不瞭解五阴、十二处、十八界，也不知道什么是声闻菩提、缘觉菩提，也不知道什么是佛菩提，所以就把这个“菩提”（一词）用在世间法上面，久而久之积非成是，真正的三乘菩提就这样子被消灭掉了。其实这是在佛法的流传当中所产生的最大危机。

接下来我们再来看看，在佛法当中有个很重要的法，它跟五阴、十二处、十八界的内涵是有相当重要的关系，这个法叫作“三法印”。讲三法印之前，我们先来讲什么叫作法印。“法印”就是说，要来印定你所说的法；你所证的法是不是正确的，就是要靠这三个法来印定。那这三个法的内涵是什么呢？为什么它跟五蕴、十二处、十八界的内涵有很大的关系？我们来看看三法印的内涵，第一个法叫作诸行无常，第二个法叫诸法无我，第三个法叫作涅槃寂静。

我们先来看诸行无常，这“行”的范围是什么？行，就是在空间、时间上有变化的都叫作行。一个人的身口意行都是



行，而一个人的身口意行都离不开五蕴、十二处、十八界。也就是说，诸行无常指的就是五蕴、十二处、十八界，这五蕴、十二处、十八界都是无常；如果你所说的法不是“五蕴、十二处、十八界无常”的法，那么你就不合乎这个法印。

这三法印的第二个叫作诸法无我。也就是说，你是不是掉在我见当中呢？那就用这个法来印定。也就是说，五蕴、十二处、十八界——这个“诸法”涵盖了五蕴、十二处、十八界，这五蕴、十二处、十八界里没有一个法是真实我；如果你说的不是这样，那么你说的法就是错误的，用这个法（诸法无我）来印定就知道是错误的。

但是，如果说世间法总共涵盖了五蕴、十二处、十八界，而五蕴、十二处、十八界都是无常，那人死了以后不就没有了吗？所以还须要有个法，也就是说祂必是永不灭的法，才叫作涅槃寂静；涅槃寂静，祂不生不灭。那什么叫作寂静？如果说你证的心能分别六尘，那就不能叫作寂静了。寂静就是说从来不分别六尘；既然不分别六尘，当然是绝对的寂静，故涅槃是不生不灭的。（编按：阿罗汉灭尽蕴处界入无余涅槃后，无余涅槃即是绝对寂静的本际第八识独存；而一切胜义菩萨皆已亲证这本自寂静的常住涅槃心。）

所以，要用这三个法来印定你说的法是不是正确的。你也就可以瞭解到，如果你要用这三个法来印定“法”正不正确，而你如果不瞭解五蕴、十二处、十八界的内涵，那你如何去印定呢？

在佛法中，证佛法前讲究的就是闻、思、修慧。一个人在（正确）听闻佛法以后，他有了闻慧；但是他这个闻慧，可能在过了一个月都没有去思惟它以后，他就忘了；所以在听闻以后，还要去（如理）思惟整理，那就变成思慧。但是，你思惟出来的道理到底对不对呢？那你要去作观行。当你观行完以后，还要去印定证明，证明（我听闻以后、思惟以后的这个道理，我用观行的方式来证明）它是正确的。虽然很多人都认为说“我能证明我说的法是正确的”，但是一定要再拿三法印来印定。也就是说，如果你所闻思修证的这个法不符合三法印的内涵，那么你所证的法就是错误的，你所说的法、你所思惟出来的法就是错误的。所以，从这样子我们就可以瞭解到说，瞭解五阴、十二处、十八界的内涵，事实上对于修学佛法的人来说是非常重要的。

讲完了五蕴、十二处、十八界的重要性，接下来我们就开始讲解十二处。

十二处，我们先来讲“处”。处是处所，处所都有个作用。也就是说，譬如房子，房子是个处所，这个处所可以（让人）住在里面；火车也是个处所，火车站也是个处所，它都有个作用。那这十二处，这些“处”到底有什么样的作用？我们前面在讲缘觉菩提的时候有讲到六入，也就是说，十二处其实就是六入生起的处所，也就是说“处”有“生（缘）”的意涵在里面；但是它不单是只有六入生起的处所，也就是说，六入就是六尘要进入，让你的觉知心来分别（也就是说让六尘入于觉知心当中），那这个处所呢，就是觉知心生起的处所。



简单地说完了“处”。再来讲，那十二处表示有十二个处所，十二个处所指的是哪十二处呢？就是六根、六尘。六根指的是眼、耳、鼻、舌、身、意这六根，六尘指的是色、声、香、味、触、法六尘。

首先我们来讲六根，再来讲六尘。六根，正常人都有六根：前五根也就是眼耳鼻舌身，这五根它是物质之法，所以叫作有色根；（第六根）意根祂不是有色根，祂不是物质之法，祂是无色根，也就是说祂是心。那五根到底有什么样的功能？事实上大家应该都很清楚，眼根它是接触色尘的器官；也就是说，眼根是要用来接受外面山河大地等这些影像的器官。那耳根呢？因为外面的世界有声音（有各种不同的声音），耳根就是要接收声尘的器官；鼻根就是要接收香尘的器官；舌根就是要接收味尘的器官；身根就是要接收触尘的器官。

讲完了这前五根，时间也到了。在下一集当中，我们还会对五根的内涵作一个详细的说明。

今天就讲到这里，谢谢各位的收看！

阿弥陀佛！



[https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2605-a13\\_cn021](https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2605-a13_cn021)

各位电视机前面的菩萨们：阿弥陀佛！

欢迎收看正觉同修会所推出的电视弘法节目。这个节目名为“三乘菩提之佛典故事”，里面所谈的都是佛在经中开示的真实故事，以此来作为我们修行的借镜，来修正我们不好的行为。

今天所要谈的是**沙弥救蚊子得长命报缘**，这个佛典故事来自于佛在《杂宝藏经》卷4开示有关救护众生的部分。经文如下：

昔者有一罗汉道人，畜一沙弥，知此沙弥却后七日必当命终，与假归家，至七日头，勅使还来。沙弥辞师，即便归去，于其道中，见众蚊子随水漂流命将欲绝，生慈悲心，自脱袈裟，盛土堰水，而取蚊子置高燥处，遂悉得活。至七日头，还归师所。师甚怪之，寻即入定，以天眼观，知其更无余福得尔，以救蚊子因缘之

故，七日不死，得延命长。<sup>1</sup>

这个佛典故事大意如下：以前有一位阿罗汉，他有神通；他收了一位小沙弥为弟子。有一天，阿罗汉透过神通，知道这位小沙弥只剩下七天的寿命，因此让小沙弥告假还乡，回家探望父母亲友；并于小沙弥回家之前，特别叮咛他，于第七天早上要回到寺院。小沙弥听完阿罗汉师父吩咐以后，谨记在心，就此拜别了阿罗汉师父，随即返乡而去。小沙弥在回家的路途当中，看见许多的蚂蚁众生被水漂流而载沉载浮、命在旦夕，因此生起了慈悲心，将自己身上的袈裟脱下来，就近装了泥土，把泥土倾倒在水中以阻挡流水，然后再将蚂蚁一批一批地移到高处且干燥的地方，让这些蚂蚁众生得以全数存活下来。到了第七天早上，小沙弥回到寺院，阿罗汉看到觉得很奇怪：“为什么小沙弥会活着回来？”因此入定观察小沙弥得以不死的原因。观察的结果，确定了小沙弥弟子先前并没有多余的福德可以延寿，是由于心生慈悲的缘故，拯救了许多蚂蚁众生的性命，才得以过七日而不死，并获得长寿的果报。从上面佛典故事的说明，可以得到一个结论，那就是：**救护众生可以让短命者延长寿命。**

然而如何救护众生这件事，有必要加以说明，大致上可分为救护众生的性命，以及救护众生的法身慧命这两个部分。首先谈第一个部分，那就是**救护众生的性命**。由于救护众生的性命，可以让众生免于恐惧，乃至免于死亡；所以在

---

<sup>1</sup>《杂宝藏经》卷4，《大正藏》册4，页468，下26-页469，上5。

众生性命有危险的时候，应该要去救护众生。只要是佛弟子都知道，不论是五戒、十戒、比丘戒、比丘尼戒、菩萨戒等戒，都是要戒杀；这是因为众生都非常宝爱他（自己）的生命，不愿意自己的性命为他人所杀。如果被杀了，未来因缘成熟，以前杀人者会变成被杀者，以前的被杀者变成杀者将现在的被杀者杀死；如此杀者与被杀者的身分不断地替换，杀与被杀的现象就一直存在不会中断。所以佛制定戒律，其中第一个戒律就是要戒杀，不要让杀生的事情一直重复发生。又世间有很多杀生的事情发生，小者杀一有情性命，大者发生战争而牺牲了许多众生的生命；这多是因为往昔杀生的缘故，导致现在因缘成熟所产生的结果。这样的结果若已经成为定业，那是无法改变的事实，只能眼睁睁地看着杀与被杀的现象出现而无能为力。

我们可以从佛在《增壹阿含经》卷 26 开示，有关释迦族被灭的真实例子来说明。在过去很久很久以前，迦毘罗卫城中有一渔村发生饥馑之灾，使得米贵如金，渔民没有钱可以买米维生；又渔村中有一大池，里面有很多鱼，于是渔民以捕鱼维生，因此使得许多水族众生的性命被杀了。在这个池中有两只鱼，一名为拘瓊、一名为两舌，看到许多水族众生被捕而死亡，因此发下毒誓要报复。这时佛开示：当时迦毘罗卫城的渔民们就是现在的释迦族人，名为拘瓊的鱼就是现在的流离王，名为两舌的鱼就是现在的梵志好苦，被渔民所捕捉的水族众生就是现在流离王的四部兵众。又流离王小时身为太子的时候，受到释迦族人的侮辱，因此嘱咐梵志好

苦不断提醒此事，以便讨回所受的侮辱。后来流离王子篡了父王波斯匿王的王位成为国王，于是兴兵讨伐释迦族人，但三次在路上受到世尊的开示而无功而返；然而流离王还是受到梵志好苦的怂恿，于是第四次兴兵讨伐释迦族。世尊知道因果已经成熟，定业已经无法改易，于是不再劝阻流离王兴兵讨伐释迦族人；因此流离王灭了释迦族，一共杀了释迦族九千九百九十万人。当释迦族被灭了以后，世尊预记：流离王及四部兵众于七日以后，于过河时会遇到暴风雨溺水而亡，死后堕入阿鼻地狱受苦。后来流离王及四部兵众也如世尊的预记，于七日后遇到暴风雨溺水而亡，死后直入阿鼻地狱。这个真实例子告诉大众“杀与被杀”的真实道理：当时的渔民捕了水族众生来吃，那时渔民成为杀者，水族众生成成为被杀者；后来经过很久以后因缘成熟，当时的水族众生变成流离王、梵志好苦以及流离王的四部兵众，成为灭释迦族的杀者，释迦族人反而变成被杀者；于因缘成熟，如是杀与被杀的身分互换，再一次于世间重演杀与被杀的惨剧。不仅如此，由于流离王杀业太重，于七日之后遇到暴风雨溺水而亡；当时的流离王才不过二十几岁而已，不仅得到短命报，而且还下堕阿鼻地狱受苦。所以说杀生不是善事，是凶事，杀生的人会得到短命报；反之，不杀生的人就会得到长寿报。如同小沙弥原先是短命报，但是因救了许多蚂蚁众生的性命，使得原先的短命报变成长寿报；也印证了佛在《分别善恶报应经》卷1开示的“杀生得短命报，不杀生的人得长寿报”之开示。

接下来谈第二个部分，那就是**救护众生的法身慧命**。因为救护众生的法身慧命，影响的不是仅有这一世而已，还影响众生无量世。在娑婆世界邪师如恒河沙那么多，使得众生很容易被邪师误导，而下堕三恶道受无量苦；因此救护众生不被邪师误导，就是在救护众生的法身慧命。如何让众生不被邪师误导呢？那就是要宣说正确的三乘菩提知见，乃至让众生得以实证三乘菩提。哪三乘菩提呢？就是声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提。所谓的声闻菩提，就是声闻人听闻佛的音声法教开示，知道有涅槃本际不灭，因观察及觉悟四圣谛等解脱正理，因而断了见惑、思惑，死后入无余涅槃的菩提分法。也就是说，**声闻法是以四圣谛为主旨，以四念处观为观行的法门，以八正道为实行的方法，因断了三缚结——我见、疑见、戒禁取见，成为初果的须陀洹；乃至断尽五上分结——色界贪、无色界贪、掉举、慢、痴，成为四果的阿罗汉，舍寿后可以入无余涅槃，永远在三界中消失。由于声闻人是听闻佛的音声开示，观察自他有情蕴处界虚妄，而断除了我见、我执、我所执，舍寿后入无余涅槃的菩提法，名为声闻菩提。又声闻中证得初果的须陀洹，最多七次欲界天、人间往返，就可以入无余涅槃；声闻二果的斯陀含，于欲界天及人间一往返，便究竟解脱；声闻三果的阿那含于舍寿时，往生色界天，将在色界天究竟涅槃；声闻四果的阿罗汉于舍寿时，愿意灭尽自己的蕴处界，不再于三界现身意，从此在三界中消失了。也就是说，声闻人仅能在入无余涅槃前利乐众生而已，其利乐众生的时间非常短暂而且有限，并且入无**

余涅槃以后，再也无法利乐众生，所以度众生的数量不是很多；而且所说的法，也仅是声闻人入无余涅槃的法，仅能度众生入无余涅槃，无法利乐很多的众生。

所谓的**缘觉菩提**，是指缘觉行者**专精思惟十因缘**（编按：推知名色由根本识所生）、**十二因缘**，了知自他有情的蕴处界虚妄，将自己的见惑、思惑断尽，于舍寿时如同声闻人一样，愿意自我消失，愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃，永远不在三界现身意。由于缘觉是觉悟十因缘与十二因缘，证得蕴处界虚妄而入无余涅槃的菩提法，名为缘觉菩提；虽然名为缘觉，但仍然出生于有佛的世界，依佛所说的法教（因缘观），详细观察蕴处界，因而断了三缚结成初果的须陀洹，乃至断了五上分结成为四果的阿罗汉（并且得证缘觉果），本质仍然是声闻人——听闻佛的音声开示而悟入缘觉菩提。（编按：若出生于无佛之世，示现自行证得缘觉果者，则又称为独觉。）由于缘觉与声闻一样，仅能在入无余涅槃前利乐众生，入了无余涅槃就无法再利乐众生，所以缘觉与声闻一样，所度的众生仍然有限。

所谓的**佛菩提**，就是菩萨要成就佛道，必须经历菩萨五十二阶位的修行，从**十信位**开始，经过**十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉**依序进修，最后才能圆满成就自己的佛国净土。也就是说，菩萨从初发心开始，经过一个大劫乃至一万个大劫（修学十信位），才能对佛的开示圆满具足信，因而转入十住位，开始在外门广修菩萨的六度万行，这时已经开始与众生广结善缘了。当菩萨在外门广修六度万行圆满时，

得以遇到真善知识教导正确的佛法知见，培植定力与福德，最后因缘得以成熟，明心而亲证一切有情因地的真心，也就是未来佛地的无垢识（心体）；并经过诸佛菩萨及真善知识摄受，最后得以成就七住位（位不退）菩萨，乃至第十住位亲眼看见自他身心与山河大地虚幻，成就第十住位菩萨的如幻观，因而圆满第十住位，转入十行位中。于十行位中，不忍众生被误导，因此出来摧邪显正，为救护众生的法身慧命而努力；因为与众生结下更深、更好的善缘，使得菩萨能够成就第十行位的阳焰观，因而圆满十行位的功德，转入十回向位。于十回向位，菩萨为了救护众生而出来摧邪显正的种种功德，普皆回向众生能够远离种种众生相，乃至无量法界回向<sup>2</sup>，与众生结下更深厚的善缘，使得菩萨能够成就第十回向位的如梦观，因而圆满十回向位的功德，转入十地阶位。

于地上阶位，以法布施来救护众生，更与众生结下深厚的善缘。乃至三地快满心的菩萨，修学四禅八定、四无量心、五神通；因而（三地满心）有了意生身，可以去至他方世界广度众生，与众生结下广大而且深厚的善缘。以此来圆满地上菩萨一一阶位的功德，如是一一经历菩萨五十阶位，最后功德圆满，而成为十地满心的法王子，转入等觉位；在等觉位，于道种智已经没有任何一法可以再修学，仅欠缺福德而已，

---

<sup>2</sup> 《菩萨瓔珞本业经》卷下〈释义品 第4〉：“佛子！觉一切法第一义谛中道无相，一切法皆一照相故，名法界无量回向。”《大正藏》册24，页1017，下16-18。



也就是菩萨所应摄受的佛国净土尚未具足圆满，所以在整整一百劫当中专门修集福德，来成就自己的三十二大人相、八十种随形好；于百劫中无一时非舍身时，无一处非舍命处，只要众生有所需求，内财、外财统统布施出去。譬如众生需要眼睛，就将眼睛布施出去；众生需要手足、性命、财宝、眷属等，就将手足、性命、财宝、眷属等统统布施出去，一一满足众生的所需；如是整整百劫与众生结下极为广大深厚的善缘，〔其福德增长之速〕已不是用道里可以计算的。这样整整一百劫修集福德圆满以后，上生兜率陀天，成为妙觉菩萨，还是继续广度众生没有停止过；并于因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，为众生建立与佛法有关的知见；并于众生因缘成熟时下生人间。（如 释迦佛）于菩提树下以手按地明心，以及夜睹明星眼见佛性，成为四智圆明的究竟佛，然后依着入初地所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。像这样经历菩萨五十二阶位而成佛的菩提分法，名为佛菩提。

由于菩萨修行佛菩提道，须经历三大无量数劫，不畏生死以及努力修学才能成就，不像二乘利根的人，一世精进修行就可以入无余涅槃；而且二乘人入了无余涅槃，再也无法利乐众生，其所度的众生仍然有限。所以菩萨救护众生的法身慧命，与众生所结深厚的善缘，简直无法想象，连二乘人也无法思议，故名为菩萨不可思议；这也是菩萨摄受众生来成就自己的佛国净土的方法。从三乘菩提的修行内涵及过程，可知声闻、缘觉利乐众生的法身慧命实属有限，唯有用佛菩提法来救度众生的法身慧命最为殊胜，能影响众生无量

世。因此菩萨想要利乐众生，当以救护众生的法身慧命为先，让众生可以修学正确的佛菩提道，乃至未来可以成佛。

综合上面说明可知，救护众生的性命仅利乐众生一世而已，不像菩萨救护众生的法身慧命，影响众生多生多劫。所以菩萨为了救护众生的法身慧命，以及教导众生正确佛菩提知见等等，使得被救护的众生们，未来穷尽三大无量数劫精进的修行，可以成就无上正等正觉；又成佛以后，更能利乐广大的众生走向佛菩提道。所以说救护众生的法身慧命，远比救护众生的性命好太多了，简直是无法计算。因此身为佛弟子们，一者，应该出来摧邪显正，来救护众生的法身慧命，让众生免于邪师的误导与荼毒，让更广大的众生走向正确的佛菩提道，乃至未来穷尽三大无量数劫，可以成就无上正等正觉。能够这样救护众生才是名符其实的菩萨，这样的菩萨于未来因缘成熟时，才能成为无上正等正觉，才能利益自己的佛国净土，继而利乐有情无有穷尽。二者，如果有人看见善知识在宣说三乘菩提，而且完全符合佛说，表示这位善知识是真善知识，不能妄加评论，以免成就了毁谤真善知识的重罪，未来要下堕三恶道受苦，那可就不好了。

说到这里时间刚好到了，今天就讲到这里，敬请各位菩萨下次继续收看。

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典



籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。





## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月





## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

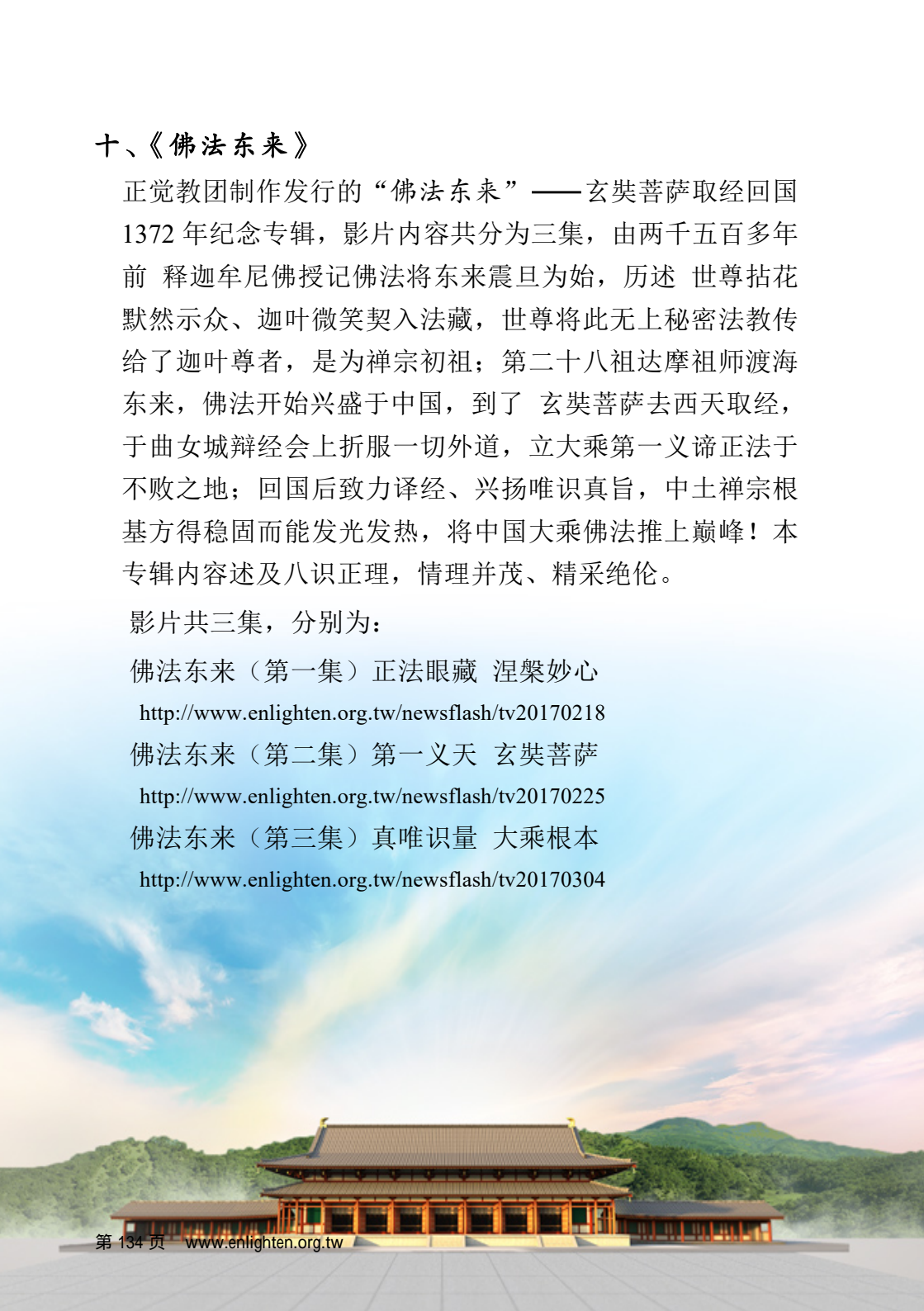
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>







# 布告栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

- 二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

- 三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或

“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2021 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

**台北讲堂**：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。  
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2021 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课，

欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，  
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上  
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~  
11:00，单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~  
19:30。预定 **2021** 上半年新开设的禅净班将于四月底开  
始上课，欢迎报名参加共修。

**香港讲堂**：☆已迁移新址☆

九龙观塘，成业街 10 号，电讯一代广场 27 楼 E 室。（观  
塘地铁站 B1 出口，步行约 4 分钟）电话：（852）  
23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10  
Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2019 年下半年新  
开设的禅净班已于 **2019/10/26**（周六）开课，时间为：  
双周六下午 **14:30~17:30**，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂  
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放  
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处**：825 S. Lemon Ave, Diamond  
Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 &（626）  
454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自  
2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所  
录制 平实导师开示之《**佛藏经**》DVD。因疫情之故，  
目前停课中，禅净新班开课日期将另行公。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸忧恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听 平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义



过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2021/3/14（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2021/3/21（日），上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2021/3/21（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2021/3/14（日），上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

九、例行年假及法务调整公告：2021/2/5（周五）～2021/2/18（周四）为本会年假，全部共修课程均暂停，2021/2/19（周五）恢复共修。因应近日疫情升温，配合政府防疫政策，为维护学员大众之健康及整体安全考量，今年春节期间各地讲堂均暂停开放。正觉祖师堂原惯例于新春初一至初三开放参访，今年暂停开放。

十、原订于 2021/2/12 正月初一上午同步于台北、台中、嘉义、台南及高雄讲堂举办之《金刚经》法会将暂停办理，改采「网络在线播出」方式，时间为 2021/2/12 正月初一上午 9:30 开始。竭诚欢迎同修们邀请亲眷好友参加在线新春法会，礼佛祈福。

十一、本会 2021/3/28（日）上午 09:00，将于台北讲堂举行

菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：“**诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。**”有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十二、2021 年上半年禅一日期，台北讲堂为：1/17、1/24、1/31、2/28、3/7，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/31、2/28、3/7，各三次；嘉义讲堂为：2/28、3/7。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2021/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十三、2021 年上半年禅三第一梯次于 4/2（周五）～4/5（周一）举行，第二梯次于 4/16（周五）～4/19（周一）举行；2020/12/1（周二）开始接受会员报名，2020/12/29（周二）报名截止，2021/3/23（周二）、2021/3/26（周五）开始邮寄禅三录取通知。。

十四、2021 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/12、~~2/13~~、~~2/14~~、4/24、4/25。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十五、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十六、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十七、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十八、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴

尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十九、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

二十、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内

容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十一、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十二、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十三、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是

以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十四、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十五、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起

参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。



二十七、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十八、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八

识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十九、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学

人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》

诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十一、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十二、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经

中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十三、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘

圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十四、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十辑已于2021年1月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希

有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十五、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善

者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、



及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。  
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，

实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

四十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

四十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/11/14

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
 (2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并

印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元 (停售，俟改版后另行发售)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元 预定 2021/6/30 出版

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300

元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

- 38.喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元
- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元

57. **次法**——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑  
每二个月出版一辑，每辑 300 元
61. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
62. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
63. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑 300 元
64. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
65. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
66. **中论正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
68. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
69. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
70. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
71. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
72. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
73. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
74. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

75. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
76. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
77. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
78. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **正觉发愿文**注解——以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
81. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
87. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
89. **十法义**——论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
90. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：



三民书局、诚品书局、何嘉仁书店  
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局  
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

**2.台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

**3.新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

**4.桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

**5.新竹市：**大学书局 东区建功路10号

**6.台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号  
文春书店 雾峰区中正路1087号

**7.彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

**8.高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街2号  
青年书局 苓雅区青年一路141号

**9.台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

**10.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼  
邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打86-592-5061658）

E-mail: jkb188@188.com

**12.美国：**世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

### 13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)，若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。

请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

### 敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持。功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十  
则，合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说游正光老师著回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十  
十 则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义 一现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早早期，不另增印赠阅）

- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2021 年 2 月 1 日 网络电子版出刊

初版 6500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

