



函 电 光

电子报

第153期

2020.12.30

目录 正觉电子报第 153 期

般若中观(五十五)	游正光老师	1
正觉总持咒略释(十三)	张正圜老师	11
空谷跏音(八)	大风无言	22
从〈佛前大供〉到佛法 供佛、变食、施食之探析(下)	郭正益 张育如	33
正觉教团弘法视频文字稿		
三乘菩提概说——识蕴	叶正纬老师	76
佛典故事——佛为诸比丘说利养灾患缘	游正光老师	86
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

- 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次

般若中观

游正光老师

（连载五十五）

四者，说法应知之而说，并且不应演说非法、外道法。在四阿含中在在开示：凡是说法与佛颠倒，就是谤佛。在二转法轮经典也开示：凡是毁谤正法者，就是谤佛法僧三宝。这些都告诉大众：说法真的要很小心，一旦说错了，或者夹杂外道法，或者毁谤善知识所说法等，后果真的很严重，所以佛在《佛藏经》卷下曾开示佛弟子不应该说非法或者外道法：

舍利弗！若有比丘著外经义，是人为舍微妙佛法，诵持外道语言，为大众说，但作野干吼。舍利弗！如是恶人名为朽坏沙门，何以故？是外道义非佛法故。舍利弗！著外道法比丘，不应自称是佛弟子，何以故？沙门释子不说尼犍子语，于大众中但说佛语。舍利弗！若人著不净语，欲作师子吼，但作野干鸣，是人不能解佛法第一义。¹

¹ 《佛藏经》卷下〈了戒品 第9〉，《大正藏》册15，页800，下24-页801，上3。

佛开示：凡是佛弟子应该说佛的正法，不应该将外道法说成是佛的正法，将佛的正法说成是非法，以此来误导众生。譬如佛说真心离见闻觉知，却有人说“真心有见闻觉知，所以要常常保持一念不生而了了常知，能够这样，就是证得佛所说真心第八识”，成为佛所说的常见外道。又譬如应成派中观的法师、居士们不承认有真心第八识，反而主张意识是一切染净之法的根本，成为佛所说的常见与断见外道。又譬如喇嘛教将男女行淫之方法与技巧以佛法名相包装，混入佛门中，高称是佛法的一支，而其本质是男女双身邪淫法，根本不是佛法，成为佛所说的邪淫外道。像附佛外道这样将常见、断见以及邪淫外道见混入佛门中，使得佛法命脉犹如悬丝一样，已经到了存亡绝续的关头，如果佛弟子们不出来摧邪显正，佛的正法将从此消灭不见。有鉴于此，身为佛弟子就不应该和稀泥、不应该乡愿，更应该出来摧邪显正，为佛的正法永续延传尽一分心力。

然而在佛门中常有一类人，认为佛教各宗各派应该和平相处，不应该作法义辨正而批评来、批评去，使得佛门到处乌烟瘴气；像这样主张的人，就是和稀泥及乡愿的人。为什么？一者，因为他不知道正法与邪法无法同时存在于佛门中，如果邪法势力稍长，正法势力势必衰退，乃至为邪法所取代而消失不见，所以佛弟子们应该效法 玄奘菩萨所说：“若不摧邪，难以显正。”将佛的正法与邪法的差异处加以宣扬出去，不仅让正法势力茁壮，乃至发扬光大，而且还让邪法衰退，乃至不见。如果佛弟子不加以摧邪显正，正法就会迅速消失，如佛在《杂阿含经》卷 32 开示：

迦叶！譬如劫欲坏时，真宝未灭，有诸相似伪宝出于世间；伪宝出已，真宝则没。如是迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。²

佛已经很清楚开示：若有相似佛法出现时，就是正法将消灭的时候。因此佛弟子看见相似佛法出现时，能不摧邪显正吗？若不摧邪显正，眼睁睁看着正法的势力被邪法蚕食鲸吞而消灭，岂不是与木头、石头无异！更何况自己还亲受世尊法乳，能不感激涕零而出来摧邪显正吗？二者，将外道法加诸于佛法中，不仅是破佛正法，未来更会障碍自己佛菩提道之修行，而且还会误导众生，让众生走上常见、断见，乃至藏密邪淫外道见中，使得自己与众生不断地在三界轮回无法出离，甚至下堕三涂受苦无量。基于此，佛弟子们应该将佛的正法兴盛当作己任，不应该如同世间凡夫的想法一样，有和稀泥及乡愿心态，使得正法衰退，乃至被邪法消灭不见。

五者，自己说法被评论时，应该小心谨慎因应。在佛菩提道中有许多歧路，因而佛弟子有时会走上歧路，乃至误评真善知识，也都是很正常的事。所以在三乘菩提修行中，应该抱持这样的想法：如果有人评论自己说法时，应该以虚心、谨慎的态度来面对。如果对方所说是正确的，而且符合佛说，应该感到高兴才对，因为这个人就是真善知识，他不仅能使自己错误的知见得以改正，而且还可以使自己的道业突飞猛

²《杂阿含经》卷 32，《大正藏》册 2，页 226，下 4-8。

进；不应该因为被真善知识评论，就认为自己面子受损，乃至自己名闻利养受到损坏等，而故意毁谤真善知识不如法、是邪魔外道，不但与真善知识结恶缘，还造下谤三宝的恶业。如果对方评论不符合佛说，自己应该将正确的知见告诉对方，让对方有改正的机会；千万不要因为被他人评论而起瞋，甚至用严词厉色来评论对方，结果不仅今世与对方绝缘，而且使得对方与己不相应之种子各自含藏在自己如来藏里，未来有机会遇见而想要度他，就算花上很多心力，也不容易成就。这里用一个阿难化瓜的真实例子来加以说明：

在佛世，有一天，世尊带了迦叶与阿难两位尊者一同行脚，时近中午、天热，一行人便在路边大树下休息。世尊看见不远处有块瓜田，请阿难尊者前去化瓜，让大家解渴。阿难尊者来到瓜田，看见田里有一位女子在看守，于是阿难上前向女子化缘，希望能化得瓜果解渴。当阿难话一说完，那位女子便恼怒地拒绝阿难请求，并恶言恶语要阿难赶快离开。阿难回去向世尊禀白后，世尊反而叫迦叶尊者去化缘。当时迦叶在佛旁听到阿难化缘不成，自己也没有多大把握，但是世尊吩咐了，不得不去化缘。当迦叶来到瓜田时，女子一见到迦叶，很高兴地站起来，向尊者顶礼，并频频询问尊者从哪里来，要到哪里去，是否需要食物充饥等等，而且不待迦叶开口，主动挑了一颗最大、最好的瓜来供养迦叶，让迦叶有点受宠若惊。阿难看见迦叶抱着瓜回来，心中很纳闷，世尊就为迦叶和阿难开示两人过去生所种因缘。在无量劫以前，阿难与迦叶同为出家人，有一天，两人结伴行脚参访。在行经道路上，两人看见一只死猫，由于当时是夏季，天气

非常闷热，死猫身上发出腐臭味道，而且有很多虫蚁正在啃食死猫身上的肉。阿难一见到死猫，心生嫌恶，立刻捂着鼻子，匆忙地离开。然而迦叶看到死猫，非但没有生起嫌恶的念头，反而欢喜地为这只死猫作三皈依，并在路旁挖了洞，将猫埋起来，并祝愿它能够早日得生善处。当世尊说完迦叶与阿难过去生因缘后，接着对两位尊者开示：“瓜田中的那位女子就是死猫前来投胎转世，因为阿难过去曾对死猫生起嫌恶心，所以今世遇到这位女子，非但没有化到瓜，反而遭到女子辱骂而回。迦叶当时没有心生嫌恶，反而欢喜为死猫作三皈依、埋葬及祝愿，所以今世遇到这位女子时，这位女子不仅心生欢喜，而且不待迦叶开口就能化得解渴的瓜回来。”

从上面例子的说明，可以告诉大众二个重点：第一个重点，阿难与迦叶两人仅仅生起一念嫌恶心与欢喜心的不同，导致今世所得结果真的大不相同——阿难非但没有化得瓜，反而被辱骂一番而回；迦叶不仅让人看了满心欢喜，而且还化得瓜果回来。这分明告诉大家，要与众生多结善缘，而且要广结善缘而不是恶缘；因为与众生结的若是善缘，未来是好的而且是丰硕的果实。如果与众生结的是恶缘，乃至起瞋甚至造了恶业，未来不仅要花很多时间去化解、改变它，而且也使得自己成就佛国净土比较慢。第二个重点，因果真的昭昭不爽啊！如同上面所说的例子，善恶缘的种子过去世已经分别种在阿难、迦叶以及守瓜女子的如来藏里，经过了无量世以后，只要有因缘遇到，种子相应就会流注出来而有对应的果报出现。譬如有一人，是你今世从未见过面的，可

是你一碰到他，你会觉得这个人很熟悉、似曾相识一样，不会讨厌他，反而喜欢他；乃至有人会觉得这个人过去是自己的眷属，而且是亲密的眷属。这表示，你过去曾与他结过缘，而且是善缘，这些缘都含藏在各人的如来藏里，带到今世，于今世有因缘遇见时，宿缘的种子就流注了出来，这是自己的如来藏与别人的如来藏相应而产生的结果。这类现象很多人都曾经经历过，不是吗？同样的道理，菩萨应该多与众生结善缘，因为结善缘的结果，未来见面时，他不会排斥你，反而喜欢与你接近，所以说菩萨在佛菩提道路上，应该多与众生结善缘，不要结恶缘，未来才能迅速成就自己的佛国净土。

既然已经知道与众生结下善缘或者恶缘，将来会有不同果报，接下来要探讨如何与众生结善缘，而不要结恶缘。在经典中，佛曾经为大家开示过：宁愿对众生起贪，也不要对众生起瞋，因为菩萨于众生起贪能护念众生，与众生结下好的缘，未来众生看见你，会欢喜地接受你的教化；如果菩萨对众生起瞋，众生会远离你，未来一见面就会讨厌你、拒绝你，又如何接受菩萨的教化呢？正如 佛在《菩萨善戒经》卷 1 开示：

优波离言：“世尊！犯有三种，一者贪，二者瞋，三者痴。菩萨所犯何者为重？何者为轻？”

佛言：“优波离！若诸菩萨犯如恒河沙等贪，如是菩萨不名毁戒；若犯一瞋因缘毁戒，是名破戒。何以故？优波离！瞋恚之心能舍众生，贪爱之心能护

众生；若爱众生不名烦恼，瞋舍众生名重烦恼。
优波离！是故如来于经中说：贪结难断不名为重，
瞋恚易断名之为重。”³

经中优波离请佛为大众开示：“贪瞋痴三毒中，哪一个犯了得到的罪比较重？哪一个犯了得罪比较轻？”佛为大众开示：“菩萨如果犯了如恒河沙数那么多的贪，不名为犯戒；但是菩萨只要犯了一点点的瞋而毁戒，那就名为破戒。为什么？因为菩萨起了瞋恚心以后，众生就会远离，不喜欢与菩萨接近，未来菩萨要度化这位众生将会很困难，所以瞋名为重烦恼；如果菩萨对众生起了贪爱，而且心心护念众生，众生看了菩萨就满心欢喜，未来菩萨要度化这位众生很容易，所以贪不名为重烦恼。因此我释迦牟尼佛说：‘贪爱难断却不名为重烦恼，瞋恚易断但是名为重烦恼。’”经文已经很清楚说明：菩萨宁愿起贪护念众生，也不愿意起瞋而与众生远离。因为护念众生的缘故，众生心生欢喜，很容易被菩萨度化，菩萨也很容易成就自己的佛国净土；如果菩萨起瞋，众生不喜欢接近菩萨，也不容易被菩萨度化，未来菩萨想度化这位众生将要花很多的时间，大大延迟自己成佛的时节。经中曾记载释迦牟尼佛在因地行菩萨道时，为了度化某一个人，愿意花一辈子时间摄受她，与她结为夫妻，使得这位众生对菩萨言听计从，愿意接受菩萨教导，因而度化了这个人。

3 《菩萨善戒经》卷1〈菩萨地序品 第1〉，《大正藏》册30，页962，上13-21。

又 佛在《妙法莲华经》开示：菩萨要不断地与众生结善缘，不断地广度众生，这样成就佛道也会比较迅速。譬如阿难尊者被 佛授记再供养六十二亿诸佛后，将成为 山海慧自在通王如来，这比起其他师兄弟成佛的时节快了很多，为什么？因为阿难贪爱众生（编按：指入圣位前。菩萨入地后已不会有贪瞋的现行）、心护众生，不断地为众生着想，不断地与众生广结善缘，佛世时尤其与许多女众广结善缘，而且因为有阿难的帮助，女众才有出家的因缘，所以许多女众看了阿难都很欢喜，随之受学，因此，阿难成佛的速度比其他师兄弟快了很多，仅再经历六十二亿诸佛之后即能成就佛道。（编按：阿难尊者能如此快速成佛还有其他原因，一是他忆持诸法不忘以护持诸佛法藏，福德增长极为快速；二是他与 释迦如来过去曾同时于 空王佛座下发菩提心，早其他师兄弟很多劫。）同样的道理，佛的十大弟子中最晚成佛的是须菩提，佛授记须菩提要再奉觐三百万亿那由他佛后，才能成佛，主要就是因为须菩提瞋习比较重的缘故，度化众生及成佛都比较慢。由此可知：菩萨若因护念众生而起贪，不仅众生容易接受菩萨教化，而且相较于对众生起瞋者也会比较容易成就自己的佛国净土。因为这样的缘故，菩萨宁愿起贪，也不愿意起瞋，以免延迟自己成佛的时间。

又譬如在《大智度论》卷 17 曾记载：有一位仙人名鬻陀罗伽（亦译作郁头蓝弗），他有五神通，每天飞到国王宫中用膳。后来有一次国王夫人用头面接足礼礼拜他，接触到了郁头蓝弗的身体，使得郁头蓝弗心里起了贪念，便失去了五通。由于没有了五通，无法运起神通回家，只好向国王请求用车子

载他回去居住的地方。后来郁头蓝弗想恢复五通，所以进入树林间，心一境性专注地修练禅定及神通；就在他快要恢复五通时，在树上有鸟类叫着，使得郁头蓝弗无法专注一境，他遂舍树林间，到水边修禅定及神通。可是他坐了没多久，又听到鱼搅乱河水而发出声音，导致郁头蓝弗心烦气躁，无法专注修练禅定及神通。因此缘故，郁头蓝弗遂起了瞋恨心而诅咒：“誓将这些鸟类及鱼类众生杀掉，以泄心头之恨！”虽然郁头蓝弗后来再次证得非想非非想天的禅定，可是瞋恨心的种子已经含藏在他的如来藏里；当郁头蓝弗未来于非非想天寿终之后，将堕入飞狸当中，因而杀掉许多鸟类及鱼类众生；也因为杀了许多众生的缘故，罪业很重，后来将堕入三恶道受苦。从上面的例子可以知道，由于郁头蓝弗起了瞋恨心，而与众生结下恶缘，未来要成佛将会很慢很慢，所以菩萨不应该起瞋。

综合上面的说法可知：当有人评论自己的说法时，应该以很虚心、很谨慎的态度来面对。如果对方所说的法是正确的，符合佛说，应该感到高兴才对，因为这个人就是真善知识，他的修行证量、正知见等等都远远超过自己，那就应该亲自去请法，恭敬地跟随真善知识学法，更何况如果这位真善知识能够演说三乘菩提妙法，教人实证三乘菩提，那不就是大善知识吗？这不正是佛弟子们梦寐以求的大善知识吗？所以应该恭敬请法才是，不应该因为真善知识评论了自己，就认为自己面子受损，乃至因为自己名闻利养受到损坏等，就故意毁谤真善知识不如法、是邪魔外道，乃至鼓动弟子们私下毁谤真善知识，使得自己不仅与真善知识绝缘，而且也

与三乘菩提绝缘。如果对方所评论的不符合佛说，应该将正确知见告诉对方，让对方有改正的机会，千万不要因为他人的评论而起瞋，甚至用严词厉色来评论对方，以免不仅今世与对方绝缘，而且未来世有机会遇见而想要度他时，也不容易成就，使得自己成就佛国净土之时程延后很多。所以，当佛弟子们说法而被他人评论时，应该以小心谨慎的态度来面对，以免毁谤了真善知识，未来要受不可爱异熟果报。（待续）

正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载十三)

在《大乘起信论》中，马鸣菩萨说：“以四种法熏习义故，染净法起无有断绝：一、净法，谓真如。二、染因，谓无明。三、妄心，谓业识。四、妄境，谓六尘。”马鸣菩萨提出因为有四种法熏习的道理，使得染法和净法的现起不会断绝。第一个道理是必须有净法，这个净法就是真如；在《大乘起信论》中，真如就是指如来藏¹，也就是指第八识心体自身。因为必定是有一个常住性的真如心来执持种子，否则熏习以后得到的种子要存放在哪里？所以《成唯识论》中也说，由于阿赖耶识心体是坚住性、无记性的清净心，故能受熏持种。马鸣菩萨说第二个熏习的道理是染因，也就是无明；这无明包括与七转识的习气及作用相应的烦恼，以及无始无明上烦恼。第三个熏习的道理是妄心，妄心是指业识；我们能够造业的识就是第六识意识跟第七识意根。这妄心业识就是能熏的心，是有作用的心。第四个熏习的道理是妄境，也就是六

¹ 《大乘起信论》卷1：“故说真如名如来藏，亦复名为如来法身。”《大正藏》册32，页587，下11。

尘境；众生都是住在六尘境中，离开六尘境就无法熏习。然而六尘境界都是虚妄的，如果不能如实了知六尘的虚妄性，那就会落入六尘境界相中，生起对六尘境界的执著，而落在我所之中，就会轮转生死。在《成唯识论》与《大乘起信论》中所说熏习的道理是相通的，其中最重要的是，二部论都强调必须有一个坚住无记性的心才能受熏持种，《成唯识论》中称此心为阿赖耶识，《大乘起信论》则是说为真如，也就是如来藏；显然地，第八识阿赖耶识就是真如，也就是如来藏。

有人说“阿赖耶识是刹那生灭的有为法，是依他起性”，但是依前面所举圣教中对能熏与所熏四种体性的开示，已经证明阿赖耶识有本体是坚住不坏的。如果阿赖耶识是刹那生灭的有为法，阿赖耶识如何能够是一切法的所依？阿赖耶识如何能够受熏持种？因此主张“阿赖耶识是刹那生灭的有为法，是依他起性”是错误的，因为不符合阿赖耶识能够受熏持种的功德。

也有人主张“阿赖耶识不是如来藏”，说如来藏是“无为、不生不灭、常住不变”的。然而从前面所说本识受熏持种的功德来看，一个无为常住不变的心能够受熏持种是不可思议的；《胜鬘经》中胜鬘夫人禀白世尊说“如来藏者离有为相，如来藏常住不变。是故如来藏，是依、是持、是建立。”² 经文中明白开示：如来藏的本体犹如虚空寂静涅槃、

² 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：“世尊！生、死者依如来藏，以如来藏故，说本际不可知。世尊！有如来藏故说生、死，是名善

常住不变，是坚住性的，祂离开三界世间或五蕴世间有所作为的法相，也就是祂没有见闻觉知性而寂灭无为；可是祂却有能生万法的清净自性，也就是《楞伽经》中所说的七种性自性，众生就依于如来藏的这七种性自性，所以有生死流转；而如来藏是一切法的所依，能执持五阴、能执持一切杂染清净法的种子，也执持一切的熏习，以及执持所造作的一切业种。如此，这如来藏不就是阿赖耶识吗？既然一切的有为法都是由这无为常住的如来藏心阿赖耶识所生，都摄属于如来藏阿赖耶识的一部分体性，所以如来藏阿赖耶识显然是双具有为性与无为性的心体。

对于如来藏的体性，在《大乘起信论》卷 1，马鸣菩萨说：“心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。”马鸣菩萨说一心有二门：心生灭门与不生灭（心真如）门和合为一心。“心生灭门”是说七转识依于如来藏才能存在及运转，不能离开如来藏而有心生灭门；

说。世尊！生死，生死者诸受根没，次第不受根起，是名生死。世尊！死、生者，此二法是如来藏。世间言说故有死有生。死者谓根坏，生者新诸根起，非如来藏有生有死。如来藏者离有为相，如来藏常住不变，是故如来藏，是依、是持、是建立。世尊！不离、不断、不脱、不异、不思议佛法。世尊！断、脱、异外有为法，依持建立者，是如来藏。”

“世尊！若无如来藏者，不得厌苦、乐求涅槃。何以故？于此六识及心法智，此七法刹那不住；不种众苦，不得厌苦、乐求涅槃。世尊！如来藏者，无前际，不起不灭法；种诸苦，得厌苦、乐求涅槃。”
《大正藏》册 12，页 222，中 5-19。

不生灭的如来藏与生灭的七转识和合在一起，就像是海水与浪花一样，非一非异，就这样不生灭的如来藏与生灭的七转识及一切种子，合起来成为一心，就称为阿赖耶识。所以正确的说，如来藏阿赖耶识是同时具有心生灭门与不生灭（心真如）门的，不可以将生灭与不生灭切割开来；而从前面所论述受熏持种的第四种体性来看，心生灭门与心真如门是必须同时同处的，就像是海水与浪花非一非异的道理。

诸法的实相就只有一个，世尊在为众生开示这个诸法实相的时候，会从许多的面向趣入，因此就有许多的名相施設产生，例如《楞伽阿跋多罗宝经》中佛就说：“我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；……。”在《楞伽经》中如来藏就有这么多的名相，《楞伽经》中佛又说：“甚深如来藏，而与七识俱。”众生总共就是八个识，显然这个与七识俱的如来藏就是第八识阿赖耶识。

然而，若是不能证解诸法实相般若中道的真义而执著于经典名相，将佛法切割成不同的理论体系，如释印顺将大乘佛法区分成“性空唯名、真常唯心、虚妄唯识”等大乘三系，近来又有人学习释印顺将大乘经典区分成般若中观系、唯识体系、如来藏系……，各个体系的佛法不能互相融贯，这种情形可以套一句太虚法师对释印顺的批评：“将马鸣、龙树、无著的一贯，糅成支离破碎了。”³对佛法不能融会贯通，

3 释印顺，《以佛法研究佛法》卷 5：“虚大师批评我：将马鸣、龙树、

中观是中观、唯识是唯识、如来藏是如来藏，如此对实证佛法有什么帮助？对解脱生死有什么帮助？对菩提道业有什么帮助？对众生有什么利益？如此作佛教学术研究，于自于他的今世后世都无所助益，其实就是《永嘉证道歌》所说：“分别名相不知休，入海算沙徒自困。”

第二节 依圆成实性说阿赖耶识即是如来藏

“圆成实性”是三自性之一，在《瑜伽师地论》卷 64 中 弥勒菩萨说：“诸法自性略有三种：一、遍计所执自性，二、依他起自性，三、圆成实自性。”⁴ 弥勒菩萨说诸法自体的本性有三种，也就是遍计所执自性、依他起自性与圆成实自性。《楞伽阿跋多罗宝经》中则是将此三自性称为“妄想自性”、“缘起自性”，以及“成自性”。而这三自性中的“遍计所执自性”与“依他起自性”其实是附属于“圆成实自性”的。在《楞伽阿跋多罗宝经》中 世尊详细的说明了三自性，并且最后总结说“这圆成实性就是如来藏心的体性”，因此，由圣教中说如来藏及阿赖耶识都具有圆成实性，也可以确定“如来藏即是阿赖耶识”，因为具有圆成实性的心体必定只有一个。

何谓圆成实自性？《瑜伽师地论》卷 73 弥勒菩萨说：“云何圆成实自性？谓诸法真如，圣智所行，圣智境界，圣智所缘，乃至能令证得清净，能令解脱一切相缚及麤重缚，

无著的一贯，糅成支离破碎了。”

⁴ 《大正藏》册 30，页 656，下 1-3。

亦令引发一切功德。”⁵ 所谓“诸法真如”，就是指第八识阿赖耶识心体，因为祂具有真实与如如的体性，是诸法的所依，所以就用“诸法真如”来指称祂。这个“诸法真如”祂具有“圆满”、“成就”、“真实”的体性，也就是圆满成就诸法的真实体性，祂是真实的理体，是贤圣菩萨远离虚妄分别的般若智慧之所行、所缘的境界，悟后依于这个圆成实性心修行，乃至可以让菩萨证得究竟清净的真如法身，能够让菩萨解脱一切名相与事相上的系缚以及微细烦恼的系缚，也能够引发菩萨在佛菩提道上一切的功德受用。所以这个圆成实性就是指“诸法真如”，也就是指第八阿赖耶、异熟、无垢识心体；这个“诸法真如”不是纯无为的体性，祂具备了无为性与有为性而能出生诸法，如是具有能圆满成就诸法的真实体性，所以是圆成实性。

在《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品 第1之1〉世尊说：

“复次大慧！菩萨摩訶萨当善三自性。云何三自性？谓妄想自性、缘起自性、成自性。大慧！妄想自性从相生。”大慧白佛言：“世尊！云何妄想自性从相生？”佛告大慧：“缘起自性事相相、行显现事相相，计著‘有’二种妄想自性，如来、应供、等正觉之所建立：谓名相计著相，及事相计著相。名相计著相者，谓内外法计著；事相计著相者，谓即彼如是内外自共相计著；

⁵ 《大正藏》册30，页703，中2-5。

是名二种妄想自性相，若依若缘生，是名缘起。云何成自性？谓离名相事相妄想，圣智所得，及自觉圣智趣所行境界，是名成自性如来藏心。”尔时世尊欲重宣此义而说偈言：“名相觉想，自性二相；正智如如，是则成相。”⁶

这段经文中，佛陀为大慧菩萨开示说：“复次大慧！菩萨摩訶萨应当要善于证知三种自性。什么是三种自性呢？第一，妄想自性；第二，缘起自性；第三，圆成自性。妄想自性是从缘起诸法的法相而生起的。”大慧菩萨又接着请问：“世尊！为什么说妄想自性是从诸法的法相而生呢？”佛陀告诉大慧菩萨说：“世间诸法依他缘而起的自性相，有种种相的演变过程，这叫作相的‘行’，也就是在演变过程中所显现之各种‘事相’的法相。……”这意思是说，我们的五蕴身心以及器世界等世间一切法皆不能自在，须依根本因及他法为缘才能生起，这就是“缘起自性”；也就是五根和意根，加上六尘以及六识，然后有种种法的出现，在这一些事相上面，由于依他起性的前六识觉知心，在这六尘里面去领纳，因此有了贪瞋痴等种种的心行；有了这些心行，就显现出种种的事相——不是在理上的，而是在三界中的事相上出现的法相；这就称为“依他起性”。

譬如六根和六尘相触，意根末那识作意使阿赖耶识流注出六识心的种子，于是六识就在这根与尘相触的地方现起；

⁶《楞伽阿跋多罗宝经》卷1，《大正藏》册16，页487，下4-18。

六识心现行时，就有对六尘的种种“分别相”出现，这就是依他起性，又叫作缘起自性；因为蕴处界等法都是根本因第八识借种种缘所生之法，所以称为缘起自性。由于众生不瞭解这些缘起法因缘生灭、体性非“常（住）”，因而对缘起诸法产生了执著，那就是妄想自性，也就是遍计所执性。意思是说，因为众生对缘起法不如实知，所以普遍地执著依他起性的六识、六根、六尘——这十八界法里面的意根，对其余的十七界加以执著；执著的原因当然是从我见我执的虚妄想而出生的，如果不是因为对于依他起性有妄想就不会有这个执著。众生就是由于对依他起性产生错误的认知及理解，所以产生了执著；这个执著，就是妄想自性，也叫作遍计所执性；而遍计所执自性的法相有二种，就是“名相计著相”及“事相计著相”。

“名相计著相”是说众生普遍的执著一切内法与外法；内法是指六根、六尘与六识，外法是指外六尘；就是说，众生对内外法的错误判断，误以为觉知心真实，也误以为自己确实有接触到外六尘，不知道觉知心所接触的其实都是第八识依于外尘境所映现的内六尘，因而对外六尘及内六尘等诸法加以执著。“事相计著相”则是指依于名相所显现出来的种种事相，在这些事相上面，由于普遍计度、错误的认知而产生对这些事相的计著相；这种对名相内法与外法的错误计著，以及对事相上内外自相与共相的错误计著，就是妄想自性的两种自性相。总之就是在依他起性上产生妄想，不知道依他起性的缘起诸法皆是虚妄性，误认为依他起诸法实有不坏的体性，因此而产生执著，导致无法出离三界生死；譬如误认

离念灵知的意识心为真实常住心，对离念灵知心执著不舍，我见无法断除，以是不断流转生死。

因此，如果某一个法是依他法而出生的，或者说需要依某一个因缘它才能出生，这个就是缘起的法性；譬如见闻觉知心要依第八识及识种流注为因，借处处作主的意根及色身五根和六尘接触等为缘，我们的见闻觉知心才能出生，这就是“缘起”与“缘生”的正理；知道这个缘生的真实道理，就是“懂得缘起法”的贤圣。

那什么是圆成实的自性呢？就是离开对“名”的“相”以及“事”的“相”上面种种错误的虚妄想法，亲证圣者智慧所得的境界，以及“自觉圣智趣”所行的境界，叫作圆成实性的如来藏心。意思是，**圆成实性就是如来藏心的自体性**。而什么样的心可以叫作圆成实性的心呢？就是这一个心，祂的自体（不是指祂所含藏的种子）一定是真如性。所谓“真”就是说，祂的本体是永恒常住、不生不灭、性如金刚而无法毁坏的，而且祂不是虚妄想像的法，祂是真实存在的心体，是可以亲证现观的，所以叫作“真”；“如”就是说，不论是对于六尘“我所”，或是对于“七识心的我”，祂永远是如如不动，这叫作“如”。第八识如来藏阿赖耶识心体同时具有“真”与“如”的两种体性，所以才能够说祂是圆成实性，因为只有同时具有“真”与“如”的体性时，祂才能够含藏一切的染污种子。如果这个心体没有“真”的体性，祂就能够被毁坏，而当祂毁坏的时候，就无法继续含藏种子；如果这个心体没有“如”的体性，祂就会作拣择，那祂就一定不肯执藏恶业种子；这

样一来，祂就不可能随缘任运出生世间万法，如实酬答业果而使得善恶因果都昭昭不爽，也就不可能出生一切的六道众生世间，那就不是圆成实性，就是有所欠缺而不能出生万法的心体。换言之，如果没有“真”的体性，祂就无法常住不灭，就无法成就受熏持种的功德；如果没有“如”的体性，祂就会有所拣择：“恶业种子我不要执藏，染污种子我也不要执藏。”那就应该一切众生一出生就是阿罗汉，甚至都成佛、都究竟清净，可是在现量上观察，众生显然不是这样！

因此，唯有具足真实性与如如性的心体，才能够是圆成实性，也就是说，如果不是第八识如来藏（阿赖耶、异熟、无垢识）这样具有真如性的心体，那就一定不是圆成实性，也就不是同时具有有为与无为性的心体。如果“如来藏”是纯粹无为的心体，那祂将只能住在无余涅槃，不能在三界中出现，不能在三界中运作；换句话说，祂将会无法生显世间一切的有漏无漏诸有为法，没有圆满成就诸法的功德，那就是有缺陷的心体，不是圆成实性的心体；如果“如来藏”心是纯无为的心体，怎么可以叫作圆成实性呢？而世尊分明开示“**成自性如来藏心**”，所以真正的如来藏一定是双具有为法性与无为法性的，那才是真正的圆成实性。

经中所说的如来藏，与阿赖耶识的体性完全一样，都是具有这一种圆满成就诸法的体性，本性正是真如性，可以含藏七转识所熏染的种种无明，以及种种的业种；祂从来都不会拣择一切的业种，因为祂对善恶业种都是一样的如如不动、无所分别，所以祂不拣择；由于祂从不拣择的缘故，所

以不但能藏众生所造的一切善业种子，也执藏众生所造的一切能够导致众生流转生死的恶业种子，因此说如来藏具有圆成实性。在八识心王里面，哪一个心是有圆成实性的？只有阿赖耶识有，其余的七个识都没有，这是所有亲证八识心王的人都可以现前仔细观察证验的。由于如来藏及阿赖耶识都具有圆成实性，所以说如来藏即是第八识阿赖耶识。

《楞伽经》中所说的“成自性”，就是圆成实的自性，也就是说有一个如来藏心，祂离开“名”的相和“事”的相。“名”相就是指我们的眼、耳、鼻、舌、身、意六识所显的种种相，这就是“名”的相；广义的说，包括意根在里面，都属于“名”相；狭义的说，“名”指受想行识，而意根摄在六根中，不为识蕴所摄，所以在声闻法中，通常不说意根摄在“名”中。“名色”就是我们的五阴十八界，“名”就是指前六识或说前七识；“名”运作的那一些心行，所显示出来的“心”的法相，就是“名相”；“名相”在三界中运作的时候，就有种种“事相”出现。如果有一个心体，祂能够配合着名相与事相，在三界里面运作，但对于“名相”与“事相”都没有任何的执著；这个心，祂同时也是离一切六尘上的分别觉观；如果能够证得这一个心——第八阿赖耶识，又名如来藏识——就叫作亲证“自证圣智所行真如”。也就是说，“真如”是什么呢？就是指称这个圆成实性心，也就是指能“出生世间法与出世间法”的阿赖耶、异熟、无垢识。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载八)

第一篇 明心证悟篇

在此篇章的开头第一章，先根据琅琊阁（一群人）之心性人品来作评议，再依其核心法义来辨正讹误，末后则依琅琊阁之忏悔文加以评议。从第二章起，则依连载因缘来作后续法义辨正。

第一章 善根、人品与忏悔

第一节 善根与人品

第一目 毁谤大乘佛法的三个手法

学术界多主张“大乘非佛说”——毁谤如来圣教

以学术考证来研究佛法的华人佛教学术界（下简称学术界）是近代的新兴学派，其中多有主张“大乘非佛说”者，他们成为佛教史上“独具一格”的“佛法演变说”流派。这些不事实修的佛教学者普遍不具信根，他们对中国流传已久的大乘经论从怀疑走向否定，在数典忘祖中与大乘法绝缘。（而琅琊阁等自命为学术界的信徒，信受学术界之文字工作者而奉之为学者、

大师¹，不是真正三宝弟子，也非真正学佛人。）推究其本源，皆由舔食移植自欧美学术界之恶说——“大乘非佛说”——所致。（虽然“大乘非佛说”的谬论始于古代声闻部派，日本江户（德川）时代的富永仲基又再举出，然而真正影响学术界的，还是欧美对佛教的文献考古、考据学。）

欧美鲜有真实佛教信仰流布，原因之一在于西方人对东方的语言文字及文化风俗有所隔阂，难以瞭解汉译经典的内涵，无法掌握佛法真义，于是其学术界大多局限于巴利语系的南传佛教和少数梵语佛教文献，并且以考古、文字训诂等为主要研究方向，少有佛法修行上的闻熏与知见，所说亦往往落于主观臆测，导致恣意评断“大乘佛法是后人编造的”、“大乘法非佛所说”来贬损大乘法（又以西方人从小熏习的大多是一神教信仰，难以信受大乘法），如是者几乎一致认定“如来从未说过大乘法，大乘经典是后人自行编造，非由结集佛语而成”（意即伪造佛典，学术界如是看法即是谤佛、谤法）。他们将佛法依佛教历史时期切割为 佛陀在世的原始佛教时期（佛示现入灭后，弟子结集为二乘阿含诸经）、声闻部派佛教时期（如来示现灭度后的二乘部派分裂）、大乘佛教前期（大乘般若经典流传）、大乘佛教后期（大乘唯识、方广诸经出现）、密教时期（密续）；

¹ 琅琊阁，〈琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理〉：“尊重学者：前人考证整理的资料非常重要，有分量的学者就像一本评价很高的书……知名的学者和有名气的大师，不是一般业余佛学爱好者那种知其一不知其二的程度，他们厉害在能够融汇贯通唯识学。”

<https://languange.pixnet.net/blog/post/239467>（撷取日期：2020/10/12）

亦简分为初期阿含（但包括印顺在内的一分学者并不承认四大部阿含皆是佛说）、中期般若（一分学者说是后人发展创作）、后期唯识（亦被这些学者说是后人所为）；对于佛陀三转法轮正说全然无信。少数人舔食了这样的观点后，便以“大乘非佛所说”作为他们学佛的起点（前提），也是他们毁谤圣教的起点；在“大乘法仅是思想”的强烈信念下，他们不再承认大乘禅法是由如来及历代贤圣递相亲传之行门，由此更抹煞诸证悟圣贤（同时亦在不经意中，对求生净土的念佛人流露轻蔑的眼神）。

我们可以理解：外邦之人因为文化隔阂而不易信解佛法，导致他们轻视佛法，乃至割裂大乘法；其事虽无理，亦有其缘由；然可悲的是从小闻熏佛法文化的华人，甚至是已受三坛大戒的佛弟子，竟然追随欧美贬抑中国传统佛法文化的观点而将大乘法割裂到支离破碎，实在无法不令人怀疑他们的善根与人品。

第一个低劣手法：错谬定义佛法时期及切割大乘法

当知佛道非凡夫所能思议。如来下生人间示现成佛，所演说必然是唯一佛乘（一佛乘，即一大乘），然因闻法者根机差异，如来为诸急求解脱生死者，便于此唯一佛菩提道之菩萨乘（即佛乘，以求佛果故）方便分出解脱道而说有声闻乘、缘觉乘；然“五时三教”实以不同层次、面向及广度来隐喻、明说、分别阐释法界唯一实相（阿含、般若、方广唯识、法华、涅槃，皆以实相心第八识为根本而宣演）。然而代代皆有世智辩聪者难以信受佛法，乃至佛教学者非常自信于受过现代学术洗礼，自认为有着更宽广的视野能剖析佛法（殊不知自陷于世俗学术的窠

白，反而是以偏颇狭隘的眼光来研究佛法）；他们将“大乘法非佛所说”设定为大前提，如来所说的大乘经（大乘法）就成为他们口中的后人伪托 佛陀之名的思想创作，于是本来完整的大乘佛法，就被他们恣意割裂而说为不同的思想体系（认定所有的大乘经典都是由后世佛弟子各自思惟、思想下发挥而成的论著），致使这本是一整体而不可切割的大乘法就在他们手中变得四分五裂。如是学者本来就不存在对 如来的敬仰，即使是《阿含经》所说的“如来功德”，他们也强烈质疑；他们认为 佛只是一个普通人。中国清朝以来又遭遇了佛教衰颓的局势，数百年中无证悟圣者出世开显佛法、领导佛教，于是“如来世尊、大乘佛法、大乘贤圣菩萨僧”的真实义鲜为人知，就被这群贡高我慢的愚痴众生漠视轻贱，他们更将大乘法广作切割来捍卫他们“大乘非佛说”的立场。

释印顺运用切割圣教之手法，破坏本为一整体之大乘法

破坏大乘法最彻底的释印顺恶劣地切割了大乘法（这在〈楔子之章〉有过说明），他明知他所谓的大乘“（般若）真如、如来藏、唯识”三系经典是依三个面向阐释实则为一的实相法，然他仍依名相不同而故意说是三个各自独立的“思想体系”，以否定实相心第八识如来藏的真实存在。他又颇介意有人会去深入阅读大乘经，便再将这三系污名化为“性空唯名、真常唯心、虚妄唯识”（实在居心叵测，其中辨正已如前说）。

然 如来在世时已预知后世会有此等断尽善根者，于是在《楞伽经》等经中明说“真如、如来藏、阿赖耶识（阿梨耶

识)、第八识”是同一个心体的不同异名²，即是叮咛任何人不得切割大乘唯一实相法；如来此深切教诲实是对释印顺及其尾随者预先赏以一记震天价响的耳光（因此对于坚持要切割大乘法的人来说，必须全力防堵《楞伽经》，所以琅琊阁的构想必然是直接将此经切割在唯识经典之外，即眼不见为净；这是彼等会作的破坏手法），然中国许多寺院竟还无知地继续信受释印顺破坏正法的恶见书籍，全然不知释印顺平生最自豪的“思想”——将大乘法切割为大乘三系之恶说——已被如来在《楞伽经》中破斥无遗。

第二个低劣手法：断章截句、依文解义来反对大乘真实法

释印顺在毁谤大乘法上是首屈一指的，因为他在依文解义、扭曲佛法上有其独到的手法。比如释印顺清楚如来在《楞伽经》阐扬第八阿赖耶识如来藏正理，由此可贯串大乘诸经无疑。然而这对处心积虑切割大乘法（到支离破碎）的释印顺不啻是一场梦魇，他虽知无法从真实法义上去否定这三者的关联（他并没有像琅琊阁这般无智而喧嚣大乘见道是否亲证自心真如之命题。只能说琅琊阁对释印顺思想的理解还是处于肤浅的阶段），然他又不甘心不毁伤这部经，就曲解经文来改变大众对经文原本的认识。

² 例如《大乘入楞伽经》卷6：“众生心所起，能取及所取，所见皆无相，愚夫妄分别；显示阿赖耶，殊胜之藏识，离于能所取，我说为真如。蕴中无有人，无我无众生；生唯是识生，灭亦唯识灭。”《大正藏》册16，页626，上12-17。

如《楞伽经》说大乘第一义离于言说（无有名字），如来为了开示引导计著有我的凡夫及外道，因而将离言说妄想的第一义法界实相心施設了“如来藏”的名字³。这样众生便知人人都有常住不变如来之藏，可因这“如来藏”的缘故而修行到“如来”地，因此知道自身未来也有机会成佛；亦即众生闻熏此“如来藏”之名便可在其八识田中种下道种，建立起未来学佛、成佛的因缘（等未来世正法种子势力强盛时，便可遮止落入外道、毁谤正法，亦可发起大菩提心——成佛之心），故如来将法界实相心施設命名为“如来藏”。那又为何说这是为外道而施設呢？因为一般人多醉生梦死、不想求道（以是难可摄受），然世间有求涅槃道者（他们只要受到正确教导，就有机会得证解脱，乃至发起菩提心而志愿成佛道），这些外于如来藏（法界实相心）而寻求涅槃法的求道者即称为“外道”，他们就是如来依众生因缘而来摄化的对象之一（善加诱导他们进入佛门次第修学乃至证得广大圆满智慧）。本来如来的开示非常圆满，然释印顺却故意截取“施設如来藏名字”这件事，借由他精巧的笔法而让读者感觉“如来藏”不仅在名相上是施設的，而且

3 《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品之2〉：【佛告大慧：“我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃，如是等句说如来藏已，如来应供等正觉为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门。……开引计我诸外道故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提，是故如来应供等正觉作如是说如来之藏。”】《大正藏》册16，页489，中4-18。

祂实际上也是施设的⁴（即暗示这如来藏不是实相法）。这样的说法让本就难以掌握大乘意旨的初机学人在不知不觉之中受到误导，乃至开始怀疑大乘法及禅宗的亲证。释印顺这种断章截句、依文解义及故意扭曲义理的手法，是他惯用的第二个破坏大乘法的手法。琅琊阁也充分使用了释印顺这种手法，以依文解义来扭曲经论中的文意。

这里要顺带说明的是，当琅琊阁必须在“真如、如来藏、阿赖耶识”三者中挑选一项来曲解文义以攻击善知识时（好将圣者贬抑为凡夫而在网络上公开辱骂），他放弃许多人知道的“如来藏”，以免对中国禅宗广大支持者直接摊牌（因这对他决心进行的谤法行动相当不利。因为许多人认同证悟明心就是亲证如来藏，所以琅琊阁定然不想先树立敌人）；他选择了“阿赖耶识”来作为他攻击的标的，于是他对《成唯识论》望文生义而将第八阿赖耶识（心体）说为生灭心，然后再以他误会的真如（百法六无为中之真如无为法性）来取代大乘禅门的证悟标的——如来藏（实际上他还是不能接受这真如、如来藏、阿赖耶识是同一个心体）。于此同时，他先毁谤《楞伽经》以便切割阿赖耶识与如来藏（这是后面将会提到的第三个手法）。然而琅琊阁并不知道他终究还是展开了对中国禅宗、禅法、证悟标的之一体无差别的攻击，他并不赞成中国禅宗初祖圣者 菩提达摩祖师与 玄奘菩萨所

4 释印顺，《如来藏之研究》：【‘楞伽经’说：“开引计我诸外道故，说如来藏”。佛教为了适应印度神教文化，为了诱化主张有我的外道们，使他们渐入佛法，所以方便的宣说如来藏我，这也许更符合佛教方便适应的事实！】正闻出版社，1992年5月修订一版，页139。

赞誉的《楞伽经》；当最终真相大白时，没有人会认可琅琊阁否定圣贤与圣教的说法，因为琅琊阁并不信受大乘禅宗法门的亲证，中国大乘禅宗历史上的一切贤圣及事迹对他来说都不再是一回事。

释印顺有自知之明，终生不回应法主平实导师只言片语

释印顺之所以对法主平实导师的法义辨正全然不回应，是因为他多少还知道：当被质问数次而仍无法回应时，就彻底输了。而他总是要维持给人一贯的印象：印顺是高高在上、教斥他人的佛法指导者（带着得理不饶人的优越）；因此他不能忍受任何挫败（尤其在已知必败的情况下），他知道平实导师清楚其思路的谬误及死角，他无可曲说，遂放弃任何回辩（因为平实导师必定会继续说明而令其短处一一曝光）。但释印顺之所以如此，是因为他同时还怀抱着一线希望：众生本难瞭解正理，只要他不回应平实导师，就没多少人知道他的落处；这样即可（勉强）维系其给人的“印顺不败”之印象，而且他也知道拥护他的人会以各种说辞反击（如：印顺不屑回应……），那他破大乘法的论著就会继续存在（这可能也是他当初入胎的志愿吧？）；然而他没有想到的是，他的邪说流传愈久，他所背负的业果就会愈重。像印顺这样严重破法的人很可能是魔眷属⁵，而他当初要投胎来破法时，之所以不畏惧胎昧（隔

⁵《大般涅槃经》卷7〈如来性品 第4之4〉：【佛告迦叶：“我般涅槃七百岁后，是魔波旬渐当沮坏我之正法。……若有说言：‘如来为

阴之迷)、不怕将来入佛门出家后会成为真正的学佛人,是因为他有强烈的慢心(而且他很可能一生皆有魔眷属引导)。当他值遇大乘经典或贤圣菩萨的教诲时,只要与他意见不同,他的慢心就会生起而违逆三宝(譬如:对佛的功德不信受、主张大乘非佛说、宣称“阿弥陀佛”是太阳神崇拜等等,然实际上他并不清楚为何他会这么悖逆);这慢心的特质可让他扮演好“狮子身中虫”的角色,无忧会受佛法所度化。然佛菩萨以广大利生的悲愿来摄受众生,即使是魔眷属犹然一体平等摄受,所以释印顺毕竟还是有受到正法的熏习,只是他将如同苦岸比丘等人,未来要于正法得顺忍终究极为难得(而印顺思想则会继续影响着其他有深重慢心之人,不论这些人是属于世智辩聪的邪见者,还是本为魔眷属入胎)。

至于琅琊阁(一群人)在法义上无法回应师父 平实导师所说时,他们和释印顺不同的是,他们会再去寻找经论文字来继续依文解义、扭曲经论义理,希冀延长战线。然而这类诡辩的粗鄙之事却非自视甚高的释印顺作得出来,他从不屑如此作为(虽然印顺破法,但他对于 平实导师的辨正始终未曾置辩一词)。再者,琅琊阁及其写手们深受 平实导师于第一义种种开示熏习(且先置他们对 平实导师的不满与异议等等),他们知道

欲度众生故,说方等经。’当知是人真我弟子。若有不受方等经者,当知是人非我弟子,不为佛法而出家也,即是邪见外道弟子。‘如是经律是佛所说,若不如是是魔所说。’若有随顺魔所说者,是魔眷属;若有随顺佛所说者,即是菩萨。”】《大正藏》册 12, 页 402, 下 25-页 404, 上 29。

大藏经中有着多部经典多处明说阿赖耶识心体是常住心体（且依经典真实义亦可推论得知）⁶，与他们的（误会）说法南辕北辙；因此他们本应持平地介绍其他大乘经的说法以供比对，这才是求真求实的态度（既然琅琊阁他们已认同学术界所谓“认真追求真理”的态度，则纵使他们有其“学术认定大乘非佛说”之偏颇立场，仍应秉持此态度与精神才是）；然而因其邪见所造成的见取见乃是以斗争为业，导致他们只截取出方便他们依文解义的经论法句并加以曲解而诽谤正觉（以此混淆大众，也说不出真实义），显然他们的心性终究不是质直良善，而且不检讨自身在毫无实证的前提下曲解经论是严重的误导大众，而对于会令他们辩论失利的大乘经论，他们避之唯恐不及，并加以毁谤。这样的人格取向，在阁主决定于网络上匿名攻讦正觉时就已突显了，他舍弃了自身人品及治学理念，心心念念唯在如何煽动大众以攻讦大乘正法师（他以混淆是非的能力，夹杂着尖酸刻薄的语言及各种道听涂说的事相，来模糊法义上的焦点，在网络上匿名诽谤正觉，这种作为是琅琊阁与以前的退转者特别不同的地方，代表他乐于利用网络工具来隐匿自己的身分，也代表他的世智聪辩被他扭曲的心性误用；当然这样善根浅薄、慢心深重之人永远为魔王与魔眷属所厚爱），

6 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1：【佛言：“善哉，阿难！汝等当知，一切众生从无始来生死相续，皆由不知**常住真心性净明体**，用诸妄想，此想不真故有轮转。”】《大正藏》册 19，页 106，下 27-29。

《入楞伽经》卷 2：“大慧！若阿梨耶识灭者，此不异外道断见戏论。”《大正藏》册 16，页 522，上 20-21。

所以任何客观持平的探讨都被他抛诸脑后，他不会有所困扰，更不会因此而停下攻讦的脚步。

然而琅琊阁的心思从不在法与必然相应的真实义上，那非他所长，这点从他只能望文生义就可以知道（他可以完全不理会法义辨正，事实上他也无力回应）；有时他会节录、批评平实导师书上的法语，可是他根本无法胜解平实导师所说的义理，而对于平实导师回答的辨正，他更是无力直接回应。琅琊阁并不知这若换成是在古代法义辨正无遮大会上，他马上会被判定为不知如何回应，若再连续几次问话而仍无法回应（顾左右而言他亦算无法回应）时，就会被判负而须为此送命或为奴、为徒，这可非儿戏（纵使想先转移话题，也是不成；古来这类法义辨正无遮大会，一句话输了，就全输了。或许琅琊阁并不知道，往昔参与这类法义辨正无遮大会的人，是于任何问处、任何质疑都要有本事回应，且也有自裁或礼师的准备，才敢于公开处辩论；此非现今于网络上化名诡辩以规避任何责任的怯懦之人可承担）；然琅琊阁对此一无所悉。

从不自知“其辨正已堕于负处”的琅琊阁主及其随从者，仍在继续混淆视听、煽动大众（以断章截句、依文解义的方法与煽动人心的言语技巧），欲令大众对师父平实导师失去信心，甚至产生更大的误会乃至不满；然而在以夹杂着这么多道听涂说且存在着许多误解、扭曲的传闻事相来作攻讦时，这偌大的声势却也无法支撑起其法义辨正的合理性，然无自知之明的他们则继续苍白呐喊着彼等的主观创见，犹不知自身错谬。（至于正觉教团若有事相、制度的过失，则须加以调整；这也是会里面一向的态度，无论有否琅琊阁借此来抨击，也是本来就要调整。）（待续）



从〈佛前大供〉到佛法 供佛、变食、施食之探析（下）

郭正益、张育如



（七）对佛门仪轨的回顾与探讨

经查唐朝玄奘菩萨所译经典中，一共有八部是跟陀罗尼与咒语有关的经典。这是玄奘菩萨依地上菩萨证量对陀罗尼总持的认识而作出的翻译，然而其中这些咒语又因为牵涉的音、义，所以玄奘大师订定了五不翻¹原则，因此这些咒语并没有对应的中文意译。

中国从来少有如玄奘菩萨这样实证高度的菩萨摩訶萨，因此唐朝以降，后世的佛弟子都渐渐地混淆不清，致使密续的鬼神咒、男女双修咒堂而皇之进入佛门日常仪轨中。如莲池法师订定施食仪轨时，就被严重笼罩到无法分辨佛法中唯有三归依，他所楷定的施食仪轨竟然在归依三宝之前加入了“归依金刚上师”²，破坏了如来一再申诫不可违背的

¹《翻译名义集》卷1：“唐·奘法师明五种不翻：一、秘密故不翻，陀罗尼是；二、多含故不翻，如薄伽梵含六义故；三、此无故不翻，如阎浮树；四、顺古故不翻，如阿耨菩提，实可翻之，但摩腾已来，存梵音故；五、生善故不翻，如般若尊重，智慧轻浅，令人生敬，是故不翻。”《大正藏》册54，页1057，下7-12。

²《瑜伽集要施食仪轨》：“归依金刚上师归依佛归依法归依僧”《卍续藏》册104，页803，上4。

三皈依³，从而变成彻底无效的皈依。

以明朝莲池法师博览群籍的学力，都无法辨明正讹，乃至被蒙蔽而抵触佛门三皈依，则其他大众可想而知。回顾当年 释迦世尊对弟子们宣演佛法，从第一转法轮的阿含经、第二转法轮的般若经，到第三转法轮的方广唯识诸经，可清楚知悉 世尊都着重在法的实证，因此三转法轮都是以佛法实证的内涵为重点，即使是陀罗尼也都是以总持佛法、义理、明咒、得菩萨忍为主旨。后来密教兴起，佛法衰颓，密教挟着外道法入篡佛门，其中明显可见的是密续中出现大量世俗咒语，并且逐渐混入佛教仪轨中。中国受到的影响虽然比较小，但密咒仍旧渗入佛门日常仪轨之中。因此，检讨目前佛门中的仪轨是有其必要性。

从中国法师制定的水忏、大悲忏等忏仪来看，与密教密续欲求世间法的咒语极少相关（可依大悲咒这陀罗尼本身的法、义、明咒、得菩萨忍这四个方面来考量），因此，此二忏仪原则上无须检讨；然若是自行编定、印刷的仪轨本，在仪轨中杂入密教

³《大方便佛报恩经》卷6〈优波离品 第8〉：【尔时优波离复白佛言：“世尊！若受三归戒时，先称法宝，后称佛者，成三归不？”答曰：“无所晓知，说不次第者，自不得罪，得成三归。若有所解，故倒说者，得罪亦不成三归。”问曰：“若称佛及法，不称僧者，成三归不？若称法僧，不称佛者，成三归不？若称佛僧，不称法宝，成三归不？”答曰：“不成三归。”】《大正藏》册3，页157，中17-23。又，马鸣菩萨造论：《大庄严论经》卷6：【决定一切智，以怜愍我故，是以说三归，不说有第四。为于三有故，而说三皈依，若当第四者，我则无皈依。】《大正藏》册4，页292，中14-17。

的四皈依（于佛法僧三宝之上又加皈依金刚上师）等，则与原来仪本之意旨不同，应予审度检视后加以剔除。

四、佛法的供佛赞佛、变食、施食及其缘起

如来具足三十二相、佛身光明显耀，佛世时供佛者能供养到应身如来（应化身），功德不可思议，人人无不欢欣庆慰。然如来世尊示现灭度后，应化身不现于此人间，于是后世就以佛像来供佛。而恭敬、瞻仰佛像，实际从佛世就已流传，此中缘起将在本节作说明。

又佛法中的施食有诸等缘起，在律部《四分律》中提到，印度当时是以乞食来削减大众对“我所”的贪著，亦以此来建立对出家僧人的尊崇，以增广信众自身的福德资粮。寺院道场则依如来嘱咐，固定方便施食给护持寺院的护法鬼神众。至于一般僧众之个人施食，则因大众修布施行的缘故，可于多得乞食时，自行施食给鸟兽等有情；这都无特别规范或限定法式。

这个单纯的法式到了密教崛起之后，就逐渐加入了密教咒语乃至外道持器，从这一点可以明了，当时的佛寺已经逐渐丧失佛教原本的清净性与真实义，反而大量使用外来的咒语、持器。在公元八世纪，密教实质地全面并吞天竺佛教之后，密教法便堂而皇之进入佛门，一改佛门的法事仪轨。这从唐朝译师实叉难陀翻译的密续，来到不空法师时更加增广的施食内容可知，这些施食仪轨是在密教壮大过程中逐渐纳入密教典籍的，从密教施食的缘起，乃至相关手印、真言，煞有介事地架构起密教的施食仪轨。因此只要回溯到佛世以

及中国引入密续之前的供佛、施食法式，就可以知道当今的仪轨应该如何调整。

本来供佛与施食，在天竺时原则上并无正式的仪轨；供佛斋僧时，是另外准备食物给护法鬼神（于大众座位最末之处留一个空位）。然，后人仰体诸佛世尊摄受众生的悲心，于是在以供养如来为主体的佛前大供仪轨中，也加入给济有情——施食仪轨采行密咒祈请如来变食，再由香灯（施食人员）将食物带到施食台，布施有情⁴。然此变食、施食等咒语，如后文详述密教密咒多有暗合双身法之意旨，因此新版法本仪轨改以中文表显之清净句，令与会学人得契合如来悲心施食有情。底下亦将探讨真正佛法中的变食、施食。

（一）供佛赞佛、斋僧

供佛斋僧本是佛世时人们准备斋食，奉请如来与大乘菩萨僧（佛乘）及二乘声闻、缘觉僧受食供养，如《阿含经》所载⁵。供佛斋僧之后，如来为大众说法，如是不得颠倒施后

⁴ 法会大众礼赞诸佛菩萨后，紧接着唱诵密教咒语时，香灯（施食人员）则在这段梵诵咒时间中，净手、打手印、以持器（“刀、手”）从杯饭中挖取七粒饭、走到施食台、放入施食碟、再回到佛前放好持器。以上实施细节，各地寺院道场容或有异，然大体无别。

⁵ 《增壹阿含经》卷 45〈十不善品 第 48〉：【尔时，师子长者默然不对。尔时，天人复语长者：“此是持戒人，此是犯戒人；此向须陀洹人，此是得须陀洹人；此向斯陀含人，此是得斯陀含人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿罗汉，此得阿罗汉；此是声闻乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。”尔时，师子长者默然

请法的次第。⁶

佛世的佛像

如来为了圆满化度因缘，必会示现五事，其中之一是化度父母（即为父母说法）⁷，故摩耶夫人示现为如来生母而后舍报，居欲界忉利天，于是如来上升天上为母说法⁸（如来十号之一有“天人师”，故知佛亦教化天人，如北传二乘阿含与南传尼柯耶所说）。优填王因如来在天上说法时间甚久，思慕如来，于是请

不对。何以故尔？但忆如来教诫，不选择而施。】《大正藏》册2，页792，中27-下5。

⁶《大智度论》卷22〈释初品〉：【佛不受，作是言：“我为说偈故得此食，我不食也！”婆罗门言：“是食当与谁？”佛言：“我不见天及人能消是食者，汝持去，置少草地、若无虫水中！”即如佛教，持食着无虫水中，水即大沸，烟火俱出，如投大热铁。】《大正藏》册25，页225，中1-5。

⁷《增壹阿含经》卷15〈高幢品 第24〉：【世尊告曰：“如来在世间，应行五事。云何为五？一者当转法轮，二者当与父说法，三者当与母说法，四者当导凡夫人立菩萨行，五者当授菩萨别。是谓，迦叶！如来出世当行此五法。”】《大正藏》册2，页622，下11-16。

⁸《增壹阿含经》卷28〈听法品 第36〉：【尔时，天上善法讲堂有金石纵广一由旬。尔时，世尊石上结加趺坐，遍满石上。尔时，如来母摩耶将诸天女至世尊所，头面礼足，在一面坐。并作是说：“违奉甚久，今来至此，实蒙大幸，渴仰思见，佛今日方来。”是时，母摩耶头面礼足已，在一面坐；释提桓因亦礼如来足，在一面坐。三十天礼如来足，在一面坐。】《大正藏》册2，页705，中30-下7。
《大方便佛报恩经》卷3〈论议品 第5〉：【尔时，如来为母摩耶夫人并诸天众说法九十日，阎浮提中亦九十日不知如来所在。】《大正藏》册3，页136，中17-18。

工匠造立佛像；波斯匿王知道了也请工匠造立佛像，于是人间有了两尊佛像⁹。如来在天上为母以及诸天说法毕，返回人间（亦如《阿含经》记载），优填王请示如来关于造佛像之福德，如来说这福德不可思议¹⁰。这就是后代造立佛菩萨圣像的起源。

面对佛像奉请诸佛受供

如大乘经典所说：佛示现入灭后供养佛的形像，与佛在世之供养功德等无有异¹¹。后世崇尊如来，于是道场中安立佛菩萨圣像，寺院常住僧人中午进食前先进行午供。依如来示现人间时是日中一食，过午即不受用饮食，所以午供宜在中午前一小时开始，至迟应以十分钟为度（然若有其中施行法事缘故，亦可稍微挪后，然须在正午之前上供，勿延至中午方行），备妥食物供佛，届时亦依如来嘱咐施食鬼神有情。

⁹《增壹阿含经》卷28〈听法品 第36〉：【是时，优填王即以牛头栴檀作如来形像高五尺。是时，波斯匿王闻优填王作如来形像高五尺而供养。是时，波斯匿王复召国中巧匠，而告之曰：“我今欲造如来形像，汝等当时办之。”时，波斯匿王而生此念：“当用何宝，作如来形像耶？”斯须复作是念：“如来形体，黄如天金，今当以金作如来形像。”是时，波斯匿王纯以紫磨金作如来像高五尺。尔时，阎浮里内始有此二如来形像。】《大正藏》册2，页706，上17-26。

¹⁰《增壹阿含经》卷28〈听法品 第36〉：【余福不可计，其福不思议，名闻遍四远，造佛形像福。】《大正藏》册2，页708，中11-12。

¹¹《优婆塞戒经》卷5〈净三归品 第20〉：【若佛在世及涅槃后，供养果报，无有差别。】《大正藏》册24，页1061，下6-7。

至于信众在家中供佛，则时间比较宽松，如来悲悯有情故，任何时间都可以受供。供佛物品亦较无受限，然不清净食物、残食等不应上供。

赞佛

唐朝义净法师（公元635年—713年）《南海寄归内法传》叙述留学印度见闻¹²，其中“受斋轨则”说明僧人受斋之前须先赞佛：午斋时间到，大众一心庄重，端坐合掌各自于心礼敬赞佛，或由一人在佛像前长跪合掌，大声清楚地赞叹如来功德而不杂他言¹³。可知斋僧虽然是请僧受供，但是以赞佛为主体，更无其他密咒、世间咒。如是以称扬如来功德，令所有参与者都发无上心。

斋僧尚以赞佛为主体，推而知之，佛前大供更当赞佛。因此本次新版〈佛前大供〉之十方诸佛赞偈、释迦牟尼佛赞

¹² 义净法师仰慕东晋法显法师、唐朝玄奘大师西行求法的高风，于公元671年从海路南行，673年抵达东印度，历三十余国往来参学，留学那烂陀寺十一年。公元695年，离开今日苏门答腊，归抵洛阳；公元700年，组织译场。义净法师的译述虽遍三藏，但对律部典籍的翻译将近两百卷，着力甚深；译事余暇，常细心教授学徒日常重要律仪，严守规矩。因此，后人从义净法师的译述文字，当可相当追溯到佛世乃至密教并吞佛教前的清净法事或行仪。

¹³ 《南海寄归内法传》卷1：“午时既至普就尊仪，蹲踞合掌各自心念，礼敬既讫食乃同前。或可别令一人在尊像前长跪合掌大声赞佛（言长跪者，谓是双膝踞地，竖两足以支身。旧云胡跪者，非也。五天皆尔，何独道胡），唯叹佛德不杂余言。”《大正藏》册54，页210，中4-8。

偈都符合赞佛之宗旨，能令与会大众清楚赞叹如来的功德。

（二）佛法中的变食

佛法中，八地以上菩萨有于相于土自在的功德力，能随心所欲变现物质，食物自在其列。

文殊师利菩萨之变食

在佛经中，倒驾慈航的文殊师利菩萨以一钵饭变现布施僧众，由于檀波罗蜜无量功德的缘故，“香美众味取不可尽，充饱大众钵食不减”¹⁴，甚至“三千大千世界所有一切诸众生等，于百千岁食此钵食，犹不能尽”¹⁵。

¹⁴《大方广宝篋经》卷 2：【我白佛言：“大德世尊！见一小钵其食满中。”佛告我言：“速打撻槌集比丘僧。”我言：“世尊！比丘僧多，是一钵食当与谁耶？”佛语我言：“汝勿虑是。设使三千大千世界所有一切诸众生等，于百千岁食此钵食，犹不能尽。何以故？是文殊师利力所持钵，文殊师利有檀波罗蜜无量功德。”我闻佛语，便打撻槌集比丘僧。时此钵食不相和杂，香美众味取不可尽，充饱大众钵食不减。】《大正藏》册 14，页 473，上 1-10。

¹⁵《佛说文殊师利现宝藏经》卷 1：【时，佛告阿难：“汝宁察讲堂上不乎？”阿难白佛：“唯然，世尊！已见满钵之食在讲堂上。”佛告阿难：“汝撻槌聚比丘众。”我白佛言：“唯然，世尊！大比丘众其数甚多，一钵饭食何所足乎？”佛言阿难：“且止，默然而行。假使满三千大千世界中人，百千岁共食此饭终不耗减。所以者何？文殊师利圣旨神化，令此钵食无有尽时，文殊师利智慧具足神通所立，兴造布施以度无极。”】《大正藏》册 14，页 458，下 13-21。

维摩诘菩萨遣化菩萨取一钵饭

同样倒驾慈航的 维摩诘菩萨，变现一位化菩萨到香积国取来一钵饭，有僧见已心起疑惑，小小一钵如何饱足大众？这位化菩萨说：“四海有竭，此饭无尽！使一切人食，揣若须弥，乃至一劫，犹不能尽。所以者何？无尽戒、定、智慧、解脱、解脱知见功德具足者，所食之余，终不可尽。”¹⁶

童子供养如来，如来变食

在《佛说未曾有正法经》中，也说明了佛不可思议的威德力。当时，有一童子以一钵食供养如来，钵食亦不耗减，再次第供养诸大众，“是会菩萨、声闻咸受其食，悉皆饱满，食犹未尽”¹⁷。

¹⁶《维摩诘所说经》卷3〈香积佛品 第10〉：【时，维摩诘语舍利弗等诸大声闻：“仁者可食，如来甘露味饭，大悲所熏，无以限量食之，使不消也。”有异声闻念：“是饭少，而此大众人人当食？”化菩萨曰：“勿以声闻小德小智，称量如来无量福慧！四海有竭，此饭无尽！使一切人食，揣若须弥，乃至一劫，犹不能尽。所以者何？无尽戒、定、智慧、解脱、解脱知见功德具足者，所食之余，终不可尽。”于是钵饭悉饱众会，犹故不■。其诸菩萨、声闻、天、人，食此饭者，身安快乐，譬如一切乐庄严国诸菩萨也；又诸毛孔皆出妙香，亦如众香国土诸树之香。】《大正藏》册14，页552，下9-20。

¹⁷《佛说未曾有正法经》卷2：【时，彼童子即诣佛前礼世尊足。智王苾刍当将所乞食授其童子，而告之言：“汝以此食供养世尊及诸大众，当令汝得无量福聚。”是时童子如苾刍言，即捧其食添世尊钵；食犹未尽，然后次第供诸大众。是会菩萨、声闻咸受其食，

由此当知，诸佛如来以及八地以上菩萨都有不可思议的“于相于土之自在力”，何劳大众持咒方能变食？更不必说变食真言等乃是暗合双修法的密咒；且密续规范主法者、变施食者皆必须受密教之四归依（归依密教金刚上师为先）、三昧耶戒（依密教金刚上师传戒）、密教灌顶（受密教金刚上师之无上瑜伽灌顶），如此既缠缚于蕴处界诸法，又破坏了佛法的清净归依，连最基础佛法正见都付之阙如，如何可与诸佛菩萨相应，而得如来垂怜施予变食？

综上所述，佛法的变食要在仰赖佛菩萨的威神力，与会大众若诵变食咒，应在表显佛菩萨的悲心；但若咒句的本身并无佛法的真实义或是诸佛菩萨利益一切众生的悲心，则即使诵咒也不能真实利益到鬼神众乃至一切有情。

（三）佛法中的施食

● 施食大众

从佛法典籍中的变食典故可知，诸佛菩萨以威德力变食后，更安乐一切大众，令诸菩萨、声闻、天、人等，至于人数可及“十二亿菩萨”、“八万四千声闻”乃至更多，供食七日，令众悉皆饱满而食犹未尽¹⁸。因此将施食对象广及天、

悉皆饱满，食犹未尽。】《大正藏》册 15，页 434，下 23-29。

¹⁸《文殊支利普超三昧经》卷上〈举钵品 第3〉：【尔时世尊告舍利弗：“今且听斯，善思念之！……莫能胜幢如来诸声闻众八万四千，菩萨大士十二亿众。其佛世尊于五浊世演三乘教，有一比丘而为法师名曰慧王。……于时比丘慧王所得分卫食饍，授与幼童而谓之

人、鬼、傍生，这都是依于佛菩萨的广大愿力及慈悲心，以广施众生的因缘，加深、加速有缘众生修学佛法的进程。诸佛如来心系众生，欲与众安乐，后世佛弟子亦当仰体佛意，施食鬼众及至诸有情。

揆诸现行“佛前大供”仪轨，其偈颂偏重在变食；为了能够体现广施众生的布施本意，今将偈颂文句调整为“佛力变现 普施有情”，并以文词明确显示清净施食的意思，这不但是如理的作法，也符合佛法教化世间的目的。

● 施食先亡与鬼神众

关于施食典故，义净法师在《南海寄归内法传》曾说明：佛陀令弟子普施众生，然未食前先上呈施食，这在律典中并无明定如是教诲。至于将一盘食物施予先亡（已亡故的先人）以及诸神鬼等应受食之类有情众生，这缘从灵鹫山而起，如佛经所说。施食时可由施食者将食物带到上座（和尚、寺主等）前（右膝着地），由上座以叶片沾洒净水后祝愿：“以今所修福，普沾于鬼趣，食已免极苦，舍身生乐处。菩萨所受用，无尽若虚空，施获如是果，增长无休息。”然后由施食者将食物带出，置于幽僻处林丛下、或河池内，施于先亡者。（在中国江淮地方，设立斋食之后，有另外安置一盘食物，就是这个法式。）¹⁹

曰：‘童子！受斯分卫之具，供养如来！’寻即受之，已满佛钵，食不减损；次与声闻八万四千，菩萨十二亿；佛及圣众，皆悉充饱。如是之供至于七日，饭则如故亦不损减。于时幼童踊跃欢喜善心生焉……”】《大正藏》册 15，页 412，中 21-下 14。

¹⁹《南海寄归内法传》卷 1：【圣遣普施众生，未食前呈，律无成教。

至于对鬼神等众生之施食，经中有提到几个缘起：一是圻野（旷野）鬼神众，一是鬼子母众，一是金翅鸟。这牵涉到中文的供养偈：“大鹏金翅鸟，旷野鬼神众，罗刹鬼子母，甘露悉充满。”²⁰ 考证如下：

1. 施食圻野鬼

在《大般涅槃经》卷 16〈梵行品 第 8〉说到：有一鬼神名叫圻野（旷野），纯食血肉、多杀众生。当时 如来正教化当地鬼神，但这位圻野不受教化，于是 如来便化身作大力鬼，倾动他的宫殿，圻野和他的眷属本来还想要和 如来对抗，然而一看见 如来时就失了心念，惶怖趴地，迷闷昏倒。如来慈愍手摩其身，圻野起来后感谢 如来慈愍赦他过失；如来再还复佛身，为他说法，令他受不杀戒。圻野鬼就问 如来：“我及眷属从此以后受持戒法，没有血肉为食，应当如何存活？”如来就说：“会敕令声闻弟子，在修行之处所，悉当施与你们饮食。”以这样的因缘，如来为诸比丘制如是戒，常应当施这些圻野鬼饮食。如来为了要调伏众生的缘故，如是示现种种方便。²¹

又复将食一盘，以上先亡及余神鬼应食之类，缘在鹫山，如经广说。可将其食向上座前跪，上座乃以片水洒，而呪愿曰：“以今所修福，普沾于鬼趣，食已免极苦，舍身生乐处。菩萨所受用，无尽若虚空，施获如是果，增长无休息。”持将出外，于幽僻处林丛之下、或在河池之内，以施先亡矣。江淮间设斋之次，外置一盘，即斯法也。】《大正藏》册 54，页 210，上 14-25。

²⁰ 《毗尼日用录》，《卍续藏》册 106，页 109，下 9-10。

²¹ 《大般涅槃经》卷 16〈梵行品 第 8〉：【“善男子！如我一时，游彼

2. 施食鬼子母眷属

在《杂宝藏经》卷 9 说：佛世时有一位鬼子母，她有一万个儿子，个个都是大力士。由于这位鬼子母非常暴虐，经常杀人类的孩子来噉食，人们便仰告世尊，世尊就将这鬼子母最小的儿子藏起来。鬼子母遍寻不着，听闻如来有一切智，于是来到佛前请示，佛说：“你有一万个儿子，现在只失去一子，何故苦恼愁忧？而世人才只有一个，或者五个、三个孩子，你却下手杀害他们。”鬼子母于是对如来承诺，只要找回幼子，就不再杀害世人的小孩。佛说：“只要你能受三归五戒，尽寿不再杀生，就将孩子还给你。”于是鬼子

护野、聚落丛树，在其林下，有一鬼神，即名护野，纯食肉血多杀众生，复于其聚，日食一人。善男子！我于尔时，为彼鬼神广说法要；然彼暴恶、愚痴无智、不受教法，我即化身为大力鬼，动其宫殿，令不安所。彼鬼于时将其眷属，出其宫殿，欲来拒逆。鬼见我时，即失心念，惶怖蹙地，迷闷断绝，犹如死人。我以慈愍，手摩其身。即还起坐，作如是言：‘快哉，今日还得身命。是大神王，具大威德，有慈愍心，赦我愆咎。’即于我所，生善信心。我即还复如来之身，复更为说种种法要，令彼鬼神，受不杀戒。即于是日，护野村中，有一长者次应当死，村人已送付彼鬼神。鬼神得已，即以施我；我既受已，便为长者，更立名字，名手长者。尔时彼鬼即白我言：‘世尊！我及眷属，唯仰血肉，以自存活。今以戒故，当云何活？’我即答言：‘从今当勅声闻弟子，随有修行佛法之处，悉当令其施汝饮食。’善男子！以是因缘，为诸比丘制如是戒，汝等从今，常当施彼护野鬼食，若有住处不能施者，当知是辈，非我弟子，即是天魔徒党眷属。善男子！如来为欲调伏众生故，示如是种种方便，非故令彼生怖畏也。”】
《大正藏》册 12，页 460，下 1-24。

母就受了三归五戒。²²

鬼子母有时翻译为“诃利底药叉女”或“诃利底母”等。唐朝义净法师在《南海寄归内法传》卷1的〈九、受斋轨则〉中，提及斋僧之法，也有提到另备一盘食施给诃利底母（鬼子母）。由于她过去世曾发邪愿食尽王舍城中的所有赤子，于是舍报之后生为药叉（夜叉），生五百儿（《杂宝藏经》说一万），日日食啖王舍城中男女。如来就以方便度化她受三归五戒，于是鬼子母请示如来：她儿子以后吃什么维生？如来就说：“比丘住的寺院会每天施食，让你们充饥。”因此，天竺的寺院每于门屋处或食厨边，素画鬼子母像，每日于前供食。鬼子母本身是四大天王部众，有大势力；世人如因疾病而无子，也可供食求子，都可如愿。这些如律（《根本说一切有部毘

²² 《杂宝藏经》卷9：【鬼子母者，是老鬼神王般闍迦妻，有子一万，皆有大力士之力。其最小子，字嫫伽罗，此鬼子母凶妖暴虐，杀人儿子，以自噉食。人民患之，仰告世尊。世尊尔时，即取其子嫫伽罗，盛着钵底。时鬼子母，周遍天下，七日之中，推求不得，愁忧懊恼，传闻他言，云佛世尊，有一切智。即至佛所，问儿所在。时佛答言：“汝有万子，唯失一子，何故苦恼愁忧而推觅耶？世间人民，或有一子，或五三子，而汝杀害。”鬼子母白佛言：“我今若得嫫伽罗者，终更不杀世人之子。”佛即使鬼子母见嫫伽罗在于钵下，尽其神力，不能得取，还求于佛。佛言：“汝今若能受三归五戒，尽寿不杀，当还汝子。”鬼子母即如佛勅，受于三归及以五戒。受持已讫，即还其子。佛言：“汝好持戒，汝是迦叶佛时，羯臍王第七小女，大作功德，以不持戒故，受是鬼形。”】《大正藏》册4，页492，上13-29。

奈耶杂事》)说。²³

3. 金翅鸟持斋

本师 释迦牟尼佛在过去行菩萨道时，就曾摄受金翅鸟，令金翅鸟王持斋，不再吃龙，如《菩萨本行经》卷 3 说金翅鸟等受持佛法之事²⁴。在 佛陀出世弘法时，金翅鸟也受 佛陀教化而来护持佛法，如《佛说海龙王经》〈金翅鸟品〉所说²⁵；经典中说护持佛法的“天龙八部”，其中的“迦楼罗”

²³ 《南海寄归内法传》卷 1：【施主乃净洗手足，先于大众前初置圣僧供，次乃行食以奉僧众。复于行食末安食一盘，以供呵利底母。其母先身因事发愿食王舍城所有儿子，因其邪愿舍身遂生药叉之内，生五百儿，日日每食王舍城男女。诸人白佛，佛遂藏其稚子名曰爱儿。触处觅之，佛边方得。世尊告曰：“汝怜爱儿乎？汝子五百，一尚见怜；况复余人一二而已。”佛因化之，令受五戒为邬波斯迦。因请佛曰：“我儿五百今何食焉？”佛言：“苾刍等住处寺家，日日每设祭食，令汝等充飧。”故西方诸寺，每于门屋处或在食厨边，素画母形抱一儿子，于其膝下或五或三，以表其像。每日于前盛陈供食。其母乃是四天王之众，大丰势力。其有疾病无儿息者，飧食荐之咸皆遂愿。广缘如律，此陈大意耳。】《大正藏》册 54，页 209，中 3-19。

²⁴ 《菩萨本行经》卷下：“金翅鸟王亦复说言：‘今此龙王是我之食，我今持斋摄身口意，无伤害心而不食之，我得福多。’”《大正藏》册 3，页 123，下 16-18。

²⁵ 《佛说海龙王经》卷 4 〈金翅鸟品 第 16〉：【尔时四金翅鸟王，各与千眷属俱而白佛言：“今日吾等自归命佛及法、众僧，自首悔过前所犯殃，奉持禁戒，从今日始常以无畏施一切龙，拥护正法，至佛法住，将顺道法到于灭尽，不违佛教。”】《大正藏》册 15，页 151，中 27-下 2。

就是金翅鸟。因此施食时，亦同于圻野鬼神、鬼子母及其眷属等，一体摄受施食。

综上所述，如来变食一钵食不可思议，能广施众生。又，如来嘱咐护持寺院道场的诸鬼神众可得受食，是故推而广之，世间一切鬼神都可因如来的佛力加持神变而得到食物，乃至更广及一切有情都可凭借此施食而获得利益安乐。

（四）施食原则之建议

- 舍弃密咒、手势、持器

上文所引经文中，清楚记载佛菩萨变食所用到的工具只有“钵”，而钵只是用来盛食；除此之外，并无戒指、剑指等手势，也无结种种手印及诵咒，亦无“刀、手”等外道器皿。

唐朝义净法师《南海寄归内法传》所叙述的施食，同样是仅有携食到施食处（最多是先由上座祝愿）；从这里延伸来看，施食鬼众的同时，食物本体实际上亦施予鸟兽虫蚁，即广及诸有情。

- 食物内容应有主食及配菜

目前的佛前大供仪轨之实施（含施食）多是佛前只上供菜，另于佛前香案置一小供碗的饭；韦陀菩萨前供饭、供菜；出食时由佛前香案上的供饭中挖取七粒饭去施食处（以持器“刀、手”）。从这个备办看，供饭本意应是供佛，但为了后续施食鬼众及请佛变食仪轨，故不置于佛前，而是放在佛前的香案边，出食时即从中挖取七粒饭，持去施食。（各道场供菜供饭的摆放位置或许有差异，但都同样是从供饭中持以施食。）此不如理处是：（1）佛前其实未供饭，（2）分取本应供佛的食物。

故供佛及施食应调整为：佛陀、韦陀菩萨、施食用，均各备主食及配菜；凡五谷类均可作为主食。若论备食数量，当以佛前最多，韦陀菩萨前次之，施食处更次之。（施食用者于出食前宜先放置在佛前香案侧边。）

施食的配菜，考虑到施后撤下若由道场人员食用可能导致身体不适，以及依义净法师《南海寄归内法传》所述施食之物可施予鸟兽虫蚁，则施食的配菜可使用有香气、又不会很快腐败的食物（例如松子等干果类）。至于供奉汤水，则须斟酌（蒙山施食除外），一般应避免之，以免端取时不小心泼洒出来，或破坏法会庄严。

● 施食时间

如上所引，对鬼子母之施食是早餐时，乃至只要鬼子母想要吃食亦应施予；对圻野鬼当常常施予。亦即施食鬼子母及圻野鬼，不限早中晚可常行之。依此精神推之，对金翅鸟乃至诸有情的施食，允可比照鬼子母、圻野鬼。如此应是符合世尊一体摄受的悲心。至于早中晚施食，主要是有常住的寺院可行之，其他道场可依自身状况斟酌。

● 主法法师祝祷

目前午供法会比较常见的作法是施食人员以外道持器、密教手势及密咒，在大众同唱“变食咒”声中，将食物持出施食。然依上文所引经文，变食乃是依诸佛如来的威神力，而非大众同诵密咒可实现。复依唐朝义净法师所述，施食亡故者缘起于灵鹫山；行者先携食物到上座前，经上座祝愿（以今所修福，普沾于鬼趣，食已免极苦，舍身生乐处。菩萨所受用，无尽

若虚空，施获如是果，增长无休息），再带到林丛、河池行施。依此精神，施食之物祈请如来变食之后，由主法法师祝愿（口出祝祷词），再由行者持到施食之处，允为合理。另，仪式的主从关系也应回归佛世精神，以供佛为主，施食是附属，故由主法法师口诵祝词祷之，圆满法事仪轨。

● 施食作业应回归庄严简要

1. 服色应自庄严：若非一般寺院的出家众有僧服庄严，则施食人员应以服色自庄严；至于是否搭衣，可视道场或场合决定。

2. 出食时间：在唱诵“佛力变现 普施有情”偈句时，礼佛三拜之后，开始出食。

3. 出食位置：应在香案近处（香案的位置应在佛前）。施食人员不需行一大段路，就可到达佛前香案，直接端取整盘食物，携到主法法师前祝愿，再带出去施食。

施食时，作意是以佛心相应的慈悲心念来施食（不须打任何手印或手势）。又由于释迦如来应允鬼子母得受佛弟子施食，以及诸佛如来悲心普及一切有情，因此施食人员可诵偈两首：（1）“大鹏金翅鸟，旷野鬼神众，罗刹鬼子母，甘露悉充满。”（2）“汝等有情众，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。愿以此功德，普及于一切，施食与有情，皆共成佛道。”

作业完成后，施食人员不须回到佛前的出食位。

4. 撤食作业：由各道场自行决定何时撤回施食。撤下的食物，古时是可置于泥地上、丛林下、河池内，实质上是转

而施予鸟兽虫蚁；但现代道场不一定位于山林旷野，若效法古代作法，当会带给邻居困扰；但也不宜将施食作厨余处理（佛弟子应当惜福）。因此，施食之物宜选择带香气且不易快速腐败之物，如此施食之后可选择适当方式转施予鸟兽虫蚁，允为理想。

● 有关香案及施食台

香案是用来放置香炉的桌子，而施食的食物需祈请佛菩萨变食，因此出食前将之放在佛前香案边是合宜的。施食台也就是施食的位置。依唐朝义净法师《南海寄归内法传》，天竺寺院施食鬼子母，每于门屋处或在食厨边（门屋，即古时院落的第一进，也就是大门）²⁶。又，中国施食先亡时，施食人员携食物至上座前（以叶片沾洒净水并祝愿），再带到僻静处（丛林下、河池内）布施野外鸟兽鱼类旁生。承上可知，施食原本并未结合“斋佛仪”，仅是由施食人员直接将食物施于寺院边区。到了后世，施食结合供佛及密教变食，施食台就直接设在佛殿外，施食人员可以在大众梵呗时完成施食作业。

若秉持 世尊及大乘慈悲精神，施食台可设在佛殿外，大众供佛礼赞之后，祈请 如来变食，施食有情、同入佛道；然

²⁶ “四合院建筑的布局，是以南北纵轴对称布置和封闭独立的院落为基本特征的。按其规模的大小，有最简单的一进院、二进院或沿着纵轴加多三进院、四进院或五进院。一般而言，大宅院中，第一进为门屋，第二进是厅堂，第三进或后进为私室或闺房，是妇女或眷属的活动空间……”。请参考：《何为“四合院”》，网址：<https://kknews.cc/culture/oyrg6e6.html>（撷取日期：2020/9/28）

今日位于都会的大楼道场亦多，则可依古时施食精神，随各道场空间条件，选择于顶楼、天井、阳台、或适宜之处施食。

另外需要特别提醒的是，目前一般施食台的台身，有的是镌刻七佛佛号或是“汝等鬼神众，我今施汝供，此食遍十方，一切鬼神共。愿以此功德，普及于一切，施食与鬼神，皆共成佛道。唵 穆力陵娑婆诃”，本质上较不如法。建议未来若有寺院设置“施食台”时，（1）可依本文所说，设在佛殿外。（2）台身不宜镌刻七佛佛号或密咒，这是由于佛号镌刻在施食台的台面下，比较不如法，且密咒本身意义不为大众所知。因此，建议于施食仪轨中去除这些密咒，并依如来摄受众生的悲心，将施食“鬼神”扩及所有“有情”，如“汝等有情众，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。愿以此功德，普及于一切，施食与有情，皆共成佛道”，即可圆满。

五、密教施食仪轨

在开始对密续咒语进行辨别与讨论之前，前文先厘清了“佛前大供”所牵涉的中国施食仪轨的由来；经查该仪轨始自唐朝译出的密教部典籍密续，如前所说，施食仪轨在佛世时并没有繁复的仪轨，但这并不妨碍此处的探讨，因为可由此文的解析来厘清佛意，并且建立一个合乎佛法慈悲摄受有情的仪轨风貌。同时，由于施食也牵涉到目前许多佛门仪轨，所以这个讨论是个很好的开端。

● 施食仪轨——不空所译密续为本源

唐朝大量翻译的密续中，有关施食部分最早可见唐朝译师实叉难陀（公元 652 年—710 年）的《佛说救面然饿鬼陀罗尼

神咒经》一卷（古字“然”通“燃”），另一异译本则是由后来密教不空法师（公元 705 年—774 年）所译的《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼经》。这两部密续内容稍有不同，然皆叙述同一个密教施食的缘起故事；两部密续皆可于现在中华电子佛典搜寻得到。这两部密续译本可说是相当清楚说明了施食，因此可视为密教施食的典籍；其中不空译出的内容又较实义难陀版本完整，可看到比较完整的〈施食真言〉咒语内容。

这两部译本的叙事是：阿难尊者在夜里遇到了一饿鬼（其名有“面然”和“焰口”两个版本），他恐吓阿难必须依言施食给许多野鬼以及仙人，否则阿难很快就会命终。阿难翌日请示如来，于是有了施食以及相关密咒的诞生。

由此连结来看不空翻译的四部有关施食的密续：除了前面提及的《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼经》之外，还有《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》《瑜伽集要焰口施食起教阿难陀缘由》以及《施诸饿鬼饮食及水法》。这些密续如果以最早实义难陀法师翻译的年代来看，他是在武则天证圣元年乙未（公元 695 年）先开始翻译《大方广佛华严经》（八十华严），到圣历二年（公元 699 年）才译完，因此这施食密续译为中文的时间应在此之后。由上可分析这施食密续出现在天竺的时间不会晚于七世纪末，之后流传到西域，而为当时在西域的实义难陀法师所知。然而这类施食的密续并没有停止发展，大致可知持续编纂到八世纪，这使得不空法师到天竺寻找密续时，发现施食部分有了更多的增广。不空法师本是协助金刚智法师翻译密续，后来他游学于天竺，在唐玄宗李隆基天宝五年（公元 746 年）回到长安，以他为主译，从事密续翻译，如是至

于唐代宗李豫大历年间。以署名“唐三藏沙门不空奉诏译”来看，有《瑜伽集要焰口施食起教阿难陀缘由》和《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》，这应该是不空法师比较早期的译著。至于不空法师住到大兴善寺是唐肃宗李亨至德二年（公元 757 年），等到唐代宗李豫永泰元年（公元 765 年），李豫授予不空法师特进试鸿胪卿，赐号大广智三藏；因此以“特进试鸿胪卿”署名来看，这《施诸饿鬼饮食及水法》和《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼经》是不空法师后期翻译的密续。

其中，《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》囊括了缘起（阿难遇饿鬼的故事）、仪轨、密咒，中国佛教许多法师信受而截取了当中的密咒用以施食，乃至逐渐普及而建立起通行的施食仪轨，以及形成了著名的“放焰口”、“蒙山施食”等法会，甚至本文前已讨论的“佛前大供”仪轨中也采用了大量的密咒。这可说都是依不空所译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》而建立的，也可说不空在《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》提及的手印及其对应的真言非常繁多，令中国法师们产生了迷惑所致：

1. “破地狱印”及“(破地狱)真言”
2. “召请饿鬼印”及“(召请饿鬼)真言”
3. “召罪印”及“召罪真言”
4. “摧罪印”及“摧罪真言”
5. “定业印”及“净业真言”
6. “忏悔灭罪印”及“忏悔真言”
7. “妙色身如来施甘露印”及“施甘露真言”

8. “开咽喉印”及“开咽喉真言”
9. “发菩提心（印）”及“（发菩提心）真言”
10. “受三昧耶戒印”及“（受三昧耶戒）真言”
11. “无量威德自在光明如来印”及“施食真言”
12. “无量威德自在光明如来印”及“变食真言”
13. “普供养印”及“（普供养）真言”
14. “奉送印”及“金刚解脱真言”

由于这和中国佛教界本来不重视咒语全然不同，因此有需要针对不空所译的施食密续来作探讨。

（一）密续施食之缘起

佛门“瑜伽焰口施食”的起源，在此以不空译本《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》来探讨，此处节录一小段来分析，先说密教施食缘起的故事：

尔时，阿难独居静处，念所受法。即于其夜三更已后，见一饿鬼名曰“焰口”，其形丑陋，身体枯瘦，口中火然，咽如针锋，头发鬃乱，牙爪长利，甚可怖畏；住阿难前，白阿难言：“汝却后三日，命将欲尽，即便生于饿鬼之中。”是时，阿难闻此语已，心生惶怖，问饿鬼言：“大士！若我死后生饿鬼者，我今行何方便得免斯苦？”尔时，饿鬼白阿难言：“汝于来日晨朝，若能布施百千那由他恒河沙数饿鬼饮食、并余无量婆罗门仙、阎罗所司业道冥官，及诸鬼神先亡久远等所食饮食，如摩伽陀国所用之斛，各施七七斛饮食，并为

我等供养三宝；汝得增寿，令我等辈离饿鬼苦，得生天上。”阿难见此焰口饿鬼，身形羸瘦枯焦极丑，口中火然其咽如针，头发鬃乱，毛爪长利；又闻苦语，甚大惊怖，身毛皆竖。

即至晨朝，从座而起，往至佛所，右遶三匝，顶礼佛足，身体战栗而白佛言：“大悲世尊！愿救我苦！所以者何？昨夜三更经行静处，念所受法，见焰口鬼而语我言：‘汝过三日，必当命尽，生饿鬼中。’我问鬼言：‘云何令我得免斯苦？’饿鬼答言：‘汝若能施百千万亿那由他恒河沙数无量饿鬼、婆罗门仙、阎罗所司业道冥官、及诸鬼神侍从、眷属先亡久远，平等普施饿鬼饮食。汝等增寿。’”白言：“世尊！云何能办无量饮食充足？”²⁷

从上文来看其不合逻辑与背离佛法之处：

首先，阿难身为 释迦如来的侍者，有正知正见，又至少是断尽三缚结的声闻初果，但是这位饿鬼焰口显然完全不懂佛法，才会来恐吓阿难“三日后死堕饿鬼道”。这违背了 佛所说“声闻初果永不堕恶道（饿鬼、畜生、地狱道）”的圣教，阿难岂可能信受其恐吓！显然这部密续所说不是佛法，纯属杜撰。

再者，“大士”在佛教中是对大菩萨的尊称，阿难身为佛弟子，虽不轻任何人，却岂有称呼饿鬼“大士”之理？如果是“大士”，即大菩萨，必然会说如理之法，亦必具有世间福

²⁷ 《大正藏》册 21，页 468，下 25-页 469，上 20。

德，不可能成为缺食的饿鬼；而且文中为何未见这位“大士”说出阿难将堕入鬼道的任何前因呢？为何未教导阿难如何清净忏悔、消除过去所造业障呢？如果来者真是“大士”，即使示现为饿鬼，也必有地上菩萨持十大愿的慈悲及证德，令见者欢喜，为何阿难却感觉“惶怖、惊怖、战栗”呢？而且就算侍者阿难将会堕入饿鬼道，则 释迦牟尼佛必定早知并为作种种方便，以解决其困难之境，何待饿鬼现身之后，方为阿难说之？又该“大士”要求阿难以施食功德免于饿鬼果报，然阿难尊者作为本师 释迦牟尼佛的侍者，又誓愿护持法藏，平时又多利乐众生，如是功德福德难可计算，岂是“施食饿鬼”的福报所能相提并论的，何须另行建立一“施食饿鬼”之法才能免堕饿鬼道？这显然毫无道理。

此外，这位“大士”要求的布施对象是无数恒河沙的饿鬼、婆罗门仙（编按：鬼道中之一类）……，然而以供养功德而论，供养报恩田（父母、师长等）及功德田（佛、菩萨、缘觉、四双八辈）的功德远大于施给贫穷田，所以即使是对本师 释迦牟尼佛座下的声闻圣众弟子来作供养，都比对一般的凡夫贫穷田行施所得福德来得殊胜，因此如果只是考量福德的增长，又何必要特别将施食对象设定为饿鬼及婆罗门仙呢？对贤圣僧行供养岂不是福德增长更多吗？

再从三乘菩提来看文本不合正理之处：

1. 依二乘正理，既然阿难尊者已断除我见，三缚结断者至少是声闻初果，当知声闻初果舍寿后必定生天，最多七次人天往返即可取证阿罗汉，如何还有饿鬼道之果报？密续如

何扭曲佛法而说尊者“三日后堕入饿鬼道”之理？

2. 大乘经典《妙法莲华经》中，释迦如来说阿难尊者已经无量劫来修学大乘法，并授记其将来成佛时的佛号国名等，而且阿难将是诸圣弟子中最早成佛者。既然阿难尊者深知三界六道轮回之理，对因果业道的正理无有迷惑，如何可能被此饿鬼道众生一吓就心惊胆跳，甚至越看对方身相越怕，还“身毛皆竖”，这根本没有道理。
3. 又以“华严部”之《大方广如来不思议境界经》述说大乘菩萨因缘时，提及阿难尊者久修六波罗蜜，已近佛菩提：“复有无量千亿万菩萨现声闻形，亦来会坐。其名曰：舍利弗、大目犍连、须菩提、罗睺罗、阿若憍陈如、摩诃迦叶、优波离、阿那律、离婆多、阿难、提婆达多、跋难陀等，而为上首，皆已久修六波罗蜜，近佛菩提，为化众生，于杂染土现声闻形。”²⁸ 显见阿难尊者实际是大菩萨示现为声闻身，绝非等闲。而此密续却将阿难尊者当作随意可以欺罔的众生，如何成理？

以上所论，可知这“施食真言”出处的密续，必是密教所伪作的经典，其内容无一可信。当知，施食饿鬼一事若是这么重要，阿难尊者必在结集《阿含》时提出，不必待一千多年后，才由密教产出密续说明之。

(二) 密续规范：施食者须是受过灌顶之密教上师

²⁸ 《大正藏》册 10，页 909，上 24-29。

密续以“施食真言”召请诸佛菩萨加持，布施救济饿鬼有情众，这样的心地不好吗？请见不空所译的密教真意，《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》：

佛告阿难：“若欲受持**施食之法**，须依瑜伽甚深三昧阿闍梨法；若乐修行者，应从瑜伽阿闍梨，学发无上大菩提心，**受三昧戒**，入大曼拏罗，得灌顶者，然许受之；受大毘卢遮那如来**五智灌顶**，绍阿闍梨位，方可传教也。若不尔者，递不相许。设尔修行，自招殃咎，**成盗法罪**，终无功效！若受灌顶，依于师教，修习瑜伽威仪法式，善能分别了达法相，故名**三藏阿闍梨**，方得传斯教也。”²⁹

上述密续文字明言，凡是自学施食者都犯盗法罪，施食无效。这密续规定施食的法师都必须先受密教三昧耶戒（此处译为“三昧戒”），进入大曼荼罗（即是坛场，此处的“入大曼拏罗”），受密教灌顶，绍继密教上师位；这样修学无上瑜伽有成者，才可成为密教的“三藏上师”（阿闍梨），才可行施食法。因此，根据这密续的规定，一切施食的学人都必须修学密教法。然中国佛教道场实际上本是大乘道场，并非是密教道场，则凡是口诵相关的施食密咒等等，难道都变成了盗法罪？若不是修学密教者，无受四归依、三昧耶戒、密教瑜伽灌顶，则依此密教法所行的施食，依密续单方面之说法，全都无效，而且是非法。然佛教古来即有施食之法，并没有这么多繁复的

²⁹ 《大正藏》册 21，页 469，下 16-25。

咒语（如果施食给旷野鬼等众生时需要配合咒语，世尊一定会教导）。因此若施食时坚持要施行密咒者，便得依该密咒之原来出处密续之规定，必须寻找密教上师，受四归依、三昧耶戒、瑜伽灌顶；然如是都违背了佛的教法。佛法是清净三归依、五戒、菩萨戒，远离淫欲；灌顶则是十地法王子位受职时，方受诸佛如来放光灌顶，迥异于密教之所说。

因此根据这施食密咒的密续规定来看，皆是在表白：这施食咒是密教法，不是佛法中布施波罗蜜的胜法；且任何学人都必须先礼敬密教上师，才能够修学密教的施食；这样形成了四归依，而不同于佛法的三归依。然而密教盗用佛法名相伪造如是“经典”笼罩学人的结果，就连明朝莲池法师也为之困惑而不敢改订。殊不知密续所设施食法的目的，是要转佛教学人去归依密教，施食者必须受密教上师所传授的三昧耶戒，一生以密教上师马首是瞻；以后还得入密教坛场受无上瑜伽灌顶，即男女双修，如是令佛教学人降伏归顺于密教，而不再是佛弟子，这才是该密续包裹施食法的本意。

（三）不空译本的〈施食真言〉

不空译本的〈施食真言〉相关内容摘录如下：

次为汝等受三昧耶戒印，以二羽缚忍愿申如针，真言曰：“唵(引)三昧耶萨怛𑖀(二合)。”今为汝等受三昧耶戒竟，从今已去，能令汝等，入如来位，是真佛子，从法化生，得佛法分。次结无量威德自在光明如来印，左羽想持器，右羽弹忍禅，想于左羽掌中有一𑖀字，流出种种无量甘露

法食，即诵〈施食真言〉曰：“唵(引)萨嚩怛他誡多(一)嚩路枳帝鑊(二)婆啰婆啰(三)三婆啰三婆啰(四)吽(五)。”³⁰

此段文字有二处值得注意：

- (1) 它的仪轨流程是，先受密教三昧耶戒印之后，才结施食印（无量威德自在光明如来印）及诵此施食真言。
- (2) 与现今通行的“施食真言”对照，此真言多了“鑊 婆啰婆啰”，至于其前后文字则跟现在佛门所诵的“施食真言”是一样的。有关“鑊”字的意思，请见下文说明。

（四）密续：先受密教三昧耶戒，方得施食

关于密法中施食者必须受三昧耶戒，在此再作一说明。不空译本的密续很清楚表示，在行密教“施食”法之前，必须先归依密教并受三昧耶戒，且须以密教三密法门之“手结印”代表“身密”，以“念诵密咒真言”代表“口密”；然这些法门都不属于真实佛教，显而易见，其借由暗度陈仓的手段，将密教的施食法伪装成佛教行门，目的是为了逐渐将佛教学人转成为密教学人。

密教之三昧耶戒咒语，在不空的《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》译为“唵(引)三昧耶萨怛鑊(二合)”³¹，在《施诸饿鬼饮食及水法》则译为“唵三摩耶萨怛梵”³²，在后世重

³⁰ 《大正藏》册 21，页 471，中 13-23。

³¹ 《大正藏》册 21，页 471，中 15。

³² 《大正藏》册 21，页 468，上 13。

集的《瑜伽集要焰口施食仪》则译为“唵三摩耶萨埵鍍”³³。“唵(引)三昧耶萨怛鍍(二合)”，“三摩耶”就是“三昧耶”的异译，“萨埵”、“萨怛”是“有情”的意思；实际上不空翻译这些密咒是有点随心所欲的，而且他有许多译法多少是故弄玄虚，兹不列举。这整句“三摩耶萨埵”的意译是“受三昧耶戒的有情”，用意是要大众走向密教而成为密教的“金刚萨埵”，而不是走向“佛菩提”成为“菩提萨埵”——菩萨。

综合上述，其意思是：与会大众，即使是来受施的饿鬼、鬼神等等，都必须受密教的三昧耶戒，皈依密教，这就是该密续的宗旨。

(五) “鍍” 隐示密教双修行门

“唵三摩耶萨埵鍍”用来结尾的“鍍”，即是“鍍”。“鍍”，是密教的金刚五字“阿鍍览哈欠”之一。

密续《佛顶尊胜心破地狱转业障出三界秘密三身佛果三种悉地真言仪轨》：

阿，金刚地部一（阿字作地观金刚座观，形四角色黄，大圆镜智又名金刚智）。

鍍，金刚水部二（鍍字作水观莲华观，形如满月色白，妙观察智又名莲华智亦转法轮智）。

览，金刚火部三（览字作日观，形三角角色赤，平等性智亦名灌顶智）。

³³ 《嘉兴藏》册 19，页 210，上 24。

哈，金刚风部四（哈字作月观，形如半月色黑，成所作智亦名羯磨智也）。

欠，金刚空部五（欠字作空观，形如满月色，种种法界性智）。

“地水火风空”五轮之种子，“阿鑊览哈欠”五字，有地轮，地轮之上有水轮，水轮之上有火轮，火轮之上有风轮，风轮之上有空轮，空轮之中想憾字，其如深玄色，渐舒广成，风轮上想鑊字变成水轮。³⁴

“阿鑊览哈欠”中的“鑊”，表面上的说明，是指金刚部的水轮，代表“地水火风空”的“水大”；实际上的意义，是隐晦暗合密教的秘密法：行者观想头顶上的双身佛交合，流出男女淫液，从行者头上流灌而下。若行者具格实修密法时，观想其明点（即精液，其色为白）从颅顶下方一滴一滴释出，下行到中脉，称为月亮之路；明点在头顶时称为新月，从上而下渐渐盈满，待明点行至男根前端时不摇不动，是为满月；此时观想其反向上行，由于行者不得漏出精液，因此满月长盛，上行至眉间轮，圆满行门（并且男根必须全程翘然）。

密续以此“鑊”的字面意义——“流出”，代表密教所谓的水大，表示“流出施食”、“流出甘露”、“流出功德”等等，并以观想成就作为证得殊胜的悉地，实际上连结的是密教的双身法灌顶行门，与真正佛法全不相干。

³⁴ 《大正藏》册 18，页 912，下 17-26。

(六) 金剛水大“鑿”即密教苏悉地功德成就

“阿鑿览哈欠”在密教特别阐释密咒的苏悉地中，也有紧密的连结关系，如唐朝密续译师善无畏译的《佛顶尊胜心破地狱转业障出三界秘密陀罗尼》：

阿鑿蓝哈欠（是上品悉地真言也，以前五三印真言，顺一遍逆一遍，次顺旋转四遍，次逆旋转四遍，此即利益一切众生皆以悉地义也）是名“秘密悉地”，亦名“成就悉地”，亦名“苏悉地”。苏悉地者，遍法界也，成就佛果，证大菩提，法界秘密言，光明遍满，唯佛与佛能入此门，缘觉声闻不能照，此亦名秘密悉地。若诵一遍，当如转藏经一百万遍。出悉地从足至腰，入悉地从脐至心，秘密悉地从心至顶，如是三悉地，出悉地，化身成就；入悉地，报身成就；秘密悉地苏悉地，法身成就，即是三种常身正法藏。³⁵

这三种悉地，代表了密教自己所以为的“三身成就”。又，密教以念诵此咒一遍，当作如同转动藏经轮一百万遍，而密教所谓的“转经轮”是把经咒包藏在一个筒里去转动它，宣称每转一次经轮就等于念诵了一遍内藏的经咒，并且诋称此行门为佛菩萨所传，密教如是处处盗用佛名就显示了其欲以李代桃僵的手法来取代佛教的野心。

总结来说，密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》

³⁵ 《大正藏》册 18，页 915，中 19-28。

中的“施食真言”挟带着密教的三昧耶戒暗度陈仓，还嵌入隐含双身法密语的“鑊”字，以借由推广密教施食，诱骗学人逐步堕入双身法的实修。

六、现行供佛仪轨中之咒语及其梵文意义

现行的“佛前大供”仪轨中包含了四个咒语：施食真言、甘露水真言、普供养真言、天厨妙供。

（一）梵文咒语之意思

除了〈天厨妙供〉是梵文咒语音译加上一部分表义清楚的中文词句之外，其他三个真言都是纯粹梵文音译。在此先举示其梵文意义³⁶：

1. 〈施食真言〉

梵文音译	简易罗马拼音	意义
曩谟	namah	归命、敬礼
萨嚩	sarva	全部的、一切的
怛他誑多	tathagata	如来

³⁶【参考资料】

1. 梵汉佛教语大辞典，林光明编著，嘉丰出版社。
2. 梵汉大辞典，林光明编译，嘉丰出版社。
3. 佛教汉梵大辞典，平川彰编著，灵友会（东京）出版。
4. 汉梵咒语大讲堂，<https://mantra.com.tw/video> 或 <https://www.youtube.com/watch?v=6eKELtFIGYI&list=PL1ADBH6k8-3wfYKofdwzJIhPfVYcz29n>
5. 梵文常用咒语汇编，黄力查编译，大千出版社。

嚩嚩枳帝	avolokita	现见、观见
唵	om	极赞、发语词
三跋啰	sambhara	功德、庄严
三跋啰	sambhara	
吽	hum	(法螺) 遍响

2. 〈甘露水真言〉

梵文音译	简易罗马拼音	意义
曩谟	namah	归命、敬礼
苏嚩婆耶	surupaya	可爱妙色
怛他誡哆耶	tathagataya	如来
怛姪他	tadyatha	即说咒曰、即是
唵	om	极赞、发语词
苏嚩	sru	(甘露) 流出, (或妙色身)
苏嚩	sru	(林光明认为是 surupa 的缩写, 妙色身)
钵啰苏嚩	prasru	(甘露) 充满流出, (或充满妙色身)
钵啰苏嚩	prasru	(林光明认为是 pra-suru 的缩写, 充满妙色身)
娑婆诃	svaha	结语词、圆满

3. 〈普供养真言〉

梵文音译	简易罗马拼音	意义
唵	om	极赞、发语词
誵誵曩	gagana	虚空
三婆嚩	sambhava	出生 (梵汉大辞典：有性交的意思)
伐日啰	vajra	金刚，金刚杵
斛	hoh	(同呼)

4. 〈天厨妙供〉中的梵语音译咒语

梵文音译	简易罗马拼音	意义
户唵	hoh-om	极赞、发语词
苏噜	sru	(甘露)流出
萨哩嚩	sarva	全部的、一切的
怛他阿誵 多	tathagata	如来
怛你也他	tadyatha	即说咒曰、即是
苏噜	sru	(甘露)流出
娑嚩诃	svaha	结语词、圆满

(二)〈施食真言〉中之甘露及手印真意

● 不空译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》

〈施食真言〉的出处是《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》：

次结无量威德自在光明如来印，左羽想持器，右羽弹忍禅，想于左羽掌中有一鑊字，流出种种无量甘露法食，即诵〈施食真言〉曰：“唵(引)萨嚩怛他識多(一)嚩路枳帝鑊(二)婆啰婆啰(三)三婆啰三婆啰(四)吽(五)。”³⁷

密续的“鑊”字本身是有“男女双身合修时所流出的淫液”之意，这如前所说。因此当密教行者念诵此密咒中的“一切如来”时，作意是观想虚空中有无数行于男女双修的密教如来，这些“如来”各各都是拥抱明妃，呈现站立或结跏趺坐交合的双身像。所以，密教所谓的“礼敬如来”，在其意念是观想双身佛的情况下，实际是污辱十方如来。

(三)〈甘露水真言〉中之甘露及手印真意

● 不空译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》

甘露水真言的出处，同样可见于不空译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》：

次结妙色身如来施甘露印，即以左羽转腕向前，力智

³⁷《大正藏》册 21，页 471，中 19-23。

作声〈施甘露真言〉曰：“曩谟素噜播耶(一)怛他誡哆野(二)怛倆也(二合)他唵(引四)素噜素噜(五)钵啰(二合)素噜(六)钵啰(二合)素噜(七)娑罽(二合)贺(八)。”诵真言时，想于忍愿上有一“鏤”字，流出般若甘露法水，弹洒空中，一切饿鬼异类鬼神普得清凉，猛火息灭，身田润泽离饥渴想。³⁸

基本上，这密咒很常见于密续，如唐朝跋驮木阿译的《佛说施饿鬼甘露味大陀罗尼经》：

即说咒水陀罗尼，咒曰：“那谟 苏卢婆曳(一) 怛伽他哆耶(二) 怛铁他(三) 苏嚧苏嚧(四) 波啰苏嚧 莎婆呵(五)。”³⁹

依照不空译的密续文本，布施甘露时，是以手印配合真言，此处的手印是所谓的“妙色身如来施甘露印”；至于“甘露”可就是重点了，因为这真言的名称叫作“施甘露真言”，所以咒中的“素噜”或“苏噜”，意思应该是指称“甘露”。又，密教以双手十指表示十波罗蜜法，因此其中两根手指头代表“忍”与“愿”，所以“想于忍愿上有一‘鏤’字”意即观想在代表“忍”与“愿”这二根手指头上有一个“鏤”字，也就是水大，流出甘露。

然须知，密教所谓的甘露与真正佛教的甘露法水，相差

³⁸ 《大正藏》册 21，页 470，下 13-20。

³⁹ 《大正藏》册 21，页 485，下 16-19。

何只十万八千里；密教所谓的甘露，实际是指秘密灌顶时，男女交合流出的淫水。密教行者观想或实修时，在男女交合之际，必须“忍”精不射，以男根吸取女精入己身，和合成为所谓的红白甘露，观想其上下通流全身。故知，以此观想出来的男女红白“甘露”，普“愿”广施一切有情，意思就是为一切有情随许灌顶，为他们铺陈方便道，未来也成为密教行者，修密教法。

● 不空译的密续《施诸饿鬼饮食及水法》

不空译的密续《施诸饿鬼饮食及水法》，又称此“甘露水真言”为“蒙甘露法味真言”，手印称为“施无畏印”⁴⁰。又，密教用来祭祀鬼神的五甘露是“酒、男精、女血、大便、小便”，亦即密教的甘露其实是不净物，于众生非但无有丝毫利益，而且有害。

佛法中真正的甘露其实不是物质之法，而是能让人得证涅槃的无上妙法，能使人证得声闻果、缘觉果乃至佛菩提果。而密教一切见修行果的内涵皆与佛法大相迳庭，因此，正信的佛弟子应当舍弃出于密续的密咒，远离密教的不净三密。

（四）〈普供养真言〉出自密续

〈普供养真言〉出自密教不空译师所译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》：“次结普供养印，作金刚合掌，置印当心，真言：唵(引)誡誡曩 三婆嚩 嚩日啰(二合)

⁴⁰ 《大正藏》册 21，页 467，中 7。

斛。”⁴¹ 这显示出，“普供养真言”也是来自同一部密续，即不空译的《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》。既是同一出处，则其密教意涵当无歧异，此“嚙日啰”（伐日啰）“金刚杵”即是指称男女双修中之男子性器官。这咒语本身就是密教行双身法的咒语，此处就不再多作探讨。又，此真言又称为“大虚空藏菩萨真言”。

（五）〈天厨妙供〉之探讨

● 宋、元、明朝的〈天厨妙供〉文本

《中峯三时系念仪范》：“禅悦酥酏 造出天厨供 成道当初 牧女前来送 老母曾将 托在金盘奉 献上如来 大觉金仙众 南无禅悦藏菩萨摩诃萨（三称举诸如来名回向）”⁴²

此《中峯三时系念仪范》，一说是宋朝永明延寿禅师撰述，但普遍仍认为是元朝中峰明本禅师所作。⁴³

明朝莲池法师之《云栖法汇》卷 2：“奶酪醍醐 造出天厨供 成道当初 牧女前来送 老母曾将 托在金盘奉 献上如来 贤圣无边众 禅悦藏菩萨摩诃萨（三称）。”⁴⁴

⁴¹ 《大正藏》册 21，页 471，下 26-27。

⁴² 《卍续藏》册 128，页 129，上 7-10。

⁴³ 由于永明延寿禅师及中峰明本禅师皆曾获“智觉禅师”的赐号，可能因此导致《卍续藏》编者误在目录中将《中峯三时系念仪范》及《中峰国师三时系念佛事》的作者标为延寿禅师。参见〈此延寿，非彼延寿〉，http://www.lingshh.com/wyfjdsj/28.htm#_edn14

⁴⁴ 《嘉兴藏》册 32，页 581，中 21-23。

目前教界通行之“佛前大供”仪轨中的〈天厨妙供〉版本是：“天厨妙供 禅悦酥酩 户唵 苏噜 萨哩嚩 怛他阿誡 多 怛你也他 苏噜 娑嚩訶 南无禅悦藏菩萨摩訶萨 摩訶般若波罗蜜。”但是在“CBETA 中华电子佛典协会”所收录的资料中，找不到相关的出处。此中的梵音译咒，若配合《三时系念》及《云栖法汇》中的“天厨妙供”赞偈来解释，则无有疑虑。⁴⁵ 然从佛法的修行来说，佛菩萨随顺因缘而教导众生的一切清净梵咒，皆是欲令有情安住佛道的方便施設，目的是希望有情能时时有清明的意念，离于贪瞋痴三毒，常行于菩萨道上；若能明白如此道理，即不须执著于梵咒，贪求持咒的功德，而是应日日在六时中照看自己的心地，渐次修除三障烦恼，如此才是佛法的真实修行。

七、《瑜伽焰口》《蒙山施食》及“放焰口”等

（一）《瑜伽焰口》与《蒙山施食》以密续为根本

就现在广行于佛门中的超荐仪轨而言，最著名的是元朝中峰明本禅师提倡的“三时系念佛事”，超度亡者往生极乐世界。其仪轨内文绝大多数是义理清楚的文词，只有少数是音译咒，例如第一时毕，接“斋佛仪式”，其中的〈变食真言〉〈甘露真言〉〈普供养真言〉，就是梵文音译的咒语，如前所说是出于密续的密咒，皆非清净佛法。由于元明清三代是喇嘛

⁴⁵ 如是推断为清净梵咒，望诸贤能作更多方便，令与会大众心得清净；然新版《佛前大供》的内容应已可达成此目的，因此建议原〈天厨妙供〉无需继续采用。

教（密教）在中国大行其道的时期，加剧了密续、密咒、密教仪式等混入佛教法会议轨的力道，使得今日许多佛事仪轨中都混杂有密咒，染污了佛教的清静律仪。

依据密续，“密教无上瑜伽焰口”的主法者都必须是密教金刚上师，亦即受过密教无上瑜伽灌顶者才能“如法”的“施食”，这样的“瑜伽焰口”全是在施行密教的三密法门；当主法的密教上师观想本尊与其明妃双双撒下“甘露水（淫液）”“庄严”法会现场时，真正的佛菩萨如何可能降临现场呢？既然此法与佛菩萨不相应，而且其施食咒的内涵又会使饿鬼众欲火焚身，诸饿鬼道有情又如何能得到救拔呢？

密教灌顶的实际内容今已都摊在阳光下，例如宗喀巴的《密宗道次第广论》第十三章、第十四章，皆是在欲界的男女性爱上极度缠缚，甚至全不顾及世间伦常，如以弟子家中女眷为女色，如是性供养密教上师；又再令弟子与其女眷，如母、姊妹、女儿等行男女双修，这不但严重违背中国三纲五常伦理，更是三涂恶业，未来世连人身都保不住，自是违背佛法的清静教诲。所以这些仪轨应该还给密教所谓的“金刚上师”，而一切佛教法师以及学佛人则应远离才是。

而“蒙山施食”既然导源于不空所译的密续，现代佛教界应正本清源，对密续作出简择，这样便不会在施食时，连结到密教的不清静法。至于法界中本就有施食法，佛菩萨慈悲及于一切有情，本来就常依本愿力施济众生，因此以如法的仪轨（无须任何密咒），即可感应佛菩萨神力变食加持，施济有情拔诸众苦。

（二）出自唐朝不空所译密续的其他真言

不空所译的密续《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》，带出了中国佛教施食密咒化的根本起源，所影响的不只是午供仪轨，而且由此产生了“放焰口”以及“蒙山施食”的仪轨。这密续所提及的密教手印与其对应的真言，数量并不少，如本文“五、密教施食仪轨”中所胪列的“破地狱印及其真言”、“召请饿鬼印及其真言”一直到“普供养印及其真言”、“奉送印及其真言”等均属之。

这些密教手印及密咒之所以混入佛事中，都是因为不空所译的这些密续所导致的，而中国佛教界就受到这些密续的巨大影响。相关的密续繁多，兹不列举。

八、结论

〈施食真言〉〈甘露（水）真言〉〈普供养真言〉等真言密咒的出处是密续，是夹杂许多密教色彩（双身法、鬼神法）的不清净句。密续所主张的施食仪轨，其意涵均违背佛教的清静三归依，亦严重违背解脱道、佛菩提道，使得主法者、供养者、受供者都变成归依密教；然而佛教法师只要没有作密教的四归依，并且未受持密教的三昧耶戒，以及没有依宗喀巴所说的男女双修灌顶（时轮灌顶）法受密教的无上瑜伽灌顶，则不具密续所说的施食条件。然而密续中这些意涵与法式都是源于印度坦特罗密教，其以“男女双修”为宗旨，带有古印度的性爱信仰，以及我见、我所贪爱之粗重缠缚，而这些内容绝对不应出现于清静斋佛的法会上。因此，这里将真言与密续分开，个别探讨；将密续不如理之处，向佛教界说明

清楚，使大家知所依归，远离不清净作意。

新版〈佛前大供〉仪轨也将“称请佛菩萨”的部分作了比较清净的调整，回复比较简单隆重的方式；未来可能还可以更简易的方式来处理。而此新勘定的〈佛前大供〉，所提出的内容浅白，以令参与供佛法会的每一个人都有清楚的意象，能清楚领解“十方诸佛赞”及“本师释迦牟尼佛赞”等颂偈中表达出来的恭敬与赞叹，以及对佛力加持变现施食来令施食圆满，令大众都能受用的心意。

上述这三个方向是本次新版〈佛前大供〉不同于现行的版本之处，期使能令大众耳目一新，更得契入佛法，以此至祷。





三乘菩提概说 识蕴

叶正伟老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/719-a06_020

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”。我们这个系列谈到的是五蕴，今天要来给大家谈五蕴的最后一个，叫“识蕴”。

还是一样，在每一次讲述之前，先简单地帮大家复习一下。五蕴的内涵就是色、受、想、行、识，对于这五蕴，色蕴最直接的理解，可以说它就是我们的色身；受跟想，就是我们的感受，我们的（了知、）想像、思想等等，受跟想是我们一般所能够（当然也都能够）直接掌握的名词；那行的部分（色受想行的“行”的部分）呢？行，我们说一般人所感受到的行，就是色（就是我们的色身）搭配我们心理活动的受跟想，在一段时间内连续变化的（过程），就叫作行。所以我们在前面几个讲次里面跟大家说，“色”是怎么样的虚妄不实，“受”跟“想”和“行”分别又是怎么样的无常变化。如果说我们对于“色”跟“受”及“想”，乃至“行”的这些事情，如果我们没有



认清楚它的本质，我们反而把它执著成是一个真实的存在，并且我们还念兹在兹、心心念念都一味地要去追求色蕴、追求受蕴、追求想蕴、追求行蕴的话，由于它们本质上就是这样子的无常变异，甚至是刹那刹那变异，所以当我们心心念念要追求这些事情的时候，自然我们就一定会引生许多的烦恼出来。并且，这些东西（色等五蕴）既然都是无常变异的法，而我们如果谈到修行的话，当然修行就一定要有非常肯定、非常真确的目标，所以色、受、想、行这些事情，由于无常变化，当然就不会是我们修行的目标，反而是我们修行应该要看破的事情。

我们刚才谈到了五蕴（色受想行识），这个色蕴是指我们的色身，受想行识谈到的（内涵）都是我们心理的这些功能作用。那我们前面讲过的受、想、行这三件事情，是一般人比较能够直接予以体会的；一般人比较难以直接体会的，是受、想、行运作的根本，叫作“识”。因为“识”这件事情谈到的就有“了别”的意思，所以我们说，如果我们要对一个境界有所感受的话，当然我们先要接触、分辨这个境界，分辨了之后，然后我们才能够有所感受，说这个感受到底是顺我们的意、还是逆我们的意。所以，“受”这件事情它的根本就在于我们要对境界能够有所了别，所以受的基础一定是在于识。而且，同时我们也谈到了“想”，因为“想”我们谈到了（我们给各位举过例子）“想”就非常像是（好像是）我们用照相机去取眼前的境相一样；那“想”也是我们的心去取（对眼前的境界取）一个相。既然要取相，当然就有牵涉到分别的作用，所以我们说，想蕴本身也是以识蕴作为基础的；因为所

有一切想，都是要对境界（的相貌）有所分别的。既然受跟想都是如此，那我们刚才谈到“行”这件事情的时候，说它本质上就是（身口意）连续活动的轨迹，所以既然是这样的话，行蕴本身当然也是要以识蕴作为基础的。所以我们跟大家说，识蕴是一切心理活动的基础。

识的本身，我们精确来看，识蕴的本身又分成了六个识；各位菩萨如果前面几集有收看的话，我们曾经提到过，我们说一个人所有完整的心识应该是有八个心识。可是就这八个心识来讲，第七识跟第八识由于行相比较微细，需要花比较多的功夫才能够观行、才能够找得到；所以，这第七、第八识，一般来讲，我们都是保留在大乘的修行里面才会详细地为大家来讲解。至于说对于一般的观众，或者是对于一般初学佛的修行人来讲，我们说（对于一般的人）应该要先掌握解脱的知见，要先把解脱（知见）的基础给扎稳；而要把解脱（知见）的基础扎稳，就须要对于五蕴（的内涵）有所掌握；那对于五蕴要有所掌握，这里面其中的识蕴，我们谈到的范围就只有到前面的六个识。因为这六个识（这六个识我们等一下会给大家讲解，会让大家知道这六识），其实也都是像受、想、行蕴一般，祂们也是一样刹那刹那在变化，也一样具有虚妄不实的本质。那知道了这个之后，从此以后就不会把这六个识当作是像个宝贝一样的在执著，甚至在生死之间都牢牢抱住不放。如果能够了知六识（无常的本质），并且能够知道六识“真正的灭尽”关系到解脱，这样子我们才能够进一步地来谈，接下来要怎么样观行第七识的运作，接下来又是怎么样能够找到每一个人本来具有的清净本心，也就是《金刚经》《心



经》所说的那一个清净本心，那就是第八识。所以，我们说后面的七、八识，我们都是留在大乘法里面再来详细地讲述。所以我们在这个讲次里面，也都是集中跟大家说前面的六个识。

前面的六个识，这里面（六识里面）的前五个识，就是对应到我们的五种感官机制，也就是眼睛、耳朵、鼻子、舌头跟身体所牵涉到的五种感官机制。这五种感官机制中，眼识的这个分别对象（我们说眼睛这个感官机制，它里面牵涉到的识就叫作眼识），眼识很显然就是要来分别什么呢？分别当前境界里面跟“色”有关系的事情，就是物质界有关系的这些、我们（视觉区）呈现出来的这些色尘方面的事情。具体来说，就是眼识会看到什么呢？会掌握到色彩，掌握到明暗，掌握到大小，掌握到形状。（编按：眼识本身只了别显色，其他包括形色、表色、无表色则为与眼识同境界的意识所了别；由于不离于眼识的境界，所以一般人都会将眼识与意识对色尘的分别归为眼所看到或者见到。）那么耳识呢？耳识相对应的（耳识所摄取的境界）就是关于声音的大小跟高低，这些都是耳识（了别）的范围。鼻识就是嗅闻到的是香的或是臭的，这是鼻识（了别）的范围。那舌识呢，就跟味觉有关，所以舌识所摄取的，是所谓的一般我们常常讲的，像酸、甜、苦、辣、咸等等的这一些味道。那身识呢？身识牵涉到的就是我们的触觉，所以会谈到的是，这个现前我们（身体）所触到的对象，到底它软硬的程度，或者它是光滑的还是粗涩的，或者是粗、细，或者是冷、热等等；这都是我们的身体在接触到外境的时候，所会引起的所谓身识（了别）。所以我们可以说，我们人的八个识里面

的前五个识，就是对应我们的五种感官机制，也就是眼睛、耳朵、鼻子、舌头、身体所对应到的眼、耳、鼻、舌、身这五个识。

讲了这五个感官机制之后，接下来这第六个识叫作意识。意识了别的状况又是如何呢？我们可以跟大家说，前面五个识所描述的，都是个别感官机制所得到的所谓最直接、最单纯的第一手的境界、第一手的资料；但是关于对这些资料作更进一步的分析，或者更进一步的分别，那就是意识在作用。

所以我们回头来谈，比方说眼睛会看到色尘，我们刚才讲眼睛看到的色尘就是色彩、明暗、大小、形状等等；可是如果针对我们眼睛看到的東西，进一步要分辨这个形状到底是完整的圆形，还是说这里面不是很正的圆形，或者说这个形状跟金字塔的形状很像，这些关于形状的详细分别，那自然就不是眼识负责的事情，因为眼识所看到的是第一手，作第一手最直接的了别，而进一步作细部了别的就是意识了，所以，真正关于眼前这个（东西的）形状到底是不是像一个金字塔，那就是意识的了别。又譬如说，我们看到一个人的时候，除了直接看到肤色之外，其实我们也会看到这个人的表情是什么、这个人神态是什么，甚至说这个人气质好不好，那关于这一些表情、神态、气质，都不是眼识直接去看到所能了别的，而是透过这些我们眼睛所看到的直接的资料（在我们的脑海里面），由意识去了别表情、神态跟气质等。

同样的，对于声音来讲，意识所瞭解的声音范围，就是



会判断声音的音质好坏与否，或者是说它有没有走音，或者是我们今天听到的声音是由哪一种乐器所发出来的等等，这些都是意识所了别的声音的范围。至于说香尘的话，我们刚刚说直接的就是鼻触，鼻识去辨别是香或是臭；可是如果说针对目前这个香味，我们除了直接的（了别）香跟臭之外，我们还进一步能够去分辨说，这到底是哪一个牌子的香水，或者是我们能够分辨说，现在这个味道是不是代表了“家里面的瓦斯可能没有关好，必须要小心注意”等等，关于这个部分——对香尘的进一步分别，当然这个就不是鼻识（了别）的范围，而是我们的意识在分辨。

味觉的部分也是如此，因为我们在味觉的部分所分辨的，舌识所分辨的是基本的这些味道（像酸甜苦辣咸等等的这些味道）；可是，关于说吃起来的这个味道，目前的这个食物到底有多少成分，是加了多少成分的巧克力，还是加了什么样牌子的可可，这些细微的了别，当然就是意识的了别。至于触觉也是一样。触，我们说触觉的本身除了根本的这些分别，比方我们说它是粗的，是涩的，是软的，是细的，是滑的等等，关于这些了别，当然就是直接的触觉；可是如果我们触了之后，还能够分辨说，这个我们眼前所摸到的棉被它到底丝的比例是含了多或少，或者是说这个棉被触感舒不舒服（的触受）、是不是合于我们的意等等，当然这些触的细分就全部是意识了知的范围了。

所以我们说，前面的六个识中，眼耳鼻舌身这五个感官机制，就是我们跟外界接触的窗口，我们透过这些窗口得到

了直接、简单的感觉机制的这些分类；可是接下来，对这些从五个窗口进来的资料作非常精细的了别这件事情，当然就是由意识在作了别。并且，意识可以说是人类很可贵的一个资源；因为我们如果以所有一切傍生类来讲的话，我们可以说跟这些傍生比起来，也许在五种感官机制上面我们不见得能够比得上这些傍生们；比方我们说鸟类的视觉也许都比我们人好得太多了，一只狗它的鼻子可能比我们的鼻子要灵敏得太多太多。问题是，所有的这些傍生（即畜生道有情），它们的意识跟人类相比较起来的话，都相去甚远。也就是因为这个意识的缘故，所以我们才能够看到古往今来一切伟大文明的传承，伟大的这些所有一切的知识，包含科学、文学、艺术等等，这所有一切都缘于我们的意识。甚至，我们讲说，观众们今天有心想要探寻生命的真相而来学佛，那么我们在学佛的过程中，所有用到关于思惟、理解等这些事情，也全部都是在意识的作用范围里面。所以，可见得对于我们每一个人来说，意识可以说是非常非常的重要，重要到我们甚至往往会觉得，意识就是我们存在的最主要价值。

我们这样讲就是说，前面讲的眼耳鼻舌身意这六个识祂们的共通性。虽然说意识相较于前面的五个识来讲，祂是伶俐得太多了，并且我们刚才讲，我们所知的一切几乎都是由意识累积而来的；可是如果我们回归到识蕴的本质（就是这六个识的本质）来看的话，我们说这六个识，祂们都是由于我们有相应的六根接触了境界之后，才会产生的识。比方说，我们对于眼前颜色的判知，一定是因为我们的眼根（也就是我们



的眼睛跟相应的视觉感官机制)触到了(色尘)境界(触到了颜色这些物质的法)之后,然后我们才会生起眼识。同样的,我们说耳朵也是一样,耳朵也是因为我们听觉的感官机制触到了声音之后,就会生起耳识。那么眼耳鼻舌身意的最后一个,意识的部分,其实之所以会生起意识,也都是因为我们有一个意根(也就是我们每一个人都有第七识),由于我们的意根接触到意根所相应的法尘之后,就直接会(使第八识)生起了意识。当然就是说,这个部分我们之前也告诉大家,关于意根(第七识)、第八识这些事情,我们都会在大乘法里面再详细地跟大家说明。但是这里总而言之,就先跟大家说,六识都是由于我们有相应的这些机制——六根,然后接触了境界之后才产生了别的作用。

既然是这样子的话,大家就很自然可以知道,因为(识蕴)每一个识的生起,都是因应境界而产生(编按:识阴六识是借根尘触为缘而由第八识生起)。境界,我们前面就已经说过了,我们说境界的变化,只要您的心思够细腻的话,只要您的定力够好,您不管是透过思惟的方式(编按:指已具有足够的正确观察),或是透过观行的方式,也一定都可以确认,我们眼前的境界其实是在刹那刹那之间变幻无常的。如果是这样子的话,因为我们的六个识其实都是因应现前境界而产生的,如果境界是这样子变化的,可以想见,我们的六个识也必然是这样子刹那刹那(生灭)变化的。更加上说,我们如果是以前面五个识来讲,前面五个识的产生,都是必须由我们的五种感官机制来接触到外境,而这五种感官机制又是基于我们

的色身（我们的身体）而产生的；那我们前面也说过了（当我们在说色蕴的时候，我们就已经跟大家讲），我们每一个人的身体其实也都是在刹那变化的。比方说，我们从眼睛看得见来讲，这个事情会随着我们当天的身体等状况，而产生看得见、看不见，或看得清楚、不清楚等等的差别，甚至随着我们近视或是老花的状况都会有所不同。所以可见，以前五识的生起来讲，可以说不管是感官机制或者是所感知的境界，都一样是刹那变化的。

对于接下来我们说的“意根接触法尘而产生意识”这件事情来讲，当然我们没有时间跟大家谈所谓意根的状况，不过我们说，意根所接触到的法尘，法尘这件事情我们可以给大家下一个最简单的定义：法尘其实就是我们接触（透过五种感官机制）五尘进来之后，在心（意）里面生起相应的境界，叫作法尘（编按：即五尘上五识无法相应了别之种种微细法）。正因为有法尘的存在，所以我们才有心法对于现前的境界作细部的了知；当然，如果从这个方向来看的话，法尘必然是缘于现前的境界、或者缘我们当下的境界而产生的，所以法尘当然也是刹那刹那变幻不停的。既然如此的话，意根在接触法尘（使如来藏）生起意识的时候，所生起的意识自然也必定是刹那刹那变幻不停。更何况在以后讲的大乘法里面（各位观众应该都有机会学到），其实意根本身也是一样的，也是一样在刹那刹那变化着。所以整个来讲，六识都具有无常变化的特性在，所以祂们不会是我们说的生生世世都能保有、都应该要信其有的“恒常主体”，更不会是我们修行的主要目标。



另外还有一个重要的性质：这六个识，（我们说的是在人间）我们有五种状况都可以看得到这六个识会断灭。比方说，当我们睡得很熟、完全没有作梦的时候，这时候我们完全没有眼耳鼻舌身识，也没有意识；因为睡觉的时候如果有意识的话，那就表示在作梦；既然睡得很熟没有梦，就表示没有意识存在了。所以，这个是我们可以观察到的其中一种六识会断灭的状况。其他的，包含说我们昏迷了，比方当我们麻醉得很深的时候，或我们昏厥的时候，这时候当然也就是所谓六识都断了；或者当我们进入正死位，或者是入无想定，或者是入灭尽定，这些状况也能被观察到六识都断了。以上讲的这些东西，可以说我们平常可以想到、可以观察到的，就是睡熟了或者是昏迷（昏迷不醒的状况）的时候，六识是断灭的；既然是这样子，那就很明显的可以观察到六识是会断灭的，所以祂们当然不会是我们三世修行应该要追寻的目标。

当然就还是在这里给大家简单作一个总结：我们前面谈到的色受想行识这五蕴，其实每一蕴它的特征就是无常变幻、会断灭；既然是这样的话，这个五蕴本来就是假“我”，所以我们自己以为的“我”、所宝贝的“我”，其实真正是无常、真正是会断灭的。那我们修行的第一步，就是要认知到“蕴我”的“虚妄、会断灭”这个真实的样貌。

今天就先跟大家说明到这里。

阿弥陀佛！



https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2554-a13_cn020

各位电视机前面的菩萨们：阿弥陀佛！

欢迎收看正觉同修会所推出的电视弘法节目，这个节目名为“三乘菩提之佛典故事”，里面所谈的都是佛在经中开示的真实故事，应以此来作为我们修行的借镜，来修正我们不好的行为。

今天所要谈的是**佛为诸比丘说利养灾患缘**¹，这个佛典故事来自于佛在《杂宝藏经》卷7所开示有关不贪求利养的部分，内容大致如下：

佛在舍卫国时，厌患利养的缘故，躲避到一座名为贪庄严的深林中，林中有一寺庙，住持是一位名叫那弋迦的阿罗汉。佛到贪庄严深林以后，消息不久便传开了；当天的中午，有许多人带着衣物前来供养佛陀，人数之多，竟占满了整个深林。佛说：“我不需要任何利养，但是利养经常伴随着我

¹《杂宝藏经》卷7，《大正藏》册4，页481，下16-页482，上15。

而来。”随后一万两千位比丘闻讯，也赶到贪庄严深林；佛对一万两千位比丘开示：“利养本身是个大灾患，它会障碍修行人难以成就，乃至身为四果的阿罗汉，也会被利养所遮障。”比丘问：“利养会造成哪些遮障呢？”佛开示：“利养的危害，就像伤皮、伤肉、伤骨、伤髓一样，能毁坏修行的种种功德。为什么它会造种种伤害呢？利养就像‘破坏戒的皮，破坏禅定的肉，破坏般若智慧的骨，破坏微妙善心的髓’一样，所以伤害非常大。”一万两千位比丘听闻佛的开示以后，各个都只留下大衣、中衣、下衣、铁钵（或瓦钵）、坐具、漉水囊等三衣六物，远离种种愤闹，而作清净寂静的阿练若（编按：身心远离愤闹，住寂静处），不再接受其他的供养。佛随即赞叹说：“善哉！善哉！你们能够远离愤闹，修清净寂静的阿练若，真是太好了！我释迦牟尼佛所说的法门，是少欲的法，不是多欲的法；是知足的法，不是不知足的法；是乐求寂静的法，不是乐求喧闹的法；是精进修行的法，不是懈怠放逸的法；是发起正念的法，不是增加邪念的法；是心得决定而不改易的法，不是心念散乱的法；是智慧的法，不是愚痴的法。”一万两千位比丘听闻佛的开示以后，各个都证得四果的阿罗汉。这时一万两千位比丘非常赞叹而欢喜：“真是稀有啊！世尊。”世尊接着开示：“不是只有今日才这样，在过去世，我也是这样来度化众生。从前迦尸国有一位宰相，名叫夜叉，他有一个儿子名叫夜儿达多，他深刻体悟到世间无常变异，因而出家去学仙人道。当时众仙人多有欲望，常常为了鲜美的果实，以及为了柔软舒适的草座而争夺不已；夜儿达多为了使他们

减少欲望及不再争吵的缘故，便舍弃了那些柔软舒适的软草，取了不柔软、不舒适的草为坐具；舍离了甜美多汁的果实，专门吃酸味而难以入口的果实；自己施舍新鲜的果实，换取他人不新鲜的果实。就这样清心寡欲，施舍了柔软的草座与果实，而换取坚硬的草座与不好的果实；由于心中无贪的缘故，因而证得了五神通——天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通。一万两千位仙人看到这种情形，都觉得很惭愧，也随学了夜儿达多的少欲法，不再贪求多欲法，后来也都证得了五神通。由于夜儿达多运用善巧方便的缘故，有次第性教导诸仙人，并转化诸位仙人的多欲为少欲，乃至证得五神通，这些仙人于命终之后都往生无色界的无所有处天。”这时佛开示：“当时的夜儿达多，就是过去世的我；这一万两千位仙人，就是现在的一万两千位比丘啊！”

不仅佛在《杂宝藏经》卷7如是开示，在卷3也如是开示：因为贪著利养而毁谤他人，导致无量劫以来受诸大苦恼，乃至今日为他人所毁谤²。其经文大致如下：

在很久很久以前，有兄弟二人心乐求佛法，出家学道，其兄长修寂静行，后来成为阿罗汉，人称为阿练比丘；其弟聪慧，诵三藏经，后来为当时的宰相所重用，并委以营建（营造）僧房塔寺，人称之为三藏比丘。后来僧房塔寺即将竣工，

²《杂宝藏经》卷3〈兄弟二人俱出家缘〉，《大正藏》册4，页460，中13-下28。

三藏比丘便向宰相建言：“寺庙即将完工，宜请众僧安置，吾兄阿练比丘修清净行，且证得四果阿罗汉，可请他来寺庙安置及供养。”这位宰相答应三藏比丘请求，便礼请阿练比丘来庙中供养，这位宰相看见阿练比丘非常精进用功，于是加倍供养阿练比丘。有一次，这位宰相以价值千万的毛毡供养阿练比丘，阿练比丘不肯接受；由于宰相诚恳且恭敬地供养，后来才勉强接受。阿练比丘看到弟弟三藏比丘需要钱财经营，于是将此上好的毛毡给了弟弟三藏比丘；不久这位宰相也给了三藏比丘比较差的毛毡，三藏比丘起了得失的分别心而起瞋，认为宰相厚待自己的哥哥、淡薄了自己。不久这位宰相更以价值千万的毛毡供养阿练比丘，阿练比丘如同以往一样，又将此毛毡转送给弟弟三藏比丘；三藏比丘得已，瞋心更是加倍，于是拿了毛毡，来到宰相的女儿面前说：“你的父亲以前很看重我，如今阿练比丘来了，不知道用了什么幻术迷惑了你的父亲，开始对我淡薄。你可以拿此毛毡在宰相面前缝衣，如果你的父亲问起，你便这样回答：‘是阿练比丘拿来给我的。’这时你的父亲一定会起瞋，不再与之说话。”这位女子回答：“我的父亲敬重阿练比丘，如同爱护自己的眼睛一样，为什么你要对阿练比丘加以毁谤呢？”三藏比丘言：“如果你不肯作，我便与你断绝关系。”这位女子熬不过三藏比丘请求，便答应三藏比丘。于是拿了毛毡在宰相面前缝衣，宰相一看见女儿缝着自己供养阿练比丘的毛毡，便起了瞋：“这阿练比丘太过分了，是一位恶人，得到我的毛毡，以此来诳惑我的女儿。”后来阿练比丘来到宰相屋宅时，宰相便不出去迎接，阿练比丘一看到这种情形，

心里想着：“一定有人毁谤我，使得宰相如此对待我。”于是上升于空中作十八神变，宰相看到这样的情形，知道自己错了，深自悔责以及向阿练比丘忏悔。后来宰相瞭解整个事情的来龙去脉，便驱逐了三藏比丘与自己的女儿离开这个国家。这时候 佛开示：“当时的三藏比丘就是我，因为毁谤贤圣的缘故，于无量劫受诸大苦恼，乃至到了今世，还是要受到他人³的毁谤。所以世间人于一切事，应该要明察秋毫，不要为了利养而起瞋，乃至毁谤贤圣。”

从上面两个佛典故事的说明，可以得到一个结论：贪著利养不仅对一般人有害，而且对修行人来讲，更会障碍二乘人证得二乘的解脱果，乃至障碍菩萨证得佛菩提果。也就是说，对一般芸芸众生而言，不论是对金钱上的贪著，或者是金银珠宝等物的贪著，他的心性已经染污，心性已经不清净，导致他会在三界当中不断地轮回生死；更何况这些钱财，生不带来，死不带去，生前贪著这些钱财，死后还是要与这些钱财别离，更不用说能带到下一世使用，所以世间人贪著钱财对己有害。

在经典中有一真实例子，叙述钱财对一般人而言是有害的，如在《大庄严论经》卷 6 曾开示钱财犹如毒蛇的故事⁴，其内容大致如下：

有一天，佛与阿难在旷野中行走，来到一田畔，看见有

³ 指谤佛的孙陀利，彼即当时因毁谤阿练比丘而被驱逐的宰相女。

⁴ 《大庄严论经》卷 6，《大正藏》册 4，页 289，下 2-18。

伏藏（编按：指埋藏于地下的宝藏），里面有很多黄金，佛便告诉阿难说：“那是大毒蛇！”阿难向佛禀白：“那是恶毒蛇！”当时有一农夫，听到世尊与阿难两人的对话，觉得很奇怪，便去查看，发现那是黄金，于是将那些黄金搬回家。这位农夫原本是贫困的人，得到这些黄金以后，成为暴发户，然而官府认为这位农夫一夕成为有钱人，他的财富来源一定很有问题，于是将他逮捕。这位农夫为了躲避灾祸，耗尽了先前所获得的黄金还不够，最后还免不了刑戮加身，因此非常感慨地说：“毒蛇啊，阿难！恶毒蛇啊，世尊！”

从这篇佛典故事告诉大众：钱财对一般人而言，犹如毒蛇一样害人不浅。此外，就算你能广为积聚钱财，但是用不正当的手段而获得，反而会害了自己的性命。譬如清朝乾隆皇帝有一位权臣名叫和珅，多年来利用自己的权势来广聚钱财，成为天下的首富；钱财之多，是清朝一年岁入的十几倍。可是因为贪著钱财，及用不正当的手段获得，于乾隆皇帝死后没多久，便被羁押在狱中，后来为嘉庆皇帝赐死于狱中。这样的典故分明告诉世人：**贪著利养而广聚钱财的缘故，非但有不好的结果，而且未来还要经过多生多劫，为人做牛做马来偿还。**说真的，只为一世的荣华，却换得多生多劫做牛做马来偿还，那是何等愚痴啊！又反过来说，积蓄钱财对一般人也是有利的，那就是正正当当去赚钱，去累积钱财而不贪著，然后用这些钱财广为布施，不论是救济贫穷，或者供养真正的出家人而不是假名的出家人，诸如等等；于有生之年不断布施众生，利乐有情的结果，未来可以生天，乃至未来可以作为实证三乘菩提的福德资粮，其果报不可思议啊！

接下来谈对修行人而言，贪著利养会障碍三乘菩提的追求与实证，所以 佛在《增壹阿含经》卷 13 曾开示：

设有比丘著于利养，而不获三法。云何为三？所谓贤圣戒、贤圣三昧、贤圣智慧而不成就。若有比丘不著利养，便获三法。云何为三？所谓贤圣戒、贤圣三昧、贤圣智慧。若欲成此三法，当发善心，不著利养。如是，诸比丘！当作是学。⁵

佛已经很清楚开示，如果贪著利养，将无法获得贤圣的戒律、贤圣的三昧以及贤圣的智慧。为什么贪著利养无法获得这三个法呢？有必要深入探讨。首先谈“贪著利养不得贤圣的戒律”。佛曾制戒，出家人不应该广聚钱财，因为钱财乃是身外之物，如果贪著五欲而广聚钱财的结果，就会障碍自己三乘菩提的追求与实证；又因为贪著利养的关系，更会处心积虑想积聚钱财，因此都在积聚钱财及利养上用心，对于戒律必然会忽视，乃至违犯戒律。所以说，因为贪著利养的缘故，将会障碍自己的修行。所以 佛在《杂阿含经》卷 25 曾开示：贪著利养是烦恼，而此烦恼正是【坏正法鼓、毁正法轮、消正法海、坏正法山、破正法城、拔正法树、毁禅定智慧、断戒瓔珞、污染正道】⁶。也就是说，贪著利养的缘故，无法受持 佛的戒律，本身已经不清净，且使大众对佛门产生负面的看法，导致众生不护持佛教，佛所说的正法，就会渐渐消失于无形。然而目前佛教界有很多人追求世俗第一，譬如追求

⁵ 《增壹阿含经》卷 13〈地主品 第 23〉，《大正藏》册 2，页 614，中 2-7。

⁶ 《杂阿含经》卷 25，《大正藏》册 2，页 178，中 16-18。

徒众第一、寺庙盖得最多、学术界第一、寺庙盖得最高等等；因为追求世俗第一的结果，导致很多名闻利养也跟着来了，像这样贪著世俗第一，导致名闻利养跟着而来，不正是世尊在经中所预记的“坏正法鼓、毁正法轮、消正法海、坏正法山、破正法城、拔正法树、毁禅定智慧、断戒瓔珞、污染正道”？像这样贪著利养的结果，就是在消灭佛法，就是在坏灭正法，成为破佛正法的罪人，实不可取。

接下来谈因贪著供养的缘故，无法得到贤圣的三昧。由于都在利养上用心，导致所思所念的都是在利养上的事，因而起了许许多多的妄想妄念；既然妄想妄念多了，心还有可能止于一境吗？当然不可能。因为当他修止的时候，就有许多妄想妄念出现，使他无法心一境性；既然无法心一境性，表示他所修的三昧一定不会成，还有可能获得贤圣的三昧之定吗？用膝盖想也知道，当然不可能。由此可知：贪著利养的人，是无法证得贤圣的三昧。

最后谈因贪著利养的缘故，无法得到贤圣的智慧。由于贪著利养的结果，对于经中的开示，不会深入去思惟整理，反而在世俗法用心，导致贤圣的智慧无法发起；可是祖师都告诉大众，要深入经藏，其智慧就会像大海一样非常深广。既然对经中开示都不会去深入思惟整理，对真善知识所说的正法，还会去听闻、思惟及整理吗？还会去探究“什么是三乘菩提的内涵”吗？既然都不会深入去思惟整理，其出家人不就成为粥饭僧了吗？由于一生无成，枉费信施四事供养⁷，

⁷ 信施是指具信者之布施，四事供养是指以“衣服、饮食、卧具、汤药”

未来只好入牛胎马腹来偿还信施的债了！其在家人只能空过一生，只好随业在三界轮转生死了。如果佛门四众不贪著利养，殚精竭力在法上用功，去听闻真善知识所说的正法，并作思惟整理，很可能在某一个时节因缘成熟，实证了三乘菩提的任何一个菩提，使得自己可以解脱三界生死，乃至证得生命实相，因而发起般若的总相智慧，并以此智慧为基础之下，去进修别相智、道种智，乃至圆证一切种智而成为究竟佛，这不是很好吗？所以说，不贪著利养的缘故，很容易证得贤圣的智慧，如同前面所说的夜儿达多一样，不贪著柔软的草座与美好的果实，清心寡欲的结果，很快证得五神通；以及一万两千位仙人，看见夜儿达多证得五神通，纷纷学习夜儿达多的清心寡欲，最后都证得了五神通，乃至这一万两千位仙人于命终后，都往生无色界的无所有处天。

综合上面所说，不管是否为世俗人，也不管是否为佛门的四众，都不应该贪著利养，因为贪著利养的结果，会导致众生不断地在三界轮回生死，而且也会使众生无法得到贤圣的戒律、贤圣的三昧与贤圣的智慧。所以说，贪著利养危害众生很大，不应该去贪著才是；如果贪著世间利养，不仅自己无法实证三乘菩提，而且也导致自己一直在三界当中轮回生死而无法出离。

说到这里，时间刚好到了，今天就讲到这里，敬请各位菩萨下次继续收看。

阿弥陀佛！

供养出家人。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页 63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致

议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过

程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地

区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订
阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增
进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美
观，41期起增加PDF文件格式之版本，PDF档案版面样
式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正
觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或
“正智书香园地”网站<http://books.enlighten.org.tw/>下载阅
读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂2020年下半年禅净班，將於十月中旬
同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各
禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中
定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头
功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

台北讲堂：台北市承德路三段277号9楼等——捷运
淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295
（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼
20、21；B1楼22，23；B2楼24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，
周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午

14:00~17:00, 单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26 (周一)、2020/10/24 (周六)** 新开设的禅净班已经开始上课, **2021 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂: 桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼, 电话: 03-3749363, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:30~11:30, 双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26 (周一)** 新开设的禅净班已经开始上课, **2021 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂: 新竹市东光路 55 号 2 楼, 电话: 03-5724297, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/21 (周三)** 新开设的禅净班已经开始上课, **2021 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂: 台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26**

(周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂: 嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2, 电话: 05-2318228, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周六上午 9:00~11:00, 周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间: 自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。

2020/10/23 (周五) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂: 台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 14:00~16:00, 周六晚上 17:30~20:30。

2020/10/22 (周四) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~19:30。**2020/10/21 (周三)** 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已于 2021 年迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼 电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel: (852) 23262231

2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26 (周六) 开课，时间为：双周六下午 14:30~17:30，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**佛藏经**》DVD。因疫情之故，目前停课中，禅净新班开课日期将另行公。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授

圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸烦恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听 平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬

请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证

上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北，桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2021/1/10（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2021/2/21（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2021/2/5（周五）～2021/2/18（周四）为本会年假，全部共修课程均暂停，2021/2/19（周五）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十、2021/2/12 正月初一上午 9:20 台北，台中、嘉义、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。

十一、2021 年上半年禅一日期，台北讲堂为：1/17、1/24、1/31、2/28、3/7，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/31、2/28、3/7，各三次；嘉义讲堂为：2/28、3/7。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2021/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十二、2021 年上半年禅三第一梯次于 4/2（周五）～4/5（周一）举行，第二梯次于 4/16（周五）～4/19（周一）举行；2020/12/1（周二）开始接受会员报名，2020/12/29（周二）报名截止，2021/3/23（周二）、2021/3/26（周五）开始邮寄禅三录取通知。

十三、2021 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教—喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此

书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实

导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十八、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出

版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以帮助大

乘学佛者之证道。

二十、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十二、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。

本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十四、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无

可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧

等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪回思想的論述分析〉論文。鑒于如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄于佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教》已于 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，系：

“大乘非佛說”的講法似乎流傳已久，却只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出“釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物”，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟着“學術”的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張“大乘非佛說”的謬論，這些人以“人間佛教”的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧

所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从

2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“**开、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，

亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十二、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确

无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十三、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第七辑已于2020年07月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所

不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十四、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差

别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于

灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以

及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

四十、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/07/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页。 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(停售，俟改版后另行发售)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

30. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

31. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

32. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

33. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

34. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

35. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页 售价 300 元

36. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

38. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

39. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

- 40.空行母—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 41.末代达赖—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 42.雾峰无雾—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
- 45.黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 46.童女迦叶考—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 47.人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 48.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 49.真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 50.中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 51.藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 52.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
- 53.西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 54.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 55.真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 56.次法—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元
58. **山法**—西藏关于他空与佛藏之根本论
 笏补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元
59. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
60. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
61. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
62. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定
63. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
64. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定
65. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **佛藏经讲记** 平实导师述 于 2019 年 7 月 31 日开始出版 共 21 辑，
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
68. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
69. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
70. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
71. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
72. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
73. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
74. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
76. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
77. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
78. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
79. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
85. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
87. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
88. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼
(邮编：361004)
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书**：
正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>
(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>
诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★ 正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量 ★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则，合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说游正光老师著回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
十 则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义 一现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印回邮 36 元
- 47.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2020 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 6500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正覺