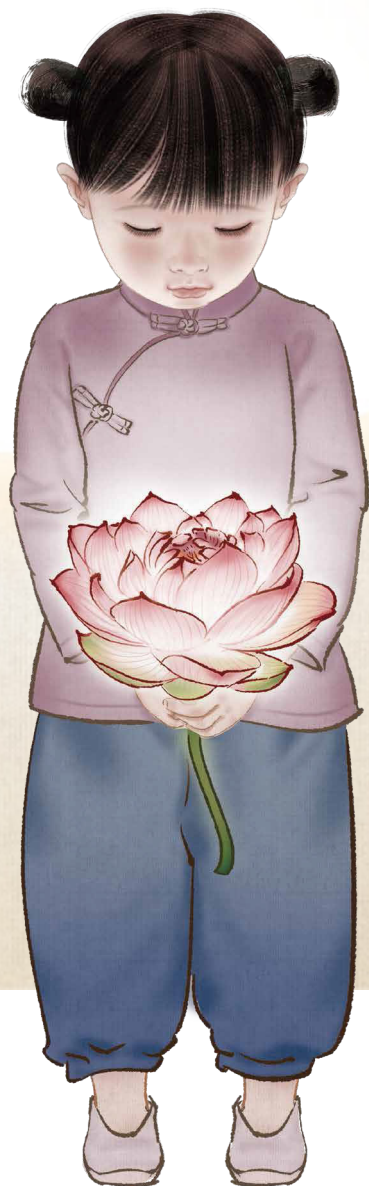


正觉

电子报

第149期



2020.08.30

# 目录

正觉电子报第 149 期

平实导师开示——109 年度会员大会	平实导师	1
般若中观(五十一)	游正光老师	19
正觉总持咒略释(九)	张正圜老师	36
空谷跏音(四)	大风无言	51
为报师恩，当求正法(二十五)	庆吉祥居士	67
正觉教团弘法视频文字稿		
五蕴概说与色蕴	叶正纬老师	79
供佛功德 ——须曼花衣随身产缘	刘正莉老师	90
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		98
严正抗议 CBETA		100
收录外道典籍于电子佛典中		
公开声明		107
法义辨正声明		111
中国佛教复兴访谈报导		116
布告栏		120
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

■ 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次

# 平实导师开示

## ——109年度会员大会

各位菩萨！阿弥陀佛！

陆老师讲得很棒！真的是……（大众鼓掌）

我们在经中常常会读到的，就是于末法最后八十年住持正法，犹如挑着一担细氈（也就是一种很微细的毛去织成的毯子），走入一个满城大火、没有一个地方没有火的城门，从东门进去，西门出去，而细氈没有被烧掉，正法最后八十年就像是这样。还有几个譬喻在《阿含经》里面有说过，有一个说最后那八十年住持如来藏正法，好像挑着四大山这样继续走下去，四大山的意思就像娑婆世界的四大部洲，那是多么难的事情。

有人怀疑说：“真的会这样吗？”一定会有人怀疑！因为对诸位来讲，证得如来藏本来就是天经地义的事啊！可是真的会这样，不但末法八十年这样，现在就已经这样啦！那琅琊阁不是说“证得如来藏、转依如来藏不叫作开悟”吗？所以他们现在已经不信了嘛！03年那一批，他们不是不信，而是自己起妄想，再建立一个比阿赖耶识、比如来藏更高的法，可是法界中没有那个法，他们所讲的是虚妄的想像，所以一开始我就判定他们一定是落回到意识境界去，因为第八识是

法尔如是的一——祂没有出生过，怎么会灭？他们主张说“祂（第八识）是被真如所生的”，那当然就是意识虚妄想的境界。

他们宣称懂《成唯识论》，说我讲《成唯识论》讲错了，那我就提出来《成唯识论》有告诉你“**真如亦是识之实性**”——说真如也是阿赖耶识的真实而如如的法性，真如是在显示阿赖耶识的真实如如法性。就好像花很美，花的美丽是依于花而显示出来，不能说美丽出生了花；同样的道理，阿赖耶识显示了真如法性；他们却倒过来说真如出生阿赖耶识，那我就知道（他们的堕处了）。因为在阿赖耶识之上、在如来藏之上，没有另外的法了，这在一千多年前，玄奘大师已经界定过了；不但如此，在西天，提婆也界定过了。可是他们不了解还自以为懂，说我《成唯识论》教错了，那我就拿《成唯识论》的句子来谈，所以他们后来闭嘴，且他们大概差不多一年到一年半左右就回归正法了。

那现在琅琊阁这一批人又重蹈覆辙，就好像开车，看见、听见许多人说“很多人开到那个地方就翻车”，所以大家开到那里都会小心，但他们想说：“我偏不信！”所以开到那个地方，后面的车子不让过，等前面车子慢慢通过以后，他就加紧油门踩下去，一冲，结果诸位想想会怎样？（大众答：翻车。）对喔！一定是翻车喔。这种人，不是叫作“不世出”，而是叫作“绝无仅有”，因为人笨可以笨到这个地步。那他们的挑战没有超过 03 年那一群人挑战的范围，但是他们比较会表演，所以刺探、打听了会里面许多的事相，然后去把它编造，所以说出来的百分之九十五是错误的；但是事相上的



事情我们不想回应，因为我们制度很完整，如果有意见可以具名写出来寄到戒律院，把“人、事、时、地”说清楚，戒律院有很多的羯磨亲教师啊，这都可以处理的。那他们显然不懂这个道理，也故意要这样作，所以又重蹈覆辙继续翻车。但是这种似应绝无仅有的事情，我却说它会再三、再四，乃至再九、再十不断发生，因为佛法太深、太难理解，加上这个世代是五浊恶世的年代，所以上慢的人非常多，人家说“整瓶醋不会发出声音，半瓶醋就哗啦哗啦响”，我告诉诸位：他们只有五分之一瓶，因他们讲的太荒唐、那些法太荒唐。

琅琊阁他们现在又推出另一个人来说法，可是所说的那些法也不能听，但是没智慧的浅学之人、对如来藏有疑的人，他还是会接受的。所以我常常说一句话：“再邪的法也有人信。”因为五浊恶世的众生就是这样，再怎么错得离谱的法也会有人信的，因为现在是末法时代。譬如他们在网络上嘲笑说：“欸！萧平实不懂什么叫作持业释、什么叫作依士释。”那我倒要问他们：《述记》里面讲的“持业释、依士释”等等，那些“释”是什么？它的定位是什么？我不是指它的意思，我指它的定位。它的定位就是判教的东西，它跟法义无关，那是判教用的名相，意思是说，这是依士夫个人来讲、来解释，而这是依祂能持业种来解释等等；这是判教用的，跟法义无关。那请问诸位：谁可以作判教？这是重点啊！谁可以作判教？一定要如实理解法义内涵的人才能作判教嘛！他们把法义都讲错了，他们还能判教吗？不行！所以作教判的人必须是实证的菩萨，而且三贤位的菩萨

还不一定能够作出正确的教判喔！所以想要正确判教，一定是要入地以后。他们不懂这个道理，结果嘲笑说一个懂法义而且有道种智的人他不懂持业释、不懂依士释等等，这个叫作颠倒其说。

那谈到这个判教，他们还嘲笑：“欸！这萧老师的《成唯识论释》不肯六册一起出版，他就希望一次出版一本，然后我们评论他以后，他就可以修改。”可是问题来了，既然订为六册，那表示每一册都要有目录，对吧？目录里面，是不是也要把第二册到第六册有哪一些东西、在第几页，讲出来、订出来？对喔！既然订出来了，那内容还能改吗？你改了，那个页次就会变动了。就像《法华经讲义》共二十五辑，第一辑出版的时候，后面的就已经订了，要不然就只能印第一辑，然后第二辑以后页次都不能订，变成这样。那不是出版业作的事情欸！出版业不干这种事情，人家会笑。

既然《成唯识论释》订为六辑，就表示后面都已经定案了，所以第一辑出版的时候，就把第二到第六辑那一些内容的纲要以及页次都订出来，那就不能改了。但他们很希望我一次就出版了，这是他们的目的，可是我不从他愿啦！他们想的，我不会去配合，我还是依照我既定的脚步，我一步一步去作，我也不要去看评论他们很多东西，一来一往那个讨论没完没了。将来讲《成唯识论》的时候，诸位就会知道，一千多年前在天竺部派佛教那些声闻僧他们有哪些邪见，真的是多的不得了！再加上外道读了大乘经典，他也来写论，就这样啊！所以很多是凡夫僧所写的论，但多数人不懂；最有

名的就是安慧那个《大乘广五蕴论》，这个最有名，印顺还指定这本书是各佛学院必须教的教材，但那些都是凡夫论师凭着想像写出来的。

顺便跟诸位报告——他们对我这一点也很不满，我总是报告说我现在写到哪里、作到哪里。《成唯识论释》润饰及补充的部分，进度比我预计的快，现在大概已完成七分之一，快要到六分之一了。那么这些润饰主要是语病，或者前后有点不通顺的，都要把它顺一顺，这一些大概预计再四五个月应该就会完成，因为总共一一三万多字，快要一一四万字。这些作完了以后，才会作科判，科判跟法义无关；所以到时候就包括：这个叫作持业释、这个叫作依士释等等，就会解释出来，目的是让大家阅读的时候知道这一段讲的是什么，你要从哪个方向去理解它，这个就是作教判。所以你要判教之前，要先懂那个道理，那些道理你都学完了，最后来作教判。教判出来，你们阅读的时候就知道了：喔！接下来这个是要讲什么，这一段、这两段要讲什么。或者说把这一段、这两段读完了以后，它提示你这个叫作持业释、这个叫作依士释等等，你就可以再整理一下：喔！原来这是在讲什么。再重读一遍你就懂了。

所以读我的《成唯识论释》一定会懂《成唯识论》，你读不懂的东西，我讲到让你懂；有史以来还没有人这样干过，窥基想要达到这个目的但没有达到，我现在就是要这样以白话的方式讲到你懂；但是这个真正的懂，一定要等我书出版以后，你重复读一遍、读两遍，读到三遍就都懂了。那时候

你的智慧不可同日而语，超过你往昔百千万世的修学，这就是我的目的。但是我会因为出版了这个《成唯识论释》就要求你们：“欸！你们要大力供养我。”吗？我也不会这样作啊！因为我一向的想法是：这是我的本分——身为承接如来这个法义的人（菩萨）应该要尽的本分！不能向大家邀功。连邀功都不可以！所以这个判教的部分，大概再四五个月后，我就会开始作，大概要作差不多三个月，作完的时候，大概我们《瑜伽师地论》也讲完了。

你要判断一个人是不是真的善知识，你就看他能不能讲《瑜伽师地论》。我没有人教。过去 玄奘没有这部论时，他没办法，他得要去西天；他受学于戒贤论师的时候，戒贤论师一解释出来，他马上跟过去世的证量连结：喔！原来这个是怎样。就讲出来。戒贤论师也很惊讶：“竟然你懂这里面的道理！”所以，能不能讲《瑜伽师地论》是一个判别的好方法。而我们 03 年开始讲，到现在几年了？十七年了喔！你看！再八个月，应该是年底就讲完了，可能到年底、可能是农历年前，也许讲完了。可是有多少人能这样讲？譬如 03 年那一批人，他们看我讲《瑜伽师地论》，他们就跟进——他们永远只能在我后面跟。他们多久讲完了？不到一年！我跟诸位报告：光是把它朗诵出来也要一年！

那现在这些人讲得更荒唐，他们自己乱解释，他们把如来、诸大菩萨、历代祖师的证悟都推翻了，他们认为宗喀巴讲得对、他们认为印顺讲得对。那么宗喀巴与印顺有没有证真如？（大众答：没有！）对了！诸位都知道没有嘛！他们是六

识论者。现在有人在我帮忙下证得如来藏以后，不信如来藏是证悟之标的，认同宗喀巴与释印顺依六识论所说的诸法；在《成唯识论》里面说那个叫作共相，因为所生法都有〔无常〕共相；唯一有〔真实空性与无我〕自相的，就是唯一一个有自体性、常住不灭、能生万法的，就只有一个，《成唯识论》说祂有自相、有自性，用自相的名字来说祂，因为祂有各种自性、能生万法，那个“法”就是对法的执著逐渐断除之后所要证的法，所以把祂叫作“法”，那个“法”叫作如来藏，又名异熟识、阿赖耶识，佛地叫作无垢识。

而这样一个识，从《阿含经》开始就在讲这个识，但是不明讲，因此很多人证阿罗汉以后，还不知道《阿含经》很多地方讲到这一个识，那我们《阿含正义》有概略写了一些出来；其实还有很多地方讲到这个识，我只是把重点讲出来，讲出来以后，让所谓的阿含专家都闭嘴。结果琅琊阁这批人还说我不懂《阿含经》，因为他们所谓的阿含经义是什么？也是六识论啊！可是《阿含经》讲了〔八个识〕——这《阿含经》是以第八识来讲解脱，证据充分，还有很多证据在，如果有必要我们再来写。

那么接着第二转法轮般若诸经，佛讲了那么久，为什么每一个方面佛都要讲到？后代的人不懂，读了说：“佛为什么那么啰嗦？这个也讲、那个也讲？你讲一个道理，其他我就懂了，为什么都要讲呢？”可是佛陀的目的就是要帮助这些弟子们证阿罗汉以及证真如以后，借着宣讲《般若经》，让大家随闻入观——随着如来的所说，他听进心里面以后，就

立刻现场作观行，那个叫作现观；那样的现观就当下把那一个部分的无明又灭了、又断了，所以 佛陀讲完大品般若的时候，那些阿罗汉就跟着入地了。你们不要看那些阿罗汉穿着声闻衣，其实他们是菩萨，有很多的人都是 如来往昔所摄受的弟子，只是他们不知道。好！那后来 佛陀平常开示时陆陆续续也讲了一些，所以有些人知道这个事情，阿罗汉们大多信受，但是有些人不信受，所以看见 如来答应要讲《法华经》的时候，他们五千人退席；退席的那五千人里面有四十位（定性）阿罗汉，还有很多的三果、二果、初果人，跟更多的凡夫，因为他们不相信 如来说的十方世界的佛世界等等。

那么这一些人以外，佛世还有善来比丘。为什么 如来只说：“你来得好啊！比丘！”〔善来！比丘！〕本来他是个俗人，如来看见他，说：“你来得好啊！比丘！”他当下须发自落、成阿罗汉？其实不是成（二乘）阿罗汉，但是因为《阿含经》是声闻人结集的嘛，就说他是阿罗汉，其实是立刻成为菩萨，那是八地以上的菩萨，可是他们也示现人身——他们为了配合 释迦牟尼佛弘法，特地来这里受生。那他们知不知道自己本来就是菩萨？他们知道！只是不能讲、不能显示出来，一定要等到 释迦如来示现成佛以后，他把俗事安排好了，然后来见 佛，当下就出家了，他们本来就是菩萨，那些都是八地以上的菩萨。但是有的人笨，也有一句成语说“崇古贱今”，有没有？他崇拜古人，然后轻贱今人，可是今人不是古人再来吗？难道人只有一世吗？看见说“这个善知识跟我一样啊！只是一个人，那他跟我差不多啦！”所以他就用自己的



境界来衡量善知识，这是世间常见的事。台湾也有一句名言说“近庙欺神（台语）”，有没有？（大众答：有！）就是这样啊！但是神不会跟他计较，就好像一个大学教授不会跟一个幼稚园的学生计较，道理是一样的。

他们不相信证得如来藏、转依如来藏的真如性就是证悟，要用读经论思惟所得的一切法空（三无性）当作是证悟。那请问：二转法轮也是讲如来藏、讲证真如，是因为转依真如性，所以一切法归无（编按：因为如来藏自身的境界中无有一法可得）；归无以后又很清楚知道说：亲证这一切法的智慧——我这个实相智慧——是依这个如来藏而有，所以这时候智与真如平等平等，这样才是真正的证真如。第二转法轮如是，第三转法轮干脆跟你直接讲阿赖耶识、心、一切种子识、异熟识、无垢识，讲很多的名词出来，都在讲第八识；也告诉你证得第八识的人才有“真觉”，说一般凡夫跟凡夫僧所谓的觉悟不是真觉，因为是意识层面的；即使是证阿罗汉，还是意识层面的，这个意识层面跟意根层面愿意把自己灭掉就是阿罗汉，可是如来说那不叫真觉，真正的觉悟是证如来藏，如来藏叫作本觉；因为如来藏是心不是物，所以如来藏有知觉性，但那个知觉性不在六尘中运作，那个知觉性叫作本觉。

那他们把证悟如来藏否定，说这个不是叫作证悟，要证悟的是一切法空，说你要懂得什么叫三无性，说要现观到这三自性都没有了才是证悟，那问题是：你把如来藏否定了，还有圆成实性吗？没有圆成实性就没有依他起性，没有依他起性就不会有遍计执性；你这三性都无法证得，你哪来的三

无性？所以他们自己所说的法自相颠倒，可是他们不知道，就像 03 年那一批人一样。我那一本书为什么要叫作《灯影》？我还特地加了一个副书名叫作“灯下黑”。好像一个蜡烛台上点了根蜡烛，那蜡烛照下来的时候，烛台下面照不到，他们就住在那个地方——落在灯影里面。这批人也是一样，他们这样子（平实导师伸出食指指着前方），可是这几个指头都指向自己。

他们其中有一个人，后来改用本名写文章；他本来要用信件跟我一来一往讨论，但我没有那个时间啊！因为我等于所有的时间都要用来跟他回信，因为他每一封信提出的都叫作“落落长（台语）”，可是他举出来的那些圣教都证明我说得对，可他并不知道啊！但是他举出来之后，我说：“我不可能跟你用信件一来一往，那你如果认为正觉的法说错了，你也坚持要写出来继续贴网，我们等到回应之后足够出书的时候，我们就会开始回应。”那么经过差不多两年，他们写的也够多了，我们回应出来足够出书了，所以我们开始回应。那因为我们拖了将近两年才开始回应，他们心里一定想：“你看，没办法回答了嘛！你看，没办法回答了嘛！”这就是世俗人的想法；但我们的想法是：“不急！等到可以出书利益众生，可以世谛流布而让众生学得更多，那时候我们再来回应。”这是我们的想法，我们跟世俗人的想法不同。

他们把证悟如来藏给否定，说证如来藏不叫作开悟，可是如来悟的就是如来藏啊，悟了以后才出来弘法啊！历代祖师也都是悟如来藏啊！结果他说悟得如来藏不叫开悟，说一

切法空才是悟；但 如来在第三转法轮就直接告诉你：**佛法的中心就是第八识如来藏**。甚至于我们《不退转法轮经》讲完之后要讲的《解深密经》——现在一定有人想说：“喔！终于要讲了。”确实准备要讲了，因为他们出来捣蛋，这时候也正好讲，好像因缘就是这样安排的。这《解深密经》专门在讲第八识，甚至于讲到凡夫地的真如、圣地的真如、佛地的真如等等，所以有七真如等内涵。那第三转法轮还有很多经典同样都是讲第八识啊！如果第八识的实证不是佛法的中心，如来干吗前后三转法轮、三藏十二部都在讲这个第八识？因此他们等于从根本把佛法推翻掉，跟释印顺一样嘛！

释印顺就是从根本把佛法砍掉，砍掉了如来藏以后，佛法的实证变成玄想、变成只是思想，所以他的门徒们每年举办“印顺思想研讨会”——这名词立得好，因为它是思想，它不是实证。那 如来既然说了这个第八识实证的法，说修证不外于转依祂的真如法性，这样子修行至最后成佛，当然证悟的标的就是第八识。可是他们把第八识否定了以后，说证悟不是这个，说证得第八识不是证悟；他这样讲有一半也对，因为知道如来藏、找到如来藏不叫开悟，要转依成功才叫开悟啊，所以才说证真如才是开悟的标的嘛！那证真如的意思就是说：你证得真如以后发起很多的智慧，然后这些智慧呢，你要观察跟真如平等平等，这样才叫证真如嘛！所以“证真如”以证阿赖耶识为标的，你证得阿赖耶识你才能观察祂的真如法性，转依祂的真如法性以后你就无我，无我的时候当然是一切法空（编按：悟后转依人无我、法无我所显真如，而真如自

住境界中无有一法，因此说一切法空；非如彼等六识论者拨无真如心而仅从现象的无常说一切法空也），但是无妨智慧继续存在，这就是证悟。所以他们否定了阿赖耶识以后，就没有真如可证了，等于拿刀把自己的脚跟砍断，从此以后只能用爬的，用爬的就永远矮人一截，因为他最多剩下膝盖还可以走吧，因为矮人一截啊！他就谈不上实证。

当然他们所谈的法还有很多的错误啦！那我也常常说一句话：“法错了，应该藏拙。”聪明人是这样嘛！比如说我衣服有某个地方破了，我跟人讲话时就捂着这个地方，然后不显露出来，这个叫作藏拙，人家就不知道我衣服破了嘛！如果这只手酸了，我换一只手，我就继续遮着——藏拙嘛！可是有的人不懂藏拙，他继续写，写更多，暴露出来的错误也更多。最近讲了很多荒唐的法义喔，那他们的层次在哪里？因为那些错误法义是没证悟如来藏的人讲的，那你说他们（一群人）的层次在哪里？用膝盖想就知道了。

所以这类的事情太多了！但是我告诉诸位，现在距离法灭还有九千年，有些人读到经中讲的，譬如有人挑着一担很细的干草，从满城起火的东门进去，又从西门挑出来，都没有被火烧掉，（末法最后八十年住持如来藏正法）比那个还难；有些人读后说：“真有可能是这样吗？不会吧！”但事实上是这样，因为现在都有人不信如来藏了啊！释印顺是个领头羊，率领大家不信如来藏啊！那我出来弘法到现在快三十年了，同修会成立也差不多二十来年了，台湾学人终于信如来藏，他们反而不信，你说天下有这么笨的人吗？明明摆在眼

前就是有啊！

所以我周二开示说佛法本来是一条坦途大道，很平整——佛陀开给我们的这条路很平整、很笔直，祂把这一条路指给我们看，就是这么直、这么平顺；可是很多佛门的凡夫以及外道，或者附佛法外道，就在这一条路旁边开辟了很多小岔路，小岔路里面弄出很多世间法，看起来好漂亮的样子；可是佛法这条大道什么都没有，就只有法，没有世间那些漂漂亮亮的吸引人的东西，所以有的人觉得单调啊，就要到岔路去晃一晃，可是一旦涉入岔路，通常都走不回来，因为岔路比佛法正道好玩多了！那好玩多了，到底是世间法还是出世间法？（大众答：世间法。）就是世间法。

所以世间人爱的是世间法，如来在经中有讲过，说佛法和世间法是互相违背的，世间人喜爱的，佛法中是要断除的；佛法中所应该要修证的东西，世间人是讨厌的。那因为有这样的不同，所以那些世间人自以为他真懂佛法的时候，佛就说了一句话：“邪常嫉正。”落在邪法里面的人永远都忌妒正法，所以“忠佞相讎”——真正忠于佛法的人，跟落入邪法的人，就互相敌对；讎就是敌对的意思。这类事情永远都会是这样，不是现在才这样；而且会一代比一代更严重。所以诸位要先作个心理准备：“我到底要不要真的跟 萧老师走到最后那九千年？”因为到了最后那一百年，不晓得是怎么回事。有的人还没有想到这一点，说：“我一定追随到底。”可是我现在跟诸位警告哦，那时候是很艰难的，到时候一百个人，一百个人反对你，你什么都无法弘传，只好进山啦！

因为不可能弘传嘛！大家都不信嘛！为什么不信？因为如来藏的密意被公开了，手机只要上网点一点，然后搜寻“如来藏”，“喔！就是这个！哎呀，笑死人了！这个是我意识就能作的，干吗是如来藏的？”他就不信，而且他先前没有断我见的功德，那个智慧起不来，所以善知识讲什么他们都不信，群起反对的结果，月光菩萨只好带着大家入山啦！不跟世间人来往，就这样。所以那个年代会更艰苦，但现在诸位要熏习、要去习惯，也就是要串习啊！所以那些人是来给我们磨练的，磨练我们的心性，令我们的心性足够承担最后那一百年佛法弘扬的艰难状况，让你可以适应它。

那面对这样的问题，我们当然就是继续作法义辨正啊！我们不必像他们这样每天贴一篇，或者每两天、每三天贴一篇，我们不用，我们只要一个月登一篇就够了，慢慢登，登上三年五载，看还有多少人追随他们。你不要说：“欸！到时候绝对没有人追随。”我告诉你：还是会有！不管多么邪谬的法都会有人信啊！最邪谬的不就是密宗吗？密宗说双身法修行可以快速成佛，那也有人信啊，现在他们还是信啊！但是再过一百年后，信的人就很少了，因为等我走了以后，未来会有学术界的人士去作审判：萧平实的《狂密与真密》怎么讲，三乘菩提内容是什么，密宗的修行方法“教、理、行、证”四个部分都跟三乘菩提无关——“啊！原来那个根本就不是佛法。”他们开始会渐渐讲出来。当他们论文一篇又一篇写出来，佛教界和世间人都会知道那个叫作喇嘛教，不叫佛教，那时喇嘛教还会有人信喔，但佛教徒不会信，这



样就够了。

所以佛法本来就是一条平坦的大路，只是这一条平坦的大路，每走一步都不容易，因为每走一步就要把后面的那些舍弃；叫人舍弃是很难的事欸！往前面走所得到的只是智慧与解脱，可是智慧越多、解脱证得越深，是舍弃越多。它就是这样啊！可是这个很难！那这每一步要迈出去之前、身体要往前移之前，余光看见两旁花花绿绿很好玩，就舍不得啊！所以这个脚迈出去以后，身体还在那边犹豫：“我要不要往前移？”还在犹豫，所以成佛才需要三大阿僧祇劫。可是如果诸位都有降伏性障的能力，都有禅定了，我告诉你：你这一世搞不好入地都有可能！因为入地所需要的，我都跟诸位讲了；如果听了会忘没关系，《成唯识论释》六七年后出版完毕了，好好读一读，入地也不是难事。（编按：系指配合悟后努力修行，包括非安立谛三品心与安立谛十六品心、九品心的观行，以及修集广大福德等等。）

但是对琅琊阁他们来讲，入地是很难的事，因为连初禅都不可得、连证真如都不可得。他们想要证初禅时是怎么修的？每天盘腿打坐。可是他们盘腿打坐这样努力修，能比得上南投国姓乡山中那一群比丘、比丘尼吗？他们每天最少要坐八个钟头，可是也没有发起初禅；何况琅琊阁他们每天坐一个钟头、二个钟头，能发起初禅吗？不能！因为他们不懂证初禅的道理——证初禅是要修除性障，定力不必很强；二禅才需要很强的定力。那他们初禅证不得，三果没份，就不要说阿罗汉。可是他们说一证悟就是初地，说《成唯识论》

讲的。《成唯识论》没有这样讲啊！《成唯识论》是说通达位是初地。可是要成就通达位要有二个条件：一是“非安立谛三品心”，那是要证如来藏才办得到（却是他们所否定的），而且要悟后进修；第二个部分就是相见道另一个部分，“安立谛十六品心、九品心”，那是要证阿罗汉果的。可他们连初禅都发不起，要怎么样一悟就到初地？不可能的事情！可是有人信啊！因为他只要开水一冲就可以吃啦，不必切菜、不必作各种佐料，就是方便面的心态嘛！可是佛法中叫作“福慧双修”，而他们不想修福，不修福则每一个阶位所对应的福德他们都没有完成，那怎么样建立那些阶位？也不可能。

所以那里面的错误是非常多的，不打草稿我就讲这么多了，如果我打草稿一把它写出来，那有多少？而且老实说，今天不是讲经说法的时候，可是我这话匣子一打开，好像有点儿关不了，因为悲心恳切，希望大家要有正知正见。不要在同修会里面，增上班或是听经，然后去作他们的“抓耙仔”。“抓耙仔”懂吗？有的人懂国语、不懂台语。就是当内奸啦，去通风报信啦，这是成就共业。而且我说，增上班我本来是要先讲某一部经，但是现在看来不能讲。现在不能讲，因为我讲了什么，他们就写出去，佛陀说那是不可以公开的，所以我只好先讲《成唯识论》，因为他们宣称懂《成唯识论》嘛！那我讲完到足够出一本书，我就把那已经编辑好的出版；预计我开始讲《成唯识论》的时候，六辑已经编好了，教判都作好了，我就可以开讲；讲完了一本的部分，我就出版一本。那这样讲完，大概大家也懂什么是正法，也知道他们的落处，

就不会再想当他们的内应，那我就可以讲那一部经；目前的想法是这样。

可是万一那部经我一开讲又有人开始泄漏，我马上就会罢讲；我会选择比较不那么重要的、法义不是那么胜妙的其他菩萨的论来讲；我会马上作改变，就永远不讲，这是我的决定。《成唯识论》我预计大概六年讲完，讲完的时候我希望大家都有智慧；那每讲完一本的量时，我就会出版一本。也许听的时候你听懂，回去读《成唯识论》你又不懂，这是正常的现象；你听的时候会懂，但回去读《成唯识论》还是不懂，正常！因为《成唯识论》的文字太简略。将来诸位读了以后，你可以把论的本文跟我的语译比对，语译如果还是有一些不懂，你就读后面的解释，解释读完了你再回来读本文你就会懂，这是我为诸位施设的次第与内涵。那诸位进步都很快也不用感谢我，因为这是我的本分；也不用拿钱、拿什么来供养我，都不用，因为我衣食无缺。只要诸位对三宝的恭敬越来越强就可以，因为如果不信 佛菩萨而说他的法可以实证，那是欺人之言，而且也欺骗了自己。所以诸位最后发现自己的智慧增上到外人无法想像的地步时，不用感谢我，感谢 释迦老爸就够了！

对 佛、对菩萨要有更多的恭敬、更坚强的信心！然后到了四地、五地之后，可以融入十方世界的诸佛菩萨中，成为其中的一分子，可以更快速地前进，这就是我的期望。我现在不能快速往前走的原因，是因为被诸位拉着；也许应该说我拉着诸位不能放弃，是这样。那我如果要往前快速前进，

没有问题啊！我的智慧够，只要把其他的修一修，补修就好了，那不是问题；但是诸位一定要赶快进步，否则我也无法远行，所以我的道业在诸位身上。拜托诸位要努力啦！谢谢大家！阿弥陀佛！

2020.07.26 于台北正觉讲堂



# 般若中观

游正光老师

(连载五十一)

接下来谈喇嘛教的中阴成佛法。不论喇嘛教四大教派的哪一派都宣称有中阴成佛法，都是引用喇嘛教创始者莲花生所传之中阴身成佛法门为基础而发展出来的。莲花生的中阴成佛法虚妄建立六种中阴的名相，其中曾谈到法性中有（法性中阴）<sup>1</sup>，内容如下：

“善男子（善女人）啊！

**三天半以来，你一直处于昏迷状态。**

当你醒觉之后，你会想：‘我发生了什么事？’。

因此，你要认知这即是中阴！

那时，生死轮回逆转，一切的境界相都将显现为光和

---

<sup>1</sup> 喇嘛教认为人死后，也就是外气、内气断了以后，一直到死后三天半到四天左右，法性中阴身出现，而此时亡者的识神会从迷闷状态中清醒过来；所以喇嘛教认定“法性中有”的第一天，大约以人死后第五天开始计算，之前称为“临死中阴”。如是说法，详见莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，德格印经院古刻（校正版）《中阴闻即解脱》藏汉对译诵本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，页85-89。

身像。

（只见）整个虚空显现为湛青色的光。

这时，毗卢遮那佛从中央的密严净土对你显现而来。

**其身色白，坐狮子座，手执八辐法轮，与虚空法界自在佛母双运。**

因识蕴本界清净之故而现为天青色的法界体性智光，将自毗卢遮那佛父佛母心间向你直射而来。

此光清亮莹澈，光灿辉煌，致使你双目无以承受。

与此智光同时现起的是天道不明灿的白光，它与智光并行，亦朝你直射而来。

这时，因恶业力故，你会对那明灿的天青色法界智光心生畏惧而逃离，却对那天道不明灿光的白光心生爱乐。

这时，对那清亮辉煌、莹澈光灿的天青色胜妙智光，你莫要恐慌，莫要惊骇。（因为）那是名为法界体性智的佛光。

对此，你要生起殷切的信心、虔敬。‘那是毗卢遮那佛的大悲光芒。’，以此念想而为祈请。

那是毗卢遮那佛前来中阴险道迎接你。

那是毗卢遮那佛的大悲光芒啊！

切莫喜爱那天道不明灿的白光，莫要贪恋，莫要执著。

若贪恋之，你便会漂泊至天道而流转于六道。

那是阻断解脱道的障碍，因此切莫看那白光而要信受明灿的天青色光；专注一心于毗卢遮那佛而随我复诵此祈请文：



嗟夫！猛烈愚痴漂泊轮回时，  
祈于法界性智光明道，  
毗卢遮那佛于前引路，  
虚空自在母于后支援，  
救度我于中有惊险道，  
**护送臻达正等觉佛地。”**

以如是猛厉的虔敬心祈愿故，（亡者）便会融入毗卢遮那佛父佛母心间的虹光中，于中央密严净土，依报身（之道）而成佛。<sup>2</sup>

归纳莲花生所谓的“法性中有”有下列四个重点：一者，喇嘛教认为“法性中有”是从亡者死后第三天半以后才有的。二者，喇嘛教主张“毗卢遮那佛与虚空法界自在佛母相抱在一起（乐空）双运”。三者，喇嘛教认为“毗卢遮那佛身是白色，并且由毗卢遮那佛父佛母心间发出的法界体性智光芒是天青色”。四者，喇嘛教认为中阴阶段可以成佛。以下针对这四点分别加以说明：

一者，喇嘛教认为“法性中有”是从亡者死后三天半以后才有，此说完全违背 弥勒菩萨的开示。为什么？因为 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 1 曾开示：

云何生？由我爱无间已生故；无始乐著戏论因已熏习

---

<sup>2</sup> 莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，德格印经院古刻（校正版）《中阴闻即解脱》藏汉对译诵本，喜笑之歌出版社（台北市），2011 年 2 月初版二刷，页 85-89。

故，净不净业因已熏习故，彼所依体由二种因增上力故，从自种子即于是处，中有异熟无间得生。死生同时，如秤两头，低昂时等。而此中有必具诸根……然于境界起戏论爱，随所当生，即彼形类中有而生。又中有眼犹如天眼无有障碍，唯至生处；所趣无碍，如得神通，亦唯至生处。又由此眼，见已同类中有有情，及见自身当所生处……又此中有，若未得生缘，极七日止；有得生缘即不决定。若极七日止未得生缘，死而复生，极七日止；如是展转未得生缘，乃至七七日止，自此已后决得生缘。<sup>3</sup>

弥勒菩萨开示：什么是中阴身出生的原因？是因为对自我的贪爱没有间断而不断出生；由于众生无始以来贪著于种种不如实戏论境界的因已熏习的缘故，造作种种染净业的因已熏习的缘故，亡者的如来藏借由这二种因的增上力的缘故，而流注出中阴身的种子，就使得中阴身出现了。死亡舍报的过程与中阴身的生起是同时并行的，犹如秤的两头一样，如果有一头比较轻就会上扬，另一头比较重就会下垂。而这中阴身圆满具足微细的五根，不同于生前的粗重五根……然而中阴有情对于如来藏所显现之种种境界不如实知，起种种贪著及戏论妄想，就随着下一世所当往生之趣处，而出现相应形类的中有模样；譬如未来世当生为人者，其中阴身就显现为人的模样而出生。这中阴身有小五通，可以看

---

<sup>3</sup> 《瑜伽师地论》卷 1，《大正藏》册 30，页 282，上 13-中 2。

见未来有缘父母而没有任何障碍，但其范围只到生处不能超越。又中阴身的眼，可以看见同类有情，以及可以看见自己未来的投生处……又这个中阴身，如果因缘不具足而无法投胎，最多就只有七天寿命而已；如果有因缘入母胎，就会结束中阴阶段而受生。如果在第一期中阴的七天中，中阴身没有投生的因缘，就会死亡而结束第一期中阴阶段，进而产生第二期中阴身。第二期中阴身之寿命也如同第一期的中阴身一样，只有七天寿命，如果有因缘就能投胎，如果没有因缘，最多七天就会死亡。这样的情形不断地进行，最多有七次中阴；待七七四十九天结束后，必然会往生而结束中阴阶段。

一般而言，造诸恶业而罪不及无间地狱者，于死后八至十二小时左右，中阴身已完全成就；也就是说，在进入死亡过程时，如来藏开始舍报，中阴身就同时渐渐出现。又一般人死亡后，意识于息脉已断三至四小时之后才完全断灭，此时如来藏还在继续舍报，中阴身仍然继续一分一分现起，一直到中阴身完全成就为止。所以一般人在死后八至十二小时左右中阴身就具足出现了，不会如喇嘛教所说成就法性中阴需要三天半。由于喇嘛教诸师对中阴不如实知而堕于虚妄想，又依之对学人作了邪教导，也难怪喇嘛教行者一直妄想要于死亡期间保持清醒状态，而不想意识断灭。譬如莲花生对于临命终时，如是教导及描述着：

“善男子（善女人）某某（逝者名）啊！你听着！现在法性的清净光明正要对你现起，你要认知啊！”

“善男子（善女人）啊！你现前的明觉之心，其体性是纯然的空（性）。它无有实体、相状、颜色，不具任何自性，是全然的空（性）。此一法性即是普贤王如来佛母。……

能如是认知即足矣。若你能认知到你明觉之心的明净本质即是佛，那么直观自心的觉性，即是安住于佛心。”<sup>4</sup>

莲花生主张于临命终时至法性中阴现起之前都要保持明觉心不要中断，他说能够这样“直观自心的觉性”，就是“安住于佛心”。又莲花生对于内外气已断，一直到法性中阴完全成就之前，如是描述着：

“善男子（善女人）啊！

要观修你的本尊，莫让心驰散。

要一心专注于你的本尊，观想祂是无有自性的显相，一如水中月；莫要将祂观想成实体。”<sup>5</sup>

莲花生主张在死亡期间要始终一心不乱、要了了分明，不要昏昧。然而在临命终时，意识终会消灭，如 释迦世尊开示：

---

<sup>4</sup> 莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，德格印经院古刻（校正版）《中阴闻即解脱》藏汉对译诵本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，页69-71。

<sup>5</sup> 莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，德格印经院古刻（校正版）《中阴闻即解脱》藏汉对译诵本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，页75。

至命终时，意识将灭；所作之业，皆悉现前。<sup>6</sup>

当寿命终了时，也就是如来藏要开始舍报的时候，意识将会渐渐消失，乃至灭除，就算喇嘛教行者一直想保持意识清醒专注而不中断，也没有办法。由此可知：喇嘛教主张在死亡期间，要保持意识清醒而了了分明，那不是正确的说法。

从这里可以证明：意识觉知心在命终舍报过程中终究会断灭。因此纵使喇嘛行者在死亡期间一直努力想保持意识清醒，但那是办不到的。又莲花生宣称只要在死亡阶段保持意识觉知心清楚分明而不昏昧，就表示已证得法界实相，但是这种说法分明违背 释迦世尊涅槃寂静的开示。<sup>7</sup> 为什么？因为他所谓的“涅槃”中还有意根、法尘、意识等法存在，仍然是愤闹不寂静，不是一法也无的寂静涅槃。

从上述说明可知：莲花生主张“法性中阴”的现起需要三天半的说法，乃是莲花生自己的虚妄想，不是法界中的事实；而他们想要在死亡期间一直保持觉醒状态，更与 佛的开示完全颠倒。由此可以证明：喇嘛教有关死亡及中阴之说主张非分。

二者，莲花生说“毗卢遮那佛与虚空法界自在佛母抱在

---

<sup>6</sup> 《佛说大乘流转诸有经》，《大正藏》册 14，页 950，上 20-21。

<sup>7</sup> 莲花生说：“若你能认知到你明觉之心的明净本质即是佛，那么直观自心的觉性，即是安住于佛心。”莲花生误以明觉之意识心即是佛心。实际上根本佛心即是法界实相——第八识如来藏——本来涅槃、绝对寂静。

一起（乐空）双运”，证明喇嘛教真的有男女双修之事实，不容喇嘛教行者狡辩。为什么彼等会主张男女双修？乃是因为喇嘛教源于古印度密教，其本质不离古印度性力派的内涵，只是将男女淫乐的方法及技巧，以佛法名相包装而混入佛门中，高称是佛教的一支且更胜于 释迦世尊所传的佛教，而其实一切见修行果的内涵皆与佛法无关。譬如有一位学者描述性力派本质不离男女交合，内容如下：

性力派（Sakata）是从湿婆派分化出来的一个独立教派，崇拜性力女神，如湿婆的配偶难近母、毗湿奴的配偶吉祥天女、黑天的情人拉达等……

性力派有两个分支，左道派及右道派。**左道派采用秘密的修行仪式，修持瑜伽，男女交合，饮酒吃肉，以动物为牺牲进行祭祀，相信魔法和咒术。但他们不相信业报轮回，反对种姓分离和歧视女性……右道派是从左道派分化出来的。此派采用公开的祭祀仪式，遵守吠陀经典的仪轨，过清净的修行生活。**<sup>8</sup>

这位学者已经很清楚指出：性力派本质就是男女双修的淫乐之法，而且还饮酒、吃肉。难怪喇嘛教行者一直鼓励男女双修，而且还要饮酒吃肉来助性，而他们所谓的“佛像”多是“佛父、佛母”交抱在一起的双身像。不仅这位学者如是说，还有其他的学者也提出如是看法：

---

<sup>8</sup> 江亦丽著，《恒河之魂——印度教漫谈》，东大图书公司（台北市），2007年1月初版一刷，页94-95。



到了十世纪，晚期密教发生了很大的变化，**就是把金刚乘的大乐思想发展到了极端，并且把大乐思想和印度教左道的女神性力思想相结合，出现了和合相应成就、性力解脱的主张。**认为两极对立的统一和结合是世界的终极存在，一体平等无二即是真实理、菩提性、金刚体。……而实现对立的统一和一体的复归，**唯一的手段就是两性的和合，以性力来达到解脱的目的。**<sup>9</sup>

这位学者已经很清楚告知：喇嘛教本质就是性力派的双身修法，以透过两性交合来达到他们所谓的“解脱”。此外，还有一位作者也明说喇嘛教本质就是性力派，主张男女双修：

基米雅佛母拉了我的手往外走，一面走一面道：“印度佛教的最后阶段变化为密宗，实质上‘佛教’这个概念根据时代和地域的不同，其内容的差异非常大。”

导师的论断我第一次听说，她继续说，“印度密宗是印度佛教吸收了印度湿婆神理义的产物，高原密宗是印度密宗吸收了高原本土文化苯教教义的产物，所以**藏传佛教是印度佛教（显宗）、印度教生殖派（性力派）和苯教文化的三结合。**”

哇！导师的论断让我五体投地！<sup>10</sup>

---

<sup>9</sup> 吕建福著，《中国密教史（一）：密教的起源与早期传播》，空庭书苑有限公司（台北县），2010年2月初版一刷，页77-78。

<sup>10</sup> 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》，中国社会科学出版社（北京），2002年5月初版，页35-36。

这位作者已经很清楚告知：喇嘛教本质源于性力派双身修法，它以男女生殖器的交合之乐为最主要宗旨与行门。所以喇嘛教才会主张男女双修，而他们的“佛像”，大都是佛父佛母交抱在一起的“欢喜佛”，以二性交合为其主要特征；其他不是男女交抱在一起的“佛像”，其所打的手印也多是另有所指，譬如喇嘛教大日如来所打的手印，就是男女双身成就手印〔编案：密教称之为智拳印〕，代表男性性器官阴茎插在女性性器官阴户里。

从上面三位学者的说法可知：喇嘛教本质就是古印度性力派之传承，也就是现在所说的左道密宗、谭崔，他们之所修所行都以两性交合为核心法门，所以喇嘛教不断地强调要男女交抱在一起修双身法。譬如莲花生所谓“法性中有”期间的第一天到第十二天当中，每一天所出现的“佛”，都是以佛父佛母相抱双运<sup>11</sup>姿态出现。又譬如有一位作者在他的书

---

<sup>11</sup> 第一天，毗卢遮那佛与虚空界自在佛母双运；第二天，不动如来与佛眼佛母相抱双运；第三天，宝生如来与玛玛基佛母相抱双运；第四天，阿弥陀如来与白衣佛母相抱双运；第五天，不空成就如来与誓句度母相抱双运；第六天，五位如来分别与佛母相抱出现于亡者前面；第七天，分别出现持明部诸尊与天母相抱双运，譬如：中心的莲花舞自在持明与红空行母相抱双运，东方的住地持明与有白空行母相抱双运，南方的寿自在持明与黄空行母相抱双运，西方的大手印持明与红空行母相抱双运，北方的任运持明与绿空行母相抱双运……；乃至到第十二天，薄伽梵羯摩黑噜嘎（薄伽梵噶玛嘿汝嘎）与羯摩卓地烁哩玛（羯磨法界自在忿怒母）相抱双运。详见莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，德格印经院古刻（校正版）《中阴闻即解脱》藏汉对译诵本，喜笑之歌出版社（台北市），2011

上如是表示：

佛母继续说：“无上瑜珈的修持要建坛城即曼荼罗寺庙或者在荒山野洞中进行，各派均有自己的本尊神，这些神均为佛菩萨的变化身，梵名‘俄那钵底’。”

扎西泽仁插话说：“俄那钵底，译成汉语，就是‘欢喜’，所以汉语叫双身佛为欢喜佛。”

基米雅指着佛母大院内墙上的壁画一一向我介绍各类俄那钵底。她说：“密教最大的本尊神叫大日如来，其地位与显宗的如来佛、阿弥陀佛祖等同，常以佛身出现，变化身也抱着女人，女人叫大天母。你看，就是它。……”<sup>12</sup>

又譬如另有一位学者也如是表示：

所谓大秘密，就是两性的和合，一切诸佛从是生，一切众生从是生，佛与众生的差别从此而来。众生求得与佛的平等，也就要回归秘密中，所以在修行实践中摒弃五部五相的金刚界修法，唯以观想莲花（阴户）与金刚杵（阴茎）的相合，即金刚杵住于莲花上（阴茎插入阴户中）以为无上瑜伽。**其本尊都是金刚（佛父）与明妃（佛母）相抱合一的相状。**其供养法唯有四种：敬爱事、金刚宝鬘、金刚妙歌、金刚旋舞。这时期的密教还表现出其他一系列的反传统思想和作法，如唯敬师长，以代敬事三宝（喇

---

年2月初版二刷，页85-159。

<sup>12</sup> 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》，中国社会科学出版社（北京），2002年5月初版，页36。

嘛教上师位阶高于三宝)；游居乡野，不守寺规；男女相混，僧俗不别；甚至修习外典，杂采异教等等。<sup>13</sup>

从上面的分析可知：一、喇嘛教本质就是两性和合的贪淫之法，也难怪他们所谓的佛父佛母都是相抱一起双运，在在证明喇嘛教就是不离男女双身邪淫的外道法。二、由于他们的思想及教法背反佛教传统，也难怪他们会有将上师置于三宝之上等匪夷所思之举，以及其他种种不如法的言行出现，譬如不守清规、男女混杂、乐习外道典籍等偏邪的行为，所以才会有人称喇嘛教是索隐行怪的宗教。综合上面所说可知：喇嘛教本质根本不是佛法，乃是古印度性力派假借佛法名义，将男女邪淫外道法用佛法名相包装起来，混入佛门中，高称是佛教的一支，但其本质根本不是佛法。

三者，喇嘛教认为“毗卢遮那佛身是白色，并且由毗卢遮那佛父佛母心间发出法界体性智光芒是天青色”，这乃是虚妄想。为什么？前已说明，诸佛身色微妙胜阎浮檀金<sup>14</sup>，身光为紫磨金光及白光；金光是智慧之光，当菩萨证得实相心而发起法界体性智（般若总相智），始于身上放出金色的智慧光芒，乃至诸佛证得一切种智所放出来的智慧光芒更是金光弈弈、无与伦比；白光乃是禅定所显现的光芒，可以增益金光更加光明。所以诸佛身紫金，佛身光明一定具足紫磨金光及

---

<sup>13</sup> 吕建福著，《中国密教史（一）：密教的起源与早期传播》，空庭书苑有限公司（台北县），2010年2月初版一刷，页78。

<sup>14</sup> 阎浮檀金是最上等的金，其金光中显现淡淡的紫色，即紫磨金色。

白光两种，不会是如莲花生所说毗卢遮那佛身是白色，而其放出的唯是天青色法界体性智光。

莲花生不仅妄说“毗卢遮那佛身色白”，以及“由法界体性智所放出的光芒是天青色”，此外莲花生还妄说：东方不动如来身是蓝色，其由大圆镜智所放出的光是白色；南方的宝生佛身是黄色，其由平等性智所放出的光是黄光；西方的阿弥陀佛身是红色，其由妙观察智所放出的光是红光；北方不空成就佛身是绿色，其由成所作智所放出的光是绿色。如是妄说诸佛有不同的身色，甚至妄说五方佛代表五种不同的智慧且每一智会放出一种不同颜色的光，皆乃虚妄想，并不是法界中的真实道理。

殊不知鬼神所放出来的才会是红、黄、蓝、绿等纯一色光，或浊暗或很刺眼，众生不想见到这样刺眼的光，会想躲避，所以莲花生说“毗卢遮那佛”放出的天青色光会“致使你双目无以承受”，这显然是鬼神所放出来的光。不像诸佛所放出来的紫磨金光及白光很温和，众生会很喜欢看见及亲近。又诸佛如果有特殊的因缘，才会放出五彩光芒，并不是身上本有五彩身光，譬如 佛在《菩萨本行经》卷 2 中曾开示：

世尊将欲说于前世本所修行菩萨道时，即便微笑，五色光明从口中出，……三界诸天见其光明，又覩化佛皆悉欢喜，各离欲乐，来诣化佛所听说经法。<sup>15</sup>

---

<sup>15</sup> 《大正藏》册 3，页 117，中 22-27。

上述的道理，在在证明：一、莲花生那样的说法乃是虚妄想，与法界事实根本不相干。二、喇嘛教那些“佛光”，分明是由鬼神故意以佛菩萨模样示现而放出的暗色身光，不是诸佛所示现的紫磨金光及白光；是用来迷惑众生下堕三恶道的不善法，应该要远离才是，以免同堕于不善鬼神道中，若要再回来人间，那已是经过了很久、很久的时间，真的可谓不堪回首。

四者，莲花生认为中阴阶段可以成佛，乃是非常荒诞的说法。为什么？因为会有中阴身出现，乃是思惑未尽者死后必然会发生的现象。（编案：唯除将往生无色界及下堕无间地狱者不经中阴。）以下分三种情形说明：第一种，见惑、思惑未断的凡夫。第二种，已断见惑，思惑少分或多分断的菩萨，是指通教初果至三果以及别教七住到十回向位满心前的菩萨们。（编案：定性声闻不能成佛故此处不论。）第三种，已断尽见惑、思惑，但为利乐众生及修学无生法忍而故意起惑润生之初地到七地满心前的菩萨们。（编案：故意保留一分思惑未断尽者则为留惑润生。）

第一种，见、思二惑都未断的凡夫，彼等尚且不知道见惑与思惑的真实内涵，还在三界六道当中轮回生死，有可能即生成佛或中阴成佛吗？当然不可能！既然不可能，而喇嘛教行者连欲界男女淫乐之最重贪著尚且未断，是我见我执分明具在的凡夫，还有可能成佛吗？想也知道，当然不可能！第二种，已断见惑，思惑少分或多分断的菩萨们，是为菩萨初果、二果及三果。其中，别教菩萨二果是已明心且薄贪瞋

痴，菩萨三果是已明心且断五下分结；而三果所断五下分结有深有浅，所以有七种不同品类差别的三果人内涵，其中有三种三果人可以在中阴阶段取无余涅槃（详如第二章第二节所叙）。但这些菩萨皆不取证无余涅槃，为了下化众生及上求究竟般若智慧故，继续出生在人间；这样的菩萨由于思惑未断尽，习气种子随眠也未断除，当然不可能在其中阴成佛。第三种，已断尽见惑、思惑，但为众生及修学无生法忍而故意起惑润生的初地到七地满心前的菩萨们。这样的菩萨虽然已断见惑、思惑，死后可以直接入无余涅槃，但是为了无生法忍故，为了成就佛道故，故意起惑润生，并且开始分断三界爱习气种子随眠以及修所断的所知障随眠。这些菩萨皆尚未究竟断除二障，当然还不可能成佛。又八地菩萨以上到等觉菩萨，仍然有所知障微细随眠未究竟断除，仍然不是佛。

由上面分析可知：会产生中阴身，乃是思惑未断尽的人才发生的现象，当然不可能中阴成佛；就算见惑、思惑已断尽，有如菩萨阿罗汉一般，那也不是佛，仍然有烦恼障及所知障相应之变易生死存在故，仍然需要继续进修，于圆满第三大阿僧祇劫的修证以后，才能成佛。而最后身菩萨降生人间示现八相成道乃诸佛常法，经中分明开示，所以说，莲花生主张在中阴阶段可以成佛，乃是他个人的虚妄想，与法界真实道理不相干。而其后的喇嘛教徒子徒孙据此教法来修行，相信中阴阶段可以成佛，岂不是同样愚痴？由此可知：喇嘛教所谓的中阴成佛法，乃是千年大骗局，与真实佛法无关，但是无明众生为其美丽谎言所蒙骗，因此徒修枉行，甚

而造下种种大恶业，导致在三恶道中不断地受苦。

虽然莲花生被后来的喇嘛教徒子徒孙们高举为很有修行、很有德性，给予他很大的名声，可是有一位意大利学者图奇（Giuseppe Tucci）对此非常不认同，在他的书上提出这样的质疑：

简单地说，所有关于莲花生的记载看起来都是模糊不清，甚至是相互矛盾的。关于莲花生个人德性的记载、关于赤松德赞以及佛教前弘期在西藏发生的故事，都披上了一层传奇色彩，其中的某些细节是在大约十四世纪时，由后人补充进去的，行文中运用了许多褒奖、歌颂性质的词语，带有很重的粉饰的痕迹……

只有在佛教再次兴起之后，在人们的过分宣扬下，莲花生这位法师的形象才变得异常高大，几乎成了第二个佛陀……。<sup>16</sup>

由此可知：莲花生生前并无明显的修为显现，是死后才被人披上传奇的色彩而加以歌功颂德，导致莲花生被吹捧成非常有修行、非常有德性，乃至有第二佛陀之称；然而究其本质，莲花生本身已堕入常见外道法中，连我见也未断，还有可能断思惑、断习气种子随眠，以及断尽无始无明而成佛吗？根本不可能！其自身我见未能断，又哪有可能教导他人断我见，乃至成佛呢？甚至像他这样造下误导众生的大恶业

---

<sup>16</sup> Giuseppe Tucci 著，刘莹·杨帆译，《西藏的宗教》，桂冠图书股份有限公司（台北市），1997年4月初版一刷，页7。



以及大妄语业，只怕来世人身不保，将长劫沦转于三恶道受苦无量！

综合上面四项说明可知：喇嘛教谎称见惑思惑未断尽的人，可以在中阴阶段成佛，这样的说法真的很荒唐，也真的滑天下之大稽，然而喇嘛教中竟还有许多行者相信这样的谎言，一直执迷不悟地辩解真的可以中阴成佛，证明五浊恶世的众生真的很愚痴，真的很可怜！释迦世尊感于五浊众生真的很愚痴、很可怜，因大悲心切而愿意在五浊恶世化度众生，此即十方诸佛赞叹 释迦世尊“能为甚难希有之事”之原因所在！感念佛恩深重的佛弟子们，又岂能坐视喇嘛教破佛正法、误导众生？（待续）

# 正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载九)

声闻行者因为信受 佛说无余涅槃中有“本际”不灭，相信名与色都灭尽了以后不会成为断灭空无，还有一个“名色在三界中所缘的识”独自存在不灭故，因此无惧于将自己的名色五阴全部灭尽，而能确实断尽我见与我执，证得解脱道极果而取证无余涅槃。既然“名”含括识阴六识及第七识意根等七个识，则名色所缘的识一定不是这七个识，当然就是第八识了。因此名色灭尽了以后，无余依涅槃里面就只剩下那个不生不灭的第八识，所以常住心第八识就是涅槃的实际——祂就是涅槃的本际。决定性的声闻阿罗汉未入无余依涅槃以前，不知自己的第八识本际何在；舍报时灭除了十八界自我入了无余涅槃，依然不知无余涅槃中的第八识是什么；至于入了无余依涅槃以后，能觉能知的我都已经灭失了，名色“我”都已经不存在了，又如何会有“我”可以知道无余依涅槃里面的实际是什么呢？所以阿罗汉是因为信受佛语的缘故，虽未证知涅槃本际，却能信知无余涅槃非断灭，才能因于内无恐怖、因于外无恐怖，故能确实断尽我见我执，而取证无余涅槃。

反观菩萨就不一样，多数菩萨是在还没有证得有余依涅槃时，就先找到了无余依涅槃的本际——第八识如来藏，体验整理以后就知道：将十八界“我”灭尽之后，就是无余依涅槃；胜义菩萨清楚知道灭尽自己的十八界以后，剩下的第八识是什么。乃至六地满心位菩萨证灭尽定，七地满心位更断尽了故意保留的最后一分思惑，我执与习气随眠永断，念念入灭尽定，同样是证得有余依涅槃与无余依涅槃，只是愿力所持故，不入无余涅槃。因此菩萨能知道无余依涅槃里面的实际是什么，而不回心大乘的决定性阿罗汉，却永远都不能证知无余依涅槃的实际，当然也就不知道无余依涅槃是什么境界了。而菩萨在明心之后，未断尽我执之前，已都能了知无余涅槃中的实际，所以才说“菩萨智慧不可思议”。

因此说大乘菩萨的涅槃解脱，与二乘圣者的涅槃解脱，确实有不一样的地方。但是三乘圣者所证的涅槃，也有相同的地方：如果菩萨退转于成佛之道而退回小乘法，或者七地满心时没有获得佛的加持（这是假设，以方便解说涅槃），而取证了无余依涅槃，则与阿罗汉入无余涅槃一样，也同样是灭尽十八界、灭尽五阴及六入。换言之，无余依涅槃的境界是没有三乘差别的，三乘完全一样，都是唯有第八识心离见闻觉知、离思量性、离作主性而独存；也就是说，三乘圣者进入无余依涅槃时的境界，都是一样的，没有差别。但是由于菩萨能现观而知道入无余依涅槃后是怎么回事，而阿罗汉却不知道入无余依涅槃以后是怎么回事，因此，虽然入无余涅槃后的境界都一样，二者并无差别，然而在尚未进入无余涅槃

前，是否了知无余依涅槃的那个“无境界”的境界，菩萨与二乘圣者于此的“智慧境界”则是完全不同的。这正是因为三乘圣者对于涅槃体证的智慧大不相同的缘故，所以说，大乘所证的解脱与二乘所证的解脱，有异也有同。

### 第三节 灭尽六入、灭尽五阴、灭尽十八界 方是无余涅槃

#### 第一目 灭尽六入 方是无余涅槃

涅槃是可知解可实证的，阿罗汉对于如何亲证二乘涅槃都确实了解，并且也能具足为人宣说。不像有些“大师”总常暗示徒弟说：涅槃是不可知不可实证的，是无法说出来的；由此就可以确知，他们是完全不知道涅槃正理的人！

涅槃共分为四种：一、有余涅槃，二、无余涅槃，三、本来自性清净涅槃，四、无住处涅槃。有余涅槃、无余涅槃是大乘共二乘圣人之所证，本来自性清净涅槃为大乘七住不退以上菩萨所证，无住处涅槃则唯佛地乃证。大乘七地以下乃至初地的菩萨皆是能证无余涅槃而不证，特地保留一分思惑不断，借以滋润未来世再受生的种子，而得继续在人间受生，世世自度度他，直到七地满心才灭除最后一分思惑。七地满心菩萨灭尽思惑已，必蒙诸佛加持授与引发如来无量妙智三昧功德，以是断除涅槃贪而不入无余涅槃，复依大悲愿转入八地继续修学一切种智、利乐众生迈向佛地。初地入地心菩萨已永伏性障如阿罗汉，或至少是顶极三果而能取证中般涅槃，可说都是已得有余涅槃者；但因愿乐不在无余涅槃

的取证，因此故意不断尽五上分结中的我慢；初地以上乃至七地满心位前之菩萨，皆因悲愿而保留最后一分思惑不断，虽世世都有能力断尽最后一分微细我慢而在舍寿后入般涅槃，却终不取无余涅槃。纵使七地满心菩萨已断尽三界爱习气种子随眠，念念入灭尽定，非三明六通大阿罗汉所能臆测，亦因无意取证无余涅槃而说为不证无余涅槃。

“本来自性清净涅槃”是不共二乘的修证内涵，菩萨从第七住位初明心开始，就已亲证而能现观，即使三明六通大阿罗汉亦不能知之。这“本来自性清净涅槃”即是依本识第八识如来藏的本来自性、自性性、清净性、涅槃性而建立，故说一切众生本有而不知不证，只有亲证本识的菩萨能多分少分现观第八识的存在及其体性与运作，才能现观本识的本来自在性、本有能生万法等自性性、本来清净性、本来涅槃性，因此而成为亲证本来自性清净涅槃的贤圣菩萨；这种涅槃只有菩萨才能亲证，不是二乘圣人所能证得。菩萨悟后依止此涅槃进修，渐次圆满三贤位的修行而得进入初地，开始深细进修一切种子的智慧（一切种智未圆满前就称为道种智），并且逐渐修除烦恼障习气种子随眠，如是地地转进而究竟圆满十二地（菩萨十地、等觉地、妙觉地）的修证，圆成一切种智而成就究竟佛果。圆成一切种智时，即成就四智圆明——具足大圆镜智、成所作智、妙观察智、平等性智；连同因地已证得的法界体性智（即般若总相智）而五智具足，即成究竟佛果。从此以后，既不住于生死中，也不住于无余涅槃中；如是不住生死亦不住涅槃，就名之为“无住处涅槃”，即是诸佛独有的特胜

涅槃。但是在这一节中，我们将着重在说明二乘涅槃——有余涅槃与无余涅槃的实证，因此就不细说大乘菩萨所证的本来自性清净涅槃，也不细说诸佛所证的无住处涅槃。

行者若想实证无余涅槃，就必须先证有余涅槃；而有余涅槃的实证，必须断尽见惑（见道所断惑，即见一处住地烦恼）与思惑（修道所断惑，即欲爱、色爱、有爱等三种住地烦恼）；必须已断见惑，才能断尽思惑。见惑的根本就是我见无明，众生由于我见而引生三缚结，因此不断地受生而轮转生死无有穷尽；只要断除我见再进而断尽我执（思惑），就是实证有余涅槃，可以不受后有，自知舍寿后可以灭尽自己而不再受生，当然也就是实证无余涅槃的圣者。所以，如果用最简单的话来说，“无余涅槃”就是灭尽蕴处界万法后，本际独存的“无境界”之境界；一切实证声闻四果（能现般涅槃）及顶品三果（能中般涅槃）的圣者都知道如何取证无余涅槃，而诸地菩萨不但同样熟知无余涅槃的修证内容，更能现观声闻圣者所不知不证的涅槃本际，然菩萨对取灭都不会有所爱乐。

断尽思惑而实证有余涅槃后，舍寿时必须灭尽六入才能取证无余涅槃；换言之，若不能断灭六入者，就不可能进入无余涅槃，必定要受后有，继续受生，不离老病死、爱别离等众苦。六入其实是与识阴觉知心的心所有法功能相应的，摄属五阴函盖之功能，摄归于五阴之中；因此，只有在五阴灭尽时，六入才能灭尽，这时才是无余涅槃。譬如以定为禅的修行人，误以种种定境为涅槃境界，由于他们不能灭除定境法尘，仍然想要保有定境法尘的入，当然就不可能灭除六

入，不可能取证无余涅槃；六入中的法入，是这些以定为禅的修行人所不能了知的，更何况能知道应该要灭除？何况能证无余涅槃？兹举《增壹阿含经》之经文为证：

闻如是：一时，佛在摩竭国、忧迦支江水侧；尔时世尊诣一树下，躬自敷座而坐，正身正意系念在前。尔时有一梵志往至彼处，是时梵志见世尊脚迹为妙，见已便生此念：“是何人之迹？为是天龙、鬼神、乾沓和、阿须伦、人、若非人？为我先祖梵天耶？”是时梵志即逐迹前进，遥见世尊在一树下坐，正身正意、系念在前；见已作是语：“为是天耶？”世尊告曰：“我非是天。”“为乾沓和耶？”世尊告曰：“我非乾沓和也。”“为是龙子乎？”对曰：“我非是龙也。”“为闍叉耶？”佛报梵志：“我非闍叉。”“为是祖父耶？”佛报曰：“我非祖父。”是时婆罗门问世尊曰：“汝今是谁？”世尊告曰：“有爱者则有受，有受则有爱，因缘合会，然后各各相生如此，五苦盛阴无有断绝时。以知爱已，则知五欲，亦知**外六尘、内六入**，即知**此盛阴之本末**。”尔时世尊便说此偈：世间有五欲，意为第六生；以知内外六，当念尽苦际。

“是故当求方便，灭**内、外六事**。如是，梵志！当作是学。”尔时彼梵志闻佛如是教，思惟翫（玩）习，不去心怀；即于座上诸尘垢尽，得法眼净。尔时彼梵志闻佛所说，欢喜奉行。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>《增壹阿含经》卷 31 第三经，《大正藏》册 2，页 717 下 18-页 718 上 12。

此段经文白话语译如下：【我所听闻的道理是这样的：当时 佛陀正在摩竭国的忧迦支江河边；那个时候 世尊走到一棵树下，亲自敷设了座位而静心安坐，端正色身也端正心意，系念于现前的定境中。那时有一位外道在家修行人走到了那个处所，当时这个婆罗门看到 世尊不久前走过时留下的足迹是非常微妙的，他看见了以后便生起这样的念头：“这是什么人留下的足迹呢？是天龙、鬼神、音乐神、阿修罗、人类、或者非人？或者是我的先祖大梵天呢？”这时梵志随即寻逐着那微妙的足迹向前步进，终于在遥远的地方看见 世尊在一棵树下静坐着，正身正意、系念在前；梵志看见了 世尊以后就这样问：“您是天主吗？”世尊告诉他说：“我不是天主。”“是天上的音乐神吗？”世尊告诉他说：“我不是音乐神。”“您是龙神的儿子吗？”佛回答说：“我不是龙神的儿子。”“那么您是四王天中的夜叉吗？”佛陀回答这婆罗门说：“我不是夜叉。”“那么您是我的祖父大梵天吗？”佛陀答覆说：“我不是祖父大梵天。”这时梵志又问 世尊说：“那您究竟是谁？”世尊告诉他说：“有贪爱的人就会有各种觉受，有各种觉受的人就会有所贪爱，种种因缘和合聚会的缘故，然后才有种种有情互为亲属而相互出生彼此，如同世间寻常可见互为父母子女一般，因此就使得五种苦盛阴没有断绝的时候。由于了知贪爱的性质以后，就能了知五欲，也能了知外六尘与内六入，就能了知这个炽盛的五阴生起与灭坏的本末了。”当时 世尊随即说了这一首偈：世间有五欲，意为第六生；以知内外六，当念尽苦际。



“由于这个缘故，应当寻求各种的方便，灭除内六入，不要再领受外六尘。就像是这样子，梵志！你应当像这样子修学。”当时那位婆罗门听闻 佛陀这样的教诲，心中开始思惟并且反复的体会修习，不让这些义理离开他的心中；然后他就在座位上把种种尘垢都灭尽了，获得法眼净而证初果。当时那位外道梵志听闻了 佛陀所说的道理之后，欢喜地奉行着。】

由这一段经文及阿含诸经中其余多处的开示可知，佛陀都是教人要断除内、外六入，才能实证涅槃。但是，当识阴六识对六尘了了分明时，就已经具足六入了！例如：当眼识对色尘了了分明时，虽尚未引生语言文字妄想或贪著，就已经具足眼入了；同样地，当耳识对声尘了了分明，虽然还没有引生语言文字妄想或贪著，也已经是具足耳入了。鼻、舌、身识也是像这样，乃至当意识对六尘或定境中的法尘境了了分明时，虽然尚无引生语言文字妄想或贪著，也已经具足意入了。然而古今多有错执离念灵知心为常住真心者，竟不知离念灵知乃意识心之功能差别，而不论是欲界中最粗糙的意识心，例如藏密外道双身法乐空双运中的意识粗心，或如一般世俗人日常生活中与欲界六尘相应的意识粗心；或者是色界中的意识细心，乃至三界顶之非想非非想天中的最细意识心，都是本识借意根触法尘为缘所生的虚妄法，都不离六入或法入，都是内六入、外六入所摄之法，怎可能是与涅槃相应的真实法呢？三界中最微细的意识觉知心，如非想非非想定中的最细意识离念灵知，尚且还有法入而不离内六入，何

况是欲界人间依内六尘而执著外六入的离念灵知意识粗心，又怎么会是不了知六入的涅槃心呢？而诸错悟大法师及藏密外道们，却都想要以此虚妄的灵知心入住无余涅槃，实在是痴心妄想啊！这正与 佛说“灭除一切粗细意识、灭尽所有六入方能进入无余涅槃”的圣教相违，因为离念灵知心永远都会借内六入而间接与外六尘相应，即使进入非想非非想定中，也仍然会与定境中的法尘相应，仍然是与内六入中的定境法尘入相应，正是尚未灭尽内六入者，绝对与无余涅槃不相应，所以离念灵知心绝非是外于六入的法界实相心。是故欲实证无余涅槃，当灭尽六入。

## 第二目 灭尽五阴方是无余涅槃

所谓无余涅槃，乃是灭除五阴，唯余涅槃之本际（本识如来藏）独存，所以五阴中的任何一法都不可能进入无余涅槃中。佛说涅槃“真实”、是“常住不变”而非生灭的，故生灭之法绝对不可能是涅槃法；佛说涅槃中唯有真实本际，故生灭之法必定不可能存在于无余涅槃中。譬如识阴六识皆是因缘所生法，是借根与尘二法相触为缘而由本识出生的；有生之法必定有灭，也就是说识阴中的任何一法都是有生必灭之法，都是绝无可能进住于无余涅槃中的；而离念灵知心乃是意识，是由意根与法尘二法相触为缘而出生的，是识阴所摄之法，当然绝无可能进入无余涅槃中。在阿罗汉进入无余涅槃时，识阴六识是要全部灭尽的，所以离念灵知心意识，永远都不可能入于无余涅槃。

觉知心不论有念或无念都归属于识阴中的第六意识，为五阴所摄。譬如禅定等至位中的觉知心，不论是与五尘相应或不与五尘相应，都是意识心，乃至非想非非想定中不返观自己的极细觉知心，也仍然是意识心，都是借根、尘相触而生的因缘生灭之法，都属于五阴中的识阴所摄，都不能进入无余涅槃中，都不可能存在于无余涅槃中。依大乘菩萨的现观说阿罗汉已经灭除意根的我执，亦即定性阿罗汉的意识觉知心已经决定舍寿时要灭除自己，而且能思量作主的意根自己，也愿意自我灭除；则阿罗汉舍寿时，意识一旦灭除，意根也将随之而灭，识阴六识及意根俱皆灭尽，永不复起，此时已没有现识意根来作主导，本识就不会再于三界中受生而出名色，三界中再也找不到他的本识所在了，这就称为无余涅槃。

由此缘故，应知无余涅槃乃是五阴十八界一切诸法永远灭尽无余，此后本识不再受生于三界中，不会再有任何一界、任何一识、任何一阴生起，也就是不会再有来世的新五阴、新意识了，唯有涅槃本际独存，这才是无余涅槃的无境界之境界。再举阿含经文为证，《增壹阿含经》卷 26 说：

世尊告曰：“阿难！色者，无为因缘而有此名；无欲、无为，名灭尽法；彼尽者，名曰灭尽。痛、想、行、识，无为、无作，皆是磨灭之法，无欲、无污；彼灭尽者，故名灭尽。阿难当知：五盛阴无欲、无作，为磨灭法；彼灭尽者，名为灭尽。此五盛阴永以灭尽，更不复生，故名灭尽。”

这段经文的意思是说，色阴自身是无为无作的，必须有其余四阴的配合，由于诸法的和合运作才会生起贪著而变成有为有作；若是灭除了色阴，就称为色灭尽。同样的道理，受想行识四阴，若是单独一阴，也都是无为而无能作的，这四阴也都是依因借缘而出生的磨灭之法；若能将名等四阴灭除了，就是灭尽。如上所说的灭尽，就是将五阴全都灭除，不再出生后有了，那就是无余涅槃。

我们可以详实地观察，众生之所以贪爱执著六入，因此不断流转生死而受苦无量，都是由于识阴所熏习、所造业而导致的；若是识阴能够了解自己是无常、生灭、无实的，能够确实经由观行而认知识阴自己的虚妄性，如实接受而不再认取识阴为“我”，就能实证解脱道之无我；只要我见我执断尽，识阴就不会再执著自己，就不会再集藏一切导致后有的身口意诸行，不会再造作种种生死业，也不会再爱著自己所有的六入，知道灭除名色自己是解脱生死的唯一途径故；如此则识阴相应的一念无明灭除了，识阴六识不再造作种种行业，未来世识阴再出生的动力就不存在了，舍寿后如来藏不会再被意根带着去入胎受生，就不会再有未来世的名色出生，就没有十二处，也没有六入了，触、受、爱、取、有也都不会有了，世世不停流转生死的痛苦将不会继续出现，那就是无余涅槃。因此，识阴及意根等七识灭尽了，就不再受生，也就是名色灭尽了，就称为无余涅槃；所以说必须灭尽五阴，才能进入无余涅槃；识阴六识或意识灵知绝对不可能存在无余涅槃中。

### 第三目 灭尽十八界方证无余涅槃

虽然阿罗汉断尽了我见与我执，舍报后可以出离三界生死，但是在尚未舍寿前，都还有色身的冷热痛痒等余苦存在，因为还有这种轻微的余苦作为此世所依，所以就称为有余依涅槃。如果是定性阿罗汉，他舍寿的时候就会把意识与意根的自己灭掉，永远不再出现于三界中，从此以后，只剩下他的异熟识独自存在，这个境界就叫作无余依涅槃。所以阿罗汉尚未舍寿进入无余涅槃之前，即是住于有余涅槃的境界，由于这时蕴处界都仍然存在，寒热、痛痒、饥渴等也都仍然存在，因此说有余涅槃位是相待而且是有对的境界；此时阿罗汉也仍有与无明相待的解脱明（解脱智慧）存在，因此阿罗汉在入无余涅槃之前，有无生智而能为人宣说声闻涅槃的道理，使得有缘的人能同证二乘涅槃，而无妨阿罗汉入灭前自身仍有寒热痛痒等觉受存在。然而无余涅槃却是绝待而且无对的，所以无余涅槃中，除了涅槃本际如来藏独存之外，实无任何一法可以存在，所以说要灭尽十八界法方能取证无余涅槃。因此，假使有人想要以离念灵知意识心进入无余涅槃中常住，那就是妄想要“携带”意根与法尘去进入无余涅槃，也就是妄想有对而相待的世间法能于绝待而无对的无余涅槃中存在，那一定是未知、未证涅槃的凡夫，也一定是未断我见的凡夫，才会有这样荒唐的想法与说法。

在有余涅槃位中是相待而且有对的境界，仍然有蕴处界存在故，有蕴处界存在才会有明（智慧）的存在；而无余涅槃

中蕴处界都已经灭尽了，是绝待而无对的无境界之境界，连意识心所依、所缘的意根与法尘都不存在了，何况能有离念灵知意识心存在，当然也就不可能还会有明（智慧）的存在，所以在无余涅槃中是无有智慧、无有“明”与“无明”可说的。这声闻涅槃的道理，在般若正理中也是一样适用，如《般若波罗蜜多心经》说：【空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界，无无明、亦无无明尽，乃至无老死、亦无老死尽。】<sup>2</sup> 胜义菩萨如是观察到真心独住的境界中无有一法可得，亦即阿罗汉所入的无余涅槃境界中，惟有涅槃本际真心如来藏独存，无有真心以外的任何一法可以存在；而禅宗真悟祖师也说真心的自住境界中“实无一法可得”，或说“实无一法可当情”，这意思是一样的，都是在说明无余涅槃中是绝对待的，是灭尽一切法的。

当菩萨看清楚了无余涅槃中无境界的境界，也就确实证知：凡是有取有舍的有所得法，都是蕴处界所得之法；例如明与无明、智慧与愚痴、富有与贫穷、解脱与生死、增减与来去、清净与染污、生灭与常住等，都是意识心所分别，是意识心才能拥有的现观智慧。菩萨也因此清楚了知，若自己如同阿罗汉一样进入无余涅槃时，一切法也将全部灭尽无余，不会有任何一法可以存在。既然无余涅槃中连智慧也都灭尽而没有明与无明可说，当然也就没有无明的灭尽可说，

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 8，页 848，下 11-14。

所以《心经》说：【无苦集灭道，无智亦无得。】<sup>3</sup> 菩萨由于亲证了无余涅槃的本际，现观真心本身无智亦无得，从此转依本识真心而住的缘故，所以菩萨们心无罣碍，能不畏生死苦而世世自利利他，逐步迈向佛地，这就是《心经》说的：【以无所得故，菩提萨埵依般若波罗蜜多故，心无罣碍；无罣碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃。】<sup>4</sup> 菩萨就是因为已经了知无余涅槃中本际自住的无境界之境界，所以能依之次第圆满佛道的修证而臻至佛地的究竟涅槃，这不是二乘圣人所能臆测的智慧。

因此，证悟的菩萨都可以称为“**观自在菩萨**”，能现前观察自己的真心不生不灭、本来自在故；真心无始本有、法尔如是，非因缘所生，不从此世的出生而有，也不随往世的死灭而灭，是贯通三世的常住法，能出生有情世世的五阴，能与所生的七转识和合运作而生显万法；有这样的现观就是能“观自在”的菩萨，就可以称为“观自在菩萨”。大乘菩萨证悟明心所相应的内涵，就是现观真心的本来自性清淨涅槃性，现观真心本识与五蕴不一亦不异，也是现观能入胎、能出生名色的本识独存不再出生蕴处界诸法时的无余涅槃境界；要能如是现观且心得决定，才能生起“观自在菩萨”这种般若智慧，这就是证悟菩萨们明心后开始发起的本来自性清淨涅槃智慧，即是《华严》所说的“本觉智”。反观阿罗汉

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 8，页 848，下 14。

<sup>4</sup> 《大正藏》册 8，页 848，下 14-17。

们，虽然舍寿后能入无余涅槃，但是未证涅槃本际，不知本识在何处，既无法现观这个本识自住的无余涅槃境界，当然也不知本识是如何自在及运作的；所以说胜义菩萨智慧不可思议，非二乘圣者之所能知。（待续）



# 空谷琵琶音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



（连载四）

童女迦叶圣位菩萨僧，率领五百比丘游行人间

（六）释惟护抨击 平实导师于《童女迦叶考》是将经文【迦叶童女“与”五百比丘，曲解为“率领”五百比丘——把“与五百比丘”曲解为“率领五百比丘”，可见用心极其卑劣。“与”字含义参加或跟随。“率领”含义是统率领导。】<sup>1</sup>

释惟护已先说：【且当时佛教僧团之主是释迦牟尼佛，佛陀涅槃之前，是将僧团嘱托与摩诃迦叶尊者。换句话说，僧团的“领导”跟这位俗人“童女迦叶”没有任何关系。难道，跟着僧团走一次，就成了僧团“领导”？】<sup>2</sup>

释惟护说：【（1）在家人只能证三果，出家人才能挣四果阿罗汉——这是附近里面有所讲的。迦叶童女是否

---

<sup>1</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷四）（卷一～卷七）<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

<sup>2</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷四）

是证阿罗汉果？都是波斯醯村的山野村民自相谓言（相互传谣言，“坊间传闻”）。并没有任何人给她验证。（2）如果他已证阿罗汉，他必然就是出家人（在家人是不能证阿罗汉果的）。如果迦叶童女已经证得阿罗汉果，那么此经就不会再成为“迦叶童女”，而是会称为“迦叶比丘尼”或“迦叶比丘尼阿罗汉”，什么要用在家人的称呼称一位比丘尼阿罗汉？】<sup>3</sup>

释惟护评论 平实导师【说迦叶童女是阿罗汉，一会儿又说她是初地菩萨。】<sup>4</sup>

**事实：**当知童女 迦叶是佛世真实之人。有一位眼见佛性的亲教师因过去世因缘，随闻入观，在定中看到童女 迦叶示现女相，很有威严，不似一般女众；童女 迦叶菩萨在前面走，五百比丘跟在后面。佛世僧团菩萨僧与声闻僧共住，如前举《不退转法轮经》《大方广宝篋经》《佛说阿閼世王经》所说，是史实而非编造。

此《长阿含经》之《弊宿经》说“童女迦叶与五百比丘”，即童女 迦叶是此菩萨僧队伍之首，离男女相，跟随的五百比丘是菩萨种姓而受别解脱戒（比丘戒）的菩萨僧。经文又说“我闻童女迦叶**将**五百比丘”<sup>5</sup>，“将”即“率领”的意思，即童女 迦叶率领五百比丘；释惟护不可谤诬童女 迦叶为“俗

---

<sup>3</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷四）

<sup>4</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷四）

<sup>5</sup> 《长阿含经》卷7：“我闻童女迦叶将五百比丘游拘萨罗国……。”

《大正藏》册1，页42，下10-11。

人”、“跟着僧团走一次”云云。经典前说“与”，后言“将”，如《增壹阿含经》说“尊者摩诃迦遮延……，与大比丘众五百人俱。……婆罗门闻尊者迦遮延在此池侧游化，将五百比丘……”，也是率领之意<sup>6</sup>。又如《大般涅槃经》说摩诃迦叶“与五百比丘”<sup>7</sup>，虽用“与”，然摩诃迦叶率领比丘们无疑。且，婆罗门弊宿是向童女迦叶请法而非五百比丘；若说童女迦叶是“俗人”，弊宿为何不向五百出家比丘之长老请法，反而向“俗人”请教佛法？乃至二乘结集之经藏《长阿含经》，却以如是长文来彰显一位“俗人”童女迦叶？这原因很清楚：童女迦叶不但不是释惟护所毁谤的“俗人”，她还是菩萨僧，而且是菩萨僧队伍中的领导者。

经文说：“此童女迦叶有大名闻，已得罗汉。”<sup>8</sup>这是当地民众与婆罗门的侍者所说，前文所举之“将五百比丘”则为侍者所说；释惟护在质疑后，判断此为“坊间传闻”，却不知《长阿含经》是佛弟子集结的佛法经藏，若传闻有误会，必于文后澄清之，非可随意记录，以免误导后人故；即经文童

---

<sup>6</sup>《增壹阿含经》卷10〈劝请品 第19〉：“尊者摩诃迦遮延游婆那国深池水侧，与大比丘众五百人俱。尔时，尊者迦遮延有此名闻，流闻四远。尊者长老好茶婆罗门在此游化。尔时，婆罗门闻尊者迦遮延在此池侧游化，将五百比丘……。”《大正藏》册2，页595，中21-25。

<sup>7</sup>《大般涅槃经》卷3：“尊者摩诃迦叶在铎叉那耆利国，闻于如来欲般涅槃，与五百比丘从彼国来，欲见世尊。是以如来不令火然。……”《大正藏》册1，页206，中25-下25。

<sup>8</sup>《长阿含经》卷7，《大正藏》册1，页42，下5。

女迦叶“将五百比丘”与“得罗汉”都是事实。（而且，“将五百比丘”，释惟护也有引出来，他竟还可以说平实导师“用心极其卑劣”；这样不解中文，自己不懂还要恶口。）

释惟护为了反对“菩萨僧”，更说“如果已证阿罗汉，他必然就是出家人（在家人是不能证阿罗汉果的）”。然阿支罗迦叶与摩罗迦舅都是在家人，而如来说阿支罗迦叶“已般涅槃”，为授第一记<sup>9</sup>（即记别阿罗汉），摩罗迦舅“成阿罗汉”<sup>10</sup>也是经中分明记载；释惟护不懂，还反佛说而主张在家人不能成为阿罗汉。又三果人在色界初禅天、二禅天、三禅天、四禅天，乃至到无色界天皆能成就阿罗汉（上流处处般涅槃），在诸禅天并无出家僧团，一样以“在家人”身分证阿罗汉果入般涅槃。显见“在家人不能证阿罗汉果”之说，非为正理。

释惟护抨击平实导师“说迦叶童女是阿罗汉，一会儿又说她是初地菩萨”（童女迦叶非仅初地证量，可详《童女迦叶考》之在在举证），释惟护之意为：不可同时是菩萨，又得阿罗汉。然《不退转法轮经》说有“菩萨摩訶萨阿罗汉”<sup>11</sup>，即在家、出家菩萨皆可证阿罗汉果，故释惟护编派推论“迦叶比丘尼”、“迦叶比丘尼阿罗汉”之说，乃全不解菩萨僧可得阿罗

---

<sup>9</sup>《杂阿含经》卷12，《大正藏》册2，页86，上4-中23。

<sup>10</sup>《杂阿含经》卷13，《大正藏》册2，页89，下24-页90，中26。

<sup>11</sup>《不退转法轮经》卷2《声闻辟支佛品第3》：“佛告阿难：‘我今复说菩萨摩訶萨阿罗汉……，是名菩萨摩訶萨阿罗汉。’”《大正藏》册9，页235，下20-页236，下8。

汉果证之虚妄言，这是落入身见的想法与过失。以俱解脱阿罗汉所证的灭尽定来说，《菩萨璎珞经》说“复有无念法门，菩萨得此法门者，入灭尽定，观了无形”<sup>12</sup>，菩萨三地满心能证灭尽定而不证，至六地必证，七地更是念念入灭尽定，却大部分是现在家的身相，迥异释惟护之说。

又当知《长阿含经》说童女 迦叶一行人此次游行时，佛陀刚示现涅槃灭度不久。<sup>13</sup> 即随行的比丘（菩萨僧现比丘相）有人后来参与当年的二乘结集，令此 佛灭后不久发生的事被编入阿含圣教中。

### 大慧宗杲禅师、玄奘菩萨后身，千古不易

（七）释惟护说：【大慧宗杲的气习不轻，他脾气刚直，性格开放，处事干练强势，曾烧毁他师父圆悟克勤祖师的《碧岩录》一百卷的刻版。从不示弱于人。爱好广泛，说法度众聚人力强，喜于参与政事，因此一生成为遭受政府排斥打压的对象。】<sup>14</sup>

释惟护又说：【玄奘大师习气轻微，他性格温顺，心性柔软，谦恭卑下，没有高慢心，慎言少言，法义辨正从不提人姓名，最重的一句话就是：“汝不解我意”。不喜交际。他一辈子只以经书打交道，埋头翻译经教

---

<sup>12</sup> 《菩萨璎珞经》卷1〈庄严道树品 第3〉，《大正藏》册16，页6，上14-15。

<sup>13</sup> 《长阿含经》卷7：“迦叶报言：‘今我师世尊灭度未久。’”《大正藏》册1，页46，下9。

<sup>14</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

工作。从不交一个朋友，他也不去度众说法。他从不参与政事，所以深受帝王的崇敬政府的支持。】<sup>15</sup>

**事实：**释惟护想要说明 大慧禅师和 玄奘菩萨不是同一人的前后身。然且不说此二圣是否同一位菩萨护持正法的前身后身，就释惟护之观点与史实而言却是大相迳庭。例如 玄奘菩萨如同 大慧禅师“处事干练”，所以李世民两次督促 玄奘菩萨还俗辅佐他处理国事；而当气愤到极点的士子郑尚明以默照禅来质问 大慧禅师时，大慧禅师不愠不火开导，老婆到无以复加，此即如同 玄奘菩萨之“性格温顺，心性柔软”。又，克勤圆悟祖师吩咐 大慧禅师接任住持，然 大慧禅师知道有人觊觎大位，在送行 师父后，即舍寺自往后山另觅住处；此中唯见 大慧禅师“性格温顺，心性柔软”。

大慧禅师说“宁以此身代一切众生受地狱苦，终不以此口将佛法以为人情，瞎一切人眼”<sup>16</sup>，玄奘菩萨亦是如此。当 玄奘菩萨与木叉毬多会面时，原本谦和，然等到木叉毬多出言藐视《瑜伽师地论》时，玄奘菩萨便转为“干练强势，从不示弱”，经由一场论辩，让贵为国师的木叉毬多从云端重重摔落到地上；从此木叉毬多见到 玄奘菩萨时都很恭敬而不敢再大刺刺坐着，甚至有时远远望见 玄奘菩萨就回避不见；<sup>17</sup>

---

<sup>15</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

<sup>16</sup> 《大慧普觉禅师语录》卷 25：“山野平昔有大誓愿：宁以此身代一切众生受地狱苦，终不以此口将佛法以为人情，瞎一切人眼。”《大正藏》册 47，页 919，下 27-页 920，上 1。

<sup>17</sup> 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 2：“法师报曰：‘此有《瑜伽论》

这让木叉毬多惊畏叹服万分的 玄奘菩萨，与释惟护叙述 大慧宗杲的（于法上）“从不示弱于人”，到底差别在哪里？

对同是那烂陀寺讲师的师子光，玄奘菩萨先好言劝诫勿谤圣教，见其不从，便公开造论严厉破斥，令他颜面尽失黯然离寺；<sup>18</sup> 这样用词犀利的 玄奘菩萨会是释惟护定义（不与人辩论）的“性格温顺，心性柔软”？师子光后来找了友人来帮他助拳，然这人只是远远地看见 玄奘菩萨威仪中显示出的威德力，便惊恐到不敢造次，准备好的话都生吞回去；如是威仪厚重的 玄奘菩萨会是释惟护说不去度众说法（不与人辩论）的“性格温顺，心性柔软”？

对于造恶论（《破大乘论》）主张“大乘非佛说”的般若毬多，玄奘菩萨以《破恶见论》回应，逐一破其恶见，此破斥之犀利让般若毬多惊恐万分，于是三次托词婉谢戒日王邀请他去曲女城大会，最后被逼到抛下老脸，遥向 玄奘菩萨方所赞

---

不？’ 毬多曰：‘何用问是邪见书乎？真佛弟子者，不学是也。’ 法师初深敬之，及闻此言，视之犹土。……法师即引《俱舍》初文问，发端即谬，因更穷之，色遂变动……毬多极惭……相见不复踞坐，或立或避。私谓人曰：‘此支那僧非易训对。若往印度，彼少年之俦未必出也。’ 其畏叹如是。”《大正藏》册 50，页 226，下 22-页 227，上 10。

<sup>18</sup> 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 4：“法师为和会二宗言不相违背，乃著《会宗论》三千颂。《论》成，呈戒贤及大众，无不称善，并共宣行。师子光惭赧，遂出往菩提寺，别命东印度一同学名旃陀罗僧诃来相论难，冀解前耻。其人既至，惮威而默，不敢致言，法师声誉益甚。”《大正藏》册 50，页 244，下 8-14。

叹以表臣服；<sup>19</sup> 恐惧到这种地步，玄奘菩萨给他的印象哪是不去度众说法（不与人辩法）“性格温顺，心性柔软”的人？

更有同寺之谊的慧天法师，于曲女城无遮法会上，玄奘菩萨不假辞色，破斥他到狼狈不堪，无有世间情谊可说。这被破斥之惨烈，让慧天法师记忆犹新，后来书信到中国时仍提及此事。<sup>20</sup> 此中哪有释惟护说的玄奘菩萨不去度众说法（不与人辩法）而“性格温顺，心性柔软”？

玄奘菩萨论及佛法正义，皆大刺刺举示对方名字，“逼走”师子光、“吓退”般若璿多，《成唯识论》本来也具名公布诸师错见，后因弟子窥基一再劝说，才改用“有义”，非是本意，何曾“法义辩正从不提人姓名”？如上所说，这“性格温顺，心性柔软”与“干练强势，从不示弱”是同时并存的。在《华严经》说菩萨摩訶萨习气，其中有“善根习气”及“教化众生习气”，因善根习气，则心性、性格温良淳善超乎大众；因教化众生习气，便能廉顽立懦，勇猛护持正法。

---

<sup>19</sup> 《成唯识论述记》卷 4：“后，戒日王三度往唤般若璿多，欲令共我大师论议。〔般若璿多〕辞不肯来，一度辞不能乘马，一度辞與热，复将母象往迎，即辞年老，遥叹大师，深生敬伏。”《大正藏》册 43，页 351，中 3-6。

<sup>20</sup> 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 7：“夏五月乙卯，中印度国摩訶菩提寺大德智光、慧天等致书于法师。……慧天于小乘十八部该综明练，匠诱之德亦彼所推重，法师游西域日常共切磋。彼虽半教有功，然未措心于《方等》，为其执守偏见，法师恒诋诃。曲女城法集之时，又深折挫，彼亦媿伏。”《大正藏》册 50，页 261，上 26-中 6。



玄奘菩萨在译院中，每天一百多位弟子将侧边厢房都排队占满以求向 玄奘师父问道，同于 大慧禅师“说法度众聚人力强”。玄奘菩萨不喜政事，专务翻译；大慧禅师也不愿参与政事，然须与京师大官来往，亦摄受他们以利佛法发展，此则同于 玄奘菩萨须与皇上李世民来往一般。余者更无须解释。由此可知，释惟护之判断与史实有非常大的落差，纯属自己的臆度妄想。反而若就同是破斥诸方不假辞色而言，不免视 大慧宗杲禅师为 玄奘菩萨后身，皆是直接破斥误导众生之诸方大师，不假辞色，以分别义理论议殊胜故；若然，真千古不改其色，亦将直至末法灭尽。

### 理则顿悟，事则渐修，圣位菩萨示现于此间为三地心

（八）释惟护说：【但是大慧宗杲禅师末后临终，应该回兜率天才对，而大慧宗杲禅师一生都并没有任何净土修行的表现，何况是兜率天弥勒净土？！】<sup>21</sup>

释惟护说：【如果萧老师是“玄奘大师”的转世，应该开悟之后，顿至“三地”或“三地”以上才对。为什么还只能一步步的递进呢？】又说：【难道“三地菩萨”——玄奘大师退失了“三地菩萨”境界，需要重头再来？】<sup>22</sup>

事实：释惟护之论议是要说明 玄奘菩萨与 大慧宗杲禅师是不同的人，以说明 平实导师也是不同人。在此且不说这

---

<sup>21</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

<sup>22</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷三）

三位圣者是否为同一位菩萨的前身后身护持正法，但依佛法说：玄奘菩萨、大慧禅师、平实导师皆是有初禅以上证量的圣位菩萨，都可上生色界天，并非只能于欲界天或人间受生。当圣位菩萨舍寿后中阴身现起时，世尊便为指示，若人间尚有任务就去投胎，非必回兜率陀天；又圣位菩萨禅定证量高者（四禅以上）则可至色究竟天，但一切皆依如来指示为前导，听命法王尊。又，圣位菩萨示现于人间之证量，是否分身现起，为几地之证量，种种世间事情之示现处，亦非大众可知。

理则顿悟，事则渐修；未离胎昧之菩萨再来时，并非证悟后，过去生所学所证就一时全部回复。佛说众生无始以来都曾证得四禅、五神通，然有胎昧的菩萨悟后犹然无法发起。又如玄奘菩萨示现年少证悟后，仍须寻找到《瑜伽师地论》（根本论），才慢慢回复往昔之圣位智慧证量；但却不是如初悟之七住菩萨还要继续历经一大阿僧祇劫之修学方才完成，而是在每一生之十年左右即可完成（回复往世证量）。玄奘如是，沩山灵佑如是，大慧宗杲如是，平实导师亦复如是，方能将从凡夫位修至三地满心的种种现观境界为大众宣说之，岂是偶然！然圣位菩萨之真实证量难知，于世间大都示现布施、持戒圆满，而三地满心位具足之四禅八定与五神通，则非三贤位学人迫切必修之处，故圣位菩萨住持世间正法时，往往示现为三地住地心乃至初地心境界，不作更高层次之示现（除非有特殊因缘），否则众生何由亲近？

当知《楞严经》所说“真菩萨、真阿罗汉（指阿罗汉菩萨）”主要以论及脱离（分段）生死、生死自在为准则，此等大乘菩

萨皆不自称是已断分段生死之菩萨再来（指别教七地满心以上菩萨或通教阿罗汉菩萨）。揆诸史实，玄奘菩萨、大慧宗杲禅师皆未示现断除胎昧及断分段生死，而无妨是地后菩萨。又，玄奘菩萨、大慧禅师勇于护持正法，后身必现此末法人间，再为法主亦是常事。《楞严经》说证悟菩萨（纯想非情，兼有福慧、净愿，自然心开，见十方佛。“心开”即是证悟），一切净土随愿往生，<sup>23</sup> 本无障碍；而兜率天宫本为净土所摄，见道者自可随愿上生；然证量极高的圣位菩萨虽有行愿，来去亦依 如来法王尊作主。末法万年后，届时于兜率陀天宫内院依证量坐定时，便知 玄奘菩萨、大慧禅师、平实导师之真实证量以及是否为同一人<sup>24</sup>。

### 文殊师利菩萨开示：执取袈裟分别者，非真出家

（九）释惟护说：【声闻戒是释迦世尊制定的。僧衣也是佛制定的，僧衣就是佛教的“国旗”。所以维摩大士见了凡夫僧人都要顶礼。也表示对佛教“国旗”（教旗）的尊重。也是表示对释迦牟尼佛住持三宝的尊重。僧人不能礼拜白衣，这个也是释迦佛的规定，这是萧平实对于佛制公然的漠视和无知。】<sup>25</sup>

---

<sup>23</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8：“纯想即飞必生天上，若飞心中兼福兼慧及与净愿，自然心开见十方佛，一切净土随愿往生。”《大正藏》册 19，页 143，中 16-18。

<sup>24</sup> 平实导师曾说，舍寿时自当说明来历。

<sup>25</sup> 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷五）

辨正：依《维摩诘所说经》（异译本《说无垢称经》），维摩诘大士皆不对凡夫僧顶礼，此其一，释惟护不懂；维摩诘大士是随顺世间对五百位声闻阿罗汉（唯阿难示现有学位）示现顶礼，<sup>26</sup> 目的在摄受二乘圣僧以及现场有大乘因缘的法众，令其不便随即离去。而大士弹偏斥小，诃责诸声闻圣僧所说；叹大褻圆，令众得度佛乘，此其二，释惟护亦不懂。当知声闻圣僧百般不情愿受大士礼，所说皆被破斥，一时也走不了，唯有默然听训；故皆自承不堪任前往问疾，无人曾以受其礼敬而自得，足见维摩诘大士通权达变之广大摄受力。然今天有人以表相僧衣自诩，关心有无礼拜恭敬；其不解实义，背离大乘，即文殊菩萨说非真出家者。如果今天释迦如来示现在家相，释惟护马上就不礼佛了吗？只能说这人礼拜的是衣服，从来没有礼过佛。

玄奘菩萨《大唐西域记》说天军阿罗汉带一位僧人（德光论师）到天上向弥勒菩萨请法三次，然此僧人自恃僧衣，看见弥勒菩萨头戴天冠、身穿天衣，未现出家相，便三次都双手长揖，从无礼拜，自说他不礼拜在家人。天军知道这人无可救药，就不再带他去天界。<sup>27</sup> 玄奘菩萨举此说明有二乘人

---

<sup>26</sup> 《说无垢称经》卷2〈声闻品 第3〉：“如是，世尊一一别告五百声闻诸大弟子：‘汝应往诣无垢称所问安其疾。’是诸声闻各各向佛说其本缘，赞述大士无垢称言，皆曰：‘不任诣彼问疾。’”《大正藏》册14，页564，中27-下1。

<sup>27</sup> 《大唐西域记》卷4：“时有提婆犀那（唐言天军）罗汉，往来覩史多天。德光愿见慈氏，决疑请益。天军以神通力，接上天宫。既见慈

以白衣在家来看待 弥勒菩萨，对菩萨圣僧公然漠视；对照今日释惟护对袈裟僧衣之执取，而非礼实证之菩萨，真是现代版的这位僧人。

当知 如来在《大乘本生心地观经》开示：

善男子！世出世间有三种僧：一、菩萨僧，二、声闻僧，三、凡夫僧。文殊师利及弥勒等，是菩萨僧。如舍利弗、目犍连等，是声闻僧。若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧；虽未能得无漏戒定及慧解脱，而供养者获无量福。如是三种名**真福田僧**。

复有一类名**福田僧**，于佛舍利及佛形像，**并诸法、僧、圣所制戒深生敬信，自无邪见令他亦然，能宣正法赞叹一乘**，深信因果常发善愿，**随其过犯悔除业障**。当知是人信三宝力，胜诸外道百千万倍，亦胜四种转轮圣王，何况余类一切众生？如郁金华虽然萎悴，犹胜一切诸杂类华。正见比丘亦复如是，胜余众生百千万倍，**虽毁禁戒不坏正见**，以是因缘名福田僧。若善男子、善女人等，供养如是福田僧者，所得福德无有穷尽，供养

---

氏，长揖不礼。天军谓曰：‘慈氏菩萨次绍佛位，何乃自高，敢不致敬？方欲受业，如何不屈？’德光对曰：‘尊者此言，诚为指诲。然我具戒苾刍，出家弟子，慈氏菩萨受天福乐，非出家之侣，而欲作礼，恐非所宜。’菩萨知其我慢心固，非闻法器，往来三返，不得决疑。更请天军，重欲覲礼。天军恶其我慢，蔑而不对。德光既不遂心，便起恚恨，即趣山林，修发通定，我慢未除，不证道果。”《大正藏》册 51，页 891，下 5-16。

前三真实僧宝，所获功德正等无异。如是四类圣凡僧宝，利乐有情恒无暂舍，是名僧宝不思议恩。<sup>28</sup>

菩萨僧如 文殊菩萨，虽无示现袈裟在身，如来说为僧宝，为众僧之冠首。声闻僧则必须如舍利弗尊者、迦旃延尊者等证得无漏解脱之阿罗汉等四双八辈声闻贤圣，方称声闻僧。然而彼等后时亦多回小向大而成为菩萨僧。其次，要成为凡夫僧须成就“别解脱戒（诸行真善），具足一切正见，能广为他人演说众圣道法”——**正戒、正见、正说法**，全都具足方为**凡夫僧**。像释惟护如是众多邪见者，依佛法说，仍不得为凡夫僧。

再者，另有一类可受人供养的福田僧，须具备：于佛舍利及佛像、诸法宝、僧宝、圣所制戒，深生敬信，成就四不坏信；自己无有任何邪见，也能令他人从其所闻亦无邪见；能宣扬正法，赞叹一佛乘；深信因果，常发善愿；随其所犯过失及违戒事，皆能如法忏悔而灭除业障；虽有时毁犯净戒，然不坏正见。即“**具四不坏信、无有邪见、赞叹大乘、深信因果、有过即忏**”者，方称**福田僧**；若自诩声闻乘者，即非**福田僧**。若如释惟护无根毁谤实证之大乘贤圣者，即已非僧，依律为“**不起**（善根断灭不再生起）”、“**有堕**（有下堕恶道之业）”，何况能成为凡夫僧？

文殊师利菩萨乃古佛再来，于《大宝积经》开示：

---

<sup>28</sup> 《大乘本生心地观经》卷2〈报恩品 第2〉，《大正藏》册3，页299，下25-页300，上16。

天子！若取袈裟，当知彼即大有见相。天子！是故我说  
不以取著袈裟而得清净及得解脱。所以者何？天子！  
诸佛世尊大菩提处无有袈裟。<sup>29</sup>

执取袈裟，如释惟护将之当作是“佛教的‘国旗’”而不舍者，文殊菩萨说这人是“大有见相”，不得真实清净解脱；当知诸佛之佛菩提处皆无袈裟可说。文殊菩萨更开示“贪、瞋、痴”种种都是执取身相者之袈裟；<sup>30</sup> 系缚自身，永无清净解脱。再者，“僧”真要受人尊重，也须是个“僧”；如来圣言量开示“凡夫僧”是须具足正戒、正见、正说法成就，缺一不可，从来不是剃度受戒后就成了凡夫僧。若此生此世不成凡夫僧，何时可成为如来所说的真福田僧？由于世间僧人往往误会只要披上僧衣即可受人供养作为福田僧，故如来条列堪为福田僧之诸多条件、细目说明，正是要出家僧人自行检讨，是否有达到如来所说的福田僧之标准；若不成即非僧宝，即不应受人恭敬礼拜、不得受他僧赞扬；但凡受人供养时，更要处处、时时心生惭愧：自身既非僧宝，受之有愧。且若知见严重错误，从无警觉、不肯听劝如释惟护者，则其所受一切衣服、饮食、卧具、医药等供养全都应得偿还，更别说所受一切金钱供养于未来世要加多少倍还回。既然自诩

---

<sup>29</sup> 《大宝积经》卷 104〈破二乘相品 第 7〉，《大正藏》册 11，页 584，下 26-29。

<sup>30</sup> 《大宝积经》卷 104〈破二乘相品 第 7〉：“贪欲是袈裟，瞋恚是袈裟，愚痴是袈裟，因是袈裟，诸见是袈裟，名色是袈裟，妄想是袈裟，执著是袈裟，取相是袈裟，语言是袈裟，如是乃至戏论一切诸法皆是袈裟。”《大正藏》册 11，页 585，上 1-5。

为僧人，当于《佛藏经》清楚自验，是否落在如来斥责的哪一种僧人中；倘有过失，当尽速改往修来。（待续）







# 《为报师恩，当求正法》

庆吉祥居士

(连载二十五)

释印顺这种凡夫的浅见与俗见之所以得到多数学者的认同，是因为：

印顺法师的立场解构了大乘的圣教量性。……他认为大乘佛教实际只是佛圆寂后永恒怀念佛陀、把佛陀神化的一些佛教徒发起的一场宗教运动，大乘经典就是这些人自己撰造的，而不是佛陀开悟以后直接安立的。这个断言很严重，直接把整个大乘自身的圣教量性给否定了，把成就佛果的大乘道消解了。……在印顺法师看来，大乘佛教并非佛陀的圣教量，只在随顺阿含佛教精神的意义上可称佛法，因此，大乘道作为成就佛果的菩提道就变得无根无据了。

按照大乘信仰，大乘是佛陀直接说的，或者是佛陀加持、开许其他圣者说的，因此大乘是佛陀的圣教量，绝非未成佛的人依据想像与推理建立的。但是印顺法师把这个完全颠覆掉了。……换句话说，按照印顺法

师的立场推论，整个大乘按照教理行果的安立，所谓发心、修菩萨行、最终成佛的这个教证体系，实际就是一个想像性的逻辑构造，而绝不可能是成佛的指南。

1

如前所说，当释印顺否认了大乘“是佛说”，解构了大乘经典的“至教量”性，即等于推翻了依教奉行而修证“成佛”的可能性，然而他却又写书提倡“成佛之道”，这就有两种过失：一是自相矛盾而致所说无效，二是曲解佛法而另创新教。然而，印顺思想的支持者、推广者，却似乎于此两点都无察觉，或无动于衷：

在印顺看来，真正的佛教是“人间佛教”，是他自己的版本那种性质的。但有一点他没有意识到，他的真正佛教不仅把大乘的圣教量的性质给解构了，而且按照这个逻辑推演下去，阿含佛教、部派佛教也不能成立。因为按照他的历史的、经验的、逻辑的与人本的立场，佛教的任何一个环节都可以质疑，包括作为人的佛陀的实在性，包括那些阿含经典是怎么传出来的，等等，一样都可以理解为是后人神化或者撰造的。……佛教作为信仰为前提、智慧为根本的修学体系，所指向的是与我们世俗殊异的境界，如何能够接

---

<sup>1</sup> 周贵华，〈“人间佛教”与相似佛教——印顺“人间佛教”思想略评〉  
<http://time20021108.blog.163.com/blog/static/19762524820147189440732/>  
或参见：周贵华，〈印顺法师的“人间佛教”思想的特质〉（此二文内容相近而文字略异）<http://www.aisixiang.com/data/79660.html>

受我们世俗人的理性主义的检验呢？……拿世俗理性主义检验佛教，佛教必然变得不可置信。……但佛教是解脱与觉悟之学，而科学是随顺共业之学，二者性质根本不同。<sup>2</sup>

随顺于“人本”立场的诠释，应限于尊重人类的价值共识，且须有所节制；若过度膨胀而越位，就可能造成不自量力的危险或削足适履的倒置，于人于法，都是一种伤害与破坏。佛法，就是成就佛道的方法，学人在随佛菩萨修学与熏习的过程中，必以“佛”为模范、为目标，不断的逐渐超越、净化众生性，乃至圆满开显本具的佛性，是故，从因到果，都必然是“佛本”的。就第八识所含藏的“种子”之染净而言，凡人与佛的差距极其悬殊，乃至不可思议；因此，从人观佛，如盲而无所知见，又岂能以人本而妄议（检验）佛本，且归结为“非理性”的“神话”？

周贵华另一篇论文〈在信仰与学术之间——对释印顺佛教思想的再反思〉<sup>3</sup>，对释印顺的“大乘非佛说”及“人间佛教思想”作了深入的剖析：

在佛教本位意义上，印顺法师的佛教思想是中国大乘佛教中最大的一次自我否定与自我重建，但其意义是负面居多。……在他〔释印顺〕看来，传统佛教从信仰

---

<sup>2</sup> 周贵华，〈印顺法师的“人间佛教”思想的特质〉

<sup>3</sup> 周贵华，〈在信仰与学术之间——对释印顺佛教思想的再反思〉，载于《佛教与当代文化建设学术研讨会论文集》，西北大学出版社，2013年10月。<http://www.aisixiang.com/data/79836.html>

到真理这条路径的合理性并不自足，还要经受学术立场的考量。……后者常常更具主导影响。这样，传统佛教真理观遭到颠覆，比如大乘的圣教量性，其甚深、微妙的境界及其亲证，乃至佛陀三身，三界以及净土，神通等等，大多在学术立场的知识性诉求下失去了合理性，……。

这是对印顺思想的整体评价——就近代中国大乘佛教的反省与改革而言，释印顺的作用是“负面性”居多，因为他所采用以“检视”（佛教）真理的方法，是以西方的世俗“学术”研究来颠覆、取代传统佛教的“信仰”及实证；由于预设了“人类本位”与“世俗理性”的成见，其“知识性诉求”所得的结论是一些似是而非且支离破碎的概念，与佛教的本质毫不相及，他并以此否定佛法三量（至教量、现量、比量）的真实性及佛果三德（法身德、般若德、解脱德）的可证性，错解了 佛陀三转法轮的教导。

印顺法师的思想展开有种种的形态，但有两个方面是最重要的，或者说现在以及今后会影响最大的：一个即“大乘非佛说”的思想，这是其判教观的最核心的部分；另一个即与前者不无关联的人间佛教思想，这是其最重要、最成熟的思想。

总而言之，释印顺对近代佛教的革新，即是以“大乘非佛说”而“自我否定”，以“人间佛教”而“自我重建”，前者是判教，后者是立宗，前破后立（前堕断见、诽谤见，后落常见、建立见），都是对佛法本质的误解、扭曲与背叛，成了

佛门的外道，所谓“狮子身中虫，自食狮子肉”，可说是史无前例的胆大妄为。周贵华下文就这两点细说：

印顺法师……在中国佛教中首倡“大乘非佛说”，将大乘经作为佛亲说之教的地位予以消解，从而将大乘佛法完全归之于阿含佛法为中心的佛法的展开与流变、异化。……印顺法师坚持认为，大乘道虽然不是佛亲说的，但是从阿含和部派佛教推阐过来，在这个角度说它是真的，而且是能够成佛的。这正是其思想的内在矛盾之所在。

释印顺认为，只有《阿含》是佛（亲说可信之）法，大乘晚出、非佛说，是后世弟子根据《阿含》而推演、开展的变异法，强名之曰大乘佛法。然而矛盾的是，大乘法若不是“佛”所开示之知见，又如何令人悟入而成“佛”？从佛教经典来看，三世诸佛皆是依“大乘法”而究竟成佛，也只有“已成之佛”才有能力安立“成佛之道”。一切未成佛者，极尽其想像与推论而施設之法，皆非亲证之现量，不能令人依之修行而究竟成佛也。若依释印顺之说：【根源于“佛般涅槃所引起的，对佛的永恒怀念”，可说是从“佛法”而演进到“大乘佛法”的一个总线索。……通过部派，不同的宏法事业，适应不同的民族文化，孕育出新的机运——“大乘佛法”。】<sup>4</sup> 则似云部派佛教的弟子从“佛法（阿含）”推演、开创，兴起了新适应、

---

<sup>4</sup> 释印顺著，《初期大乘佛教之起源与开展》，正闻出版社，台北，1986年3月三版，页13-17。

新信仰的大乘法，这是当时佛教界的大趋势，虽来源复杂而倾向于一个共同的理想——成佛。然据实而言，“依《阿含》而成佛”这个理想是不可能成就的，因为《阿含》以二乘解脱道为主，极果只能成就阿罗汉与辟支佛；所以，大乘若真是部派弟子从《阿含》推阐而来的，则不能建立成佛之道。又，佛陀住世说法四十九年，若只说了初转法轮的《阿含》解脱道，则后世弟子亦不可能超越佛陀而开展出“佛菩提”道。

“人间佛教”说是其晚年的定论，……这是中国历史上出现的第一个真正完整的人间佛教思想的理论系统。其次，这是一种人本的大乘思想，以其判教思想为基础，包括融贯了其温和版的“大乘非佛说”，试图建立一种限定于人间、基于人的成佛之道。最后，这是一种对佛教予以平面化改造即矮化、俗化的佛教思想，采用六经注我的方式建立，也就是说，并非随顺圣教梳理出来，而是本于他自己的核心理念然后摄取佛教的资源来建立的。……正是在不须佛亲说就可安立大乘道的观念支配下，印顺法师建构出自己的成佛之道——即人成佛的“人本大乘法”，也就是其“人间佛教”说。但这按照佛教本位看，提供了一个凡夫妄造圣道的恶劣先例。<sup>5</sup>

在释印顺看来，释迦世尊就只是“人间佛陀”，佛陀之教就是“人间佛教”，凡与此相违者，就不是真正的“佛陀”

---

<sup>5</sup> 周贵华，〈在信仰与学术之间——对释印顺佛教思想的再反思〉

与“佛教”。此外，他认为大乘法不是佛口亲说，而是“佛灭后，佛弟子对佛的怀念”所推演成立的；因此，释印顺自也可依他个人对“佛”的理想与希求，而割裂、曲解佛教经论来建构一家之言的成佛之道，也就是所谓“人本大乘”的“人间佛教”。周贵华认为这是“以我为尊、六经注我”，摄取佛教各种资源以推销个人的理念，将佛说的圣教（三乘菩提）矮化、俗化，以符合世间学术的认知与需求，周贵华慨叹云：“这个时代为什么相似佛教那么多，关键在于佛陀经典失去了权威性，不再被视为圣教量。”<sup>6</sup>而这也就是印顺人间佛教的本质与作用。

周贵华对印顺人间佛教的评析，在下引这篇论文<sup>7</sup>有个总结：

释印顺以人本之立场阐明其“人间佛教”思想，并以此抉择、判摄全体佛教，在相当多的方面表现出与传统佛教相异之旨趣。……将佛教的所化对象局限于人类，强调只有人才有佛性，才能接受佛法、修持佛法、最终成佛。

如前所述，“人本”或“过重人本”是儒家思想的特色，也是全球现代化的思潮，其本质是世俗化、平面化、普及化的，以此为基础的人间佛教，其旨趣必然“与传统佛教相异”，这种相异不是平行的、表面的改变，而是对正统佛法（如来正

---

<sup>6</sup> 周贵华，〈在信仰与学术之间——对释印顺佛教思想的再反思〉

<sup>7</sup> 周贵华，〈释印顺“人间佛教”思想之特质评析〉，原载于《哲学研究》11期，2006年。<https://www.liaotuo.com/fjrw/jsrw/zgh/65089.html>

法)的降格与扭曲,否定了佛教最尊贵的实证性与殊胜性,将佛法贬低(变质)为局限人间的、异生凡夫的意识形态与世俗善法,丧失了上求佛地、下化众生的世出世间殊胜功德,只能让众生互相绑缚在黠闇、众苦煎迫的欲界火宅中,相濡以沫、相慰以情,却不能出离诸苦而向上提升。这样的人间佛教思想只可称为相似佛教、表相佛法,实质上违反 佛陀的正教,只是在表面上恭敬三宝的形像,且于著书说法中使用诸多佛法名相,让人误以为他说的是 佛陀开示的正法,这是极其严重的曲解佛法、误导众生。

佛教的最高旨趣是超出三界(欲界、色界、无色界)而觉悟成佛,而其教化的对象虽然主要是人类,但实际范围应是三界内之一切凡夫以及未成佛之菩萨,……大乘佛教认为众生皆有佛性,皆有接受化导的可能性,而且菩萨道的精神是无住性的,菩萨可以、并且应该在三界……修行与度化有缘众生。

这才是佛教的正理,因为一切众生无始以来,在三界六道之中生死轮回,与其他众生互为父母师友等眷属,缘深情重,因此,学佛人发菩提心,就必然要修学正法以求超凡入圣,然后普施法雨遍及六道广度众生;不可自限在人间,安于作凡夫,而不求急证三乘菩提,亦不可不教导众生如何断烦恼、得解脱。

释印顺以最高之人格安立佛格,让佛陀永远留在人间,……反对大乘佛之三身说(包括释迦牟尼作为化身佛的化身说),以及十方无量诸佛说,实际上根据的是



原始佛教之立场。……大乘思想沦为仅仅是一些佛教徒的一场思想运动之产物而已。特别是大乘教典以教理行果所安立的众生发心、修菩萨行、最终成佛的整套教证体系，随之亦成一种想像性的逻辑构造，而非可行的成佛之道，……。

释印顺承袭日本佛教学者的看法，以 佛陀住世时期为“根本佛教”，佛入灭后百年间为“原始佛教”<sup>8</sup>，由于他否定了大乘佛法的圣教性与实证性，只认可“根本佛教”中人本关怀的部分符合“人间佛教”的标准；这就显现了其思想的错谬，因为小乘解脱道只能成就阿罗汉或辟支佛而不能成佛，不相应于人间佛教所提倡的“即人成佛”思想，致使得他所推论铺设的“成佛之道”成了无根之说。

总之，释印顺以人本之立场诠释、抉择与判摄佛教，……在此意义上，释印顺的“人间佛教”思想遇到了困难。因为佛教作为以信仰为先的言教安立，如何能优先接受世俗理性主义的严格审视？或者说，

---

<sup>8</sup> 【根本佛教，由日本佛教研究学者所提出的佛教史分期法，主要指释迦牟尼在世时期，以及这段时间的佛教。……赤沼智善《原始佛教之研究》：“根本佛教，是释尊在世时的佛教。……原始佛教，是由释尊入涅槃至阿育王之百年间的佛教。”西义雄《原始佛教之般若研究》：“原始佛教资料的最古层之佛说，或视为世尊所说，总称之为‘根本佛教’；以佛弟子所说为始，由佛灭后以至于部派分立以前，亦即阿育王在世时代为止，称为‘原始佛教’。”】参见维基百科：

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%A0%B9%E6%9C%AC%E4%BD%9B%E6%95%99>（撷取日期 2020/08/23）

把佛教完全解释为一种与世俗知识系统相洽的知识体系是否可能？但在此处释印顺毅然决然走向了与传统佛教相决裂的方向。

释印顺这种“援儒入佛”、“强化人本以取代佛本”的人间佛教思想，既主张“回归阿含”，却又误解了阿含的二乘解脱道<sup>9</sup>，更否定了大乘佛菩提道，这就完全悖离了实证佛法的实质与内涵，而屈从（随顺）于世俗理性的知识系统，等于是与“正统佛教”决裂，另立一家之言的“印顺学派”人间佛教。

魏德东对印顺思想的人间性亦提出了质疑：

印顺人间佛教思想对中国传统的台贤禅净予以较多的排斥，认为他们在思想上奠基于违背佛陀本怀的真常唯心论，在现实中不再代表佛教发展的方向。……值

---

<sup>9</sup> 杨惠南，〈“人间佛教”的经典诠释——是“援儒入佛”或是回归印度？〉：【“人间佛教”的这些理念，是纯粹佛教的内涵吗？是中国佛教回归印度佛教的必然结论吗？答案恐怕是否定的。……印顺对于中国传统佛教的这些批判，乃是受到梁漱溟等儒家人士的影响。那么，他所提倡的“人间佛教”，高举印度根本佛教《阿含经》里“佛在人间”的精神，到底只是单纯的回归印度原始佛教，或是“援儒入佛”，就变得极为明显了。印度根本佛教，除了《阿含经》所说“佛在人间”的入世性之外，……所强调的出家主义、禁欲主义，不能不说是出世多于入世。有关这点，甚至连印顺都不得不承认；……那么，印顺从原始佛教吸取什么样的内容，做为“人间佛教”的养分呢？……受到梁漱溟刺激而萌芽、而强化的“佛在人间”的理念——“诸佛皆出人间，终不在天上成佛也”。】《中华佛学学报》第13期（2000），页479-504。http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ001/93595.htm

得进一步思考的理论问题是：印度大乘佛教中真的存在与空有两宗并列的真常唯心系吗？中国传统佛教台贤禅净的思想基础果真是带有神我思想的真常唯心论吗？在中国佛教的现代转化过程中，真的需要，以及能够破旧立新，建立印度青壮年时期的人间佛教吗？……伴随着中国佛教以及中国社会的现代化历程，印顺人间佛教思想的价值还在展开之中，值得继续观察和研究。<sup>10</sup>

这三个问题是有确定答案的，拟于下文“总评”再谈。虽说释印顺的思想也受到 20 世纪科学主义与唯物论的双重影响，故而强调“理性入世”，力求在现代化的适应中找出路；但身为佛教僧人，对于佛教超越三界的神圣性与实证性，也不可因此便将之浅化、俗化，而沦为世间的学术研究或慈善事业，如是片面的迁就“契机”，却遗落了更重要的“契理”。印顺人间佛教思想就是因此而必须被正统佛教反批判、再检讨，不可随顺凡情俗解而人云亦云的放行，为什么？周贵华称之为隐性谤法：

现今作为世俗化已充分化的时代，科学主义与人本主义成为世间共业平台的基本价值支撑，被普遍视为理所当然即自明的真理判据，……但殊不知，这已违背三宝了。佛陀的觉悟……超越于世间境界及共业平台

---

<sup>10</sup> 魏德东，〈说印度教，修中国行——释印顺人间佛教思想考察〉，玄奘佛学研究【第四期】，2006 年 1 月，页 79-102。http://www.hcu.edu.tw/Upload/TempFiles/239de19708ab4f0fad23d2bd9a306a3c.pdf

的束缚，所以其智慧神通绝非世间存在与标准能够衡量与判定的。这样，佛陀示现而善巧度化众生，应机立教，虽有随顺众生以及共业平台的一面，但作为方便不能与世间法等同……。具体如将佛教等同于“人间佛教”，……将佛学研究等同于佛教学术研究等。……在见上属相似佛教，在行上是谤法。隐性谤法者，虽与佛教结缘，但遮蔽了自己的善根，也易遮蔽他人的善根，从而退堕入我执的深渊而难以拔出。……现今一部分“人间佛教”的倡扬者的隐性谤佛谤法，信众还缺少足够的认识。总之，隐性谤法，属于共业障的引发，同时又以佛教的名义进行，是深度末法的表征之一，不易明辨，不易反省，也就不易对治。<sup>11</sup>

在佛教戒法中，谤法是属十重戒的大恶业，若未如法忏悔，舍报必下堕地狱，辗转三涂，长劫受尤重之纯苦，不可不慎。但因为末法时代，外道俗学勃兴，正法义学衰微，信众易被相似佛教乃至附佛外道所笼罩，而以凡夫的人本、科学之观点来判定一切宗教，而将佛法等同于世间法，遮蔽了自他的善根，不自觉的造下谤佛、谤法之言行；因此，必须在此举示其过失而辨正之，以免其弟子与信众继续被误导而“一盲引众盲，相将入火坑”。（待续）



---

<sup>11</sup> 周贵华，〈小议谤法〉[http://blog.sina.com.cn/s/blog\\_74cd1a50101bpov.html](http://blog.sina.com.cn/s/blog_74cd1a50101bpov.html)



# 三乘菩提概说 五蕴概说与色蕴

叶正纬老师开示

[https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/710-a06\\_016](https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/710-a06_016)

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”系列。我们继上一次跟大家谈八正道之后，今天要继续跟大家谈“五蕴”。

五蕴的另外一个说法是五阴。为什么有时候用“蕴”，有时候用“阴”呢？“蕴”这个字主要指的是说，这五项（色受想行识）的内容，其实每一项都是聚集而成；它并不是一个完全不变的实体，它是聚集而成，并且在聚集之中，会有许多的变化，这叫作“蕴”。那之所以用到“阴”这个字，阴就是遮盖的意思，这个意思就表示，当我们提到“五阴”这件事情的时候，必然指的是，这五项内容会在不同的程度上，遮障了我们认识这个世界，乃至认识我们自己真实的样貌，所以我们说这是五“阴”。所以，在不同的场合，我们会说这个五“蕴”或这个五“阴”，这就是为了要指出它们的特性时；比方偏说聚集的特性的时候，我们会说它是五蕴；但是如果偏于遮盖的特性的时候，我们就说它是五阴。

那五蕴或五阴，我们说它的内容总共有五项，也就是色、受、想、行、识五项内容。那这五项内容，各位观众您也许想：这五项内容，不知道跟我们现在所觉知的这个状态有没有什么连结呢？我们就尝试着用举例的方式让大家了解。

比方说，各位观众现在正在看电视节目，正在听我说法，那么各位观众在电视机前面，不管您是正坐着听，还是站着听，还是以怎么样的方式，您必然都可以觉知到，现在在听、在看这个电视节目的同时，您的色身其实都有一定的程度是跟这件事情相应的——有一个姿势或者是举措在里面。所以我们说，这个五阴里面的“色”，各位可以把它很简单地想，最简单、最直接的理解方式就是我们的色身。

接下来讲所谓的“受”。受最直接的理解就是感受。比方说我们现在谈到了五阴的内容，如果您前一阵子在一些场合上，刚好有看到一些佛教的书籍，上面有谈到所谓感受的种种（内涵）的时候；那您听到今天刚好要说到五蕴里面的受，您必然会有有一个（心里面会有一个）感受起来，说：“啊！刚刚好这个就是我想听的内容。”或者您听了今天讲的内容之后，或许您心有同感的话，心里面生起了欢喜的心，那也是感受。

再过来是“想”。想就是思想、想像、想念的想。实际上“想”这个字，在我们日常生活中出现的比例非常非常地高。但是回归到我们现在所谈的例子来说，各位观众在看现在这个电视节目时，一边在听的时候，其实一边也在跟着我举的例子在设想情境，想办法要理解我现在说的内容；所以



在您的脑海中，其实已经有许许多多的想、许许多多的思惟在进行着，这些我们都可以把它简单地划归在“想”这个部分。（编按：经云：“想亦是知。”）

那接下来是“行”，也就是行动的行。一般我们说“行”这件事情的时候，当然指的就是在说它是一个多时刻连续的一件事情叫“行”。比方我们说，当我们持续在看现在这个节目的时候，这是一种“行”，因为我们不管是色身也好——我们的色身现在因为正在看节目而维持目前的状态；或者是说我们正在想办法理解这部分内容的时候，我们脑袋里面的思惟正在持续地进行；这些部分我们都可以把它划归在“行”这个部分。

那最后呢，是五蕴的最后一个蕴，叫作“识蕴”。“识”这个字最简单的界定就是了别。所以我们看到任何的事情，尝试去了别的时候，这里面的作用就叫作识。所以这个识蕴的本身，对于我们观众们现在正在看电视节目的这个例子来说，识蕴的作用是什么呢？其实我们如果回过头来看五蕴里面的色、受、想、行、识，可以很清楚地发现，“色”指的就是我们的身体这种偏向于物质类型的组成；而受、想、行、识，谈的全部都是我们心理的作用。受、想、行、识虽然都指的是心理的作用，可是这些心理作用（所有的一切心理作用）的根源，都是在于“识”有了别、分别的作用；如果没有“识”了别、分别的作用的话，我们一切的心理作用都没有办法继续（运作）。（编按：识蕴包括眼耳鼻舌身意六个识，也就是我们的见闻觉知心。）

比方说，我们现在看到了一件事情觉得欢喜，有了喜的感受、有了乐的感受的时候，这个时候我们就要问：为什么我们能够分辨这个事情？当然这里面就一定有“识”的作用。并且这个“识”的作用还能够了别目前这个境界到底对我们来讲是顺应我们的意思，还是违逆我们的意思；所以这里面牵涉到的也是有所谓的了别。又譬如说，我们也许碰到了一些事情之后，往往随着岁月的变迁，我们会觉得说，经过一段时间之后景物全非，不禁触景伤情；这类型的感受，同样地，我们首先要能够分辨现在的这个境界是我们曾所历经的境界，并且要能够分辨这个境界跟过去我们记忆中的境界，已经有了很大的差别，所以我们才会觉得人事全非；然后接下来呢，因为人事全非的关系，所以我们才接着会有伤感的情绪。

所以像这类型的，从我们刚才举的例子来看，可以说我们所有的心理作用、所有心理运行的状态，其实它根本上全部都是识蕴（的作用）。因为我们是分分秒秒，或者更精确的说，是刹那刹那在了别、分别；正因为“识”有这些了别、分别的作用，所以才能够让我们有心理的作用。所以，在受、想、行、识这四项心理的内涵里面，其实它最根本最根本的就是识蕴，就是识这件事情、能了别这件事情。

回过头来看我们刚才谈到的“行”。“行”则是指在一连串时间中，透过时间所连续进行的心理活动。而“受”跟“想”对各位来讲，可能都比较容易掌握，也就是感受是什么，或者说我们想到的是什么，我们思想的是什么。“受”跟“想”





所说的部分比较偏向于，比方说，我们对一个境界所产生的受，或是对一个境界〔相了知〕所产生的想。但是如果说我们把受跟想，乃至于我们一切的心理现象，透过时间的连续，我们在谈它所造成的这些事情的时候，就会变成谈的是“行”这件事情。简单来说，比方以“色”这件事情来讲，光视我们的色身，其实色身基本上也是在时间中有一个连续的行的作用；比方说，我们要从甲地走路到乙地，那这个时候，我们就是要让我们的色身不断地走——在时间的进行当中，不断地让色身移动，达到从甲地到乙地的目的；所以这个部分也是属于色身的行。所以行这件事情，其实既包含了我们色身的连续不断的这些状态，当然也包含了我们心理上连续不停的状态。

所以，以上就是用很简单的方式，让大家了解五蕴：色、受、想、行、识。那再提醒大家，“色”指的最简单的解释就是我们的这个色身（五根）；“受”，就是我们的感受；“想”就是我们的思想，或是我们的欲想、我们想做什么事情，都叫作想；“行”指的就是，不管是我们的色身或是我们心理运行一段时间的连续状态，我们把它概括称为行；“识”，指的就是我们的心理，祂所有心理作用中最根本的作用就是分别、了别。

那为什么现在我们要跟大家谈五蕴这件事情？最主要的是因为，五蕴它的内涵之所以会分成色、受、想、行、识这五项内容，其实最主要的就是我们 佛陀的一个方便善巧；佛陀借着五蕴这个法，让大家能够更深刻地认知到，平常我们所

感受到的“我”（“我”就是我们的“我”这个字），到底是怎么回事。因为我们其实不论在世間（生活中），或是许多的书籍上，我们都可以看到，关于“我”这件事情其实是众说纷纭的。不过在佛教里面，佛陀因为要帮我们大家快速地了解、快速地掌握“我”到底是什么，所以 佛陀告诉我们，可以从色、受、想、行、识这五项内容，去精确掌握什么叫作“我”。

所以关于对五蕴的认识，我们一定要认知的（第一个要正确认知的）就是：这色、受、想、行、识五项内容，可以完整的涵盖一切众生（受用与认取）的“我”。不管是今生的我们（比方说我们现在是生为人身的“我”），或者是，比方说我们看到的周围的这些傍生，像是狗儿、猫儿，那狗儿猫儿相对它自己的觉知来讲，其实也都不出于色、受、想、行、识这五项内涵。或者是，我们可能也知道，有一些众生他因为福报大并且定力又好（编按：指证得初禅乃至四禅）的原因，所以他因为这样而往生到色界天；那么生在色界天的众生（色界天人），当然就是说他的整个形态跟样貌，跟我们人间的众生（人类）大致上相同，可是实际上由于色界跟欲界不一样的关系，所以当然还是会有差别；但是不管差别如何，色界的众生，所有一切他所感知到的“我”，也都不出于色、受、想、行、识这五项内容。同样的，如果再因为定力好得不得了（编按：指证得四空定），然后往生到无色界天去的话，即便是生到无色界天之后，这个色的部分已经没有我们在人、天（欲界、色界）所看得到的这些色的内涵了，所以在无色界天的时候，其实都只剩下心理的部分；但是即便如此，仍然可以用五蕴里面

剩下的，关于心理层次（所感知到我的部分），特别是关于识蕴的这个部分，来予以完整的解说。所以我们才会跟大家说，关于五蕴，应该要认识的第一个正确的观点就是，这五项的内涵，可以涵盖所有一切的众生我。

那么要谈这个“我”，当然就是因为我們这里先谈的是声闻菩提，声闻菩提有很重要的功德作用，就是要对治烦恼、减轻烦恼，乃至最后能够究竟解脱烦恼（编按：此谓“究竟”是依声闻菩提的方便说）。在这里我们没有太多的时间，跟大家分析烦恼真正的关键或是真正的来源，但是我们要先跟大家说，烦恼其实它很大的根源都是在“我”的身上。不管我们今天碰到哪一个烦恼，我们都可以用最简单的方式来说：每一个烦恼都是我们跟外界接触，或是跟一个境界接触，所产生的不顺意的状况，那么我们可以把它叫作烦恼。既然每一件烦恼，都是所谓的（我们自己所觉知的）“我”跟外面的境界接触而产生的结果，所以如果要谈到对治烦恼的话，当然“我”这件事情就是一个最有利于掌握的关键。并且我们甚至要跟大家说（虽然我们今天没有时间说明，但是我们要跟大家直接的说），就是下定论的跟大家说：其实烦恼真正的根源是在于“我”，而不是在于境界。既然这样，所以当我们谈到要对治烦恼的时候，当然要先能够精确地掌握什么是“我”。刚才已经跟大家讲了，三界所有一切众生的蕴我，都不出于色、受、想、行、识这五项内容，所以，这就是为什么我们接下来的几个讲次，要花时间跟大家介绍五蕴。

首先，我们先直接看看色蕴。色蕴，当然就精确的色蕴

的定义来说，除了我们的这些感官机制之外，还包含我们所接触的境界；如果用佛教的术语来说，也就是五根加上我们所接触的六尘，都是划归在色蕴的范围。不过为了让各位观众能够更简单的掌握，我们就不妨用里面最狭隘但最能直接了解的说法，那就是我们的色身。所以您今天能感受到的所有身体的一切组成，都是可以划归在色蕴的范围。

那色蕴的性质呢？第一个，我们来看看色蕴的性质。色蕴有好些个性质，比方说它会有所谓的坚性，就是“地”；我们说最主要有四个特性（色蕴有四个特性），就是地、水、火、风。“地”谈的就是坚性、保持，比方说我们的骨骼、肌肉、内脏、毛发，乃至我们的牙齿等等，这些都具有坚固的特性、有保持的特性，这就是地性。当然同时我们也有“水”性，比方说我们身体里面会有血液，会有体液、尿液，会有唾液等等，这些都是所谓的水性、湿性，因为它具有溶、摄的这些特性。那除了地跟水之外呢，我们的色身还会有所谓的“火”性，也就是所谓的暖，或者是成熟（编按：指促进饮食消化等作用），这其实从我们的体温上就可以感受到有所谓火的特性在里面。那再过来是“风”，风指的就是动或是成长的特性，比方说我们在念念之间都有呼吸，然后我们的身体在活动的时候，我们的心脏会把血液打出来，借着血液流动的关系，把养分带到全身各个部分；血液的流动跟呼吸，甚至我们所谓的神经传导作用，全部都是所说的动的特性，所以我们把它划归在“风”。

所以一般来讲，我们在佛教里面谈到色蕴的时候，我们

都会说它具有四大的特性，就是地、水、火、风。但是关于这些细部的分析，限于时间的关系，我们先不跟各位详细地分析这四大的状况。不过我们至少要跟大家建立的基本观念就是，这四大的四项内涵——地、水、火、风四项的内涵，应该把它视为是我们要了解色蕴的时候所应掌握的性质；因为我们在看色蕴的时候——从每一个点、每一个面去看色蕴的时候，它几乎都是一定会有地、水、火、风这四项特性存在。然而，虽然说色蕴的本身是可以用地、水、火、风来描述，可是却不应该把地、水、火、风就视为是一个坚固不变的、像是一个（化学）元素这样似完全恒常不变的实体，这就已经不是我们现在讲的本意了。

接下来我们说，正因为由于整个色蕴是四大所成，如果我们认真去看的话，其实在色蕴里面，色身本身是有很多事情值得我们关注的。比方说，我们平常大家都会宝爱色身，非常的爱惜这个色身，可是这个色身，如果我们从它的源头来看，起源是从父精母血而来的；或者从这个色身本身所摄取的食物（之消化过程）来看；或者是我们色身本身，如果我们把现在看到的光鲜亮丽的外表把它拿掉之后，再往里面看的话，我们往往会看到的是，有许许多多会让我们觉得非常污秽的事情在里面。所以，整个色身这样看起来，我们就说色身其实本来它的本质就有许多不净的成分在里面，再加上色蕴的本身其实每一个时刻都在无常的变化着；正因为这样子，所以色身的本身，其实我们应该用正确的态度来看待它，也就是说，色身不应该成为我们在面对自己的人生时，

所最应该依持的；因为色身的衰败、无常，本来就是自然的事情，再加上我们也知道（每一个人都能了解到），老、死又不是我们能够控制的；甚至我们现在在电视机前面正在看电视的时候，所仰赖的这个色身，其实它目前的状态，这一切存在的背后也需要许多的因缘才能够成就，让我们现在能够以这样的色身继续地生存或继续地修道。所以说，关于色身这部分，不应该是我们宝爱的重点。

我们如果在谈后续的修行的时候，往往需要先建立一个基础的概念，就是：色身只是我们修道的一个道器而已，只是一个器具而已。并且，如果有正确的观念的话，我们都应该知道，其实每一个人既有无量的前世，也有无量的后世；所以色身这件事情，只是我们在无量的生死之中，在目前的状态所暂时拥有的色身而已。所以，把它看清楚这一点，看清楚它的无常；然后再看清楚它不净的一面之后，其实我们应该用更正确的态度来看待我们的色身，也就是色身只是我们修行的一个器具而已。

接下来就是关于色这件事情，当然我们最后要特别跟大家说：凡是色蕴，既然所有的色蕴它都是无常变化，都是因缘所成，时候到了就一定会散坏，它既然具有这些特性的话，所以，所有关于色蕴的事情，必然也都不会是一个恒常的实体，不值得让我们为了它，要去把所有一辈子的精力花上，去投注、去追求。除了色身之外，我们刚刚其实也告诉大家了，实际上我们扩大来讲，跟物质世界所有一切有关的东西也都是一样，它们都是无常、会变坏的；这个当然就

包含我们打坐看到的任何境界，其实都不是我们应该要去执著的。所以，不管是我们打坐的时候看到什么样的虹光啦，或者是我们发现看到什么明点等等，那些全部都只是我们所见到物质世界的一个样貌（编按：或只是意识的虚妄想），那些自然就会是无常、变坏，不是我们真正修行人应该追求的标的。

所以，关于色蕴的部分，最后为大家总结，我们用《金刚经》的一句话来给大家总结。《金刚经》说：【凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，则见如来。】<sup>1</sup> 所以请大家不要执著于色蕴。

好，今天就先说到这里。

阿弥陀佛！



---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 8，页 749，上 24-25。



[http://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2550-a13\\_cn016](http://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2550-a13_cn016)

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎您收看正觉教团电视弘法节目，目前正在演述的单元是“三乘菩提之佛典故事”。今天要跟大家介绍有关**供佛功德的故事**，这是《撰集百缘经》卷 9 的记载。

佛在舍卫国祇树给孤独园时，城内有一位长者，拥有难以计算的无量财宝，他娶了富贵人家的女儿为妻子，然后以各种音乐来娱乐；他的妻子怀胎满足十个月后，生下了一个男孩，这个男孩五官端正，非常庄严，一出生就包裹着与生俱来的须曼花衣。长者召集了许多相师，来为孩子占相，相师见了之后都问说：“这孩子出生时，有什么样的吉祥征兆吗？”长者夫妻回答说：“这孩子出生时，有一件须曼花衣包裹着身体。”由于这个原因，孩子就命名为须曼那。须曼那的心性贤良温和，慈心孝顺。随着他的年龄渐渐长大，

---

<sup>1</sup>《撰集百缘经》卷 9，《大正藏》册 4，页 245，上 3-中 2。





那件须曼花衣也就随着变大。由于父母非常疼爱，就让须曼那跟随阿那律尊者出家，成为一个小沙弥，不久就证得了阿罗汉果，具足三明六通与八解脱，成为诸天、世人所景仰的圣人。

有一天，阿那律尊者向小沙弥说：“你现在可以前往拔提河边，取清净的河水回来。”这位阿罗汉小沙弥，立刻前往拔提河边，将瓶子装满了清水，然后投到虚空中，随后就飞回阿那律的处所。许多比丘看见了小沙弥所施展的神通变化，都赞叹不已，就向佛禀白说：“世尊！须曼那沙弥过去世造了什么样的福业，可以出生在巨富长者家里，出生时身体裹着须曼花衣，出家不久就证得了阿罗汉果？”佛告诉众比丘说：“你们仔细听着，我为你们分别解说。在过去九十一劫的波罗奈国，有一尊佛出世，名号为毘婆尸佛，当祂化度圆满后就示现般涅槃。当时有一位国王叫作梵摩达多，他收集了毘婆尸佛的舍利，然后用四种珍宝建造了佛塔，来供养佛舍利。当时有一位小孩看见了佛塔，生起了欣喜爱乐之心，于是就出家学法，但是一直到老都无法证道，他非常自责，于是买了一些须曼花，用丝线贯穿起来，然后把它覆盖在佛塔上，并且立下了证道的誓愿，就离开了。由于这样的功德，他九十一劫之中不曾下堕地狱、饿鬼、畜生道里，生生世世都出生在天上、人间，常常有与生俱来的须曼花衣包裹着身体，且可以享受天人般的快乐；乃至今天又值遇我释迦牟尼佛，能够出家学法，并且证得了阿罗汉果。”众比丘听了佛的开示，都欢喜地信受奉行。

以上《撰集百缘经》所说的故事是在告诉大家，供佛乃

至供佛舍利塔，有很大的功德。为什么供佛乃至供佛舍利塔会有这么大的功德呢？想要明白其中的道理，就得要先去了解诸佛本身具有哪些功德，就能明白为什么供佛会有无量的功德。以布施的原理来说，如果“田胜”〔编按：福田殊胜，指所布施的对象殊胜<sup>2</sup>〕，那么果报就殊胜。诸佛这方福田如何殊胜呢？契经说：“诸佛十号具足。”也就是诸佛都有十种功德名号，具足这十种功德才能称为佛。如果对这十种功德名号有详细的了知，对佛就会产生殷重的恭敬心，就会生起十种随念功德——只要一想到佛，就会记得有这十种功德。以后若听到有人自称什么法王、什么活佛，您都可以用这十号去检验他，看他是否有成佛的本质，这样就不会被人唬弄了！

诸佛的第一个名号叫作“应供”。诸佛都具足证得微妙正法，是世间最上良福田，应当受世间无上的恭敬供养，所以叫作“应供”。阿罗汉也有“应供”的称号〔编按：“阿罗汉”即为梵语“应供”之音译〕，一切人、一切天遇见了都应该供养。为什么呢？因为一切诸天皆不能出三界生死，而阿罗汉能出三界生死，所以是应供。但阿罗汉果，利根的话一世就可以成就；而诸佛〔佛果〕呢，要三大阿僧祇劫才能成就。佛当然也具足阿罗汉的功德，所以诸佛也可以称为阿罗汉；但

---

<sup>2</sup>《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉：“向须陀洹、至后身菩萨乃至成佛，是名胜田，施如是田故得胜果。”《大正藏》册24，页1054，上26-27。《大方便佛报恩经》卷3〈论议品 第5〉：“父母众僧，宜应赞叹软语，常念其恩。众僧者，出三界之福田；父母者，三界内最胜福田。”《大正藏》册3，页141，中21-23。



是阿罗汉不能称为佛，因为单单修学二乘解脱道不能成佛，只能成为阿罗汉；必须回小向大，继续修学大乘佛菩提才能成佛。为什么？因为大乘佛菩提道函盖二乘解脱道，二乘解脱道只是大乘佛菩提道里面的一小部分而已。《法华经》说，二乘涅槃只是“化城”——只是过渡的休息站，为让二乘人暂时能够止息于生死苦，然后劝发菩萨心，再传授唯一佛乘的如来藏妙法，最后的目标是成佛之道。

诸佛的第二个名号叫作“正遍知”——对于十方三世一切有情等一切内涵无所不知。有哪一些有情就会成就哪一些世间，对于一切有情诸法既然全部了知，当然对一切世间（编按：函盖有情之五蕴世间及三界器世间）也就全部了知。所以真正成佛时，当祂见到一个人就能知道那个人的来历，因为诸佛可以了知众生心中的种子，这才叫作成佛。正遍知一定有这个功德，对于世间法具足了解之外，进一步也了解出世间法；也就是对二乘菩提具足了知，然后针对大乘菩提这世出世间法也具足了知，这就叫作正遍知。也就是说，对于世间法、出世间法以及世出世间法都具足了知，才能叫作正遍知。阿罗汉为什么没有“正遍知”的名号呢？因为阿罗汉知道世间法与出世间法，但是不知道世出世间法，所以不是正遍知。

诸佛的第三个名号叫作“明行足”，因为诸佛具足三明：天眼明、宿命明以及漏尽明，所以叫作“明行足”。三明六通大阿罗汉也有三明，但是不具足，所以不能称为明行足。大阿罗汉的天眼明，最多只能看到未来八万大劫，超过了就看不见；诸佛的天眼明没有限制，所以诸佛可以为人授记。

宿命明也是一样，大阿罗汉观察别人的宿命，最多只到前八万大劫，超过了就看不见，但是诸佛的宿命明没有限制。譬如有一天，世尊问三明六通的大阿罗汉说：“你看地上这只蚂蚁，它过去世是什么？”结果他看了一劫又一劫，往前推到八万大劫，它还是蚂蚁。世尊又问：“那你看，它未来会是什么呢？”他往后看了一劫又一劫，推到八万大劫后还是蚂蚁；所以这阿罗汉的所见，这只蚂蚁似永远就是蚂蚁，不能当人；但是佛可以看到它过去无量劫之前，什么时候不是蚂蚁，也可以看到未来无量劫之后，什么时候它不再当蚂蚁了。那漏尽明呢？阿罗汉的漏尽（编按：漏尽是指烦恼无明已经灭尽）只断（烦恼障的）现行，至于习气种子以及异熟种等都还没有断，他的漏尽明不具足，所以不能称为“明行足”；而诸佛都是明行足。

诸佛的第四个名号叫作“善逝”，那是说诸佛已经成佛了<sup>3</sup>。祂乘愿去某个世界的某个星球受生时，故意隐蔽威神之力示现如同凡夫，然后一世修成佛道，以凡夫身示现成佛，然后化缘已毕示现灭度；又在另一个星球，重演一遍八相成道，不断地度化有缘众生，所以称为“善逝”。换句话说，由于诸佛究竟断尽阿罗汉所断的分段生死，也究竟断尽阿罗汉所无法断的变易生死，所以称为“善逝”。

---

<sup>3</sup> 诸佛已达究竟清净涅槃，永不再退还于分段、变易二生死海，故名善逝。如《优婆塞戒经》卷3：“更不复生诸有之中，故名善逝。”《瑜伽师地论》卷38：“上升最极永不退还，故名善逝。”



诸佛的第五个名号叫作“世间解”，世间解就是具足了解世间。可是世间有多少种？对外道而言有六种世间，叫作凡夫世间，就是三界六道众生：天、人、阿修罗、地狱、饿鬼以及畜生。天与人是怎么来的？三恶道众生又是怎么来的？为什么会有十八种地狱？什么样的原因，会形成那样的地狱世间，又会有什么样的众生，往生去那里受种种苦呢？欲界天、色界天、无色界天，那些世间又是如何形成的？在这五趣之中，处处轮转受生的阿修罗世间，又是如何形成的？能这样了知六道等不同世间的形成原因，还不是世间解，为什么呢？因为在三界中，还有四种圣者的世间：佛、菩萨、声闻与缘觉。诸佛不入无余涅槃，常住十方三界利乐有情永无穷尽；诸佛在三界中示现的世间，是怎么来的？其中又是什么样的境界？菩萨、声闻与缘觉，这些圣者的世间，又是怎么形成的？这都必须具足了知才能称为“世间解”！

诸佛的第六个名号叫作“无上士”，是说诸佛本身证得无上境界，没有任何有情可以超越祂，并且诸佛有种种方便善巧，可以教导众生同样去亲证，所以叫作无上士。譬如声闻初果是有上士，因为还有二果、三果、四果等超越他；四果阿罗汉虽然可以称为应供，但仍然不是无上士，为什么呢？因为七住位菩萨明心了，就有实相般若智慧，而阿罗汉不知不证实相法界；乃至菩萨修到等觉、妙觉，还是有上士，因为还有诸佛超越于他，只有诸佛才是无法超越的，所以称为“无上士”。

诸佛的第七个名号，叫作“调御丈夫”，“调”就是把

众生加以调柔、降伏，“御”就是加以教导；调御众生不光是靠智慧，还要有大福德，威德很大而成为大丈夫——能行一切人所不能行，能忍一切人所不能忍，能说一切人所不能说之法，能证一切人所不能证的证境，不论什么样的三界有情（譬如阿修罗或暴龙）都能调伏，才能称为“调御丈夫”。

诸佛的第八个名号叫作“天人师”，是说诸佛能教授一切天、一切人，不论世间法、出世间法、世出世间法，诸佛都能开导一切众生的疑惑，使得众生了解甚深法的真实义。《阿含经》中有记载，佛陀精舍中夜以后一片光明，因为有人来向佛请法，或是来赞颂佛。

诸佛的第九个名号就叫作“佛”。“佛”这个名号在佛门中是非常受敬重的；譬如，如果在板凳上写个“佛”字，肯定没有一个三宝弟子敢坐上去，可以想见佛是如何的尊贵。什么是佛？就是觉悟者，就是自觉觉他、觉行圆满的人，自己究竟觉悟也能觉悟他人者。一定要先自觉，然后才能觉他，叫作“自觉觉他”；自觉与觉他所应修行的一切过程与内涵，都已经圆满完成，叫作“觉行圆满”，这样的人才能称为“佛”。因为有佛的觉悟，才能有“法”在人间流传，才能产生三乘菩提的“胜义僧”；所以有佛才有三宝，没有佛就不可能有三宝；一定先有佛的觉悟，才有法宝流传于人间，才有僧宝住持于人间，所以佛就代表三宝，皈依三宝就是归依佛，叫作“一归”。

诸佛的第十个名号叫作“世尊”，是三界世间的至尊。为什么呢？因为福德与智慧都具足圆满而威德无比，所有世



界中没有人能比“世尊”更尊贵；等觉菩萨见了佛，都还要五体投地及右绕三匝表示恭敬，那表示什么？没有人能比佛更尊贵！所以**佛是最上良福田**，供佛能成就殊胜的果报；这福田的本身是殊胜的，叫作“田胜”，种了之后，后世所得的果报就很殊胜；《法华经》中，佛为弟子们授记时都说，还要再恭敬供养多少尊佛之后才能成佛，可见供养诸佛是一个很重要的课题。那么应该如何**供养诸佛**呢？就以三个部分来作说明：**财供养**是说以财物来供养，很有名的一个例子，就是祇树给孤独园的由来；**身供养**是说付出精神与体力，去为佛、为正法作事情，也就是在护持正法上，应该作的事情尽力去作，这是“身供养”——以自己的身力来供养；但是作这些供养时，都不能离开了义正法，因为对诸佛的一切供养中，以**法供养为最上**。也就是说，不论作什么事，都要以护持世尊的正法作为最重要的前提，然后以如实修行、如实护持正法的功德来供养佛，这就是最好的法供养。

时间的关系，今天就讲到这里，谢谢您的收看。

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 **YouTube** 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》**YouTube** 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！



二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

**CBETA收录外道典籍于电子佛典中**  
**——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——**

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卅续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup> 第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页 63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“创新”的自创“佛法”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“喇嘛教”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与验证之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。





# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

**说明：**1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



# 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履



行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头



藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

## 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

## 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

## 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

## 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

## 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## **六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》**

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## **七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》**

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## **八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》**

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## **九、《中国传统文化复兴之九》**

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致决议：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，

今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，  
请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本

会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以链接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。



四、本会台湾各地讲堂 2020 年下半年禅净班，將於十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。  
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2020/10/26（周一）、2020/10/24（周六）上午开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2020/10/26（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：

03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2020/10/21（周三）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2020/10/26（周一）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂**：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2020/10/23（周五）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2020/10/22（周四）** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，  
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上  
19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00  
～11:00，单周六下午 13:30～19:30、双周六下午 16:30  
～19:30。预定 2020/10/21（周三）开设禅净新班，欢迎  
报名参加共修。

**香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26（周六）  
开课，时间为：双周六下午 14:30～17:30，欢迎报名参加共修。  
每周六 19:00～21:00 及每周日 19:00～21:00 播放台北讲堂  
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相  
同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处：**原于洛杉矶市东方约 16 英里  
（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之  
工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond  
Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626)  
454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 18:00。自  
2016/10/1 起，每周六下午 13:30～15:30 播放台北讲堂所  
录制 平实导师开示之《**佛藏经**》DVD。因疫情之故，目  
前停课中，禅净新班开课日期将另行公告。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“**我今当令无一众生发菩提心**”而令彼离诸忧恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“**此经**”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“**此经**”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“**但以假名开示真实**”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听 平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义

过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2020/9/13（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2020/9/27（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2020 年下半年禅一日期台北讲堂 8/2、8/16、8/23、8/30、9/6 共五次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉义讲堂为：8/2、9/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2020/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2020 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫

正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，

同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！



十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正偉老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠

一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年

7月31日发行，定价300元。《我的菩提路》第六辑已于2020年6月30日发行，定价300元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位1990年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考

证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》



中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及

如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第七辑已于2020年07月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自然性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所

不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易

懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

**佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名

义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/07/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页。 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意  
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。



22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(停售，俟改版后另行发售)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

30. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

31. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

32. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

33. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

34. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

35. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页 售价 300 元

36. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

37. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

38. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

39. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

40. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
41. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
53. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？  
—补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**—实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

57.涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元

58.山法—西藏关于他空与佛藏之根本论

笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译

张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元

50.假铎虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若铎兮金刚焰》

释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

60.广论之平议—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

61.菩萨学处—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定

62.八识规矩颂详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定

63.印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛

教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

64.中国佛教史—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定

65.中论正义—释龙树菩萨《中论》颂正理

孙正德老师著 出版日期未定 书价未定

66.中观正义—注解 平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

67.佛藏经讲记 平实导师述 于 2019 年 7 月 31 日开始出版 共 21 辑，

每二个月出版一辑，每辑 300 元

68.阿含经讲记—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

69.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

70.解深密经讲记 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

71.成唯识论略解 平实导师著 五～六辑 每辑 300 元 出版日期未定

72.修习止观坐禅法要讲记 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

73.无门关—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

74.中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

76. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

77. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

78. **正觉总持咒**—佛法之总持

正圆老师著 出版日期未定 书价未定

79. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

80. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品

作者未定 出版日期未定

81. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起

作者未定 出版日期未定

82. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。

作者未定 出版日期未定

83. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议

作者未定 出版日期未定

84. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

85. **四缘**—依如来藏故有四缘

作者未定 出版日期未定

86. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议

作者未定 出版日期未定

87. **十法义**—论阿含经中十法之正义

作者未定 出版日期未定

88. **外道见**—论述外道六十二见

作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. **全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号  
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街2号  
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

（邮编：361004）

电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: jkb188@188.com

12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. **国内外地区网络购书**：

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>  
诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>  
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>  
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>  
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00～21:00，第一、三、五周周六为 10:00～21:00，双周之周六为 10:00～18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦 第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十  
则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元



- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著 回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人 在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

賬号：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政划拨賬号：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目注明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020 年 8 月 30 日 網絡電子版出刊

初版 6500 冊

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉