



函 覺

電子報

第 145 期

2020.02.19

目錄

正覺電子報第 145 期

導師法語	平實導師	1
般若中觀(四十七)	游正光老師	2
正覺總持咒略釋(五)	張正園老師	21
救護佛子向正道(八十一)	游宗明老師	37
為報師恩，當求正法(二十一)	慶吉祥居士	57
正覺教團弘法視頻文字稿		
◎四聖諦之苦滅道聖諦(三)	余正文老師	71
◎佛法八正道之正見與正思惟	葉正緯老師	80
◎供佛功德——身貧供養品	劉正莉老師	91
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154



～導師法語～

- ◎菩薩為了成就眾生的緣故，所以願意攝取佛國淨土，可是雖然願意攝取佛國淨土，這個佛國淨土不可以在虛空中建立，所以一切法空是建立不了佛國淨土的，只有眾生的實相心如來藏才能夠建立佛國的淨土。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社，2007年11月初版首刷，頁190。



般若中觀

游正光老師

(連載四十七)

第五節 喇嘛教應成派中觀的緣起性空就是佛法的一切？

在佛門內外皆有信受喇嘛教應成派中觀（格魯派，亦名黃教，即是承襲此派）的六識論者，譬如印順法師主張：【涅槃即是依緣起的「此無故彼無，此滅故彼滅」的法則而顯示的，如何離卻緣起而另指一物！】¹【『般若經』說空性，說一切但有名字——唯名；龍樹依中道的緣起說，闡揚大乘的（無自）性空與但有假名。一切依於性空，依性空而成立一切；依空而有的一切，但有假名（受假），所以我稱之為「性空唯名論」。】²又譬如達賴喇嘛主張：【緣起是佛教思想的根本。】³諸如是等，他們否定第八識而認為一切法都是緣

¹ 釋印順著，《中觀今論》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 30。

² 釋印順著，《印度佛教思想史》，正聞出版社（竹北市），2005/4 修訂版 1 刷，頁 131。

³ 第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌中譯，《西藏佛教的修行道》，財團法人

起性空、一切法都是性空唯名；此外，在網路上也看見網友們提出如是主張，至於他們說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

如同以往，還是舉示三轉法輪經典來說明。佛在初轉法輪曾多次開示：五陰虛妄，五陰不異於真實我，五陰與真實我和合運作而不相在；如《雜阿含經》卷3：

是故，比丘！所有諸色：若過去、若未來、若現在，若內、若外，若麤、若細，若好、若醜，若遠、若近，彼一切皆**非我、非異我、不相在**。受、想、行、識亦復如是。⁴

經中開示：五陰無常，所以是虛妄法，不是真實我，故說**五陰非我**；可是也不能說五陰異於真實我，因為五陰是從真實我藉緣而出生，攝屬於真實我的一部分，故說**五陰非異我**；而且五陰與真實我同時同處運作而不相混雜，故說**五陰與真實我不相在**。經中已經隱覆密意清楚開示：虛妄無常的五陰是由真實常住的「**我**」所生，是真實我的局部體性，與真實我非一非異；所以，不能外於真實我而有虛妄的五陰存在，而阿羅漢滅盡五陰十八界入無餘涅槃後，剩下的就是真實我一無餘涅槃的**本際**—獨存，處於極寂靜境界中；這也是佛在初轉法輪所說三法印—諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜—的真實道理。

台北市慧炬出版社（台北市），2001/3 初版 1 刷，頁 22。

⁴《雜阿含經》卷3，《大正藏》冊2，頁21，中6-9。

佛在二轉法輪更明白開示，諸法——包括蘊處界及其他種種法在內，都是由第八識真如心所生，如《大般若波羅蜜多經》卷 516 開示：

具壽善現復白佛言：「何謂諸法真如，而說爲無上正等菩提？」

佛告善現：「色蘊乃至識蘊真如，是謂無上正等菩提；眼處乃至意處真如，是謂無上正等菩提；色處乃至法處真如，是謂無上正等菩提；眼界乃至眼界真如，是謂無上正等菩提；色界乃至法界真如，是謂無上正等菩提；眼識界乃至意識界真如，是謂無上正等菩提；眼觸乃至意觸真如，是謂無上正等菩提；眼觸爲緣所生諸受乃至意觸爲緣所生諸受真如，是謂無上正等菩提；地界乃至識界真如，是謂無上正等菩提；因緣乃至增上緣真如，是謂無上正等菩提；無明乃至老死真如，是謂無上正等菩提；布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多真如，是謂無上正等菩提；內空乃至無性自性空真如，是謂無上正等菩提；苦、集、滅、道聖諦真如，是謂無上正等菩提；四念住乃至八聖道支真如，是謂無上正等菩提；四靜慮、四無量、四無色定真如，是謂無上正等菩提；空、無相、無願解脫門真如，是謂無上正等菩提；八解脫乃至十遍處真如，是謂無上正等菩提；淨觀地乃至如來地真如，是謂無上正等菩提；極喜地乃至法雲地真如，是謂無上正等菩提；陀羅尼門、三摩地門真如，是謂無上正等菩提；五眼、六神

通真如，是謂無上正等菩提；如來十力乃至十八佛不共法真如，是謂無上正等菩提；大慈、大悲、大喜、大捨真如，是謂無上正等菩提；三十二相、八十隨好真如，是謂無上正等菩提；無忘失法、恆住捨性真如，是謂無上正等菩提；預流果乃至獨覺菩提真如，是謂無上正等菩提；一切智、道相智、一切相智真如，是謂無上正等菩提；生死、涅槃真如，是謂無上正等菩提。」⁵

經中已經很清楚開示：五蘊、十二處、十八界、三受（或五受）、六界、十八空、四聖諦、十二因緣、六度、四靜慮、四無量心、四空定、十地，乃至佛的十力、三十二大人相、八十種隨形好等等都是真如（第八識）所生顯；由於萬法都是以真如為根本因，是藉種種緣而從真如出生，不能外於真如而有諸法出現，更不可能外於真如而有諸法生住異滅的現象出現，所以，在二轉法輪中，有時稱這個第八識真如心為諸法真如；而這個諸法真如，有種種異名，如《大般若波羅蜜多經》卷 569 開示：

法性真如、有情真如無二無別，有情真如、法性真如無二無別，法性真如、諸法真如無二無別，諸法真如、諸佛真如無二無別，法性真如、三世真如不相違逆，過去真如、未來真如不相違逆，未來真如、現在真如

⁵《大般若波羅蜜多經》卷 516〈空相品 第 21〉，《大正藏》冊 7，頁 638，中 15-下 19。

不相違逆，現在真如、過去真如不相違逆；三世真如即蘊界處真如，蘊界處真如即染淨真如，染淨真如即生死、涅槃真如，生死、涅槃真如即一切法真如。⁶

經中開示：法性常住的真如就是有情本有的真如，出生有情的真如就是無生法性的真如，法性無生的真如就是出生萬法的真如，出生萬法的真如就是諸佛的無垢識真如，法性真如就是過去、現在、未來三世的真如，過去世的真如就是未來世的真如，未來世的真如就是現在世的真如，現在世的真如就是過去世的真如；三世真如就是出生蘊處界的真如，能出生蘊處界的真如就是含藏七轉識染淨法種的真如，在七轉識相應的染淨諸法中運轉的真如就是生死真如，生死真如就是涅槃真如，生死真如、涅槃真如就是一切法所依的真如。經中已經很清楚開示：第八識真如心有很多異名，譬如：法性真如、有情真如、諸法真如、諸佛真如、三世真如、蘊處界真如、染淨真如、生死真如、涅槃真如、一切法真如等，這些真如名都是指稱第八識，陳述出一件事實：祂是一切有情因地的真心，也是萬法的根源，更是未來果地的無垢識真如心體。

依三轉法輪唯識經典，玄奘菩薩明說諸法真如一第八識一又名阿賴耶識、心、所知依、種子識、異熟識、無垢識，如前廣說，不再重舉。又如《大乘百法明門論》中也開示告

⁶《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉，《大正藏》冊 7，頁 937，下 7-15。

訴大眾，諸法都是以真心阿賴耶識爲因，藉種種緣而從阿賴耶識出生：

一切法者，略有五種：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相應行法，五者無爲法。一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第。⁷

天親菩薩開示：世出世間種種法，大略可分爲五種，那就是：心法、心所有法、色法、心不相應行法、無爲法。八識心王是一切法當中最殊勝的法，與五遍行、五別境等五十一個心所有法相應；八識心法與五十一心所有法二種法一起和合運作，就有十一種色法⁸影像出現。八識心法、五十一心所有法、色十一法等三位諸種法或多或少一起和合運作，就有二十四種心不相應行⁹的差別法相出現。這二十四種法爲行陰所攝（依行陰的過程而有故），僅是某種現象而已，本身

⁷《大乘百法明門論》，《大正藏》冊 31，頁 855，中 16-20。

⁸「第三色法，略有十一種：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、聲，八、香，九、味，十、觸，十一、法處所攝色。」
《大乘百法明門論》，《大正藏》冊 31，頁 855，下 7-9。

⁹「第四心不相應行法，略有二十四種：一、得，二、命根，三、眾同分，四、異生性，五、無想定，六、滅盡定，七、無想報，八、名身，九、匂身，十、文身，十一、生，十二、老，十三、住，十四、無常，十五、流轉，十六、定異，十七、相應，十八、勢速，十九、次第，二十、方，二十一、時，二十二、數，二十三、和合性，二十四、不和合性。」
《大乘百法明門論》，《大正藏》冊 31，頁 855，下 10-16。

沒有作用，不與意識等心王相應，故名心不相應行¹⁰。由於爲了使大眾了知這些現象及其內容爲何，因此對這些現象加以名言施設，作爲約定俗成的名稱來使用及共同遵守。又由前四種法的和合運作，也就是八識心王、五十一心所有法、色十一法及二十四心不相應行法的和合運作，而有了六種無爲法¹¹的顯現；從這裡可以了知：因爲有前九十四法或多或少和合運作而顯示出的六種無爲法，是所顯法而非所生法，沒有世間法的作用。因此，諸法可區分爲二種「得」，那就是「所顯得」與「所生得」¹²；所謂的所生得，是指第八識透過諸法和合運作而出生之法，包括眾生可以現前了知的種種有爲諸法；所謂的所顯得，是指透過前四位九十四法的和合運作，而有六種無爲法的顯現。

¹⁰ 《瑜伽師地論》卷 53：「問：何因緣故名心不相應耶？答：此是假想。於諸事中爲起言說，於有色等二種俱非，於有見等二種俱非，如是廣說安立道理一切當知。」《大正藏》冊 30，頁 593，中 2-5。

¹¹ 「第五無爲法者，略有六種：一、虛空無爲，二、擇滅無爲，三、非擇滅無爲，四、不動滅無爲，五、想受滅無爲，六、真如無爲。」《大乘百法明門論》，《大正藏》冊 31，頁 855，下 17-19。

¹² 又《成唯識論》卷 10：「轉依義別，略有四種：……四、所轉得。此復有二：一、所顯得，謂大涅槃。此雖本來自性清淨，而由客障覆令不顯，真聖道生，斷彼障故令其相顯，名得涅槃。此依真如離障施設，故體即是清淨法界。……二、所生得，謂大菩提。此雖本來有能生種，而所知障，礙故不生。由聖道力斷彼障故，令從種起，名得菩提。起已相續，窮未來際，此即四智相應心品。」《大正藏》冊 31，頁 55-56。

在這五位百法當中，以八識心王最為殊勝，而八個心王當中，又以能生七轉識的第八識最為尊貴；因為有這個「無為法」¹³ 第八識，以及有為法七轉識等法的和合運作，才有世出世間種種法出現。親證這個道理就能告訴大眾四件事：第一件事，證明初轉法輪時，佛所說解脫道的三法印正確無誤。為什麼？因為諸行都是變異無常的（諸行無常）；諸有為法都是因緣所起，本身是虛妄不實的，不是真實我法（諸法無我）；唯有無餘涅槃之本際——第八識——本來寂靜自在（涅槃寂靜），祂才是真實我，而祂沒有五陰我的我性，這個真實無我的無為法，才是佛所說的真實法——根本識，二乘無學捨壽滅盡自身的蘊處界諸法後，僅剩下涅槃本際第八識這個勝義心存在，無餘涅槃即是第八識獨處於極寂靜境界中，這才符合佛所說涅槃寂靜的真實道理。亦即佛在初轉法輪已隱說一切有情真心的道理，使二乘涅槃得以不墜斷滅空，讓二乘學人可以依之證得二乘菩提的解脫德。第二件事，證明禪宗祖師真見道親證二空所顯真如實性真實不虛。菩薩親證本來離見聞覺知而不分別六塵的第八識，不僅初分發起三德：法身德、般若德、解脫德，而且還證知第八識乃是萬法的根源，萬法都是以祂為根本因，是祂藉著種種緣而出生萬法，讓眾生得以領受而能在現象界生活。此外，也證明阿賴耶識一心是真實和合識的道理，為什麼？因為第八識如來藏不生不滅是真，

¹³ 第八識具無為法性故，有時又以「無為法」來指稱第八識心體；而五位百法中的六種無為法，則是第八識藉七識心王等四位諸法所顯。

前七轉識有生能滅是妄，由這八識心王和合運作才有諸法的生顯¹⁴出現；菩薩因為相信有這八個識真妄和合運作，才可以透過能見聞覺知的妄心，往離見聞覺知的方向去參究，去尋找本來離見聞覺知的真心第八識，方能於因緣成熟時，一念慧相應而親證這本來離見聞覺知的第八識，成為禪宗所說的明心見性¹⁵的證悟菩薩。第三件事，證明二轉法輪中以無住心、非心心、無心相心、無念心、不念心等異名來指稱第八識真心如實不虛，現觀真心有迥異於妄心七轉識的無所住等種種體性故；也證明了蘊處界及諸法等法與真心的關係非一非異，現觀諸法都攝屬於祂的部分體性故。菩薩真見道後即能現觀祂不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去，完全符合龍樹菩薩在《中論》所說的八不中道，乃至無量不的真實中道義，菩薩因此可以漸次圓滿相見道的別相智。第四件事，證明三轉法輪唯識經典中所說的心、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識真實不虛，是從第八識不同的功德性來立名故；使得菩薩確信佛道可以成就，誓願世世留惑潤生乃至依願受生，專在無生法忍及福德上用心，不僅可以隨力斷除煩惱障習氣種子隨眠，而且也漸次斷除所知障隨眠，同時修集廣大福德，使得諸地菩薩在修道位上能夠漸次通達道種智，乃至具足證知一切種子的智慧而成佛。

¹⁴《起信論》：「心生滅門者，依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」《大正藏》冊 32，頁 585，上 4-5。

¹⁵一般禪宗祖師所說的明心見性，是指親見真心第八識具有能夠讓眾生成佛的體性，禪宗重關所說的見性則是指眼見佛性。

因為有八識心王等諸法和合運作的關係，而有種種有爲法、無爲法、世俗諦、勝義諦等法出現。其中，有爲法及世俗諦，是指妄心等蘊處界及有功用的諸法等法；無爲法及勝義諦，是指四位(心法、心所有法、色法、心不相應行法)和合運作所顯之諸無爲法及真心第八識；因為真心與妄心的和合運作，才有眾生所了知的蘊處界及諸法等法之出生(所生得法)，以及六種無爲法之顯現(所顯得法)。由於一般凡夫眾生沒有實相智慧，不知蘊處界及諸法等法都有所依，要依於真心第八識才有蘊處界及諸法等法的出生與顯現；眾生認妄作真，所以專在蘊處界生滅有爲諸法等所生得法上用心，不知要在求證所顯得的涅槃法上用心，因而不斷地在三界輪迴生死。二乘無學雖然知道生滅無常的蘊處界及諸法等法虛妄，卻不知道蘊處界及諸法等所生得法的背後是真心第八識與之同時同處配合運作，不能現觀生死之所從來，害怕生死苦而欲取入滅，所以專在虛妄的所生得法之斷除上用心，捨壽後得以滅盡所生得的蘊處界諸法而入無餘涅槃，唯存涅槃本際第八識獨處於極寂靜境界中，從此不再於三界出現。菩薩則不然，於證得本來自在、體性如虛空的第八識後，知道當下就是涅槃，親證無餘涅槃之本際—第八識真如心—在諸法上所顯的虛空無爲故；也證知蘊處界及諸法等所生得法都是從第八識藉緣而出生，都是第八識的局部體性，所以專在第八識及所生顯諸法上用心觀行，漸次斷除二障而得以圓成總相智、別相智、道種智，乃至最後成就一切種智而成佛。

綜合上面所說可知，一切蘊處界及諸法等法都有所依—

—都要依於第八識才有一切諸法生住異滅之緣生緣滅的現象出現；如果沒有根本因第八識作為所依，諸法尚且不能出生，還會有依於萬法的生住異滅而有之緣起性空的現象出現嗎？顯然不會有嘛！既然連緣起性空的現象都不會有，還能對緣起性空的現象虛妄想而加以施設名之「性空唯名」等說法嗎？顯然不能！所以說，就連緣起性空以及性空唯名等這些說法，也都要以第八識為所依止，才能有這些說法出現；否定第八識的釋印順等人，仍不能外於第八識而有緣起性空及性空唯名等妄想出現。然而佛門中卻不乏有人信受六識論而主張：諸法可以外於第八識而生，因而有緣起性空及性空唯名等邪說存在。像這樣的說法，佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 早已廣破：

佛告大慧：「有一種外道，作無所有妄想計著；覺知因盡，兔無角想——如兔無角，一切法亦復如是。」¹⁶

佛開示：有一種外道，作「一切法無常敗壞、最後什麼都沒有」的虛妄想，錯誤地認為這樣的想法是正確的，堅執此錯誤想法不肯捨棄；這是因為他們在現象界觀察了知：一切法皆由能起之因已盡，就隨著因盡而滅，因而產生兔無角的想法——猶如兔子頭上沒有角，一切萬法也是這樣。他們認為諸法的能起之因（緣因）盡時，一切萬法也隨之消失不見，什麼都沒有了。由 佛的開示可知：認為諸法緣生緣滅就是究

¹⁶ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 〈一切佛語心品 之 1〉，《大正藏》冊 16，頁 485，中 8-11。

竟真實相的人，就是佛所說的斷見外道。爲什麼？因爲他們不承認有一能生萬法的根本因第八識存在，僅認取萬法緣生緣滅的現象爲真實，乃至妄稱緣起本空、唯有名相而已。這樣的人，不僅是爲佛所說執無因唯緣之免無角想的人，而且危害世尊正法最爲嚴重；爲什麼？因爲佛在《佛說無上依經》卷上曾開示：

阿難！若有人執我見如須彌山大，我不驚怪，亦不毀咎；增上慢人執著空見如一毛髮作十六分，我不許可。¹⁷

佛開示：如果有人執著常我的見解如須彌山那麼高、那麼廣、那麼大，我不會驚怪，也不會去毀咎他；但是如果有增上慢的人執著斷滅見猶如一根毛髮的十六分之一那麼微少，我也不允許。由此可知：佛不允許弟子們執著斷見的想法。爲什麼佛不允許弟子們執著斷見的想法？一者、執常見的人，尙且可以用「常我（識陰等）非常，第八識才是眞常」的觀念來破斥、來導正，可是如果連有常住法（第八識）都否定的人則無可救藥。然而一般人不解斷見者伊的底細，很容易被籠罩而不知，甚而與之一起成就破法重罪，又如何會去破斥他呢？所以說，斷見的虛妄想法危害佛門甚鉅，一般人很難辨別正訛，何況能破斥它，唯除眞善知識出現於世，才能破斥這種佛門外道。二者、持斷見的佛門法師、居士們本身必定不相信因果，而被以此斷見想法教導出來的人當然也

¹⁷《佛說無上依經》卷上〈菩提品 第3〉，《大正藏》冊16，頁471，中8-10。

不會相信因果，因此破佛正法相當嚴重，所以 佛才說：增上慢的人就算只有執取一毛髮作十六分之一那麼少分的斷滅見，我也不允許它存在。

第六節 喇嘛教應成派中觀不承認有第七識、第八識，反認意識為常

信受喇嘛教應成派中觀的印順法師在書上公開否定七、八二識的存在，說七、八二識是意識的細分：

佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。¹⁸

不僅如此，他還主張一切法都只是緣起性空：

只要真正理解緣起性空的真義，無常無我而能成立生死與涅槃，何必再說如來藏與阿賴耶識？¹⁹

又譬如達賴喇嘛不承認有空性心第八識存在，提出：

《中論》上說：如果有少許法有自性的話，就容許懷疑空性是無自性的說法。但是，實際上是找不到任何一

¹⁸ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 109。

¹⁹ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社（竹北市），2000/1 新版 1 刷，頁 341。

法是有自性，所以空性本身也是無自性的。²⁰

他更主張微細意識才是生死輪迴的主體，能來往三世：光明又分爲子光明及母光明，母光明是生死凡夫本具有的（死亡時是由粗意識而到最細微的意識母光明，投胎時由這最細微意識母光明投胎，漸成粗顯的意識）；這裡的光明是大修行者，刻意由修道的力量，遠離了相增得三相，生起的子光明，次以光明心緣空性，得勝義菩提心，雙運而得幻身果位。²¹

又譬如宗喀巴根本否認有阿賴耶識存在，認爲意識就是「一切染淨法之根本」：【非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。……釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，爲一切染淨法之根本。】²² 等等，乃至有網友們在網路上呼應這些主張，至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

前一節已經論說第八識是一切萬法的根本，萬法都是從阿賴耶識出生顯現，今再舉一段經文來證明第八識阿賴耶識是一切萬法的根本：

²⁰ 達賴喇嘛二度蒞臺弘法內容彙編，《慈悲與智慧之旅》，財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會（台北市），2003/10 初版，頁 21。

²¹ 參見第十四世達賴喇嘛官方國際華文網址：

<http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=187>，擷取日期：2012/11/5。

²² 宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995/10 二版 1 刷，頁 387-388。

大王！所言如者，名爲不異、無變、不生、無諍、真實；以無諍故，說名如如。如實知見諸法不生，諸法雖生，如如不動；如如雖生一切諸法，如如不生，是名法身；清淨不變，猶如虛空無等等，一切三界無有一法所能及者，遍眾生身，無與似者。²³

勝天大王！我所說的如（第八識心體），祂從本以來沒有變異過，名爲不異；祂從本以來自性就是清淨的，名爲無變；祂從本以來沒有出生過，名爲不生；祂從本以來不分別六塵，名爲無諍；祂從本以來就存在，名爲真實。由於祂從本以來體不變異、自性清淨、不生不滅、不分別六塵，所以稱祂爲如如。菩薩如實看見而知道諸法不生的道理，諸法雖然出生了，可是真如心祂總是不分別六塵而仍然如如不動；如如心雖然出生一切法，但是祂本來不生，祂的自住境界無一法可得，所以說諸法如如、諸法不生，這是因爲諸法皆攝歸於如如，本來就是如如的局部體性，不能外於如如而有一切法，所以稱如如爲法身（諸法所依身）。法身從本以來不分別六塵，本身人無我、法無我，這就是法身的清淨體性，這樣的清淨體性永不改變；祂猶如虛空一樣，沒有別的法可以與之相提並論，三界當中所有一切法，也沒有任何一法可以到達祂的境界，祂遍於眾生的蘊處界，是每一位眾生都有的獨一無二的法身，沒有任何一個法可以與祂相似。從 佛的開示可知：

²³《勝天王般若波羅蜜經》卷 3〈法性品 第 5〉，《大正藏》冊 8，頁 701，下 11-16。

這個如如不動的心就是法身——第八識阿賴耶識，祂不分別六塵，而世出世間所有一切法都是由如如不動的法身出生。既然一切諸法攝歸於如如不動的法身，諸法當然也如如不動、不生不滅，由此可知：如如不動的第八識阿賴耶識當然是萬法的根源，不能外於第八識阿賴耶識而有萬法的存在。如果否定第八識阿賴耶識而說萬法的生住異滅為緣起性空，乃至說是性空唯名等等，那都是言不及義的戲論，也是佛所破斥的斷見外道。

由於喇嘛教應成派中觀行者否定一切有情真心的存在、否定能生萬法的第八識存在，故所說一切法都成為無因唯緣、如兔無角的斷見外道論，但又怕被人評破為斷見外道，故反執意識心為常住法，所以又成為佛所說的常見外道，也就是成為佛所破斥「執兔無角想起牛有角想」的人，如《楞伽阿跋多羅寶經》卷1開示：

大慧！復有餘外道：見種、求那、極微、陀羅驛、形處，橫法各各差別；見已計著無兔角橫法，作牛有角想。大慧！彼墮二見，不解心量，自心境界妄想增長；身受用，建立妄想根量。²⁴

大慧菩薩！又有其他的外道，譬如見種外道認為：一切法皆由地水火風四大種和合而生，雖然現見一切法有生滅，但是此四大種恆不壞滅、是常；又譬如有一種求那外道認為：

²⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷1〈一切佛語心品 之1〉，《大正藏》冊16，頁485，中11-15。

一切法皆由物性之德用多少差異而有種種差別相，雖然一切法現有生滅不已的法相，此物性德用卻是恆不壞滅、是常；又譬如有一類極微外道認為：一切法都是四大種之極微聚集而成，雖然一切法有生滅，但此四大極微恆不壞滅、是常；又譬如有一陀羅驃外道認為：一切法都是四大所成，都有其實性，雖然一切法有生有滅，而其實性恆不壞滅、是常；又譬如有一形處外道認為：一切物雖示現有生滅，但是其形色處所恆不壞滅、是常。這些外道橫執各種錯誤的法而有種種差別，卻皆是現觀一切法無常變異而生兔無角想所造成；出生兔無角想後，恐怕墮入斷滅見為他人所評破，便出生牛有角的虛妄想，因而有種種不如理作意諸外道法的出現。大慧菩薩！這些外道墮入常見與斷見二邊，無法瞭解一切法都是自心現量（自心所現之境界）而妄生計著，便誤以為世間一切法，包括色身、財物等等，都是緣起性空如兔無角；他們依於五蘊身之受用境界而建立虛妄想之根源以為現量，因而增長種種外道見。從佛的開示可知：這些外道認為一切法都是無常變異、緣生緣滅，因而生兔無角之無因唯緣的斷見虛妄想，又怕被人說成斷見外道而反執意識心等為常，作牛有角想，成為心外求法的人，已墮入斷常二邊而無法出離。

在佛世就有雙具斷常二見的外道存在，現代佛門內外也仍然有這種外道存在，那就是信受喇嘛教應成派中觀的六識論者；他們從根本否定能生萬法的第八識，成為無因唯緣的斷見外道，又怕被人評破為斷見外道，反執意識心為常而成常見外道，雙墮斷常二外道見中。譬如信受喇嘛教應成派中

觀六識論的印順法師認為一切法都是緣起性空，都只是名字的施設而已，所以提出性空唯名論²⁵，成了佛所說的斷見外道；可是他也怕被人說成斷見外道，又錯認為佛所說的第七識、第八識都是從意識出生，所以虛妄施設了有別於佛說的意識細心²⁶。然深究意識之本質，不論是欲界最粗重之男女欲貪中的粗意識，或如色界的細意識，乃至如非想非非想天的極細意識，都是意識心所攝，五位中必會斷滅，當然不是佛所說的常住法，釋印順卻執取意識細心為常，所以又成為佛所說的常見外道。又譬如名聞國際的達賴喇嘛否定第八識存在，另外施設意識細心、意識極細心²⁷來取代佛所說的第七識、第八識，成為佛所說的具有斷見與常見二種邊見的外

²⁵ 「龍樹學的特色，是世俗諦中唯假名，勝義諦中畢竟空，這性空唯名論，是大乘佛法的根本思想，也是《阿含經》中的根本大義。」釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 12。

²⁶ 【所以初期的細心說，都認為是意識的細分。後來，發見了釋尊細心說的根據，像十八界中的「眼界」，緣起支中的「識」支；理論上也漸次完備，這才在間斷的六識以外，建立起一味恆在的細心。】釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 49-50。

²⁷ 「在此我們將意識分為三層次：粗、細、與最細意識。如我們較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多，越細微的依賴越少，而最細的層次則是獨立於身體之外的。我們的這種最細意識叫做明光、明光心。」傑瑞米·海華，法蘭西斯科·瓦瑞拉編，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北市），1996/6/30 初版，頁 273。

道。又譬如承襲喇嘛教應成派中觀思想的黃教祖師宗喀巴，不僅否定能出生意識的第八識存在，更公開在書上倡言【意識為一切染淨法之根本】²⁸，成為雙具斷見與常見的最具代表者。

綜合上面分析可知：信受喇嘛教應成派中觀者，不僅是為佛所說執兔無角想的斷見外道，而且也成為佛所說起牛有角想的常見外道，雙具斷常二邊，危害佛門大矣！有智慧的佛弟子們應該認清事實，不要再跟隨具足斷常二見之喇嘛教應成派中觀六識論者來破壞佛教正法，以免與這些人共同成就破法重罪，不僅未來世要受嚴重果報，而且也嚴重障礙自己佛菩提道的修行。（待續）

²⁸ 「釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，為一切染淨法之根本。此於集智金剛疏中已廣釋訖。」宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995/10 二版 1 刷，頁 388。

正覺總持咒略釋

—張正圓老師—

(連載五)

眼等五色根中的扶塵根都屬於外入處，是可以看得到的粗色根：眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如偃月、身如肉桶；而五色根的勝義根則都是內入處，雖然也都是有色根，卻因為是在腦中所以看不見，但是可以面對它而知道它的存在；意根也是屬於內入處，但是意根是心不是色法，所以肉眼不可得見，凡夫也無法面對祂而知道祂的存在；我們來看看 佛在《雜阿含經》中是如何開示的：

佛告彼比丘：「眼是內入處，四大所造淨色，不可見、有對。」耳、鼻、舌、身內入處亦如是說。復白佛言：「世尊！如世尊說：『意是內入處。』不廣分別。云何意是內入處？」佛告比丘：「意內入處者，若心、意、識，非色，不可見、無對，是名意內入處。」（《雜阿含經》卷 13 第 322 經）

此段經文語譯成白話如下：【佛告訴那位比丘：「眼根是內色入的處所，是藉著地水火風四大所製造出來的清淨色（不會被外在的塵垢所汙染），肉眼無法看見它，但是可以面對它而感受到它的存在。」佛陀對於耳、鼻、舌、身內入處也是

像這樣說明。那位比丘又向佛陀稟白說：「世尊！譬如世尊說：『意是內入處。』沒有爲我們廣作分別解說。『意是內入處』是什麼意思呢？佛告訴比丘：「『意是內入處』的意思是說，意根就像過去心、未來意、現在識的三世意識心一樣，都不是有色之法，不能夠以肉眼看見，而且凡夫們也都無法面對意根而了知祂的存在（因爲意根不像意識一樣能讓凡夫們感受到，所以凡夫都無法面對意根），這就是說意內入處。」】

由於二乘人的智慧不如菩薩深利，所以佛在爲二乘人演說解脫道時常有方便說法的情形，譬如阿含諸經中常常將意根與意識合說爲「意」，這就是隨眾生根性而方便說法；但是在上述經文中，顯然所開示的內容是六根而不是六識，所以此處經文中的「意」當然就是指意根。而從上述世尊的開示中可以知道，佛對二乘人開示意根的體性時，只爲他們說明意根是心法、是無色根，不是有色根，不但肉眼不可得見，而且凡夫都無法感覺到祂的存在而面對祂，因爲意根不是根性遲鈍的愚人所了知的。意根既然是無色根，是第八識所生的心體，當然無法接觸到外色法五塵，而在外五塵上所顯示出來的外法塵，意根當然也無法觸到；一定要由具有大種性自性的第八識如來藏在勝義根變現出內相分六塵，這種由本識所變現的內相分似色而非色，由於是自己的第八識心所變現的意根才能觸到，才能在內六入的法塵上作極昧略的了別，這就是「意內入處」。〔編案：意的外入處則是解脫道行者無法了知的，內涵極甚深故，請讀者自行恭閱《阿含正義》的開示。〕

世尊在《雜阿含經》卷 43 中又開示說：

如是六根種種境界，各各自求所樂境界，不樂餘境界：眼根常求可愛之色，不可意色則生其厭；耳根常求可意之聲，不可意聲則生其厭；鼻根常求可意之香，不可意香則生其厭；舌根常求可意之味，不可意味則生其厭；身根常求可意之觸，不可意觸則生其厭；意根常求可意之法，不可意法則生其厭。此六種根，種種行處、種種境界，各各不求異根境界。（《雜阿含經》卷 43 第 1171 經）

在這一段經文中，佛爲了使初學解脫道的行者容易瞭解，所以將**根與識同在時**的自性說爲六根的體性；六根的自身既然不是六識見聞覺知心，當然不可能會有貪厭的心行，所以這裡是將六根與六識的自性合在一起而方便說：眼根只樂行於色塵境界，不樂行於耳根所行的聲塵境界乃至意根所行的法塵境界；並且眼根只樂於所喜愛的色塵境界，厭惡不喜愛的色塵境界。耳根只樂行於聲塵境界，不樂行於眼等其餘諸根所行的色塵等境界；並且是只樂於可意的聲塵境界，厭惡不可意的聲塵境界。鼻、舌、身、意根也是這樣的自性，依理即可推知；這就是六根的自性。而且意根透過五根五識而攀緣執著於六塵中的一切法（大乘菩薩的無生法忍智則可以現觀到意根的所緣其實不止如此），因而導致眾生不斷的輪迴生死，乃至淪墮三惡道中受苦無量。

那如何是修學諸根寂靜之法呢？世尊慈悲教導：【「云何比丘諸根寂靜？於是比丘若眼見色，不起想、著，無有識、念，於眼根而得清淨；因彼求於解脫，恆護眼根。若耳聞

聲、鼻嗅香、舌知味、身知細滑、意知法，不起想、著，無有識、念，於意根而得清淨；因彼求於解脫，恆護意根。如是比丘諸根寂靜。」】（《增一阿含經》卷12）這段經文說明了比丘諸根寂靜的境界，就是在眼見色塵時，不生起了知（想即是知）及執著，不論所見的色塵是如何的可愛樂，也都不想了別及憶念；對一切色塵都只保持在觸的階段，不作進一步的了知分別、執著憶念，這樣子恆時保護眼根而無攀緣，才是眼根寂靜的比丘；比丘在斷除我見之後，應當如是修行解脫之道。不僅眼根如此，對耳、鼻、舌、身、意諸根也都應當如此善護，不對聲、香、味、觸乃至法塵作進一步的了知分別、執著憶念，只保持在一觸即止的階段；如果時時刻刻都保持著這樣的作意，覺照著不讓六根攀緣六塵，對塵境只是觸知，不想進一步分別，也不執著、憶念，這樣就是諸根寂靜的比丘。若要求取解脫、斷除我執，就不能攀緣執著於色蘊諸法（五根、內外六入、六塵），所以要「守意、防六」，不讓六根藉著內六入而向外攀緣外六入的六塵我所，這是 佛在《阿含經》中常常宣說的道理，例如：【云何比丘成就六？王當知之。若比丘見色已，不起色想；緣此，護眼根，除去惡不善念而護眼根。若耳、鼻、口、身、意，不起意識而護意根。】（《增一阿含經》卷51）這同樣是教導比丘要「藏六如龜，防意如城」：所謂「藏六如龜」意思是說，要攝藏六根如同龜之收其頭尾四肢，以防止六根攀緣、執著於六入；「防意如城」則是說，防護意根要如同守城防敵，不要讓六入影響到意根而攀緣於外法我所。這恆護六根之法就是解脫道行

者在斷除我見之後，轉進修道而求斷我執時所應修學之法，乃至斷盡我執而成爲阿羅漢以後，更是諸根寂靜而安住其心的；這樣都攝六根也可以幫助慧解脫阿羅漢容易進修成爲俱解脫阿羅漢。由上可知，佛在四阿含諸經中所說的六根，多數時候都是指內六根，也就是意根及五根的淨色根；因爲解脫道修證的圓滿，必須要能滅除對內六入的執著，如果不能瞭解內六入，不能面對內六入的執著而加以滅除，只是用心於對外六入執著的滅除，那就只是在滅除對外我所的執著而已，不是在滅我執上用功；因爲外六入是外我所，內六入則是五陰自我所攝的內法，才是攝屬於我執的內涵，所以滅除內六入才是真正的修證解脫之道，如果只是專對外六入、外我所的執著加以滅除，都是尚未真正進入解脫道中修行之人。然而，滅除內六入只是解脫道的行門，與菩薩所修佛菩提道的「應無所住而生其心」是大不相同的；菩薩是無所住而時時生其心的，是六根、六識都無所住而第八識如來藏時時生其心的，就是依於這實證的現量才能使菩薩的智慧不斷增上，而能世世廣利眾生臻至圓成佛道。

第二節 六塵與六入

在前面一節中，我們詳述了十八界中的六根界——六根的體性，接下來說明六塵界；我們的論述將以解脫道的觀行爲重點，希望能幫助行者親證最基本的解脫，因此不是以「界」爲主軸，而是偏重在六塵、六入及六入處的說明上。

所謂六塵，就是色、聲、香、味、觸、法六種塵境。佛

法中將六識能見的自性稱作「見分」，相對於六識能見的自性而說被六識所見的六塵名為「相分」，也就是六識心體所識知的法相；這是對見分與相分最粗淺層次的定義。而六塵相分其實有內、外之分。外六塵相分是：眼根所觸的外色塵、耳根所觸的外聲塵、鼻根所觸的外香塵、舌根所觸的外味塵、身根所觸的軟硬粗澀細滑等外觸塵，以及意根藉本識如來藏所觸外五塵上顯現之法塵有無變動；外相分中的五塵相，是由如來藏藉五色根之扶塵根所接觸的，而這五塵的變動外法塵相，則是如來藏與意根所接觸的，是為外相分六塵。內六塵相分則是第八識如來藏接觸外六塵後，於勝義根處變現出色、聲、香、味、觸等內五塵相分，以及內五塵相分上所顯現之法塵相，如是統稱為內相分六塵。

內六塵是被識陰等六識所觸知的法相，稱為「內相分」；識陰六識相對於被識知的六塵就稱為「見分」，是能見六塵之心體——眼識能見、耳識能聞、鼻識能嗅、舌識能嚐、身識能覺、意識能知，識陰六識各自擁有這些自性，故能了知內六塵相；這是依最粗淺的層次來說見分與相分，不是依地上菩薩無生法忍的層次而說。欲界有情的六根取外六塵，自心如來藏便依外相分六塵而於五勝義根處對現內六塵相分，識陰六識攝取這內相分六塵而加以了別，所以在有情覺知心的認知上，內六塵與外六塵是一模一樣、無有差別的（唯除殘障者）；有情如是藉內六塵而了知外六塵，然而眾生不瞭解這個事實，而誤以為真的有接觸到外塵，就把外塵執著為是自己所真實接觸到的，因而誤認為外塵真實有而生起了種種的執著。

其實一切有情的六識見聞覺知心，從來都不曾接觸到外六塵；如果不知道這個事實，就會以為自己確實接觸到了外塵諸法，於是就認為外六塵實有。如果能了知有情所接觸到的六塵境都只是自心如來藏所變現的內相分，能確實認知自己從來都不曾接觸到外六塵，就能確信「三界唯心、萬法唯識」的佛法妙義；但這卻不是二乘聖人所能如實了知的，只有追隨真善知識的菩薩，如實履踐真善知識的教導而實證以後，才能夠現觀確認。因此，二乘聖人雖然證知五陰虛妄，卻仍執著外法真實有，以是畏懼生死苦而欲取無餘涅槃；勝義菩薩則證解眾生所認知的外法，其實都只是自心如來藏所變現出來的，以「外六塵諸法從來不曾被自己所觸」的事實而說外法非實有，所以菩薩能世世遊戲人間自利利他。

由於六根與六塵都是有處所的，所以這十二個法又合稱為十二處；唯識增上慧學所說的遍一切處也就是指這十二處一一遍於六根處與六塵處。要先了知六根與六塵這十二處，才能了知六入，因為六入要依十二處才能生起，若無十二處就沒有六入。色等六塵從外而入於識陰六識等內心的現象稱為六入，也就是說，六入的現象出現必定要有處所，如果沒有處所也就沒有六入；而且必須要是「一對法」相觸，才能產生「一種入」，譬如眼根與色塵是一對，這兩個法相觸的地方就併為一個處所；眼根與色塵相觸的處所就是色入的處所，在這個色的內入處才會有眼識的生起，所以佛說「眼、色為緣生眼識」，乃至「意、法為緣生意識」。

六入分為外六入與內六入：外六入是指五色根的扶塵根

與意根接觸外六塵的現象，內六入是指五色根的勝義根（淨色根）與意根接觸到內六塵的現象；六入有這二種，所以 佛在阿含諸經中說有外六入、有內六入。由於具足了外六入與內六入，所以有識陰六識的生起而與意根共同運作；如果所觸的只是純粹的內相分，而不是藉外相分六入所對現的內六塵境，例如在夢境中，這時就沒有前五識現起而只有意識覺知心現起，或者是在二禪以上的等至位只有定境法塵中的境界，都只是獨頭意識，而不是有前五識伴隨的五俱意識。

清醒位中的六入是指經由外六入而有內六塵入於覺知心中，也就是先有外色塵乃至外法塵等六種不同的法進入五色根的扶塵根及意根中，第八識因此在勝義根中變生內相分六塵入於識陰六識心中，被識陰六識所了知、領受，故名六入。因此六入是依十二處而有，如果沒有十二處就不可能有六入；譬如，若眼的扶塵根或勝義根二者俱壞，或壞其一，那就不能有色入，若沒有色入就不會有眼識生起；必須要六根與六識的功能正常，才能正常的攝入六塵境。所以，六入的自性是在六根與六識正常的狀態下配合而顯現出來的；因此六入是有情認知的最重要功能，如果沒有六入，就不會有眼等六識的生起，也就沒有見聞覺知等六種知覺性的存在，有情就無法在三界中生存了。

眾生之所以自覺五陰我真實常住，都是因為六識心有見聞覺知的自性，並且能反緣自己而了知自己存在，所以就誤認為覺知心自己是真實存在而常住不壞的；因為錯誤的認為自己真實存在，也錯誤的認為自我所領受的一切塵境、所受

用的世間財物乃至眷屬等等，都是真實存在而為自己所擁有，因此就生起了我執與我所執。殊不知見聞知覺性本屬於識陰六識心的自性，都是由六識心的功能所顯現出來的，而眾生的識陰六識都是以無明為因，而由第八識藉根與塵為緣而出生的；既然識陰六識都是因緣和合所生的法，那麼依於識陰六識才有的見聞知覺性，當然更是因緣和合而出生的虛妄法。有情由於有六識見聞知覺性的存在，因此讓有情感覺到真實有「我」及「我所」，但是六識及其自性都是藉緣而起的生滅法，並非常住不壞的真實法，但眾生卻在六入的見聞知覺性上誤認為諸法真實有，其實都是在這些虛妄的認知下才會以假為真。因此，我與我所都是假有的，行者如果能依照 佛陀的教導，確實詳細地觀察，相信一定可以斷除我見等三縛結而取證聲聞初果，乃至斷盡我執與我所執而證得解脫道之極果。

如果能確實的詳細觀察六根、六塵、六識、六入，能確認眾生之所以產生自我真實常住的錯覺，誤認為六識心真實有，其實是因為有眼識的能見之性、耳識的能聞之性、鼻識的能嗅之性、舌識的能嚐之性、身識的覺觸之性、意識的了別思惟性等，因為有六識心的自性存在，所以才會認為自己是真實存在的。然而這些見聞覺知性，都是由於六識心在因緣和合中現起時才能展現出來的，都是屬於六識的功能，而六識都是依他起的因緣所生法：眼根與色塵為緣而生眼識，眼識出生後才有能見之性；耳根與聲塵為緣而生耳識，耳識出生後才有耳識的能聞之性；鼻根與香塵為緣而生鼻識，鼻

識出生後才有鼻識的能嗅之性；舌根與味塵爲緣而生舌識，然後才能有舌識的能嚐之性；身根與觸塵爲緣而生身識，然後才能有身識的覺觸之性；乃至意根與法塵爲緣而生意識，然後才能有意識的了知、領受乃至思惟分別性。也就是說，必須要藉五根攝取外六塵進入第八識與第七識心中，依於第七識的作意才能有這六識的生起，然後才会有這六識的見聞覺知性的現起與運作，也才能感覺到自我的存在。因此，見聞覺知性都是藉種種緣而生的虛妄法，因爲見色、聞聲、嗅香、嚐味、覺觸、知法這六種自性都是六識所顯現出來的作用，而這六種識性所依的識陰六識，都是因緣所生的虛妄法，不是本住法，既然不是本住法，當然就不可能是常住不壞之法。行者若能如此確實思惟及現觀之後，就能真實斷除我見，然後再轉入大乘法中參禪，就不會再回墮識陰中，也不會墜入六識的自性中而成爲自性見外道，特別是不會再認取意識離念靈知心爲真，如是能遠離識陰範圍而參禪，想要親證第八識如來藏就比較容易了！

六入之法在二乘菩提中極爲重要，佛陀在《雜阿含經》中有如下開示：

如是我聞 一時佛住王舍城迦蘭陀竹園。爾時世尊告諸比丘：「譬如世間所作，皆依於地而得建立。如是，一切善法，皆依內六入處而得建立。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。（《雜阿含經》卷31）

爲什麼說「內六入處」是一切善法建立之所依止呢？意

思是說：「修行就是修心！」因為二乘菩提純粹是依六識心王的正見而得以斷除我見我執，是經由意識的如理思惟及觀察而使得意處（意根）受熏，熏習成就而令意根確實接受之後，才能不再將六識的自性繼續執著為真實法，並且也對意根自己不再有執著；由於我見我執斷除的緣故，使得六識與意根都願意捨棄虛妄不實的自我，能在捨報時或是捨報而轉入中陰階段時，願意自我消失不再現起，才能取證無餘涅槃。也就是說，二乘解脫道的修行者，都是以六識與意根為中心而修正原有的錯誤心行，而六識與意根在人間的修行，都不能離於內六入處而存在，所以說「二乘菩提修行之一切善法，都依內六入處而得建立」。

凡夫眾生之所以有六識的出生，皆是以無明為因（以意識的我見而引生了意根的我執為因）；由於各自的根本因如來藏出生了意根與五色根，有了六根才能接觸外六塵而有內相分六塵的現起，有了內六塵才會有意根及五勝義根能與六塵接觸，有了六根觸六塵才能有六識的出生，有了六識心就會有六識心的自性顯現，眾生也才會感覺到自我的存在；如是再由意識的錯誤認知而執識陰自己為真實常住，所以我見就無法斷除，我執當然更無法修斷，而歸根究柢這都是由於六入而引生的。因此，想要斷除我見而取證聲聞見道的人，都必須先瞭解六入的內容，對於外六入與內六入的異同要能如實理解方能成辦。所謂「外六入」即是六根觸外六塵，而外六入的根與塵就是外十二處，在這十二個根與塵共六對法相觸的處所，就是外六塵所入之處；由於外六入而引生內六根觸內六塵的現

象，在這內六塵所入之處才會出生六識心，所以這內外十二處稱為六入處（在四阿含的經文中，六入處一般是指內六入處）。

譬如眼根之扶塵根接觸到外色塵，在尚未由如來藏依眼扶塵根的外色入而於眼勝義根處變現為內相分色塵時，是純屬於眼扶塵根所攝入的色塵，即是外色入處，而眼扶塵根即是外眼入處；外色塵進入眼扶塵根的眼球中時，色塵在眼球視網膜上形成的影像是倒立的，但人們所看見的色塵相卻是正立而不是倒立的，所以這外色塵並不是我們所看見的色塵相；這個外色入的倒立影像透過視覺神經而傳導到頭腦中掌管視覺的區域——眼的勝義根（又名眼的淨色根）時，如來藏便眼勝義根處變現出正立的內色塵相分，這個顯現內相分色塵的區域（眼勝義根）就是內眼入處，而內色塵入於眼勝義根的處所就是內色塵入處。眼勝義根中的色塵相及伴隨的法塵相進入眼識及意識心中時，雖然這內相分的色塵影像與外相分的色塵影像是完全相同的，但卻不是倒立的影像，因此使得有情誤以為所看見的是外在的色塵影像，以至對外法產生真實有的錯覺和執著。

眼根如是，耳、鼻、舌、身等四種扶塵根攝入聲、香、味、觸等四塵，這諸入的道理亦復如是，都屬於外入處，同樣都是由第八識如來藏藉外入而在耳、鼻、舌、身等勝義根處，變現出內聲塵、內香塵、內味塵、內觸塵等四種相分，再由耳等四識觸知如是內相分四塵，這就是六入中的耳等四種內入處。所以，五色根的扶塵根都有外五入，五色根的勝

義根（又名淨色根）都有內五入，加上意根及意識兼攝的外法入、內法入，就合稱為「外六入」、「內六入」，因此六入有內、外的差別。以上所說就是外入處與內入處的道理。

接下來要談意根以及本識如來藏這二個心與六入的關係，平實導師在《阿含正義》中開示：

至於意根一心，不但有內相分的法入，也有外相分的法入（這是諸地菩薩才能現觀的），但都是極為粗糙昧略的法入，只能作有無大變動的觀察而已，也不能反觀自己（如刀不自割）。祂不像前六識一樣會在眠熟、悶絕……等五種情況下暫時斷滅，祂是無始以來一直都恆而相續不間斷的；祂一直在領受相分五塵上面所顯現的法塵有無大變動，這種情況，窮盡吾人一生都不曾間斷過，乃至正死位中、住胎位中都是如此。即使是在意識等六識都清醒而正常運作時，祂既與意識同時運作而思量著意識所專注的事情而時時作主，但祂也同時在攀緣著意識不曾注意到的一切法，不是只在意識所專注的事項上而已；乃至意識覺知心眠熟而斷滅時，祂仍保持著攀緣一切法的特性而運作不斷的，也攀緣著外相分五塵上顯現的外法塵，同時也攀緣著內相分上的內法塵而時時刻刻的思量著要不要應變，這就是意根與其他六識特別不同的所在，這是一般學佛人及目前的大師們所不知道的事實。但祂在清醒位及悶絕、眠熟……等位中所接觸到的相分仍然是具足

內、外相分：內、外法入。只是祂對法入的判別能力極差，只能判別有無大變動，而無法作詳細而確定的判別；所以眠熟位中，或是悶絕位中，若有特別大的法塵變動，祂就一定會喚起意識而清醒過來，以便作出判斷及應變。所以祂是「恆、審、思量」的心體，與前六識特別不同，這也是祂被歸類在六根的種種原因之一。審是指不斷的審度一切法，思量是指時時在決斷是否繼續安住？是否要改變？是否要應變？

最後要說的如來藏識，是四阿含所說的本識、入胎識；祂特別奇特，祂有外相分的五入而沒有法入，祂的法入是大乘別教諸地菩薩修學的一切種智中才會說到的；未悟的人及初悟的人聽了，也仍是不懂的；所以在二乘菩提及大乘菩提的三賢位所修種種法中，都不說祂有法入，只說有這樣的一個識存在。依二乘菩提及大乘三賢位中所修的菩提來說，意根對外相分的法入，是依外五塵的變動而說的；也因為意根不同於六識常起常斷而有時沒有六入，說祂是恆時都有法入的，所以此時說意根的法入是外法入；但在意識現行時，祂藉意識的了知就擁有內法入；祂把意識的六塵入據為己有時，也就有了內六塵入，所以祂的體性極為複雜。其實外五塵中並沒有法塵可得，舉凡一切法塵，都是由意識與意根共同了知，或由意根單獨了知的；在意識尚未生起之時，由意根單獨接觸外五塵時，才能在意根心中生起昧略法塵的領受，也只能領

受五塵上的法塵，不能領受五塵本身，所以說意根此時單獨所接觸的法塵為外法塵。

但是從第八識如來藏透過五根攝取外六入而言，五色根其實也是沒有五入的，因為五根不是心，不可能了知五塵所入的所有塵相，而只有接觸外五塵的功能；所以，在二乘菩提中，因為二乘聖人與凡夫都不知道如來藏的心性與所在，就不說外六入是如來藏心所觸，只說外六入是五色根與意根所觸，如是而說外六入。如是方便說者，是說眼等五色根都是只有外入而沒有內入；內五入的領受是五識的事，不是五根的事。也就是說，意根特別不同，祂能觸知內相分的五塵上面有無大變動，而不能了別內五塵的變動是什麼意義，祂得要喚起意識及五識來作詳細的了別，然後祂才能決定要如何應變。然而意根並不是只有內相分的法塵領受，外相分五塵入時的變動法塵，祂也是能領受的，但這不對三賢位的菩薩們解說，也不對二乘聖人解說，只說六識對六塵的領受。¹

由以上所述正理可以了知，外六入與內六入都是依六根與六識的存在而有；修學解脫道之行者，當於六識所觸內六入上著眼，若能詳細而正確的觀行，證知能見色之性、能聞聲之性、能嗅香之性、能嚐味之性、能覺觸之性，乃至能了

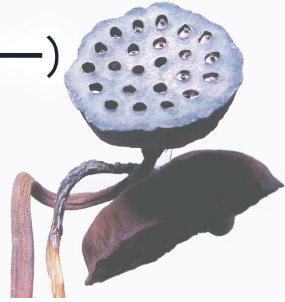
¹ 平實導師著，《阿含正義》第一輯，正智出版社，2010年10月初版五刷。

知、憶念、思惟之性，都只是六識心的自性，也都是六識心的心所法，都是依因藉緣才能生起之法，就不會再執著六識心的自性為常住法，便可以斷除對於六識心自性的我所執著，從此就不會再墮於「自性見外道」中。接下來再確實觀行六識心—眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識—都是藉六根與六塵相觸為緣才能生起的，能如實接受觀行的結果，我見便可以斷除，疑見及戒禁取見隨之即斷，即成三縛結俱斷的初果聖人。因此，佛門中一切真修解脫道的行者，以及想要實證如來藏的參禪行者，於此都應當細心觀行。(待續)

救護佛子向正道—(八十一)

論釋印順之無為涅槃
也是依彼而有而無 (下)

游宗明 老師



佛陀的示現，是爲了救護眾生度過生死苦海，不是要跟其他的宗教爭奪信徒或名聞利養，是愚癡眾生才會與佛爭，佛是不會與眾生爭的；有人說「人爭一口氣，佛爭一爐香」，這是無知亂講，佛法講的是無諍之法，況且一爐香又不能增益佛陀一絲一毫，名聞利養也都是虛妄的有爲法，何益於人天至尊？有所得的法都是有爲法，涅槃妙心這個無爲法是無所得法，菩薩證悟後既然轉依於無所得心，也就無所爭，所以說菩薩摩訶薩就已經不與人爭，何況是佛？而且佛陀是福慧兩足尊，何須眾生供養？佛陀是最尊貴的無上福田，由於深懷悲愍，爲了令眾生植福而受供；並且佛是如實語者，所說如實就不是諍論，所以佛也不與人諍。其實佛法不是只有佛教徒才應該修學的法，而是所有的有情都應該要學佛法，因爲佛法講的是法界的真實相，是每個眾生都有的無爲法，只是眾生未值遇善知識前都不知道自身中有這個無爲法第八識如來藏，因而不能發起大菩提心罷了。

釋印順在《中觀論頌講記》¹ 說：

¹ 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷。

中觀者的八不緣起，是依《化迦旃延》等經而闡揚的，從生滅一異的假有無實上，顯示不生不滅等。所以從勝義諦說，不生不滅等，是緣起法的本性空寂；從世俗諦說，這是緣起的幻相無實；而世俗與勝義是無礙的，這才是本論的正見。本來，佛在因果相生中，見到因果的條理，悟到這因果理事的幻化非真而悟入空寂。佛所證在此，所說亦在此，從緣起的生滅顯示寂滅，才是佛說緣起的目標所在。(頁56)

若說：「中觀者的八不緣起，……從生滅一異的假有無實上，顯示不生不滅等。」這是釋印順誤會中觀與緣起的錯誤說法，因為只有第八識如來藏才是不生不滅的，這真實中道心即是緣起的本源，如龍樹菩薩於《中論》開示：【不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。】² 這般若中觀所講的八不中道即是依於涅槃心的不生不滅等中道體性而說，唯有親證這萬法本源才是真正懂得甚深緣起的人，才能為人宣說真正的因緣法；釋印順卻是否定了第八識而妄想緣起法滅了就是不生不滅的中道，殊不知緣起諸法與中道涅槃心是同時同處而非一非異的，否定了真實心第八識如來藏就沒有中道可證，也沒有世俗諦與勝義諦可說。

佛法是圓滿而完整的，所謂圓滿即是有闡釋現象界的世俗諦法，也有開示實相法界的勝義諦法；一切世間都不能離

² 《大正藏》冊30，頁1，中14-17。

於實相法界而有，如是，有爲法與「無爲法」同時存在、和合運作似一，才能成就三界有情世間，這是菩薩道行者必須親證現觀的勝義諦內涵；雖然二乘行者不須親證勝義諦，但是若想要取證解脫果，乃至捨壽時欲滅盡一切緣起法而入無餘涅槃，也必須先要信受無餘涅槃中仍有本際獨存，不是斷滅空；所以如果要講佛法就一定要函蓋有爲法與無爲法，缺一不可，因爲三乘菩提的實證都有一個最根本的前提：必須信受有本來常住的涅槃實相心這個無爲法存在；換言之，二乘解脫道所闡釋的世俗諦其實爲大乘佛菩提道的勝義諦所函蓋，這才是完整的佛法。如果照釋印順的說法，則無爲涅槃是緣起法滅盡的現象，說那個現象不生不滅，那就是主張斷滅的緣起性空就是常住的無爲法，如是否定了涅槃本際的真實存在，就落於無因論斷滅見，連二乘解脫道的順忍都不可得，遑論能有三乘菩提的任何修證。解脫道行者必須在信受有本識的前提下，現觀而確認蘊處界諸法都要藉緣才能生起，沒有真實自在的體性，才能確實取證解脫果，這就是世俗諦法；雖然世俗諦法的主要觀行內涵是有爲法，不是勝義諦，但是離了勝義諦也沒有世俗諦可說，因爲世俗諦是依止於勝義諦而存在的；大乘勝義諦是在講能出生一切生滅有爲法的常住無爲法，這個勝義是法界的實相，是三乘佛法的根本，因此，不可以如同釋印順否定了真實勝義的存在，再把一分世俗法生滅有爲的現象說成是不生不滅、具無爲性的勝義諦，成爲兼具損滅執和增益執的虛妄說法。

緣起諸法是生滅有爲之法，不是中道心這個無爲法；緣

起法一定有生有滅，有生有滅之法是所生之法，不生不滅的才是能生之法。緣起所生諸法都是生生滅滅的有爲法，緣起法的本性顯然都是無常的，滅了就不存在了，如何可以說是「空寂」？會生滅的法都是空相，空相不是空寂；空寂是在講無爲法空性心，這個空性心本來不生不滅、真實自在，祂自住的境界中無有一法可得，故稱爲寂滅。因此，「本性空寂」是講空性心這個無爲法，祂具有真實的體性並且離六塵覺觀，如是真實寂滅才能稱爲「空寂」。但是藉緣而起的生生滅滅諸有爲法，確是從本性空寂、不生不滅的第八識這個無爲法所生，所以將諸法攝歸真心第八識來看時，諸法就是真心的一部分，與真心非一非異，這才是聖教中說「諸法空寂」的真實道理。然而這是唯有勝義菩薩才有的現觀智慧，要有這樣的如實智才有資格說「緣起法的本性空寂」，「世俗與勝義是無礙的」；而舉凡釋印順等一切六識論者都不可以說緣起法的本性是空寂的，因爲六識論者落於斷常外道見，根本無法信解何況能親證「本性空寂」、「諸法空寂」？釋印順的說法不過是自欺欺人罷了。

釋印順否定有第八識而說：「佛在因果相生中，見到因果的條理，悟到這因果理事的幻化非真而悟入空寂。佛所證在此，所說亦在此，從緣起的生滅顯示寂滅，才是佛說緣起的目標所在。」他的意思就是：佛之所證所說就是一切法緣生性空——一切法緣生緣滅就是法界的真實相，諸法滅了就是空寂、就是寂滅，並沒有任何的真實法存在；如是否定根本識而講「緣起」、講「因果理事的幻化非真」，本質即

是無因論外道見，正是六識論者謗佛的邪說。然而，所謂「邪人說正法，正法即為邪；正人說邪法，邪法即為正」，譬如釋印順上述這段話，如果是由證悟的菩薩來說卻是正確的，因為勝義菩薩已如實勝解佛之所證所說即是緣起的甚深本源——本性空寂的涅槃心第八識如來藏；換言之，要能從緣起的生滅中，如實親見顯示有無為性的寂滅涅槃心與諸法同時同處，這才能說是「悟入空寂」，要能如是證解才是「佛說緣起的目標所在」。

至於釋印順這種違逆佛語的無因論說法，是自己把生滅的有為法與不生不滅的無為法混為一譚了，這正是因為他否定第八識這個真實無為法的存在，錯認為諸法滅了就是無為法，例如他在《性空學探源》中說：【由緣起而緣生，是「此有故彼有，此生故彼生」的流轉界，是有為法；由緣起而寂滅，是「此無故彼無，此滅故彼滅」的還滅界，是無為法。】³ 殊不知有為諸法不是無因能起，是由不生不滅的無為法藉緣而生起，阿羅漢捨壽滅盡有為諸法之所以稱為涅槃寂滅而不是斷滅，就是因為還有本性寂滅的無為法在，所以涅槃無為法並不是有為法滅了之後的現相（滅相），涅槃無為法是本不生滅而能生顯萬法的空性心如來藏，是祂出生了有為法生、住、滅的法相，而有為法的滅是消滅，消滅是一種現象，從有到無，消滅不是「無為法」的本來寂滅；寂滅是在講不生不滅的無為法，祂本來無生，所以永遠不滅，祂遠

³ 釋印順著，《性空學探源》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁53。

離一切法相，「言語道斷，心行處滅」，以是稱為寂滅。為何這個不生不滅的無為法能出生色蘊等有為諸法？《楞伽經》告訴我們，因為這個本性寂滅的無為法具有大種性自性等七種性自性，故能出生一切有為法；這就是佛法所說的真實勝義，也是信仰世俗宗教的人所追求而不可得的真理。許多宗教師都宣稱真理在他那裡，可是他們說來說去，所說都是有漏的有為法，頂多是教人做好人做好事，而這些最多只能讓人生欲界天；雖然這些有漏的有為善法也算是好的，但是並不究竟。為何不究竟？因為生天之後並不是能永遠生在天上，天福享盡了，還會下生人間來，乃至會因為尚未酬償的惡業而下墮，所以說世間善是有漏法，不能讓人了生脫死，並不究竟。無漏的出世間及世出世間善法—解脫道及佛菩提道—才能讓人證得涅槃解脫，究竟出離三界生死而不再隨業流轉。不生不滅的無為法稱為涅槃，涅槃即是圓寂之義，證得「圓滿寂滅」才是究竟解脫之法，而三乘菩提所證四種涅槃皆依第八識涅槃心而施設，所以「圓滿寂滅」不是一無所有，而是有真實寂滅的涅槃本際在，如《瑜伽師地論》卷 46：【當知涅槃其體寂靜……諸聲聞乘雖於涅槃發起勝解如是說言涅槃寂靜，而於涅槃未如實解，未能如實正智見轉，然彼亦有如理作意。】⁴ 也就是說，雖然定性阿羅漢捨壽時入無餘涅槃也是「圓寂」，但二乘人其實沒有證得「圓寂」，因為二乘人是「將滅止生」——滅盡蘊處界諸法而不再受三

⁴ 《大正藏》冊 30，頁 544，下 25-頁 545，上 1。

界生，卻沒有證知無餘涅槃中涅槃心獨存的圓滿寂滅；佛菩薩所證「圓寂」，則是親證而現觀萬象井然與圓寂的涅槃心同時存在而非一非異，這就是 佛陀告訴我們的法界實相。涅槃心猶如摩尼寶珠，一切萬法都在這寶珠上生住異滅，喜怒哀樂、憂悲苦惱，乃至生死輪迴都是從這無為法中所出生，一切有為法的現相都不能離於涅槃心而有，這就是佛法所開示的生命的奧祕。

本來自在的無為法即是真如心第八識如來藏，佛法說的常住本體、涅槃本際即是在講這個真如心，「真如」是指第八識在運行過程中所顯現出來的真實而如如的性相，真如之體即是第八識如來藏，因為祂具有真實與如如的法性故稱為真如實性，也就是說，第八識真實存在而且無有一法能壞滅祂，祂具有能生萬法的真實體性而於一切六塵境界如如不動，所以聖教中有時就以「真如」來指稱第八識心體。然而釋印順卻不知道「真如」一詞有時是指「識之實性」，有時則是指稱第八識心體，他不承認有第八識如來藏，也不相信真如實性有所依的真實識體，因此他在《無諍之辯》中說：

佛法是沒有以體為真如實性的，可考《般若》的真如十二名，《辨中邊論》六名而知。以體用之體為真如實性，起於南北朝的中國佛學者。……體用是不一不異的，是如幻相現而本性空寂的。佛法以此不一不異的體用——如幻因果為本，確立實踐的宗教，直從當前的因果入手，從雜染因果到清淨因果，從緣起到空寂。所以，佛法於幻化的因果相，在世俗諦中承認他的相

對真實性；在究竟實相中——第一義諦，也是不容破壞的。(頁 34-35)

釋印順說「佛法是沒有以體為真如實性的」，這是因為他不信不解真如實性即是「無為法」—涅槃心如來藏—的真實體性，他既不知道真如實性不能離於真如心體而有，也不知道聖教中的「真如」一詞有時是在指稱第八識心體，這不是「南北朝的中國佛學者」所發現或創見的，而是佛菩薩之所說。例如《《般若》的真如十二名》：真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界⁵，或是《《辯中邊論》六名》：空性、真如、實際、無相、勝義性、法界⁶，這些名相都是在說明第八識心體的種種體性，同時也是在指稱第八識心體，因為這些體性都是第八識如來藏這個真實識體所有，否定了真如本體的存在，也就沒有真如等體性可說。真如實性是要親證現觀的，不是釋印順等佛學研究者思惟之所能知，只有隨佛及諸大菩薩修學而親證的勝義菩薩能如實知見。佛是無上正等正覺者，具足了知世出世間一切法，能教導眾生離生死苦、得涅槃樂，所以是天人師，如果 佛陀不下生人間來為眾生宣說妙法，則此世間沒有人會知道法界的究竟實相——一切眾生都有第八識如來藏；如果 佛不來世間作教外別傳，則世間也無人能實證第八識如來藏這個真實性與如如性的真如實性。

⁵ 參見《大般若波羅蜜多經》卷 379，《大正藏》冊 6，頁 960，中 7-9。

⁶ 參見《辯中邊論》卷 1，《大正藏》冊 31，頁 465，下 11-14。

究竟實相即是「無爲法」——第八識如來藏，否定了第八識如來藏就沒有第一義諦及世俗諦可說，所以「無爲法」這個第一義諦確實是「不容破壞的」，但是釋印順卻一直用六識論邪說在破壞、毀謗第一義諦，以如是惡見來將導學人，斷送了隨學者的法身慧命，知佛恩者不忍眾生苦、不忍聖教衰，豈能無言！第八識如來藏是萬法的根源，諸法的一切功能性用都是由祂藉緣而出生，所以，如果要說「體用的不一不異」一定是從勝義諦來講，而不是從世俗諦來說，世俗諦的觀行內涵是蘊處界諸法，而蘊處界諸法的體與用各有差別不同，又盡皆生滅不住，哪有「不一不異的體用」？必須是觀見了世俗諸法的性用皆是由真如心體所生顯，以是將諸法生滅的「用」攝歸於真心常住的「體」，這才是勝義諦說的「體用不一不異」。然而釋印順否定了第八識如來藏真實本體的存在，他認為諸法能無中生有而「如幻相現」，則這些「如幻相現」的諸法本性就是虛妄不實的，怎麼會是真實勝義的「本性空寂」？釋印順認為不須有根本因就能成就因果律，以此「如幻因果爲本」，說「如幻因果」就是「不一不異的體用」，但是幻起幻滅的諸法既沒有真實常住的體，功能性用也各自不同，如何有「體用不一不異」的道理？釋印順的說法處處矛盾不通，連世俗諦的順忍都不可得，遑論能知「體用是不一不異」的勝義，卻處處錯解聖教開示，以穿鑿附會的說法來誑惑眾生，完全不畏後世長劫的不可愛果，這都是因爲他信受無因論斷滅見，成就謗菩薩藏的惡業而成爲斷盡善根的一闍提人，故而不能深信因果，誠可哀憫。

從實證者現觀的智慧來說，雖然體用是一如的，但也無妨體是體、用是用，也就是說，要能現觀「體」是常住的本體、「用」是本體生顯的性用，才有資格說「體用是不一不異的」；學人於此還是要先建立正確的知見，要能分辨清楚諸師說法的內涵，才能避免被邪師籠罩。緣起諸法的功能體性是用現象，而出生緣起諸法的根本因是體，如果否定了第八識，必然體用不分，因為他就只相信有緣起諸法而不承認有諸法所依的本體，釋印順就是這樣的人，所以他才會說：【**眞常唯心論，在印度與婆羅門教合化的，在中國與儒道混融的，我從佛家本義的立場，是不能完全贊同。**】（《無諍之辯》頁 18）因為釋印順不認同有常住的本體，他認為諸法只要有藉緣就能生起，他否定萬法本源的眞實存在，以為緣起法生滅的表相就是佛法的全部內涵，他將緣起法的滅相虛妄建立為眞如，說這樣就「不是說沒有」，而是「能成立一切法」，如是任意割裂佛法、妄解聖教，譬如他說：

空宗是緣起論的，說緣起即空——不是說沒有，所以與妄心派不同。依此即空的緣起，在相依相待的因果論中，能成立一切法，所以不幻想宇宙的實體，作為現象的根源，與眞心派不同。（《無諍之辯》頁 27）

釋印順不知道出生宇宙諸法的「實體」就是被他否定的眞心第八識如來藏，他並非如同玄學者的幻想，而是可以實證的；雖然釋印順也承認：【**佛法為實證的宗教，重視於如何體證，不在乎侈談玄理。**】（《無諍之辯》頁 37）可惜的是他不信佛語而錯會佛法的內涵，於三乘佛法俱無分毫的勝解與實證，正

是「侈談玄理」之輩，卻還廣造謬論來誤導眾生，令人嘆息。宇宙中到底有沒有作為「現象根源」的實體？佛已經如實告訴我們：宇宙一切現象的根源就是第八識真如心這個常住本體，這是可以親證的，也是菩薩必須去親證的；要隨時都能夠現前觀察體驗這個真如心，並且如實轉依，方能稱為實證。菩薩所實證的真心是無三界境界的性淨涅槃，是無所得法，是本住的無為法，祂的自住境界非語言文字所能到達，菩薩證得祂而如實轉依成功才能稱為明心開悟，也就是證悟空性心—真如本體—緣起諸法的根本因。所以，究竟實相不是釋印順所說的無根本因的緣起論，而是真如本體，祂才是緣起諸法的本源，宇宙萬法所依的實體。真如心這個甚深緣起本源不是靠思惟觀行就能得證的，必須要因緣成熟時，才能一念慧相應而頓悟；如果是二乘解脫道的因緣觀，只要善知識用語言文字說明，行者依於正確的理論就可以思惟觀行而得證，但前提是必須要信受有「齊識而還，不能過彼」的根本識，那就是二乘人所觀修的十因緣緣起法，雖狹淺於菩薩之所證，仍有解脫果的功德受用，迥異於釋印順流轉生死的無因緣起戲論。

緣起法的表相是緣生諸法的和合與生滅等事相，也就是在講因果的現象，例如做好人做好事（持五戒修十善）未來世就可以生天；然而學人應該要探究為什麼做好人好事可以生天？想要如實了知因果律的正理，就必須要勝解緣起的真實相，要知道如果沒有真實常住的本體來儲藏業種，則行善生天或造惡下地獄等這些因果業報都不可能存在；如果沒有能

生顯諸法的常住本體，則三界諸法都無法出現，所以說解脫道聖者雖然無法經由實證涅槃本際現觀甚深緣起，卻必定信受「緣起諸法所依本體的真實存在即是宇宙中唯一之真理」。釋印順當然也知道講「本體」的重要性，可惜他常常妄解經論而講錯了，乃至於把無根本因的緣起性空虛妄建立為佛教的真實本體。釋印順以為的本體是什麼？他說：【以本體的生起來說：《起信論》以眾生心為本體，說「能攝一切法，能生一切法」。】（《無諍之辯》頁 17）《起信論》說的是第八識真如本體本來無生，他卻說真如本體有生起，那麼他以為的眾生心是什麼？釋印順說：【無自性的眾生心，於平等空中無二無別；佛能究竟徹證緣起的無性心，所以「以無所得，得無所礙」，無所見而無所不見，剎那剎那，無不遍知。】（《般若經講記》頁 116）就是說，他認為眾生心是緣起而無自性的，而這「無自性的眾生心」「能攝一切法，能生一切法」，他說這就是佛所「究竟徹證」的緣起；這顯然是把妄心當作真心、把世俗緣生諸法虛妄無實之無體與真實勝義的常住本體混為一譚的妄說。殊不知《起信論》中開示「能攝一切法，能生一切法」的眾生心指的是八識心王，總說則為阿賴耶識一心含攝八識，唯有第八識阿賴耶識具有能生諸法的真實自性故，而聖教中所說的「無自性」也是依於不同的開示前提有不同的涵義，卻絕對不是斷滅空，但是釋印順否定第八識真如本體的存在，無法信解聖教的真實義理，連佛法名相在不同面向下呈現不同義涵都不能如實理解，卻敢於恣意妄解佛法來籠罩眾生！

《金剛經》云：【一切法無我、無人、無眾生、無壽者。】⁷ 必須是本來就離此四相的心才是佛菩薩說的真如本體，因為真如本體—第八識如來藏—是無始以來就不了別諸法相的，而眾生的覺知心從來不離我、人、眾生、壽者的分別，縱使真的能將覺知心修成不分別，那也是修得而不是本然的，所以釋印順若真有佛法的智慧，又怎麼可能把眾生生滅的妄心，甚且是眾生的五陰身心（釋印順認同喇嘛教，而喇嘛教以五陰為常住法），當作是真如本體？釋印順還說：

無本體論者批評本體論說：「本體，只是觀念論者好弄玄虛，而妄構一個神秘的東西來作宇宙的因素」！……但依佛法看來，作為萬化根源而能給宇宙以說明的本體，不管是向內的，向外的，一切都是情見戲論的產物——神之變形。（《無諍之辯》頁5）

依釋印順自己的說法：「眾生及眾生心的本性都是緣生性空，如《起信論》等以眾生心為本體，都是情見戲論的產物。」他的結論就是沒有「萬化根源」的本體這回事，他認為大乘佛法說真實常住的本體與外道的本體論相同，他誣謗真實如來藏是佛的方便說、是外道神我的變形，言外之意就是「大乘非佛說」，他不信受【我說如來藏，不同外道所說之我】⁸、【如來藏常住不變】⁹等聖教開示，分明是食如來食而破如來法的「師子身中蟲」。

⁷ 《大正藏》冊8，頁751，中8-9。

⁸ 《大正藏》冊16，頁489，中4。或《大正藏》冊16，頁599，中15-16。

⁹ 《大正藏》冊12，頁222，中11。

釋印順認為一切法無因唯緣就能生起，所謂真實常住的本體就是自性見外道思想，他因此誣謗涅槃沒有真實本體，他認為大乘法說「宇宙萬法唯真實識體所生」就是與外道神學同化，譬如他在《無諍之辯》中說：

佛法說涅槃，說空寂，不是以此為宇宙本體，以滿足玄學者的求知欲，是深入緣起本性而自證的。……如離此緣起中道的教說，即難免與神學同化，……。 (頁4)

玄學者……憑「這個」本體，構想宇宙的根源，這不但玄學者的知識欲滿足了，神學者也得救了！佛法確認此現實的存在是緣起的，是無自性的，是無常的，是無我的。緣起法現有前後、彼此、因果等等，世間即是如此如此的；但不能作為實在性去理解，實性是不可得的。(頁7)

佛說宇宙萬法的根源就是真實常住的涅槃本際——第八識如來藏，祂有真實而如如的體性，但是釋印順不相信，他說這「不能作為實在性去理解，實性是不可得的」，他誣謗如來藏同於常見外道所謂的「神我」、「本體」，他不知道佛說的真實本體第八識如來藏即是具有「實在性」的無為法，祂是一切眾生都具足的本來自性清淨涅槃，是真實常住而能生顯萬法的心體，「此現實的存在」要由此心藉「緣」才能生「起」，不是無因唯緣能起，這真實的本體連不迴心的二乘聖者都只能信受而無法親證，當然不是玄學者或神學者所能「構想」。學佛一定要相信八識論，第八識如來藏就是本來自性清淨涅槃，既然祂是真實常住的，當然就是有「實性」的本體，

而且祂是一切有情都有的獨一無二的本體，而這個本體不是宇宙的現象（不是緣生法），乃是生顯宇宙一切現象的本源，這是宇宙實相唯一的真理；因為祂是「唯我獨尊」的自在心體，所以當然不是因緣法所攝的依彼而有而無之法，而無餘涅槃中就是此心獨存不與萬法為侶，也就是說，第八識無始本有而且永無斷滅之時，這就是佛法所說的不可思議涅槃妙心。

學人如果信受釋印順六識論的邪說法，一定讀不懂《心經》，也讀不懂《華嚴經》，乃至所有的佛經都讀不懂，讀不懂的原因，是因為斷喪了佛法的根本，以是不懂「心」。五祖弘忍大師說：「不識本心，學法無益。」可見識得本心對學佛人的重要，而就算只想修學阿羅漢道，也一定要信受八識論一要信受無餘涅槃中有真實的本際，不是斷滅空一才能有實證解脫果的因緣。因此，對於「本心是什麼、人有幾個心」等這些基本的佛法知見都先要清楚明白，才能簡擇善知識而學到正確的佛法。本心即是真如本體——第八識如來藏，這真實本體不是戲論，不是外道所說的自性見，而是真實可證的「涅槃寂靜」。涅槃又稱為空性，涅槃心所出生的緣起諸法則稱為空相；涅槃心是真實常住的本體，緣起諸法攝歸為祂的性用，亦即是祂所生顯的法相。所以若要說「體用是不一不異的」，這一定是從涅槃如來藏含攝一切法來講，而不是單從緣起諸法的生滅相來說的，釋印順就是不知道這個道理，所以說來說去都是錯的。

釋印順把涅槃如來藏等同於外道的自性執、「實體」執，所以他一直反對真如本體的存在，還把佛法說的「本性空

寂」、「法性如虛空」誣謗為空無一法的斷滅空，譬如他說：【由於眾生無始來的自性——實有執為錯亂根本，佛法對治此自性執，所以多明空寂；對治眾生的「實體」執，所以多說法性如虛空。】（《無諍之辯》頁 39）釋印順不相信第八識心體的真實存在，以是不解佛法，他不知道「法性如虛空」的意思是第八識真如心的體性清淨無為猶如虛空，如《成唯識論》卷 10：【涅槃義別略有四種：一本來自性清淨涅槃，謂一切法相真如理；雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德；無生無滅湛若虛空，一切有情平等共有；與一切法不一不異，離一切相、一切分別，尋思路絕、名言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂故名涅槃。】¹⁰ 玄奘菩薩論中已經很明確開示：涅槃心這個真如理體的本性是清淨的，祂具有無量無邊的微妙功德，無生無滅、體性湛寂猶如虛空；既然說是「如虛空」、「若虛空」，意思當然就是好像虛空而不是虛空，因為虛空是依於色法的邊際而作的施設，是空無所有的非實法，如《瑜伽師地論》云：【虛空云何？謂唯諸色，非有所顯，是名虛空。所以者何？若處若行都無所得，是處方有虛空想轉；是故當知此唯假有，非實物有。】¹¹，而「法性」是指能生萬法的空性心如來藏，所以法性不是虛空，只是以「虛空」來譬喻「法性」。釋印順卻認為法性理體不是真實有，他把無根本因的戲論緣起當作法界的真理，落入斷滅見而說

¹⁰ 《大正藏》冊 31，頁 55，中 7-12。

¹¹ 《大正藏》冊 30，頁 593，上 15-18。

「無爲涅槃，也是從依彼而有必依彼而無的法則……」，這是倒果爲因的顛倒說，因爲如果沒有無爲涅槃法界這個眞如本體，就沒有一切生滅有爲諸法，這個世界就不可能存在，所以應該說：「眾生本有無爲性的涅槃心，依彼而有必依彼而無的法則也是依於此心而有，世間諸法皆從此心而出故；無餘涅槃即是依此心而施設，所以涅槃不是斷滅空。」要這樣講才正確，因此，有沒有常住的本體就很清楚了。

但是釋印順否定第八識常住心體而主張心色唯緣能起，譬如他說：

緣起心色，即宇宙的現實，而世學者不能如此。……由於心色的極無自性，即在緣起相對的心與色中，各有特性，誰也唯不了誰。唯物論者不能不承認意識的相對主動性；唯心論者也不能漠視心爲物所限制——坎。依佛法來說：唯物是外向的俗化，唯心是內向的神化，過猶不及！眞常唯心論者，在從心而物，從善而惡的解說中，包含有同一性質的難題。（《無諍之辯》頁43）

這種把常住眞心等同外道唯心論的說法，是六識論外道的邪說，不是「依佛法來說」。六識論者不論斷見常見皆是「唯」意識「心」爲眞心，釋印順也不例外，譬如他說：【如從物質不滅的定律，撇開唯物論的謬見，信受心識的不滅（滅而不無，滅而爲緣能生的存在），那麼對於生命的延續不已，順理成章的會確信起來。】¹² 釋印順否定常住眞心而主張

¹² 釋印順著，《學佛三要》，正聞出版社，2012年11月修訂版一刷，頁33。

「物質不滅、心識不滅」，他說有生有滅的心識「滅而不無，滅而為緣能生的存在」，那他就該說明心識滅了到底是還有什麼東西存在，又是存在哪裡；如果說是「滅相」不滅而能生諸法，相信一切稍有智慧的人都不會信受這種荒謬的戲論。佛法的「三界唯心」說的是世間一切法皆是常住真心第八識如來藏藉種種緣而生顯，這是法界的定量，是至教量，也是一切實證者的現量，例如意識覺知心是被第八識如來藏藉根塵觸等諸緣所出生的生滅法，所以意識既不是常住本體，意識也沒有能出生萬法的自性，意識是有生必滅之法，如果沒有所依的常住本體，意識根本無法生起，乃至意識滅了就是空無而不是寂滅相；聖教中說「諸法寂滅相」是現觀諸法皆為本性寂滅的第八識如來藏所生顯，如是【知一切法皆同一相，謂寂滅相】¹³，而釋印順否定了本性寂滅的第八識，如何還有寂滅相可說？寂滅相不是緣起法的滅相，釋印順卻說：【「不可以言宣」而唯證方知的「寂滅相」，即是如實的緣起性相、體用、因果。】（《無諍之辯》頁 39）這顯然是把緣起諸法「性相、體用、因果」的滅相當作真實勝義的寂滅相，顛倒至極！釋印順把六識論者的唯心（意識覺知心）等同於本性寂滅的真心（第八識如來藏），乃至將「寂滅相」等同於緣起諸法的「性相、體用、因果」，如此真妄不分、錯亂顛倒，才會說「心色的極無自性，即在緣起相對的心與色

¹³ 《大正藏》冊 6，頁 872，上 1-2 或《大正藏》冊 7，頁 337，下 20。或《大正藏》冊 7，頁 695，中 22-23。

中，各有特性，誰也唯不了誰」，那正是因為釋印順及唯物、唯心論者所知所見都不離「緣起相對的」生滅有為諸法，無知於法界的實相當然「誰也唯不了誰」！

釋印順誣謗如來藏真我與外道的神我等同為一，然而外道所謂的神我、梵我、本體、作者等，皆不離生滅相，也必定都有我相、人相、眾生相、壽者相，乃至是不可認識、無法實證的虛妄想，而佛法所說的真我是不生不滅而無「我」性的如來藏，祂不是不可認識的，而且是菩薩一定要認識的，要認識祂當然一定要親證，這就需要先建立佛法的正確知見，等到實證如來藏之後，就知道此心是非心心、無心相心，不為物所限制，非緣起之心、非物質色法，世間一切心色都從祂所出生，而不是心色滅了的無常性現象叫作無為涅槃，釋印順等世間無知之人卻不信不解如來藏的妙真如性，如《楞嚴經》卷3：【汝元不知如來藏中性色真空，性空真色；清淨本然周遍法界，隨眾生心應所知量，循業發現。世間無知，惑為因緣及自然性，皆是識心分別計度，但有言說，都無實義。】¹⁴ 所以說佛法為實證的宗教——一切佛法都是可以實證的，也是唯證乃知的。

總之，佛法中說「此有故彼有，此滅故彼滅」，這是在說因緣所起之法；雖然涅槃妙心與緣起諸法的關係也可以說是「有涅槃故有緣起法」，但是卻不可以把緣起性空當作是「依彼而有而無」的彼，如六識論者把斷滅相的緣起性空誤說為

¹⁴ 《大正藏》冊19，頁117，下8-11。

涅槃，這些都是虛妄顛倒的謗法邪說；因為涅槃不是緣起法所攝，涅槃心是不生不滅的根本因，阿羅漢入無餘涅槃時，是把緣起諸法滅盡，而有涅槃本際獨存，不是能把涅槃也滅了，因為涅槃是出生緣起諸法的本體，這個本體是真實自在的無為法，而且這個無為法性如金剛，是無法壞滅的，縱使合十方諸佛不可思議的大威神力也無法壞滅任何有情的真如本體。所以，簡擇善知識實為學佛的首要，譬如《大乘本生心地觀經》云：【菩提妙果不難成，真善知識實難遇；一切菩薩修勝道，四種法要應當知：親近善友為第一，聽聞正法為第二，如理思量為第三，如法修證為第四。】¹⁵ 學人要能深入理解說法者語言文字背後的真正意涵，莫要被惡知識所說的相似佛法所籠罩而受誤導，這樣才能有實證佛法的因緣。（待續）

¹⁵ 《大正藏》冊 3，頁 305，上 16-19。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十一)

太虛法師所見所思乃「佛陀為本」，所致力的是【為明「完型佛教」，建適時體制】¹，這或許不是釋印順所能知能行者，故太虛法師云：

五乘共法以淨化人間，進善來生。三乘共法以出離世繫，解脫苦本。大乘法以圓覺懸示最高目標……不應偏棄。……則雖重人間，而下基無邊眾生，上仰最高佛陀，適救儒術之隘，足以充實國族之精力。……闡明萬有因緣生滅之遍理，懸示法界圓覺之佛境，在眾生有達現之可能性，導由人間淨化以漸漸上趨，……。²

這是對於釋印順之獨尊龍樹（釋印順誣謗龍樹主張性空唯名）或唯取阿含（日本佛學者稱為根本佛教）而建立的「割裂」的佛教史觀

¹ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 68。

² 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 65-68。

之評議，文中指出：五乘、三乘、大乘，有共與不共之內涵，是一個圓滿無缺的佛法體系，不應偏棄；大乘法之三宗（系），是各有所闡而一體相應的。一切世出世間法皆從圓覺真心（佛所親證而宣說之三世因果的主體，亦即無餘涅槃的本際、般若中道的實相心、萬法唯識的根本識）——第八識如來藏——而有，具足三轉法輪才是完整性、全面性的佛法架構，解脫道也是以「一心生顯萬法、萬法攝歸一心」為前提（《阿含》中已隱覆密意而說），故不可偏取《阿含》偏棄大乘，所以太虛法師主張應以「法界圓覺之佛境」為依止，而闡明「萬有緣生之道理」，這才是「完型佛教」之真義。然而，釋印順以個人的創見，將整體佛法「割裂」得支離破碎、面目全非，因為他否定「萬有緣生」的根本因——第八識，認為萬法不是由一個圓覺真心——常住的主體識——藉緣所出生，而是唯緣就能出生及各自存在的，與真心毫無關係；之所以有此錯謬的邪見，就在於釋印順不信佛語，於佛法不求真修實證，只作學術研究，且依西方演化論之歷史考證等方法來研究佛經，這是一種嚴重偏離佛法的錯誤。太虛法師亦極反對以此法來研究佛教經論，例如《楞嚴經》及《大乘起信論》，依日本學者的不實考證，就成了偽經、偽論，而梁漱溟、梁啟超、王恩洋等亦附和之，這是太虛法師所不可忍的事，太虛法師曾多次指出，以這種「進化論」為佛法分期是：【以毒迷於西洋人思想學術發達進化之偏說——即所云進化之史論及科學之方法】³、【吾以之哀

³《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 27。

日本人、西洋人治佛學者，喪本逐末，背內合外，愈趨愈遠，愈說愈枝，愈走愈歧，愈鑽愈晦，不圖吾國人乃亦競投入此迷網耶！】⁴ 而釋印順也曾說：

虛大師所批評的，正是日本佛學界所奉為準繩的：「純從客觀歷史，或理性立場，對佛典加以分析、考證或批評，此即所謂科學主義者之方法」。大師所批評的，在某種情形下，甚至是厭惡的，所以有「真正佛學者無一人也」的慨歎！「進化之史論及科學之方法」，大師為什麼反對？大師以為：「一切佛法，皆發源從釋尊菩提場朗然大覺之心海所流出。後來順適何時何機，所起波瀾變化，終不能逾越此覺海心源之範圍」。佛法只是「覺海心源」那個事實，這是圓滿的，沒有進化的、發展的。如遺忘這個，而專在名相陳跡中，以為佛法如何如何，談發展，談進化，這是從根本上否定了佛法，那還有什麼佛學呢？⁵

可知，太虛法師明白：釋尊三轉法輪的開示，是圓滿無缺的，不可能在時空中演化、發展；而主張大乘非佛說的釋印順正是「從根本上否定了佛法」。太虛法師是以其對佛法的知見而駁斥「進化之史論及科學之方法」：

西洋文化，偏重客觀之經驗，其所自詡為西方人獨得

⁴ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 29。

⁵ 《無諍之辯》，頁 203-204。

之科學，亦不過藉宇宙萬有現象爲經驗之基本，使前五識對於萬有之作用起感覺，意識更從而加以歸納及演繹之工作，使成爲有系統有部分之知識。……東洋學說，皆發源於超出常人之心境；故東洋可名爲聖人之學，西洋可名爲凡夫之學。……故世間所有之學說，皆隨時代而有進化；……佛學由無上聖智所流出故，與通常之學理學說出發點完全不同。蓋通常之學說，乃依半明半昧之常識推究所成，從所已知者而推究其所未知。……惟佛爲無上正覺者，對於宇宙萬有生滅變化之真理，無一剎那間不徹上徹下徹內徹外完全明了覺知者。由此明了覺知所產生之思想言論，後之學者，極其思想之能慮、五官之感覺，亦不能出此範圍之外而別有所謂新佛學。故西洋文化則隨時代而有進化，東洋文化則經時愈久而退化愈甚。世之不達此義者，以西洋科學方法而研究佛學，所以扞格不入。……史實之考據，今人亦有見及此理者。惟不知歷史之考據，在佛法中祇可應用於相當之事實。而必泥執史學研究之法，對於佛說種種事相乃多否認，如近之學者每犯此病。故此後學佛，應有第二段**尊重果覺之信仰**，即信從得證佛果者有超人之智識，其所證知之境界有非人類之常智所能徵驗者。故研究佛學，於聖言量應有尊重之態度。若依常人之智識，以研究史學之眼光而應用於佛學，則考據必不相當，且必因此而根本否認佛

果所成之學理。⁶

用西洋學術進化論以律東洋其餘之道術，已方柄圓鑿，格格不入，況可以之治佛學乎？……要之、以佛學言，得十百人能從遺言索隱闡幽，不如有一人向內心熏修印證，……否則，……祇竄繞於一切世間從其本際展轉傳來，想自分別共所成立之名相中而已。嗚呼！東西洋之科學、哲學、文學、史學者！而日本於今日，所以真正佛學者無一人也！⁷

太虛法師將東洋學說與西洋文化作對比，以前者為「聖人」之學，後者是「凡夫」之學；而佛法是「由無上聖智所流出」，不同於「通常」之學說——「從已知而推未知」，佛法乃諸佛所具足親證之現量故，因此佛法不是西洋學者「極其思想之能慮、五官之感覺」所能猜想，「惟佛為無上正覺者」這種「徹上徹下徹內徹外完全明了覺知」的智慧已究竟圓滿，是不會隨時代而演化（進化與退化）的；是故，以西洋「科學方法」研究佛學必定是失敗的，且可能從根本上否認「佛果所成之學理」。但是近代東洋的日本學者卻仿效西洋的學術方法以治佛學，沒想到又影響了中國的佛門四眾，讓這種「進化之史論及科學之方法」風靡於教界與學界；這是極危險又可悲的，而釋印順即是其中一位「佛法演化說」的支持者與實踐者，如他說：

6 《太虛大師全集》光碟版，第 14 編，頁 125-132。

7 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 29-37。

我們要依據佛法的諸行無常法則，從佛法演化的見地中，去發現佛法真義的健全發展與正常的適應。⁸

從佛教的發展演化過程中，去體會佛法的根本特性，及其發展演化中的種種方便。希望擷取更適應於現代文明部分，使佛法得到更有利的發揚，這是我治佛學的根本立場……。⁹

我重於考證，是想通過時地人的演化去理解佛法，抉示純正的佛法，而丟下不適於現代的古老方便，不是一般的考據學者。¹⁰

這類謬論如何不令太虛法師爲之扼腕而糾正之？然而，侯坤宏卻顛倒是非的說：

印順法師是獨具慧眼的人，能將佛法的本質說得很清楚，把許多外來滲透到佛法中的東西，洗煉得非常徹底，……。印順生長的年代較遲些，所以他世界性佛教的傾向更多一些。這裡所謂世界性佛教的傾向，似可理解爲對日本佛教學者研究成果的利用與對印度佛教史的深入探索。印順且以印度佛教的標準，來衡量中國佛教，對於中國佛教具有的圓融特質並不表同情，此又爲太虛、印順兩師徒在思想上的一大差異。……太虛所提「釋尊在世的精神」，可以印順所重

⁸ 《以佛法研究佛法》，頁 8。

⁹ 《華雨集》第五冊，頁 272~273。

¹⁰ 《華雨集》第五冊，頁 50。

視的「釋尊本懷」釋之。什麼是釋尊本懷的佛教？是世界平凡的人類，在生死中發大心，積集悲智資糧，遍學一切，不急急求證「直入大乘」的菩薩道。……印順法師認為：佛弟子中有兩類人：一是報佛恩的，一是欠佛債的。前者能暢如來本懷，不但要求自了生死，且處處以救度眾生為前提，切實表現自未得度先度人的精神。後者祇顧到自了生死，不管眾生苦難。¹¹

如前所述，釋印順對佛法的認知顛倒，其言說是傾斜的，乃至背反佛教的，他將許多相似佛法乃至附佛外道的邪見等雜質（應成派中觀見、演化論歷史觀……）帶入佛法中，徹底污染了純正的佛法；他甚至以六識論的常見、斷見，來否定二乘解脫道及大乘成佛之道的根本——第八識如來藏真心（八識論）——而於正統佛法之外，另行創建了一種（悖離於太虛法師人生佛教的）矮化、俗化、虛妄化的人間佛教。其學術上的表現就是「對日本佛教學者研究成果的利用」及「以印度佛教的標準來衡量中國佛教」，這對中國佛教直承於如來正法的「實證」傳統，將造成全面的破壞；他取而代之的卻是不求實證、永劫輪迴的異生凡夫行之假名佛教。因此，以釋印順這種「人本」的「釋尊本懷」來註解太虛法師「佛本」的「釋尊在世的精神」，是牴觸不通的；而若從對於佛法的弘揚或破壞來看，則太虛法師或可說是「報佛恩」的，釋印順則是「欠佛

¹¹ 侯坤宏，《從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察》<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=44F31B86A59DC34CDB0AB1A763F06556>

債」的——後者因為思想的根本錯誤以及對眾生的嚴重誤導，不僅不能了脫自己的生死，也加重了眾生輪迴的苦難。

其實，不只是當年的太虛法師，數十年後科學技術更進步、學術研究更盛行的現代，志求實證的學佛人，也有人能看出這種盲從於歐日治學方法來研究佛法的過失：

又如華嚴經入法界品……如此自在難思的境界，必須透過悟證工夫，明心見性，開顯性德，自能契入明了……。若以凡夫自以為是的「常情」劣見來範圍、揣測佛菩薩的「超常」境界，必將永遠徘徊佛門之外，不得其門而入！不幸的是，歐美、日本一些佛教學者，始終不肯走參究悟證的路線，一味以這種錯誤的態度來研究佛法。尤其以進化史觀來詮釋佛教，產生的大邪見，以為大乘經法……乃從小乘經法「演化」而來，非原始佛說，「原始佛教」只有阿含經而已。……須知進化論純為生物學上的一種假設，今遺傳基因等相關科學發達後，已被徹底推翻。以佛法俗諦言之，世間萬法，生、住、異、滅，輪迴不斷，言進化或退化，皆偏執一端而已！然而這一假設，被二十世紀的人們奉為金科玉律，無孔不入地影響整個人類思想，廣泛應用到自然與人文社會科學，研究佛典教史者亦不例外，故鑄成大錯！¹²

¹² 吳思飛，《阿彌陀經要解導讀》。摘錄自明倫月刊資訊網：

<http://www.minlun.org.tw/3pt/3pt-1-1/T/1.htm>

由此可見，太虛法師當年不隨波逐流的膽識與孤詣，雖其力不能回天，而其德永垂青史，正是「德不孤，必有鄰」也。時至今日，各大佛教道場競相以世俗化、慈善化、企業化、消費化為標榜，爭奪各種社會資源及信眾崇拜，從表相的興盛而反諷了實質的喪失，幾乎全體淪為「相似佛教」，其中一部分更趣向密教化而成了「附佛外道」！而造成這種佛教危機的關鍵，就在於近百年來大興「以進化史觀來詮釋佛教」，致使佛法之實證性與聖教性的失落，廣大的學佛人因此不識真正的歸依處，也不知何處得聞正確的佛法知見與修道次第。若就影響力而言，釋印順的全部著作以及其「人間佛教」思想，要為佛教危機負最大的責任，因為兩岸佛教界幾乎都以他為尊而奉為導師，又加上同樣迷信於西洋學術的學僧、學者們，持續地以著書、撰文、演講、開課等方式，歌頌並推廣印順思想，讓釋印順的遺毒更加普及與久遠，致令佛教的世俗化與外道化：

印順卻反佛說，……誣蔑求證三乘菩提之人為「小乘急證精神之復活」。然而印順作如是說者，卻是教人永處常見外道見中，教人永作凡夫，而不能以三乘菩提之證悟來利益眾生。……由此緣故，人間佛教之弘傳者，趨向「學術化、教育化、世俗化」之方向發展，而不以真參實證為主，就成為必然之結果。此即是昭慧與傳道二人「外於如來藏而弘傳佛法」，以及星雲與證嚴二人專向世俗法中用心，共同帶領佛光山與慈濟之四眾弟子走向世俗化方向之原因。由是緣故，昭慧、

傳道……等人，……將表相佛教之歷史當作實義佛教之歷史而考證之、而廣說之，當然更不關心佛教法義之親證與否；所以他們不在三乘菩提之見道上用心，而在阻止佛弟子見道之上用心，誣蔑為「小乘急證精神之復活」。¹³

釋印順及其跟隨者如是破壞佛教正法，佛法必因此而淺化、俗化、外道化，從而被藏密之邪見邪說所同化，佛教的本質於是勢必將從人間消失。然而，侯坤宏卻結論及引述說：

道安法師認為，在太虛門下四哲（印順、法舫、芝峰、法尊）中，印順體弱深思，目光如日，其思想體系之精密，獨具一格，非太虛大師所能及。堪稱中國自宋以來，第一佛學思想改革者。藍吉富教授說：在太虛門下，專攻佛學卓然有成，且在佛學上之成就大有邁越太虛之處者，是印順法師。¹⁴

若說釋印順在「佛學」上有專攻，其「思想」獨具一格，在初機學人看來或許是的，但卻無法誑騙明眼人；而說其成就「邁越」太虛法師，「非太虛大師所能及」，則是顛倒的。如前一章所言，釋印順一切著作的內容，都偏離了實證的佛教，而轉求於藏密外道及歐日學術研究；他以凡夫的意識思惟來

13 平實導師，《佛教之危機》，自序。

http://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/259-g01_018#jatabs_2

14 侯坤宏，《從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察》<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=44F31B86A59DC34CDB0AB1A763F06556>

割裂佛法，而自成「思想體系」，又被少數人推崇而成了（釋印順）一家之言；這種種自外於佛法的個人創見，皆以否定第八識如來藏為前提，因而落入斷見與常見，如是違背如來經教的邪思，在佛道修行上是無效而且有害的。因此，所謂印順思想的「改革」與「成就」，乃是負面的，是對佛法的扭曲與破壞；因為佛學研究不等於佛法的真修實證，而前後三轉法輪的整體佛教所開示的皆是八識論正法，是可經由「推其虛實、究其本末」而驗證的。三乘菩提完全是相應於法界的真實相而說（只是有隱說與顯說的差別），不是斷常見者思惟之所能及，所以說，只有三乘菩提的實證者才能如理如法的「研究」佛法，也只有符合「三量」的實證方法，才是唯一合於佛理而正確的「佛學研究」方法，其餘諸如文獻學、歷史學、詮釋學……，都是世俗法；欠缺「內明」的凡夫，若以之研究佛法即成外道之學、非量邪思。因此，釋印順以之應用於佛教法義的探討，所得的結果當然都是言不及義的戲論。

平實導師於《佛教之危機》¹⁵ 中，針對某法師的質疑，故而比較了太虛法師的人生佛教與釋印順人間佛教的差異：

印順法師的人間佛教思想，與太虛大師的人生佛教思想，有著完全不同的差異性。太虛大師所說的人生佛教，所主張的「人成即佛成」，雖然有其缺點，然而大體上仍延續 佛陀所傳之法義正道而進修。……然其人

¹⁵ 平實導師著，佛教正覺同修會，2013年1月三版七刷。

生佛教思想，大體而言，符合佛說：由人身之無量世修行，親證解脫果與般若慧，並進求唯識一切種智增上慧學，修集無量福德，最後終得成就究竟佛果。如是次第，大略符合佛說。

太虛大師的人生佛教，並不否定佛在《阿含經》中所說之十方世界諸佛淨土，並不否定阿含諸經中佛所說之種種地獄，並不否定阿含諸經中佛所說之如來藏、涅槃本際，並不否定阿含諸經中佛所說之十八界法，並不否定阿含諸經中佛所說之十方世界諸佛菩薩，並不否定阿含諸經中佛所說之菩薩道，並不否定阿含諸經中佛所略說之摩訶衍（大乘）法義；承認第二轉法輪及第三轉法輪諸經是佛口親說，承認第三轉法輪諸經所說法是成佛所必須修證之一切種智；唯是主張生生世世以人身而在人間修行，乃至成佛，是故太虛大師所主張之人生佛教，大體上符合佛說意旨。

然而印順法師所提倡的人間佛教，則是從根本上否定佛在阿含諸經中所說之正確解脫道，令四阿含諸經所說之解脫道成爲空想，令四阿含諸經所說之無餘涅槃成爲斷滅空，令四阿含諸經所說之三乘正法皆成斷滅法，令般若諸經所說第一義諦之般若慧，成爲性空唯名之戲論。

印順所說之人間佛教，是以承襲自邪淫的西藏密宗黃教的應成派中觀邪見，作爲「唯一正確」之知見，

所以否定四阿含諸經中 佛所說之第八識如來藏，否定四阿含諸經所說十八界法中之第七識意根，使得 佛說之十八界法只剩十七界法。……而他的所有書中竟都堅決主張細意識才是生命的主體識，不肯承認 佛所說的「第八識是主體識」的開示，並且否定 佛所說的實有可證的第八識如來藏，將如來藏誣蔑為同於外道的神我、梵我思想。他的人間佛教思想充滿了此種無數邪見，與太虛大師人生佛教的正見相違，並非相同，所以我們不能認同他。……當年太虛大師不認同印順法師的作法，曾經當面批評他，說印順所寫出來的書，將佛法弄得支離破碎了。對出家法師而言，太虛大師的這種破斥，是很嚴重的指控；可見印順真的走偏了，真的應該修正自己的邪見。然而印順自己不肯承認這個事實，不肯接受太虛大師對他的指正，還為自己辯護，仍舊繼續認同密宗應成派中觀的無因論邪見，並且加以廣泛的弘揚。又繼續努力寫書，以著作加以永續的弘傳，想要永續的誤導眾生認同他的密宗應成派中觀的邪見，所以他自稱「繼承虛大師的思想」，只是飾辭。

他的人間佛教思想，完全悖離原始佛教 佛所說的正理，完全否定 佛在三乘諸經所說的正法，與太虛大師所說人生佛教的法完全相反，怎可說他的人間佛教思想與太虛大師的人生佛教思想相同呢？……印順法師的人間佛教邪思謬想，將般若經法義之根本心、將

般若經法義之主體第八識否定，使得般若經成爲一切法空之斷滅見，成爲兔無角的戲論，與斷見外道合流，使得佛教之甚深般若成爲性空唯名之虛相法。他將佛教侷限在人間，又這樣將佛教甚深般若之深妙法淺化至同於斷滅見外道，真正是破壞佛教正法者，怎會與太虛大師護持深妙正法之人生佛教一樣呢？

太虛法師與釋印順，世俗名分上雖爲師徒，然而佛法知見上全然相反：一正一邪、一佛一外，一如法一自創、一護持一破壞，何來繼承而發揚之說？可惜太虛法師 1947 年 3 月去世（釋印順才 41 歲），沒能持續以正法「督導」及「評議」釋印順的過失，致令釋印順的「人間佛教」邪思得以發展、定型，並擴大其影響層面，最終取代了太虛法師的「人生佛教」而成爲當代臺灣佛教界的主流思想，這可說是末法時代佛法衰頹之危機與眾生之悲哀。（待續）





三乘菩提概說

四聖諦之苦滅道聖諦(三)

余正文老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1752-a06_010

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要把四聖諦的苦滅道聖諦作一個結束。我們上一集講到三十七菩提分的五根和五力。

上一集講到這個五根和五力，所謂的五根就是信根、精進根、念根、定根、慧根，五力就是信力、精進力、念力、定力還有慧力。那大乘佛子聞熏佛法的緣故修學十信，因為十信滿足則生信力，但是他這個信根，並不是因為修而得，它是本自有之〔編案：一切人經由熏習皆能有五根，卻不知不解故不能發起用以修行，以是輪轉生死；大乘佛子因累劫次第聞熏修學佛法，已圓滿十信故信根已具（因此說其信根本有），而得與五根相應，進而長養五根，圓具五力〕；因為信力生的緣故，所以仰信諸佛菩薩的解脫以及智慧的境界，相信自己也能夠修證；因為這樣子心嚮往這個佛菩薩的解脫以及智慧的緣故，所以精進修學乃至於和精進根相應。因為和精進根相應的緣故，所以起了四正勤，能時時地修，而接著引起了和精進根相應，而發起了精

進力；那因為精進力生起的緣故，所以就能夠真實的了知諸法的空相，能夠現觀蘊處界空。也就是說，透過前面的修行（透過前面的四念處還有四正勤），因為五根五力中精進力的發起，所以能夠真實的去了知諸法的空相；能夠了知諸法這個空相，它是因為來自於五蘊、六入、十二處、十八界皆為因緣和合而成；因為它是因緣和合而成，所以它是無常的；因為它是無常的，所以它是苦、它是空。所以，因為這樣子的能夠了知諸法空相，因為這樣子的現觀蘊處界空的緣故，所以能夠知道二乘法是依現象界的有為法來說空，它並不是究竟的。

菩薩因為這樣子的一個修行，他同樣是證知五蘊的空相；但是，因為了知這個現象界、這個有為法，說有為法的這個空並不是究竟的；因為 佛說蘊處界諸法是依於我們的本際、依於我們的真如而出生的。這個在阿含期的時候，佛處處說本際、處處說如，這個就是在說，是依於這樣一個真實法，才会有蘊處界空這樣子的法產生，所以菩薩因為這樣子的一個觀察輾轉而入大乘。〔編案：指菩薩輾轉勤求證入大乘妙心——如來藏。菩薩也現觀蘊處界空，知二乘法乃依現象界有為法而說空，非為究竟，轉轉而入大乘，聞熏諸法般若空性之實相，久修不捨，遂證空性如來藏。〕 聲聞人他是信受了 佛所說的本際，但僅只停留於這個蘊處界空，因為他沒有這個大乘的根器，所以沒有辦法去思惟及親證大乘這樣子的一個般若的這個本體，也就是說沒有辦法去證悟這個如來藏；但是大乘菩薩因為了知這樣的空相，而輾轉入大乘聞熏諸法實相。

那什麼是諸法實相呢？就是這個般若空性心。那什麼是

般若空性心呢？般若空性心其實就是 佛在二、三轉法輪的時候所說的這個一切種智心——諸法所依的這個阿賴耶識，是諸法所依的這個如來藏；那這個如來藏，其實是在阿含期的時候，佛就已經宣說了。在般若期的時候，是以這個般若心來說這個諸法的實相，這個般若心又稱為非心心、無心相心；這個是在般若期的時候，佛就已經在般若經處處宣說這樣子的一個般若空性心。

菩薩證悟的時候，就是要證悟這個諸法實相的這一個般若空性心。因為久修不捨的緣故，因為前面對於蘊處界空的這樣子的觀行，久修不捨而斷了我見，進而輾轉入大乘久修不捨，熏習般若空性的一切法。那入了大乘以後逐漸的修行，從信位乃至於住位，從十住位的初住、二住乃至於到六住，在六住滿心的時候，因為因緣成熟進入了七住位，就是證悟了空性的如來藏心。菩薩由於親證空性如來藏的緣故，這個精進力就能夠逐漸的、慢慢的與念根相應。

那什麼是念根呢？念就是所曾經歷之境能夠憶念不忘，也就是說對於所曾經歷的境界，能夠憶持不忘。菩薩因為實證空性而生般若慧的緣故，所以從此能夠依著諸經、諸論以及善知識受學真正佛法；也就是說，菩薩因為證悟了空性心以後，能夠依止著經論，也能夠依止著善知識，來受學真正的佛法。不但這樣子，而且能夠一一的證驗，那證驗了以後就能夠在念根上面發起念力。因為和念根相應再加上能夠一一的證驗，一一證驗以後發起念力，那在這種種諸法的法相上面的證驗境界，能於深心念持不忘，因為這樣子，所以稱

這個是菩薩已得念力。也就是說，透過念根相應了以後，因為精進力和念根相應，就因為這樣子所以能夠憶持不忘；憶持不忘以後再經過諸方修學，經過受學於經論還有諸善知識，得以一一的證驗而因於念根發起念力，所以這樣子的憶持不忘，這個就是菩薩所得的念力。

那如何與定根及定力相應呢？這個念根與念力，如何的進而與定根及定力相應呢？菩薩因為念力所持的緣故，所以在捨壽的時候能斷盡有愛住地惑而不斷之；也就是說，菩薩雖然能夠斷盡分段生死，但是他並不去斷它。爲什麼呢？爲了要利益眾生，所以他就不入無餘涅槃。也就是說，雖然菩薩因為念力所持的緣故，能夠在捨壽的時候斷盡有愛住地卻不斷，留著這個微細的思惑而來利益眾生，這個就是初地菩薩。初地菩薩有能力斷盡思惑，也就是說能夠斷生死，能夠捨壽時斷生死而入無餘涅槃，但是他取無餘涅槃，就是爲了要利益眾生，所以留著思惑來潤生，這個叫作「留惑潤生」來利益眾生。因爲不入涅槃，所以逐漸地、慢慢地〔編案：圓滿初地後〕轉入二地修戒波羅蜜；因爲得念力的緣故，所以逐漸的依大乘般若而能如實知三界九地的境界。三界九地就是從欲界地乃至非想非非想地。

那因爲念力的緣故，所以菩薩依大乘般若能夠了知三界九地的境界，能夠知道而思欲修證上地的境界。因爲有念力而能與定相應，因爲以念力和定根相應的緣故，因爲依信、進、念力而修禪定，所以因修禪定的緣故，慢慢的漸次修證四禪八定而起定力。那因爲三地的菩薩修了四禪八定而生起

定力，所以也能夠證四無量心的境界，而獲得了廣大的福德，也能夠修得大神通力而有廣大威德，所以能夠滿足三地的境界。滿足了三地的境界以後，因為佛子已具足定力的緣故，也就是說，三地菩薩因為滿足了四禪八定的修學，以具足了定力的緣故，而與慧根相應，而且，因為這樣子與慧根相應，所以逐漸的生起慧力，而能夠得到知他心智，這個知他心智就叫作慧力。所以，這慧力不是一般我們世俗所說的那些世俗的智慧，這個慧力它是有特別的定義的；這個大乘菩薩的慧力，最主要的就是在指大乘菩薩於三地滿心四禪八定五神通修足了以後，能夠得知他心智，這個才是菩薩的慧力。這種知他心智的這個慧力，它能夠知道三界九地一切有情眾生他心所住的境界，這個就叫作知他心智。

一切外道凡夫跟二乘無學都沒有辦法知道這樣子的道理，上述這樣子的道理是依著大乘菩薩來略說五根和五力；而二乘的五根與五力是僅止於在蘊處界諸法上面，不是在菩薩的道種智上面用心，所以這個是有深淺的差別。

那什麼叫作七覺支呢？我們現在來說明一下什麼叫作七覺支。七覺支又叫作七等覺支，又叫作七覺分，也叫作七菩提分。那七覺支有哪些內涵呢？七覺支就是：念覺支、擇法覺支、精進覺支、喜覺支，還有猗覺支、定覺支，還有捨覺支。這七覺支是佛子修學佛法過程的用功方法，所以佛子在修學佛法的時候，應該要以這七覺支來自我檢驗。

念覺支就是說，佛子聞熏正法能念持不忘。擇法覺支是說，所謂的聞法以後能作思惟，思惟以後也能作簡擇，「擇」

就是簡擇的意思，要棄捨邪見而入正見。精進覺支就是說，佛子能夠簡擇諸法，捨棄邪見以後，能夠心住正見而能夠精進修持，心不退沒。喜覺支，是因為於佛法精進修持，觀知諸法虛幻，所以對於三乘菩提能夠生起喜心。猗覺支是所謂的因佛法之善於抉擇修持，所以得於喜心，然後遍身受樂；也就是說，對於佛法善於抉擇以後，因為喜心而能夠遍身受樂〔編案：指身心輕安的境界〕，因為法樂的緣故，所以遍身受樂，這個就是猗覺支。那定覺支，是因為有修有證，因為有證驗以後，心得決定，所以住於一境而不搖動，乃至發起禪定功德等，這個就叫作定覺支。那捨覺支是說，猗以後，也就是說因為得猗覺支以後，觀諸身心受樂也都是無常，所以除一切受，這個叫作捨覺支。

那以上所說的七法，就是這個七覺支，是依二乘所修的七覺支來說的。但是大乘法當中的七覺支，和二乘法的七覺支有沒有不一樣的地方呢？我們來看一下，二乘法跟大乘法的七覺支，其實它是有不一樣的。

菩薩因為所證菩提不同於二乘，因此所修的七覺支也不同於二乘人。菩薩因為證法界實相的緣故，依法界空性觀七覺支也是施設幻有，所以對於諸法不生憶念，這個是菩薩的念覺支。菩薩然後又對於諸法觀察，無非空性真心之自現自取，七識妄心在這當中妄生分別，然於空性而言實在沒有一個善惡染淨可得；因為這樣住無所得的正見的緣故，所以菩薩得擇法覺分。菩薩不以壞滅三界有為法而證菩提，乃於三界諸有為煩惱中，不離煩惱而證菩提，這個是菩薩的真精進，

所以叫作真精進覺支。菩薩在三界諸有爲法中，不生樂著亦不愁憂煩惱；因爲親證諸法唯心所現，實無所得，所以因此喜憂相滅，這個就是菩薩的喜覺支。那菩薩對於諸法能了知一切諸法都是自心緣於自心，除了這個以外無有其他一切法可得，心樂安住無所得境，這個是菩薩的猗覺支。緊接著，菩薩能夠深入證驗自心所取、能取都是如來藏所現，能知能作主的心沒有一法可得，因爲這樣子心得定信而不移不轉，這個叫作菩薩的定覺支。那菩薩心得定已（菩薩得了定心以後），觀這個定心、住心亦礙涅槃，也就是說，這個定心、住心一樣是會妨礙涅槃的，所以能觀而具慧之心也知應捨棄之，也就是說，對於這個能觀而具慧的心，也知道應該要捨棄祂；這個意識心應該要捨棄，不著不貪自心，住於不知不見的如來藏之無住境，這個是菩薩的捨覺支。這個是菩薩觀二乘七覺支空〔編案：意指菩薩依實相觀二乘七覺支亦是空，是爲菩薩所觀的大乘七覺支〕。修學大乘佛法的佛弟子，如果想要入佛法的殿堂，應該以菩薩所觀的七覺支而來自行檢驗。

我們前面所說的三十七道品，是佛子初學佛法可依之次第而修學的法道。但是，大乘三十七道品中諸菩提分所證有別於聲聞所證，那麼最主要的差別在什麼地方呢？那是在於，菩薩是依於法界實相而修三十七菩提分法；而聲聞是依於五蘊、六入、十二處、十八界的無常斷滅之法來修三十七菩提分法。但這個智慧是有異有同的，相同的部分是菩薩同於聲聞所知，因爲菩薩同樣能夠證蘊處界諸法的無常空相，這個是菩薩與聲聞所同知的；但是不同的地方就

不是聲聞所能夠知道的，這個就是法界實相，因為菩薩是依於法界實相來說這個三十七菩提分法。所以，菩薩與聲聞對於三十七菩提分法的最主要的一個分際，是菩薩依於法界實相如來藏心的親證，來觀察這三十七菩提分法，這個是最主要的一個差別。

我們把苦滅道聖諦的三十七菩提分法，到這裡已經全部都講完了。那苦滅道聖諦，這個趣向於涅槃之道這樣子的一個法，這樣子的一個法道的三十七菩提分，我們在這裡也說明完畢了。至於苦滅道聖諦的八正道的部分，從下一集開始，我們葉正緯老師將會對於八正道作詳細的說明。

那我們在這裡先作一個總結。四聖諦是什麼呢？四聖諦所說的就是苦、集、滅、道四諦，苦集滅道四諦者乃世間、出世間的正理，也就是在說「涅槃的因跟果」。苦者迷〔編案：迷於五陰虛妄的真相〕之結果，集者迷之原因，這也就是說，苦聖諦其實是〔徹底了知〕迷的結果，苦集聖諦是〔徹底了知〕迷的原因；這兩者它是流轉的因果，也就是說，那是世間有漏因果。證滅是悟的結果，修道是悟的原因，這兩者是還滅的因果，也是出世間的因果。四聖諦這一部分，佛世尊開示四聖諦的正理，是爲了讓眾生先觀察世間的真相，而了知生命的苦、空、無常、無我；然後緊接著要讓眾生探究生死苦果生起的原因，接著開示生死因果滅盡的涅槃，於此無煩惱之擾亂，亦無生死之過患；最後則開顯通往涅槃的無漏正道。如果佛弟子修學解脫道，能夠依止著佛世尊所慈悲開示的苦集滅道聖諦，而能夠如實的思惟、如實的觀察、如法的受持，

一定能夠轉迷為悟，親證涅槃解脫的境界，這個就是四聖諦真正的道理。

我們到這一集，已經把 佛所說的四聖諦真正的道理，如何透過四聖諦的觀察來趣向於涅槃解脫的道理，在這邊已經說明完畢。今天就跟各位分享到這裡，緊接的下一集由葉正緯老師來說明八正道。

今天跟各位分享到這裡。

阿彌陀佛！



三乘菩提概說

佛法八正道之正見與正思惟

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1720-a06_012

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。我們今天仍然要繼續跟大家談八正道。在上個講次裡面，我們為大家用世間法的角度，跟大家解釋了世間八正道；那麼今天我們要更進一步來看看所謂的出世間的八正道（或者說，佛法裡面談的八正道），應該怎麼去看待。

首先我們要說，這個部分一般（正如同我們這個講次裡面）是接續著四聖諦，以四聖諦的內涵來談八正道；那是因為在聲聞人所修習的佛法裡面〔編案：解脫道〕，四聖諦是一個根本的道理。我們前面跟大家談到了，八正道它是什麼樣的一個法則呢？其實它是一套實踐的方法。因為我們對於每一樣事情，要先具備有正確的知見；並且，在有了正確的知見之後，再來要詳細地思惟，內化成為自己的知見；而在這個過程中，我們還要常常練習，並且憶持不忘，乃至於最後，在

任何的場合、任何的境界，都能夠心得決定。這個反覆練習、內化、念念不忘，到最後心得決定的過程，其實也函蓋了所謂的正精進、正念跟正定；所以我們說，正見、正思惟、正念、正定、正精進，這些都是我們所謂的實踐的方法，也可以說是實踐的主要方法。而除了這些主要方法之外，我們也希望在學習的過程中，能夠把我們周圍的這些環境適當的安排好，避免對我們的學習產生遮障，所以我們同時也要注意到我們的身口意行，這就對應到我們所講的正語、正業、正命。所以，如果從這個層面來看的話，八正道真的就是一套實踐的方法。

但這些實踐的方法，到底所談的是不是真正的佛法的內涵，那還得要看在正見、正思惟裡面談到的是什麼樣的內容。比方說，我們現在如果在聲聞菩提裡面來跟大家談八正道的話，我們就會優先採用四聖諦的方式來跟大家談。那在四聖諦裡面，關於它的正見跟正思惟應該是有哪些內涵呢？當然就是關於苦、集、滅、道這四個聖諦的道理。也就是我們先要知道什麼是苦。什麼是佛教中所說的苦？佛教所說的苦，並不只是我們吃到了苦澀的東西，說那個叫作苦；實際上，佛教說的「苦」是遍於一切境界中所能夠見到的都是苦。那麼這個「苦諦」是不是一味的消極、灰色呢？其實正好相反，菩薩如果能夠真正掌握到佛教中「苦」的這個義理的話，反而這個人生會產生出更積極進取的一面。這個就是知苦的部分。

當然，在苦的部分後，接下來就要看看苦集是怎麼產生

的。爲什麼我們會有種種的苦？這個就牽涉到我們在累世裡面，是如何自己自動自發地去累積了這些苦因跟苦果〔編案：因爲眾生有無明貪愛而造作種種業行，以是成就苦因而招致苦果〕。這個部分，我們在聽聞之後（要能夠謙虛而沒有慢心地聽聞正確的知見之後），然後自己要去思惟：爲什麼透過這樣子的熏習、透過這樣子的累積，我們會積集成現在所遭受的這些種種的苦？所以這個部分就是關於苦集部分的正見跟正思惟。

那麼苦滅的部分，同樣的我們必須要先熏習，特別是對於解脫道裡面講的無餘涅槃的境界，要有正確的理解；那有了正確的理解之後，才能夠跟前面所講的苦聖諦和苦集聖諦這兩個聖諦交互參照，並且形成一個穩固的佛法解脫知見的基礎。所以這個正見的部分，一定是對於無餘涅槃、對於解脫的道理有正確的認知。並且，還要經常思惟：這樣子是不是符合佛經中 佛所開示的這些道理？要經常地加以思惟。這就是關於苦滅聖諦的正見跟正思惟。同樣地，道諦的部分就是要實際去實行的部分，這個實際實行的部分，其實講最通俗的說法，就是我們要用八正道當作實踐的方法，這個也是我們剛才講的。所以我們說，正見跟正思惟在聲聞菩提裡面，以四聖諦來解說的時候，就是針對苦、苦的集跟苦的滅〔和苦滅之道〕這些部分，要有正確的見解和思惟。

那麼接下來，在知道了這個苦的集、苦的滅之後，我們應該要怎麼樣從現在所看到的苦和苦集的狀態，然後慢慢地讓我們自己能夠漸次達到苦滅的狀態呢？當然就是我們要依照 佛陀所開示的種種的解脫行門，一一去實踐；所以這個

時候，我們就需要有所謂的正精進。正精進的內涵，就是要按照（比方說按照《阿含經》裡面）佛陀所開示的道理，我們一步一步去實作；並且在實修的過程中，必須要持續維持解脫相應的正念，乃至於最後我們能夠得正定。這個正定，雖然有許多人在聲聞菩提裡面講的正定，包含了許多的禪定的內涵，但是我們其實要回歸正定這個「定」，這個「定」字其實講的主要是心得決定。我們說即便是修禪定，本來也是要让我們的心容易制心一處，那制心一處豈不也是要心得決定嗎？所以其實我們應該要從它根本的道理來看，「定」這件事情其實講的就是心得決定。所以，哪怕是我們或許禪定的功夫也不見得真的很好，可是我們如果有真正按照 佛陀所開示的方式去斷我見、斷我執的話，那麼同樣的，我們在正定方面的修習，是一樣值得讚歎跟喝采的。

除了這些之外，既然我們有說要減少遮障，所以我們又希望有正語、正業跟正命。那正語跟正業的部分呢，一般在這方面的說法，都是歸結到我們要盡量減少造口業；而正業的部分，當然我們談到的就是要持五戒、要行十善業〔編案：佛法中講的正業是要依相應於解脫的作意來持五戒行十善等淨業〕。正命的部分呢，我們談到的就是希望大家要選擇正當的職業，比方說不要去開賭場這類職業；另外，除了一般的正當職業之外，我們更希望凡是有意要學佛、有意要從根本改造命運的朋友們，希望您在選擇職業的時候，能夠注意到盡量遠離會對眾生造成侵害的職業，比方說屠宰業這部分就應該要儘量的遠離。

這些就是我們一般在聲聞菩提裡面談四聖諦的時候會談到的範圍。不過這就是說我們希望正因為前面的講次裡，我們的親教師已經針對四聖諦，給大家講解得非常的詳細了，所以我們現在可以從另外一個層面來談；我們不妨從完整佛法的角度來看看所謂的八正道，特別是今天所談的正見跟正思惟的部分。我們說佛法不外乎就是**解脫道**跟**佛菩提道**。我們先來談談解脫道。解脫談的當然就是：煩惱是什麼？然後是：我們要怎麼減輕煩惱？並且，我們最後是不是能夠究竟解脫於煩惱？我們要為大家建立基礎的觀念、正確的觀念（也就是正見這個部分），先談的就是「**解脫是學佛的入門必經之路**」。

我們給大家舉個例子，就比方說我們如果要跑跳之前，我們應該要先學會走路；先學會走路之後，然後接下來才能夠跑跑跳跳。可是在我們能夠跑跑跳跳之後，接下來我們隨著年歲的增長和知識的增進，我們會對我們的身體結構、健康等種種，具足更多的知識和具足更多的技能。所以，當我們具足了這一切之後，回過頭再來看這最基礎的走路的時候，我們會發現到說，的確，走路是我們邁向掌握身體結構的一個必經之路；可是它更根本的、關於身體結構和健康的這些道理，其實是完整的函蓋了我們當時能夠學會走路的這件事情。

又比方說，我們一般人在世間就學的時候，我們比方以學這個算術來講，一開始的時候，當然老師要教我們「一加一等於二」這些簡單的算術道理。我們要透過像「一加一等

於二」這樣子的一個算術的基本原理，我們才能夠進一步去學更深的算術，甚至於接下來再學更深的數學；所以，如果沒有學過基礎的算術的話，我們根本就很難再學更深的算術或者更深的數學。可是我們學了算術跟數學之後，接下來我們還會接觸到更多世間的學問知識，比方說我們會接觸到會計學，又比方說我們會接觸到經濟學，甚至我們會接觸到物理、化學等等既廣又深的世間的學問知識。當我們學習到這些學問知識的時候，若回頭再去看小學時老師教我們的一加一等於二那個基本算術的話，我們應該都能夠同意，這些基本的算術是我們學習世間進階學問的基礎；你一定要先具備這些基礎，才能夠去學更高深的學問知識。可是反過來說，當你已經學到了那些高深的學問知識之後，你回過頭再來看這些基礎算術的時候，你會發現，其實這些基礎算術都包含在所謂更高深的學問的道理裡面。

給大家舉這個例子，其實就是讓大家知道說，對解脫道跟佛菩提道這兩件事情，我們要說的是，不管是解脫道或佛菩提道，其實解脫煩惱的這個部分是一切學佛人的必經之路。正如同我們在學基礎算術一樣，你一定要先知道、先掌握正確的解脫義理跟行門，然後才能夠學更高深的法；而更高深的法，其實談的就是佛菩提。那麼一旦學了佛菩提之後，再回來看解脫道的時候，其實你會了然於心：解脫道是一個必經之路，並且，解脫道的整個部分，其實都完完全全函蓋在佛菩提的範圍裡面。這個其實也是呼應到 佛陀當年弘法的順序，因為 佛陀開始正是先講解脫道，然後再來跟

弟子們講解佛菩提道。佛陀這樣子的弘法順序，除了說是爲了我們娑婆世界的眾生，要先讓大家快速地能夠得解脫以建立信心，此外我相信還有一個更重要的內涵，就是因應娑婆世界眾生的心性，所以爲我們建立這樣子一個學法次第，作爲佛菩提的基礎，使佛弟子透過解脫道的修習，而能夠建立適當的基礎；讓大家後來在修習佛菩提的時候，不會因爲解脫的基礎不穩固，而引生所謂的性障或者種種的遮障等等。這個我們是覺得說，佛陀弘法的順序也正是呼應了這一點。

所以我們跟大家說的關於正見的部分是：**學佛一定要有正確的解脫知見**；並且我們說，得解脫這件事情，最少大家要具有初果向。初果講的是有很清楚的界定，就是斷了三縛結，而三縛結裡面最重要的就是所謂的我見。但這個我見並不是我們一般人所想的，不堅持自己的見解就是沒有我見，或者是不執著我們自己就叫作沒有我見〔編案：一般人以爲自己是真實的但不應該執著，只要不執著自己所有的一切、不執著我的見解就是沒有我見〕；其實我見的內涵是需要去深究的，深究關鍵的其中一部重要的典籍就是所說的《阿含經》。如果各位觀眾對於《阿含經》，覺得直接去唸真的不容易下手的話，其實建議各位觀眾可以參考我們會裡面 平實導師所寫的《阿含正義》；在這套《阿含正義》裡面，平實導師非常清楚、準確地描述了我見跟我執的內涵。

我們剛剛講初果——初果已斷三縛結，而三縛結中最重要的就是我見；可是我們剛才也跟大家講說，學佛至少要先能夠有初果向。也就是說，我們希望大家最好能夠先斷我

見，能夠證得初果，然後在繼續學佛菩提的時候，這個路就會走得很穩、很順；可是當然就是說，如果受限於修學環境等一些限制的話，至少我們應該鼓勵大家：如果還沒有得到初果的話，至少也要知道我們已經在朝向初果前進，這個就叫作初果向〔編案：初果向就是正在邁向初果而尚未實證初果的人，他已經了知我見的內涵，但是還必須要確實具足觀行而且心得決定，並且要有未到地定，才能真正斷除三縛結而實證初果〕。得初果向有一個重要的關鍵大家一定要知道，就是一定要了知我見的內涵；雖然我們不一定能夠很快斷了我見，但至少要知道我見到底指的是什麼。

接下來我們說，正見的部分除了解脫道是如此的，佛菩提道更是如此。因為佛菩提談到的「菩提」這兩個字，講的就是我們每一個人本來具有的清淨本心；既然是清淨本心，自然祂是一定會具足解脫功德的。所以我們剛才給大家講，我們說解脫是學佛的入門、入手的處所。沒有錯，我們要學佛菩提道，但同樣的，我們希望大家要能夠先具備初果向；最好是已經證了初果之後，然後繼續再來求明心見性，所以我們常常跟我們的學員說：要學佛菩提道，也希望大家能夠先斷三縛結。並且，在我們明心見性之後，更能夠明白解脫的道理；明心見性之後再回頭來看四聖諦、看因緣法，那時對於每一項法的內涵，都會有截然不同的體會跟認知。明心見性之後我們也才會知道，其實一切的佛法，包含我們剛才講的四聖諦、因緣法等這些所有的一切法，其實都是建構在如來藏上〔編案：諸法都依止於如來藏而存在，一切法皆由第八識如來

藏所生顯故〕。這個就是我們跟大家談的，關於對整個佛法應該具有的正見跟正思惟。

所以我們要提醒大家的就是這個正見的部分，我們說解脫道必定全部函蓋於佛菩提道；希望大家知道，解脫是學佛必備的知見。我們希望大家瞭解，即便是學佛菩提道，也是應該要從斷三縛結開始；並且，佛菩提道的關鍵是明心見性，只有明心見性之後，才能夠正確的理解大乘經典。所以，這個意思就是說，初學佛的人在正見的這個部分，應該要先建立正確的解脫知見，也就是要知道三縛結，要知道我見；這是對每一個初學佛的人都很重要的基礎。我們應該要先具體地知道三縛結裡面的我見指的是什麼，避免在初學佛的時候，就直接只用「不執著」這三個字去概括一切的佛法，因為這樣子的話，對我們的學習來講，都會產生障礙。

那聽了正確的知見之後，接下來我們必須要透過思惟——**正思惟**，把我們剛才聽到的知見內化成爲我們自己的知見；因爲我們如果沒有經過思惟整理的話，老師不論怎麼說，那永遠是老師的知見而不是我們自己的，所以我們還必須要透過正思惟的方式。同樣的，我們要跟大家說：**正思惟一定要基於正見**；而正見就包括我們剛才給大家講的全部的內容。所以，如果就我們能夠掌握正確的這些見解——**正見**——來說，當我們在思惟的時候，我們就可以正確；比方我們如果聽到有人說：「我們思惟，可以思惟一切都是苦、空、無常、無我，因而對於名利、權勢、恩怨這些事情，都能夠一一放下而不執著。」如果我們面對這樣子一句話的時候，

我們應該要進一步思惟——用我們剛才給大家講的正見來思惟、來理解，看看這句話是不是能夠完整地傳達解脫的這些義涵呢？〔編案：執著有我執與我所執的部分，名利、權勢這些歸屬我所執，我見我執不能斷，我所執是不可能斷除的。〕比方我們剛才跟大家講的，一般人談到這一類的事情時，通常會關注在所謂的「不執著」這三個字，所以哪怕是講《金剛經》裡面的「應無所住而生其心」，或者《心經》的「色即是空、空即是色」這一些道理，往往他們也都會直接傾向於用「不執著」這三個字去理解所有的經文。但是剛才我們在正見的部分已經跟大家說明了，就是《金剛經》、《心經》等這一些大乘的經典，實際上這些經典都是所有的菩薩們修習時所需要的經典，它們都是屬於佛菩提道的範圍；而對於佛菩提道的正確理解，也就是對於《金剛經》跟《心經》這些經文能正確的理解，這必須要有明心的基礎，才能夠對這些經典的義理有正確的掌握。而在還沒有明心之前，其實我們應該是要請大家回到最基本的解脫的道理，這個就是我們在正見裡跟大家說的，要先建立正確的解脫知見；也就是要正確的掌握什麼是我見，才能夠在作這些思惟時，不會因為「不執著」這三個字就走偏了。所以這個部分（在思惟的部分）跟大家舉的例子，請大家要特別記住。

我們再一次的叮嚀大家：如果還沒有明心——還沒有找到我們自己的清淨本心——的話，請大家在面對佛法的時候，儘量先回到解脫的正理。你可以想想看，比丘們當年在聽聞佛陀的開示之後，是如何繼續修習？是如何去成就解脫的

呢？比丘們在聞 佛開示之後，是不是像我們剛才所舉的例子一樣，去思惟說對於名利、權勢、恩怨都放下、不執著，就達到解脫了呢？所以，這個部分是一個很關鍵的地方，請大家要好好想想看。其次我們要再叮嚀大家的就是：解脫的關鍵是三縛結，而三縛結裡面最重要的是我見；然而我見，通常我們所看到的（現在常看到的）所謂「不執著」的講法，往往都沒有正確的掌握到我見。所以請大家先別用「不執著」三個字來概括一切的佛法修行，不如老老實實的閱讀《阿含經》，或者閱讀 平實導師所寫的《阿含正義》，去掌握解脫的義理。這個就是我們在正思惟的部分所應該掌握的精神。

今天就先跟大家說到這裡。

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2566-a13_012

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。今天要跟大家介紹有關**供佛功德的故事**，這是《賢愚經》卷1的記載。

佛在舍衛國祇樹給孤獨園時，有一位大富長者他的夫人生了一個男孩，面貌非常端正，出生沒幾天就能開口講話，問他的父母說：「世尊還住世嗎？」他的父母回答說：「世尊仍然住世。」男孩又問：「尊者舍利弗、阿難等都還在嗎？」父母回答說：「都在。」父母看見兒子出生沒多久就能開口講話，認為這孩子不是普通的一般人，覺得奇怪，怎麼會這樣呢？就去請問 佛陀。佛說：「這孩子是有福德的人，你們大可不必懷疑。」父母聽了心裡很歡喜。

回到家裡，兒子啓稟父母說：「但願兩位尊親大人為我

¹ 《賢愚經》卷1，《大正藏》冊4，頁354，上22-中24。

禮請佛陀以及眾比丘僧。」父母回答說：「要禮請佛陀與眾僧必須先準備各種供具，不是匆匆忙忙就可以辦好的。」兒子說：「只要把廳堂房舍灑掃乾淨，把桌椅座席排放整齊，再施設三個高座，那麼百味飲食自然就會有了。另外，我前世的母親現在還在人間，就住在波羅奈國，懇請兩位尊親幫我把她請來。」父母隨順兒子的意思，就派人去把兒子的前世母親請來。

原來這孩子施設三個高座的用意是：第一、爲了佛陀，第二、爲了前世的母親，第三、爲了這一世的母親。當佛陀與眾僧進入房舍次第坐定之後，美味佳餚自然就現前了，非常的豐富。佛陀受供之後，就爲他們演說佛法；孩子的父親和兩位母親、全家大小聞佛說法都法喜充滿，也都證得了初果須陀洹。這孩子長大後就辭別了父母，跟隨著佛陀出家精勤修行，終於證得了阿羅漢果。

阿難尊者請示佛說：「這位比丘過去世作了什麼樣的功德，今生能夠出生在豪貴家裡，出生沒多久就能講話，又能隨佛出家學道證果，獲得神通自在？」佛告訴阿難尊者說：「這位比丘過去世是波羅奈人，本來是富有人家的兒子。父親過世後，由於不懂得經營家業，導致家道中落，漸漸地成爲貧窮人；雖然他也值遇佛陀出世的年代，卻沒有資財來供養親近佛陀。他只要一想到這件事，心裡就悶悶不樂，於是他捨棄了豪姓身分，賣身到豪富人家去作長工；當他做滿一年時，就跟主人索取一千兩黃金。主人問說：『你是不是要娶老婆呀？』他回答說：『不是的。』主

人又問：『那你要這麼多錢，是要拿來做什麼呢？』他回答說：『我想用來齋請佛陀以及聖僧。』主人就說：『如果你要恭請佛來供養，我樂於提供所有經費，我們一起來營辦這件事，就在我家舉行這場盛會吧。』聽到主人這麼說，這位貧窮人很高興地答應了。於是就開始著手料理佳餚美饌，供養佛陀以及僧眾。由於這個因緣，那位貧窮人命終之後就感應生到大富長者家裡；又知道要恭請佛來供養，因此可以聞法證道。」佛告訴阿難尊者說：「以前那位貧窮人就是現在的長者子比丘。」佛說完了這段因緣，所有參與法會的大眾都非常歡喜地頂禮 佛陀，感戴佛恩而依教奉行。

從以上《賢愚經》卷 1 所說的故事中，我們知道供養三寶的功德不可思議。古德說：【十方薄伽梵，圓滿修多羅，大乘菩薩僧，功德難思議。】² 十方薄伽梵——就是佛。為什麼佛稱為寶而叫作佛寶呢？我們就從 馬鳴菩薩開示的偈子來探討，馬鳴菩薩說：【普作大饒益，智無限自在，救護世間尊。】³ 意思是說：佛圓滿具足一切世出世間法，可以普遍地大作饒益有情的功德業。佛的智慧無限而且是自在的，佛圓滿具足佛菩提智，也就是四智圓明，包括大圓鏡智、妙觀察智、平等性智以及成所作智。佛是大醫王，一般醫生只能醫世間病，佛能醫的卻不只是世間病，還能醫治眾生生死輪迴病，這樣才是能救護世間的世尊。由於這種能夠普作大饒益，智慧無限自在，救護世間的功德，也就是福德圓滿、智慧

² 《廬山蓮宗寶鑑》卷 10，《大正藏》冊 47，頁 354，中 4-5。

³ 《大乘起信論》卷 1，《大正藏》冊 32，頁 584，上 23-24。

圓滿而且威德無比，所以稱爲世尊——三界世間的至尊。

圓滿修多羅——修多羅就是佛法。請問爲什麼要修學佛法？修學佛法的目的是什麼呢？也許有人說：修學佛法就是要修證解脫道，解脫道的法就是成佛之法。其實不然，解脫道只是佛法中的副產品，真正的佛法是法界實相的法，這才是真佛法、真解脫。二乘解脫道的法只是法界實相法裡面很小的局部而已；大乘佛菩提的法才是真正的法寶，才是圓滿的修多羅，才是摩訶般若波羅蜜。

接著說**大乘菩薩僧**。什麼是僧？僧的定義是什麼呢？這是很嚴肅的問題。自古禪門的宗風是：「入門須辨主，當面分緇素。」證悟了才是黑衣，還沒有開悟或悟錯了，都是白衣。所以在乘法中，不論出家身或在家身，只要已經斷了三縛結——我見、疑見、戒禁取見斷了，並且證悟明心，就有資格稱爲勝義菩薩僧；如果是出家既沒有斷三縛結也沒有證悟明心，就稱爲凡夫菩薩僧；如果在家受了菩薩戒、發了菩薩心，但是還沒有斷三縛結也沒有證悟明心，就稱爲凡夫菩薩，但不能稱爲僧。而在二乘法中，只要斷了三縛結，證得初沙門果，不論是出家身或在家身，都是二乘法中的勝義僧，稱爲勝義聲聞僧；如果是出家還沒有斷三縛結，還沒有證得初沙門果，就稱爲凡夫聲聞僧。

譬如《雜阿含經》卷 12 中說：有一個在家人叫作阿支羅迦葉，早上聽聞 佛說法之後，成爲阿羅漢，就向 佛告辭又回去牧牛；但是在牧牛時，爲了要保護一隻小牛，結果被一隻公牛撞死。早上才成爲阿羅漢，下午就被牛撞死了。佛還

吩咐舍利弗等尊者要去供養那牧牛的阿羅漢；出家的阿羅漢奉佛之命，要去向在家相的阿羅漢作供養茶毘，這表示什麼呢？表示那位牧牛的在家人已經證得沙門果，已經是聲聞法裡面的勝義僧。二乘法裡面有二乘法的勝義僧，大乘法裡面也有大乘法的勝義僧，都是從果證上來認定的。既然我們是要學佛，就要歸依大乘賢聖僧，不歸依二乘聖僧；假使遇到了二乘聖僧，只作供養，不作歸依想。因為二乘聖人不知不證法界實相，如果歸依二乘聖僧，所學到的法就會是二乘的羅漢法、解脫道為主，而不牽涉大乘佛菩提，那就永遠無法成佛。所以，學佛人要歸依的是大乘法的賢聖，不論他是出家或在家；大乘法中證道的全部賢聖、諸尊菩薩摩訶薩才是我們要歸依的僧寶。所以古德說：「十方薄伽梵，圓滿修多羅，大乘菩薩僧，功德難思議。」

佛是三界至尊，是世間最上良福田，不但是功德田，也是報恩田。供佛的福德無量無邊，是累積福德資糧最快速的方法。也許有人說：兩千五百多年前的釋迦佛已經示現入涅槃了，我們要去哪裡供佛呢？《優婆塞戒經》卷3 佛開示說：【如來即是一切法藏，是故智者應當至心勤心供養生身、滅身、形像、塔廟。……若能如是至心供養佛、法、僧者，若我現在及涅槃後，等無差別。】⁴ 意思是說：只有如來可以教導我們法界實相的究竟了義正法，所以說如來就是一切法藏，一切法都含藏在如來心中，如來能說一切法。所以有智慧的人應當以至誠心，精勤地供養應身佛、供養佛舍利、

⁴ 《優婆塞戒經》卷3，《大正藏》冊24，頁1051，下13-26。

供養佛的形像以及佛的塔廟。

接著 佛又開示說：「如果能夠這樣以至誠心來供養佛、法、僧三寶，如果能夠在佛住世時來供養，或者在佛示現入涅槃後供養佛像，未來世中所獲得的福德是相等而沒有差別的。」所以我們要常常供佛，供奉佛像也是功德無量。

在這裡就跟大家介紹供佛的一些細節，譬如不能以聖所遮物來供佛。什麼是聖所遮物呢？是說佛菩薩所遮止的物品，不能用來供養三寶。譬如眾生肉以及五辛；五辛就是蔥、蒜、韭、薤、興渠，包括青蔥、珠蔥、大蒜、韭菜、蔞薺、洋蔥等等。蔞薺又叫作蔞頭，或稱為小蒜。這些雖然是植物性的食物，但是吃過之後，全身散發出來的味道，會使得身邊的人受不了。《楞嚴經》卷 8 佛開示說：想要求證佛菩提或修證禪定，就不能吃五辛。這五辛如果熟食會使人增長淫欲，如果生吃會使人增長瞋恚；吃五辛會使得善神遠離，餓鬼接近，福德就會漸漸地削減。修學佛法必須要有許多的助緣來幫助，護法善神也是助緣之一，如果吃五辛就會使得護法善神遠離，所以要避免吃五辛。

另外，不能用殘食（殘食就是剩下的食物），也不能用不清淨的物品來供佛。甚至像榴槤以及辛香類的蔬菜，譬如蘿蔔、茴香、芹菜等，有強烈的氣味或嗆鼻的味道者，也不適合用來供佛。因為諸佛是究竟清淨，所以有辛香味道或嗆鼻味道的食物不適合供佛。供過佛的物品不能重複供佛，但可以拿來供祖先，或供天神、供阿羅漢都可以。煮好的食物才能上供，譬如稻米、麵條等還沒煮過就不能上供。水果如果沾有

泥土，就要把它清洗乾淨。當供品準備好了，記得要親手供佛，可千萬不要使喚別人上供，因為這裡面有布施因果，也就是未來世實現果報時，那份福報將會交給別人來控制，自己就不能隨意使用了。

也許有人說：「景氣不好，我沒有多餘的錢可以去買上好飲食來供佛。」那也沒關係！因為，可以用一朵花乃至無量花，也可以用一香乃至無量香來供佛，也可以用一首偈乃至無量偈來讚歎佛。譬如〈彌陀讚〉：

阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫；
白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海；
光中化佛無數億，化菩薩眾亦無邊；
四十八願度眾生，九品咸令登彼岸。⁵

又譬如《佛本行集經》卷4讚歎說：

天上天下無如佛，十方世界亦無比；
世間所有我盡見，一切無有如佛者。⁶

又譬如《勝鬘經》卷1，勝鬘夫人讚歎說：

如來妙色身，世間無與等；
無比不思議，是故今敬禮。
如來色無盡，智慧亦復然；

⁵ 《三時繫念佛事》卷1，《卍新續藏》冊74，頁57，下2-頁58，上2。

⁶ 《佛本行集經》卷4，《大正藏》冊3，頁670，上7-8。

一切法常住，是故我歸依。⁷

用清淨心、至誠心來讚歎佛的真實功德，就是很好的供養；或者在佛的塔廟、佛的形像前禮拜，右繞一匝、三匝，乃至無量匝，也都是供養。爲什麼拜佛、繞佛也是供養呢？因爲當您禮敬諸佛時，會讓眾生對諸佛生起崇敬心與信心，眾生看了會說：「這尊佛像肯定有什麼功德，才值得他這樣地頭頂禮拜！」就會好奇去探究，也許就因爲這樣而進入了佛門。

供佛的方法很多，如果能夠宣揚佛地的功德，讓眾生對諸佛產生欽仰，這也是供佛。想要學佛，有佛的攝受很重要！因爲三地未滿心之前，都有隔陰之迷〔編案：必須是三地滿心以上發起意生身的菩薩才沒有隔陰之迷〕，除非有宿命通，否則今生就會忘了前生姓什麼、名什麼。我們把佛經翻開來，有好多現成的例子說：七地、八地、九地，乃至十地的大菩薩，都說需要佛來攝受；連大菩薩都需要佛來攝受，更何況我們博地凡夫！《勝鬘經》卷1勝鬘夫人發願說：【此世及後生，願佛常攝受。】⁸ 即使修到十地，還是需要諸佛的加持。

所以，一切學佛人必須常常恭敬供養、禮拜、讚歎諸佛世尊，才能迅速成就道業。

時間的關係，今天就講到這裡，謝謝您的收看。

阿彌陀佛！

⁷ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》卷1，《大正藏》冊12，頁217，上24-27。

⁸ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》卷1，《大正藏》冊12，頁217，中6。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位統戰對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正園**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

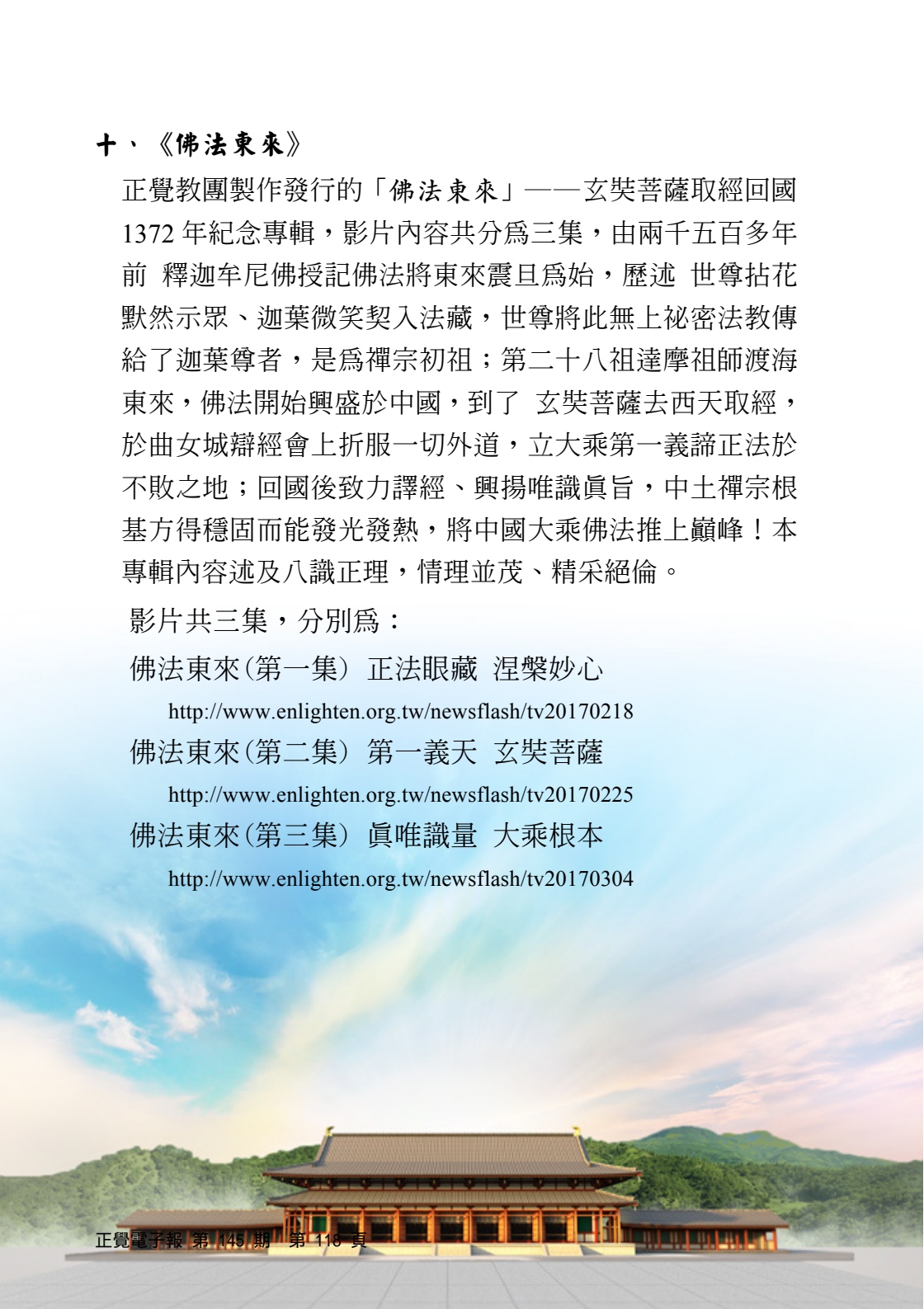
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，邀請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。]

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會各地講堂 2020 年 4 月暫緩開設禪淨新班，上期（2019 年 10 月）開設之禪淨班，旁聽期限延長至今年 6 月底，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

台北講堂：台北市承德路三段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21；B1樓22、23；B2樓24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，單週六晚上17:50～20:50、雙週六晚上17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於2019/10/19（週六）、2019/10/24（週四）開課，時間為：每週六下午14:00～16:00和每週四晚上19:00～21:00，旁聽期限延長至6月底，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～

11:30，雙週六晚上17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於2019/10/24(週四)開課，時間為：每週四晚上19:00～21:00，旁聽期限延長至6月底，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開

課，時間爲：每週四晚上 19:00~21:00，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，週六晚上 17:30~20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/23(週三)開課，時間爲：每週三晚上 19:00~21:00，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 13:30~19:30、雙週六下午 16:30~19:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00~21:00，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

香港講堂已於 2021 年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26(週六)開課，時間爲：雙週六下午 14:30~17:30，旁聽期限延長至 6 月底，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。2020 年新班將於 5/9 開課，上課時間為：每週六下午 15:30~18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為

何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不

可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、停課公告【2020-02-29 更新】：因應「2019 新冠肺炎」疫情，考量整體公共衛生安全，基於維護全體學員大眾之健康，爰公告本會各地講堂繼續停止共修至 4 月 6 日止，預定 4 月 7 日起恢復共修上課。停止共修期間，包括講經、上課、法會(含大悲懺、布薩及傳授菩薩戒)、禪修等活動均暫停。原定四月禪三活動調整為二梯次，順延至五月舉辦，預定第一梯次 5/1-4，第二梯次 5/15-18。若有異動，將另行公告。

八、2020 年上半年禪三第一梯次預定於 5/1 (週五)～5/4 (週一) 舉行，第二梯次於 5/15 (週五)～5/18 (週一)。

九、2020 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/25、1/26、1/27。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版

社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有

誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲

得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出

版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不

同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元，本書的內容：

係由林慈慧等人著。禪門的明心開悟即是實證第八識如來藏，菩薩親證此心已，即能時時現前觀見如來藏真實與如如之法性，如實轉依真如而不退轉即入大乘法中的真見道位。禪門重關—**眼見佛性**—亦屬真見道；眼見佛性者不僅能於其他有情身上親見自己與對方之佛性，亦能於山河大地上親眼看見自己之佛性，並且眼見佛性者必是一根若見六根俱見。佛性乃第八識如來藏之作用，與如來藏非一非異，唯證乃知；始從十住菩薩的如幻觀乃至諸佛的眼見佛性，地地的見性功德轉轉勝妙，一切下地菩薩所不能知也。然此末法時世多有諸方假名大師及附佛外道，既不知不解我見的內涵，

更無知於明心與見性之不同，遑論能知佛地不可思議諸多功德，卻只為一世之名聞利養而妄稱證聖甚至成佛，如是不知不信因果而成就地獄業種，乃至誤導眾多隨學者誤犯謗法及大妄語等重大惡業，誠可哀憫。今有本會林慈慧老師已得眼見佛性，人天慶讚，本書收錄其見性報告，及其餘多篇證悟明心者之精彩報告，以供養志求諸佛無上妙道之菩薩戒子，亦為救護彼等造作大妄語等惡業者，盼其幡然悔悟，能於捨壽前公開懺悔滅罪，來世方可庶保人身續行菩薩道。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心

所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部

派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教

的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所

未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

二十九、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真

實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第四輯已於 2020/1/31 出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫

乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/02/20

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

29. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

30. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

31. **勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

32. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

33. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

34. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

35. **達賴真面目—玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

36. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

37. **假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

38. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

39. **空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教。**

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

40. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
41. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
44. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
45. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
46. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
47. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
48. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
49. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
50. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
51. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
52. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
53. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
54. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
55. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
56. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

57. **山法**—西藏關於他空與佛藏之根本論
 篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
 張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元
58. **假鋒虛焰金剛乘**—揭示顯密正理，兼破索達吉师徒《般若鋒兮金剛焰》
 釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
59. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
 約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
60. **救護佛子向正道**—對印順法師中心思想之綜合判攝
 游宗明老師著 售價未定
61. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
62. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定
63. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
64. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 售價未定
65. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
 孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
66. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
 ○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
67. **佛藏經講記** 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共 21 輯，
 每二個月出版一輯，每輯 300 元。
68. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
 平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
69. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
70. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
71. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
72. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
 將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
73. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
74. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
75. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
 ○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定

- 76.《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 77.正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 78.正覺總持咒—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
- 79.三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
- 80.道品—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 81.大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
- 82.三德—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 83.真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定
出版日期未定
- 84.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定
- 85.四緣—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
- 86.空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
- 87.十法義—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
- 88.外道見—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
(郵編：361004)
 - 電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
 - E-mail：JKB118@188.COM
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020年2月19日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

