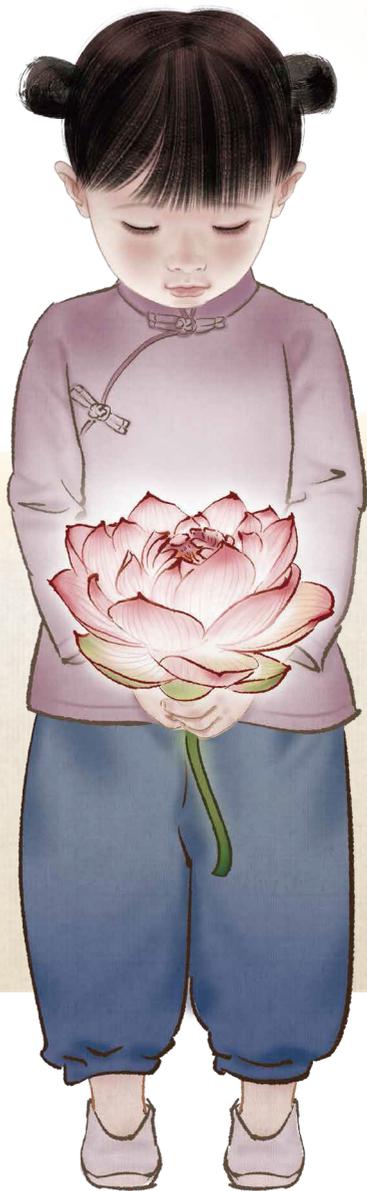


# 正覺

電子報

第149期



2020.08.30

# 目錄 正覺電子報第 149 期

平實導師開示——109 年度會員大會	平實導師	1
般若中觀(五十一)	游正光老師	19
正覺總持咒略釋(九)	張正園老師	36
空谷楚音(四)	大風無言	51
為報師恩，當求正法(二十五)	慶吉祥居士	67
正覺教團弘法視頻文字稿		
五蘊概說與色蘊	葉正緯老師	79
供佛功德——須曼花衣隨身產緣	劉正莉老師	90
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		98
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		100
公開聲明		107
法義辨正聲明		111
中國佛教復興訪談報導		116
佈告欄		120
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

- 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次

# 平實導師開示

## ——109年度會員大會

各位菩薩！阿彌陀佛！

陸老師講得很棒！真的是……（大眾鼓掌）

我們在經中常常會讀到的，就是於末法最後八十年住持正法，猶如挑著一擔細氈（也就是一種很微細的毛去織成的毯子），走入一個滿城大火、沒有一個地方沒有火的城門，從東門進去，西門出去，而細氈沒有被燒掉，正法最後八十年就像是這樣。還有幾個譬喻在《阿含經》裡面有說過，有一個說最後那八十年住持如來藏正法，好像挑著四大山這樣繼續走下去，四大山的意思就像娑婆世界的四大部洲，那是多麼難的事情。

有人懷疑說：「真的會這樣嗎？」一定會有人懷疑！因為對諸位來講，證得如來藏本來就是天經地義的事啊！可是真的會這樣，不但末法八十年這樣，現在就已經這樣啦！那琅琊閣不是說「證得如來藏、轉依如來藏不叫作開悟」嗎？所以他們現在已經不信了嘛！03年那一批，他們不是不信，而是自己起妄想，再建立一個比阿賴耶識、比如來藏更高的法，可是法界中沒有那個法，他們所講的是虛妄的想像，所以一開始我就判定他們一定是落回到意識境界去，因為第八識是

法爾如是的一——祂沒有出生過，怎麼會滅？他們主張說「祂（第八識）是被真如所生的」，那當然就是意識虛妄想的境界。

他們宣稱懂《成唯識論》，說我講《成唯識論》講錯了，那我就提出來說《成唯識論》有告訴你「**真如亦是識之實性**」——說真如也是阿賴耶識的真實而如如的法性，真如是在顯示阿賴耶識的真實如如法性。就好像花很美，花的美麗是依於花而顯示出來，不能說美麗出生了花；同樣的道理，阿賴耶識顯示了真如法性；他們卻倒過來說真如出生阿賴耶識，那我就知道〔他們的墮處了〕。因為在阿賴耶識之上、在如來藏之上，沒有另外的法了，這在一千多年前，玄奘大師已經界定過了；不但如此，在西天，提婆也界定過了。可是他們不了解還自以為懂，說我《成唯識論》教錯了，那我就拿《成唯識論》的句子來談，所以他們後來閉嘴，且他們大概差不多一年到一年半左右就回歸正法了。

那現在琅琊閣這一批人又重蹈覆轍，就好像開車，看見、聽見許多人說「很多人開到那個地方就翻車」，所以大家開到那裡都會小心，但他們想說：「我偏不信！」所以開到那個地方，後面的車子不讓過，等前面車子慢慢通過以後，他就加緊油門踩下去，一衝，結果諸位想想會怎樣？（大眾答：翻車。）對喔！一定是翻車喔。這種人，不是叫作「不世出」，而是叫作「絕無僅有」，因為人笨可以笨到這個地步。那他們的挑戰沒有超過 03 年那一群人挑戰的範圍，但是他們比較會表演，所以刺探、打聽了會裡面許多的事相，然後去把它編造，所以說出來的百分之九十五是錯誤的；但是事相上的

事情我們不想回應，因為我們制度很完整，如果有意見可以具名寫出來寄到戒律院，把「人、事、時、地」說清楚，戒律院有很多的羯磨親教師啊，這都可以處理的。那他們顯然不懂這個道理，也故意要這樣作，所以又重蹈覆轍繼續翻車。但是這種似應絕無僅有的事情，我卻說它會再三、再四，乃至再九、再十不斷發生，因為佛法太深、太難理解，加上這個世代是五濁惡世的年代，所以上慢的人非常多，人家說「整瓶醋不會發出聲音，半瓶醋就嘩啦嘩啦響」，我告訴諸位：他們只有五分之一瓶，因他們講的太荒唐、那些法太荒唐。

琅琊閣他們現在又推出另一個人來說法，可是所說的那些法也不能聽，但是沒智慧的淺學之人、對如來藏有疑的人，他還是會接受的。所以我常常說一句話：「再邪的法也有人信。」因為五濁惡世的眾生就是這樣，再怎麼錯得離譜的法也會有人信的，因為現在是末法時代。譬如他們在網路上嘲笑說：「欸！蕭平實不懂什麼叫作持業釋、什麼叫作依士釋。」那我倒要問他們：《述記》裡面講的「持業釋、依士釋」等等，那些「釋」是什麼？它的定位是什麼？我不是指它的意思，我指它的定位。它的定位就是判教的東西，它跟法義無關，那是判教用的名相，意思是說，這是依士夫個人來講、來解釋，而這是依祂能持業種來解釋等等；這是判教用的，跟法義無關。那請問諸位：誰可以作判教？這是重點啊！誰可以作判教？一定要如實理解法義內涵的人才能作判教嘛！他們把法義都講錯了，他們還能判教嗎？不行！所以作教判的人必須是實證的菩薩，而且三賢位的菩薩

還不一定能夠作出正確的教判喔！所以想要正確判教，一定是要入地以後。他們不懂這個道理，結果嘲笑說一個懂法義而且有道種智的人他不懂持業釋、不懂依士釋等等，這個叫作顛倒其說。

那談到這個判教，他們還嘲笑：「欸！這蕭老師的《成唯識論釋》不肯六冊一起出版，他就希望一次出版一本，然後我們評論他以後，他就可以修改。」可是問題來了，既然訂為六冊，那表示每一冊都要有目錄，對吧？目錄裡面，是不是也要把第二冊到第六冊有哪一些東西、在第幾頁，講出來、訂出來？對喔！既然訂出來了，那內容還能改嗎？你改了，那個頁次就會變動了。就像《法華經講義》共二十五輯，第一輯出版的時候，後面的就已經訂了，要不然就只能印第一輯，然後第二輯以後頁次都不能訂，變成這樣。那不是出版業作的事情欸！出版業不幹這種事情，人家會笑。

既然《成唯識論釋》訂為六輯，就表示後面都已經定案了，所以第一輯出版的時候，就把第二到第六輯那一些內容的綱要以及頁次都訂出來，那就不能改了。但他們很希望我一次就出版了，這是他們的目的，可是我不從他願啦！他們想的，我不會去配合，我還是依照我既定的腳步，我一步一步去作，我也不要去評論他們很多東西，一來一往那個討論沒完沒了。將來講《成唯識論》的時候，諸位就會知道，一千多年前在天竺部派佛教那些聲聞僧他們有哪些邪見，真的是多的不得了！再加上外道讀了大乘經典，他也來寫論，就這樣啊！所以很多是凡夫僧所寫的論，但多數人不懂；最有

名的就是安慧那個《大乘廣五蘊論》，這個最有名，印順還指定這本書是各佛學院必須教的教材，但那些都是凡夫論師憑著想像寫出來的。

順便跟諸位報告——他們對我這一點也很不滿，我總是報告說我現在寫到哪裡、作到哪裡。《成唯識論釋》潤飾及補充的部分，進度比我預計的快，現在大概已完成七分之一，快要到六分之一了。那麼這些潤飾主要是語病，或者前後有點不通順的，都要把它順一順，這一些大概預計再四、五個月應該就會完成，因為總共一一三萬多字，快要一一四萬字。這些作完了以後，才會作科判，科判跟法義無關；所以到時候就包括：這個叫作持業釋、這個叫作依士釋等等，就會解釋出來，目的是讓大家閱讀的時候知道這一段講的是什麼，你要從哪個方向去理解它，這個就是作教判。所以你要判教之前，要先懂那個道理，那些道理你都學完了，最後來作教判。教判出來，你們閱讀的時候就知道：喔！接下來這個是要講什麼，這一段、這兩段要講什麼。或者說把這一段、這兩段讀完了以後，它提示你這個叫作持業釋、這個叫作依士釋等等，你就可以再整理一下：喔！原來這是在講什麼。再重讀一遍你就懂了。

所以讀我的《成唯識論釋》一定會懂《成唯識論》，你讀不懂的東西，我講到讓你懂；有史以來還沒有人這樣幹過，窺基想要達到這個目的但沒有達到，我現在就是要這樣以白話的方式講到你懂；但是這個真正的懂，一定要等我書出版以後，你重複讀一遍、讀兩遍，讀到三遍就都懂了。那時候

你的智慧不可同日而語，超過你往昔百千萬世的修學，這就是我的目的。但是我會因為出版了這個《成唯識論釋》就要求你們：「欸！你們要大力供養我。」嗎？我也不會這樣作啊！因為我一向的想法是：這是我的本分——身為承接如來這個法義的人（菩薩）應該要盡的本分！不能向大家邀功。連邀功都不可以！所以這個判教的部分，大概再四、五個月後，我就會開始作，大概要作差不多三個月，作完的時候，大概我們《瑜伽師地論》也講完了。

你要判斷一個人是不是真的善知識，你就看他能不能講《瑜伽師地論》。我沒有人教。過去 玄奘沒有這部論時，他沒辦法，他得要去西天；他受學於戒賢論師的時候，戒賢論師一解釋出來，他馬上跟過去世的證量連結：喔！原來這個是怎麼樣。就講出來。戒賢論師也很驚訝：「竟然你懂這裡面的道理！」所以，能不能講《瑜伽師地論》是一個判別的好方法。而我們 03 年開始講，到現在幾年了？十七年了喔！你看！再八個月，應該是年底就講完了，可能到年底、可能是農曆年前，也許講完了。可是有多少人能這樣講？譬如 03 年那一批人，他們看我講《瑜伽師地論》，他們就跟進——他們永遠只能在我後面跟。他們多久講完了？不到一年！我跟諸位報告：光是把它朗誦出來也要一年！

那現在這些人講得更荒唐，他們自己亂解釋，他們把 如來、諸大菩薩、歷代祖師的證悟都推翻了，他們認為宗喀巴講得對、他們認為印順講得對。那麼宗喀巴與印順有沒有證真如？（大眾答：沒有！）對了！諸位都知道沒有嘛！他們是六

識論者。現在有人在我幫忙下證得如來藏以後，不信如來藏是證悟之標的，認同宗喀巴與釋印順依六識論所說的諸法；在《成唯識論》裡面說那個叫作共相，因為所生法都有〔無常〕共相；唯一有〔真實空性與無我〕自相的，就是唯一一個有自體性、常住不滅、能生萬法的，就只有一個，《成唯識論》說祂有自相、有自性，用自相的名字來說祂，因為祂有各種自性、能生萬法，那個「法」就是對法的執著逐漸斷除之後所要證的法，所以把祂叫做「法」，那個「法」叫作如來藏，又名異熟識、阿賴耶識，佛地叫作無垢識。

而這樣一個識，從《阿含經》開始就在講這個識，但是不明講，因此很多人證阿羅漢以後，還不知道《阿含經》很多地方講到這一個識，那我們《阿含正義》有概略寫了一些出來；其實還有很多地方講到這個識，我只是把重點講出來，講出來以後，讓所謂的阿含專家都閉嘴。結果琅琊閣這批人還說我不懂《阿含經》，因為他們所謂的阿含經義是什麼？也是六識論啊！可是《阿含經》講了〔八個識〕——這《阿含經》是以第八識來講解脫，證據充分，還有很多證據在，如果有必要我們再來寫。

那麼接著第二轉法輪般若諸經，佛講了那麼久，為什麼每一個方面佛都要講到？後代的人不懂，讀了說：「佛為什麼那麼囉嗦？這個也講、那個也講？你講一個道理，其他我就懂了，為什麼都要講呢？」可是佛陀的目的就是要幫助這些弟子們證阿羅漢以及證真如以後，藉著宣講《般若經》，讓大家隨聞入觀——隨著如來的所說，他聽進心裡面以後，就

立刻現場作觀行，那個叫作現觀；那樣的現觀就當下把那一個部分的無明又滅了、又斷了，所以 佛陀講完大品般若的時候，那些阿羅漢就跟著入地了。你們不要看那些阿羅漢穿著聲聞衣，其實他們是菩薩，有很多的人都是 如來往昔所攝受的弟子，只是他們不知道。好！那後來 佛陀平常開示時陸陸續續也講了一些，所以有些人知道這個事情，阿羅漢們大多信受，但是有些人不信受，所以看見 如來答應要講《法華經》的時候，他們五千人退席；退席的那五千人裡面有四十位〔定性〕阿羅漢，還有很多的三果、二果、初果人，跟更多的凡夫，因為他們不相信 如來說的十方世界的佛世界等等。

那麼這一些人以外，佛世還有善來比丘。爲什麼 如來只說：「你來得好啊！比丘！」〔善來！比丘！〕本來他是個俗人，如來看見他，說：「你來得好啊！比丘！」他當下鬚髮自落、成阿羅漢？其實不是成〔二乘〕阿羅漢，但是因爲《阿含經》是聲聞人結集的嘛，就說他是阿羅漢，其實是立刻成爲菩薩，那是八地以上的菩薩，可是他們也示現人身——他們爲了配合 釋迦牟尼佛弘法，特地來這裡受生。那他們知不知道自己本來就是菩薩？他們知道！只是不能講、不能顯示出來，一定要等到 釋迦如來示現成佛以後，他把俗事安排好了，然後來見 佛，當下就出家了，他們本來就是菩薩，那些都是八地以上的菩薩。但是有的人笨，也有一句成語說「崇古賤今」，有沒有？他崇拜古人，然後輕賤今人，可是今人不是古人再來嗎？難道人只有一世嗎？看見說「這個善知識跟我一樣啊！只是一個人，那他跟我差不多啦！」所以他就用自己的

境界來衡量善知識，這是世間常見的事。台灣也有一句名言說「近廟欺神（台語）」，有沒有？（大眾答：有！）就是這樣啊！但是神不會跟他計較，就好像一個大學教授不會跟一個幼稚園的學生計較，道理是一樣的。

他們不相信證得如來藏、轉依如來藏的眞如性就是證悟，要用讀經論思惟所得的一切法空〔三無性〕當作是證悟。那請問：二轉法輪也是講如來藏、講證眞如，是因為轉依眞如性，所以一切法歸無〔編案：因為如來藏自身的境界中無有一法可得〕；歸無以後又很清楚知道說：親證這一切法的智慧——我這個實相智慧——是依這個如來藏而有，所以這時候智與眞如平等平等，這樣才是真正的證眞如。第二轉法輪如是，第三轉法輪乾脆跟你直接講阿賴耶識、心、一切種子識、異熟識、無垢識，講很多的名詞出來，都在講第八識；也告訴你證得第八識的人才有「眞覺」，說一般凡夫跟凡夫僧所謂的覺悟不是眞覺，因為是意識層面的；即使是證阿羅漢，還是意識層面的，這個意識層面跟意根層面願意把自己滅掉就是阿羅漢，可是如來說那不叫眞覺，真正的覺悟是證如來藏，如來藏叫作本覺；因為如來藏是心不是物，所以如來藏有知覺性，但那個知覺性不在六塵中運作，那個知覺性叫作本覺。

那他們把證悟如來藏否定，說這個不是叫作證悟，要證悟的是一切法空，說你要懂得什麼叫三無性，說要現觀到這三自性都沒有了才是證悟，那問題是：你把如來藏否定了，還有圓成實性嗎？沒有圓成實性就沒有依他起性，沒有依他起性就不會有遍計執性；你這三性都無法證得，你哪來的三

無性？所以他們自己所說的法自相顛倒，可是他們不知道，就像 03 年那一批人一樣。我那一本書爲什麼要叫作《燈影》？我還特地加了一個副書名叫做「燈下黑」。好像一個蠟燭台上點了根蠟燭，那蠟燭照下來的時候，燭台下面照不到，他們就住在那個地方——落在燈影裡面。這批人也是一樣，他們這樣子（平實導師伸出食指指著前方），可是這幾個指頭都指向自己。

他們其中有一個人，後來改用本名寫文章；他本來要用信件跟我一來一往討論，但我沒有那個時間啊！因爲我等於所有的時間都要用來跟他回信，因爲他每一封信提出的都叫作「絡絡長（台語）」，可是他舉出來的那些聖教都證明我說得對，可他並不知道啊！但是他舉出來之後，我說：「我不可能跟你用信件一來一往，那你如果認爲正覺的法說錯了，你也堅持要寫出來繼續貼網，我們等到回應之後足夠出書的時候，我們就會開始回應。」那麼經過差不多兩年，他們寫的也夠多了，我們回應出來足夠出書了，所以我們開始回應。那因爲我們拖了將近兩年才開始回應，他們心裡一定想：「你看，沒辦法回答了嘛！你看，沒辦法回答了嘛！」這就是世俗人的想法；但我們的想法是：「不急！等到可以出書利益眾生，可以世諦流布而讓眾生學得更多，那時候我們再來回應。」這是我們的想法，我們跟世俗人的想法不同。

他們把證悟如來藏給否定，說證如來藏不叫作開悟，可是如來悟的就是如來藏啊，悟了以後才出來弘法啊！歷代祖師也都是悟如來藏啊！結果他說悟得如來藏不叫開悟，說一

切法空才是悟；但 如來在第三轉法輪就直接告訴你：**佛法的中心就是第八識如來藏**。甚至於我們《不退轉法輪經》講完之後要講的《解深密經》——現在一定有人想說：「喔！終於要講了。」確實準備要講了，因為他們出來搗蛋，這時候也正好講，好像因緣就是這樣安排的。這《解深密經》專門在講第八識，甚至於講到凡夫地的真如、聖地的真如、佛地的真如等等，所以有七真如等內涵。那第三轉法輪還有很多經典同樣都是講第八識啊！如果第八識的實證不是佛法的中心，如來幹嘛前後三轉法輪、三藏十二部都在講這個第八識？因此他們等於從根本把佛法推翻掉，跟釋印順一樣嘛！

釋印順就是從根本把佛法砍掉，砍掉了如來藏以後，佛法的實證變成玄想、變成只是思想，所以他的門徒們每年舉辦「印順思想研討會」——這名詞立得好，因為它是思想，它不是實證。那 如來既然說了這個第八識實證的法，說修證不外於轉依祂的真如法性，這樣子修行至最後成佛，當然證悟的標的就是第八識。可是他們把第八識否定了以後，說證悟不是這個，說證得第八識不是證悟；他這樣講有一半也對，因為知道如來藏、找到如來藏不叫開悟，要轉依成功才叫開悟啊，所以才說證真如才是開悟的標的嘛！那證真如的意思就是說：你證得真如以後發起很多的智慧，然後這些智慧呢，你要觀察跟真如平等平等，這樣才叫證真如嘛！所以「證真如」以證阿賴耶識為標的，你證得阿賴耶識你才能觀察祂的真如法性，轉依祂的真如法性以後你就無我，無我的時候當然是一切法空〔編案：悟後轉依人無我、法無我所顯真如，而真如自

住境界中無有一法，因此說一切法空；非如彼等六識論者撥無真如心而僅從現象的無常說一切法空也），但是無妨智慧繼續存在，這就是證悟。所以他們否定了阿賴耶識以後，就沒有真如可證了，等於拿刀把自己的腳跟砍斷，從此以後只能用爬的，用爬的就永遠矮人一截，因為他最多剩下膝蓋還可以走吧，因為矮人一截啊！他就談不上實證。

當然他們所談的法還有很多的錯誤啦！那我也常常說一句話：「法錯了，應該藏拙。」聰明人是這樣嘛！比如說我衣服有某個地方破了，我跟人講話時就摀著這個地方，然後不顯露出來，這個叫作藏拙，人家就不知道我衣服破了嘛！如果這隻手痠了，我換一隻手，我就繼續遮著——藏拙嘛！可是有的人不懂藏拙，他繼續寫，寫更多，暴露出來的錯誤也更多。最近講了很多荒唐的法義喔，那他們的層次在哪裏？因為那些錯誤法義是沒證悟如來藏的人講的，那你說他們〔一群人〕的層次在哪裡？用膝蓋想就知道了。

所以這類的事情太多了！但是我告訴諸位，現在距離法滅還有九千年，有些人讀到經中講的，譬如有人挑著一擔很細的乾草，從滿城起火的東門進去，又從西門挑出來，都沒有被火燒掉，〔末法最後八十年住持如來藏正法〕比那個還難；有些人讀後說：「真有可能是這樣嗎？不會吧！」但事實上是這樣，因為現在都有人不信如來藏了啊！釋印順是個領頭羊，率領大家不信如來藏啊！那我出來弘法到現在快三十年了，同修會成立也差不多二十來年了，台灣學人終於信如來藏，他們反而不信，你說天下有這麼笨的人嗎？明明擺在眼

前就是有啊！

所以我週二開示說佛法本來是一條坦途大道，很平整——佛陀開給我們的這條路很平整、很筆直，祂把這一條路指給我們看，就是這麼直、這麼平順；可是很多佛門的凡夫以及外道，或者附佛法外道，就在這一條路旁邊開闢了很多小岔路，小岔路裡面弄出很多世間法，看起來好漂亮的樣子；可是佛法這條大道什麼都沒有，就只有法，沒有世間那些漂漂亮亮的吸引人的東西，所以有的人覺得單調啊，就要到岔路去晃一晃，可是一旦涉入岔路，通常都走不回來，因為岔路比佛法正道好玩多了！那好玩多了，到底是世間法還是出世間法？（大眾答：世間法。）就是世間法。

所以世間人愛的是世間法，如來在經中有講過，說佛法和世間法是互相違背的，世間人喜愛的，佛法中是要斷除的；佛法中所應該要修證的東西，世間人是討厭的。那因為有這樣的不同，所以那些世間人自以為他真懂佛法的時候，佛就說了一句話：「邪常嫉正。」落在邪法裡面的人永遠都忌妒正法，所以「忠佞相讎」——真正忠於佛法的人，跟落入邪法的人，就互相敵對；讎就是敵對的意思。這類事情永遠都會是這樣，不是現在才這樣；而且會一代比一代更嚴重。所以諸位要先作個心理準備：「我到底要不要真的跟蕭老師走到最後那九千年？」因為到了最後那一百年，不曉得是怎麼回事。有的人還沒有想到這一點，說：「我一定追隨到底。」可是我現在跟諸位警告哦，那時候是很艱難的，到時候一百個人，一百個人反對你，你什麼都無法弘傳，只好進山啦！

因爲不可能弘傳嘛！大家都不信嘛！爲什麼不信？因爲如來藏的密意被公開了，手機只要上網點一點，然後搜尋「如來藏」，「喔！就是這個！哎呀，笑死人了！這個是我意識就能作的，幹嘛是如來藏的？」他就不信，而且他先前沒有斷我見的功德，那個智慧起不來，所以善知識講什麼他們都不信，群起反對的結果，月光菩薩只好帶著大家入山啦！不跟世間人來往，就這樣。所以那個年代會更艱苦，但現在諸位要熏習、要去習慣，也就是要串習啊！所以那些人是來給我們磨練的，磨練我們的心性，令我們的心性足夠承擔最後那一百年佛法弘揚的艱難狀況，讓你可以適應它。

那面對這樣的問題，我們當然就是繼續作法義辨正啊！我們不必像他們這樣每天貼一篇，或者每兩天、每三天貼一篇，我們不用，我們只要一個月登一篇就夠了，慢慢登，登上三年五載，看還有多少人追隨他們。你不要說：「欸！到時候絕對沒有人追隨。」我告訴你：還是會有！不管多麼邪謬的法都會有人信啊！最邪謬的不就是密宗嗎？密宗說雙身法修行可以快速成佛，那也有人信啊，現在他們還是信啊！但是再過一百年後，信的人就很少了，因爲等我走了以後，未來會有學術界的人士去作審判：蕭平實的《狂密與真密》怎麼講，三乘菩提內容是什麼，密宗的修行方法「教、理、行、證」四個部分都跟三乘菩提無關——「啊！原來那個根本就不是佛法。」他們開始會漸漸講出來。當他們論文一篇又一篇寫出來，佛教界和世間人都會知道那個叫作喇嘛教，不叫佛教，那時喇嘛教還會有人信喔，但佛教徒不會信，這

樣就夠了。

所以佛法本來就是一條平坦的大路，只是這一條平坦的大路，每走一步都不容易，因為每走一步就要把後面的那些棄捨；叫人棄捨是很難的事欸！往前面走所得到的只是智慧與解脫，可是智慧越多、解脫證得越深，是棄捨越多。它就是這樣啊！可是這個很難！那這每一步要邁出去之前、身體要往前移之前，餘光看見兩旁花花綠綠很好玩，就捨不得啊！所以這個腳邁出去以後，身體還在那邊猶豫：「我要不要往前移？」還在猶豫，所以成佛才需要三大阿僧祇劫。可是如果諸位都有降伏性障的能力，都有禪定了，我告訴你：你這一世搞不好入地都有可能！因為入地所需要的，我都跟諸位講了；如果聽了會忘沒關係，《成唯識論釋》六、七年後出版完畢了，好好讀一讀，入地也不是難事。〔編案：係指配合悟後努力修行，包括非安立諦三品心與安立諦十六品心、九品心的觀行，以及修集廣大福德等等。〕

但是對琅琊閣他們來講，入地是很難的事，因為連初禪都不可得、連證真如都不可得。他們想要證初禪時是怎麼修的？每天盤腿打坐。可是他們盤腿打坐這樣努力修，能比得上南投國姓鄉山中那一群比丘、比丘尼嗎？他們每天最少要坐八個鐘頭，可是也沒有發起初禪；何況琅琊閣他們每天坐一個鐘頭、二個鐘頭，能發起初禪嗎？不能！因為他們不懂證初禪的道理——證初禪是要修除性障，定力不必很強；二禪才需要很強的定力。那他們初禪證不得，三果沒份，就不要說阿羅漢。可是他們說一證悟就是初地，說《成唯識論》

講的。《成唯識論》沒有這樣講啊！《成唯識論》是說通達位是初地。可是要成就通達位要有二個條件：一是「非安立諦三品心」，那是要證如來藏才辦得到〔卻是他們所否定的〕，而且要悟後進修；第二個部分就是相見道另一個部分，「安立諦十六品心、九品心」，那是要證阿羅漢果的。可他們連初禪都發不起，要怎麼樣一悟就到初地？不可能的事情！可是有人信啊！因為他只要開水一沖就可以吃啦，不必切菜、不必作各種佐料，就是速食麵的心態嘛！可是佛法中叫作「福慧雙修」，而他們不想修福，不修福則每一個階位所對應的福德他們都沒有完成，那怎麼樣建立那些階位？也不可能。

所以那裡面的錯誤是非常多的，不打草稿我就講這麼多了，如果我打草稿一一把它寫出來，那有多少？而且老實說，今天不是講經說法的時候，可是我這話匣子一打開，好像有點兒關不了，因為悲心懇切，希望大家要有正知正見。不要在同修會裡面，增上班或是聽經，然後去作他們的「抓耙仔」。「抓耙仔」懂嗎？有的人懂國語、不懂台語。就是當內奸啦，去通風報信啦，這是成就共業。而且我說，增上班我本來是要先講某一部經，但是現在看來不能講。現在不能講，因為我講了什麼，他們就寫出去，佛陀說那是不可以公開的，所以我只好先講《成唯識論》，因為他們宣稱懂《成唯識論》嘛！那我講完到足夠出一本書，我就把那已經編輯好的出版；預計我開始講《成唯識論》的時候，六輯已經編好了，教判都作好了，我就可以開講；講完了一本的部分，我就出版一本。那這樣講完，大概大家也懂什麼是正法，也知道他們的落處，

就不會再想當他們的內應，那我就可以講那一部經；目前的想法是這樣。

可是萬一那部經我一開講又有人開始洩漏，我馬上就會罷講；我會選擇比較不那麼重要的、法義不是那麼勝妙的其他菩薩的論來講；我會馬上作改變，就永遠不講，這是我的決定。《成唯識論》我預計大概六年講完，講完的時候我希望大家都有智慧；那每講完一本的量時，我就會出版一本。也許聽的時候你聽懂，回去讀《成唯識論》你又不懂，這是正常的現象；你聽的時候會懂，但回去讀《成唯識論》還是不懂，正常！因為《成唯識論》的文字太簡略。將來諸位讀了以後，你可以把論的本文跟我的語譯比對，語譯如果還是有一些不懂，你就讀後面的解釋，解釋讀完了你再回來讀本文你就會懂，這是我為諸位施設的次第與內涵。那諸位進步都很快也不用感謝我，因為這是我的本分；也不用拿錢、拿什麼來供養我，都不用，因為我衣食無缺。只要諸位對三寶的恭敬越來越強就可以，因為如果不信 佛菩薩而說他的法可以實證，那是欺人之言，而且也欺騙了自己。所以諸位最後發現自己的智慧增上到外人無法想像的地步時，不用感謝我，感謝 釋迦老爸就夠了！

對 佛、對菩薩要有更多的恭敬、更堅強的信心！然後到了四地、五地之後，可以融入十方世界的諸佛菩薩中，成為其中的一分子，可以更快速地前進，這就是我的期望。我現在不能快速往前走的原因，是因為被諸位拉著；也許應該說我拉著諸位不能放棄，是這樣。那我如果要往前快速前進，

沒有問題啊！我的智慧夠，只要把其他的修一修，補修就好了，那不是問題；但是諸位一定要趕快進步，否則我也無法遠行，所以我的道業在諸位身上。拜託諸位要努力啦！謝謝大家！阿彌陀佛！

2020.07.26 於台北正覺講堂



# 般若中觀

游正光老師

(連載五十一)

接下來談喇嘛教的中陰成佛法。不論喇嘛教四大教派的哪一派都宣稱有中陰成佛法，都是引用喇嘛教創始者蓮花生所傳之中陰身成佛法門為基礎而發展出來的。蓮花生的中陰成佛法虛妄建立六種中陰的名相，其中曾談到法性中有（法性中陰）<sup>1</sup>，內容如下：

「善男子（善女人）啊！

**三天半以來，你一直處於昏迷狀態。**

當你醒覺之後，你會想：『我發生了什麼事？』。

因此，你要認知這即是中陰！

那時，生死輪迴逆轉，一切的境界相都將顯現為光和

---

<sup>1</sup> 喇嘛教認為人死後，也就是外氣、內氣斷了以後，一直到死後三天半到四天左右，法性中陰身出現，而此時亡者的識神會從迷悶狀態中清醒過來；所以喇嘛教認定「法性中有」的第一天，大約以人死後第五天開始計算，之前稱為「臨死中陰」。如是說法，詳見蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏，確印卓瑪尼師漢藏對譯，中文編輯，德格印經院古刻（校正版）《中陰聞即解脫》藏漢對譯誦本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，頁85-89。

身像。

(只見) 整個虛空顯現為湛青色的光。

這時，毗盧遮那佛從中央的密嚴淨土對你顯現而來。

其身色白，坐獅子座，手執八輻法輪，與虛空法界自在佛母雙運。

因識蘊本界清淨之故而現為天青色的法界體性智光，將自毗盧遮那佛父佛母心間向你直射而來。

此光清亮瑩澈，光燦輝煌，致使你雙目無以承受。

與此智光同時現起的是天道不明燦的白光，它與智光並行，亦朝你直射而來。

這時，因惡業力故，你會對那明燦的天青色法界智光心生畏懼而逃離，卻對那天道不明燦光的白光心生愛樂。

這時，對那清亮輝煌、瑩澈光燦的天青色勝妙智光，你莫要恐慌，莫要驚駭。(因為) 那是名為法界體性智的佛光。

對此，你要生起殷切的信心、虔敬。『那是毗盧遮那佛的大悲光芒。』，以此念想而為祈請。

那是毗盧遮那佛前來中陰險道迎接你。

那是毗盧遮那佛的大悲光芒啊！

切莫喜愛那天道不明燦的白光，莫要貪戀，莫要執著。若貪戀之，你便會漂泊至天道而流轉於六道。

那是阻斷解脫道的障礙，因此切莫看那白光而要信受明燦的天青色光；專注一心於毗盧遮那佛而隨我複誦此祈請文：

嗟夫！猛烈愚癡漂泊輪迴時，  
祈於法界性智光明道，  
毗盧遮那佛於前引路，  
虛空自在母於後支援，  
救度我於中有驚險道，  
護送臻達正等覺佛地。」

以如是猛厲的虔敬心祈願故，（亡者）便會融入毗盧遮那佛父佛母心間的虹光中，於中央密嚴淨土，依報身（之道）而成佛。<sup>2</sup>

歸納蓮花生所謂的「法性中有」有下列四個重點：一者，喇嘛教認為「法性中有」是從亡者死後第三天半以後才有的。二者，喇嘛教主張「毗盧遮那佛與虛空法界自在佛母相抱在一起（樂空）雙運」。三者，喇嘛教認為「毗盧遮那佛身是白色，並且由毗盧遮那佛父佛母心間發出的法界體性智光芒是天青色」。四者，喇嘛教認為中陰階段可以成佛。以下針對這四點分別加以說明：

一者，喇嘛教認為「法性中有」是從亡者死後三天半以後才有，此說完全違背 彌勒菩薩的開示。為什麼？因為 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 1 曾開示：

云何生？由我愛無間已生故；無始樂著戲論因已熏習

---

<sup>2</sup> 蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏，確印卓瑪尼師漢藏對譯，中文編輯，德格印經院古刻（校正版）《中陰聞即解脫》藏漢對譯誦本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，頁85-89。

故，淨不淨業因已熏習故，彼所依體由二種因增上力故，從自種子即於是處，中有異熟無間得生。死生同時，如秤兩頭，低昂時等。而此中有必具諸根……然於境界起戲論愛，隨所當生，即彼形類中有而生。又中有眼猶如天眼無有障礙，唯至生處；所趣無礙，如得神通，亦唯至生處。又由此眼，見己同類中有有情，及見自身當所生處……又此中有，若未得生緣，極七日止；有得生緣即不決定。若極七日未得生緣，死而復生，極七日止；如是展轉未得生緣，乃至七日止，自此已後決得生緣。<sup>3</sup>

彌勒菩薩開示：什麼是中陰身出生的原因？是因為對自我的貪愛沒有間斷而不斷出生；由於眾生無始以來貪著於種種不如實戲論境界的因已熏習的緣故，造作種種染淨業的因已熏習的緣故，亡者的如來藏藉由這二種因的增上力的緣故，而流注出中陰身的種子，就使得中陰身出現了。死亡捨報的過程與中陰身的生起是同時並行的，猶如秤的兩頭一樣，如果有一頭比較輕就會上揚，另一頭比較重就會下垂。而這中陰身圓滿具足微細的五根，不同於生前的粗重五根……然而中陰有情對於如來藏所顯現之種種境界不如實知，起種種貪著及戲論妄想，就隨著下一世所當往生之趣處，而出現相應形類的中有模樣；譬如未來世當生為人者，其中陰身就顯現為人的模樣而出生。這中陰身有小五通，可以看

---

<sup>3</sup> 《瑜伽師地論》卷 1，《大正藏》冊 30，頁 282，上 13-中 2。

見未來有緣父母而沒有任何障礙，但其範圍只到生處不能超越。又中陰身的眼，可以看見同類有情，以及可以看見自己未來的投生處……又這個中陰身，如果因緣不具足而無法投胎，最多就只有七天壽命而已；如果有因緣入母胎，就會結束中陰階段而受生。如果在第一期中陰的七天中，中陰身沒有投生的因緣，就會死亡而結束第一期中陰階段，進而產生第二期的中陰身。第二期中陰身之壽命也如同第一期的中陰身一樣，只有七天壽命，如果有因緣就能投胎，如果沒有因緣，最多七天就會死亡。這樣的情形不斷地進行，最多有七次中陰；待七七四十九天結束後，必然會往生而結束中陰階段。

一般而言，造諸惡業而罪不及無間地獄者，於死後八至十二小時左右，中陰身已完全成就；也就是說，在進入死亡過程時，如來藏開始捨報，中陰身就同時漸漸出現。又一般人死亡後，意識於息脈已斷三至四小時之後才完全斷滅，此時如來藏還在繼續捨報，中陰身仍然繼續一分一分現起，一直到中陰身完全成就為止。所以一般人在死後八至十二小時左右中陰身就具足出現了，不會如喇嘛教所說成就法性中陰需要三天半。由於喇嘛教諸師對中陰不如實知而墮於虛妄想，又依之對學人作了邪教導，也難怪喇嘛教行者一直妄想要於死亡期間保持清醒狀態，而不想意識斷滅。譬如蓮花生對於臨命終時，如是教導及描述著：

「善男子（善女人）某某（逝者名）啊！你聽著！現在法性的清淨光明正要對你現起，你要認知啊！」

「善男子（善女人）啊！你現前的明覺之心，其體性是純然的空（性）。它無有實體、相狀、顏色，不具任何自性，是全然的空（性）。此一法性即是普賢王如來佛母。……

能如是認知即足矣。若你能認知到你明覺之心的明淨本質即是佛，那麼直觀自心的覺性，即是安住於佛心。」<sup>4</sup>

蓮花生主張於臨命終時至法性中陰現起之前都要保持明覺心不要中斷，他說能夠這樣「直觀自心的覺性」，就是「安住於佛心」。又蓮花生對於內外氣已斷，一直到法性中陰完全成就之前，如是描述著：

「善男子（善女人）啊！

要觀修你的本尊，莫讓心馳散。

要一心專注於你的本尊，觀想祂是無有自性的顯相，一如水中月；莫要將祂觀想成實體。」<sup>5</sup>

蓮花生主張在死亡期間要始終一心不亂、要了了分明，不要昏昧。然而在臨命終時，意識終會消滅，如釋迦世尊開示：

---

<sup>4</sup> 蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏，確印卓瑪尼師漢藏對譯·中文編輯，德格印經院古刻（校正版）《中陰聞即解脫》藏漢對譯誦本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，頁69-71。

<sup>5</sup> 蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏，確印卓瑪尼師漢藏對譯·中文編輯，德格印經院古刻（校正版）《中陰聞即解脫》藏漢對譯誦本，喜笑之歌出版社（台北市），2011年2月初版二刷，頁75。

至命終時，意識將滅；所作之業，皆悉現前。<sup>6</sup>

當壽命終了時，也就是如來藏要開始捨報的時候，意識將會漸漸消失，乃至滅除，就算喇嘛教行者一直想保持意識清醒專注而不中斷，也沒有辦法。由此可知：喇嘛教主張在死亡期間，要保持意識清醒而了了分明，那不是正確的說法。

從這裡可以證明：意識覺知心在命終捨報過程中終究會斷滅。因此縱使喇嘛行者在死亡期間一直努力想保持意識清醒，但那是辦不到的。又蓮花生宣稱只要在死亡階段保持意識覺知心清楚分明而不昏昧，就表示已證得法界實相，但是這種說法分明違背釋迦世尊涅槃寂靜的開示。<sup>7</sup> 爲什麼？因爲他所謂的「涅槃」中還有意根、法塵、意識等法存在，仍然是憤鬧不寂靜，不是一法也無的寂靜涅槃。

從上述說明可知：蓮花生主張「法性中陰」的現起需要三天半的說法，乃是蓮花生自己的虛妄想，不是法界中的事實；而他們想要在死亡期間一直保持覺醒狀態，更與佛的開示完全顛倒。由此可以證明：喇嘛教有關死亡及中陰之說主張非分。

二者，蓮花生說「毗盧遮那佛與虛空法界自在佛母抱在

---

<sup>6</sup> 《佛說大乘流轉諸有經》，《大正藏》冊 14，頁 950，上 20-21。

<sup>7</sup> 蓮花生說：「若你能認知到你明覺之心的明淨本質即是佛，那麼直觀自心的覺性，即是安住於佛心。」蓮花生誤以明覺之意識心即是佛心。實際上根本佛心即是法界實相——第八識如來藏——本來涅槃、絕對寂靜。

一起（樂空）雙運」，證明喇嘛教真的有男女雙修之事實，不容喇嘛教行者狡辯。爲什麼彼等會主張男女雙修？乃是因爲喇嘛教源於古印度密教，其本質不離古印度性力派的內涵，只是將男女淫樂的方法及技巧，以佛法名相包裝而混入佛門中，高稱是佛教的一支且更勝於釋迦世尊所傳的佛教，而其實一切見修行果的內涵皆與佛法無關。譬如有一位學者描述性力派本質不離男女交合，內容如下：

性力派（Sakata）是從濕婆派分化出來的一個獨立教派，崇拜性力女神，如濕婆的配偶難近母、毗濕奴的配偶吉祥天女、黑天的情人拉達等……

性力派有兩個分支，左道派及右道派。左道派採用秘密的修行儀式，修持瑜伽，男女交合，飲酒吃肉，以動物爲犧牲進行祭祀，相信魔法和咒術。但他們不相信業報輪迴，反對種姓分離和歧視女性……右道派是從左道派分化出來的。此派採用公開的祭祀儀式，遵守吠陀經典的儀軌，過清淨的修行生活。<sup>8</sup>

這位學者已經很清楚指出：性力派本質就是男女雙修的淫樂之法，而且還飲酒、吃肉。難怪喇嘛教行者一直鼓勵男女雙修，而且還要飲酒吃肉來助性，而他們所謂的「佛像」多是「佛父、佛母」交抱在一起的雙身像。不僅這位學者如是說，還有其他的學者也提出如是看法：

---

<sup>8</sup> 江亦麗著，《恆河之魂——印度教漫談》，東大圖書公司（台北市），2007年1月初版一刷，頁94-95。

到了十世紀，晚期密教發生了很大的變化，就是把金剛乘的大樂思想發展到了極端，並且把大樂思想和印度教左道的女神性力思想相結合，出現了和合相應成就、性力解脫的主張。認為兩極對立的統一和結合是世界的終極存在，一體平等無二即是真實理、菩提性、金剛體。……而實現對立的統一和一體的復歸，唯一的手段就是兩性的和合，以性力來達到解脫的目的。<sup>9</sup>

這位學者已經很清楚告知：喇嘛教本質就是性力派的雙身修法，以透過兩性交合來達到他們所謂的「解脫」。此外，還有一位作者也明說喇嘛教本質就是性力派，主張男女雙修：

基米雅佛母拉了我的手往外走，一面走一面道：「印度佛教的最後階段變化為密宗，實質上『佛教』這個概念根據時代和地域的不同，其內容的差異非常大。」導師的論斷我第一次聽說，她繼續說，「印度密宗是印度佛教吸收了印度濕婆神理義的產物，高原密宗是印度密宗吸收了高原本土文化苯教教義的產物，所以藏傳佛教是印度佛教（顯宗）、印度教生殖派（性力派）和苯教文化的三結合。」

哇！導師的論斷讓我五體投地！<sup>10</sup>

---

<sup>9</sup> 呂建福著，《中國密教史（一）：密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010年2月初版一刷，頁77-78。

<sup>10</sup> 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京），2002年5月初版，頁35-36。

這位作者已經很清楚告知：喇嘛教本質源於性力派雙身修法，它以男女生殖器的交合之樂為最主要宗旨與行門。所以喇嘛教才會主張男女雙修，而他們的「佛像」，大都是佛父佛母交抱在一起的「歡喜佛」，以二性交合為其主要特徵；其他不是男女交抱在一起的「佛像」，其所打的手印也多是另有所指，譬如喇嘛教大日如來所打的手印，就是男女雙身成就手印〔編案：密教稱之為智拳印〕，代表男性性器官陰莖插在女性性器官陰戶裡。

從上面三位學者的說法可知：喇嘛教本質就是古印度性力派之傳承，也就是現在所說的左道密宗、譚崔，他們之所修所行都以兩性交合為核心法門，所以喇嘛教不斷地強調要男女交抱在一起修雙身法。譬如蓮花生所謂「法性中有」期間的第一天到第十二天當中，每一天所出現的「佛」，都是以佛父佛母相抱雙運<sup>11</sup> 姿態出現。又譬如有一位作者在他的書

---

<sup>11</sup> 第一天，毗盧遮那佛與虛空界自在佛母雙運；第二天，不動如來與佛眼佛母相抱雙運；第三天，寶生如來與瑪瑪基佛母相抱雙運；第四天，阿彌陀如來與白衣佛母相抱雙運；第五天，不空成就如來與誓句度母相抱雙運；第六天，五位如來分別與佛母相抱出現於亡者前面；第七天，分別出現持明部諸尊與天母相抱雙運，譬如：中心的蓮花舞自在持明與紅空行母相抱雙運，東方的住地持明與有白空行母相抱雙運，南方的壽自在持明與黃空行母相抱雙運，西方的大手印持明與紅空行母相抱雙運，北方的任運持明與綠空行母相抱雙運……；乃至到第十二天，薄伽梵羯摩黑嚕嘎（薄伽梵噶瑪嘿汝嘎）與羯摩卓地爍哩瑪（羯摩法界自在忿怒母）相抱雙運。詳見蓮花生大士原作，噶瑪林巴掘藏，確印卓瑪尼師漢藏對譯·中文編輯，德格印經院古刻（校正版）《中陰聞即解脫》藏漢對譯誦本，喜笑之歌出版社（台北市），2011

上如是表示：

佛母繼續說：「無上瑜珈的修持要建壇城即曼荼羅寺廟或者在荒山野洞中進行，各派均有自己的本尊神，這些神均為佛菩薩的變化身，梵名『俄那鉢底』。」

扎西澤仁插話說：「俄那鉢底，譯成漢語，就是『歡喜』，所以漢語叫雙身佛為歡喜佛。」

基米雅指著佛母大院内牆上的壁畫一一向我介紹各類俄那鉢底。她說：「密教最大的本尊神叫大日如來，其地位與顯宗的如來佛、阿彌陀佛祖等同，常以佛身出現，變化身也抱著女人，女人叫大天母。你看，就是它。……」<sup>12</sup>

又譬如另有一位學者也如是表示：

所謂大秘密，就是兩性的和合，一切諸佛從是生，一切眾生從是生，佛與眾生的差別從此而來。眾生求得與佛的平等，也就要回歸秘密中，所以在修行實踐中摒棄五部五相的金剛界修法，唯以觀想蓮花〔陰戶〕與金剛杵〔陰莖〕的相合，即金剛杵住於蓮花上〔陰莖插入陰戶中〕以為無上瑜珈。其本尊都是金剛〔佛父〕與明妃〔佛母〕相抱合一的相狀。其供養法唯有四種：敬愛事、金剛寶鬘、金剛妙歌、金剛旋舞。這時期的密教還表現出其他一系列

---

年2月初版二刷，頁85-159。

<sup>12</sup> 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京），2002年5月初版，頁36。

的反傳統思想和作法，如唯敬師長，以代敬事三寶〔喇嘛教上師位階高於三寶〕；遊居鄉野，不守寺規；男女相混，僧俗不別；甚至修習外典，雜采異教等等。<sup>13</sup>

從上面的分析可知：一、喇嘛教本質就是兩性和合的貪淫之法，也難怪他們所謂的佛父佛母都是相抱一起雙運，在在證明喇嘛教就是不離男女雙身邪淫的外道法。二、由於他們的思想及教法背反佛教傳統，也難怪他們會有將上師置於三寶之上等匪夷所思之舉，以及其他種種不如法的言行出現，譬如不守清規、男女混雜、樂習外道典籍等偏邪的行為，所以才會有人稱喇嘛教是索隱行怪的宗教。綜合上面所說可知：喇嘛教本質根本不是佛法，乃是古印度性力派假借佛法名義，將男女邪淫外道法用佛法名相包裝起來，混入佛門中，高稱是佛教的一支，但其本質根本不是佛法。

三者，喇嘛教認為「毗盧遮那佛身是白色，並且由毗盧遮那佛父佛母心間發出法界體性智光芒是天青色」，這乃是虛妄想。為什麼？前已說明，諸佛身色微妙勝閻浮檀金<sup>14</sup>，身光為紫磨金光及白光；金光是智慧之光，當菩薩證得實相心而發起法界體性智（般若總相智），始於身上放出金色的智慧光芒，乃至諸佛證得一切種智所放出來的智慧光芒更是金光弈弈、無與倫比；白光乃是禪定所顯現的光芒，可以增益金光

---

<sup>13</sup> 呂建福著，《中國密教史（一）：密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010年2月初版一刷，頁78。

<sup>14</sup> 閻浮檀金是最上等的金，其金光中顯現淡淡的紫色，即紫磨金色。

更加光明。所以諸佛身紫金，佛身光明一定具足紫磨金光及白光兩種，不會是如蓮花生所說毗盧遮那佛身是白色，而其放出的唯是天青色法界體性智光。

蓮花生不僅妄說「毗盧遮那佛身色白」，以及「由法界體性智所放出的光芒是天青色」，此外蓮花生還妄說：東方不動如來身是藍色，其由大圓鏡智所放出的光是白色；南方的寶生佛身是黃色，其由平等性智所放出的光是黃光；西方的阿彌陀佛身是紅色，其由妙觀察智所放出的光是紅光；北方不空成就佛身是綠色，其由成所作智所放出的光是綠色。如是妄說諸佛有不同的身色，甚至妄說五方佛代表五種不同的智慧且每一智會放出一種不同顏色的光，皆乃虛妄想，並不是法界中的真實道理。

殊不知鬼神所放出來的才會是紅、黃、藍、綠等純一色光，或濁暗或很刺眼，眾生不想見到這樣刺眼的光，會想躲避，所以蓮花生說「毗盧遮那佛」放出的天青色光會「致使你雙目無以承受」，這顯然是鬼神所放出來的光。不像諸佛所放出來的紫磨金光及白光很溫和，眾生會很喜歡看見及親近。又諸佛如果有特殊的因緣，才會放出五彩光芒，並不是身上本有五彩身光，譬如 佛在《菩薩本行經》卷 2 中曾開示：

世尊將欲說於前世本所修行菩薩道時，即便微笑，五色光明從口中出，……三界諸天見其光明，又觀化佛皆悉歡喜，各離欲樂，來詣化佛所聽說經法。<sup>15</sup>

---

<sup>15</sup> 《大正藏》冊 3，頁 117，中 22-27。

上述的道理，在在證明：一、蓮花生那樣的說法乃是虛妄想，與法界事實根本不相干。二、喇嘛教那些「佛光」，分明是由鬼神故意以佛菩薩模樣示現而放出的暗色身光，不是諸佛所示現的紫磨金光及白光；是用來迷惑眾生下墮三惡道的不善法，應該要遠離才是，以免同墮於不善鬼神道中，若要再回來人間，那已是經過了很久、很久的時間，真的可謂不堪回首。

四者，蓮花生認為中陰階段可以成佛，乃是非常荒誕的說法。爲什麼？因爲會有中陰身出現，乃是思惑未盡者死後必然會發生的現象。〔編案：唯除將往生無色界及下墮無間地獄者不經中陰。〕以下分三種情形說明：第一種，見惑、思惑未斷的凡夫。第二種，已斷見惑，思惑少分或多分斷的菩薩，是指通教初果至三果以及別教七住到十迴向位滿心前的菩薩們。〔編案：定性聲聞不能成佛故此處不論。〕第三種，已斷盡見惑、思惑，但爲利樂眾生及修學無生法忍而故意起惑潤生之初地到七地滿心前的菩薩們。〔編案：故意保留一分思惑未斷盡者則爲留惑潤生。〕

第一種，見、思二惑都未斷的凡夫，彼等尙且不知道見惑與思惑的真實內涵，還在三界六道當中輪迴生死，有可能即生成佛或中陰成佛嗎？當然不可能！既然不可能，而喇嘛教行者連欲界男女淫樂之最重貪著尙且未斷，是我見我執分明具在的凡夫，還有可能成佛嗎？想也知道，當然不可能！第二種，已斷見惑，思惑少分或多分斷的菩薩們，是爲菩薩初果、二果及三果。其中，別教菩薩二果是已明心且薄貪瞋

癡，菩薩三果是已明心且斷五下分結；而三果所斷五下分結有深有淺，所以有七種不同品類差別的三果人內涵，其中有三種三果人可以在中陰階段取無餘涅槃（詳如第二章第二節所敘）。但這些菩薩皆不取證無餘涅槃，爲了下化眾生及上求究竟般若智慧故，繼續出生在人間；這樣的菩薩由於思惑尚未斷盡，習氣種子隨眠也未斷除，當然不可能在其中陰成佛。第三種，已斷盡見惑、思惑，但爲眾生及修學無生法忍而故意起惑潤生的初地到七地滿心前的菩薩們。這樣的菩薩雖然已斷見惑、思惑，死後可以直接入無餘涅槃，但是爲了無生法忍故，爲了成就佛道故，故意起惑潤生，並且開始分斷三界愛習氣種子隨眠以及修所斷的所知障隨眠。這些菩薩皆尚未究竟斷除二障，當然還不可能成佛。又八地菩薩以上到等覺菩薩，仍然有所知障微細隨眠未究竟斷除，仍然不是佛。

由上面分析可知：會產生中陰身，乃是思惑未斷盡的人才會發生的現象，當然不可能中陰成佛；就算見惑、思惑已斷盡，有如菩薩阿羅漢一般，那也不是佛，仍然有煩惱障及所知障相應之變易生死存在故，仍然需要繼續進修，於圓滿第三大阿僧祇劫的修證以後，才能成佛。而最後身菩薩降生人間示現八相成道乃諸佛常法，經中分明開示，所以說，蓮花生主張在中陰階段可以成佛，乃是他個人的虛妄想，與法界真實道理不相干。而其後的喇嘛教徒子徒孫據此教法來修行，相信中陰階段可以成佛，豈不是同樣愚癡？由此可知：喇嘛教所謂的中陰成佛法，乃是千年大騙局，與真實佛法無關，但是無明眾生爲其美麗謊言所矇騙，因此徒修枉行，甚

而造下種種大惡業，導致在三惡道中不斷地受苦。

雖然蓮花生被後來的喇嘛教徒子徒孫們高舉為很有修行、很有德性，給予他很大的名聲，可是有一位義大利學者圖奇（Giuseppe Tucci）對此非常不認同，在他的書上提出這樣的質疑：

簡單地說，所有關於蓮花生的記載看起來都是模糊不清，甚至是相互矛盾的。關於蓮花生個人德性的記載、關於赤松德贊以及佛教前弘期在西藏發生的故事，都披上了一層傳奇色彩，其中的某些細節是在大約十四世紀時，由後人補充進去的，行文中運用了許多褒獎、歌頌性質的詞語，帶有很重的粉飾的痕跡……

只有在佛教再次興起之後，在人們的過分宣揚下，蓮花生這位法師的形象才變得異常高大，幾乎成了第二個佛陀……。<sup>16</sup>

由此可知：蓮花生生前並無明顯的修為顯現，是死後才被人披上傳奇的色彩而加以歌功頌德，導致蓮花生被吹捧成非常有修行、非常有德性，乃至有第二佛陀之稱；然而究其本質，蓮花生本身已墮入常見外道法中，連我見也未斷，還有可能斷思惑、斷習氣種子隨眠，以及斷盡無始無明而成佛嗎？根本不可能！其自身我見未能斷，又哪有可能教導他人斷我見，乃至成佛呢？甚至像他這樣造下誤導眾生的大惡業

---

<sup>16</sup> Giuseppe Tucci 著，劉瑩·楊帆譯，《西藏的宗教》，桂冠圖書股份有限公司（台北市），1997年4月初版一刷，頁7。

以及大妄語業，只怕來世人身不保，將長劫淪轉於三惡道受苦無量！

綜合上面四項說明可知：喇嘛教謊稱見惑思惑未斷盡的人，可以在中陰階段成佛，這樣的說法真的很荒唐，也真的滑天下之大稽，然而喇嘛教中竟還有許多行者相信這樣的謊言，一直執迷不悟地辯解真的可以中陰成佛，證明五濁惡世的眾生真的很愚癡，真的很可憐！釋迦世尊感於五濁眾生真的很愚癡、很可憐，因大悲心切而願意在五濁惡世化度眾生，此即十方諸佛讚歎 釋迦世尊「能為甚難希有之事」之原因所在！感念佛恩深重的佛弟子們，又豈能坐視喇嘛教破佛正法、誤導眾生？（待續）

# 正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載九)

聲聞行者因為信受 佛說無餘涅槃中有「本際」不滅，相信名與色都滅盡了以後不會成為斷滅空無，還有一個「名色在三界中所緣的識」獨自存在不滅故，因此無懼於將自己的名色五陰全部滅盡，而能確實斷盡我見與我執，證得解脫道極果而取證無餘涅槃。既然「名」含括識陰六識及第七識意根等七個識，則名色所緣的識一定不是這七個識，當然就是第八識了。因此名色滅盡了以後，無餘依涅槃裡面就只剩下那個不生不滅的第八識，所以常住心第八識就是涅槃的實際——祂就是涅槃的本際。決定性的聲聞阿羅漢未入無餘依涅槃以前，不知自己的第八識本際何在；捨報時滅除了十八界自我入了無餘涅槃，依然不知無餘涅槃中的第八識是什麼；至於入了無餘依涅槃以後，能覺能知的我都已經滅失了，名色「我」都已經不存在了，又如何會有「我」可以知道無餘依涅槃裡面的實際是什麼呢？所以阿羅漢是因為信受佛語的緣故，雖未證知涅槃本際，卻能信知無餘涅槃非斷滅，才能因於內無恐怖、因於外無恐怖，故能確實斷盡我見我執，而取證無餘涅槃。

反觀菩薩就不一樣，多數菩薩是在還沒有證得有餘依涅槃時，就先找到了無餘依涅槃的本際——第八識如來藏，體驗整理以後就知道：將十八界「我」滅盡之後，就是無餘依涅槃；勝義菩薩清楚知道滅盡自己的十八界以後，剩下的第八識是什麼。乃至六地滿心位菩薩證滅盡定，七地滿心位更斷盡了故意保留的最後一分思惑，我執與習氣隨眠永斷，念念入滅盡定，同樣是證得有餘依涅槃與無餘依涅槃，只是願力所持故，不入無餘涅槃。因此菩薩能知道無餘依涅槃裡面的實際是什麼，而不迴心大乘的決定性阿羅漢，卻永遠都不能證知無餘依涅槃的實際，當然也就不知道無餘依涅槃是什麼境界了。而菩薩在明心之後，未斷盡我執之前，已都能了知無餘涅槃中的實際，所以才說「菩薩智慧不可思議」。

因此說大乘菩薩的涅槃解脫，與二乘聖者的涅槃解脫，確實有不一樣的地方。但是三乘聖者所證的涅槃，也有相同的地方：如果菩薩退轉於成佛之道而退回小乘法，或者七地滿心時沒有獲得佛的加持（這是假設，以方便解說涅槃），而取證了無餘依涅槃，則與阿羅漢入無餘涅槃一樣，也同樣是滅盡十八界、滅盡五陰及六入。換言之，無餘依涅槃的境界是沒有三乘差別的，三乘完全一樣，都是唯有第八識心離見聞覺知、離思量性、離作主性而獨存；也就是說，三乘聖者進入無餘依涅槃時的境界，都是一樣的，沒有差別。但是由於菩薩能現觀而知道入無餘依涅槃後是怎麼回事，而阿羅漢卻不知道入無餘依涅槃以後是怎麼回事，因此，雖然入無餘涅槃後的境界都一樣，二者並無差別，然而在尚未進入無餘涅槃

前，是否了知無餘依涅槃的那個「無境界」的境界，菩薩與二乘聖者於此的「智慧境界」則是完全不同的。這正是因爲三乘聖者對於涅槃體證的智慧大不相同的緣故，所以說，大乘所證的解脫與二乘所證的解脫，有異也有同。

### **第三節 滅盡六入、滅盡五陰、滅盡十八界 方是無餘涅槃**

#### **第一目 滅盡六入 方是無餘涅槃**

涅槃是可知解可實證的，阿羅漢對於如何親證二乘涅槃都確實瞭解，並且也能具足爲人宣說。不像有些「大師」總常暗示徒弟說：涅槃是不可知不可實證的，是無法說出來的；由此就可以確知，他們是完全不知道涅槃正理的人！

涅槃共分爲四種：一、有餘涅槃，二、無餘涅槃，三、本來自性清淨涅槃，四、無住處涅槃。有餘涅槃、無餘涅槃是大乘共二乘聖人之所證，本來自性清淨涅槃爲大乘七住不退以上菩薩所證，無住處涅槃則唯佛地乃證。大乘七地以下乃至初地的菩薩皆是能證無餘涅槃而不證，特地保留一分思惑不斷，藉以滋潤未來世再受生的種子，而得繼續在人間受生，世世自度度他，直到七地滿心才滅除最後一分思惑。七地滿心菩薩滅盡思惑已，必蒙諸佛加持授與引發如來無量妙智三昧功德，以是斷除涅槃貪而不入無餘涅槃，復依大悲願轉入八地繼續修學一切種智、利樂眾生邁向佛地。初地入地心菩薩已永伏性障如阿羅漢，或至少是頂極三果而能取證中般涅槃，可說都是已得有餘涅槃者；但因願樂不在無餘涅槃

的取證，因此故意不斷盡五上分結中的我慢；初地以上乃至七地滿心位前之菩薩，皆因悲願而保留最後一分思惑不斷，雖世世都有能力斷盡最後一分微細我慢而在捨壽後入般涅槃，卻終不取無餘涅槃。縱使七地滿心菩薩已斷盡三界愛習氣種子隨眠，念念入滅盡定，非三明六通大阿羅漢所能臆測，亦因無意取證無餘涅槃而說為不證無餘涅槃。

「本來自性清淨涅槃」是不共二乘的修證內涵，菩薩從第七住位初明心開始，就已親證而能現觀，即使三明六通大阿羅漢亦不能知之。這「本來自性清淨涅槃」即是依本識第八識如來藏的本來性、自性性、清淨性、涅槃性而建立，故說一切眾生本有而不知不證，只有親證本識的菩薩能多分少分現觀第八識的存在及其體性與運作，才能現觀本識的本來自在性、本有能生萬法等自性性、本來清淨性、本來涅槃性，因此而成為親證本來自性清淨涅槃的賢聖菩薩；這種涅槃只有菩薩才能親證，不是二乘聖人所能證得。菩薩悟後依止此涅槃進修，漸次圓滿三賢位的修行而得進入初地，開始深細進修一切種子的智慧（一切種智未圓滿前就稱為道種智），並且逐漸修除煩惱障習氣種子隨眠，如是地地轉進而究竟圓滿十二地（菩薩十地、等覺地、妙覺地）的修證，圓成一切種智而成就究竟佛果。圓成一切種智時，即成就四智圓明——具足大圓鏡智、成所作智、妙觀察智、平等性智；連同因地已證得的法界體性智（即般若總相智）而五智具足，即成究竟佛果。從此以後，既不住於生死中，也不住於無餘涅槃中；如是不住生死亦不住涅槃，就名之為「無住處涅槃」，即是諸佛獨有的特勝

涅槃。但是在這一節中，我們將著重在說明二乘涅槃——有餘涅槃與無餘涅槃的實證，因此就不細說大乘菩薩所證的本來自性清淨涅槃，也不細說諸佛所證的無住處涅槃。

行者若想實證無餘涅槃，就必須先證有餘涅槃；而有餘涅槃的實證，必須斷盡見惑（見道所斷惑，即見一處住地煩惱）與思惑（修道所斷惑，即欲愛、色愛、有愛等三種住地煩惱）；必須已斷見惑，才能斷盡思惑。見惑的根本就是我見無明，眾生由於我見而引生三縛結，因此不斷地受生而輪轉生死無有窮盡；只要斷除我見再進而斷盡我執（思惑），就是實證有餘涅槃，可以不受後有，自知捨壽後可以滅盡自己而不再受生，當然也就是實證無餘涅槃的聖者。所以，如果用最簡單的話來說，「無餘涅槃」就是滅盡蘊處界萬法後，本際獨存的「無境界」之境界；一切實證聲聞四果（能現般涅槃）及頂品三果（能中般涅槃）的聖者都知道如何取證無餘涅槃，而諸地菩薩不但同樣熟知無餘涅槃的修證內容，更能現觀聲聞聖者所不知不證的涅槃本際，然菩薩對取滅都不會有所愛樂。

斷盡思惑而實證有餘涅槃後，捨壽時必須滅盡六入才能取證無餘涅槃；換言之，若不能斷滅六入者，就不可能進入無餘涅槃，必定要受後有，繼續受生，不離老病死、愛別離等眾苦。六入其實是與識陰覺知心的心所有法功能相應的，攝屬五陰函蓋之功能，攝歸於五陰之中；因此，只有在五陰滅盡時，六入才能滅盡，這時才是無餘涅槃。譬如以定為禪的修行人，誤以種種定境為涅槃境界，由於他們不能滅除定境法塵，仍然想要保有定境法塵的入，當然就不可能滅除六

入，不可能取證無餘涅槃；六入中的法入，是這些以定爲禪的修行人所不能了知的，更何況能知道應該要滅除？何況能證無餘涅槃？茲舉《增壹阿含經》之經文爲證：

聞如是：一時，佛在摩竭國、憂迦支江水側；爾時世尊詣一樹下，躬自敷座而坐，正身正意繫念在前。爾時有一梵志往至彼處，是時梵志見世尊腳跡爲妙，見已便生此念：「是何人之跡？爲是天龍、鬼神、乾沓和、阿須倫、人、若非人？爲我先祖梵天耶？」是時梵志即逐跡前進，遙見世尊在一樹下坐，正身正意、繫念在前；見已作是語：「爲是天耶？」世尊告曰：「我非是天。」「爲乾沓和耶？」世尊告曰：「我非乾沓和也。」「爲是龍子乎？」對曰：「我非是龍也。」「爲閼叉耶？」佛報梵志：「我非閼叉。」「爲是祖父耶？」佛報曰：「我非祖父。」是時婆羅門問世尊曰：「汝今是誰？」世尊告曰：「有愛者則有受，有受則有愛，因緣合會，然後各各相生如此，五苦盛陰無有斷絕時。以知愛已，則知五欲，亦知外六塵、內六入，即知此盛陰之本末。」爾時世尊便說此偈：世間有五欲，意爲第六生；以知內外六，當念盡苦際。  
「是故當求方便，滅內、外六事。如是，梵志！當作是學。」爾時彼梵志聞佛如是教，思惟翫習，不去心懷；即於座上諸塵垢盡，得法眼淨。爾時彼梵志聞佛所說，歡喜奉行。<sup>1</sup>

<sup>1</sup>《增壹阿含經》卷31第三經，《大正藏》冊2，頁717下18-頁718上12。

此段經文白話語譯如下：【我所聽聞的道理是這樣的：當時 佛陀正在摩竭國的憂迦支江河邊；那個時候 世尊走到一棵樹下，親自敷設了座位而靜心安坐，端正色身也端正心意，繫念於現前的定境中。那時有一位外道在家修行人走到了那個處所，當時這個婆羅門看到 世尊不久前走過時留下的腳跡是非常微妙的，他看見了以後便生起這樣的念頭：「這是什麼人留下的腳跡呢？是天龍、鬼神、音樂神、阿修羅、人類、或者非人？或者是我的先祖大梵天呢？」這時梵志隨即尋逐著那微妙的腳跡向前步進，終於在遙遠的地方看見 世尊在一棵樹下靜坐著，正身正意、繫念在前；梵志看見了 世尊以後就這樣問：「您是天主嗎？」世尊告訴他說：「我不是天主。」「是天上的音樂神嗎？」世尊告訴他說：「我不是音樂神。」「您是龍神的兒子嗎？」佛回答說：「我不是龍神的兒子。」「那麼您是四王天中的夜叉嗎？」佛陀回答這婆羅門說：「我不是夜叉。」「那麼您是我的祖父大梵天嗎？」佛陀答覆說：「我不是祖父大梵天。」這時梵志又問 世尊說：「那您究竟是誰？」世尊告訴他說：「有貪愛的人就會有各種覺受，有各種覺受的人就會有所貪愛，種種因緣和合聚會的緣故，然後才有種種有情互為親屬而相互出生彼此，如同世間尋常可見互為父母子女一般，因此就使得五種苦盛陰沒有斷絕的時候。由於了知貪愛的性質以後，就能了知五欲，也能了知外六塵與內六入，就能了知這個熾盛的五陰生起與滅壞的本末了。」當時 世尊隨即說了這一首偈：世間有五欲，意為第六生；以知內外六，當念盡苦際。

「由於這個緣故，應當尋求各種的方便，滅除內六入，不要再領受外六塵。就像是這樣子，梵志！你應當像這樣子修學。」當時那位婆羅門聽聞 佛陀這樣的教誨，心中開始思惟並且反覆的體會修習，不讓這些義理離開他的心中；然後他就在座位上把種種塵垢都滅盡了，獲得法眼淨而證初果。當時那位外道梵志聽聞了 佛陀所說的道理之後，歡喜地奉行著。】

由這一段經文及阿含諸經中其餘多處的開示可知，佛陀都是教人要斷除內、外六入，才能實證涅槃。但是，當識陰六識對六塵了了分明時，就已經具足六入了！例如：當眼識對色塵了了分明時，雖尚未引生語言文字妄想或貪著，就已經具足眼入了；同樣地，當耳識對聲塵了了分明，雖然還沒有引生語言文字妄想或貪著，也已經是具足耳入了。鼻、舌、身識也是像這樣，乃至當意識對六塵或定境中的法塵境了了分明時，雖然尚無引生語言文字妄想或貪著，也已經具足意入了。然而古今多有錯執離念靈知心為常住真心者，竟不知離念靈知乃意識心之功能差別，而不論是欲界中最粗糙的意識心，例如藏密外道雙身法樂空雙運中的意識粗心，或如一般世俗人日常生活中與欲界六塵相應的意識粗心；或者是色界中的意識細心，乃至三界頂之非想非非想天中的最細意識心，都是本識藉意根觸法塵為緣所生的虛妄法，都不離六入或法入，都是內六入、外六入所攝之法，怎可能是與涅槃相應的真實法呢？三界中最微細的意識覺知心，如非想非非想定中的最細意識離念靈知，尚且還有法入而不離內六入，何

況是欲界人間依內六塵而執著外六入的離念靈知意識粗心，又怎麼會是不了知六入的涅槃心呢？而諸錯悟大法師及藏密外道們，卻都想要以此虛妄的靈知心入住無餘涅槃，實在是癡心妄想啊！這正與佛說「滅除一切粗細意識、滅盡所有六入方能進入無餘涅槃」的聖教相違，因為離念靈知心永遠都會藉內六入而間接與外六塵相應，即使進入非想非非想定中，也仍然會與定境中的法塵相應，仍然是與內六入中的定境法塵入相應，正是尚未滅盡內六入者，絕對與無餘涅槃不相應，所以離念靈知心絕非是外於六入的法界實相心。是故欲實證無餘涅槃，當滅盡六入。

## 第二目 滅盡五陰方是無餘涅槃

所謂無餘涅槃，乃是滅除五陰，唯餘涅槃之本際（本識如來藏）獨存，所以五陰中的任何一法都不可能進入無餘涅槃中。佛說涅槃「真實」、是「常住不變」而非生滅的，故生滅之法絕對不可能是涅槃法；佛說涅槃中唯有真實本際，故生滅之法必定不可能存在於無餘涅槃中。譬如識陰六識皆是因緣所生法，是藉根與塵二法相觸為緣而由本識出生的；有生之法必定有滅，也就是說識陰中的任何一法都是有生必滅之法，都是絕無可能進住於無餘涅槃中的；而離念靈知心乃是意識，是由意根與法塵二法相觸為緣而出生的，是識陰所攝之法，當然絕無可能進入無餘涅槃中。在阿羅漢進入無餘涅槃時，識陰六識是要全部滅盡的，所以離念靈知心意識，永遠都不可能入於無餘涅槃。

覺知心不論有念或無念都歸屬於識陰中的第六意識，為五陰所攝。譬如禪定等至位中的覺知心，不論是與五塵相應或不與五塵相應，都是意識心，乃至非想非非想定中不返觀自己的極細覺知心，也仍然是意識心，都是藉根、塵相觸而生的因緣生滅之法，都屬於五陰中的識陰所攝，都不能進入無餘涅槃中，都不可能存在於無餘涅槃中。依大乘菩薩的現觀說阿羅漢已經滅除意根的我執，亦即定性阿羅漢的意識覺知心已經決定捨壽時要滅除自己，而且能思量作主的意根自己，也願意自我滅除；則阿羅漢捨壽時，意識一旦滅除，意根也將隨之而滅，識陰六識及意根俱皆滅盡，永不復起，此時已沒有現識意根來作主導，本識就不會再於三界中受生而出生名色，三界中再也找不到他的本識所在了，這就稱為無餘涅槃。

由此緣故，應知無餘涅槃乃是五陰十八界一切諸法永遠滅盡無餘，此後本識不再受生於三界中，不會再有任何一界、任何一識、任何一陰生起，也就是不會再有來世的新五陰、新意識了，唯有涅槃本際獨存，這才是無餘涅槃的無境界之境界。再舉阿含經文為證，《增壹阿含經》卷 26 說：

世尊告曰：「阿難！色者，無為因緣而有此名；無欲、無為，名滅盡法；彼盡者，名曰滅盡。痛、想、行、識，無為、無作，皆是磨滅之法，無欲、無污；彼滅盡者，故名滅盡。阿難當知：五盛陰無欲、無作，為磨滅法；彼滅盡者，名為滅盡。此五盛陰永以滅盡，更不復生，故名滅盡。」

這段經文的意思是說，色陰自身是無爲無作的，必須有其餘四陰的配合，由於諸法的和合運作才會生起貪著而變成有爲有作；若是滅除了色陰，就稱爲色滅盡。同樣的道理，受想行識四陰，若是單獨一陰，也都是無爲而無能作的，這四陰也都是依因藉緣而出生的磨滅之法；若能將名等四陰滅除了，就是滅盡。如上所說的滅盡，就是將五陰全都滅除，不再出生後有了，那就是無餘涅槃。

我們可以詳實地觀察，眾生之所以貪愛執著六入，因此不斷流轉生死而受苦無量，都是由於識陰所熏習、所造業而導致的；若是識陰能夠瞭解自己是無常、生滅、無實的，能夠確實經由觀行而認知識陰自己的虛妄性，如實接受而不再認取識陰爲「我」，就能實證解脫道之無我；只要我見我執斷盡，識陰就不會再執著自己，就不會再集藏一切導致後有的身口意諸行，不會再造作種種生死業，也不會再愛著自己所有的六入，知道滅除名色自己是解脫生死的唯一途徑故；如此則識陰相應的一念無明滅除了，識陰六識不再造作種種行業，未來世識陰再出生的動力就不存在了，捨壽後如來藏不會再被意根帶著去入胎受生，就不會再有未來世的名色出生，就沒有十二處，也沒有六入了，觸、受、愛、取、有也都不會有了，世世不停流轉生死的痛苦將不會繼續出現，那就是無餘涅槃。因此，識陰及意根等七識滅盡了，就不再受生，也就是名色滅盡了，就稱爲無餘涅槃；所以說必須滅盡五陰，才能進入無餘涅槃；識陰六識或意識靈知絕對不可能存在無餘涅槃中。

### 第三目 滅盡十八界方證無餘涅槃

雖然阿羅漢斷盡了我見與我執，捨報後可以出離三界生死，但是在尚未捨壽前，都還有色身的冷熱痛癢等餘苦存在，因為還有這種輕微的餘苦作為此世所依，所以就稱為有餘依涅槃。如果是定性阿羅漢，他捨壽的時候就會把意識與意根的自己滅掉，永遠不再出現於三界中，從此以後，只剩下他的異熟識獨自存在，這個境界就叫作無餘依涅槃。所以阿羅漢尚未捨壽進入無餘涅槃之前，即是住於有餘涅槃的境界，由於這時蘊處界都仍然存在，寒熱、痛癢、飢渴等也都仍然存在，因此說有餘涅槃位是相待而且是有對的境界；此時阿羅漢也仍有與無明相待的解脫明（解脫智慧）存在，因此阿羅漢在入無餘涅槃之前，有無生智而能為人宣說聲聞涅槃的道理，使得有緣的人能同證二乘涅槃，而無妨阿羅漢入滅前自身仍有寒熱痛癢等覺受存在。然而無餘涅槃卻是絕待而且無對的，所以無餘涅槃中，除了涅槃本際如來藏獨存之外，實無任何一法可以存在，所以說要滅盡十八界法方能取證無餘涅槃。因此，假使有人想要以離念靈知意識心進入無餘涅槃中常住，那就是妄想要「攜帶」意根與法塵去進入無餘涅槃，也就是妄想有對而相待的世間法能於絕待而無對的無餘涅槃中存在，那一定是未知、未證涅槃的凡夫，也一定是未斷我見的凡夫，才會有這樣荒唐的想法與說法。

在有餘涅槃位中是相待而且有對的境界，仍然有蘊處界存在故，有蘊處界存在才会有明（智慧）的存在；而無餘涅槃

中蘊處界都已經滅盡了，是絕待而無對的無境界之境界，連意識心所依、所緣的意根與法塵都不存在了，何況能有離念靈知意識心存在，當然也就不可能還會有明（智慧）的存在，所以在無餘涅槃中是無有智慧、無有「明」與「無明」可說的。這聲聞涅槃的道理，在般若正理中也是一樣適用，如《般若波羅蜜多心經》說：【空中無色，無受想行識，無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法，無眼界乃至無意識界，無無明、亦無無明盡，乃至無老死、亦無老死盡。】<sup>2</sup> 勝義菩薩如是觀察到真心獨住的境界中無有一法可得，亦即阿羅漢所入的無餘涅槃境界中，惟有涅槃本際真心如來藏獨存，無有真心以外的任何一法可以存在；而禪宗真悟祖師也說真心的自住境界中「實無一法可得」，或說「實無一法可當情」，這意思是一樣的，都是在說明無餘涅槃中是絕對待的，是滅盡一切法的。

當菩薩看清楚無餘涅槃中無境界的境界，也就確實證知：凡是有取有捨的有所得法，都是蘊處界所得之法；例如明與無明、智慧與愚癡、富有與貧窮、解脫與生死、增減與來去、清淨與染污、生滅與常住等，都是意識心所分別，是意識心才能擁有的現觀智慧。菩薩也因此清楚了知，若自己如同阿羅漢一樣進入無餘涅槃時，一切法也將全部滅盡無餘，不會有任何一法可以存在。既然無餘涅槃中連智慧也都滅盡而沒有明與無明可說，當然也就沒有無明的滅盡可說，

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 8，頁 848，下 11-14。

所以《心經》說：【無苦集滅道，無智亦無得。】<sup>3</sup> 菩薩由於親證了無餘涅槃的本際，現觀真心本身無智亦無得，從此轉依本識真心而住的緣故，所以菩薩們心無罣礙，能不畏生死苦而世世自利利他，逐步邁向佛地，這就是《心經》說的：【以無所得故，菩提薩埵依般若波羅蜜多故，心無罣礙；無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。】<sup>4</sup> 菩薩就是因為已經了知無餘涅槃中本際自住的無境界之境界，所以能依之次第圓滿佛道的修證而臻至佛地的究竟涅槃，這不是二乘聖人所能臆測的智慧。

因此，證悟的菩薩都可以稱為「觀自在菩薩」，能現前觀察自己的真心不生不滅、本來自在故；真心無始本有、法爾如是，非因緣所生，不從此世的出生而有，也不隨往世的死滅而滅，是貫通三世的常住法，能出生有情世世的五陰，能與所生的七轉識和合運作而生顯萬法；有這樣的現觀就是能「觀自在」的菩薩，就可以稱為「觀自在菩薩」。大乘菩薩證悟明心所相應的內涵，就是現觀真心的本來自性清淨涅槃性，現觀真心本識與五蘊不一亦不異，也是現觀能入胎、能出生名色的本識獨存不再出生蘊處界諸法時的無餘涅槃境界；要能如是現觀且心得決定，才能生起「觀自在菩薩」這種般若智慧，這就是證悟菩薩們明心後開始發起的本來自性清淨涅槃智慧，即是《華嚴》所說的「本覺智」。反觀阿羅漢

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 8，頁 848，下 14。

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 8，頁 848，下 14-17。

們，雖然捨壽後能入無餘涅槃，但是未證涅槃本際，不知本識在何處，既無法現觀這個本識自住的無餘涅槃境界，當然也不知本識是如何自在及運作的；所以說勝義菩薩智慧不可思議，非二乘聖者之所能知。(待續)

# 空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載四)

## 童女迦葉聖位菩薩僧，率領五百比丘遊行人間

(六) 釋惟護抨擊 平實導師於《童女迦葉考》是將經文【迦葉童女「與」五百比丘，曲解為「率領」五百比丘——把「與五百比丘」曲解為「率領五百比丘」，可見用心極其卑劣。「與」字含義參加或跟隨。「率領」含義是統率領導。】<sup>1</sup>

釋惟護已先說：【且當時佛教僧團之主是釋迦牟尼佛，佛陀涅槃之前，是將僧團囑託與摩訶迦葉尊者。換句話說，僧團的「領導」跟這位俗人「童女迦葉」沒有任何關係。難道，跟著僧團走一次，就成了僧團「領導」？】<sup>2</sup>

釋惟護說：【(1) 在家人只能證三果，出家人才能掙四果阿羅漢——這是附近裡面有所講的。迦葉童女是否

---

<sup>1</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》(卷四) (卷一～卷七) <http://www.mzhy.org/20190812-07/>

<sup>2</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》(卷四)

是證阿羅漢果？都是波斯醯村的山野村民自相謂言（相互傳謠言，「坊間傳聞」）。並沒有任何人給她驗證。（2）如果他已證阿羅漢，他必然就是出家人（在家人是不能證阿羅漢果的）。如果迦葉童女已經證得阿羅漢果，那麼此經就不會再成爲「迦葉童女」，而是會稱爲「迦葉比丘尼」或「迦葉比丘尼阿羅漢」，什麼要用在家人的稱呼稱一位比丘尼阿羅漢？】<sup>3</sup>

釋惟護評論 平實導師【說迦葉童女是阿羅漢，一會兒又說她是初地菩薩。】<sup>4</sup>

事實：當知童女 迦葉是佛世真實之人。有一位眼見佛性的親教師因過去世因緣，隨聞入觀，在定中看到童女 迦葉示現女相，很有威嚴，不似一般女眾；童女 迦葉菩薩在前面走，五百比丘跟在後面。佛世僧團菩薩僧與聲聞僧共住，如前舉《不退轉法輪經》、《大方廣寶篋經》、《佛說阿闍世王經》所說，是史實而非編造。

此《長阿含經》之《弊宿經》說「童女迦葉與五百比丘」，即童女 迦葉是此菩薩僧隊伍之首，離男女相，跟隨的五百比丘是菩薩種姓而受別解脫戒（比丘戒）的菩薩僧。經文又說「我聞童女迦葉將五百比丘」<sup>5</sup>，「將」即「率領」的意思，即童女 迦葉率領五百比丘；釋惟護不可謗誣童女 迦葉爲「俗

---

<sup>3</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

<sup>4</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

<sup>5</sup> 《長阿含經》卷7：「我聞童女迦葉將五百比丘遊拘薩羅國……。」

《大正藏》冊1，頁42，下10-11。

人」、「跟著僧團走一次」云云。經典前說「與」，後言「將」，如《增壹阿含經》說「尊者摩訶迦遮延……，與大比丘眾五百人俱。……婆羅門聞尊者迦遮延在此池側遊化，將五百比丘……」，也是率領之意<sup>6</sup>。又如《大般涅槃經》說摩訶迦葉「與五百比丘」<sup>7</sup>，雖用「與」，然摩訶迦葉率領比丘們無疑。且，婆羅門弊宿是向童女 迦葉請法而非五百比丘；若說童女 迦葉是「俗人」，弊宿為何不向五百出家比丘之長老請法，反而向「俗人」請教佛法？乃至二乘結集之經藏《長阿含經》，卻以如是長文來彰顯一位「俗人」童女 迦葉？這原因很清楚：童女 迦葉不但不是釋惟護所毀謗的「俗人」，她還是菩薩僧，而且是菩薩僧隊伍中的領導者。

經文說：「此童女迦葉有大名聞，已得羅漢。」<sup>8</sup> 這是當地民眾與婆羅門的侍者所說，前文所舉之「將五百比丘」則為侍者所說；釋惟護在質疑後，判斷此為「坊間傳聞」，卻不知《長阿含經》是佛弟子集結的佛法經藏，若傳聞有誤會，必於文後澄清之，非可隨意記錄，以免誤導後人故；即經文童

---

<sup>6</sup> 《增壹阿含經》卷 10〈勸請品 第 19〉：「尊者摩訶迦遮延遊婆那國深池水側，與大比丘眾五百人俱。爾時，尊者迦遮延有此名聞，流聞四遠。尊者長老姦荼婆羅門在此遊化。爾時，婆羅門聞尊者迦遮延在此池側遊化，將五百比丘……。」《大正藏》冊 2，頁 595，中 21-25。

<sup>7</sup> 《大般涅槃經》卷 3：「尊者摩訶迦葉在鐸叉那耆利國，聞於如來欲般涅槃，與五百比丘從彼國來，欲見世尊。是以如來不令火然。……」《大正藏》冊 1，頁 206，中 25-下 25。

<sup>8</sup> 《長阿含經》卷 7，《大正藏》冊 1，頁 42，下 5。

女迦葉「將五百比丘」與「得羅漢」都是事實。(而且,「將五百比丘」,釋惟護也有引出來,他竟還可以說平實導師「用心極其卑劣」;這樣不解中文,自己不懂還要惡口。)

釋惟護爲了反對「菩薩僧」,更說「如果 he 已證阿羅漢,他必然就是出家人(在家人是不能證阿羅漢果的)」。然阿支羅迦葉與摩羅迦舅都是在家人,而如來說阿支羅迦葉「已般涅槃」,爲授第一記<sup>9</sup>(即記別阿羅漢),摩羅迦舅「成阿羅漢」<sup>10</sup>也是經中分明記載;釋惟護不懂,還反佛說而主張在家人不能成爲阿羅漢。又三果人在色界初禪天、二禪天、三禪天、四禪天,乃至到無色界天皆能成就阿羅漢(上流處處般涅槃),在諸禪天並無出家僧團,一樣以「在家人」身分證阿羅漢果入般涅槃。顯見「在家人不能證阿羅漢果」之說,非爲正理。

釋惟護抨擊平實導師「說迦葉童女是阿羅漢,一會兒又說她是初地菩薩」(童女迦葉非僅初地證量,可詳《童女迦葉考》之在在舉證),釋惟護之意爲:不可同時是菩薩,又得阿羅漢。然《不退轉法輪經》說有「菩薩摩訶薩阿羅漢」<sup>11</sup>,即在家、出家菩薩皆可證阿羅漢果,故釋惟護編派推論「迦葉比丘尼」、「迦葉比丘尼阿羅漢」之說,乃全不解菩薩僧可得阿羅

---

<sup>9</sup>《雜阿含經》卷12,《大正藏》冊2,頁86,上4-中23。

<sup>10</sup>《雜阿含經》卷13,《大正藏》冊2,頁89,下24-頁90,中26。

<sup>11</sup>《不退轉法輪經》卷2〈聲聞辟支佛品 第3〉:「佛告阿難:『我今復說菩薩摩訶薩阿羅漢……,是名菩薩摩訶薩阿羅漢。』」《大正藏》冊9,頁235,下20-頁236,下8。

漢果證之虛妄言，這是落入身見的想法與過失。以俱解脫阿羅漢所證的滅盡定來說，《菩薩瓔珞經》說「復有無念法門，菩薩得此法門者，入滅盡定，觀了無形」<sup>12</sup>，菩薩三地滿心能證滅盡定而不證，至六地必證，七地更是念念入滅盡定，卻大部分是現在家的身相，迥異釋惟護之說。

又當知《長阿含經》說童女 迦葉一行人此次遊行時，佛陀剛示現涅槃滅度不久。<sup>13</sup> 即隨行的比丘（菩薩僧現比丘相）有人後來參與當年的二乘結集，令此 佛滅後不久發生的事被編入阿含聖教中。

### 大慧宗杲禪師、玄奘菩薩後身，千古不易

（七）釋惟護說：【大慧宗杲的氣習不輕，他脾氣剛直，性格開放，處事幹練強勢，曾燒毀他師父圓悟克勤祖師的《碧岩錄》一百卷的刻版。從不示弱於人。愛好廣泛，說法度眾聚人力強，喜於參與政事，因此一生成為遭受政府排斥打壓的對象。】<sup>14</sup>

釋惟護又說：【玄奘大師習氣輕微，他性格溫順，心性柔軟，謙恭卑下，沒有高慢心，慎言少言，法義辨正從不提人姓名，最重的一句話就是：「汝不解我意」。不喜交際。他一輩子只以經書打交道，埋頭翻譯經教

---

<sup>12</sup> 《菩薩瓔珞經》卷 1〈莊嚴道樹品 第 3〉，《大正藏》冊 16，頁 6，上 14-15。

<sup>13</sup> 《長阿含經》卷 7：「迦葉報言：『今我師世尊滅度未久。』」《大正藏》冊 1，頁 46，下 9。

<sup>14</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷三）

工作。從不交一個朋友，他也不去度眾說法。他從不參與政事，所以深受帝王的崇敬政府的支持。】<sup>15</sup>

事實：釋惟護想要說明 大慧禪師和 玄奘菩薩不是同一人的前後身。然且不說此二聖是否同一位菩薩護持正法的前身後身，就釋惟護之觀點與史實而言卻是大相逕庭。例如 玄奘菩薩如同 大慧禪師「處事幹練」，所以李世民兩次督促 玄奘菩薩還俗輔佐他處理國事；而當氣憤到極點的士子鄭尚明以默照禪來質問 大慧禪師時，大慧禪師不慍不火開導，老婆到無以復加，此即如同 玄奘菩薩之「性格溫順，心性柔軟」。又，克勤圓悟祖師吩咐 大慧禪師接任住持，然 大慧禪師知道有人覬覦大位，在送行 師父後，即捨寺自往後山另覓住處；此中唯見 大慧禪師「性格溫順，心性柔軟」。

大慧禪師說「寧以此身代一切眾生受地獄苦，終不以此口將佛法以爲人情，瞎一切人眼」<sup>16</sup>，玄奘菩薩亦是如此。當 玄奘菩薩與木叉耆多會面時，原本謙和，然等到木叉耆多出言藐視《瑜伽師地論》時，玄奘菩薩便轉爲「幹練強勢，從不示弱」，經由一場論辯，讓貴爲國師的木叉耆多從雲端重重摔落到地上；從此木叉耆多見到 玄奘菩薩時都很恭敬而不敢再大刺刺坐著，甚至有時遠遠望見 玄奘菩薩就迴避不見；<sup>17</sup>

---

15 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷三）

16 《大慧普覺禪師語錄》卷 25：「山野平昔有大誓願：寧以此身代一切眾生受地獄苦，終不以此口將佛法以爲人情，瞎一切人眼。」《大正藏》冊 47，頁 919，下 27-頁 920，上 1。

17 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 2：「法師報曰：『此有《瑜伽論》

這讓木叉毬多驚畏歎服萬分的 玄奘菩薩，與釋惟護敘述 大慧宗杲的（於法上）「從不示弱於人」，到底差別在哪裡？

對同是那爛陀寺講師的師子光，玄奘菩薩先好言勸誡勿謗聖教，見其不從，便公開造論嚴厲破斥，令他顏面盡失黯然離寺；<sup>18</sup> 這樣用詞犀利的 玄奘菩薩會是釋惟護定義（不與人辯法）的「性格溫順，心性柔軟」？師子光後來找了友人來幫他助拳，然這人只是遠遠地看見 玄奘菩薩威儀中顯示出的威德力，便驚恐到不敢造次，準備好的話都生吞回去；如是威儀厚重的 玄奘菩薩會是釋惟護說不去度眾說法（不與人辯法）的「性格溫順，心性柔軟」？

對於造惡論（《破大乘論》）主張「大乘非佛說」的般若毬多，玄奘菩薩以《破惡見論》回應，逐一破其惡見，此破斥之犀利讓般若毬多驚恐萬分，於是三次託詞婉謝戒日王邀請他去曲女城大會，最後被逼到拋下老臉，遙向 玄奘菩薩方所讚

---

不？」毬多曰：『何用問是邪見書乎？真佛弟子者，不學是也。』法師初深敬之，及聞此言，視之猶土。……法師即引《俱舍》初文問，發端即謬，因更窮之，色遂變動……毬多極慚……相見不復踞坐，或立或避。私謂人曰：『此支那僧非易訓對。若往印度，彼少年之儔未必出也。』其畏歎如是。」《大正藏》冊 50，頁 226，下 22-頁 227，上 10。

<sup>18</sup>《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 4：「法師為和會二宗言不相違背，乃著《會宗論》三千頌。《論》成，呈戒賢及大眾，無不稱善，並共宣行。師子光慚赧，遂出往菩提寺，別命東印度一同學名旃陀羅僧訶來相論難，冀解前恥。其人既至，憚威而默，不敢致言，法師聲譽益甚。」《大正藏》冊 50，頁 244，下 8-14。

歎以表臣服；<sup>19</sup> 恐懼到這種地步，玄奘菩薩給他的印象哪是不去度眾說法（不與人辯法）「性格溫順，心性柔軟」的人？

更有同寺之誼的慧天法師，於曲女城無遮法會上，玄奘菩薩不假辭色，破斥他到狼狽不堪，無有世間情誼可說。這被破斥之慘烈，讓慧天法師記憶猶新，後來書信到中國時仍提及此事。<sup>20</sup> 此中哪有釋惟護說的 玄奘菩薩不去度眾說法（不與人辯法）而「性格溫順，心性柔軟」？

玄奘菩薩論及佛法正義，皆大刺刺舉示對方名字，「逼走」師子光、「嚇退」般若毬多，《成唯識論》本來也具名公佈諸師錯見，後因弟子窺基一再勸說，才改用「有義」，非是本意，何曾「法義辨正從不提人姓名」？如上所說，這「性格溫順，心性柔軟」與「幹練強勢，從不示弱」是同時並存的。在《華嚴經》說菩薩摩訶薩習氣，其中有「善根習氣」及「教化眾生習氣」，因善根習氣，則心性、性格溫良淳善超乎大眾；因教化眾生習氣，便能廉頑立懦，勇猛護持正法。

---

<sup>19</sup> 《成唯識論述記》卷 4：「後，戒日王三度往喚般若毬多，欲令共我大師論議。〔般若毬多〕辭不肯來，一度辭不能乘馬，一度辭興熱，復將母象往迎，即辭年老，遙歎大師，深生敬伏。」《大正藏》冊 43，頁 351，中 3-6。

<sup>20</sup> 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 7：「夏五月乙卯，中印度國摩訶菩提寺大德智光、慧天等致書於法師。……慧天於小乘十八部該綜明練，匠誘之德亦彼所推重，法師遊西域日常共切磋。彼雖半教有功，然未措心於《方等》，為其執守偏見，法師恒詆訶。曲女城法集之時，又深折挫，彼亦媿伏。」《大正藏》冊 50，頁 261，上 26-中 6。

玄奘菩薩在譯院中，每天一百多位弟子將側邊廂房都排隊佔滿以求向 玄奘師父問道，同於 大慧禪師「說法度眾聚人力強」。玄奘菩薩不喜政事，專務翻譯；大慧禪師也不願參與政事，然須與京師大官來往，亦攝受他們以利佛法發展，此則同於 玄奘菩薩須與皇上李世民來往一般。餘者更無須解釋。由此可知，釋惟護之判斷與史實有非常大的落差，純屬自己的臆度妄想。反而若就同是破斥諸方不假辭色而言，不免視 大慧宗杲禪師為 玄奘菩薩後身，皆是直接破斥誤導眾生之諸方大師，不假辭色，以分別義理論議殊勝故；若然，真千古不改其色，亦將直至末法滅盡。

### 理則頓悟，事則漸修，聖位菩薩示現於此間為三地心

(八) 釋惟護說：【但是大慧宗杲禪師末後臨終，應該回兜率天才對，而大慧宗杲禪師一生都並沒有任何淨土修行的表現，何況是兜率天彌勒淨土？！】<sup>21</sup>

釋惟護說：【如果蕭老師是「玄奘大師」的轉世，應該開悟之後，頓至「三地」或「三地」以上才對。為什麼還只能一步步的遞進呢？】又說：【難道「三地菩薩」——玄奘大師退失了「三地菩薩」境界，需要重頭再來？】<sup>22</sup>

事實：釋惟護之論議是要說明 玄奘菩薩與 大慧宗杲禪師是不同的人，以說明 平實導師也是不同人。在此且不說這

---

<sup>21</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》(卷三)

<sup>22</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》(卷三)

三位聖者是否為同一位菩薩的前身後身護持正法，但依佛法說：玄奘菩薩、大慧禪師、平實導師皆是有初禪以上證量的聖位菩薩，都可上生色界天，並非只能於欲界天或人間受生。當聖位菩薩捨壽後中陰身現起時，世尊便為指示，若人間尚有任務就去投胎，非必回兜率陀天；又聖位菩薩禪定證量高者（四禪以上）則可至色究竟天，但一切皆依如來指示為前導，聽命法王尊。又，聖位菩薩示現於人間之證量，是否分身現起，為幾地之證量，種種世間事情之示現處，亦非大眾可知。

理則頓悟，事則漸修；未離胎昧之菩薩再來時，並非證悟後，過去生所學所證就一時全部回復。佛說眾生無始以來都曾證得四禪、五神通，然有胎昧的菩薩悟後猶然無法發起。又如玄奘菩薩示現年少證悟後，仍須尋找到《瑜伽師地論》（根本論），才慢慢回復往昔之聖位智慧證量；但卻不是如初悟之七住菩薩還要繼續歷經一大阿僧祇劫之修學方才完成，而是在每一生之十年左右即可完成（回復往世證量）。玄奘如是，滄山靈祐如是，大慧宗杲如是，平實導師亦復如是，方能將從凡夫位修至三地滿心的種種現觀境界為大眾宣說之，豈是偶然！然聖位菩薩之真實證量難知，於世間大都示現布施、持戒圓滿，而三地滿心位具足之四禪八定與五神通，則非三賢位學人迫切必修之處，故聖位菩薩住持世間正法時，往往示現為三地住地心乃至初地心境界，不作更高層次之示現（除非有特殊因緣），否則眾生何由親近？

當知《楞嚴經》所說「真菩薩、真阿羅漢（指阿羅漢菩薩）」主要以論及脫離（分段）生死、生死自在為準則，此等大乘菩

薩皆不自稱是已斷分段生死之菩薩再來（指別教七地滿心以上菩薩或通教阿羅漢菩薩）。揆諸史實，玄奘菩薩、大慧宗杲禪師皆未示現斷除胎昧及斷分段生死，而無妨是地後菩薩。又，玄奘菩薩、大慧禪師勇於護持正法，後身必現此末法人間，再為法主亦是常事。《楞嚴經》說證悟菩薩（純想非情，兼有福慧、淨願，自然心開，見十方佛。「心開」即是證悟），一切淨土隨願往生，<sup>23</sup>本無障礙；而兜率天宮本為淨土所攝，見道者自可隨願上生；然證量極高的聖位菩薩雖有行願，來去亦依如來法王尊作主。末法萬年後，屆時於兜率陀天宮內院依證量坐定時，便知玄奘菩薩、大慧禪師、平實導師之真實證量以及是否為同一人<sup>24</sup>。

### 文殊師利菩薩開示：執取袈裟分別者，非真出家

（九）釋惟護說：【聲聞戒是釋迦世尊制定的。僧衣也是佛制定的，僧衣就是佛教的「國旗」。所以維摩大士見了凡夫僧人都要頂禮。也表示對佛教「國旗」（教旗）的尊重。也是表示對釋迦牟尼佛住持三寶的尊重。僧人不能禮拜白衣，這個也是釋迦佛的規定，這是蕭平實對於佛制公然的漠視和無知。】<sup>25</sup>

---

<sup>23</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 8：「純想即飛必生天上，若飛心中兼福兼慧及與淨願，自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。」《大正藏》冊 19，頁 143，中 16-18。

<sup>24</sup> 平實導師曾說，捨壽時自當說明來歷。

<sup>25</sup> 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷五）

**辨正：**依《維摩詰所說經》（異譯本《說無垢稱經》），維摩詰大士皆不對凡夫僧頂禮，此其一，釋惟護不懂；維摩詰大士是隨順世間對五百位聲聞阿羅漢（唯阿難示現有學位）示現頂禮，<sup>26</sup> 目的在攝受二乘聖僧以及現場有大乘因緣的法眾，令其不便隨即離去。而大士彈偏斥小，訶責諸聲聞聖僧所說；歎大褒圓，令眾得度佛乘，此其二，釋惟護亦不懂。當知聲聞聖僧百般不情願受大士禮，所說皆被破斥，一時也走不了，唯有默然聽訓；故皆自承不堪任前往問疾，無人曾以受其禮敬而自得，足見維摩詰大士通權達變之廣大攝受力。然今天有人以表相僧衣自詡，關心有無禮拜恭敬；其不解實義，背離大乘，即文殊菩薩說非真出家者。如果今天釋迦如來示現在家相，釋惟護馬上就不禮佛了嗎？只能說這人禮拜的是衣服，從來沒有禮過佛。

玄奘菩薩《大唐西域記》說天軍阿羅漢帶一位僧人（德光論師）到天上向彌勒菩薩請法三次，然此僧人自恃僧衣，看見彌勒菩薩頭戴天冠、身穿天衣，未現出家相，便三次都雙手長揖，從無禮拜，自說他不禮拜在家人。天軍知道這人無可救藥，就不再帶他去天界。<sup>27</sup> 玄奘菩薩舉此說明有二乘人

---

<sup>26</sup> 《說無垢稱經》卷2〈聲聞品第3〉：「如是，世尊一一別告五百聲聞諸大弟子：『汝應往詣無垢稱所問安其疾。』是諸聲聞各各向佛說其本緣，讚述大士無垢稱言，皆曰：『不任詣彼問疾。』」《大正藏》冊14，頁564，中27-下1。

<sup>27</sup> 《大唐西域記》卷4：「時有提婆犀那（唐言天軍）羅漢，往來覩史多天。德光願見慈氏，決疑請益。天軍以神通力，接上天宮。既見慈

以白衣在家來看待 彌勒菩薩，對菩薩聖僧公然漠視；對照今日釋惟護對袈裟僧衣之執取，而非禮實證之菩薩，真是現代版的這位僧人。

當知 如來在《大乘本生心地觀經》開示：

善男子！世出世間有三種僧：一、菩薩僧，二、聲聞僧，三、凡夫僧。文殊師利及彌勒等，是菩薩僧。如舍利弗、目犍連等，是聲聞僧。若有成就別解脫戒真善凡夫，乃至具足一切正見，能廣為他演說開示眾聖道法利樂眾生，名凡夫僧；雖未能得無漏戒定及慧解脫，而供養者獲無量福。如是三種名**真福田僧**。

復有一類名**福田僧**，於佛舍利及佛形像，并諸法、僧、聖所制戒深生敬信，自無邪見令他亦然，能宣正法讚歎一乘，深信因果常發善願，隨其過犯悔除業障。當知是人信三寶力，勝諸外道百千萬倍，亦勝四種轉輪聖王，何況餘類一切眾生？如鬱金華雖然萎悴，猶勝一切諸雜類華。正見比丘亦復如是，勝餘眾生百千萬倍，**雖毀禁戒不壞正見**，以是因緣名**福田僧**。若善男子、善女

---

氏，長揖不禮。天軍謂曰：『慈氏菩薩次紹佛位，何乃自高，敢不致敬？方欲受業，如何不屈？』德光對曰：『尊者此言，誠為指誨。然我具戒苾芻，出家弟子，慈氏菩薩受天福樂，非出家之侶，而欲作禮，恐非所宜。』菩薩知其我慢心固，非聞法器，往來三返，不得決疑。更請天軍，重欲覲禮。天軍惡其我慢，蔑而不對。德光既不遂心，便起恚恨，即趣山林，修發通定，我慢未除，不證道果。」《大正藏》冊 51，頁 891，下 5-16。

人等，供養如是福田僧者，所得福德無有窮盡，供養前三真實僧寶，所獲功德正等無異。如是四類聖凡僧寶，利樂有情恒無暫捨，是名僧寶不思議恩。<sup>28</sup>

菩薩僧如 文殊菩薩，雖無示現袈裟在身，如來說為僧寶，為眾僧之冠首。聲聞僧則必須如舍利弗尊者、迦旃延尊者等證得無漏解脫之阿羅漢等四雙八輩聲聞賢聖，方稱聲聞僧。然而彼等後時亦多迴小向大而成為菩薩僧。其次，要成為凡夫僧須成就「別解脫戒（諸行真善），具足一切正見，能廣為他人演說眾聖道法」——**正戒、正見、正說法**，全都具足方為**凡夫僧**。像釋惟護如是眾多邪見者，依佛法說，仍不得為凡夫僧。

再者，另有一類可受人供養的福田僧，須具備：於佛舍利及佛像、諸法寶、僧寶、聖所制戒，深生敬信，成就四不壞信；自己無有任何邪見，也能令他人從其所聞亦無邪見；能宣揚正法，讚歎一佛乘；深信因果，常發善願；隨其所犯過失及違戒事，皆能如法懺悔而滅除業障；雖有時毀犯淨戒，然不壞正見。即「**具四不壞信、無有邪見、讚歎大乘、深信因果、有過即懺**」者，方稱**福田僧**；若自詡聲聞乘者，即非**福田僧**。若如釋惟護無根毀謗實證之大乘賢聖者，即已非僧，依律為「**不起**（善根斷滅不再生起）」、「**有墮**（有下墮惡道之業）」，何況能成為凡夫僧？

---

<sup>28</sup> 《大乘本生心地觀經》卷 2〈報恩品 第 2〉，《大正藏》冊 3，頁 299，下 25-頁 300，上 16。

文殊師利菩薩乃古佛再來，於《大寶積經》開示：

天子！若取袈裟，當知彼即大有見相。天子！是故我說不以取著袈裟而得清淨及得解脫。所以者何？天子！諸佛世尊大菩提處無有袈裟。<sup>29</sup>

執取袈裟，如釋惟護將之當作是「佛教的『國旗』」而不捨者，文殊菩薩說這人是「大有見相」，不得真實清淨解脫；當知諸佛之佛菩提處皆無袈裟可說。文殊菩薩更開示「貪、瞋、癡」種種都是執取身相者之袈裟；<sup>30</sup> 繫縛自身，永無清淨解脫。再者，「僧」真要受人尊重，也須是個「僧」；如來聖言量開示「凡夫僧」是須具足正戒、正見、正說法成就，缺一不可，從來不是剃度受戒後就成凡夫僧。若此生此世不成凡夫僧，何時可成爲如來所說的真福田僧？由於世間僧人往往誤會只要披上僧衣即可受人供養作爲福田僧，故如來條列堪爲福田僧之諸多條件、細目說明，正是要出家僧人自行檢討，是否有達到如來所說的福田僧之標準；若不成即非僧寶，即不應受人恭敬禮拜、不得受他僧讚揚；但凡受人供養時，更要處處、時時心生慚愧；自身既非僧寶，受之有愧。且若知見嚴重錯誤，從無警覺、不肯聽勸如釋惟護者，則其

---

<sup>29</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉，《大正藏》冊 11，頁 584，下 26-29。

<sup>30</sup> 《大寶積經》卷 104〈破二乘相品 第 7〉：「貪欲是袈裟，瞋恚是袈裟，愚癡是袈裟，因是袈裟，諸見是袈裟，名色是袈裟，妄想是袈裟，執著是袈裟，取相是袈裟，語言是袈裟，如是乃至戲論一切諸法皆是袈裟。」《大正藏》冊 11，頁 585，上 1-5。

所受一切衣服、飲食、臥具、醫藥等供養全都應得償還，更別說所受一切金錢供養於未來世要加多少倍還回。既然自詡為僧人，當於《佛藏經》清楚自驗，是否落在如來斥責的哪一種僧人中；倘有過失，當儘速改往修來。（待續）





# 《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十五)

釋印順這種凡夫的淺見與俗見之所以得到多數學者的認同，是因為：

印順法師的立場解構了大乘的聖教量性。……他認為大乘佛教實際只是佛圓寂後永恆懷念佛陀、把佛陀神化的一些佛教徒發起的一場宗教運動，大乘經典就是這些人自己撰造的，而不是佛陀開悟以後直接安立的。這個斷言很嚴重，直接把整個大乘自身的聖教量性給否定了，把成就佛果的大乘道消解了。……在印順法師看來，大乘佛教並非佛陀的聖教量，只在隨順阿含佛教精神的意義上可稱佛法，因此，大乘道作為成就佛果的菩提道就變得無根無據了。

按照大乘信仰，大乘是佛陀直接說的，或者是佛陀加持、開許其他聖者說的，因此大乘是佛陀的聖教量，絕非未成佛的人依據想像與推理建立的。但是印順法師把這個完全顛覆掉了。……換句話說，按照印順法

師的立場推論，整個大乘按照教理行果的安立，所謂發心、修菩薩行、最終成佛的這個教證體系，實際就是一個想像性的邏輯構造，而絕不可能是成佛的指南。<sup>1</sup>

如前所說，當釋印順否認了大乘「是佛說」，解構了大乘經典的「至教量」性，即等於推翻了依教奉行而修證「成佛」的可能性，然而他卻又寫書提倡「成佛之道」，這就有兩種過失：一是自相矛盾而致所說無效，二是曲解佛法而另創新教。然而，印順思想的支持者、推廣者，卻似乎於此兩點都無察覺，或無動於衷：

在印順看來，真正的佛教是「人間佛教」，是他自己的版本那種性質的。但有一點他沒有意識到，他的真正佛教不僅把大乘的聖教量的性質給解構了，而且按照這個邏輯推演下去，阿含佛教、部派佛教也不能成立。因為按照他的歷史的、經驗的、邏輯的與人本的立場，佛教的任何一個環節都可以質疑，包括作為人的佛陀的實在性，包括那些阿含經典是怎麼傳出來的，等等，一樣都可以理解為是後人神化或者撰造的。……佛教作為信仰為前提、智慧為根本的修學體系，所指向的是與我們世俗殊異的境界，如何能夠接

---

<sup>1</sup> 周貴華，〈「人間佛教」與相似佛教——印順「人間佛教」思想略評〉  
<http://time20021108.blog.163.com/blog/static/19762524820147189440732/>  
或參見：周貴華，〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉（此二文內容相近而文字略異）  
<http://www.aisixiang.com/data/79660.html>

受我們世俗人的理性主義的檢驗呢？……拿世俗理性主義檢驗佛教，佛教必然變得不可置信。……但佛教是解脫與覺悟之學，而科學是隨順共業之學，二者性質根本不同。<sup>2</sup>

隨順於「人本」立場的詮釋，應限於尊重人類的價值共識，且須有所節制；若過度膨脹而越位，就可能造成不自量力的危險或削足適履的倒置，於人於法，都是一種傷害與破壞。佛法，就是成就佛道的方法，學人在隨佛菩薩修學與熏習的過程中，必以「佛」為模範、為目標，不斷的逐漸超越、淨化眾生性，乃至圓滿開顯本具的佛性，是故，從因到果，都必然是「佛本」的。就第八識所含藏的「種子」之染淨而言，凡人與佛的差距極其懸殊，乃至不可思議；因此，從人觀佛，如盲而無所知見，又豈能以人本而妄議（檢驗）佛本，且歸結為「非理性」的「神話」？

周貴華另一篇論文〈在信仰與學術之間——對釋印順佛教思想的再反思〉<sup>3</sup>，對釋印順的「大乘非佛說」及「人間佛教思想」作了深入的剖析：

在佛教本位意義上，印順法師的佛教思想是中國大乘佛教中最大的一次自我否定與自我重建，但其意義是負面居多。……在他〔釋印順〕看來，傳統佛教從信仰

---

2 周貴華，〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉

3 周貴華，〈在信仰與學術之間——對釋印順佛教思想的再反思〉，載於《佛教與當代文化建設學術研討會論文集》，西北大學出版社，2013年10月。<http://www.aisixiang.com/data/79836.html>

到真理這條路徑的合理性並不自足，還要經受學術立場的考量。……後者常常更具主導影響。這樣，傳統佛教真理觀遭到顛覆，比如大乘的聖教量性，其甚深、微妙的境界及其親證，乃至佛陀三身，三界以及淨土，神通等等，大多在學術立場的知識性訴求下失去了合理性，……。

這是對印順思想的整體評價——就近代中國大乘佛教的反省與改革而言，釋印順的作用是「負面性」居多，因為他所採用以「檢視」（佛教）真理的方法，是以西方的世俗「學術」研究來顛覆、取代傳統佛教的「信仰」及實證；由於預設了「人類本位」與「世俗理性」的成見，其「知識性訴求」所得的結論是一些似是而非且支離破碎的概念，與佛教的本質毫不相及，他並以此否定佛法三量（至教量、現量、比量）的真實性及佛果三德（法身德、般若德、解脫德）的可證性，錯解了 佛陀三轉法輪的教導。

印順法師的思想展開有種種的形態，但有兩個方面是最重要的，或者說現在以及今後會影響最大的：一個即「大乘非佛說」的思想，這是其判教觀的最核心的部分；另一個即與前者不無關聯的人間佛教思想，這是其最重要、最成熟的思想。

總而言之，釋印順對近代佛教的革新，即是以「大乘非佛說」而「自我否定」，以「人間佛教」而「自我重建」，前者是判教，後者是立宗，前破後立（前墮斷見、誹謗見，後落常見、建立見），都是對佛法本質的誤解、扭曲與背叛，成了

佛門的外道，所謂「獅子身中蟲，自食獅子肉」，可說是史無前例的膽大妄為。周貴華下文就這兩點細說：

印順法師……在中國佛教中首倡「大乘非佛說」，將大乘經作為佛親說之教的地位予以消解，從而將大乘佛法完全歸之於阿含佛法為中心的佛法的展開與流變、異化。……印順法師堅持認為，大乘道雖然不是佛親說的，但是從阿含和部派佛教推闡過來，在這個角度說它是真的，而且是能夠成佛的。這正是其思想的內在矛盾之所在。

釋印順認為，只有《阿含》是佛（親說可信之）法，大乘晚出、非佛說，是後世弟子根據《阿含》而推演、開展的變異法，強名之曰大乘法。然而矛盾的是，大乘法若不是「佛」所開示之知見，又如何令人悟入而成「佛」？從佛教經典來看，三世諸佛皆是依「大乘法」而究竟成佛，也只有「已成之佛」才有能力安立「成佛之道」。一切未成佛者，極盡其想像與推論而施設之法，皆非親證之現量，不能令人依之修行而究竟成佛也。若依釋印順之說：【根源於「佛般涅槃所引起的，對佛的永恆懷念」，可說是從「佛法」而演進到「大乘法」的一個總線索。……通過部派，不同的宏法事業，適應不同的民族文化，孕育出新的機運——「大乘法」。】<sup>4</sup> 則似云部派佛教的弟子從「佛法（阿含）」推演、開創，興起了新適應、

---

<sup>4</sup> 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社，台北，1986年3月三版，頁13-17。

新信仰的大乘法，這是當時佛教界的大趨勢，雖來源複雜而傾向於一個共同理想——成佛。然據實而言，「依《阿含》而成佛」這個理想是不可能成就的，因為《阿含》以二乘解脫道為主，極果只能成就阿羅漢與辟支佛；所以，大乘若真是部派弟子從《阿含》推闡而來的，則不能建立成佛之道。又，佛陀住世說法四十九年，若只說了初轉法輪的《阿含》解脫道，則後世弟子亦不可能超越佛陀而開展出「佛菩提」道。

「人間佛教」說是其晚年的定論，……這是中國歷史上出現的第一個真正完整的人間佛教思想的理論系統。其次，這是一種人本的大乘思想，以其判教思想為基礎，包括融貫了其溫和版的「大乘非佛說」，試圖建立一種限定於人間、基於人的成佛之道。最後，這是一種對佛教予以平面化改造即矮化、俗化的佛教思想，採用六經注我的方式建立，也就是說，並非隨順聖教梳理出來，而是本於他自己的核心理念然後攝取佛教的資源來建立的。……正是在不須佛親說就可安立大乘道的觀念支配下，印順法師建構出自己的成佛之道——即人成佛的「人本大乘法」，也就是其「人間佛教」說。但這按照佛教本位看，提供了一個凡夫妄造聖道的惡劣先例。<sup>5</sup>

在釋印順看來，釋迦世尊就只是「人間佛陀」，佛陀之教就是「人間佛教」，凡與此相違者，就不是真正的「佛陀」

---

<sup>5</sup> 周貴華，〈在信仰與學術之間——對釋印順佛教思想的再反思〉

與「佛教」。此外，他認為大乘法不是佛口親說，而是「佛滅後，佛弟子對佛的懷念」所推演成立的；因此，釋印順自也可依他個人對「佛」的理想與希求，而割裂、曲解佛教經論來建構一家之言的成佛之道，也就是所謂「人本大乘」的「人間佛教」。周貴華認為這是「以我為尊、六經注我」，攝取佛教各種資源以推銷個人的理念，將佛說的聖教（三乘菩提）矮化、俗化，以符合世間學術的認知與需求，周貴華慨嘆云：「這個時代為什麼相似佛教那麼多，關鍵在於佛陀經典失去了權威性，不再被視為聖教量。」<sup>6</sup> 而這就是印順人間佛教的本質與作用。

周貴華對印順人間佛教的評析，在下引這篇論文<sup>7</sup>有個總結：

釋印順以人本之立場闡明其「人間佛教」思想，並以之抉擇、判攝全體佛教，在相當多的方面表現出與傳統佛教相異之旨趣。……將佛教的所化對象局限於人類，強調只有人才有佛性，才能接受佛法、修持佛法、最終成佛。

如前所述，「人本」或「過重人本」是儒家思想的特色，也是全球現代化的思潮，其本質是世俗化、平面化、普及化的，以此為基礎的人間佛教，其旨趣必然「與傳統佛教相異」，這種相異不是平行的、表面的改變，而是對正統佛法（如來正

---

<sup>6</sup> 周貴華，〈在信仰與學術之間——對釋印順佛教思想的再反思〉

<sup>7</sup> 周貴華，〈釋印順「人間佛教」思想之特質評析〉，原載於《哲學研究》11期，2006年。<https://www.liaotuo.com/fjrw/jsrw/zgh/65089.html>

法)的降格與扭曲，否定了佛教最尊貴的實證性與殊勝性，將佛法貶低(變質)為侷限人間的、異生凡夫的意識形態與世俗善法，喪失了上求佛地、下化眾生的世出世間殊勝功德，只能讓眾生互相綁縛在黠闇、眾苦煎迫的欲界火宅中，相濡以沫、相慰以情，卻不能出離諸苦而向上提昇。這樣的人間佛教思想只可稱為相似佛教、表相佛法，實質上違反 佛陀的正教，只是在表面上恭敬三寶的形像，且於著書說法中使用諸多佛法名相，讓人誤以為他說的是 佛陀開示的正法，這是極其嚴重的曲解佛法、誤導眾生。

佛教的最高旨趣是超出三界(欲界、色界、無色界)而覺悟成佛，而其教化的對象雖然主要是人類，但實際範圍應是三界內之一切凡夫以及未成佛之菩薩，……大乘佛教認為眾生皆有佛性，皆有接受化導的可能性，而且菩薩道的精神是無住性的，菩薩可以、並且應該在三界……修行與度化有緣眾生。

這才是佛教的正理，因為一切眾生無始以來，在三界六道之中生死輪迴，與其他眾生互為父母師友等眷屬，緣深情重，因此，學佛人發菩提心，就必然要修學正法以求超凡入聖，然後普施法雨遍及六道廣度眾生；不可自限在人間，安於作凡夫，而不求急證三乘菩提，亦不可不教導眾生如何斷煩惱、得解脫。

釋印順以最高之人格安立佛格，讓佛陀永遠留在人間，……反對大乘佛之三身說(包括釋迦牟尼作為化身佛的化身說)，以及十方無量諸佛說，實際上根據的是

原始佛教之立場。……大乘思想淪為僅僅是一些佛教徒的一場思想運動之產物而已。特別是大乘教典以教理行果所安立的眾生發心、修菩薩行、最終成佛的整套教證體系，隨之亦成一種想像性的邏輯構造，而非可行的成佛之道，……。

釋印順承襲日本佛教學者的看法，以 佛陀住世時期為「根本佛教」，佛入滅後百年間為「原始佛教」<sup>8</sup>，由於他否定了大乘佛法的聖教性與實證性，只認可「根本佛教」中人本關懷的部分符合「人間佛教」的標準；這就顯現了其思想的錯謬，因為小乘解脫道只能成就阿羅漢或辟支佛而不能成佛，不相應於人間佛教所提倡的「即人成佛」思想，致使得他所推論鋪設的「成佛之道」成了無根之說。

總之，釋印順以人本之立場詮釋、抉擇與判攝佛教，……在此意義上，釋印順的「人間佛教」思想遭遇到了困難。因為佛教作為以信仰為先的言教安立，如何能優先接受世俗理性主義的嚴格審視？或者說，

---

<sup>8</sup>【根本佛教，由日本佛教研究學者所提出的佛教史分期法，主要指釋迦牟尼在世時期，以及這段時間的佛教。……赤沼智善《原始佛教之研究》：「根本佛教，是釋尊在世時的佛教。……原始佛教，是由釋尊入涅槃至阿育王之百年間的佛教。」西義雄《原始佛教之般若研究》：「原始佛教資料的最古層之佛說，或視為世尊所說，總稱之為『根本佛教』；以佛弟子所說為始，由佛滅後以至於部派分立以前，亦即阿育王在世時代為止，稱為『原始佛教』。」】參見維基百科：

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%A0%B9%E6%9C%AC%E4%BD%9B%E6%95%99>（擷取日期 2020/08/23）

把佛教完全解釋為一種與世俗知識系統相洽的知識體系是否可能？但在此處釋印順毅然決然走向了與傳統佛教相決裂的方向。

釋印順這種「援儒入佛」、「強化人本以取代佛本」的人間佛教思想，既主張「回歸阿含」，卻又誤解了阿含的二乘解脫道<sup>9</sup>，更否定了大乘佛菩提道，這就完全悖離了實證佛法的實質與內涵，而屈從（隨順）於世俗理性的知識系統，等於是與「正統佛教」決裂，另立一家之言的「印順學派」人間佛教。

魏德東對印順思想的人間性亦提出了質疑：

印順人間佛教思想對中國傳統的台賢禪淨予以較多的排斥，認為他們在思想上奠基於違背佛陀本懷的眞常唯心論，在現實中不再代表佛教發展的方向。……值

---

<sup>9</sup> 楊惠南，〈「人間佛教」的經典詮釋——是「援儒入佛」或是回歸印度？〉：【「人間佛教」的這些理念，是純粹佛教的內涵嗎？是中國佛教回歸印度佛教的必然結論嗎？答案恐怕是否定的。……印順對於中國傳統佛教的這些批判，乃是受到梁漱溟等儒家人士的影響。那麼，他所提倡的「人間佛教」，高舉印度根本佛教《阿含經》裏「佛在人間」的精神，到底只是單純的回歸印度原始佛教，或是「援儒入佛」，就變得極為明顯了。印度根本佛教，除了《阿含經》所說「佛在人間」的入世性之外，……所強調的出家主義、禁慾主義，不能不說是出世多於入世。有關這點，甚至連印順都不得不承認；……那麼，印順從原始佛教吸取什麼樣的內容，做為「人間佛教」的養分呢？……受到梁漱溟刺激而萌芽、而強化的「佛在人間」的理念——「諸佛皆出人間，終不在天上成佛也」。】《中華佛學學報》第 13 期（2000），頁 479-504。http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ001/93595.htm

得進一步思考的理論問題是：印度大乘佛教中真的存在與空有兩宗並列的真常唯心系嗎？中國傳統佛教台賢禪淨的思想基礎果真是帶有神我思想的真常唯心論嗎？在中國佛教的現代轉化過程中，真的需要，以及能夠破舊立新，建立印度青壯年時期的人間佛教嗎？……伴隨著中國佛教以及中國社會的現代化歷程，印順人間佛教思想的價值還在展開之中，值得繼續觀察和研究。<sup>10</sup>

這三個問題是有確定答案的，擬於下文「總評」再談。雖說釋印順的思想也受到 20 世紀科學主義與唯物論的雙重影響，故而強調「理性入世」，力求在現代化的適應中找出路；但身為佛教僧人，對於佛教超越三界的神聖性與實證性，也不可因此便將之淺化、俗化，而淪為世間的學術研究或慈善事業，如是片面的遷就「契機」，卻遺落了更重要的「契理」。印順人間佛教思想就是因此而必須被正統佛教反批判、再檢討，不可隨順凡情俗解而人云亦云的放行，為什麼？周貴華稱之為隱性謗法：

現今作為世俗化已充分化的時代，科學主義與人本主義成為世間共業平臺的基本價值支撐，被普遍視為理所當然即自明的真理判據，……但殊不知，這已違背三寶了。佛陀的覺悟……超越於世間境界及共業平臺

---

<sup>10</sup> 魏德東，〈說印度教，修中國行——釋印順人間佛教思想考察〉，玄奘佛學研究【第四期】，2006年1月，頁79-102。<http://www.hcu.edu.tw/Upload/TempFiles/239de19708ab4f0fad23d2bd9a306a3e.pdf>

的束縛，所以其智慧神通絕非世間存在與標準能夠衡量與判定的。這樣，佛陀示現而善巧度化眾生，應機立教，雖有隨順眾生以及共業平臺的一面，但作為方便不能與世間法等同……。具體如將佛教等同於「人間佛教」，……將佛學研究等同於佛教學術研究等。……在見上屬相似佛教，在行上是謗法。隱性謗法者，雖與佛教結緣，但遮蔽了自己的善根，也易遮蔽他人的善根，從而退墮入我執的深淵而難以拔出。……現今一部分「人間佛教」的倡揚者的隱性謗佛謗法，信眾還缺少足夠的認識。總之，隱性謗法，屬於共業障的引發，同時又以佛教的名義進行，是深度末法的表徵之一，不易明辨，不易反省，也就不易對治。<sup>11</sup>

在佛教戒法中，謗法是屬十重戒的大惡業，若未如法懺悔，捨報必下墮地獄，輾轉三塗，長劫受尤重之純苦，不可不慎。但因為末法時代，外道俗學勃興，正法義學衰微，信眾易被相似佛教乃至附佛外道所籠罩，而以凡夫的人本、科學之觀點來判定一切宗教，而將佛法等同於世間法，遮蔽了自他的善根，不自覺的造下謗佛、謗法之言行；因此，必須在此舉示其過失而辨正之，以免其弟子與信眾繼續被誤導而「一盲引眾盲，相將入火坑」。(待續)



---

<sup>11</sup> 周貴華，〈小議謗法〉[http://blog.sina.com.cn/s/blog\\_74cda1a50101bpov.html](http://blog.sina.com.cn/s/blog_74cda1a50101bpov.html)



# 三乘菩提概說 五蘊概說與色蘊

葉正緯老師開示

[https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1704-a06\\_016](https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1704-a06_016)

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」系列。我們繼上一次跟大家談八正道之後，今天要繼續跟大家談「五蘊」。

五蘊的另外一個說法是五陰。爲什麼有時候用「蘊」，有時候用「陰」呢？「蘊」這個字主要指的是說，這五項〔色受想行識〕的內容，其實每一項都是聚集而成；它並不是一個完全不變的實體，它是聚集而成，並且在聚集之中，會有許多的變化，這叫作「蘊」。那之所以用到「陰」這個字，陰就是遮蓋的意思，這個意思就表示，當我們提到「五陰」這件事情的時候，必然指的是，這五項內容會在不同的程度上，遮障了我們認識這個世界，乃至於認識我們自己真實的樣貌，所以我們說這是五「陰」。所以，在不同的場合，我們會說這個是五「蘊」或這個是五「陰」，這就是爲了要指出它們的特性時；比方偏說聚集的特性的時候，我們會說它是五蘊；但是如果偏於遮蓋的特性的時候，我們就說它是五陰。

那五蘊或五陰，我們說它的內容總共有五項，也就是色、受、想、行、識五項內容。那這五項內容，各位觀眾您也許想：這五項內容，不知道跟我們現在所覺知的這個狀態有沒有什麼連結呢？我們就嘗試著用舉例的方式讓大家瞭解。

比方說，各位觀眾現在正在看電視節目，正在聽我說法，那麼各位觀眾在電視機前面，不管您是正坐著聽，還是站著聽，還是以怎麼樣的方式，您必然都可以覺知到，現在在聽、在看這個電視節目的同時，您的色身其實都有一定的程度是跟這件事情相應的——有一個姿勢或者是舉措在裡面。所以我們說，這個五陰裡面的「色」，各位可以把它很簡單地想，最簡單、最直接的理解方式就是我們的色身。

接下來講所謂的「受」。受最直接的理解就是感受。比方說我們現在談到了五陰的內容，如果您前一陣子在一些場合上，剛好有看到一些佛教的書籍，上面有談到所謂感受的種種〔內涵〕的時候；那您聽到今天剛好要說到五蘊裡面的受，您必然會有一個（心裡面會有一個）感受起來，說：「啊！剛剛好這個就是我想聽的內容。」或者您聽了今天講的內容之後，或許您心有同感的話，心裡面生起了歡喜的心，那也是感受。

再過來是「想」。想就是思想、想像、想念的想。實際上「想」這個字，在我們日常生活中出現的比例非常非常地高。但是回歸到我們現在所談的例子來說，各位觀眾在看現在這個電視節目時，一邊在聽的時候，其實一邊也在跟著我舉的例子在設想情境，想辦法要理解我現在說的內容；所以

在您的腦海中，其實已經有許許多多的想、許許多多的思惟在進行著，這些我們都可以把它簡單地劃歸在「想」這個部分。〔編案：經云：「想亦是知。」〕

那接下來是「行」，也就是行動的行。一般我們說「行」這件事情的時候，當然指的就是在說它是一個多時刻連續的一件事情叫「行」。比方我們說，當我們持續在看現在這個節目的時候，這是一種「行」，因為我們不管是色身也好——我們的色身現在因為正在看節目而維持目前的狀態；或者是說我們正在想辦法理解這部分內容的時候，我們腦袋裡面的思惟正在持續地進行；這些部分我們都可以把它劃歸在「行」這個部分。

那最後呢，是五蘊的最後一個蘊，叫作「識蘊」。「識」這個字最簡單的界定就是了別。所以我們看到任何的事情，嘗試去了別的時候，這裡面的作用就叫作識。所以這個識蘊的本身，對於我們觀眾們現在正在看電視節目的這個例子來說，識蘊的作用是什麼呢？其實我們如果回過頭來看五蘊裡面的色、受、想、行、識，可以很清楚地發現，「色」指的就是我們的身體這種偏向於物質類型的組成；而受、想、行、識，談的全部都是我們心理的作用。受、想、行、識雖然都指的是心理的作用，可是這些心理作用（所有的一切心理作用）的根源，都是在於「識」有了別、分別的作用；如果沒有「識」了別、分別的作用的話，我們一切的心理作用都沒有辦法繼續〔運作〕。〔編案：識蘊包括眼耳鼻舌身意六個識，也就是我們的見聞覺知心。〕

比方說，我們現在看到了一件事情覺得歡喜，有了喜的感受、有了樂的感受的時候，這個時候我們就要問：爲什麼我們能夠分辨這個事情？當然這裡面就一定有「識」的作用。並且這個「識」的作用還能夠了別目前這個境界到底對我們來講是順應我們的意思，還是違逆我們的意思；所以這裡面牽涉到的也是有所謂的了別。又譬如說，我們也許碰到了一些事情之後，往往隨著歲月的變遷，我們會覺得說，經過一段時間之後景物全非，不禁觸景傷情；這類型的感受，同樣地，我們首先要能夠分辨現在的這個境界是我們曾所歷經的境界，並且要能夠分辨這個境界跟過去我們記憶中的境界，已經有了很大的差別，所以我們才會覺得人事全非；然後接下來呢，因爲人事全非的關係，所以我們才接著會有傷感的情緒。

所以像這類型的，從我們剛才舉的例子來看，可以說我們所有的心理作用、所有心理運行的狀態，其實它根本上全部都是識蘊〔的作用〕。因爲我們是分分秒秒，或者更精確的說，是刹那刹那在了別、分別；正因爲「識」有這些了別、分別的作用，所以才能夠讓我們有心理的作用。所以，在受、想、行、識這四項心理的內涵裡面，其實它最根本最根本的就是識蘊，就是識這件事情、能了別這件事情。

回過頭來看我們剛才談到的「行」。「行」則是指在一連串時間中，透過時間所連續進行的心理活動。而「受」跟「想」對各位來講，可能都比較容易掌握，也就是感受是什麼，或者說我們想到的是什麼，我們思想的是什麼。「受」跟「想」

所說的部分比較偏向於，比方說，我們對一個境界所產生的受，或是對一個境界〔相了知〕所產生的想。但是如果說我們把受跟想，乃至於我們一切的心理現象，透過時間的連續，我們在談它所造成的這些事情的時候，就會變成談的是「行」這件事情。簡單來說，比方以「色」這件事情來講，光視我們的色身，其實色身基本上也是在時間中有一個連續的行的作用；比方說，我們要從甲地走路到乙地，那這個時候，我們就是要讓我們的色身不斷地走——在時間的進行當中，不斷地讓色身移動，達到從甲地到乙地的目的；所以這個部分也是屬於色身的行。所以行這件事情，其實既包含了我們色身的連續不斷的這些狀態，當然也包含了我們心理上連續不停的狀態。

所以，以上就是用很簡單的方式，讓大家瞭解五蘊：色、受、想、行、識。那再提醒大家，「色」指的最簡單的解釋就是我們的這個色身〔五根〕；「受」，就是我們的感受；「想」就是我們的思想，或是我們的欲想、我們想做什麼事情，都叫作想；「行」指的就是，不管是我們的色身或是我們心理運行一段時間的連續狀態，我們把它概括稱為行；「識」，指的就是我們的心理，祂所有心理作用中最根本的作用就是分別、了別。

那為什麼現在我們要跟大家談五蘊這件事情？最主要是因為，五蘊它的內涵之所以會分成色、受、想、行、識這五項內容，其實最主要的就是我們 佛陀的一個方便善巧；佛陀藉著五蘊這個法，讓大家能夠更深刻地認知到，平常我們所

感受到的「我」（「我」就是我們的「我」這個字），到底是怎麼一回事。因為我們其實不論在世間〔生活中〕，或是許多的書籍上，我們都可以看到，關於「我」這件事情其實是眾說紛紜的。不過在佛教裡面，佛陀因為要幫我們大家快速地瞭解、快速地掌握「我」到底是什麼，所以 佛陀告訴我們，可以從色、受、想、行、識這五項內容，去精確掌握什麼叫作「我」。

所以關於對五蘊的認識，我們一定要認知的（第一個要正確認知的）就是：這色、受、想、行、識五項內容，可以完整的函蓋一切眾生〔受用與認取〕的「我」。不管是今生的我們（比方說我們現在是生為人身的「我」），或者是，比方說我們看到的周圍的這些傍生，像是狗兒、貓兒，那狗兒貓兒相對牠自己的覺知來講，其實也都不出於色、受、想、行、識這五項內涵。或者是，我們可能也知道，有一些眾生他因為福報大並且定力又好〔編案：指證得初禪乃至四禪〕的原因，所以他因為這樣而往生到色界天；那麼生在色界天的眾生〔色界天人〕，當然就是說他的整個形態跟樣貌，跟我們人間的眾生〔人類〕大致上相同，可是實際上由於色界跟欲界不一樣的關係，所以當然還是會有差別；但是不管差別如何，色界的眾生，所有一切他所感知到的「我」，也都不出於色、受、想、行、識這五項內容。同樣的，如果再因為定力好得不得了〔編案：指證得四空定〕，然後往生到無色界天去的話，即便是生到無色界天之後，這個色的部分已經沒有我們在人、天〔欲界、色界〕所看得到的這些色的內涵了，所以在無色界天的時候，其實都只剩下心理的部分；但是即便如此，仍然可以用五蘊裡面

剩下的，關於心理層次〔所感知到我的部分〕，特別是關於識蘊的這個部分，來予以完整的解說。所以我們才會跟大家說，關於五蘊，應該要認識的第一個正確的觀點就是，這五項的內涵，可以函蓋所有一切的眾生我。

那麼要談這個「我」，當然就是因為我們這裡先談的是聲聞菩提，聲聞菩提有很重要的功德作用，就是要對治煩惱、減輕煩惱，乃至於最後能夠究竟解脫煩惱〔編案：此謂「究竟」是依聲聞菩提的方便說〕。在這裡我們沒有太多的時間，跟大家分析煩惱真正的關鍵或是真正的來源，但是我們要先跟大家說，煩惱其實它很大的根源都是在「我」的身上。不管我們今天碰到哪一個煩惱，我們都可以用最簡單的方式來說：每一個煩惱都是我們跟外界接觸，或是跟一個境界接觸，所產生的不順意的狀況，那麼我們可以把它叫作煩惱。既然每一件煩惱，都是所謂的（我們自己所覺知的）「我」跟外面的境界接觸而產生的結果，所以如果要談到對治煩惱的話，當然「我」這件事情就是一個最有利於掌握的關鍵。並且我們甚至要跟大家說（雖然我們今天沒有時間說明，但是我們要跟大家直接的說），就是下定論的跟大家說：其實煩惱真正的根源是在於「我」，而不是在於境界。既然這樣，所以當我們談到要對治煩惱的時候，當然要先能夠精確地掌握什麼是「我」。剛才已經跟大家講了，三界所有一切眾生的蘊我，都不出於色、受、想、行、識這五項內容，所以，這就是為什麼我們接下來的幾個講次，要花時間跟大家介紹五蘊。

首先，我們先直接看看色蘊。色蘊，當然就精確的色蘊

的定義來說，除了我們的這些感官機制之外，還包含我們所接觸的境界；如果用佛教的術語來說，也就是五根加上我們所接觸的六塵，都是劃歸在色蘊的範圍。不過爲了讓各位觀眾能夠更簡單的掌握，我們就不妨用裡面最狹隘但最能直接瞭解的說法，那就是我們的色身。所以您今天能感受到的所有身體的一切組成，都是可以劃歸在色蘊的範圍。

那色蘊的性質呢？第一個，我們來看看色蘊的性質。色蘊有好些個性質，比方說它會有所謂的堅性，就是「地」；我們說最主要有四個特性（色蘊有四個特性），就是地、水、火、風。「地」談的就是堅性、保持，比方說我們的骨骼、肌肉、內臟、毛髮，乃至於我們的牙齒等等，這些都具有堅固的特性、有保持的特性，這就是地性。當然同時我們也有「水」性，比方說我們身體裡面會有血液，會有體液、尿液，會有唾液等等，這些都是所謂的水性、濕性，因爲它具有溶、攝的這些特性。那除了地跟水之外呢，我們的色身還會有所謂的「火」性，也就是所謂的暖，或者是成熟〔編案：指促進飲食消化等作用〕，這其實從我們的體溫上就可以感受到有所謂火的特性在裡面。那再過來是「風」，風指的就是動或是成長的特性，比方說我們在念念之間都有呼吸，然後我們的身體在活動的時候，我們的心臟會把血液打出來，藉著血液流動的關係，把營養分帶到全身各個部分；血液的流動跟呼吸，甚至我們所謂的神經傳導作用，全部都是所說的動的特性，所以我們把它劃歸在「風」。

所以一般來講，我們在佛教裡面談到色蘊的時候，我們

都會說它具有四大的特性，就是地、水、火、風。但是關於這些細部的分析，限於時間的關係，我們先不跟各位詳細地分析這四大的狀況。不過我們至少要跟大家建立的基本觀念就是，這四大的四項內涵——地、水、火、風四項的內涵，應該把它視為是我們要瞭解色蘊的時候所應掌握的性質；因為我們在看色蘊的時候——從每一個點、每一個面去看色蘊的時候，它幾乎都是一定會有地、水、火、風這四項特性存在。然而，雖然說色蘊的本身是可以用地、水、火、風來描述，可是卻不應該把地、水、火、風就視為是一個堅固不變的、像是一個〔化學〕元素這樣似完全恆常不變的實體，這就已經不是我們現在講的本意了。

接下來我們說，正因為由於整個色蘊是四大所成，如果我們認真去看的話，其實在色蘊裡面，色身本身是有很多事情值得我們關注的。比方說，我們平常大家都會寶愛色身，非常的愛惜這個色身，可是這個色身，如果我們從它的源頭來看，起源是從父精母血而來的；或者從這個色身本身所攝取的食物〔之消化過程〕來看；或者是我們色身本身，如果我們把現在看到的光鮮亮麗的外表把它拿掉之後，再往裡面看的話，我們往往會看到的是，有許許多多會讓我們覺得非常汙穢的事情在裡面。所以，整個色身這樣看起來，我們就說色身其實本來它的本質就有許多不淨的成分在裡面，再加上色蘊的本身其實每一個時刻都在無常的變化著；正因為這樣子，所以色身的本身，其實我們應該用正確的態度來看待它，也就是說，色身不應該成為我們在面對自己的人生時，

所最應該依持的；因為色身的衰敗、無常，本來就是自然的事情，再加上我們也知道（每一個人都能瞭解到），老、死又不是我們能夠控制的；甚至我們現在在電視機前面正在看電視的時候，所仰賴的這個色身，其實它目前的狀態，這一切存在的背後也需要許多的因緣才能夠成就，讓我們現在能夠以這樣的色身繼續地生存或繼續地修道。所以說，關於色身這部分，不應該是我們寶愛的重點。

我們如果在談後續的修行的時候，往往需要先建立一個基礎的概念，就是：色身只是我們修道的一個道器而已，只是一個器具而已。並且，如果有正確的觀念的話，我們都應該知道，其實每一個人既有無量的前世，也有無量的後世；所以色身這件事情，只是我們在無量的生死之中，在目前的狀態所暫時擁有的色身而已。所以，把它看清楚這一點，看清楚它的無常；然後再看清楚它不淨的一面之後，其實我們應該用更正確的態度來看待我們的色身，也就是色身只是我們修行的一個器具而已。

接下來就是關於色這件事情，當然我們最後要特別跟大家說：凡是色蘊，既然所有的色蘊它都是無常變化，都是因緣所成，時候到了就一定會散壞，它既然具有這些特性的話，所以，所有關於色蘊的事情，必然也都不會是一個恆常的實體，不值得讓我們爲了它，要去把所有一輩子的精力花上，去投注、去追求。除了色身之外，我們剛剛其實也告訴大家了，實際上我們擴大來講，跟物質世界所有一切有關的東西也都是一樣，它們都是無常、會變壞的；這個當然就

包含我們打坐看到的任何境界，其實都不是我們應該要去執著的。所以，不管是我們打坐的時候看到什麼樣的虹光啦，或者是我們發現有看到什麼明點等等，那些全部都只是我們所見到物質世界的一個樣貌〔編案：或只是意識的虛妄想〕，那些自然就會是無常、變壞，不是我們真正修行人應該追求的標的。

所以，關於色蘊的部分，最後為大家總結，我們用《金剛經》的一句話來給大家總結。《金剛經》說：【凡所有相，皆是虛妄。若見諸相非相，則見如來。】<sup>1</sup> 所以請大家不要執著於色蘊。

好，今天就先說到這裡。

阿彌陀佛！



---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 8，頁 749，上 24-25。



# 三乘菩提之佛典故事 供佛功德——須曼花衣隨身產緣<sup>1</sup>

劉正莉老師開示

[http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2570-a13\\_016](http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2570-a13_016)

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。今天要跟大家介紹有關**供佛功德**的故事，這是《撰集百緣經》卷9的記載。

佛在舍衛國祇樹給孤獨園時，城內有一位長者，擁有難以計算的無量財寶，他娶了富貴人家的女兒為妻子，然後以各種音樂來娛樂；他的妻子懷胎滿足十個月後，生下了一個男孩，這個男孩五官端正，非常莊嚴，一出生就包裹著與生俱來的須曼花衣。長者召集了許多相師，來為這孩子占相，相師見了之後都問說：「這孩子出生時，有什麼樣的吉祥徵兆嗎？」長者夫妻回答說：「這孩子出生時，有一件須曼花衣包裹著身體。」由於這個原因，孩子就命名為須曼那。須曼那的心性賢良溫和，慈心孝順。隨著他的年齡漸漸長大，

---

<sup>1</sup>《撰集百緣經》卷9，《大正藏》冊4，頁245，上3-中2。

那件須曼花衣也就隨著變大。由於父母非常疼愛，就讓須曼那跟隨阿那律尊者出家，成爲一個小沙彌，不久就證得了阿羅漢果，具足三明六通與八解脫，成爲諸天、世人所景仰的聖人。

有一天，阿那律尊者向小沙彌說：「你現在可以前往拔提河邊，取清淨的河水回來。」這位阿羅漢小沙彌，立刻前往拔提河邊，將瓶子裝滿了清水，然後投到虛空中，隨後就飛回阿那律的處所。許多比丘看見了小沙彌所施展的神通變化，都讚歎不已，就向佛稟白說：「世尊！須曼那沙彌過去世造了什麼樣的福業，可以出生在巨富長者家裡，出生時身體裹著須曼花衣，出家不久就證得了阿羅漢果？」佛告訴眾比丘說：「你們仔細聽著，我爲你們分別解說。在過去九十一劫的波羅奈國，有一尊佛出世，名號爲毘婆尸佛，當祂化度圓滿後就示現般涅槃。當時有一位國王叫作梵摩達多，他收集了毘婆尸佛的舍利，然後用四種珍寶建造了佛塔，來供養佛舍利。當時有一位小孩看見了佛塔，生起了欣喜愛樂之心，於是就出家學法，但是一直到老都無法證道，他非常自責，於是買了一些須曼花，用絲線貫穿起來，然後把它覆蓋在佛塔上，並且立下了證道的誓願，就離開了。由於這樣的功德，他九十一劫之中不曾下墮地獄、餓鬼、畜生道裡，生生世世都出生在天上、人間，常常有與生俱來的須曼花衣包裹著身體，且可以享受天人般的快樂；乃至於今天又值遇我釋迦牟尼佛，能夠出家學法，並且證得了阿羅漢果。」眾比丘聽了佛的開示，都歡喜地信受奉行。

以上《撰集百緣經》所說的故事是在告訴大家，供佛乃

至供佛舍利塔，有很大的功德。爲什麼供佛乃至供佛舍利塔會有這麼大的功德呢？想要明白其中的道理，就得要先去瞭解諸佛本身具有哪些功德，就能明白爲什麼供佛會有無量的功德。以布施的原理來說，如果「田勝」〔編案：福田殊勝，指所布施的對象殊勝<sup>2</sup>〕，那麼果報就殊勝。諸佛這方福田如何殊勝呢？契經說：「諸佛十號具足。」也就是諸佛都有十種功德名號，具足這十種功德才能稱爲佛。如果對這十種功德名號有詳細的了知，對佛就會產生殷重的恭敬心，就會生起十種隨念功德——只要一想到佛，就會記得有這十種功德。以後若聽到有人自稱什麼法王、什麼活佛，您都可以用這十號去檢驗他，看他是否有成佛的本質，這樣就不會被人唬弄了！

諸佛的第一個名號叫作「應供」。諸佛都具足證得微妙正法，是世間最上良福田，應當受世間無上的恭敬供養，所以叫作「應供」。阿羅漢也有「應供」的稱號〔編案：「阿羅漢」即爲梵語「應供」之音譯〕，一切人、一切天遇見了都應該供養。爲什麼呢？因爲一切諸天皆不能出三界生死，而阿羅漢能出三界生死，所以是應供。但阿羅漢果，利根的話一世就可以成就；而諸佛〔佛果〕呢，要三大阿僧祇劫才能成就。佛當然也具足阿羅漢的功德，所以諸佛也可以稱爲阿羅漢；但

---

<sup>2</sup>《優婆塞戒經》卷4〈雜品 第19〉：「向須陀洹、至後身菩薩乃至成佛，是名勝田，施如是田故得勝果。」《大正藏》冊24，頁1054，上26-27。《大方便佛報恩經》卷3〈論議品 第5〉：「父母眾僧，宜應讚歎軟語，常念其恩。眾僧者，出三界之福田；父母者，三界內最勝福田。」《大正藏》冊3，頁141，中21-23。

是阿羅漢不能稱為佛，因為單單修學二乘解脫道不能成佛，只能成為阿羅漢；必須迴小向大，繼續修學大乘佛菩提才能成佛。為什麼？因為大乘佛菩提道函蓋二乘解脫道，二乘解脫道只是大乘佛菩提道裡面的一小部分而已。《法華經》說，二乘涅槃只是「化城」——只是過渡的休息站，為讓二乘人暫時能夠止息於生死苦，然後勸發菩薩心，再傳授唯一佛乘的如來藏妙法，最後的目標是成佛之道。

諸佛的第二個名號叫作「正遍知」——對於十方三世一切有情等一切內涵無所不知。有哪一些有情就會成就哪一些世間，對於一切有情諸法既然全部了知，當然對一切世間〔編案：函蓋有情之五蘊世間及三界器世間〕也就全部了知。所以真正成佛時，當祂見到一個人就能知道那個人的來歷，因為諸佛可以了知眾生心中的種子，這才叫作成佛。正遍知一定有這個功德，對於世間法具足了解之外，進一步也了解出世間法；也就是對二乘菩提具足了知，然後針對大乘菩提這世出世間法也具足了知，這就叫作正遍知。也就是說，對於世間法、出世間法以及世出世間法都具足了知，才能叫作正遍知。阿羅漢為什麼沒有「正遍知」的名號呢？因為阿羅漢知道世間法與出世間法，但是不知道世出世間法，所以不是正遍知。

諸佛的第三個名號叫作「明行足」，因為諸佛具足三明：天眼明、宿命明以及漏盡明，所以叫作「明行足」。三明六通大阿羅漢也有三明，但是不具足，所以不能稱為明行足。大阿羅漢的天眼明，最多只能看到未來八萬大劫，超過了就看不見；諸佛的天眼明沒有限制，所以諸佛可以為人授記。

宿命明也是一樣，大阿羅漢觀察別人的宿命，最多只到前八萬大劫，超過了就看不見，但是諸佛的宿命明沒有限制。譬如有一天，世尊問三明六通的大阿羅漢說：「你看地上這隻螞蟻，牠過去世是什麼？」結果他看了一劫又一劫，往前推到八萬大劫，牠還是螞蟻。世尊又問：「那你看，牠未來會是什麼呢？」他往後看了一劫又一劫，推到八萬大劫後還是螞蟻；所以這阿羅漢的所見，這隻螞蟻似永遠就是螞蟻，不能當人；但是佛可以看到牠過去無量劫之前，什麼時候不是螞蟻，也可以看到未來無量劫之後，什麼時候牠不再當螞蟻了。那漏盡明呢？阿羅漢的漏盡〔編案：漏盡是指煩惱無明已經滅盡〕只斷〔煩惱障的〕現行，至於習氣種子以及異熟種等都還沒有斷，他的漏盡明不具足，所以不能稱為「明行足」；而諸佛都是明行足。

諸佛的第四個名號叫作「善逝」，那是說諸佛已經成佛了<sup>3</sup>。祂乘願去某個世界的某個星球受生時，故意隱蔽威神之力示現如同凡夫，然後一世修成佛道，以凡夫身示現成佛，然後化緣已畢示現滅度；又在另一個星球，重演一遍八相成道，不斷地度化有緣眾生，所以稱為「善逝」。換句話說，由於諸佛究竟斷盡阿羅漢所斷的分段生死，也究竟斷盡阿羅漢所無法斷的變易生死，所以稱為「善逝」。

---

<sup>3</sup> 諸佛已達究竟清淨涅槃，永不再退還於分段、變易二生死海，故名善逝。如《優婆塞戒經》卷3：「更不復生諸有之中，故名善逝。」《瑜伽師地論》卷38：「上昇最極永不退還，故名善逝。」

諸佛的第五個名號叫作「世間解」，世間解就是具足了解世間。可是世間有多少種？對外道而言有六種世間，叫作凡夫世間，就是三界六道眾生：天、人、阿修羅、地獄、餓鬼以及畜生。天與人是怎麼來的？三惡道眾生又是怎麼來的？爲什麼會有十八種地獄？什麼樣的原因，會形成那樣的地獄世間，又會有什麼樣的眾生，往生去那裡受種種苦呢？欲界天、色界天、無色界天，那些世間又是如何形成的？在這五趣之中，處處輪轉受生的阿修羅世間，又是如何形成的？能這樣了知六道等不同世間的形成原因，還不是世間解，爲什麼呢？因爲在三界中，還有四種聖者的世間：佛、菩薩、聲聞與緣覺。諸佛不入無餘涅槃，常住十方三界利樂有情永無窮盡；諸佛在三界中示現的世間，是怎麼來的？其中又是什麼樣的境界？菩薩、聲聞與緣覺，這些聖者的世間，又是怎麼形成的？這都必須具足了知才能稱爲「世間解」！

諸佛的第六個名號叫作「無上士」，是說諸佛本身證得無上境界，沒有任何有情可以超越祂，並且諸佛有種種方便善巧，可以教導眾生同樣去親證，所以叫作無上士。譬如聲聞初果是有上士，因爲還有二果、三果、四果等超越他；四果阿羅漢雖然可以稱爲應供，但仍然不是無上士，爲什麼呢？因爲七住位菩薩明心了，就有實相般若智慧，而阿羅漢不知不證實相法界；乃至菩薩修到等覺、妙覺，還是有上士，因爲還有諸佛超越於他，只有諸佛才是無法超越的，所以稱爲「無上士」。

諸佛的第七個名號，叫作「調御丈夫」，「調」就是把

眾生加以調柔、降伏，「御」就是加以教導；調御眾生不光是靠智慧，還要有大福德，威德很大而成爲大丈夫——能行一切人所不能行，能忍一切人所不能忍，能說一切人所不能說之法，能證一切人所不能證的證境，不論什麼樣的三界有情（譬如阿修羅或暴龍）都能調伏，才能稱爲「調御丈夫」。

諸佛的第八個名號叫作「天人師」，是說諸佛能教授一切天、一切人，不論世間法、出世間法、世出世間法，諸佛都能開導一切眾生的疑惑，使得眾生瞭解甚深法的真實義。《阿含經》中有記載，佛陀精舍中夜以後一片光明，因爲有天人來向佛請法，或是來讚頌佛。

諸佛的第九個名號就叫作「佛」。「佛」這個名號在佛門中是非常受敬重的；譬如，如果在板凳上寫個「佛」字，肯定沒有一個三寶弟子敢坐上去，可以想見佛是如何的尊貴。什麼是佛？就是覺悟者，就是自覺覺他、覺行圓滿的人，自己究竟覺悟也能覺悟他人者。一定要先自覺，然後才能覺他，叫作「自覺覺他」；自覺與覺他所應修行的一切過程與內涵，都已經圓滿完成，叫作「覺行圓滿」，這樣的人才能稱爲「佛」。因爲有佛的覺悟，才能有「法」在人間流傳，才能產生三乘菩提的「勝義僧」；所以有佛才有三寶，沒有佛就不可能有三寶；一定先有佛的覺悟，才有法寶流傳於人間，才有僧寶住持於人間，所以佛就代表三寶，歸依三寶就是歸依佛，叫作「一歸」。

諸佛的第十個名號叫作「世尊」，是三界世間的至尊。爲什麼呢？因爲福德與智慧都具足圓滿而威德無比，所有世

界中沒有人能比「世尊」更尊貴；等覺菩薩見了佛，都還要五體投地及右繞三匝表示恭敬，那表示什麼？沒有人能比佛更尊貴！所以**佛是最上良福田**，供佛能成就殊勝的果報；這福田的本身是殊勝的，叫作「田勝」，種了之後，後世所得的果報就很殊勝；《法華經》中，佛為弟子們授記時都說，還要再恭敬供養多少尊佛之後才能成佛，可見供養諸佛是一個很重要的課題。那麼應該如何**供養諸佛**呢？就以三個部分來作說明：**財供養**是說以財物來供養，很有名的一個例子，就是祇樹給孤獨園的由來；**身供養**是說付出精神與體力，去為佛、為正法作事情，也就是在護持正法上，應該作的事情盡力去作，這是「身供養」——以自己的身力來供養；但是作這些供養時，都不能離開了義正法，因為對諸佛的一切供養中，以**法供養為最上**。也就是說，不論作什麼事，都要以護持世尊的正法作為最重要的前提，然後以如實修行、如實護持正法的功德來供養佛，這就是最好的法供養。

時間的關係，今天就講到這裡，謝謝您的收看。

阿彌陀佛！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中  
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」<sup>1</sup>，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】<sup>2</sup> 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】<sup>3</sup> 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」<sup>5</sup> 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勳力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛

典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



# 公開聲明

**緣由：**有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗  
禪宗正法。」

**說明：**1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故  
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的  
大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見  
外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，  
始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年  
了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如  
來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由  
此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



# 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

### 一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

### 二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

### 三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

### 四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明網）

### 五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中國網）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央廣網，即中央人民廣播電台）

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分爲三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦爲始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是爲禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別爲：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：

本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2020 年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

**台北講堂：**台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2020/10/26（週一）、2020/10/24（週六）上午開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂：**桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2020/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂：**新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：

03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台中講堂：**台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/26（週一）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂：**嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2020/10/23（週五）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**台南講堂：**台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。預定 2020/10/22（週四）開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂：**高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，  
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上  
19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~  
11:00，單週六下午 13:30~19:30、雙週六下午 16:30~  
19:30。預定 2020/10/21（週三）開設禪淨新班，歡迎報  
名參加共修。

**香港講堂：☆已遷移新址☆**

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓  
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）  
開課，時間為：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂  
所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相  
同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

**美國洛杉磯共修處：**原於洛杉磯市東方約 16 英里  
（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之  
工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond  
Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626)  
454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自  
2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所  
錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。因疫情之故，  
目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下二樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義

過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2020/9/13（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北，桃園、新竹、台中講堂將於 2020/9/27（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2020 年下半年禪一日期，台北講堂 8/2、8/16、8/23、8/30、9/6 共五次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉義講堂為：8/2、9/6。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2020/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2020 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯

正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，

同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈

一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年

7月31日發行，定價300元。《我的菩提路》第六輯已於2020年6月30日發行，定價300元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位1990年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣250元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證

的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》

中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何

實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第七輯已於 2020 年 07 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所

不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易

懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名

義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/07/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成眞菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元  
(停售，俟改版後另行發售)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**  
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
30. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
31. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
32. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**  
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
33. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
34. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**  
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
35. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。  
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
36. **達賴真面目——玩盡天下女人**  
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
37. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
38. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
39. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

40. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
41. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」**  
平實導師述 每冊 300 元
45. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
46. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
47. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
48. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
49. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
50. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
51. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
52. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
53. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
54. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
55. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？  
—補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
56. **次法**—實證佛法前應有的條件  
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

57. 涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元
58. 山法—西藏關於他空與佛藏之根本論  
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯  
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元
59. 假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》  
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
60. 廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
61. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
62. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
63. 印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
64. 中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
65. 中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
66. 中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
67. 佛藏經講記 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯，每二個月出版一輯，每輯 300 元。
68. 阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
69. 寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
70. 解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
71. 成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
72. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
73. 無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
74. 中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

75. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
76. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
77. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
78. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
79. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
85. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
87. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
88. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

**總經銷：聯合發行股份有限公司**

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

**零售：**

**1. 全台連鎖經銷書局：**

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號  
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號  
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）  
明儀書局 三民區明福街 2 號  
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司
11. **大陸地區請洽**：  
    **香港**：樂文書店  
        旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓  
        電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com  
        銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓  
        電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com  
    **廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司  
        地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓  
                郵編：361004  
        電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）  
        E-mail：JKB118@188.COM
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262  
        洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：  
    **正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>  
    （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>  
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>  
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>  
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>  
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

**附註：**(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

## 敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

## 關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

## 中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \*

\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \*

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元  
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十  
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說  
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬  
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱：**正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\*\*假藏傳佛教修雙身法，非佛教\*\***



# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020年8月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺