

正覺

電子報

第140期



2018.03.12

如來亦復如是，則為一切世間之父。於諸怖畏、衰惱、憂患、無明闇蔽，永盡無餘；而悉成就無量知見、力、無所畏，有大神力及智慧力，具足方便、智慧波羅蜜，大慈大悲常無懈倦，恆求善事利益一切而生三界朽故火宅，為度眾生生老病死憂悲苦惱、愚癡闇蔽三毒之火，教化令得阿耨多羅三藐三菩提。

《妙法蓮華經》

The Tathāgata is also like this, for he is a father to the whole world. He has long ago completely gotten rid of all fear, distress, anxiety, ignorance, and blindness; has attained immeasurable insight, powers, and freedom from fear; and has gained great supernatural powers and wisdom. He has fully attained the perfections of skillful means and wisdom. His great mercy and compassion never stop. He always strives for benevolence and the enrichment of sentient beings. He was born into this threefold world, an old decaying burning house, in order to save sentient beings from the fires of birth, old age, disease, death, anxiety, sorrow, suffering, agony, folly, blindness, and the three poisons, and to teach and transform them, enabling them to reach supreme and perfect enlightenment.

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage is based upon Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic*, (Boston: Wisdom Publications, 2008), 115.

總而言之，欲界是三毒具足，色界有二毒，無色界有一毒，所以三界無非就是貪瞋癡。眾生有這一些痛苦，有三毒之火，如來就是為了度化眾生離開這一些痛苦、滅掉三毒之火，才要這麼辛苦來受生於人間。來到人間之後就是教化眾生來證得無上正等正覺，……。

《法華經講義》第四輯，頁 295

In short, the desire-realm is plagued by all three poisons, the form-realm by two poisons, and the formless-realm by one poison. In other words, the three realms are nothing but greed, aversion, and delusion. Seeing that all sentient beings are suffering from the fires of the three poisons, the Tathāgata has made the great sacrifice to be born in the human world in order to teach them how to stay away from the miseries and extinguish the fires of the three poisons. After he was born in the human world, he began to teach sentient beings the way to attain the fruition of the unsurpassed, complete and perfect enlightenment.

A Discourse on the Lotus Sutra, vol. 4, p. 295

目錄

正覺電子報第 140 期

導師法語	平實導師	1
般若中觀(四十二)	游正光老師	2
正覺總持咒略釋(自序)	張正園老師	23
救護佛子向正道(七十六)	游宗明老師	32
為報師恩，當求正法(十六)	慶吉祥居士	53
正覺教團弘法視頻文字稿		
四聖諦之苦聖諦(四)與苦集聖諦	余正文老師	71
恆伽達——心欣慕賢聖	郭正益老師	80
賣身供養三寶的果報	郭正益老師	90
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		98
公開聲明		105
法義辨正聲明		109
中國佛教復興訪談報導		114
佈告欄		118
正智出版社發售書籍目錄		141
正覺贈書目錄		150

導 師 法 語

- ◎ 古今真正佛法本質是沒有演變過的，也是永遠都不會有所演變的，因此不該說佛法有所演變；所有曾經演變的事相，全都是凡夫弘法者的修正或偏離的事相，與歷代實證者弘揚的佛法全然無關。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009年元月初版首刷，頁 174。





般若中觀

游正光老師

(連載四十二)

所謂「現識」，是說意根末那識為一切境界相現起的動力，也就是說，末那是促使第八識顯現六塵境界相的識。譬如在睡著無夢時，意識已不現行，意根仍然不斷地接觸法塵、緣於法塵的變動；如果法塵有重大變動，譬如在地震發生的前一刹那平靜，後一刹那不平靜，境界相起了很大變化，意根警覺到法塵有重大的變動，所以喚醒意識來作分別，經意識分別後知道是地震的緣故，使得房子上下、前後或左右搖動，因而驚醒過來而去作種種因應。又譬如因為天熱中暑而昏厥過去無意識了，但末那識仍然不斷地在接觸法塵相分，若是色身已經恢復得差不多了，末那的作意就能促使阿賴耶識流注現行意識種子而甦醒過來；末那識的見分恆時在了別法塵相分，而在色身恢復功能前，意根促使阿賴耶識現行的意識無法正常運作，意根只能選擇放棄而使阿賴耶識停止流注意識種子，於是繼續處在昏迷狀態中。同樣的，在無想定、滅盡定中，末那識也仍然不斷地在接觸法塵相分、了別法塵相分是否符合所預設出定的境界相，當出定的條件現前時，祂的作意就促使第八識流注意識種子而起現行，因而出了無

想定、滅盡定。由於意根末那識是能夠促使第八識現起一切境界相的動力，所以又名**現識**。

所謂「智識」，是指意根及意識同時現起時，意根對於六塵染淨差別的了別性就極為伶俐，所以稱為智識，況且意識必須依於意根之作意而有。也就是說，意根只要有意識同在，透過意識的分別與領受，意根就變得很伶俐，乃至於意識分別完成的當下，就能依據熏習所成就的慣性作主而直接反應出來，而不需要再透過意識的思惟分析。譬如很多小嬰兒會玩屎尿，且玩得很高興，因為他此世還沒有熏習「髒」的觀念，等到他被教導「髒髒」、「臭臭」、「不可以玩」，甚至施予處罰之後，意根厭離屎尿等不淨物的慣性成就了，當他下次見到屎尿的當下，意根馬上就知道這要遠離不可以摸，就不需要再透過意識去分析，意根當下就能依慣性直接作出反應。又譬如，當聽聞過「密宗喇嘛教是六識論的邪淫外道不是佛教」的正知見後，意識能如理思惟而如實信受，爾後當有人提到密教的說法，意根馬上會決定那是錯的而不會被誑惑，不必再藉意識的思索分析就能作出正確的決斷而遠離邪法。像這樣透過意識對六塵的分別與領受，乃至經過思惟分析而心得決定，而使意根的作意熏習成就，意根就會對意識所分別之染淨諸法直接反應出來，這就是意根在意識俱行時所具有的直覺的智慧，故意根又名之為**智識**。

所謂「相續識」，是指意根末那識從無始劫以來就依於第八識如來藏而運轉相續不斷，於未來世亦復如是相續不斷，唯除二乘人入無餘涅槃時，意根才會斷滅而不再相續。在有

情的八個識當中，除了第八識如來藏常住不滅外，僅有意根能伴隨如來藏而相續不斷，所以才說意根可以帶領著第八識一起去投胎。而意識等前六識於睡著無夢、悶絕、正死位、無想定、滅盡定情況下，都會斷滅不現行，而且識陰六識僅能存在一世而已，無法去至未來世，因此說意根名為**相續識**。就是因為意根無始來相續不斷又處處作主，所以很多煩惱習氣的現行都是於境界相現前的當下，意根就已經依據習性作主而直接反應出來，其反應之快速常常會讓人措手不及。譬如多數人要發脾氣時，意識也知道不應該發脾氣，所以大多會理性地想控制自己的脾氣不要發起，可是卻經常在某些情境下，意根經過意識對境界相的分別以後，就依照今世及過去無量世熏染所成的習性，而直接作主就發起脾氣來；這就是意根透過意識的分別後，仍然依照往昔的習性所表現出的非理性行爲。當脾氣發過後，意識才察覺怎麼又發脾氣了，然後思惟檢討：爲什麼會有無法控制脾氣這樣的情形發生呢？檢討之後，具有佛法正知見的學人就會確信：在意識背後確實還有一個作主的心存在，那就是意根末那識，因為意根的習性使得意識雖然理性的知道不應該發脾氣，卻仍然非理性地發起脾氣來，這就證明了意識不是能作主的「自己」。又譬如拿著東西在手上把玩，不小心掉了下來，意識在這一剎那間已經知道東西掉下來了，下一剎那意識還來不及思惟反應，意根就已根據以往的慣性而直接迅速地作出反應，而將掉下的東西迅速地抓住。從這些現象就可以顯示出有一個與意識不同的心法存在，只是很少人具有佛法的正確知見，所以不能觀察或注意到而已。

這第一個法是**意識**，而且顯然地今世的意識是一個全新的意識，不是過去世的意識來到今世。如果是過去世的意識來到今世，則人出生時即當知前世諸事，譬如語言、文字及日常生活等事務，至少也該知道被別人叫了一輩子的姓名為何！然而現見事實並非如此，而幾乎所有人對自己的過去世都全無所知，乃至爬、坐、走等等生活瑣事都得重新學習才會。由此可以證明：過去世的意識無法來到今世，今世的意識是一個全新的意識，所以會有胎昧的現象存在；同樣的道理，今世的意識也無法去到未來世，所以下一世也同樣會有胎昧的現象。第二個法就是貫通三世的**意根末那識**，祂與往昔所熏染之習性的現行有關，科學家稱這些能力為**本能**¹。同理可知，今世的末那等七識心所熏習成就的習性，也會被如來藏執藏而帶到未來世去，導致未來世遇到類似情形時，自然而然就會有相應的行為出現。由此可以證明：過去世的末那識，其實就是今世的末那識；今世的末那識，也是未來世的末那識，所以去來今三世的末那識是同一個心，只是這

¹「本能是指一個生物體趨向於某一特定行為的**內在傾向**。其固定的行為模式非學習得來，也不是繼承而來……例如繁殖行為。海龜會自己朝海的方向前進。蜜蜂通過舞蹈來交流信息。其他的例子還有：動物之間的戰鬥、求偶行為、逃生、築巢。」參見百科通俗版網址：<http://m.zwbk.org/lemma/226411>，擷取日期：2016/5/20。

因為科學家不知道佛法中「如來藏執藏七識心熏習所成一切諸法種子」的道理，才會說「本能是自然、非學習得來，也不是繼承而來」；事實上，所謂的本能就是在特定的因緣條件下，七識心相應的某些種子生起現行及運作而呈現出來的現象。

三世的末那隨應當時所遇諸緣的不同，就導致所現行清淨及染汙的習氣或多或少有所差異而已。

譬如有人過去世已得明心見性為真實義菩薩，於年老捨壽後，因為還沒有四禪八定、四無量心、五神通……等諸法之實證，故尚未發起意生身，所以今世入胎後仍有隔陰之迷；對於過去世的種種修證雖不復記憶，然而今世有因緣得以追隨真善知識修學正法時，就會再次明心見性，乃至被邪師誤導而仍然能夠自參自悟，因為只要如實修行，便能漸漸地喚起過去世所修所證諸法種子的流注現行。菩薩就是依於往昔修證的基礎才使得今世的修行更勝妙於過去世，這都是因為意根能任運持取過去所修的善淨業令不失壞，所以一切的修行絕對功不唐捐。

又，說意根任運執取過去所造業行的記錄，譬如有人曾經遭遇過重大且刻骨銘心的經歷，它不僅是深埋在個人記憶裡，並且有些人於事件發生以後的很長一段時間裡，這個重大而刻骨銘心的記憶仍然會不斷地被重複喚起。這樣的事件時有所聞，而在醫學上被稱為**創傷後壓力症候群**²的病症則是屬於較為嚴重的案例。這裡有兩個例子，是筆者在報紙上

²「不論是親身經歷或目睹極大創傷，特別是威脅到生命或極重大傷害時，會產生極度害怕、恐懼或無助感受，如果持續有此情緒反應超過一個月者，稱為『創傷後壓力症候群（Posttraumatic Stress disorder；PTSD）』。」參見馬偕醫院危機處理與創傷症候群的關懷網址：

<http://www.mmh.org.tw/MackayInfo2/article/B303/457.htm>，擷取日期：2016/5/20。

所看到的真實案例，正好可以借來為大家說明。第一個案例是：在台灣發生 921 大地震後，政府派遣年輕士兵幫忙救災；這些年輕的救災士兵從來沒有經歷過這樣可怕的災難，譬如面對屍體支離破碎、面對眾多死屍及惡臭等災難景象，這對他們而言乃是重大而刻骨銘心的痛苦經驗，因而很多人產生有食慾不振、噁心、作惡夢、失眠等等症狀的出現。雖然這些年輕士兵知道這樣的經歷很痛苦，意識也不想再去記憶、再去執取，也都很想捨掉它，可是卻都捨不掉。為什麼？因為這些記憶都是由意根所執取，而這些重大且刻骨銘心的痛苦記憶都收存在阿賴耶識裡，未來意根又會去接觸執取這些過去所經歷的記憶種子，於是阿賴耶識配合意根作意流注現行這些境界相，而讓這些年輕士兵一而再、再而三地經歷這些痛苦回憶，久久不能釋懷。輕者，產生食慾不振、噁心等等症狀；嚴重者，還要接受心理諮商治療、藥物治療等等，才能漸漸將之淡忘。這就告訴大眾：意根有普遍執取一切諸法的體性，因此雖然意識不想重蹈痛苦經歷的印象，可是由於意根執取的體性，使得所造業行的記憶一再地現行重演，而讓自己不斷地受苦。第二個案例是：某位棒球選手，於一場重要的比賽中，因為自己要命的失誤，使得球隊被打敗了。雖然這位球員很努力想把這件不愉快的事忘掉，可是都無法釋懷，於某一天晚上又被惡夢驚醒，他很自責地敘述說：「午夜還是被噩夢驚醒，腦子裡浮現的全是 9 局上的場景，回過神來，才發現自己是躺在床上，比賽早已經結束了。」這個案例也如同第一個案例一樣，雖然意識很想將痛苦的經歷忘記，可是意根還是會執取，還是不斷地使這個痛苦的記

憶現行，讓自己一而再、再而三體驗，而不斷地受痛苦，一直要到意根能夠不再去執取這些痛苦經歷，它才不會一再數數出現。

此外，筆者再用兩個自己親身體驗的例子，來說明意根的體性。第一個例子，筆者年輕時讀研究所，有一天在學校的佛學社團讀經典時，有一位筆者從來沒有見過的女眾走入社團，當筆者抬頭看見她時，心中莫名其妙地興起了一個念頭：「我討厭妳！」筆者當時也不知道為什麼會這樣，後來深入修學佛法並得真善知識的教導才知道：這就是因為在過去世，筆者曾與這位女眾結下過惡緣，而這些惡緣的種子都含藏在阿賴耶識裡，今世有因緣相遇時，意根遂執取往昔的惡緣種子而令現行，使得筆者今世毫無緣故就討厭對方。雖然筆者與這位女眾，於今世都已換了一個全新的五陰身，與往世的五陰身完全不同，而且筆者今世的意識也不知道自己與這位女眾往昔的因緣，可是意根卻透過眼識及意識在一見面時，直接就相應阿賴耶識裡過去世所結的惡緣種子，而作主促使阿賴耶識將這些種子現行，因而使得筆者在與她初次見面時，沒來由地就對她產生厭惡的感覺。像這樣的經驗，其實有許多人都曾經碰過，不一定是學佛人才會碰到。這樣的事情，在報紙、電視等媒體上也經常可以看到類似的報導，譬如有人對於自己從來沒有見過的人，於一見面時就產生好感，或者是產生不好的厭惡感；又或者二人初見面就「一見鍾情」而迸出愛的火花；或者有人初次見面卻如同見到仇人一樣，毫無理由地砍殺對方等等；這些都是因為自己的意根未那識，於此世初次看見對方時，就直接相應阿賴耶識往昔

所含藏善緣或惡緣的種子，而促使阿賴耶識將種子現行所產生的結果。

第二個例子，是筆者與喇嘛教無緣的真實例子。筆者在讀研究所的時候，佛學社團有一位佛友曾經帶筆者到一位喇嘛教女上師修行的地方，當這位女上師與筆者見面後，就說筆者是準提佛母座下的四位弟子之一；筆者回家後曾思惟此問題，認為那是言過其實的說法，所以沒有再繼續往來，這是筆者第一次與喇嘛教無緣的接觸。後來又曾與一些佛友去到新店五峰山某一喇嘛教道場，就在這個道場隱密的地方，看見許多男女交合的「雙身佛」像，接著在法會開始後，當喇嘛教上師唸起咒語時，讓筆者感到非常不舒服，心臟好像被人捏著一樣，非常的難受，於是趕快念起 彌陀聖號；念了一會兒，就感覺舒服多了，那時心中興起一念：「與喇嘛教無緣！」從此再也沒有接觸喇嘛教。後來筆者於 平實導師的教導下有所實證，再讀過 平實導師著作的《狂密與真密》後，思惟自己過去接觸喇嘛教時的親身經歷，確實證明自己真的是與它無緣，因為喇嘛教的本質是邪淫外道法，根本不是佛法，而過去世自己所學的就是 世尊教授的正法，這些與正法相應的種子都含藏在阿賴耶識裡，於今世接觸到喇嘛教邪法時，正法種子流注出來，怎麼可能會與邪淫的喇嘛教相應呢？這都是自己過去世對喇嘛教邪淫法打從心裡不接受，自然不會與之相應，乃至排斥它。縱使有隔陰之迷，今世的意識是一個全新的意識，不記得過去世的意識所熏習之正知見，然而於今世遇到邪淫外道法時，意根透過意識接觸到邪法的那一剎那，就已經以過去世熏習正法所形成的慣性而直接作出

反應，也就是因為意根直接相應含藏於阿賴耶識中往世排斥喇嘛教邪法的種子，促使這些種子現行，因而興起與它無緣的念頭。如果不是意根具有執取阿賴耶識所含藏業種的能力，說不定筆者早已經淪為那位女上師的勇父³，也就不可能在這裡為利益眾生而寫正法書籍來弘揚正法、來評論邪淫的喇嘛教了。

從上面的種種分析可知：第七識，在四阿含諸經中稱之為**意根**，也稱為**意**，在大乘法中又名為**末那識**，祂恆時處處作主，恆審思量，具有深細我見、我慢等煩惱。第七識除了上面所說三種名稱外，在《大乘起信論》中還提到祂有五種不同的名稱，簡略來說包括：**業識**，就是說祂是下決定造作善、惡、無記等業的識，也是促使業報現行的識；**轉識**，乃是指祂是依於第八識如來藏剎那剎那不斷運轉的識，從無始劫以來沒有停止過，未來也是一樣會不停地運轉，除非入無餘涅槃，而且祂是能夠運轉真心如來藏的識；**現識**，因為祂是促使第八識映現一切境界相的識；**智識**，乃是說意根只要透過意識的分別與領受，就能藉由意識之記憶而直接了別諸法的染淨，並依照熏習所成之慣性直接運作；**相續識**，乃是說祂無始來恆不間斷，能任運持取過去善惡等業行種子而不失壞，而且祂能令第八識如來藏不斷現行蘊處界諸法故。這個第七識，無始來都將阿賴耶識的功能據為自己所有，將意

³ 勇父，乃是邪淫外道喇嘛教所施設的名相，意思就是與女上師合修男女雙身邪淫法的男眾。因為男性在兩性和合當中居於主導的地位，而且必須要非常勇猛才能讓女上師成就「第四喜」的緣故，故名為勇父。

識的功能也當作是自己的；眾生因此執著五蘊為真實我，不能了知法界的實相，不知蘊處界虛妄而造作種種後有的業行，這就是眾生不斷輪迴三界生死最主要的原因。

這個第七識，乃是一切有情處處作主的心，祂無始劫以來就恆與阿賴耶識同在一起，從來沒有消失過。這個第七識相應的見、愛、癡、慢等四根本煩惱的現行，乃是二乘無學所斷盡的我執煩惱，這個識亦是二乘無學入無餘涅槃時所滅盡的。當菩薩親證阿賴耶識後，意識、意根如實了知且確實接受自己不是真實我，阿賴耶識才是成就眾生輪迴生死的主體識，開始轉依阿賴耶識清淨無為的體性，使得第七識意根有了一分清淨，因而發起一分的下品平等性智。深入證解這個第七識的心行及體性，對禪門行者要親證牢關是很重要的關鍵；而這個第七識默容一切世出世間諸法⁴的體性與內涵，乃是地上菩薩所要深入觀察體驗的內容，而地上菩薩所要斷除的習氣種子隨眠也與這個末那識密切相關。如是種種，都是與意根有關的正知見，總而言之：第七識意根末那識因無明及業力而不覺心動，乃是凡夫輪迴生死最主要的原因，祂是二乘人入無餘涅槃時所要滅盡的識，更是大乘行者所要親證及深入了知的識，在三乘佛法的修證中，祂都佔有非常重要的地位，不能忽視祂的存在；大乘行者若忽視祂的重要性而不詳加深入觀行，在佛法的親證及了知上就會有所

⁴《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷4：「如意默容十方三世一切世間出世間法，惟聖與凡，無不包容，盡其涯際，當知意根圓滿一千二百功德。」《大正藏》冊19，頁123，上2-5。

缺失而無法順利轉進，也會因此而延遲自己成佛的時程。

第九節 將意識修行清淨變真心？

佛門內外總有人主張「靈知心就是真心」，譬如證嚴法師主張：「意識卻是不滅的。」佛光山星雲法師主張：「每個人都有一顆心，一般人所了解的是肉團心、妄想心、分別心，卻忽略了本自具足的靈知心，這才是真心。」⁵ 或者有人主張「有念靈知心就是真心」，譬如中台山惟覺法師主張：「什麼是中道？什麼是實相？師父說法、諸位聽法的這念心，不想過去、不想現在、不想未來，亦不攀緣內外境界，亦不被其染著，這念心清清楚楚、明明白白、處處作主，就是《金剛經》所說：『應無所住而生其心』。」⁶ 或者有人主張「離念靈知心就是真心」，譬如古時徹悟禪師主張：「堅實心者，即堅固真實之性，乃離念靈知，純真心體也。」⁷ 又譬如淨空法師主張：「佛者，覺悟之義。自性佛者，乃即心本具，離念靈知之真如佛性也。」⁸ 或者有人主張「斷際靈知心就是真心」，譬如元音老人主張：「佛性不在別處，就是現在我們一念斷處的離念靈知。當妄念都放下、一點不起的時候，也不是沒有知覺，還是了了分明。這了了分明的

⁵ <http://book853.com/wap.aspx?nid=195&p=8&cid=6&sp=6>

⁶ 參見中台山網址：<http://www.ctworld.org.tw/turn/writings/chungtai/001.htm>
擷取日期：2012/9/14。

⁷ 《徹悟禪師語錄》卷上，《萬續藏》冊 109，頁 764，上 1-2。

⁸ 參見華藏淨宗弘化網址：<http://edu.hwadzan.com/play/01/6/1/17549>
擷取日期：2012/9/14。

靈知，就是我們的佛性。」⁹ 喇嘛教的索甲仁波切主張：「在過去的念頭已滅，未來的念頭尚未生死時，中間是否有當下的意識，清新的、原始的、即使是毫髮般的概念也改變不了的，一種光明而純真的覺察？是的，那就是本覺。」¹⁰ 或者有人主張「當下即是」¹¹；或者有人主張「能觀的心就是真心」，譬如高麗國普照禪師主張：「能知飢渴、寒熱、或瞋或喜的心，就是佛性。」¹² 或者有人主張「在男女交合性高潮當中所產生快樂的覺受，觀之無形無相，就是證得報身佛境界」，如達賴喇嘛主張：「大樂的經驗過程如下：當覺悟心或體內的精液被融化時，就會經驗到中脈的身體覺受，產生非常強烈的大樂經驗，進而產生微細的心樂。行者一旦憶起空性的認識，心樂的經驗就可以與之結合。那就是樂與空結合。」¹³ 或者有人主張「一念不生就是真心」，

⁹ 參見悉曇資訊網址：http://www.siddham.org/yuan4/teachings3_5.html，擷取日期：2012/9/14。此即斷際靈知心，是指前一念已過，後一念還沒有生起，在這二個念當中，也就是一念中斷處要了了分明。

¹⁰ 索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（台北市），1997/10 初版 193 刷，頁 210。

¹¹ 「有的人想要學禪，萬里迢迢的到處尋師訪道；其實，真正有慧根的人，當下即是。」滿義法師，《星雲模式的人間佛教》，天下遠見出版股份有限公司（台北市），2005/8/20 初版 1 刷，頁 356。

¹² 《高麗國普照禪師修心訣》：「問：若言佛性現在此身，既在身中，不離凡夫，因何我今不見佛性？更為消釋悉令開悟。答：在汝身中，汝自不見，汝於十二時中知飢知渴、知寒知熱、或瞋或喜，竟是何物？且色身是地水火風四緣所集，其質頑而無情，豈能見聞覺知？能見聞覺知者，必是汝佛性。」《大正藏》冊 48，頁 1006，上 9-15。

¹³ 第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌中譯，《西藏佛教的修行道》，財團法人

譬如印順法師主張：「六根有見聞覺知，實在是自性——真如的用。所以只要『不住』（住就是繫縛），只要『於一切境上不染』，那就是『無念』，『解脫自在』。」¹⁴ 或者有人主張「放下一切攀緣執著的心就是真心」，譬如慧廣法師主張：「禪宗祖師有說到『無心』，但『無心』不是否認真心的存在，而是要無妄想執著的心，真正的心才能顯露。」¹⁵ 又譬如聖嚴法師主張：「禪的最高境界，即是無心。無心沒有自我、沒有執著，先學習放下自我執著，那才能經驗到無心無相的禪法及佛道；相反地，當你已經體會到什麼是無心，那就不需要修道，也無道可修了。」¹⁶ 諸如是等，都是想要將染汙的意識心修行清淨或離開妄念來變成佛所說的真心第八識。至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。以下略分四點來說明：

第一點、從意識出生的因緣來說明意識是生滅法。佛在《雜阿含經》卷 9 開示：

佛告比丘：「眼因緣色，眼識生。所以者何？若眼識生，

台北市慧炬出版社（台北市），2001/3 初版 1 刷，頁 84-85。另外，喇嘛教所謂的大樂，就是指男女於性高潮遍全身受樂觸時，觀察此樂無形無相，稱為樂空雙運、樂空不二，喇嘛教認為如此即是已證得空性，已成就了他們所謂的「即身成佛」。

¹⁴ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞出版社（台北市），1994/7 八版，頁 263。

¹⁵ 慧廣法師著，《從假我到真我》，解脫道出版社（南投縣），2013/9 初版 1 刷，頁 157。

¹⁶ 聖嚴法師著，《默照》，法鼓文化事業股份有限公司（台北市），1999/3 初版 4 刷，頁 34。

一切眼、色因緣故。耳聲因緣、鼻香因緣、舌味因緣、意法因緣意識生，所以者何？諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。是名比丘！眼識因緣生，乃至意識因緣生。」¹⁷

佛開示：眼識藉著眼根與色塵相接觸的因緣而出生，耳識藉著耳根與聲塵相接觸的因緣而出生，鼻識藉著鼻根與香塵相接觸的因緣而出生，舌識藉著舌根與味塵相接觸的因緣而出生，身識藉著身根與觸塵相接觸的因緣而出生，意識藉著意根與法塵相接觸的因緣而出生。爲什麼這樣說呢？因爲所有的意識，不論是粗意識或者是細意識，都是藉著意根與法塵相接觸的因緣而出生的緣故。因爲這樣的緣故，說眼識乃至意識都是因緣所生法。

佛已經清楚開示：一者、凡是藉著因緣而生的法，必定會隨著因緣具足而生，也會隨著因緣散壞而滅，都是生滅法，不是常住法。二者、意識是藉意根與法塵相接觸的緣而由根本因第八識出生的法，不論是在欲界中能夠了知男女兩根交合之快樂覺受的極粗重意識，或者是在無色界非想非非想天中已不反觀自己存在之最微細意識，都是意根與法塵相接觸而出生的法，是被生的生滅法，不是常住法。又譬如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 7 開示：【意識常現起，除生無想天，及無心二定，睡眠與悶絕。】¹⁸ 玄奘菩薩開示：有情的意識心藉

¹⁷ 《大正藏》冊 2，頁 57，下 17-22。

¹⁸ 《大正藏》冊 31，頁 37，上 15-16。

著意根與法塵相接觸，能夠經常不斷地現行而生起，除了生到無想天，以及入於無想定、滅盡定，或是在眠熟位、悶絕位時，意識才會斷滅而不現行。

爲什麼意識在這些位中是不現行呢？譬如在睡著無夢時，已經進入眠熟位，意識已經斷滅不在了，所以有情無法覺知自己正在睡覺，如此才能成就世間所謂「睡眠」這個法；須待天亮或法塵有重大變動時，五俱意識才會再度現行，或者在作夢時，獨頭意識才會現行，可以證明意識是生滅法，不是常住法。又譬如中暑等因素導致身體不適而昏迷，或者被人打昏，乃至受到重大刺激而悶絕等，這些情形也就是世俗人統稱的「昏迷狀態」，意識已經斷滅不現行，所以無法覺知自己正在昏迷中，直到身體功能稍微恢復，意識才會再度藉緣而出生。又譬如生到無想天，無想天的天人知道意識虛妄，所以將意識滅盡，可是不具正知見故，怕落入斷滅而放不下這個色界天身，想繼續保有這個色身不滅，所以在無想天的天人仍然有色身存在並沒有消失；如果有四禪的證量及神通而能夠看到無想天的境界者，他將會看見無想天中有很多宮殿，每一個宮殿裡都有一位天人在打坐，他們的意識都已經斷滅了，入於暗無覺知的狀態中。又，無想天的壽命最多五百大劫，其中多有不足五百大劫而中夭者，待無想天壽命將盡時，因爲一念無明的緣故，致使意識心現起，便墮於下界或人間，乃至下墮三途；這可以證明：無想天的意識已經斷滅了，當然不會是常住法。又譬如在無想定或者在滅盡定中，意識都是斷滅而不現行，要待出定才又現起，也可以

證明意識是生滅法，不是常住法。此外，在正死位，意識一定會斷滅，或者在重度麻醉下，處於暗無覺知的狀態中，同樣可以證明意識是可斷之法，不是常住法。由上面分析可知：意識在睡著無夢、悶絕、正死位、生無想天、無想定、滅盡定、重度麻醉等境界必定都是斷滅而不現行的；如是在在證明：意識是因緣所生法，是生滅法，不是常住法。

第二點、從種子流注來說明。前已說明，意識是藉著意根與法塵相接觸而從阿賴耶識出生的法，但是祂是怎麼出生的？祂出生之後會有什麼樣的變化？祂又是如何滅的？這些都必須要加以說明。

阿賴耶識如實依外境而映現內相分六塵，由於意根有了別六塵的作意，所以當意根觸法塵時就會作意促使阿賴耶識流注出六識種子，而且流注的速度非常快，有如瀑流水一般，讓人難以察覺。當六識出現時，必定有五遍行心所有法（觸、作意、受、想、思）配合運作，而且還有五別境心所有法（欲、勝解、念、定、慧）或一、或二乃至具足配合運作，因此才有大眾所了知的諸法出現。由此可知：種子的流注速度非常快，有情無法察覺識種的流注，正如《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上開示：**【一念中有九十剎那，一剎那經九百生滅，諸有為法悉皆空故。】**¹⁹

佛開示：有情一念當中，有九十個剎那，每一個剎那有九百次生滅。由此可知：有情一念當中，即經歷了八萬一千

¹⁹ 《大正藏》冊 8，頁 835，下 15-16。

次的生滅，表示種子流注速度非常快，使得有情無法察覺自己能知的心及所面對的境，都只是種子的流注及流注相的生住異滅所顯現出來的現象而已，而令有情誤以為意識是不生不滅的相續心，能真實接觸到外境而執以為實。又，意識出生的時候，必然先有第一個種子生起現行，也就是佛法所說的流注生（種子流注出生意識的現行）；種子流注現行後，經過熏習成就的過程，是為「生住異滅」中的住持（住於當時的境界）及變異（種子經過熏習產生變異，其內涵與剛生起時已經有所不同），這個種子接著會落謝回到阿賴耶識裡，也就是所謂的滅（熏習後的種子落謝）。在前一個識種落謝之同時，必引生下一個意識種子出現在同一個法位，中間無法再插入另一個種子，名為等無間緣；種子就在等無間緣當中，不斷地流注而「生、住、異、滅」，而且速度是非常快的，意識以及意識的五遍行及五別境心所法就在這過程中相互配合運作，所以才能成就有情了知諸法內容的現象。意識既如是，前五識與第七識（意根）也是一樣的道理，各自有自己的種子流注現行、有心所有法一起配合運作；如是真心第八識與妄心七轉識一起配合運作，但眾生卻誤以為妄心真實，也誤以為「自己」真實接觸到外境。

由此可知：種子流注非常快，一念之間就有八萬一千次的生滅，所以有情無法察覺它的存在，即使是很深厚的定力，也無法眼見種子的流注，唯有開悟後轉依不退的菩薩，才有可能於因緣成熟時，現前少分觀見種子流注的內容，而識種流注的具足了知及驗證則是要到佛地時方能圓滿。筆者

有一次在經行中，於腳底觸地板時，親見身識種子流注的現象。這個道理就好像播放膠卷電影片一樣，其底片是由一連串的定格畫面所組成，每一格的畫面都與前一格畫面內容有一些差異，但這樣的微細差異不容易被發現，可是透過以每一秒鐘 24 格畫面的速度連續播放(動畫片則是以每一秒鐘 25 格畫面的速度播放)，將每一格少分差異的畫面連續一一映現，有情就無法察覺到所看見的動態影像，其實是由一連串的定格畫面所組成，而會以為影片的動態畫面是連續而不是個別間斷所組成的；同時透過連續播放而發現畫面差異的存在，了知它有一些不同的內涵出現，可以讓有情了知前後畫面之間的差異，如是藉前後畫面差異連續不斷地播放，因而成就電影中的說話、表情等動作現象出現，讓欣賞電影的人能透過意識分別而了知這一連串播放的內容為何。種子流注的現象也是這樣的道理，因前種子與後種子流注出來的法相有些微差異，透過一連串種子流注所產生的法相差異，顯示出前後種子確實有種種差異存在，而能顯現法相差異為大眾所接觸、所了知。由此可知：種子的流注速度非常快，所以有情無法察覺它的存在。既然意識種子的流注有生住異滅現象出現，可以證明：意識是生滅法，不是常住法。

第三點、從意識的了別性來說明。前一節已說明，在睡著無夢等七種無心的狀態中，前六識已不現行，但是在醒時六識就會現行，其中前五識了別色等五塵粗相，意識就在五塵所顯現的法塵上作詳細的分別。也就是說，透過意識種子的流注、五遍行以及五別境心所有法種子的流注，意識就能

對法塵相分加以分別，因而成就了能觀與所觀：能觀的心就是意識心自己，而所觀的對象就是法塵相分；意識見分不僅能了知前五識對五塵的粗相分別，而且也能了知前五識所不能作的細相分別。譬如，眼識的功能差別就是分別色塵的青黃赤白等顯色，至於同一類顏色的種種不同的細相差別（例如黃有鵝黃、米黃、土黃等等），眼識則無法分別，此外還有因於顯色而有的長短方圓等形色，乃至屈伸俯仰等表色，以及氣色、氣質等等無表色，這些細相則屬於法塵所含攝的範圍，乃眼識所無法分別的，必須是由意識來作詳細的分別。又譬如耳識僅能分別聲塵的聲音粗相而已，至於聲音的內涵、種類、方位、清濁等等細相，則屬於法塵所含攝的範圍，耳識無法分別，必須由意識來分別。又譬如鼻識，僅能分別香塵的香臭粗相而已，至於香塵的種類、濃淡差別等等細相，則屬於法塵所含攝的範圍，鼻識無法分別，必須由意識來分別。又譬如舌識，僅能分別味塵酸甜苦辣等等的粗相而已，至於酸甜苦辣的各種類別以及強弱差異等等細相，則屬法塵所含攝的範圍，舌識無法分別，必須由意識來分別。又譬如身識僅能知道冷暖、粗細等等觸塵的粗相而已，至於冷暖、粗細、軟硬等等差別之細相，則屬於法塵所含攝的範圍，身識無法分別，必須由意識來分別。意識能夠分別法塵，而法塵是包括在五塵上所顯現的微細相，所以意識不僅能了知前五識的粗相分別，而且還可以作前五識所不能作的細相分別，乃至夢中的獨頭意識能對夢境之色、聲、香、味、觸等作粗相及細相的分別，而且意識還可以作種種思惟、歸納、分析、整

理等等；由於意識見分對法塵相分能夠很詳細分別，所以才有眾生所了知世出世間的三界一切法可說。凡夫眾生雖然透過六識的分別而了知諸法，可是卻不知道自己所面對的諸法，都只是由真心阿賴耶識如實映現出來的相分，以致前六識作出種種的虛妄分別，然後由意根作主造作諸行，導致眾生妄造種種善惡業，在三界中輪迴不已。由於二乘人不證本識，所以誤認為自己所面對的種種境界真實存在，而不知道種種境界其實都是阿賴耶識所變現出來的，深怕被這些境界所拘縛，因此畏懼生死，想要趕快斷盡我見、我執、我所執，捨壽後入無餘涅槃，永不再於三界現身意。菩薩則透過意識的見聞覺知性，去尋找本來離見聞覺知的第八識如來藏，於因緣具足時，以一念相應慧找到第八識，而能雙照第八識本來無生及第八識所生的蘊處界及諸法等法—包括意識、意根—都是虛妄的，因而發起般若智慧，知道生生死死本來就都在涅槃中，生死與涅槃不一不異，何必要滅盡自己的蘊處界及諸法等法而入無餘涅槃呢？因此菩薩誓願永不入無餘涅槃，反而發起受生願，世世努力去度化眾生來成就自己的佛道。

由上面分析可知：一者、從意識種子有時流注現行、有時不流注現行的現象可知，意識本身是生滅法，不是常住法。爲什麼？因爲意識種子流注現行的時候，表示意識在因緣中出生運作了，當意識現起的因緣不具足，意識種子不流注現行時，即表示意識已經斷了；如是在在證明意識是生滅法，不是常住法。二者、意識與意根不僅是有情輪迴生死的主要因素之一，也是修學三乘菩提得以成就的重要關鍵。爲什麼？

因爲凡夫眾生意識、意根有雜染相應，因而妄造善惡諸業，導致在三界中不斷地輪迴。二乘人藉著修行漸次斷盡了我見、我執、我所執，將意識、意根的現行與作意轉變清淨，而能入無餘涅槃。菩薩則藉著意識的見聞覺知性，去找到本來離見聞覺知的第八識；待找到第八識而轉依成功時，意識及意根就各有一分下品妙觀察智及下品平等性智，然後再悟後起修，藉著意識去說服末那，使得意識及意根漸漸清淨，漸次去圓滿下、中、上品的妙觀察智及平等性智，最後福慧具足圓滿而得以成就四智圓明的究竟佛果。(待續)

正覺總持咒略釋

自序

—張正園老師—

中國佛教之發展，在近幾十年來雖然百家爭鳴看似興盛，但實際上卻是誤會者多，實證者少。觀其最主要的原因，乃是廣大的佛弟子於佛法真實義無法如實了知所導致。學人除了普遍地不如實知三乘菩提之內涵與差別外，對二乘菩提解脫道亦多所誤解，更少有人能知法界實相心——第八識如來藏，遑論要親證實相心成爲七住位之真實義菩薩了。此七住位菩薩證得般若總相智後，仍須親隨真善知識修學，歷經三賢位之別相智，以及入地後道種智的修證；如是次第進修令道種智修證圓滿而成就一切種智，方能成辦究竟佛果。

如是「成佛之道」雖偶有大師倡導，然觀其所說成佛之道的內涵與次第，卻多半言不及義而鮮少有能如實演述者，更無有人能明白指出成佛之道的關鍵是在於大乘菩薩的明心開悟——親證第八識如來藏；更有甚者，將曲解以後的二乘菩提說爲成佛之道，不僅貶抑佛陀的修證等同阿羅漢，更將菩薩歷經三大無量數劫勤苦修行成佛之道的果德，說成是毫無勝妙及可貴之處的戲論。殊不知，二乘菩提僅是聲聞、緣覺的解脫小法而已，闡述出離分段生死的解脫道法義，並不是以實證法界諸法實相爲內涵的菩薩大法，故與成佛之道的佛

菩提果並無直接關聯；成佛之道是必須從親證諸法本源的第八識如來藏開始，是故唯有親證如來藏，方能快速而深入地理解二乘菩提之侷限，能知二乘菩提只是大乘菩提的局部內涵而已，如是進修方能漸知三乘菩提之全貌與彼此間之關聯。

能如實曉了三乘菩提之關聯，方能次第探究成佛之道，知道非唯實證初轉法輪之解脫道、二轉法輪之般若諸經所說實相般若總相智、別相智即可成佛，仍須再進一步求證一切種智增上慧學。而一切種智增上慧學，則是以第三轉法輪諸經所說如來藏自性妙義，以及如來藏所含藏一切種子等增上慧學為根本；如是親證萬法根源如來藏心體中所含藏之一切種子的智慧具足已，稱為圓滿成就一切種智者，方得名為成佛。

我們將這些年來臺灣佛教之現況作個分析，可大略歸納出下列幾種現象，證實大多數佛弟子並無法了知佛法真正精髓之所在：

第一、佛教之窄淺化。此類人屬六識論者，將佛法侷限在人間，將淺狹之「人間佛教」論點說為 世尊示現人間此一大事因緣之目的，不相信天界乃至他方世界亦有佛法之存在和弘傳。因為，假使佛法唯是「人間佛教」，則學佛人就不須以修證三乘菩提為目的，當然就不須求證三乘菩提之見道；以此緣故，三乘佛法就會趨向以修人天善之世間法為主，在實質上非但無法修除造作三惡道之煩惱，反而將佛教推往學術化、知識化的方向發展，而不再是以 世尊乃至古來禪宗祖師所教授，具備真實解脫功德之真參實證為宗旨。

第二、佛教之世俗化。由於將佛教定位為「人間佛教」，所以除了上述將佛教朝學術化、知識化發展之外，更多的是在世間之世俗法上用心，譬如專門在推廣世間的各種救濟眾生之慈善事業，以及資源回收、環境保護、醫療服務，建構世界上最多、最大、最莊嚴之寺院，參與各種政治或與外教的交流活動，熱衷於蒐集各種藝術文物、珍奇古玩，乃至以在世俗我所法上之不起貪瞋……等心行作為佛菩提道之實證，如是專在世俗法上用心者，放眼望去可說比比皆是，這也正是一般眾生所常以為的佛教修行內涵。

第三、佛教之藏密化。近些年來，由於臺灣本島許多道場相繼彙集藏密人士，致使臺灣目前之佛教藏密化的程度非常嚴重，而大陸地區亦復如是。至於歐美人士則更是以為：「西藏密宗就是佛教，佛教的代表就是西藏密宗。」殊不知「西藏密宗是喇嘛教不是佛教」，西藏密宗只是披著佛教外衣的喇嘛教而已。佛教如是藏密化的結果，終將導致喇嘛教邪法排擠真正佛教正法之存在與弘揚，也必定會喧賓奪主地誣衊佛陀所傳之清淨正法為世俗邪淫之法，並且對正法之弘傳加以破壞及打壓。這種佛教嚴重藏密化的情況，如果無法有效地遏止及導正，若干年後佛教將難免全面被藏密化，屆時將會只剩下佛教表相之空殼而已。

第四、佛教之割裂化。真實的佛法只有唯一佛乘，若從修證的果德來說，佛法則可分為二種菩提——二乘菩提與大乘菩提。因此，南傳佛法不應該於二乘菩提中分部立派，因為二乘菩提法無別味，唯是修證解脫法與解脫果故。北傳之

大乘佛法更不應於大乘菩提中分宗立派，大乘菩提函蓋二果故：一者、通教之解脫果，二者、別教之佛菩提果。理雖如是，然自古以來仍常見有分宗、分派的事相出現；舉要言之，譬如分爲天臺宗、俱舍宗、密宗、律宗、禪宗、淨土宗、三論宗、華嚴宗、法相唯識宗等，將原本整體性之佛法分宗、分派而割裂成東一塊、西一塊，導致完整的佛法被切割得七零八落面目全非，真是令人扼腕、慨嘆不已！然而此種現象不唯古時有之，今時亦有若干山頭再立宗派，可惜觀其所立宗旨與解脫道、佛菩提道之修證全然無關，皆是在世俗法上標新立異來拉攏眾生，求取名聞利養而已。

學人當知，佛法之實證應依止眞善知識來建立佛法修道次第的全盤概念，正確地了知佛菩提道之概略內涵與修學次第，而後依之修學親證，方屬正辦。不可假借世俗表相之法脈傳承，而將佛法割裂，自稱以弘揚某宗某派爲職志，暗地裡則是爲了排擠他宗他派，如此分宗立派、故步自封的結果，實乃侷限自身之見道與修道，無益自他。須知佛法分爲三乘乃是方便施設，本質則唯是一乘；因爲，大乘別教所修證之唯一佛乘已函蓋聲聞、緣覺之解脫道與究竟的佛菩提道故。如來爲令畏懼生死苦急求解脫出離三界者能先親證解脫果——二乘菩提，證已方信佛語眞實無虛、佛法眞實可證，也才敢迴心大乘來修學別教佛菩提果之無生法忍乃至圓滿一切種智。世尊以慈憫及智慧善巧故，於唯一佛乘一分爲三，遂有三乘菩提之異同；然而，實際上唯一佛乘無二亦無三。是故，一切佛弟子皆應全面性修證佛法，不可將原本是整體

性之佛法爲了分宗立派而加以切割，倘若因此而使 佛的正法提早滅盡，則是罪過大矣！

由前所述之諸多緣故，可知中國佛教現正面臨存亡危急之秋，假使無法在此時揭示如來正法以扭轉乾坤，則 佛陀正法將會被前述之「窄淺化、世俗化、藏密化、割裂化」的相似法所取代，如來正法必將迅速消失於人間而僅存表相佛法。所幸於臺灣寶地的諸多佛弟子善根深厚，長時以來廣修諸善、福德廣大，而有 平實導師之出於世間救護眾生遠離邪見，揭糞如來妙義，力挽狂瀾，擊大法幢、吹大法螺、擊大法鼓，將如來藏之勝妙義理，透過講經及著述不斷地演述、弘傳開來，藉以導正眾生長久以來普遍被錯誤知見嚴重誤導之現象。〈正覺總持咒〉乃是 平實導師於公元 2000 年秋天所造，以 世親菩薩所著《大乘百法明門論》爲根本架構，將佛法之總綱以每句五字的偈誦，總共十四句共七十個字顯示出來；此咒文字雖然簡短，然而義理深廣，內容含攝世出世間一切法，函蓋三乘菩提—解脫道與佛菩提道—之修證，並涉及如來藏中八識心王、五位百法、一切種子智慧之觀行與修證。由於近十多年來，持誦〈正覺總持咒〉者多，每有不可思議之功德感應產生，令持誦者心生歡喜踴躍之情，然於咒中義涵又多所不解，由此緣故，平實導師乃囑咐末學將〈正覺總持咒〉中之正真義理加以闡述，以利今世後世有緣之學佛人得以契入般若智海，種下未來成就佛道之因緣。

本書共有六篇，分爲十六章，六十三節，八十六目；內容雖然繁多而廣袤，但經筆者分門別類之後，論述次第井然，

能令行者易於瞭解與修學。爲使讀者能先概略了知本書整體內涵，茲略述各篇之大意如下：

第一篇〈緒論——佛法之總持〉，此篇將全書之意旨約略說明——爲何〈正覺總持咒〉可以是「佛法之總持」的道理。

第二篇〈五陰十八界概說〉，此篇之內容極多，除了詳述五陰及十八界之內涵外，並說明五陰十八界皆攝歸如來藏阿賴耶識，所以不管是五陰或者是十八界，都是直接、間接或輾轉從阿賴耶識心體—第八識如來藏—所出生，因此說第八識如來藏是萬法的根源，也是一切有情的究竟歸依處。

第三篇〈涅槃如來藏概說〉，此篇宣示涅槃正理，導正佛弟子長久以來對涅槃的迷思。並對如何經由不斷地修行而斷盡二障，得以淨化如來藏中所含藏的染污種子——煩惱障中之微細隨眠，以及所知障中過恆河沙數之上煩惱隨眠，而究竟清淨具足佛地一切功德之道理亦多所述說，欲令佛弟子對涅槃與如來藏之真正義涵能如實解了，以建立行者取證二乘涅槃及親證大乘本來自性清淨涅槃之正確知見。

第四篇〈般若道種智概說〉，此篇旨在敘說修行者由於親證如來藏心而產生種種不可思議之般若智慧，依此般若智慧得以修學一切種智而成就大菩提果。然而菩薩證悟之後並非即是成佛，必須歷經三大無量數劫之修學，一一親證如來藏中所含藏一切種子的智慧，要一切種智具足圓滿方能成就究竟佛道。在這三大無量數劫之修行過程中，所得的智慧有種種之差異，此中之差異及不同的功德，即是本篇所述之重點所在。

第五篇〈**函蓋一切法概說**〉，本篇是依世親菩薩所著之《百法明門論》為根本來總攝一切法。世親菩薩論中將世出世間一切法，總分為五位——心法、心所法、色法、心不相應行法及無為法等。所謂**心法**，即是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識等，合稱八識心王。**心所法**則有六個分位——五遍行、五別境、善十一、根本煩惱六、隨煩惱二十、不定四等，總共五十一個心所法。**色法**有眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、法處所攝色等，總共十一法。**心不相應行法**有得、命根、眾同分、異生性、無想定、滅盡定、無想報、名身、句身、文身、生、住、老、無常、流轉、定異、相應、勢速、次第、方、時、數、和合性、不和合性等，共有二十四法。**無為法**分為虛空無為、擇滅無為、非擇滅無為、不動無為、想受滅無為、真如無為等六種。此五位百法，皆是依於「一切最勝故」之八識心王而次第輾轉生顯，世間、出世間一切法於是生焉顯焉，佛菩提道及三乘之解脫道皆含攝其中。若無八識心王，諸法悉不能生，是故世出世間萬法皆為八識心王和合運作所生；而八識心王則唯一心——第八識真心阿賴耶識——所攝，因此而說「三界唯心，萬法唯識」——真心阿賴耶識為萬法的本源。

第六篇〈**結論**〉，旨在將前面各篇中所闡述之法義予以連結貫串，除了可使讀者對〈正覺總持咒〉之內涵有全盤性的瞭解，而能融會貫通書中所述法義之外，還可以幫助您建立起正確而且全面性的佛道修學概念。如是正知見具足已，對三乘菩提修道內涵了然於心，則進可取證、退可觀修：不僅

可斷除我見煩惱取證聲聞初果，更可進求大乘菩提見道開悟明心，乃至入於初地進修諸地菩薩所修之道種智；如是地地轉進，圓滿菩薩道五十二階位之修證而成就佛果。由此可知，正知見的如實建立，是佛道修學能否成就的最主要前提，期望大眾皆能從本書所述法義中建立起佛道修學的正確知見，並能大步邁向究竟的成佛之道！

末學自公元 1991 年夏天即開始追隨 平實導師修學佛法，轉眼已二十餘載。初始並不如實了知佛法是如此浩瀚廣大，只覺得能在此紅塵俗世中找到一個安頓身心的處所，心中就已經感到無限快慰了，沒想到佛法竟是如此的勝妙、深遠、廣大，非思議之所能及！尤其是當 平實導師陸續開演《大乘起信論》、《菩薩優婆塞戒經》、《維摩詰經》、《勝鬘經》、《楞嚴經》、《金剛經》、《實相經》、《法華經》、《佛藏經》……等諸多大乘經典，以及從 2003 年開始聞熏 平實導師為已證悟同修講述《瑜伽師地論》之後，心中豁然開朗、欣喜不已，為自己長久以來心中存在的許許多多不同於世間人的觀念和看法感到釋懷：原來每個人都是由於無量劫來所修所學之不同，而有種種不同的思想和行為表現，這一切境界都只是自己如來藏中所含藏之種子生起現行而已！非常感謝 平實導師二十多年來對末學的慈悲教導和護念，才能使末學安然度過前後三次法難的考驗，而得以在佛菩提道上持續前進。此外，要特別感謝蔡松江醫師幫忙，使本書第五篇第五章之「色法十一」中的「從現代醫學角度略說五色根之形成」篇撰寫順利，蔡醫師提供了從醫學角度所知的五色根和五塵的詳細

內容，使本書增色不少；同時也要感謝許多同修道友提供持誦〈正覺總持咒〉的感應心得，以見證持誦〈正覺總持咒〉之諸多不可思議功德！

本書原完稿於公元 2009 年 10 月，因為諸多因緣耽擱，而讓末學有機會於 2011 年 4 月於臺北講堂新開的進階班中開講這本《正覺總持咒略釋》，如今已歷時六年半方才講到二十隨煩惱，由此可見〈正覺總持咒〉所含攝內容深廣之一斑了！由於眾多因緣和合才有今日《正覺總持咒略釋》的完成和出版，更對於許多同參好友在本書撰寫期間，給予末學的關懷和協助，於此表示最誠摯的謝意！末學謹在此發願——願意在末法最後九千年繼續追隨 平實導師，弘護正法、顯揚正教、救護衆生，乃至喪身捨命在所不惜！謹祝願一切有緣佛弟子，皆能摒除一己之成見，共依 世尊所開示佛法正義，如理思惟、如實履踐，早入大乘見道乃至修道位中。並祈願——佛法常興、正法久住、法輪常轉、一切有情皆得利益安樂！

菩薩戒子 張正園 敬序

公元 2017 年初冬

救護佛子向正道——(七十六)

論釋印順說佛法中的名詞含義
是隨時代而有不同的

游宗明 老師



釋印順在《辦法法性論講記》¹ 中說：

法與法性，是佛法中的名詞。名詞的含義，是隨時代，隨區域，而有多少不同的。如中國古代的「仁」，孔子和孟子以及後代的學者，對仁的意義，解說上多少就有些不同。佛法也是這樣，不但法義深奧，名詞的定義，也是不完全一致的。不要以為某名詞，從辭典上找到了意義，就以為一切都可應用。因為有一派即有一派的定義，佛法中，小乘與大乘，宗派與宗派間，同一名詞，定義每多少有些不同。正如現在世界上的哲學家，使用的術語，也是各有各的意義，不會完全一致的。法與法性，此二詞的意義，不一定要照本論的意思講；不過彌勒菩薩本論所說的法與法性，有著獨到的解說。（頁 183-184）

只作佛學研究而不事修證的釋印順，顯然不解佛法與哲

¹ 釋印順著，《華雨集》第一冊〈辦法法性論講記〉，正聞出版社，2014年6月修訂版一刷。

學的差別，他誤以為佛法如同不可實證的世俗哲學，只是談虛論玄的思想，而認定佛法的「思想是有演化的」²，他因此將佛法等同世俗法來相提並論。然而佛教是 佛陀所說的法教，佛陀是要為眾生開、示佛的知見，欲令眾生悟、入佛的知見，故而示現於人間，然而佛的所知與所見是一切種智的具足實證。因此，佛法的完整內涵必定函蓋二乘解脫道及大乘佛菩提道，即是在教導眾生出離三界生死乃至究竟成佛的方法；所以佛法是實證的義學，因為佛所教導的一切法都是可以親證而現觀的，而實證的內涵是不可能演變的，這與世俗法因人因時而異的哲學思想截然不同，釋印順卻不倫不類地一概而論，突顯出他對佛法的無知。

佛是「真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」，佛所說的法都是決定說，因為佛具足圓滿親證而究竟了知世出世間一切法，佛之所說都是依於現量而說，從來沒有思惟想像之說，所以佛的開示是不可任意更動的；而且佛的開示都有其特定的前提，佛法名詞也都有很嚴格的定義，必須要先如實瞭解佛開示的前提及各名詞在此開示中的定義，才不會錯解佛語。³ 又，有的佛法名詞在一切開示中都是同樣的定義，譬如：第六識、第七識、第八識、……；有的名詞則在不同的面向前提下，會有不同定義的施設，譬如：心、

² 釋印順著，《大乘起信論講記》，正聞出版社，2013年11月修訂版一刷，頁7。

³ 編案：這個前提包括說法的時節、聞法大眾的根性，乃至法會所在之處所等等因緣。

意、識……；乃至同一名詞可以同時含攝淺深狹廣的不同涵義，端賴聞法者自身修證層次的差別而有不同程度的領解，正所謂「佛以一音演說法，眾生各各隨所解；普得受行獲其利，斯則神力不共法」；但是無論如何，佛法名詞的定義都必定要依循聖教的開示而說，絕對不是「隨時代，隨區域，而有多少不同的」。並且佛所說的一切法，其所蘊含的真實義理必定是法同一味而不會有任何相互牴觸，因為都是在「三界唯心，萬法唯識」的根本前提下，依於「法住法位」的真實道理而說。所以，佛法講的其實是世間的實相真理（函蓋一切有情世間及十方三界世間），而真理是不可能變異的，這跟世間法中所說的名詞的定義，乃至法令、法律、制度、禮節等等諸法，會隨時代、區域等而有差別，在本質上有很大的不同；世間法或佛教中的表相儀軌等修行事相，才可能會隨時代、隨區域而有所不同，佛法的實質內涵是函蓋解脫道及佛菩提道的，這是千古如一乃至放諸十方世界皆同的。

再者，語言文字乃是為令眾生瞭解佛法真實義理的方便應機施設，佛陀在不同的說法前提下，對同一個名詞會有淺深狹廣的不同定義是必然的，因為佛法深廣奧妙、浩瀚無涯，而眾生所使用以及所能瞭解的名句文身卻很有限，當然不能無止盡地創造新名詞來解釋佛法中淺深狹廣的不同義理；況且這些淺深狹廣的義理本來就是相互關聯的，乃至是對一個法的隱說、略說、細說、詳解等等不同層次差別的開示，這正是所有佛學學術研究者永遠無法通曉的盲點。所以佛陀開示教導大眾要「依義不依語」，也就是要如實瞭解名

詞語句背後所蘊含的真實義，不要只是依文解義，甚至是執言取義而死在句下；譬如《大乘入楞伽經》卷5〈無常品 第3之餘〉中，佛云：【大慧！如來不說墮文字法，文字有無不可得故，唯除不墮於文字者。大慧！若人說法墮文字者，是虛誑說。】⁴ 佛陀明白開示：如來從來不說墮於文字的法教，因為文字是虛妄不可得之法，如來從來只說不墮於語言文字的真實義理；所以，如果有人說法是墮於文字當中的，那就是虛誑說法。因此正信的佛弟子必然遵循聖教之開示，對於不如實知的義理絕對不會憑臆想揣度而說，也絕對不會任意定義佛法名詞，以免造就謗佛、謗法的極重惡業，正所謂「知之為知之，不知為不知，是知也」，世間法中尚且如此，更何況錯說佛法的不可愛果報難可思議；豈不聞「錯答學人一轉語，五百世墮野狐身」的故事，當知因果不昧，豈能不慎？古德有云：「依文解義三世佛冤，離經一字即同魔說。」只有未曾如實信受證解三乘菩提之人，才會依自意胡亂定義佛法的名詞，其結果就是：即使依文解義也必然錯會而成為外道邪說。

釋印順就是不瞭解佛法名詞定義的文字差異，是世尊依於不同說法內涵而有的施設，他以為佛教有大小乘之分，小乘分裂為各部派〔編案：聲聞部派的分裂其實是未曾實證解脫果的聲聞凡夫所為〕，大乘又分為八宗〔編案：大乘雖被後世學人依所偏重行門等等的不同而分宗，然而這八宗有正有訛，譬如密宗喇嘛教根本不

⁴ 《大正藏》冊16，頁615，下22-25。

是佛教；在此不作辨正，請有興趣的讀者自行請閱平實導師著作之《宗通與說通》以及《狂密與真密》中的詳實解說），他於是認為佛法如同世間哲學，可以有發展、有演變，而佛法的名詞也可以照自己的意思來定義，所以「一派即有一派的定義」，「小乘與大乘，宗派與宗派間，同一名詞，定義每多少有些不同」，他因此敢於不信佛語而自創新說，譬如他主張：【佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。……大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】⁵ 然而「第八識」這個佛法名詞，在所有聖教中，都是指有情各自唯我獨尊而具有能出生萬法之真實體性的常住真心，經中又稱之為阿賴耶識、異熟識、本識、如來藏、涅槃本際、自性清淨心……等；「第七識」則是指有情恆審思量、處處作主的心，又稱為意根、末那識等；「意識」則是指藉意根與法塵相接觸為緣而由第八識如來藏所出生的覺知心；世尊甚至已經預先破斥末法諸邪師執取意識細心、意識極細心等等為常住真心的邪說，因此特地強調【諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故】⁶。所以說「意識」、「第七識」、「第八識」等等這些佛法名詞都有決定性的功能範圍，不可能混雜其他定義的，而釋印順上述的說法，顯然就是他恣意對這些佛法名詞胡亂定義而導致的根本錯誤。

其實，佛教是唯一佛乘的完整佛法，根本不應該分宗立

⁵ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁109。

⁶ 《雜阿含經》卷9，《大正藏》冊2，頁57，下20-21。

派，乃至大小乘也只是 佛陀的方便施設，是為因應眾生根性之不同，故而從佛菩提道中先提出解脫道的內容來演述，實則三乘菩提都是依於法界實相心——第八識如來藏而說，只是對於法的演說內涵有深淺、廣狹的不同，因此不論大乘或小乘中的任何宗派，只要所說是真正的佛法，通達諸法實相者都可以一以貫之，不會有絲毫衝突與矛盾。換言之，佛法中是沒有創見的，所以「彌勒菩薩本論所說的法與法性」，就是諸佛菩薩在相同前提下所說的法與法性，本質上都沒有差別，絕對不是「各有各的意義，不會完全一致」而成「獨」到解說的一家之言。

又譬如說《瑜伽師地論》是 彌勒菩薩所說的佛法根本大論，其內涵與 世尊三轉法輪的開示法同一味，因此，說法者演述的所有佛法，都一定要符合此論的義理，只要依照此論真正的意思去講就不會講錯；而且諸佛菩薩在開演一切佛法時，一定都會將說法的前提說清楚，也會將一些重要的或是容易混淆的名詞先定義清楚，學人只要有如實勝解就絕對不會產生誤會。以釋印順所引述的《辦法法性論》為例，彌勒菩薩在論中開宗明義就說【當知此一切，略攝為二種：由法與法性，盡攝一切故。其中法所顯，即是說生死；其法性所顯，即三乘涅槃】（頁 182），這就已經很明白地定義了論中所說的「法」與「法性」；既然要講解此論，當然就一定要按照 彌勒菩薩在論中所下的定義來闡釋，否則就一定錯解論文的真實義。所以斷不可如釋印順所說「法與法性，此二詞的意義，不一定要照本論的意思講」，必須要先瞭解在

聖教開示中對這些名詞的定義才能如實講解，乃至依文解義而說亦不可偏離此前提；釋印順這種顛預籠統的說法，正顯示出他根本不明白佛法名詞的定義必須依於聖教的開示而說，他以爲可以逞口舌之快而依自意將各經論中同一名詞的不同定義互相混用甚至另創新解，以致於他研究了幾十年的佛法卻連解脫道的內涵都錯會，連初果斷我見的見地都不可得，還將誤導了一大群隨學者共同沉溺在雙具斷常二見的六識論外道邪說中，實在令人悲嘆不已。

所以，佛法不能講錯，如果講錯了又沒有更正，那就會不斷地誤導眾生，傷害眾生的法身慧命，即使在捨報之後，這個誤導眾生的惡業仍會不斷地累積延續，後果是極其嚴重的。例如釋印順在《辦法法性論講記》中又說：

本論又以客塵諸垢及真如性——二性，廣明轉依，在思想上，這是更近於心性本淨說，如來藏說，但本論立「契經法界」，就是《攝大乘論》的法界等流聞熏習，與《究竟一乘寶性論》說，不完全一致。後代的唯識宗，如《成唯識論》，著重唯識變現義，詳於境相，可說是重於虛妄的；如來藏說，依如來藏說生死、說涅槃，是重於真實的。然從彌勒本論及《辯中邊論》來看，立虛妄分別與真如而說轉依，是重於行果的。傳說的彌勒偈頌論，與《瑜伽師地論》，有其重點的不同，所以本論爲唯識學系，而立論有其獨到處，這是講說、研究本論所不可不知的！（頁176）

太虛法師說釋印順把佛法切割的支離破碎，真是如實的

評語，一點都沒有冤枉他；譬如釋印順將完整的大乘佛法錯解而割裂為「性空唯名」、「虛妄唯識」、「真常唯心」等三論⁷，所以他在上文中才會說《攝大乘論》與《究竟一乘寶性論》的說法「不完全一致」；又說《成唯識論》「詳於境相」，「是重於虛妄的」；「如來藏說，依如來藏說生死、說涅槃，是重於真實的」；「從彌勒本論及辨中邊論來看，立虛妄分別與真如而說轉依，是重於行果的」……，釋印順的這些說法就是根據他「大乘三系」謬論而衍生出來的邪說。其實，佛菩提道的修證是有次第而且全面性地函蓋佛法的完整內涵，雖有其修學次第但不應該分宗立派，何況是將之錯解而割裂為「大乘三系」？世尊前後三轉法輪所說之佛法，都是依第八識如來藏而說生死、說涅槃，乃至說般若、說唯識種智；因為，不論是虛妄法或真實法，都是依於如來藏而有，三界萬法都是依於第八識如來藏而生住異滅，這才是真正的佛法。所以 馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷上說：【此中顯示實義者，依於一心有二種門：所謂心真如門、心生滅門。此二種門各攝一切法，以此展轉不相離故。】⁸ 也就是說，依於真心第八識而有心真如門與心生滅門，此二門是一體的，不能切割分離來看待，因為一切生滅法都是由第八識真如心所出生，而離開了生滅諸法也無法顯示出第八識的真如性，

⁷ 釋印順著，《華雨集》第五冊：「我分大乘法義為三論——性空唯名論，虛妄唯識論，真常唯心論。」（正聞出版社，2014年6月修訂版一刷，頁13。）

⁸ 《大正藏》冊32，頁584，下4-7。

故此二門函蓋了世出世間一切法。所以三乘菩提都是依於八識論正理而說，而所有真正的佛教經論，其內涵只有深淺廣狹的差別，其中所蘊含的真實義理都完全一致；至於喇嘛密教的密續則因為是竊取佛法名相來包裝外道法的偽經、偽論，不是佛教經論，所以彼等見修行果的內涵當然就與佛法不一致。

然而釋印順卻不僅恣意妄說佛法名詞的含義，還信受密教應成派中觀的六識論邪見，不信受佛說的八識論妙法，所以處處錯解聖教，因而創作出「大乘三系」的邪說，譬如他說：

唯識宗以阿賴耶識為依處，統攝了一切有漏無漏種子，所以不要如來藏為依止。中國的眞常學者批評：批評唯識說的不圓滿，沒有知道如來藏性中具足無量功德。依唯識者說，無量功德，是由修行而有，由無漏種子所生，因此才能說明得涅槃與成佛。所以不是不知道，而是不以如來藏為建立因。有人因此而稱唯識為阿賴耶緣起，眞常者為如來藏緣起。……至于如來藏究竟是什麼？唯識宗說，如來藏即是眞如，即是圓成實性，法性，法空性，法無我性。因為眾生未能證悟眞如，眞如為煩惱所遮蔽，不能顯發出來，所以名如來藏。一切法依阿賴耶識而現起，所以如來藏即阿賴耶識性——心性。⁹

⁹ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，2013年1月修訂版一刷，頁332-333。

釋印順這短短一段論述中，就已經顯示出他對許多佛法名詞所代表的含義，都有著嚴重的誤會而且混淆不清，甚至是故意違逆聖教而自創新解。譬如：聖教中分明開示「如來藏」與「阿賴耶識」皆是指稱萬法的本源——第八識心體，釋印順卻不信佛語而恣意將之分割建立為二個不同的法。譬如《大方廣佛華嚴經》卷9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉說：

善男子！譬如猛風吹大海水，波浪不停；由境界風飄靜心海，起識波浪相續不斷，因緣相作不相捨離，不一不異如水與波；由業生相深起繫縛，不能了知色等自性五識身轉；彼阿賴耶終不自言「我生七識」，七識不言從賴耶生，但由自心執取境相分別而生。如是甚深阿賴耶識，行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。¹⁰

經中已明說阿賴耶識出生前七識，是萬法的本源；只是這個第八識阿賴耶識的行相微細，所以一切凡夫外道及二乘愚人皆不能證知。又《占察善惡業報經》卷上則開示：

如是數相者，顯示一切眾生六根之聚，皆從如來藏自性清淨心一實境界而起，依一實境界以之為本；所謂依一實境界故，有彼無明，不了一法界，謬念思惟，現妄境界，分別取著，集業因緣，生眼、耳、鼻、舌、身、意等六根；以依內六根故，對外色、聲、香、味、觸、法等六塵，起眼、耳、鼻、舌、身、意等六識；

¹⁰ 《大正藏》冊10，頁704，中29-下8。

以依六識故，於色、聲、香、味、觸、法中，起違想、順想、非違非順等想，生十八種受。¹¹

此經中說六根、六塵、六識皆從如來藏出生，所以如來藏就是萬法的本源；而出生諸法的實相心必定只有一個，當然如來藏就是第八識——阿賴耶識。而且明說阿賴耶識就是如來藏的經典更是所在多有，譬如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅蜜多品 第 10 之餘〉：

賴耶爲依止，諸識從彼生，能起漏、無漏；如海遇風緣，起種種波浪，現前作用轉，無有間斷時；藏識海亦然，境界風所動，恒起諸識浪，無間斷亦然。……賴耶妄熏習，隱覆如來藏，修習純熟時，正智方明了。……如來清淨藏，具足諸功德。¹²

經文更是明說阿賴耶識就是如來藏，能出生一切有漏、無漏諸法，是萬法的本源；只是眾生由於過往無量劫來七識心的虛妄熏習所染，所以隱覆了如來藏的清淨性，使得眾生無法證得這個常住的真心；如果熏修學習正知正見到了純熟的時候，才能夠親證如來藏而有正智明了現前，因而清楚地知道這個自性清淨的如來藏阿賴耶識中具足了一切的功德，祂就是萬法的根源。又譬如 佛在《入楞伽經》卷 7〈佛性品 第 11〉中說：【阿梨耶識者名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清

¹¹ 《大正藏》冊 17，頁 905，上 20-28。

¹² 《大正藏》冊 8，頁 911，下 20-頁 912，上 14。

淨。】¹³ 經中如此明白的直接開示阿梨耶識（阿賴耶識）又名如來藏，而且祂是出生七轉識而跟七識心同在一起的自性清淨心，那當然祂就是第八識。又譬如《大乘入楞伽經》卷 5〈剎那品 第 6〉說：【大慧！善不善者，所謂八識，何等爲八？謂如來藏名藏識，意及意識并五識身。】¹⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品之 4〉：【大慧！善不善者，謂八識，何等爲八？謂如來藏，名藏藏。心、意、意識及五識身，非外道所說。】¹⁵ 《入楞伽經》卷 8〈剎那品 第 14〉：【大慧！言善不善法者，所謂八識，何等爲八？一者、阿梨耶識；二者、意；三者、意識；四者、眼識；五者、耳識；六者、鼻識；七者、舌識；八者、身識。】¹⁶ 由《楞伽經》這一段經文的開示及三種譯本的比較也可以清楚看到，佛說第八識就是阿梨耶識（阿賴耶識），又名如來藏、識藏、藏識等。再譬如《大乘本生心地觀經》卷 3〈報恩品 第 2 之下〉：【鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中，若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行，永斷煩惱所知障，證得如來常住身。】¹⁷ 此段經文也很明白開示，如來藏就是藏識、阿賴耶識。所以，聖教中在在處處都有如來藏就是第八識、阿賴耶識的開示，釋印順卻否定真心第八識的存在，並且還恣

¹³ 《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 3。

¹⁴ 《大正藏》冊 16，頁 621，下 1-3。

¹⁵ 《大正藏》冊 16，頁 512，中 6-8。

¹⁶ 《大正藏》冊 16，頁 559，中 22-25。

¹⁷ 《大正藏》冊 3，頁 305，上 11-16。

意將如來藏與阿賴耶識曲解分割為二個法，分明是故意對聖教的開示視而不見，實在是居心叵測。

再者，釋印順顯然也無知於「真如」及「圓成實性」等名詞的含義會隨開示的內容而有差別，不能一概都以「心性」來解釋；因為「真如」及「圓成實性」等名詞，有時是在說明第八識心的體性——「真如」是指真心第八識在運行過程中所顯現出來的真實而如如的體性，而「圓成實性」則是指真心第八識具有圓滿成就諸法的真實自性，所以此「真如」及「圓成實性」是指「心性」；但是聖教中有時卻是用「真如」或「圓成實性」等名詞來指稱第八識心體，所以不能夠任意將其中一個解釋套用於所有的開示中，必須依於說法的內容而定。就以「真如」一詞來舉例說明，譬如《大乘入楞伽經》卷 6〈偈頌品 第 10 之初〉：【依於藏識故，而得有意轉；心意為依故，而有諸識生、虛妄所立法，及心性真如；定者如是觀，通達唯心性。】¹⁸ 佛說：「依於第八識阿賴耶識的緣故，才能夠有意根的運轉；阿賴耶識心與意根作為俱有依的緣故，而有前六識的出生以及虛妄分別所建立的種種法，並且就是在這些法相之中才能夠顯示出第八識心真實而如如的體性——真如性；證悟後能夠心得決定而轉依成功的人，都是這樣觀察諸法的如實相；而通達諸法實相的人就知道：一切法都唯是第八識心的自性所出生、所顯示的。」這段經文中明白開示「真如」是第八識心

¹⁸ 《大正藏》冊 16，頁 629，下 6-9。

的體性，所以說為「心性真如」。又譬如《佛地經論》卷 4 云：【乃至真如雖非識變，亦不離識，識實性故；識上二空無我共相所顯示故。】¹⁹ 論中明白開示：真如不是第八識所變生之法，而是第八識在蘊處界等諸法上所顯示出來的真實性。雖然「真如」是第八識如來藏在萬法上所顯示出來的自性，但是聖教中有時卻也用「真如」一詞來指稱第八識心體，譬如《大般若波羅蜜多經》卷 569〈第六分法性品 第 6〉：【真如名為無異、無變、無生、無諍，自性真實，以無諍故說名真如；如實知見諸法不生，諸法雖生、真如不動，真如雖生諸法而真如不生，是名法身。】²⁰ 這段經文說「真如」不生不滅而具有能出生諸法的真實自性，所以名為法身——一切諸法以此第八識心體為身；這很明確的就是以「真如」來指稱第八識心體。又譬如《解深密經》卷 3〈分別瑜伽品 第 6〉：

如是一切如所有性者，謂即一切染淨法中所有真如，是名此中如所有性。此復七種：一者、流轉真如，謂一切行無先後性。二者、相真如，謂一切法補特伽羅無我性及法無我性。三者、了別真如，謂一切行唯是識性。四者、安立真如，謂我所說諸苦聖諦。五者、邪行真如，謂我所說諸集聖諦。六者、清淨真如，謂我所說諸滅聖諦。七者、正行真如，謂我所說諸道聖諦。²¹

¹⁹ 《大正藏》冊 26，頁 310，上 10-12。

²⁰ 《大正藏》冊 7，頁 937，下 15-19。

²¹ 《大正藏》冊 16，頁 699，下 17-25。

此處經中所說的眞如，顯然也是以「眞如」來指稱第八識心體；因爲從凡夫地乃至佛地的眞心第八識，其眞實而如如的法性皆無有絲毫差別，豈會有七種「眞如性」可說？所以，此「七眞如」其實是依於第八識眞如心在不同的修行階段，第八識心體所含藏之種子的染淨等種種差別而有的建立，當然「眞如」在這裡就是用來指稱第八識心體。因此，如果對聖教開示內容的義涵不如實知，就一定會弄不清楚開示中所說的「眞如」到底是指「第八識所顯之心的體性」或是指「第八識心體」，那樣就一定會錯解聖教的眞實義，而釋印順就是不懂經論所開示的眞實內涵，才會將「心性」與「心體」混爲一譚。他不知道，若要說「如來藏即是眞如，即是圓成實性」必然是將「眞如」及「圓成實性」用來指稱第八識如來藏心體才能成立；而「如來藏」在一切開示中所指稱的都必定是第八識心體，眞如與圓成實性則是歸屬於第八識如來藏心的體性，絕對不能像釋印順所說將其分割，把阿賴耶識當作虛妄可滅之法以後，還能另外保存有個「阿賴耶識性——心性」（叫作如來藏或眞如）可以單獨顯發。

釋印順顯然不瞭解「如來藏」的眞實義，才會將如來藏當作「心性（識性）」；然而心性只是心體的功德性，是依附於心體而有，「心性」豈能有「藏」的功能而具足諸功德而名之爲「藏」？名之爲「法身」？唯有常住的第八識心體才具有含藏一切種子的功能，也才具足一切功德而能稱爲「如來之藏」、稱爲「法身」，而聖教中在在處處都說如來藏是法身，譬如《佛說不增不減經》：【舍利弗！甚深義者即是第一義

諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。²²《勝鬘經》云：【如來藏者是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏。²³《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅蜜多品 第 10 之餘〉：【如來清淨藏，永離諸分別，體具恒沙德，諸佛之法身。²⁴《央掘魔羅經》卷 2：【若實若諦者，所謂如來藏，第一義常身，佛不思議身，第一不變易，恒身亦復然，第一義靜身，妙法身真實。²⁵ 既然聖教中在在處處都說如來藏是法身、說如來藏就是阿賴耶識，當然如來藏就一定是第八識心體，釋印順卻偏要自己定義「如來藏即阿賴耶識性——心性」，豈非故意違逆佛說？

從上述這些佛法名詞的真實義涵中，就能初步瞭解釋印順「大乘三系」之說的荒謬所在。釋印順不但恣意妄解佛法名詞，而且否定了佛法的根本——第八識——的真實存在，這分明就是不信受佛語，才會恣意將完整的大乘佛法分為三系：他誤以為《般若經》及中觀諸論並沒有宣說真實法第八識如來藏，而是在講一切法唯「緣」能「起」、空無自性、只是「假名施設」，所以他將之錯謬的定義為「性空唯名論」，而且還說「我是以性空唯名論為究竟了義的」²⁶；他又更顛倒地將

²² 《大正藏》冊 16，頁 467，上 16-19。

²³ 《大正藏》冊 12，頁 222，中 22-23。

²⁴ 《大正藏》冊 8，頁 912，上 23-25。

²⁵ 《大正藏》冊 2，頁 530，下 6-9。

²⁶ 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社，2014 年 1 月修訂版一刷，頁 137。

最勝妙而究竟了義的方廣唯識諸經論誣謗爲不了義說，並且將之分裂爲「虛妄唯識」及「眞常唯心」二系，他在《成佛之道》²⁷ 書中說：【虛妄唯識系，以《解深密經》，《瑜伽論》等爲宗依。玄奘所傳的法相唯識，最能表達這一系列的意趣。】（頁374）【眞常唯心系。這是依如來藏——如來界，眾生界，自性清淨心等爲本依的。如《如來藏》，《勝鬘》，《楞伽》等經，《寶性》，《起信》等論說。】（頁383）釋印順還說【這三系，有時會使人迷惑，不免有互相乖角的情形。】（頁370）也就是說，釋印順認爲般若中觀與方廣唯識等經論所開示的內容彼此間是相互抵觸、矛盾不通的，他甚至誣謗如來藏是佛的方便說²⁸、同於外道神我²⁹，他的言外之意其實就是「大乘非佛說」，尤其是對於世尊第三轉法輪開示的方廣唯識諸經，他是全然不信受的。釋印順不信不解佛語，而把佛法割裂到這樣的支離破碎，他的所說就必然違逆聖教而成爲徒具佛法名相的假佛法，本質則是外道邪說，但是他卻將這些邪

²⁷ 釋印順著，《成佛之道》（增注本），正聞出版社，2001年5月新版一刷。

²⁸ 【從大乘三系看來，不得不讚歎如來的善巧「方便」，一「轉」一「轉」的，越來越殊「勝」！如來藏說，可說是不可思議的方便了！但考求內容——眞實，始終是現證「法空性，無二」無別。如性空唯名系，以現觀法性空爲主要目的，是不消說了。】（《成佛之道》（增注本），頁392-393）

²⁹ 【如來藏說，佛說的經典不少，會使人生起一種意解：在生死眾生，或眾生心中，有如來那樣的體性存在，而具足智慧德相，或說相好莊嚴的。這與印度的神我說，很接近。所以西藏的覺囊巴派，就依十部大乘經——如來藏說教典，成立神我體系的大乘佛教。】（《成佛之道》（增注本），頁384）

思邪見誣謗爲佛說，以此來誤導學人，戕害學人的法身慧命，其罪業之大實在難可想像。

事實上，第八識如來藏並不是只有在第三轉法輪的方廣唯識經典中才有的開示，在初轉法輪的阿含諸經中，世尊不僅宣說「諸法無常、苦、空、無我」，並且也隱覆密意說有涅槃本際真實存在，而且廣破常見我、外道神我及斷滅惡見等等外道邪說。世尊在十因緣法中還說「齊識而還，不能過彼」的根本識就是萬法的根源；而阿含部的《央掘魔羅經》中更是處處明說有如來藏，譬如卷 3：【云何名爲一？謂一切眾生，皆以如來藏，畢竟恒安住。……如來常及恒，第一不變易，清淨極寂靜，正覺妙法身。甚深如來藏，畢竟無衰老，是則摩訶衍，具足八聖道。】³⁰ 同經卷 4：

一切眾生有如來藏，爲無量煩惱覆，如瓶中燈。……不知自性心如來藏，入無量煩惱義，如是躁濁不息故，若說若作，一切眾苦常隨不絕。……如知山有金故，鑿山求金，而不鑿樹，以無金故。如是，文殊師利！眾生知有如來藏故，精勤持戒淨修梵行，言：「我必當得成佛道。」復次，文殊師利！若無如來藏者，空修梵行，如窮劫鑽水終不得酥。³¹

釋印順既然認爲阿含諸經才是「原始佛教」，爲何卻又不信阿含之所說，而否定真實如來藏的存在？而誣謗如來藏爲外道

³⁰ 《大正藏》冊 2，頁 531，中 25-頁 532，中 1。

³¹ 《大正藏》冊 2，頁 539，上 21-頁 540，上 25。

神我？至於第二轉法輪的般若諸經更是依於第八識如來藏的不生不滅、不垢不淨、不增不減等無量涅槃中道性來宣說「般若波羅蜜多」及闡釋「中道的觀行」，又哪裡是釋印順所以為的「性空唯名」？譬如前面所舉示的《大乘理趣六波羅蜜多經》中即處處明說第八識如來藏阿賴耶識就是萬法的本源，又譬如《大般若波羅蜜多經》卷 399 說：【善男子！如來法身即是諸法真如法界，真如法界既不可說有來有去，如來法身亦復如是無來無去。】³² 經中明說如來法身就是「諸法真如法界」，也就是第八識如來藏；又譬如《大般若波羅蜜多經》卷 578 〈般若理趣分 第 10〉：【爾時，世尊復依一切住持藏法如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多，一切有情住持遍滿甚深理趣勝藏法門，謂一切有情皆如來藏，普賢菩薩自體遍故。】³³ 世尊如是明說一切有情都有第八識如來藏，但是釋印順卻將般若諸經論定義為「性空唯名論」，誣謗般若講的是無因論的緣起性空，誣謗般若諸經論並沒有開示真實法一常住心第八識一的存在，這豈不是睜眼說瞎話？從本文所舉述的這些聖教開示即可證明：方廣唯識與般若諸經中，在在處處都說如來藏就是第八識、阿賴耶識，就是萬法的根源，而阿含諸經中亦已隱覆密意說有第八識如來藏。顯然地，八識論就是佛法一以貫之的根本，所以 世尊前後三轉法輪的開示皆是法同一味、無二無別，其內涵完全沒有任何矛盾或抵觸；而釋印順卻說「這三系，有時會使人

³² 《大正藏》冊 6，頁 1068，上 20-23。

³³ 《大正藏》冊 7，頁 990，中 1-4。

迷惑，不免有互相乖角的情形」，這其實是因為他妄自以其承襲自應成派中觀的六識論惡邪見，來思惟及解釋佛法的八識論正理，當然處處「乖角」，由此可知釋印順的「大乘三系」純粹只是戲論邪說，根本就不是佛法。

釋印順之所以敢恣意定義佛法的名詞，並且把佛法切割得支離破碎，根本原因就在於他未曾真實信受佛語：他因為無法親證第八識而不相信第八識真實存在；他也不相信佛法是唯證乃知的義學，所以不勤求真修實證，只是以世間作學問的方式來作無謂的佛學研究，妄想靠意識思惟就能勝解佛法的內涵，乃至獲得佛法的殊勝功德；他還不相信大乘真是佛說，他認為大乘佛法是發展演化來的，大乘經典是佛弟子出於對佛的永恆懷念而有的創作³⁴；他又誤會：【大乘中也有有宗、空宗的不同。佛法流行在世間，因為時、地、根機、方法的不同，演化成各部各派的佛法。】（《大乘起信論講記》頁9）他因此認為自己當然也可以依自宗自派來定義及闡釋佛法；他甚至不知不解世尊是依於開示的不同前提及內涵，而對某些佛法名詞施設有不同的闡釋，導致他往往將不同的法混為一譚，因而處處錯解經論。《入楞伽經》卷6〈法身品 第7〉中佛云：【大慧！善男子善女人不得執著文字音聲，以一切法無文字故。大慧！譬如有人為示人物，以指指示；而彼愚人即執著指，不取因指所示之物。大慧！愚癡凡夫亦復

³⁴ 釋印順著，《華雨集》第四冊：【由於「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」，發展為「大乘佛法」。】（正聞出版社，2014年6月修訂版一刷，頁25。）

如是，聞聲執著名字指故，乃至沒命，終不能捨文字之指，取第一義。……大慧！不生不滅亦復如是，不修巧智方便行者，不得具足莊嚴法身。大慧！執著名字言得義者，如彼癡人不知舂炊，噉文字穀，不得義食。以是義故，當學於義，莫著文字。】³⁵ 釋印順正是「執著名字指，噉文字穀，不得義食」的愚癡人，他終其一生努力在研究經論，卻對文字背後的真實義毫無所知，他不僅執著於「文字之指」，更糟糕的是，他就像是以翳疾之眼來看這「文字指」，才會連依文解義都錯會，始終落在恣意妄想的種種戲論之中；他自己未曾有佛法上的任何修證，卻又擅於廣造邪說謬論來誤導眾生，這實在是他自己與其隨學者的大不幸，誠可哀愍。

修學佛法最重要的根本就在於具足對勝義三寶的信根與信力，所謂「信爲道源功德母，長養一切諸善根」，因此有智慧的學人，必定遵循聖教開示來解釋佛法的名詞，並且謹記世尊的教示「當學於義，莫著文字」，要「依義不依語」切莫執言取義，更應遠離善於言說卻不善於真實義理之人的邪教導；唯有親近真正的善知識聞熏正確的知見，才能如理思惟、如法修行，如此方能有如實親證三乘菩提的因緣。（待續）

³⁵ 《大正藏》冊 16，頁 551，下 21-頁 552，上 4。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十六)

釋印順以增上慢之心態，既不契於佛經之正理，且對佛語的詮釋完全偏離（顛倒）佛說之真義；因此，「印順思想」與佛法成了兩種不同的教法，就看學人是要信釋印順或信佛陀了。釋印順說：

諸佛皆出人間成佛，開演教化，使人類同得正覺。佛法不屬於三途，也不屬於諸天，惟有人類才是佛法的住持者，修學者。¹

認定了佛在人間，那麼說法時也在人間，佛法即是佛在人間的教化。……佛的「三輪示導」，即是人間佛法的根本。怎能使法寶常在人間流行呢？一、由出家在家的佛弟子，切實的依教奉行，而表現於身心中。二、有經、像、塔、廟等傳世，表示出佛法的内容與精神。如經典的文字，即是用印度文寫的，所以經典傳來中

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2003年4月新版二刷，頁56。

國，是要有人——如鳩摩羅什及玄奘等翻譯。……因此，更顯得佛法在人間，爲了人間而說。如爲畜生（龍等）說，鬼（夜叉等）說，天（帝釋）說，那麼用什麼語文編集？誰翻譯而成爲人語？如以人間佛教的眼光來說：如龍樹菩薩從雪山老比丘處得大乘經，這是很平實的事。如說夜叉送來、天龍傳來，那對於佛典的語文，編集、翻譯，一切都成爲問題了！佛經的編集，開端都載明時間，地方，聽眾，佛法本著重時地人的確實性，這才能引人生信。……如佛在天上成佛，說法，那一切都不是你我——人類能知，也只能適應於天上，而無關人間的教化了。我們是人，需要的是人的佛教。應以此抉擇佛教，使佛教恢復在人間的本有的光明！²

釋印順認定佛只爲人類說法，可是佛的十號中明明就有「天人師」之稱，而世尊升天爲天人說法，或天人來此間向佛請法，都是諸經中有憑有據的事實；況且，只要有天眼通的人，都可以證明天人的存在，釋印順不能因爲自己無知就以己度彼，而說「那不是你我——人類能知」就否定之，更不能以「我們是人，需要的是人的佛教」之偏見，就認定世尊不會爲天眾說法，或否認天界也有佛法。再者，某些經典的緣起，是由天龍、夜叉等有情向佛請法而來，這樣又有何不可？譬如《楞伽經》即是佛爲夜叉王及夜叉眾說法，同時與會的還有人間諸大比丘僧、天人、龍王等各類有情，乃

² 釋印順著，《佛在人間》，正聞出版社（台北），1988年4月八版，頁27-28。

至來自他方佛土的諸大菩薩，而佛只以一種音聲來說法，會眾卻都能聽得懂，這就是諸佛的不可思議功德之一，所以《維摩詰經》中讚歎說：「佛以一音演說法，眾生隨類各得解，皆謂世尊同其語，斯則神力不共法。」釋印順卻不信受佛的不可思議功德，不相信各類有情可以同時與會聞佛說法，才會提出「用什麼語文編集？誰翻譯而成為人語？」這種荒謬的問題，乃至有「夜叉送來、天龍傳來」的質疑。又譬如佛在《大般涅槃經》卷上曾說：

有八部眾：一者刹利，二者婆羅門，三者長者居士，四者沙門，五者四天王，六者忉利天，七者魔王，八者梵王。此八部眾，我觀其根應得度者，隨所現形而為說法，彼亦不知是我所說。³

佛隨各別有情之因緣而示現為此八部眾生說法，又何須翻譯？而諸多經典所記載說法的時間、地點、聽眾，亦多有人間之外乃至非人法眾，譬如《增壹阿含經》卷 28：

爾時世尊與諸天人說法已，即從座起，詣須彌山頂，說此偈：……爾時世尊說此偈已，便詣中道。是時，梵天在如來右處銀道側，釋提桓因在水精道側，及諸天人在虛空中散華燒香，作倡伎樂，娛樂如來。⁴

此經記載的，即是世尊上升忉利天為母親摩耶夫人說法，聽法者皆是天人，亦可證明佛法並非人間專有而不及於他道眾生。

³ 《大般涅槃經》卷上，《大正藏》冊 1，頁 192，上 6-10。

⁴ 《大正藏》冊 2，頁 707，中 24-下 4。

當釋印順舉出「怎能使法寶常在人間流行」的兩個重點時，是否曾反省：身為「出家的佛弟子」，有沒有「切實的依教奉行」，而讓如來正法「表現於身心中」？若佛陀宣說的法義與釋印順的理解是一樣的，他又怎會對諸多經典都有懷疑？釋印順既然認為「經、像、塔、廟」所表示出的「佛法的內容與精神」，就是他所推廣的人間佛教，很顯然的，釋印順並沒有從這些傳世的「經、像、塔、廟」中真實領解到「佛法的內容與精神」，以致於他從年輕出家到晚年去世，所思、所想、所教導的，都不是三乘菩提的佛陀正法，他的所修、所行都與佛法相背，又如何能成就佛道而成爲福慧兩足尊的佛陀？因此，「印順思想」只能說是人本俗化的「人間釋印順教」，而俗眼凡夫的「看見釋印順在人間」與佛陀其實了無干涉。

結語

由於釋印順不如理作意的堅持「佛亦是常人」，因此他唯一能接受的就只是「歷史的，現實人間的佛」，且認定佛之種種作爲皆應以人間爲界限，以人類的極致爲究竟，由此錯謬的觀點來抉擇佛法，便只承認他所認爲的「原始（根本）佛教」《阿含經》中的一部分是佛口親說，並主張「大乘經」乃是佛滅後逐漸演化（變質）而創作出來的，多少與「原貌」不符；釋印順以此錯解大小乘經義而不能融會貫通，乃至誤會大乘法，因而落入空有相諍的矛盾中，如他在《印度之佛教》中說：

大乘者，立成佛之大願，行悲智兼濟之行，以成佛爲

終極者也。修菩薩行而後成佛，佛弟子無否認者。然以菩薩行為大乘，抑聲聞行為小乘，於「阿含」、「毘尼」外，別有多量之大乘經，則有「大乘非佛說」之諍焉！平心論之，以大乘經為金口親說，非吾人所敢言，然其思想之確而當理，則無可疑者。⁵

釋印順既然否定「大乘經為金口親說」，則其所謂「思想之確而當理」所依據的判準又是什麼？依他「以佛法研究佛法」所得的結論，他認為「緣起法的三法印」就是大乘法的「一實相印」，也就是「法空性」⁶。然而，他所說的其實只是二乘法的三法印及諸法空相，也就是現象界的五蘊十八界皆是因緣所生法，空無自性，這不僅不能函蓋大乘的般若空性與真實唯識，並且他是以否定第八識實相法界一涅槃如來藏真如心一為前提，顯見他所謂的「思想之確而當理」必然錯會，以致所說皆不離戲論。在《正覺學報》⁷ 創刊號中

⁵ 釋印順著，《印度之佛教》，正聞出版社（新竹），2004年10月重版六刷，頁179。

⁶ 《妙雲集》下編之三《以佛法研究佛法》：「從相對而進入絕對界說，法是「空性」，「真如」，也稱為「一實相印」。從絕對一法性而展開於差別界說，那就是緣起法的三法印——諸行無常性，諸法無我性，涅槃寂靜（無生）性。因為無有常性，所以豎觀一切，無非是念念不住，相似相續的生滅過程。因為無有我性，所以橫觀一切，無非是展轉相關，相依相住的集散現象。因為無有生性，所以直觀一切，無非是法法無性，不生不滅的寂然法性。龍樹論說：三法印即是一法印。如違反一法印，三法印也就不成其為法印了。」（釋印順著，正聞出版社（新竹），2000年10月新版一刷，頁3）

⁷ 游冥鴻，《正覺學報》創刊號〈略評釋印順的「以佛法研究佛法」〉，正覺

〈略評釋印順的「以佛法研究佛法」〉一文提到：

然而「以佛法研究佛法」，實際上是陷入倒果爲因的邏輯錯誤。……實際上，他是以自己所錯解的一實相印和三法印，來研究佛法，凡是與他的偏見不符合者，便打入外道、疑僞的一邊。釋印順的錯誤，還包括把不變易的佛法核心，也當成會變遷的世諦流布。……唯識學主要是對於有情心識的現量事實的深入研究，他卻把唯識學當做是演變中的思想，完全忽略有情心識功能互古不變的事實。……侷限於「教法」的想像中，導致他不能親證佛法。因此釋印順對於佛法的研究方法，流於自我主觀的揣測與臆想中，而追隨其主張者，亦將不能避免同樣的過失。經典當中，其實已經有研究佛法的方法，那就是所謂的「四依、四不依」及論藏三量所指向的親證的方法。這四依與三量的原則，即使以現代學術的標準而言，也仍然正確無誤……。（《正覺學報》創刊號，頁 101）

釋印順所標榜的「以佛法研究佛法」，其做爲研究方法的「唯一實相」和「三法印」，一向是聞、思、修、證的成果，而不是研究的方法，所以不可以此做爲方法。因此，其主張是違反三量的標準。……依法不依人，可以讓我們免於依於虛妄的五陰而製造出學術界的權威崇拜及自我的主觀，進而以親證的方法如實正觀：五陰十八界等生滅法與不生不滅法如來藏的存在。依

教育基金會，2007 年 12 月 2 日初版首刷。

義不依語，符合現代的語意學，提醒我們不要拘泥於語言文字，而要探求語言文字所指向的法界事實真相，並且親證此唯一實相。依了義不依不了義，讓我們依照究竟義，抉擇表面上看起來似乎衝突的法義，當我們能夠更進一步親證法界完整的究竟義，必然發覺法界不是只有生滅的不了義，尚有究竟了義的永恆之法如來藏的存在。依智不依識，提醒我們，除了觀察世間種種現象界的事實外，還有嚴密的邏輯加以思維與判斷，以發現法界的事實真相而依止所證的智慧境界，不應依止意識思維所得的思想。（《正覺學報》創刊號，頁 134）⁸

大乘佛法是符合「四依、三量」的準則，且是 佛陀所親證深廣不可思議的智慧所開演教示之法要，若非 佛「金口親說」，則一切菩薩、阿羅漢亦無此證量能完整宣說，更何況是一般凡夫弟子之所能揣摩、創作？釋印順既云大乘經「確而當理，無可疑者」，但對於「大乘是佛說」之事實卻又「非吾人所敢言」，這種自相矛盾而令人難堪的論述，也表現在他的「人間佛陀觀」上：

如來雖然捨棄了五蘊假合的無常之身，而獲得了常住不變的清淨色身。這在真常妙有的大乘經中，處處都如此說。……真如法性是遍一切處的，證悟真如法性後的如來，也遍一切處。從證說，真是無時間性的，也是無空間性的。因此，如來常住不變，遍滿一切。

⁸ 游冥鴻，〈略評釋印順的「以佛法研究佛法」〉

約這一意義說，所以一、否定小乘的灰身泯智，以及無身而有智的解說，而肯定如來是有色有智的。二、佛身是無窮無盡，常住不變。⁹

由於菩薩悲願力的熏發，到了成佛，雖圓滿的證入涅槃，但度生無盡的悲願，成爲不動本際而起妙用的動力，無盡期的救度眾生，這就大大不同於小乘者的見地了。……佛的涅槃，是無在無不在的，是隨眾生的善根力所感而起應化的——現身，說法等。佛涅槃是有感必應，自然起用，不用作意與功力的。……所以，現一切身，說一切法，都是隨眾生的機感而現的。如釋迦佛的在此土誕生，出家，成佛，說法，入涅槃，都是應化身；圓證涅槃的佛，是早已證法身了。¹⁰

上述釋印順的這些說法，看來又像是認同 佛入滅後仍能「無盡期的救度眾生」，這顯然又不同於前文所舉釋印順自己所說的「佛已入涅槃，佛的五分法身，還是與世間沒有關涉」之主張；諸如此類前後不一而自相矛盾的的論述，散見於釋印順全部的著作中，讓大多數人都抓不到、讀不懂他明確而一貫的思想與主張爲何？因此，釋印順的徒眾每年都要召開「印順導師思想之理論與實踐」學術會議，訂了很多主題，寫了很多論文，然而似乎沒有「吾道一以貫之」、

⁹ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社（台北），2000年10月新版一刷，頁315-316。

¹⁰ 釋印順著，《學佛三要》，正聞出版社（新竹），2000年10月新版一刷，頁233。

「一言以蔽之」的定論。

例如，釋印順認為佛「入滅」後，還有沒有「濟度眾生」的作為？釋印順上文云「如來常住不變」、「佛的涅槃，是無在無不在的」、「如釋迦佛的在此土誕生，出家，成佛，說法，入涅槃，都是應化身」等等，這些都是釋印順闡釋大乘經的說法，然而主張「大乘演變說」的釋印順，既然不能相信大乘經是佛口親說的，他又相信他自己這些說法嗎？

夫釋尊修菩薩道而成佛，乃以直趨解脫教人，不令成佛！……大乘思想之啓發，以佛德、菩薩行之闡述為有力。「見賢思齊」，求達於悲深智極之佛果，大丈夫當如是矣！……發大菩提心，行菩薩兼濟之行，『阿含經』不詳。釋尊未以佛道教弟子，而嘗自述其往行，有所謂「本生談」者。……菩薩行與聲聞行異趣，以「本生談」最明。「本生」，即釋尊本行之傳記，多有取材於印度傳說而淨化之者。其種類至夥，或遺失，或創新，正不必一一為佛說之舊，然釋尊嘗以之為菩薩大行之典則，則無有能否認之者。¹¹

可見釋印順認為本生經只是後人「取材於印度傳說而淨化之者」，雖可視之為「菩薩大行之典則」，卻不必然是佛的本生故事，如是質疑初轉法輪中本生經的真實性；他又說菩薩行的大乘成佛之道，在《阿含經》中並未曾提及，故說

¹¹ 釋印順著，《印度之佛教》，正聞出版社（新竹），2004年10月重版六刷，頁179-181。

「釋尊未以佛道教弟子」，而是「以直趨解脫教人，不令成佛」，因此「悲深智極之佛果」只是立為典範而令人「見賢思齊」，如是否定大乘佛菩提法道的存在。以此觀之，釋印順是以自所承許的阿含解脫道為究竟完整的佛法，而錯認 佛陀生身入涅槃之後，與阿羅漢證得解脫入無餘涅槃相同¹²，而說這樣就是究竟寂滅，所以【在傳統佛教中，佛入涅槃後，是寂滅而不再有救濟作為的……】¹³

以上是釋印順對於佛陀觀的看法，也就是說，他既不認同大乘的成佛之道，也不信受佛有異於阿羅漢之果德；他因此而自行創立了人間佛教的佛陀觀——即人成佛，也因此，他坦然接受其徒眾對他的讚頌：「看見佛陀在人間」——他所「修」所「證」的是人本（人間凡夫）的、「人菩薩行」的「人佛陀」，不是本生經所說，歷經三大無量劫之廣大菩薩行所成就的福慧兩足尊之佛陀。

而人間的佛教——思想、制度、風尚，都在息息流變的過程中。「由微而著」，「由渾而劃」，是思想演進的必然程序。因時地的適應，因根性的契合，而有重點的或部分的特別發達，也是必然現象。對外界來說，

¹² 《中觀論頌講記》：「涅槃有有餘、無餘的兩種，像釋尊示寂在拘尸那熙連禪河畔二娑羅樹間，這是無餘涅槃，是『如來滅度後』的涅槃。」（釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷，頁500）

¹³ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003年1月十刷，頁858。

或因適應外學而有所適應，或因減少外力壓迫而有所修正，在佛法的流行中，也是無可避免的事。從佛法在人間來說，變是當然的、應該的。……演變，發展，並不等於進化，並不等於正確！¹⁴

然而，佛法宣說的是宇宙生命的實相，不只侷限於人間；而且，既然是實相，又怎會隨時空而演變？釋印順「人間佛教」的主張不僅眼界過於狹隘，又視佛法為「思想」，才會認為佛法在演變，會隨時代而調整，釋印順這一切的邪思都源之於他不肯信受佛語而妄將人天至尊的 佛陀降格為「人」所致。因為 佛陀在人間出現，所以就只能是「人間的佛陀」嗎？釋印順的想法就好像是說：出現在幼兒園的「全都是童稚小兒」一般的不合邏輯。佛陀隨緣度化眾生，就像「千江有水千江月」那樣，可說是諸佛「隨緣赴感，應物垂形」最具體的譬喻！

2、自外於佛門的宇宙大覺者

由於釋印順「即人成佛」的「人間佛陀」思想，將無上正等正覺不可思議的 佛世尊拘限在人間而凡夫化、人本化，並因這種自意創新的佛陀觀，讓他敢於接受徒眾以「看見佛陀在人間」為傳記的書名，來暗示他已「成佛」了，而此佛非佛，釋印順卻以此混淆了群眾的視聽，僭越了僧伽的本分¹⁵。

¹⁴ 釋印順著，《華雨集》第五冊，正聞出版社（新竹），2014年6月修訂版一刷，頁52-53。

¹⁵ 筆者借用韓愈〈原道〉的語法而如是說：釋印順之小佛陀，非毀之也，其見者小也。坐井而觀天，曰天小者，非天小也。其所謂佛，佛其所

爲師者如此僭妄，門下弟子就有樣學樣，而有號稱「宇宙大覺者」的釋證嚴。在〈自外於佛門的宇宙大覺者〉這篇文章中提到：

網路上近來瘋傳一尊要價 33 萬「宇宙大覺者」〔編案：透明合成樹脂的雕塑像〕，幾乎證嚴法師影響所及之處都會出現這尊分身像，乃至於本尊與分身同時臨在。社會輿論對證嚴法師的評議，多集中在世間法上有關土地開發、財務狀況、善款流向、會員層級等事項……，其內容不外抨擊證嚴貪得名聞利養，對不起社會的優容與信眾的支持。在此，我們要更進一步嚴正指出：證嚴身爲佛門出家人及龐大宗教團體的領導者，其貪念與慢心，其實來自對於佛法的無知與自我的膨脹，因此才敢於一意孤行，妄語妄作。這種身在佛門中、心在佛門外（獅子身中蟲）的山寨心態，總結於另立「慈濟宗」，接受稱「上人」稱呼，以及自封「宇宙大覺者」等諸種行徑。不唯如此，她還廣造個人身像，向信眾販賣、供信眾禮拜，儼然成了另類的證嚴佛與慈濟國。¹⁶

佛，非吾所謂佛也；其所謂法，法其所法，非吾所謂法也。凡吾所謂佛法云者，合福與慧言之也，天下之公言也。釋印順之所謂佛法云者，去福與慧言之也，一人之私言也。哀其不惟舉之於其口，而又筆之於其書。噫！後之人，雖欲聞三乘菩提之說，其孰從而求之？甚矣！人之好俗也，不求其端，不訊其末，惟俗之欲聞。

¹⁶ 〈自外於佛門的宇宙大覺者〉 <http://foundation.enlighten.org.tw/headline/16>
以下本文部分內容係摘錄及改寫自其中重要文段。

江燦騰教授也質疑慈濟將這座雕像「用在浴佛節有顛倒性別、年紀的問題，慈濟會犯這種錯誤，實在令人想不通。」¹⁷ 此外，江教授在其他場合也再三提及：

慈濟已是國內最大的宗教、慈善團體，現在卻將神像擬人化，任誰都看得出來宇宙大覺者就是證嚴，已明顯在造神，甚至把神像商業化、把信仰當作工具，偏離了真正的佛教。¹⁸

早期印度佛教的「浴佛石雕」。根據的是《佛說浴像功德經》的經文說明而創作的。至於慈濟的「宇宙大覺者」用在浴佛節的場合，不但是荒謬無知，胡亂展示，也代表佛教文化的墮落與荒腔走板。因為誕生不久的一位印度王族男孩，為何在台灣慈濟會突然成為成年出家女性的造型？¹⁹

江教授以佛教史學家的專業評論，想必言而有據，也是一針見血的還給佛教界及社會大眾一個真相！江教授之前就曾貼文說：

其實，證嚴尼早已不是中國佛教徒或台灣本土佛教徒，她雖在中國佛教會的傳戒場接受傳戒儀式，……也是佛學大師釋印順的掛名女徒弟。但，她是日本新

¹⁷ <http://news.ltn.com.tw/news/life/paper/860229>

¹⁸ 〈佛陀像似證嚴 賣 33 萬 慈濟挨批造神〉

<http://www.appledaily.com.tw/appledaily/article/headline/20150305/36419278/>

¹⁹ 轉自江燦騰臉書：

<https://www.facebook.com/daaitvnewsreformation/posts/331914273686032>

興宗教「立正佼成會」(1938 年創立)的開會祖師庭野日敬的追隨者，庭野日敬所新翻譯的《法華三部經》，就是證嚴尼的主要佛教知識來源。2006 年後，她又將《法義經》，即《法華三部經》的第一部，其中的一段話，就當成她的「慈濟宗」開宗依據。所以，才會自己升格成爲「宇宙大覺者」。她其實是「清海無上師」的新翻版。²⁰

慈濟與證嚴尼，都已變質了，現在本質上已是虛榮心驚人的宗教財團共同體，自我神化，封閉獨尊，鄙視社會公共議論爲無物，……所以慈濟早已是面目全非的宗教慈善團體了。²¹

也就是說，從釋證嚴個人的「佛教知識來源」，以及慈濟功德會在財產及名利上的追求與過度的「發展」來看，顯然釋證嚴並不重視佛法正知見的聞熏思惟與實修，以致於她連佛門修行人最基本之未到地定的定力，與斷我見的正確知見皆無，更何況實修實證；且都在人間的事相及五陰假我上著眼，由此也就不難理解證嚴法師爲什麼有受稱「宇宙大覺者」的這種僭妄而脫序的行爲。

針對「宇宙大覺者」的議題，另有一位值得注意的發言者²²，

²⁰ 轉自江燦騰臉書：

<https://www.facebook.com/godn01/posts/806710312747464>

²¹ 《蘋果日報》〈從批慈到護慈，我對釋昭慧只能悵然不語〉張福淙，2015.2.24。 <https://zh-tw.facebook.com/twtext/posts/698237306975395>

²² 王尚智，吃素。歷任華視、TVBS 開台、鳳凰衛視新聞總監及副總經理

茲摘錄他的評論如下：

這一尊塑像，將是真正衝擊慈濟從過去「佛教團體」的訴求，如今證明早已「扭曲擴張」到「連佛的地位都可以竊取」的一大轉捩點！……**佛教經典本身，始終就規範有一部「佛說造像量度經」**！當中對於佛像，總共有哪些「圓滿功德」的特徵、身形比例不同於常人的原因，乃至姿態、手勢、神情的特殊表現，都有明確的規範。……因此，正規的佛像不是藝術品，該怎麼塑，也不是慈濟片面或證嚴法師自己能「說了算」！……慈濟從最初稱呼釋證嚴「法師」到改成了「上人」，……慈濟內部進一步狸貓換太子，將純粹完整的「佛陀」稱呼，後來改稱全世界只有慈濟稱呼的「宇宙大覺者」？！而除了佛陀的「名稱」被正式竊取了，又同時在塑像與雕像上繼續大動手腳，全然改成「證嚴法師的相貌」。……這是「讓慈濟人買回去改當佛像供養」的全新宇宙大覺者！……實質上全然是「金錢與精神」的多重掠奪！而這些各種巧立名目的展現，最讓人難以想像的，是「證嚴法師完全看在眼里」！並且雕塑畫像的原始設計都經她「點頭同意」！甚至她自己在

理、人間衛視總經理。長年擔任台、港電視主管及節目主持人，並赴印尼開發新媒體市場。早年記者生涯跑兩岸，長期關注北京、臺北兩地為主的華人文化趨勢脈動。現於北京中央美院，研究佛教、敦煌與張大千之間的宗教美學轉換。常住亞洲各城市，從事美學研究論述，並深度參與各項 NPO 非營利組織及國際 NGO 專案，並協助企業集團 CSR 策略擬定。<http://blog.udn.com/powercho/detail>

所有慈濟的活動上，站在自己的壁畫與雕像之前，接受所有慈濟人的跪拜供養。……嚴格來說，慈濟與證嚴法師，其實後來路線發展與民間爭議甚大的那位「清海無上師」的「無上師」路線全然無異！……。²³

顯然許多人對此深有同感：

這段評論分析得更詳細、更入骨，可與江燦騰教授互相呼應，兩位都是佛教的研究者，其佛學知識的豐富與正確性，甚至遠超過證嚴法師，尤其能秉持知識分子的風骨，無畏於釋證嚴「上人」、「宇宙大覺者」的假象以及慈濟團體財多勢大人眾的壓力，對事對理，直言批判，在當今宗教界大師泛濫、偶像崇拜的歪風下，真是一股清流、數響春雷，……。²⁴

另外，江教授曾提及²⁵：由於「近年反藏傳佛教密宗男女雙修法的正覺同修會，不但抨擊慈濟對佛教外行，連思想承自藏傳佛教但反雙修的印順法師也飽受批評」，因而讓釋昭慧與釋證嚴等印順學派的徒眾相濡以沫，「兩方也因此互相取暖」的這段話中，所指的實情究竟如何？我們就來

²³ 〈「宇宙大覺者」的一場佛門驚世騙局〉 2015/03/04

<http://blog.udn.com/powerecho/21271051>

<http://www.ettoday.net/news/20150305/474062.htm>

²⁴ 〈自外於佛門的宇宙大覺者〉

<http://foundation.enlighten.org.tw/headline/16>

²⁵ 〈釋昭慧力戰群英與慈濟接班有關？〉

<http://www.new7.com.tw/NewsView.aspx?i=TXT20150304154312CI2>

看正覺同修會對釋印順及釋證嚴的部分評析²⁶：

（證嚴法師）她和外教的教人行善大略相同，很少談到佛法，大部分是在世間法上教善；雖然她偶而也講大乘經典，但都是依文解義，根本不談三乘菩提真修實證的行門，……我們對她的評論，只有兩點：就是將佛教世俗化，以及不懂佛法三乘菩提，……。（頁49）

證嚴法師，完全認同印順的人間佛教思想，完全認同印順將佛教法義學術化與淺化的作法，完全認同印順推翻三乘經典真實義的說法，完全認同印順將佛教侷限在人間的錯誤觀點，並且付諸於實行，共同倡導人間佛教的邪思。這是將奧妙深廣的佛教加以淺化、世俗化、學術化，……這是將佛教深廣微妙的第一義諦實相法，學術化而成爲性空唯名的玄學戲論，將實相微妙法門轉變成虛相膚淺之法，引導入學術化與世俗化的方向，引入遠離三乘真實義的方向。（頁95-96）

慈濟的證嚴法師……沒學過什麼佛法，三乘經典也不太懂，只是讀一些印順法師的邪見著作，就跟著印順不信有如來藏可證，跟著印順不信有極樂世界阿彌陀佛，跟著印順不信有地獄；所以她將種種的世間善行，都冠上菩提之名，所以就有所謂的草根菩提、清涼菩提、環保菩提……等種種的菩提名稱，她以爲只要冠上菩提之名來作世間善事，只要是以人間佛教爲依歸

²⁶ 平實導師著，《佛教之危機》，佛教正覺同修會，2013年1月。

而作世間法上的善事，這樣子就算是佛法了，其實都只是世間善法，與三乘菩提法道的出世間法，根本就不相干。（頁100）

證嚴法師常謂徒眾：行種種世間善事即是修行六度萬行、即是菩薩行，推行環境保護工作即是佛法修行；初不曾言菩薩法行根本所在之解脫道與佛菩提道應如何修證，不以佛法二主要道而利眾生。時日既久，輒令眾生誤以為教善即是佛教，誤認為「行諸世間善事即是佛法之正修、即是行菩薩道」，是故慈濟功德會已經成為世俗化以後「行世間善之表相佛教」，與佛教修行法道之解脫道及佛菩提道脫節。（頁213）

以上正覺對釋證嚴所作的評析，已是2002年夏天的事，在將近十六年後的今天，釋證嚴的心態與行為已轉變得更偏邪，不僅摻雜了日本「立正佼成會」的思想，更以「宇宙大覺者」自居，已是以外道法及增上慢的心態而仿稱是佛教了。
（待續）





三乘菩提概說

四聖諦之苦聖諦(四)與苦集聖諦

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1749-a06_006

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要繼續跟各位來分享的還是**苦聖諦**——**四聖諦**裡面的**苦聖諦**。

我們上一集有講到苦聖諦是由生、老、病、死苦，還有怨憎會、愛別離、所求不得苦，還有五陰熾盛苦；總括而言，這個八種苦就是苦聖諦所說的內涵。生、老、病、死苦，它是屬於身苦；怨憎會、愛別離、所求不得苦，是屬於心苦；而五陰熾盛是總括身心二苦。這個前面的七種苦是過去所感之果，後面的這一種苦總括來說是就身心諸苦而說。也就是說，現在起心造作，就是未來得苦的因；因跟果是互相牽連而相續不斷的，所以痛苦就沒有一個止期了。所以，有智慧的人必須要依止著聲聞的解脫道，或是說大乘的佛菩提道，才有辦法解脫這「八苦」這樣子的一個煩惱。

所以，《中阿含經》¹ 裡面，舍梨子尊者才會這樣說〔五

¹《中阿含經》卷7〈舍梨子相應品 第3〉：「過去時是苦聖諦，未來、

陰)：過去時是苦聖諦，未來、現在時是苦聖諦，這樣子的聖諦，它是真諦不虛；不離於如，也不是顛倒想，這個真諦是審察確實的。總合這樣子的諦，合於這樣子的苦聖諦，這個苦諦是聖者之所有、聖者之所知、聖者之所見、聖者之所了、聖者之所得、聖者所覺悟的，這個是說苦聖諦真正的道理。

所以，過去時的五盛陰是苦聖諦，未來、現在的五盛陰也是苦聖諦，這真實的道理絕不是虛妄的。這個苦聖諦「不離於如」，什麼是「如」呢？這個「如」字表示，苦諦它不離於真實而如如不動的自在真如本心；而解脫道二乘聖人，他滅盡五陰入了無餘涅槃以後，祂並不是斷滅空。這個「如」就是在指說這個真如本心，祂是真實的，祂是實在的，所以這個苦聖諦它是不離於真實而如如的這個自在的本心。這個苦聖諦也不是顛倒想，因為是依於如，所以它不是顛倒想，而是對於真實正理詳細的審察覺思。這個苦聖諦不是臆想思惟來的，而是對於我們前面所說的八種苦諦真正的這樣子的一個真實正理，詳細的審察思惟確實以後得到的。所以，綜合這樣子的一個思惟、觀察、觀行，綜合如上八苦的真諦（這個八苦的真諦），這個是聖人所有、是聖人所知、是聖人所見、是聖人所了知的、是聖人所證的、是聖人所共同真正覺悟的內容，因為這樣子的緣故，所以世尊說這個是苦聖諦。也就是說，是因為聖人如實的了知，是聖人所有、聖人所知、聖

現在時是苦聖諦，真諦不虛；不離於如，亦非顛倒，真諦審實。合如是諦，聖所有、聖所知、聖所見、聖所了、聖所得、聖所等正覺，是故說苦聖諦。」《大正藏》冊1，頁468，中23-27。

人所見，聖人所了知的、所證的、所真正覺悟的內容，才能夠說是爲苦聖諦；如果不是這樣子的情形的話，就不能稱爲苦聖諦，那個是只有世間苦而已。

我們今天把苦聖諦講到這邊，已經完全講完了，緊接著我們要進到苦集聖諦。

接著我們要跟各位說明的是：四聖諦的第二個聖諦——苦集聖諦。爲什麼要去探討苦集聖諦呢？苦集聖諦在四聖諦裡面，它是佔著怎麼樣的一個地位呢？因爲，苦集聖諦它是前面所說的八種苦的原因；也就是說，苦集聖諦它是在探討前面八種苦生起的原因。我們前面已經敘述了眾生存活在世間有八種苦：生、老、病、死、怨憎會、愛別離、所求不得苦，總括而言爲五陰熾盛苦，這包含起來就有身心二苦。這個苦其實是後果，也就是說這個苦是結果，它並不是原因。那苦的原因是什麼呢？苦的原因就是苦集聖諦所說（這是四聖諦當中的第二個聖諦），也就是說，苦集聖諦就是在探討我們苦會聚集生起的這樣子的原因——爲什麼會招集這樣子的苦？爲什麼眾生會招集這些生、老、病、死苦，乃至於怨憎會、愛別離、求不得、五陰熾盛苦等這八苦呢？

爲什麼眾生會招集這些苦呢？我們先看一下《增壹阿含經》(卷 17) 裡面，世尊跟諸比丘如何開示的：【彼云何名爲苦習諦？所謂習諦者，愛與欲相應，心恆染著，是謂名爲苦習諦。】² 這個意思就是說，由於愛與欲，所以導致眾生心

² 《大正藏》冊 2，頁 631，上 17-19。

恆染著，是以不斷造作諸業，而至於招集未來的苦果。

眾生因為「愛與欲」的緣故，所以導致了眾生恆染著於這些愛與欲的諸法裡面，是以不斷地造作身口意行諸業，所以招集了未來的這樣子的苦果。我們先來探討一下：什麼叫作「愛」呢？在佛法裡面我們所說的「愛」是怎麼樣的一個愛呢？這個愛其實就是十二有支裡面的第八支，也就是「受緣愛，愛緣取」；這個十二有支裡面的第八支的「受緣愛，愛緣取」，這個貪愛是世間眾生最大的敵人。世間眾生最大的敵人，就是自己貪愛這個欲界有、色界有、無色界有，就是對於三有的貪愛，對於六根、六塵〔編案：以及六識〕乃至於各種境界的貪愛。但是，眾生並不知道這個是我們必須要去斷除的，我們必須要去斷除這個「愛」，你才有辦法解脫生死。所以，由於我們不明五陰的虛妄，於六根對六塵的境界中產生了種種的貪著，執著色聲香味觸法等六塵這個種種境界，以為這種境界為實有的，因此而造作了身口意三業，積集了未來世得受苦的這樣的種子。

那什麼叫作「欲」呢？欲是屬於五別境心所有法裡面的一個心所法〔編案：六識心所擁有的法〕，也就是欲、勝解、念、定、慧裡面的其中一個心所有法。五別境心所有法的欲心所，它是惓求、欲望的意思，也就是惓欲；〔編案：它隨著六識心而〕通於善、惡、無記三性，善法欲能夠使眾生起精進向善之心，而惡法欲就會導致眾生產生貪著。

所以，貪、愛還有欲這三個法，它雖然名稱不同，但是意義卻是可以相通的。又這些各種的欲望都包括在貪愛欲當

中，眾生的這些欲望都包含在愛欲裡面〔編案：此乃對諸法心生愛樂名愛欲，並非狹隘的指稱男女愛欲〕，歸納起來有哪幾種欲望呢？如果純就世俗人（世間人）的五欲來講的話，大概分為財、色、名、食、睡這五種欲望（這五種世間、世俗人的欲望）。那修行人所應該要斷除的有哪些欲望呢？有哪些貪愛欲呢？修行人所應該要面對的這五欲，也就是去對治於色、聲、香、味、觸的貪著，對於色、聲、香、味、觸的染著這樣子的一個愛欲。

所以，不管是世間人的五欲，或是修行人的五欲，你只要是貪、厭著財色名食睡，或是說貪、厭著色聲香味觸這樣子的五欲，而若是跟愛欲相應就產生了三種愛，也就是**欲愛**，還有**有愛**，還有**無有愛**。欲愛是說對於欲界感官享受的渴求，有愛是對生命與存在的渴求，無有愛則是貪於脫離生的苦而追求虛無飄渺的境界〔編案：指希求斷滅並且貪愛執取這個想法〕。所以，欲愛其實就是對於財色名食睡、色聲香味觸等的一個渴求。有愛，其實就是對於生命存在的一個渴求，不管你是追求欲界的生命，或是色界的生命，乃至於無色界，這個都是對於生命與存有的一個渴求〔編案：這裡是對「有愛」作廣義的解釋，若是依於「欲愛、有愛、無有愛」的分類來說，「有愛」則是偏指「色愛及無色愛」³。無有愛是貪於脫離生的苦，貪於追求一

³《集異門足論》卷4：「復有三愛：一、欲愛，二、有愛，三、無有愛。欲愛云何？答：於諸欲中，諸貪等貪，執藏防護，耽著愛染；是謂欲愛。有愛云何？答：色、無色界諸貪等貪，執藏防護，耽著愛染；是謂有愛。無有愛云何？答：欣無有者，於無有中，諸貪等

個虛無飄渺的境界〔編案：以為是無有身心諸苦的境界〕，以為這樣子的你就都沒有「有」，這樣子的虛無飄渺，認為這樣子對一切境界都不染著，以為這個就是脫離人生的苦的境界；追求這樣子的這個就是一種無有愛。這樣子以各種形式出現的渴求、欲望、貪婪、愛著，這個就是生起一切痛苦的根源，也是使得生死相續的最主要的根本。

這樣子的根本是因為愛欲而成的，那愛欲跟苦因它是如何熏習而成的呢？愛欲與苦因是透過怎麼樣的一個方式，而熏習成眾生所貪著的這樣子的愛欲，而形成這樣子的苦因呢？這個《中阿含經》卷7當中如是開示：

諸賢！云何愛習、苦習聖諦？謂眾生實有愛內六處：眼處，耳、鼻、舌、身、意處，於中若有愛、有膩、有染、有著者，是名為習。⁴

這個意思就是說：「諸賢啊！如何是愛習、苦習聖諦？如何是苦集諦？是說眾生確實有貪愛的內六處：眼根，耳根、鼻根、舌根、身根、意根，在六根當中如果對任何一根或全部六根都有貪愛、都有黏膩、都有愛染，或有執著的話，這個就稱為苦的熏習。」也就是說，苦的熏習是眾生

貪，執藏防護，耽著愛染；是謂無有愛。此復如何？如有一類，怖畏所逼，怖畏所惱，憂苦所逼，憂苦所惱，苦受觸故；作是念言：云何當令我身死後，斷壞無有；永絕眾病，豈不樂哉。彼欣無有，於無有中，諸貪等貪，執藏防護，耽著愛染；是謂無有愛。」

《大正藏》冊26，頁382，下18-28。

⁴《大正藏》冊1，頁468，中27-下1。

貪愛於內六處—貪愛於眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根—這樣子的一個貪著；由於這樣子的一個貪著，所以對這些法產生了貪愛，產生了黏膩，產生了愛染，產生了執著；因為對這些法產生了執著，就稱這個是對於苦的熏習（就稱這個是對苦的一個熏發，都因為這樣子的苦）；因為這樣子的一個狀況，就成爲苦的一個聚集。

《中阿含經》裡面又云：

諸賢！多聞聖弟子知：「我如是知此法，如是見、如是了、如是視、如是覺，是謂愛習、苦習聖諦。」如是知之。云何知耶？若有愛妻、子、奴婢、給使、眷屬、田地、屋宅、店肆、出息財物，爲所作業，有愛、有膩、有染、有著者，是名爲習；彼知此愛習、苦習聖諦。⁵

這個意思就是說：「諸位賢者！多聞的聖弟子們知道：『我像這樣子了知這個苦習的法義，像這樣子看見苦習、這樣子了知苦習、這樣子看待苦習、這樣子覺悟苦習，這就是愛習、苦習聖諦。』要這樣子了知愛習、苦習聖諦。如何才是真的了知愛習、苦習聖諦呢？如果心中有貪愛妻、子，或是奴婢，或是僕人，或是眷屬，或是田地、屋宅、店肆，或是說孳息的財物，這個就是心中所作的貪愛熏習的業，而有貪愛、有黏膩、有愛染、有執著的話，這就稱爲愛染的熏習；未來世的苦果，就因爲這樣子的熏習而存在了。他們這樣子觀察以後，現在知道這就是愛習、苦習聖諦。」

⁵ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊1，頁468，下1-6。

《中阿含經》裡面又這樣子說：【如是，外處更樂、覺、想、思、愛，亦復如是。】⁶ 也就是說，「同樣的，外處六塵的觸、覺受、了知、思量、愛染，也和這樣子的道理一樣」。又說：【諸賢！眾生實有愛六界：地界，水、火、風、空、識界；於中若有愛、有膩、有染、有著者，是名為習。】⁷ 這段經文的意思就是在說：「諸賢啊！眾生確實有貪愛六界的現象，哪六界呢？就是地界，水界、火界、風界、空界，還有識界這六界。在這六界當中，如果有貪愛、有黏膩、有愛染、有著的話，這個就是貪愛的熏習。」

接著，《中阿含經》裡面又如是開示：

諸賢！過去時是愛習、苦習聖諦，未來、現在時是愛習、苦習聖諦；真諦不虛，不離於如，亦非顛倒，真諦審實。合如是諦，聖所有、聖所知、聖所見、聖所了、聖所得、聖所等正覺，是故說愛習、苦習聖諦。⁸

這個意思就是說：「過去時，我們對五陰、對我所的貪愛執著，就是愛習、苦習聖諦，未來、現在時對五陰、對我所的貪愛執著，也是愛習、苦習聖諦；這個道理它是真實不虛的，也不離於如，而且不是斷滅，也不是顛倒想，真正的道理詳細地審察確實了。綜合像這樣的真理，正是聖人所有、聖人所知道、聖人所看見、聖人所了知、聖人所證

⁶ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊1，頁468，上16-17。

⁷ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊1，頁468，下7-9。

⁸ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊1，頁468，下15-19。

得、聖人所共同正確覺悟的真理。因為這樣的緣故，所以世尊說愛習、苦習聖諦。」

我們由上面《中阿含經》尊者舍梨子所開示的道理，可以歸納出苦集的原因：苦集的原因，乃是眾生確實對內六處、外我所、外六塵乃至六界產生了貪愛，眾生對內六處、外我所、外六塵、六界產生了黏膩，產生愛染，產生執著，這個就是貪愛的熏習，也就是苦的熏習。甚至於對於過去時的五陰、我所的貪愛，以及對於未來、現在時的五陰、我所的貪愛、執著，也都可稱之為愛習、苦習聖諦。綜合這樣子的真理（這樣子的道理），這個是聖人所有，聖人所知、所見、所親證，是聖人們所共同覺悟的正確的真理，因為這樣子而稱這個是苦集聖諦。所以，苦集聖諦乃是由於眾生他在對內六處、外我所、外六塵產生的貪愛，因為這樣子產生了貪愛的熏習〔編案：成爲苦的聚集〕。因為，貪愛產生苦的熏習〔聚集〕，這就稱之為是苦集聖諦，這個就稱爲是愛習、苦習聖諦，這個就是苦集聖諦真正的道理。

我們今天就把苦集聖諦講到這邊，也把苦集聖諦跟各位分享完了。下一集開始，我們將要跟各位分享苦集滅聖諦。

今天就跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！



三乘菩提之佛典故事

恆伽達——心欣慕賢聖

郭正益老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2560-a13_006

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要繼續來講佛典中的故事。這一集我們要談的是「**恆伽達的故事**」，他是在佛世的時候出現的一位修行人，他的經歷頗為曲折；他是阿闍世王大臣的兒子，當初這位大臣他沒有孩子，因此他決定去威脅恆河廟神。說來也很奇特，那位廟神經過他的威嚇以後，就很擔心地跑去找天神說：「這世間有一位國王的大臣，他的權勢和富貴非常的高，不可抵抗啊！然後他說，如果我不給他一個孩子的話，他就要把我的這座廟搗毀；這樣會有辱天神您的名聲，因為這座廟是爲了要祭祀您而生的。而且他還說，他準備把您的這個雕塑的神像用糞便來塗抹！如果不好好處理這件事情的話，我真不知道會發生什麼樣的事情出來。」因此，這位天神想：要找到一個有福德、有福報的人來當這位大臣的兒子，似乎並不太容易啊！他想了想，就去找另外一位天王（位在他之上的一位天神），然後敘述了同樣的事情；但大家想了一想，好像也沒有一個好的辦法。原來，要當一位大臣的兒子

也並不容易，必須要有福德，而且也必須要有種種的因緣。最後，不得已就去找我們世間人所說的玉皇大帝（這玉皇大帝在印度稱為帝釋）；帝釋就說：「那這樣好了，讓我想一想，再來觀察一下，到底應當怎麼作才比較好。」

剛好有一位天子，他開始出現一些五衰現象的這種相貌（這相貌不是說他年紀大，而是說他發生了頭頂上的花冠開始枯萎，而且身體發出一些味道——就是臭味……等）；在這個情況下，玉皇大帝就想：這事情可以有一個轉圜的機會了。因此他就趕快去找這位天子（找他私底下來談），看看他可不可以就到人世間的這地方去投胎？可是被這位天子拒絕了，他的理由是：「他只想修學這個殊勝的出家之法，最後能夠修證學到解脫法，不要再流轉在三界。」因此在這個情況下，帝釋不得已就答應他說：「這樣好了，你放心去投胎好了，你想出家的事情，只要你去投胎，我這邊會替你安排。」因此，這位天子後來就投胎變成這位大臣的兒子。相命的人問了這個緣起是怎麼樣的，知道他是從恆河邊的這座廟輾轉而求來的這個孩子，就把他取名叫作恆伽達。

等到恆伽達長大以後，他的決定就是要出家、就是要學法！那時候 佛陀還在世，所以他非常地欣慕；可是卻發生了阻礙——他的父母不肯答應。他的父母想：「我只有你這一個孩子，是好不容易才求到的，怎麼可以說出家就出家呢？如果你出家了，那我們以後怎麼辦呢？這麼龐大的家產，要誰來照顧呢？」因此就百般地阻撓。恆伽達非常難過，他就想：不如這樣，我就想辦法再去投胎，投胎到一般的家庭

就好啦！到那時候，出家以後再來學佛應該還來得及。所以恆伽達打定主意，就決定趕快要再去投胎。

所以，第一個，他就走到山崖的上面往下跳！說也奇怪，他跳下去以後一點受傷的痕跡都沒有。他想了一想：這不是辦法！怎麼我不會死呢？因此，他第二次就去找大河縱身一跳，不過說來也是奇怪，最後河水硬是把他的身體從沒入的河水中，把他給托了上來，所以他也是沒死。那他又決定來吃毒藥，結果吃了毒藥以後身體還是完好的！這樣都不會死，讓他覺得非常失望。他想：我就是想要一死了之，爲什麼都達不到這樣的心願呢？因此他又想：那我來違犯官法，被官所處決，那樣總該可以吧！

因此，他就私下探知了這個國王的女眷屬（阿闍世王的女眷）什麼時候會到哪裡去沐浴，因此他先偷偷藏在那裡，等時間到的時候，他就趕快把這女眷的衣服都抱走；抱走以後他就故意地走出來讓那看守的人看見，於是他就被逮捕了。阿闍世王聽到這消息非常震怒，決定親自來處決這個人。於是恆伽達就被綁在那裡，阿闍世王就直接用箭射他；結果這箭射出去以後，卻在還沒射到恆伽達的時候箭身就往回轉，反而向著阿闍世王射過來。阿闍世王嚇一大跳！後來，又連射三箭都是如此，阿闍世王覺得很恐怖，到底這個是人、還是鬼、還是天龍、還是神呢？就審問他。恆伽達說：「我都不是。我是國王您的大臣的小孩，只是希望國王您能夠答應我一個要求、一個心願。」國王說：「好啊！既然你不是天神、龍、鬼，那我就不管啦！」恆伽達就把他想要出家的這個心

願跟國王來解釋；解釋完以後，國王就恩准他可以出家了。於是恆伽達就可以如願地到 佛的座下，最後還很快地成就四果阿羅漢的果證。

關於他這個緣起到底是怎麼樣的呢？阿闍世王後來就來請教 佛陀，到底恆伽達為什麼他經過那麼多次：跳下山崖、跳河、以及飲用毒藥，甚至用箭射他都不會死？為何他今天又可以證得四果阿羅漢呢？佛陀說這其中的業報非常曲折！當初，在往世的時候恆伽達擔任一位大臣，那時候的國王有一次和女眷出去外面遊玩，大家在嬉戲當中，這女眷就開始唱歌，唱歌時發現有一個人，在很遠的地方一開始就與這女眷的歌聲來相和。這時候，國王就產生了嫉妒心，他下令把這個人逮捕起來，然後要把他處斬。這位大臣剛好經過，他就問：發生什麼事，為什麼要處斬這個人？就請國王刀下留人，然後幫他據理力爭。他說：「對於聲音來說，它又看不見有任何的人形出現，而且對於男女之間也沒有通姦的種種情事，是不是國王你可以饒他一條性命呢？這樣對他是不是比較公平呢？」最後國王不得已就只好放了他。於是，這個人就跟著這位大臣了。

後來有一天他終於想通了，他想：我因為自己的淫欲心，所以去跟人家的歌聲相和，在這過失中就使得我會遭遇到這樣的苦難，要不是有人肯仗義執言來救我一條命，我今天就不知道會淪落在哪裡了？所以，他決定要去出家求法。因此他就來向這位大臣請辭，大臣說：「好啊！這是好事啊！如果說你有證得道果的時候，請你回來相見。」於是這個人

就找一個僻靜的地方專精地修學，最後成就了辟支佛果，然後他就回來見這位大臣；大臣看了非常的歡喜，然後以四事來供養他。辟支佛就展現他的神通，升到天上作十八神變讓這位大臣看，大臣看了以後非常地高興，就想：我因為救了這個人，所以他今天才得以成就這樣的道果，那我希望以我這樣的功德、福德能夠讓我生生世世富貴，而且能夠長壽，並且最後我的智慧、德行可以跟他一樣。這大臣就是恆伽達的前身；所以今生能遇到佛，也因此可以來證果，就是因為他過去生有救了這樣的人。

所以，我們不要輕忽救護一個人的果報，或覺得說救一個人好像只是說幾句話，但實際上這個可能會關係到一個人的性命，而且甚至是這個人可以成就道果，乃至這個人成就道果後可以度無量無邊的人。所以，從這地方來看我們可以知道，恆伽達他過去生願意這樣仗義執言，不怕得罪國王，所以有種種好的結果。所以我們在世間法上可以觀察這些因緣，如果有需要的時候，我們救人一命就可以讓這個人獲得殊勝的果位，而輾轉因緣也可以讓自己來證果。所以要懂得迴向發願，發願自己可以長壽富貴，可以得到同樣的智慧，所以這樣是最好的。

要學佛，我們就應當歡喜賢聖的身口意種種教導，及種種的智慧與德能，可以讓我們留下修學佛法的種子。所以，我們應當讓家裡面的親人以及朋友，讓他們來親近佛法，雖然他們一開始並沒有打算學，可是未來這些種子終究會發芽，他們就可以因為這些萌芽的種子而自己想要親近佛法；

就可以在親近佛法的過程中，最終決心修學佛道且最後能夠成就，也就像恆伽達一樣，從大臣看著別人能夠成就，看著別人得道證果，而最後可以發心來修學。所以應當如是志向堅定，即使親人來阻撓自己修學佛法，這樣也沒有關係，因為佛道不是一天一夜就可以成就的。如果今天有人來阻撓我們出家，或是障礙我們學法，在這個過程中要去想：自己的因緣不好沒有什麼關係，在家、出家都一樣可以學佛；我們可以用自己的能力來積極地護持這個正法，不一定說一定要自己到寺院中去出家，如果我沒有那因緣，我們就鼓勵他人可以出家，或迴向他人能出家而來成就他人，也可以成就這些果德。這樣不是很好嗎？再用這些所生起的功德、福德來迴向自己，發願未來我可以在自己如願遇到佛的時候，讓我可以出家。若這樣，即使是賢劫的這一尊佛，你沒有辦法如願在祂的座下修學，或是很難有一次的機會，這樣也沒有關係；接下來還有九百九十六尊佛。

尤其今天我們來到了末法，在末法中我們離開 佛已經有一段很久的日子，現在我們雖看不見佛身，可是我們能夠一樣地可以看到 佛所留下的經典，及 佛所留下的這些戒律、威儀軌則，這些讓我們可以仰慕 如來。尤其 如來有說過：當你看著佛像（不管是木雕、石雕乃至於畫像）就應當生起仰慕心，就應該生起懇切心，如同 佛陀親臨，不要有別想，這樣兩者〔編案：指現前供養應身佛或於佛像前供養，以這兩種方式供養佛陀〕你供養禮拜的功德是一樣的。所以出家、在家並沒有那麼重要，我們應該在活著的時候，就好好來親近 如來，不要到

要死的時候，才來想要再投胎〔編案：指如同恆伽達那樣，重新投胎再來學佛〕。

恆伽達的故事啓發我們：不論是在怎樣的困境底下，總是會有出路的；他之所以不死，就是因為有護法菩薩的存在。在佛世有許許多多的菩薩，他們變化成帝釋，變化成天王、天神、鬼神，然而卻不要我們真正地去崇拜他們；因為天地人間的鬼神都不是究竟的，沒有一個真正的究竟法可以在佛世的時候，還可以相伴著、相隨著出現，唯有如來才可以演說這樣殊勝究竟的大乘第一義諦法，而且能夠也示現方便的小乘法這樣的道理，讓一切的人都可以就他的心性、種性而能夠得到利益。

所以我們應當要去想：中國從古代以來就接受到佛法的熏陶，所以我們也漸漸遠離了對故事中的廟神之崇拜，大家也都知道佛陀是非常尊貴的；所以即使是在小廟裡面，他們也慢慢地改供奉佛像，甚至是儒釋道等等都放在裡面一起供奉，這就代表說他知道佛法的可貴。從歷代以來許許多多的人，他們開始學佛，也想要出家來學道，甚至修習禪法想要開悟，這些的過程中讓我們知道鬼神真的都不是究竟的。如同故事中，從在人間的這個廟神，輾轉到天神、到天王，最後到玉皇大帝，都還是拘繫在這個生死的我見之中，他們沒有辦法捨棄他們的身見，所以他們〔編案：在業報報盡以前〕就會被侷限在這個鬼神身中〔編案：也包括天人的天身之中〕。

雖然我們今天知道他們都是在示現的，但也是啓發我們：我們確實不應該繼續走這樣的迷信的道路，而應該走向

正信。就像是 佛陀當初示現為悉達多太子一樣，祂父親也是要阻攔祂出家，後來悉達多太子跟祂的父親說好¹（祂父親最後發現若沒有阻撓的情況下，可能再也沒有辦法讓悉達多太子回心轉意，就出了一個難題，說只要你的妃子能夠懷孕，這樣你就可以出家。佛陀在那時候就示現〔編案：依於不可思議的自在力示現〕，而讓妃子懷孕了）²，

¹《方廣大莊嚴經》卷6〈出家品 第15〉：【爾時，佛告諸比丘：「菩薩於靜夜中作是思惟：『我若不啓父王，私自出家有二種過：一者、違於法教，二者、不順俗理。』既思惟已，從其所住詣父王宮，放大光明，一切臺殿、樓閣、園林，倍增嚴飾光明照曜。王遇光已，尋便覺寤，謂侍者曰：『此為何光？夜分未盡，豈日光乎？』侍者答言：『非日光也！』重以偈頌而白於王：『臺亭及樓閣，牆壁與園林，眾影悉不生，故非日出光。鴛鴦及翡翠，孔雀迦陵伽，群鳥未翔鳴，故非日出光。此光甚希有，昔所未曾見，能令心喜悅，除熱得清涼。應是勝德人，垂光照於此。』時，王從臥起，詳觀於十方，乃見菩薩身，威德無有上。深心極尊重，將欲申恭敬，菩薩以神力，固不令王起。長跪而合掌，前白父王言：『大王莫愁惱，勿與我為障，今者願出家，唯垂見哀許。』王時聞此言，思惟設何計？涕泣向菩薩，而作如是言：『大位及國財，一切悉能捨，除去出家事，餘皆無所惜。』菩薩以妙音，重白父王言：『竊有四種願，未稱於本心，大王若賜者，當斷出家望。一願不衰老，二願恒少壯，三願常無病，四願恒不死。』王聞是語已，而告菩薩言：『此事甚為難，非我力能辦，諸仙雖劫壽，終歸於壞滅。誰離生老死，獨求常住身？』菩薩答王言：『四願若難得，今但求一願，更不受後身。』王聞菩薩言，愛心稍微薄，而作如是說：『我今亦隨喜，利益諸眾生，令汝願滿足。』雖發如是語，心猶懷熱惱。爾時，菩薩聞是語已，歡喜而退，雖復往來，人無知者。】《大正藏》冊3，頁572，上29-下13。

²《過去現在因果經》卷2：【王語太子：「我昔既聞阿私陀說，及眾相

在那情況下〔編案：指完成了祂父親的要求〕，所以也就可以如願出家了。因此當我們在佛世的時候，遇到諸佛時能夠出家是最好的；因為諸佛透過祂的身教、言教讓你每一天都可以看見祂的身影，那種感化的程度不是一般的情況可以比擬的。

未來還有九百九十六尊佛會出現於此賢劫人世間。當我們經歷過末法之後再回到這個人間，是從兜率天跟著彌勒菩薩最後身降生於人間的時候，我們應當好好的來出家、護持彌勒佛的正法；等到彌勒佛祂示現滅度之後，世間又開始慢慢地混亂，那我們也繼續要護持這個末法期，讓佛法的恩澤可以廣及所有的大眾。讓大家可以跟故事中的恆伽達一樣，可以得到小乘極果；並讓恆伽達〔編案：意指欣慕小乘解脫道的學人〕也可以經過轉換，而發起大乘菩提心，決心求慕大乘道的佛果。

菩薩就是這樣，在欣慕聖賢的過程中，一步一步地往前進。恆伽達由於欣慕小乘的道果，所以他今天可以得到四果阿羅漢；再經過釋迦牟尼佛所開演的法教以後，他就會接觸到不可思議的大乘法。所以我們今天看到許許多多的人，他

師并諸奇瑞，必定知汝不樂處世。國嗣既重，屬當相繼，唯願為我生汝一子，然後絕俗，不復相違。」爾時太子聞父王言，心自思惟：「大王所以苦留我者，正自為國無紹嗣耳。」作是念已，而答王言：「善哉，如勅！」即以左手指其妃腹，時耶輸陀羅便覺體異自知有娠。王聞太子如勅之言，心大歡喜，當謂太子七日之內必未有兒，若過此期，轉輪王位自然而至，不復出家。】《大正藏》冊3，頁632，中10-20。

就是因為沒有 佛陀來親自跟他說大乘法，他對於世間的一切人所說：「這個是大乘法，這個大乘經典，這是大乘教。」他心裡面起懷疑。

但我們在這邊要奉勸諸位：對這個事情你先不要開口來否定，若你有一些懷疑，不如說你把那些懷疑先放下來，至少 佛陀是真實的，你應當積累更多的功德，欣慕聖賢，像恆伽達一樣；並希望能夠成佛，能夠修學像佛一樣的佛果，以此來發願；從這個發願的過程中，希望能夠見佛。這樣的話，你來親受 如來的教誨，在教誨中就可以慢慢瞭解到 佛的甚深教法是不是只有小乘的四聖諦？是不是只有小乘的聲聞法？還是二乘的緣覺法？到底聲聞法和緣覺法是不是究竟的？你自然到那時候就可以知道！賢劫既然有 彌勒佛存在，這連《阿含經》也不否定〔編案：指賢劫中的第五尊如來彌勒佛的存在，這是在《長阿含》、《中阿含》、《增一阿含》諸經中多所記載的事實〕，我們是不是應當來好好地敬信三寶呢？〔編案：指究竟的大乘三寶〕

好，我們今天就講到這裡。

阿彌陀佛！



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2561-a13_007

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要講的故事是「賣身供養三寶的果報」。

從前有一對貧窮的夫婦，這位先生叫作闍夷羅，他工作得非常辛苦，卻有一餐沒一餐的，總沒辦法讓自己可以得到溫飽。有一天，他看到他去幫傭的那一戶人家的長者到寺院去供養三寶的時候，他心裡面不禁有了一些感觸。後來回到家以後，休息時他就開始感嘆！這時候，情緒一上來就不禁落下淚來。剛好他太太的手就放在那裡，一滴淚水就滴到了這手臂上，因此就把他太太驚醒了；於是太太就問他說：「到底夫君你是發生了什麼事情呢？為什麼你會這麼難過呢？怎麼好端端地就哭了起來呢？」他就說：「因為今天我看到那一戶人家的長者去供養三寶，他現在已經福分這麼大了，繼續供養三寶、繼續修福，他來生福上加福，後福一定不可思議！比對之下就想到我們自己，我們這麼窮，就是因為過去生不懂得修福。好不容易這一生知道有佛教三

寶〔編案：可以供養修福〕，可是我們卻一點能力都沒有，沒辦法來修這個福分，可以想見這一生過完了，到了未來世我們一定更加的窮苦，一想到這裡就不禁落下淚來。」

這時候，他太太聽明白了，就說：「夫君啊！你不用難過，這事情很容易解決啊！我跟你講，你只要把我賣掉，所得到的錢你就拿去供佛、供養三寶就可以了。」鬪夷羅說：「這是什麼傻話呢？把妳賣掉以後，我自己一個人就無依無靠了，獨自一個人這樣地過日子，也沒什麼意義啊！何況以後，我看我自己都沒有辦法活下去。」因此，他太太就說：「既然這麼擔心的話，不如這樣吧！把我們兩個人都賣掉，然後我們拿賣的錢來供養三寶，以後我們就去當人家的奴婢，這樣就可以啦！」鬪夷羅想：怎麼太太這麼的聰明！這真是一個好主意。他就決定說：「好，那我們就這樣作了。」於是隔天這兩個有決心的夫婦就決定要去賣身！

他們先去一戶人家裡面借錢，借了十金錢。借十金錢的話是要打一個契約——如果過完七天之後，沒有辦法還這些錢，他們就要來這裡當奴婢來還，然後想辦法一直工作。當然在古時候這樣作的話，就等於是個終身契約；除非是主人高興放人，不然就是永遠當人家的奴婢了。這兩個人很有決心，也不在乎未來的境遇會怎麼樣，因此就互相勉勵，然後帶著錢就去到寺院來登記，看哪一天可來供養三寶〔編案：決定七日後作供養〕。他們很快地回到家裡面，就準備了許許多多的物品，並且開始舂米，舂米來作米食準備那一天來供養三寶；而且互相勉勵說：「今天我們懂得修福，雖然以後的日子可

能再也沒辦法作主了，可是至少我們今天靠自己的力量可以來供養三寶，將來我們就可以脫離這人世間的困苦了。」

於是，他們日夜歡喜地努力作，爲了要供養三寶的那一天，不斷地來作一些供養的物品；等到了第六天，竟發生了一件事情——這國王想在隔天他要到寺院供養三寶。於是他就派侍者到寺院去，通報知客僧，說他明天要過來；結果知客僧就說：這事不成！爲什麼呢？因爲已經有一戶人家，他們已經先登記了。然後侍者就跟他在那邊一直爭，看有沒有辦法可以通融，結果答案都是否定的。於是，侍者很無奈地就回報國王說：「隔天剛好有一戶人家已經跟寺院說好了，我們沒有辦法去；而且寺院也不能通融。」國王一聽就很不悅，想說：「我是一國之主，我什麼時候要供養三寶，就是什麼時候。是誰！怎麼可以跟我來搶呢？」所以他就指派侍者：「不然這樣，你去找那戶人家，去跟他們說，叫他們要換日子，就換到後天就可以了，就這樣！我也不跟他多說，反正我明天就是要去供養三寶。」結果侍者第一次去就找到了鬪夷羅，他想：「這一戶人家真是貧窮啊！講一講，應該很容易就可以把這事情搞定。」結果沒想到被鬪夷羅拒絕了，而且說：「實在是沒有辦法！」不論侍者怎麼說，他都不答應。侍者沒有辦法，就只好再回去找國王；如是三次的往返都沒有答應，於是國王就非常非常的火大！他想：「竟然有人是我的子民，卻敢跟我作對！」於是他就親自要來找鬪夷羅。這時候，他的王后也在旁邊聽到這麼有意思的事情，她也要過來看看到底是誰，可以敢違逆這國王的旨意呢？

於是一群人就浩浩蕩蕩地到了鬪夷羅的家裡。鬪夷羅本來是應該出去工作的，但是，就是爲了準備這些食物（供養三寶的物品），所以就在家裡不斷地工作。國王看到以後就劈頭大罵，說：「你到底是什麼樣的膽子啊！你就不能選擇後天？竟然敢跟我來搶日子；我的侍者來了三次，你竟然還有意見。你不知道你的小命是握在我手裡嗎？」鬪夷羅就說：「小的不敢，大王！我實在是不得已的苦衷，我只剩下明天可以來供養三寶，以後恐怕再也沒有任何的機會了。」

這時候國王聽了，問這是什麼道理啊！「你說的是什麼意思？好，你說清楚！」鬪夷羅就說：「因爲我們夫婦兩人過去生沒有修福，所以導致今生非常非常的貧窮。我們想到說要杜絕這個貧窮、這種痛苦的日子，就是要把握能夠修福的機會；而修世間福最大的，沒有超過供養三寶的福德了，所以我們決定要賣身來跟人家借錢。因爲我們想，我們借了這個錢也沒有辦法還，所以，我們就把我們的色身抵押出去，等到後天，我們已經是人家的奴婢了；所以明天是最後的一天，我們借的錢，全部都是要來供養三寶所使用。哪知道國王您也要供養三寶，我們並沒有想到會如此；可是我們也實在是不得已，只好拚死來力爭，希望國王您可以見諒！」國王聽了，心裡面就生起憐憫，也很感慨，感慨眾生的福德跟他完全的不同，也很讚歎在這樣的貧苦之下，還能夠發這種的誓願，決定要賣身來供養三寶，實在是太難得了！因此他就讚歎說：「你們夫婦兩人實在是太有智慧了！能夠真正瞭解貧窮的痛苦，知道這種痛苦應當來改變。你們懂得用不牢靠的身體，來換堅固牢靠的身體；

用不牢靠的錢財，來換真正堅固牢靠的錢財；用不牢靠的性命，來換堅固牢靠的性命，如同佛所說。你們才是真正懂得學佛的人啊！」因此，他就脫下他的衣服和瓔珞，在一旁的夫人（國王的夫人就是王后），也把自己的衣服、瓔珞脫下來，就都賞賜給闍夷羅夫婦他們。而且國王這樣作仍然意猶未盡，因為他非常的高興，就把一區十個聚落的一片土地，封給了闍夷羅夫婦，讓他們將來不用辛苦地工作，就可以得到錢財；由這個聚落上面的人們，來供養他們，來繳納這些所得〔編案：指賦稅〕。

所以這個故事告訴我們：如果你是真心地來修福德，就會像闍夷羅夫婦一樣，現前就可以得到花報——所謂的花報就是在果報之前的，因為有花以後還會結果。所以，可以看見的花報就已這樣的殊勝，馬上解決了這一生業報的種種問題；所以可以想見，未來果報一定更不可思議啊！所以世間的人想要免除生活上的許許多多的痛苦，無論是錢財，還是色身上的種種痛苦，更應該努力地、精勤地來修習、修學，修集福德，為何要放縱而懈怠放逸呢？

佛有說過：「佛的金色身，雖然不是每一位眾生都可以出生在佛世而看到；但是供養佛的金色身和雕像是一樣的，不論你是用木頭所雕刻的，還是石頭，乃至於一張紙的一個畫像（照片），如果能生起至誠心，這功德都是一樣的。」佛陀說：「諸佛在一念之間，就可以知道三千大千世界所有眾生的心所想。」而且佛的功德無遠弗屆，不斷地來攝受一切的有情眾生。因此 佛又說：「這樣來供養雕像，當

作是真正的佛在面前，這樣就是供養三寶、供養諸佛；這樣的功德，跟來到我面前親身供養的功德都是一模一樣、無有差別的。」所以我們今天來看，如果家裡面可以擺放一尊、安置一尊佛像，這樣來誠心供養，功德就跟闍夷羅夫婦是一樣的；他能夠改善他家裡面的生活，可以改善他的業報，那我們將來也一定是可以的。

所以，即使不說可以得到供佛的無量無邊的功德，單以改善自己自身的業報來說，我們是不是就應該來供佛呢？那也有的人會想：「可是家裡面反對我來作任何供養三寶的事情。」是的，有時候家裡面的人他們並不清楚，有時候是對於宗教他們有一些特別的看法；雖然我們想要跟他說，佛教並不是如你想像中的宗教，它並不是一般的宗教，而是出格於宗教之上，它是真正要修學智慧的，乃至於能成爲無上正等正覺的如來；不是我們要當誰的奴隸、奴僕等等。可是家裡面的人，可能完全聽不進去，然後甚至會禁止我們來供佛；那這樣也沒有關係，我們只要自己準備一張照片，或是簡單的畫像，等到要供佛的時候，就在自己的房間裡，這樣也是可以的；像這樣就把佛像請出來，請出來以後，你可以準備食物，不論是哪一種類的食物，只要是可來食用的、受用的，這樣就算是可供佛的物品了〔編案：除了五辛、眾生的血肉等等不淨物不宜以外；可受用的還包括香、花、燈、衣服、藥品、鉢器……等皆可供佛〕；然後再禮敬這畫像相貌的佛菩薩，然後誠摯地發願，希望以這供佛的功德、供養菩薩的功德，能讓自己未來可以成就無上正等正覺；等到供佛好了以後，過一段時間，

再將這個佛像把它收藏起來，免得家裡面的其他人看了心生煩惱。這樣的功德就和其他人有放佛像、安置佛像來供養的功德是一模一樣的。所以不要因為家裡面人的想法就障礙自己，自身就覺得說「我沒有辦法來供佛」；所以應當作如是想，任何人都可以這樣作的。

那有的人他很貧窮，他就想說：「雖然這方法聽起來很好，可是我幾乎是有一餐沒一餐的過日子，就算家裡面的人不阻撓我，我也是沒辦法來供養三寶啊！你雖然說得已經這麼好辦，我不用到寺院裡面來供養三寶，可是我連在家裡面都供養不起啊！」是的，有時候也會有這種的情況，可是供養是不是要完全具足色香味美等一切美好的食物呢？並不是如此！就只是根據我們的能力，譬如說，我們今天只能夠吃一頓飯，這頓飯甚至還是半生不熟的米，他沒有辦法來煮熟，因為他本身沒有好的用具、炊具，使得食物可以變得色香味俱全；即使是如此也沒有關係，只要是我們可以吃，諸佛就可以隨順我們人間的食物。所以只要弄好以後，就可以先拿來供佛，這樣我們只要等十幾分鐘以後，再來取用就可以了；或是將食物的其中一部分，先請出來先來供佛，這樣也是可以的。乃至於有的人說，有這食物便罷（就可以如此），可是，可能我有時候的食物，是在外面人家勉強給我的、施捨給我的，我實在不方便拿來供佛。是的，有時候不方便的話，也沒有關係；在古時候，有其他的方式也可以供佛，因為佛示現於人間，食衣住行樣樣都是要讓人們來供養，因此衣服本身也可以供養；而衣服本身就會牽涉到說，這衣服是

不是要整件的衣服呢？曾經有一位供養者，他是作以絲綢來補綴的事等等，他就拿了一條線「一縷的絲線」來供養如來，希望如來能夠攝受他以此絲線來供養的功德；他直到那一尊佛示現於人間入滅之後，他總共供養了五百條絲線。這五百條絲線的功德，看起來是那麼微薄，可是卻讓他可以盡未來際地享受到無窮的快樂，乃至於最後能成爲一尊佛；因爲他在供養的時候他有發大心，他說：「希望如來您能夠攝受我，可以成爲跟您一樣的無上正等正覺。」

所以這故事也告訴我們：即使我們沒有好的食物，我們只要有絲線，一樣可以一天一條線；甚至沒有那麼多的話，你也可以一個禮拜一條線，這樣也是在供佛，所以供養三寶的功德是一定可以作到的。乃至於有的人說：「你說得很好啊！可是可能我都沒有辦法準備這些東西，那可怎麼辦呢？」那也沒有關係，我們只要能夠唸佛，唸佛的功德就不可思議！不論唸本師釋迦牟尼佛、阿彌陀佛，乃至於菩薩——南無觀世音菩薩、南無地藏王菩薩、南無文殊師利菩薩、南無普賢菩薩，如是三稱；乃至唸未來佛彌勒菩薩。這些莊嚴的佛菩薩的聖號，唸誦了本來就有無量無邊的功德；乃至於說還可以禮佛、拜佛，就有更爲殊勝的功德。所以這故事告訴我們，不論一個人他的境遇是多麼困難，但只要有心，都可以改變他現在的環境以及未來的果報。

那我們在這裡要祝福大家！我們是不是應當來供養三寶呢？

阿彌陀佛！



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁 65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ CBETA,T19,no.945,p.151,b1-9

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而2016年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的
大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見
外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內
容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他
們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻
與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此
證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外
道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一

向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2018 年上半年禪淨班，將於四月中旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/18(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/18(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：

03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/23(週一)開課，時間爲：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/18(週三)開課，時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/23(週一)開課，時間爲：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年上半年新開設的禪淨班

將於 2018/4/21(週六)開課，時間爲：每週六下午 14:00～16:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/20(週五)開課，時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆ 已遷移新址 ☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2018 年上半年新開設的禪淨班將於 2018/4/29(週日)開課，時間爲：雙週日下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《妙法蓮華經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2017/10/21 (週六)新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00~18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《佛藏經》已經講授圓滿。自 2017/12/19 開始宣講《大法鼓經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《大法鼓經》之因緣及真實義理，闡釋如何「此經」能拔今時後世佛子四眾之三毒箭？又諸凡愚外道為何不能堪受此經？於此末法惡世，菩薩行者應如何精勤道業？法滅之後菩薩應如何抉擇往生去處？平實導師以道種智的深妙智慧，開顯「信大方廣」的菩薩功德，詳釋「非法亦法，法亦非法」之真諦，更深入說明此經如何名之為「大法鼓」，又如何才是真正的「法鼓」，以及正法住世的最後八十餘年，月光菩薩弘揚此經，為諸眾生再擊大法鼓的種種因緣。敬邀佛子四眾親臨法筵，聽聞 平實導

師以正法捶擊大法鼓、吹大法螺，同沐如來不可思議的聖教法雨，領受三毒箭拔除之快意。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《大法鼓經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂於 2018/3/11（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北、新竹、台中講堂將於 2018/4/1（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2018 年上半年禪一日期，台北講堂 1/21、1/28、2/4、2/25、3/4、3/18，共六梯次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：1/21、2/4、3/18，各三梯次；嘉義講堂爲：2/4、3/18 兩梯次。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2018/1/1（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2018 年上半年禪三第一梯次於 4/6（週五）～4/9（週一）舉行，第二梯次於 4/13（週五）～4/16（週一），第三梯次於 4/27（週五）～4/30（週一）舉行；2018/1/1（週一）開始接受會員報名，2018/1/30（週二）報名截止，2018/3/26（週一）、2018/3/29（週四）、2018/4/2（週一）開始郵寄禪三錄取通知。

十一、2018 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/7、2/16、2/17、2/18、3/4、5/5、5/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。**）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至 命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，

以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越

意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007

年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門

密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出

版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考

證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十八輯將於 2018/3/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古

德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2018 年已經是連續第七年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/09/17

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路第一輯** 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路第二輯** 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路第三輯** 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
28. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
29. **勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
31. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
32. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
33. **達賴真面目—玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
34. **喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
35. **假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
36. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
37. **空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
38. **末代達賴—性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

- 39.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 40.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 41.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 42.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 43.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 45.真心告訴您—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 46.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 47.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
- 48.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 52.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 53.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
- 54.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 55.末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

56. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
57. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
58. 印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
59. 中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
60. 中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
61. 中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
62. 佛藏經講記 平實導師述 出版日期未定 書價未定
63. 阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
64. 寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
65. 解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
66. 成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
67. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
68. 無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
69. 中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
70. 輪迴與超度—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. 《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. 正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
73. 正覺總持咒—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
74. 涅槃—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
75. 三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定

76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號
10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司
12. **大陸地區請洽**：
- 香港**：樂文書店
 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 (郵編：361004)
 電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
 E-mail：JKB118@188.COM
13. **美國**：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
 洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
14. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
 三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
 誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
 博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
 金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
 飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
- 32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
- 33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
- 34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 10 元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2018年3月12日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

