



正覺

電子報

第 146 期

2020.05.30



～導師法語～

成佛之道一定要兼具二道，如果缺了其中之一，就不可能成佛。因此，十方諸佛一定都已經在解脫道上面斷盡現行，也斷盡了習氣種子；並且在佛菩提道上面，也把無明住地的一切上煩惱，全部斷除究竟，才能成佛。成為阿羅漢只是斷見惑與思惑，這四種住地煩惱還是可以計算的，主要是惡見——五利使，不過是五個見道所斷的煩惱。二果人就不像三果人說是真正





的聖人了，因為他是為了要離欲界愛，所以斷我見以後努力修行，想要遠離欲界愛，因此而薄貪瞋癡，那還不算是聖人；因為還在欲界境界的繫縛中，怎麼能叫作聖人呢？所以，解脫道中認為初果、二果不算聖人。二果是算少分聖人，因為畢竟他的欲界愛及瞋癡已經淡薄了，算是他有在修道，勉勉強強把他算上去；其實根本不是，只有三果到四果才是聖人。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第三輯，正智出版社，2009年3月初版首刷，頁31。



目錄

正覺電子報第 146 期

般若中觀 (四十八)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋 (六)	張正園老師	17
空谷梵音 (一)	大風無言老師	38
為報師恩，當求正法 (二十二)	慶吉祥居士	60
正覺教團弘法視頻文字稿		
佛法八正道之正語、正業、正命	葉正緯老師	73
孝養父母——棄老國緣	劉正莉老師	84
般若信箱		93
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		95
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		97
公開聲明		104
法義辨正聲明		108
中國佛教復興訪談報導		113
佈告欄		117
正智出版社發售書籍目錄		143
正覺贈書目錄		152

- 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次



般若中觀

游正光老師

(連載四十八)

第七節 喇嘛教自續派中觀用意識心來取代佛所說的真心如來藏

上一節談到喇嘛教應成派中觀的說法，乃是將佛所說的第八識真心否定後，再反執意識心為真實我，因而墮入佛所說斷見與常見二邊中。這一節將談喇嘛教另一派：自續派中觀（紅白花三教皆屬之）的說法。譬如紅教（寧瑪派）蓮花生主張：

現在為你開示本覺。要點有三：清除過去之念，不留纖毫痕跡；向未來之念開放，不受他境所染；安住當下心境，不修整造作。如此的覺照，實在平凡無奇，無思無念地觀照自我，若僅僅純粹的觀察，唯見明空之境，並無任何觀者存在，當下只是純粹的覺照而已。¹

又譬如紅教索甲仁波切在他的書上公開主張：

大圓滿禪修的要點，可以歸納成四點：在過去的念頭

¹ 蓮花生著，劉巧玲譯，《無染覺性直觀解脫之道》，頁 6-7。參見網址：http://ftp2.budaedu.org/newGhosa/C025/T036D/ref/T036D_01.pdf

已滅，未來的念頭尚未生起時，中間是否有當下的意識，清新的、原始的、即使是毫髮般的概念也改變不了的，一種光明而純真的覺察？是的，那就是本覺。²

又譬如白教（噶舉派）密勒日巴（或稱為米勒日巴）主張：

瑜伽行者我密勒，勤觀自心生覺證，通達外顯諸障礙，皆是無生之遊戲；內觀明朗自心時，澈見心性本無根！此乃上師加持力，傳承師恩之所賜。³

又譬如花教（薩迦派）八思巴主張：

唯有覺知明照而無妄想，或緣如於中目而明照者，則無明遣，謂曰：法相厥明，照分寂然而住，則自遠離執我我所遍計之意，即是法性。⁴

他們的主張都是將明空之離念靈知心、斷際靈知心等當作是真心；他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

前幾節已經討論到第八識阿賴耶識是一切萬法的根本，祂離見聞覺知，不分別六塵、不於六塵起貪厭取捨等心行就是祂的清淨性；今再舉二部經文來證明祂不分別六塵、不憶

2 索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（台北市），1997年10月初版193刷，頁210。

3 密勒弟子眾共集，張澄基譯註，《密勒日巴大師全集-歌集》〈第二篇善河降魔記〉，慧炬出版社（台北市），1992年1月八版，頁35。

4（元）發思巴著，《大乘要道密集》上冊，自由出版社（台北市），2008年12月初版，頁23。

念諸法。佛在《大寶積經》卷 77 曾開示：

復次，富樓那！菩薩善知五陰、善知十二入、善知十八界、善知十二因緣。善知五陰、十二入、十八界、十二因緣故，則能成就無依止智。得無依止智故，則於一切法不念、不分別。以不念、不分別為眾生說法，破一切見，令拔身見。⁵

富樓那！菩薩善於了知五陰、十二入、十八界、十二因緣等法之所從來的根源。善於了知五陰、十二入、十八界、十二因緣等法的根源就是本來自在的如來藏，便能夠成就無所依止的智慧。菩薩證得無所依止的智慧後，知道五陰、十二入、十八界、十二因緣都是從不憶念、不分別諸法的真心第八識如來藏出生，並且轉依於這個於一切法不憶念也不分別的如來藏而住。菩薩證知真心不憶念、不分別諸法的緣故，得以生起勝妙智慧來為眾生說法，破除眾生的種種邪見，令眾生得以拔除身見而證菩提果。從佛的開示可知：這個真心如來藏從本以來不憶念諸法，也不分別諸法，菩薩親證此無依止心而發起般若智慧後，以此見地的智慧來破除眾生種種邪見，令眾生拔除我見、身見，乃至進而教導眾生親證這從本以來就無分別的如來藏。由此可知：佛所說的真心，是不憶念、不分別諸法的心，因為祂從本以來離見聞覺知、離覺觀故。

又佛在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 9 中的開示，也如同前面《大寶積經》的開示一樣，宣說真心從本以來離見聞

⁵《大寶積經》卷 77〈不退品 第 3〉，《大正藏》冊 11，頁 440，上 11-15。

覺知，不憶念、不分別諸法：

慈氏！當知摩訶般若波羅蜜多無染無著，離諸分別，
平等清淨，一相一味，不與如是差別等法而為相應。⁶

慈氏菩薩！你應當知道摩訶般若波羅蜜多是沒有任何染汙也沒有任何執著的，祂恆離六塵種種分別，每一位眾生的真心都是唯我獨尊，平等平等，沒有任何高下可言；祂不分別六塵，永遠是真實而如如，所以自性清淨。祂從本以來離諸分別、一相無相，自性清淨、平等一味，這就是祂的一相一味，而不與種種差別法相應。從佛的開示可知：這個真心如來藏從本以來只有一味相，那就是真如相，祂恆離六塵見聞覺知，也不憶念、不分別六塵諸法，這樣平等清淨的體性就是真心如來藏的真實體性。

從《大寶積經》、《大乘理趣六波羅蜜多經》的開示可知：這個真心第八識離六塵見聞覺知，不憶念也不分別諸法，所以說真心離能所、離覺觀。因此，過三惡道菩薩在《大方等大集經》卷 11 開示：親證這個離六塵見聞覺知、離覺觀而本性清淨的真心，名為**如法住**⁷。接下來就以此標準來簡擇前述四位喇嘛教自續派中觀行者的說法是否正確。

6 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 9〈般若波羅蜜多品 第 10〉，《大正藏》冊 8，頁 909，下 8-11。

7 「一切諸法無作、無變、無覺、無觀，無覺觀者名為心性。若見眾生心性本淨，名如法住。」《大方等大集經》卷 11，《大正藏》冊 13，頁 71，上 18-20。

一、蓮花生說：

現在爲你開示本覺。要點有三：清除過去之念，不留纖毫痕跡；向未來之念開放，不受他境所染；安住當下心境，不修整造作。如此的覺照，實在平凡無奇，無思無念地觀照自我，若僅僅純粹的觀察，唯見明空之境，並無任何觀者存在，當下只是純粹的覺照而已。

簡單語譯說明如下：【現在爲你開示如何證悟本覺。有三個要點：第一個要點，過去的念已經過去了，應當清除它而不要留下一點點思念；第二個要點，未來的念頭還沒有生起，要以開放的心來接受，以免受到其他境界所染汙；第三個要點，應該安住於現前這一念，不要作任何修整及造作。能夠這樣保持著對當下一念的覺照，實在很平凡也沒什麼奇特，像這樣沒有思也沒有念地觀照著自己，如果只是很單純的觀照，就可以看見明空之境，這時並沒有任何觀察者存在，當下只是很單純的覺照而已（這樣的覺照境界就是本覺）。】一者、從蓮花生的說法可知他認爲：過去的念已經過去，未來的念還沒有出現，就安住在當下這一念，如是保持對當下這一念的覺照，不生起其他的妄念，這樣的境界就是本覺。但這不就是筆者在第五章第九節中所說的離念靈知心及斷際靈知心嗎？因爲過去的念也曾是「當下」卻早已過去，現在「當下」這一念也終究會過去，「未來」的念終將變成「現在」一念，而這一念也會過去，如是念念不斷生滅變異，怎麼會是從本以來無生、無念、沒有變異的本覺心之境界呢？二者、蓮花生所謂的「本覺」境界不離覺觀、不離能

所，是有境界的法。爲什麼？因爲能觀的心是意識等六識心，所觀的境界是「明空之境」，如是已有能所、有覺觀，怎麼會是離能所、離覺觀的本覺呢？三者、明空之境是有境界法，因爲觀察者可以知道現前的境界很光明而沒有任何幽暗（明），無形無相而沒有真實性（空）；然而本覺心第八識卻是離能所與覺觀的真實無相之法，沒有任何境界可言，當然不會有明與空之境界相可見，所以明空之境當然不是本覺心的無境界。四者、當蓮花生自認「無思無念地觀照自我」時，請問他到底有沒有思？有沒有念？當然有嘛！他決定要「觀照自我」就是思心所，而他要「清除過去之念」就表示他憶起了過去，那就是念心所；而且此時分明有能觀的自己存在，否則他怎麼知道自己是「沒有思、沒有念地觀照自我」呢？蓮花生自己已生起思心所與念心所，墮入覺與觀的境界中，卻說自己沒有墮入思、念以及覺觀的境界中，這豈不是前後話語顛倒、自打嘴巴而不知？由上面四點分析可知：蓮花生所謂的「本覺」境界，仍墮有覺有觀的意識境界中，他卻認爲自己沒有墮入意識境界，將安住此境界宣稱是已證得「本覺」境界，殊不知那是不如實的虛妄想，根本經不起檢驗。

或許有人會質疑，僅憑這一點就判斷他不正確，未免太武斷了。爲了讓讀者知道筆者是有根有據，說他仍墮於有覺有觀的意識境界中，而不是證得於六塵無覺無觀的本覺境界，今再舉他的二篇文章中有關「本覺」的說法，來證明筆者說法是正確的。他曾說：

既然你已聆受三世如一的祕密教誨，便應盡拋過去的

知見及一切，斷除未來的冀望及籌劃。眼前這一刻，縱有念頭生起，不執不取，心如虛空。既然，由究竟觀之，根本無法可修，故無需修持。既然，那兒本不散亂，你只需心不散亂地安住此境，不修不整也不散亂，只是覺照一切，你的覺性使本知本明，光明燦爛。⁸

蓮花生說：縱使有任何念頭生起，只要不去執著、不去貪取分別，「只是覺照一切」，那就是「本覺」境界。然而佛在經典中都說：有情無始的這個本覺心從本以來離能所二取與六塵覺觀，根本不會起任何一念！既然連一念都不起，還會有不執取、不分別念頭等事發生嗎？顯然不會嘛！能夠起念再對念頭生起不執取、不分別的心行，那是意識心所行的境界，不離能所與覺觀，不是從本以來無念無覺觀的本覺境界。又，當蓮花生自己認為不執取、不分別而「安住此境」時，是不是已經對「此境」執取與分別完成？當然是嘛！否則他怎麼知道自己「安住此境」？這樣怎麼是對境不執取、不分別呢？又譬如在熟睡時，這個離念靈知心還能清楚知道自己在睡覺嗎？顯然不能嘛！因為眠熟時意識已暫斷而不現行，意識自己都不存在了，又如何離念而清楚分明的「覺照一切」呢？所以說，蓮花生正是落入離念靈知意識心、落入斷際靈知意識心的自性中，卻誤認為自己對境不執取、不分別，其實是已經對境執取分別完成而不知。

又，蓮花生在另一本書曾如是說：

⁸ 蓮花生著，《無染覺性直觀解脫之道》，頁 13。

修持空與明的法性，以此為根本禪定，並一直離群索居。……保持專注且住於當下，並盡力從事修持，以此為根本知識。……一心不亂地禪定於明性與空性的三摩地中，恆常不離，以此為根本伴侶。……將你的心安住於空性與明性其不造作的本具狀態中，以此為根本佛法修持。……一切行動毫無愛惡並離於執著，以此為根本行止。⁹

這一段內容完全落在意識的空明境界中，而且還以定為禪，教人要專注於當下這一境，誤認為這就是空性，殊不知已經落於有覺有觀的離念靈知心、落入專注一境的意識心中，完全違背了經中空性真心無覺無觀的開示。

二、又譬如紅教索甲仁波切對「本覺」的看法，他曾說：大圓滿禪修的要點，可以歸納成四點：在過去的念頭已滅，未來的念頭尚未生起時，中間是否有當下的意識，清新的、原始的、即使是毫髮般的概念也改變不了的，一種光明而純真的覺察？是的，那就是本覺。

他所謂的「本覺」，如同蓮花生一樣落入斷際靈知心、離念靈知心中，都是墮於意識所行境界，正是馬鳴菩薩所說的「不覺」。他在書上還曾談到體驗「心性」的二個真實故事，卻都是以一念不生之離念靈知心為真心，由這二個例子就可

⁹ 伊喜·措嘉記錄撰寫，娘·讓·尼瑪·沃瑟取藏，郭淑清中譯，楊書婷、宋伯瑜校閱，《蓮師傳：蓮花生大士的生平故事》，城邦文化事業股份有限公司（台北市），2012年9月初版八刷，頁178-180。

以證明他是落於意識境界而不知。第一個例子是他在九歲的時候與他的師父談到「本覺」的內涵：

那時候，我大約九歲，我們正在朝禮西藏南部地區的途中，在洞穴中歇腳。我的上師把我找來，叫我坐在他面前，洞中只有我們師徒兩人。他說：「現在我要將重要的『心性』傳示給你。」拿起鈴和小手鼓，他就唱起上師啓請文，從本初佛一直到他自己的上師。然後，他做了心性的傳示。突然瞪著我，拋過來一個沒有答案的問題：「心是什麼？」我整個人頓時被懾住了，我的心瓦解了，沒有言語，沒有名稱，沒有思想——事實上，連心都沒有。在那個驚人的瞬間裡，到底發生了什麼事？過去的思想已經死了，未來的思想還沒有生起，我的思想之流被截斷了。在那一個純然驚嚇之中，打開了一片空白，空白之中，只有當下的覺醒存在，那是一種毫無執著的覺醒，一種單純、赤裸裸而基本的覺醒。即使是那麼赤裸裸，那麼了無一物，卻散發出無限慈悲的溫暖。¹⁰

索甲仁波切敘述他在九歲時，由於被他的師父逼問而體驗到「覺醒」的境界，但那其實就是斷際靈知心的境界，也就是過去的念頭已經過去了，而未來的念頭還沒有生起，在過去、未來這二個念頭之間，短暫的「一片空白」（一念不生）時，

¹⁰ 索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（台北市），1997/10 初版 193 刷，頁 67。

保持著清楚明白、不昏昧的「覺醒」，他自認為那就是證得從本以來不執著、不分別的本覺，其實卻是已經完成對境的分別及執著，仍是落在意識境界而不知，像這樣自以為是的「本覺」境界，其實就是凡夫不覺的境界，與證悟沒有絲毫關係。

第二個例子是索甲仁波切敘述另二位仁波切討論大圓滿心法的內容，如下：

紐舒龍德（Nyoshul Lungtok）是近代最偉大的大圓滿傳承上師之一，曾經親近他的老師貝珠仁波切達十八年之久。那段期間，他們兩人幾乎形影不離。紐舒龍德研究和修行極為努力，業障淨除，功德累積，功夫成就；他已經準備認證心性了，卻還沒有得到最後的法。有一個特別的晚上，貝珠仁波切終於傳法給他。當時他們住在大圓滿寺（佐欽寺）上方高山的閉關房。夜色很美，蔚藍色的天空萬里無雲，繁星點點交相輝映。萬籟俱寂，偶爾從山腳下的佛寺傳來狗吠聲，劃破天際。

貝珠仁波切仰臥在地上正在修一種特殊的大圓滿法。他把紐舒龍德叫來：「你說過你不懂心要嗎？」

紐舒龍德從聲音中猜測這是一個特別的時刻，期望的點點頭。

「實際上沒有什麼好知道的，」貝珠仁波切淡淡地說，又加了一句：「我的孩子，過來躺在這裡。」紐舒龍德挨著他躺了下來。

於是，貝珠仁波切問他：「你看到天上的星星嗎？」

「看到。」

「你聽到佐欽寺的狗叫聲嗎？」

「聽到。」

「你聽到我正在對你講什麼嗎？」

「聽到。」

「好極了，大圓滿就是這樣，如此而已。」¹¹

然而，眼見天上星星清楚分明，是眼識、意識相應的境界；聽到佐欽寺的狗叫聲非常分明，是耳識、意識相應的境界；乃至紐舒龍德聽到貝珠仁波切所講的內容，非常清楚，也是因為耳識、意識與之相應；像這樣與眼識、耳識、意識等六識相應的六塵境界，是為識陰所行境界，不是真心第八識無覺觀的境界，怎麼會是馬鳴菩薩所說的本覺呢？所以說，這師徒兩人同墮識陰運行的境界當中，就與蓮花生、索甲仁波切同墮於一念不生的離念靈知境界中一樣。像這樣的說法很多，例如中台山惟覺法師的說法也是一模一樣、沒有差別，那就是墮於六識的自性中：【「大乘心」，就是每個人的覺性，師父說法、大眾聽法的這念心就是。這念心能聽、能知、能覺、能見聞覺知，這是人人都有的。】¹² 然而這些有覺有觀的境界，都是識陰（特別是意識）所行境界，不是馬鳴菩薩所說的本覺。

¹¹ 索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（台北市），1997年10月初版193刷，頁205-206。

¹² 釋惟覺，〈善開方便門〉，《中台山月刊》第110期，2008年2月初版，頁26。或參考<http://www.ctworld.org.tw/monthly/110/a05-1.htm>

由以上說明可知：紅教的蓮花生、索甲仁波切一直主張要保持覺照當下、要住於明與空之離念靈知意識心的境界，自以為證得了佛所說的真心，卻正是馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷上所說的不覺：

**如凡夫人，前念不覺、起於煩惱，後念制伏、令不更
生，此雖名覺，即是不覺。¹³**

馬鳴菩薩開示：對於凡夫來說，如果前念不覺而起了語言文字的煩惱妄想，於後發現了，再用一念不生而能覺照的後念來制伏前念，使得隨後的妄念不再現起，像這樣妄念不起的境界，雖然也名為覺悟，卻不是真正的覺悟。從馬鳴菩薩的開示來看，蓮花生所謂的「覺悟」境界，正是用後念來壓抑煩惱令妄想起，使得後來的妄念不再現起，這仍然是「不覺」——沒有覺悟，不離意識所行境界故。由此可知：將自己的妄念壓伏住不讓它現起，乃至得以專注一心而不亂，甚至有所謂明與空的境界現前，都仍然是有覺有觀的境界，仍然是把意識抱得緊緊地而不肯捨離；既然未將意識心真正死卻，當然仍是不覺。既然沒有覺悟解脫道，又如何能發起聲聞初果須陀洹斷三縛結的功德呢？何況能覺悟佛菩提道——證得馬鳴菩薩所說的本覺境界呢？所以說，將一念不生的離念靈知境界當作是覺悟境界、當作是本覺，真是誤會大矣！

三、接下來談喇嘛教自續派中觀白教（噶舉派）密勒日巴

¹³ 《大乘起信論》卷上，《大正藏》冊 32，頁 585，上 14-16。

的說法。據說他曾對魔眾唱了一首歌，其部分內容如下：

瑜伽行者我密勒，勤觀自心生覺證，通達外顯諸障礙，
皆是無生之遊戲；內觀明朗自心時，澈見心性本無根！
此乃上師加持力，傳承師恩之所賜。

簡單語譯說明如下：【我密勒日巴是位瑜伽行者，精勤地觀察自心而生起了覺悟與體證（已經證得本覺），對於外在所顯的種種障礙能夠通達，因而了知它們都是無生之本覺所出生的遊戲；向內觀察光明朗曜的本覺自心時，清澈地看見本覺之心性本來無根無源！這都是上師的加持力，我就是傳承自恩師所賜予的道法才能親證本覺。】密勒日巴自己認為已證得明朗自心之「本覺」，乃是三世諸佛不傳的密意，而其實他所謂的「明朗自心」與蓮花生所「證」的「明空之境」一樣，都是有境界相之法，都清楚可見很光明而沒有任何幽暗之明相，以及無形無相而沒有實體之空相，這些明空之境的「覺證」都不離能所與覺觀，正是意識境界，不是從本以來離六塵、離見聞覺知的本覺境界，所以密勒日巴與蓮花生所覺悟的「本覺」境界，顯然不是馬鳴菩薩所說的本覺，而是名為不覺。

再舉密勒日巴另外的說法，來證明他確實弄錯了。例如他曾唱了一首歌，其部分內容如下：

無奈我今為汝歌，試唱法性實相曲：……汝應一心勤
觀察，超離分別之正見，安住無整無散境，行住坐臥
一切時，蕩蕩無執無滯礙，如是行持必得果，遠離言

詮與希懼。¹⁴

密勒日巴說：你應該要專注一心地勤加觀察，要有超越及離開分別心的正確知見，安住於不需要整理也沒有散漫的境界中，於行住坐臥等一切時之中，都要讓心住於蕩蕩而沒有執著也沒有滯礙的境界，能夠這樣修行及持守，則未來必定可以證得大菩提果，親證遠離種種言語解釋、希望及恐懼的境界。從密勒日巴的說法可知：他所謂的「法性實相」就是要保持一念不生之靈知境界，並主張於一切行住坐臥當中，都保持這樣的境界持久不退，就是證得 佛所說的大菩提果。但是這樣的境界，正是 馬鳴菩薩所說的不覺，非是本覺，仍然有能所、仍然有覺觀故，否則他怎麼會知道自己處於沒有散漫、蕩蕩而無滯無礙的境界中呢？所以說，他自己落入離念靈知心中而不知，竟妄稱已證得「本覺」；而這樣的「本覺」顯然與 馬鳴菩薩所說的本覺沒有關係，是名「不覺」，正是禪宗證悟祖師所說「活了未曾死」¹⁵ 的活死人。

四、接下來談花教（薩迦派），就以最有名的八思巴（有人譯為發思巴）為例，他在《大乘要道密集》主張如下：

上來已標瓶灌相道，今當具明習見之儀……。二、空

¹⁴ 密勒弟子眾共集，張澄基譯註，《密勒日巴大師全集-歌集》〈第四篇 崖魔女的挑釁〉，慧炬出版社(台北市)，1992年1月八版，頁71-72。

¹⁵ 「汝病最癘，世醫拱手。何也？別人死了活不得，汝今活了未曾死！要到大安樂田地，須是死一迴始得。」《續傳燈錄》卷32，《大正藏》冊51，頁686，上29-中2。

寂本性者，良由任運有相，本性計意金剛目等照分，厥亦隱滅，或似妄念而現寂知。尅此寂知心存明照而止住時，則無明隱，即是法相，其離分別自他之妄，唯現寂寥，乃是法性。謂此二法，直就一法而了相性，茲者，乃是慣習空寂本性見也，約遮表銓建立號儀如前例知。¹⁶

花教行者八思巴主張要在雙身法中「入定」，使意識心保持在明照的狀態，也就是讓覺知心保持覺照而清楚明白，他說能夠這樣就是證得法性了。然而這樣的說法分明違背世尊的開示，爲什麼？一者、要證得法性當參究本心，以究明事物之理體爲主要，並不是在定境當中保持一念不生而了了常知爲證得法性；這表示八思巴已落入以定爲禪的邪見中，這也是密教四大派共有的問題，正如有一學者所說：【入定是密法修持的最高法門和最高境界。密宗一切法的目的就是爲了入定。】¹⁷二者、法性空寂的真心體性離見聞覺知，不會有八思巴所說的有覺照而清楚明白的現象，而這分明顯示八思巴是落入意識心而不知；他無法現觀意識心的剎那生滅不已，錯把一念不生的意識心當作是常住的空寂法性，「心存明照而止住」便言已證法性，真是毫釐有差、天地懸隔啊！像八思巴所謂的證境，正是馬鳴菩薩所說的不覺，仍然有能

¹⁶ (元)發思巴著，慧忠譯，《大乘要道密集》上冊，自由出版社(台北市)，2008年12月初版，頁24。

¹⁷ 邱陵編撰，《密宗秘法》，北京工業大學出版社(北京市)，1992年1月初版四刷，頁13。

所、仍然有覺觀故，否則他怎麼會知道自己處於覺照分明的狀態中？由此可以證明：花教有名的八思巴亦落入 世尊所破斥的常見外道中，更不用說其徒子徒孫（包括現今的薩迦法王）當然也都是落入常見外道之中。

綜合上面分析可知：喇嘛教的自續派傳承，不論是紅白花三教中的哪一派，雖然皆不否定有第八識如來藏存在，卻都是將意識境界當作是第八識的本覺境界，是以意識心來取代 佛所說的第八識如來藏，成爲 佛所說的常見外道。有智慧的佛弟子們應該認清喇嘛教自續派中觀的常見本質，以免與他們同樣墮於意識境界而無法出離生死苦，乃至因爲被人邪教導，不能忍於眞善知識評破喇嘛教不是佛教，故而毀謗眞善知識所說的法是邪魔外道說、法義有毒等；若未如法懺悔，則要再回頭，那已經是百千劫以後的事了。（待續）

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載六)

第三節 六識界

所謂十八界，即是六根、六塵、六識，這十八個法合稱為十八界。具足十八界法的假合，才能成就欲界人類完整的五陰身，也才能說是健全的人；若缺一界、二界乃至多界，那就喪失了部分功能，其身口意行必定受限，與十八界具足的人有異，而這絕非一般人之所愛樂。六根與六塵之內涵，前二節已詳述，本節將就六識界再作說明。

所謂六識，即是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，而這六識界全體即是識陰（又稱識受陰、識取蘊），如《雜阿含經》卷3中佛開示：【云何識受陰？謂六識身。何等為六？謂眼識身，乃至意識身，是名識受陰。】¹ 換言之，識陰包含眼識乃至意識這六種識，亦即能領受六塵的見聞覺知心全體。而這六識是如何出生的呢？佛在四阿含諸經中時常開示：「眼、色緣，生眼識；耳、聲緣，生耳識；乃至意、法

¹ 《大正藏》冊2，頁16，上2-4。

緣，生意識。」佛陀乃至強調：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生。」大乘聖者 無著菩薩也說：「意識者，謂從阿賴耶識種子所生，依於意根，與彼俱轉。」由以上佛菩薩的開示可知，識陰所攝的這六個識，全部都是依根、塵爲緣而出生的，都是要依止於所依緣的根與塵才能生起，是與所依緣的根塵共同並行而存在的；也就是說，眼識乃至意識都必須要依靠所依根的同時運作，這識陰六識才能存在及運作。

關於識陰六識的生起，在《中阿含經》卷 54 中有這樣一段記載：

……世尊聞已，告一比丘：「汝往茶帝比丘所，作如是語：『世尊呼汝。』」於是，一比丘受世尊教，即從坐起，稽首佛足，繞三匝而去；至茶帝比丘所，即語彼曰：「世尊呼汝。」茶帝比丘即詣佛所，稽首佛足，卻坐一面。世尊問曰：「汝實如是說『我知世尊如是說法：今此識往生，不更異也』？」茶帝比丘答曰：「世尊！我實知世尊如是說法：『今此識往生，不更異也。』」世尊問曰：「何者識耶？」茶帝比丘答曰：「世尊！謂此識：說、覺、作、教作、起、等起，謂彼作善惡業而受報也。」世尊呵曰：「茶帝！汝云何知我如是說法？汝從何口聞我如是說法？汝愚癡人！我不一向說汝一向說耶？汝愚癡人！聞諸比丘共訶汝時，應如法答『我今當問諸比丘』也。」於是世尊問諸比丘：「汝等亦如是知我如是說法『今此識往生，不更異』耶？」時諸比丘答曰：「不也！」世尊問曰：「汝等云何知我說法？」

諸比丘答曰：「我等知世尊如是說法：『識，因緣故起。』世尊說：『識，因緣故起；識，有緣則生，無緣則滅。』我等知世尊如是說法。」世尊歎曰：「善哉！善哉！諸比丘！汝等知我如是說法。所以者何？我亦如是說：『識，因緣故起。』我說：『識，因緣故起；識有緣則生，無緣則滅。識隨所緣生，即彼緣，說緣眼、色，生識；生識已，說眼識。如是，耳、鼻、舌、身，意、法生識，生識已，說意識。猶若如火，隨所緣生；即彼緣，說「緣木生火」，說木火也。緣草糞聚火，說「草糞聚火」。如是，識隨所緣生；即彼緣，說緣眼、色，生識；生識已，說眼識。如是，耳、鼻、舌、身，緣意、法生識，生識已，說意識。』」世尊歎曰：「善哉！善哉！汝等知我如是說法。然此茶帝比丘愚癡之人，顛倒受解『義』及『文』也。彼因自顛倒受解故，誣謗於我，爲自傷害，有犯有罪，諸智梵行者所不喜也！而得大罪。汝愚癡人！知有此惡不善處耶？」²

此段經文語譯成白話如下：【……世尊聽聞之後，就告訴一位比丘說：「你前往茶帝比丘所在的地方，這樣跟他說：『世尊呼喚你。』」於是，這位比丘受世尊教示，就從座位上起身，頂禮佛足，接著在世尊面前繞行三匝表示恭敬，然後就離開而去；到了茶帝比丘所在的地方，就告訴他說：「世尊呼喚你。」茶帝比丘便前往面見佛陀，他頂禮

² 《大正藏》冊 1，頁 767，上 1-中 7。

佛足之後，就在世尊旁邊坐下。世尊問他說：「你是否確實有這樣說『我知道世尊是這樣說法的：現在的這個識會往生到後世去，不會變滅而再出生另外一個識』？」茶帝比丘回答說：「世尊！我確實知道世尊您是這樣說法的：『現在的這個識會往生到後世去，不會變滅而再出生另外一個識。』」世尊問他說：「你說的識是指哪一個識呢？」茶帝比丘回答說：「世尊！我說的這個識，就是指能說話、能覺知、能作種種事、能教別人作種種事、常常生起、和六塵諸法同時生起的心，也就是那個會造作善惡諸業而承受苦樂等果報的心。」世尊呵責說：「茶帝！你怎麼知道我曾經這樣說法？你是從哪一張嘴中聽聞到我這樣說法的？你這個愚癡人！我難道不是從來不曾這樣說你一向所說的嗎？你這個愚癡人！當你聽聞到諸比丘共同呵責你的時候，應當如法回答『我現在應當一一請問諸比丘』才對啊！」於是世尊就問諸比丘說：「你們大眾也像他一樣曾經聽到我這樣說法：『現在這個能見聞覺知的識會往生到後世，不會另外新生一個識。』是嗎？」當時諸比丘回答說：「世尊您不是這樣說的！」世尊又問說：「就你們所知我是怎麼說法的呢？」諸比丘回答說：「我們知道世尊是這樣說法的：『這個能知能覺的識，是假借因與緣的緣故而生起的。』世尊說過：『能知能覺的識，是依因藉緣而生起的；這個識，有緣可以憑藉時就會出生，沒有緣可以憑藉時就會滅失。』我們眾人知道世尊是這樣說法的。」世尊感歎地說：「說得好啊！說得好啊！諸位比丘們！你們眾人知道我就是這

樣說法的。爲何這樣說呢？因爲我也像你們剛才一樣的說法：『這個識，藉著因緣爲依靠的緣故而生起。』我這樣說：『能知、能教人作、能作種種事情的識，是依憑因緣而出生的；這個識，有緣則生起，緣散就消滅了。這個識隨於所依的緣而出生，依於所依的那個緣，而說緣於眼根、色塵，出生了識；出生了識以後，就說他是眼識。同樣的道理，耳、鼻、舌、身，乃至意根、法塵爲緣而出生了識，出生了識以後，就說他是意識。猶如火一樣，隨著所緣而生；依於那個出生了火的藉緣，而說「緣於木柴出生了火」，就說這把火是木火。假使緣於草堆或牛糞而出生了火，就說這火是「草堆火、糞堆火」。如同這個道理，識隨於所緣而出生；就依那個所依的緣，說緣於眼根、色塵，出生了識；出生了識以後，就說他是眼識。同樣的道理，耳、鼻、舌、身也一樣，乃至緣於意根、法塵而出生了識，出生了識以後，就說這個識是意識。』世尊又感歎地說：「很好！很好！你們知道我是這樣說法的。然而這位茶帝比丘是愚癡人，顛倒領解『義理』及『文字』了。他因爲自己顛倒領受義與文而錯解的緣故，誣賴誹謗於我，這是傷害他自己，而且是於戒有具體的違犯，也是有罪的，是一切有智慧梵行的人所不喜歡的！他因誤解、妄語及誣佛妄說法的緣故而得到大罪過。茶帝你這個愚癡人！還知道有這種邪惡不善的地方嗎？」】

此段經文主要的意思是：眾生的見聞覺知心識陰六識只能存在一世，不能去到下一世，所以意識等六識都是有生有

滅之法。依緣於眼根與色塵而有的能了別色塵的心，就依眼根而名爲眼識，乃至依緣於意根、法塵而有的能了別法塵的心，就隨其所緣的意根而名爲意識；意識就如同眼識等前五識一樣，都是隨其所依根的不同而立名。眼識乃至意識，都是識陰所攝；而學佛人大約都能知道眼識、耳識、鼻識、舌識、身識等五識是虛妄無常的，然而許多學佛人卻往往會錯認而誤以爲意識是不生滅的常住真心，這是因爲無知於意識心有種種變相境界的緣故。意識心的變相，不論是有念的靈知心或者是無念、離念時的靈知心，都是藉意根、法塵爲緣而由如來藏生起的；這是說，眾生的意識覺知心必須藉意根、法塵、業力、無明等爲緣，以如來藏所含藏之意識種子爲因，才能由如來藏出生；意識覺知心出生之後，才能有有念靈知、離念靈知、有欲貪的靈知、無欲貪的靈知、離五塵貪的靈知等種種意識心變相的產生。因此，不論是哪一種靈知心，其實都不離意識覺知心的範疇，都仍然是有因、有緣才能出生的意識心，所以 佛說：【意、法因緣，意識生。所以者何？諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故。】³ 修學佛法的人若是不能如實了知意識心的種種變相，就容易錯認意識心的某種變相不是意識心，而將之誤認爲是真如心，甚至因而公然宣稱已證真如、已見佛性，成爲未證言證、未悟言悟的大妄語人，若未如法懺悔則後世苦果難免，一切真修佛道的行者，於此皆須小心謹慎才好！

³ 《雜阿含經》卷 9，《大正藏》冊 2，頁 57，下 20-21。

意識覺知心不論有念或者離念無念，不論是欲界五欲中的粗意識心，或是初禪中不離三塵的意識細心，乃至四禪等至中離五塵的意識細心，甚至非想非非想定中的極細意識心，都是依於意根、法塵為緣才能存在的有生有滅之法，三乘聖教一切經典、論典中皆作如是說，這也是佛教界中一切有正知見的學人都耳熟能詳的義理；只有密宗黃教應成派假中觀師及其後世諸隨學者等誤解佛法之人，才會公然主張「意識為常住法」，堅執意識心不是生滅法，這些否定第八識的凡夫都是具足我見的斷常見外道。

人間有情的意識覺知心，不論是有念或離念的靈知心，都必須有第八識如來藏所生之五色根、意根以及六塵或定境法塵作為所依緣，才能生起及繼續存在；若五色根暫時受到損害，縱使仍有意根在，然而當時依止性羸劣的緣故，意識覺知心就無法現起。〔編案：此外，於眠熟而五色根完好時，雖有意根在但不作意，意識覺知心也不現起。〕而若是在色界或無色界天，意識心現行時必須藉緣的俱有依，則與人間有情有異。有情必須具有色界定或無色界定的定力，才能出生在不同於欲境界的色界或無色界中，使意識覺知心現行、存在及運作。以初禪天的色界有情為例，必須有眼根、耳根、身根的勝義根以及意根，以這四根作為眼識、耳識、身識、意識生起的俱有依根，此四根中若有一根欠缺（事實上不可能會有欠缺），就成為色界天之殘障者；然而色界天人出生時必定具足五根的莊嚴相〔編案：然不具鼻舌二根的勝義根〕，而且色界天中並無戰爭，因此色界天人絕無可能成為殘障者。所以色界天人都有

具足的五根作為色界天身而能生存於色界天中，其意識覺知心就在色界天身中現起，或者住於禪定中或者出定。至於無色界有情則因已遠離對色界天身之執著而發起無色界定，所以能單憑意根及無色定而使意識覺知心現起，並安住於無色界的定境中。如上所說，雖然在三界不同的情況下，意識心的所依根有所差別，但是意識心永遠都不能離開意根及法塵而生起、存在及運作，也永遠不可能離開第八識及其所含藏的意識種子而生起、存在及運作，所以第八識是意識生起的根本因，意根與法塵則是一切粗細意識心的所依緣。

眼識、耳識、鼻識、舌識、身識以及意識，此六識之所以名為「識」者，正因為能識別相應的六塵法相。此六識心的主要功能即是了別六塵，而六識心全體就是「識陰」。在《阿那律八念經》中有如是開示：【令眼識色，耳識聲，鼻識香，舌識味，身識細滑，意識法，著、信，為習諦。】⁴ 白話語譯如下：【使得眼根觸色塵、眼識見色，耳根觸聲塵、耳識聞聲，鼻根觸香塵、鼻識覺種種香，舌根觸味塵、舌識覺種種味，身根觸細滑等觸塵、身識覺觸，意根觸法塵、意識知諸法；眾生不知道這些都是生滅無常之法，執著於這六種根與識的功能，信之為真實法而一直住於六識與六塵境界中，這就是苦集諦。】由此可知，修行人如果沒有對意識緣生緣滅的無常體性認知清楚，錯認意識或意識的種種變相是可以出三界的常住真實心，不斷地熏習六根觸六塵的境

⁴ 《大正藏》冊 1，頁 836，中 16-17。

界長養三界愛，那就是落在苦集諦中，就是不斷在積集未來世重新出生而相續受生死苦果的苦習諦。唯有實際觀行意識及其種種變相，確實了知祂的緣生性與無常性、常斷性，才可能離開識陰的苦習，才能發起解脫的智慧而實證解脫果。

何謂智慧？六識與世間智慧、出世間智慧有何同異之處呢？我們且看《中阿含經》卷 58 中如何開示：

……復問曰：「賢者拘絺羅！『識』者，說識，何者識耶？」尊者大拘絺羅答曰：「『識』識，是故說識。識（了別）何等耶？識色，識聲、香、味、觸、法。『識』識，是故說識。」尊者舍黎子聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子歎已，歡喜奉行。復問曰：「賢者拘絺羅！『智慧』及『識』，此二法，為合為別？此二法，可得別施設耶？」尊者大拘絺羅答曰：「此二法，合，不別。此二法，不可別施設。所以者何？智慧所知，即是識所識。是故此二法合，不別，此二法不可別施設。」尊者舍黎子聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子歎已，歡喜奉行。⁵

此段經文語譯成白話如下：【……又再問說：「賢者拘絺羅！這個『識』，您所說的識，是指哪一個識呢？」尊者大拘絺羅回答說：「能認識的這個識，由於祂能認知、能識別的緣故而說是識。祂能識知了別哪些法相呢？祂能識別色

⁵ 《大正藏》冊 1，頁 790，下 4-16。

塵，能識別聲塵、香塵、味塵、觸塵、法塵。因為是能識知、能分別的識，由這個緣故而說祂是識。」尊者舍黎子聽聞之後，讚歎說：「說得真好啊！說得真好啊！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子讚歎了以後，歡喜奉行。接著又問說：「賢者拘絺羅！『智慧』以及『識』，這二個法，是應該合在一起呢？或是可以分爲不同的兩個法呢？這二個法，可以分開來各別獨自施設嗎？」尊者大拘絺羅回答說：「這二個法，應該合在一起，不可以分別施設爲各自獨立的二個法。這二個法，不可以各別施設。爲什麼會這樣呢？這是因爲智慧所了知的內涵，其實就是意識的識別性所認知的內涵；由於這個緣故，意識與智慧這二個法是合在一起的，不能各別分開而各自獨立，所以意識與智慧這二個法不可以分開來各自施設。」尊者舍黎子聽聞之後，讚歎說：「講得太好了！講得太好了！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子讚歎後，歡喜奉行。】

這一段經文已經很清楚說出：智慧都是意識覺知心所擁有的，實相心自身從來都不與智慧相應，這也就是《般若波羅蜜多心經》中所說「無智亦無得」的真實義，而這道理卻是現代許多南傳和北傳學佛人普遍的盲點。「識」的意思就是了別，見聞覺知心由於能了別色、聲、香、味、觸、法等六塵，能識別六塵中的種種法相，所以名之爲「識」。也就是說，識陰中的所有識心——眼色爲緣乃至意法爲緣而生的六識心，因爲能識知六塵，是能了別的心，所以名之爲識。意根不能識別六塵相〔編案：意根本身僅能對五塵變動上的法塵作極味略的了別〕，

同時也不是根塵相觸所生的法，不為識陰所攝，在二乘法中名為心根而不名為識。因此，依照上述《阿含經》中的意旨來看，能了別六塵的心必是識陰六識所攝，不能自外於六識心王，都是識陰所含攝的有生必滅、悉歸無常的虛妄心。正因為指的是能了別六塵的心「識」，所以拘絺羅尊者說：「『識』識，是故說識。」意思就是說，能識別六塵的識心就稱為識。舍黎子尊者又特意為學人們請問說：「智慧及了別六塵的識，這二法是應該合在一起呢？還是應該分開呢？是否可以分別施設為二個法呢？」拘絺羅尊者回答說：「不可以分開來施設，因為智慧是由了別性的意識所擁有的。」也就是說，一切世間智慧及出世間智慧本來就是六識心王所擁有的法性，而且特別是指意識覺知心所擁有的法性；既然一切世、出世間智慧都是意識所有之法，不能外於意識心而存在，都是附屬於意識心的，怎麼能將智慧和意識分開施設為二個法呢？所以，凡是會與智慧相應、會了別六塵的心，都有識別了知的行相，都不能自外於識陰等六識心王。由此可知，舉凡有念靈知、離念靈知、有貪靈知、離貪靈知等種種意識變相，不論粗心細心都是識陰中的意識心，不脫「識」的識別性、了知性、智慧性故，仍然都是意識心。奉勸一切應成派中觀的修行者及隨學者，於此皆應有所警覺，應該儘速遠離斷見及常見外道的我見，回歸從來不識六塵的第八識如來藏妙義。

第四節 根與識之差別

應成派中觀師認為六根即是六識的種子，他們說眼根是

眼識的種子、耳根是耳識的種子……乃至意根是意識的種子，這是因為他們都無法區分根與識之差別，不能現觀根與識的和合運作，既無法證得第七識意根，也無法證得第八識如來藏之所在，所以就乾脆否定第七識、第八識，只承認人有六個識，而且大力宣揚六識論。然而一切有智者皆可現見，正常人在清醒位中，是十八界法「同時同處」現行運作的：眼根與眼識共同現行運作而同時存在，乃至意根與意識共同現行而同時存在；眼根與眼識、耳根與耳識乃至意根與意識，皆必須在根不壞而能與塵相觸的前提下識才能現起運作。根與識都是現行法，都不是未現行的種子，而且眼根的種子是眼根的種子，眼識的種子是眼識的種子，意根與意識也都各有種子，根與識二類種子是並存的；換言之，根、識的現行共同存在，根、識的種子也共同存在，所以六根絕對不是六識的種子。

假如依照應成派中觀師的說法：「六根就是六識的種子，六根滅了才有六識的現行。」那麼眼識現行運作時，眼根的扶塵根（眼球）、勝義根（腦部的視覺區）應該當場就要消失不見；不只眼根、眼識如此，耳根耳識、鼻根鼻識、舌根舌識、身根身識、意根意識也都應該如此。然而在大乘菩提中見道的賢聖菩薩，以及證悟二乘菩提的聲聞聖者，他們都可現見眼識存在時，眼根分明也仍然同時存在，並且同時同處共同運作著；耳根與耳識乃至意根與意識，也都是根與識同時存在的。因此，現行根與現行識是同時存在、同時運作的，並不是如應成派中觀師所說「六根是六識的種子，種子滅了才有識的現行」，也不是「根滅了才有識現行的現象」。若如

他們所說「五根就是五識的種子，種子現行時就不稱為根而改名為識」，又說「意根就是意識的種子，意根現行後就有了分別六塵的作用，意根就改稱為意識」，這樣的主張就成為六根只是六識的種子——六根沒有自己的種子，六根只是他法（六識）的種子；然而如是說法和四阿含諸經中所說「十八界並行運作」的聖教相悖，也違背四阿含所說「十八界滅盡即是無餘涅槃」的聖教，所以「根是識的種子」這種說法，是應成派中觀師的邪說，與教證及理證都互相抵觸。

事實上，六根各有各的種子（功能差別）：眼根有眼根的種子、耳根有耳根的種子，乃至意根也有意根的種子，而意根的種子不是色法而是心法。意根是恆常運作的，除非斷盡我執而入無餘涅槃，否則意根永遠存在，從無量劫以來他就一直都是如此。也就是說，一切有情的意根皆是恆時現行，不曾有一剎那的中斷，從來不曾是不現行的種子。而且意根是意識現行、存在及運作時的俱有依，必須有意根配合著意識同時運作，意識才能運作，一剎那都不可或缺；如果沒有意根共同配合運作，意識自身是無法運作的。所以意根與意識是同時存在的，兩個識都是現行識而同時存在，不是意根現行變成意識而使意根斷滅了；這是聖教量之所說，也是可以親證的現量。因此，意根與意識是同時同處各自有不同的差別功能而和合運作，不是如應成派諸師所說是意根滅了變成意識心，只有意識而沒有意根共同在運作；如果「意識現行時意根就斷滅了」的這個說法可以講得通，那麼一切人都不必修行就都已經實證無餘涅槃了，因為既然當意識現行時意

根就斷滅了，而意根的滅盡只有在無餘涅槃位，那豈不是一切人都證無餘涅槃了？然而無餘涅槃的境界是超過滅盡定的，也是所有慧解脫、俱解脫阿羅漢捨壽前都作不到的，而竟然說凡夫在意識現行時就能滅除意根而成爲無餘涅槃，既不必斷我見、斷我執，也不必捨壽，就已經是滅盡意根的無餘涅槃境界，這說法顯然與聖教相違背，也與解脫道的理證不相符契。由此可見，「意根只是意識的種子」這樣的說法是很荒唐的邪說，依止如是說法而修解脫道或佛菩提道者，必久修其行而唐捐其功！

況且意根若是滅了，意識也不可能還存在，因爲意識的現行必須有意根作爲等無間的俱有依，如果沒有意根，意識就無法現行；必須有意根恆時現行運作著，意識才能現行而與意根配合著共同運作。但是應成派中觀師等人卻主張「意根是意識的種子，意識現行時意根就滅了」，他們的想法是：「意根就只是意識的種子，意根與意識不是同時同處存在而並行運作的，祂們不是不同的二個識心，所以總共只有六個識。」如此想法完全是不合實際的虛妄想，因爲意根的滅除只有在無餘涅槃位中才有可能，在意識現行時是不可能滅除意根的。意根是恆時現行的，祂是遍一切時、遍三界九地中都恆時現行的，乃至悶絕位、正死位、初入胎位、無想定、滅盡定中，意根也都是現行不斷的；如是正理，既是法界中的事實和真理，也是佛世尊的聖教所開示。

在前五識現行時，前五根是作爲前五識的所依根，所以五根五識是同時同處現行存在而運作著的，並不是滅失了五

根才使五識現行，由此可知五色根決非前五識之種子。意根既與前五根並列而稱為第六根，當知意根與意識也是同時同處現行的，才能成為意識運作時的所依根，所以「意根決非意識之種子」。應成派中觀師等人主張意根即是意識種子，此種論點所產生的過失不勝枚舉，下面就根據 平實導師所開示根與識之差別，綜合說明如下：

一者，根與識不同類：假使應成派中觀諸師堅持說六根是六識的種子，那就是主張說「五色根只是五識的種子」。可是事實上，五色根是色法，五識卻是心法；色法不能轉變成心法，心法也不能變成色法。但是應成派中觀師的主張，卻成為「心法五識滅謝時，可以變成色法的五色根」，也就是「五識心法滅謝時可以成為五色根，而五色根滅謝時才可以成為五識心」。但是心法的五識永遠不可能變成色法的五色根，這是眾所週知的事實，因為根與識不同類，而且根有根的種子、識有識的種子，二類種子是無法互相轉換的。

二者，根與識同時存在：學佛人一般都知道，如果依照應成派中觀師的說法，「六根就是六識的種子，六根滅了才有六識的現行」，則當眼識乃至意識的種子流注出來而成為識時，該種子（應成派說為根）就是已經現行而滅除了，一定不存在了。那麼，依照應成派中觀師的說法，當五根（應成派所謂五識種子）流注出來成為五識心時，五色根就應該已經滅失而不存在了！可是現觀所有人的五識出現時，五色根都還一直存在著，不曾有一個人五識出現時導致五色

根的滅除而死亡或變成空無色身；所以應成派諸中觀師認為「根是識種」的這種說法，是荒唐怪誕的妄想，不是如理作意的想法。

三者，根與識並行運作：眾所週知，五色根是色法，所有五根具足的人活著時，不論五識現行或不現行，色法的五色根都是一直存在的，即使是眠熟而導致五識斷滅不現行時，五色根仍然存在；乃至在清醒位中五識現行時，五色根也是一直存在著。因為五識現行時必須有五色根共同並行運作，否則五識就無法現行及運作，所以正常人在一生中，五色根是不曾滅失過的。然而如果依照應成派諸中觀師的說法，應該是五識現行時，五色根就滅除而不存在了；如此一來，五色根的行來去止，在五識現行時應該是不存在的，那又如何能運作呢？又如何有人間有情的行來去止呢？可見應成派中觀師認為「現行根與現行識是不可能同時存在」的說法，是極為錯謬的說法。

四者，根與識都各有自己的種子：五色根都有各自的種子，五識也有各自的種子，所以五色根不會因為五識自性不變而影響到五色根隨時移勢易而產生的老化。五識始從出生乃至衰老，識性是不會變易衰老的，所以五識的能見、能聞乃至能覺的識性，從生至老都不變易；但是五色根卻會隨著時日的逐漸過去，而有成長、壯盛、衰老、死亡、壞滅的現象與事實，這與五識的自性從生至死都不變異的事實迥然不同。假如五識種子就是五色根，那麼五識應該會隨著五色根的老化而失去原有的功能；這樣一來，無論

老人配戴多少度數的眼鏡、多好的眼鏡，也是無法調整老花眼的，必將無法藉著老花眼鏡而使他的老花眼仍然能看細物，因為眼識的種子已經老化了的緣故，而不只是眼的扶塵根老化的緣故。同樣的道理，意識與意根也都各有自己的種子，意根與意識的種子不能互相變易或轉借來使用，因此不可說意根是意識的種子，否則意識的世間智慧日漸成長以後，很有智慧了，意根也應該變得很有智慧，不該仍如以前在眠熟位中沒有種種了別的智慧。

五者，根是識之所依：如佛所說，也如同現量上的觀察證實，五識都有各自的所依根——五識都各有自己所依的色法扶塵根與勝義根；假使這五根不存在時，或這五色根雖然存在但是已經毀壞時，五識都是無法生起的，何況能有五識現行而運作呢？這是一切人都可以現前檢驗而自我證實的，也是現代的醫學常識，所以不應該說根是識的種子。

應成派諸中觀師都不相信有第七識意根的存在，但是由聖教開示十八界法即證知有意根，而且佛陀在非常多的經典中，都說意識與意根是並行運作的，茲舉述《增壹阿含經》卷33中佛陀的開示作為說明：【復次比丘！若眼見色，不起想著，亦不興念；具足眼根，無所缺漏而護眼根。耳聲、鼻香、舌味、身觸、意法亦復如是，亦不起想（了知），具足意根而無亂想，具足擁護意根。是謂比丘成就此第二法，弊魔波旬不得其便，如彼城郭、門戶牢固。】⁶ 這段經文中佛說要

⁶ 《大正藏》冊2，頁730，中20-26。

守護「意根」，但是意根本身不見色、不聞聲，乃至不能辨別諸法，如何能在六塵中守護自身而不攀緣六塵？因此，守護意根的意思，顯然是有意識與意根二法同時存在，是包含意識與意根二法的。而且既然 佛陀教示弟子要在六塵中「不起想著，亦不興念」如是守護六根，這意思很顯然是同時函蓋根與識的，這也可以證明根與識是同時現行運作的。既有六根與六識同時現行運作，則知識蘊所含攝之識必定有六個識，而六根中之意根又不是有色根，這個意識心之根既是心法而不是色法，而六識又必定得要依止心法的意根才能運作，不是在意根消滅時能有六識現行運作的，很顯然意根與意識是不同的二個心識。所以應成派中觀師認為「根即是識種」，以此主張來否定意根的存在，是荒誕而且沒有智慧的說法。

接下來，在我們針對意根作更詳細的說明之前，首先要探討六根的自性，先瞭解六根各有什麼樣的自性。由於六根有色根與心根二類，所以我們要分爲色與心二法來加以說明。先說屬於色法的五根：眼根、耳根、鼻根、舌根、身根。五色根皆有扶塵根（浮塵根）與淨色根二種，淨色根又稱爲勝義根。例如眼根的扶塵根就是眼窩中的眼球等構造，以及將視覺訊號傳導到大腦的視覺神經；眼根的淨色根（勝義根）則是頭腦中掌管視覺的部分。眼根如是，耳、鼻、舌、身根也都如是，各有扶塵根與勝義根二種有色根。例如身根，它的扶塵根遍佈全身，包含身體中可以接受及傳導身體各部位之觸覺的感受器及傳導神經全部，這些都屬於身根的扶塵根，而身根的淨色根就是指頭腦中掌管冷熱痛癢等觸覺的部分。

(身根的這個觸覺不是指能夠接觸六塵的觸心所，而是指身體對於冷熱粗細痛癢澀滑等的感覺。)五根的扶塵根都是「可見、有對」的色法，勝義根(淨色根)則是「不可見、有對」的色法，因為勝義根在頭腦中，不可能看得見，但是有智慧的人卻可以知道它確實是存在的，所以是「不可見、有對」(但是在現代外科醫學發達的情況下，已經可以手術開腦而變成不只可對也是可見的了)，也因為勝義根不會如同五根的扶塵根會被外面的灰塵等物直接染污，所以名之為淨色根。

而六根中的心根——無色根的意根，又為何會被稱為意根呢？這就牽涉到意根的自性以及六識依根立名的問題。五識都是隨五色根而立名的，例如眼識是依眼根觸外色塵而能見色的功能立名為眼識，也就是說有分別色塵相功能的眼識是依緣於能觸外色塵功能的眼根而生起及運作，所以依眼根而建立眼識的名稱；同樣的，有分別聲相功能的耳識是依耳根觸外聲而有聞聲的功能立名耳識，乃至身識是依身根的能觸冷熱粗細等功能而立名為身識。五色根都有各自的功能，是五識生起及運作的所依根，但因為不是心，不能了知五塵，所以只能稱為根，不能被稱為識。意根則是心法，聖教中說祂「恆審思量」，也就是說祂有普遍計度執著而想要了知一切法的體性，所以稱為「意」(思量名意)；意根也被稱為第七識，識即是了別的意思，但意根的了別性很差，只能了別五塵上的法塵有無大變動，所以必須喚起意識種子，使意識現行來作種種了知與分別，因此意識是被意根所用的，意識也是在意根的掌控下而出現或暫斷的，由此緣故，意識就依意為根

而立名為意識。這就是「隨根立識」的意思，也是為了容易區分及講解，所以「依意根而建立意識之名」。

所以六根中的五色根都不能稱為識，因為它們自己並不能識別五塵，必須有五識來識別五塵；五色根也都不能稱為意，因為它們都是色法，沒有思量的功能。意根也是一樣不為識陰六識所攝，因為意根雖然是心而且能處處作主，但卻必須有意識同時存在時，祂才能有分別六塵的作用，都是由意識分別之後再由意根來了知及決定的，因此只有這個心才可以被稱為意〔編案：梵語 manas，音譯作末那，「思量」之意〕。意根不但是能引生意識的心，而且是意識生起後運作時必須依止才能運作的心，所以稱為意根。但是在二乘法的四阿含諸經中，卻是常常把意根與意識合併在一起說，很少單獨說到意根的內容，只有在說明意識是因緣所起、其性本空時，才會把意識與意根分開來說，例如：「意、法為緣生意識。一切粗細意識皆意、法為緣生。」又如：「諸所有意識，彼一切皆意、法為緣生。」這都是說明意與意識是分為二法而不是同一法的開示。

意根是心法，又是意識所依根的緣故，其體性當然不同於五色根，也不同於識陰六識，而且意根既然是「恆審思量，處處作主」的心，所以祂一定具有執著性、思量性。能了知種種法，能了知自己而生起我見我執的心是意識，但是意識只能分別而不能作決斷，因為意識沒有思量性（作主性）的緣故；處處作主的意根無始以來與我見、我愛、我癡、我慢四種煩惱相應而有俱生相續我執，但意識依於我見而透過錯誤

認知及思惟，也能主導意根作決定，所以意識也有屬於自己的分別所起的我執。這就是說，只要把意根與意識的自我執著滅除了，如果沒有發起受生願，死後就可以不再出生意識，意根沒有現起的緣了，意根滅盡就可以入無餘涅槃，解脫分段生死；因此二乘法的解脫道，只要能瞭解到意識與意根的自我執著與虛妄，能夠斷除我見與我執就夠了，不必談到實相心的親證，也不需要斷除習氣種子隨眠，所以阿含諸經對意根的體性往往就不會細說。但是從上述阿含「依根而立識名」的道理中，仍然可以理解到意根與意識是二個不同的心體，也就是說，除了六識心以外，另外有第七識心意根的存在，而且意根與意識是同時同處在一起和合運作的。因此，主張「六識論」當然是不符合聖教及現量的邪說。（待續）

空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言老師 作



(連載一)

楔子之章：辨正法義之前

——誰是傾鉢傳法者？

第一節 玄奘菩薩護法心志，直至末法萬年

釋迦如來屬意法脈寶地，大法東傳震旦中國

釋迦牟尼古佛為履踐賢劫千佛在因地時的誓約，以及觀察娑婆眾生得度因緣已經成熟，於二千五百多年前，以如來之尊降生於古印度，歷經宮廷富貴、出家苦行，於菩提樹下明心見性，再次示現成就佛果，拯濟有情出脫生死長河、邁向佛道。如來示現入滅前，以首朝東，寓意早已屬意華夏神州為正法久住之地，預記座下菩薩乘弟子眾來日將於震旦中國開展新局，流布聖諦，化度世間。

釋迦如來示現入滅後，魔王波旬於中世紀時大舉魔軍入侵印度。印度不似中國有儒家思想提倡世間道德禮俗可抵禦邪姪，於是婆羅門教之新興異門宗派崛起，加上又有提倡姪

欲的往世書¹出土，遂令譚崔雜交風行，社會無知男女趨之若鶩。譚崔姪欲之術亦滲入當時佛門，行者將男女二根交合翻為佛法無上瑜伽第一義，偷天換日破壞如來的清淨法；更有國主以政治力介入宗教，大力支持譚崔雙修，以致不出數百年間，原本清淨的印度佛法道場從此淪墮，難以為繼，大法東度震旦中國成為勢所必然。菩薩乘弟子眾秉持佛旨，乘願再來勇猛護持最後一分佛法血脈，必令正法相續，不墜於人間。

釋迦如來拈花微笑親授摩訶迦葉尊者第一義諦殊勝宗門之法，此公案之密旨歷經西天二十八祖代代相傳，至禪宗達摩祖師東來，將此千佛不易的宗門意旨傳入中國。達摩祖師深知華夏學人於教門義理有諸多淆訛與爭議，遂舉已經中譯的《楞伽經》作為印證本心第一義如來藏第八阿賴耶識妙諦的聖典，極力教導傳人弘揚教門《楞伽經》之真諦，以此開展宗門。

然當時中國於大乘實相各有兩方分舉「真如」、「阿賴耶識」以為對立，不知二者實則為一；後更有真諦三藏切割第八識之極清淨分以為「無垢識」（又譯作菴摩羅識或阿摩羅識），致使唯一真實義竟有三家之說，佛法宗旨難明；餘諸爭議，更無待言。直到唐朝玄奘菩薩世出，教門真義方得氣象一新。

¹ 往世書是一類古印度文獻的總稱。許多往世書都包含豐富的宗教和哲學理論，從性愛到數論都有出現。[https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%BE%80%E4%B8%96%E4%B9%A6](https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%B E%80%E4%B8%96%E4%B9%A6)

玄奘菩薩推弘教門正義，支持宗門一花開五葉

玄奘菩薩西行取經歸來，譯出聖教真諦，宣揚根本識阿賴耶之正義：第八識本自真如法性，亦稱真如心、如來藏，以識中本自具足真如法性故，識中亦含藏未來成佛所需之一切法種故；學人如法修行三大阿僧祇劫之後，福慧究竟圓滿而成就佛果時，猶是此識心體常住，但以內外俱淨故，一切種子不再變異而度過變易生死，更名為「無垢識」——阿摩羅識；自此唯一真實義得以大白於中國。玄奘菩薩又得唐太宗李世民、高宗李治之護持，於是楷定八識，全國四眾景從，再無公開質疑第八識如來藏正理者。

自此，佛門四眾曉知第一義諦正義，教門所說與宗門所證之標的，皆是此心第八識如來藏。玄奘菩薩以自身證量及譯經志業，並著作《成唯識論》、〈八識規矩頌〉等，闡明八識正理，支持南方的禪宗於不敗之地；於是一花開五葉，宗門證悟祖師人才輩出，禪門公案傳頌天下，開啓了唐宋禪法的黃金年代，成就佛教史上的盛世。

玄奘菩薩造《成唯識論》與窺基菩薩之建議

玄奘菩薩以譯經大業擎起佛法大纛，更造《成唯識論》暢述唯識至理，摧破邪謬。「三界唯心，萬法唯識」闡明三界唯由根本識如來藏心而生，一切諸法皆從八識心王和合運作而有；此一佛法正義，為一切學人之根本所依。學人親證本心，轉依真如體性，便得入菩薩七住位不退。

玄奘菩薩原本計劃將印度十大論師對《唯識三十頌》的註釋譯成十個譯本，然弟子窺基知此純粹翻譯應無助於大眾辨明真訛，便極力反對，並以退出譯事表明心跡。當初玄奘菩薩在印度記錄下自己融通三乘菩提的心得札記以為法義辨正之提要，內容本在破斥外道及辨正唯識十大論師的正訛，後於曲女城大法戰前已編寫完《成唯識論》。回到中國，唐太宗知悉此事，索閱梵本及大師以中文寫下的心得札記等之後，大為讚賞，玄奘大師便奉詔譯出；然此論純是自身著作，故未列在譯場待譯的梵本經論之中。此際弟子窺基又力諫應合為一本以正淆訛，玄奘大師遂提出自己在印度所造的《成唯識論》，並譯成中文，七十日中逐尋十大論師論著，以此論為根本而為弟子闡釋其中真訛令開全目，故知此論實為玄奘菩薩在印度以梵文親造的至論——佛教史上光芒萬丈的偉大鉅論《成唯識論》。

玄奘大師大願力 ——於世尊末法，寧喪身命堅定護持正法

護持釋迦如來一代時教至法滅盡，是玄奘菩薩的廣大願力，所以必定乘願再來、常在人間。然當年有善法神只見玄奘菩薩捨壽後生到兜率陀天，身上慧光金色晃耀，又有色界禪定證量之定光而更增熾盛，善法神遂知悉玄奘菩薩道業精湛過於天人，定更無業力牽引至於人道受生，故判斷玄奘菩薩必無再現人間。釋道宣便筆錄此善法神的判斷言語，傳之世間，致令時人誤會玄奘菩薩不再現身人間；此皆不知不信

玄奘菩薩廣大願力所致。

猶如經中記載 佛入滅千年後的龍樹菩薩將往生極樂世界，但覲見 彌陀世尊之後並不會常住極樂世界，仍會回到娑婆世界，今亦已在正覺會中低調弘法。玄奘菩薩本是大心菩薩，精勤護持佛法，且於 佛世時就為大比丘，乃十大弟子之一，受命弘揚正法。當知 釋迦如來座下，有諸大弟子雖現聲聞相，實則本是菩薩，如《大方廣入如來智德不思議經》：

與大比丘眾六十二億人俱，皆悉了達諸法實相，自性平等猶如虛空無所依著，永離一切煩惱蓋纏；一切如來智慧方便皆能隨入，於一法中了一切法，無分別智常現在前；常勤修習趣種智道，心無退轉，皆已成就到彼岸智，隨一切境所行方便無不具足；其名曰：舍利弗、大目犍連、摩訶迦旃延……。²

又《大方廣如來不思議境界經》（此經有異譯本《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》）：

復有無量千億菩薩，現聲聞形，亦來會坐；其名曰：舍利弗……等而為上首；皆已久修六波羅蜜，近佛菩提，為化眾生，於雜染土現聲聞形。³

可知 佛陀座下諸大聲聞弟子多是久修有成的大菩薩，來此護持正法。尤其末法萬年時局艱難，此等諸大聲聞菩薩必

² 《大方廣入如來智德不思議經》，《大正藏》冊 10，頁 924，中 21-28。

³ 《大方廣如來不思議境界經》，《大正藏》冊 10，頁 909，上 24-29。

然挺身而出，捍衛佛法。有經典爲證：

《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 26〈精進波羅蜜多品 第 9 之 2〉：

若於世尊末法中，復能利樂諸有情，彼時多有魔障侵，於此勿應生退屈。未來若有苾芻眾，決定於法生信解，寧喪身命堅護持，速獲證悟圓常果，爾時，舍利子及諸大苾芻等，於大眾中，聞是修習大乘行者於諸險難能行正法，各各發起廣大無量堅固勇猛精進之力。⁴

本是菩薩的 舍利弗、迦旃延等諸大比丘都各各發起廣大無量堅固勇猛精進之力，依 如來至尊指示，於末法萬年，寧喪身命護持正法。菩薩於 佛世（正法時期）精進護持正法尚不在意是否爲人所害而捨命，況於末法時期外道將滅法時能住於天界緘默無爲？舉 迦旃延菩薩爲例，迦旃延菩薩於 佛世以「善分別義」著稱，當時曾撰寫一論恭呈 如來印可，此論義理微妙，降伏外道，故稱善分別義第一⁵；故 迦旃延菩薩於末世外道猖獗時，必然出世破斥外道邪論。再如 提婆菩薩在世時極力造論破斥外道及佛門外道，以致爲部派聲聞凡夫僱人所害（提婆菩薩猶深切哀憫此刺客，教令如何逃逸，以免爲弟子追緝）。然菩薩於世間本在生死中，又何曾在乎一己之性命？故

⁴ 《佛說大乘菩薩藏正法經》卷 26〈精進波羅蜜多品 第 9 之 2〉，《大正藏》冊 11，頁 846，下 29-頁 847，上 3-6。

⁵ 《增壹阿含經》卷 3〈弟子品 第 4〉：「善分別義，敷演道教，所謂大迦旃延比丘是。」《大正藏》冊 2，頁 557，中 14-15。

必不改初衷，於末法時節出世破諸外道惡見。如 玄奘菩薩累世精勤護持正法，橫越沙漠、跨越天險、遭遇匪賊等等危難，皆不能折其堅定護法之志向，縱使喪身捨命亦無悔矣！

玄奘菩薩像法、末法破邪顯正，再來人間萬年不易

玄奘菩薩自 佛世以來便以義理申論精湛聞名，憫念蒼生眾苦，以護持正法為己任，故能造《破惡見論》震懾五印一切學人，良有以也。玄奘菩薩在此娑婆人間雖隨眾生業報而有痛楚，然亦法樂無窮，如其至於天竺時，得觀 護法菩薩（賢劫千佛之一）註釋 提婆菩薩之論，即生無比雀躍之心，以惺惺相惜故，以法樂在其中故；後來 玄奘菩薩亦造《破惡見論》及《成唯識論》破斥外道，勇猛弘護正法，法樂無窮。

更舉一事以明 玄奘菩薩護法心志：當 菩薩西行到印度恆河流域時，被水賊擒捉，欲生祭水神，玄奘菩薩當時唯是專心思憶兜率陀天 彌勒菩薩，「願得生彼恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧，還來下生，教化此人（賊眾）令修勝行，捨諸惡業，及廣宣諸法，利安一切（眾生）。」⁶ 所以 玄奘菩薩必繼續下生人間，廣宣佛法，利益安樂一切眾生，是 玄奘菩薩的本願故。

當時 玄奘菩薩受水賊之難，尚未抵達菩提伽耶獲得 護法菩薩親筆論述唯識妙義之論本，尚未受學戒賢論師（戒賢從

⁶《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 3，《大正藏》冊 50，頁 234，上 14-17。

學於護法菩薩)對《瑜伽師地論》之開示,故發願往生兜率陀天,受學於當來下生尊佛 彌勒菩薩,以通達《瑜伽師地論》正義,成就聖位智慧。後來 玄奘菩薩得到《瑜伽師地論》梵本及 護法菩薩親筆註釋 世親菩薩《唯識三十頌》之原本,已然無憂;以 玄奘菩薩的無師智,只要如是經論在手,不由他聞,自讀之後必能當生回復聖位智慧與證量故。玄奘菩薩後來抵達那爛陀寺,戒賢論師更代為講述當來賢劫千佛之一的 護法菩薩闡揚《瑜伽師地論》之正義,自可快速縮短回復證量的時間,殆無疑義矣。玄奘菩薩在印度時已然回復地上菩薩的通達智慧,後來捨壽時猶然求生兜率陀天,以覲見 彌勒菩薩恭仰聖裁教誨,再依本願力降生人間,入禪門繼續護持正法,故有後來之禪宗盛世。

玄奘菩薩後身必持本願,再來此五濁人間闡揚正法,定受無知人之輕蔑,又受惡王破佛滅佛之害,再為昏庸國主所苦,乃至異域苦心孤詣而終;至於 玄奘菩薩前身——提婆菩薩,受誤解聲聞菩提之二乘凡夫僱人所害,亦不在話下。這就是「菩薩遊戲人間」。

又,撰寫《大唐大慈恩寺三藏法師傳》之前後兩位作者皆未親炙 玄奘菩薩,故於若干處未有盡知而致生舛誤,如傳云當時 玄奘菩薩抵達印度菩提伽耶,緬懷 如來深恩,遂興感慨:「佛成道時,不知漂淪何趣;今於像季(像法)方乃至斯。」⁷ 然,後來 玄奘菩薩回復聖位證量,依佛性作用及

⁷《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷3,《大正藏》冊50,頁236,下1-2。

如夢觀之現觀，自能思憶當年於 如來座下之事，此實非傳記作者之所能知。故若僅閱讀此傳記，便易由此輒生 玄奘菩薩不曾於 佛世受學於 佛座下之誤會，然實非如此。

又，臆測 玄奘菩薩不再來人間者當知：文殊師利大菩薩、普賢大菩薩尚且示現為唐朝 寒山大士、拾得大士，彌勒菩薩亦曾現身為 布袋和尚（唐末-五代），諸大菩薩如是不捨人間有情，如何 玄奘菩薩可能自捨廣大願力而久住兜率陀天宮？絕無是理。玄奘菩薩之菩薩種姓具足，智慧猛利，通達大乘法，知曉十地菩薩之智慧，又於 佛前承諾於後末世護持正法，如何不來人間教化、摧邪顯正？

菩薩誓願於 世尊末法「寧喪身命堅護持」，往返人間護持正法本是大乘菩薩受 佛囑咐的職責，縱然於此彌天蓋地的眾生共業中，菩薩唯能尋求一微小空隙因緣發揚佛法，舉步維艱之際尚須顧全種種事相，受盡人間曲折冷暖，菩薩猶然勇猛現身、甘之如飴；這就是 玄奘菩薩萬年不易的大心風骨！

平實導師亦如 玄奘菩薩，回復過去生的證量後，一時於如夢觀之證境迴見當年為 如來座下大比丘撫觸 佛棺，不禁落淚無可自抑，雖知 如來常住，但情分難捨，故必護持正法直至滅盡；是知 玄奘菩薩如是，平實導師如是，我輩弟子景從大心菩薩來此人間直至法滅亦如是！至於 平實導師之所由來，吾人不需臆測，以於捨壽時必定當眾說明周知故。

窺基菩薩心性耿直，追隨法主護持正法

由於窺基菩薩的《成唯識論述記》（下稱《述記》）論述法義有所舛誤而被人利用來毀謗 平實導師，所以在此略述 玄奘菩薩弟子窺基法師其人其事。窺基個性不樂與人爭，欲求佛教內部和諧，因此在 玄奘菩薩翻譯自身著作《成唯識論》時，窺基建議不要指名道姓其中之謬說法義者，玄奘菩薩接受建議而隱去謬說法義者之名，以致中譯完成後的《成唯識論》，於全文辨正法義時，皆以「有義」代表諸論師名字，且讀者必須讀至最後一個「有義」，方能全盤知曉及統攝其中正義與謬理。這「有義」取代諸論師人名之舉，徒增記憶之困擾與理解上的困難，又因論中文字極度簡潔不易讀懂，其中謬議究竟是何人所說已無人知；在 玄奘菩薩捨壽後，中國抱有誤見者依然故我，致令《成唯識論》破邪顯正之舉全無作用；後時窺基菩薩頓察己非，便作《述記》說明此中各個「有義」為何人所言，以補前愆。《述記》是窺基菩薩聽聞 玄奘菩薩對眾演述《成唯識論》，事後思惟整理而成之記錄，然窺基菩薩證量遠遠不及 玄奘菩薩，難窺聖境，故行文中不免偶與原來演述有所出入；且《成唯識論》用字非常精練，多處唯有略述宗旨，然所含義理甚為深邃，故窺基難以盡解自是常事。

又，玄奘菩薩弟子中，窺基雖出類拔萃，靜慮有成，又諳梵語，深得 玄奘菩薩器重，然窺基性不樂攀緣，雖不與人爭，卻亦不喜近梵行不淨之眾，故本少結人緣；加上唐高宗 李治在 玄奘菩薩捨報後便下令關閉譯場，譯僧各歸原寺，人

物星散，眾弟子間少有往來。所以，當窺基菩薩後來梓行《述記》時，難有同門師兄弟辨正其中之誤；且當初大眾聽聞 玄奘菩薩講述《成唯識論》時，已覺義理甚深難解，又如何的事隔多年後（已無大善知識指導）能再與窺基另行辨正？尤其可惜的是窺基菩薩進入僧團較晚，未能聽聞 玄奘菩薩最早開示《瑜伽師地論》之勝義；縱令 玄奘菩薩有再為窺基補述⁸，然百卷浩瀚一時難企，終究難解此中一切脈絡因緣。

當年 玄奘菩薩示現辭世後，窺基菩薩為報師恩，遂窮盡一己性命，造一百餘本疏論，務求第一義諦廣行人間，是以世稱「百本疏主」⁹。窺基雖多生修證靜慮禪定，然當 玄奘菩薩捨壽已杳時，窺基於唯識妙義無從問道，獨自揣摩不免有誤，如其對唯識五位之前三位（資糧位、加行位、通達位），不能意會 玄奘菩薩及《般若經》中所說，以致對真見道、相見道（觀行非安立諦三品心）及通達位等之位階，以及入地前的安立諦十六品心、九品心之加行，申論有誤，其錯將資糧位、

⁸ 《宋高僧傳》卷 4：【又云：「請奘師唯為己講《瑜伽論》，還被測公同前盜聽先講。奘曰：『五性宗法，唯汝流通，他人則否。』】《大正藏》冊 50，頁 726，上 1-4。

⁹ 《法華經玄贊要集》卷 1：「（窺基）并撰《法苑》、《大乘唯識》、《法華》等疏一百餘本，盛行於世……春秋五十有一……葬于樊川北埠唐三藏和尚塋所……西國有千部論師，即天親菩薩；東土有百本疏主，即慈恩和上。今此十卷疏文，即百本中一本也。」《卍續藏》冊 53，頁 358，上 14-下 2。

真見道及相見道三位階合為一個位階¹⁰，實不足為奇。今日若無平實導師開曉，賢位菩薩自行研讀《成唯識論》亦難真解其義。然《述記》猶自粲然可觀，多能體現玄奘菩薩講學之精華，雖然偶有謬誤，可謂瑕不掩瑜，實應禮讚；承襲於玄奘菩薩所述之西域諸論師姓名與主張內容，亦詳載分明，足供後人引作證據，非無可觀。綜上所說，以明《述記》法義舛誤之由來，可知《成唯識論》義理艱深，實非三賢位菩薩之所能及。

又，傳言道宣律師邀請窺基菩薩受天人供養齋食事，此諒非事實。當知窺基菩薩心地澹泊，以報恩為己任；若非為攝受眾生，孰肯為一飯食往返奔波？且依《三國遺事》記載，受請者乃是另有其人¹¹。窺基菩薩位在三賢，囿於證量智慧之所限，《述記》法義偶有謬誤在所難免，實非本意；故後人不應自執《述記》之言來勘定聖者玄奘菩薩《成唯識論》

¹⁰ 《涅槃》下冊：「窺基把初信位到第六住位未滿心，對真如尚無實證而無勝解的人，以及對真如已經實證而有勝解的第七住位到第十迴向位，都歸類為未證真如的資糧位，那麼真見道位以後相見道位的非安立諦三品心等三賢位觀行，究竟應該放在哪個位次？」平實導師著，正智出版社，2018年11月初版四刷。

¹¹ 《三國遺事》卷3：「相傳云：昔義湘法師入唐，到終南山至相寺智儼尊者處；鄰有宣律師，常受天供，每齋時天廚送食。一日，律師請湘公齋，湘至坐定既久，天供過時不至，湘乃空鉢而歸；天使乃至，律師問：『今日何故遲？』天使曰：『滿洞有神兵遮擁，不能得入。』」《大正藏》冊49，頁993，中29-下5。

之真諦，仍須小心審諦爲是。

窺基菩薩常每月造一 彌勒菩薩聖像，於 聖像前日誦菩薩戒一遍，發願追隨 玄奘菩薩求生兜率陀天¹²，又於《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》造疏¹³；窺基往生後，必得 彌勒菩薩曉諭《述記》誤計之處，自然受教奉行。窺基菩薩追隨 玄奘菩薩護持正法直至萬年之志不可與奪，必依 彌勒菩薩付囑再來人間護持 玄奘菩薩後身，今亦已入會中低調弘法，甚得兩岸學員喜愛。窺基菩薩爲自調伏，不喜受「大師」之名，又一心敬畏 法主，唯以 法主所述之法義爲依歸；其後世再來聆聽 法主演述法義而知當初所論非真之處時，必當自感慚愧，設想如何彌補過失；若聞 平實導師將造《成唯識論略

12 《宋高僧傳》卷 4：「基生常勇進，造彌勒像；對其像日誦菩薩戒一遍，願生兜率，求其志也；（彌勒聖像）乃發通身光瑞，爛然可觀。」《大正藏》冊 50，頁 726，中 6-8。

《玄奘三藏師資傳叢書》卷下：「常月造彌勒像一軀，日誦菩薩戒一遍，願生兜率，求其志也；又有通神之應，淖然可觀。」《卍續藏》冊 150，頁 177，上 11-13。

《玄奘三藏師資傳叢書》卷下：「每月必造慈氏像，一生偏慕兜率身，每日必誦菩薩戒，唯杖木叉制波旬。」《卍續藏》冊 150，頁 178，下 17-18。

13 《宋高僧傳》卷 4：「（窺基）後躬遊五臺山登太行……過信夜，寺中有光，久而不滅，尋視之，數軸發光者，探之得《彌勒上生經》，乃憶前夢，必慈氏令我造疏，通暢厥理耳；遂援毫次，筆鋒有舍利二七粒而墮，如吳含桃許大，紅色可愛；次零然而下者，狀如黃梁粟粒。」《大正藏》冊 50，頁 726，上 4-18。

解》，且會一併檢視《述記》以正訛誤，其心應甚歡喜——以平實導師之智慧證量，必可利益安樂大眾無疑。

若今有人總在事相上用心，於援引《成唯識論》法義時，又刻意引用窺基菩薩《述記》之誤處，特地牴觸平實導師依據般若諸經及《成唯識論》所說，當知其人言行與用心其實遠遠不及窺基菩薩，而竟有人私下稱其為窺基再來，觀其所行卻是背地為文而於網路訕謗菩薩，與窺基之當面直諫個性全然有別，其言之是與非，焉能瞞卻天下有智之人。為免大眾受此人惑亂，是以略述窺基菩薩心性之一二，以為之記。

第二節 法義上之毀謗

——從 2003 年法難到琅琊閣

公元 2003 年法難分裂勝義僧團，《燈影》鉅著澄清質難令無疑

公元 2003 年，正覺同修會會中有不解《成唯識論》正義者，意欲成為正覺之領導人而不得遂，為親教師會議所反對之後，執取「真如無為」來反對「第八阿賴耶識」心體常住，否定正覺同修會正法，企圖分裂勝義僧團。如是者先誣衊平實導師貪取會中錢財，無根無據之後，又誣指第八阿賴耶識心體是生滅法（顯示其不信第八識心體是法界根本），再誤會「真如」是「唯有純然無為法性」（意即否定真如是常住根本心、具真實如如之自性），又說此純無為性之真如能生阿賴耶識而轉成有為法，更說須證得第四禪方得見道（以此否定中國禪宗大多數證悟之賢聖），甚至說自己證得的是佛地真如（即一悟即成佛地。

後又改說證得的是初地真如，即一悟即入聖位。後來又說一切歸零、重頭開始），無法認同證悟明心之真見道唯在七住不退。如是等等不一而足，於法義頗生諍見，攻訐大乘見道正理。當時有人於外聽聞上述說法，即詳列諸等扞格正理之處，來信請益平實導師；平實導師於三月二十九日收到信¹⁴，即於次月十九日覆信兼跋¹⁵，以《燈影》一書歷歷分明指出退轉者所持之謬見所在，二十餘萬字，悲心滂沱如是。

事隔多年，再有正覺教團親教師以《成唯識論》質疑平實導師，亦將所證真如之真見道作「親證聖位」（初地菩薩）解。平實導師遂為開示解惑，2018年更印梓《涅槃》廓清淆訛¹⁶，一一詳細解析，大白《般若經》及《成唯識論》所說見道之理。

由上可知，三賢位學人自行閱讀《成唯識論》與《述記》時，萬勿自作解人，凡有所窒礙，應求教師父平實導師；若

¹⁴ 《燈影——燈下黑》：「來函於 2003/3/27 投寄，余接獲來函時，已是 2003/3/29……。」平實導師著，佛教正覺同修會（台北），2009 年 9 月初版三刷。

¹⁵ 《燈影——燈下黑》〈自序〉：「佛子平實謹序 公元 2003/4/19 於喧囂居」，平實導師著。

¹⁶ 見《涅槃》下冊，第三篇第一章第四節〈相見道位的加行及入地前的加行〉之第四目〈新學菩薩對見道與加行的疑惑〉、第五節〈與大乘見道相關的其餘疑惑〉，及第三章〈釐清大乘涅槃之真見道、相見道、通達位等教判淆訛〉之第三節〈關於大乘見道疑訛的辨正〉。
平實導師著，正智出版社，2018 年 11 月初版四刷。

自執己見，於 平實導師所述大乘正義生疑，即釀大錯。

琅琊閣重蹈覆轍——心外求法覓真如

平實導師造此《燈影》與《涅槃》等，證明大乘第八識如來藏正義即 如來闡述之第一義，兩千多年從來如是，無可摧破；然 師雖於《燈影》再三教誨，今日網路猶有化名琅琊閣者及其寫手再行滋事，依自己錯會《成唯識論》與《述記》之惡見，重蹈 2003 年退轉者之覆轍：一、執取真如法性以爲實際理體，二、將第八阿賴耶識心體說爲生滅心，三、主張須第四禪才能見道。（如出一轍處，《燈影》與《涅槃》二書已經詳破。）又，四、2003 年退轉者本來主張「見道即成佛地真如」，後在 平實導師破斥後，改爲「見道成初地真如」，再被 平實導師破斥後，再改成一切歸零、重頭開始；琅琊閣一樣重翻舊帳爲：「見道後很快剎那入地」（琅琊閣主及其寫手認爲：「真見道後，很快（用剎那來說）就完成『相見道』，不需要等多少『劫』，完成相見道即入地。」故筆者這裡說他主張「見道後很快剎那入地」）。種種覆轍繼續重蹈，不知 2003 年時早已預破在先，猶自犯之，良可嘆也！

宗門與教門所證皆此——第八賴耶識如來藏

大乘教門所說、宗門所證皆同一心：宗門 達摩祖師舉示《楞伽經》印心，令大眾皆知禪宗所證即每人的第八阿賴耶識如來藏；教門大師 玄奘菩薩少小親聞《攝大乘論》闡揚第八阿賴耶識正義，略加思索即自證根本識。又當知 玄奘菩薩所造《成唯識論》契合禪宗所悟涅槃妙心，且其實是爲後時的

禪宗盛世預先開路；又，玄奘菩薩教導日本留學僧道昭時，親口告之：「經論文博，勞多功少。我有禪宗，其旨微妙；汝承此法，可傳東徼。」¹⁷ 令道昭早得悟解，再遣道昭至禪宗旁支慧滿禪師處接受印證。可知教門宗門之所說所證本同，皆是第八識如來藏心。

琅琊閣主及其寫手，在「見道」上比較重要的四個錯誤論點已如前說；又其說：

這篇文章重點討論蕭平實居士在其著作中曲解《成唯識論》和《成唯識論述記》關於「見道位」的主要錯謬，以此說明蕭平實導師設定的「密意」與大乘見道的定義並不相符。¹⁸

是故以下先簡單回覆數語，於此楔子後的章節將再作詳細辨正。

一、琅琊閣執取外於第八識有獨立的真如法性以為實際辨正：

¹⁷ 《元亨釋書》卷 1，《大藏經補編》冊 32，頁 173，下 11-12。

¹⁸ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/81381281>

琅琊閣另二篇文章同樣以曲解《成唯識論》來評論 平實導師：〈正覺同修會的明心與見道與《成唯識論》的矛盾（一）〉

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/79453425>

〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（三）〉

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/81423719>

- 1、玄奘菩薩《成唯識論》說「諸無爲法」——包括「真如無爲」——不離色心而獨存。¹⁹ 離第八識心之外更求法性（體性）者皆成「心外求法」的外道。
- 2、玄奘菩薩所譯《大般若波羅蜜多經》中，如來說：「真如雖生諸法而真如不生，是名法身。」即知此處以真如指稱第八識心體，即知真如能出生諸法，故真如非僅具無爲法性；若純無爲法性，即非能出生萬法之心體。
- 3、玄奘菩薩譯《大般若波羅蜜多經》，如來說「真如不生，是名法身」，法身者指明以法爲身即是有體，即真如體，即知真如一名非僅指稱第八識之法性，其有心體與法性二義，必須依前後文義理而解。
- 4、玄奘菩薩《成唯識論》說「真如亦是識之實性」，即以真如指稱法性——真如即第八識心體的中道實性，亦即真如法性是第八識所具有的圓成實性，非自外於第八識心體。

萬法之理體是指心體，所含藏的種子發起爲現行；故真如無爲法性亦不得離心體而獨存。第八識心體法無我的緣故，不分別自體具有真如無爲法性，依此而說勝義無自性性，一切法無所有；然而琅琊閣否定所證的阿賴耶識是真如心體以後，妄想意識境界可以緣於如是無自性無所有的境界，聲

¹⁹ 《成唯識論》卷 2：「諸無爲法，離色心等決定實有，理不可得。」
《大正藏》冊 31，頁 6，中 15。

稱彼即是般若即是真如，正是絲毫不差的重蹈 2003 年退轉者的覆轍。

二、琅琊閣將第八阿賴耶識心體說為生滅心

辨正：

- 1、玄奘菩薩《成唯識論》說阿羅漢永失阿賴耶名，不是捨第八識心體²⁰——亦即捨第八識的阿賴耶性，心體猶存。
- 2、玄奘菩薩《成唯識論》說第八識隨各義差別安立種種名²¹——阿賴耶識是名字，心體即第八識心體。
- 3、玄奘菩薩《成唯識論》說「如來地的無垢識，因地名為阿賴耶識，皆第八識」。
- 4、玄奘菩薩《成唯識論》說「阿賴耶識恆常相續常無間斷」，亦即心體恆常；又說祂「念念生滅變異」，亦即第八識所含藏七轉識等種子可受七轉識熏染變異（包括異熟種子酬引業力之生滅變異）²²，名為阿賴耶性及異熟性，

²⁰《成唯識論》卷 3：「然阿羅漢斷此識中煩惱粗重究竟盡故，不復執藏阿賴耶識為自內我；由斯永失阿賴耶名，說之為捨，非捨一切第八識體。」《大正藏》冊 31，頁 13，下 3-6。

²¹《成唯識論》卷 3：「然第八識，雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名。」《大正藏》冊 31，頁 13，下 7-8。

²²《成唯識論》卷 3：「阿賴耶識，為斷為常？非斷非常，以恆轉故。恆謂此識無始時來，一類相續常無間斷，是界趣生施設本故，性堅持轉令不失故。轉謂此識無始時來，念念生滅前後變異，因滅果生非常一故，可為轉識熏成種故。」《大正藏》冊 31，頁 12，中 28-下 4。

阿賴耶性與異熟性爲無記性有變異性。

如來在唯識經典說有八識，第八阿賴耶識即如來藏，即是法身，即《大般若波羅蜜多經》所說眞如；既是眞如，心體即無生滅可言。

三、須第四禪才能見道嗎？

辨正：

- 1、玄奘菩薩指導弟子道昭開悟，並無記載說道昭證得第四禪。
- 2、玄奘菩薩弟子窺基菩薩見道，然無記載窺基證第四禪。
- 3、玄奘菩薩譯《大般若波羅蜜多經》說「最後身菩薩成佛前依第四禪見道」。
- 4、玄奘菩薩年少即見道，取經返國後，欲至少林修回四禪九定，未能獲准，後住玉華寺無暇修定。

由玄奘菩薩、窺基菩薩、道昭等例證，可知從來明心見道無須第四禪；且中國禪宗史留下膾炙人口的呵斥靜坐是磨磚作鏡的故事，證悟祖師從古至今都不是終日靜坐以求第四禪息脈俱斷，而是自參自悟、依公案機鋒參究，入此無門之門。又《瑜伽師地論》中說，不論聲聞或大乘的見道，只需依未至地定即可於悟後相應其功德²³；論中復說，欲證

²³《瑜伽師地論》卷 14：「又有四種學增上心方便，謂未離欲者爲得不還果，或不還果依未至定，求現法樂住。」《大正藏》冊 30，頁 351，中 19-21。

初果乃至明心，都必須有相應的定力作為所依，即是未到地定²⁴；欲證阿羅漢果時必須有初禪作所依，亦不需有第四禪²⁵。以是緣故，說三乘見道必須有未到地定作所依，欲證阿羅漢果者必須有初禪以上定力作所依，是故論說：「復次，唯依諸靜慮及初靜慮近分未至定，能入聖諦現觀。」²⁶亦未限定必須第四禪，乃至證不還果時亦只需初禪即可，不需第四禪²⁷。故琅琊閣說須證第四禪已方能見道，此說不唯違教，亦復悖理。

四、大乘見道後即很快刹那入地？

辨正：

- 1、玄奘菩薩在中國時已證悟明心（見道）與眼見佛性，並已證得慧解脫果，但並無隨即入地，待西天取經深入根本大論《瑜伽師地論》教誨，才清楚佛道次第，知曉入聖位菩薩所需具足的條件，方得回復地上之證境。

²⁴ 《瑜伽師地論》卷 53：「又復依止靜慮律儀，入諦現觀得不還果，爾時一切惡戒種子皆悉永害。若依未至定證得初果，爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害。此即名為聖所愛戒。」《大正藏》冊 30，頁 590，下 1-5。

²⁵ 《瑜伽師地論》卷 13：「第四行者先已證得初靜慮等，未聽正法、未習多聞，後從大師或餘尊所聞見諦法，或復得聞斷餘結法，由此得入真諦現觀，或復證得阿羅漢果。」《大正藏》冊 30，頁 343，上 28-中 2。

²⁶ 《瑜伽師地論》卷 69，《大正藏》冊 30，頁 682，中 27-28。


²⁷ 《瑜伽師地論》卷 95：「彼於爾時依不放逸入初靜慮，由觸諦智，得不還果。」《大正藏》冊 30，頁 844，上 28-29。

- 2、玄奘菩薩《成唯識論》說「真見道」（見道開悟）滿足，再經歷「相見道」的非安立諦三品心觀行圓滿，最後還要完成安立諦十六品心（依止觀說九品）的加行以成就阿羅漢果再起惑潤生，並須十無盡願已得清淨，才有入地資格。
- 3、玄奘菩薩《成唯識論》說見所斷分別隨眠，於相見道位中猶須進斷，非真見道位盡斷。
- 4、玄奘菩薩弟子窺基菩薩《述記》說「相見道位後得智生起很久，猶在見道位」。²⁸

玄奘菩薩依梵文《大般若波羅蜜多經》已知無論劫數多久，修學都是依於這一剎那心相應的緣故²⁹，乃至成就無上菩提亦是如此。故真見道與相見道亦然，即非無時劫，並非真見道後可以很快剎那入地。若聖位菩薩來此示現，則非歸此例，是回復往世證量故。（待續）

²⁸ 《成唯識論述記》卷 10：「以見道位體性稍寬，乃至相見道後得智起位久時，猶名見道。」《大正藏》冊 43，頁 589，中 29-下 1。

²⁹ 世尊所說這一剎那心相應，就是向佛菩提道成佛的這一剎那心，此心雖剎那剎那生滅，醒後繼續接續，或因胎昧而由諸佛菩薩、善知識攝受而再繼起，如是總稱一剎那心相應（於佛菩提道）。由於相應時都是一剎那，所以無論經歷時劫多久，皆當作如是觀，不應作久遠想，如是直至究竟成佛。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十二)

目前所見，整個佛教界與學術界，有膽識（不隨俗、不鄉愿）對釋印順「人間佛教」提出質疑、批判，乃至破斥的論文，極其少數，極易被淹沒或消音，因此本書盡可能將之轉引、保存與評述，以作為歷史的見證，並平衡教界、學界「不察其實，隨人喝采」的偏頗。

恆毓博士於 2002 年 2 月出版的《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》自序中云：

印順法師的著作只是充滿了各種知識性的言論，很少有佛法的智慧，而其所表述的知識又往往是**正確與謬誤不相上下**。……我們所揭示的印順法師的理論、邏輯和知識性錯誤就至少有十二個方面。而這，其實在我所發現的印順法師所存在的相關問題中不過是冰山之一角，還有大量的問題；……印順法師對《中論》的崇拜並沒有使他「於菩薩之行、道場之照朗然懸解」。相反，倒是滋長了他不少曲解佛法的習氣。這，不能

不說是**中國佛教的悲哀**，也不能不說是**印順法師的悲哀**。以此因緣，遂命其名曰《**印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索**》。¹

這些評論很客觀，也很直接。恆毓博士還說「**學術要講道理，佛法要講修證**」，而「**理有真、謬之分，修有正、邪之別**」，因此要經由相關理論的澄清，讓印順思想的錯謬得以公諸於世，學佛人才不致於被其著作誤導而落入邪見中。但對於當代學術界及印順思想的支持者，或許難以接受這些批評，此中有著複雜的時代背景與個人心理，卻無關於法義的辨正，因此本文略過不論。再看恆毓的正文：

對修證傾向的懷疑與貶抑，正是印順法師的「**人間佛教**」所以為淺化，而不符大乘菩薩道真精神的根本原因。而淺化的菩薩道，可以說是俗化的佛教的土壤和促進劑，今天臺灣佛教界俗化淺化的風氣瀰漫，可以說與這樣的「**人間佛教**」直接間接的影響不無關連。〔編案：恆毓引自溫金柯的《生命方向之省思》。〕

人間佛教……與世俗文化合流的可能性超過了以往的一切佛教形態，並有可能導致佛教特質的世俗化和完全喪失。從佛法的角度說，印順法師人間佛教思想由於

¹ 恆毓博士，世界弘明佛學叢書，《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》〈自序——寫於第一版向全球發行之際〉，2002年2月1日出版電子和國際網絡版。後由台北正覺同修會印行於2005年1月。

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book6000/Book6001.htm>

曲解了佛法且缺乏有效的佛法實踐手段，因而它的大發展必將以真正佛法的湮沒為代價。²

這是就「佛法講修證」而言，釋印順的根本錯誤是：身在佛門且為長老，卻對佛法的「修證」不求亦不講，只在偏頗的「聞思」上，做名相的研究與論述，既曲解了佛法的正理，又沒有依循聖教中具體可行的實修方法；因此，他自身既無「斷我見、證真如」的證量以化度人，還反將文獻考察、思惟卜度所得認假為真，以其虛妄想而建立的顛倒戲論來遮蔽、否定佛說的大乘了義正法，令自他同墮於破法之惡業中。這樣的相似佛教（等同於外道思想），若廣傳於世間而無人破斥、糾正之，久後恐將取代如來正法，有如《論語·陽貨》云：「惡紫之奪朱也，惡鄭聲之亂雅樂也，惡利口之覆邦家者。」此中所說的奪、亂、覆三惡，即是印順的人間佛教對正統佛法的破壞性。

其次，就「學術講道理」而言，恆毓博士提出（印順思想合理性）的反證：

被不少人高度敬仰的印順法師，在佛法上所存在的思想、邏輯和知識性錯誤，多得驚人！……我們所發現的印順法師在佛法上的錯誤就至少有十二個方面：第一，印順法師的「緣起中道是佛法究竟的唯一正見」的論斷不符合佛教的實際情況，……；第二，印順法師「入菩薩」這一概念，對菩薩道來說不合法，……；第三，

² 恆毓博士，《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》。

印順法師「八菩薩行」這一概念不合法，以無住涅槃為基礎的菩薩行為，事實上也無法在人身上得到落實，……；第四，印順法師「人間」這一概念，縮小了佛教對八法界的規定，不符合佛教的十法界思想，……；第五，印順法師「人間佛教」這一概念不合法，它限定了本來應平等地通於十法界的佛教，……；第六，印順法師將急證精神視為是小乘的表現，有悖於佛法的實際和佛陀的出世本懷，……；第七，印順法師將無住涅槃視為人菩薩行的起點，……；第八，印順法師將早期印度佛教的阿羅漢和菩薩摩訶薩視為是「人菩薩行的人間佛教」的典範，是自欺欺人，……；第九，印順法師對淨土和密教的事實上的否定，……；第十，印順法師認為禪宗的盛行使如來經教的本義和自己體驗的內容「越來越晦昧不明」……；第十一，印順法師認為中國佛教主張「一死而前功盡棄」，……；第十二，印順法師的佛學研究方法，並不符合他所強調的必須以三法印來研究佛法這一基本原則。³

這十二項「不合（佛）法」的內容是相關的，若有其中一項，就等於對佛法的基本認知有誤，因而其言論與著作，必皆違背正法而不可信受；更何況這十二項只是略舉其無量錯誤之冰山一角！若問，這佛學泰斗、一代大師，為何錯得如此離譜？根本原因仍在於他不信佛語，不用心於求證三乘菩提，違論發

³ 恒毓博士，《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》。

起般若智慧；反而迷信學術研究，以之取代實證佛法，並以凡夫的意識思惟而否定真實如來藏，將佛法等同於一般的世間知識學問，使之淺化、俗化而失去其修證體驗的勝妙性。這個問題可從釋印順巧立名目所創見的「自利（小乘）急證精神的復活」一語，及以此展開對（圓頓）大乘法的批評窺知一二：

大乘的入世的佛法，最初所表達的要點是：不異世間而出世，慈悲為成佛的主行，不求急證，由此而圓成的才是真解脫。……菩薩的不求急證（不修禪定，不得解脫），要三大阿僧祇劫，無量無邊阿僧祇劫，在生死中打滾，利益眾生：這叫一般人如何忍受得了？超越自利自了的大乘法，面對這些問題……於是在「入世出世」，「悲智無礙」，「自利利他」，「成佛度生」——大乘姿態下，展開了更適應的，或稱為更高的大乘佛教。這一佛法的最大特色，是「自利急證精神的復活」。不過從前是求證阿羅漢，現在是急求成佛。⁴

印順指出：中國佛教的修行與理論向來相符合，不曾矛盾到說大乘教，修小乘行。他把標榜至圓、至簡、至頓的中國佛教稱之為最上乘、最大乘，其實是反諷。實際上，他曾直指這是「自利急證精神的復活」。「急證」是大乘行人批評小乘行人的急於趣證涅槃的自利修證，從而導致不能引發大悲濟世的利他大行；……空與悲，正是印順所建構的人間佛教實踐論的根本，

⁴ 釋印順，《無諍之辯》，頁 185-186。

尤其是強調付諸實際行動的大悲行，反對僅止於唯心觀的修驗。然而，中國佛教卻是唯心思想高度發達的，雖自稱為大乘，卻不自覺有小乘精神的內涵。在大乘思想的表面包裝下，內容卻是小乘的急證精神，自然要導出「小乘行」的宗教實踐了。……總而言之，印順對於中國傳統佛教思想所做的批評，可以概括為「自利急證精神的復活」，更精簡的則直指為「小乘信行」，即無論在思想或實踐層面，中國佛教都是屬於小乘！⁵

由這兩段引文可知，印順認為：急求個人證悟而不顧眾生苦難，是小乘自利自了、急功近利的心態；而大乘菩薩是以「大悲濟世的利他大行」為主，「不修禪定，不得解脫」，要任重道遠的在無量無邊阿僧祇劫的生死輪迴中打滾，以利益眾生。印順並且認為：中國佛教，尤其是禪宗，雖號稱「更高的大乘佛教（圓頓大乘）」，而其心其行等同聲聞，避居山林、脫離社會，專修「唯心觀」，急求證悟成佛，是一種小乘「自利急證」精神的復活；因為發大菩提心的大乘行人但應專注於菩薩行的進修，不必問「何時成佛」。⁶

⁵ 杜忠全，〈印順法師對中國佛教思想的諍言〉，2003年12月14日南洋商報人文版，2005年略經修訂。<http://toh.blogkaki.net/viewblog-16428/>

⁶ 釋性廣，〈印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定〉：【(禪宗)雖號稱為圓頓大乘，而其心其行等同聲聞作風，其實際表現，更不能掩蓋忽略現實，脫離社會的事實。故印順導師……評論禪宗為「小乘急證精神的復活」的中國佛教。……發大心的大乘行人是任重道遠的，但知努力於菩薩行的進修，又何必問「何時方能成佛」？】
<http://hongshi.org.tw/forumview.aspx?nono=13>

釋印順這種似是而非的論調，很能迷惑人心，誤導學佛大眾無限的延後或甚至於放棄「解脫」與「成佛」的實修實證，而欲以意識覺知心的「空與悲」，永在人間作慈濟利他的有漏善行；釋印順外於第八識如來藏而說的「空」與「悲」，本質是「斷滅空」與「愛見悲」⁷，是煩惱障具足之異生凡夫的世界觀與價值觀，可說是傾向於西藏密教（六識論）與中國儒家（人本思想）的糅合。恆毓博士書中對其「小乘急證精神」也有許多評論：

他（案：印順）所提倡的人乘的菩薩道或凡夫的菩薩行，淺化了大乘菩薩道。……他將重視佛法之契證的宗派，如禪宗，批評為「小乘急證精神的復活」。精勤斷

⁷ 平實導師，《邪見與佛法》：【印順導師以斷滅見之一切法空為般若，誤解《般若經》及龍樹之《中論》，外於《阿含經》中佛說第八識而說「佛法」，嚴重誤解阿含諸經，否定阿含諸經所說之第七識第八識。……彼等所說緣起性空之法即墮斷滅空中，名為惡取空者，佛所不許。】

《維摩詰所說經》卷2〈文殊師利問疾品〉：【於諸眾生若起愛見大悲，即應捨離；所以者何？菩薩斷除客塵煩惱而起大悲；愛見悲者，則於生死有疲厭心；若能離此，無有疲厭，在在所生不為愛見之所覆也。】《大正藏》冊14，頁545，上27-中2。

平實導師，《維摩詰經講記》第三輯：【不可以對眾生起愛見大悲；可以有悲，但不可以加上愛見。怎麼是愛見大悲？是因為對眾生有貪著，……你為什麼一定要堅持說「我就是度這個地球的人」？難道別的星球眾生你不願意度呀！……只要能利樂眾生，去哪裡都一樣，不必一定執著說：「這裡的眾生是我的徒弟，我下一輩子還要來當他們的師父。」那就是有我在作祟了，這就是愛見大悲。】

除三毒乃是佛法的根本精神，對此而加諸「小乘」的貶抑性的字眼，豈是合宜的？對修證傾向的懷疑與貶抑，正是印順法師的「人間佛教」所以為淺化，而不符大乘菩薩道真精神的根本原因。〔編案：恆毓引自溫金柯的《生命方向之省思》。〕

在佛法中，不論是大乘還是小乘，其前提必須是「乘」，即具有使眾生或自己解脫的功能。如果一種法門沒有這個功能，即使其修煉者做再多的好事，也不是佛法意義上的「乘」，而只能是世間法的好人好事或者慈善行為，與佛法的目的其實沒有關係。……佛陀大轉法輪，目的是為了讓有緣的眾生皆成佛道；而佛陀轉法輪的前提，則是他自己首先要成佛。如果說成佛就是貪心，那麼佛陀應是世界上最「貪」的人，……既然這種「貪」對大家有好處，為什麼不要提倡呢？難道要大家都不成佛而是一直在生死中打滾才符合眾生的需要？……而且，大乘佛教強調的發心是發無上菩提心，這個無上菩提心本身就包括了上求、下化這兩個層面，缺一不可。如今，印順法師的主張等於是大家放棄上求而單求下化，這可行嗎？⁸

對「修證」傾向（與結果）的懷疑與貶抑，是印順思想及「人間佛教」的主軸——他認為大乘佛法以「空」為根本原理、以「悲」為根本動機，只有深刻的體認「一切法自性空」，才

⁸ 恆毓博士，《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》。

能「知世間苦而不怕、知解脫樂而不急」，長劫無盡的在人間以慈悲心而廣度眾生；反之，若不基於「空性平等」，就必將生死與涅槃「看實在了」，而落入小乘「厭離生死、急求解脫」的行徑中⁹——這種似是而非的論調，顯示了釋印順於佛法不求真修實證，只做學術研究，以異生凡夫的意識妄想，錯解種種佛教名相，將大乘菩薩道淺化為世間慈善行，讓一切信受他、追隨他的人，永劫自縛（執著）於人間生死，如坐困愁城之楚囚對泣，只能在娑婆苦海中相响以濕、相濡以沫，卻不亟思「出離」於火宅、不急求「解脫」於三界，反而自欺云：此即是菩薩的空性心、慈悲行；若究其實，乃是凡夫的顛倒想、愚癡行！因為他將佛法中「離苦得樂、斷惑證真」的目標給刪除了，令隨學者「上求佛道、下化眾生」的菩薩本願也失落了；既少了出世間正道（三乘菩提）的嚮往與修證，但取世間的有漏善（共外道）法，卻又反對天（神），那就只剩下（共儒家）人間善法了。這一層又一層的縮小與俗化，離「佛法」的無上正覺就越來越遠，乃至不知不見了；若又因為曲

⁹ 釋印順，《無諍之辯》，頁 183-184：【大乘入世佛教的開展，「空」為最根本的原理，悲是最根本的動機。……從「空」來說，如《瑜伽·真實義品》所說：「空勝解」（對於空的正確而深刻的理解）是菩薩向佛道的要行。生死性空，涅槃性空，在空性平等的基點上（無住涅槃），才能深知生死是無常是苦，而不急急的厭離他；涅槃是常是樂，是最理想的，卻不急急的趣入他。把生死涅槃看實在了，不能不厭生死，不能不急求涅槃。急急的厭生死，求涅槃，那就不期而然的，要落入小乘行徑了！】

解「佛法」而墮於「建立見」與「毀謗見」之過失¹⁰，其未來的業報就更可怖了。

再者，釋印順說「空性平等的基點」乃是「無住涅槃」，但這是佛地不共的境界，非一般凡夫乃至阿羅漢、等覺菩薩所能想像，釋印順卻將此涅槃視為人菩薩行的基點，這樣的錯誤，若非於佛法的基本常識無知，即是故意貶低佛的證量等同於凡夫（人間佛陀）。

《成論》卷十如是開示：【涅槃義別略有四種：一、本來自性清淨涅槃，謂一切法相真如理（於一切法相中顯現真如性之理體——阿賴耶識心），雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德，無生無滅湛若虛空，一切有情平等共有，與一切法不一不異，離一切相一切分別，尋思路絕名言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂故名涅槃。二、有餘依涅槃，謂即真如（阿賴耶識心滅除集藏分段生死種子體性而轉依心體自身之真如性）出煩惱障，雖有微苦所依未滅（捨壽前仍有風寒熱痛等微苦），而障永寂故名涅

¹⁰ 平實導師，《宗通與說通》：【佛門之建立見者，謂有密宗應成派中觀思想邪見，於佛阿含經中所說第七識意根第八識阿賴耶外，另行建立意識之細心恆常不壞（如印順法師），或另行建立意識之極細心恆常不壞（如達賴喇嘛），以之為有情生命之本源主體，此即是建立見；……如印順法師及達賴喇嘛，不知不解四阿含中佛說阿賴耶、涅槃本際、如、實際、法性、名色緣識等正義，……主張有情唯依無明及因緣而有，否定佛所說執藏無明種之第八識，即是誹謗見者，……。】

槃。三、無餘依涅槃，謂即真如出生死苦（第八識改名異熟識而獨存，不再受生於三界中，故無生死之苦），煩惱（五下及五上分結）既盡，餘依亦滅，眾苦永寂故名涅槃（入無餘涅槃，十八界俱滅）。四、無住處涅槃，謂即真如出所知障，大悲般若常所輔翼，由斯不住生死涅槃，利樂有情窮未來際，用而常寂故名涅槃。】¹¹

四種圓寂者，謂本來自性清淨涅槃，有餘依涅槃，無餘依涅槃，無住處涅槃。……佛具足四者，分段生死煩惱障種及與習氣已經斷盡，乃至變易生死異熟果種亦已斷盡，……既證無餘涅槃而不入涅槃境中，利益眾生永無窮盡而不住一切處，故名無住處涅槃，此唯佛得。¹²

佛地之無住處涅槃，乃是依不住無餘涅槃境界，而又已經斷盡分段生死現行，又再進斷二乘聖人所不能斷之變易生死種子，是故成佛之後雖然仍在三界廣利眾生而不斷受生於人間天上，然而卻已不住於分段生死及變易生死之中，故名不住生、死；如是不住於生、死之中，又不住於無餘涅槃之中，故名無住處涅槃。¹³

四種涅槃皆依第八識心體之真如性而有，不可外於第八識心之真如性而有涅槃可證也！這其中，有餘與無餘涅槃為二乘共證，本來自性清淨涅槃乃大乘七住位以上所證，無住處涅槃

¹¹ 平實導師，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會，2009年9月。

¹² 平實導師，《宗通與說通》，正智出版社，2011年5月。

¹³ 平實導師，《識蘊真義》，佛教正覺同修會，2008年12月。

槃則唯佛地乃證；二乘雖證兩種涅槃，但不能知大乘賢聖所證之本來自性清淨涅槃；而此三種涅槃的實證，較之於佛地（不共）的究竟涅槃，其相距乃不可思議的遠而難及。也就是說，菩薩行者初地已上皆是能入無餘涅槃而不入，圓滿三大阿僧祇劫的修行而成佛之後，依於無住處涅槃而永無休止的利樂有情、說法度眾；如是無上正等正覺的涅槃境界，豈會是人菩薩行的基點？若是倒果為因¹⁴，類似西藏密教所標榜「依佛陀果德起修」的果乘¹⁵，那就落入外道見了！又或者，如釋印順只是從字面上說「不要執著（無住、不入、不急證）」於（無餘）涅槃，乃能常在世間生死中修凡夫菩薩行，與人間眾生（人、畜二道）作伴，慈悲益物、布施利他，因為這才是「大乘的入世的佛法」¹⁶。以上兩種錯誤知見（倒果為因、以假為真）

¹⁴ 釋聖嚴，《印度佛教史》，頁 286、293、300：【左道密教之濫，原因即在於凡聖混淆而倒果為因！……這純是以聖位菩薩的立場自居，作著唯心觀的設想。只要觀想清淨就是清淨，觀想本尊就與本尊合一，本尊現出世俗之相，行者即行世俗事了。所謂左道密教，也就因此出現。……唯有實踐戒定慧三無漏學及四攝六度，才是真正的成佛之道。若藉佛法之名而行外道之實，佛教豈能不亡！】
<http://ddc.shengyen.org/mobile/text/02-01/293.php>

¹⁵ 圖敦·耶喜，《藏傳密續的真相》，心性本淨：【密續是遠比經乘這種漸進式的修行方式更快捷的成佛之道。……當下就把自己當作圓滿正覺的佛一樣低思維、言談、行動。這種強力的修行方式，是把未來圓滿正覺的成果帶到當下的修行，所以密續有時被稱為「果乘」。】
<http://www.askwilliam.com.tw/content/mingzhao/content-2142.html>

¹⁶ 釋印順，《妙雲集》下編之七，《無諍之辯》，〈十一、談入世與佛學〉，頁 183-185：【大乘理論的特點，是「世間不異出世間」；「生死即涅槃」；

皆是由於不知涅槃是依如來藏之不生不死而設名，涅槃的實際即是第八識如來藏獨住的境界¹⁷；而所謂不生不死等涅槃性，或色空不二、生死即涅槃、出世不異世間……，都是依第八識的體性而說，若不能親證第八識，現觀祂「不生不滅、不一不異」等中道性，則雖套用種種大乘名相而講經說法，皆不離凡夫意識思惟的虛妄猜想，乃至以其似比量的非量¹⁸而曲解佛法的真實義。（待續）

「色（受想行識）不異空，空不異色」。從一切法本性空寂的深觀來看一切，於是乎世間與出世間的對立被銷融了：可以依世間而向出世，出世（解脫）了也不離世間。……本於這種理論而見之於實行，主要的如《般若經》所說，時時警策自己：「今是學時，非是證時」。……所以菩薩發心，以空勝解成大慧，以福德成大悲。一定要悲願深徹骨髓，然後證空而不會墮落小乘。總之，大乘的入世的佛法，最初所表達的要點是：不異世間而出世，慈悲為成佛的主行，不求急證，由此而圓成的才是真解脫。】

17 平實導師，《真假開悟》：【無餘涅槃只是依第八識不再出生一切法而立名為涅槃，所以無餘涅槃即是第八識自己所住的境界，……。】

18 平實導師，《宗通與說通》：【大乘法中錯悟之人，以未親證如來藏故，墮於比量，於二轉法輪般若無分別智未能證得，遂以臆想而生誤解，乃謂般若經所說者是一切法空；如是比量墮於非量，違遠般若真義，無有般若中觀之證量，……。復次，大乘法中錯悟之人，以未親證如來藏故，因於比量而墮非量，誤解初轉法輪阿含諸經真義，墮於我見之中，……。故說大乘宗通首重實踐，若未如實踐履，必因比量臆度而墮非量；以無證量故，不解聖教量，處處誤解，以是緣故說法有差，難免誤導眾生之惡業，乃至如印順法師之破壞三乘正法根本，令墮斷滅及免無角戲論中。】



三乘菩提概說

佛法八正道之正語、正業、正命

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1721-a06_013

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。我們今天要繼續跟大家談出世間八正道（或者稱佛法八正道），我們今天的內容，是要跟大家談正語、正業跟正命這三項的內涵。

首先我們來看看，〔前集說〕所有一切的正語、正業、正命，都必須要基於有正見跟正思惟而來，同樣的，我們也叮嚀大家的就是「八正道它是一套實踐的方法」，所以當我們講正見、正思惟的時候，我們一定要深究：這裡面談到的到底是什麼樣的知見，然後我們應該怎麼樣思惟；這些部分都必須要深究，才能夠把八正道的實踐精神，在修學佛法中發揮它的效用。

所以我們接下來就談談所謂的「正語」。一般在聲聞菩提裡面談到的正語的部分，通常都是用所謂的護口業來予以函蓋。我們一般談的四項經常犯的口業（就是我們說話經常會造作的業行）不外乎有四樣，就是妄語、兩舌、惡口跟綺語。

那麼什麼是妄語呢？基本上就是我們基於自身的利益，說出不實的事情。比方說我們沒有真的見過而我們卻說見過，不存在的東西我們卻說它存在，或者別人明明講過什麼話，結果我們基於自己的私心就把它故意掩蓋，這些都是我們世間人一般常見到的妄語。而妄語的緣由，往往都是因為我們希望在這個事情裡面，能夠得到自己的利益，所以我們不惜掩蓋真相，這是一般在世間我們常常見到的妄語。而對於修行人來講，還有一件更重要、更應該避免違犯的妄語，那就是所謂的未證言證。

什麼叫未證言證呢？我們往往會發現到，比方說，許多人往往連解脫的基礎〔編案：包含實證解脫前應修學的次法〕都不穩固，連我見是什麼也不明白，所以自然地三縛結都沒有斷；那當三縛結沒有斷的時候，當然連初果也沒有；可是在他連初果都沒有的時候，他卻往往會基於名聞利養等這些現實世界中的利益，就跟他的弟子們說「我現在已經證到了」什麼樣的解脫境界，像這類情形的妄語就叫作大妄語。又譬如說，我們在佛菩提道講的，我們說佛菩提道的關鍵就是要明心見性，可是要明心、要見性，得要明的這個心真——明的這個心本身必須要完全符合（比方說《金剛經》、《心經》這類的）般若系經典所描述的「心」的樣貌。但如果說我們沒有深切去體會這些經文的義理，而把所說的一切境界都直接用「不執著」這三個字來解釋的時候〔編案：譬如有些人否定第八識如來藏而誤解經中所說「一切法空」之義，以為不執著一切境界就是明心證悟〕，那很有可能我們其實是誤失了裡面真正的義理；在

這種情況之下，如果我們繼而又基於要獲得世間人的掌聲，所以我們就跟別人說我們自己已經明心的話，這個就是所謂的未證言證。

這種未證言證的妄語，我們在佛教裡面叫作大妄語。大妄語的果報非常的嚴重，因為它實際上會很深遠的影響到一切跟我們有緣的眾生將來學佛的因緣和他們的法身慧命，所以大妄語的後果是非常嚴重的事情，提醒大家要非常注意，我們寧可保守一些。爲了我們自己的千秋慧命著想，寧可保守一些。這是第一個，妄語。

第二個，**兩舌**，當然就是挑撥離間。這個從它字面的意思來看我們就知道，一定是包括爲了我們自己自身的利益，才會花力氣去挑撥兩邊。所以我們在口惡業的部分，第二項是兩舌。

第三項就是**惡口**。這個惡口又特別指的是，我們心裡面有惡念或者有瞋念的時候出言。對於我們面前的眾生，我們本來是可以好好的解說，或者是溫言軟語告訴他，讓他可以回心轉意的，可是我們卻由於自己的無明，或者由於自己在瞬間起了不可控制的瞋念，或者甚至我們由於自己的心術不正，所以故意要用粗暴的言語去傷害對方，這些都是屬於惡口。

最後一項，**綺語**。這也同樣的是包括基於爲了要讓自身（讓我們自己）得到利益，所以我們想盡辦法在言談之間故意說一些好話，讓對方對我們信任等等，以至於最後能夠在實質上讓我們自己能夠得到世間的名聞利養，這些是所謂的綺

語。〔編案：綺語也函蓋說沒有意義的話、以語言進行性騷擾等。〕

當然我們在學正語的時候，我們就應該要避免妄語、兩舌、惡口、綺語，這四項很明顯的在口語上面的過失。不過同樣的，我們承續上一集的精神，我們除了在依循聲聞菩提傳承的範疇，來跟大家講這個正語的意義之外，我們更希望從佛法〔編案：佛菩提〕這大的範疇，來給大家講解所謂的正語。

我們先給大家舉一個例子。比方有人說「讓他人不起煩惱、不生邪見，就是正語」，這一件事情我們不妨來思惟看看，像這樣的講法是不是就是表達了正語的內涵呢？同樣的，我們應該要依於正見（之前講過的正見），對於這句話加以正思惟，然後我們才能夠判斷，這件事情到底是不是真正切中正語的內涵。

首先，要回答這問話前，要先解析這句話。我們不妨來看看，這句話裡面有個關鍵，就是要讓他人不起煩惱。我們必須要從這裡切入，講一段經文給大家聽，這個經文是出自《長阿含經》卷3《遊行經》。這部經裡面 佛陀在最後有開示給各個弟子們，佛陀說：「弟子們啊！如果你聽到我們僧團裡面有任何一個比丘告訴你說『之前我在什麼時間、什麼地點，我聽到佛這樣說了什麼樣的法』的時候，當你聽到有一個比丘這樣講的時候，那麼你在聽到的當下，不應該起慢心，立即就認為不應相信他。」因為有一些比丘會覺得：「我只聽佛說的，其他的哪怕是年高望重的比丘，我也一概不信！」所以 佛就告訴弟子們說，如果有比丘這樣講的

話，那麼我們不應該在當場就立即否定他，更不應該當場就立即毀謗他，說這個人說的一定不是事實，只因為他不是佛，佛說弟子們不應該這樣子。

那麼，弟子們在聽到有人說佛說過什麼法的時候，弟子們應該要怎麼作呢？【當於諸經推其虛實，依律、依法究其本末。】¹ 也就是希望弟子們要真的以法為師：「你回去要好好思惟、好好地想想看，他講的這些事情是不是真的有依照佛所開示的道理去講。」佛接下來又講說：「如果經過考究、經過思惟之後，你發現這個比丘所說的並不是佛所說的道理的話，那麼你應該要勇於對說法的這個比丘，要跟他講說：『佛沒有這樣子說，你所聽聞的恐怕是聽錯了；因為我依照各項經文律典考證的結果，發現你所說的跟佛所說的是相違背的，所以今天你說的是錯的，請你要放棄你現在的說法，請你不要再為他人繼續說下去了。』」

這段經文講得很明確，它告訴我們，佛當年教導弟子，在聽到同屬佛弟子、同屬僧團裡面的比丘說法的時候，一定要自己先思惟整理，先想想看他說的對或不對，要以法為師，要以智慧為先導；經過思惟之後，如果判斷這個比丘說的話不對，我們一定要按照佛陀的開示（佛陀指示的話），我們一定要直接跟他說「你這樣講不對，你不可以再這樣說」。

¹ 《長阿含經》卷3，《大正藏》冊1，頁17，下5-6。

所以，如果是這樣講的話，我們回頭來看看，剛才那一句話說「讓他人不起煩惱、不生邪見，就是正語」，其實這句話裡面有一些模糊的空間。因為像剛才講，同屬同一個僧團裡面，如果有人說了錯誤的法，那麼身為佛弟子，我們應該要立即跟這個人講說「你說的法錯了」。同樣的，如果我們把這個場景放到現在的這個世界、現在的時空裡面的話，如果我們同樣是佛門的弟子，如果我們看到同樣是佛門弟子但是說的卻不是 佛陀所說的法，那麼我們該不該告訴那人說「這樣子（你說的這樣）不是正確的佛法」呢？如果只是一味的要讓他人不起煩惱，為避免讓他人起煩惱，就一味的要討好他人、跟他人說好話，那也許我們就會選擇自己修自己的道，讓他自己去造自己的業，然後我們只要顧著不要自己造口業就好了。可是我們如果按照 佛的開示的話，若同樣是佛門弟子，可是卻說了不對而且違背 佛陀說法的這些言詞，其實我們反而要站在更高的角度，反而要直接告誡他，要讓他知道他這樣講是錯的，即便他起煩惱了，我們還是得要直心相告。

所以這個部分要提醒大家，所謂的「讓他人不起煩惱、不生邪見，就是正語」這件事情，我們不能夠完全執著在第一句所謂的「讓他人不起煩惱」；而我們如果碰到有人說了不正確的知見，我們反而要告訴他正確的知見是什麼。〔編案：前提是應觀察對方的因緣才為他說能相應的法，避免對方聽了不信受而毀謗。〕

同樣的，這個（我們剛才舉的）同樣是佛門弟子的狀況。那

麼如果不是佛門的弟子，是不是我們就一定完全是各修各的道，然後依我們所謂的謹守口業，永遠都不要談及對方有任何的不是呢？這個我們也得要好好的來分辨。比方說《大寶積經》裡面就有說到：【眾中既作師子吼，能壞外道諸邪見。】² 或者《大方廣佛華嚴經》裡面也有提到：【此閻浮提九十六種外道邪見，我悉為彼種種說法，斷其邪見。】³ 各位看到在《大寶積經》裡面，或者是《華嚴經》裡面，佛不僅是像剛才我們看到的（《長阿含經》裡面），對於同樣是僧團裡面一分子的佛弟子，針對他的邪見要予以指正；同樣的，如果外道的邪見會嚴重地妨害眾生的時候，乃至於讓眾生起種種的邪見，遠離將來佛道的修行，然後對他們的法身慧命會有所損害的時候，這個時候其實我們也得要勇敢地站出來，要能夠告訴眾生什麼是正確的佛法知見。

所以我們再回頭來看看這句話，所謂的「讓他人不起煩惱、不生邪見，就是正語」，這個部分其實（真正的關鍵部分）它的重點，應該要把不生邪見（或者說把眾生的法身慧命），要把它擺在第一位，而不是一味的執著在避免讓他人起煩惱的這一句話上面。

其實對於這個部分真正正確的理解，我們再給大家整理一下，也就是說如果基於正見跟正思惟，我們判斷了什麼事情、什麼樣的說法，是不是真正合於佛的說法之後，接下來

² 《大寶積經》卷 67，《大正藏》冊 11，頁 381，下 2。

³ 《大方廣佛華嚴經》卷 49，《大正藏》冊 9，頁 712，中 25-27。

我們再思考什麼叫作正語這件事情。這時候請大家先注意一件事情：正語既然是要開口說話，它的重點就一定是會跟眾生互動；「語」這件事情是開口說話，所以一定是跟眾生互動。既然是跟眾生互動的時候，其實我們就應該優先以眾生未來無量世的究竟福祉當作優先的考量。所以，當你把這人未來無量世的究竟福祉當作第一優先考量的時候，接下來你在這樣的前提之下，才來考量說：「我如果直言相告的時候，我是不是可以在這個以究竟福祉為第一而直言相告的前提之下，我想辦法儘量委婉地引導對方，讓對方認清楚自己目前說法的缺失，並且最好也能夠讓對方回歸正道。」這些部分才是對「正語」正確的理解。

所以我們剛才給各位整理的總結就是，正語這個部分，優先的應該是要以眾生無量世（未來無量世）的究竟福祉當作最高的指導原則，在這個指導原則之下，才會有所謂的「四攝法」（才会有「四攝法」裡面的愛語）。也就是我們儘量用怎麼樣的方式能讓眾生最好呢？最好讓眾生能夠自動的捐棄邪見，回歸正道。但是如果所有正確的方式都已經用了，愛語也用盡了，這個眾生仍然執著在邪見，仍然執著散播不對的、不正確的佛法時，這個時候其實我們是應該仍然要回歸這個最高的指導原則，以眾生的究竟福祉為考量，而要加以破斥、加以阻止的。這個才是我們講的正語的精神。

同樣的，我們接下來談到「正業」。我們一般通說的正業（在聲聞菩提裡面通說的「正業」），通常都是指離了三項身的惡業，這三個身的惡業就是所謂的殺、盜跟邪淫這三個惡業。

這三個惡業由於對眾生的侵害非常的嚴重，所導致的這些果報也非常的慘烈，所以 佛才在許多地方明白的告誡弟子們，一定要遠離這三項，也就是殺生、偷盜跟邪淫這三項惡業。

並且除了遠離這三項惡業之外，最好我們也能夠積極地利益眾生。因為不殺生是一個消極的防制行爲，如果我們能夠在不殺生之外，我們還能夠進一步去利益〔編案：此處尤指救護〕眾生的話，那當然是更好的，這樣就會從我們剛才講的防惡業，然後再轉變成行善業——身的善業之一。同樣的，如果我們不偷盜，其實只是防止了偷盜這一項惡業的造作；可是如果我們更積極的話，我們應該要想說：「不僅不能偷盜，並且我們應該要廣作布施。」這也是一樣，同樣的是從離惡業再來積極地轉向變成善業。同樣的，我們說的邪淫這件事情也是如此，如果我們除了不邪淫之外，我們還能夠進一步的淨修梵行的話，那也一樣是從離惡業轉到修善業。〔編案：若能幫助眾生同樣遠離邪淫乃至淨修梵行則爲更大的善業。〕我們剛才給各位講的就是，這些惡業在後世的果報會非常的慘烈；可是如果我們念頭把它轉過來了，不僅不要作惡業，並且積極從事相應的善業的話，所帶來的果報自然也都是非常好的果報，這是相應的一件事情。

以上講的就是所謂一般在聲聞菩提裡面講到的所謂的這個正業。〔編案：佛菩提講的正業同樣函蓋這些內容。〕但是我們在這裡仍然要期勉大家，其實我們也可以從整個佛法的角度來看看正業。所以我們剛才在講「正語」的時候，爲大家說正語有一個最高的指導原則，就是要以眾生未來無量世的

究竟福祉當作最高的原則，在這個原則之下，我們才來談如何善巧方便地引導對方回歸正道。同樣的，對於正業的這些事情，既然談到的是業，那麼造業這件事情一定也有牽涉到跟眾生互動；所以自然地，我們在談正業的時候也一樣有這個最高指導原則，就是眾生未來無量世的究竟福祉。

所以從這一件事情來看，我們如果離了殺、盜、邪淫這三個惡業的時候，是不是與眾生的福祉有關呢？當然是有關的。如果我們進一步去利益眾生，廣作布施、淨修梵行這些事情，積極地行這些善業的話，是不是會跟眾生的福祉有關？當然也是有關。可是如若我們更進一步追問，如果我們談到的是究竟的福祉的話，這個就牽涉到眾生能不能適當的解脫煩惱、解脫於三界的束縛，甚至能不能適當的求明心見性，乃至於一分分的發起明心見性之後所應該發起的如來藏的種種功德。

像這類型的事情表示著，我們如果在這個最高的指導原則之下，我們應該要積極救護眾生免於惡業惡道，而以這個相應來說，要怎麼樣救護眾生免於惡業惡道呢？當然就是希望大家要努力護持 佛陀的正法，也希望大家儘量能夠協助傳播正法的知見。所以，如果您在今天的節目裡面，如果您覺得這些知見對您有所助益，並且經過正見、正思惟之後，也發現這些事情的的確確就是符合佛法的正確知見的話，那麼基於我們剛才所講的，當以眾生無量世的究竟福祉為原則，那依於正業這件事情來講，希望您也要儘量把這個正確的佛法知見把它傳遞出去。

至於最後要講的「正命」這件事情，一般說的這個「正命」，基本上就是希望避免會損及眾生的職業，或者說從業時盡量避免損及眾生。同樣的，我們也呼籲大家，在這個方面也是一樣當以眾生的究竟福祉為依歸，所以大家努力的護持正法，並且希望大家協助傳播正確的佛法知見，以正確的法救護眾生。

今天我們就先說到這裡。

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2567-a13_013

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。今天要跟大家介紹有關**孝養父母的故事**，這是《雜寶藏經》卷1的記載。

佛在舍衛國時，作了這樣的開示：「恭敬德高望重的老人，會有大利益！從老人那裡，可以瞭解到不曾聽聞過的事情而增廣見聞；並且可以有好的名稱而聲名遠播，這是有智慧的人，所恭敬讚歎的事情。」眾比丘聽了佛的開示，稟白佛說：「我們常常聽聞世尊恭敬讚歎父母以及德高望重的老人。」佛告訴眾比丘說：「不但今天，我在過去無量劫裡，一直都是恭敬父母以及德高望重的老人。」

眾比丘請問佛說：「世尊！您過去恭敬父母的事蹟是
如何呢？」佛說：「很久以前，有一個國家叫作棄老國，在

¹《雜寶藏經》卷1，《大正藏》冊4，頁449，上26-頁450，上21。

那個國家裡，只要有人年老了，就會被驅逐。當時有一位大臣，他的父親已經年老了，依照國法規定，應該把父親驅逐；但是這位大臣很孝順，不忍心把父親趕走，於是他挖了地窖，把父親偷偷地安置在地窖裡，這樣就可以隨時孝養父親。」

「那時候，有一位天神捉了兩條蛇，放在國王的宮殿裡，向國王說：『如果能分別出雄性或雌性，你的國家就能獲得安樂；如果無法分別，那麼你和這個國家，七天後統統都會滅亡。』國王聽了非常懊惱，立刻和大臣們商量這件事；但是大家都紛紛表示無法分別。於是就向全國招募：『有誰能分別出這兩條蛇呢，他將會獲得高官厚祿的賞賜。』大臣回家後，就去請問父親，父親說：『這件事容易分別！就一個細軟的東西，再把蛇放在上面。如果躁動不安、靜不下來，那就是雄性；如果安住不動，那就是雌性。』正如父親所說，果然分別出雌雄。」

「天神又問：『什麼人相較於沉睡的人，稱為覺醒？什麼人相較於覺醒的人，稱為沉睡？』國王與大臣們還是不能辨別，於是再招募全國，也沒人能夠回答這個問題。大臣又回去請問父親：『這句話是什麼意思？』父親說：『這種人叫作學人（也就是初果、二果、三果人），他相較於凡夫就稱為覺醒的人；但是相較於四果阿羅漢，那麼他就只能稱為沉睡的人。』大臣就依父親的話去作了回答。」

「天神又問：『這隻大白象的重量有多少斤兩？』大臣們共同商議，沒有一個人知道，只好再向全國招募詢問，仍然沒

人知道。大臣又回去請問父親，父親說：『先把大象安置在船上，再放入大水池裡，在水平線到達船身的地方，畫一條線作記號；再把這艘船裝上石頭，船會慢慢下沉，當水平線到達畫線作記號的地方，再把這些石頭拿去上秤，就會知道大象的重量了。』就用這樣的善巧智慧去作了回答。」

「天神又問：『手捧一掬之水多於大海之水，有誰知道這個道理呢？』大臣們再次商量，還是不能解答，又遍全國招募詢問，都沒人能回答。大臣又回去請問父親：『這句話是什麼意思？』父親說：『這句話容易解答！如果有人能夠信心清淨，手捧一掬之水供養佛寶、僧寶、父母、病人或困苦的人，以這樣的功德，數千萬劫之中，能夠享受無量的福報。（因為以一掬之水行於布施，就有布施的福德。例如《賢愚經》卷5說，有一位老婦人以一鉢清水供養迦旃延尊者〔並且依其教導念佛而不生惡念〕，捨報後就往生到忉利天去享福²。〔初學者〕單單以一鉢清水供養阿羅漢的功德，就這麼大了〔何況信心清淨者〕。）海水再多，也不過一劫的時間而已，當壞劫來臨時，海水也會跟著消失；所以說手捧一掬之水，百千萬倍多於大海之水。』大臣就用這樣的話去回答天神。」

「天神又變成一個飢餓的人，瘦得皮包骨，前來問說：『世間可有人，飢餓、窮困、瘦弱、苦痛逼身，遠超過我的？』大臣們仔細衡量，還是不能回答。大臣又回去請問父親，父

²《賢愚經》卷5〈迦旃延教老母賣貧品 第26〉，《大正藏》冊4，頁383，下29-頁384，中19。

親說：『世間有人吝嗇、貪心、嫉妒，不信三寶，不能供養父母師長，未來世他將會下墮餓鬼道裡，壽命百千萬歲，都無法聽聞到清水與稻穀的名稱；他的身體大如太山，肚子大如山谷，咽喉細如針；頭髮剛硬如刀片，從頭頂到腳底纏繞著身體；當他走動時，全身肢節上下都會冒火燃燒。像這樣的人，他所受的飢餓以及劇烈的痛苦，遠超過於你百千萬倍。』就用這樣的話來回答天神。」

「天神又變成一個人，手銬腳鐐，脖子披著枷鎖，身上冒火，全身燒得焦爛，前來問說：『世間可有人，他的痛苦遠超過我的？』國王與大臣們仍然沒人知道答案。大臣又回去請問父親，父親說：『世間有人不孝父母、逆害師長、背叛主人、誹謗三寶，未來世他將會下墮地獄：刀山劍樹、火車爐炭、陷河沸屎、刀道火道，受盡種種無量無邊的痛苦；那種痛苦是無法計算度量的。要用這樣的情況來和你相比，這種劇烈的痛苦遠超過於你百千萬倍。』就用這樣的話來回答天神。」

「天神又變成一個女人，非常端莊高雅，遠超過世間所有的女人，前來問說：『世間可有人像我這樣端正的？』國王與大臣們都沉默不說話，因為沒人能回答這個問題。大臣又回去請問父親，父親說：『世間有人信敬三寶、孝順父母，愛樂布施、忍辱、精進、持戒，將來他就可以往生天上，長得容貌姝麗、舉止端莊，遠超過於妳百千萬倍。妳要來跟這樣的天女比較，就像瞎了眼睛的獼猴那樣的醜陋。』就用這樣的話來回答天神。」

「天神又用一個方直正等的真檀木，前來問說：『哪一端是頭？』以君臣們的智慧，還是沒人能回答。大臣又回去請問父親，父親說：『這容易！把真檀木投入水中，那麼根部一定會往下沉，尾端一定會上舉。』就這樣來回答天神。」

「天神又以兩匹白驕馬，牠們的形體與顏色都沒有差別，又來問說：『哪一匹是母馬，哪一匹是小馬？』君臣們仍然沒人能夠回答。大臣又回去請問父親，父親說：『去拿牧草來餵牠們，如果是母馬，一定會把牧草推給小馬吃。』就這樣，所有的問題統統都回答了。天神很高興，大大地餽贈國王許多珍寶；並且對國王說：『你所統轄的國土，我應該要擁護，使得各種外敵都不能來侵害！』國王聽了非常的高興，就問大臣說：『你所作的回答，都是你自己知道的，還是有人教你呢？由於你的才華與智慧，如今國土才能獲得平安；不但得到天神餽贈許多珍寶，又承諾要擁護我國，這全都是你的智慧力。』大臣回答說：『這不是微臣的智慧。希望大王施無畏布施，臣下才敢據實陳述。』國王說：『現在就算你有天大的罪過，我也不會向你問罪，何況是小小的過失呀！』大臣稟白國王說：『我國有制定一道命令，就是不許奉養老人。微臣家中有年邁的父親，因為不忍心遺棄，所以冒犯了王法，偷偷把父親藏在地窖裡。微臣回答天神的所有問題，都是父親的智慧，並不是微臣的智慧。希望大王在我國境內，允許奉養老人。』國王聽了，大大地讚美他的孝行，並且尊奉他的父親為國師；國王說：『救濟國內所有人的性命，這樣的利益不是我所能知道的。』於

是國王宣布命令普告天下：『不許任意遺棄老人，應該孝養父母。如果有人不孝養父母、不尊敬師長，當重加他的罪責。』國王終於把這個不好的風俗廢除掉了。」那時候作父親的就是釋迦牟尼佛，作大臣的就是舍利弗尊者，那時候的國王就是阿闍世王，那時候的天神就是阿難尊者。

以上《雜寶藏經》記載的故事，是在告訴大家，為人子女應該孝順父母。俗話說：「家有一老，如有一寶。」老人的見識一定比較豐富，可以說是生活上的一部活字典；那麼，從老人那裡，可以聽聞到許多不曾聽聞過的事蹟以及道理，可以增長我們的知識與智慧。俗話說「百行孝為先」，也就是說「百善孝為先」——所有大大小小的善行裡，以孝順父母為最優先；孝順是中華文化固有的美德，我們在佛經裡，也常常可以看見教導和讚歎孝順的經文。孝順不但是做人的基本，也是學佛的基礎；一個人如果不能孝順父母，而說要成就佛道，沒有這樣的道理！

《大乘本生心地觀經》卷 2 佛開示說：【善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世於一劫中說不能盡。】³ 父親於子女有慈恩，母親於子女有悲恩。母親的悲恩⁴，縱然佛住世一劫來說也說不完。《大乘本生

³ 《大正藏》冊 3，頁 297，上 14-16。

⁴ 【世間悲母念子無比，恩及未形，始自受胎終於十月，行住坐臥受諸苦惱非口所宣，雖得欲樂飲食衣服而不生愛，憂念之心恒無休息，但自思惟將欲生產，漸受諸苦晝夜愁惱；若產難時，如百千刀競來屠割，或致無常。若無苦惱，諸親眷屬喜樂無盡。猶如貧女得如意

心地觀經》卷 2 接著開示說：【若善男子、善女人，為報母恩，經於一劫，每日三時割自身肉以養父母，而未能報一日之恩。】⁵ 為了報答母親的恩情，即使子女每天三時把自己身上的肉割下來供養父母，這樣經過一劫的時間，也無法報答父母一天的養育之恩。

《大乘本生心地觀經》卷 2 接著又開示說：

善男子！於諸世間何者最富？何者最貧？悲母在堂名之為富，悲母不在名之為貧；悲母在時名為日中，悲母死時名為日沒；悲母在時名為月明，悲母亡時名為闇夜。是故汝等，勤加修習孝養父母，若人供佛福等無異，應當如是報父母恩。⁶

這一段經文，佛這麼開示：「善男子啊！世界上什麼最富有？什麼又是最貧窮呢？母親還在時叫作富有，母親不在時叫作貧窮；母親還在時叫作正午（太陽高高地掛在天上），母親往生時叫作太陽西下；母親還在時叫作月光明亮的夜晚，母親過世時叫作黑暗的夜晚。所以大家應該要精勤地努力學習孝養父母。」家裡的老父母就像兩尊活佛一樣，「孝

珠，其子發聲如聞音樂，以母胸臆而為寢處，左右膝上常為遊履，於胸臆中出甘露泉，長養之恩彌於普天，憐愍之德廣大無比。世間所高莫過山岳，悲母之恩逾於須彌；世間之重大地為先，悲母之恩亦過於彼。】《大乘本生心地觀經》卷 2〈報恩品 第 2〉，《大正藏》冊 3，頁 297，上 24-中 6。

⁵ 《大正藏》冊 3，頁 297，中 13-15。

⁶ 《大正藏》冊 3，頁 297，下 2-8。

養父母的福德，與供佛的福德相等而沒有差別；應當這樣來報答父母的恩情。」

《優婆塞戒經》卷 5 佛開示說：

若先不能供養父母，惱其妻、子、奴婢困苦而布施者，是名惡人，是「假名施」，不名「義施」；如是施者，名無憐愍，不知恩報；是人未來雖得財寶，常失不集，不能出用，身多病苦。⁷

如果有人聽到布施有大福德，但他不是省下自己的用度，而是剋扣父母的供養，拿去外面布施，這種布施叫作假名布施，不是真正的布施；這種假名的布施，是無義的布施，是沒有憐愍的布施，也是不知恩、不報恩的布施。真正修布施的人，他會節省自己的用度來布施，絕對不會減少父母的供養。佛說讓眷屬生起煩惱的布施，未來世雖然會得到布施的果報——雖然會有錢財，但是得了之後常常會失去，無法在他需要用錢時就可以有一筆錢拿來使用，而且身體常常會病苦不斷。

《大乘本生心地觀經》卷 2 佛開示說：

若有男女背恩不順，令其父母生怨念心，母發惡言子即隨墮，或在地獄、餓鬼、畜生。世間之疾莫過猛風，怨念之徵復速於彼；一切如來、金剛、天等，及五通仙，不能救護。若善男子、善女人，依悲母教承順無

⁷ 《大正藏》冊 24，頁 1059，中 7-11。

達，諸天護念福樂無盡。⁸

如果有人不孝順父母，讓父母心中埋怨，甚至讓母親發出惡言，這個不孝子就會下墮地獄、餓鬼、畜生道裡。這種不孝的業風速度非常快，一切如來、金剛護法、天神以及五通仙人都無法救護。如果有人恭敬孝順父母，諸天天神就會護念，他就能享受無窮盡的福報。

所以大家應該要孝順父母，那麼諸天天神就會非常的護念。

時間的關係，今天就講到這裡。

阿彌陀佛！

⁸ 《大正藏》冊 3，頁 297，中 6-12。



般若信箱

☒ 學佛過程中遇到有顯化感應的時候，該如何面對？

答：學佛人在修行的過程中，偶有發生一些感應事件，這些感應有些是善緣，有些是惡緣。面對顯化感應，我們當思考：「是誰給的顯化感應呢？是佛菩薩嗎？還是諸天神？或者是有大威德的冤親債主呢？」這需要觀察自己相應的心行，並以聖教及智慧來作簡擇驗證，而非落於境界中去貪著種種感應的內容。若於感應之事生起貪著，反而會落入佛菩薩所斥的「追戀過去，希慕未來，耽著現在」的過失中。

所以在修行的過程中，遇到有境界相的感應時，要檢查自己是用什麼樣的心態來面對及處理它，因為每個眾生隨修行的階段不同，是會有不同的感應與顯化。一般來講，真修佛道的學人所希望的顯化，乃是智慧增上的顯化，而不是三界有為境界的顯化。初學者一般所陳述的顯化多是在世間有為境界上著墨，因為多數人十信位尚未具足圓滿，需要靠世間的可愛境界來讓他們產生信心，所以這類顯化多在令初機「起信」，並且多是護法天神的顯化，目的就是希望生起這個人對於三寶的信心。由於這類顯化畢竟只是世間的有為法，容易讓眾生貪著執取，故諸佛菩薩多不常為真正的「學人」作這樣的感應示現；古德說「神通度俗人，智慧度學人」就是

在說這個道理。若是十信位圓滿，進入住位修學的菩薩，他已經知道學佛的真實目的，就漸漸不會在世間的境界上用心，而是與成佛及解脫之道相應，因此注重的大多是能令智慧增上的顯化；而智慧上的顯化並非表顯於外的境界，這是心上的功德受用。

反觀喜歡強調有境界感應顯化者，例如藏密四大派的喇嘛們，他們的法義錯謬而且行爲荒唐，其所謂的顯化感應若非虛構，就是與貪欲相應的鬼神假冒佛菩薩所作，無法欺騙具有正知見的學人。這類的顯化只能矇騙信根不具足的世俗人，不管他們是否號稱自己在學佛或者學佛多久，只要喜樂這類的顯化，他們就多是相應於世俗法上的功能差別，鮮少相應於佛道增上的解脫智慧或者實相智慧。喇嘛們所用的手段乃是爲欺誑無知的世俗人，其中完全沒有解脫及實相的智慧可說，佛弟子應該要讓大眾知道這個道理。

我們正修佛法的佛弟子，雖然不排斥有顯化的事情發生，但是要注意不要對之起執著。《楞嚴經》中關於五十陰魔的開示，心無造作而有顯化示現，那是善境界，然仍非聖證，修行人不論遇到與否都不該執著，因爲那只是一種境界而已；我們應該要更努力在功德法上面用心，也就是要著重在對自他道業增進有幫助的知見與福德因緣上，如是方爲正途。





為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 youtube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》youtube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址 :

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛

典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：

本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw>/網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會各地講堂 2020 年 4 月暫緩開設禪淨新班，上期（2019 年 10 月）開設之禪淨班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

台北講堂：台北市承德路三段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21；B1樓22、23；B2樓24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00~21:00，週二晚上18:50~20:50，週六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00，單週六晚上17:50~20:50、雙週六晚上17:30~20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於2019/10/19(週六)、2019/10/24(週四)開課，時間為：每週六下午14:00~16:00和每週四晚上19:00~21:00，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00~21:00，週二晚上18:50~20:50，週六上午9:30~11:30，雙週六晚上17:30~20:30。2019年下半年新開設

的禪淨班已於2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/23(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～19:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓

電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26(週六)開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2020 年新班將於 2020/10/3(週六)開課，上課時間為：每週六下午 15:30～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗

「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下二樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、停課公告【2020-04-29 更新】：「2019 新冠肺炎」疫情雖稍趨緩，但潛在隱患尚未完全消除，考量整體公共衛生安全，基於維護全體學員大眾之健康，爰公告本會各地講堂繼續停止共修至 6 月 12 日止，預定 6 月 13 日(六)起恢復共修上課。若有異動，將另行公告。

停止共修期間，包括講經、上課、法會、禪修等實體活動均暫停。五月份布薩，請已受菩薩戒同修自行在家各自誦戒。原預定延至六月舉辦之禪三活動，亦順延至適當日期舉辦，屆時另行公告之。

本會各項法務活動之調整安排，均將即時於官網公告(首頁最新消息-新聞公告欄目)，周知大眾。

<http://www.enlighten.org.tw/>

八、2020年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第41、42期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

九、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣350元。

十、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣250元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十一、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣250元。本經爲禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十二、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，

以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十三、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方

法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十四、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十五、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十六、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與

眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十七、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

十九、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫

不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元，本書的內容：

係由林慈慧等人著。禪門的明心開悟即是實證第八識如來藏，菩薩親證此心已，即能時時現前觀見如來藏真實與如如之法性，如實轉依真如而不退轉即入大乘法中的真見道位。禪門重關——**眼見佛性**——亦屬真見道；眼見佛性者不僅能於其他有情身上親見自己與對方之佛性，亦能於山河大地上親眼看見自己之佛性，並且眼見佛性者必是一根若見六根俱見。佛性乃第八識如來藏之作用，與如來藏非一非異，唯證乃知；始從十住菩薩的如幻觀乃至諸佛的眼見佛性，地地的見性功德轉轉勝妙，一切下地菩薩所不能知也。然此末法時世多有諸方假名大師及附佛外道，既不知不解我見的內

涵，更無知於明心與見性之不同，遑論能知佛地不可思議諸多功德，卻只為一世之名聞利養而妄稱證聖甚至成佛，如是不知不信因果而成就地獄業種，乃至誤導眾多隨學者誤犯謗法及大妄語等重大惡業，誠可哀憫。今有本會林慈慧老師已得眼見佛性，人天慶讚，本書收錄其見性報告，及其餘多篇證悟明心者之精彩報告，以供養志求諸佛無上妙道之菩薩戒子，亦為救護彼等造作大妄語等惡業者，盼其幡然悔悟，能於捨壽前公開懺悔滅罪，來世方可庶保人身續行菩薩道。

二十一、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十二、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心

所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十三、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部

派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十四、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教

的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十五、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十六、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所

未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十七、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

二十八、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013

年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第六輯已於 2020 年 05 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之

邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

二十九、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的重修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見

道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應

救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望

透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/02/20

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

29. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

30. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

31. **勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

32. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

33. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

34. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

35. **達賴真面目—玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

36. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

37. **假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

38. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

39. **空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教。**

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

- 40.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 41.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 42.霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 43.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 44.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 45.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 46.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 47.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 48.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 49.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 50.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 51.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 52.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 53.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 54.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 55.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
- 56.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

57. **山法**—西藏關於他空與佛藏之根本論
 篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
 張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元
58. **假鋒虛焰金剛乘**—揭示顯密正理，兼破索達吉师徒《般若鋒兮金剛焰》
 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
59. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
60. **救護佛子向正道**—對印順法師中心思想之綜合判攝
 游宗明老師著 售價未定
61. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
62. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定
63. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
64. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 售價未定
65. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
 孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
66. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
 ○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
67. **佛藏經講記** 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯，每二個月出版一輯，每輯 300 元。
68. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
 平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
69. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
70. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
71. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
72. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
 將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
73. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
74. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
75. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
 ○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定

- 76.《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 77.正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 78.正覺總持咒—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
- 79.三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
- 80.道品—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 81.大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
- 82.三德—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 83.真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定
出版日期未定
- 84.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定
- 85.四緣—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
- 86.空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
- 87.十法義—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
- 88.外道見—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
香港：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email: luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email: luckwinbs@gmail.com
廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
（郵編：361004）
電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
E-mail：JKB118@188.COM
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會


項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020年5月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺