

# 童話

電子報  
第 150 期

2020.09.30

# 目錄 正覺電子報第 150 期

般若中觀(五十二)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋(十)	張正園老師	17
空谷梵音(五)	大風無言	37
為報師恩，當求正法(二十六)	慶吉祥居士	62
正覺教團弘法視頻文字稿		
三乘菩提概說——受蘊	葉正緯老師	78
佛典故事——童子持戒守信獲寶	游正光老師	89
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		98
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		100
公開聲明		107
法義辨正聲明		111
中國佛教復興訪談報導		116
佈告欄		120
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次



# 般若中觀

游正光老師

(連載五十二)

## 第七章 修學三乘菩提過程應注意事項

### 第一節 真善知識真的很重要

佛陀說法四十九年，重點歸納起來就是三乘菩提：聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提。聲聞菩提是透過四聖諦等法來觀察、來證知蘊處界虛妄，因而斷三縛結成初果須陀洹，進而薄貪瞋癡成二果斯陀含，斷五下分結成三果阿那含，斷五上分結成四果阿羅漢；聲聞聖者因為相信佛語開示，知道入無餘涅槃並不是斷滅空，所以於捨壽時，願意滅盡自己的蘊處界、願意自我永遠消滅而入無餘涅槃。緣覺菩提是觀察因緣法之十因緣與十二因緣，推知有一個「齊識而還，不能過彼」的識，亦即十因緣中「識緣名色，名色緣識」的識，就是無餘涅槃的本際，因此知道入無餘涅槃並不是斷滅空，斷除我見、我執而成就辟支佛果，於捨壽時，如同聲聞阿羅漢一樣，願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。佛菩提則是菩薩種姓者之所修證，不僅要多劫多世培植自己的福德、定力等資糧，而且願意跟隨真善知識的教導來建立佛法正知見，於因緣成

熟時，一念慧相應，般若正觀現在前而悟明本心——證知真心之所在，如實轉依而發起總相智，成爲七住位菩薩；並且要於悟後繼續跟隨真善知識修學相見道位之別相智，於十住位應修證之內涵具足圓滿而得以眼見佛性，成爲十住位滿心菩薩；繼續修學直至十迴向位滿心，圓滿相見道位功德，同時要性障永伏如阿羅漢，以及具足入地應有之廣大福德，並且於佛前勇發十無盡願至增上意樂清淨，方得成爲初地入地心（見道通達位）菩薩，至此佛道已走完第一大阿僧祇劫。所以當菩薩明心一直到入初地之前，應數數熏習二轉法輪經典所開示之內涵，現觀真心如來藏不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去等不墮二邊的八不中道性，乃至無量「不」的中道體性，漸次圓滿總相智及別相智，發起初分道種智，通達三乘菩提及其中差異所在，並圓滿入地所需諸功德而成爲初地菩薩。菩薩入地後，於十地階段繼續修學無生法忍道種智，福慧雙修、地地增上直至最後身菩薩（妙覺位），於菩提座上明心而上品妙觀察智、上品平等性智、大圓鏡智現前，眼見佛性而成所作智現前，如是成就四智圓明的究竟佛。

然而菩薩始從十信位初發菩提心開始，一直到成佛之前，其間如果沒有真善知識教導及攝受，很容易走入本書第五章、第六章中所說之三乘菩提歧路，尤其是初機學人，很容易因爲惡知識的邪教導而墮入常見外道或斷見外道，乃至墮入邪淫外道之邪見中，使得自己成佛之道大大延遲許多，甚至變成遙遙無期。由此可以知道，在任何一種菩提道上，都要有真善知識教導及攝受才能成就，尤其是佛菩提道，更

要有真善知識的教導及攝受，才不會走上修行的歧路，否則往往自以為增上卻是退轉下墮，而與佛菩提道越離越遠。這告訴大眾：真善知識真的非常重要，如果沒有真善知識的教導及攝受，想要成就佛菩提，比登天還困難，正如《大方廣佛華嚴經》卷 77 開示：

善男子！菩薩由善知識任持，不墮惡趣；由善知識攝受，不退大乘；由善知識護念，不毀犯菩薩戒；由善知識守護，不隨逐惡知識；由善知識養育，不缺減菩薩法；由善知識攝取，超越凡夫地；由善知識教誨，超越二乘地；由善知識示導，得出離世間；由善知識長養，能不染世法；由承事善知識，修一切菩薩行；由供養善知識，具一切助道法；由親近善知識，不為業惑之所摧伏；由恃怙善知識，勢力堅固，不怖諸魔；由依止善知識，增長一切菩提分法。<sup>1</sup>

經中已經很清楚告知大眾：因為有真善知識的教導及攝受，菩薩得以不毀眾戒、不墮惡趣等，並得以長養諸善法，超越凡夫及二乘，成就於大乘不退等功德。由此可知：真善知識很重要，能教導菩薩破除無明闇、壞諸惡見獄、出離生死城，還能令修習一切善根、行菩薩行、增長一切佛智慧等，所以菩薩應該珍惜所值遇的真善知識，並且很恭敬、很虔誠地求法。

又 文殊師利菩薩在《大方廣佛華嚴經》卷 4 也開示，真善知識真的很重要：

---

<sup>1</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 77〈入法界品 第 39〉，《大正藏》冊 10，頁 421，上 28-中 9。

爾時文殊師利菩薩說此偈已，告善財童子言：「善哉！善哉！善男子！若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是事爲難；能發心已，復欲勤求行菩薩行倍更爲難。善男子！汝今發心求菩薩道，為欲成就一切智智，應當勤求真善知識。善男子！求善知識勿生疲懈，見善知識勿生厭足；於善知識所有教誨，當念隨順不應違逆；於善知識善巧方便，但應恭敬，勿見過失。」<sup>2</sup>

文殊師利菩薩開示：在佛菩提道上，應當勤求真善知識的教導，因此在遇到真善知識時，應該信受真善知識，並且很恭敬、很虔誠地求法。因爲恭敬虔誠請法的緣故，未來要得到大菩提果並不是很困難；困難的是，真善知識真的很難值遇到，如 佛在《大乘本生心地觀經》卷 3 開示：

**菩提妙果不難成，真善知識實難遇；一切菩薩修勝道，四種法要應當知：親近善友爲第一，聽聞正法爲第二，如理思量爲第三，如法修證爲第四。**<sup>3</sup>

佛開示：要成就佛菩提妙果並不困難，困難的是真善知識真的很難遇到；所以菩薩修學殊勝的佛菩提法道，最重要的就是值遇及親近真善知識並隨之受學，因爲有真善知識教導及攝受，菩薩才能聽聞真正的佛法，才能如理作意思惟，並依之而修而證。若沒有遇到真善知識，或雖然遇到了卻不願意

---

<sup>2</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 4〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，《大正藏》冊 10，頁 679，中 5-13。

<sup>3</sup> 《大乘本生心地觀經》卷 3〈報恩品 第 2〉，《大正藏》冊 3，頁 305，上 16-20。

接受其教導及攝受，則要想成就佛菩提妙果真的很困難；所以學人對真善知識應該一心虔恭求<sup>4</sup>，還要消除自己的慢心，才能避免與真善知識擦身而過。

然而要值遇真善知識，得要有往昔所培植的善根福德才能遇到，如果沒有善根福德來莊嚴，想要碰到真善知識真的很困難，乃至於真的遇到了，卻因疑心、慢心而不信受及親近，如同今之諸方對於平實導師之傲慢態度，終究無緣跟隨真善知識修學而枉然此生。至於該如何培植福德，才能讓自己有因緣得以碰到真善知識，在此應加以說明，讓未來的學子們知道如何培植累積自己的正法福德，未來可以值遇並跟隨真善知識而修學正法。說明如下：

一者，在娑婆世界修集福德比較容易，也比較容易累積。爲什麼？如佛在《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》〔編案：與《佛說無量壽經》同本異譯〕卷下開示：

佛言：「若曹於是益作諸善，布恩施德，能不犯道禁忌，忍辱、精進、一心、智慧，展轉復相教化作善爲德。如是經法，慈心專一，齋戒清淨一日一夜者，勝於在阿彌陀佛國作善百歲。所以者何？阿彌陀佛國皆積德眾善，無爲自然在所求索，無有諸惡大如毛髮。」

佛言：「於是作善十日十夜者，其德勝於他方佛國中人民作善千歲。所以者何？他方佛國皆悉作善，作善者

---

<sup>4</sup> 此有二意涵：一者，應該一心虔恭祈求能值遇真善知識；二者，應該對真善知識一心虔恭求法。

多、爲惡者少，皆有自然之物，不行求作便自得之；是間爲惡者多、作善者少，不行求作，不能令得，世人能自端制作善，至心求道，故能爾耳！」<sup>5</sup>

佛開示：在阿彌陀佛國土作善百歲，不如在娑婆世界精進爲善一日一夜。爲什麼？一、阿彌陀佛國土是純善淨土，生彼國者皆「得與如是諸上善人俱會一處」<sup>6</sup>，所以爲善者多、爲惡者少，不容易有因緣修布施、持戒、忍辱等來培植自己的福德。更何況在極樂世界，有許多有情是藉著阿彌陀佛的威神之力及廣大願力，才能有衣食等種種上妙受用，而且能於每日清旦以衣祴盛著阿彌陀佛變現出來的眾妙華，去到他方佛土來供養他方十萬億佛，這並不是靠自己的能力所能成就，因此，就算是在阿彌陀佛國土經過百歲不間斷地供養諸佛（阿彌陀佛國土一天相當於娑婆世界一個大劫，所以，阿彌陀佛國土百歲約相當於娑婆世界的三萬六千個大劫，因此說極樂世界劫長而娑婆世界劫短），然其所培植的福德大部分是靠阿彌陀佛得來的，所以是阿彌陀佛得的福德多，自己所得的福德還是很有限。二、娑婆世界是五濁惡世，眾生多剛強難度又常有欠缺生活資糧者，且有種種災難及種種苦厄出現，能行菩薩六度萬行的因緣較多，培植福德就比較容易，福德也比較容易累積，所以在娑婆世界培植福德遠比在阿彌陀佛國土容易而廣大，所以經中才會開示：在阿彌陀佛國土爲善百歲所培植的福

---

<sup>5</sup>《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》卷下，《大正藏》冊 12，頁 315，下 14-25。

<sup>6</sup>《佛說阿彌陀經》，《大正藏》冊 12，頁 347，中 8-9。



德，不如在娑婆世界一日一夜齋戒清淨所培植的福德。有智慧的人應該在娑婆世界努力去行菩薩六度，才能夠迅速累積自己的福德資糧而早日成就佛道。〔編案：關於淨土與娑婆世界修行速度之比較，平實導師所著《禪淨圓融》一書中有詳細敘述，請自行參閱。〕

二者，在正法團體的付出，容易快速累積自己的福德，因為正法道場是大福田、大功德田；譬如在佛世，承事供養 佛陀及僧寶所得的福德無量無邊。如《大般涅槃經》卷 31 開示：

若施畜生，得百倍報；施一闍提，得千倍報；施持戒者，百千倍報；若施外道斷煩惱者，得無量報；奉施四向及以四果、至辟支佛，得無量報；施不退菩薩及最後身諸大菩薩、如來世尊，所得福報無量無邊，不可稱計，不可思議。<sup>7</sup>

經中明示：布施給畜生有情尚且得百倍報，更何況是布施給明心見性的諸不退菩薩（包括位不退、行不退、念不退），乃至諸佛世尊，其所得的福德更是無量無邊；所以在正法團體培植福德當然很迅速。或許有人不相信，在此就舉《賢愚經》卷 5 的記載，有一對夫婦因布施給比丘們，而得九十一個大劫中世世端正，身體金色，殊妙無比，而且還在 釋迦世尊座下成爲三明六通大阿羅漢的真實例子：

在過去九十一劫以前，當時有佛出世，名毘鉢尸佛，十號具足；佛滅度後，遺法在人間流傳。那時有一些比丘教化

---

<sup>7</sup>《大般涅槃經》卷 31〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 549，下 2-7。

遊行來到某一個村莊，當時村中有許多人看見僧人來到村莊，大家就競相供養衣服、飲食等物，讓出家人得以四事無缺。當時村中有夫妻二人貧窮下賤，生活非常困苦。由於丈夫看見大眾競相供養僧人，反思自己貧窮下賤、無法供養，不禁流下淚來。妻子看見丈夫流淚，問：「到底發生什麼事，使你淚流滿面？」丈夫回答：「今天看見許多僧人來到村莊，大眾競相供養，而我們家貧窮，沒有什麼可以供養僧人。今世已經夠貧窮了，又親逢此殊勝的善緣卻無法供養，來世當更加貧窮。想到這裡就悲傷地流下眼淚。」妻子答覆丈夫說：「你回到家裡再詳細找找看，或許可以找到一些財物來供養僧人。」丈夫聽從妻子之言，回到家裡，裡裡外外詳細找了一回，只找到一錢，持此一錢與妻子討論如何布施。這位妻子身上剛好有一明鏡，兩人共商議，決定將此二物供養僧人。二人將此二物置於一個新瓶中，裡面盛滿了乾淨的水，到眾僧處所，很恭敬地親手布施給眾僧。當時的僧人一一取水用來洗鉢、飲水等等。這對夫妻看見眾僧歡喜接受布施，非常高興。於供養不久後，夫妻二人生了一場重病而亡，於死後生到了忉利天。接著 佛開示：當時這對夫妻持瓶水布施供養眾僧，他們就是現在的金天夫婦。由於持此一錢、一明鏡以及一瓶水，以清淨心布施給眾僧，所以九十一個大劫世世端正，身體金色，殊妙無比。由於當時這對貧窮夫婦，對於僧寶信心清淨，再加上少物能布施的緣故，不僅捨壽即獲得生天的殊勝果報，而且還在 釋迦世尊座下成爲三明六通大阿羅漢。由此可知：以清淨的信心布施給出家人，其福德無量無邊；尤其是在五濁惡世，有能力布施給眾生並不容

易，由於難施能施，因此有很大的福德；並且五濁人間有許多因緣可以迅速累積世間福德乃至正法中的福德，作為未來明心見性之資糧，乃至為未來成佛時所需之無量廣大福德作準備。

以上已說明在娑婆世界行菩薩六度，培植佛菩提道所需的福德資糧比較容易且快速，但是要辨明正法團體及真善知識並不容易，因為在五濁惡世邪師說法如恆河沙，若不具擇法眼，要分辨明師、邪師及其所屬團體的正訛是很困難的，須是往昔多劫修集善根福德才能與正法相應。以下有幾個準則可以作為簡擇正法道場的參考：第一，諸佛出世而與其弟子眾所組成的僧團。〔編案：前提是學人必須對佛地的殊勝不可思議功德有所了解，方能免於被凡夫假佛所籠罩。〕譬如 釋迦世尊二千五百多年前出興於世，由 釋迦世尊及其弟子共同組成的僧團，不論是聲聞僧團或者是菩薩僧團，都是正法團體。又譬如 釋迦世尊所預記當來下生 彌勒尊佛及其所屬的僧團，也都是正法團體。但是諸佛出世及在世時所組成的僧團猶如優曇鉢花（俗稱曇花）一樣非常罕見，難以值遇。第二，釋迦世尊預記於末法將滅時的 月光菩薩及其僧團，這是 佛所授記之正法團體；由於那時的眾生心性更加拙劣難調，因此若能對正法僧團行四事供養，當然很容易培植福德。第三，在正法尚未滅盡之前，人間仍會有弘揚正法的賢聖菩薩住世，其所說的佛法必定符合三乘經典開示之義理；這些賢聖菩薩所組成的團體，不論是現聲聞相，或者在家菩薩相，都是正法僧團。這樣的僧團真的很難得，尤其是末法時代的菩薩僧團更是難得，因為他們所說的法，迥異於諸方大師、大居士之

所說，因此這些菩薩僧團剛開始弘法時，經常被毀謗不如法、是邪魔外道、其法義有毒、是新興宗教<sup>8</sup>等。但由於真理越辨越明，猶如真金不怕火煉，因為正法是可以親證而無法推翻的，所以宣說佛法八識論真理的勝義菩薩僧團，終究會被佛教界所承認及接受為正法團體（即使有人表面上不認同，背地裡也多不敢再毀謗污衊）。因此，學人在修學佛法時千萬要注意，如果自己沒有慧眼可以判別正訛，切記不要斷章取義、斷句取義，也切記不要因名師情執而以輕慢的態度來評論正法團體，以免造下惡業而惹禍上身。

三者，既然有幸在正法團體中修學，當然就應該要努力付出心力，依教奉行且護持正法，乃至發願能於正法團體中擔任親教師，教導學人建立正知見，這也都是培植福德的好機會。如果自己還沒有明心見性等實證，也可以出錢出力，或者擔任各種義工來護持正法，因為護持正法之功德不可思議，可作為未來見道的福德資糧。如果已經明心，當念佛恩及師恩，更要全心全力護持正法，於自利利他中培養自己廣大的福德，以作為未來眼見佛性所需的福德資糧，乃至為進入初地作準備。如果已經明心、見性，而且堪能說法攝眾者，當為更多眾生的法身慧命著想，應該發願能出來擔任親教

---

<sup>8</sup>【新興宗教在一方面為傳統宗教作出補足，部分亦積極參與社會運動。然而，有一些打著新興宗教旗號的組織強調個人崇拜，意圖利用思想控制來操控會眾的行為，以達至商業利益、甚或鼓動信徒作出反社會的行動，這引起了宗教界人士的關注。】參見維基百科：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%96%B0%E8%88%E5%AE%97%E6%95%99>（擷取日期：2013/01/02）

師，幫助更多有緣眾生也能夠明心見性，如此可以更快速累積自己入地應有的廣大福德資糧，縮短進入初地之時劫。

所以說，在正法團體中護持之功德真的不可思議，如 佛在《大般涅槃經》卷 3 開示：

爾時有一持戒比丘名曰覺德，多有徒眾眷屬圍遶，能師子吼，頒宣廣說九部經典，制諸比丘不得畜養奴婢、牛羊非法之物。爾時多有破戒比丘，聞作是說皆生惡心，執持刀杖逼是法師。是時國王名曰有德，聞是事已，為護法故，即便往至說法者所，與是破戒諸惡比丘極共戰鬥，令說法者得免危害。王於爾時身被刀劍、箭槊之瘡，體無完處如芥子許。爾時覺德尋讚王言：「善哉！善哉！王今真是護正法者，當來之世，此身當為無量法器。」王於是時得聞法已，心大歡喜，尋即命終，生阿閼佛國，而為彼佛作第一弟子。其王將從人民眷屬，有戰鬥者、有隨喜者，一切不退菩提之心，命終悉生阿閼佛國。覺德比丘卻後壽終，亦得往生阿閼佛國，而為彼佛作聲聞眾中第二弟子。若有正法欲滅盡時，應當如是受持擁護。迦葉！爾時王者則我身是，說法比丘迦葉佛是。迦葉！護正法者，得如是等無量果報，以是因緣，我於今日得種種相以自莊嚴，成就法身不可壞身。<sup>9</sup>

〔過去無量無邊阿僧祇劫前〕當時有一位持戒比丘名為覺德，有

---

<sup>9</sup> 《大般涅槃經》卷 3 〈金剛身品 第 2〉，《大正藏》冊 12，頁 383，下 27-頁 384，上 18。

許多徒眾眷屬圍繞，辯才無礙，能作獅子吼，頒布及廣說九部經典，施設比丘不能畜養奴婢、牛羊等非法之物的戒律。那時有許多破戒比丘聽到覺德比丘施設這樣的戒律，不能安忍而生起了惡心，執持刀杖欲來加害覺德比丘。當時的國王名為有德，聽到這樣的消息，便到覺德比丘說法處與破戒比丘共相戰鬥，使得諸惡比丘無法加害覺德比丘。可是有德國王被諸惡比丘以刀劍等斲刺全身，連芥子許完好之處也沒有。覺德比丘於是便讚歎有德國王：「做得好啊！做得好啊！您真是一位能護持正法的人，能捨無常之身命以護正法，未來生生世世皆將因此而獲得堪行無量善法的五蘊道器。」有德國王聽了以後，心生大歡喜，不久命終，往生到阿闍佛國，成為阿闍佛座下聲聞第一弟子。當時國王所帶領的人民及眷屬，與諸惡比丘共戰鬥以及隨喜讚歎者，都得到不退菩提心的功德，於命終後也都往生至阿闍佛國。覺德比丘後來命終，亦往生阿闍佛國，成為阿闍佛國聲聞第二弟子。如果在正法將要滅盡之時，佛弟子們應該像有德國王一樣，為護持正法而不惜身命。佛接著說：「迦葉菩薩！當時的國王，就是我釋迦牟尼佛的前身，說法的覺德比丘就是迦葉佛之前身。迦葉菩薩！護持正法得有如是無量果報，因為這樣的緣故，所以我有今日具足三十二相、八十種好的種種殊勝圓滿法相以自莊嚴，以及成就究竟清淨的金剛法身究竟不可壞身。」佛已經很清楚開示：護持正法，乃至不惜自己身命為法犧牲，真的有不可思議功德。此外，佛在《大般涅槃經》卷3也開示，護持正法未來可以得到金剛常住不壞身：

佛言：「迦葉！以能護持正法因緣故，得成就是金剛身。迦葉！我於往昔護法因緣，今得成就是金剛身，常住不壞。」<sup>10</sup>

佛已經很清楚開示：護持正法可以培植自己的福德，作為學人未來親證三乘菩提之任一菩提的福德資糧，乃至未來可以成就佛地的金剛常住不壞身，所以說，護持正法功德真的不可思議。

又，佛在《大般若波羅蜜多經》卷 573 如是開示，在娑婆世界護持正法一須臾所獲得之功德，勝於在其他淨土一劫等所獲得之功德：

於此穢土護持正法須臾之間，勝淨土中若經一劫、或一劫餘所獲功德，故應精勤護持正法。<sup>11</sup>

佛已經很清楚開示：護持正法真的有不可思議功德，尤其在娑婆五濁惡世護持正法更是殊勝無比。因此，若學人在娑婆世界有幸成為正法團體之一分子，應該要珍惜此殊勝難得的因緣，努力積極護持正法，讓正法得以久住，法輪常轉則人天得利，藉此來培植自己殊勝不可思議之功德，作為未來明心見性乃至地地增上的福德資糧，以長劫化短劫來縮短自己成佛的時程。

---

<sup>10</sup> 《大般涅槃經》卷 3〈金剛身品 第 2〉，《大正藏》冊 12，頁 383，中 19-22。

<sup>11</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 第 17〉，《大正藏》冊 7，頁 963，中 24-26。

此外，有一點需要注意的是：不要冀望以世間福德——譬如不是在正法團體，而是在表相佛法、相似佛法團體中布施，例如在弘揚常見、斷見的佛門外道團體，乃至在邪淫外道團體所培植的有漏福德——想要來換取相應於明心見性的世出世間福德，那是沒有道理的，因為前者所培植的不是護持正法的福德。這個道理猶如在某甲銀行定期存款，應該是在契約期滿時，要求某甲銀行給付本金及利息，不能要求某乙銀行給付本金及利息給你。同樣的道理，若不是在正法團體中付出，而是在相似法的團體中付出，乃至在邪淫外道毒田中付出，當然不能要求正法團體幫助你明心見性，福德不相應故；如是者總相智尚不可得，遑論能發起別相智、道種智，不是嗎？如果學人想以在世間法的層面所作的福德來換取世出世間無上法的福德，那是不正確的想法，猶如緣木求魚一樣，根本無法成就，所以要有正確的認知而調整自己的心態，以免在佛菩提道走上岔路，離佛道越來越遠。

真善知識所說的法，與斷常二見的大法師、居士們說法不一樣，因為真善知識於法有實證，故能如實如理說法，並將自身所親證之內涵，以不洩露密意的方式鋪陳出來，讓學人得以一步步跟隨前進而不會走岔路，迴異諸方依文解義，甚至落於斷常兩邊而玄想臆測之說法。然而因為真善知識通常不追求世間大名聲的緣故，性障較重的人往往便生輕慢想，乃至只信受諸大名師的說法，恣意妄解經典或甚至不以經典為依歸，也不閱讀真善知識的著作如理思惟，只本著名師情結就出言毀謗真善知識為邪魔外道、法義有毒或是新興



宗教等，已爲自己種下後世難以承受之苦痛而不知，正如《大般若波羅蜜多經》卷 506 開示：

爾時善現便白佛言：「若有聰明善男子等，聞佛所說，謗正法人，於當來世久受重苦，應善護持身語意業，勿於正法誹謗毀壞，墮三惡趣長劫受苦，於久遠時不見諸佛、不聞正法、不值遇僧，不得生於有佛國土。雖生人趣下賤貧窮、醜陋頑愚、肢體不具，諸有所說人不信受。」<sup>12</sup>

凡是毀謗正法或毀謗弘傳八識論正法之善知識者，這樣的人也就是毀謗佛法僧三寶的人，未來要下墮三惡道受極重純苦果報，並於久遠劫不見諸佛、不聞正法、不遇僧寶，不會出生在有佛法的地方乃至聽聞到佛法。此外，在經過三惡道長劫果報以後，終於得以受生在人間時，也會是貧窮下賤的人，其形貌醜陋、個性頑固愚癡而沒有智慧，而且是五根殘缺不全，所說的話他人皆不信受。由此可知：毀謗正法及真善知識的果報真的很嚴重，那是長劫尤重純苦的不可愛異熟果報，所以學人應該謹慎小心爲要，以免誤謗正法及真善知識而遭受難以承受的不可愛異熟果報。

然而 世尊知道娑婆世界眾生多愚癡無智慧，也知道眾生對於宣說聞所未聞法的真善知識常生毀謗，所以 佛在經典中很慈悲開示：如果有毀謗真善知識所說正法者，還有補救的

---

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 506〈地獄品 第 10〉，《大正藏》冊 7，頁 580，下 20-26。

方法來扭轉不可愛異熟果報。如《大般涅槃經》卷 10 開示：

護正法得大果報，拔濟破戒。若有毀謗是正法者，能自改悔，還歸於法，自念所作一切不善如人自害，心生恐怖驚懼慚愧，除此正法更無救護，是故應當還歸正法。<sup>13</sup>

佛開示：護持正法能獲得廣大的勝妙果報，足以濟度謗法等重戒罪者。如果有毀謗正法的人，自己能夠懺悔改過，還歸於正法，自己思惟憶念所造作的一切毀謗正法的不善惡業，就好像是有人自己要加害自己一樣，內心因此生起恐怖、驚懼及慚愧，了解到唯有正法堪為依護，除了努力護持正法能夠救護自己之外，再也沒有其他方法可以彌補自己毀謗正法的惡業過失，因此應當還歸於正法、大力護持正法。佛已經很清楚開示：爲了彌補自己毀謗正法的大惡業，除了積極護持正法之外，別無他法可以救護自己了。這是 佛陀大慈大悲的教授教誡，一切學人當有所警惕，避免不小心犯下謗三寶的惡業而導致下墮；誹謗正法者則應至誠懺悔滅罪，並反過來歸依於正法、大力護持正法，以此功德迴向救護自己免於下墮三塗。（待續）

---

<sup>13</sup> 《大般涅槃經》卷 10〈一切大眾所問品 第 5〉，《大正藏》冊 12，頁 425，中 24-28。

# 正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載十)

菩薩以證悟的智慧，不但能現觀五蘊生滅無常之法相，同時也看見五蘊與真心第八識是不一亦不異的：五蘊是真心第八識如來藏所生，是有生有滅之法，所以五蘊與真心不一；但是五蘊其實也是真心第八識所蘊藏的種種法的一部分，本來就攝歸第八識所有，所以五蘊與真心不異。五蘊是真心第八識藉緣而出生的，本無真實自性，是第八識依著業種而為有情眾生創造了每一世的五蘊身，所以五蘊本是第八識所含藏的法種所生，當然得攝歸第八識，因此說五蘊與本識是不一不異的；這種不一不異的現象與真理，是一體而不可分離的，也就是說不一與不異必定同時存在。菩薩如是現觀阿羅漢與自己一樣，都是常住的真心本識與生滅性的五蘊不一亦不異，乃至現觀一切眾生亦復如是，如同《心經》所說：【色不異空、空不異色，色即是空、空即是色；受想行識，亦復如是。舍利子！是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減。】<sup>1</sup>般若諸經說五蘊等諸法空相，而本識真心所生五蘊諸法與能生之本識不一不異；阿含部諸經說五蘊諸法盡

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 8，頁 848，下 8-11。

皆生滅無常，而無常的名色五蘊是由常住的本識所生，所以說諸法都是無常、苦、空、無我，而無常的五蘊諸法卻又「非我、不異我、不常在」；顯然這阿含與般若諸經所開示的道理是相同的。因為一切法與真心第八識不一亦不異，當然就應該被攝歸第八識了！因為一切法都攝歸真心第八識，而真心是不生不滅、不垢不淨、不增不減的，這第八識心體從來無生，也永遠不滅，所以大乘法中才會說「一切法不生不滅」；因為一切法都可以攝歸第八識真心，所以一切法也都可以冠上無量雙不的中道義。

菩薩們的智慧，不論是大乘解脫的智慧，或是實相般若的智慧，乃至一切種智的智慧，都是從親證真心第八識而漸次生起的現觀中出生的。但是菩薩要能親證第八識真心而生起這些佛菩提智，卻必須先要能夠觀察而照見五蘊皆從第八識所生而無常、苦、空、無我，要先斷三縛結而實證初果，具解脫道見道的智慧，而後才能於實證第八識真心之大乘見道時，發起實相般若智慧；菩薩也因此才能夠以解脫慧，配合現觀真心不生不滅所發起的般若智慧，而得以度一切苦厄。菩薩勤求證悟前必須先要斷除以五蘊為真實我的我見，否則參禪時往往會不斷地落入識蘊中而無法出離識蘊。

明心菩薩因為親證本識，現觀「真心自在而常住」，故而發起實相智慧，猶如《心經》開頭所說：【觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。】<sup>2</sup> 這裡說的是「觀自在菩薩」，而不是「觀世音菩薩」，也就是指能

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 8，頁 848，下 7-8。

觀常住自在心的證悟菩薩；因為菩薩現觀自己的真心入胎識是本來就在的，回頭再來看阿羅漢與一切眾生也都是一樣本具如來智慧德相，無有差別，只是因為無明所障而不能證得；所以當一切眾生將來也親證真心第八識時，一樣是可以「觀自在」的。既然經中明白開示，親證真心之前必須先斷除我見，顯然斷除我見就是大乘見道的先決條件之一；假使不能斷除我見，而躡等求大乘的見道開悟，都難免落入識陰中，都是無法親證真心第八識的，如此而奢談解脫道與般若慧，都將只是空言而無實義；在此籲請一切欲真修佛道者，於此當審慎思惟再三，方不致造成久修佛法而唐捐其功的窘境。

既然可以現前觀察自己及一切有情的真心本來就常住於涅槃中，「觀自在菩薩」當然就無須急著滅除自己，入無餘涅槃以遠離生死；「觀自在菩薩」就是因為親證這「一切有情本來涅槃」的正理，所以能夠不再害怕胎昧而願意廣發大願，世世常住人間來利樂無量無數的有情眾生。然而二乘聖人不能現前證得觀自在的境界，當然會畏懼生死苦，所以就一心要遠離生死苦，因此 佛陀為他們方便施設化城，教導他們證入無餘涅槃的正理：只要滅盡五蘊、六入、十二處、十八界、名色，不存留任何一法，那就只剩下本識真心獨存，這就是無餘涅槃的無境界之境界。所以說棄捨十八界諸法才是入無餘涅槃的正理，是故，無餘涅槃位中，無有任何一法存在，不與任何一法相待、相對；換言之，無餘涅槃境界是絕待的，不是有待之法。無餘涅槃唯是無境界之境界，卻不是斷滅空；是滅盡一切法之無境界，唯第八識如來藏心獨存，無六塵、無見聞覺知，亦無思量性；所以佛法所說的無餘涅槃，不是

可以將離念靈知意識心保留著而能進入無餘涅槃的；只有外道法才會誤認生滅法的境界為涅槃，這是有待境界的外道涅槃，不是常住而不生滅之絕待境界的真實涅槃。

出離三界生死的真正道理，是滅盡十八界而成為無餘涅槃，是沒有絲毫自我、自己存在，當然也不許有六塵等萬法的存在，否則就不是無我而是有我，即非實證無餘涅槃，也就不是真的出離生死苦；所以真正要取證無餘涅槃，一定要滅盡全部的十八界自己，這才能真的永離輪轉於三界生死之苦。

#### 第四節 無餘涅槃界

佛在二乘聲聞解脫道的開示中說有二種涅槃：有餘涅槃與無餘涅槃。此中，有餘涅槃有二義，一是說阿羅漢此世身心因宿業因緣而仍有寒熱飢渴等微苦餘存，故名有餘涅槃；有時也稱為有餘依涅槃，意思是說阿羅漢在入滅之前尚有微苦作為覺知心的所依，故名有餘依涅槃；或者說阿羅漢捨壽前尚有色身及覺知心餘存，作為入滅前所依之苦法，故名有餘依涅槃。有餘涅槃的第二個含義則是說，三果人仍有殘餘的思惑尚未斷盡，仍須出生中陰乃至再受生於色界甚至無色界中，才能取證無餘涅槃，故名有餘涅槃；也因為仍有思惑作為中陰乃至後世有的所依，所以名之為有餘依涅槃。無餘涅槃也有二義，一是說阿羅漢已經入滅，意識與意根都不復存在了，名與色都滅盡無餘，一切法都不再生起了，所以名為無餘涅槃；或者說阿羅漢入滅後已無寒熱等苦作為所依，故說為無餘依涅槃。無餘涅槃的另一個義理則是說，思惑已經滅盡無餘，已無思惑作為後世的所依，故名無餘涅槃。因

此，有餘涅槃與無餘涅槃二者的差異，或在於五蘊十八界身心是否完全滅盡，或在於思惑有無斷盡；所以實際上，有餘涅槃與無餘涅槃的真正義理，有著比一般人所知道的更為廣泛的內涵。譬如在阿含諸經中，有時也說斷五下分結的三果人，是已證有餘涅槃的聖人，茲舉述《增壹阿含經》卷 7 以爲證明：

聞如是：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「有此二法涅槃界，云何爲二？有餘涅槃界，無餘涅槃界。彼云何名爲有餘涅槃界？於是比丘滅五下分結，即彼般涅槃，不還來此世，是謂名爲有餘涅槃界。彼云何名爲無餘涅槃界？如是比丘盡有漏，成無漏，意解脫，智慧解脫，自身作證而自遊戲：生死已盡，梵行已立，更不受有，如實知之，是謂爲無餘涅槃界。此二涅槃界，當求方便至無餘涅槃界。如是，諸比丘！當作是學。」爾時諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。<sup>3</sup>

此段經文白話的意思是：【我聽聞到這樣的道理：那個時候，佛陀安住在舍衛國的祇樹給孤獨園中。當時世尊告訴諸位比丘說：「有這二個法名爲涅槃界，是哪二個法呢？就是有餘涅槃界與無餘涅槃界。那個境界爲什麼說是有餘涅槃界呢？由於那位比丘滅除了五種下分結，當他此世捨壽後就往生到那邊，於彼處捨壽時取般涅槃，不會再還來這個人間了，這就名爲有餘涅槃界。那無餘涅槃界爲什麼說是無餘

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 2，頁 579，上 12-23。

涅槃界呢？像這樣修行的比丘，滅盡一切有漏法，成就了無漏境界，意識已證得解脫，智慧出生而獲得解脫，自己親身作證而自己遊戲於這清淨的解脫境界之中：生死已經窮盡，清淨行已經建立，都不會再領受後有了，如實的證知這個境界與道理，這就是我所說的無餘涅槃界。對於這二種涅槃界，應當尋求種種的方便以達到無餘涅槃界。就像是這樣，諸位比丘！應當要如此修學。」那時諸位比丘聽聞了佛陀所宣說的道理，都歡喜地奉行。】

這一段經文中所說的有餘涅槃界與無餘涅槃界，並不是從阿羅漢捨壽前還有名與色或飢渴寒熱等微苦餘存而說為有餘涅槃，也不是從阿羅漢捨壽時滅除一切名與色而說為無餘涅槃，而是從解脫道行者是否已經完全滅盡執著五陰的我執煩惱（思惑）來說有餘與無餘涅槃界。這意思是說，已經斷除五下分結的三果人，由於思惑煩惱尚未斷盡的緣故，命終後必定要再受生於色界天〔編案：中般涅槃的三果人除外〕，在天界捨壽時才能取無餘涅槃，因此就依阿那含在人間時尚未斷盡思惑的解脫境界而說之為有餘涅槃；相對而言，只要思惑斷盡無餘，雖然阿羅漢尚未入滅，也說之為已經證得無餘涅槃。也就是說，因為三果阿那含還有餘煩惱思惑未斷盡，所以不能在此世捨壽時直接取證無餘涅槃，但是他們都有能力在往生色界天乃至無色界天後，於天界取無餘涅槃，不會再還來人間，因此說三果人已經親證有餘涅槃；而由於四果人已經斷盡思惑煩惱，已無任何思惑煩惱餘存，可以在捨壽時直接取無餘涅槃，永不再受後有，不須如三果人要再受生於天界才取滅度，以是故說四果阿羅漢已證得無餘涅槃，不必等到



其捨壽後滅盡五陰十八界法，才說之爲取證無餘涅槃。

所以有餘涅槃與無餘涅槃有時會有不同的定義，這必須依前後經文的開示才能判定。然而無論如何，有餘涅槃與無餘涅槃都不是斷滅境界，都還有不同的「界」——功能差別——存在，因此在阿含部許多經典中都說阿羅漢入無餘涅槃「界」，而不是只說入無餘涅槃。而且 佛陀常宣說「涅槃真實、常住不變」，亦即滅盡五陰、六入、十八界以後絕對不是斷滅空，仍有常住不變的真實法存在故；因此而說無餘涅槃中有「界」不滅，故名爲無餘涅槃界。如上所舉述 佛陀在《增壹阿含經》卷 7 之開示即可作爲證明，此段經文中說涅槃「界」有二：有餘涅槃界與無餘涅槃界。「界」有界限、侷限之意，即是諸法種子，又名功能差別，意思是說，因爲諸法種子的功能各有差別不同，故將種子——功能差別——稱之爲「界」。也就是說，無餘涅槃中並不是斷滅空，而是仍然有其功能存在；只是因爲時時刻刻作主的意根已經滅除了，沒有了意根這個作主的心作前導，所以本識不再現起出生名色的種種功能，既然不再生起名、色，也就不能藉名、色來出生一切法了，但是本識的界——本識的功能（種子）——並未隨之斷滅，仍然是保存在本識中，因此無餘涅槃中仍然有實相法界獨存。所以二乘聖人所入的無餘涅槃中仍然有界存在，並不是斷滅空，不可以像釋印順及宗喀巴等六識論惡取空者一樣，妄說無餘涅槃中是斷滅空，然後又恐怕別人排斥他們是斷見外道，於是又建立意識的粗心或細心作爲常住法，而說「意識心常住不滅，所以涅槃不是斷滅空」；如是錯謬的建立，雙墮斷見和常見二邊，兼具損滅與增益二執，都是自相矛盾

的虛妄想，嚴重誤導眾生。

在《雜阿含經》卷 27 中，佛開示：

「若比丘修習此七覺分，多修習已，當得七果。何等爲七？謂現法智有餘涅槃及命終時；若不爾者，五下分結盡，得中般涅槃；若不爾者，得生般涅槃；若不爾者，得無行般涅槃；若不爾者，得有行般涅槃；若不爾者，得上流般涅槃。」<sup>4</sup>

此段經文中，佛說已得現法智的阿羅漢捨報前是證得有餘涅槃，命終後則是入無餘涅槃；而斷盡五下分結的三果人也是證得涅槃果者，是以有餘之法而名之爲中般涅槃、生般涅槃、無行般涅槃、有行般涅槃和上流般涅槃等五種，即此五種皆名爲有餘涅槃界。也就是說，一切三果人皆於五順下分結已斷已遍知，於五順上分結未斷未遍知，然因根性有利鈍等差別，故三果人所證得之涅槃果有五種差別不同，亦皆名之爲有餘涅槃界，然尚有餘思惑未滅盡故，與阿羅漢所證得之有餘涅槃界定義不同。以下分別說明這五大類三果人所證有餘涅槃界之差別：

一、**中般涅槃**：這類三果人在世時只造作增長順起有受業，不造作增長順生有受業，當他捨壽後身壞命終，色界天相應的中陰身就生起了，而由於他的根性極爲猛利，並且五上分結已極微薄的緣故，所以在他色界中陰身具足現起之後，隨即察覺、自省而發起無漏道的智慧力，斷盡五上分結而取

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 2，頁 197，上 22-27。

無餘般涅槃界。此類三果人又有三品差別：第一品人是在色界中有剛剛生起時，立刻警覺而滅除我慢，隨即證入無餘涅槃；第二品人是在中有生起以後，隨即自省而繼續觀行，然後斷除我慢而入無餘涅槃；第三品人則是在觀行之後，還要等到中有已經趣向生有但尚未獲得生有之前才能入無餘涅槃，甚至也有人要轉入第二個乃至第七個色界中有時，才能在生有尚未現起之前斷盡我慢結使而滅盡自己、取證無餘涅槃。因為這些都是在中有階段入般涅槃，故總名為中般涅槃。<sup>5</sup>

二、**生般涅槃**：這類三果人在世時不只造作增長順起有受業，也造作增長順生有受業，身壞命終後，因為將往生於色界天，所以會生起相應的色界中陰，接著就往生到色界天中；在他往生到色界天後不久便察覺自己的我慢未斷盡，而

---

<sup>5</sup>《瑜伽師地論》卷 26：「云何中般涅槃補特伽羅？謂有三種中般涅槃補特伽羅：一、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已中有續生，中有生已便般涅槃；如小札火微星纔舉即便謝滅。二、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已中有續生，中有生已少時經停，未趣生有便般涅槃；如鐵搏鋌炎熾赫然鎚鍛星流未下便滅。三、有一種中般涅槃補特伽羅，從此沒已中有續生，中有生已往趣生有，未得生有便般涅槃；如彼熱鐵鎚鍛星流下未至地即便謝滅。如是三種中般涅槃補特伽羅，總說為一中般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 30，頁 425，上 11-22。

《阿毘達磨集異門足論》卷 14：「云何中般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法已斷五順下分結、未斷五順上分結，造作增長起異熟業、非生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已，便得如是無漏道力，進斷餘結而般涅槃，是名中般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 26，頁 426，上 2-7。

他不需多加觀行便得無漏道的智慧力量，進斷我慢結使而般涅槃。因為這是往生到色界天後才斷盡五上分結而證般涅槃，所以就稱為生般涅槃。<sup>6</sup>

三、**無行般涅槃**：這類三果人在世時造作增長順起有受業及順生有受業，當他命終後色界中有現起而往生到色界天中，但是他才出生到色界天不久，便起心探究自己為何生到了色界天中，觀察到自己不能滅盡自我是由於上分結未斷的緣故，但他不須修加行便獲得無漏道的功德力，進斷五上分結以後，乃至盡其天壽而安住，在天界捨棄天壽時方才證入無餘涅槃界，名為無行般涅槃。這是依於無行道，以無勤行及無動作意修習止息的加行道，自然而然斷盡五上分結，可以在色界天中隨順時節因緣而取無餘般涅槃界。<sup>7</sup>

---

<sup>6</sup>《瑜伽師地論》卷 26：「云何生般涅槃補特伽羅？謂纔生彼已便般涅槃。是名生般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 30，頁 425，上 22-24。《阿毘達磨集異門足論》卷 14：「云何生般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法五順下分結已斷已遍知、五順上分結未斷未遍知，造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼生色界天中有起已往生色界，生已不久便得如是無漏道力，進斷餘結而般涅槃，是名生般涅槃補特伽羅。問：何故名生般涅槃補特伽羅？答：由此補特伽羅，纔生未久便得如是無漏道力，進斷餘結而般涅槃故，名生般涅槃補特伽羅。復次有說如是補特伽羅，纔生未久便得如是無漏道力，進斷餘結此後乃至盡壽而住，方入無餘般涅槃界故，名生般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 26，頁 426，上 11-23。

<sup>7</sup>《瑜伽師地論》卷 26：「云何無行般涅槃補特伽羅？謂生彼已，不起加行、不作功用，不由勞倦道現在前而般涅槃。是名無行般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 30，頁 425，上 24-27。

四、有行般涅槃，又名勤行般涅槃：當這一類三果人在人間身壞命終，他的色界中陰現起後，即往生到色界天中；然後依於有行道，以有勤行及勤行作意，專修不停息的加行道，深入觀察五上分結，經久修行而斷盡五上分結，成爲慧解脫阿羅漢，等到捨壽時就在色界天上般涅槃。由於這類三果人在色界天中，是依於有行之道，以有勤行及有勤作意，一世努力不停息地進修加行道，捨壽前才能斷盡五上分結而般涅槃，以是名爲有行般涅槃。也有阿羅漢如此說：由於這種三果人，依於有爲緣定，進斷五上分結而般涅槃的緣故，故名有行般涅槃。<sup>8</sup>

---

《阿毘達磨集異門足論》卷 14：「云何無行般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法五順下分結已斷已遍知、五順上分結未斷未遍知，造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已往生色界，生已後時依無行道，以無勤行、無勤作意修止息加行道進斷餘結，入無餘依般涅槃界，是名無行般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 26，頁 426，中 6-12。

<sup>8</sup>《瑜伽師地論》卷 26：「云何有行般涅槃補特伽羅？謂彼生已發起加行，作大功用，由極勞倦道現在前而般涅槃。是名有行般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 30，頁 425，上 27-29。

《阿毘達磨集異門足論》卷 14：「云何有行般涅槃補特伽羅？答：諸有補特伽羅，即於現法五順下分結已斷已遍知、五順上分結未斷未遍知，造作增長起異熟業及生異熟業，身壞命終彼色界天中有起已往生色界，生已後時依有行道，以有勤行、有勤作意修不息加行道，進斷餘結而般涅槃，是名有行般涅槃補特伽羅。……復次有說，由此補特伽羅，依有爲緣定進斷餘結而般涅槃故，名有行般涅槃補特伽羅。」《大正藏》冊 26，頁 426，上 23-中 6。

五、上流般涅槃，或稱上流處處般涅槃：這一類三果人在人間身壞命終時，他的色界天中陰身生起，之後就往生於色界初禪天中，而他在初禪天中盡其壽量仍無法斷除五上分結，所以捨壽時必須再往生二禪天或其餘色界天或無色界天中，才能具足觀行而斷除五上分結，而於所住的天界中捨壽後入無餘涅槃。也有阿羅漢這麼說：由於這種三果人，是依於諸天境界而作觀行，進斷五上分結而入無餘涅槃界的緣故，所以說是上流般涅槃。但是上流般涅槃者，比較正確的說法，是這一種三果人根性較為遲鈍，不能深入了解五上分結的內容，由於所證功德較差，故繼續造作增長順後有生的異熟業種，因此必須往生色界諸天乃至無色界諸天，於上流處處受生之後才能斷盡五上分結而般涅槃。另外，上流般涅槃又可分為兩種：第一種三果人是行於色界境界而般涅槃，第二種則是行於無色界而般涅槃；這二種都屬於上流般涅槃者。若是行於色界而般涅槃的人，可能在二、三或四禪天的任何一處取涅槃，但其中最遲鈍者最終取涅槃處為五淨居天之色究竟天，不可能超過色究竟天。若是行於無色界的三果人，在人間時已曾證得無色界定，於人間命終後生於初禪天，於初禪天壽盡後或往生至空無邊處、或識無邊處、或無所有處、或非想非非想處而取涅槃，但是最遲鈍者也只能次第受生至非想非非想處天，以非非想天作為最終取證無餘涅槃的地方，不可能超過非非想處天。<sup>9</sup>

---

<sup>9</sup>《瑜伽師地論》卷 26：「云何上流補特伽羅？謂有不還補特伽羅，從此上生初靜慮已，住於彼處不般涅槃；從彼沒已，展轉上生諸所生

由以上所說就可以知道，取證無餘涅槃的種種因緣，都只屬於三果與四果人所有，都不涉及初果人與二果人。因為須陀洹及斯陀含都尚未證得「心解脫」，都還不能超過欲界境界，都無法中般涅槃、生般涅槃，甚至連上流般涅槃都還作不到，因此都尚未證得有餘涅槃；初果及二果人都必須再還來人間受生，所以不能說是已證得有餘依涅槃的聖者。二果人要修除欲界愛才能證得三果，而這必須以發起初禪而且不退失為驗，接著觀察五種下分結的內容而一一斷除之，才能超過欲界而獲得心解脫，才算是已經斷除五下分結而實證三果了，這時才可以說是已證得有餘涅槃的聖者。已斷我見者若未得發起初禪而不退失，就不可能超過欲界，就不是已證

---

處，乃至或到色究竟天，或到非想非非想處。是名上流補特伽羅。」《大正藏》冊 30，頁 425，上 29-中 5。

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 174：「復次，上流有二種：一行色界，二行無色界。行色界者乃至色究竟天，行無色界者乃至非想非非想天。又行色界者有雜修靜慮，行無色界者無雜修靜慮。復次，上流有三種：一全超，二半超，三一切處歿。全超者，謂欲界歿生梵眾天，梵眾天歿生色究竟或生非想非非想處而般涅槃。半超者，謂欲界歿生梵眾天，梵眾天歿，於上一切天處或更生一處或二或三或四或五，乃至或唯超一處，遍生餘處，然後生色究竟或生非想非非想處而般涅槃。一切處歿者，謂欲界歿生梵眾天，梵眾天歿生梵光行天，如是次第生上諸處乃至生廣果天，從此以上有二路別：一入淨居，二入無色；入淨居者，廣果天歿，生無煩天，次第乃至生色究竟而般涅槃；入無色者，廣果天歿生空無邊處，次第乃至生非想非非想處而般涅槃。如一切處歿有二路別，應知全超、半超亦爾。」《大正藏》冊 27，頁 875，下 2-19。

三果者。因此，依據 佛陀聖教的開示，初果人與二果人都不可以自稱已證有餘涅槃，只有到三果時才可以說是已證有餘涅槃；這是二乘法中對有餘涅槃最為寬廣、最為寬鬆的定義，也不同於「阿羅漢才證得有餘涅槃」的一般說法。

由前所述可知，無餘涅槃並非斷滅境界，而是仍有本識存在；阿羅漢入滅後，無餘涅槃中的本識，仍然含藏著一切無漏有為法的種子，也還含藏著阿羅漢未斷除的習氣種子，只是因為意根已滅而不再作意於三界中受生，所以無餘涅槃中雖然仍有種子的自心流注，卻已不會再於三界中現行。除非阿羅漢在入無餘涅槃前，曾聽聞 佛陀宣說佛地的極殊特勝妙無量無邊功德，並且當時心中曾生起一念愛樂或嚮往，才有可能在入無餘涅槃後，因為自心中的種子流注，而於無量萬億劫之後，由於意根種子相應而使得意根再度現行，這時才會促使本識再度受生於三界中，就會開始他菩薩道的歷程。假使阿羅漢入涅槃前雖然聽聞過佛地的功德，卻無生起絲毫的喜樂之心，就不可能因為自心中的種子流注而再受生於三界中，那就是蘊處界等一切法永滅了，唯餘本識含藏著異熟種子獨存，永不再流注異熟法種出來，永遠不再於三界中出現了。正因為有此等功能差別，而不是斷滅空無的緣故，所以 佛才會稱無餘涅槃為無餘涅槃界。因此，不只有餘涅槃有其功德上的不同，而且無餘涅槃也是有「界」的，本識及其所含藏的一切功德並未滅失故；並不是斷滅空無而可稱為無餘涅槃界，無餘涅槃界中猶有本識獨存，且一切諸法功能差別的種子仍然收藏於無餘涅槃位中的本識裡，故說無餘涅槃**真實寂滅**，絕不是斷滅空。



## 第五節 外道之五現見涅槃

真正的涅槃，是完全寂靜無我的；涅槃的實證，必須依照佛教經典的聖教為依止，不可稍有違背，否則就不是真正的涅槃。但是在人間卻常常有人誤會涅槃的真實義，不但現在如此，過去亦復如是，所以早在四阿含中，佛陀就已經說過外道「五見涅槃」了，茲舉《長阿含經》作為證明：

「復有餘甚深微妙大法光明，何等法是？諸有沙門、婆羅門於末劫末見，現在生泥洹論，說眾生**現在有泥洹**，彼盡入五見中。於末劫末見，說現在有泥洹；於五見中，齊是不過。彼沙門、婆羅門，因何事於末劫末見，說眾生現有泥洹，於五見中，齊是不過？諸有沙門、婆羅門，作是見、作是論說：『我於現在五欲自恣，此是我得**現在泥洹**。』是第一見。復有沙門、婆羅門作是說：『此是現在泥洹，非不是。復有現在泥洹，微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我，去欲惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪，此名**現在泥洹**。』是第二見。復有沙門、婆羅門作如是說：『此是現在泥洹，非不是。復有現在泥洹，微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我滅有覺觀，內喜、一心，無覺無觀定生喜樂，入第二禪，齊是名**現在泥洹**。』是為第三見。復有沙門、婆羅門作是說言：『此是現在泥洹，非不是。復有現在泥洹微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我除念、捨喜，住樂，護念一心，自知身樂；賢聖所說，入第三禪，齊是名**現在泥洹**。』是為第四見。復有沙門、婆羅門作是說言：『此是現在泥洹，非不是現在泥

洹。復有微妙第一，汝所不知，獨我知耳。如我樂滅、苦滅，先除憂喜，不苦不樂，護念清淨，入第四禪，此名**第一泥洹**。』是為第五見。若沙門、婆羅門，於末劫末見，生現在泥洹論；於五見中，齊是不過；唯佛能知，亦復如是。」<sup>10</sup>

此段經文白話語譯如下：【「還有其他甚為深奧而且很微妙的大法光明，什麼法是這個甚深微妙大法光明呢？有許多的沙門〔泛指出家修行之人〕、婆羅門〔在家的修行人〕，墮在末劫末見中，生起當前現在出生的泥洹〔涅槃〕論，他們說眾生現在就已經有涅槃可證，他們全都攝入五種邪見中。這些外道都是由於末劫末見，說現在當前就有涅槃；他們所說的涅槃都只能含攝在這五種邪見之中，不會超過這五種。

那些沙門、婆羅門，是由於什麼事情而落在末劫末見中，說眾生眼前現在就有泥洹，而他們所說的現前泥洹都歸於五種邪見中，只能為這五種邪見所攝、不能超過這五種？有許多的出家修行人、在家修行人，以這樣的見解、以這樣的議論，主張說：『我於目前現在五欲自恣之時〔譬如藏密法王或喇嘛們，與異性徒弟上床合修樂空雙運之時〕，這就是我證得現在泥洹。』這是第一種偏邪之見。另外有一類出家、在家修行人這樣子說：『你說的這個是現在涅槃，並非不是涅槃。但是另外還有一種現在涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我，去掉了貪欲等惡劣不善諸

---

<sup>10</sup>《長阿含經》卷 14 第 21 經（第三分）《梵動經》第二，《大正藏》冊 1，頁 93，中 10-下 9。

法，有覺有觀，離於欲界生而出現了心喜與身樂，進入初禪定境之中，這個就稱為現在當前親證的涅槃。』這是第二種偏邪之見。還有一種出家、在家修行人這樣子說：『你說的這個是眼前現在的涅槃，並非不是涅槃。但是還有一種眼前現在的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我滅掉初禪等至中仍有的三塵覺觀，心內大喜、一心不亂，離開了五塵的覺觀而擁有禪定所生的喜樂，進入第二禪等至之中，所有的涅槃都是到此最為究竟，這就是我說的眼前現在的涅槃。』這就是第三種邪見。還有一類出家、在家修行人這樣子說：『你說的這個也是眼前現在的涅槃，並非不是涅槃。但還有一種當前現在就存在的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我除掉了更微細的妄念，也捨離了二禪中的心喜，安住於身中生起的快樂境界，保護憶念而住於一心無念的境界中，自己很清楚的知道有色身中自生的快樂；這就是賢聖們所開示的境界，進入了第三禪中，所有究竟的涅槃就只能到此為止，這就稱為眼前可證的現在涅槃。』這就是我說的第四種錯誤之涅槃見。還有一類出家、在家的修行人這樣子說：『這也是眼前現在的涅槃，並非不是現在涅槃。但還有一種眼前就可證得的涅槃，微妙第一，是你所不知道的，只有我知道。譬如我把三禪的身樂減除了、一切苦受也減除了，我先除掉憂受與喜受，安住在唯有捨受的境界中，如是住於不苦不樂之境界中，護念這個境界，不使任何微細的妄念生起，住於這種遠離一切苦樂及妄念的清淨境界中，進入第四禪，這就是我說的至高無上的第一涅槃。』

這就是第五種錯誤的涅槃見。如果有出家或在家修行人，墮於末劫末見而生起這五種涅槃見，建立了眼前現在的涅槃論；他們都會落入這五種偏邪的涅槃見中，沒有人能超過這五種；涅槃是只有佛才能知道的，同樣也是沒有人能超過佛所知道的涅槃。」】

從上述經文中可以知道，有五種境界是為凡夫所誤會的涅槃，這五種外道涅槃都是意識相應之法，是有生有滅、有入有出的境界法，既不是佛所傳授的二乘涅槃，也不是佛所弘傳的大乘涅槃；因為三乘涅槃都是依一切有情本有之本來自性清淨涅槃而建立，所以三乘涅槃都是不生亦不滅的，是常住法、是無為法，也就是第八識如來藏離六塵見聞覺知的絕對寂靜之無境界法。佛在此段阿含部經文中所說的五見涅槃（或稱為五現見涅槃），是諸外道修行者所謂現前可見的涅槃，但是這五見涅槃並不是佛所開示的「一切有情本來涅槃」，也就是說，外道一切出家、在家修行人，往往誤會涅槃的正理，錯將世間生滅變異境界之法，誤認為是不生不滅的涅槃境界。下面就這五種外道涅槃境界分別說明之：

第一種外道現見涅槃：以五欲自恣為涅槃。這種外道是錯認在欲界五塵境界中享受五欲的覺知心為涅槃心，誤認為能夠在五欲中享樂的覺知心是永遠常住的，是不會斷滅而可以永遠不斷地享受五欲的；他們認為可以長時間住於五欲中享受五欲的覺知心就是涅槃心，以享受五欲的受樂境界為涅槃境界，這就是第一種外道涅槃見，是最粗糙、也是最低賤的外道涅槃見。譬如西藏密宗喇嘛教主張，在雙身法的樂空

雙運中之享樂境界就是涅槃，正是這第一種的外道現見涅槃，卻謊稱是大乘法中最究竟的現在涅槃。殊不知真正大乘菩薩所親證的現在涅槃，是第八識自身從來不生不滅、無生無死，是現前就已經分明顯現出不生不滅的本來涅槃，也是已悟之賢位菩薩及滅盡我見與我執的聖者仍然住世時就已經證得的現在涅槃，不必等到捨壽時才住於不生不死的涅槃中；而藏密所謂的現在涅槃，卻是以意識專心享受男女欲樂的境界作為涅槃的實證，如此我見與我執俱在，連聲聞涅槃都證不到，何況能證大乘的現在涅槃？但他們卻反而貶抑大乘及聲聞乘，說他們的淫樂境界是比三乘涅槃更勝妙的最究竟法，真是愚癡無智的凡夫啊！

第二種外道現見涅槃：以初禪境界為涅槃。這種外道是藉未到地定的定力為助緣，降伏了對欲界五欲的貪愛，證入了初禪境界中；而證得初禪者都必定具有五支功德：一心、覺、觀、喜、樂。初禪也稱為離生喜樂定，因為初禪地已經遠離了欲界境界，證得初禪者都會因為心一境性而心中歡喜以及生起清淨的身樂，並且初禪不退失者將來捨報後將可以不再出生於欲界中，遠離了欲界生，因此而名為離生喜樂定。在初禪等至位中，香、味二塵以及鼻、舌二識都已滅除而不現起，但是仍有對於五塵中之色塵、聲塵、觸塵的覺觀，所以初禪又稱為有覺有觀三昧；若是住在初禪等持位時，則身樂可以一直存在。所以證得初禪者都具有一心、覺、觀、喜、樂這五支功德，但凡夫不知道這只是初禪境界，誤以為這就是真實的涅槃境界。然而不論是初禪等至或等持位中的境

界，都仍然是覺知心所住的境界，當定力退失或欲心再起時，初禪的心喜與身樂等境界就會失去，捨報後也仍然會下墮於欲界中，不是可以永遠出離欲界的，所以初禪也是生滅變異之法。初禪的樂受境界是有爲法，不是涅槃的無爲法；而且初禪是靠著修除或降伏欲界五蓋而發起的，所以是因緣所生法，而初禪等持位中的胸腔樂觸則是依於初禪而存在，當然也是因緣所生之法，不是本來自在的法，將來終究會壞滅，不是不生不滅的涅槃。所以這第二種現見涅槃——初禪境界——仍然是偏邪之見，不是真實涅槃，只是外道誤會的涅槃。（待續）

# 空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載五)

## 文殊菩薩、彌勒菩薩為中國傳菩薩戒法會之正傳戒師

(十) 釋惟護說：【幾千年來傳授三皈五戒和各種傳戒，都是由（住持僧寶）出家法師在政府批准的寺院中舉行。在家人（居士）是不能舉辦三皈依和各種傳戒活動的。就算你蕭老師認為的「在家」等覺菩薩——「觀音，勢至，文殊，普賢」，在哪裡給什麼人舉辦過三皈五戒？在哪裡舉辦個傳戒法會？在哪裡搞過什麼「上品菩薩戒」嗎？】<sup>1</sup>

**辨正：**如來在世時唯有 如來可以傳戒及講經，諸大菩薩都遵守這一規矩而不曾絲毫逾越，釋惟護對這一點是從無所知的，方有上面言語流通天下，自曝其短。如來說《菩薩瓔珞本業經》時，於傳菩薩戒處金口開示：「其（菩薩戒）師者，夫婦六親得互為師授。」<sup>2</sup> 在家人可傳菩薩戒，父母、兄弟

<sup>1</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷六）（卷一～卷七）<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

<sup>2</sup> 《菩薩瓔珞本業經》卷 2〈大眾受學品 第 7〉，《大正藏》冊 24，頁 1021，中 13。

姊妹、夫妻、子女都可彼此傳戒，無須出家相身分；證入聖位的菩薩更知亦然，釋惟護卻全然無知於此。

再以慧思法師所撰中國第一部菩薩戒儀軌《受菩薩戒儀》為例，戒子須說：

我某甲等今受菩薩〔戒〕

奉請 釋迦牟尼佛作和尚

奉請 文殊師利龍種上尊王佛作羯磨阿闍梨

奉請當來 彌勒尊佛作教授阿闍梨

奉請十方現在諸佛作證戒師

奉請十方諸大菩薩作同學等侶（已上三說）<sup>3</sup>

在中國，引領傳菩薩戒儀軌之戒師必然帶領戒子一心奉請三師：釋迦如來為得戒和尚，文殊菩薩為羯磨阿闍梨，彌勒菩薩為教授阿闍梨；乃至受戒後的學子須於半月半月布薩時，虔誠頂禮 釋迦如來與兩位大菩薩，這就是中國佛法的傳統；然 文殊於佛世示現在家相，彌勒於今時兜率陀天示現在家相。若在中國三壇大戒受戒時心思散亂，受戒後又不行布薩，便自忘卻受戒時已禮請 文殊師利菩薩、彌勒菩薩為授戒師。在中國每個如法的菩薩戒傳戒法會上，都有戒子懇求禮請 文殊菩薩、彌勒菩薩現身為授戒阿闍梨，這就是現在家相的大菩薩為學人傳授羯磨與教授之明證。且，文殊菩薩即是現在北方常喜世界 歡喜藏摩尼寶積如來<sup>4</sup>，即戒子必須一心

---

<sup>3</sup> 《受菩薩戒儀》，《卍新續藏》冊 59，頁 351，上 3-8。

<sup>4</sup> 《央掘魔羅經》卷 4：「爾時，世尊告波斯匿王言：『北方去此過四十



奉請頂禮的十方諸佛尊證師之一；如何可因在家相即來看輕文殊菩薩？

《大乘本生心地觀經》已說僧寶以菩薩僧最為尊貴，妙覺菩薩又居菩薩僧之冠首，當然可為授證歸依、出家、傳戒；如《大寶積經》善住意天子請法於文殊菩薩：如果有人來到大士處求出家，如何教導他出家、授戒？<sup>5</sup> 即說明大士本可為人授證出家、授戒，故方有此問。文殊菩薩為學人開示：

「諸善男子！汝今若不斷除鬚髮，如是汝則真實出家。」<sup>6</sup>

「諸善男子！汝今若能不取著彼袈裟衣者，吾則以汝為真出家。」<sup>7</sup>

「諸善男子！汝今若能不受具戒，如是則名真出家也。」<sup>8</sup>

凡有執取出家相——斷除髮鬚、身被袈裟、受具足戒，

---

二恒河沙刹，有國名常喜，佛名歡喜藏摩尼寶積如來、應供、等正覺，在世教化。彼土無有聲聞、緣覺，純一大乘無餘乘名，亦無老病眾苦之名，純一快樂，壽命無量，光明無量，無有譬類，故國名常喜。佛名歡喜藏摩尼寶積如來、應供、等正覺，王當隨喜合掌恭敬。彼如來者豈異人乎？文殊師利即是彼佛。……」《大正藏》冊 12，頁 543，中 10-17。

<sup>5</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉：「爾時，善住意天子復問文殊師利言：『大士！或時有人至大士所求出家者，大士爾時當云何答？云何為說出家度法？云何授戒及教持戒？』」《大正藏》冊 11，頁 584，中 2-4。

<sup>6</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉，《大正藏》冊 11，頁 584，中 22-23。

<sup>7</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉，《大正藏》冊 11，頁 584，下 16-18。

<sup>8</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉，《大正藏》冊 11，頁 585，中 3-43。

皆落在身相取著，非真實出家；必須破除諸相執取，才是真實出家。文殊菩薩更說這袈裟是什麼？說貪欲、瞋恚、愚癡……，乃至戲論一切諸法皆是袈裟。<sup>9</sup> 所以今天有很深的袈裟情結、出家情結之人，當依聖言量深自慚愧懺悔，讓自己未來可成爲真出家人。因爲身出家不是真出家，心出家才是真出家。

若引領三歸依、授五戒、授比丘戒的授戒師有斷常二見、修學藏密者，則此師戒體已失；既然傳戒師尚無戒體，如何受者可有戒體？可得三歸依、五戒、比丘戒？即此人現在當來更不得與人傳授三歸依、五戒。如來已說福田僧之成立條件是須讚揚一佛乘，若有僧人對如來所說菩薩僧、勝義僧之僧格尚且不服，又處處抬高自己二乘聲聞僧之身價，如是人既無正見，則自失三歸依戒體，非三寶弟子，如何與人授三歸依、傳五戒？以二乘僧依大乘僧建立故。若於此處所說三歸依有戒體者有所疑慮，當知三歸依排於五戒之前，若有違逆，即非三寶弟子，如何說三歸依非戒所持？又，中國學佛人四眾皆受菩薩戒，實無二乘聲聞立足之地，無人敢恣意妄言文殊菩薩、彌勒菩薩不是授戒師；今日凡有異議，否定菩薩僧爲人傳戒者，應當自知其罪，應於二大菩薩前慙懺悔滅罪。

---

<sup>9</sup>《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉：「貪欲是袈裟，瞋恚是袈裟，愚癡是袈裟，因是袈裟，諸見是袈裟，名色是袈裟，妄想是袈裟，執著是袈裟，取相是袈裟，語言是袈裟，如是乃至戲論一切諸法皆是袈裟。」《大正藏》冊 11，頁 585，上 1-5。

## 第六節 釋惟護對靜坐禪定之執取——違背大慧禪師 甚深教誨

### 諸聖大菩薩之甚深三昧，非悟前所及

(一) 釋惟護說 平實導師排斥「觀世音菩薩、達摩祖師、迦葉尊者、釋迦世尊、十方諸佛、祖師大德」之禪定法門，且認為修持禪定就是小乘人。<sup>10</sup>

釋惟護說：【三無漏學（以定生慧），是十方諸佛制定的修行綱領法寶。八萬四千法門的修行，皆以禪定為基礎。降除煩惱，生起智慧，無量的三昧神通，增上慧學，離開禪定，佛法成為空談！】<sup>11</sup>

事實：《大方廣佛華嚴經》已然開示：即使有人能供養、教化十方十阿僧祇世界所有眾生都得成就四禪具足之阿羅漢、辟支佛果，如是功德還是無法與任何一位大乘學人初發成佛心（菩提心）的功德來相比。禪定之修學當依時節因緣，諸佛菩薩無量甚深三昧，是以證悟首楞嚴三昧——如來藏——為根本；若未悟根本心，實在無可躡等論及聖位菩薩之增上慧學及甚深三昧。此即禪宗五祖所道「不識本心，學

---

<sup>10</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）中，針對「禪定打坐」說：「佛陀傳播的禪定法門，也受到蕭老師的抵制與排斥：1.觀音菩薩耳根圓通章裡……2.達摩祖師……3.迦葉尊者守衣入定……4.釋迦世尊入定中……5.所有十方諸佛 都離不開禪定打坐……6.所有祖師大德不打坐修禪定能否進入地上菩薩階位？」<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

<sup>11</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

法無益」，即此甚深禪定三昧皆非目前三賢位學人之重要行門。應自知本分，若躡等空談，無益自他。

學子發大乘心已，外門修學六度；大乘禪師為大乘學人法身慧命著想，避免其受聲聞習性影響，終日打坐落在黑山鬼窟而不自知，遂諄諄教誨應捨離對一念不生定境之執著，精勤鍛鍊動中定力，成就（五住位應有的）動中未到地定功夫，於動靜之中都能制心一處，便易參究，再以相應的福德、慧力悟入根本識，心得決定後，出生般若慧。明心後，歷經三賢十地，內門勤修而漸次圓滿六度乃至十度波羅蜜多，而戒慧直往菩薩進修至三地滿心才具足四禪八定，如《華嚴經》所說，這是菩薩道五十二個階位的修學次第；又如平實導師在《禪一悟前與悟後》（下冊，第三篇第二章第二節，〈一切大心佛子應修四禪八定〉）以二十一頁鉅大篇幅說明：菩薩悟後應當修習菩薩六度之第五度禪定，依據所修得的四禪八定來進修各種百千三昧<sup>12</sup>，何曾排斥？而釋惟護竟然說不如實語，干犯妄語及謗賢聖的禁戒。

又，《大方廣佛華嚴經》說三地菩薩「入初禪」至於「入非有想非無想無色定處」<sup>13</sup>，故四禪八定含攝於三地主修內涵，非三賢位學人之必修；其中入地前所證的初禪亦非專修禪定而得，更非悟前之必然行門，必然因五蓋之斷除與未到地定之成就而於入地前發起；故非可曲說正覺教團認為修學

---

<sup>12</sup> 平實導師，《禪一悟前與悟後》下冊，正智出版社（台北），2013年三版五刷。

<sup>13</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷24〈十地品第22〉，《大正藏》冊9，頁552，上8。

禪定的都是小乘人。(平實導師每本書末皆附有〈佛菩提二主要道次第概要表〉，清楚闡釋佛菩提道、解脫道二道並修，為成佛之道。)

又，聲聞根性凡夫學人特徵是喜歡打坐嗜靜(多有學人誤以為靜坐到一念不生就是證悟，以定境為禪悟——以定為禪，如是人永無悟緣)，對利樂大眾之事，往往不是先計較對自身有無好處，就是意興闌珊沒有興趣，大多不肯積極培植福德與護持道場，較無菩薩性。聲聞種姓行者心趣寂滅，慈悲薄弱而不樂行利眾之事<sup>14</sup>，所以，佛世以來，菩薩大法都只傳給發菩提心的學子，從不傳給聲聞根性學人。

## 大慧宗杲禪師提倡看話頭、參話頭動中定，大力斥責悟前打坐修定

(二) 釋惟護說：【佛陀領導下的所有大小乘弟子們的修行過程，幾乎成天都是在蒲團上度過的。蕭老師今天標新立異，搞出個正覺特色的「動中禪」，與佛陀的禪定法門劃清界限。成為你「新教主」的體系法門。】<sup>15</sup>

釋惟護說：【靜中定裡，心不分流，置心一處，才能做

---

<sup>14</sup> 《解深密經》卷 2〈無自性相品 第 5〉：「善男子！若一向趣寂聲聞種性補特伽羅，雖蒙諸佛施設種種勇猛加行方便化導，終不能令當坐道場，證得阿耨多羅三藐三菩提。何以故？由彼本來唯有一劣種性故，一向慈悲薄弱故，一向怖畏眾苦故。由彼一向慈悲薄弱，是故一向棄背利益諸眾生事；由彼一向怖畏眾苦，是故一向棄背發起諸行所作。我終不說一向棄背利益眾生事者、一向棄背發起諸行所作者當坐道場，能得阿耨多羅三藐三菩提；是故說彼名為一向趣寂聲聞。」《大正藏》冊 16，頁 695，上 22-中 3。

<sup>15</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》(卷七)

更好的觀行，智慧才能出生。動中定無相念佛，在走路，做事中憶佛，又要觀察來往車馬行人，這就使意念分流不集中。在這種情況下，你還能又分神去做觀行嗎？所以四禪八定的修行過程。幾乎都是靜中定完成的。】<sup>16</sup>

釋惟護說：【爲什麼要把盤腿打坐（靜中定）的人幾棍子打出去？目的是爲了打壓，抵制，排斥十方諸佛流傳下來的禪定（靜中定）法門。你不能用你的動中定法門去打壓排斥其它的靜中定法門。】<sup>17</sup>

事實：天童宏智禪師當年已是教導靜坐的第一好手，默照禪在天童手上如日中天，弟子精進打坐以爲日課；然而直到天童捨壽時，還是沒有弟子開悟，其道場傳承已然斷絕，最後是由 大慧宗杲指派 克勤圓悟祖師一脈兼任其山主，這默照禪才勉強維繫住法脈。故當問惟護自身資質與靜坐之精進程度，可否相比於天童座下之專業出家人？

佛世時弟子眾在山林樹下思惟 如來所說法，進行禪觀（而非靜坐住於一念不生之定境），先觀行蘊處界苦、空、無常、無我，本身依未到地定的定力，觀行之後心得決定，不起斷常二見，最後得斷我見。如是對蘊處界之觀行，固可在靜默處，亦非靜坐修定之法，惟護知之乎？

後代靜坐者則往往落在斷除妄想上，又不知禪觀之觀行

---

<sup>16</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

<sup>17</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

要領，及蘊處界觀行與禪門參究之間的差異，便誤會禪宗須「成天在蒲團上度過」；然禪宗名句是：參禪不在腿，念佛不在嘴。六祖也破斥過靜坐求悟之人，想來釋惟護都已經忘了。當知三果人及慧解脫阿羅漢不修禪定也有初禪，依於未到地定而斷除欲界愛時即發起初禪故；乃至凡夫只要有未到地定而且降伏了五蓋也能發起初禪，無須坐斷腿或坐破蒲團。大乘見道是般若慧，更與蒲團無關；禪宗公案記載，無有真悟祖師是在蒲團上靜坐一念不生而開悟的。大乘學子當先作蘊處界之觀行，斷除我見後，才得參究般若禪；當知觀行蘊處界虛妄與參究真心所在全然不同。

第一義無門可入，非是語言文字思惟用得上力，都在出坡雜務中悟入，所以參究時靜坐修得的定力全用不著，反而是動中定最合用。若無之前的觀行確認蘊處界一切虛妄、無動中未到地定之定力作基礎，也談不上參究。所以，西天傳法時，衲子日夜精進，千人、萬人之中只取一人，得入堂奧；絕非淺學可於此處說動說靜。當知無門之門名爲法門、無禪之禪名爲正禪，何可輕易得入！無怪乎惟護在平實導師幫助之下雖得悟入，下山卻又忘失了，足見其因緣未熟之一斑。

釋迦如來成佛前，親自示範證明禪定並非究竟；禪定是作爲工具，而非法身慧命的本身。然執以靜中定來求開悟，一直是禪子們的禪病；禪師爲救此病，說明定境非是禪悟。古時中國禪宗廣傳，只要這學人性障、事障少，四威儀中仍可定力澄湛分明，再獲得正確教導（指引），時節因緣成熟就能悟入。漸漸地，環境丕變，根器隨之下劣，大慧宗杲禪師便施設看話頭、參話頭，教導學人在行住坐臥中，應依動中

定之定力參究，動中定力遂成悟入的敲門磚，即是禪門有名的話頭禪。然今人根器更不如古人，再無動中定力可直接看話頭；平實導師於是施設無相念佛法門，依〈大勢至菩薩念佛圓通章〉經文專憶一佛，令學子憶佛拜佛成就動中未到地定功夫；並施設禮拜多尊佛之方便，令學子於無相憶佛拜佛中更得深入及鍛鍊思惟觀的功夫；此階段完成後，禮拜時再回復專憶一尊佛；然後再直接轉為看話頭，銜接回 大慧宗杲禪師的看話禪。即此無相念佛法門是修定的法門，可傳於末法九千年至正法滅盡，以其作為參究話頭、參禪之前方便，何可責為不重視禪定？

平實導師於《無相念佛》及《念佛三昧修學次第》書中，將無相憶念拜佛之方法，分成十個更為深細的修學次第；如學子先已能於無相憶念拜佛時淨念相繼，及至四威儀中亦皆淨念相繼後，即可動靜兼修：「靜坐時不一定要盤腿，靠在椅背上坐也可以。坐的時候要無相念佛，念佛時去觀照憶佛的念是否清晰？……練到靜中也可以不斷，動中也可以不斷，憶佛的念會愈來愈細。」<sup>18</sup> 又當知動中定力功夫成就，則外觀、內觀或內外觀皆非難事。

禪宗六祖惠能就大力批判專事靜坐以求悟者：「住心觀靜，是病非禪；長坐拘身，於理何益？」又說：「生來坐不臥，死去臥不坐，一具臭骨頭，何為立功課？」<sup>19</sup> 對於專心

---

<sup>18</sup> 平實導師，《念佛三昧修學次第》，正覺同修會（台北），2008年6月初版十七刷。

<sup>19</sup> 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊48，頁358，中22-25。



斷除妄想、追求於境無念、以定境為禪悟的人，惠能更說：「惠能沒伎倆，不斷百思想，對境心數起，菩提作麼長。」<sup>20</sup> 如是對於以靜坐斷除妄想而求悟者，提出了嚴厲的批判。釋惟護曾當眾宣講過《六祖壇經》，何忘之耶？禪宗更有「磨磚成鏡」之故事，懷讓禪師千古名言：「磨磚既不成鏡，坐禪豈得作佛！」<sup>21</sup> 斥責一切堅執打坐求開悟之人。（釋惟護已退轉、忘失所悟，如同未悟。）

大慧禪師是有宋一代大弘禪法之最後一位大宗師，從來不肯學人悟前勤於打坐、靜坐、修禪定，畢生嚴厲批判，所留下的法藏又多，影響深遠，惹得清朝雍正胤禛這破法者氣憤到昭告天下將這位大宗師視作異端，這與今日釋惟護將平實導師視作異端的行徑如出一轍。當知大慧宗杲禪師將精勤於打坐的默照禪稱為默照邪禪，更說：「今時邪師輩，多以默照靜坐為究竟法，疑誤後昆〔後人〕。山野〔大慧禪師謙稱〕不怕結怨，力詆之以報佛恩，救末法之弊也。」<sup>22</sup> 「尚爾滯在默照處，定是遭邪師引入鬼窟裏無疑！今又得書〔信〕，復執靜坐為佳，其滯泥如此……。」<sup>23</sup> 大慧禪師破斥悟前靜坐、打坐，同於平實導師，又都提倡看話頭、參話頭；今日平實導師被異議者編派為「新教主」，則歷史上第一位提倡動中定、破斥靜坐不遺餘力的大慧禪師也是提倡動中定，

---

<sup>20</sup> 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48，頁 358，中 2-3。

<sup>21</sup> 《指月錄》卷 5，《卍續藏》冊 83，頁 451，上 14。

<sup>22</sup> 《大慧普覺禪師語錄》卷 26，《大正藏》冊 47，頁 923，下 23-26。

<sup>23</sup> 《大慧普覺禪師語錄》卷 26，《大正藏》冊 47，頁 922，中 20-22。

是否也要被異議者補上「第一任新教主」的標籤？

數十年來 平實導師已然聲明正覺教團是大乘道場，不歡迎貪嗜靜坐的人；當年黃蘗禪師遇到聲聞異僧，就大聲說要剝了他的腳後跟<sup>24</sup>；如今 平實導師之喝斥，亦在警醒當捨聲聞心態，及捨棄以定為禪的執取。然若仍執取靜中定而不肯回頭者，大可自往釋惟護道場靜坐去，以俟驢年馬月得悟、得定。

### 穢土精勤護持正法，須與間功德即勝淨土一大劫

(三) 釋惟護說：【蕭老師講得很清楚，明心開悟的主要條件是為你的「正法」多做事來修集自己福德。那些成天打坐的都是些不想為「正法」做事的自私小乘人…。蕭老師你是出於私心自用，為了實現你的「教主」夢。需要多少的人為你的「正法」去做事，去佈施，推廣，賣書。而且，由你老婆掌控推廣組，大權獨攬，稱為「首長」，對大陸進行推廣佈局，其志不在小。如果大家全都去打坐了，誰人又來為你去做事？你的「佛教霸主」大業又怎樣實現？】<sup>25</sup>

事實：《大般若波羅蜜多經》說：「於此穢土護持正法須臾之間，勝淨土中若經一劫或一劫餘所獲功德，故應精勤

---

<sup>24</sup> 《古尊宿語錄》卷 48：【昔日黃蘗和尚路逢異僧同行，乃一羅漢。至天台，值江漲，不能濟，植杖久之。異僧以笠當舟，登之浮去。黃蘗指而罵曰：「這自了漢！我早知汝，定捶折其脛。」異僧乃歎曰：「道人猛利，非我所及！」】《卍續藏》冊 68，頁 340，下 9-12。

<sup>25</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

護持正法。」<sup>26</sup> 在穢土護持正法一須臾（一牟呼栗多，約四十八分鐘）<sup>27</sup>，所建立的功德不可思議；這是 釋迦如來囑咐我們佛弟子應盡的職責。釋迦牟尼佛是教主，如來藏正法是 世尊所傳，不是所謂誰的正法。如果菩薩為眾生開闢福田以供眾生增長福德，便可責為「教主夢」，則 佛世以來所有菩薩都是在作教主夢了？是耶、非耶？而難道眾生修福之後的錢財都入了執事菩薩口袋或 平實導師口袋了？還是福報被執事菩薩或 平實導師奪去了？惟護要氣成如此而無根毀謗？其實也是惟護等人所應深思者。

真善知識仰體佛意，寧願冒著學子退轉反噬的風險，也要讓更多人證悟，以弘護正法；惟護忘卻所悟而退轉之前亦復如是蒙恩，如今竟無絲毫感恩之心而反噬之。當知末法萬年之每一期的法主非同一人（雖有同一人的前後世為不同時代之法主，然亦是不同的五蘊身），以示現有胎昧及分段生死的緣故，如大慧宗杲禪師繼於 克勤圓悟禪師之後為法主。佛世受到 如來囑咐的尊者、菩薩們也都會來，有的會當法主，如 舍利弗尊者（菩薩）來此擔任法主，即是後世有名的 克勤圓悟禪師；亦如 玄奘、百丈、滄山、大慧、篤補巴等人都是來當法主；

---

<sup>26</sup>《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 第 17〉，《大正藏》冊 7，頁 963，中 24-26。

<sup>27</sup>「須臾」在梵文中有幾個不同的說法，包括：kṣaṇa（剎那）、kṣaṇena（一念）、muhūrta（牟呼栗多）……。此處是採用牟呼栗多，根據《阿毘達磨俱舍論》卷 12：「剎那百二十為一怛剎那……三十牟呼栗多為一晝夜。」故一牟呼栗多約為現今的四十八分鐘。

月光菩薩於末法最後五十二年現身，也是當時的法主；如是法主們都會宣說三乘菩提正法，從學弟子也一樣將法主的法寶、法藏廣傳於世間。又當知聖位菩薩已斷盡對世間一切名聞利養恭敬的愛著，方能證阿羅漢果而迴心入地；故聖位菩薩至少皆可生於初禪天，下至欲界諸天。且欲界天人壽命至少人間九百萬年〔編案：四王天一晝夜相當於人間五十年，四王天人壽量為五百歲，約是人間的九百萬年〕，聖位菩薩豈須至此人壽百歲之穢土為求名利事？若有人因執取靜坐，反來誣謗平實導師為「新教主」、「佛教霸主」，若真是如此，則破斥靜坐更力的大慧宗杲禪師應被封為什麼？

大慧宗杲禪師對終日打坐者叮嚀：「致令默照之徒，鬼窟長年打坐；這一箇、那一箇、更一箇，雖然苦口叮嚀，卻似樹頭風過。」<sup>28</sup> 又說：「切不可被邪師輩胡說亂道引入鬼窟裏，閉眉合眼作妄想……真是一盲引眾盲，相牽入火坑，深可憐愍。」<sup>29</sup> 當知學子一旦以定為禪，即無緣悟入。平實導師施設無相念佛為參禪前方便，幫助學子悟入，眉毛拖地至此。又學人若自無福德，開悟難如登天；平實導師慈悲故開闢多方福田，學人可藉推廣正真法藏，弘揚及護持正法，成就大福田。若今日有人推廣克勤圓悟禪師、大慧宗杲禪師法藏，也是攝受眾生的大福田，諸天歡喜。

若成天打坐，福慧都不肯修，自是證道無分。從初住至五住位，都是在培植福德與定力，若學人一來不植福、二來

---

28 《大慧普覺禪師語錄》卷 6，《大正藏》冊 47，頁 836，中 3-5。

29 《大慧普覺禪師語錄》卷 26，《大正藏》冊 47，頁 921，中 21-24。

又喜入定境去，即與求悟相背，自無悟緣。若如是者堅持培植福德會耽擱他的道業，如是一語，其與菩薩種姓更形背捨，令菩薩性消散故；當知福慧兩足尊才是如來，故每一世都必須福慧一起修學。大慧宗杲禪師說執取打坐者是入黑山鬼窟，如是良藥苦口，眾生仍執迷不悟；便有後世糊塗人雍正胤禛大表不滿，著《揀魔辨異錄》毀謗宋朝大宗師 大慧禪師，今日釋惟護實無須效法。而 平實導師及家人從來不涉入行政事務，惟護謗之又有何義？

### 彌勒菩薩言見道之條件，須有未到地定之定力， 而拜佛憶佛爲成就動中未到地定之行門

(四) 釋惟護說：【爲了你自己的欲望，置眾生的法身慧命而不顧。用些似是而非的法語來籠罩眾生。你說「明心見性」不需要修多大的定力，主要靠福德（眾生爲你幹活）。修定，是到二地菩薩才做的事。眾生根本不知道你在忽悠他們。沒有最淺的未到地定，降伏不住煩惱，心性暴躁不安，妄想紛飛不斷。嗔心戾氣，促使我性，鬥性熾盛。】<sup>30</sup>

釋惟護說：【沒有定，根本斷不了我見（證初果）。更不要說開悟明心成爲賢聖人。連斷我見明心都不可能，又怎麼可能完成三賢位？入初地進二地的這一段修行過程？說白了是開張「空頭支票」，哄哄你那些乖寶寶而已。你只爲籠罩眾生來修福報（爲你幹活）。置

---

<sup>30</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

他們的慧命不顧，使它們在法上得不到增益，永遠不能跳出三界。這樣生生世世都在你掌控之中。滿足了你的「眷屬欲」。】<sup>31</sup>

事實：大乘菩薩法，以菩薩種姓、修除性障、培植福德以及相應之定力、慧力爲見道之條件（除性障亦是修福之一）。平實導師所著《禪一悟前與悟後》中，單在建立見道知見，就詳細說明了定力的重要以及如何鍛鍊定力（如第一篇第二章第二節〈正修功夫〉、第五節〈禪法知見四十則〉之「第二一則 功夫須綿密」）<sup>32</sup>。正覺教團許多學人依著大善知識 平實導師無私教導而出生法身慧命，復以禪宗明心公案與《楞伽經》經文自我印證無訛，又清楚公案所說的悟後差別智；此諸事實非是異議者隨口「忽悠」可以掩蓋。如是修得定力作爲參禪的基礎，是正覺所有同學都必須修者；如今釋惟護說正覺沒有在修定，可見他並未遵循正覺的教導精修動中定，於是有此誤會之言，證明他今天的退轉確有因緣，因爲他沒有定力作爲依憑，對於 平實導師傳授與他的真如即無法轉依成功，因此無有念心所，忘光了在禪三的所證。

「未到地定」，彌勒菩薩於《瑜伽師地論》開示爲見道的根本條件之一。平實導師在悟前，一上座就入未到地定，然自知此非智慧、亦非禪；<sup>33</sup> 但 平實導師猶知這未到地定仍是

---

<sup>31</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

<sup>32</sup> 平實導師，《禪一悟前與悟後》上冊，正智出版社（台北），2009年12月改版七刷。

<sup>33</sup> 平實導師，《法華經講義》第五輯：「以前我剛學佛，在某寺的禪坐

成就菩提見道的基石，而且他在破參前靜坐時，常常進入視而不見、聽而不聞的「見山不是山」階段，坐中已離五塵境界，非一般人所能望其項背，故非常認同現代禪李元松所說「學禪的人要先能夠於未到地定得自在」<sup>34</sup>。且平實導師講經時已說「未到地定」是圓滿五住位的條件<sup>35</sup>，於六住位參禪前應完成。大慧禪師教授的「看話頭」功夫、平實導師的「無相念佛」皆可達成動中未到地定功夫<sup>36</sup>，為參禪所須。二禪定力則有時障礙眼見佛性（對三賢位菩薩特別如此）的發起，故說明心與見性不必很深的定力〔編案：指初禪以上的定力〕，然惟護於此真義竟不得如實理解。至於多生以來「嗔心戾氣，促使我性，鬥性熾盛」者，必以瞋心鬥爭其師父；惟護若能返觀者，自身當能確認此事。

---

會裡面一上座，很快就入定去了，三個鐘頭一晃就過去了；……那時候還沒破參，有什麼智慧？」正智出版社（台北），2016年1月初版首刷。

<sup>34</sup> 平實導師，《金剛經宗通》第八輯：【但我覺得李老師有一本書《與現代人論現代禪》，我認同他在書中的一句話說：「學禪的人要先能夠於未到地定得自在。」】正智出版社（台北），2013年8月初版三刷。

<sup>35</sup> 平實導師，《維摩詰經講記》第一輯：「終於開始修禪定，也證得初禪或未到地定了，五住位就圓滿了。」正智出版社（台北），2009年2月初版三刷。

<sup>36</sup> 平實導師，《金剛經宗通》第八輯：「我們教大家修學無相念佛，轉成看話頭的功夫；我們只規定要有動中看話頭的純熟功夫，有這種動中的未到地定功夫就行了。」正智出版社（台北），2013年8月初版三刷。

當未到地定沒有成就時，證悟所憑藉的就是依法主所說法，自當時時感念法主提拔攝受之恩，並勤精進補修未到地定，令悟後能如實轉依而久住不退。不然一旦學人性障發起，又無定力降伏其心時，便自以為法上遠勝師父，則原來依師聖德攝受而勉強支撐之見道基礎，瞬間土崩瓦解。所以，悟後仍須熏聞師父書籍知見，仰體法主攝眾的悲心，盡一己之心力，亦當繼續禮佛維持動中定力不退。

當知異口同聲破斥打坐求悟的禪師，古來不知凡幾，豈皆置大眾法身慧命於不顧？又，如來鼓勵大眾精勤護持正法，故若對攝受眾生、利益他人、以法導他，都無所用心者，自無可建立廣大福德，亦不得法身慧命出生之因緣。而大乘菩薩在此三界護持正法、攝受眾生、攝受佛土，逐漸圓滿福慧，自無須跳出三界（三界外無法，跳至何處），惟護求出三界成自了漢，何益於成佛之道。

樂於打坐者，當知今時世間環境雜染加重，心行常自喧鬧，不如古人恬靜；於靜坐中又容易貪著定境，失去正念。且心性不定者，極易受鬼神干擾，甚至著魔境界難可得出，導致幻境、現境無可分別而精神錯亂等等，乃至此生無可再學法，是事不可不慎。若是本來於世間境界貪愛極重，於定境顛倒其事，反而可能生生世世成魔眷屬，為魔所掌控。故學人應先修除或降伏五蓋，離諸魔事，身心清淨，漸於夢境不起貪愛雜染，於諸境界無愛無瞋；即令如此，亦非說悟前當求禪定，乃是應有動中未到地定力，方利參禪。如是悟後再求眼見佛性，並且在努力護持正法中逐漸斷盡欲界愛，初禪自然發起；或者隨順因緣再來聽受平實導師演說枯木禪，



亦可得證初禪、得斷五下分結；隨後再進斷五上分結，證菩薩阿羅漢果。

若要真論禪定的證境，平實導師從未到地定開始，說到初禪的善根發及具足八種樂觸的二階段演變過程，皆已曾為大眾再三演述；並說明第二禪與初禪之關聯，以及二禪的修證原理及其中的境界，絕非釋惟護不修禪定之人所能臆測，而於文中狂言禪定並且謬責正覺不修禪定，豈非井中蛙奢言天地境界乎！有智者豈受其辯所惑？

## 第七節 釋惟護的質疑——監察舉罪、破邪顯正、文化弘化

### 菩薩戒舉罪清淨道場，戒律院秉承聖意重整管理制度與學人心態

- (一) 釋惟護說：【當時我想擺脫教學組和推廣組的瞎指揮，又想擺脫正覺「錦衣衛」的人身監控。在這三個系統中，有能力的人，正直無私的人，想為佛法做事的人，都會成為排擠打擊對象。在「正覺」團隊中，大陸有能力的人，更是沒有立足之地的。】<sup>37</sup>

**辨正：**只要尚未入地，即使是正覺教團親教師，仍會偶爾錯說佛法，而助教老師、班級義工的責任之一，就是提醒親教師說法哪裡有偏差，以協助親教師修正來攝受學人；同樣地，其他團隊也背負著協助的職責。今日若有人自說正直無私，卻何以對待弘揚三乘菩提教化的平實導師有如寇讎？

---

<sup>37</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷一）

自說想為佛法做事，卻對斷常二見及藏密破法害人處緘默不語（或少有提及）；又自說有能力卻遭受正覺排擠打擊，然而今日既然已經退轉，正覺教團已無可牽絆之下，不正好是在正覺之外，立足於天下，得以自在展現一番作為？然釋惟護似非如此，因為所謂的能力，皆依平實導師傳授正法之大威德力而有，即所謂依人成事者；一旦退轉，難得有人親附，便難可作為了（若說不然，則現在可好好弘揚如來三乘菩提正法，以顯其能）。

至於監察舉報戒罪過失，是此三千大千世界（娑婆世界）教主釋迦如來所制，如來勸令大眾善護自身，亦應互相督促乃至舉罪，目的在幫助學人道業清淨，不因犯過不知而甚至失去人身。所以，知悉他人有犯下過失時，應私下勸誡他，若他不聽，當生慈憫，恪遵此精神，於布薩時舉示其罪，令其懺罪保住人身（徇私為他覆藏，自身亦犯過失）。**若不能感念如來制戒與施設舉罪、羯磨等的恩德，轉將此殊勝事作恐怖想，即是新學；**當知若棄佛制，無可成道，釋惟護何不思之？

當自己遭人檢舉、惡心舉報，或有人受唆使而對己造作不實言語時，應先平息內心憤怒、驚恐，以菩薩尚不畏生死，何況其他？當謹記《菩薩瓔珞本業經》法語：「**有而犯者，勝無不犯；有犯名菩薩，無犯名外道。**」<sup>38</sup>縱使得入聖位，唯至二地滿心方得持戒圓滿；故此時當自檢擇，若確實有過，雖僅微罪，即懺悔滅罪（勝過覆藏而來世受報）；若本自無過，

---

<sup>38</sup> 《菩薩瓔珞本業經》卷下，《大正藏》冊24，頁1021，中15-16。

耐心等候因緣轉變，過程中無須過於辯解，事實勝於雄辯。至於惡念舉罪、實則冤枉他人者，縱使在世不為人知，亦有報應；如來藏酬償因果，何勞我輩縈牽掛懷？當知此中亦有過去生因緣，藉緣了舊債，道業必進。

如今正覺教團更有戒律院，接受舉罪、調查、懺罪等事宜，協助會眾持戒清淨以助道業進展；現有大乘羯磨師能為大眾詳加教授教誡及教導理懺、事懺，以消滅罪障，懺後自在安樂；若本自無過，澄清之後，一切安樂。如是學人之間互相敬重、互生善念，正法定得廣傳，自他道業增上，豈不美哉？

### 破邪顯正，令諸師收斂惡見、重歸正法，以救護眾生

(二) 釋惟護說：【接下來每期《六祖壇經》講經法會，都有「正覺同修會」在大陸「窗口」的人來監督我。要我在講課中對學員發放蕭平實老師「摧邪顯正」的代表作《邪見與佛法》。這本書把全世界的佛教各團體都打為「邪法」，把全世界的佛教各團體都定為「邪魔外道」，多少佛教界的諸山長老被定為「邪師」！似乎全世界只有蕭平實的法才是全世界唯一的「正法」。我把他們的「指令」束之高閣。我不能與全世界的佛教為敵，地獄的眾生，佛菩薩都要去度，為何要排斥這些佛教團隊？】<sup>39</sup>

---

<sup>39</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷一）

**事實：**釋惟護讀過 平實導師許多書籍，很早就知道這本《邪見與佛法》，當年亦是極力擁護；且 平實導師其他書籍也公開破斥了許多團體與法師們的惡見，這是眾所共知且能依經據教而作證明的事實。如果釋惟護當初不認同，也不會來學，乃至懇求 平實導師教導；如今退轉了，就全都變了調，將 平實導師救護眾生之事，改認作與天下佛教界為敵。

新學總將佛法作人情，在「我不能與全世界的佛教為敵」的恐懼中，就讓「佛教許多團體在困惑無知中，繼續與 佛陀正法為敵」，讓大眾繼續受邪師斷常二見蠱惑，永為魔王眷屬。如來在《佛藏經》中大力痛斥：「**當來之世惡魔變身，作沙門形入於僧中，種種邪說令多眾生入於邪見、為說邪法。**」<sup>40</sup>

《邪見與佛法》說明佛門外道破壞正法者：如藏密四大派古今一切法王、仁波切、喇嘛、活佛及所有格西，都墮在常見外道法中，且修證時輪密續——男女雙身合修邪法。佛教大法師們也學習藏密應成派中觀而雙具斷常二見，自續派中觀則以意識修行至無妄想為如來藏。法然法師的《選擇本願念佛集》違背佛法，應改依 如來於《觀無量壽佛經》所說。印順法師接受藏密應成派中觀邪見，否定如來藏，成無因論、斷見論；又認為無第八識的緣起性空、一切法空才是真實法，落在兔無角的戲論中。惟覺法師以為真如是清清楚楚、明明白白的意識心，再加上末那識處處作主，落入依他起性及遍計執性中。聖嚴法師以覺知心沒有妄想、放下一切叫作開悟。

---

<sup>40</sup>《佛藏經》卷 2〈淨戒品之餘〉，《大正藏》冊 15，頁 790，上 29-中 2。

義雲高以能觀察的心當作真如心，耕雲居士亦同。袁煥仙以能見明見暗的心作為開悟之真如，其實只是意識，其徒弟南懷瑾受其誤導，亦自以為開悟（後臨終前知錯，公開承認自己沒有開悟）。王驥陸以覺知心修至不動而見聞了了為開悟，其徒弟元音老人以打坐一念不生時起心反觀說為真如。湖北淨慧法師說常見外道法，自在居士（法禪）以月溪違背世諦、經典之法為究竟。當時〔編案：《邪見與佛法》講於公元 2000 年〕證嚴法師、星雲法師未自說開悟，便不被評論；但仍有錯，故其他書籍多有論及。當一個人肯對天下大眾誠懇公開自身知見的錯誤時，這才是清白人，平實導師也會直接讚歎，大眾必然也讚歎他的勇氣；即使有弟子因此而輕視他，亦應無憾。然有人寧可一生垢穢纏身，至於臨終憂患加身、苦痛至極，稍曉事者勉強懺悔，亦得以改變來世悲慘命運；若得信受西方淨土，隨願而往（唯除毀謗正法，或尚未懺除謗法重罪者）<sup>41</sup>，惟品位極低；若求人身，少有清白，以此造業，得償果報故。

玄奘菩薩說「**若不摧邪，難以顯正**」、大慧禪師「**不將佛法作人情**」、平實導師說「**若不破邪，無以顯正**」，讓我們見證了菩薩古今不易的風骨。若虛偽鄉愿，反令邪見者坐實地獄之苦，這才是真正排斥他們、真正狠心捨棄他們；菩薩實證後豈能如愚人吝法，眼睜睜看其下墮地獄？就像是一個小孩帶領其他小孩向著快崩塌的山岩邊一直走去，情況萬

---

<sup>41</sup>《佛說無量壽經》卷上：「設我得佛，十方眾生至心信樂欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺，唯除五逆、誹謗正法。」《大正藏》冊 12，頁 268，上 26-28。

分危急，無論怎麼叫喚他、遏止他，他都毫不理會；然而岩石已發出聲響，馬上就要坍方了，總不能眼睜睜地看他們被崩落的岩石推下山谷，這時有人就由溫柔暖語勸誡，改為大聲斥責，這些孩子聽到後，因此停下了腳步，這帶頭的孩子若擔心跌落山谷會在其他孩子面前失了面子，或許不敢再一意孤行，這危險就能暫時解除。所以，正當必須大聲斥責才能令他就範時，也是要斥責；這斥責本非排斥這孩子，而是在救他以及他身後這麼多孩子的寶貴性命。

諸佛菩薩示現人間也是如此，被指正的人都很痛苦，可是這南閻浮提眾生本來就是個性剛強，沒有非常手段，他們終究還是醒不了。當年 玄奘菩薩、大慧禪師破邪顯正後，沒人敢放肆公開指責大師說：「大師！您這樣是破壞宗教和諧，我們要維持宗教和諧。」今日這世界，弘揚佛法的環境並沒有比以前好，只有更差，為何不該破邪顯正，反而心存鄉愿？每個時代爲了廣大學人，大師真善知識就得出來辨明真訛，這才是佛法存在於世間、爲世間依止的真義。猶如 世尊在《阿含經》中所說：佛法不是被外道強行壞滅的，而是被佛門裡的相似佛法漸漸壞滅的。<sup>42</sup> 所以對佛門中的相似佛法，一切實證的菩薩們都應該加以指正，令大眾知悉。

---

<sup>42</sup>《雜阿含經》卷 32：「迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。譬如大海中船載多珍寶，則頓沈沒；如來正法則不如是，漸漸消滅。如來正法不爲地界所壞，不爲水、火、風界所壞，乃至惡眾生出世，樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡，非法言法、法言非法，非律言律、律言非律，以相似法句味熾然，如來正法於此則沒。」《大正藏》冊 2，頁 226，下 6-13。

釋惟護關心了許多事：護持正法者放棄世法、單身不結婚、有人自盡等。<sup>43</sup> 這裡回答：平實導師經常提醒：菩薩不壞世間法而證菩提。故菩薩學子在世間，應兼顧世法；至於單身、結婚，則隨順因緣；若上有高堂，則自當克盡孝道，且菩薩深信因果，宜隨緣消舊業，不當以捨報作為逃避痛苦的方法；又當考量經濟情況，莫令生活難以為繼。釋惟護亦提到有能力且作過幹部者之退轉等。<sup>44</sup> 這裡回答：其所舉退轉者，多因無法安忍於事相，或未真正轉依自心真如。又，諸菩薩與學人們過去世為了正法廣揚，克服種種障礙及險難，乃至有時喪身捨命亦甘之如飴，譬如有許多人往世曾為護正法而命喪偏僻邊地，死無葬身之處，而這許多人也是這樣走過來了，今生依舊回到正法中來。吾人現在的生死僅是無始來的一個小小的、看不清楚的微末，人生之苦樂也是這毫不起眼的微末歷經的過程，不能諸事皆求順利圓滿；而畢竟大眾護持正法之心，諸佛菩薩可鑒，佛法之中從無吃虧可說（除非他退轉）。反而異議者更當小心自身，是否在評論正覺種種事相中，自己有過任何惡念、私心、性障顯露？而且因此成就了眾多過惡而不自知。若有，即知此是多生多劫道業之遮障，也必然成為來世道業上的遮障，於來世即名為業障，《佛藏經》中具說分明。（待續）

---

<sup>43</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷二）

<sup>44</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷二）



# 《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十六)

## 四、總評——真/假人間佛教

如上文引述多位(大陸)佛教學者與法師，對釋印順「人間佛教」思想的過失，提出了精闢而客觀的評論，而釋印順及其徒眾也難以就義學上辯駁。雖然釋印順的思想已被學者們證明是相似佛教、隱性謗法，是破壞 佛陀正教、誤導眾生學法，是「凡夫妄造聖道」的惡例……，但如此嚴重的批判，卻似乎不能動搖釋印順徒眾的迷執，而依然集體承續、推廣印順人間佛教的思想，並多方面實踐在世俗事業上，造成一種佛教表相的提升，卻是佛法實質的沉墮；其功與過，一般民眾或難以分辨而任其發展，乃至惑於其越來越大的聲勢，而多少給予認同並支持，於是成了台灣佛教的主流。

但是，依於佛法三量的辨證<sup>1</sup>，可明確的看穿印順思想的

---

<sup>1</sup>《正覺學報》第一期〈編輯序言〉：【佛教強調的義學就是實證解脫，佛學研究則是為了邁向實證解脫而建立的義學。……邁向義學的佛



破綻與危害。因此，基於對三乘菩提佛法的護持與復興，為佛教的法脈、為眾生的慧命，身為佛弟子，則須挺身而出，破斥其謬說，還原佛之本義，以免清末以來極度衰微的佛法，又被釋印順的人間佛教進一步淺化、俗化，消滅了僅存之一絲信仰的神聖性、正法的實證性，而完全同化於世間的哲學與人生觀。而當今全球佛教界，有證量、有能力直搗核心，揭其病根而重建正法的，只有平實導師所帶領的佛教正覺同修會。

就如人類文明已跨出地球、探索外太空，卻仍有人故意排斥、閉目掩耳而否定之，以為這一切文明的成果都是假造的、是神話，只有回歸部落時代茹毛飲血、穴居步行，才是

---

學研究，必須依循三量——現量、比量、至教量——的正確方法，才有可能證成實證法界實相的四種涅槃原理。彌勒菩薩宣說而由唐代釋玄奘所譯的《瑜伽師地論》中，建立此三量原則，現量是對於法界所有的事實真相的親自驗證，當然也包括「自心現量」的親證，也就是「實證」法界的實相，因此確認其正確性。由於眾生智慧不足，以致於對法界實相所了知的範圍極為有限，因此必須以佛陀「自心現量」親證的整體內容作為至教量；至教量的內涵，可以藉由我們努力修行與學習，必然能夠逐步親證釋迦牟尼佛所曾走過的古仙人道的各階段風光而加以比對，由至教量來證明所修所證確實無所偏斜。至於比量，則是以法界的事實真相作為前提，經過嚴密的邏輯推理，以得到正確的結論而擴展智慧。運用以上三量的研究方法與辯證的原則，不但和學術界強調客觀求真的科學精神不相衝突，甚且能夠獲得超過目前科學所能了知的宇宙、生命真實智慧。】

<http://scholar.enlighten.org.tw/pdf/1/%E6%AD%A3%E8%A6%BA%E5%AD%B8%E5%A0%B1%E7%AC%AC%E4%B8%80%E6%9C%9F%20%E7%B7%A8%E8%BC%AF%E5%BA%8F%E8%A8%80.pdf>

根本、原始、樸素、純正<sup>2</sup>的人生，才符合人類的事實；並因而發願，生生世世永不接受文明的提升，不出離生斯長斯的部落，用最原始的方式一代又一代的建設「淨土」。這豈不是開倒車的愚見？

若就釋印順受梁漱溟啓發而成爲其人間佛教思想之特性的「六字真言」——「此時、此地、此人」<sup>3</sup>來探究，則應建立「十方三世一切眾（諸有情）」的人生觀：「時」有三際無量劫，不應著眼於今生；「地」有十方無盡土，不可縮限於此人間；「生」有六道無邊眾，不以人類爲本位。佛法須本於佛

---

2 李頌國，〈認識阿含經〉：【「阿含」一詞是梵語 Agama 的音譯，……義譯有「來」(coming near)、「歸」(approaching)、「傳」(A traditional doctrine or precept)、「集」(Collection of such doctrines)之意，引申爲「傳來之教訓」。在僧肇的〈長阿含序〉中，將「阿含」譯爲「法歸」。在《翻譯名義集》，把「阿含」譯爲「教」或「無比法」，意謂「法之最上者也」。……《阿含經》被近代佛學者公認爲最接近原始佛學的聖典，……也就是說，以《雜阿含經》（《相應部》）爲本的「四部阿含」，是佛法的「第一義悉檀」，甚深的法義，微妙的勝解，都從此根源流行出來。】

<https://www.yinshun.org/Enlightenment/1999/1999dec/1999dec4.htm>

3 黃家樹，〈此時此地此人的「人間佛教」〉：【《印度之佛教》……是最早出版的著作。導師在本書的自序，強調釋尊的施教，「有十方世界而詳此土，立三世而重現在，志度一切有情而特以人類爲本」，這即表明佛教是爲此時此地此人而設立的，稱它是人間佛教，誰曰不宜？……「此時、此地、此人」，標明了導師所提倡的人間佛教的特性。……「此時」是把握當下；「此地」是我們所居的土地、環境；「此人」是志度一切有情，而特以人爲本的人類。】

<http://www.buddhismmiufa.org.hk/04Mp3/Talks/Details.htm>

菩薩依「親證（現量）」所說之經論，而信受奉行，不可以異生凡夫之習氣而狐疑、揣度，乃至於自信己意、自作解人，外於佛說而另創新法。所謂「人成即佛成」的人間佛教，是將「佛陀降格為人」，而非「人升格為佛」；這種思想，有著「過重人本」的過失，且對佛教界的影響甚為深廣，不可不加以辨正：

解最後的臺灣，由於民主、自由、平等、人權等等普世價值思想蓬勃發展，尤其是宗教自由的開放，使得台灣各種宗教百花齊放大大地興起。……其中，對近代臺灣佛教影響最深廣的，首推印順學派，印順法師著作等身，終其一生推廣「人間佛教」，深究印順法師的中心思想是緣起性空，認為一切法皆空，否認有第八識如來藏的真實存在。印順法師認為「真常唯心、萬法唯識」等唯識學派只是後人為了適應印度教神我思想而產生的佛法，是不了義的方便說。佛光山星雲法師的「人間佛教性格」、慈濟證嚴法師的「人間菩薩招生」、法鼓山聖嚴法師的「人間淨土」、弘誓學院釋昭慧教授的「護教、護生」等等，都受了其根本性的影響，由此臺灣佛教界和佛學界幾乎都由印順學派主導，影響力甚至及於大陸。<sup>4</sup>

就因為釋印順人間佛教的「思想」錯謬，卻「影響」深廣，這樣的佛教危機，一切學佛人皆應重視而有所對治。然而，

---

<sup>4</sup> 〈其他佛教及佛學界人士為何這麼痛恨蕭平實？〉，2014年4月5日。  
[http://bbs.creaders.net/politics/bbsviewer.php?trd\\_id=945679](http://bbs.creaders.net/politics/bbsviewer.php?trd_id=945679)

末法五濁之世，有正見、有實證者不多，若又有大悲心與道種智，能挺身而出，破邪顯正、荷擔如來家業的大善知識，更是難得。平實導師別具正法眼，除了在多本著作中從不同角度批判印順思想的邪謬<sup>5</sup>，更於 2013 年 11 月出版了《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》<sup>6</sup> 一書，依經藏的法義及實證的內涵而立論，從之前《阿含正義》<sup>7</sup> 尚未說過的面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘是佛說」。此書的緣起是由於台灣與大陸佛教界某些淺學無智之人，未能實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，將別有居心的「大乘非佛說」錯認為天竺佛教的真實歷史，甚至提出「釋迦牟尼佛只是後世捏造的人物」。他們以「人間佛教」的名義來抵制中

---

5 如《佛教之危機》、《邪見與佛法》、《宗通與說通》、《真假開悟》、《識蘊真義》、《阿含正義》……。請至「正智書香園地」瀏覽：

<http://books.enlighten.org.tw/>

6 平實導師，《人間佛教》，正智出版社，2013 年 11 月初版。

7 平實導師，《阿含正義》共七輯，正智出版社，2006 年 8 月～2007 年 8 月初版。廣說四大部《阿含經》諸經中隱說之真正義理，一一舉示佛陀本懷，令阿含時期初轉法輪根本經典之真義，如實顯現於佛子眼前。並提示末法大師對於阿含真義誤解之實例，一一比對之，證實唯識增上慧學確於原始佛法之阿含諸經中已隱覆密意而略說之，證實 世尊確於原始佛法中已曾密意而說第八識如來藏之總相；亦證實 世尊在四阿含中已說此藏識是名色十八界之因、之本——證明如來藏是能生萬法之根本心。佛子可據此修正以往受諸大師（譬如西藏密宗應成派中觀師：印順、昭慧、傳道、大願、達賴、宗喀巴、寂天、月稱等人）誤導之邪見，建立正見，轉入正道。

<http://books.enlighten.org.tw/bookdetail.aspx?kind=1&bkid=26>

國大乘佛教，公然宣稱大乘法是由部派佛教的凡夫僧所創造；這樣的說法流傳已久，是「六識論」者以意識揣想而編造的戲論，卻影響了許多無修無證的佛門四眾。因此，必須據實而辨正之，不令這類邪見邪說得以繼續流傳，誤導更多的學佛人。以下將重點摘錄該書的部分文字，與讀者分享、與學界切磋。

若說佛教的現代化，必須以「人間佛教」為名來倡導與推展，較能相應於科學、人文的思潮，那也無妨隨順眾生心（契機）；但是，其實質內容不可偏離或違背佛說三乘菩提的實證（契理）。因此，原來自命為「人間佛教」的行者，可不必捨棄其名，只須改換其實，也就是回到正確的、合乎佛陀本懷、可實證「解脫」與「成佛」的人間佛教。之所以如此換「藥」不換「湯」，是因為釋印順版人間佛教的湯中，充滿了外道思想之毒，必須更換為能治眾生無明、恢復眾生本覺的藥材，才能有效的療毒治病、了生脫死，乃至於強身淨心、成佛作祖。平實導師於《人間佛教》〈自序〉云：

三乘菩提之實證，於正法尚存之時，必須長住於人間修習，最為快速；及於法滅之後，則唯有往生諸佛世界繼續修學，或往生於兜率陀天彌勒內院繼續修學，方為最快速之修行法道；由是而言人間佛教者，方有正理。……然而終以人間修集福德最為快速及廣大，而短劫中之佛法實證亦最快速，唯除善知識已不再來人間以致正法滅盡。……如斯正理，末法時代一切大師與學人，於此皆應注意、研究；否則空言人間佛教，而不知世尊之所以降生人間成佛之正義，勤修佛道終

無所益，唯是徒自擾攘，亦且惱亂眾生，無益自他。

之所以特重在人間長住修行，乃爲了方便利益眾生、修集廣大福德而「快速」成佛。這與釋印順所說「不求急證」相反、與「自利急證精神的復活」<sup>8</sup>迥異，可以說釋印順錯解了正版人間佛教的真義。以下就來瞭解印順派弘法者的心態：

他們以意識離念靈知或者意識的直覺，作爲證悟的標的，否定了第八識如來藏而弘揚緣起性空，是以六識論來建立細意識爲常住法，而否定了第八識，……他們不懂真正的佛教，而將聲聞教(羅漢法教)當作佛教(菩薩法教)，獨尊凡夫聲聞僧而排拒大乘勝義菩薩僧，獨尊聲聞羅漢法而排斥大乘佛法；實質上是以聲聞法的解脫道、羅漢道，來取代大乘法的佛菩提道、菩薩道。(《人間佛教》，頁 360-361)

印順派的道場，……都是用大乘的身分、名義在修小乘法，也用大乘的身相在弘揚小乘的法，而他們所修所弘的小乘法，又是被印順法師加以支解以後的錯誤羅漢法，那當然不是真正的佛法。(頁 365)

而印順和他派下的所有法師與學人們，至今全都未斷

---

<sup>8</sup> 釋印順，《無諍之辯》：【菩薩的不求急證（不修禪定，不得解脫），要三大阿僧祇劫，無量無邊阿僧祇劫，在生死中打滾，利益眾生：這叫一般人如何忍受得了？……於是在「入世出世」，「悲智無礙」，「自利利他」，「成佛度生」——大乘姿態下，展開了更適應的，或稱爲更高的大乘佛教。這一佛法的最大特色，是「自利急證精神的復活」。】

我見：或者主張欲界中的離念靈知粗意識為常住我，或者主張欲界中的直覺（粗意識）為常我，或者主張不可知、不可證的細意識為常住我，全都落在識陰意識中，我見分明未斷，連聲聞初果斷三縛結的見地都還沒有，又怎能稍稍知道大乘菩薩的所證呢！（頁 366）

印順法師等一派人，心中從來不信有 彌陀、觀音、勢至、文殊、普賢……等諸佛菩薩，也不相信 釋迦佛的威神巍巍與一切種智，所以將 釋迦佛貶抑為同於世人一般：單純只是由於慈悲而不捨眾生，所以名之為佛；都不必親證如來藏，不必證真如、一切種智；只要以凡夫的智慧，經由世世常修慈悲眾生的菩薩行以後就能成佛了！……由於這緣故，他們心中都不相信更勝妙於四阿含諸經的第二、三轉法輪諸經是 釋迦牟尼佛所說，往往恣意否定而無所顧忌。（頁 385-386）

印順派以解脫道二乘法取代菩薩道大乘法，又誤解了解脫道內涵，因此，聲聞初果的「斷我見」作不到，菩薩七住位的「明本心」更不可能，兩種修證皆失落，只能以凡夫心而錯執粗、細意識為常住我，並貶抑、懷疑諸佛菩薩的證量與智慧，乃至否定大乘法的神聖性，將三乘菩提勝妙法降級為欲界人間的世俗法，如此，他們就可以「不修禪定、不斷煩惱」的凡夫身而自縛於人間，自創其學說，以此標榜為人本的新佛教。以這種心態來詮釋一切佛法、倡導人間佛教，必然錯誤百出，不知所云；讀其書而隨其教者，也就於知見與義學不得其正，於解脫道及佛菩提道亦不能實證：

原始佛法的四阿含諸經所說的涅槃，是真實、清涼、寂靜、常住不變的，這是四阿含諸經中明文所載的至教；而印順主張的涅槃卻是不真實的滅相，是斷滅空，所以他弘揚的佛法並不是真正的原始佛法，也不是真正的人間佛教。因為佛所說真正的人間佛教所證涅槃、真如，是真實而且是常住不變的法理與實證，那就是如來藏的境界。所以，當代佛教界人士，凡是修學印順的法之後，普遍存在的一個現象，就是對佛菩提道茫然無知。……精勤研讀《妙雲集》諸書一世之後，終究只能含恨而終，因為永遠都不可能親證羅漢道或佛法，連聲聞初果都無法證得，更別說是大乘菩提了。（《人間佛教》，頁391）

一切種智的修證，必須具足了知「如來藏」中所含藏之一切種子；而如來藏中一切種子的現行，則是以生在人間一切境界中來歷練時最為容易現行，也最為具足；由於這個緣故，應當以兩大阿僧祇劫的時間，經歷人間種種境界，來獲得各種現觀境界發起的因緣，因此當然應該世世出生在世間人的境界中親自經歷；這樣看來，當然以在家身最容易經歷，這才是人間佛教的真義所在。（頁378）

印順從來不承認有他方世界的佛教，於是特地否定淨土諸經中所說的東方琉璃世界佛教及西方極樂世界佛教，極力主張地球一隅的人間佛教而強烈暗示其餘處所都無佛教存在；把完整而廣大的佛教侷限在一神教「聖經」所說的狹窄視野中，等同一神教的短淺所



知。……他的人間佛教本質其實是將佛教侷限化、狹窄化、矮小化，居心叵測。然而釋迦佛下生人間所說的佛教，卻是以人間為主要而涵蓋天界的，也是涵蓋十方三世的；只是特地為眾生解說，在諸方世界的佛教中，仍然是以人間為主要，因為人間是上升與下墮的樞紐，也是使如來藏含藏的種子現行的因緣最足的地方，印順若是在這種前提下來說：「諸佛終不在天上成佛。」……才是勉強符合佛說的人間佛教。（頁396）

由上可知，「人間佛教」的真、假，其關鍵在於所知所證是否為真實而常住的如來藏境界。因為成佛之道乃「一切種智」的修證圓滿，而其入手處先須肯定並親證「如來藏」，也就是斷我見之後的見道明心，然後，在善知識的教導下，深入觀察如來藏的總相與別相，通達般若智，進而發願長在人間，親自於歷緣對境中，現觀一切種子的現行而淨化之；這才是依三乘菩提的實證而提倡人間佛教的真義。若不如此，卻迷執於釋印順之「假人間佛教」而跟隨之，必然久學而於大乘法無所證，只能退而求教於「南傳佛教」，卻又長時苦修而無所成；最後，就走入「西藏密宗」而成了佛門外道，或是心灰意冷而轉向世俗事業、學術研究以安身；前者雖不棄修行卻每況愈下，後者或退失道心而另覓舞台；這兩種情況雖可歸咎於印順思想的誤導，但如今台灣已有弘揚佛說三乘菩提正法的團體與著作，學佛人若仍頑強而不信受大善知識所證、所說、所辨正的佛法真實義，反而群起攻擊、誹謗之，後果就更難以承擔了。

《人間佛教》的第四章第三節，比較了釋印順「人間佛教」與「佛菩提道」的差異，可歸納為幾點：(1) 墮於斷滅本質及玄想涅槃，(2) 否定真正的般若智慧，(3) 否定真正的成佛之道，(4) 否定廣大深妙的十方佛教。詳細內容，請親自閱讀該書。至於釋印順為什麼主張人間佛教？是基於什麼心理背景？

印順所主張的人間佛教的心理背景其實很簡單，也就是：既不能實證它，不如就推翻它，自己另外建立新的成佛之道。……他所定義的大乘佛法是人本的，是屬於人間的利樂悲行為中心的，不需要實證如來藏而生起實相般若智慧，只要以意識思惟理解般若諸經的義理就夠了。……也就是凡夫的人類菩薩行的成佛之道；……。既然印順主張人間佛教就是大乘佛教，而人間的大乘佛教是不必實證實相般若的，也不必修證世間禪定的，純屬凡夫位的人類菩薩行，所以印順便在沒有斷我見、沒有實證般若智慧及全無禪定證量的情況下，在捨報前同意把他的傳記加上一個副書名「看見佛陀在人間」。也就是說，純屬凡夫位的釋印順——既未斷我見也未證般若而仍住於凡夫知見中的釋印順，他自己及徒眾們都認為他已成佛了。（《人間佛教》，頁 397-398）

而慈濟功德會的釋證嚴正是他的真實奉行著，慈濟就教導眾生：你要繼續利樂眾生，用凡夫行繼續不斷地去幫助眾生，這樣一世又一世的救濟眾生，時間久了就可以成佛了！……這就是印順主張的：凡夫的菩薩行可以使人成佛。（頁 399）

這可說是一種掩耳盜鈴的鴛鴦心態，所謂「眼不見為淨，耳不聽為清；心無欲則定，人無求則平」，都不自己檢討：為何我於佛法真實義不見不聞？卻一向以我（凡夫七轉識）為準，我所不知不證的，就否定其存在，如此似可保障其虛假的清淨，而於諸佛菩薩所說如來藏的實證、般若慧的發起，也就可以無欲無求，自安於人間凡夫的心平氣定，甚至將《六祖壇經》的「佛法在世間，不離世間覺」、「心平何勞持戒，行直何用修禪」誤解為世俗義之後，視為「人間佛教」所由建立的源頭活水<sup>9</sup>——這可說是一種「仿冒」的人間佛教。至於 佛陀所弘揚的正牌人間佛教又是什麼？

必須要依止真正的佛菩提道修證，才可以說是真正的人間佛教；……佛菩提道修證的首要——入門，是以親證如來藏作為見道入門之標的；如果不能親證如來藏，就不可能證得真如而發起般若總相的智慧，也不可能進修般若別相的智慧，更不可能進而修證諸地菩

---

<sup>9</sup> 釋昭慧，〈出世與入世的無諍之辯〉：【「佛法在世間，不離世間覺，離世覓菩提，猶如覓兔角」，「心平何勞持戒，行持何用修福」，……即世俗而神聖，這一直是中國佛教的大方向，並非從「人間佛教」開始提倡的。】<http://www.gaya.org.tw/magazine/v1/2005/69/69md1.htm>  
鄧子美、田秋菊，〈禪宗與人間佛教互生關係探析〉：【禪宗集中體現的佛教中國化、入世化是人間佛教的源頭，《壇經》、《金剛經》等禪門佛典為人間佛教提供了經典依據，……「佛法在世間，不離世間覺。離世覓菩提，恰如求兔角。」這個偈子已經成為佛教人間化的經典語錄，闡明了佛法與世間的關係。……心平何勞持戒，行直何用參禪。……在人間好好做人，恪盡諸責的當下，從做人起始可以直趨佛道，……。」】<http://www.docin.com/p-435063275.html>

薩所證的無生法忍，也就是道種智。(《人間佛教》，頁402-403)

把這些聲聞羅漢法的道理都弄清楚了，然後應該迴心大乘、求證如來藏，而在如來藏心體上，來現觀祂在一切法中所顯現的真如性、中道性；像這樣子實證真如、實證中道的觀行完成了以後，才有能力進趣佛菩提道的正修，也就是進修一切種智；依一切種智的次第進修，才有可能漸次成就佛道。要像這樣世生受生在人間，使如來藏中的種子容易現行而一一證知，才能夠說是真正的人間佛教啊！（頁412）

所以，人間佛教的弘揚，必須要函蓋天界佛教及他方世界的一切佛教；但是改以人間佛教作為中心，這才是真正的佛菩提道，才是真正的成佛之道，這樣才是符合釋迦如來本懷的真正人間佛教。(頁404-405)

除此書之外，平實導師於2002年3月初版的《佛教之危機》<sup>10</sup>〈自序〉及〈敬答藏密上師及顯教大法師之質疑〉中，就印順思想及其「人間佛教」之錯謬，對當今佛教正法所造成之危機，有直接而精闢的評析，謹摘錄如下：

**佛教之最大危機，亦即是佛教之永遠危機，即是全面藏密化；全面藏密化之事實，在兩方面顯示無遺：一者：印順、昭慧、傳道法師…等人，一生努力弘揚西藏密宗黃教之應成派中觀邪見，令佛教原本非斷非常、不生不滅之中觀境界，墮於藏密應成派中觀之無**

---

<sup>10</sup> 平實導師，《佛教之危機》，佛教正覺同修會，2013年1月三版七刷。

因論中，成爲「斷滅見」本質之外道見，成爲印順個人臆想所得之「八不中道」；……誣蔑求證三乘菩提之人爲「小乘急證精神之復活」。然而印順作如是說者，卻是教人永處常見外道見中，教人永作凡夫，而不能以三乘菩提之證悟來利益眾生。……佛教四眾弟子既然不須修證三乘菩提，則無真正之佛法可學、可修、可證，所以，佛教若欲繼續存在人間，就必須提倡**人間佛教**；……。由此緣故，人間佛教之弘傳者，趨向「學術化、教育化、世俗化」之方向發展，而不以真參實證爲主，就成爲必然之結果。（頁5-7）

印順否定《阿含經》中佛所說的佛地常住不滅的**解脫色**，又否定諸佛在人間滅度後轉入天界的色究竟天宮，常住而宣說種智妙法；他不承認有**圓滿報身佛**常住天界弘法，則令佛教侷限於人間，令佛教淺化，不如一神教外道之有上帝常住於欲界天之天堂。他又否定西方極樂世界，說是太陽神崇拜之轉化；又否定東方琉璃世界，說是日月崇拜之轉化；……。如此一來，已將原始佛教四阿含經典佛所說的佛教之廣大圓滿境界，加以推翻，將佛教侷限在此娑婆世界之地球一隅，……。這樣的人間佛教邪思，有什麼可以讓人認同之處？（頁90-91）

他一生所著作的書籍，所說人間佛教的法，都是在學術化及淺化佛教的法義，使佛教的法義世俗化、哲學化、玄學化、學術化，都是在將佛教侷限於人間，使佛法轉變成人間學術的法，脫離佛法原本出三界法的

正義，脫離法界實相般若的正義；使奧妙深廣之佛教，轉變成**世俗化、學術化的佛教**，使佛法轉變為非了義法。……如果繼續這樣演變發展下去，未來佛法將會成為專供學術研究，而不是可以親證實修的法；將來學佛的四眾弟子們，只好跟著那些外國學府中研究佛教學術的教授俗人修學，或者跟著臺灣大陸的佛學院及佛學研究所中，專作學術研究而不是真參實證的法師與教授，修學表相而偏差的「佛法」了。（頁 95-96）

因為他不相信有極樂世界、琉璃世界、十方諸佛淨土，更不相信有地獄令眾生受惡業之果報，所以便敢這樣以自己的想法來推翻佛的說法——以種種言詞而扭曲佛經的本意。他大膽否定三乘菩提的根本識如來藏，以及否定二乘菩提法中極為重要的第七識意根，扭曲了二乘菩提的十八界法，使得二乘菩提墮於斷滅空，也使得大乘菩提的般若成為性空唯名的戲論，使得大乘菩提的增上慧學——般若實相的第三轉法輪諸經的究竟智慧一切種智——成為虛妄唯識論。從此以後，真正的三乘菩提都變成不可實修、不可實證的戲論，同於世俗化的哲學；如是斬除了佛教的勝妙法義與修證行門，也就貶抑了佛教超勝於一切宗教的殊勝地位。……所以他正是破法最嚴重的人。（頁 125）

這些一針見血的（法義）辨正，較之於前引太虛法師及恆毓、明賢法師、蔣勁松、周貴華等諸人對釋印順「人間佛教」的評論，是更具體、明確而深刻，直從佛法實證的見地，照了印順思想的空洞邪謬，並依佛教而判定為「破法最嚴重」、

「愚癡至極」的人<sup>11</sup>，因此，希望原本對印順思想有疑的人，可因本文而更確知其破綻而遠離之；至於終身信受釋印順的佛門四眾，但願藉此再三檢視、重新思考，是否值得繼續追隨、奉行而耽誤自、他的道業？（待續）



<sup>11</sup> 平實導師，《佛教之危機》〈敬答藏密上師及顯教大法師之質疑〉：  
【因為他否定第七識意根——不承認有第七識，他又否定第八識阿賴耶——不承認有第八識如來藏，他認為三乘諸經 佛所說的如來藏法「是外道的梵我、神我思想」，說是 佛滅後的佛弟子們所創造的說法，主張如來藏妙法的弘傳，是「與外道的梵我、神我思想合流」。他這樣否定第七與第八識的結果是：使得密宗的自續派中觀的離念靈知的意識心，可以取代 佛說的第八識如來藏。因此使得西密的紅白花教三大派，可以振振有辭的主張：「離念靈知心即是真實心」，使得這些常見外道可以用意識心來取代 佛所說的第八識如來藏。印順這樣的否定如來藏，也使得密宗黃教的應成派中觀等邪見者，可以主張：「不可知、不可證的意識細心即是常住不壞的心」，就可以用這種「虛妄建立」的常見外道見，來取代 佛所說的第八識如來藏；這樣一來，就使得佛法從根本上轉變成常見外道法，使得 佛所說可以親證的如來藏深妙法，變成不可證的玄學虛妄之法，所以印順法師是破壞佛教最嚴重的人。】

[https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/259-g01\\_018](https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/259-g01_018)



# 三乘菩提概說 受蘊

葉正緯老師開示

[https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1744-a06\\_017](https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1744-a06_017)

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。在這幾個講次，我們是要跟大家談五蘊。

我們之前約略講過五蘊，爲什麼要談五蘊呢？這裡再稍微給大家複習一下。之所以要談色、受、想、行、識這五項內容，最主要是希望讓大家透過這五項內容，能更精確掌握什麼叫作「我」；如果我們一旦掌握了什麼叫作我之後，我們就有機會能夠真正的對治煩惱、減輕煩惱，或是到最後究竟解脫於煩惱。所以對於這五項內容，我們在瞭解的時候，除了要瞭解每一項的意思是什麼之外，並且最好各位觀眾在聽的時候及聽了之後，最好能夠自己反覆的思惟：我們是不是有執著在五蘊裡面的任何一蘊，然後把這其中的任何一蘊當成是自己最寶愛的，乃至於說念念都執持不忘？甚至把五蘊中的任何一項，把它當作是我們接下來的修行所應該追求的目標，那這就是剛好跟 佛陀所開示的背道而馳了。所以，我們要建立的〔知見〕就是：五蘊的內涵，這每一種蘊，





當各位瞭解它的意思之後，應該要思惟每一種蘊它本身是如何的虛妄不實，不值得我們把所有修行的法身慧命全部都放在這裡。所以這是要先跟大家說明的。

上次我們談到了（跟大家解說了）色蘊，接下來我們則是要想辦法跟大家解釋受蘊。當然因為時間的關係，我們可能用比較直接、簡單的方式跟大家說明。

首先，受蘊的「受」這個字，我們說最直接、最簡單的解釋跟理解就是它是感受。那我們不妨看看，往往我們所看到的許許多多的世間人，其實大家都常常會講說什麼樣才是人生呢？比方說我們會經歷過一些時刻，而這些時刻特別讓我們覺得舒暢快意。又比方說，我們也曾經聽過一些人說——當然那是在一般我們說的一個閒聊的場合，有些人就會說：什麼才是人生呢？只要是這個工作做完了，沒有太大的困擾，而且做完了之後，能夠舒舒服服的在公園裡面擺一張躺椅，並且口中能夠喝著很好喝的飲料，然後看著夕陽，這就是〔人生〕。他認為這個就是他人生追求的目標了。所以像這種類型呢，這類型的人其實就是在追求（我們比方說）面對境界的時候，有一些舒暢、有一些快意的這些感受。除了〔追求〕這些感受之外，其實有更多的人，在談到人生的時候，往往許多人會說：什麼是人生呢？人生就是由許多我們說的「感動的時刻」所串連起來的，這叫作人生。所以，這樣子的說法不外乎就是，把人生的許多比較具有深刻感動的回憶，把它當成是人生的一個指標，甚至當成是人生最珍貴的部分。

當然這些部分，對於許許多多人來講，看起來我們很多

的人似乎都是爲了這些感受而活著。當然對於許多世間人來講，我們說當大家面對世間的困苦的時候，沒有接觸到佛法前，不知道有更深更高、更廣更美妙的境界的時候，把這種片刻的這些感受當作是生活、是人生的一個目的，那當然也是無可厚非。不過既然我們要談法的話，〔延續〕我們上次跟大家說的，我們再跟大家談五蘊之中的這個受蘊，我們就直接要跟大家說，受蘊到底是怎麼回事。

前面我們所說的這些感受，它本來就是攝屬於受蘊；我們如果更精確的來講，受本身就是領納境界的意思。如果我們從佛教的觀點來切入的話，我們說還有五種感官的受，比方我們的眼，當我們眼睛接觸到了、看到了什麼樣的境界(眼睛看到什麼樣的這些狀況)的時候，我們會生起感受——眼方面的感受；那同樣的，耳朵這個感官，當它聽到了什麼聲音之後，同樣相對的也會有相應於耳方面的感受。所以，從五種感官來講，也就是從眼睛、鼻子、耳朵、舌頭跟我們的身體，這五種我們對外界接觸的感官機制來講，這五個感官，分別都會帶來不同的感受。

又譬如說，更細一點來講，各位可能在一些(特別是大乘法的)佛教的書籍裡面，會看到所謂的意根。因爲我們剛才談的眼、耳、鼻、舌、身這五項的感官機制，是我們一般人在我們的色身(在我們的身體)的外表上，我們就已經感受到(能夠覺知到)這五種感官的機制。可是有另外一個在佛教裡面談到的法，這部分在佛教裡面是跟我們前面講的眼、耳、鼻、舌、身列在一起，是五根之外的另外一個根，就是所謂的意根。



然而，意根卻跟我們所談的感官機制不一樣，意根純粹是心法。這個意根其實是確實存在的，一向有心理的作用，而祂不同於我們現在一般的世間人所了知的、關於我們一般接觸的心理作用。比方說我們所知道的心理作用，這所有的心理作用，不管是意識、細意識、極意識、潛意識，其實這一些「意識」，若在一般人所能夠理解、所能夠掌握的範疇的話，祂們都還是在我們所劃歸的意識的範圍。然而，如果您將來能夠深入大乘佛法修習之後，您就知道，除了意識之外，其實意識的緣生是藉由意根而來，是由於意根的種種作意使然，所以我們才會生起意識；所以，意根相較於意識來講，是一個更根本的心識。

當然，如果我們往前繼續追溯的話，其實在意根背後，還有一個所謂的第八識。所以，整個完備的說法應該是說，我們每一個人其實都有八個識，並且是不多不少就是八個識；三界六道一切的眾生，所能具有的識，絕對不會超出這個範圍，就是八個識。八個識裡面的眼、耳、鼻、舌、身識，是我們前面講的五個感官機制——**眼、耳、鼻、舌、身根**——各自相應的識，所以我們就有眼識、耳識、鼻識、身識跟舌識。（眼、耳、鼻、舌、身這五個識。）可是除了這五個識之外，我們還有所謂的意識，祂是我們一般所有一切人可感受到的心理的狀態、心理的作用，叫作意識，這個是第六識；第七識講的就是意根；第八識講的就是我們在《金剛經》、《心經》裡面所看到的，所謂的不生不滅、不增不減、不垢不淨的那個心，祂就是第八識。所以，完整的說法是有八個識的。

回過頭來，我們再說「受」的這件事情。其實我們講的眼、耳、鼻、舌、身根，及最後我們講的意根，我們要強調意根跟前面的五根不一樣，前面的五根是劃歸在色蘊的範圍，意根是心理的作用；並且意根不是在意識裡面（祂不在意識裡面）。所以我們說，所有的眼、耳、鼻、舌、身，包含意，祂們面對境界的時候，都一定會有所謂的感受（一定會有領受）。可是在這裡，由於意根（意根本身）的行相比較細微，並且是在大乘法裡面才會仔細的為大家宣說，所以我們這裡就暫時先略去意根的受，我們就集中在五種感官的覺受來說。

那這個受，五種感官的覺受，很明顯的它可以分成苦受、樂受跟不苦不樂受。比方說對於苦受來講，比如這五種感官的苦受，大致上是什麼內容呢？比方我們的眼睛如果看到了〔違心之境〕，好比說我們眼睛看到了不想看的這些環境，或者是耳朵聽到了噪音，或是說我們舌頭嚐到了敗壞的食物；又或者說比方我們的身體，當我們的身體在接觸〔境界〕的時候，如果我們接觸到比如有一些境界是比較粗澀的，或者是有一些境界接觸了事實上你會覺得燙而不舒服的，或者是有一些境界是寒冷的、讓你不舒服的，甚至是說我們一般大家所常常感受到的痠、痛、麻、癢這類型的事情，都是所謂的身根所接觸到的苦的受。

那跟苦的受相反的，當然就是樂的受。比方說，眼睛如果看到了俊男美女的話，心裡面會自然生起欣喜，這個就是依眼所帶來的樂；又譬如說耳朵的樂，當然就是聽到了好聽的音樂；那如果是身根所帶來的樂呢，當然就是由身體的觸



覺，接觸到了快意的境界，比方說接觸到了細滑的境界；這些都是所謂的樂受。

除了苦受跟樂受之外，當然介於苦樂之間，沒有什麼特殊的傾向，沒有什麼特殊的領受分別的時候，這個時候我們就稱它是不苦不樂受。比方說，我們碰到的許多的境界，我們也許不是特別在意，就是過去而已，那樣子仍然是有感受的，因為畢竟我們的五種感官機制不斷的在運行，像這種狀況下，就會有所謂的不苦不樂受。那麼「受」這件事情，我們一開始就說了（如同我們一開始跟大家說的），要能夠掌握五蘊，主要是要掌握五蘊的每一個蘊是如何的虛妄不實，所以我們現在來看看受蘊的本身。

首先我們來看受，受蘊既然它在實際的體會上面，本來就可以分成苦受、樂受跟不苦不樂受，而受的本身也是一樣，它是在一段時間內有所變化的一個過程，才能夠完整的讓你感受眼前的境界；所以，我們可以根據這個特性就直接斷言，我們說所有的苦受、樂受跟不苦不樂受，這三個受本身一定是交替而互相含攝的。比方說，我們如果今天吃到了一個非常美味的食物時，我們的心裡必然會非常的欣喜，這個就是〔來自於舌根的〕樂受；可是如果我們不斷的吃、不斷的吃，吃到最後，乃至於肚子飽了，還被強迫要繼續吃的話，其實這個時候，我們原先所享受到的樂受不在，那就會成不苦不樂受，然後接下來就演變成〔領受身根比較強烈的〕苦受了。

其實如果我們更進一步來看的話，正因為每一種覺受它

都是會變遷的，只要我們的心思夠細的話，我們就能夠發現，每一個感受它都在變遷。所以，苦受之中必然會隨著苦受的減輕而有樂受，而樂受必然也會隨著樂受的減少而帶來苦受，那在苦樂之間，則相雜著不苦不樂受。所以我們說，苦受、樂受跟不苦不樂受這三者，其實它們是互相交替、互相含攝而發生的。那也就表示，不管是苦受、樂受或是不苦不樂受，只要是這三者中哪一樣的受，您把它拿出來看的時候，您會發現，這三個受，沒有哪一個受是能夠在片刻之中恆常存在，維持它的既定狀態的。不管是您在許多（或也許會有一些）的場合，有人告訴您說，透過某一個方式，所能體會的「受」能夠恆常存在。如果您看到這樣子或是聽到這樣的說法的時候，其實您應該心裡面要建立正確的觀念：通常說這樣的話，其實是表示這個人心思不夠細膩。如果心思細膩的話，只要把任何一個受，仔仔細細拿來分析一番的話，必然可以發現裡面有無常變遷的狀況。好，這是第一點。

第二點，我們要跟大家說的是：所有一切的受，其實都不是真實的。爲什麼呢？古時候有一句話說：「如入鮑魚之肆，久而不聞其臭。」這講的就是，一旦我們習慣；我們原先進入一個境界的時候，跟這一個境界接觸時，我們會生起初始的感受，可是這個初始的感受，居然會隨著我們習慣而適應之後，它再也不是那樣的感受了。就如同我們剛剛講的，本來這個境界，我們剛入鮑魚之肆的時候，理論上應該會覺得說：裡面的腥味真的是腥臭難忍！可是爲什麼到最後（久了之後），我們完全聞不到了呢？其實從我們所受過的世間



的科學知識來講，這個理由非常簡單，就是因為我們的神經已經疲勞、已經習慣了嘛！所以我們就不再對於這個境界把它加以腥臭的解釋了。

可是這樣的解釋（世間的解釋已經是這樣子了），如果我們更進一步追究，既然我們對於境界的覺受，會隨著我們的神經疲乏與否，或者我們習慣與否，然後去界定這個受到底是苦受、樂受、不苦不樂受的話，那這樣子，請問大家：這些受有哪一個是所謂的真實呢？我們又怎麼精確的掌握，我們現在所接觸到的受，到底背後有沒有任何一點點恆常不變的因素在呢？其實它的答案很單純、很簡單，就是「沒有」。因為所有的受不外乎是我們心裡對於境界的解釋，當我們心裡稍微有一點點變化的時候，這個受就會有所改變，並且我們所接觸到的境界也不是恆常不變的；所以，境界在變，我們的心也在變，境界跟心理兩相接觸所產生的覺受，又怎麼可能是恆常不變的呢？

所以提醒大家，如果有任何一個人跟您說到受的部分，不管是哪一種修行所帶來的受，如果有任何一個人說，這個受是恆常的話，那麼很顯然的，我們要說這個人的修行恐怕還不到位，因為他的心思實在是太粗糙了！

接下來我們就依照這個思惟，我們繼續為大家說。因為所有的苦、樂、不苦不樂受都是互相含攝、互相變化的，並且這些受本身，由於我們的境界在變，由於我們的心理活動在變，所以說沒有哪一個受是能夠真實恆常存在的。所以，這兩項內容加起來的話，其實每一個受本身都在無常變化，

乃至於說它簡直就是剎那剎那在變化；只要您的心思細膩，修行到位，您必然就可以完全認知到它確實是剎那剎那的變化了。既然是如此的話，我們可以說，這個就是我們之前在聲聞菩提裡面給大家講的，苦聖諦的其中一項特徵，就是「有受皆苦」。爲什麼有受皆苦呢？因爲苦聖諦的一個特徵（所描述的一個特徵）就是，這個被描述的對象一定都是變遷不止的，正因爲變遷不止，所以我們無從掌握它；所以乃至於說，我們心裡面生起了妄想，想要把它牢牢執持的時候，卻發現到沒有辦法執持，所以我們會生起了相應的煩惱；因此這就是苦聖諦所說的有受皆苦的這種狀況。所以關於受蘊的部分，大家應該要用這個方式去看。

所以我們回過頭來看，我們針對一般人所在乎的受蘊來講，比方說我們剛才講的人生的舒暢快意與否，或是人生的諸多感動時刻也好，那關於這些，如果說您的人生福報很大，如果您能夠這麼快意、這麼樣的深刻感動，並且也都沒有什麼煩惱的話，當然我們要恭喜您，因爲您的福報很大！不過，我們要更進一步的跟您說，除了眼前所看到的福報之外，其實我們說，佛法真的要教我們看的東西，是要我們把視野眼光都放遠——從現在當下的這個狀況，我們要放遠再放遠，乃至放遠到未來的無量世。所以，眼前我們所能夠經歷到的人生的這些快意感動，不見得能夠永遠維持如此，因爲它是會不斷變化的；並且這些快意感動到底會不會在後來的人生中，又〔隨著〕碰到的人、碰到了諸多的困難，而乃至變成煩惱呢？一旦變成煩惱之後，恐怕當時我們所執持的，





我們所牢牢以為是真實的這些受蘊，我們就應該要回歸佛教所教的這些道理，好好的去看這受蘊它的本質是什麼。

除了一般的觀眾之外，我們也常常聽到一些修行人說，修行人常常會在意的是，比方說修行過程中的一些覺受；比如許多人會非常在乎修行就一定要有輕安的覺受，或者有沉靜的覺受，或者心裡平和的覺受。但是我們要跟大家說的是，這些所謂的輕安、沉靜跟平和，它都應該是修行得力所自然產生的一個功德受用，我們不應該為了輕安而去求輕安。有一些人就是太執著於修行的時候必須要有什麼樣的境界，所以乃至於說，當他在修行的時候（當他在用功的時候），如果家人吵鬧的話，往往都會生起很大的脾氣來，這個就是捨本逐末了。又或者有各式各樣的覺受，比方說在修行的過程中，可能有機會聞到非常香的香味（異香），或者是聽到了非常好聽的天樂；這個當然就如同我們剛才講的，受蘊的一切都是虛妄不實的，所以在修行乃至於打坐的過程中，如果碰到了有什麼異香、天樂的話，那都是我們不應該去執著的境界。

乃至於說，有一些人特別重視氣功的修行，這些氣功的修行者，一樣會在修行過程中有許多的覺受，比方說氣是怎麼運行的，或者氣今天運行到哪一個脈輪，然後會讓我們感受到有什麼樣的覺受。那這些覺受呢，請各位仍然要記得我們剛才講的，受蘊基本的性質：所有一切的受，它的（所有一切受的）本質上都是苦。所以，哪怕您的氣功練得多好，或者什麼樣的脈輪運行得多好，那都不會是我們修行所要追尋的

目標。因為這個受蘊本身（所有一切的受蘊）都是無常，不應該被我們執著，不應該是我們執著的標的。

那最後仍然要告訴大家《金剛經》的這句話：**【凡所有相，皆是虛妄。】**<sup>1</sup> 既然所有相皆是虛妄的，而所有的受它當然也是相，所以，「凡所有受，皆是虛妄」。希望大家能夠得著受用。

好，我們今天就說到這裡。

阿彌陀佛！



---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 8，頁 749，上 24。



# 童子持戒守信獲寶

游正光老師開示

[http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2571-a13\\_017](http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2571-a13_017)

各位電視機前面的菩薩們：阿彌陀佛！

歡迎收看正覺同修會所推出的電視弘法節目，這個節目名為「三乘菩提之佛典故事」，裡面所談的，都是佛在經中開示的真實故事，應以此來作為我們修行的借鏡、來修正我們不好的行為。今天所要談的是**童子持戒守信獲寶**。

這個佛典故事來自於佛在《六度集經》卷4的開示，是有關持戒守信的部分，內容大致如下：從前有一位平凡的百姓，已經歸依佛法僧三寶，是一位嚴守戒律而沒有任何違犯的菩薩。和他的舅舅一起沿街販賣東西，以此來維持自己的生活。有一次，這二人一起前往到別的國家去做買賣，舅舅先渡河到對岸，來到一位寡母家裡，這位寡母有個年幼的小女孩，看見家裡來了一位商人，便對母親說：「我們家裡有一個澡盆，可以賣給這位商人，以此來換取白色的寶珠。」寡母順從小女孩的意思，把澡盆拿來給這位商人看，打算以此來交易換取白色的寶珠。這位商人用刀子刮了刮澡盆，又

仔細端詳一番，心裡知道這是一件寶物，可是卻居心不良，裝模作樣地把澡盆丟在地上，說：「這是什麼東西，弄髒了我的手。」說完以後，轉頭就走。母女二人受到如此對待，都認為這是個恥辱。

不久這位菩薩也渡河，來到寡母的家裡，小女孩再次請求母親，用澡盆來換取白色的寶珠，寡母對小女孩說：「先前我們受到的恥辱，可以作為今天的借鏡。」小女孩卻說：「我觀察這位男子的相貌，應該是個有信義、有仁德的人，和先前那位貪婪的人不一樣，他應該不會欺騙我們。」寡母只好把澡盆拿了出來，給這位菩薩瞧瞧。這位菩薩看過以後，便對母女二人說：「這澡盆是紫磨金作的，我可不可以用我現在所有的財物，來換取這只澡盆？」寡母很高興回答：「好啊！」交易完成以後，這位菩薩說：「我已經將所有財物換取這只澡盆，身邊已經沒有任何錢了，請妳施捨金錢兩枚，好讓我雇船渡河，來日必當奉還。」於是母女二人給了這位菩薩金錢二枚，讓他雇船渡河回去。

這位菩薩的舅舅，不久返回寡母家，對寡母說：「我現在贈送妳數顆白色的寶珠，妳把那只澡盆給我。」寡母說：「剛才有一位心地善良的男子，用他所有財物來換取我的澡盆。你不安好心，竟然用很低的價格，想騙取我的紫磨金澡盆，你別急著走，先吃我一棍再說！」這位菩薩的舅舅，不但沒有買到澡盆，反而被寡母轟了出來，心裡很不甘心地追到河邊，大聲呼叫他的外甥說：「把澡盆還給我！」由於氣急敗壞的緣故，再加上搥胸頓足，竟然吐血而亡。這位菩薩正準備把澡盆給舅舅時，發現舅舅已經死了，內心非常悲

痛，泣不成聲地說：「這都是貪婪的緣故，導致喪失自己的生命啊！」

這時 佛開示：「當時那位持戒、恪守信義而獲得寶物的菩薩，就是我釋迦牟尼的前身；當時心裡非常貪婪，而且用狡詐的方式來欺騙那對母女，導致後來吐血而亡的舅舅，就是現在的提婆達多。菩薩無量劫行菩薩道，就應該像這樣守信持戒，未來才能迅速成就佛道。」

從這個佛典故事，告訴大眾三個重點：**第一個重點**，不應該貪「外我所」〔編案：外於自身（蘊我）而計著為我所有者〕的財物。**第二個重點**，對人要守信用，並直心待人，不應該用狡詐的方式來欺騙衆生。**第三個重點**，應該遵守佛戒而不違犯。

首先談第一個重點，不應該貪外我所的財物。大家都知道，財物乃是身外之物，生不帶來、死不帶去，生前何必費盡心機，乃至於用不正當手段，而廣聚錢財呢！為什麼？因為今世廣有錢財，乃是過去多生多劫布施的結果，於今世因緣成熟而成為有錢人；乃至於有人布施給真正的出家人，以此福德，可作為來世求證三乘菩提之任何一乘菩提的福德資糧。在《賢愚經》卷 3 裡，有一真實故事，敘述著有人因供養 世尊油燈及發菩提願，後來被 世尊授記成佛的真實內容：

佛在舍衛國祇樹給孤獨園時，有一位女子名叫難陀，貧窮孤獨，終日以乞討為生。有一天，看見國王、大臣、人民供養 世尊及眾僧，心裡想著：「由於我過去世罪業的緣故，導致今世貧窮下賤，終日以乞討為生；雖然今日值遇大福田，卻沒有任何東西可供養世尊及眾僧。」心裡不由自主地

心酸及感傷，也深深地自我懺悔；後來出去行乞，想以行乞所得的錢財來供養 世尊及眾僧。然而一日行乞所得的結果，僅得一錢，而她想買油來供養 世尊。難陀來到油店，賣油的老闆便問：「一錢所能買到的油不是很多，不知道妳買來要作什麼？」難陀便將來龍去脈告訴賣油的老闆。老闆憐憫難陀所能買到的油不多，遂多給一倍的油，來圓滿難陀想要供養 世尊及眾僧的心願。難陀得到油以後心裡非常高興，其所得的油量，剛好可以成爲一盞燈來供養；難陀便將此燈置於 佛前眾燈之中，並且發願：「願我來世可以得到智慧光明，來滅除一切眾生的愚癡與黑暗。」發是願已，禮佛而去。到了晚上，所有燈都熄滅了，唯有難陀的燈還繼續點燃著。次日白天，剛好目連尊者當值，看見此燈不僅亮著，而且燈芯還完好如初，猶如新的一樣，心裡想著：「白天點燈無益，不如把它滅了，等到晚上再把它點燃。」於是舉手想把燈搨熄，可是燈仍然繼續亮著；目連遂用衣服來搨燈，可是燈仍然不滅。佛陀看到目連想要熄滅此燈，便告訴目連說：「這燈並不是身爲聲聞的你所能熄滅的，就算你用四大海的水，或者用隨嵐<sup>1</sup>大風，要熄滅它也是不可能的。爲什麼？因爲這個燈的主人發廣大願要救度一切眾生，這不是你能熄滅的！」

佛陀說完以後，難陀便出現了，她在 佛前行頭面接足禮，世尊便爲難陀授記：「你將於二阿僧祇百劫之中，當得作佛，名曰燈光，十號具足。」難陀聽到 世尊爲她授記，

---

<sup>1</sup> 隨嵐，梵語音譯，又作隨藍、毗嵐、毗藍婆等，即迅速猛烈之大風。

心裡非常歡喜，便長跪向佛請求讓她可以出家。佛陀即允許難陀的請求，讓她出家成為比丘尼。

從上面這個佛典故事得知，布施給佛法僧三寶，果報不可思議啊！這也印證了另一部經的開示：

若作業時，於佛、法、僧、清淨持戒梵行人邊及大眾所，起於增上、殷重布施，以是善根，決定發願求生中國，還得值佛及聞正法，受於上妙清淨果報。<sup>2</sup>

由於難陀以少物，自手殷重布施及發願，所得果報不可思議，所以佛陀便為難陀授記，於二阿僧祇百劫之中，將成就人天至尊的佛陀。

電視機前的菩薩們！當您遇到清淨的佛法僧大福田而殷重布施時，已種下好的種子，可以作為未來實證三乘菩提的福德資糧，未來才有機會實證二乘菩提的解脫果，乃至於實證菩薩的佛菩提果。但是，如果在假名的佛法僧中布施，譬如在佛門當中的常見外道、斷見外道、虛空外道裡布施，乃至於在男女邪淫外道當中布施，那不是在種福田，而是在毒田裡播種，未來所得的果實都是毒果，非但沒有〔正法〕福德可得〔編案：一切布施皆有相應的世間福報，但布施毒田卻也同時成就破法共業〕，反而有損自己的福德，乃至於戕害自己的法身慧命，那可就不好了。所以菩薩應該要用智慧來布施，猶如難陀一樣，她很有智慧，知道世尊及清淨僧眾是大福田，所以願意以行乞所得，購買油燈來供養世尊，以及發了救度眾生

---

<sup>2</sup> 《佛為首迦長者說業報差別經》，《大正藏》冊1，頁893，中23-27。

的大願，所以 世尊才為難陀授記，未來可以成就佛菩提道。

接下來談第二個重點，對人要守信用，並直心待人，不應該用狡詐的方式欺騙眾生。因為狡詐的人心術不正，心已經迂曲，世間人尚且不會接納此人，更何況是修出世間法的二乘人，以及修世出世間法的菩薩們，更不會接納。然而學佛人如果能夠守信用，不用狡詐欺騙的方式來對待人，對眾生不生害心，也沒有生起搶劫偷盜的想法，並且看見了父母、和尚、師長、有德之人，起而奉迎，並安施床座、恭敬禮拜，來破除自己的驕慢等等，未來可以成就佛的三十二大人相當中的手指纖長相。所以說，對人應該要守信用並直心待人，不應該用狡詐的方式來欺騙眾生。

接下來談第三個重點，應該**遵守佛戒而不違犯**。因為修學佛法而不遵守佛戒，則學法無益。為什麼？因為戒乃是入道的基礎，要成就三乘菩提之任何一乘菩提，最基本的就是要持戒；如果未能持戒不犯〔編案：不犯重戒，且不論所犯輕重皆如法懺悔滅罪〕，未來終不可能常獲得人身，乃至於能於三乘菩提之任何一乘菩提有所實證。以此緣故，佛在《雜寶藏經》卷 9 曾開示，一個不持戒而墮入鬼道的真實故事：

在佛世，有一位鬼子母非常凶殘，經常殺害世人的兒子來吃，當時的人民深以為患，便向 世尊稟白，希望 世尊能夠解決他們的困擾。世尊就將鬼子母最小的兒子裝在鉢底，使得鬼子母尋找七日都找不到。她心裡非常著急，後來聽聞他人說，世尊有一切種智，能夠解決眾生的煩惱，於是來到 世尊的處所問 佛：「我的最小兒子到底在哪裡？」佛告訴鬼子



母：「妳有一萬個兒子，僅失去了一個兒子，何必憂愁苦惱而到處尋找呢？世間的人民或有一個兒子，或有三個、五個，而妳卻殺害了他們。」鬼子母向佛稟白：「如果今天，我能夠找到最小的兒子，將永遠不再殺害世人的兒子。」於是佛讓鬼子母看見最小的兒子在鉢底。然而鬼子母盡其神力，也無法讓最小的兒子出來，於是向佛請求，讓她最小的兒子能夠出來。佛告訴鬼子母：「如果妳能夠受三歸五戒，盡形壽不殺生，我就讓妳最小的兒子出來。」鬼子母秉承佛的教誨，即時受三歸五戒；受戒已，佛就讓鬼子母最小的兒子出來了。這時佛告訴鬼子母：「妳應該要好好持戒。妳往昔在迦葉佛世時，是羯膩王的第七個女兒，當時作了很大的功德，卻由於不持戒的緣故，因此投胎為鬼形。」

從上面佛典故事已告訴大眾，鬼子母在迦葉佛世時，作了很大的功德，可是不持戒的關係，因而墮入餓鬼道成為鬼子母，以吃世人的兒子來維生，後來為世尊所度化而不再吃人。並且由世尊敕使僧團，每日用齋前先施食給鬼神；後來鬼子母成為佛教的護法神之一。由此可知，持戒有很大的功德，它可以讓人來世保有生而為人的資格，得以修學二乘菩提，乃至於修學佛菩提。因此身為佛弟子，如果想要保住人身，乃至於成就三乘菩提，如果不持戒，無有是處。

然而戒律的種類應該大致說明。佛教的戒律可分為：出家人的戒律，以及在家人的戒律。出家人的戒律包括了比丘戒、比丘尼戒等戒；由於比丘戒、比丘尼戒是聲聞戒，是一生受持，而受持聲聞戒，最多僅能解脫於三界生死，所以聲

聞人於斷結證得四果已，及捨壽後入無餘涅槃，永不再三界現身意〔編案：永遠不再出生於三界中〕。在家人的戒律包括了優婆塞戒、優婆夷戒等戒在內，這些戒都是一生受持，於捨壽後戒體就消失了。此外，出家人、在家人都可以受持菩薩戒，而菩薩戒包括了十重四十八輕戒〔編案：此依《梵網經》說〕，是盡未來際受持，與前面所說的一生受，有很大的差別。因為菩薩戒乃是「諸佛之本源、菩薩之根本」，也是「大眾諸佛子之根本」，若不受持菩薩戒，而說能成就佛菩提道，無有是處。此外，戒還包括了法毘奈耶在內，法毘奈耶就是法戒。違犯了法戒，比違犯菩薩戒還要嚴重，果報在地獄。譬如在佛門中，有人主張「大乘非佛說」，他的意思是說，大乘法不是佛親口說的。可是佛弟子都知道，大乘法是佛親口說的，也就是佛在二轉、三轉法輪所說的內涵。這些人妄說佛法的結果，已經違犯了法毘奈耶。又譬如有人主張，大乘經典是佛般涅槃後，「佛弟子對佛的永恆懷念」<sup>3</sup>；他的意思是說，大乘法是佛弟子爲了緬懷世尊，而由佛弟子長期〔發展〕結集出來的。像這樣的說法，認爲大乘經典不是佛親口所說，那也是違犯法毘奈耶。又譬如有人主張，世尊所說的真心如來藏，就是外道的梵我、神我論；既然將世尊所說一切有情的真心加以否定，當然違犯了法毘奈耶。又譬如有人主張，佛所說的真心阿賴耶識，是妄心、是生滅法，祂不是不生不滅的真心；因爲他否定了世尊所說一切有情真心阿賴

---

<sup>3</sup> 釋印順著，《華雨集》第四冊：【由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，發展爲「大乘佛法」。】正聞出版社，1993年4月初版，頁25。

耶識的存在，也是違犯了法毘奈耶。諸如種種，凡是否定 世尊所說的法、否定 世尊所說的真心等等，都已經違犯了法毘奈耶，也就是謗菩薩藏的人，名為捨一切善根的一闍提人；他從無始劫以來，所培植的種種善根，在他一旦說出謗菩薩藏的內容而讓大眾了知時，他以往所種的種種善根就已經斷了，已經沒有任何善根存在；當他捨壽時，當然就隨著謗菩薩藏的大惡業而下墮地獄受苦。而地獄之苦，那可是長劫、尤重、純苦不可愛的異熟果報，已非一般人所能忍受；到那時候，他將為他所說的、所作的愚癡行付出很大的代價，那可是得不償失啊！

最後，綜合上面所說，佛弟子不應該貪外我所的財物，對人要守信用並直心待人，不應該用狡詐欺騙的方式來誑惑眾生；因為欺騙誑惑眾生，代表這個人心性已經迂曲，與三乘菩提越離越遠，於三乘菩提之任何一乘菩提，當然皆不可能有所實證。此外，佛弟子應該遵守佛戒，而不是破壞佛戒，更不應該所說、所作有違背法毘奈耶的行為。因為違背佛戒，乃至於違犯法毘奈耶，那都是非常不可愛的異熟果報；若為逞一時之快，而於未來無量世要受種種不可愛的異熟果報，那終究不是有智慧的人應有的心行。

說到這裡時間剛好到了，今天就講到這裡，敬請各位菩薩下次繼續收看！

阿彌陀佛！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中  
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」<sup>1</sup>，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】<sup>2</sup> 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】<sup>3</sup> 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子婬婬相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。



皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」<sup>5</sup> 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



# 公開聲明

**緣由：**有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

**說明：**1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。





# 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

### 一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

### 二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

### 三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

### 四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明網）

### 五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中國網）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央廣網，即中央人民廣播電台）

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)



## 十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分爲三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦爲始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是爲禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別爲：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如

來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正

智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2020 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

**台北講堂**：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/26（週一）、2020/10/24（週六）上午開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂**：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2020/10/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/22（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂：**高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，  
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上  
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～  
11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～  
19:30。預定 2020/10/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報  
名參加共修。

**香港講堂：☆已遷移新址☆**

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓  
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開  
課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂  
所錄製 平實導師開示之《大法鼓經》DVD，同週次播放相  
同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

**美國洛杉磯共修處：**原於洛杉磯市東方約 16 英里  
（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之  
工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond  
Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626)  
454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自  
2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所  
錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，  
目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。



本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義

過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2020/11/15（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2020/12/6（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2020 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此

書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自

古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結

的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；

也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離

三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：  
劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀

真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖



教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這

是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少

數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密

意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩

普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

二十九、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第八輯已於 2020 年 09 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以

〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見

道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，



協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。  
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/07/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元  
(停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

30. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

31. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

32. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

33. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

34. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**  
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

35. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

36. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

37. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

38. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

39. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

40. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」**  
平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？  
—補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件  
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. 涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元
58. 山法—西藏關於他空與佛藏之根本論  
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯  
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元
59. 假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》  
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
60. 廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
61. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
62. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
63. 印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
64. 中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
65. 中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
66. 中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
67. 佛藏經講記 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯，每二個月出版一輯，每輯 300 元。
68. 阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
69. 寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
70. 解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
71. 成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
72. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
73. 無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
74. 中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

75. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
76. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
77. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
78. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
79. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
85. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
87. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
88. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

**總經銷：聯合發行股份有限公司**

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

**零售：**

**1. 全台連鎖經銷書局：**

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局



諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號  
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號  
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）  
明儀書局 三民區明福街 2 號  
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司
11. **大陸地區請洽**：
  - 香港**：樂文書店
    - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
    - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
    - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
    - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
  - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
    - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
    - 郵編：361004
    - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
    - E-mail：JKB118@188.COM
12. **美國**：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262  
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
  - 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
  - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>  
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>  
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>  
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>  
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

**附註：**(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

## 敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

## 關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

## 中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \*

\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \*

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元  
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十  
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說  
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬  
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱：**正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\*\*假藏傳佛教修雙身法，非佛教\*\***



# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020年9月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺