



正午

电子报

第 151 期

2020.10.30

目录 正觉电子报第 151 期

“不直不白的‘陈情’”和 “自我感觉良好的‘圆满结局’”	正觉教育基金会	1
般若中观(五十三)	游正光老师	24
正觉总持咒略释(十一)	张正圆老师	37
空谷跏音(六)	大风无言	48
为报师恩, 当求正法(二十七)	庆吉祥居士	67
正觉教团弘法视频文字稿		
三乘菩提概说——想蕴	叶正伟老师	78
佛典故事——波斯匿王女善光缘	游正光老师	89
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		98
严正抗议 CBETA		
收录外道典籍于电子佛典中		100
公开声明		107
法义辨正声明		111
中国佛教复兴访谈报导		116
布告栏		120
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

■ 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次

“不直不白的‘陈情’”^① 和 “自我感觉良好的 ‘圆满结局’”

——对《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会
二十週年纪念册》书中一些说法的回应

·正觉教育基金会·



引言

缘于 2020 年 7 月，由达赖喇嘛西藏宗教基金会董事长达瓦才仁与“雪域智库”共同编纂出版的《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十週年纪念册》，书中以“直白破斥荒谬”、“全胜的圆满结局”等为标题，提及了在台西藏人福利协会于 2011 年寄发政府各相关单位的陈情书，以及达赖基金会提告 平实导师及正觉教育基金会妨害名誉的官司，其所描述与正觉之间的诉讼，内容多有不尽、不实之处，甚至妄称赢了这场“圣战”，企图混淆是非、误导大众。但实际上，正觉两会早已针对陈情书及官司事件，于官网及报纸刊文做出完整而详细的辨正与声明，无奈《西藏与台湾同行》一书之内容，仍罔顾正觉指证历历的事实与证据，回避外界指控密宗喇嘛教弘传邪淫双身法的外道本质，仍欲以外道邪淫法伪冒佛法，借“藏传佛教”之名继续欺骗社会大众。

以是之故，本会必须针对书中包括该陈情书与官司的不实描述，再次做出回应与澄清，以正视听；并再次强调西藏密宗喇嘛教之见、修、行、果都完全违背 释迦世尊三乘菩提

正法，以让一切佛教徒不再误信密宗喇嘛教包括无上瑜伽男女双身修法在内的一切修行法门是 释迦世尊的正统佛法，让想清净实修实证 释迦世尊如来藏妙义的佛弟子不再受骗，都能学到真正的正法，这才是 平实导师和正觉两会多年来所衷心期盼的！

……本文……

佛教正觉同修会及正觉教育基金会创办人 萧平实导师，深知【密教之见、修、行、果，悉皆依止密教祖师自设之双身佛——以恒时手抱女人而受淫乐之双身“佛”为报身佛（如是报身佛，实非真正之报身佛，悉是鬼神夜叉之假形示现），复以得自外道中之性力派双身淫合之法而求佛道，以之作为佛法之正修，而不依止创建佛教之 释迦世尊，乃竟依止凡夫俗子之莲花生上师，以为密教之主，而与显教分庭抗礼，不依止 佛，名为颠倒。】（平实导师著，《狂密与真密》〈自序〉）究其实：密宗喇嘛教不仅是“假藏传佛教”，更是“假佛教”！

又因 平实导师“观察密教以外道法代替佛教法义，处处说为更胜于显教之究竟成佛法门，如是以外道法冒充佛法，以喇嘛外道身冒充佛教僧宝，再以崇密抑显之手段而蚕食鲸吞佛教资源，以渐进和平之方式，灭亡佛教于佛子不知不觉之中，将又重演古天竺佛教灭于密宗手中之历史。而密教法义之当代首领，首推达赖喇嘛及印顺法师；达赖公开推广无因论之缘起性空观，否定第三转法轮之唯识诸经，依宗喀巴之说而指为不了义法；复又暗中弘传双

身法，说为究竟成佛之法；印顺法师则以显教法师身分而主动继承密教邪法，极力弘扬密宗黄教无因论之应成派中观，明为反对密教（指斥密教双身法），实际则以广弘应成派中观之无因论而护持密教，以此而否定佛说之第三转法轮诸经如来藏妙义，由此故令密教之双身法获得生存之空间；如是今时显密二大师之弘传密教邪法，一明一暗，同令密教得以扩大其势力，同令佛教学人误以为密教真是佛教，其恶劣影响极为重大深远，不能不据实加以披露。”（平实导师著，《狂密与真密》〈自序〉）

平实导师说：“由是诸因，必须尽示密教之法义秘密，必须尽辨密教法义之邪正，普令一切佛子及社会人士知之，……。”于是平实导师举证包括被藏族人称为“文殊菩萨化身”之宗喀巴所造《菩提道次第广论》（以下简称《广论》）及《密宗道次第广论》在内的二百六十二本密宗喇嘛教“经部、续部”及相关书籍中之文词，一一详加辨正，于三个月内疾书近五十六万字，成《狂密与真密》一书，并自2002年2月起每二个月出版一辑，至同年8月出齐四辑，“欲令大众了知密教之外道本质及其异于真正佛教之处，以护真正之佛教”。

是以，为了维护善良风俗，并保护虔诚的台湾佛教徒，免于被达赖喇嘛假借佛教之名弘传假藏传佛教——密宗喇嘛教，及印顺法师明反暗助实质为外道法之密宗喇嘛教，而受到欺骗、伤害与染污，近二十年来佛教正觉同修会及正觉教育基金会在平实导师带领下，不断从事宣导、教育的工作，期使民众认清假藏传佛教——密宗喇嘛教——之本质，及了解

什么才是 释迦牟尼佛以第八识如来藏为核心的三乘菩提正法。

在台湾代表长期流亡印度达兰萨拉的第十四世达赖喇嘛丹增嘉措（本文简称“达赖喇嘛”或“达赖”）之机构——“达赖喇嘛西藏宗教基金会”（以下简称“达赖基金会”），其现任董事长跋热·达瓦才仁与“雪域智库”共同编纂，于 2020 年 7 月出版名为“西藏与台湾同行”的所谓“达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册”，内容叙述了达赖喇嘛自 1997 年 3 月以来三度访台的经过，及其所带领的密宗喇嘛教与流亡藏民在台的“弘法、自由运动、交流”等纪事。

既如前述，近二十年来佛教正觉同修会及正觉教育基金会在 平实导师带领下，不断从事宣导、教育民众认清假藏传佛教——密宗喇嘛教本质，及了解什么才是 释迦牟尼佛三乘菩提正法的工作，自然免不了与达赖基金会乃至达赖本人，正面或间接交锋，而被达瓦才仁等在这本《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册》书中记上一笔。本文爰就其中几点与佛教正觉同修会、正觉教育基金会及 萧平实导师相关，而所述不实的内容，略作回应。

不直不白的“陈情”

首先“该书”于第 198-199 页，写道：

同样，在台西藏人福利协会也多次讨论，一致认为在台西藏人不能坐视萧平实和正觉基金会污蔑西藏佛教而袖手旁观，他们强烈希望对此做出反制或澄清，对于因为辩驳而可能引发的滥诉等问题，藏人福利协会

的会长清楚表示他个人愿意承担一切法律后果，绝不推托卸责，即使坐牢也在所不惜等。最后才决定由达赖喇嘛西藏宗教基金会代为起草澄清文，并于2011年9月正式推出〈在台西藏人福利协会对萧平实污蔑西藏佛教的回应〉一文。

同时，鉴于正觉教育基金会向台湾各政府部门和学校等机构大量发送攻击西藏佛教的资料，在汉藏协会会长帮助下，西藏人福利协会按照中文官方格式书写陈情书，并于2011年底开始陆续寄送到各相关部门。

回应 1：正觉教育基金会已刊登五篇文章驳斥该谤文

如上所述，佛教正觉同修会及正觉教育基金会在平实导师带领下，一二十年来皆是本着“必须尽示密教之法义秘密，必须尽辨密教法义之邪正，普令一切佛子及社会人士知之，……”辨正假藏传佛教——密宗喇嘛教——邪谬法义，借以“令大众了知密教之外道本质及其异于真正佛教之处，以护真正之佛教”。然而检视达瓦才仁等在该书提到的所谓“陈情书”——〈在台西藏人福利协会对萧平实污蔑西藏佛教的回应〉一文之内容，竟以【一万五千字以上的长文，对于正在弘护佛法、摧邪显正的善知识平实导师及“正觉教育基金会”，尽做不如理的“污蔑与攻击”】（见正觉教育基金会官网·真心新闻网专栏：〈藏传佛教挑拨分化的手段（回应“西藏人驳斥萧平实对西藏佛教污蔑攻击”谤文5之1）〉）却未就平实导师及正觉教育基金会在书籍著作及各种文宣品中，所举证诸多密宗喇

嘛教“经部、续部”乃至达赖喇嘛本人著作中，鼓吹甚至教导男女双身修法的文词，提出任何遵从 释迦牟尼佛三乘菩提佛法正义的如理辩解，且其中许多“陈情说理”甚至违背世间基本理则！

对此，正觉教育基金会官网·真心新闻网专栏，早于 2011 年 10 月 26 日起，陆续刊登如下五篇回应文，加以驳斥：

- 1、**藏传佛教挑拨分化的手段**（回应“西藏人驳斥萧平实对西藏佛教污蔑攻击”谤文 5 之 1）
<https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/154>
- 2、**当居士与佛教徒碰到俗人**（回应“在台西藏人福利协会”谤文 5 之 2）<https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/156>
- 3、**摸驴的白目人**（回应“在台西藏人福利协会”谤文 5 之 3）
<https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/164>
- 4、**到底它是不是佛教？修不修双身？**（回应“在台西藏人福利协会”谤文 5 之 4）
<https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/168>
- 5、**蝎子尾巴上的毒针**（回应“在台西藏人福利协会”谤文 5 之 5）<https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/170>

诘知达瓦才仁等人到了 2020 年 7 月仍在《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册》书中，以“直白破斥荒谬”为题，写道：

书写陈情书时，承蒙孙治本教授详细阅读对方数以百计的文宣品，从而指出攻击西藏佛教喇嘛性侵的萧平实本人其实“练过或涉猎过”“洞房术、黄帝素女经、

黄帝内经……等……奇怪的法”，以及宣扬“上床以后才能证悟”等。据此，陈情书写道：“再者，‘正觉教育基金会’、‘正觉同修会’领导人萧平实于其 94 年出版之《优婆塞戒经讲记第一辑》(317 页)中坦承：‘洞房术、黄帝素女经、黄帝内经……等……奇怪的法’他(萧平实)‘都练过或涉猎过’。”

萧平实又在其所著《宗门正道》(155 页)中说：“婆须蜜多妓女与人共宿之法，乃在淫行之中令人证悟自心真如，……上师之中，若有如是人者，一切大富资财之学佛人，皆应一一奉上千万乃至上亿台币，以求与彼异性上师共宿一夜修双身法，彼必能令学人于一夜间悟入七住菩萨位故；……如是上师由助人悟，能令人得是胜果，云何夜度之资不值千万乃至上亿台币？太便宜了！”萧平实还在其所著《甘露法雨》(29 页)中说：“…婆须蜜多是一位高级妓女，她所住的宅院是豪宅大院，亭台楼阁假山水榭，非常豪华；她不随便接人，如果有人想求佛法就去见她(当然学费一定很昂贵，但是非常划算)，……有的人必须跟她上床以后才能证悟，……她有这样的能力，……当然我们的每一位亲教师更没问题。”所以，分明是“练过或涉猎过”“洞房术、黄帝素女经、黄帝内经……等……奇怪的法”的萧平实在宣扬“妓女与人共宿之法”、“在淫行之中令人证悟自心真如”、“双身法”，而且根据萧平实自己的说法，“上床以后才能证悟”“这样的能力”对正觉同修会“每一位亲教师更没问题”。萧平实何竟

妄想、污蔑藏传佛教的喇嘛、信徒会与他一样传播或练上述种种“奇怪的法”？

相对于深奥艰涩的宗教内容和原理，我想这样直白的陈情叙述也许更能打动一般没有宗教知识的读者或相关者，让他们了解到对西藏佛教的攻击是如何的荒谬。

（页 199-200）

回应 2：断章取义、断句取义，不直心的陈情书内容才真正荒谬

达瓦才仁等人在该书这一段文字中，特别举其所谓“陈情书”——〈在台西藏人福利协会对萧平实污蔑西藏佛教的回应〉——一文中所截取 平实导师著作之内容，并自以为是“直白破斥荒谬”；但从他们所截取的文字处处“…”或“……”，明显有“断章取义”、甚至“断句取义”之嫌。我们不妨摘录他们所截取的“《优婆塞戒经讲记第一辑》(317 页)”原文完整内容，加以对照，就不言而喻。《优婆塞戒经讲记》第一辑第 317 页这段原文：

在外道法中，我算是个退转的人；但是一接触到佛法，我就一头栽进去，没有退转过；以前有人炫耀他学过《参同契》，但是这些东西我都研究过了；在高中时代，早就读过洞房术、黄帝素女经、黄帝内经……等；这些奇怪的法，我都练过或涉猎过，后来也都知道这些法不是对众生最好、最究竟的法，所以自己不受持，也不转教给别人。要在洞知外道法的底蕴以后，而又不持、不转教他人，才能称为菩萨。所以菩萨不单要把自己

的法修好，还得要通达外道的典籍，才能知道外道法的落处；不然的话，外道来对你说法，你不懂，不知道他们的落处，更破不了他们，就无法救度他们进入最究竟的佛法中来。所以外道的东西我们也得学一点，我们还得通一点；甚至有时可以讲出的外道法，比他们讲的更好。

这整段原文竟被达瓦才仁及在台西藏人福利协会等共同编撰的“陈情书”掐头去尾再加上开肠剖肚，使原本含标点符号共三百一十二个字的内容，被删删减减砍到剩下十分之一不到的三十个字；能说彼等不是断章取义、断句取义吗？而更加“令人愤慨”的是，平实导师书中虽然坦率陈述：“在高中时代，早就读过洞房术、黄帝素女经、黄帝内经……等；这些奇怪的法，我都练过或涉猎过”；但是整段文字的重点在“后来也都知道这些法不是对众生最好、最究竟的法，所以自己不受持，也不转教给别人”，平实导师明说“自己不受持，也不转教给别人”，并且说明了这些开示的用意在于：“所以菩萨不单要把自己的法修好，还得要通达外道的典籍，才能知道外道法的落处；不然的话，外道来对你说法，你不懂，不知道他们的落处，更破不了他们，就无法救度他们进入最究竟的佛法中来。”这些内容既不“深奥”、更不“艰涩”，相信只要具有国民教育程度的人都能读懂，但是达瓦才仁及在台西藏人福利协会等所撰写的“陈情书”中竟只字未提，只用三十个字取代三百多个字来断句取义，故意欺蒙被陈情的“各相关部门”，却说：“相对于深奥艰涩的宗教内容和原理，我想这样直白的陈情叙述也许更能打动一般没有

宗教知识的读者或相关者，让他们了解到对西藏佛教的攻击是如何的荒谬。”这岂不是“骗很大”！

其实，正因为平实导师的博学、杂学，更重要的是由于过去多生多劫在世出世间法上的证量，以致先天就有着聪颖智慧，因此能轻易破解密宗喇嘛教“经部、续部”文词中潜藏的双身法“密码”，且仅以三个多月时间便撰写出《狂密与真密》钜著，将“密教以恒时手抱女人而受淫乐之双身‘佛’为报身佛，并以得自外道中之性力派双身淫合之法而建立其所有见、修、行、果，以之为佛道的修学方法与目标”之事实公诸于世；而《狂密与真密》中所论证的法义，迄今都未见上自达赖喇嘛、下至一切法王、仁波切乃至密宗喇嘛教学人中，有人著书正式公开提出如理有据的反驳。密教徒众却像一个卖鱼的人，从别人卖的鱼身上找到一根微不足道的小刺，就拿来骗大家“那家卖的鱼都是鱼骨鱼刺，别去买”！如是断章取义、断句取义，想要一笔抹杀平实导师及正觉两会为了救护众生，所作辨正密宗喇嘛教邪谬外道法义的努力，更妄想推翻“密宗喇嘛教不是佛教”之事实！

至于平实导师在《宗门正道》和《甘露法雨》书中，举《华严经》所载婆须蜜多菩萨的故事，也无非因为：

密宗就仿效佛法中色空不二的理论，主张乐空不二。他们的理论是：这个无上瑜伽双身修法，可以使人即此肉身修成佛道。他们用这个法门去修行，在与上师进坛真刀实枪合修的过程之中，从男女根获得乐触（淫欲的乐触在密宗里面称为俱生乐，所以你们如果读到

密宗的经典或密续，看到里面说到俱生乐时，不要被它的名相所迷惑，所谓俱生乐就是欲界有情与生俱有的淫乐乐触)。他们认为：运用上师所传授的房中术的技巧，如果能练到乐触持久不退，而且能够遍身的话，那就是成就了佛法中所说的正遍知觉，也就是成佛了。

(平实导师著，《甘露法雨》，页 26-27)

譬如第三世蒋贡康楚云：

为了避免落入边见，执万法为空，皆不存在，因此，我们要修生起次第。也为了不落边见，执一切色法皆具真实恒常，因此，要修圆满次第。了悟两者合一，将让我们了悟大乐与空性不二，也即是金刚乘修行的目标。如果行者正确的修行，一定会获得成就。(众生文化出版社，《无死之歌》，页 190)

而“这一种邪教甘露的修行法门，他们自然也有一番理论上的依据；他们引用《华严经·入法界品》的经文作依据，也就是善财童子五十三参中的大菩萨婆须蜜多的故事。”

(平实导师著，《甘露法雨》，页 29) 为了破斥像蒋贡康楚等这样的密宗喇嘛在所造的密续中，引用佛法名相而包装他们邪谬的外道法理论，平实导师乃在书中详细举示婆须蜜多菩萨教导诸多前来求佛法者悟道的法门，并详加辨正。平实导师说：

密宗所说“大乐与空性不二”，谓淫乐不离缘起性空，淫乐生起之际，已同时存在缘起性空之必然性——淫根之大乐必定是借缘而起、终归坏灭无常，其性是空。然此性空非是佛法所说空性，空性谓有情众生之本源

心阿赖耶识——常住三界生死轮回而永无生死之心，亦是定性声闻常住无余涅槃——出离三界生死——之涅槃心。蒋贡康楚与密宗四大派祖师，不知不证如是实相心，同谓诸法缘起性空为空性，故云大乐（男女淫乐）与缘起性空不二，而谓“大乐与空性不二”，正是“失之毫厘，差之千里”也。（平实导师著，《宗门正道》，页 155-156）

平实导师接着开示说：

真正“了悟大乐与空性不二”者，谓诸亲证空性实相心（第八识）者，非诸未证此识者所能了悟也。密续（时轮金刚、喜金刚、大乐光明、无上瑜伽…）中所言之事续，所谓互视、互笑、执手、拥吻、二根交合等，引生淫乐，密宗名之为俱生大乐；如此大乐亦由空性心阿赖耶识借缘展转而生，复由阿赖耶识之自识现行及七识心之共同现行，方生此乐，故说淫乐与空性心阿赖耶非异，名为不二（然亦非一，此暂不述），如是之理非密宗四大派古今诸师之所能知，皆未曾证得空性心故。（平实导师著，《宗门正道》，页 156）

平实导师强调说：

但是婆须蜜多是借众生对于欲贪的心理，借着众生的粗细欲贪，“欲令入佛道，先以欲勾牵”，在大小欲贪的行为之中，令人证得法界之实相心——第八识，由此而发起般若智慧及解脱功德；因为空性心——法界的实相——遍于十八界十二处中示现，有佛菩提智慧者都可以借着淫行令人证得实相心，因此而发起般若智。

这并不稀奇，八、九年前，在我们出版《禅——悟前与悟后》的书（按：1995年12月出版结缘版首刷）中，就已经讲过了。我们在书中也说过，严禁会中任何人以淫行来度人明心及见性；我们在书中也说过，如果有人要用这种双身修法来度人明心或眼见佛性的话，必须已经到了八地的证量，我就不会阻止你，因为八地菩萨于相于土都已自在，他可以变现一个化身，用那个化身去为人共修双身法，使有缘者得度，他不必牺牲色相，他也没有去贪他人的美色。这是大菩萨的度众善巧，我们没有资格批评或否定他。（平实导师著，《甘露法雨》，页29-30）

平实导师紧接着说：

可是密宗祖师们所造的密续中，引用了‘华严经’的这一段经文来作依据，本身却没有那个证量，连明心都没有，怎么可以引用人家的境界和见地来作为自己传授双身修法之根据呢？婆须蜜多尊者，虽然示现为高级妓女，其实是大菩萨，早已出过三界境界，早已断除欲贪了；但是密宗的那些古今祖师们，个个都未明心，尚且未入第七住位，亦未断我见（皆以意识为常不坏心故），未证得声闻初果，皆是欲贪未断的人，怎么可以传双身修法？并且真刀实枪与异性弟子合修？现在全球的密宗上师，绝大多数都没有修得气功提降的功夫，依照密宗的约定俗成，都是不可以为人传授双身修法的；有许多密宗上师其实是看中了某些异性徒弟的姿色，心中起了欲贪，才为徒弟传授秘密灌顶及无上密灌的。（平实导师著，《甘露法雨》，页30-31）

从上面我们所引述 平实导师所著《宗门正道》及《甘露法雨》书中的几段文字，已可以很清楚看到，平实导师是明白地辨正密宗喇嘛教中“连断我见都没有的喇嘛上师们，却妄引《华严经》中婆须蜜多尊者所教导实证第八识如来藏的法门，来作为他们骗取异性弟子合修双身修法之依据”的错谬，用以教育台湾善良佛弟子免于被骗受害；并且强调正觉同修会“**严禁会中任何人以淫行来度人明心及见性**”！怎知竟被达瓦才仁及在台西藏人福利协会等共同编撰的“陈情书”扭曲捏造成是“萧平实在宣扬‘妓女与人共宿之法’、‘在淫行之中令人证悟自心真如’、‘双身法’，而且根据萧平实自己的说法，‘上床以后才能证悟’‘这样的能力’对正觉同修会‘每一位亲教师更没问题’。萧平实何竟妄想、污蔑藏传佛教的喇嘛、信徒会与他一样传播或练上述种种‘奇怪的法’？”颠倒黑白至此，毫无质直、清白可言，恰是十足显示出达瓦才仁及在台西藏人福利协会等人扭曲事实的污秽手法；而达瓦才仁等竟自诩为“直白破斥荒谬”，堂而皇之编写入这本名为“西藏与台湾同行”的所谓“达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册”中，冀望“能打动一般没有宗教知识的读者或相关者”，是不是把这些人当成无知稚儿？

自我感觉良好的“圆满结局”

《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册》这本书中，另一个跟 萧平实导师及佛教正觉同修会、正觉教育基金会有关的部分，是达赖基金会提告 平实导师及正觉教育基金会妨害名誉的官司。其在第 188 页先是以“纷

扰：萧平实教团对西藏佛教攻讦”为题，写道：

紧接着，2009年举着类似西藏喇嘛是性侵者的横幅，一路跟在达赖喇嘛身后进行抗议的正觉教育基金会成员，又于2011年1月由萧平实撰写、正觉教育基金会具名，连续在台湾的各大报纸头版等版面以半版的篇幅刊登攻击西藏佛教的广告，不仅宣称西藏佛教的喇嘛是性侵者，而且还说达赖喇嘛访问台湾是为了敛财等。

于第189页，继续写道：

经评估，我们认为仅仅通过网络澄清是完全不够的。实际上，达赖喇嘛西藏宗教基金会在正觉教育基金会于1月19日20日分别在《自由时报》头版和《联合报》刊登第一波广告后，就在第一时间（1月20日）利用本基金会的网站——我们唯一的平台——作了《驳正觉教育基金会不实广告》的说明，结果招来正觉教育基金会加码于1月24日和25日分别在《中国时报》A1头版和《苹果日报》影剧版头版刊登广告，并自制解密快报做出更多的攻击活动；却鲜有人知道达赖喇嘛西藏宗教基金会的网站说明。这也难怪，达赖喇嘛西藏宗教基金会官方网站的流量顶多就三位数的样子，相对于动辄几百万流量的报纸而言根本不可同日而语，因此，以达赖喇嘛西藏宗教基金会的网站做澄清显然是没有意义的。

.....

最后，就只剩下按铃申告的法律途径这个选项。

然后就在第 200 页起，以“全胜的圆满结局”为标题，其在第 201 页写道：

与萧平实和正觉教育基金会的诉讼案件，从大约民国 100 年 4 月左右呈递自诉状开始，到 108 年 12 月 1 日正觉教育基金会正式在苹果日报和中国时报刊登道歉声明为止，在前后八年多的诉讼攻防中，不论是我方提出的刑事或民事诉讼，或是萧平实与正觉教育基金会方面反过来对我方和相关人等提出的相关诉讼，除了周美里小姐的案件另有辩护人而外，其他所有案件都是由程律师独自承担，并最终赢得了全胜的圆满结局。

最后在第 202 页中写道：

而在民事部分，我们要求以同样的篇幅在报刊中等出道歉声明，最后经法庭调解，因为道歉的内容文字很少，我方同意根据文字的数量在报纸头版标题下刊登，最后，正觉教育基金会不得已于民国 108 年 12 月 1 日正式刊登道歉启事。虽然正觉教育基金会在道歉启事的旁边又刊登了更大篇幅的所谓说明文字，但已无法改变法庭的认定和对方的不实。

终于，这场“圣战”，我们赢了！

回应：并非道歉声明，而是“深表遗憾”的澄清声明！

首先，台湾高等法院最后判决结果，要求正觉教育基金会与萧平实导师共同在《苹果日报》和《中国时报》刊登的

是“澄清”声明，并非“道歉”声明；且时间是在民国 107（2018）年，非民国 108 年。而正觉教育基金会在 2018 年 12 月 1 日依法院判决，刊登“澄清声明”同时，也以“但愿众生得离苦，不为自己求安乐”为题，刊登了〈正觉教育基金会补充声明〉（登报内容请见下列正觉两会官网）。

<http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20181201-1>

<http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20181201-2>

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/20181201-1>

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/20181201-2>

就如〈补充声明〉所说：这是一个“深表遗憾”的澄清声明！表层的遗憾是：本案的判决似乎未能“详查事证而作公平的审判，让社会正义得以彰显”；但事件既已定案，本会尊重法律的公权力。更深层的遗憾，则恐表面判决的结果易被误解或操作（扩大解释）为“输了官司就是输了道理”，那就超出本案审理的范围而误解或否定了正觉教育基金会刊登声明的善意与真相了！因此，本教育基金会于此必须另作补充说明。

也许有人认为：“其他宗教亦常传出性侵事件，正觉不该只批评西藏密教。”的确，各宗教偶尔也有性侵事件，但多半是个人案例。只有假藏传佛教——密宗喇嘛教——以坦特罗教义为本质，以男女欲贪为修行法门，并非个案。例如达赖在《西藏佛教的修行道》中公开说：“行者在到达某一个境界时，就要寻找一位异性同修，作为进一步证道的冲力。在这些男女交合的情况中，如果有一方的证悟比较高，就能够促成双方同时解脱或证果。”（页 56-57）是故，不知情的

密教女众每因此而被上师诱骗性侵，这类事件之所以在密教道场层出不穷，是因有其邪谬的教理与行门作为根据，与其他宗教的性侵个案，是不能相提并论的。

达赖的祖师宗喀巴所造《广论》就是为后续修无上瑜伽双身法作准备，其在《略论》〈止观〉中说：“于诸显密共道净修之后，不应犹豫当入密乘，……无上瑜伽之经中亦说不护三昧耶，及灌顶下劣，不了真性。”宗喀巴所谓“密乘”就是另一部《密宗道次第广论》所说，书中详述四部密续的修行法要，如密灌顶、慧灌顶，是选取十二至十六岁女子，经由上师交合，再指导弟子与诸女子交合，完成灌顶，内容淫秽（好奇者可上网查阅）。现今学人不了解《广论》乃是修双身法的前方便，但现前有名的例子就是不久前〔编按：2018年〕大陆前佛教协会会长学诚法师因为弘传《广论》，暗地与数位女弟子实修双身法而被揭发。另外，2011年间，台湾的台中圣德禅寺更发生人称“圣轮法师”的藏传佛教喇嘛贡噶仁千多杰仁波切，假借心灵辅导进行男女双修，性侵害、性骚扰多位比丘尼、信徒、义工，最后被法院判处10年有期徒刑的实例。

因此，〈补充声明〉要特别说明：“**该澄清（声明）的内容就引起争议的那整篇登报内容而言，只是其中极小部分，且不是文章的重点。**”达赖基金会既未就正觉教育基金会登报中举证“密教、《广论》、达赖喇嘛推广双身修法”这部分提起诉讼，不正是一种默认或无力反驳的表现吗？而这个涉及教义与行持的问题或许不是法律审理的范围，但却是正觉

教育基金会登报文中所要举发、提醒的重点，也是不该被表面判决所掩盖或转移的！不论达赖基金会以及达赖喇嘛本人对这个问题是默认或回避，我们都可举出达赖著作中随手可见的文句来证明。

所以，正觉揭发密宗的双身修法，乃是有凭有据，即使达瓦才仁及达赖喇嘛也不能狡辩或遮盖，因此，达赖基金会不曾就此部分提告，乃是明智之举。却也证明了 萧平实导师和正觉两会所揭发的“**密教推广双身修法**”是事实。

平实导师及正觉教育基金会之所以不避讳被达赖基金会反咬（抹黑、抹红）、否定，乃至于是被迫对簿公堂，只为了揭发密教假冒佛法而实行男女双修的骗色事实，以免于越来越多人因为误信密教而导致家庭失和、夫妻失散、儿女失怙的悲剧。民主法治的社会，大众有了解真相及免于受骗受害的权利，平实导师及正觉两会不计个人安危而以大众的利乐为主，甘冒风险而举发的心情与行为，是基于“**社会良知及正义**”，以及“**无怵惕恻隐之心，非人也**”而实践的义行，不为一己之安乐而沦于乡愿（明知而不说，怕事而隐忍）。这样的心行是不该被含糊笼统的“信仰自由”与“宗教和谐”所湮没的。我们率先这么做的目的，就是盼望能激发大众共同关注并深思这个议题。

经过正觉两会多年的宣导，台湾社会已普遍认知密宗喇嘛教非佛教！看看达瓦才仁等编纂的这本“达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册”中，达瓦才仁叙述自己亲身的经历，就是接受监察院高凤仙委员就 2011 年台中圣德禅寺住持

“圣轮法师”性侵比丘尼等案件，进行调查时的见闻：

最后讲话的是中国佛教会的一僧一尼两位代表，没想到他们一开口就讲西藏佛教并不是真正的佛教，期间还讲不管你是不是真正的佛教，待在自己的地方就好了，为什么要跑到我们台湾来等，并将一些资料交给监察委员，我从侧面看到那些所谓的资料，其实就是正觉基金会在街上散发的污蔑西藏佛教的印刷品。（页197）

其实不仅仅是“中国佛教会”醒悟“密宗喇嘛教不是真正的佛教”，更多的是社会一般大众也能清楚喇嘛教邪谬的本质，而知提防、远离修双身法的喇嘛，可说平实导师和正觉两会多年努力已达成社会教化的功效！

那么达瓦才仁等在这本“达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册”中自以为的“全胜的圆满结局”，也无非是自我感觉良好的自我安慰之词！但这场“圣战”，他们真的赢了吗？

结论：诚实是最好的策略

此外，达瓦才仁等又在书中自问“能跨越宗教理解吗”？（见该书第196页）“理解”当然是如理如实的了解，没有人愿意所得到的“理解”是被扭曲欺瞒的！那么想要获得别人的理解，不就应该真诚无欺地展现真实的自己吗？如果一味的扭曲欺瞒，却想要得到别人的理解与信任，岂不是缘木求鱼？

达瓦才仁等在该书第203页，写道：

其实，藏传佛教传入华人社会也不算晚，北京皇城现有的景点中，有不少都是西藏佛教的建筑。且不说蒙古人的元朝，崇尚中国文化的明朝或清朝也一直不断地都有西藏喇嘛来来往往的身影。但就实质而言，西藏佛教所影响到的，几乎仅限于皇宫禁院或与皇室有关的领域，仅仅是皇帝或皇室的信仰，从来都不曾真正地走入华人的世界，也没有被华人社会所了解或接受。

读到这里，只要稍稍了解中国历史的人，不免莞尔而笑，密宗喇嘛教修行的本质了然于心！因为这种以双身修法为轴心，要在男女交合时享受“大乐”不断，就得锻炼持久不泄的功夫，甚至还要能自行“回收”射漏的精液——明点，以如是不会泄漏精液、能够常住性高潮的“第四喜（俱生喜）”攀附运用了佛教解脱生死轮回的“漏尽通”之名词，并且自称这就是证得“报身佛”；这种既能“即身成佛”，又能长时受交合淫乐的“信仰”，自然是每天面对三宫六院七十二嫔妃的皇帝或皇室公卿们最需要及爱乐的！至于生活困顿，每日只为求三餐温饱而奔忙的一般社会老百姓，可能连一个老婆都没有，根本无暇也无需修这个法。当然，这也说明了皇帝或皇室公卿们打从心里“信仰”这个法，目的不是真想“修行”，而只为受用“男女交合的淫乐”。至于社会民间，真正清净修行的学佛人，稍一接触即清楚其邪淫本质，自是嗤之以鼻，不屑一顾！

达瓦才仁等接着写道：“今天，藏传佛教能够在台湾发展，很大程度上是藏传佛教开始尝试着走向华人的民间社

会。”这岂不就是要让古时中国社会民间都清楚其本质，而视若清净修行毒素的密宗喇嘛教邪淫外道法，在今时的台湾社会“咸鱼翻身”？那当然就只能如这本“达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册”中之内容一样，继续采取密宗喇嘛教扭曲真相、隐瞒事实的秽污手法了！

达瓦才仁等最后在书中写道：

承载着印度文明的结晶，延续着那烂陀寺的传承，随着台湾人和西藏人共同的努力与打拚，藏传佛教真正的内涵终究会被越来越多的台湾人或华人世界所了解或理解，相信藏传佛教所承载的佛陀教法或精神也将可以利益更多的人类。（页 203）

达瓦才仁等在这里自认密宗喇嘛教“承载着印度文明的结晶，延续着那烂陀寺的传承”，但是研究印度佛教史的人有一个结论，就是“**密教兴，佛教亡**”，印度古天竺佛教其实是灭于密教手中；而到了佛护、月称、清辨弘传密宗的假佛法之后，那烂陀寺也逐渐被应成派中观及自续派中观等邪见论师所把持，乃至最后以坦特罗教男女双修邪淫之法为实际传承，再无 释迦牟尼佛三乘菩提佛法的实质。至于佛教在印度文明史中，仅只留存残破遗迹供人凭吊，甚至数千年后的现代，还要借助 玄奘菩萨于古印度天竺取经回国后所造的《大唐西域记》，来为之注入血肉，填补内涵！那么达瓦才仁等所谓密教承载的“印度文明的结晶”，其实与佛法毫不相干，这是很明白的事实；密宗喇嘛教所要“承载”的“印度文明的结晶”究竟是什么，就更不难理解了！

真实的佛法，一直就是释迦牟尼佛所弘传，以第八识如来藏为核心的三乘菩提正法。而平实导师和正觉两会多年来的努力，无非期望见、修、行、果都完全违背释迦世尊三乘菩提正法的西藏密宗，能诚实显现其喇嘛教的本质，不再伪装成佛教，让一切佛教徒都能以其真实本质来理解密宗喇嘛教，不再误信密宗喇嘛教——包括无上瑜伽男女双身修法在内的一切修行法门——是释迦世尊的正统佛法。当这些事实澄清后，让还坚持要修学外道离念灵知双身修法的人，随其意愿去加入密宗喇嘛教的修学行列；反之，想清净实修实证释迦世尊如来藏妙义的佛弟子，也都不会再受骗，都能学到真正的正法，这才是“跨越”迷惘而得到正确的“宗教理解”，也才真正“可以利益更多的人”！

参考书目

平实导师著作：

1. 《狂密与真密》第一辑，正智出版社，2009年2月初版十二刷。
2. 《优婆塞戒经讲记》第一辑，正智出版社，2011年4月初版五刷。
3. 《甘露法雨》，佛教正觉同修会，2011年9月初版十三刷。
4. 《宗门正道：公案拈提第五辑》，正智出版社，2012年8月初版三刷。

其他著作：

1. 跋热·达瓦才仁 暨 雪域智库 编纂，《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册》，雪域出版社，2020年7月初版一刷。
2. 念楚居士编译，《无死之歌：第三世蒋贡康楚仁波切纪念集》，众生文化出版社，1994年6月初版。
3. 第十四世达赖喇嘛著，《西藏佛教的修行道》，慧炬出版社，民90年3月初版第一刷。



般若中观

游正光老师

(连载五十三)

第二节 法与次法的修行

有很多学佛人修学佛法多年，乃至“游心法海六十年”的出家人，仍然无法窥见佛法殿堂，以及了解佛法殿堂中到底有什么内涵，主要因素之一，在于不懂法与次法的因缘及次第，以致修学佛法多年仍无所成，乃至旁生误解，甚而毁谤三宝等。基于此，笔者借此机会说明：什么是“法”？什么是“次法”？“法”与“次法”到底有什么关系？修学的因缘与次第到底为何？与佛所说的五乘又有什么关系？能够如实地知这些道理，在佛法的修学与实证上，才不会懵懵懂懂、才不会唐捐其功，得以事半功倍，加快脚步来成就解脱与成佛之道。所谓的“法”，就是在学佛的不同阶段所要达到的目标，也是学人在某一阶段所要完成（实证）的果德。所谓的“次法”，则是在达成这个目标、这个结果（证法）之前所应知、应修的诸法，也是需要具备的种种条件。譬如大乘学佛人最首要的目标，就是要明心证真如，这就是六住位菩萨要转入七住位时所必须亲证的“法”。然而要证得真如这个法，得要有种种

次法来庄严，第一是要能值遇真善知识，随顺其教导修学，包括锻炼定力、培植福德、降伏性障、熏习般若正知见，依四加行断我见、建立参禅正知见等，具足圆满这些次法条件后，才能于因缘成熟时得以一念相应慧，证得真如这个法；说得明白一点，**次法就是基础、条件，法就是目标、结果。**又譬如未来世想继续保有当人的资格，就要受持五戒，并且不违犯五戒，未来世才可以继续当人而不堕三恶道；其中，要了知并受持五戒、不违犯五戒等条件就是次法，而受持五戒以及不违犯五戒，最终的结果，就是来世可以继续当人，这就是所获得的法。又譬如想成为真实义菩萨，应具备的次法就是要发菩提心、行菩萨六度、寻找教导八识正理的真善知识、断我见、建立参禅知见等，一念相应而明心证真实“法”，成为七住位不退菩萨。学人于次法的条件圆满具足下，才可能圆满证法的果德；如果没有具足圆满次法条件，当然不可能成就证法的结果。由此可知：次法与法是相关联的，前者是证法之前必须具备的条件，后者是次法所趣向的果德；次法是达到法的条件，法是圆满次法才能获致的结果，两者密不可分。同样的道理，由于修学佛法的过程并不是只有一个阶段而已，而是有很多阶段，而每一个阶段都有相对应的次法与法存在，因此菩萨若想成就佛道，就必须（历经三大阿僧祇劫）依序完成菩萨道五十二个阶位的次法与法，才能成就最终的法——成佛。然而每一阶位都有其应完成的次法与法，菩萨于完成上一个阶位的“法”以后，才能具足修证下一个阶位的次法与法；如是次第经历圆满五十二阶位的修证内涵后，最后才能到达最终的法果——成佛。

以此类推，佛法所说的五乘当然有其相应之次法与法的因缘及次第，今举经文来说明：

尔时究罗檀头婆罗门即取一小座于佛前坐。尔时世尊渐为说法，示教利喜：施论、戒论、生天之论、欲为大患、上漏为碍、出要为上，分布显示诸清净行。尔时世尊观彼婆罗门志意柔软，阴盖轻微，易可调伏，如诸佛常法，为说苦谛，分别显示，说集圣谛、集灭圣谛、出要圣谛。时究罗檀头婆罗门即于座上远尘离垢，得法眼净，犹如净洁白叠易为受染。檀头婆罗门亦复如是，见法得法，获果定住，不由他信，得无所畏，而白佛言：“我今重再三归依佛、法、圣众，愿佛听我于正法中为优婆塞，自今已后，尽形寿不杀、不盗、不婬、不欺、不饮酒。”¹

凡是有众生来请法，佛一定会观察他的因缘观机逗教，通常不会一开始就讲很深的道理，都是先从基本的次法开始说，譬如布施、持戒、生天之论等人天善法，宣说三界世间及因果循环的道理，“种如是因，由如是缘，得如是果”，让众生相信因果真实存在及了解三界的世间相。待众生相信三界世间的因果道理后，佛才会再依众生需要渐次为说更深的法，譬如五欲不净、上漏为碍、出离为要等法。如果众生信受三界的确不净、应该以出离三界生死为要，佛就再为众生宣说二乘四圣谛乃至缘觉法，以及为菩萨宣说菩萨法。所以在四阿含中，多处可见 佛说法之次第如下：刚开始先讲布施

¹《长阿含经》卷 15，《大正藏》册 1，页 101，上 14-26。

的道理，观察这位众生是否欢喜接受布施的法？如果他不喜闻听闻布施的道理，佛就知道这位众生本性慳贪，福德因缘仍不具足，佛就不会再讲更深入的持戒之法，要让这位众生继续去修学布施、培植福德，以免因为慳贪而下堕饿鬼道，来世无法保有当人的资格；所以在这个阶段，应修的次法就是相信布施的因果，法就是成就布施功德而继续保有当人的资格（还必须不违犯杀盗淫妄之重戒）。如果这位众生信受、喜欢布施的道理，表示这位众生愿意布施培植福德，佛才会继续讲更深的持戒道理，开示持五戒可以保住人身；如果这位众生听了戒法不生欢喜，表示这位众生不乐意持戒，则他未来世失去人身的机会很大，佛当然不会继续开示生天之论的法，必须先让他继续修学布施及持戒以保有当人的资格；所以在这个阶段，趣向“持戒”的次法就是信受持戒的因果等，法就是成就持戒功德，继续保有生而为人资格不失，未来才可能修学生天的方法。如果这位众生听闻后喜欢持戒之法，佛才会再为他开示如何生欲界天的方法；如果这位众生听闻了生欲界天的方法（加修十善）不喜欢，表示他的因缘到此为止，佛也不会继续开示更深入的法，就让他继续去培植生欲界天应有的条件；所以在这个阶段（趣向欲界天），次法是加行十善业以圆满生欲界天的条件，法是成就往生欲界天的功德。如果这位众生喜欢听闻生欲界天的法，则佛就会继续开示：欲界天之五欲虽胜妙于人间，却仍是不净，应该远离欲界天而修学往生色界乃至无色界天的法。如果这位众生听了“五欲不净”不生喜乐，表示这位众生执著五欲，佛就不会继续为他开示“上漏为碍”的法，他的因缘就到此为止，

让他继续去熏习以圆满离欲界的条件；所以在这个阶段，这位众生应修的次法就是继续熏习“欲为大患”以生起出离欲界的心，并且还要有未到地定、降伏五盖等条件，法就是出离欲界。如果这位众生听了“欲为大患”很欢喜信受，而想往生色界或无色界，佛则继续为他开示往生色界、无色界之条件，乃至宣说无色界仍然有漏，不是真正得解脱的地方，应该以出离三界为要，如果不出离三界，就会不断地在六道轮回生死。如果这位众生听了“出要为上”不喜欢，佛也不会继续为他开示出离三界的解脱道法，他的因缘到此为止；应该让他继续熏习“上漏为碍、出要为上”到他生起出离色界、无色界之心，佛才会继续为他开示四谛八正等解脱道法要。所以在这个阶段（趣向“出要为上”），次法就是去熏习“色界、无色界法仍是有漏、为碍”的知见，法就是生起出离三界生死的意乐。如果这位众生听到有出离三界的方法很喜欢，佛就知道这位众生有出离三界的意乐，而且心意调柔，可以为他开示声闻四圣谛等法；因此缘故，这位众生未来就可以成就声闻初果的法眼净，乃至成就四果阿罗汉。所以在趣向解脱果这个阶段，次法就是熏修四圣谛八正道等内涵，以及在蕴处界中详细去观察诸法的苦、空、无常、无我以确认其虚妄性等，如实知苦、断集、证灭、修道；法就是声闻初果乃至四果阿罗汉。由此可知：佛为众生开示时会观察因缘，一一为众生说相应的法，不会躐等而过；待众生在这个阶段的次法因缘成熟了，得以证法之后，才会继续开示下一阶段更深入的次法与法。所以说，学法过程中的每一阶段都有次法与法需要完成，待这阶段的次法与法都完成了，才去

进行下一阶段次法与法的修证。从这里告诉大众：佛宣说佛法不仅有其因缘与次第，包括次法与法的关系，而且还特别强调这是诸佛常法，也就是诸佛为众生开示时所恒常使用的方式，所以身为佛弟子应该效法世尊观察因缘，次第来为众生说法，不仅可以快速提升众生的道业，而且也能快速缩短自己成就佛菩提道之时程。

不仅释迦世尊如是开示次法与法的因缘及次第，当来下生弥勒尊佛也遵循诸佛常法作同样开示：

云何名为善说正法？谓于时时能善宣说初时所作无倒言论，所谓施论、戒论、生天之论，于诸欲中能广开示过患、出离、清净品法，又于时时宣说超胜四种圣谛相应言论，所谓苦论、集论、灭论、道论。²

当来下生弥勒尊佛也如释迦世尊一样，观察众生因缘后，依序开示施论、戒论、生天之论、欲为大患、上漏为碍、出要为上，待这些阶段的因缘及次第都开示完后，众生也都能够接受，才开始宣说解脱道的四圣谛，让众生可以实证声闻初果乃至四果，最后得以出离三界生死流转。

然而讲到这里，也不过是二乘法中的声闻法而已，还有缘觉法及大乘菩萨法，佛还没有宣说，所以佛观察当时众生根性因缘，也为声闻众开示缘觉法，才会有后来十因缘“齐识而还，不能过彼”（穷究诸法的缘起就只能推到**本识**为止，没有一法能超越本识而存在），以及依据十因缘“识缘名色，名色缘识”

² 《瑜伽师地论》卷 25，《大正藏》册 30，页 418，上 23-27。

的八识正理所施設之十二有支因緣法的開示。並且于阿含時圓滿後，由於諸大弟子已有能力出離三界，眾生對佛的開示有極大信受力，佛觀察眾生因緣成熟，開始為大眾分別宣說二轉法輪般若諸經，闡釋不落兩邊的中道觀、別開教外別傳明心見性的法，以及于三轉法輪方廣唯識時宣演一切種智，讓菩薩依循完整的佛道次第及內涵，得以次第圓滿佛菩提道。所以諸佛出現于世，最終的目的不是在於人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘的教授，而是在唯一佛乘，要讓眾生得以圓成佛道，如佛在《妙法蓮華經》卷1開示：

佛告舍利弗：“諸佛如來但教化菩薩，諸有所作常為一事，唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗！如來但以一佛乘故為眾生說法，無有余乘若二若三。舍利弗！一切十方諸佛，法亦如是。”³

佛已經很清楚開示：如來教化眾生唯一佛乘而已，沒有所謂五乘、三乘之分，都是唯一佛乘。所以，所謂的五乘、三乘只是佛攝眾的方便施設，在《妙法蓮華經》中特別舉了七個譬喻闡釋此理，以下舉其中的三個例子來加以說明。第一個例子是卷2〈譬喻品〉中有关三界火宅及三車（羊車、鹿車、牛車，分別代表聲聞乘、緣覺乘、佛乘）的開示。佛說有一大富長者年衰老邁，財富無量，其家廣大，廣有童仆；一日，忽有火起，焚燒舍宅，而仍有諸子于宅中嬉戲不知危險；大富長者便以善巧方便，告訴諸子門外有種種珍玩奇異之物，分別放在羊車、鹿車、牛車上（隨諸子所愛樂故作此三車之說），誘

³《妙法蓮華經》卷1〈方便品 第2〉，《大正藏》冊9，頁7，上29-中4。

引诸子出离火宅；待诸子出离火宅后，大富长者给每个孩子的都是最好的大白牛车。佛陀以这个譬喻说明三界犹如火宅，无有一处是安隐处；门外羊车、鹿车、牛车则譬喻为声闻乘、缘觉乘、佛乘，以其羊车、鹿车度人有限，不如牛车的佛乘广大可以度很多学人，因此佛只教化众生唯一佛乘。所以佛是先以三乘之法诱导众生出离三界火宅，再为众生说三乘唯是一乘，引导众生至究竟安隐处。

第二个例子是卷2〈信解品〉中，大迦叶菩萨以“穷子喻”说明有关大乘法深妙令人难以信受的开示。有一大富长者之子年幼时舍父逃离他国，待子长大，仍然贫穷无依，后渐游行回到大富长者家门前，为大富长者所识；然大富长者饶有财宝，知穷子难以接受大富长者是自己父亲的事实，故密遣二人说服穷子来己宅中除粪二十年，于此当中借机接近以渐除穷子的卑劣心想。后来大富长者有疾，自知将死不久，准备让穷子接手自己的金银珍宝及诸库藏，然因穷子仍然不舍以前之下劣心，所以大富长者先让穷子独自经营一阵子，使其不再有下劣心想。当大富长者知道穷子已舍下劣心后，于临命终前，大富长者命穷子知会亲族、国王、大臣、刹利、居士等前来，并于会中宣布穷子就是自己失散多年的儿子，并将自己的财富交付给穷子经营。这个譬喻告诉大众：二乘人乐于小法，不乐于大乘法，如果要让二乘人舍弃小法而趣入大乘，很多人一时无法改变小乘心态，如来因此以种种善巧方便，让二乘人愿意舍弃小乘人之心态，发起佛菩提心而回心大乘，让佛弟子们得以趣向佛菩提，最后可以圆成唯一佛乘。

第三个例子是卷3〈化城喻品〉有关二乘小法是佛方便施设的开示。佛说有一导师将导众人过五百由旬险难恶道以求珍宝，但途中人多懈怠，不能复进；此导师有善巧方便，于险道中过三百由旬处，化作一城，让大众入此化城休息；但是大众于此化城却生已度想、生安隐想。待大众得以止息不复疲倦，这位导师遂将化城化去，再告诉大众珍宝就在不远处，大众因此随大导师一起前往珍宝处行去。佛随后即告诉大众，由于二乘人心性怯弱下劣，因此佛以方便力于佛道中施设一化城，让众生得以止息，而此暂时的止息处，即是二乘涅槃；待大众证得二乘涅槃后，对佛生起很大信心而愿意听从佛语继续前行，佛遂说明此二乘涅槃只是化城，并且告诉大众真正珍宝所在处——唯一佛乘，引导大众回小向大往佛菩提方向迈进，让大众可以实证本来自性清净涅槃，乃至未来可以证得无住处涅槃之佛地大菩提果。这个譬喻告诉大众：二乘无余涅槃，并不是真正安隐处，乃是佛所方便化现的化城，佛陀最终都是要教导众生归向于究竟安隐处——佛菩提的大般涅槃——无住处涅槃。

综合上面所说，不论是五乘，或者是三乘菩提法道，乃至唯一佛乘，都有其相应的次法与法之次第。人乘不外乎要行施论、戒论，以保有人身资格才好修行；天乘则是于施论、戒论具信而受持奉行以后，才能转进修学生天之论的阶段。虽然天乘较人乘殊胜，但欲界天仍然有欲为不净之大患，色界及无色界天亦是有漏为碍，皆不离三界轮回生死之苦，应以“出要为上”。〔编按：人天乘其实只是为让众生趣向佛法的前方便，是三乘菩提共同必修之次法，目的是要令众生培植三乘菩提果的

趣向及圆满见道所须之条件。)所以 佛在《妙法莲华经》卷 2〈譬喻品〉以三界火宅为譬喻,告诉大众三界不是真正安隐之处;待众生有出离三界的意乐时,佛就先为大众开示声闻法以及缘觉法,让二乘人得以证得大乘四种涅槃所摄之二种涅槃——无余涅槃、有余涅槃,这也就是《妙法莲华经》卷 3〈化城喻品〉所说的“化城”。但是二乘涅槃这化城还不是究竟安隐处,待二乘人已于二乘涅槃得以止息,以及对佛产生极大信心后,佛再将此化城化去,将导大众往究竟安隐处——唯一佛乘,让菩萨亲证本来自性清净涅槃,乃至未来得以成就最究竟涅槃——无住处涅槃;这即是佛道所应证之四种涅槃,其中有余及无余二种涅槃共二乘,本来自性清净涅槃及佛地乃证之无住处涅槃则是不共二乘的二种涅槃。然而要从二乘根性转入大乘种姓实不容易,要二乘人去除下劣心想,转而对大乘法生起意乐及乐于修学,则需要有种种善巧方便才能成办,这也是佛在《妙法莲华经》中所说的真实道理;所以〈信解品〉中,摩诃迦叶菩萨才会说大富长者让穷子除粪(譬喻 如来先教以解脱道法让二乘人去除三界惑),来渐除穷子下劣心想,以及后续让穷子掌管家里库藏金银珠宝之种种善巧方便(譬喻 如来第二、三转法轮开演大乘般若唯识法藏),最后由于穷子心量增广堪能继承家业(譬喻摩诃迦叶这些大阿罗汉们已经回小向大,发起菩萨性而愿意绍隆佛种、继承如来家业),成为大富长者,也就是譬喻已经获得了如来知见宝藏,被世尊授记成佛了。

这些譬喻分明告诉大众,佛出兴于世,虽然方便说有五乘、三乘之分,实则唯一佛乘而已,这也就是佛在《妙法莲华经》卷 1 之开示:“如来但以一佛乘故为众生说法,无有

余乘若二若三。”所以佛为了让众生能够进入唯一佛乘，先设法方便说有五乘、三乘，再宣说实则人天乘及三乘皆摄归于唯一佛乘。因此缘故，佛陀说法有前后三转法轮之分，各有其说法之因缘与次第，以及次法与法之间的关系：在初转法轮时期，先宣说趣向涅槃之种种次法，让弟子可以依四圣谛、四念处观、八正道、十因缘、十二因缘等法观行蕴处界虚妄，让二乘人可以证得解脱道法——初果到四果乃至缘觉果，最后证得二种涅槃：有余涅槃、无余涅槃；于多数大弟子都证得二乘涅槃后，佛陀才转进下一阶段的二转法轮。所以初转法轮是随顺娑婆众生爱乐二乘小法之因，故世尊借缘为二乘人宣说四圣谛、四念处观、八正道、十因缘、十二因缘等法与次法，依教奉行最后得以圆满初转法轮诸法功德——可以证得有余涅槃、无余涅槃。于初转法轮功德圆满后，转进二转法轮中，佛为弟子宣说实相般若智慧的法与次法，让爱乐二乘小法之人心量渐增渐广，不再爱乐趣入涅槃，回小向大并转而乐于修学菩萨法，乃至能够证得“法”——本来自性清净涅槃，如实转依而初分发起法身德、解脱德，以及般若智慧之般若德，并以总相智为基础，配合渐次断除性障等次法，来进修相见道的别相智，最后得以圆满相见道应修证之法而圆满十回向位，因圆满亲证二转法轮般若诸法之功德而转进第三转法轮实修，进入地上菩萨阶位。所以二转法轮是佛以二乘人回小向大为因，为诸菩萨宣说般若智慧等法与次法为缘，让菩萨最后得以圆满二转法轮之功德——次第圆满十住、十行、十回向位之现观，以及断尽三界爱之现行，可以入无余涅槃而不入，故意起惑或留惑润生；菩萨因而转入

下一阶段，开始第三转法轮唯识诸经的修证。于第三转法轮中，佛为地上菩萨宣说一切种智的法与次法，让诸菩萨渐次证得道种智，乃至未来得以圆满一切种智，证得大菩提果的究竟法——佛地无住处涅槃。所以第三转法轮是佛以地上菩萨为缘因，为诸地菩萨宣说道种智、一切种智等法与次法为缘，最后得以圆满三转法轮功德——成佛之道宣说圆满。

说到这里，不知读者是否有豁然开朗之感觉？那就是笔者在第一章已经很清楚说明佛法主要道有二：解脱道及佛菩提道，并且解说这二个主要道其实都摄归于佛菩提道，也就是三乘最后都摄归于唯一佛乘。并且在第二章已广说三乘菩提之共道与不共道：共道的部分是同有解脱德，不共道的部分是菩萨有法身德及般若德，二乘则无。接着在第三章广说法身的种种内涵、法身的种种自性。在第四章说明以证得之般若智慧来看待初转、二转、三转法轮之内涵到底有何差异，观察结果发现世尊都是以真心第八识的立场来贯穿三乘法义，有时用隐喻的方式，譬如在初转法轮以如、我、本际等名来隐说真心如来藏；有时用烘云托月的方式，譬如在二转法轮诠释五蕴、六入、十二处、十八界等诸法与真心不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去等不落两边之中道的关系，也就是诠释空相、空性心，以及空相与空性心两者之间的关系非一非异；在第三转法轮则广开演阿赖耶识一心有八个识（第八识如来藏及其所生之七转识），五蕴、六入、十二处、十八界等诸法都是以真心如来藏为根本因，是真心如来藏借着种种缘而出生，摄属于真心如来藏之局部体性，所以说五蕴、六入、十二处、十八界等一切诸法与真如非一非异等。

然而这样的甚深法义难闻难信、难解难证，不是每一位众生都能信受及了解，所以才会有众生走上岔路；因此在第五章、第六章中广说三乘歧路有哪些，这些岔路将导致众生无法与三乘菩提相应，更遑论能得解脱及成就佛道。也因为这样，佛观察众生因缘成熟时下生人间，而佛唯以一大事因缘出现于世：开示佛的所知所见，让众生得以悟入佛的所知、所见。释迦世尊用四十九年的时间完整开示人天乘以及三乘菩提的内涵，最后都摄归于唯一佛乘，无有余乘若二、若三。读到这里，应当可以了知，佛真的是大慈大悲，为了度化众生，不惜以人天至尊之身诞生人间，以欲界人身在人间说法四十九年而三转法轮，施設三乘菩提，以种种次法与法等善巧方便为众宣说，都是为了让众生最终能亲证无住处涅槃之大菩提果，而不是人天乘的世间有漏福果，以及声闻乘、缘觉乘等解脱道小果。（待续）

正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载十一)

第三种外道现见涅槃：以二禅境界为涅槃。二禅的证得是要依于具足圆满的初禅，继续转进而舍离初禅的身乐，经由二禅前的未到地定——无觉有观三昧，再转进而完全舍离五尘的觉观，才能证得二禅；所以二禅等至境界中，已完全离开五尘觉观而使前五识断灭了，只剩下意识觉知心独住于定境中，此时意识心已无五尘及定境以外之法尘的攀缘，心中大喜而一心不乱地安住在二禅等至的定境中。换言之，二禅等至是五尘与五识都灭尽了，只有意识安住于定境法尘，完全不触五尘而没有对五尘的觉观，所以名为无觉无观三昧。二禅亦名定生喜乐地，因为二禅的心喜完全是因定而生的，而当住于二禅等持位时，则有比初禅时更微细的身乐，故名定生喜乐地；又因为二禅完全缘于自心内境，使得心地清静，所以二禅有“内净”的功德；因此说二禅有内净、一心、喜、乐这四支功德。然而外道凡夫误以为第二禅等至中不触五尘而相对寂静的定境法相，就是寂静的涅槃，不知这其实还是三界中的生灭有为法，是依色界二禅天的境界而安住，也仍然是依生灭性的觉知心意识而有的境界，而二禅等

持位中的乐触同样也是虚妄不实的缘生法。不论是二禅等至或等持定境，都只是意识安住的境界，而将来舍报以后，觉知心意识尚且会坏灭，不能延续到未来世去，何况意识所拥有的二禅定境境界，当然更不是常住的不生灭法了。而且，二禅的境界也如同初禅，必须依靠色身、意识觉知心配合定力等共同运作才可能证得或存在，所以也是无常之有为法；而涅槃是本来不生不灭的无为法，非是生灭有为之法，所以这第三种现见涅槃，本质也是外道涅槃。

第四种外道现见涅槃：误将三禅境界当作涅槃。这种外道是已证得二禅的无觉无观三昧，复又舍离二禅等至位中的心中大喜，方能继续转进而进入三禅等至位中；由于三禅等持位中会再度发起身乐，而且是更微细的乐触，同时又有很深沉的心喜，因此而领受了身心俱乐的境界，有些外道便误以为这就是涅槃之乐。可是这仍然是有生有灭之法：当相应的定力生起，这个境界就出生了，所以是有生；当定力退失，这个境界就失去了，所以是有灭。如是有生有灭，正是生灭法！三禅境界也是变易法，当定力增长或减退时，三禅中的境界相是会相应而变异的，所以是变易法；三禅境界也必须要有色身与意识心配合定力的修证或保持，才能够发起及存在，所以是因缘所生的有为法。既是生灭、变异、有为之法，显然就与不生灭、不变异、无为性而真实可证的涅槃，不相契符，当然是误会了的涅槃。

第五种外道现见涅槃：以第四禅之舍念清净相为涅槃。四禅等至境界是舍离三禅的身心至乐，只住于舍受之中，正

念一心，连极微细的妄念都不再生起了，善护自心而不再生起对一切法的想念，甚至连微细的善恶法之罣碍也都不存在了，只是寂静地住于自心内境中，不但没有身乐与心喜，而且连气息和脉动也都停止了，未断我见的凡夫往往便误以为这就是最究竟的涅槃。然而实际上，四禅等至位中仍然有觉知心意识存在，只是意识心安住于舍清净、念清净的极寂静境界而已。因此这也如同前四种现见涅槃一样，仍然是生灭、变异、有为性的境界，仍然不是不生灭、不变异、无为性的真实涅槃。

以上所说五种现见涅槃，都是凡夫妄想以为的涅槃，都不是真正涅槃的证境；而菩萨所证的现前涅槃，则是第八识如来藏的本来涅槃、现在涅槃，迥异于外道五现见涅槃的意识境界。我们综观数百年来的藏密黄教、白教、红教、花教乃至其余小教派，他们传承的无上瑜伽、大乐光明、乐空双运、吓噜噶、时轮金刚、谭崔瑜伽等，其本质皆是男女交合的双身法，都不离五俱意识相应的欲乐境界，正是第一种外道现在涅槃论，也是五种现见涅槃中最粗糙的一种；而贪著于如此粗重的淫触之乐，是绝对不可能发起初禅之清净身乐的，因为初禅的身乐觉受，是要断除对欲界五欲的贪爱之后才能发起的。换句话说，唯有断除贪爱男女欲的不净心行，才可能发起初禅的清净乐受；但藏密各大小宗派却都舍此正途，妄想以双身法这种男女交合的行门来修证禅定，误以为淫触之不净乐受即是证得禅定的清净身乐，甚且许多喇嘛教行者往往虚耗一生光阴致力追求遍全身淫触受的乐觉，毫无

怀疑地信受双身法，坚持认为淫行中的遍全身乐受就是报身佛所享有的大乐，坚信达此境界就是即身成佛了；殊不知这正是第一种外道的现在涅槃论，早在《长阿含经》中就已经被佛陀预破在先了，喇嘛教却至今仍无警觉，继续执迷且误导众生。然而现今不只外道误会涅槃，就连佛教中的法师大多也是同样对涅槃有所误会的，他们往往错以为觉知心了了分明、具足对六尘境界的了知而离开了语言文字的妄念时，就是证得了涅槃境界，此等以离念灵知心为常住真心者，皆是未断我见的凡夫。可见对于涅槃的确实理解，是攸关声闻行者取证二乘涅槃，及大乘菩萨亲证本来自性清净涅槃的至要关节；希望本章所述涅槃正理，能为一切有缘人建立正确之涅槃知见，以作为趣向佛道之基础。

第二章 如来藏概说

众生的真心第八识又名“如来藏”，意思是说，有情的第八识阿赖耶识心体中，含藏着能使人未来成就佛果一切功德的种子——“众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中”；由于这如来地究竟佛果的所有功德，在因地时含藏于第八识中，而为无明烦恼所障，未能具足成就显发，所以因地时的这个第八识又称为如来藏。若是到了究竟佛地，如来地的一切功德已经具足显发，真实究竟是如，就不再称为藏识，所以佛地的第八识改名为佛地真如、无垢识，不再称为如来藏、阿赖耶识，也不再称为异熟识。如来藏在一切时中都是无我性，无始劫来恒常如此，从未改变其本来自性清净涅槃之体性，永远离开六尘中的见闻觉知，永远随缘任运，永远不会在六

尘中生起思量，因此佛教一切经典都说如来藏是无我性。修行到佛地时，由于烦恼障所摄一切微细习气随眠皆已断尽的缘故，以及所知障所摄过恒河沙数上烦恼随眠皆已断尽的缘故，一切种子永远不再变易而究竟清净，此时具足佛果一切功德，所以如来法身是**常**、是**乐**、是**我**、是**净**，真实为“我”。

有情在断尽分段生死前，第八识又称为阿赖耶识，因为具有**阿赖耶性**——能藏、所藏、执藏的体性，能够受熏、执持各种杂染清净的有为法种，能够摄藏此世所造一切能感后有的业种而导致来世再度受生于三界六道中，也就是能够集藏分段生死的有漏法种，所以称为阿赖耶。由于阿赖耶识能够执藏、能够贯通三世，所以称为藏识；这个阿赖耶识执藏一切的有漏无漏法种，犹如宝藏含藏诸多宝物，因此称为藏识。虽然阿赖耶识能执藏一切的有漏无漏法种，但阿赖耶之名是取其能让有情轮转生死而说，换言之，是以其执藏有漏法种的体性而称为“藏”识、“阿赖耶”识。众生若想要出离三界生死，就必须断尽我见我执烦恼，使第八识舍离有漏法种的执藏性，灭除阿赖耶性而不再称为阿赖耶识，从此唯存执持无漏有为法种之功能，而仍称为异熟识，因为能够执持无学位以上菩萨未来世可爱异熟果之无漏有为法种的缘故。因此，所谓的“如来藏”，主要是偏在有情的自心如来为“**无量烦恼藏所缠**”而说，是通指有学圣人以及异生凡夫的第八识阿赖耶识，这是从祂执藏有漏法种的杂染过失偏多来说的。

有情的五蕴世间是由其自心如来藏所生，有缘众生所共同生活的器世间则是由这些共业有情的第八识如来藏所共同

成就，第八识如来藏就是万法的根源，所以佛法说“**三界唯心，万法唯识**”。器世界之所以有成、住、坏、空的现象不断轮替重复出现，都是因为有缘众生的第八识如来藏中所蕴含的共业所招感，不是无因生、自然有，也绝非大梵天、上帝或任何有情所创造。世间一切法都是第八识如来藏与所生之七转识和合运作而生显，一切法都不能离开第八识如来藏而有。但这不是未悟及错悟的佛弟子所能了知，更不是对佛世尊不具信的佛学研究者所能理解，也绝非科学界以及信仰世间宗教者所能思议。但是一切真实证悟者都能够现前观察第八识如来藏与祂所生的七转识是如何配合运作的，都能如实证验“三界唯心，万法唯识”的道理，因此玄奘大师当年在长安城门高悬“**真唯识量**”四字，凡是真悟者尽皆赞叹，而古今一切外道无人能评破。

然而真正的证悟极不容易，而证悟之后要想贯通如来藏系唯识经典（如：《楞伽经》《楞严经》《解深密经》等），又是倍加困难；如果没有多劫修习善根福德因缘，无法值遇真善知识，则想要通达如来藏系唯识经典，绝对不是容易的事。而证悟以后，如果还没融会贯通如来藏系唯识经典，就想要探究《成唯识论》而了解其中的真正义理，这是绝无可能的事，更何况是错悟及未悟的佛学研究者而能理解《成论》？

关于如来藏，释迦世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之 4〉中，为大慧菩萨开示说：

“如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而

生，外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身，常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清净。其诸余识，有生有灭，意、意识等，念念有七，因不实妄想，取诸境界，种种形处计著名相，不觉自心所现色相，不觉苦乐，不至解脱；名相诸缠，贪生、生贪。若因若攀缘，彼诸受根灭，次第不生，余自心妄想，不知苦乐，入灭受想正受、第四禅，善真谛解脱。修行者，作解脱想，不离不转，名如来藏识藏，七识流转不灭，所以者何？彼因攀缘诸识生故，非声闻、缘觉修行境界；不觉无我，自共相摄受，生阴界入。见如来藏、五法、自性、人法无我，则灭；地次第相续转进，余外道见不能倾动，是名住菩萨不动地。得十三昧道门乐，三昧觉所持，观察不思議佛法自愿，不受三昧门乐及实际，向自觉圣趣。不共一切声闻、缘觉及诸外道所修行道；得十贤圣种性道及身智意生，离三昧行。是故大慧！菩萨摩訶萨欲求胜进者，当净如来藏及识藏名。大慧！若无识藏名如来藏者，则无生灭；大慧！然诸凡圣悉有生灭，修行者自觉圣趣现法乐住，不舍方便。大慧！此如来藏识藏，一切声闻缘觉，心想所见；虽自性净，客尘所覆故，犹见不净，非诸如来。大慧！如来者，现前境界，犹如掌中视阿摩勒果。大慧！我于此义，以神力建立：令胜鬘夫人及利智满足诸菩萨等，宣扬演说如来藏及识藏名、七识俱生。声闻计著，见人法无我，故胜鬘夫人承佛威

神，说如来境界，非声闻缘觉及外道境界。如来藏识藏，唯佛及余利智依义菩萨智慧境界；是故汝及余菩萨摩訶萨，于如来藏识藏，当勤修学，莫但闻觉，作知足想。”¹

世尊在这段开示中，详细解说如来藏是一切善法与不善法的根本因，能使得众生世世随业在三界六道中生死流转。如来藏就像是魔术师一般，能变现出世间种种诸趣众生，而祂本身却是离于我与我所的。因为凡夫愚痴不觉的缘故，无始以来不断被虚伪恶习所熏染，错误的计度执著有一个作者，于是出生了无明住地，使得七转识就像是海浪一般，滔滔不绝的出生，所以就有了眼的见性、耳的闻性乃至意的知觉性常常不断现起，因此不能出离三界生死。然而，即使是凡夫愚人的无明七识如海浪波涛汹涌之际，无所住而生其心的如来藏仍然是自性清淨，无有任何的垢染，离开无常的过失，离开我与我所。凡夫众生由于不实的虚幻想，执取种种境界，执著种种名相，不知道见闻觉知心所触知的一切六尘相都是自心如来藏所显现，都只是自己的内相分境界而已；由于无明的缘故，众生就落在能取所取当中，被“名、相”所缠缚，念念贪著，念念生灭，使得七转识漩复不停。

愚痴凡夫只看见世间诸法，不知道世间一切法都是有生必灭之法，都是由不生不灭的真实法所生显；因为无知于三界诸法的生灭无常性，而将之执著为我与我所，错认生灭法

¹《楞伽经》卷4，《大正藏》册16，页510，中4-下11。

为不生不灭法，所以不能觉悟诸苦灭尽之道，也无法认识不生不灭的涅槃本际。有智慧的贤圣菩萨，能以慧眼看见如来藏这个不生不灭的真实法，也能看见三界诸法皆依这个真实法如来藏而生住异灭的事实，因此能转依祂的清淨性，不畏生死苦而世世常行菩萨道，渐次迈向福慧圆满的究竟佛地。

第八识如来藏心，是万法的根源，一切善法与不善法之所以会生起现行，都是以第八识如来藏作为根本因；众生之所以会有五蕴身心生活在世间，都是因为有不生不灭而能生万法的第八识如来藏，以及如来藏所出生之恒审思量的第七识意根，又由于众生无始劫来不断熏习种种生死法的缘故，所以世世舍报后就一定会再随所造业而受生于三界六道世间。譬如以受生为人来说，入胎后，如来藏就借着父精母血为缘，摄取四大而渐渐成就人身的五色根；发育至人身的五根具足以后，婴儿出生，借着五根接触外五尘，如来藏便映现出六尘内相分境；借根尘相触为缘，意识乃至前五识具足现起；由八识心王的和合运作而有万法的生显；而这一切法的直接或间接生起，都是由于第八识如来藏而有，因此说如来藏心是一切法的根本因。若是没有如来藏，众生尚且不能有天身、人身、畜生身、鬼身、地狱身，何况能有六识见闻觉知心来了别诸法？何况能有善不善法可言？因此如来藏是一切善法与不善法的正因；离开了如来藏，则不存在一切万法。

这是佛所说的正理，然而却有无因论者如应成派中观师等人，否定这个万法所依的根本识，误认为一切有情都是无因唯缘就能出生。他们不曾听闻或不肯相信有情的五阴身心

是由本识如来藏借种种缘所生，误认为有情只是凭着父精母血之缘就可以出生，每个人都不必有能执持各人自己所造业种的真心如来藏来作为根本因。假使真的是这样，那么因果报应要怎么如实对现？以下十问，就有请应成派诸中观师回答了！一者，为何世间人类各各不同，乃至旁生等诸趣有情亦各各不同？二者，为何同一对父母所生的子女，长相、气质、高矮、智慧、福德等都各不相同？三者，有情造业后之业种存在何处？四者，有情此世受报的业种是谁在往世所造？五者，如果没有不生不灭的如来藏及恒审思量的意根，有情舍报后六识断灭，要如何再度受生？六者，有情入胎以后，是由母亲创造出胎儿的吗？世间有哪个母亲能说出自己是如何创造胎儿的，又有哪个母亲会愿意创造出不健全的胎儿？七者，有情的正报（果报身）是健康、聪明、貌美或是多病、愚痴、丑陋，是由什么人来决定？八者，有情的依报是富贵或贫穷等，又是由什么人决定的？九者，有情在世间生活而享受种种苦乐报，这每一个苦报或乐报酬偿时间的长短，又是由什么人来决定？十者，六道众生的寿量各有差别不同，乃至同一道众生的寿命也有或长或短的各别差异，这些又是由什么人决定的？

如果有人否定了生命的本源——第八识如来藏心，相信他对这十个问题中的任何一题都无法圆满回答；假使否定了第八识如来藏，我们每个人尚且无法出生，更何况能有一切法的现行呢？因为一切法的生起，都是要依第八识如来藏阿赖耶识流注七识心的种子，以及流注种种的法种，同时还要

有第八识自体心种的流注，要有这些因与缘的相互配合才能有诸法的直接或间接出生。如果没有如来藏流注出各类法种，根本不会有众生的“色身我”与“觉知心我”，更何况会有各种的我所？何况会有一切法的现行？因此，如来藏是一切善法与不善法的正因，一切法都是从第八识如来藏而现行；所以凡愚所能了知的“色身我”与“觉知心我”，都是各人自己的如来藏心借种种缘所造，生命的本源绝非是诸外道所说的冥性、极微、能量，众生也绝对不是由造物主上帝等所创造，更不是如藏密应成派中观师所说“无因唯缘”而能生起。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载六)

平实导师开示三乘菩提正知见，重现禅门证菩提

(三) 释惟护说：【2017年10月，国安部门等六个单位联合执法，对延寿禅寺进行了大清查。政府有关部门认为延寿寺是全国“正觉同修会”的基地，我惟护法师是萧平实派到大陆的代理人。寺里所有“正觉同修会”的书籍都被没收了。随后两天我被叫到公安局去询问，交待问题。在公安局，我写了三条保障：一是不得传播萧平实的书，二是不得传播萧平实的法，三是今后不得与他的组织有任何往来。因为到此时我已经明白，“正觉同修会”也好，萧平实也罢，其实没有任何“正法”，维系“正觉同修会”的是邪知邪见，外加森严的“等级制度”和“锦衣卫”。】¹

辨正：释惟护因为在延寿寺面对当时政府部门对于“境外宗教”无差别性的查处作为，在他的心中，即认定平实导

¹ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷一）（卷一～卷七）<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

师“没有任何正法”，显然是借题发挥，以转移焦点，实属不智！事实是：这时代对三乘菩提正法的认识是由平实导师开启的（平实导师之前的禅悟者是广钦老和尚。时有学人问老和尚：您走后，谁来带领我们？老和尚说有个头不高的……），平实导师以七钜册《公案拈提》阐释中国真实传统佛教璀璨光明、万年不易的禅宗文化，重现这遗失数百年之久的开悟之法，十钜册《楞伽经详解》阐释大乘唯识了义无上究竟之法，七钜册《阿含正义》详述阿含解脱道，十五钜册畅述独开生面的《楞严经讲记》，还有《灯影》《真假开悟》《识蕴真义》《涅槃》等等书籍，如是法藏分量远过前贤，是继玄奘菩萨翻译经论后的极致。当年大众将大慧宗杲禅师的开示编辑成《语录》《普说》《宗门武库》《年谱》，令禅宗法脉得以世世代代流传；平实导师作法亦然，更以科技之便，一举矗立了千万言法藏，开显如来深意²，弘传于世。如果释惟护今生忏悔，来世勉强还得人身的话，还是会继续受益于平实导师的法藏。至于所提到正觉教团于管理、制度、学人心态上的一些问题，只要有良好建言者，就由教团筹量改善，制定新规；平实导师在逐步建立制度后，都依照制度而交由二会（正觉同修会、正觉教育基金会）首长及各部干部们去分工合作，如实执行弘法护

² 平实导师，《法华经讲义》第五辑：“然后大慧宗杲度很多人，又留下一些法藏，所以他的法脉就一世又一世流传下来。这意思就是说，应该作的事还是法藏，并且同时多度一些人；但不应该不留下法藏，不留下一些典籍内涵而只单单度人。”正智出版社（台北），2016年2月初版三刷。

生的大业，并无一人为己私利；平实导师个人则专在写书讲经等弘法利生上用心，这是三十年来的正觉同修会门风，会内众所周知。

破邪显正无可联合抵制，正法威德力破尽一切恶见

(四) 释惟护说：【萧老师的“摧邪显正”方针，把全世界的佛教组织都划线为敌对阵营。打着自己是释迦牟尼派来拯救和复兴佛法的“法主、教主”旗号，拿着“世界唯一正法”的大棒，整天打杀、攻击一切佛教团体，把全世界的佛教搞得鸡犬不宁。哪里有侵略、压迫，哪里就有反抗。全球佛教界都行动起来联手抵制“正觉同修会”的倒行逆施。“正觉同修会”在大陆成了老鼠过街，人人喊打。“正觉同修会”在大陆的非法活动，也受到了政府相关部门的清理、取缔。2018年2月1号执行的宗教条例，把“正觉同修会”等境外非法组织活动关闭在了国门之外。】³

辨正：大乘佛法本质的存亡，关键在破邪显正；犹如前举佛说正法的灭没，是因相似像法的流行所导致，一切佛子于此不可不知。厕身于佛门的六识论者严重违背释迦如来的法教，尤其是毒害华人甚深、今又进军世界的藏密外道，颠覆最力——密续大力轻慢佛教至尊如来之余（如密续谬指十方诸佛菩萨必须一日三时到密教道场向密教金刚萨埵报到，而金刚萨埵其实连我见都未断，尚非初果人，何况成佛？何其荒谬！），又以男女

³ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷二）

二根交合术偷天换日为成佛之道，迷惑无知学人恭信喇嘛活佛、法王（僭越身分）而同入火坑；如来预记如是等辈，罪重者死后当入阿鼻地狱。这些真相如今得以摊在阳光下，全得力于平实导师勇捋虎须、破邪显正、从不乡愿的菩萨本色。

释迦如来慈悲无极，自然派遣弟子来此末法世间弘护正法，难道说有人认为不要弟子护持正法才是如来应有的作为？且不说谁来，就来住持佛法者而言，应讲说三乘菩提正法，还是断常二见邪法、俗法？是应依大乘佛菩提来说含摄三乘的成佛大道，还是依二乘菩提而只说阿罗汉灰身泯智之解脱道入灭小法？不问自明。

当平实导师指出判定佛门外道的关键时，使得中国大陆依附佛门之许多外道（六识论、藏密信奉者）的名闻利养深受威胁，他们不关心错说佛法的后世果报，却恐惧害怕有人在他们身后指指点点；大陆的这些“法师”们合力欲将平实导师所领导的正法团体定义为邪教，然不能成功，因为若他们说政府定义成功之后，则佛陀与玄奘、六祖等禅宗祖师也将成为邪教。而现在大陆有些部门将正觉所弘扬的大乘佛法划归为境外宗教，这似乎让当地法师们喘了一口气；然未来中国终究会回归如来藏妙法，这种无差别性的界定终究会改变。而平实导师已楷定了三乘菩提正义，当正觉教团规模与处事规矩更加炽然建立成熟之际，正法即得千年无忧。

当释维护说全世界佛教组织都（公开）联合起来抵制平实导师，事实是只有少数佛教组织与藏密这么作。少数名闻利养深受威胁的佛教组织会联手来压抑正法，是很自然的事

情，只要不是像印顺及达赖喇嘛等这样严重破法者，没有谁会特别再受正觉的破斥。藏密反制正觉，则更加自然，其四大教派行销灌顶法会、鬼神护法、祈福求财、男女双修等种种密教法，提供了西方人需求的东方神秘主义；当藏密面临平实导师的破斥时，藏密各大教派唇齿相依，所以联合抵制正觉，理所当然；但他们全部都在这藏密的大雨伞下，故除了达赖喇嘛之外，少有谁会特别受到正觉的注意而被单独指名破斥。

然而除了少数佛门外道与藏密之外，绝大多数的佛教组织都不想公开联合叫阵，与正觉正法为敌。为什么呢？因为只要不出来对号入座就没事。否则公开抵制的结果，必然要冒着座下弟子去阅读平实导师书籍而转求正法的极大风险；因此即使被平实导师点名者，也是学印顺至死封口的策略（相应不理）。许多团体预知若公开压迫正觉后，可能就令正觉以法义辨正的正法威德力彻底破斥其所说法义，当法义辨正的书刊印行时，四众皆知，其自身组织只会身败名裂。所以，从来不存在公开联合抵制平实导师的问题，只有私下抵制和告诫弟子不可阅读正觉的书籍者。故释惟护说的“全球佛教界”联合抵制，只合在梦里寻觅。

如来法义辨正，摧破六师外道令惭愧，戒护其弟子 归依证果成罗汉

（五）释惟护谈法义辨正：【双方的都是平等友善的，诚恳的，慈悲的，互敬互利的。目的就是使真理得到显现。使双方都得到受益提高。而不是抱着称王称霸，认为

自己掌握的才是正法，真理都在自己（己）手中。而是带着挑战性，攻击性，压倒性，批判性去打倒对方。这样把人家搞成敌对。不但度不了人家。还会把这些怨气带到下些世去。这个就不叫法义辩证，就叫做佛教式“阶级斗争”了。】⁴

释惟护举网络上的诘问，然后说：【这些难道不是来破萧老师擂台的人吗？为什么“正觉同修会”屁都不敢放一个？】⁵

释惟护再以其设定的条件来说：【“正觉同修会”的〈无遮大会〉能具备其中的一个条件吗？谁来主持？谁来评审？谁来执法？说白了都是忽悠大众的“扯皮大会”。】⁶

事实：即使 佛陀掉下眼泪来，还是会有异议者于此无动于衷。如来已说信奉断常二见的人不是佛弟子，如来说我没有这种入于邪道的弟子；如是与佛诤者，在这佛土上，如来不允许他出家受戒而得到一杯水的供养（其他如饮食、袈裟、僧院就更不允许了）。⁷

⁴ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

⁵ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

⁶ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷六）

⁷ 《佛藏经》卷上〈诸法实相品 第 1〉：“舍利弗！我此圣法，皆能降伏一切贪著乃至说有法者、不信乐诸法如实相者、逆佛法者。所以者何？舍利弗！若有众生说我者、说人者、说众生者、说断灭者、说常者、说有者、说无者、说诸法者、说假名者、说边者，皆违逆佛，与佛共诤。舍利弗！乃至法少许得者皆与佛诤，与佛诤者皆

慈悯一切众生的 如来在与外道法义辨正时，如何不知这一路破斥下去，必然导致六师外道自取灭亡的结局，而 如来犹然破斥到底，乃至展现大神通力，让六师外道惭愧到跳河自尽，即释惟护说的把怨气带到未来世（甚至无穷世，除非这其中有人是示现的）；然 如来摄受了他们无数门人弟子归依佛教而亲证菩提，大众都欢喜信敬、发菩提心⁸。如来全然不顾此处乡愿者说的辨正法义要“平等友善”，使得乡愿者到死都无法理解：“如来不是慈悲的吗？”更嘶吼着：这不是佛教式的“阶级斗争”吗？

当年，玄奘菩萨在曲女城大法会上阐扬宗旨时，带着压倒性的强烈批判，抨击任何邪见，显扬八识正理，申明大乘是佛说，破斥部派佛教声闻人的六识论恶见。玄奘菩萨从来不在乎当时能否摄受对方、是否与人结怨等（编按：菩萨是以多数众生的久远真实利益为主要考量，同时也为救护邪见者不堕恶道），唯有一心阐述正理、破斥邪谬；法会结束时，全场都欢声雷

入邪道，非我弟子；若非我弟子，即与涅槃共诤，与佛共诤，与法共诤，与僧共诤。舍利弗！如是见人，我则不听出家受戒。舍利弗！如是见人，我则不听受一饮水以自供养。”《大正藏》册 15，页 783，下 10-20。

⁸《贤愚经》卷 2〈降六师品 第 14〉：“佛徐申臂，以手接座，歎有大声，如象鸣吼，应时即有五大神鬼，摧灭挽拽六师高座，金刚密迹捉金刚杵，杵头出火，举拟六师，六师惊怖奔突而走，惭此重辱，投河而死。六师徒类，九亿人众，皆来归佛，求为弟子。佛言：‘善来比丘！’须发自落，法衣在身，皆成沙门。佛为说法，示其法要，漏尽结解，悉得罗汉。”《大正藏》册 4，页 363，上 3-11。

动，挽救了本应下堕三涂的邪师及受其蛊惑之众人；这才是真正菩萨的慈悲。所以，评议 平实导师的人从来没意会到自己乡愿的心态是 如来和玄奘菩萨所极厌恶而唾弃的。

真正的法义辨正是依论主立宗，阐明“宗（所立之义）、因（成宗之理）、喻（以喻证成）”，若有反对这宗旨的人，自可上来辩论；若双方都立宗，则各自阐明己宗，互相破斥。平实导师弘法近三十年，宣唱“三乘菩提真义皆以第八识如来藏为根本”之宗旨，即是立宗，又如随举：大乘是佛说、八识论、不回心阿罗汉实无真正证得涅槃、意识细心常住是佛门外道见解、六识论是佛门外道见解、藏密男女双修是附佛外道见解……，凡此皆是立宗；这所立佛法正宗的大舞台是 如来早就替每一个时代的大心菩萨摆好了的，欢迎诸方挑战。

至于释惟护所担心的无遮大会之评审、执法等问题，则十分明确：在宗旨上，只要答非所问，再经提问、第三次提问，都无法回答，就是输了（这大家都知道）。如 玄奘菩萨与木叉趣多辨正法义时，木叉趣多答不出来，一直被逼问，就只能认输；然他无自知之明还请 玄奘菩萨再换问他处，玄奘菩萨便当场决定要削尽他所有面子，让他彻底难堪而不再批评大乘，就更问《俱舍论》淆讹之难处，让他更难置答，处处哑口。又，戒日王邀请各大寺院高僧至曲女城与会，并非来作裁判，而是戒日王要让他们能近距离聆听 玄奘菩萨的教诲⁹；法义辨正是由双方论辩者自行裁判认输的。

⁹《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 5：“王曰：‘师论大好，弟子及此诸

久处暗室一朝明，平实导师为大众解开佛法之谜题

(六) 释惟护说：【“正觉同修会”成了老鼠过街，全球佛教界人人喊打的“邪魔外道”。政府也出台了相应的法规，不允许“正觉同修会”在大陆开展各种非法活动。你既然是释迦牟尼佛的正法，为什么会遭到全世界全社会的抵制？说明你“正觉同修会”的法，是与佛法相违背的，是与社会发展进程和道德建设相抵触的。】¹⁰

释惟护说：【现在全世界佛教界联合抵制“正觉同修会”，把萧平实“正觉同修会”视为“邪魔外道”。全世界根本就不承认它是个佛教组织。】¹¹

辨正：前面已经说过，现在大陆有些部门，无差别地将正觉所弘扬的大乘佛法划归为“境外宗教”，其考量是与法义的正讹无关的。而少数佛教组织和藏密团体，也都是为了保护自身既得利益，因而联手公开抵制正法、压迫正觉。实际上并不存在释惟护梦想中“现在全世界佛教界联合抵制‘正觉同修会’，把萧平实‘正觉同修会’视为‘邪魔外道’。

师普皆信伏，但恐余国小乘外道尚守愚迷，望于曲女城为师作一会，命五印度沙门、婆罗门、外道等，示大乘微妙之理，绝其毁谤之心，显师盛德之高，摧其我慢之意。’是日发勅告诸国及义解之徒，集曲女城，观支那国法师之论焉。”《大正藏》册 50，页 247，中 6-13。

¹⁰ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷六）

¹¹ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷六）

全世界根本就不承认它是个佛教组织。”的事。就以宗教自由的台湾一地来说，不管本土境内或来自境外的各种宗教都能自由弘法，而藏密喇嘛教在台湾多年来也渗入佛门，造成佛教的危机，但是达瓦才仁（“达赖喇嘛西藏宗教基金会”现任董事长）在《西藏与台湾同行》一书中提到：“最后讲话的是中国佛教会的一僧一尼两位代表，没想到他们一开口就讲**西藏佛教并不是真正的佛教**，……并将一些资料交给监察委员，我从侧面看到那些所谓的资料，其实就是**正觉基金会**在街上散发的污蔑西藏佛教的印刷品。”¹² 可见代表台湾佛教界的“中国佛教会”已经接受 平实导师以第八识如来藏为根本而宣说的三乘菩提正法，醒悟以六识邪论为男女双身修法理论基础的密宗喇嘛教“**不是真正的佛教**”！所以，平实导师弘法近三十年，台湾佛教界本质已然转变，从当初私下抨击 平实导师为邪魔外道，到许多人接触 平实导师书籍后，发现经典竟然能稍微看懂、如来的教诲竟是如是清晰。平实导师所弘扬的三乘菩提法义，虽成为大陆中国佛教界芒刺在背的恐惧（须公安、统战等六个单位一起防堵），然久处暗室之人在恶口之余，终究会习惯这分光明所带来的温暖，渐渐了解平实导师是来帮助大家解开佛法上的谜题。

如来于《楞严经》金口宣言：末法时邪师犹如恒河沙数，各各违背佛语。然此等邪师们甚为恐惧正法，所以释惟护大

¹² 跋热·达瓦才仁 暨 雪域智库 编纂，《西藏与台湾同行：达赖喇嘛西藏宗教基金会二十周年纪念册》，雪域出版社，2020年7月初版一刷，页197。

声疾呼反对 平实导师时，竟没有哪位名师特别再行理睬他；因为有些人开始知道他们自己就是散布断常二见的人，其中有人可能默默地在心里向 佛说：“我改了，我不再乱说法了！求佛慈悲，不要让我下地狱。”有的人则开始盘算：等快死的时候，再像那一位法师一样，临终对徒众说“我们不要再评论平实导师了”。那一位写很多书的台湾居士不也是如此，先写好一封信……。所以，有的人终会改变。

大心菩萨在此护持正法万年，无碍小行菩萨求生极乐

(七) 释惟护说：【“正觉同修会”的亲教师们都是对学员这么讲：“你们不要发愿往生其他佛国去，一定要发愿生生世世跟随萧导师，在娑婆世界摧邪显正，护持同修会的正法，也就是如来的正法。这样积累福报功德才更大，成佛才更快。”这是对于在教导众生生生世世堕在邪见网罟，也是萧平实想生生世世控制大众的阴险用心。】¹³

辨正：如来在《思益梵天所问经》开示：

三千世界欲坏时，火劫将起烧天地，百川众流在前涸，尔时水王于后竭。

行小道者亦如是，法欲尽时在前灭；菩萨勇猛不惜身，护持正法后乃尽。¹⁴

¹³ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷五）

¹⁴ 《思益梵天所问经》卷 4〈授不退转天子记品 第 15〉，《大正藏》册 15，页 58，中 28-下 2。

在三千大千世界将坏灭之时，火劫将会烧起而坏灭初禅天以下的器世界，那时诸小池、江河、泉流便先干涸，最后大海才枯竭。如来正法灭尽时也是如此，志行小道者会先行离开；然菩萨有如大海之悲心广阔无边，宁可丧失身命，忍受世间种种压迫险难，也不舍护持正法，直至正法灭尽。在末法最后五十二年，月光菩萨到人间显示不可思议威神力，菩萨众在知晓这世间已无可度者，于是随月光菩萨入山，舍寿后皆同归兜率陀天，之后仍将下生人间继续护持贤劫千佛。

若此娑婆世界的苦海众生，能听闻到阿弥陀佛圣号，发愿往生极乐，正觉学子亦为他真诚赞叹。（上品上生者更能安稳地速入圣位。）至于有的正觉学子转念求生极乐，亦无不可；然若是已悟者求生极乐，应向师父平实导师表明告长假，此乃身为入室弟子应遵守之佛门伦理。

当知如来藏如实酬偿因果，而圣位菩萨可随愿受生，故若平实导师有求个人安逸之私心，即不会于末法时生生世世受生在此人间荷担如来家业，可以生在色界天中过惬意的日子。又当知世上真的有护法善神在众生身边护念（尤其对于发愿来此五浊恶世受生护持释迦世尊正法的大心菩萨，更是谨慎护持令其道业快速增上），只是常人难信；因此佛弟子也应注意律仪，例如在居家生活上，提醒自己早起、适时开窗户、令佛灯常开、打扫清洁（或用扫地机器人）、食品不放置至臭秽、看电视不宜太久、不起“自身无法像亲教师讲法”等不如理的念，常行观照。（编按：因为护法善神同时肩负守护及监督的责任，所以违戒者有时会得到护法神的慈悲提醒，乃至造重恶业者也可能因护法神怜悯其当堕泥犁之果报而给予警告；因此佛弟子应慎护身口意行，则护

法善神欢喜而常随守护。))

平实导师弘法所阐释的三乘菩提正理，无论异议者如何攻讦为邪见，然翻开平实导师著作的书本，一页又一页，邪在哪里总说不出来，比对经教却又全部正确；所以彼等只能毁谤平实导师而作人身攻击，说出平实导师必然是要当“新教主、霸主”，必然是“邪见、邪魔外道”等等毁谤。总之，千错万错，就是平实导师说法太过胜妙，这就像是“原罪”；这就是无奇不有的世间、刚强难化的众生。而平实导师几次公开宣示：若有证量更高的菩萨出现了，就退下来当弟子，与大众一起学法。其目的只是想要遵循世尊的吩咐，让正法久住人间，何曾有把持正觉或当教主之想？但这却是释惟护之所难以思惟或想像之事，故有这般言语。

大乘佛法不应分内外，振兴禅法才能成就中国梦 ——全世界心灵归依的祖国

(八) 释惟护说：【“正觉同修会”在大陆弘法，完全违犯政府的法规与《宗教条例》。建立地下组织，搞地下活动，新的《宗教管理条例》2018年2月1号执行。《宗教管理条例》颁布正式执行后，“正觉同修会”直到现在都还在全国各地继续搞“地下活动”，以玄奘文化的名义，办培训班，争夺信众资源和“山头”，这就是背着政府进行违法行为。既然自称是“佛教正法”，是正大光明的事情，为什么不遵守国家的法律法规呢？处处背着政府，破坏宗教和谐，破坏信众团结。其目的只有“正觉同修会”才清楚。我们不明白：

萧教师你的“正法”，为何不敢放在国家法律允许的正式宗教活动场所弘扬？而偏要用非法手段进行传播？】¹⁵

辨正：今天中国之所以有这么多旷世的大乘经论，最主要就是因为玄奘菩萨当年西天取经的丰盛成果，也是当年弘扬佛法时的自由环境所致。佛法东传以来，逐渐融入中华文化、深入人心，已是中华传统文化的一环；今天，平实导师根源于佛法的本质，而从传播文化来宣扬佛法文化，企求中国佛法文化可以成为全球高级人士（编按：指离八难者）的精神祖国。既然正觉被大法师们联合政府力量定位为境外宗教，不能在中国宣扬，善知识必从世间方便，合法推广佛法禅宗文化；若文化传播是非法，各单位早就遏止，无须释惟护在此大力抨击。再从佛法是中华文化的底蕴来说明，单从成语可见一斑：借花献佛、醍醐灌顶、当头棒喝、不二法门、现身说法、一尘不染、盲人摸象、三心二意、拖泥带水……，¹⁶ 这佛法文化影响之深远，至今人人受用；若非佛法禅法有着文化的本质，焉能至此？

今日正觉教团在大陆发扬国粹，举起文化大纛，并无唐突；佛法本是文化上事，亦循世间而说为宗教，因此正觉教

¹⁵ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷六）

¹⁶ 〈中华传统文化的组成部分——宗教语中的汉语成语〉，参见网址：

<https://kknews.cc/culture/bab5ylo.html>（撷取日期：2020/4/22）

《佛教成语汇编》，参见网址：（撷取日期：2020/4/22）

<https://wenku.baidu.com/view/92457b4e2e3f5727a5e96270.html>

团弘法，摄受方便为要，同时维护文化与宗教真实清净的本质。然今日正觉不肯乡愿，公开指斥六识论恶见及藏密坏法，却被说成“破坏宗教和谐，破坏信众团结”；难道中国人的慧命就是卑贱，得任由恶人宰割、送入火坑？

佛教是世界上唯一有真实解脱之法、但没有“救世主”观念的宗教，虽有弘法的教主——本师 释迦牟尼佛，却没有“被救赎者永为奴仆”的主奴阶级；因为人人皆有平等的自心如来藏——第八阿赖耶识，人人都可成佛。所以，无论佛教界及文化界，为了每一个人现世、来世的利益，都应大力阐扬中华佛法文化。

以正统大乘佛教流传到中原，再流传到台湾，其实并无改变，更无分“境内、境外”之必要，因为都是一脉相承的如来藏正法。又，中国儒家学人在鹅湖之会时，陆氏兄弟（陆九龄、陆九渊）以发明本心（实不明本心，乃误会意识心能领略仁义道德即是本心）为要，陆九渊更言“易简工夫终久大，支离事业竟浮沉”（编按：意指朱熹的治学方法是支离事业），当场令朱熹难堪。由此可见，佛法对儒者也起了潜移默化之功；然而欲“发明本心”者，唯有回到佛法，才能真切了达。儒家思想告诉中国人礼义，民间故事让中国人敬畏因果，而真正统合一切、照明中国人的则是大乘佛法。

大陆有关部门应当扬弃不合时宜的命令与法规，解开这阻碍中国大乘佛法弘传的箝制，放下境内与境外的执取；以文化之通流弭平两岸的隔阂，令复兴中华大乘禅法的团体都得同受法律之保障与管束。发扬超越一切世间宗教的禅宗文

化，将此璀璨无比之精神文明传递到世界每一个角落，让中国成为全世界心灵的祖国，这才是中国梦的完成。

平实导师本在家出家——示现白衣的真出家人

(九) 释惟护说：【“正觉同修会”提的口号是复兴中国佛教！如果是真正的菩萨再来，就应该对当前腐败的出家僧团进行改革。萧导师你带头出家，动员你领导的“明心圣人”出家，对腐败的出家僧团进行彻底改革，吐故纳新，充实新鲜血液。这样一来不就把释迦牟尼佛，掉眼泪的忧悲一下子解决了？】¹⁷

释惟护说：【要得佛法兴，只有僧赞僧！这是几千年来佛门留下的赞颂语。就是说不管是凡夫僧，胜义僧，菩萨僧，都是释迦牟尼佛的弟子。】¹⁸

事实：如来已在《大乘本生心地观经》有所开示：

汝无垢称！……我佛法中以心为主，一切诸法无不由心。汝今在家有大福德……如是白衣虽不出家，已具无量无边功德。汝于来世万行圆满，超过三界证大菩提。汝所修心，即真沙门，亦婆罗门，是真比丘，是真出家。如是之人，此则名为在家出家。¹⁹

平实导师正如同 维摩居士，是 如来至教量说的在家出

¹⁷ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷四）

¹⁸ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷五）

¹⁹ 《大乘本生心地观经》卷 4〈厌舍品 第 3〉，《大正藏》册 3，页 306，中 27-下 12。

家，是真出家人。《大乘大集地藏十轮经》《大乘本生心地观经》等经中亦说菩萨僧即胜义僧²⁰。若得要真出家圣僧 平实导师现出家相，才愿被摄受的人，他其实是依僧服表相而出家，不是为法出家，即 文殊菩萨说的非真出家。释惟护本说 平实导师所传是邪法，这里为何却又要 平实导师出家？莫非以为袈裟披身，“邪法”即可成为“正法”？而如今 平实导师连释惟护都摄受不了，出家后就能摄受全中国的法师们？这是何等的邪理而竟敢言之凿凿？然而正法毕竟不因出家、袈裟在身的表相而有异，这“出家说”岂非证实“邪法”只是释惟护个人对 平实导师不满的诬蔑之词。若说要 平实导师出家并至中国大陆“改革出家僧团”，然后诬谤 平实导师所弘的是“邪法”，再由人举发，交由公安局管束、签自白书、切结永不弘法，同于释惟护所行，则此与魔王之算计并无不同。然 平实导师必不如此，若公安局将 平实导师系狱，其有明心弟子追随过来，亦一起入狱，岂非正称魔意？

又，世间之僧赞僧，当如是理解：佛说执断见、常见者皆非佛弟子，是与佛、法、僧共诤者²¹，当然不在僧数而无

²⁰ 《大乘大集地藏十轮经》卷 5〈有依行品 第 4〉：“云何名胜义僧？谓佛世尊；若诸菩萨摩訶萨众，其德尊高，于一切法得自在者；若独胜觉，若阿罗汉，若不还，若一来，若预流；如是七种补特伽罗，胜义僧摄。若诸有情带在家相，不剃须发、不服袈裟，虽不得受一切出家别解脱戒、一切羯磨布萨自恣悉皆遮遣，而有圣法得圣果故，胜义僧摄，是名胜义僧。”《大正藏》册 13，页 749，下 7-14。

²¹ 《佛藏经》卷上〈诸法实相品 第 1〉：“舍利弗！若有众生说我者、说人者、说众生者、说断灭者、说常者、说有者、说无者、说诸

有戒体；若有僧众包庇断常二见的僧众（即使不同流合污，却因覆藏包庇的缘故），不尊重戒法而无惭无愧，长此以往即会丧失戒体²²。如是包庇邪见者，依《大乘本生心地观经》²³，即知本非菩萨僧（不具菩萨种姓，见众生犯地狱业²⁴而不救护故）、更非

法者、说假名者、说边者，皆违逆佛，与佛共诤。舍利弗！乃至于是法少许得者皆与佛诤，与佛诤者皆入邪道，**非我弟子**；若非我弟子，即与涅槃共诤，与佛共诤，与法共诤，与僧共诤。”《大正藏》册 15，页 783，下 12-18。

²² 虽然“覆藏他罪”在声闻戒及菩萨戒中都不是重罪，但若不尊重戒法而无惭无悔，即心中无戒，如是之人也会失去戒体，如《优婆塞戒经》卷 7：“**毁戒比丘心无惭悔，如是之人皆无戒也。**”（《大正藏》册 24，页 1069，下 28-29。）


²³ 《大乘本生心地观经》卷 2〈报恩品 第 2〉：“善男子！世出世间有三种僧：一、菩萨僧，二、声闻僧，三、凡夫僧。文殊师利及弥勒等，是菩萨僧。如舍利弗、目犍连等，是声闻僧。若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧；虽未能得无漏戒定及慧解脱，而供养者获无量福。如是三种名真福田僧。复有一类名福田僧，于佛舍利及佛形像，并诸法、僧、圣所制戒深生敬信，自无邪见令他亦然，能宣正法赞叹一乘，深信因果常发善愿，随其过犯悔除业障。当知是人信三宝力，胜诸外道百千万倍，亦胜四种转轮圣王，何况余类一切众生？如郁金华虽然萎悴，犹胜一切诸杂类华。正见比丘亦复如是，胜余众生百千万倍，虽毁禁戒不坏正见，以是因缘名福田僧。若善男子、善女人等，供养如是福田僧者，所得福德无有穷尽，供养前三真实僧宝，所获功德正等无异。如是四类圣凡僧宝，利乐有情恒无暂舍，是名僧宝不思議恩。”《大正藏》册 3，页 299，下 25-页 300，上 16。

²⁴ 《佛为首迦长者说业报差别经》：“复有十业能令众生得地狱报，何等

声闻僧（没资格，与解脱之道不相应故，未证解脱果故）、亦非凡夫僧（没资格，不具正见、正戒等）、非福田僧（没资格，得须具足四不坏信、无有邪见、赞叹大乘，乃至凡一破戒即行忏悔。然包庇邪见而无惭无悔一处，已无戒体），从上算来皆无出家僧之资格。所以要僧赞僧，也得要他是个僧——也要有如来所说僧宝的条件。既然不属于僧宝，又如何赞扬？此证明释惟护仍在色身是否披上僧衣着眼，落入僧衣崇拜中，属声闻种姓，与大乘法无缘。（待续）

为十？……四者，起于断见；五者，起于常见；六者，起无因见；……九者，起于边见；十者，不知恩报。以是十业得地狱报。”《大正藏》册1，页893，上8-12。





《为报师恩，当求正法》

庆吉祥居士

(连载二十七)

附论：释星云模式的人间佛教

赖贤宗曾将台湾的人间佛教思想分为两种进路：(1)法界圆觉——太虚法师是其开创者，而释东初、释星云、释圣严是其后继者。(2)缘起分析——创立于释印顺。¹ 太虚法师与

¹ 赖贤宗，〈佛教诠释学与人间佛教思想的哲学诠释〉：【台湾的人间佛教的发展的这两个人（印顺和东初）在接受了太虚大师的人间佛教的启发之后的发展是不同的：东初的人间佛教思想在后来进一步启发了星云和圣严，东初基本是接受太虚大师以法界圆觉宗为主旨的看法，并将人间佛教的教理基础回到中国禅的体验基础及明朝以来的佛教革新运动的背景来思考，简言之，还是在中国大乘佛教的发展脉动来思考人间佛教的课题，而东初所启发的星云和圣严日后基本上也是在这个脉络下进行以台湾为基地的人间佛教之运动；……。另一方面，在1931年就读于厦门闽南佛学院而接触到太虚大师的思想时，那时的印顺就已经认为“现实佛教界的问题，根本是思想问题……愿意多多理解教理，对佛教思想起一点澄清作用”，在1932年夏到1936年底在普陀山进行了三年的阅藏，从而

释印顺的差异，前文已论定；而在台湾号称太虚法师“人间佛教”的继承者，且自认为与释印顺不同的，是佛光山的释星云，他曾说：

他（太虚大师）有一些弟子，过分的把印顺导师归类到人间佛教里，说他是人间佛教的创始人，几乎凌驾太虚大师之上，我深不以为然。……我认为，如果说印顺导师是一个原始佛教的论师，或者说他是佛教大小乘的论师都可以，但是跟人间佛教并不相契合，硬要他来做人间佛教的掌旗者，实在不是非常尊重。²

虽然圣严也曾说：

印顺长老是现代佛教的世界级伟人，堪称为“人间佛教之父”，“人间佛教”此一思想虽是释迦佛化世的本怀，之所以能够形成今日佛教世界的一大思潮及一大运动，则是出于印顺长老大声疾呼而来的贡献。³

在新的大乘三系之判教的教理基础上，对于太虚的高扬法界圆觉的思想加以批判，阐发了人间佛教的思想的另一个方向，日后与印顺法师有师生之谊的昭慧法师等人也谨守印顺所开出来的方向。因此，人间佛教思想的两种进路，可简言之：（1）人间佛教思想的第一种进路是法界圆觉的进路，太虚是其开创者，而东初、星云、圣严是其后继者。（2）人间佛教思想的第二种进路是缘起分析的进路，创立于印顺法师。】第四届印顺导师思想之理论与实践学术研讨会

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx059519.htm>

2 星云，〈百年佛缘 15—印顺导师 学德深厚地位崇高〉，《人间福报》2013/5/8。 <http://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?Unid=304514>

3 圣严，〈佛门星殒 人天哀悼〉，2005年6月4日写于美国东初禅寺 <https://www.ddm.org.tw/maze/187/page1.asp>

然而，释星云却否认了释印顺在人间佛教“创始人、掌旗者”的地位，乃至说释印顺是“论师”，但与人间佛教“不相契合”……；言下之意，是认为自己（释星云）才是太虚法师人间佛教的继承人、弘扬者：

我们知道佛教的教主——释迦牟尼佛，就是人间的佛陀。他出生在人间，修行在人间，成道在人间，度化众生在人间，一切都以人间为主。……佛陀他是以提倡人间为主的。人间的佛陀，他所展现的人间佛教，具有下列六个特性（人间性、生活性、利他性、喜乐性、时代性、普济性）……今日提出的人间佛教，是要把最原始的佛陀时代到现代的（小乘的、大乘的、南传的、北传的、西藏的、中国的）佛教，融和起来，统摄起来。……菩萨不是泥塑，供养在佛堂的，而是在人间活跃，有觉悟，有度众个性的大有情。我们人人都可以成为菩萨。……如太虚大师所说，末法时代提倡人间佛教更为重要。我现在就以“什么是人间的佛教”，作几点说明，我提出六点意见（五乘共法、五戒十善、四无量心、六度四摄、因缘果报、禅净中道）……。⁴

虽然其在思想论述上，不离释印顺的铺陈且更浅俗化，但释星云之所以说释印顺只是“论师”而不契于“人间佛教”，或许是就社会实践的具体行动与广泛成果而言——这是他以佛光山为基业而开展的佛教企业化、全球化之方向，的确是涉

4 星云，〈人间佛教的基本思想〉

<http://www.fodizi.tw/qt/xingyunfashi/353.html>

俗深且广，而成效显著，也是他最引以为傲，有别于释印顺之能说而不能行。远见·天下文化事业群创办人高希均说：

半世纪以来，星云大师在海内外推动的“人间佛教”，是另一个“台湾奇迹”、另一次“宁静革命”、另一场“和平崛起”。这就是为什么“星云模式”的人间佛教受到欢迎、受到尊敬、受到重视。……星云大师在海内外的成就以及对社会的贡献，起因于一个念头：人间佛教。我亲自听过他的答覆：“‘人间佛教’就是：佛说的、人要的、净化的、善美的；凡是有助于幸福人生增进的教法，都是人间佛教。”不懂精深佛理的人，也都能懂这样平易近人的说法。大师这种平易近人的勉励，就变成了“星云模式”传播人间佛教最有效的方法。⁵

这是说，释星云模式的人间佛教有其独特的想法与作法，且对当代社会有平易近人的吸引力，这相较于释印顺及其追随者（慈济）释证严、（弘誓）释昭慧、（妙心）释传道，乃至（法鼓）释圣严……，是有不同的理念与展现。陈兵对于释星云的人间佛教之实践业绩，则有近乎完美的赞誉：

人间佛教，并非星云大师所首倡，他被称为人间佛教的实现者。他弘扬人间佛教不遗余力，使人间佛教真正成为千百万人的生命实践，并凝固为有目共睹的硬体软体；……星云大师的所有著述，所有业绩，皆以

5 高希均，〈台湾的“星云奇迹”——人间佛教在宁静中全球兴起〉
<http://www.bookzone.com.tw/event/gb226/index-in-1.asp>

人间佛教为主题，构成了博大精深的“星云人间佛教学”，在佛教思想史上树起一座丰碑。（页2）

星云大师虽不以严谨的佛教学术研究见长，却在人间佛教思想和愿力、性格等方面更近太虚大师：都具有弘扬人间佛教于全球以拯救人类的宽广襟怀和国际眼光；都具有改革故弊、百折不回的勇气、锐气；都是立足于中国佛教的优良传统，从针治传统佛教的弊病出发提倡人间佛教；都具有通观全体佛教、洞察时代走向的远大眼光及融和诸乘诸宗的圆融精神。从思想和业行看，星云大师与太虚大师一脉相承，可谓真得太虚大师人间佛教之心印者。……由时地因缘和个人性格才干的差别，星云大师显然比太虚大师更富创意，更善经营，更为成功，在他所创建的佛光山、国际佛光会范围内，真正实现了太虚大师所发起而未能成功的教制、教产、教理三大革命。（页6）

星云大师的人间佛教体系，继承、吸取、发展了太虚、印顺等大德的人间佛教理论，尤其是继承发扬了太虚大师的革新勇气、国际眼光、圆融精神，而对传统弊病的揭批革除，比太虚、印顺更为彻底；对佛法生活化的讲说开示，比太虚、印顺更显具体、活泼、丰富、平实；在事业、制度、礼仪、文艺等弘法方式上，比太虚、印顺更富创意，更显现代化。更为宝贵的，是人间佛教在星云大师手上，不仅仅是理论的构画，而是一一实行，条条印证，经艰苦卓绝的努力，变为活生生的现实，立足台湾，推广世界，显现着其蓬勃的

生命力，使佛陀教法重焕青春，令中华文化风靡全球。
(页 28-29)⁶

这样的称颂是否言过其实，或须从另一种立场来观察，也就是：佛法的核心——**三乘菩提的实证**——在佛光山过于繁忙而庞大的世俗事业中可曾被关注，或无暇顾及？这是当代佛教世俗化的（竞争）过程中，刻意被忽略的重点。曾任佛光大学校长的龚鹏程从另一个角度分析“释星云模式”的人间佛教之所以继往开来，最成功、最可注意并予发扬的原因：

从思想史的角度说，从清末唯识学复学，转到人间佛教的创立，其间不能没有一个过渡、一个转折点；在支那内学院与武昌佛学院的论争中，回归印度和改革中国佛教，也不能没有一个折衷兼善的处理。印顺的历史地位及不朽成就，正在于此。但此仅为旧时代之收束、新路向之点明而已，其历史局限性也就表现在这儿了。真正开创出人间佛教的，不能不推年辈稍晚的星云。……

太虚的许多主张，如“佛教大众化、通俗化”“佛教入世，打开山门”“佛教当以人为本”“佛教以七众为道场”等，也都被星云实践了。而且太虚讨厌宗派主义，主张大乘三系平等，八宗融贯，又希望将佛教扩展为中国本位的世界佛教，星云亦与之若合符契。因此，

6 陈兵，〈正法重辉的曙光——星云大师的人间佛教思想〉，《普门学报》第1期，2001年1月。

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag202025.pdf>

民国以来佛教史中，太虚与星云实在可说是先后辉映的。……星云大师在辨明佛教应该朝人间佛教发展，以及建设人间佛教之基本原则时，所论其实并未超过太虚及印顺之说。……但其特点在于：一、与印顺相比，完全超脱了清末以来佛学界在“中国佛教/印度佛教”“唯识/性空”“大乘非佛教/大乘为佛说”“真常本觉/性空本寂”之类争论上的纠缠，截断众流，立足于中国佛教，而开展新的楷〔精〕神。二、与太虚相比，不在时代思潮及事件等个别事务上多所牵扯，而能掌握大的时代方向。认定了整个时代社曾（会）变迁的总方向，就是现代化，而将其人间佛教之建设工作，落实为“佛教的现代化”。……星云大师所讲，则基本上是顺着中国佛教的精神，而又不违三法印。但却能转空苦之佛教违（为）快乐希望的佛教。故其摄机之广，非太虚印顺所能及。……若说人间佛教一词仍属借用别家品牌，则佛教现代化，便可说是佛光山的商标。这个词，比人间佛教更容易懂，也更能获得社会的支持。……而且，星云大师在各个领域中的改革，例如宣教方式、寺庙建筑、事业经营、财务管理、组织行政……等，都可以拥有一个可以统一辨识的指标。……相较于他的前行者，星云的人间佛教运动，有目标有方法，方法及目标又均以现代化为其主轴。……这种新佛教，不只是寺庙建筑较为新颖、人员较年轻有朝气、宣教手法较活泼，较能参与社会服务而已，而是它基本上拥有现代社会的价值观及运作逻辑。例如民

主、法治、理性、财窝（富）、进取、以及现代社会的理性化科层官僚组（织）。……佛教发展到廿世纪，遭遇到空前的社会剧变，许多人都意识到要改变，也体认到佛教不再能出世离俗，要在人间生存下去，即须讲人间佛教，但没有人理解到这个人间已成为什么样的人间。……在什么人间去建设什么人间佛教？只有星云大师抓住了这一点，了解到我们是在一个“现代化情境”中来建设现代的人间佛教，所以要将佛教建设成现代佛教。这种现代佛教，拥有与现代社会相同的价值观和运作方式，当然令人觉得亲切、觉得它代表了进步，且其本身便是社会现代化的成就之一。……一般人只看到他融合现代化的这一面，殊不知其现代化中其实包含了超越现代的部分，勉强称说，可说是“即现代而转化之”。……这样的人间佛教，才不会只是现代社会的依附者，而真正可以提供新时代思省的方向。星云大师所开启的这个模式，我觉得是人间佛教运动几十年发展中最值得注意并予发扬的。⁷

这样的论析，有其特见与客观性，归结于释星云掌握了“现代性”趋势，而朝向佛教“现代化”的转型与建设，因此，与现代社会的价值观与运作方式相呼应，而令一般人感到亲切、进步，于是带起一种新时代的佛教运动，而成就了所谓的现代佛教。这可说是太虚法师人生佛教“事功”的具现与

7 龚鹏程，〈星云大师与人间佛教〉 <http://www.ibps.org/newpage614.htm>

完成，也是印顺人间佛教“思想”的推陈与出新。而其现代化的特色是：民主、法治、理性、财富、进取、大众化、通俗化、科层化（hierarchy）等；这是属于“契（时代之）机”的表现，释星云在这方面或许是成功的；然而，在“契（佛教之）理”上，是否也兼顾了呢？这才是本书下文要探讨的——作为佛教道场，尤其是出家僧团，一切心行与施設，应随时回归于“诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世”的本怀⁸，并以个人的真修实证而上求佛法、下化众生为重点；若舍此清净内修而贪彼喧闹外务，则是虚妄颠倒：

在星云大师的传记《传灯》中，作者符芝瑛描述了许多人对佛光山教团“企业化经营”的讥评，……他说：多年来，不少传播媒体报导佛光山，常形容它车水马龙、不够清静；或贩卖汽水、纪念品牟利；甚至说朝

⁸《妙法莲华经》卷1：“诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故，出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故出现于世。”《大正藏》册9，页7，上21-28。

释星云及其徒众却是错以世俗化的人间佛教为世尊所开示悟入的内涵，如满谦，“〈法华经〉人间经证之二 开示悟入”（2006/1/14）：**【三藏十二部经典，处处都可见佛陀在世间为人说法，解除迷惑，最终就是要入佛知见，开佛之慧，佛陀出示本怀就是“开示悟入”，使众生都能开佛智慧，佛陀四十九年的宣扬真理教法就是对人间所说。因此，我们提倡人间佛教，就是落实佛法在日常生活中。】**《人间福报》<http://www.merit-times.com.tw/NewsPage.aspx?unid=139247>

山会馆有冷气、地毯；出家人还乘汽车、打电话。结论是佛光山“世俗化”“商业化”；星云则为“企业和尚”……。（页 328）

我（龚鹏程）曾在一篇文章中谈到佛教学者讨论实现“人间净土”问题时的局限性，以印顺导师为例说：……宗教入世之后，世俗事务之处理，如何与佛教所追求之超越性解脱目标结合无碍？达致人间净土之方法又如何？（页 345-346）

佛光山既是目前佛教界最大的僧伽团体，其经营事业型态也最多，因此，它引起之相关争论亦最激烈。例如佛教是否已世俗化？其经营是否为企业化？企业化经营是否能创建人间净土？佛教团体推行人间佛教，其教团是否即应采用企业管理……？（页 347）⁹

中研院社会学研究所瞿海源云：

自从其（佛光山）本寺具规模以来，就一直有许多人认为其商业化气息太重，……如何考虑在企业化的现代社会里适当运用世俗的企业化精神和制度，而又能维持宗教崇高的地位和精神，恐怕是佛光山和其他佛教组织很重要而根本的课题了。……在世俗化的过程中，在现代社会里，宗教采用企业化经营并无可厚非，只是如何在吸收和运用经费时应严肃考量宗教的根本

⁹ 龚鹏程，〈共创人间净土——佛教的非营利事业管理及其开展性〉，人间净土与现代社会——第三届中华国际佛学会议论文集（1998）页 327-347。
<http://ccbs.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx86958.htm>

精神和规模效益。¹⁰

当宗教与世俗不能两全、修行与杂务不能兼顾之际，以出家众为主的佛教僧团，应如何抉择取舍？《罗云忍辱经》云：【佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道之所贱。清浊异流，明愚异趣。】¹¹ 一个佛教道场之所说所行，若只是一般世俗人听了就懂、看了就爱的表相佛法与世俗事业，却于三乘菩提正法无所知、亦不求证，或“自以为”知、且“对众言”证，那就是以贱为贵、以妄作真，不免于误导众生了。（待续）



¹⁰ 瞿海源，〈宗教企业化不应偏离宗教的基本精神〉，《台湾时报》，1996年8月11日。

¹¹ 《大正藏》册14，页769，下22-23。



三乘菩提概说 想蕴

叶正纬老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/713-a06_018

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎您继续收看“三乘菩提概说”。我们这个系列的讲次最主要是要跟大家介绍五蕴的内容。

为了怕有一些观众今天可能是第一次收看，所以我们还是要提醒大家，我们谈五蕴，说的是色、受、想、行、识这五项内容；要瞭解、要掌握这五项内涵的用意，最主要是要透过这五项内涵，去瞭解我们一般人所执著的“我”到底是怎么一回事。一旦我们能够对这五项内容有了很好的掌握，并且能够知道这五项内容都是虚妄不实的时候，自然而然地我们就不会再同样的执著于我；不执著于我，我们就有机会能够彻底地对治烦恼；所以这是我们要跟大家谈五蕴的原因。

上次我们已经谈过了色蕴跟受蕴，接下来我们要跟大家谈想蕴。同样的，在这里因为毕竟这时间比较短，所以我们跟大家谈的方式，都希望用比较简单、直接、容易瞭解的方

式跟大家谈想蕴。如果观众们对于想蕴（或者是对于五蕴）的更进一步、更仔细的内容（想瞭解）的话，建议大家在建立基本的知见之后，大家可以继续深入地、积极地去学习佛教里面关于五蕴的整个完整的道理。

好，首先我们来谈谈想蕴（想蕴这件事情）。我们说“想”，其实我们在一般的日常生活中，我们常常用到“想”这个字，比方我们往往会说我们想做什么、想做什么，比方说想吃饭，或者是我们想出去散步，或者我们想出去旅行，乃至我们想睡一觉，这些都是想；除了这些“想”之外，其实一般我们在日常生活中，也常常听到彼此交换所谓“对人生的看法”，这时候我们都免不了会提到人生之中有各式各样的“理想”，比方说有些人觉得，人生最高的理想就是拥有一个美好的家庭，这个美好的家庭里面每一个人都各如其分，就如同我们传统（文化）讲的；或像《礼运大同篇》里面所描述的，那样美好的家国的境界；或者是有一些人把成功的事业当作人生的理想，他的一辈子就是希望能够创业，比方说创下一番的大企业，赚非常多的钱，有很成功的事业，这也是一种理想。

甚至我们也看到说，世间也有许多的这些贤圣（编按：世间有德之人，非指佛法中的贤圣），他们是为了理想而奔走，把他的理想当作一生的志业。比方说，有一些人可能为了地球的环保而致力，所以他会去关注、会去投注所有的精力，想为维护我们的地球家园来尽一分心力，这个当然也是属于所谓一生的志业理想。乃至说，我们说西方有一位哲学家叫笛卡儿，他曾经讲过一句话，他说“我思故我在”；这句话如

果我们把它引用在这里，我们可以说他这个也是所谓的“想”的范围，因为当他在思考、在思惟的时候，他才能够觉得有觉察到他（自我）的存在，并且以这个作为他存在的终极意义，所以当然这个也是跟我们前面讲的一样，都是摄归在“理想”的范畴里面。

当然我们要说，这一些理想、这许多的理想，“理想”这件事情，无可厚非，它是人生的目标，因为你人生的指南针就是理想；我们也知道，有很多的理想都是利人又利己的，但是我们也不可避免地说，我们在生活里面看到了人们许多的理想，其实不见得是能够利人利己的，甚至于有一些往往会对其他人带来非常大的困扰。比方说，我们现在看到社会上许多（或者是在国际上有许多）的这些暴力事件，那么这些暴力事件，当然它的起源，也都是因为每一个支持暴力的人，可能都自以为他的理想是所谓人生应该遵循的典范；他也就不知道说，正因为他对于这些想法有不正确的方向，所以导致最后所做出来的行为，往往伤害了许许多多的人；那这在一些激进的宗教暴力里面都可以看得到。

回过头来，我们再来给大家讲“想”这件事情的时候，我们要说，从刚才说最宏大的所谓人生的志业、理想，乃至我们说在平常我们想做什么的这些想，我们都可以划归在什么？划归在我们的意念想要造作或是不造作什么事情（编按：有了想的了知所以有接续的思——要造作不造作的呈现），中间牵涉到有愿望也有期待等等的这些心行；而这些心行，不管是我们刚才所谈到的所谓人生很大的理想，或是我们现在想做

什么事情的这些想，其实它背后都有这些成分在——有愿望也有期待的因子在，这些我们都把它叫作粗想。

接下来，相比于这个粗想，有没有更细致、更细微的想？有的。这个我们在佛教里面说，所谓的我们的心行，当我们的面对境界的时候，这个心去认知这个境界的时候，就是取相的作用；好像是，我们打个比方，就好像是我们拿起照相机，面对眼前的境界按下快门，然后就把眼前的境相储存在这照相机的底片或者记忆卡里面的这个过程；我们用这个比喻就可以来理解，所谓的心取相，也就是心对眼前的境界产生一个认知，所以就把这个相把它记下来了。这个部分就是我们所说的细想。

那为什么要谈这个细想呢？因为其实我们在佛教里面，谈心识的作用的时候，是谈得非常非常微细的。正因为我们一般在世间（在世间法里面），在五欲红尘中打滚的时候，其实我们的心都是非常非常的粗糙，粗糙到我们其实都是按照我们的习惯去做事情；以至于说我们所会经历的烦恼，甚至我们所会犯的错误，都在每一天、每一月、每一年中重复地发生。这个是我们一般人在世间我们会经历的状况，它的真实样貌就是如此。所以，如果我们真的想要透过修行而能够有效的改善我们的生活，乃至不仅改善我们的生活，也改善我们接下来未来无量世的生活的时候，这个时候自然就必须要有对我们自己的心，要有很好的掌握。所以，这个就是为什么我们谈到的事情（想蕴），不能只停留在所谓的“理想”，不能停留在只是“想做什么”的层次，我们甚至还要更进一

步去看，“心取相”是怎么一回事。

当然关于心取相，我们刚才讲到的，最主要它谈到的就是六根六识（我们的眼耳鼻舌身意这六根六识），面对六尘境界的时候，（六识）都会进行取相；对这个所取相认知的作用，就是所谓的想蕴。那当然就是说，观众们如果对于这方面（佛法知见）先前接触不多的话，这个部分其实我们可以暂时先不用太在意，因为我们在接下来的解说里面，我们尽量会用大家能够理解的方式来解说。另外一方面也鼓励大家，如果大家对于六根六识——什么是六根？然后面对六尘境界的时候，这六根会有怎么样的作用？乃至说最后生起的六识，又怎么跟我们在三界的流转有所关联？那这些事情当然就是，我们鼓励大家，如果可以的话，请您积极到佛教的正信道场找善知识来修学。

好，我们整个来讲就是，心（识蕴）了知所取相就是想蕴，这个是细想。当然，如果更进一步讲的话，其实还有极细的想。比方说，在我们刚才讲的六根对六尘境的时候，六根里面有一个根就是意根，这个意根是跟其他五根的特性不一样；因为其他的五根都是与我们的色身有关系（跟我们的身体有关系），而这个意根却是跟我们的心行有关系的；当然意根的想，就非常非常的微细。

好，接下来我们用的，一样希望是大家能够理解的方式，让大家瞭解到，为什么想蕴这件事情不是一个恒常真实存在的事情。如果我们从最粗浅的想来看，比方我们刚才说，“想”在我们日常生活中最容易体会到的是我们想做什

么事情。比方说，想吃饭这件事情，各位应该都有体会，当我们想吃饭——饿就想吃饭，可是一旦我们吃饱了之后，我们不就不想了吗？同样的，我们想散步，当我们一旦真的在散步了，走累了就不再想了。或者我们想旅行也是一样啊，当我们旅行完成的时候，当然我们在旅行完成后的那几天内，至少我们都不会再想到同一个地方，再作同样的旅行，不是吗？又譬如说，我们平常很容易说我们想说话，可是这个“说话”，其实大家更可以看到，我们说话的时候固然是因为想说话，可是一旦时机不对了，我们就会没心情，就会不想说了。所以，从这个面向我们就可以知道，我们在日常生活中所经历的这些想，其实它有很大的成分都在变化。如果我们真的认真看它的原理的话，那么会“想”的原理，当然就是一个变迁的过程才能够叫作想；如果它都固定在单一的时空点上，请问这又怎么能进行“想”呢？所以，想的本质本来就是会随着时间而有所变化；既然有所变化，当然它就不是一个恒常存在的实体。

并且如果我们更进一步，以稍微细一点来看，就是说我们为什么会有“想”这个心行呢？我们从刚才便一直为大家说，会想就是因为我们的面对境界的时候会取相。那大家不妨来想想看，当我们面对境界去取相的时候，请问大家，我们眼前的境界（既然是眼境界的话，当然就是指我们眼前所看到的这些），比方说我们眼前所看到的环境，或者我们眼前所看到的人、事、时、地、物这些事情；那么这些境界，当然是会随着时间的演进而有所变化的，没有哪一个境界它能够一直

维持着。甚至我们进一步来说，如果我们心更细一点的话，我们的思维更精细的话，其实我们应该就能够掌握到，眼前的境界不仅是不能恒常存在，并且它是瞬息瞬息乃至至于刹那刹那都在变化；既然是如此（境界都在刹那刹那地变化），那我们相对来看，我们的想又岂能够维持恒常不变呢？因为每一个想，如果我们追究到它的源头，都是针对眼前的境界不断在取相的啊！所以当境界变化的时候，当然这个想蕴它就不断地在变化，乃至至于刹那刹那地变化。

不仅如此，我们刚才讲到，会形成想的一个重要原因，除了境界之外，还有一个就是我们的心要去取相，就如同我们用照相机取相一样；没有取相就不构成想。既然这样，所以我们就回头来看，当我们的心在“取相”这件事情上的时候，由于我们的心（只要大家的定力增长了）心思越来越细之后，必然就可以发现其实我们心识里面的心理活动是瞬息万变的。比方说，当我们有机会（如果我们定下心来）好好去看我们自己的心行的话，我们会发现，通常在一般的时候，我们已经能够直接感受到，我们的心识都是不断地在变迁，几乎没有停住的时候。所以，这个其实也就是一般人在修定时（一开始修定的时候）最困扰的，就是妄想很多。这妄想它其实就好像什么？就好像是有许许多多、点点生灭的灯泡一样，它不断地冒出来，又不断地消去。所以，讲这个状况就是为大家稍微说明一下，其实我们的心识也都是念念生灭不断在变化。

我们如果回来看前面讲的，境界已经是刹那变化了，心识也是刹那变化，那么我们说，当你用这样子刹那变化的心

去取一个刹那变化的境界的时候，所产生的想蕴，又怎么能不在刹那刹那之间变化呢？其实它的本质如此（诸蕴无常）。即使我们一般在日常生活中，我们所感受到的，好像是有一个稳定的想，其实那都是我们心里的错觉。如果我们心思够细腻，或者我们定力增长的话，我们不管是配合思惟或者是直接只用观行的，应该都可以发现，这个“想”的本身确实是刹那刹那无常地变化。既然它是刹那刹那无常变化的法，请问，如果我们现在目的是要修行，我们是要追寻一个值得追寻的目标的话，那么想蕴当然不会是我们修行上一个值得追寻的目标，因为它刹那都在变化。我们谈到的修行目标，其实应该要横跨我们的三世，从过去、现在到未来，为了这个修行的目标是值得努力的，这个才是真正的修行；如果从这个观点来看的话，这个修行（所要求证）的目标当然不能够刹那刹那变化；如果刹那刹那地变化，大家又如何能够掌握呢？（编按：学佛人修行的究竟目标是成佛，而佛道的修行则要依止于实相心第八识方能渐次圆满，因此学佛首要的修行目标就是明心证真——找到常住不变的自心如来。）

所以回过头来看，我们从这里来说，从一般人所在乎的想蕴这件事情上来讲，不管是我们前面讲的美好的家庭、成功的事业，或者一生的志业等等这些事情，如果观众朋友们，您如果目前已经建立了一个美好的家庭，或者有成功的事业，或是您也找到了一生值得努力的志业的话，那么我们都要恭喜您，我们也要祝福您；因为这个毕竟就是代表了，您必定在之前（前世的时候），已经有修很好的福报，所以让您

在这一生中有机会能够实现自己的理想。但是，我们仍然要基于爱护大家的立场，仍然要跟大家说，对这些理想，如果您成就了当然是很好，可是您千万别忘记了，理想追究到最后仍然是想蕴所含摄的范围。这个被含摄的范围，既然是想蕴所含摄的范围的话，其实不管它眼前是多么的美好，但是它终究在这里面是会有许多的无常变化的。

应该要怎么样掌握无常的变化呢？那就要请您到佛教这里来修行，好好的去看一下说，在佛教里面是怎么教导大家，使之能够在面对这些无常的时候，能够自在的去顺应并且处之泰然，这就是解脱的境界。甚至在佛教里面也会教导大家，如何为以后无量世的修行能够找到一个目标——无量世中都值得生生世世去努力修行的佛菩提道；并且这个佛菩提道，实际上是已经把我们现在在人生里面所看到的很多单纯的、各式各样的理想，整个都涵盖在佛菩提道的修行里面。所以，这一切当然就是要等各位观众（自己去验证），如果您愿意学习的话，请您到佛教（正法）里面来，您就知道这里面是多么的广大胜妙。

除了这些我们刚才谈到的，人生中的这些顺境之外，当然就是说一般人在碰到逆境的时候，也不免对于这些逆境要怎么去克服都会有许多的想像。比方说，可能有一些观众们对于修行存有一些想像，比如说，希望（这是想像中的）修行应该就是透过念咒语（不断地念一些咒语），或者尽量做一些法事，透过这些咒语、法事（透过这些方式）来获得神秘力量的加持，希望能够转变目前的困境，比方说要在这个爱情、婚

姻、事业、健康上面都能够有所得。当然问题就是说，在这里面（咒语法事等）到底是不是有它实际的作用呢？这个部分就牵涉到说，我们的世界真实的样貌是什么，我们跟众生之间互动的真实样貌又是什么。如果真实地掌握世界跟众生之间实然的样貌（真实的样貌）之后，您才能够对于刚才讲的念咒语、做法事、神秘加持等，到底应该要怎么做，才能够有正确的看法；否则的话，如果只是道听涂说，或听朋友们介绍说说就这样做的话，那应该就只是随顺的做一些方便的事情罢了。

虽然说我们今天没有时间跟大家讲解这里面细部的内涵，但是我们要在这里很肯定地告诉大家：念咒语、做法事、祈求神力加持等等，这些事情都不会是佛教修行的主要内容；这些甚至是佛教修行里面次法中的次法（按：指枝微末节），等于是特别为了一些众生特地展现的方便而已，不应该是佛教修行的主题。

当然就是说，除了一般人对于修行可能有不正确的想像之外，一般的修行人当然也很有可能会对修行有不正确的想像。比方说，有一些修行人就非常执著（比方说）在这个念念之间，执于念念之间没有打妄想时的那一个灵知心，把这个灵知心当作是我们修行的最高目标，所以他花了非常多的力气想要去修除妄想，修这个灵知心，好像是要把这个灵知心擦得更光亮，然后更能够感受周围的境界。像这样修离念灵知的这些事情，其实如果我们回归它的本质，既然是灵知心的话，那么当然是有“知”，那就必然是我们的心有面对境

界，已经取相啦！所以，离念灵知其实一点都没有离开想蕴的范围。我们之前讲到的“想蕴无常变化”、“想蕴不应该是修行标的”的这所有的论述，其实放到离念灵知里，也每一项都适用。

所以关于这一点我们要知道说，到佛教里面来修行，如果真的想要找到真心的话，应该要按照佛菩提道的正理来修；离念灵知，也真的就只是想蕴里面一个虚妄的相貌而已。

好，今天我们就先说到这里。

阿弥陀佛！





https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2552-a13_cn018

各位电视机前面的菩萨们：阿弥陀佛！

欢迎收看正觉同修会所推出的电视弘法节目，这个节目名为“三乘菩提之佛典故事”，里面所谈的都是佛在经中开示的真实故事，应该以此来作为我们修行的借镜、来修正我们不好的行为。

今天所要谈的是**波斯匿王女善光缘**¹，这个佛典故事来自于佛在《杂宝藏经》卷2开示有关依自己的善业力自活的部分。内容大致如下：印度的波斯匿王有一位公主，名叫善光，人非常聪明，长得又非常端正，父母极为怜爱，宫里的人对她敬爱有加。有一天，波斯匿王对善光公主说：“由于我的缘故，所以你才会得到宫里人的敬爱。”善光公主回答波斯匿王说：“我是依靠自己的善业力，而得到大家的敬爱，不是依靠父王而有。”波斯匿王连续问了三次，公主都是这

¹《杂宝藏经》卷2（二一）〈波斯匿王女善光缘〉，《大正藏》册4，页458，上22-下6。

样回答。波斯匿王听了非常生气地说：“我今天就要试试，到底你是依靠自己的善业力而有？还是依靠我的善业力？”波斯匿王便命令左右，在城中寻找一位最低下、最贫穷的乞丐；侍者奉了波斯匿王的命令便去寻找，找到了一位最低下、最贫穷的乞丐，并把他带到宫里晋见波斯匿王。波斯匿王见了以后，认同这位乞丐是城中最低下、最贫穷的乞丐，便把善光公主交付给这位乞丐为妻，并对善光公主说：“如果你真的是依靠自己的善业力而活，而不是依靠父王的善业力，从今以后，你自己生活中所发生的种种事，便可以得到验证！”善光公主还是回答说：“我是依靠自己的善业力而有。”随即和这位乞丐夫婿，一起离开王宫。

善光公主在路上，问她的乞丐夫婿说：“你的父母还健在吗？”夫婿回答说：“我的父亲原先是城中第一豪富长者，由于父母及眷属都已经死了，我便无所依靠，所以才落魄到如此穷困的地步。”善光公主又问：“你还记得自己的旧宅在哪里吗？”夫婿回答说：“知道。但是房舍都已经毁坏了，现在只剩下空地而已。”善光公主便与夫婿一起前往夫婿的故居，并于四周走了一遍，随着所走过的地方，土地自然陷落，地下所埋藏的宝藏自然显露了出来。他们就利用这些财宝，雇人重新整建房舍；不到一个月的时间，房舍全部都盖了起来，并且聘请了许多宫人（按：宫女）和歌舞伎女于其中，奴仆等人亦多到不可计数。

有一天，波斯匿王想念起善光公主，而对左右说：“不知道我的女儿善光公主现在过得如何？”属下回答说：“公主现在的钱财与房舍不比大王少。”波斯匿王听了很惊讶！

也很感慨地说：“佛陀所说的话真实不虚啊！自己所造的善恶业，到头来还是自己要承受！”有一天，善光公主要她的夫婿前往宫中，邀请父王波斯匿王到家中来。波斯匿王欣然地接受邀请，而来到善光公主的家里，看到她的宅院里，到处铺设及挂满着非常华丽的毛毯，气派且非常华丽，远远超过自己的王宫，波斯匿王见了，叹未曾有：“我这个女儿善光，自己很清楚知道自己所要受的果报，其所说的都是真实语，一点也不假，因此她很笃定地说：‘我自己所造的善业，要由自己来承受善的果报。’”

后来波斯匿王为了此事，而前往世尊处所，并向世尊禀白：“我的女儿善光，过去世不知造了什么善业，今世得以出生在国王家里，而且身上还会放着光明？”世尊答覆国王说：“在过去九十一劫以前，有佛出世，名毘婆尸佛，那时有一位国王叫作盘头；毘婆尸佛入涅槃后，盘头国王兴建了七宝塔来供养佛的舍利。盘头国王的第一夫人以天冠的宝饰，恭放在毘婆尸佛的佛像顶上，以此来庄严佛像；又以天冠的如意宝珠，安置在佛门前两旁的高柱上，让如意宝珠的光明普照世间，并发愿说：‘愿以此如意宝珠的光明，普照世间所得的种种功德，能够使我未来世身上有紫磨金光，而且尊荣豪贵，不堕入三恶道及八难之处。’当时的盘头国王第一夫人，就是今天的善光公主。又善光公主的前身在迦叶佛时，以佳肴美食供养迦叶佛如来及四大声闻弟子；那时她的夫婿不让她供养，因此前来阻止，善光公主的前身便劝请夫婿说：‘不要阻止我对迦叶如来及四大声闻弟子所作的供养，既然我已经邀请迦叶如来等

人来受供，请让我圆满此次的功德。’夫婿听了再也没有阻拦妻子对迦叶佛等人所作的供养。那时的夫婿，就是今日善光公主的夫婿；那时的妻子，就是今日的善光公主。由于那时的夫婿想遮止妻子对迦叶如来等人所作的供养，所以多世以来贫穷下贱；后来这位夫婿听从妻子的劝告，没有拦阻对迦叶如来等人的供养，所以今世还得依靠他的妻子，才能享受大富大贵的果报。如果这位夫婿没有妻子的帮忙的话，来世还是要受贫穷下贱的果报。所以说，善恶业种追随所造作的人，从来没有错乱过。”波斯匿王听完 佛陀开示以后，深深瞭解身口意行所造的善恶业非常可畏；从此以后，不敢再骄矜待人而自我夸大，由衷地深信 佛对因果果报的开示，因此很欢喜地离开。

从上述佛典故事的说明，可以得到下面两个结论：第一个结论，自己所造的业，自己要承受；第二个结论，自己亲手布施，未来世受果报时，不需要经过他人的同意，就能享受美好的果报。

首先谈第一个结论：自己所造的业，自己要承受，而不是由他人代受。因为自己所造的种种行，不论是善行的种子，或是恶行的种子，都是由自己的真心如来藏执持着，不会消失，于未来因缘成熟时，就要承受善业或者恶业的果报。如 佛在《大宝积经》卷 57 开示：【假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。】² 也就是说，自己所造的善恶业

² 《大宝积经》卷 57，《大正藏》册 11，页 335，中 14-15。

种，都是由自己的如来藏执持着，纵使经过一百劫这么久远的时间以后，只要因缘成熟了，还是要受果报。因为这样的缘故，菩萨们都会注意自己的身口意行，避免造下不好的因，未来要受不好的果报。又，若菩萨于戒律有所违犯，一定要忏悔，赶快将恶业的种子忏除掉，不让它继续留存着；就算未来缘熟要受果报时，也是自己心甘情愿而默默承受。而一般众生不知道恶因果恐怖的道理，因而妄造种种恶业，于受果报时怨天尤人。这也是“菩萨畏因，众生畏果”的道理。

又佛在《贤愚经》卷2也开示，同一个家庭的成员，各自所造的业力，还是由各自来承担。譬如波斯匿王的大夫人，曾经生下一个女儿，名为波阇罗，翻译为金刚；这位金刚公主长得非常丑陋，肌肤粗糙犹如骆驼皮，头发坚硬犹如马尾；波斯匿王一见此女，都无欢喜心，因此嘱咐左右秘密养护之，不让别人知道。当此女长大后，波斯匿王便嘱咐左右去寻觅贫穷豪族的男子把她嫁了；并嘱咐这位男子说：“平常要将金刚公主的门锁起来，不要让她出去。房间的钥匙要自己保管好，不要掉了。”后来金刚公主在房中，很自责自己长得很丑陋，便至心遥礼世尊；世尊知道金刚公主很诚恳、很恭敬礼拜着，于是从地中踊出。金刚公主一一观看世尊发髻、面相及身相时，（由于心生欢喜恭敬）使得金刚公主头发变得细软、面貌变得端正、皮肤变得细腻，犹如天女一样。而且佛还特别为金刚公主说法，使得金刚公主断了三缚结，成为初果须陀洹。波斯匿王为此特别来到佛前禀问：“金刚公主到底造了什么业，会有如此果报？”世尊便叙说前因：“在过去久远劫以前，有一长者家中常供养一位辟支佛，当时

长者的小女儿，曾经轻心、慢心、诃骂辟支佛面貌丑陋、身皮粗恶。这位辟支佛为了挽救这位小女儿所造的重罪，便示现种种神变。这小女儿看了以后，知道自己错了，便向辟支佛忏悔。当时的小女儿，就是现在的金刚公主；由于曾诃骂辟支佛，从是以来，身体常受种种丑陋的形状，也因后来忏悔及供养辟支佛，得以世世豪贵。”

从世尊的开示可知：一者，自己所造的善恶业，都是自己在承受，不可能由他人承受。如果说“自己所造的业，可以由他人代为承受”，这完全违背佛陀所开示的因果律。二者，不可随便诃骂毁谤贤圣，不论是有根毁谤或者无根毁谤；因为诃骂毁谤的业种，会跟随着造业者不会消失，而且未来的果报非常严重。从波斯匿王两个女儿所受的果报，可以很清楚知道两件事，一者，在世间真的有因果存在，而不是如佛门中有一些法师及居士们主张的：“没有真心第八识执持业种，所以没有因果可言。”想想看，波斯匿王有两个女儿，一为善光公主，一为金刚公主，同样是波斯匿王的女儿，为什么会有端庄及丑陋的差别出现呢？这告诉大众，真的有因果可言，而不是没有因果。（二者，）如果（那些法师居士）他们的说法可以成立，那世尊在经中所开示的种种法语，岂不是要被他们改写了么？然而这些法师及居士们，他们有能力改写世尊的开示么？显然没有嘛！分明表示这些法师及居士们的说法错了，而且错得非常离谱，不仅谤佛，而且还误导众生。在经中已开示，凡是谤佛及误导众生的人，其果报是在地狱，未来多生多劫要受无量苦，不能不慎啊！

第二个结论：自己亲手布施，未来受果报时，才不会需

要经过他人的同意，就能享受美好的果报；这种布施，就是佛法所说的**自手施**，也就是亲手去布施。譬如在布施的时候，需要透过别人才能完成这件事，虽然你有布施的功德，可是别人同样也有功德，因此未来世要享受果报时，则需要透过别人同意，才能享受到美好的果报。如同善光公主与乞丐夫婿一样，善光公主布施供养时，她的夫婿曾阻扰她，后来经过善光公主的劝导，没有阻拦她的布施供养，使得善光公主得以圆满布施供养的功德，当然她的乞丐夫婿也成就了一分功德；可是这样的功德，却是要经过善光公主同意才能享受。也就是说，当乞丐夫婿贫穷下贱时，则需要善光公主的帮忙，才能免除他继续贫穷下贱的果报、才能享受富贵的果报。所以佛才会说：“善光公主的乞丐夫婿，得需要善光公主的帮忙，才能享受美好的果报。否则他的来世，还是要继续受贫穷下贱的果报。”这告诉大众，自己亲手布施的结果，未来自己才可以在享用时，不需要他人同意的道理。因此菩萨布施的时候，一定要自己亲手去布施，而不是假借他人之手而行布施；因为这样的亲手布施，不是透过别人共同完成，因此当要享受美好果报时，当然不需要别人同意就能享受，否则还是需要透过别人同意，才能享受。然而有一件事特别要叮咛：**凡是所作的种种善行，最后都要将此功德全部回向于求无上正等正觉，而不是求来世的有为福德。**因为在无有边际的生死轮回当中，有为的福德最后还是会享用完毕，而没有剩下。到那时候，不仅没有福德来庄严，而且还要受种种贫穷下贱的果报，导致自己一直在三界中轮回生死无法得到解脱；倒不如将自己所作的种种善行，全部回向于无上正

等正觉，不仅自己可以了脱生死，而且未来还可以成为佛陀，尽未来际利乐有情无有穷尽。

佛在《增壹阿含经》卷 13 曾开示，求有为福业与解脱生死的差别，有如天壤之别：

“我于尔时，七万岁中，以衣被、饭食、床卧具、病瘦医药，供养彼佛，令不减少。般涅槃后，复于七万岁中供养形像、舍利，烧香、然灯，悬缯幡盖，无所渴乏。我于尔时，以此功德，求在生死获此福佑，不求解脱。大王当知，尔时所有福德，今有遗余耶？莫作是观！如我今日观彼富有，无有毫厘如毛发许。所以然者，生死长远，不可称记，于中悉食福尽，无有毫厘许在。是故，大王！莫作是说言：‘我所作福佑，今日已办。’大王！当作是说：‘我今身、口、意所作众行，尽求解脱，不求在生死福业。’便于长夜安隐无量。”³

佛对波斯匿王开示：“我释迦牟尼佛的前身，在灯光如来时，七万岁中，以四事供养灯光如来没有缺少，于灯光如来涅槃后七万岁中，又供养灯光如来的形像、舍利，并且燃香、燃灯、悬缯幡盖，没有减少。当时我以此供养所得的种种功德，求世间有为福德，而不是求无上正等正觉。波斯匿王！我当时所作的种种福德，到现在还有剩下吗？早已经没有毛发许的福德留下来，都已经享用殆尽了！为

³《增壹阿含经》卷 13〈地主品 第 23〉，《大正藏》册 2，页 611，上 1-13。

什么？因为生死流转无有边际，于中早已全部消耗殆尽，没有毫厘许的福德存在。因为这样的缘故，波斯匿王！不要说自己所作的福德，到今天为止都已经究竟了。波斯匿王！应该要这么想：‘我所造的种种身、口、意善行，全部都要回向于求无上正等正觉，而不是求来世有为福业的享受。’如此才能在漫漫长夜当中，得以安隐无量。”

佛已经很清楚开示：自己所作的种种善行，全部都要回向于求无上正等正觉，而不是求世间有为福德的享受，因为世间有为福德的享受，于未来无量世，一定会享受完毕而没有剩下，到那时候，还是在生死当中轮回不已，而无法得到解脱。

以此缘故，凡是佛弟子们，都应该遵守世尊的教诲，将自己所作的种种善行，全部回向于求无上正等正觉，以此来利乐有情；如此才是有智慧的菩萨，未来才有可能穷尽三大无量数劫修行以后，成为无上正等正觉，才能利乐有情无有穷尽。

说到这里，时间刚好到了，今天就讲到这里，敬请各位菩萨下次继续收看。

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 **YouTube** 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》**YouTube** 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于21世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近20年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或

“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2020 年下半年禅净班，將於十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。

平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（周一）、2020/10/24（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，**2021 年 1 月底**前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（周一）**新

开设的禅净班已经开始上课，2021年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2020/10/21**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，2021年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2020/10/26**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2021年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2020/10/23**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2021年1月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 14:00~16:00, 周六晚上 17:30~20:30。

2020/10/22 (周四) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~19:30。**2020/10/21 (周三) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

香港讲堂：☆已于 2021 年迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号维京科技商业中心 A 座 18 楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel: (852)23262231

2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26 (周六) 开课, 时间为：双周六下午 14:30~17:30, 欢迎报名参加共修。每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD, 同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond

Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30～15:30 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。因疫情之故，目前停课中，禅净新班开课日期将另行公告。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸烦恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事

迹，此中蘊含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北，桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2020/11/15（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2020/12/6（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北讲堂将于 2020/12/13（日）办理三皈依暨五戒大典，欢迎求受三皈依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三皈依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十、2020年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币350元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币250元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币250元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“**自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书**”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，

以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方

法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以帮助大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼

顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请

读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性

者的见性报告一篇，以飨读者。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量

的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将

继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本

质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最

后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四

种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第七辑已于2020年07月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无

名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、

及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之

外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/07/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页。 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(停售，俟改版后另行发售)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

30. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

31. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

32. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

33. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

34. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

35. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页 售价 300 元

36. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

38. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

39. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

- 40.空行母—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 41.末代达赖—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 42.雾峰无雾—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
- 45.黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 46.童女迦叶考—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 47.人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 48.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 49.真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 50.中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 51.藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 52.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
- 53.西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 54.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 55.真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 56.次法—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

- 57.涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元
- 58.山法—西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元
- 59.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
- 60.广论之平议—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
- 61.菩萨学处—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
- 62.八识规矩颂详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定
- 63.印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
- 64.中国佛教史—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定
- 65.中论正义—释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 66.中观正义—注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 67.佛藏经讲记 平实导师述 于 2019 年 7 月 31 日开始出版 共 21 辑，
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
- 68.阿舍经讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
- 69.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
- 70.解深密经讲记 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
- 71.成唯识论略解 平实导师著 五～六辑 每辑 300 元 出版日期未定
- 72.修习止观坐禅法要讲记 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
- 73.无门关—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
- 74.中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
76. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
77. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
78. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圜老师著 出版日期未定 书价未定
79. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
85. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
87. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
88. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼
(邮编：361004)
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书**：
 - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>
诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★ 正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量 ★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则，合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说游正光老师著回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
十 则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义 一现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早早期，不另增印赠阅）

- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人 在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经 售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同 修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各 共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书 籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香 园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉 同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香 园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书 通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2020 年 10 月 30 日 网络电子版出刊

初版 6500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉