

童趣

电子报
第 150 期

2020.09.30

目录 正觉电子报第 150 期

般若中观(五十二)	游正光老师	1
正觉总持咒略释(十)	张正圆老师	17
空谷跏音(五)	大风无言	37
为报师恩, 当求正法(二十六)	庆吉祥居士	62
正觉教团弘法视频文字稿		
三乘菩提概说 —— 受蕴	叶正伟老师	78
佛典故事 —— 童子持戒守信获宝	游正光老师	89
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		98
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		100
公开声明		107
法义辨正声明		111
中国佛教复兴访谈报导		116
布告栏		120
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

■ 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次



般若中观

游正光老师

(连载五十二)

第七章 修学三乘菩提过程应注意事项

第一节 真善知识真的很重要

佛陀说法四十九年，重点归纳起来就是三乘菩提：声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提。声闻菩提是透过四圣谛等法来观察、来证知蕴处界虚妄，因而断三缚结成初果须陀洹，进而薄贪瞋痴成二果斯陀含，断五下分结成三果阿那含，断五上分结成四果阿罗汉；声闻圣者因为相信佛语开示，知道入无余涅槃并不是断灭空，所以于舍寿时，愿意灭尽自己的蕴处界、愿意自我永远消灭而入无余涅槃。缘觉菩提是观察因缘法之十因缘与十二因缘，推知有一个“齐识而还，不能过彼”的识，亦即十因缘中“识缘名色，名色缘识”的识，就是无余涅槃的本际，因此知道入无余涅槃并不是断灭空，断除我见、我执而成就辟支佛果，于舍寿时，如同声闻阿罗汉一样，愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃。佛菩提则是菩萨种姓者之所修证，不仅要多劫多世培植自己的福德、定力等资粮，而且愿意跟随真善知识的教导来建立佛法正知见，于因缘成

熟时，一念慧相应，般若正观现在前而悟明本心——证知真心之所在，如实转依而发起总相智，成为七住位菩萨；并且要于悟后继续跟随真善知识修学相见道位之别相智，于十住位应修证之内涵具足圆满而得以眼见佛性，成为十住位满心菩萨；继续修学直至十回向位满心，圆满相见道位功德，同时要性障永伏如阿罗汉，以及具足入地应有之广大福德，并且于佛前勇发十无尽愿至增上意乐清净，方得成为初地入地心（见道通达位）菩萨，至此佛道已走完第一大阿僧祇劫。所以当菩萨明心一直到入初地之前，应数数熏习二转法轮经典所开示之内涵，现观真心如来藏不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去等不堕二边的八不中道性，乃至无量“不”的中道体性，渐次圆满总相智及别相智，发起初分道种智，通达三乘菩提及其中差异所在，并圆满入地所需诸功德而成为初地菩萨。菩萨入地后，于十地阶段继续修学无生法忍道种智，福慧双修、地地增上直至最后身菩萨（妙觉位），于菩提座上明心而上品妙观察智、上品平等性智、大圆镜智现前，眼见佛性而成所作智现前，如是成就四智圆明的究竟佛。

然而菩萨始从十信位初发菩提心开始，一直到成佛之前，其间如果没有真善知识教导及摄受，很容易走入本书第五章、第六章中所说之三乘菩提歧路，尤其是初机学人，很容易因为恶知识的邪教导而堕入常见外道或断见外道，乃至堕入邪淫外道之邪见中，使得自己成佛之道大大延迟许多，甚至变成遥遥无期。由此可以知道，在任何一种菩提道上，都要有真善知识教导及摄受才能成就，尤其是佛菩提道，更

要有真善知识的教导及摄受，才不会走上修行的歧路，否则往往自以为增上却是退转下堕，而与佛菩提道越离越远。这告诉大众：真善知识真的非常重要，如果没有真善知识的教导及摄受，想要成就佛菩提，比登天还困难，正如《大方广佛华严经》卷 77 开示：

善男子！菩萨由善知识任持，不堕恶趣；由善知识摄受，不退大乘；由善知识护念，不毁犯菩萨戒；由善知识守护，不随逐恶知识；由善知识养育，不缺减菩萨法；由善知识摄取，超越凡夫地；由善知识教诲，超越二乘地；由善知识示导，得出离世间；由善知识长养，能不染世法；由承事善知识，修一切菩萨行；由供养善知识，具一切助道法；由亲近善知识，不为业惑之所摧伏；由恃怙善知识，势力坚固，不怖诸魔；由依止善知识，增长一切菩提分法。¹

经中已经很清楚告知大众：因为有真善知识的教导及摄受，菩萨得以不毁众戒、不堕恶趣等，并得以长养诸善法，超越凡夫及二乘，成就于大乘不退等功德。由此可知：真善知识很重要，能教导菩萨破除无明闇、坏诸恶见狱、出离生死城，还能令修习一切善根、行菩萨行、增长一切佛智慧等，所以菩萨应该珍惜所值遇的真善知识，并且很恭敬、很虔诚地求法。

又文殊师利菩萨在《大方广佛华严经》卷 4 也开示，真善知识真的很重要：

¹《大方广佛华严经》卷 77〈入法界品 第 39〉，《大正藏》册 10，页 421，上 28-中 9。

尔时文殊师利菩萨说此偈已，告善财童子言：“善哉！善哉！善男子！若有众生能发阿耨多罗三藐三菩提心，是事为难；能发心已，复欲勤求行菩萨行倍更为难。善男子！汝今发心求菩萨道，为欲成就一切智智，应当勤求真善知识。善男子！求善知识勿生疲懈，见善知识勿生厌足；于善知识所有教诲，当念随顺不应违逆；于善知识善巧方便，但应恭敬，勿见过失。”²

文殊师利菩萨开示：在佛菩提道上，应当勤求真善知识的教导，因此在遇到真善知识时，应该信受真善知识，并且很恭敬、很虔诚地求法。因为恭敬虔诚请法的缘故，未来要得到大菩提果并不是很困难；困难的是，真善知识真的很难值遇到，如佛在《大乘本生心地观经》卷3开示：

菩提妙果不难成，真善知识实难遇；一切菩萨修胜道，四种法要应当知：亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。³

佛开示：要成就佛菩提妙果并不困难，困难的是真善知识真的很难遇到；所以菩萨修学殊胜的佛菩提法道，最重要的就是值遇及亲近真善知识并随之受学，因为有真善知识教导及摄受，菩萨才能听闻真正的佛法，才能如理作意思惟，并依之而修而证。若没有遇到真善知识，或虽然遇到了却不愿意

²《大方广佛华严经》卷4〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉，《大正藏》册10，页679，中5-13。

³《大乘本生心地观经》卷3〈报恩品 第2〉，《大正藏》册3，页305，上16-20。

接受其教导及摄受，则要想成就佛菩提妙果真的很困难；所以学人对真善知识应该一心虔恭求⁴，还要消除自己的慢心，才能避免与真善知识擦身而过。

然而要值遇真善知识，得要有往昔所培植的善根福德才能遇到，如果没有善根福德来庄严，想要碰到真善知识真的很困难，乃至真的遇到了，却因疑心、慢心而不信受及亲近，如同今之诸方对于平实导师之傲慢态度，终究无缘跟随真善知识修学而枉然此生。至于该如何培植福德，才能让自己有因缘得以碰到真善知识，在此应加以说明，让未来的学子们知道如何培植累积自己的正法福德，未来可以值遇并跟随真善知识而修学正法。说明如下：

一者，在娑婆世界修集福德比较容易，也比较容易累积。为什么？如佛在《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》（编按：与《佛说无量寿经》同本异译）卷下开示：

佛言：“若曹于是益作诸善，布恩施德，能不犯道禁忌，忍辱、精进、一心、智慧，展转复相教化作善为德。如是经法，慈心专一，斋戒清淨一日一夜者，胜于在阿弥陀佛国作善百岁。所以者何？阿弥陀佛国皆积德众善，无为自然在所求索，无有诸恶大如毛发。”

佛言：“于是作善十日十夜者，其德胜于他方佛国中人民作善千岁。所以者何？他方佛国皆悉作善，作善者

⁴ 此有二意涵：一者，应该一心虔恭祈求能值遇真善知识；二者，应该对真善知识一心虔恭求法。

多、为恶者少，皆有自然之物，不行求作便自得之；是间为恶者多、作善者少，不行求作，不能令得，世人能自端制作善，至心求道，故能尔耳！”⁵

佛开示：在阿弥陀佛国土作善百岁，不如在娑婆世界精进为善一日一夜。为什么？一、阿弥陀佛国土是纯善净土，生彼国者皆“得与如是诸上善人俱会一处”⁶，所以为善者多、为恶者少，不容易有因缘修布施、持戒、忍辱等来培植自己的福德。更何况在极乐世界，有许多有情是借着阿弥陀佛的威神之力及广大愿力，才能有衣食等种种上妙受用，而且能于每日清旦以衣袂盛着阿弥陀佛变现出来的众妙华，去到他方佛土来供养他方十万亿佛，这并不是靠自己的能力所能成就，因此，就算是在阿弥陀佛国土经过百岁不间断地供养诸佛（阿弥陀佛国土一天相当于娑婆世界一个大劫，所以，阿弥陀佛国土百岁约相当于娑婆世界的三万六千个大劫，因此说极乐世界劫长而娑婆世界劫短），然其所培植的福德大部分是靠阿弥陀佛得来的，所以是阿弥陀佛得的福德多，自己所得的福德还是很有限。二、娑婆世界是五浊恶世，众生多刚强难度又常有欠缺生活资粮者，且有种种灾难及种种苦厄出现，能行菩萨六度万行的因缘较多，培植福德就比较容易，福德也比较容易累积，所以在娑婆世界培植福德远比在阿弥陀佛国土容易而广大，所以经中才会开示：在阿弥陀佛国土为善百岁所培植的福

⁵ 《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》卷下，《大正藏》册12，页315，下14-25。

⁶ 《佛说阿弥陀经》，《大正藏》册12，页347，中8-9。

德，不如在娑婆世界一日一夜斋戒清净所培植的福德。有智慧的人应该在娑婆世界努力去行菩萨六度，才能够迅速累积自己的福德资粮而早日成就佛道。〔编按：关于净土与娑婆世界修行速度之比较，平实导师所著《禅净圆融》一书中有详细叙述，请自行参阅。〕

二者，在正法团体的付出，容易快速累积自己的福德，因为正法道场是大福田、大功德田；譬如在佛世，承事供养佛陀及僧宝所得的福德无量无边。如《大般涅槃经》卷31开示：

若施畜生，得百倍报；施一阐提，得千倍报；施持戒者，百千倍报；若施外道断烦恼者，得无量报；奉施四向及以四果、至辟支佛，得无量报；施不退菩萨及最后身诸大菩萨、如来世尊，所得福报无量无边，不可称计，不可思议。⁷

经中明示：布施给畜生有情尚且得百倍报，更何况是布施给明心见性的诸不退菩萨（包括位不退、行不退、念不退），乃至诸佛世尊，其所得的福德更是无量无边；所以在正法团体培植福德当然很迅速。或许有人不相信，在此就举《贤愚经》卷5的记载，有一对夫妇因布施给比丘们，而得九十一一个大劫中世世端正，身体金色，殊妙无比，而且还在释迦世尊座下成为三明六通大阿罗汉的真实例子：

在过去九十一劫以前，当时有佛出世，名毘钵尸佛，十号具足；佛灭度后，遗法在人间流传。那时有一些比丘教化

⁷《大般涅槃经》卷31〈师子吼菩萨品 第11〉，《大正藏》册12，页549，下2-7。

游行来到某一个村庄，当时村中有许多人看见僧人来到村庄，大家就竞相供养衣服、饮食等物，让出家人得以四事无缺。当时村中有夫妻二人贫穷下贱，生活非常困苦。由于丈夫看见大众竞相供养僧人，反思自己贫穷下贱、无法供养，不禁流下泪来。妻子看见丈夫流泪，问：“到底发生什么事，使你泪流满面？”丈夫回答：“今天看见许多僧人来到村庄，大众竞相供养，而我们家贫穷，没有什么可以供养僧人。今世已经够贫穷了，又亲逢此殊胜的善缘却无法供养，来世当更加贫穷。想到这里就悲伤地流下眼泪。”妻子答覆丈夫说：“你回到家里再详细找找看，或许可以找到一些财物来供养僧人。”丈夫听从妻子之言，回到家里，里里外外详细找了一回，只找到一钱，持此一钱与妻子讨论如何布施。这位妻子身上刚好有一明镜，两人共商议，决定将此二物供养僧人。二人将此二物置于一个新瓶中，里面盛满了干净的水，到众僧处所，很恭敬地亲手布施给众僧。当时的僧人一一取水用来洗钵、饮水等等。这对夫妻看见众僧欢喜接受布施，非常高兴。于供养不久后，夫妻二人生了一场重病而亡，于死后生到了忉利天。接着 佛开示：当时这对夫妻持瓶水布施供养众僧，他们就是现在的金天夫妇。由于持此一钱、一明镜以及一瓶水，以清净心布施给众僧，所以九十一个大劫世世端正，身体金色，殊妙无比。由于当时这对贫穷夫妇，对于僧宝信心清净，再加上少物能布施的缘故，不仅舍寿即获得生天的殊胜果报，而且还在 释迦世尊座下成为三明六通大阿罗汉。由此可知：以清净的信心布施给出家人，其福德无量无边；尤其是在五浊恶世，有能力布施给众生并不容

易，由于难施能施，因此有很大的福德；并且五浊人间有许多因缘可以迅速累积世间福德乃至正法中的福德，作为未来明心见性之资粮，乃至为未来成佛时所需之无量广大福德作准备。

以上已说明在娑婆世界行菩萨六度，培植佛菩提道所需的福德资粮比较容易且快速，但是要辨明正法团体及真善知识并不容易，因为在五浊恶世邪师说法如恒河沙，若不具择法眼，要分辨明师、邪师及其所属团体的正讹是很困难的，须是往昔多劫修集善根福德才能与正法相应。以下几个准则可以作为简择正法道场的参考：第一，诸佛出世而与其弟子众所组成的僧团。〔编按：前提是学人必须对佛地的殊胜不可思议功德有所了解，方能免于被凡夫假佛所笼罩。〕譬如 释迦世尊二千五百多年前出兴于世，由 释迦世尊及其弟子共同组成的僧团，不论是声闻僧团或者是菩萨僧团，都是正法团体。又譬如 释迦世尊所预记当来下生 弥勒尊佛及其所属的僧团，也都是正法团体。但是诸佛出世及在世时所组成的僧团犹如优昙钵花（俗称昙花）一样非常罕见，难以值遇。第二，释迦世尊预记于末法将灭时的 月光菩萨及其僧团，这是 佛所授记之正法团体；由于那时的众生心性更加拙劣难调，因此若能对正法僧团行四事供养，当然很容易培植福德。第三，在正法尚未灭尽之前，人间仍会有弘扬正法的贤圣菩萨住世，其所说的佛法必定符合三乘经典开示之义理；这些贤圣菩萨所组成的团体，不论是现声闻相，或者在家菩萨相，都是正法僧团。这样的僧团真的很难得，尤其是末法时代的菩萨僧团更是难得，因为他们所说的法，迥异于诸方大师、大居士之

所说，因此这些菩萨僧团刚开始弘法时，经常被毁谤不如法、是邪魔外道、其法义有毒、是新兴宗教⁸等。但由于真理越辨越明，犹如真金不怕火炼，因为正法是可以亲证而无法推翻的，所以宣说佛法八识论真理的胜义菩萨僧团，终究会被佛教界所承认及接受为正法团体（即使有人表面上不认同，背地里也多不敢再毁谤污蔑）。因此，学人在修学佛法时千万要注意，如果自己还没有慧眼可以判别正讹，切记不要断章取义、断句取义，也切记不要因名师情执而以轻慢的态度来评论正法团体，以免造下恶业而惹祸上身。

三者，既然有幸在正法团体中修学，当然就应该要努力付出心力，依教奉行且护持正法，乃至发愿能于正法团体中担任亲教师，教导学人建立正知见，这也都是培植福德的好机会。如果自己还没有明心见性等实证，也可以出钱出力，或者担任各种义工来护持正法，因为护持正法之功德不可思议，可作为未来见道的福德资粮。如果已经明心，当念佛恩及师恩，更要全心全力护持正法，于自利利他中培养自己广大的福德，以作为未来眼见佛性所需的福德资粮，乃至为进入初地作准备。如果已经明心、见性，而且堪能说法摄众者，当为更多众生的法身慧命着想，应该发愿能出来担任亲

⁸ 【新兴宗教在一方面为传统宗教作出补足，部分亦积极参与社会运动。然而，有一些打着新兴宗教旗号的组织强调个人崇拜，意图利用思想控制来操控会众的行为，以达至商业利益、甚或鼓动信徒作出反社会的行动，这引起了宗教界人士的关注。】参见维基百科：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%96%B0%E8%88%88%E5%AE%97%E6%95%99>（撷取日期：2013/01/02）

教师，帮助更多有缘众生也能够明心见性，如此可以更快速累积自己入地应有的广大福德资粮，缩短进入初地之时劫。

所以说，在正法团体中护持之功德真的不可思议，如佛在《大般涅槃经》卷3开示：

尔时有一持戒比丘名曰觉德，多有徒众眷属围遶，能师子吼，颁宣广说九部经典，制诸比丘不得畜养奴婢、牛羊非法之物。尔时多有破戒比丘，闻作是说皆生恶心，执持刀杖逼是法师。是时国王名曰有德，闻是事已，为护法故，即便往至说法者所，与是破戒诸恶比丘极共战鬪，令说法者得免危害。王于尔时身被刀剑、箭槊之疮，体无完处如芥子许。尔时觉德寻赞王言：“善哉！善哉！王今真是护正法者，当来之世，此身当为无量法器。”王于是时得闻法已，心大欢喜，寻即命终，生阿闍佛国，而为彼佛作第一弟子。其王将从人民眷属，有战鬪者、有随喜者，一切不退菩提之心，命终悉生阿闍佛国。觉德比丘却后寿终，亦得往生阿闍佛国，而为彼佛作声闻众中第二弟子。若有正法欲灭尽时，应当如是受持拥护。迦叶！尔时王者则我身是，说法比丘迦叶佛是。迦叶！护正法者，得如是等无量果报，以是因缘，我于今日得种种相以自庄严，成就法身不可坏身。⁹

（过去无量无边阿僧祇劫前）当时有一位持戒比丘名为觉德，有

⁹《大般涅槃经》卷3〈金刚身品 第2〉，《大正藏》册12，页383，下27-页384，上18。

许多徒众眷属围绕，辩才无碍，能作狮子吼，颁布及广说九部经典，施設比丘不能畜养奴婢、牛羊等非法之物的戒律。那时有许多破戒比丘听到觉德比丘施設这样的戒律，不能安忍而生起了恶心，执持刀杖欲来加害觉德比丘。当时的国王名为有德，听到这样的消息，便到觉德比丘说法处与破戒比丘共相战斗，使得诸恶比丘无法加害觉德比丘。可是有德国王被诸恶比丘以刀剑等斲刺全身，连芥子许完好之处也没有。觉德比丘于是便赞叹有德国王：“做得好啊！做得好啊！您真是一位能护持正法的人，能舍无常之身命以护正法，未来生生世世皆将因此而获得堪行无量善法的五蕴道器。”有德国王听了以后，心生大欢喜，不久命终，往生到阿閼佛国，成为阿閼佛座下声闻第一弟子。当时国王所带领的人民及眷属，与诸恶比丘共战斗以及随喜赞叹者，都得到不退菩提心的功德，于命终后也都往生至阿閼佛国。觉德比丘后来命终，亦往生阿閼佛国，成为阿閼佛国声闻第二弟子。如果在正法将要灭尽之时，佛弟子们应该像有德国王一样，为护持正法而不惜身命。佛接着说：“迦叶菩萨！当时的国王，就是我释迦牟尼佛的前身，说法的觉德比丘就是迦叶佛之前身。迦叶菩萨！护持正法得有如是无量果报，因为这样的缘故，所以才有今日具足三十二相、八十种好的种种殊胜圆满法相以自庄严，以及成就究竟清净的金刚法身究竟不可坏身。”佛已经很清楚开示：护持正法，乃至不惜自己身命为法牺牲，真的有不可思议功德。此外，佛在《大般涅槃经》卷3也开示，护持正法未来可以得到金刚常住不坏身：

佛言：“迦叶！以能护持正法因缘故，得成就是金刚身。迦叶！我于往昔护法因缘，今得成就是金刚身，常住不坏。”¹⁰

佛已经很清楚开示：护持正法可以培植自己的福德，作为学人未来亲证三乘菩提之任一菩提的福德资粮，乃至未来可以成就佛地的金刚常住不坏身，所以说，护持正法功德真的不可思议。

又，佛在《大般若波罗蜜多经》卷 573 如是开示，在娑婆世界护持正法一须臾所获得之功德，胜于在其他净土一劫等所获得之功德：

于此秽土护持正法须臾之间，胜净土中若经一劫、或一劫余所获功德，故应精勤护持正法。¹¹

佛已经很清楚开示：护持正法真的有不可思议功德，尤其在娑婆五浊恶世护持正法更是殊胜无比。因此，若学人在娑婆世界有幸成为正法团体之一分子，应该要珍惜此殊胜难得的因缘，努力积极护持正法，让正法得以久住，法轮常转则人天得利，借此来培植自己殊胜不可思议之功德，作为未来明心见性乃至地地增上的福德资粮，以长劫化短劫来缩短自己成佛的时程。

¹⁰ 《大般涅槃经》卷 3〈金刚身品 第 2〉，《大正藏》册 12，页 383，中 19-22。

¹¹ 《大般若波罗蜜多经》卷 573〈付嘱品 第 17〉，《大正藏》册 7，页 963，中 24-26。

此外，有一点需要注意的是：不要冀望以世间福德——譬如不是在正法团体，而是在表相佛法、相似佛法团体中布施，例如在弘扬常见、断见的佛门外道团体，乃至在邪淫外道团体所培植的有漏福德——想要来换取相应于明心见性的世出世间福德，那是没有道理的，因为前者所培植的不是护持正法的福德。这个道理犹如在某甲银行定期存款，应该是在契约期满时，要求某甲银行给付本金及利息，不能要求某乙银行给付本金及利息给你。同样的道理，若不是在正法团体中付出，而是在相似法的团体中付出，乃至在邪淫外道毒田中付出，当然不能要求正法团体帮助你明心见性，福德不相应故；如是者总相智尚不可得，遑论能发起别相智、道种智，不是吗？如果学人想以在世间法的层面所作的福德来换取世出世间无上法的福德，那是不正确的想法，犹如缘木求鱼一样，根本无法成就，所以要有正确的认知而调整自己的心态，以免在佛菩提道走上岔路，离佛道越来越远。

真善知识所说的法，与断常二见的大法师、居士们说法不一样，因为真善知识于法有实证，故能如实如理说法，并将自身所亲证之内涵，以不泄露密意的方式铺陈出来，让学人得以一步步跟随前进而不会走岔路，迥异诸方依文解义，甚至落于断常两边而妄想臆测之说法。然而因为真善知识通常不追求世间大名声的缘故，性障较重的人往往便生轻慢想，乃至只信受诸大名师的说法，恣意妄解经典或甚至不以经典为依归，也不阅读真善知识的著作如理思惟，只本着名师情结就出言毁谤真善知识为邪魔外道、法义有毒或是新兴

宗教等，已为自己种下后世难以承受之苦痛而不知，正如《大般若波罗蜜多经》卷 506 开示：

尔时善现便白佛言：“若有聪明善男子等，闻佛所说，谤正法人，于当来世久受重苦，应善护持身语意业，勿于正法诽谤毁坏，堕三恶趣长劫受苦，于久远时不见诸佛、不闻正法、不值遇僧，不得生于有佛国土。虽生人趣下贱贫穷、丑陋顽愚、肢体不具，诸有所说人不信受。”¹²

凡是毁谤正法或毁谤弘传八识论正法之善知识者，这样的人也就是毁谤佛法僧三宝的人，未来要下堕三恶道受极重纯苦果报，并于久远劫不见诸佛、不闻正法、不遇僧宝，不会出生在有佛法的地方乃至听闻到佛法。此外，在经过三恶道长劫果报以后，终于得以受生在人间时，也会是贫穷下贱的人，其形貌丑陋、个性顽固愚痴而没有智慧，而且是五根残缺不全，所说的话他人皆不信受。由此可知：毁谤正法及真善知识的果报真的很严重，那是长劫尤重纯苦的不可爱异熟果报，所以学人应该谨慎小心为要，以免误谤正法及真善知识而遭受难以承受的不可爱异熟果报。

然而 世尊知道娑婆世界众生多愚痴无智慧，也知道众生对于宣说闻所未闻法的真善知识常生毁谤，所以 佛在经典中很慈悲开示：如果有毁谤真善知识所说正法者，还有补救的

¹²《大般若波罗蜜多经》卷 506〈地狱品 第 10〉，《大正藏》册 7，页 580，下 20-26。

方法来扭转不可爱异熟果报。如《大般涅槃经》卷 10 开示：

护正法得大果报，拔济破戒。若有毁谤是正法者，能自改悔，还归于法，自念所作一切不善如人自害，心生恐怖惊惧惭愧，除此正法更无救护，是故应当还归正法。¹³

佛开示：护持正法能获得广大的胜妙果报，足以济度谤法等重戒罪者。如果有毁谤正法的人，自己能够忏悔改过，还归于正法，自己思惟忆念所造作的一切毁谤正法的不善恶业，就好像是有人自己要加害自己一样，内心因此生起恐怖、惊惧及惭愧，了解到唯有正法堪为依护，除了努力护持正法能够救护自己之外，再也没有其他方法可以弥补自己毁谤正法的恶业过失，因此应当还归于正法、大力护持正法。佛已经很清楚开示：为了弥补自己毁谤正法的大恶业，除了积极护持正法之外，别无他法可以救护自己了。这是 佛陀大慈大悲的教授教诫，一切学人当有所警惕，避免不小心犯下谤三宝的恶业而导致下堕；诽谤正法者则应至诚忏悔灭罪，并反过来归依于正法、大力护持正法，以此功德回向救护自己免于下堕三涂。（待续）

¹³ 《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品 第 5〉，《大正藏》册 12，页 425，中 24-28。

正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载十)

菩萨以证悟的智慧，不但能现观五蕴生灭无常之法相，同时也看见五蕴与真心第八识是不一亦不异的：五蕴是真心第八识如来藏所生，是有生有灭之法，所以五蕴与真心不一；但是五蕴其实也是真心第八识所蕴藏的种种法的一部分，本来就摄归第八识所有，所以五蕴与真心不异。五蕴是真心第八识借缘而出生的，本无真实自性，是第八识依着业种而为有情众生创造了每一世的五蕴身，所以五蕴本是第八识所含藏的法种所生，当然得摄归第八识，因此说五蕴与本识是不一不异的；这种不一不异的现象与真理，是一体而不可分离的，也就是说不一与不异必定同时存在。菩萨如是现观阿罗汉与自己一样，都是常住的真心本识与生灭性的五蕴不一亦不异，乃至现观一切众生亦复如是，如同《心经》所说：【色不异空、空不异色，色即是空、空即是色；受想行识，亦复如是。舍利子！是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。】¹般若诸经说五蕴等诸法空相，而本识真心所生五蕴诸法与能生之本识不一不异；阿含部诸经说五蕴诸法尽

¹《大正藏》册8，页848，下8-11。

皆生灭无常，而无常的名色五蕴是由常住的本识所生，所以说诸法都是无常、苦、空、无我，而无常的五蕴诸法却又“非我、不异我、不相在”；显然这阿含与般若诸经所开示的道理是相同的。因为一切法与真心第八识不一亦不异，当然就应该被摄归第八识了！因为一切法都摄归真心第八识，而真心是不生不灭、不垢不净、不增不减的，这第八识心体从来无生，也永远不灭，所以大乘法中才会说“一切法不生不灭”；因为一切法都可以摄归第八识真心，所以一切法也都可以冠上无量双不的中道义。

菩萨们的智慧，不论是大乘解脱的智慧，或是实相般若的智慧，乃至一切种智的智慧，都是从亲证真心第八识而渐次生起的现观中出生的。但是菩萨要能亲证第八识真心而生起这些佛菩提智，却必须先要能够观察而照见五蕴皆从第八识所生而无常、苦、空、无我，要先断三缚结而实证初果，具解脱道见道的智慧，而后才能于实证第八识真心之大乘见道时，发起实相般若智慧；菩萨也因此才能够以解脱慧，配合现观真心不生不灭所发起的般若智慧，而得以度一切苦厄。菩萨勤求证悟前必须先要断除以五蕴为真实我的我见，否则参禅时往往会不断地落入识蕴中而无法出离识蕴。

明心菩萨因为亲证本识，现观“真心自在而常住”，故而发起实相智慧，犹如《心经》开头所说：**【观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。】**² 这里说的是“观自在菩萨”，而不是“观世音菩萨”，也就是指能

² 《大正藏》册 8，页 848，下 7-8。

观常住自在心的证悟菩萨；因为菩萨现观自己的真心入胎识是本来就在的，回头再来看阿罗汉与一切众生也都是一样本具如来智慧德相，无有差别，只是因为无明所障而不能证得；所以当一切众生将来也亲证真心第八识时，一样是可以“观自在”的。既然经中明白开示，亲证真心之前必须先断除我见，显然断除我见就是大乘见道的先决条件之一；假使不能断除我见，而躐等求大乘的见道开悟，都难免落入识阴中，都是无法亲证真心第八识的，如此而奢谈解脱道与般若慧，都将只是空言而无实义；在此吁请一切欲真修佛道者，于此当审慎思惟再三，方不致造成久修佛法而唐捐其功的窘境。

既然可以现前观察自己及一切有情的真心本来就常住于涅槃中，“观自在菩萨”当然就无须急着灭除自己，入无余涅槃以远离生死；“观自在菩萨”就是因为亲证这“一切有情本来涅槃”的正理，所以能够不再害怕胎昧而愿意广发大愿，世世常住人间来利乐无量无数的有情众生。然而二乘圣人不能现前证得观自在的境界，当然会畏惧生死苦，所以就一心要远离生死苦，因此 佛陀为他们方便施設化城，教导他们证入无余涅槃的正理：只要灭尽五蕴、六入、十二处、十八界、名色，不存留任何一法，那就只剩下本识真心独存，这就是无余涅槃的无境界之境界。所以说弃舍十八界诸法才是入无余涅槃的正理，是故，无余涅槃位中，无有任何一法存在，不与任何一法相待、相对；换言之，无余涅槃境界是绝待的，不是有待之法。无余涅槃唯是无境界之境界，却不是断灭空；是灭尽一切法之无境界，唯第八识如来藏心独存，无六尘、无见闻觉知，亦无思量性；所以佛法所说的无余涅槃，不是

可以将离念灵知意识心保留着而能进入无余涅槃的；只有外道法才会误认生灭法的境界为涅槃，这是有待境界的外道涅槃，不是常住而不生灭之绝待境界的真实涅槃。

出离三界生死的真正道理，是灭尽十八界而成为无余涅槃，是没有丝毫自我、自己存在，当然也不许有六尘等万法的存在，否则就不是无我而是有我，即非实证无余涅槃，也就不是真的出离生死苦；所以真正要取证无余涅槃，一定要灭尽全部的十八界自己，这样才能真的永离轮转于三界生死之苦。

第四节 无余涅槃界

佛在二乘声闻解脱道的开示中说有二种涅槃：有余涅槃与无余涅槃。此中，有余涅槃有二义，一是说阿罗汉此世身心因宿业因缘而仍有寒热饥渴等微苦余存，故名有余涅槃；有时也称为有余依涅槃，意思是说阿罗汉在入灭之前尚有微苦作为觉知心的所依，故名有余依涅槃；或者说阿罗汉舍寿前尚有色身及觉知心余存，作为入灭前所依之苦法，故名有余依涅槃。有余涅槃的第二个含义则是说，三果人仍有残余的思惑尚未断尽，仍须出生中阴乃至再受生于色界甚至无色界中，才能取证无余涅槃，故名有余涅槃；也因为仍有思惑作为中阴乃至后世有的所依，所以名之为有余依涅槃。无余涅槃也有二义，一是说阿罗汉已经入灭，意识与意根都不复存在了，名与色都灭尽无余，一切法都不再生起了，所以名为无余涅槃；或者说阿罗汉入灭后已无寒热等苦作为所依，故说为无余依涅槃。无余涅槃的另一个义理则是说，思惑已经灭尽无余，已无思惑作为后世的所依，故名无余涅槃。因

此，有余涅槃与无余涅槃二者的差异，或在于五蕴十八界身心是否完全灭尽，或在于思惑有无断尽；所以实际上，有余涅槃与无余涅槃的真正义理，有着比一般人所知道的更为广泛的内涵。譬如在阿含诸经中，有时也说断五下分结的三果人，是已证有余涅槃的圣人，兹举述《增壹阿含经》卷 7 以为证明：

闻如是：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：“有此二法涅槃界，云何为二？有余涅槃界，无余涅槃界。彼云何名为有余涅槃界？于是比丘灭五下分结，即彼般涅槃，不还来此世，是谓名为有余涅槃界。彼云何名为无余涅槃界？如是比丘尽有漏，成无漏，意解脱，智慧解脱，自身作证而自游戏：生死已尽，梵行已立，更不受有，如实知之，是谓为无余涅槃界。此二涅槃界，当求方便至无余涅槃界。如是，诸比丘！当作是学。”尔时诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。³

此段经文白话的意思是：【我听闻到这样的道理：那个时候，佛陀安住在舍卫国的祇树给孤独园中。当时世尊告诉诸位比丘说：“有这二个法名为涅槃界，是哪二个法呢？就是有余涅槃界与无余涅槃界。那个境界为什么说是有余涅槃界呢？由于那位比丘灭除了五种下分结，当他此世舍寿后就往生到那边，于彼处舍寿时取般涅槃，不会再还来这个人世间了，这就名为有余涅槃界。那无余涅槃界为什么说是无余

³ 《大正藏》册 2，页 579，上 12-23。

涅槃界呢？像这样修行的比丘，灭尽一切有漏法，成就了无漏境界，意识已证得解脱，智慧出生而获得解脱，自己亲身作证而自己游戏于这清净的解脱境界之中：生死已经穷尽，清净行已经建立，都不会再领受后有，如实的证知这个境界与道理，这就是我所说的无余涅槃界。对于这二种涅槃界，应当寻求种种的方便以达到无余涅槃界。就像是这样，诸位比丘！应当要如此修学。”那时诸位比丘听闻了佛陀所宣说的道理，都欢喜地奉行。】

这一段经文中所说的有余涅槃界与无余涅槃界，并不是从阿罗汉舍寿前还有名与色或饥渴寒热等微苦余存而说为有余涅槃，也不是从阿罗汉舍寿时灭除一切名与色而说为无余涅槃，而是从解脱道行者是否已经完全灭尽执著五阴的我执烦恼（思惑）来说有余与无余涅槃界。这意思是说，已经断除五下分结的三果人，由于思惑烦恼尚未断尽的缘故，命终后必定要再受生于色界天〔编按：中般涅槃的三果人除外〕，在天界舍寿时才能取无余涅槃，因此就依阿那含在人间时尚未断尽思惑的解脱境界而说之为有余涅槃；相对而言，只要思惑断尽无余，虽然阿罗汉尚未入灭，也说之为已经证得无余涅槃。也就是说，因为三果阿那含还有余烦恼思惑未断尽，所以不能在此世舍寿时直接取证无余涅槃，但是他们都有能力在往生色界天乃至无色界天后，于天界取无余涅槃，不会再还来人间，因此说三果人已经亲证有余涅槃；而由于四果人已经断尽思惑烦恼，已无任何思惑烦恼余存，可以在舍寿时直接取无余涅槃，永不再受后有，不须如三果人要再受生于天界才取灭度，以是故说四果阿罗汉已证得无余涅槃，不必等到

其舍寿后灭尽五阴十八界法，才说之为取证无余涅槃。

所以有余涅槃与无余涅槃有时会有不同的定义，这必须依前后经文的开示才能判定。然而无论如何，有余涅槃与无余涅槃都不是断灭境界，都还有不同的“界”——功能差别——存在，因此在阿含部许多经典中都说阿罗汉入无余涅槃“界”，而不是只说入无余涅槃。而且 佛陀常宣说“涅槃真实、常住不变”，亦即灭尽五阴、六入、十八界以后绝对不是断灭空，仍有常住不变的真实法存在故；因此而说无余涅槃中有“界”不灭，故名为无余涅槃界。如上所举述 佛陀在《增壹阿含经》卷 7 之开示即可作为证明，此段经文中说涅槃“界”有二：有余涅槃界与无余涅槃界。“界”有界限、局限之意，即是诸法种子，又名功能差别，意思是说，因为诸法种子的功能各有差别不同，故将种子——功能差别——称之为“界”。也就是说，无余涅槃中并不是断灭空，而是仍然有其功能存在；只是因为时时刻刻作主的意根已经灭除了，没有了意根这个作主的心作前导，所以本识不再现起出生名色的种种功能，既然不再生起名、色，也就不能借名、色来出生一切法了，但是本识的界——本识的功能（种子）——并未随之断灭，仍然是保存在本识中，因此无余涅槃中仍然有实相法界独存。所以二乘圣人所入的无余涅槃中仍然有界存在，并不是断灭空，不可以像释印顺及宗喀巴等六识论恶取空者一样，妄说无余涅槃中是断灭空，然后又恐怕别人排斥他们是断见外道，于是又建立意识的粗心或细心作为常住法，而说“意识心常住不灭，所以涅槃不是断灭空”；如是错谬的建立，双堕断见和常见二边，兼具损减与增益二执，都是自相矛盾

的虚妄想，严重误导众生。

在《杂阿含经》卷 27 中，佛开示：

“若比丘修习此七觉分，多修习已，当得七果。何等为七？谓现法智有余涅槃及命终时；若不尔者，五下分结尽，得中般涅槃；若不尔者，得生般涅槃；若不尔者，得无行般涅槃；若不尔者，得有行般涅槃；若不尔者，得上流般涅槃。”⁴

此段经文中，佛说已得现法智的阿罗汉舍报前是证得有余涅槃，命终后则是入无余涅槃；而断尽五下分结的三果人也是证得涅槃果者，是以有余之法而名之为中般涅槃、生般涅槃、无行般涅槃、有行般涅槃和上流般涅槃等五种，即此五种皆名为有余涅槃界。也就是说，一切三果人皆于五顺下分结已断已遍知，于五顺上分结未断未遍知，然因根性有利钝等差别，故三果人所证得之涅槃果有五种差别不同，亦皆名之为有余涅槃界，然尚有余思惑未灭尽故，与阿罗汉所证得之有余涅槃界定义不同。以下分别说明这五大类三果人所证有余涅槃界之差别：

一、**中般涅槃**：这类三果人在世时只造作增长顺起有受业，不造作增长顺生有受业，当他舍寿后身坏命终，色界天相应的中阴身就生起了，而由于他的根性极为猛利，并且五上分结已极微薄的缘故，所以在他色界中阴身具足现起之后，随即察觉、自省而发起无漏道的智慧力，断尽五上分结而取

⁴ 《大正藏》册 2，页 197，上 22-27。

无余般涅槃界。此类三果人又有三品差别：第一品人是在色界中有刚刚生起时，立刻警觉而灭除我慢，随即证入无余涅槃；第二品人是在中有生起以后，随即自省而继续观行，然后断除我慢而入无余涅槃；第三品人则是在观行之后，还要等到中有已经趣向生有但尚未获得生有之前才能入无余涅槃，甚至也有人要转入第二个乃至第七个色界中有时，才能在生有尚未现起之前断尽我慢结使而灭尽自己、取证无余涅槃。因为这些都是在中有阶段入般涅槃，故总名为中般涅槃。⁵

二、**生般涅槃**：这类三果人在世时不只造作增长顺起有受业，也造作增长顺生有受业，身坏命终后，因为将往生于色界天，所以会生起相应的色界中阴，接着就往生到色界天中；在他往生到色界天后不久便察觉自己的我慢未断尽，而

⁵ 《瑜伽师地论》卷 26：“云何中般涅槃补特伽罗？谓有三种中般涅槃补特伽罗：一、有一种中般涅槃补特伽罗，从此没已中有续生，中有生已便般涅槃；如小札火微星纔举即便谢灭。二、有一种中般涅槃补特伽罗，从此没已中有续生，中有生已少时经停，未趣生有便般涅槃；如铁持铤炎炽赫然锤锻星流未下便灭。三、有一种中般涅槃补特伽罗，从此没已中有续生，中有生已往趣生有，未得生有便般涅槃；如彼热铁锤锻星流下未至地即便谢灭。如是三种中般涅槃补特伽罗，总说为一中般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 30，页 425，上 11-22。

《阿毘达磨集异门足论》卷 14：“云何中般涅槃补特伽罗？答：诸有补特伽罗，即于现法已断五顺下分结、未断五顺上分结，造作增长起异熟业、非生异熟业，身坏命终彼色界天中有起已，便得如是无漏道力，进断余结而般涅槃，是名中般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 26，页 426，上 2-7。

他不需多加观行便得无漏道的智慧力量，进断我慢结使而般涅槃。因为这是往生到色界天后才断尽五上分结而证般涅槃，所以就称为生般涅槃。⁶

三、**无行般涅槃**：这类三果人在世时造作增长顺起有受业及顺生有受业，当他命终后色界中有现起而往生到色界天中，但是他才出生到色界天不久，便起心探究自己为何生到了色界天中，观察到自己不能灭尽自我是由于上分结未断的缘故，但他不须修加行便获得无漏道的功德力，进断五上分结以后，乃至尽其天寿而安住，在天界舍弃天寿时方才证入无余涅槃界，名为无行般涅槃。这是依于无行道，以无勤行及无勤作意修习止息的加行道，自然而然断尽五上分结，可以在色界天中随顺时节因缘而取无余般涅槃界。⁷

⁶《瑜伽师地论》卷 26：“云何生般涅槃补特伽罗？谓纔生彼已便般涅槃。是名生般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 30，页 425，上 22-24。
《阿毘达磨集异门足论》卷 14：“云何生般涅槃补特伽罗？答：诸有补特伽罗，即于现法五顺下分结已断已遍知、五顺上分结未断未遍知，造作增长起异熟业及生异熟业，身坏命终彼生色界天中有起已往生色界，生已不久便得如是无漏道力，进断余结而般涅槃，是名生般涅槃补特伽罗。问：何故名生般涅槃补特伽罗？答：由此补特伽罗，纔生未久便得如是无漏道力，进断余结而般涅槃故，名生般涅槃补特伽罗。复次有说如是补特伽罗，纔生未久便得如是无漏道力，进断余结此后乃至尽寿而住，方入无余般涅槃界故，名生般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 26，页 426，上 11-23。

⁷《瑜伽师地论》卷 26：“云何无行般涅槃补特伽罗？谓生彼已，不起加行、不作功用，不由劳倦道现在前而般涅槃。是名无行般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 30，页 425，上 24-27。

四、有行般涅槃，又名勤行般涅槃：当这一类三果人在人间身坏命终，他的色界中阴现起后，即往生到色界天中；然后依于有行道，以有勤行及勤行作意，专修不停息的加行道，深入观察五上分结，经久修行而断尽五上分结，成为慧解脱阿罗汉，等到舍寿时就在色界天上般涅槃。由于这类三果人在色界天中，是依于有行之道，以有勤行及有勤作意，一世努力不停息地进修加行道，舍寿前才能断尽五上分结而般涅槃，以是名为有行般涅槃。也有阿罗汉如此说：由于这种三果人，依于有为缘定，进断五上分结而般涅槃的缘故，故名有行般涅槃。⁸

《阿毘达磨集异门足论》卷 14：“云何无行般涅槃补特伽罗？答：诸有补特伽罗，即于现法五顺下分结已断已遍知、五顺上分结未断未遍知，造作增长起异熟业及生异熟业，身坏命终彼色界天中有起已往生色界，生已后时依无行道，以无勤行、无勤作意修止息加行道进断余结，入无余依般涅槃界，是名无行般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 26，页 426，中 6-12。

⁸《瑜伽师地论》卷 26：“云何有行般涅槃补特伽罗？谓彼生已发起加行，作大功用，由极劳倦道现在前而般涅槃。是名有行般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 30，页 425，上 27-29。

《阿毘达磨集异门足论》卷 14：“云何有行般涅槃补特伽罗？答：诸有补特伽罗，即于现法五顺下分结已断已遍知、五顺上分结未断未遍知，造作增长起异熟业及生异熟业，身坏命终彼色界天中有起已往生色界，生已后时依有行道，以有勤行、有勤作意修不息加行道，进断余结而般涅槃，是名有行般涅槃补特伽罗。……复次有说，由此补特伽罗，依有为缘定进断余结而般涅槃故，名有行般涅槃补特伽罗。”《大正藏》册 26，页 426，上 23-中 6。

五、上流般涅槃，或称上流处处般涅槃：这一类三果人在人间身坏命终时，他的色界天中阴身生起，之后就往生于色界初禅天中，而他在初禅天中尽其寿量仍无法断除五上分结，所以舍寿时必须再往生二禅天或其余色界天或无色界天中，才能具足观行而断除五上分结，而于所住的天界中舍寿后入无余涅槃。也有阿罗汉这么说：由于这种三果人，是依于诸天境界而作观行，进断五上分结而入无余涅槃界的缘故，所以说是上流般涅槃。但是上流般涅槃者，比较正确的说法，是这一种三果人根性较为迟钝，不能深入了解五上分结的内容，由于所证功德较差，故继续造作增长顺后有生的异熟业种，因此必须往生色界诸天乃至无色界诸天，于上流处处受生之后才能断尽五上分结而般涅槃。另外，上流般涅槃又可分为两种：第一种三果人是行于色界境界而般涅槃，第二种则是行于无色界而般涅槃；这二种都属于上流般涅槃者。若是行于色界而般涅槃的人，可能在二、三或四禅天的任何一处取涅槃，但其中最迟钝者最终取涅槃处为五净居天之色究竟天，不可能超过色究竟天。若是行于无色界的三果人，在人间时已曾证得无色界定，于人间命终后生于初禅天，于初禅天寿尽后或往生至空无边处、或识无边处、或无所有处、或非想非非想处而取涅槃，但是最最迟钝者也只能次第受生至非想非非想处天，以非非想天作为最终取证无余涅槃的地方，不可能超过非非想处天。⁹

⁹《瑜伽师地论》卷 26：“云何上流补特伽罗？谓有不还补特伽罗，从此上生初静虑已，住于彼处不般涅槃；从彼没已，展转上生诸所生

由以上所说就可以知道，取证无余涅槃的种种因缘，都只属于三果与四果人所有，都不涉及初果人与二果人。因为须陀洹及斯陀含都尚未证得“心解脱”，都还不能超过欲界境界，都无法中般涅槃、生般涅槃，甚至连上流般涅槃都还作不到，因此都尚未证得有余涅槃；初果及二果人都必须再还来人间受生，所以不能说是已证得有余依涅槃的圣者。二果人要修除欲界爱才能证得三果，而这必须以发起初禅而且不退失为验，接着观察五种下分结的内容而一一断除之，才能超过欲界而获得心解脱，才算是已经断除五下分结而实证三果了，这时才可以说是已证得有余涅槃的圣者。已断我见者若未得发起初禅而不退失，就不可能超过欲界，就不是已证

处，乃至或到色究竟天，或到非想非非想处。是名上流补特伽罗。”

《大正藏》册 30，页 425，上 29-中 5。

《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 174：“复次，上流有二种：一行色界，二行无色界。行色界者乃至色究竟天，行无色界者乃至非想非非想天。又行色界者有杂修静虑，行无色界者无杂修静虑。复次，上流有三种：一全超，二半超，三一切处死。全超者，谓欲界死生梵众天，梵众天死生色究竟或生非想非非想处而般涅槃。半超者，谓欲界死生梵众天，梵众天死，于上一切天处或更生一处或二或三或四或五，乃至或唯超一处，遍生余处，然后生色究竟或生非想非非想处而般涅槃。一切处死者，谓欲界死生梵众天，梵众天死生梵光行天，如是次第生上诸处乃至生广果天，从此以上有二路别：一入净居，二入无色；入净居者，广果天死，生无烦天，次第乃至生色究竟而般涅槃；入无色者，广果天死生空无边处，次第乃至生非想非非想处而般涅槃。如一切处死有二路别，应知全超、半超亦尔。”《大正藏》册 27，页 875，下 2-19。

三果者。因此，依据 佛陀圣教的开示，初果人与二果人都不可以自称已证有余涅槃，只有到三果时才可以说是已证有余涅槃；这是二乘法中对有余涅槃最为宽广、最为宽松的定义，也不同于“阿罗汉才证得有余涅槃”的一般说法。

由前所述可知，无余涅槃并非断灭境界，而是仍有本识存在；阿罗汉入灭后，无余涅槃中的本识，仍然含藏着一切无漏有为法的种子，也还含藏着阿罗汉未断除的习气种子，只是因为意根已灭而不再作意于三界中受生，所以无余涅槃中虽然仍有种子的自心流注，却已不会再于三界中现行。除非阿罗汉在入无余涅槃前，曾听闻 佛陀宣说佛地的极殊特胜妙无量无边功德，并且当时心中曾生起一念爱乐或向往，才有可能在入无余涅槃后，因为自心中的种子流注，而于无量万亿劫之后，由于意根种子相应而使得意根再度现行，这时才会促使本识再度受生于三界中，就会开始他菩萨道的历程。假使阿罗汉入涅槃前虽然听闻过佛地的功德，却无生起丝毫的喜乐之心，就不可能因为自心中的种子流注而再受生于三界中，那就是蕴处界等一切法永灭了，唯余本识含藏着异熟种子独存，永不再流注异熟法种出来，永远不再于三界中出现了。正因为有此等功能差别，而不是断灭空无的缘故，所以 佛才会称无余涅槃为无余涅槃界。因此，不只有余涅槃有其功德上的不同，而且无余涅槃也是有“界”的，本识及其所含藏的一切功德并未灭失故；并不是断灭空无而可称为无余涅槃界，无余涅槃界中犹有本识独存，且一切诸法功能差别的种子仍然收藏于无余涅槃位中的本识里，故说无余涅槃**真实寂灭**，绝不是断灭空。

第五节 外道之五见见涅槃

真正的涅槃，是完全寂静无我的；涅槃的实证，必须依照佛教经典的圣教为依止，不可稍有违背，否则就不是真正的涅槃。但是在人间却常常有人误会涅槃的真实义，不但现在如此，过去亦复如是，所以早在四阿含中，佛陀就已经说过外道“五见涅槃”了，兹举《长阿含经》作为证明：

“复有余甚深微妙大法光明，何等法是？诸有沙门、婆罗门于末劫未见，现在生泥洹论，说众生**现在泥洹**，彼尽入五见中。于末劫未见，说**现在泥洹**；于五见中，齐是不过。彼沙门、婆罗门，因何事于末劫未见，说众生**现有泥洹**，于五见中，齐是不过？诸有沙门、婆罗门，作是见、作是论说：‘我于现在五欲自恣，此是我得**现在泥洹**。’是第一见。复有沙门、婆罗门作是说：‘此是**现在泥洹**，非不是。复有**现在泥洹**，微妙第一，汝所不知，独我知耳。如我，去欲恶不善法，有觉有观，离生喜乐，入初禅，此名**现在泥洹**。’是第二见。复有沙门、婆罗门作如是说：‘此是**现在泥洹**，非不是。复有**现在泥洹**，微妙第一，汝所不知，独我知耳。如我灭有觉观，内喜、一心，无觉无观定生喜乐，入第二禅，齐是名**现在泥洹**。’是为第三见。复有沙门、婆罗门作是说言：‘此是**现在泥洹**，非不是。复有**现在泥洹**微妙第一，汝所不知，独我知耳。如我除念、舍喜，住乐，护念一心，自知身乐；贤圣所说，入第三禅，齐是名**现在泥洹**。’是为第四见。复有沙门、婆罗门作是说言：‘此是**现在泥洹**，非不是**现在泥**

洹。复有微妙第一，汝所不知，独我知耳。如我乐灭、苦灭，先除忧喜，不苦不乐，护念清净，入第四禅，此名**第一泥洹**。’是为第五见。若沙门、婆罗门，于末劫未见，生现在泥洹论；于五见中，齐是不过；唯佛能知，亦复如是。”¹⁰

此段经文白话语译如下：【“还有其他甚为深奥而且很微妙的大法光明，什么法是这个甚深微妙大法光明呢？有许多沙门（泛指出家修行之人）、婆罗门（在家的修行人），堕在末劫未见中，生起当前现在出生的泥洹（涅槃）论，他们说众生现在就已经有涅槃可证，他们全都摄入五种邪见中。这些外道都是由于末劫未见，说现在当前就有涅槃；他们所说的涅槃都只能含摄在这五种邪见之中，不会超过这五种。

那些沙门、婆罗门，是由于什么事情而落在末劫未见中，说众生眼前现在就有泥洹，而他们所说的现前泥洹都归于五种邪见中，只能为这五种邪见所摄、不能超过这五种？有许多出家修行人、在家修行人，以这样的见解、以这样的议论，主张说：‘我于目前现在五欲自恣之时〔譬如藏密法王或喇嘛们，与异性徒弟上床合修乐空双运之时〕，这就是我证得现在泥洹。’这是第一种偏邪之见。另外有一类出家、在家修行人这样子说：‘你说的这个是目前涅槃，并非不是涅槃。但是另外还有一种现在涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我，去掉了贪欲等恶劣不善诸

¹⁰《长阿含经》卷14第21经（第三分）《梵动经》第二，《大正藏》册1，页93，中10-下9。

法，有觉有观，离于欲界生而出现了心喜与身乐，进入初禅定境之中，这个就称为现在当前亲证的涅槃。’这是第二种偏邪之见。还有一种出家、在家修行人这样子说：‘你说的这个是目前现在的涅槃，并非不是涅槃。但是还有一种眼前现在的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我灭掉初禅等至中仍有的三尘觉观，心内大喜、一心不乱，离开了五尘的觉观而拥有禅定所生的喜乐，进入第二禅等至之中，所有的涅槃都是到此最为究竟，这就是我说的眼前现在的涅槃。’这就是第三种邪见。还有一类出家、在家修行人这样子说：‘你说的这个也是眼前现在的涅槃，并非不是涅槃。但还有一种当前现在就存在的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我除掉了更微细的妄念，也舍离了二禅中的心喜，安住于身中生起的快乐境界，保护忆念而住于一心无念的境界中，自己很清楚的知道有色身中自生的快乐；这就是贤圣们所开示的境界，进入了第三禅中，所有究竟的涅槃就只能到此为止，这就称为眼前可证的现在涅槃。’这就是我说的第四种错误之涅槃见。还有一类出家、在家的修行人这样子说：‘这也是眼前现在的涅槃，并非不是现在涅槃。但还有一种眼前就可证得的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我把三禅的身乐灭除了、一切苦受也灭除了，我先除掉忧受与喜受，安住在唯有舍受的境界中，如是住于不苦不乐之境界中，护念这个境界，不使任何微细的妄念生起，住于这种远离一切苦乐及妄念的清净境界中，进入第四禅，这就是我说的至高无上的第一涅槃。’

这就是第五种错误的涅槃见。如果有出家或在家修行人，堕于末劫末见而生起这五种涅槃见，建立了眼前现在的涅槃论；他们都会落入这五种偏邪的涅槃见中，没有人能超过这五种；涅槃是只有佛才能知道的，同样也是没有人能超过佛所知道的涅槃。”】

从上述经文中可以知道，有五种境界是为凡夫所误会的涅槃，这五种外道涅槃都是意识相应之法，是有生有灭、有入有出的境界法，既不是佛所传授的二乘涅槃，也不是佛所弘传的大乘涅槃；因为三乘涅槃都是依一切有情本有之本来自性清净涅槃而建立，所以三乘涅槃都是不生亦不灭的，是常住法、是无为法，也就是第八识如来藏离六尘见闻觉知的绝对寂静之无境界法。佛在此段阿含部经文中所说的五见涅槃（或称为五现见涅槃），是诸外道修行者所谓现前可见的涅槃，但是这五见涅槃并不是佛所开示的“一切有情本来涅槃”，也就是说，外道一切出家、在家修行人，往往误会涅槃的正理，错将世间生灭变异境界之法，误认为是不生不灭的涅槃境界。下面就这五种外道涅槃境界分别说明之：

第一种外道现见涅槃：以五欲自恣为涅槃。这种外道是错认在欲界五尘境界中享受五欲的觉知心为涅槃心，误认为能够在五欲中享乐的觉知心是永远常住的，是不会断灭而可以永远不断地享受五欲的；他们认为可以长时间住于五欲中享受五欲的觉知心就是涅槃心，以享受五欲的受乐境界为涅槃境界，这就是第一种外道涅槃见，是最粗糙、也是最低贱的外道涅槃见。譬如西藏密宗喇嘛教主张，在双身法的乐空

双运中之享乐境界就是涅槃，正是这第一种的外道现见涅槃，却谎称是大乘法中最究竟的现在涅槃。殊不知真正大乘菩萨所亲证的现在涅槃，是第八识自身从来不生不灭、无生无死，是现前就已经分明显现出不生不灭的本来涅槃，也是已悟之贤位菩萨及灭尽我见与我执的圣者仍然住世时就已经证得的现在涅槃，不必等到舍寿时才住于不生不死的涅槃中；而藏密所谓的现在涅槃，却是以意识专心享受男女欲乐的境界作为涅槃的实证，如此我见与我执俱在，连声闻涅槃都证不到，何况能证大乘的现在涅槃？但他们却反而贬抑大乘及声闻乘，说他们的淫乐境界是比三乘涅槃更胜妙的最究竟法，真是愚痴无智的凡夫啊！

第二种外道现见涅槃：以初禅境界为涅槃。这种外道是借未到地定的定力为助缘，降伏了对欲界五欲的贪爱，证入了初禅境界中；而证得初禅者都必定具有五支功德：一心、觉、观、喜、乐。初禅也称为离生喜乐定，因为初禅地已经远离了欲界境界，证得初禅者都会因为心一境性而心中欢喜以及生起清静的身乐，并且初禅不退失者将来舍报后将可以不再出生于欲界中，远离了欲界生，因此而名为离生喜乐定。在初禅等至位中，香、味二尘以及鼻、舌二识都已灭除而不现起，但是仍有对于五尘中之色尘、声尘、触尘的觉观，所以初禅又称为有觉有观三昧；若是住在初禅等持位时，则身乐可以一直存在。所以证得初禅者都具有一心、觉、观、喜、乐这五支功德，但凡夫不知道这只是初禅境界，误以为这就是真实的涅槃境界。然而不论是初禅等至或等持位中的境

界，都仍然是觉知心所住的境界，当定力退失或欲心再起时，初禅的心喜与身乐等境界就会失去，舍报后也仍然会下堕于欲界中，不是可以永远出离欲界的，所以初禅也是生灭变异之法。初禅的乐受境界是有为法，不是涅槃的无为法；而且初禅是靠着修除或降伏欲界五盖而发起的，所以是因缘所生法，而初禅等持位中的胸腔乐触则是依于初禅而存在，当然也是因缘所生之法，不是本来自在的法，将来终究会坏灭，不是不生不灭的涅槃。所以这第二种现见涅槃——初禅境界——仍然是偏邪之见，不是真实涅槃，只是外道误会的涅槃。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载五)

文殊菩萨、弥勒菩萨为中国传菩萨戒法会之正传戒师

(十) 释惟护说:【几千年来传授三皈五戒和各种传戒,都是由(住持僧宝)出家法师在政府批准的寺院中举行。在家人(居士)是不能举办三皈依和各种传戒活动的。就算你萧老师认为的“在家”等觉菩萨——“观音,势至,文殊,普贤”,在哪里给什么人举办过三皈五戒?在哪里举办个传戒法会?在哪里搞过什么“上品菩萨戒”吗?】¹

辨正:如来在世时唯有如来可以传戒及讲经,诸大菩萨都遵守这一规矩而不曾丝毫逾越,释惟护对这一点是从无所知的,方有上面言语流通天下,自曝其短。如来说《菩萨瓔珞本业经》时,于传菩萨戒处金口开示:“其(菩萨戒)师者,夫妇六亲得互为师授。”²在家人可传菩萨戒,父母、兄弟

¹ 释惟护,《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》(卷六)(卷一~卷七) <http://www.mzhy.org/20190812-07/>

² 《菩萨瓔珞本业经》卷2〈大众受学品 第7〉,《大正藏》册24,页1021,中13。

姊妹、夫妻、子女都可彼此传戒，无须出家相身分；证入圣位的菩萨更知亦然，释惟护却全然无知于此。

再以慧思法师所撰中国第一部菩萨戒仪轨《受菩萨戒仪》为例，戒子须说：

我某甲等今受菩萨〔戒〕

奉请 释迦牟尼佛作和尚

奉请 文殊师利龙种上尊王佛作羯磨阿阇梨

奉请当来 弥勒尊佛作教授阿阇梨

奉请十方现在诸佛作证戒师

奉请十方诸大菩萨作同学等侣（已上三说）³

在中国，引领传菩萨戒仪轨之戒师必然带领戒子一心奉请三师：释迦如来为得戒和尚，文殊菩萨为羯磨阿阇梨，弥勒菩萨为教授阿阇梨；乃至受戒后的学子须于半月半月布萨时，虔诚顶礼 释迦如来与两位大菩萨，这就是中国佛法的传统；然 文殊于佛世示现在家相，弥勒于今时兜率陀天示现在家相。若在中国三坛大戒受戒时心思散乱，受戒后又不行布萨，便自忘却受戒时已礼请 文殊师利菩萨、弥勒菩萨为授戒师。在中国每个如法的菩萨戒传戒法会上，都有戒子恳求礼请 文殊菩萨、弥勒菩萨现身为授戒阿阇梨，这就是现在家相的大菩萨为学人传授羯磨与教授之明证。且，文殊菩萨即是现在北方常喜世界 欢喜藏摩尼宝积如来⁴，即戒子必须一心

³ 《受菩萨戒仪》，《卍新续藏》册 59，页 351，上 3-8。

⁴ 《央掘魔罗经》卷 4：“尔时，世尊告波斯匿王言：‘北方去此过四十

奉请顶礼的十方诸佛尊证师之一；如何可因在家相即来看轻文殊菩萨？

《大乘本生心地观经》已说僧宝以菩萨僧最为尊贵，妙觉菩萨又居菩萨僧之冠首，当然可为授证归依、出家、传戒；如《大宝积经》善住意天子请法于文殊菩萨：如果有人来到大士处求出家，如何教导他出家、授戒？⁵即说明大士本可为人授证出家、授戒，故方有此问。文殊菩萨为学人开示：

“诸善男子！汝今若不断除须发，如是汝则真实出家。”⁶

“诸善男子！汝今若能不取著彼袈裟衣者，吾则以汝为真出家。”⁷

“诸善男子！汝今若能不受具戒，如是则名真出家也。”⁸

凡有执取出家相——断除发须、身被袈裟、受具足戒，

二恒河沙刹，有国名常喜，佛名欢喜藏摩尼宝积如来、应供、等正觉，在世教化。彼土无有声闻、缘觉，纯一大乘无余乘名，亦无老病众苦之名，纯一快乐，寿命无量，光明无量，无有譬类，故国名常喜。佛名欢喜藏摩尼宝积如来、应供、等正觉，王当随喜合掌恭敬。彼如来者岂异人乎？文殊师利即是彼佛。……”《大正藏》册12，页543，中10-17。

⁵《大宝积经》卷104〈破二乘相品 第7〉：“尔时，善住意天子复问文殊师利言：‘大士！或时有人至大士所求出家者，大士尔时当云何答？云何为说出家度法？云何授戒及教持戒？’”《大正藏》册11，页584，中2-4。

⁶《大宝积经》卷104〈破二乘相品 第7〉，《大正藏》册11，页584，中22-23。

⁷《大宝积经》卷104〈破二乘相品 第7〉，《大正藏》册11，页584，下16-18。

⁸《大宝积经》卷104〈破二乘相品 第7〉，《大正藏》册11，页585，中3-43。

皆落在身相取著，非真实出家；必须破除诸相执取，才是真实出家。文殊菩萨更说这袈裟是什么？说贪欲、瞋恚、愚痴……，乃至戏论一切诸法皆是袈裟。⁹ 所以今天有很深的袈裟情结、出家情结之人，当依圣言量深自惭愧忏悔，让自己未来可成为真出家人。因为身出家不是真出家，心出家才是真出家。

若引领三皈依、授五戒、授比丘戒的授戒师有断常二见、修学藏密者，则此师戒体已失；既然传戒师尚无戒体，如何受者可有戒体？可得三皈依、五戒、比丘戒？即此人现在当来更不得与人传授三皈依、五戒。如来已说福田僧之成立条件是须赞扬一佛乘，若有僧人对如来所说菩萨僧、胜义僧之僧格尚且不服，又处处抬高自己二乘声闻僧之身价，如是人既无正见，则自失三皈依戒体，非三宝弟子，如何与人授三皈依、传五戒？以二乘僧依大乘僧建立故。若于此处所说三皈依有戒体者有所疑虑，当知三皈依排于五戒之前，若有违逆，即非三宝弟子，如何说三皈依非戒所持？又，中国学佛人四众皆受菩萨戒，实无二乘声闻立足之地，无人敢恣意妄言文殊菩萨、弥勒菩萨不是授戒师；今日凡有异议，否定菩萨僧为人传戒者，应当自知其罪，应于二大菩萨前殷重忏悔灭罪。

⁹《大宝积经》卷104〈破二乘相品 第7〉：“贪欲是袈裟，瞋恚是袈裟，愚痴是袈裟，因是袈裟，诸见是袈裟，名色是袈裟，妄想是袈裟，执著是袈裟，取相是袈裟，语言是袈裟，如是乃至戏论一切诸法皆是袈裟。”《大正藏》册11，页585，上1-5。

第六节 释惟护对静坐禅定之执取——违背大慧禅师 甚深教诲

诸圣大菩萨之甚深三昧，非悟前所及

(一) 释惟护说 平实导师排斥“观世音菩萨、达摩祖师、迦叶尊者、释迦世尊、十方诸佛、祖师大德”之禅定法门，且认为修持禅定就是小乘人。¹⁰

释惟护说：【三无漏学（以定生慧），是十方诸佛制定的修行纲领法宝。八万四千法门的修行，皆以禅定为基础。降除烦恼，生起智慧，无量的三昧神通，增上慧学，离开禅定，佛法成为空谈！】¹¹

事实：《大方广佛华严经》已然开示：即使有人能供养、教化十方十阿僧祇世界所有众生都得成就四禅具足之阿罗汉、辟支佛果，如是功德还是无法与任何一位大乘学人初发成佛心（菩提心）的功德来相比。禅定之修学当依时节因缘，诸佛菩萨无量甚深三昧，是以证悟首楞严三昧——如来藏——为根本；若未悟根本心，实在无可躡等论及圣位菩萨之增上慧学及甚深三昧。此即禅宗五祖所道“不识本心，学

¹⁰ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）中，针对“禅定打坐”说：“佛陀传播的禅定法门，也受到萧老师的抵制与排斥：1.观音菩萨耳根圆通章里……2.达摩祖师……3.迦叶尊者守衣入定……4.释迦世尊入定中……5.所有十方诸佛都离不开禅定打坐……6.所有祖师大德不打坐修禅定能否进入地上菩萨位？”<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

¹¹ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

法无益”，即此甚深禅定三昧皆非目前三贤位学人之重要行门。应自知本分，若躐等空谈，无益自他。

学子发大乘心已，外门修学六度；大乘禅师为大乘学人法身慧命着想，避免其受声闻习性影响，终日打坐落在黑山鬼窟而不自知，遂谆谆教诲应舍离对一念不生定境之执著，精勤锻炼动中定力，成就（五住位应有的）动中未到地定功夫，于动静之中都能制心一处，便易参究，再以相应的福德、慧力悟入根本识，心得决定后，出生般若慧。明心后，历经三贤十地，内门勤修而渐次圆满六度乃至十度波罗蜜多，而戒慧直往菩萨进修至三地满心才具足四禅八定，如《华严经》所说，这是菩萨道五十二个阶位的修学次第；又如平实导师在《禅一悟前与悟后》（下册，第三篇第二章第二节，〈一切大心佛子应修四禅八定〉）以二十一页巨大篇幅说明：菩萨悟后应当修习菩萨六度之第五度禅定，依据所修得的四禅八定来进修各种百千三昧¹²，何曾排斥？而释惟护竟然说不如实语，干犯妄语及谤贤圣的禁戒。

又，《大方广佛华严经》说三地菩萨“入初禅”至于“入非有想非无想无色定处”¹³，故四禅八定含摄于三地主修内涵，非三贤位学人之必修；其中入地前所证的初禅亦非专修禅定而得，更非悟前之必然行门，必然因五盖之断除与未到地定之成就而于入地前发起；故非可曲说正觉教团认为修学

¹² 平实导师，《禅一悟前与悟后》下册，正智出版社（台北），2013年三版五刷。

¹³ 《大方广佛华严经》卷24〈十地品 第22〉，《大正藏》册9，页552，上8。

禅定的都是小乘人。（平实导师每本书末皆附有〈佛菩提二主要道次第概要表〉，清楚阐释佛菩提道、解脱道二道并修，为成佛之道。）

又，声闻根性凡夫学人特征是喜欢打坐嗜静（多有学人误以为静坐到一念不生就是证悟，以定境为禅悟——以定为禅，如是人永无悟缘），对利乐大众之事，往往不是先计较对自身有无好处，就是意兴阑珊没有兴趣，大多不肯积极培植福德与护持道场，较无菩萨性。声闻种姓行者心趣寂灭，慈悲薄弱而不乐行利众之事¹⁴，所以，佛世以来，菩萨大法都只传给发菩提心的学子，从不传给声闻根性学人。

大慧宗杲禅师提倡看话头、参话头动中定，大力斥责悟前打坐修定

（二）释惟护说：【佛陀领导下的所有大小乘弟子们的修行过程，几乎成天都是在蒲团上度过的。萧老师今天标新立异，搞出个正觉特色的“动中禅”，与佛陀的禅定法门划清界限。成为你“新教主”的体系法门。】¹⁵

释惟护说：【静中定里，心不分流，置心一处，才能做

¹⁴ 《解深密经》卷2〈无自性相品 第5〉：“善男子！若一向趣寂声闻种性补特伽罗，虽蒙诸佛施設种种勇猛加行方便化导，终不能令当坐道场，证得阿耨多罗三藐三菩提。何以故？由彼本来唯下劣种性故，一向慈悲薄弱故，一向怖畏众苦故。由彼一向慈悲薄弱，是故一向弃背利益诸众生事；由彼一向怖畏众苦，是故一向弃背发起诸行所作。我终不说一向弃背利益众生事者、一向弃背发起诸行所作者当坐道场，能得阿耨多罗三藐三菩提；是故说彼名为一向趣寂声闻。”《大正藏》册16，页695，上22-中3。

¹⁵ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

更好的观行，智慧才能出生。动中定无相念佛，在走路，做事中忆佛，又要观察来往车马行人，这就使意念分流不集中。在这种情况下，你还能又分神去做观行吗？所以四禅八定的修行过程。几乎都是静中定完成的。】¹⁶

释惟护说：【为什么要把盘腿打坐（静中定）的人几棍子打出去？目的是为了打压，抵制，排斥十方诸佛流传下来的禅定（静中定）法门。你不能用你的动中定法门去打压排斥其它的静中定法门。】¹⁷

事实：天童宏智禅师当年已是教导静坐的第一好手，默照禅在天童手上如日中天，弟子精进打坐以为日课；然而直到天童舍寿时，还是没有弟子开悟，其道场传承已然断绝，最后是由 大慧宗杲指派 克勤圆悟祖师一脉兼任其山主，这默照禅才勉强维系住法脉。故当问惟护自身资质与静坐之精进程度，可否相比于天童座下之专业出家人？

佛世时弟子众在山林树下思惟 如来所说法，进行禅观（而非静坐住于一念不生之定境），先观行蕴处界苦、空、无常、无我，本身依未到地定的定力，观行之后心得决定，不起断常二见，最后得断我见。如是对蕴处界之观行，固可在静默处，亦非静坐修定之法，惟护知之乎？

后代静坐者则往往落在断除妄想上，又不知禅观之观行

¹⁶ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

¹⁷ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

要领，及蕴处界观行与禅门参究之间的差异，便误会禅宗须“成天在蒲团上度过”；然禅宗名句是：参禅不在腿，念佛不在嘴。六祖也破斥过静坐求悟之人，想来释惟护都已经忘了。当知三果人及慧解脱阿罗汉不修禅定也有初禅，依于未到地定而断除欲界爱时即发起初禅故；乃至凡夫只要有未到地定而且降伏了五盖也能发起初禅，无须坐断腿或坐破蒲团。大乘见道是般若慧，更与蒲团无关；禅宗公案记载，无有真悟祖师是在蒲团上静坐一念不生而开悟的。大乘学子当先作蕴处界之观行，断除我见后，才得参究般若禅；当知观行蕴处界虚妄与参究真心所在全然不同。

第一义无门可入，非是语言文字思惟用得上力，都在出坡杂务中悟入，所以参究时静坐修得的定力全用不着，反而是动中定最合用。若无之前的观行确认蕴处界一切虚妄、无动中未到地定之定力作基础，也谈不上参究。所以，西天传法时，衲子日夜精进，千人、万人之中只取一人，得入堂奥；绝非浅学可于此处说动说静。当知无门之门名为法门、无禅之禅名为正禅，何可轻易得入！无怪乎惟护在平实导师帮助之下虽得悟入，下山却又忘失了，足见其因缘未熟之一斑。

释迦如来成佛前，亲自示范证明禅定并非究竟；禅定是作为工具，而非法身慧命的本身。然执以静中定来求开悟，一直是禅子们的禅病；禅师为救此病，说明定境非是禅悟。古时中国禅宗广传，只要这学人性障、事障少，四威仪中仍可定力澄湛分明，再获得正确教导（指引），时节因缘成熟就能悟入。渐渐地，环境丕变，根器随之下劣，大慧宗杲禅师便施設看话头、参话头，教导学人在行住坐卧中，应依动中

定之定力参究，动中定力遂成悟入的敲门砖，即是禅门有名的话头禅。然今人根器更不如古人，再无动中定力可直接看话头；平实导师于是施設无相念佛法门，依〈大势至菩萨念佛圆通章〉经文专忆一佛，令学子忆佛拜佛成就动中未到地定功夫；并施設礼拜多尊佛之方便，令学子于无相忆佛拜佛中更得深入及锻炼思惟观的功夫；此阶段完成后，礼拜时再回复专忆一尊佛；然后再直接转为看话头，衔接回 大慧宗杲禅师的看话禅。即此无相念佛法门是修定的法门，可传于末法九千年至正法灭尽，以其作为参究话头、参禅之前方便，何可责为不重视禅定？

平实导师于《无相念佛》及《念佛三昧修学次第》书中，将无相忆念拜佛之方法，分成十个更为深细的修学次第；如学子先已能于无相忆念拜佛时净念相继，及至四威仪中亦皆净念相继后，即可动静兼修：“静坐时不一定要盘腿，靠在椅背上坐也可以。坐的时候要无相念佛，念佛时去观照忆佛的念是否清晰？……练到静中也可以不断，动中也可以不断，忆佛的念会愈来愈细。”¹⁸ 又当知动中定力功夫成就，则外观、内观或内外观皆非难事。

禅宗六祖惠能就大力批判专事静坐以求悟者：“住心观静，是病非禅；长坐拘身，于理何益？”又说：“生来坐不卧，死去卧不坐，一具臭骨头，何为立功课？”¹⁹ 对于专心

¹⁸ 平实导师，《念佛三昧修学次第》，正觉同修会（台北），2008年6月初版十七刷。

¹⁹ 《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》册48，页358，中22-25。

断除妄想、追求于境无念、以定境为禅悟的人，惠能更说：“惠能没伎俩，不断百思想，对境心数起，菩提作么长。”²⁰ 如是对于以静坐断除妄想而求悟者，提出了严厉的批判。释惟护曾当众宣讲过《六祖坛经》，何忘之耶？禅宗更有“磨砖成镜”之故事，怀让禅师千古名言：“磨砖既不成镜，坐禅岂得作佛！”²¹ 斥责一切坚执打坐求开悟之人。（释惟护已退转、忘失所悟，如同未悟。）

大慧禅师是有宋一代大弘禅法之最后一位大宗师，从来不肯学人悟前勤于打坐、静坐、修禅定，毕生严厉批判，所留下的法藏又多，影响深远，惹得清朝雍正胤禛这破法者气愤到昭告天下将这位大宗师视作异端，这与今日释惟护将平实导师视作异端的行径如出一辙。当知大慧宗杲禅师将精勤于打坐的默照禅称为默照邪禅，更说：“今时邪师辈，多以默照静坐为究竟法，疑误后昆（后人）。山野（大慧禅师谦称）不怕结怨，力诋之以报佛恩，救末法之弊也。”²² “尚尔滞在默照处，定是遭邪师引入鬼窟里无疑！今又得书（信），复执静坐为佳，其滞泥如此……。”²³ 大慧禅师破斥悟前静坐、打坐，同于平实导师，又都提倡看话头、参话头；今日平实导师被异议者编派为“新教主”，则历史上第一位提倡动中定、破斥静坐不遗余力的大慧禅师也是提倡动中定，

²⁰ 《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》册 48，页 358，中 2-3。

²¹ 《指月录》卷 5，《卍续藏》册 83，页 451，上 14。

²² 《大慧普觉禅师语录》卷 26，《大正藏》册 47，页 923，下 23-26。

²³ 《大慧普觉禅师语录》卷 26，《大正藏》册 47，页 922，中 20-22。

是否也要被异议者补上“第一任新教主”的标签？

数十年来 平实导师已然声明正觉教团是大乘道场，不欢迎贪嗜静坐的人；当年黄蘗禅师遇到声闻异僧，就大声说要剃了他的脚后跟²⁴；如今 平实导师之喝斥，亦在警醒当舍声闻心态，及舍弃以定为禅的执取。然若仍执取静中定而不肯回头者，大可自往释惟护道场静坐去，以俟驴年马月得悟、得定。

秽土精勤护持正法，须臾间功德即胜净土一大劫

(三) 释惟护说：【萧老师讲得很清楚，明心开悟的主要条件是为你的“正法”多做事来修集自己福德。那些成天打坐的都是些不想为“正法”做事的自私小乘人…。萧老师你是出于私心自用，为了实现你的“教主”梦。需要多少的人为你的“正法”去做事，去布施，推广，卖书。而且，由你老婆掌控推广组，大权独揽，称为“首长”，对大陆进行推广布局，其志不在小。如果大家全都去打坐了，谁人又来为你去做事？你的“佛教霸主”大业又怎样实现？】²⁵

事实：《大般若波罗蜜多经》说：“于此秽土护持正法须臾之间，胜净土中若经一劫或一劫余所获功德，故应精勤

²⁴ 《古尊宿语录》卷 48：【昔日黄蘗和尚路逢异僧同行，乃一罗汉。至天台，值江涨，不能济，植杖久之。异僧以笠当舟，登之浮去。黄蘗指而骂曰：“这自了汉！我早知汝，定捶折其胫。”异僧乃叹曰：“道人猛利，非我所及！”】《卍续藏》册 68，页 340，下 9-12。

²⁵ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

护持正法。”²⁶ 在秽土护持正法一须臾（一牟呼栗多，约四十八分钟）²⁷，所建立的功德不可思议；这是 释迦如来嘱咐我们佛弟子应尽的职责。释迦牟尼佛是教主，如来藏正法是 世尊所传，不是所谓谁的正法。如果菩萨为众生开辟福田以供众生增长福德，便可责为“教主梦”，则 佛世以来所有菩萨都是在作教主梦了？是耶、非耶？而难道众生修福之后的钱财都入了执事菩萨口袋或 平实导师口袋了？还是福报被执事菩萨或 平实导师夺去了？惟护要气成如此而无根毁谤？其实也是惟护等人所应深思者。

真善知识仰体佛意，宁愿冒着学子退转反噬的风险，也要让更多人证悟，以弘护正法；惟护忘却所悟而退转之前亦复如是蒙恩，如今竟无丝毫感恩之心而反噬之。当知末法万年之每一期的法主非同一人（虽有同一人的前后世为不同时代之法主，然亦是不同的五蕴身），以示现有胎昧及分段生死的缘故，如大慧宗杲禅师继于 克勤圆悟禅师之后为法主。佛世受到 如来嘱咐的尊者、菩萨们也都会来，有的会当法主，如 舍利弗尊者（菩萨）来此担任法主，即是后世有名的 克勤圆悟禅师；亦如 玄奘、百丈、汾山、大慧、笃补巴等人都是来当法主；

²⁶ 《大般若波罗蜜多经》卷 573〈付嘱品 第 17〉，《大正藏》册 7，页 963，中 24-26。

²⁷ “须臾”在梵文中有几个不同的说法，包括：kṣaṇa（刹那）、kṣaṇena（一念）、muhūrta（牟呼栗多）……。此处是采用牟呼栗多，根据《阿毘达磨俱舍论》卷 12：“刹那百二十为一恒刹那……三十牟呼栗多为 一昼夜。”故一牟呼栗多约为现今的四十八分钟。

月光菩萨于末法最后五十二年现身，也是当时的法主；如是法主们都会宣说三乘菩提正法，从学弟子也一样将法主的法宝、法藏广传于世间。又当知圣位菩萨已断尽对世间一切名闻利养恭敬的爱著，方能证阿罗汉果而回心入地；故圣位菩萨至少皆可生于初禅天，下至欲界诸天。且欲界天人寿命至少人间九百万年（编按：四王天一昼夜相当于人间五十年，四王天人寿量为五百岁，约是人间的九百万年），圣位菩萨岂须至此人寿百岁之秽土为求名利事？若有人因执取静坐，反来诬谤平实导师为“新教主”、“佛教霸主”，若真是如此，则破斥静坐更力的大慧宗杲禅师应被封为什么？

大慧宗杲禅师对终日打坐者叮咛：“致令默照之徒，鬼窟长年打坐；这一个、那一个、更一个，虽然苦口叮咛，却似树头风过。”²⁸又说：“切不可被邪师辈胡说乱道引入鬼窟里，闭眉合眼作妄想……真是一盲引众盲，相牵入火坑，深可怜愍。”²⁹当知学子一旦以定为禅，即无缘悟入。平实导师施設无相念佛为参禅前方便，帮助学子悟入，眉毛拖地至此。又学人若自无福德，开悟难如登天；平实导师慈悲愍故开辟多方福田，学人可借推广正真法藏，弘扬及护持正法，成就大福田。若今日有人推广克勤圆悟禅师、大慧宗杲禅师法藏，也是摄受众生的大福田，诸天欢喜。

若成天打坐，福慧都不肯修，自是证道无分。从初住至五住位，都是在培植福德与定力，若学人一来不植福、二来

²⁸ 《大慧普觉禅师语录》卷6，《大正藏》册47，页836，中3-5。

²⁹ 《大慧普觉禅师语录》卷26，《大正藏》册47，页921，中21-24。

又喜入定境去，即与求悟相背，自无悟缘。若如是者坚持培植福德会耽搁他的道业，如是一语，其与菩萨种姓更形背舍，令菩萨性消散故；当知福慧两足尊才是如来，故每一世都必须福慧一起修学。大慧宗杲禅师说执取打坐者是入黑山鬼窟，如是良药苦口，众生仍执迷不悟；便有后世糊涂人雍正胤禛大表不满，著《拣魔辨异录》毁谤宋朝大宗师 大慧禅师，今日释惟护实无须效法。而 平实导师及家人从来不涉入行政事务，惟护谤之又有何义？

弥勒菩萨言见道之条件，须有未到地定之定力， 而拜佛忆佛为成就动中未到地定之行门

(四) 释惟护说：【为了你自己的欲望，置众生的法身慧命而不顾。用些似是而非的法语来笼罩众生。你说“明心见性”不需要修多大的定力，主要靠福德（众生为你干活）。修定，是到二地菩萨才做的事。众生根本不知道你在忽悠他们。没有最浅的未到地定，降伏不住烦恼，心性暴躁不安，妄想纷飞不断。嗔心戾气，促使我性，斗性炽盛。】³⁰

释惟护说：【没有定，根本断不了我见（证初果）。更不要说开悟明心成为贤圣人。连断我见明心都不可能，又怎么可能完成三贤位？入初地进二地的这一段修行过程？说白了是开张“空头支票”，哄哄你那些乖宝宝而已。你只为笼罩众生来修福报（为你干活）。置

³⁰ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

他们的慧命不顾，使它们在法上得不到增益，永远不能跳出三界。这样生生世世都在你掌控之中。满足了你的“眷属欲”。】³¹

事实：大乘菩萨法，以菩萨种姓、修除性障、培植福德以及相应之定力、慧力为见道之条件（除性障亦是修福之一）。平实导师所著《禅—悟前与悟后》中，单在建立见道知见，就详细说明了定力的重要以及如何锻炼定力（如第一篇第二章第二节〈正修功夫〉、第五节〈禅法知见四十则〉之“第二一则 功夫须绵密”）³²。正觉教团许多学人依着大善知识 平实导师无私教导而出生法身慧命，复以禅宗明心公案与《楞伽经》经文自我印证无讹，又清楚公案所说的悟后差别智；此诸事实非是异议者随口“忽悠”可以掩盖。如是修得定力作为参禅的基础，是正觉所有同学都必须修者；如今释惟护说正觉没有在修定，可见他并未遵循正觉的教导精修动中定，于是有此误会之言，证明他今天的退转确有因缘，因为他没有定力作为依凭，对于 平实导师传授与他的真如即无法转依成功，因此无有念心所，忘光了在禅三的所证。

“未到地定”，弥勒菩萨于《瑜伽师地论》开示为见道的根本条件之一。平实导师在悟前，一上座就入未到地定，然自知此非智慧、亦非禅；³³ 但 平实导师犹知这未到地定仍是

31 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

32 平实导师，《禅—悟前与悟后》上册，正智出版社（台北），2009年12月改版七刷。

33 平实导师，《法华经讲义》第五辑：“以前我刚学佛，在某寺的禅坐

成就菩提见道的基石，而且他在破参前静坐时，常常进入视而不见、听而不闻的“见山不是山”阶段，坐中已离五尘境界，非一般人所能望其项背，故非常认同现代禅李元松所说“学禅的人要先能够于未到地定得自在”³⁴。且平实导师讲经时已说“未到地定”是圆满五住位的条件³⁵，于六住位参禅前应完成。大慧禅师教授的“看话头”功夫、平实导师的“无相念佛”皆可达成动中未到地定功夫³⁶，为参禅所须。二禅定力则有时障碍眼见佛性（对三贤位菩萨特别如此）的发起，故说明心与见性不必很深的定力〔编按：指初禅以上的定力〕，然惟护于此真义竟不得如实理解。至于多生以来“嗔心戾气，促使我性，斗性炽盛”者，必以瞋心斗争其师父；惟护若能返观者，自身当能确认此事。

会里面一上座，很快就入定去了，三个钟头一晃就过去了；……那时候还没破参，有什么智慧？”正智出版社（台北），2016年1月初版首刷。

³⁴ 平实导师，《金刚经宗通》第八辑：【但我觉得李老师有一本书《与现代人论现代禅》，我认同他在书中的一句话说：“学禅的人要先能够于未到地定得自在。”】正智出版社（台北），2013年8月初版三刷。

³⁵ 平实导师，《维摩诘经讲记》第一辑：“终于开始修禅定，也证得初禅或未到地定了，五住位就圆满了。”正智出版社（台北），2009年2月初版三刷。

³⁶ 平实导师，《金刚经宗通》第八辑：“我们教大家修学无相念佛，转成看话头的功夫；我们只规定要有动中看话头的纯熟功夫，有这种动中的未到地定功夫就行了。”正智出版社（台北），2013年8月初版三刷。

当未到地定没有成就时，证悟所凭借的就是依法主所说法，自当时时感念法主提拔摄受之恩，并勤精进补修未到地定，令悟后能如实转依而久住不退。不然一旦学人性障发起，又无定力降伏其心时，便自以为法上远胜师父，则原来依师圣德摄受而勉强支撑之见道基础，瞬间土崩瓦解。所以，悟后仍须熏闻师父书籍知见，仰体法主摄众的悲心，尽一己之心力，亦当继续礼佛维持动中定力不退。

当知异口同声破斥打坐求悟的禅师，古来不知凡几，岂皆置大众法身慧命于不顾？又，如来鼓励大众精勤护持正法，故若对摄受众生、利益他人、以法导他，都无所用心者，自无可建立广大福德，亦不得法身慧命出生之因缘。而大乘菩萨在此三界护持正法、摄受众生、摄受佛土，逐渐圆满福慧，自无须跳出三界（三界外无法，跳至何处），惟护求出三界成自了汉，何益于成佛之道。

乐于打坐者，当知今时世间环境杂染加重，心行常自喧闹，不如古人恬静；于静坐中又容易贪著定境，失去正念。且心性不定者，极易受鬼神干扰，甚至着魔境界难可得出，导致幻境、现境无可分别而精神错乱等等，乃至此生无可再学法，是事不可不慎。若是本来于世间境界贪爱极重，于定境颠倒其事，反而可能生生世世成魔眷属，为魔所掌控。故学人应先修除或降伏五盖，离诸魔事，身心清净，渐于梦境不起贪爱杂染，于诸境界无爱无瞋；即令如此，亦非说悟前当求禅定，乃是应有动中未到地定力，方利参禅。如是悟后再求眼见佛性，并且在努力护持正法中逐渐断尽欲界爱，初禅自然发起；或者随顺因缘再来听受平实导师演说枯木禅，

亦可得证初禅、得断五下分结；随后再进断五上分结，证菩萨阿罗汉果。

若要真论禅定的证境，平实导师从未到地定开始，说到初禅的善根发及具足八种乐触的二阶段演变过程，皆已曾为大众再三演述；并说明第二禅与初禅之关联，以及二禅的修证原理及其中的境界，绝非释惟护不修禅定之人所能臆测，而于文中狂言禅定并且谬责正觉不修禅定，岂非井中蛙奢言天地境界乎！有智者岂受其辩所惑？

第七节 释惟护的质疑——监察举罪、破邪显正、文化弘化

菩萨戒举罪清净道场，戒律院秉承圣意重整管理制度与学人心态

- (一) 释惟护说：【当时我想摆脱教学组和推广组的瞎指挥，又想摆脱正觉“锦衣卫”的人身监控。在这三个系统中，有能力的人，正直无私的人，想为佛法做事的人，都会成为排挤打击对象。在“正觉”团队中，大陆有能力的人，更是没有立足之地的。】³⁷

辨正：只要尚未入地，即使是正觉教团亲教师，仍会偶尔错说佛法，而助教老师、班级义工的责任之一，就是提醒亲教师说法哪里有偏差，以协助亲教师修正来摄受学人；同样地，其他团队也背负着协助的职责。今日若有人自说正直无私，却何以对待弘扬三乘菩提教化的平实导师有如寇讎？

³⁷ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷一）

自说想为佛法做事，却对断常二见及藏密破法害人处缄默不语（或少有提及）；又自说有能却遭受正觉排挤打击，然而今日既然已经退转，正觉教团已无可牵绊之下，不正好是在正觉之外，立足于天下，得以自在展现一番作为？然释惟护似非如此，因为所谓的能力，皆依平实导师传授正法之大威德力而有，即所谓依人成事者；一旦退转，难得有人亲附，便难可作为了（若说不然，则现在可好好弘扬如来三乘菩提正法，以显其能）。

至于监察举报戒罪过失，是此三千大千世界（娑婆世界）教主 释迦如来所制，如来劝令大众善护自身，亦应互相督促乃至举罪，目的在帮助学人道业清净，不因犯过不知而甚至失去人身。所以，知悉他人有犯下过失时，应私下劝诫他，若他不听，当生慈悯，恪遵此精神，于布萨时举示其罪，令其忏罪保住人身（徇私为他覆藏，自身亦犯过失）。**若不能感念如来制戒与施設举罪、羯磨等的恩德，转将此殊胜事作恐怖想，即是新学；**当知若弃佛制，无可成道，释惟护何不思之？

当自己遭人检举、恶心举报，或有人受唆使而对己造作不实言语时，应先平息内心愤怒、惊恐，以菩萨尚不畏生死，何况其他？当谨记《菩萨瓔珞本业经》法语：“**有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道。**”³⁸ 纵使得入圣位，唯至二地满心方得持戒圆满；故此时当自检择，若确实有过，虽仅微罪，即忏悔灭罪（胜过覆藏而来世受报）；若本自无过，

38 《菩萨瓔珞本业经》卷下，《大正藏》册 24，页 1021，中 15-16。

耐心等候因缘转变，过程中无须过于辩解，事实胜于雄辩。至于恶念举罪、实则冤枉他人者，纵使在世不为人知，亦有报应；如来藏酬偿因果，何劳我辈萦牵挂怀？当知此中亦有过去生因缘，借缘了旧债，道业必进。

如今正觉教团更有戒律院，接受举罪、调查、忏罪等事宜，协助会众持戒清净以助道业进展；现有大乘羯磨师能为大众详加教授教诫及教导理忏、事忏，以消灭罪障，忏后自在安乐；若本自无过，澄清之后，一切安乐。如是学人之间互相敬重、互生善念，正法定得广传，自他道业增上，岂不美哉？

破邪显正，令诸师收敛恶见、重归正法，以救护众生

（二）释惟护说：【接下来每期《六祖坛经》讲经法会，都有“正觉同修会”在大陆“窗口”的人来监督我。要我在讲课中对学员发放萧平实老师“摧邪显正”的代表作《邪见与佛法》。这本书把全世界的佛教各团体都打为“邪法”，把全世界的佛教各团体都定为“邪魔外道”，多少佛教界的诸山长老被定为“邪师”！似乎全世界只有萧平实的法才是全世界唯一的“正法”。我把他们的“指令”束之高阁。我不能与全世界的佛教为敌，地狱的众生，佛菩萨都要去度，为何要排斥这些佛教团队？】³⁹

³⁹ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷一）

事实：释惟护读过 平实导师许多书籍，很早就知道这本《邪见与佛法》，当年亦是极力拥护；且 平实导师其他书籍也公开破斥了许多团体与法师们的恶见，这是众所共知且能依经据教而作证明的事实。如果释惟护当初不认同，也不会来学，乃至恳求 平实导师教导；如今退转了，就全都变了调，将 平实导师救护众生之事，改认作与天下佛教界为敌。

新学总将佛法作人情，在“我不能与全世界的佛教为敌”的恐惧中，就让“佛教许多团体在困惑无知中，继续与 佛陀正法为敌”，让大众继续受邪师断常二见蛊惑，永为魔王眷属。如来在《佛藏经》中大力痛斥：“**当来之世恶魔变身，作沙门形入于僧中，种种邪说令多众生入于邪见、为说邪法。**”⁴⁰

《邪见与佛法》说明佛门外道破坏正法者：如藏密四大派古今一切法王、仁波切、喇嘛、活佛及所有格西，都堕在常见外道法中，且修证时轮密续——男女双身合修邪法。佛教大法师们也学习藏密应成派中观而双具断常二见，自续派中观则以意识修行至无妄想为如来藏。法然法师的《选择本愿念佛集》违背佛法，应改依 如来于《观无量寿佛经》所说。印顺法师接受藏密应成派中观邪见，否定如来藏，成无因论、断见论；又认为无第八识的缘起性空、一切法空才是真实法，落在兔无角的戏论中。惟觉法师以为真如是清清楚楚、明明白白的意识心，再加上末那识处处作主，落入依他起性及遍计执性中。圣严法师以觉知心没有妄想、放下一切叫作开悟。

⁴⁰《佛藏经》卷 2〈净戒品之余〉，《大正藏》册 15，页 790，上 29-中 2。

义云高以能观察的心当作真如心，耕云居士亦同。袁焕仙以能见明见暗的心作为开悟之真如，其实只是意识，其徒弟南怀瑾受其误导，亦自以为开悟（后临终前知错，公开承认自己没有开悟）。王骧陆以觉知心修至不动而见闻了了为开悟，其徒弟元音老人以打坐一念不生时起心反观说为真如。湖北净慧法师说常见外道法，自在居士（法禅）以月溪违背世谛、经典之法为究竟。当时〔编按：《邪见与佛法》讲于公元2000年〕证严法师、星云法师未自说开悟，便不被评论；但仍有错，故其他书籍多有论及。当一个人肯对天下大众诚恳公开自身知见的错误时，这才是清白人，平实导师也会直接赞叹，大众必然也赞叹他的勇气；即使有弟子因此而轻视他，亦应无憾。然有人宁可一生垢秽缠身，至于临终忧患加身、苦痛至极，稍晓事者勉强忏悔，亦得以改变来世悲惨命运；若得信受西方净土，随愿而往（唯除毁谤正法，或尚未忏除谤法重罪者）⁴¹，惟品位极低；若求人身，少有清白，以此造业，得偿果报故。

玄奘菩萨说“**若不摧邪，难以显正**”、大慧禅师“**不将佛法作人情**”、平实导师说“**若不破邪，无以显正**”，让我们见证了菩萨古今不易的风骨。若虚伪乡愿，反令邪见者坐实地狱之苦，这才是真正排斥他们、真正狠心舍弃他们；菩萨实证后岂能如愚人吝法，眼睁睁看其下堕地狱？就像是一个小孩带领其他小孩向着快崩塌的山岩边一直走去，情况万

⁴¹《佛说无量寿经》卷上：“设我得佛，十方众生至心信乐欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。”《大正藏》册12，页268，上26-28。

分危急，无论怎么叫唤他、遏止他，他都毫不理会；然而岩石已发出声响，马上就要坍方了，总不能眼睁睁地看他们被崩落的岩石推下山谷，这时有人就由温柔暖语劝诫，改为大声斥责，这些孩子听到后，因此停下了脚步，这带头的孩子若担心跌落山谷会在其他孩子面前失了面子，或许不敢再一意孤行，这危险就能暂时解除。所以，正当必须大声斥责才能令他就范时，也是要斥责；这斥责本非排斥这孩子，而是在救他以及他身后这么多孩子的宝贵性命。


诸佛菩萨示现人间也是如此，被指正的人都很痛苦，可是这南阎浮提众生本来就是个性刚强，没有非常手段，他们终究还是醒不了。当年 玄奘菩萨、大慧禅师破邪显正后，没人敢放肆公开指责大师说：“大师！您这样是破坏宗教和谐，我们要维持宗教和谐。”今日这世界，弘扬佛法的环境并没有比以前好，只有更差，为何不该破邪显正，反而心存乡愿？每个时代为了广大学人，大师真善知识就得出来辨明真讹，这才是佛法存在于世间、为世间依止的真义。犹如 世尊在《阿含经》中所说：佛法不是被外道强行坏灭的，而是被佛门里的相似佛法渐渐坏灭的。⁴²所以对佛门中的相似佛法，一切实证的菩萨们都应该加以指正，令大众知悉。

42 《杂阿含经》卷 32：“迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。譬如大海中船载多珍宝，则顿沉没；如来正法则不如是，渐渐消灭。如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏，乃至恶众生出世，乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法，非律言律、律言非律，以相似法句味炽然，如来正法于此则没。”《大正藏》册 2，页 226，下 6-13。

释惟护关心了许多事：护持正法者放弃世法、单身不结婚、有人自尽等。⁴³ 这里回答：平实导师经常提醒：菩萨不坏世间法而证菩提。故菩萨学子在世间，应兼顾世法；至于单身、结婚，则随顺因缘；若上有高堂，则自当克尽孝道，且菩萨深信因果，宜随缘消旧业，不当以舍报作为逃避痛苦的方法；又当考量经济情况，莫令生活难以为继。释惟护亦提到有能力且作过干部者之退转等。⁴⁴ 这里回答：其所举退转者，多因无法安忍于事相，或未真正转依自心真如。又，诸菩萨与学人们过去世为了正法广扬，克服种种障碍及险难，乃至有时丧身舍命亦甘之如饴，譬如有许多人往世曾为护正法而命丧偏僻边地，死无葬身之处，而这许多人也是这样走过来了，今生依旧回到正法中来。吾人现在的生死仅是无始来的一个小小的、看不清楚的微末，人生之苦乐也是这毫不起眼的微末历经的过程，不能诸事皆求顺利圆满；而毕竟大众护持正法之心，诸佛菩萨可鉴，佛法之中从无吃亏可说（除非他退转）。反而异议者更当小心自身，是否在评论正觉种种事相中，自己有过任何恶念、私心、性障显露？而且因此成就了众多过恶而不自知。若有，即知此是多生多劫道业之遮障，也必然成为来世道业上的遮障，于来世即名为业障，《佛藏经》中具说分明。（待续）

⁴³ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷二）

⁴⁴ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷二）



《为报师恩，当求正法》

庆吉祥居士

(连载二十六)

四、总评——真/假人间佛教

如上文引述多位（大陆）佛教学者与法师，对释印顺“人间佛教”思想的过失，提出了精辟而客观的评论，而释印顺及其徒众也难以就义学上辩驳。虽然释印顺的思想已被学者们证明是相似佛教、隐性谤法，是破坏 佛陀正教、误导众生学法，是“凡夫妄造圣道”的恶例……，但如此严重的批判，却似乎不能动摇释印顺徒众的迷执，而依然集体承续、推广印顺人间佛教的思想，并多方面实践在世俗事业上，造成一种佛教表相的提升，却是佛法实质的沉堕；其功与过，一般民众或难以分辨而任其发展，乃至惑于其越来越大的声势，而多少给予认同并支持，于是成了台湾佛教的主流。

但是，依于佛法三量的辨证¹，可明确的看穿印顺思想的

¹ 《正觉学报》第一期〈编辑序言〉：【佛教强调的义学就是实证解脱，佛学研究则是为了迈向实证解脱而建立的义学。……迈向义学的佛

破綻與危害。因此，基於對三乘菩提佛法的護持與復興，為佛教的法脈、為眾生的慧命，身為佛弟子，則須挺身而出，破斥其謬說，還原佛之本義，以免清末以來極度衰微的佛法，又被釋印順的人間佛教進一步淺化、俗化，消滅了僅存之一絲信仰的神聖性、正法的實證性，而完全同化於世間的哲學與人生觀。而當今全球佛教界，有證量、有能力直搗核心，揭其病根而重建正法的，只有平實導師所帶領的佛教正覺同修會。

就如人類文明已跨出地球、探索外太空（簡：外層空間），却仍有人故意排斥、閉目掩耳而否定之，以為這一切文明的成果都是假造的、是神話，只有回歸部落時代茹毛飲血、穴居

學研究，必須依循三量——現量、比量、至教量——的正確方法，才有可能證成實證法界實相的四種涅槃原理。彌勒菩薩宣說而由唐代釋玄奘所譯的《瑜伽師地論》中，建立此三量原則，現量是對於法界所有的事實真相的親自驗證，當然也包括“自心現量”的親證，也就是“實證”法界的實相，因此確認其正確性。由於眾生智慧不足，以致於對法界實相所了知的範圍極為有限，因此必須以佛陀“自心現量”親證的整體內容作為至教量；至教量的內涵，可以借由我們努力修行與學習，必然能夠逐步親證釋迦牟尼佛所曾走過的古仙人道的各階段風光而加以比對，由至教量來證明所修所證確實無所偏斜。至於比量，則是以法界的事實真相作為前提，經過嚴密的邏輯推理，以得到正確的結論而擴展智慧。運用以上三量的研究方法與辯證的原則，不但和學術界強調客觀求真的科學精神不相衝突，甚且能夠獲得超過目前科學所能了知的宇宙、生命真實智慧。】

<http://scholar.enlighten.org.tw/pdf/1/%E6%AD%A3%E8%A6%BA%E5%AD%B8%E5%A0%B1%E7%AC%AC%E4%B8%80%E6%9C%9F%20%E7%B7%A8%E8%BC%AF%E5%BA%8F%E8%A8%80.pdf>

步行，才是根本、原始、朴素、纯正²的人生，才符合人类的事实；并因而发愿，生生世世永不接受文明的提升，不出离生斯长斯的部落，用最原始的方式一代又一代的建设“净土”。这岂不是开倒车的愚见？

若就释印顺受梁漱溟启发而成为其人间佛教思想之特性的“六字真言”——“此时、此地、此人”³来探究，则应建立“十方三世一切众（诸有情）”的人生观：“时”有三际无量劫，不应着眼于今生；“地”有十方无尽土，不可局限于此人间；“生”有六道无边众，不以人类为本位。佛法须本于佛

2 李领国，〈认识阿含经〉：【“阿含”一词是梵语 Agama 的音译，……义译有“来”（coming near）、“归”（approaching）、“传”（A traditional doctrine or precept）、“集”（Collection of such doctrines）之意，引申为“传来之教训”。在僧肇的〈长阿含序〉中，将“阿含”译为“法归”。在《翻译名义集》，把“阿含”译为“教”或“无比法”，意谓“法之最上者也”。……《阿含经》被近代佛学者公认为最接近原始佛学的圣典，……也就是说，以《杂阿含经》（《相应部》）为本的“四部阿含”，是佛法的“第一义悉檀”，甚深的法义，微妙的胜解，都从此根源流行出来。】

<https://www.yinshun.org/Enlightenment/1999/1999dec/1999dec4.htm>

3 黄家树，〈此时此地此人的“人间佛教”〉：【《印度之佛教》……是最早出版的著作。导师在本书的自序，强调释尊的施教，“有十方世界而详此土，立三世而重现在，志度一切有情而特以人类为本”，这即表明佛教是为此时此地此人而设立的，称它是人间佛教，谁曰不宜？……“此时、此地、此人”，标明了导师所提倡的人间佛教的特性。……“此时”是把握当下；“此地”是我们所居的土地、环境；“此人”是志度一切有情，而特以人为本的人类。】

<http://www.buddhismmiufa.org.hk/04Mp3/Talks/Details.htm>

菩薩依“亲证（现量）”所说之经论，而信受奉行，不可以异生凡夫之习气而狐疑、揣度，乃至于自信己意、自作解人，外于佛说而另创新法。所谓“人成即佛成”的人间佛教，是将“佛陀降格为人”，而非“人升格为佛”；这种思想，有着“过重人本”的过失，且对佛教界的影响甚为深广，不可不加以辨正：

解严后的台湾，由于民主、自由、平等、人权等等普世价值思想蓬勃发展，尤其是宗教自由的开放，使得台湾各种宗教百花齐放大大地兴起。……其中，对近代台湾佛教影响最深广的，首推印顺学派，印顺法师著作等身，终其一生推广“人间佛教”，深究印顺法师的中心思想是缘起性空，认为一切法皆空，否认有第八识如来藏的真实存在。印顺法师认为“真常唯心、万法唯识”等唯识学派只是后人为了适应印度教神我思想而产生的佛法，是不了义的方便说。佛光山星云法师的“人间佛教性格”、慈济证严法师的“人间菩萨招生”、法鼓山圣严法师的“人间净土”、弘誓学院释昭慧教授的“护教、护生”等等，都受了其根本性的影响，由此台湾佛教界和佛学界几乎都由印顺学派主导，影响力甚至及于大陆。⁴

就因为释印顺人间佛教的“思想”错谬，却“影响”深广，这样的佛教危机，一切学佛人皆应重视而有所对治。然而，

4 〈其他佛教及佛学界人士为何这么痛恨萧平实？〉，2014年4月5日。
http://bbs.creaders.net/politics/bbsviewer.php?trd_id=945679

末法五浊之世，有正见、有实证者不多，若又有大悲心与道种智，能挺身而出，破邪显正、荷担如来家业的大善知识，更是难得。平实导师别具正法眼，除了在多本著作中从不同角度批判印顺思想的邪谬⁵，更于2013年11月出版了《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》⁶一书，依经藏的法义及实证的内涵而立论，从之前《阿含正义》⁷尚未说过的面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘是佛说”。此书的缘起是由于台湾与大陆佛教界某些浅学无智之人，未能实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，将别有居心的“大乘非佛说”错认为天竺佛教的真实历史，甚至提出“释迦牟尼佛只是后世捏造的人物”。他们以“人间佛教”的名义来抵制中

5 如《佛教之危机》《邪见与佛法》《宗通与说通》《真假开悟》《识蕴真义》《阿含正义》……。请至“正智书香园地”浏览：

<http://books.enlighten.org.tw/>

6 平实导师，《人间佛教》，正智出版社，2013年11月初版。

7 平实导师，《阿含正义》共七辑，正智出版社，2006年8月～2007年8月初版。广说四大部《阿含经》诸经中隐说之真正义理，一一举示佛陀本怀，令阿含时期初转法轮根本经典之真义，如实显现于佛子眼前。并提示末法大师对于阿含真义误解之实例，一一比对之，证实唯识增上慧学确于原始佛法之阿含诸经中已隐覆密意而略说之，证实世尊确于原始佛法中已曾密意而说第八识如来藏之总相；亦证实世尊在四阿含中已说此藏识是名色十八界之因、之本——证明如来藏是能生万法之根本心。佛子可据此修正以往受诸大师（譬如西藏密宗应成派中观师：印顺、昭慧、传道、大愿、达赖、宗喀巴、寂天、月称等人）误导之邪见，建立正见，转入正道。

<http://books.enlighten.org.tw/bookdetail.aspx?kind=1&bkid=26>

国大乘佛教，公然宣称大乘法是由部派佛教的凡夫僧所创造；这样的说法流传已久，是“六识论”者以意识揣想而编造的戏论，却影响了许多无修无证的佛门四众。因此，必须据实而辨正之，不令这类邪见邪说得以继续流传，误导更多的学佛人。以下将重点摘录该书的部分文字，与读者分享、与学界切磋。

若说佛教的现代化，必须以“人间佛教”为名来倡导与推展，较能相应于科学、人文的思潮，那也无妨随顺众生心（契机）；但是，其实质内容不可偏离或违背佛说三乘菩提的实证（契理）。因此，原来自命为“人间佛教”的行者，可不必舍弃其名，只须改换其实，也就是回到正确的、合乎佛陀本怀、可实证“解脱”与“成佛”的人间佛教。之所以如此换“药”不换“汤”，是因为释印顺版人间佛教的汤中，充满了外道思想之毒，必须更换为能治众生无明、恢复众生本觉的药材，才能有效的疗毒治病、了生脱死，乃至于强身净心、成佛作祖。平实导师于《人间佛教》〈自序〉云：

三乘菩提之实证，于正法尚存之时，必须长住于人间修习，最为快速；及于法灭之后，则唯有往生诸佛世界继续修学，或往生于兜率陀天弥勒内院继续修学，方为最快速之修行法道；由是而言人间佛教者，方有正理。……然而终以人间修集福德最为快速及广大，而短劫中之佛法实证亦最快速，唯除善知识已不再来人间以致正法灭尽。……如斯正理，末法时代一切大师与学人，于此皆应注意、研究；否则空言人间佛教，而不知世尊之所以降生人间成佛之正义，勤修佛道终

无所益，唯是徒自扰攘，亦且恼乱众生，无益自他。

之所以特重在人间长住修行，乃为了方便利益众生、修集广大福德而“快速”成佛。这与释印顺所说“不求急证”相反、与“自利急证精神的复活”⁸迥异，可以说释印顺错解了正版人间佛教的真义。以下就来瞭解印顺派弘法者的心态：

他们以意识离念灵知或者意识的直觉，作为证悟的标的，否定了第八识如来藏而弘扬缘起性空，是以六识论来建立细意识为常住法，而否定了第八识，……他们不懂真正的佛教，而将声闻教(罗汉法教)当作佛教(菩萨法教)，独尊凡夫声闻僧而排拒大乘胜义菩萨僧，独尊声闻罗汉法而排斥大乘佛法；实质上是以声闻法的解脱道、罗汉道，来取代大乘法的佛菩提道、菩萨道。(《人间佛教》，页 360-361)

印顺派的道场，……都是用大乘的身分、名义在修小乘法，也用大乘的身相在弘扬小乘的法，而他们所修所弘的小乘法，又是被印顺法师加以支解以后的错误罗汉法，那当然不是真正的佛法。(页 365)

而印顺和他派下的所有法师与学人们，至今全都未断

8 释印顺，《无诤之辩》：【菩萨的不求急证（不修禅定，不得解脱），要三大阿僧祇劫，无量无边阿僧祇劫，在生死中打滚，利益众生：这叫一般人如何忍受得了？……于是在“入世出世”，“悲智无碍”，“自利利他”，“成佛度生”——大乘姿态下，展开了更适应的，或称为更高的大乘佛教。这一佛法的最大特色，是“自利急证精神的复活”。】

我见：或者主张欲界中的离念灵知粗意识为常住我，或者主张欲界中的直觉（粗意识）为常我，或者主张不可知、不可证的细意识为常住我，全都落在识阴意识中，我见分明未断，连声闻初果断三缚结的见地都还没有，又怎能稍稍知道大乘菩萨的所证呢！（页 366）

印顺法师等一派人，心中从来不信有 弥陀、观音、势至、文殊、普贤……等诸佛菩萨，也不相信 释迦佛的威神巍巍与一切种智，所以将 释迦佛贬抑为同于世人一般：单纯只是由于慈悲而不舍众生，所以名之为佛；都不必亲证如来藏，不必证真如、一切种智；只要以凡夫的智慧，经由世世常修慈悲众生的菩萨行以后就能成佛了！……由于这缘故，他们心中都不相信更胜妙于四阿含诸经的第二、三转法轮诸经是 释迦牟尼佛所说，往往恣意否定而无所顾忌。（页 385-386）

印顺派以解脱道二乘法取代菩萨道大乘法，又误解了解脱道内涵，因此，声闻初果的“断我见”作不到，菩萨七住位的“明本心”更不可能，两种修证皆失落，只能以凡夫心而错执粗、细意识为常住我，并贬抑、怀疑诸佛菩萨的证量与智慧，乃至否定大乘法的神圣性，将三乘菩提胜妙法降级为欲界人间的世俗法，如此，他们就可以“不修禅定、不断烦恼”的凡夫身而自缚于人间，自创其学说，以此标榜为人本的新佛教。以这种心态来诠释一切佛法、倡导人间佛教，必然错误百出，不知所云；读其书而随其教者，也就于知见与义学不得其正，于解脱道及佛菩提道亦不能实证：

原始佛法的四阿含诸经所说的涅槃，是真实、清凉、寂静、常住不变的，这是四阿含诸经中明文所载的至教；而印顺主张的涅槃却是不真实的灭相，是断灭空，所以他弘扬的佛法并不是真正的原始佛法，也不是真正的人间佛教。因为佛所说真正的人间佛教所证涅槃、真如，是真实而且是常住不变的法理与实证，那就是如来藏的境界。所以，当代佛教界人士，凡是修学印顺的法之后，普遍存在的一个现象，就是对佛菩提道茫然无知。……精勤研读《妙云集》诸书一世之后，终究只能含恨而终，因为永远都不可能亲证罗汉道或佛法，连声闻初果都无法证得，更别说是大乘菩提了。（《人间佛教》，页391）

一切种智的修证，必须具足了知“如来藏”中所含藏之一切种子；而如来藏中一切种子的现行，则是以生在人间一切境界中来历练时最为容易现行，也最为具足；由于这个缘故，应当以两大阿僧祇劫的时间，经历人间种种境界，来获得各种现观境界发起的因缘，因此当然应该世世出生在世间人的境界中亲自经历；这样看来，当然以在家身最容易经历，这才是人间佛教的真义所在。（页378）

印顺从来不承认有他方世界的佛教，于是特地否定净土诸经中所说的东方琉璃世界佛教及西方极乐世界佛教，极力主张地球一隅的人间佛教而强烈暗示其余处所都无佛教存在；把完整而广大的佛教局限在一神教“圣经”所说的狭窄视野中，等同一神教的短浅所

知。……他的人间佛教本质其实是将佛教局限化、狭窄化、矮小化，居心叵测。然而 释迦佛下生人间所说的佛教，却是以人间为主要而涵盖天界的，也是涵盖十方三世的；只是特地为众生解说，在诸方世界的佛教中，仍然是以人间为主要，因为人间是上升与下堕的枢纽，也是使如来藏含藏的种子现行的因缘最足的地方，印顺若是在这种前提来说：“诸佛终不在天上成佛。”……才是勉强符合 佛说的人间佛教。（页 396）

由上可知，“人间佛教”的真、假，其关键在于所知所证是否为真实而常住的如来藏境界。因为成佛之道乃“一切种智”的修证圆满，而其入手处先须肯定并亲证“如来藏”，也就是断我见之后的见道明心，然后，在善知识的教导下，深入观察如来藏的总相与别相，通达般若智，进而发愿长在人间，亲自于历缘对境中，现观一切种子的现行而净化之；这才是依三乘菩提的实证而提倡人间佛教的真义。若不如此，却迷执于释印顺之“假人间佛教”而跟随之，必然久学而于大乘法无所证，只能退而求教于“南传佛教”，却又长时苦修而无所成；最后，就走入“西藏密宗”而成了佛门外道，或是心灰意冷而转向世俗事业、学术研究以安身；前者虽不弃修行却每况愈下，后者或退失道心而另觅舞台；这两种情况虽可归咎于印顺思想的误导，但如今台湾已有弘扬 佛说三乘菩提正法的团体与著作，学佛人若仍顽强而不信受大善知识所证、所说、所辨正的佛法真实义，反而群起攻击、诽谤之，后果就更难以承担了。

《人间佛教》的第四章第三节，比较了释印顺“人间佛教”与“佛菩提道”的差异，可归纳为几点：(1)堕于断灭本质及妄想涅槃，(2)否定真正的般若智慧，(3)否定真正的成佛之道，(4)否定广大深妙的十方佛教。详细内容，请亲自阅读该书。至于释印顺为什么主张人间佛教？是基于什么心理背景？

印顺所主张的人间佛教的心理背景其实很简单，也就是：既不能实证它，不如就推翻它，自己另外建立新的成佛之道。……他所定义的大乘佛法是人本的，是属于人间的利乐悲行为中心的，不需要实证如来藏而生起实相般若智慧，只要以意识思惟理解般若诸经的义理就够了。……也就是凡夫的人类菩萨行的成佛之道；……。既然印顺主张人间佛教就是大乘佛教，而人间的大乘佛教是不必实证实相般若的，也不必修证世间禅定的，纯属凡夫位的人类菩萨行，所以印顺便在没有断我见、没有实证般若智慧及全无禅定证量的情况下，在舍报前同意把他的传记加上一个副书名“看见佛陀在人间”。也就是说，纯属凡夫位的释印顺——既未断我见也未证般若而仍住于凡夫知见中的释印顺，他自己及徒众们都认为他已成佛了。（《人间佛教》，页 397-398）

而慈济功德会的释证严正是他的真实奉行着，慈济就教导众生：你要继续利乐众生，用凡夫行继续不断地去帮助众生，这样一世又一世的救济众生，时间久了就可以成佛了！……这就是印顺主张的：凡夫的菩萨行可以使人成佛。（页 399）

这可说是一种掩耳盗铃的鸵鸟心态，所谓“眼不见为净，耳不听为清；心无欲则定，人无求则平”，都不自己检讨：为何我于佛法真实义不见不闻？却一向以我（凡夫七转识）为准，我所不知不证的，就否定其存在，如此似可保障其虚假的清静，而于诸佛菩萨所说如来藏的实证、般若慧的发起，也就可以无欲无求，自安于人间凡夫的心平气定，甚至将《六祖坛经》的“佛法在世间，不离世间觉”、“心平何劳持戒，行直何用修禅”误解为世俗义之后，视为“人间佛教”所由建立的源头活水⁹——这可说是一种“仿冒”的人间佛教。至于 佛陀所弘扬的正牌人间佛教又是什么？

必须要依止真正的佛菩提道修证，才可以说是真正的人间佛教；……佛菩提道修证的首要——入门，是以亲证如来藏作为见道入门之标的；如果不能亲证如来藏，就不可能证得真如而发起般若总相的智慧，也不可能进修般若别相的智慧，更不可能进而修证诸地菩

⁹ 释昭慧，〈出世与入世的无诤之辩〉：【“佛法在世间，不离世间觉，离世觅菩提，犹如觅兔角”，“心平何劳持戒，行持何用修福”，……即世俗而神圣，这一直是中国佛教的大方向，并非从“人间佛教”开始提倡的。】<http://www.gaya.org.tw/magazine/v1/2005/69/69md1.htm>
邓子美、田秋菊，〈禅宗与人间佛教互生关系探析〉：【禅宗集中体现的佛教中国化、入世化是人间佛教的源头，《坛经》、《金刚经》等禅门佛典为人间佛教提供了经典依据，……“佛法在世间，不离世间觉。离世觅菩提，恰如求兔角。”这个偈子已经成为佛教人间化的经典语录，阐明了佛法与世间的关系。……心平何劳持戒，行直何用参禅。……在人间好好做人，恪尽诸责的当下，从做人起始可以直趋佛道，……。】<http://www.docin.com/p-435063275.html>

萨所证的无生法忍，也就是道种智。（《人间佛教》，页402-403）

把这些声闻罗汉法的道理都弄清楚了，然后应该回心大乘、求证如来藏，而在如来藏心体上，来现观祂在一切法中所显现的真如性、中道性；像这样子实证真如、实证中道的观行完成了以后，才有能力进趣佛菩提道的正修，也就是进修一切种智；依一切种智的次第进修，才有可能渐次成就佛道。要像这样世世受生在人间，使如来藏中的种子容易现行而一一证知，才能够说是真正的人间佛教啊！（页412）

所以，人间佛教的弘扬，必须要涵盖天界佛教及他方世界的一切佛教；但是改以人间佛教作为中心，这才是真正的佛菩提道，才是真正的成佛之道，这样才是符合 释迦如来本怀的真正人间佛教。（页404-405）

除此书之外，平实导师于2002年3月初版的《佛教之危机》¹⁰〈自序〉及〈敬答藏密上师及显教大法师之质疑〉中，就印顺思想及其“人间佛教”之错谬，对当今佛教正法所造成之危机，有直接而精辟的评析，谨摘录如下：

佛教之最大危机，亦即是佛教之永远危机，即是全面藏密化；全面藏密化之事实，在两方面显示无遗：一者：印顺、昭慧、传道法师…等人，一生努力弘扬西藏密宗黄教之应成派中观邪见，令佛教原本非断非常、不生不灭之中观境界，墮于藏密应成派中观之无

¹⁰ 平实导师，《佛教之危机》，佛教正觉同修会，2013年1月三版七刷。

因论中，成为“断灭见”本质之外道见，成为印顺个人臆想所得之“八不中道”；……诬蔑求证三乘菩提之人为“小乘急证精神之复活”。然而印顺作如是说者，却是教人永处常见外道见中，教人永作凡夫，而不能以三乘菩提之证悟来利益众生。……佛教四众弟子既然不须修证三乘菩提，则无真正之佛法可学、可修、可证，所以，佛教若欲继续存在人间，就必须提倡**人间佛教**；……。由此缘故，人间佛教之弘传者，趋向“学术化、教育化、世俗化”之方向发展，而不以真参实证为主，就成为必然之结果。（页 5-7）

印顺否定《阿含经》中佛所说的佛地常住不灭的**解脱色**，又否定诸佛在人间灭度后转入天界的色究竟天宮，常住而宣说种智妙法；他不承认有**圓滿报身佛**常住天界弘法，则令佛教局限于人间，令佛教浅化，不如一神教外道之有上帝常住于欲界天之天堂。他又否定西方极乐世界，说是太阳神崇拜之转化；又否定东方琉璃世界，说是日月崇拜之转化；……。如此一来，已将原始佛教四阿含经典佛所说的佛教之广大圓滿境界，加以推翻，将佛教局限在此娑婆世界之地球一隅，……。这样的人间佛教邪思，有什么可以让人认同之处？（页 90-91）

他一生所著作的书籍，所说人间佛教的法，都是在学术化及浅化佛教的法义，使佛教的法义世俗化、哲学化、玄学化、学术化，都是在将佛教局限于人间，使佛法转变成人间学术的法，脱离佛法原本出三界法的

正义，脱离法界实相般若的正义；使奥妙深广之佛教，转变成**世俗化、学术化的佛教**，使佛法转变为非了义法。……如果继续这样演变发展下去，未来佛法将会成为专供学术研究，而不是可以亲证实修的法；将来学佛的四众弟子们，只好跟着那些外国学府中研究佛教学术的教授俗人修学，或者跟着台湾大陆的佛学院及佛学研究所中，专作学术研究而不是真参实证的法师与教授，修学表相而偏差的“佛法”了。（页 95-96）

因为他不相信有极乐世界、琉璃世界、十方诸佛净土，更不相信有地狱令众生受恶业之果报，所以便敢这样**以自己的想法来推翻佛的说法——以种种言词而扭曲佛经的本意**。他大胆否定三乘菩提的根本识如来藏，以及否定二乘菩提法中极为重要的第七识意根，扭曲了二乘菩提的十八界法，使得二乘菩提堕于断灭空，也使得大乘菩提的般若成为性空唯名的戏论，使得大乘菩提的增上慧学——般若实相的第三转法轮诸经的究竟智慧一切种智——成为虚妄唯识论。从此以后，真正的三乘菩提都变成不可实修、不可实证的戏论，同于世俗化的哲学；如是斩除了佛教的胜妙法义与修证行门，也就贬抑了佛教超胜于一切宗教的殊胜地位。……所以他正是破法最严重的人。（页 125）

这些一针见血的（法义）辨正，较之于前引太虚法师及恒毓、明贤法师、蒋劲松、周贵华等诸人对释印顺“人间佛教”的评论，是更具体、明确而深刻，直从佛法实证的见地，照了印顺思想的空洞邪谬，并依佛教而判定为“破法最严重”、

“愚痴至极”的人¹¹，因此，希望原本对印顺思想有疑的人，可因本文而更确知其破绽而远离之；至于终身信受释印顺的佛门四众，但愿借此再三检视、重新思考，是否值得继续追随、奉行而耽误自、他的道业？（待续）



¹¹ 平实导师，《佛教之危机》〈敬答藏密上师及显教大法师之质疑〉：
【因为他否定第七识意根——不承认有第七识，他又否定第八识阿赖耶——不承认有第八识如来藏，他认为三乘诸经佛所说的如来藏法“是外道的梵我、神我思想”，说是佛灭后的佛弟子们所创造的说法，主张如来藏妙法的弘传，是“与外道的梵我、神我思想合流”。他这样否定第七与第八识的结果是：使得密宗的自续派中观的离念灵知的意识心，可以取代佛说的第八识如来藏。因此使得西密的红白花教三大派，可以振振有辞的主张：“离念灵知心即是真实心”，使得这些常见外道可以用意识心来取代佛所说的第八识如来藏。印顺这样的否定如来藏，也使得密宗黄教的应成派中观等邪见者，可以主张：“不可知、不可证的意识细心即是常住不坏的心”，就可以用这种“虚妄建立”的常见外道见，来取代佛所说的第八识如来藏；这样一来，就使得佛法从根本上转变成常见外道法，使得佛所说可以亲证的如来藏深妙法，变成不可证的玄学虚妄之法，所以印顺法师是破坏佛教最严重的人。】

https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/259-g01_018



三乘菩提概说

受蕴

叶正纬老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/712-a06_017

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”。在这几个讲次，我们是要跟大家谈五蕴。

我们之前约略讲过五蕴，为什么要谈五蕴呢？这里再稍微给大家复习一下。之所以要谈色、受、想、行、识这五项内容，最主要是希望大家透过这五项内容，能更精确掌握什么叫作“我”；如果我们一旦掌握了什么叫作我之后，我们就有机会能够真正的对治烦恼、减轻烦恼，或是到最后究竟解脱于烦恼。所以对于这五项内容，我们在瞭解的时候，除了要瞭解每一项的意思是什么之外，并且最好各位观众在听的时候及听了之后，最好能够自己反覆的思惟：我们是不是有执著在五蕴里面的任何一蕴，然后把这其中的任何一蕴当成是自己最宝爱的，乃至于说念念都执持不忘？甚至把五蕴中的任何一项，把它当作是我们接下来的修行所应该追求的目标，那这就是刚好跟 佛陀所开示的背道而驰了。所以，我们要建立的〔知见〕就是：五蕴的内涵，这每一种蕴，



当各位瞭解它的意思之后，应该要思惟每一种蕴它本身是如何的虚妄不实，不值得我们把所有修行的法身慧命全部都放在这里。所以这是要先跟大家说明的。

上次我们谈到了（跟大家解说了）色蕴，接下来我们则是要想办法跟大家解释受蕴。当然因为时间的关系，我们可能用比较直接、简单的方式跟大家说明。

首先，受蕴的“受”这个字，我们说最直接、最简单的解释跟理解就是它是感受。那我们不妨看看，往往我们所看到的许许多多的世间人，其实大家都常常会讲说什么样才是人生呢？比方说我们会经历过一些时刻，而这些时刻特别让我们觉得舒畅快意。又比方说，我们也曾经听过一些人说——当然那是在一般我们说的一个闲聊的场合，有些人就会说：什么才是人生呢？只要是这个工作做完了，没有太大的困扰，而且做完了之后，能够舒舒服服的在公园里面摆一张躺椅，并且口中能够喝着很好喝的饮料，然後看着夕阳，这就是〔人生〕。他认为这个就是他人生追求的目标了。所以像这种类型呢，这类型的人其实就是在追求（我们比方说）面对境界的时候，有一些舒畅、有一些快意的这些感受。除了〔追求〕这些感受之外，其实有更多的人，在谈到人生的时候，往往许多人会说：什么是人生呢？人生就是由许多我们说的“感动的时刻”所串连起来的，这叫作人生。所以，这样子的说法不外乎就是，把人生的许多比较具有深刻感动的回忆，把它当成是人生中的一个指标，甚至当成是人生最珍贵的部分。

当然这些部分，对于许许多多的人来讲，看起来我们很多的人似乎都是为了这些感受而活着。当然对于许多世间人来讲，我们说当大家面对世间的困苦的时候，没有接触到佛法前，不知道有更深更高、更广更美妙的境界的时候，把这种片刻的这些感受当作是生活、是人生的一个目的，那当然也是无可厚非。不过既然我们要谈法的话，〔延续〕我们上次跟大家说的，我们再跟大家谈五蕴之中的这个受蕴，我们就直接要跟大家说，受蕴到底是怎么回事。

前面我们所说的这些感受，它本来就是摄属于受蕴；我们如果更精确的来讲，受本身就是领纳境界的意思。如果我们从佛教的观点来切入的话，我们说还有五种感官的受，比方我们的眼，当我们眼睛接触到了、看到了什么样的境界（眼睛看到什么样的这些状况）的时候，我们会生起感受——眼方面的感受；那同样的，耳朵这个感官，当它听到了什么声音之后，同样相对的也会有相应于耳方面的感受。所以，从五种感官来讲，也就是从眼睛、鼻子、耳朵、舌头跟我们的身体，这五种我们对外界接触的感官机制来讲，这五个感官，分别都会带来不同的感受。

又譬如说，更细一点来讲，各位可能在一些（特别是大乘法）的佛教的书籍里面，会看到所谓的意根。因为我们刚才谈的眼、耳、鼻、舌、身这五项的感官机制，是我们一般人在我们的色身（在我们的身体）的外表上，我们就已经感受到（能够觉知到）这五种感官的机制。可是有另外一个在佛教里面谈到的法，这部分在佛教里面是跟我们前面讲的眼、耳、鼻、舌、



身列在一起，是五根之外的另外一个根，就是所谓的意根。然而，意根却跟我们所谈的感官机制不一样，意根纯粹是心法。这个意根其实是确实存在的，一向有心理的作用，而祂不同于我们现在一般的世间人所了知的、关于我们一般接触的心理作用。比方说我们所知道的心理作用，这所有的心理作用，不管是意识、细意识、极意识、潜意识，其实这一些“意识”，若在一般人所能够理解、所能够掌握的范畴的话，祂们都还是在我们所划归的意识的范围。然而，如果您将来能够深入大乘佛法修习之后，您就知道，除了意识之外，其实意识的缘生是借由意根而来，是由于意根的种种作意使然，所以我们才会生起意识；所以，意根相较于意识来讲，是一个更根本的心识。

当然，如果我们往前继续追溯的话，其实在意根背后，还有一个所谓的第八识。所以，整个完备的说法应该是说，我们每一个人其实都有八个识，并且是不多不少就是八个识；三界六道一切的众生，所能具有的识，绝对不会超出这个范围，就是八个识。八个识里面的眼、耳、鼻、舌、身识，是我们前面讲的五个感官机制——**眼、耳、鼻、舌、身根**——各自相应的识，所以我们就有眼识、耳识、鼻识、身识跟舌识。（眼、耳、鼻、舌、身这五个识。）可是除了这五个识之外，我们还有所谓的意识，祂是我们一般所有一切人可感受到的心理的状态、心理的作用，叫作意识，这个是第六识；第七识讲的就是意根；第八识讲的就是我们在《金刚经》《心经》里面所看到的，所谓的不生不灭、不增不减、不垢不净的

那个心，祂就是第八识。所以，完整的说法是有八个识的。

回过头来，我们再说“受”的这件事情。其实我们讲的眼、耳、鼻、舌、身根，及最后我们讲的意根，我们要强调意根跟前面的五根不一样，前面的五根是划归在色蕴的范围，意根是心理的作用；并且意根不是在意识里面（祂不在意识里面）。所以我们说，所有的眼、耳、鼻、舌、身，包含意，祂们面对境界的时候，都一定会有所谓的感受（一定会有领受）。可是在这里，由于意根（意根本身）的行相比较细微，并且是在大乘法里面才会仔细的为大家宣说，所以我们这里就暂时先略去意根的受，我们就集中在五种感官的觉受来说。

那这个受，五种感官的觉受，很明显的它可以分成苦受、乐受跟不苦不乐受。比方说对于苦受来讲，比如这五种感官的苦受，大致上是什么内容呢？比方我们的眼睛如果看到了〔违心之境〕，好比说我们眼睛看到了不想看的这些环境，或者是耳朵听到了噪音，或是说我们舌头尝到了败坏的食物；又或者比方我们的身体，当我们的身体在接触〔境界〕的时候，如果我们接触到比如有一些境界是比较粗涩的，或者是有一些境界接触了事实上你会觉得烫而不舒服的，或者是有一些境界是寒冷的、让你不舒服的，甚至是说我们一般大家所常常感受到的痠、痛、麻、痒这类型的事情，都是所谓的身根所接触到的苦的受。

那跟苦的受相反的，当然就是乐的受。比方说，眼睛如果看到了俊男美女的话，心里面会自然生起欣喜，这个就是



依眼所带来的乐；又譬如说耳朵的乐，当然就是听到了好听的音乐；那如果是身根所带来的乐呢，当然就是由身体的触觉，接触到了快意的境界，比方说接触到了细滑的境界；这些都是所谓的乐受。

除了苦受跟乐受之外，当然介于苦乐之间，没有什么特殊的倾向，没有什么特殊的领受分别的时候，这个时候我们就称它是不苦不乐受。比方说，我们碰到的许多的境界，我们也许不是特别在意，就是过去而已，那样子仍然是有感受的，因为毕竟我们的五种感官机制不断的在运行，像这种状况下，就会有所谓的不苦不乐受。那么“受”这件事情，我们一开始就说了（如同我们一开始跟大家说的），要能够掌握五蕴，主要是要掌握五蕴的每一个蕴是如何的虚妄不实，所以我们现在来看看受蕴的本身。

首先我们来看受，受蕴既然它在实际的体会上面，本来就可以分成苦受、乐受跟不苦不乐受，而受的本身也是一样，它是在一段时间内有所变化的一个过程，才能够完整的让你感受眼前的境界；所以，我们可以根据这个特性就直接断言，我们说所有的苦受、乐受跟不苦不乐受，这三个受本身一定是交替而互相含摄的。比方说，我们如果今天吃到了一个非常美味的食物时，我们的心里必然会非常的欣喜，这个就是〔来自于舌根的〕乐受；可是如果我们不断的吃、不断的吃，吃到最后，乃至于肚子饱了，还被强迫要继续吃的话，其实这个时候，我们原先所享受到的乐受不在，那就会成不苦不乐受，然后接下来就演变成〔领受身根比较强烈的〕苦

受了。

其实如果我们更进一步来看的话，正因为每一种觉受它都是会变迁的，只要我们的的心思够细的话，我们就能够发现，每一个感受它都在变迁。所以，苦受之中必然会随着苦受的减轻而有乐受，而乐受必然也会随着乐受的减少而带来苦受，那在苦乐之间，则相杂着不苦不乐受。所以我们说，苦受、乐受跟不苦不乐受这三者，其实它们是互相交替、互相含摄而发生的。那也就表示，不管是苦受、乐受或是不苦不乐受，只要是这三者中哪一样的受，您把它拿出来看的时候，您会发现，这三个受，没有哪一个受是能够在片刻之中恒常存在，维持它的既定状态的。不管是您在许多（或也许会有一些）的场合，有人告诉您说，透过某一个方式，所能体会的“受”能够恒常存在。如果您看到这样子或是听到这样的说法的时候，其实您应该心里面要建立正确的观念：通常说这样的话，其实是表示这个人心思不够细腻。如果心思细腻的话，只要把任何一个受，仔仔细细拿来分析一番的话，必然可以发现里面有无常变迁的状况。好，这是第一点。

第二点，我们要跟大家说的是：所有一切的受，其实都不是真实的。为什么呢？古时候有一句话说：“如入鲍鱼之肆，久而不闻其臭。”这讲的就是，一旦我们习惯；我们原先进入一个境界的时候，跟这一个境界接触时，我们会生起初始的感受，可是这个初始的感受，居然会随着我们习惯而适应之后，它再也不是那样的感受了。就如同我们刚刚讲的，本来这个境界，我们刚入鲍鱼之肆的时候，理论上应该

会觉得说：里面的腥味真的是腥臭难忍！可是为什么到最后（久了之后），我们完全闻不到了呢？其实从我们所受过的世间的科学知识来讲，这个理由非常简单，就是因为我们的神经已经疲劳、已经习惯了嘛！所以我们就不再对于这个境界把它加以腥臭的解释了。

可是这样的解释（世间的解释已经是这样子了），如果我们更进一步追究，既然我们对于境界的觉受，会随着我们的神经疲乏与否，或者我们习惯与否，然后去界定这个受到底是苦受、乐受、不苦不乐受的话，那这样子，请问大家：这些受有哪一个所谓的真实呢？我们又怎么精确的掌握，我们现在所接触到的受，到底背后有没有任何一点点恒常不变的因素在呢？其实它的答案很单纯、很简单，就是“没有”。因为所有的受不外乎是我们心里对于境界的解释，当我们心里稍微有一点点变化的时候，这个受就会有所改变，并且我们所接触到的境界也不是恒常不变的；所以，境界在变，我们的心也在变，境界跟心理两相接触所产生的觉受，又怎么可能是恒常不变的呢？

所以提醒大家，如果有任何一个人跟您说到受的部分，不管是哪一种修行所带来的受，如果有任何一个人说，这个受是恒常的话，那么很显然的，我们要说这个人的修行恐怕还不到位，因为他的心思实在是太粗糙了！

接下来我们就依照这个思惟，我们继续为大家说。因为所有的苦、乐、不苦不乐受都是互相含摄、互相变化的，并且这些受本身，由于我们的境界在变，由于我们的心理活动

在变，所以说没有哪一个受是能够真实恒常存在的。所以，这两项内容加起来的话，其实每一个受本身都在无常变化，乃至说它简直就是刹那刹那在变化；只要您的心思细腻，修行到位，您必然就可以完全认知到它确实是刹那刹那的变化了。既然是如此的话，我们可以说，这个就是我们之前在声闻菩提里面给大家讲的，苦圣谛的其中一项特征，就是“有受皆苦”。为什么有受皆苦呢？因为苦圣谛的一个特征（所描述的一个特征）就是，这个被描述的对象一定都是变迁不止的，正因为变迁不止，所以我们无从掌握它；所以乃至说，我们心里面生起了妄想，想要把它牢牢执持的时候，却发现到没有办法执持，所以我们会生起了相应的烦恼；因此这就是苦圣谛所说的有受皆苦的这种状况。所以关于受蕴的部分，大家应该要用这个方式去看。

所以我们回过头来看，我们针对一般人所在乎的受蕴来讲，比方说我们刚才讲的人生的舒畅快意与否，或是人生的诸多感动时刻也好，那关于这些，如果说您的人生福报很大，如果您能够这么快意、这么样的深刻感动，并且也都没有什么烦恼的话，当然我们要恭喜您，因为您的福报很大！不过，我们要更进一步的跟您说，除了眼前所看到的福报之外，其实我们说，佛法真的要教我们看的東西，是要我们把视野眼光都放远——从现在当下的这个状况，我们要放远再放远，乃至放远到未来的无量世。所以，眼前我们所能够经历到的人生的这些快意感动，不见得能够永远维持如此，因为它是会不断变化的；并且这些快意感动到底会不会在后来



的人生中，又〔随着〕碰到的人、碰到了诸多的困难，而乃至变成烦恼呢？一旦变成烦恼之后，恐怕当时我们所执持的，我们所牢牢以为是真实的这些受蕴，我们就应该要回归佛教所教的这些道理，好好的去看这受蕴它的本质是什么。

除了一般的观众之外，我们也常常听到一些修行人说，修行人常常会在意的是，比方说修行过程中的一些觉受；比如许多人会非常在乎修行就一定要有轻安的觉受，或者有沉静的觉受，或者心里平和的觉受。但是我们要跟大家说的是，这些所谓的轻安、沉静跟平和，它都应该是修行得力所自然产生的一个功德受用，我们不应该为了轻安而去求轻安。有一些人就是太执著于修行的时候必须要有什么样的境界，所以乃至于说，当他在修行的时候（当他在用功的时候），如果家人吵闹的话，往往都会生起很大的脾气来，这个就是舍本逐末了。又或者有各式各样的觉受，比方说在修行的过程中，可能有机会闻到非常香的香味（异香），或者是听到了非常好听的天乐；这个当然就如同我们刚才讲的，受蕴的一切都是虚妄不实的，所以在修行乃至于打坐的过程中，如果碰到了有什么异香、天乐的话，那都是我们不应该去执著的境界。

乃至于说，有一些人特别重视气功的修行，这些气功的修行者，一样会在修行过程中有许多的觉受，比方说气是怎么运行的，或者气今天运行到哪一个脉轮，然后会让我们感受到有什么样的觉受。那这些觉受呢，请各位仍然要记得我们刚才讲的，受蕴基本的性质：所有一切的受，它的（所有一

切受的)本质上都是苦。所以,哪怕您的气功练得多好,或者什么样的脉轮运行得多好,那都不会是我们修行所要追寻的目标。因为这个受蕴本身(所有一切的受蕴)都是无常,不应该被我们执著,不应该是我们执著的标的。

那最后仍然要告诉大家《金刚经》的这句话:【**凡所有相,皆是虚妄。**】¹ 既然所有相皆是虚妄的,而所有的受它当然也是相,所以,“凡所有受,皆是虚妄”。希望大家能够得着受用。

好,我们就说到这里。

阿弥陀佛!



¹ 《大正藏》册 8, 页 749, 上 24。



三乘菩提之佛典故事 童子持戒守信获宝

游正光老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2551-a13_cn017

各位电视机前面的菩萨们：阿弥陀佛！

欢迎收看正觉同修会所推出的电视弘法节目，这个节目名为“三乘菩提之佛典故事”，里面所谈的，都是佛在经中开示的真实故事，应以此来作为我们修行的借镜、来修正我们不好的行为。今天所要谈的是**童子持戒守信获宝**。

这个佛典故事来自于佛在《六度集经》卷4的开示，是有关持戒守信的部分，内容大致如下：从前有一位平凡的百姓，已经归依佛法僧三宝，是一位严守戒律而没有任何违犯的菩萨。他和他的舅舅一起沿街贩卖东西，以此来维持自己的生活。有一次，这二人一起前往到别的国家去做买卖，舅舅先渡河到对岸，来到一位寡母家里，这位寡母有个年幼的小女孩，看见家里来了一位商人，便对母亲说：“我们家里有一个澡盆，可以卖给这位商人，以此来换取白色的宝珠。”寡母顺从小女孩的意思，把澡盆拿来给这位商人看，打算以此来交易换取白色的宝珠。这位商人用刀子刮了刮澡盆，又

仔细端详一番，心里知道这是一件宝物，可是却居心不良，装模作样地把澡盆丢在地上，说：“这是什么东西，弄脏了我的手。”说完以后，转头就走。母女二人受到如此对待，都认为这是个耻辱。

不久这位菩萨也渡河，来到寡母的家里，小女孩再次请求母亲，用澡盆来换取白色的宝珠，寡母对小女孩说：“先前我们受到的耻辱，可以作为今天的借镜。”小女孩却说：“我观察这位男子的相貌，应该是个有信义、有仁德的人，和先前那位贪婪的人不一样，他应该不会欺骗我们。”寡母只好把澡盆拿了出来，给这位菩萨瞧瞧。这位菩萨看过以后，便对母女二人说：“这澡盆是紫磨金作的，我可不可以用我现在所有的财物，来换取这只澡盆？”寡母很高兴回答：“好啊！”交易完成以后，这位菩萨说：“我已经将所有财物换取这只澡盆，身边已经没有任何钱了，请你施舍金钱两枚，好让我雇船渡河，来日必当奉还。”于是母女二人给了这位菩萨金钱二枚，让他雇船渡河回去。

这位菩萨的舅舅，不久返回寡母家，对寡母说：“我现在赠送你数颗白色的宝珠，你把那只澡盆给我。”寡母说：“刚才有一位心地善良的男子，用他所有财物来换取我的澡盆。你不安好心，竟然用很低的价格，想骗取我的紫磨金澡盆，你别急着走，先吃我一棍再说！”这位菩萨的舅舅，不但没有买到澡盆，反而被寡母轰了出来，心里很不甘心地追到河边，大声呼叫他的外甥说：“把澡盆还给我！”由于气急败坏的缘故，再加上捶胸顿足，竟然吐血而亡。这位菩萨正准备把澡盆给舅舅时，发现舅舅已经死了，内心非常悲

痛，泣不成声地说：“这都是贪婪的缘故，导致丧失自己的生命啊！”

这时 佛开示：“当时那位持戒、恪守信义而获得宝物的菩萨，就是我释迦牟尼的前身；当时心里非常贪婪，而且用狡诈的方式来欺骗那对母女，导致后来吐血而亡的舅舅，就是现在的提婆达多。菩萨无量劫行菩萨道，就应该像这样守信持戒，未来才能迅速成就佛道。”

从这个佛典故事，告诉大众三个重点：**第一个重点，不应该贪“外我所”**〔编按：外于自身（蕴我）而计著为我所有者〕的财物。**第二个重点，对人要守信用，并直心待人，不应该用狡诈的方式来欺骗众生。****第三个重点，应该遵守佛戒而不违犯。**

首先谈第一个重点，**不应该贪外我所的财物。**大家都知道，财物乃是身外之物，生不带来、死不带去，生前何必费尽心机，乃至于用不正当手段，而广聚钱财呢！为什么？因为今世广有钱财，乃是过去多生多劫布施的结果，于今世因缘成熟而成为有钱人；乃至于有人布施给真正的出家人，以此福德，可作为来世求证三乘菩提之任何一乘菩提的福德资粮。在《贤愚经》卷3里，有一真实故事，叙述着有人因供养 世尊油灯及发菩提愿，后来被 世尊授记成佛的真实内容：

佛在舍卫国祇树给孤独园时，有一位女子名叫难陀，贫穷孤独，终日以乞讨为生。有一天，看见国王、大臣、人民供养 世尊及众僧，心里想着：“由于我过去世罪业的缘故，导致今世贫穷下贱，终日以乞讨为生；虽然今日值遇大福田，却没有任何东西可供养世尊及众僧。”心里不由自主地

心酸及感伤，也深深地自我忏悔；后来出去行乞，想以行乞所得的钱财来供养 世尊及众僧。然而一日行乞所得的结果，仅得一钱，而她想买油来供养 世尊。难陀来到油店，卖油的老板便问：“一钱所能买到的油不是很多，不知道你买来要作什么？”难陀便将来龙去脉告诉卖油的老板。老板怜悯难陀所能买到的油不多，遂多给一倍的油，来圆满难陀想要供养 世尊及众僧的心愿。难陀得到油以后心里非常高兴，其所得的油量，刚好可以成为一盏灯来供养；难陀便将此灯置于 佛前众灯之中，并且发愿：“愿我来世可以得到智慧光明，来灭除一切众生的愚痴与黑暗。”发是愿已，礼佛而去。到了晚上，所有灯都熄灭了，唯有难陀的灯还继续点燃着。次日白天，刚好目连尊者当值，看见此灯不仅亮着，而且灯芯还完好如初，犹如新的一样，心里想着：“白天点灯无益，不如把它灭了，等到晚上再把它点燃。”于是举手想把灯搧熄，可是灯仍然继续亮着；目连遂用衣服来搧灯，可是灯仍然不灭。佛陀看到目连想要熄灭此灯，便告诉目连说：“这灯并不是身为声闻的你所能熄灭的，就算你用四大海的水，或者用随岚¹大风，要熄灭它也是不可能的。为什么？因为这个灯的主人发广大愿要救度一切众生，这不是你所能熄灭的！”

佛陀说完以后，难陀便出现了，她在 佛前行头面接足礼，世尊便为难陀授记：“你将于二阿僧祇百劫之中，当得作佛，名曰灯光，十号具足。”难陀听到 世尊为她授记，

¹ 随岚，梵语音译，又作随蓝、毗岚、毗蓝婆等，即迅速猛烈之大风。

心里非常欢喜，便长跪向佛请求让她可以出家。佛陀即允许难陀的请求，让她出家成为比丘尼。

从上面这个佛典故事得知，布施给佛法僧三宝，果报不可思议啊！这也印证了另一部经的开示：

若作业时，于佛、法、僧、清净持戒梵行人边及大众所，起于增上、殷重布施，以是善根，决定发愿求生中国，还得值佛及闻正法，受于上妙清净果报。²

由于难陀以少物，自手殷重布施及发愿，所得果报不可思议，所以佛陀便为难陀授记，于二阿僧祇百劫之中，将成就人天至尊的佛陀。

电视机前的菩萨们！当您遇到清净的佛法僧大福田而殷重布施时，已种下好的种子，可以作为未来实证三乘菩提的福德资粮，未来才有机会实证二乘菩提的解脱果，乃至实证菩萨的佛菩提果。但是，如果在假名的佛法僧中布施，譬如在佛门当中的常见外道、断见外道、虚空外道里布施，乃至在男女邪淫外道当中布施，那不是种福田，而是在毒田里播种，未来所得的果实都是毒果，非但没有（正法）福德可得（编按：一切布施皆有相应的世间福报，但布施毒田却也同时成就破法共业），反而有损自己的福德，乃至于戕害自己的法身慧命，那可就不好了。所以菩萨应该要用智慧来布施，犹如难陀一样，她很有智慧，知道世尊及清净僧众是大福田，所以愿意以行乞所得，购买油灯来供养世尊，以及发了救度众生

² 《佛为首迦长者说业报差别经》，《大正藏》册1，页893，中23-27。

的大愿，所以 世尊才为难陀授记，未来可以成就佛菩提道。

接下来谈第二个重点，**对人要守信用，并直心待人，不应该用狡诈的方式欺骗众生。**因为狡诈的人心术不正，心已经迂曲，世间人尚且不会接纳此人，更何况是修出世间法的二乘人，以及修世出世间法的菩萨们，更不会接纳。然而学佛人如果能够守信用，不用狡诈欺骗的方式来对待人，对众生不生害心，也没有生起抢劫偷盗的想法，并且看见了父母、和尚、师长、有德之人，起而奉迎，并安施床座、恭敬礼拜，来破除自己的傲慢等等，未来可以成就佛的三十二大人相当中的手指纤长相。所以说，对人应该要守信用并直心待人，不应该用狡诈的方式来欺骗众生。

接下来谈第三个重点，**应该遵守佛戒而不违犯。**因为修佛法而不遵守佛戒，则学法无益。为什么？因为戒乃是入道的基础，要成就三乘菩提之任何一乘菩提，最基本的就是要持戒；如果未能持戒不犯〔编按：不犯重戒，且不论所犯轻重皆如法忏悔灭罪〕，未来终不可能常获得人身，乃至能于三乘菩提之任何一乘菩提有所实证。以此缘故，佛在《杂宝藏经》卷 9 曾开示，一个不持戒而堕入鬼道的真实故事：

在佛世，有一位鬼子母非常凶残，经常杀害世人的儿子来吃，当时的人民深以为患，便向 世尊禀白，希望 世尊能够解决他们的困扰。世尊就将鬼子母最小的儿子装在钵底，使得鬼子母寻找七日都找不到。她心里非常着急，后来听闻他人说，世尊有一切种智，能够解决众生的烦恼，于是来到 世尊的处所问 佛：“我的最小儿子到底在哪里？”佛告诉鬼子

母：“你有一万个儿子，仅失去了一个儿子，何必忧愁苦恼而到处寻找呢？世间的人民或有一个儿子，或有三个、五个，而你却杀害了他们。”鬼子母向佛禀白：“如果今天，我能够找到最小的儿子，将永远不再杀害世人的儿子。”于是佛让鬼子母看见最小的儿子在钵底。然而鬼子母尽其神力，也无法让最小的儿子出来，于是向佛请求，让她最小的儿子能够出来。佛告诉鬼子母：“如果你能够受三归五戒，尽形寿不杀生，我就让你最小的儿子出来。”鬼子母秉承佛的教诲，即时受三归五戒；受戒已，佛就让鬼子母最小的儿子出来了。这时佛告诉鬼子母：“你应该要好好持戒。你往昔在迦叶佛世时，是羯臒王的第七个女儿，当时作了很大的功德，却由于不持戒的缘故，因此投胎为鬼形。”

从上面佛典故事已告诉大众，鬼子母在迦叶佛世时，作了很大的功德，可是不持戒的关系，因而堕入饿鬼道成为鬼子母，以吃世人的儿子来维生，后来为世尊所度化而不再吃人。并且由世尊敕使僧团，每日用斋前先施食给鬼神；后来鬼子母成为佛教的护法神之一。由此可知，持戒有很大的功德，它可以让人来世保有生而为人资格，得以修学二乘菩提，乃至修学佛菩提。因此身为佛弟子，如果想要保住人身，乃至成就三乘菩提，如果不持戒，无有是处。

然而戒律的种类应该大致说明。佛教的戒律可分为：出家人的戒律，以及在家人的戒律。出家人的戒律包括了比丘戒、比丘尼戒等戒；由于比丘戒、比丘尼戒是声闻戒，是一生受持，而受持声闻戒，最多仅能解脱于三界生死，所以声

闻人于断结证得四果已，及舍寿后入无余涅槃，永不再三界现身意〔编按：永远不再出生于三界中〕。在家人的戒律包括了优婆塞戒、优婆夷戒等戒在内，这些戒都是一生受持，于舍寿后戒体就消失了。此外，出家人、在家人都可以受持菩萨戒，而菩萨戒包括了十重四十八轻戒〔编按：此依《梵网经》说〕，是尽未来际受持，与前面所说的一生受，有很大的差别。因为菩萨戒乃是“诸佛之本源、菩萨之根本”，也是“大众诸佛子之根本”，若不受持菩萨戒，而说能成就佛菩提道，无有是处。此外，戒还包括了法毘奈耶在内，法毘奈耶就是法戒。违犯了法戒，比违犯菩萨戒还要严重，果报在地狱。譬如在佛门中，有人主张“大乘非佛说”，他的意思是说，大乘法不是佛亲口说的。可是佛弟子都知道，大乘法是佛亲口说的，也就是佛在二转、三转法轮所说的内涵。这些人妄说佛法的结果，已经违犯了法毘奈耶。又譬如有人主张，大乘经典是佛般涅槃后，“佛弟子对佛的永恒怀念”³；他的意思是说，大乘法是佛弟子为了缅怀世尊，而由佛弟子长期（发展）结集出来的。像这样的说法，认为大乘经典不是佛亲口所说，那也是违犯法毘奈耶。又譬如有人主张，世尊所说的真心如来藏，就是外道的梵我、神我论；既然将世尊所说一切有情的真心加以否定，当然违犯了法毘奈耶。又譬如有人主张，佛所说的真心阿赖耶识，是妄心、是生灭法，祂不是不生不灭的真心；因为他否定了世尊所说一切有情真心阿赖

³ 释印顺著，《华雨集》第四册：【由于“佛涅槃后，佛弟子对佛的永恒怀念”，发展为“大乘佛法”。】正闻出版社，1993年4月初版，页25。

耶识的存在，也是违犯了法毘奈耶。诸如种种，凡是否定世尊所说的法、否定世尊所说的真心等等，都已经违犯了法毘奈耶，也就是谤菩萨藏的人，名为舍一切善根的一阐提人；他从无始劫以来，所培植的种种善根，在他一旦说出谤菩萨藏的内容而让大众了知时，他以往所种的种种善根就已经断了，已经没有任何善根存在；当他舍寿时，当然就随着谤菩萨藏的大恶业而下堕地狱受苦。而地狱之苦，那可是长劫、尤重、纯苦不可爱的异熟果报，已非一般人所能忍受；到那时候，他将为他所说的、所作的愚痴行付出很大的代价，那可是得不偿失啊！

最后，综合上面所说，佛弟子不应该贪外我所的财物，对人要守信用并直心待人，不应该用狡诈欺骗的方式来诳惑众生；因为欺骗诳惑众生，代表这个人心性已经迂曲，与三乘菩提越离越远，于三乘菩提之任何一乘菩提，当然皆不可能有所实证。此外，佛弟子应该遵守佛戒，而不是破坏佛戒，更不应该所说、所作有违背法毘奈耶的行为。因为违背佛戒，乃至违犯法毘奈耶，那都是非常不可爱的异熟果报；若为逞一时之快，而于未来无量世要受种种不可爱的异熟果报，那终究不是有智慧的人应有的心行。

说到这里时间刚好到了，今天就讲到这里，敬请各位菩萨下次继续收看！

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于21世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近20年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，

今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处， 荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本

会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/>网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以链接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/>点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/>下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2020 年下半年禅净班，將於十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2020/10/26（周一）、2020/10/24（周六）上午开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2020/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：

03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2020/10/21（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2020/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2020/10/23（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 2020/10/22（周四）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00
~11:00，单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30
~19:30。预定 2020/10/21（周三）开设禅净新班，欢迎
报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26（周六）
开课，时间为：双周六下午 14:30~17:30，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相
同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里
(20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之
工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond
Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626)
454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自
2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所
录制 平实导师开示之《**佛藏经**》DVD。因疫情之故，目
前停课中，禅净新班开课日期将另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

報名表可向本會函索，或于本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表后，請郵寄本會教學部；或于各講堂新開設的禪淨班上課時間，迳至現場報名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩薩种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸烦恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事

迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自2014/10/07开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于2017/9/12开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以

导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北，桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2020/11/15（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2020/12/6（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2020 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以

意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详

细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》

“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无

受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于2011年1月由正智出版社正式出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十七、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2014年3月1日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文375页，全书416页，定价新台币300元。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本

CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我

的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文

有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学

禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十四、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十五、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知

见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十六、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十七、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为

有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十八、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随

眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

二十九、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第七辑已于2020年07月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去

久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一

切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更

于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十四、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正

觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/07/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页。 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑
平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛”
正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪韵味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(停售，俟改版后另行发售)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
30. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
31. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
32. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
33. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元
34. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
35. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页 售价 300 元
36. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
37. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元
38. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
39. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

40. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元
58. **山法**—西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元
59. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
60. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
61. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
62. **八识规矩颂**详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定
63. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
64. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定
65. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **中观正义—注解**平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **佛藏经讲记** 平实导师述 于 2019 年 7 月 31 日开始出版 共 21 辑，
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
68. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
69. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
70. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
71. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
72. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
73. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
74. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
76. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
77. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
78. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圜老师著 出版日期未定 书价未定
79. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
85. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
87. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
88. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼
(邮编：361004)
电话：0592-5061658（台湾地区请拨打86-592-5061658）
E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书**：
正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>
(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民	网络书局	http://www.sanmin.com.tw
诚品	网络书局	http://www.eslitebooks.com
博客来	网络书局	http://www.books.com.tw
金石堂	网络书局	http://www.kingstone.com.tw
联合	网络书局	http://www.nh.com.tw

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***
*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2018/10/20

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早早期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会


项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2020年9月30日网络电子版出刊

初版 6500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉