覺

電子報

第 126 期

2016.08.15

聲聞、緣覺乘皆入大乘，大乘者即是佛乘；是故三乘即是一乘，得一乘者得阿耨多羅三藐三菩提，阿耨多羅三藐三菩提者即是涅槃界，涅槃界者即是如來法身。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

Both the *śrāvaka* and *pratyekabuddha* vehicles are included in the Mahāyāna, which is the Buddha vehicle; therefore, all three are, in essence, one vehicle. Those who attain the one vehicle attain *anuttarasamyaksaṃbodhi*. *Anuttarasamyaksaṃbodhi* is the realm of nirvana, which is the Dharma-body of the Tathāgata.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra [Srimaladevi Simhanada Sutra]

所以聲聞乘、緣覺乘，如果迴心以後一定是入大乘中，沒有任何別的法是他們可以修學的；只有大乘法可以繼續修學，而大乘法就是成佛的方法，所以大乘就是佛乘；除了大乘以外，沒有其他的成佛之道。因此說，三乘之道其實就只有一乘道，而一乘道的法就是使大家修行之後，可以成就無上正等正覺的果證。

可是話說回來，無上正等正覺的境界是什麼？所證的內涵又是什麼？無非就是究竟涅槃的功德。而究竟涅槃的功德，其實就是如來的法身，那就是無垢識的境界。

《勝鬘經講記》第三輯，頁 225-226

Therefore, if they turn away from the lesser vehicles, practitioners of the *śrāvaka* and *pratyekabuddha* vehicles will invariably enter the Great Vehicle because there is no other Dharma for them to cultivate. Cultivation can only be continued in the Dharma of the Great Vehicle, which is the cultivation toward Buddhahood. Thus, the Great Vehicle is the Buddha vehicle, apart from which there is no other way to attain Buddhahood. Hence, it is said that the three vehicles are essentially one single vehicle, and the Dharma of this single vehicle enables Buddhist practitioners to attain the fruition of the supreme, complete, and perfect enlightenment.

However, what is the state of the supreme, complete, and perfect enlightenment and what are the contents realized in this state? They are none other than the attributes of the ultimate nirvana, which is the Dharma-body of the Tathāgata, and that is the state of the Immaculate Consciousness (the amalavijñāna).

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 3, pp. 225-226

目錄 正覺電子報第 126 期

涅槃(二十八)	平實導師	1
般若中觀(二十八)	游正光老師	19
蒼天有眼(四十一)	郭正益老師	36
救護佛子向正道(六十二)	游宗明老師	48
假鋒虛焰金剛乘（三十七）	釋正安法師	59
為報師恩，當求正法（二）	慶吉祥居士	70
次法(三十)	張善思居士	87
離開廣論之因緣	王正倩居士	98
受戒回來的一點體會	王正梅居士	107
公開聲明		110
法義辨正聲明		114
中國佛教復興訪談報導		119
佈告欄		122
正智出版社發售書籍目錄		143
正覺贈書目錄		153

（連載二十八）

第三節 佛法三乘菩提所說的涅槃都是可以實證的

本來自性清淨涅槃即是指第八識如來藏，即是法身，絕非外道神我；外道錯認爲眞實常住不壞的神我、眞我，事實上只是第六意識故，是被第八識如來藏所出生的生滅心，是故如來藏並非外道所說之眞我。此如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品 之 2〉明載：

佛告大慧：「**我說如來藏，不同外道所說之我**。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、**法身**、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，爲斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。大慧！未來、現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工、水木輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，於法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，

或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如是，則同外道所說之我。是故大慧！**為離外道見故，當依無我如來之藏**。」[1]

是故 如來以種種方便善巧，為大眾演說如來藏妙義，為執著於我見的凡夫演說無我性的如來藏，令離我見；也為恐懼落入斷見的凡夫說如來藏常住，令離斷見外道邪見，得無恐懼而得實斷我見，證入三解脫境界，希望大眾皆得速證無上正等正覺；所以為離外道常見、斷見，為離外道神我故，應當依止無我性的如來藏而斷我見、而證菩提。

然而不解之人自生妄想，妄謂如來藏是緣起性空，或謂如來藏是外道神我，是故 世尊於《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品 之 3〉又說：

復次大慧！善語義菩薩摩訶薩，觀語與義非異非不異；觀義與語，亦復如是。若語異義者，則不因語辨義；而以語入義，如燈照色。復次大慧！**不生不滅、自性涅槃**、三乘一乘、心自性等如，緣言說義計著，墮建立及誹謗見；異建立，異妄想，如幻種種妄想現。譬如種種幻，凡愚眾生作異妄想，非聖賢也。[2]

---

[1]《大正藏》冊 16，頁 489，中 3-20。

[2]《大正藏》冊 16，頁 500，下 1-7。

末法時代，假名大師往往依語不依義，或者誤會 世尊聖教言語中所顯示之眞義，便藉《楞伽經》中 世尊所說「**爲斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門**」之文字，便說如來藏是方便施設而無實體，只是用來安慰恐懼無我之人而方便安立，便說如來藏只是緣起性空的別名。復又進而栽誣如來藏爲外道神我，然而外道神我只是第六意識境界，而如來藏阿賴耶識是出生名色、出生意識的第八識，焉有可能是外道神我？證知如是類人都是依語不依義或曲解聖教義理之凡夫、愚人，不解 世尊妙義。

而如來藏妙心是可以實證的，絕對不是方便施設的唯名無實之法，本是自心現量而非名言施設；四種涅槃事實上也都是依如來藏的本來自性清淨涅槃而顯現、而施設、而實證，是故我說四種涅槃皆是可實證的境界。推究諸實證佛法之菩薩皆是現觀本來自性清淨涅槃，推究二乘聖者所證之二種涅槃，亦是依第八識的本來自性清淨涅槃而成立，全部都是來自於實證的自心現量。以此緣故，佛陀亦言涅槃是自心現量，例如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 之 1〉明載：

> 復次大慧！若菩薩摩訶薩欲知自心現量、攝受及攝受者妄想境界，當離群聚習俗睡眠，初中後夜、常自覺悟修行方便。當離惡見經論言說及諸聲聞緣覺乘相；當通達自心現妄想之相。[3]

語譯如下：

---

[3]《大正藏》冊 16，頁 485，上 10-14。

【復次大慧！如果菩薩摩訶薩想要了知能取心及所取一切法等，皆是自心阿賴耶識所變現，想要證入此境界，想要證實能取心及所取一切法皆是虛妄分別境界；應當遠離眾人聚集之處，遠離世間風俗習慣等雜事及睡眠，於初夜、中夜乃至後夜不休不歇，常常自己覺照和體察修行上的各種方便。應當遠離外道種種錯誤的經論言說，也應當遠離各種聲聞乘及緣覺乘的教相與法相；應當通達自心阿賴耶識變現的虛妄分別相。】

這意思是說，一切諸法全都從自心如來藏中出生或顯現，證得如來藏以後，確實可以現量觀察一切世間法，乃至眞如、涅槃、名色（五陰、十八界）、世出世間法的大乘三十七道品諸法，全都由自心如來藏之所生、所顯，無一而非自心所現；何況淺如外道種種妄想，何一而非自心如來藏之所生顯？以此緣故，世尊說一切諸法都是自心所現，亦於《阿含經》中說自心如來藏第八識是諸法本母，即以此第八識心而貫通前後三轉法輪諸經及實證內涵；如是自心現量，從實證第八識如來藏自心的菩薩現量所見，都無矛盾或絲毫衝突之處。這已證明大乘菩提的實證全都是自心現量，也可以從自心現量來觀察而印證二乘菩提也是可以實證的，不是想像施設的玄學。所以三乘菩提的全部佛法全都是現量上的實證，而非猶如哲學之比量思惟終究還是成爲非量。

如是開示之後，世尊又在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品 之 3〉中說：

大慧！我時報言：「婆羅門！如是說者，悉是世論，非我所說，是汝世論。我唯說無始虛僞妄想習氣種種諸

惡三有之因，不能覺知自心現量而生妄想，攀緣外性。如外道法**我**諸根義，三合知生；我不如是，婆羅門！我不說因，不說無因，惟說妄想攝所攝性，施設緣起。非汝及餘墮受『我』相續者，所能覺知。」大慧！涅槃、虛空、滅，非有三種，但數有三耳。[4]

意思是說，外道所說者悉是世論，不論他們如何推究名色生起之因，全都是比量推究而成爲非量，都不是現量上的實證；以此緣故，全部墮入三界我之中；不論他們說的是神我或梵我，全都是三界我所含攝，不出其外。世尊爲了救度諸外道故，施設五蘊、六入、十二處、十八界等法，爲大眾一一細說，令弟子四眾及諸外道瞭解三界種種之我。種種外道所說之眞我（乃至大梵天等梵我、神我），全部都僅是緣於自心現量所生之妄想，不離自心如來藏之所生、所顯，皆悉墮入三界我之中而不能自覺；由此而說他們所說的涅槃與解脫生死，全部都只是世間戲論，無關於解脫及涅槃的修證。只有第八識如來藏才是萬法的本源、生命的來處，才會是解脫生死後的涅槃本際；所以佛法中說的，由如來藏顯現的四種涅槃與眞如、佛性等等，全都是現量親證而得現觀，並非妄想相。不但聖教中如是明確地說是現量，從實證如來藏心後的現量觀察，也印證了這一事實，因此而使菩薩們悟得自心如來藏之後，終生奉行而又繼續進修無已，堅持成佛之道的進程。

又如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品 之 3〉世尊開示說：

---

[4]《大正藏》冊 16，頁 503，下 23-頁 504，上 2。

大慧！云何攝受法？謂善覺知自心現量。見人無我及法無我相，妄想不生；善知上上地，離心意意識，一切諸佛智慧灌頂，具足攝受十無盡句，於一切法無開發自在，是名爲法；所謂不墮一切見、一切虛僞、一切妄想、一切性、一切二邊。大慧！多有外道癡人墮於二邊：若常若斷，非黠慧者。受無因論，則起常見；外因壞，因緣非性，則起斷見。大慧！我不見生住滅故，說名爲法。[5]

「攝受法」即是「善覺知自心現量」，所以「法」即是**如來藏**。這是開示大眾說，修學佛法、攝取佛法時所說的法，最重要的中心主旨就是「善覺知自心現量」。換句話說，一切諸法都是生滅的，卻都是由自心如來藏所生現的，這個如來藏生現一切諸法的現實境界即是自心現量，就是想要實證「法」的四眾弟子們應當求證之標的，所以實證「自心現量」者方是實證佛法的菩薩。實證佛法的菩薩自然有智慧能先觀人無我，然後次第深入修學、觀察之後便能漸次通達法無我，就能遠離二乘人所墮的過去意識、未來意識、現在意識，遠離常見外道邪見；也能因此而獲得般若解脫而不執著自心如來藏，世尊說爲「離心、意、意識」，達到十地境界而得諸佛灌頂。由此緣故，世尊勸導佛門四眾應當「善覺知自心現量」，也就是要有善於覺察及了知一切諸法全都是自心如來藏所現之實相境界的智慧。既然如此，當然佛法中說的「法」是可以實證的，不是想像思惟所建立的玄學，而是可以一一親證的義學。

---

[5]《大正藏》冊 16，頁 504，中 6-15。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品 之 3〉如是記載：

佛告大慧：「或有外道，陰界入滅，境界離欲，見法無常，心、心法品不生，不念去來現在境界，諸受陰盡，如燈火滅，如種子壞，妄想不生；斯等於此，作涅槃想。大慧！非以見壞，名爲涅槃。大慧！或以從方至方，名爲解脫；境界想滅，猶如風止。或復以覺所覺見壞，名爲解脫；或見常無常，作解脫想；或見種種相想，招致苦生因，思惟是已，不善覺知自心現量，怖畏於相，而見無相，深生愛樂，作涅槃想。或有覺知內外諸法自相共相，去來現在有性不壞，作涅槃想；或謂我、人、眾生、壽命，一切法壞，作涅槃想。」[6]

外道認爲五陰、十八界、六入滅盡以後即是涅槃，認爲諸法無常而不值得貪戀，所以壓制心識活動而使心所法不生起運行，妄想一切斷滅以後就是涅槃。這是以斷滅空作爲無餘涅槃，就表示不是眞實的涅槃，因爲死後必然會有中陰身繼續生起，然後在中陰階段恐懼成爲斷滅空，不得不再去受生而繼續流轉生死。這正是《阿含經》中說的斷見外道惡見，近代已經被倡導「人間佛教」的六識論者所大力弘傳著，直到被正覺的第八識如來藏妙義所破，其勢力方才漸漸萎縮。有智慧之人應當依循 世尊聖教所說，莫墜入彼等愚癡人之妄想施設、曲解佛法的惡見中。

也有人是從人間轉生到欲界天中，或是轉生到色界、無

[6]《大正藏》冊 16，頁 504，下 5-17。

色界境界，而說那樣就是證得涅槃、出離生死；其實仍然是有受生而轉入下一世，仍然還有五陰或四陰存在，也就不免壞滅而繼續轉入下下世，仍然不脫三界生死。例如一貫道信徒想要求生理天，依止他們的祖師自行施設的老母，至多也不過欲界天的境界，即是 世尊所破斥的「**以從方至方，名為解脫**」的愚人；設使他們每天靜坐而放棄一切財物，全部拿去行善救濟貧窮，死後只是能往生欲界天中，仍是從這個地方轉移到另一個地方，從這個方所轉生到另一個方所，仍然不離五陰境界。五陰是有生有滅之法，不離三界範疇；來世在欲界天中享福已盡時，仍不免要死滅，又得再次受生而不脫三界生死痛苦境界，何有解脫之可言者？所以說，唯有實證自心現量而得涅槃的人，才是眞實解脫生死之賢聖。

又《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3〈一切佛語心品 之 3〉說：

> 大慧！如我所說涅槃者，謂**善覺知自心現量**，不著外性，離於四句，見如實處，不墮自心現妄想二邊，攝所攝不可得。一切度量不見所成，愚於眞實，不應攝受；棄捨彼已，得自覺聖法，知二無我，離二煩惱，淨除二障，永離二死。上上地如來地，如影幻等諸深三昧，離心意意識，說名涅槃。大慧！汝等及餘菩薩摩訶薩，應當修學，當疾遠離一切外道諸涅槃見。[7]

這就是說，世尊所說的大乘涅槃，就是「善覺知自心現量」；只有善於覺察及了知一切境界都是自心如來藏之所生現的

[7]《大正藏》冊 16，頁 505，上 8-17

事實，才是眞懂大乘涅槃的賢聖。像這樣「**善覺知自心現量**」的菩薩們，開始遠離外於自心如來藏之種種外道涅槃法，也開始遠離常、斷、一、異等四句戲論，明見一切諸法非常非斷、非一非異的法界事實，遠離二邊而處中道，轉依眞如而住於本來自性清淨涅槃之中，實相智慧恆常證轉而不迷於三界萬法等表相，自然得以次第進修佛道而證知人無我、法無我。所以學佛之人，應當先了知外道的種種惡見，然後才有可能實證佛法；實證以後便知一切佛法都是親證而得現量印證，並非外道依虛妄想所知、所說、所作之內涵。

又，通達本來自性清淨涅槃之人，可以隨之漸通其餘三種涅槃。例如《深密解脫經》卷 2〈聖者成就第一義菩薩問品第 8〉明載：

> 世尊！譬如毘舒婆藥草，著諸藥中、一切食中；世尊！如來說法亦復如是，諸法無體相、諸法不生、諸法不滅、諸法寂靜，**諸法自性涅槃**說了義修多羅，置於一切不了義修多羅中。世尊！譬如畫地種種一相，所謂青黃赤白，能了別彼種種畫相；世尊！如來說法亦復如是，諸法無體相，不生不滅、寂靜、自性涅槃了義言教，置於一切不了義中，成一味相，亦能了別彼不了義修多羅等名字故。世尊！譬如一切諸飲食中，若置熟酥，生增上味；佛說此法亦復如是，依一切法無有體相，不生不滅、寂靜、自性涅槃，說此了義修多羅，置諸一切不了義中，能生增上歡喜踊躍。[8]

[8]《大正藏》冊 16，頁 673，中 21-下 5。

這就是說，佛法中有許多法屬於世界悉檀、爲人悉檀、對治悉檀，是不了義之說；然而一切不了義之說，雖是學佛人之所應知者，卻不可離於第一義悉檀而說，否則將會使學人滋生矛盾、邪見，便將偏學、偏修而無法實證。以此緣故，世尊將「**諸法自性涅槃說了義修多羅，置於一切不了義修多羅中**」，從不了義法的種種次法修學過程中，便已將了義法隱藏其中而爲大眾宣說；使諸弟子於不了義的種種次法修學過程中，便開始不知不覺熏習了究竟了義的正法，最後便可實證了義佛法而得現量觀察其眞假，心得決定而能轉依成功，方能證轉所證佛法而生起修道時應有的正見，開始了義佛法的正修行。所以，學佛之人應先建立一個正見：**佛法是可以現量親證而得現觀的，是義學而非玄學**。

然而，末法時世正處於五濁最爲嚴重的時代，凡愚眾生不能解了甚深般若及與種智，往往因爲惡知識緣，便於了義經典妄生誹謗。《瑜伽師地論》卷 76 云：

> 若諸有情，廣說乃至未能積集上品福德智慧資糧，性非質直，非質直類；雖有力能思擇廢立，而復安住自見取中。彼若聽聞如是法已，於我甚深密意言說，無有力能如實解了；於如是法雖生信解，然於其義隨言執著，謂一切法決定皆無自性，決定不生不滅，決定本來寂靜，決定自性涅槃。由此因緣，於一切法獲得無見及無相見；由得無見無相見故，撥一切相皆是無相，誹撥諸法遍計所執相、依他起相、圓成實相。何以故？由有依他起相及圓成實相故，遍計所執相方可

施設；若於依他起相及圓成實相，見爲無相，彼亦誹撥遍計所執相。是故說彼誹撥三相，雖於我法起於法想，而非義中起於義想；由於我法起法想故，及非義中起義想故，於非法中持爲是法，於非義中持爲是義；彼雖於法起信解故福德增長，然於非義起執著故退失智慧；智慧退故，退失廣大無量善法。復有有情從彼聽聞，謂法爲法，非義爲義；若隨其見，彼即於法起於法想，於非義中起於義想，執法爲法、非義爲義；由此因緣，當知同彼退失善法。若有有情不隨其見，從彼欻聞一切諸法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃，便生恐怖；生恐怖已，作如是言：「此非佛語，是魔所說。」作此解已，於是經典誹謗毀罵；由此因緣獲大衰損，觸大業障。[9]

如上舉根本論中所說的現象，現在也一樣存在於佛門中。例如，常常有一些尋言逐字的凡夫學人自以爲悟，動輒宣稱已證八地、佛地，出而爲言，總是破斥他人說：「經中都已經說三無性了，你們還在講什麼圓成實性等三性？是執著於圓成實等三性的愚癡人。」然而，這些尚未證得佛法，尚無能力觀察依他起性而墜入識陰中的人，尚無智慧觀察意根所在而無能力觀察意根之遍計執性的人，也是尚未證得如來藏，而無能力觀察如來藏出生萬法的圓成實性之凡夫，竟然自稱已經遠離三自性的執著；即如尚未成爲富翁之貧人，宣稱自己已經擁有廣大財富而對廣大財富都無執著，都屬愚

[9]《大正藏》冊 30，頁 721，中 13-下 11。

人狂妄之言，豈有可信、可美之處？古時宗喀巴及其宗徒莫非如是，《廣論》中的白紙黑字如今悉成鐵證。唯有親證三自性之賢聖，方有能力摒除對三自性的執著；這是由於證得眞如而現觀八識心王的三自性以後，轉依眞如境界之時方能遠離三自性的執著，而說三無性。然而末法時世卻有如是類人廣存於佛門之中，自心之中本是外道實質，卻來非議實證之菩薩四眾教導眾生實證三自性之義舉，何等可笑！今將根本論中此段聖教臚列如上，期盼佛門四眾都能自省，免被此類附佛法外道「密宗」喇嘛上師們籠罩及誤導。

言至此處,學人應當下定決心求證大乘本來自性清淨涅槃了，求證之前應當先正確瞭解本來自性清淨涅槃之眞實義；然而欲依自心現量而證本來自性清淨涅槃者，應當依義而不依文字。《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品 之 4〉說：

> 大慧！於一切法無所有，**覺自心現量**，離二妄想，**諸菩薩摩訶薩依於義，不依文字**。若善男子、善女人依文字者，自壞第一義，亦不能覺他。[10]

如前所舉，世尊開示「**攝受法**」即是「**善覺知自心現量**」，而「**自心**」即是如來藏，所以「**法**」即是如來藏。換句話說，佛法的實證，一定是 世尊說的「**覺自心現量**」；若非現量，就不是實證；而現量實證之標的，即是自心如來藏第八識。但是欲求眞正覺悟「**自心現量**」以前，必須先記住一件最重要的事，就是**依義不依語**。常常有「密宗」人士主張「依義不依

[10]《大正藏》冊 16，頁 506，下 13-16。

語、依法不依人」，等到他們說出自己的見解時，卻又分明只依「密宗」喇嘛上師所說的言語，不是依於能生名色五陰世間的「法」如來藏，顯然是不依法者；而且只依喇嘛們依文解義所說的見解，不肯依止經教中的聖教眞義，總是依文解義而曲解經教中的眞義，又成爲依語不依義者。以此緣故，奉勸所有學人四眾，應該依於經教中 世尊所教示的「法」—如來藏—而求證之；上師之言縱使能夠說得天花亂墜，仍然是彼人之所說而不是 世尊所說應當求證的「法」；有智之人至此，即知修學佛法時所應求之「法」即是**如來藏心**；若人親證如來藏時，即能現量觀察如來藏的眞如性以及本來自性清淨涅槃，亦能現量觀察如來藏能生名色等萬法，這才是 世尊所說的「善覺自心現量」。

反觀外道涅槃所謂的不生不滅，都非眞正不生不滅，只是將生滅法想像爲不生不滅，終究無法稍知實相法界的不生不滅，徒然被自己的妄想施設所繫縛而無解脫及智慧實質。佛說涅槃是「自心現量」，而非以見壞名爲涅槃，是因爲自心如來藏無始無終而不生不滅的緣故，見五陰壞名爲涅槃，其實是斷滅空，並非常住不變之涅槃故；所以才說涅槃不生不滅、涅槃眞實、常住不變，如是現量實證者方是眞正實證大乘涅槃。例如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品 之 4〉明載：

> 佛告大慧：「**我說不生不滅，不同外道不生不滅**，所以者何？彼諸外道有性自性，得不生不變相；我不如是墮有無品。大慧！我者離有無品，離生滅，非性非無性。如種種幻夢現，故非無性。云何無性？謂色無自

性相攝受，現不現故，攝不攝故；以是故，一切性、無性非無性；但覺自心現量，妄想不生，安隱快樂，世事永息。」[11]

意思是說，世尊所說的不生不滅，不是外道所說的不生不滅，因爲那些外道所說的不生不滅法，雖說有常住不壞的自體性等自性，雖說這種體性具有不生不滅又不變異的法相；但外道所說的不生不滅其實仍然不離因生而有以及因滅即無之生滅性，世尊所說的不生不滅卻不是墮在外道所墜的「有與無」等說法之中。世尊所說的不生不滅，從來不曾墜入有與無的兩邊之中，永遠都是遠離生與滅二邊，不是像外道妄想所說的不生不滅性，而外道說的不生不滅其實沒有不變的自體性，當然有生有滅。所以 世尊說的是：三界世間諸法之出生或現前，是猶如夢幻一般而出生或現前，所以如來藏所生的諸法雖不眞實如幻夢，卻也不是完全沒有自性的。那爲何世尊反過來又說諸法沒有自性呢？意思是說：物質等色法沒有常恆不壞的自性，因爲色法五塵等相，在事相上來說，是確實於現象界中已經出現而可以現前體驗的，所以並非完全沒有自性，然而出現之後便又漸漸地隨著因緣變化而消失了。色法五塵等相是可以在現實境界中攝取和領納的，然而攝取領納之後又隨即消失了；由於這樣的緣故，世尊說一切法雖沒有自體性，然而也不是完全沒有三界法的自性。世尊的結論是：只要能夠覺察到「一切法都是自心如來所顯現的事實」，那麼無始劫來的虛妄分別等想就不會再出生了，從此

[11]《大正藏》冊 16，頁 507，中 3-11。

就依這個實相智慧而安住於實相境界，於是心中安隱而無煩惱，便能得到眞正的快樂，產生世間煩擾等種種事的煩惱根源便將永遠息滅。這也證明佛教所說「法」的實證都是現量的，不是比量，更不是玄學一般的思惟而在最後墜入非量之中。

理解上面所說「法」是現量親證的道理了，那麼大家就可以再來稍微瞭解本來清淨自性涅槃、本來寂靜自性涅槃的實質，《深密解脫經》卷 2〈聖者成就第一義菩薩問品 第 8〉說：

> 爾時佛告成就第一義菩薩言：「善哉！善哉！……復次，成就第一義！我意依相無自體相，說言諸法無自體相——**一切諸法本來不生，一切諸法本來不滅，一切諸法本來寂靜，一切諸法本來涅槃**。何以故？成就第一義！若一切法無自體相，彼法不生；若法不生，彼法不滅。若不滅不生，一切諸法本來寂靜。若法本來寂靜，彼法本來清淨。若法本來清淨，彼法本來涅槃。若如是，彼法無有少法可滅令入涅槃。成就第一義！是故我意依彼相說一切諸法無自體相，是故我說一切諸法本來不生。」[12]

意思是說，依於一切法相都是生滅不住而無自體相，所以才說諸法都沒有自體相，又說**一切諸法本來不生，一切諸法本來不滅，一切諸法本來寂靜，一切諸法本來涅槃**。這究竟是怎麼說的呢？是由於一切法攝歸如來藏時也就是如來藏的一部分，猶如影像攝歸鏡子時影像是鏡子的一部分；而如

[12]《大正藏》冊 16，頁 670，中 28-頁 671，上 16。

來藏沒有自體相，不是像三界我等諸法一般有自體相而各各不同；如來藏永遠一相就是無相，所以沒有自體相；這個如來藏（一切法）妙法是不生的；如果有一個法是不生的，那個法就是不滅的，就是如來藏。既是不滅也不生，附屬於祂的一切諸法就隨著祂而成爲本來不生；既是本來不生的，就是本來寂靜的，所以一切諸法本來寂靜。如來藏這個法既是本來寂靜，那麼這個法當然是本來清淨的，攝歸如來藏的一切諸法自然也是本來清淨的。如果法是本來清淨的，那麼這個法就是本來涅槃；所以攝歸於這個法的一切諸法，自然也是本來涅槃。如果是這樣子，那個如來藏法及祂所攝受的一切諸法，當然就沒有一點點法可以壞滅而使得修學者進入涅槃。世尊正是因爲這個道理，依於如來藏妙法的無自體相，而說攝歸如來藏妙法的一切諸法也沒有自體相，便由於這個緣故而說一切諸法本來不生。本來不生就是本來涅槃，即是本來自性清淨涅槃的正義。

又因爲本來寂靜的緣故而說自性涅槃，例如《攝大乘論釋》卷 6〈釋應知勝相品 第 2〉：

> 論曰：由無性故成前爲後依止，無生滅本淨及自性涅槃。釋曰：「由諸法永實無性，一切無生等四義得成。何以故？若諸法無性是故無生，若無生則無滅，由無生無滅故本來寂靜，由本來寂靜故自性涅槃成者，前爲後成立依止。謂無性成立無生，故爲無生依止。」[13]

---

[13]《大正藏》冊 31，頁 194，上 7-12。

語譯如下：

【《攝大乘論》說：由於沒有世間自性的緣故，成立了前法作爲後法依止的道理，沒有生滅、本來清淨以及自性涅槃。釋義說：「由於諸法永遠眞實而沒有世間法的自性，一切諸法無生等四種正理得以成立。爲何這麼說呢？如果諸法沒有世間性的緣故所以無生，如果無生也就無滅，由於無生無滅的緣故所以本來寂靜，由於本來寂靜的緣故而使諸法自性不生不滅得以成立的話，前法便可以作爲後法成立的依止。也就是說，因爲沒有世間性而成立無生，所以作爲無生的依止。」】

這道理是說，這個眞實的「法」是沒有世間性的，沒有世間性才會是不生不滅的，才會是寂靜的，不生不滅所以是涅槃，由這個道理而建立一切諸法無生的眞實義。而「法」的不具有世間性，不是修行以後才如此，是本來就如此的，所以「法」的涅槃當然也是本來涅槃。

又如《大乘莊嚴經論》卷 5〈述求品 第 12〉說：

偈曰：無自體故成，前爲後依止；無生復無滅，本靜性涅槃。釋曰：「無自體故成，前爲後依止」者，由前無性故，次第成立後無生等。問：「此云何？」答：「無生復無滅，本靜性涅槃。」若無性則無生，若無生則無滅，若無生滅則本來寂靜，若本來寂靜則自性涅槃；如是前前，次第爲後後依止，此義得成。[14]

---

[14]《大正藏》冊 31，頁 615，上 12-20。

語譯如下：

【偈曰：無自體故成，前爲後依止；無生復無滅，本靜性涅槃。解釋說：「**沒有世間法自體性的緣故而成立說，前法作爲後法依止**」的意思，是由於前面所說的法沒有世間性的緣故，依其次第成立後面無生等道理。問：「**這究竟是什麼意思呢？**」答：「**無生的法也是無滅的法，本來即是寂靜自性的涅槃。**」若是沒有世間性就是無生，若是無生也就無滅，若是沒有生滅就必定本來寂靜，若是本來寂靜就必然是自性涅槃；像這樣子前前諸法，次第作爲後後諸法的依止，這個正義便得以成立。】（待續）

（連載二十八）

此外，佛在初轉法輪中也談到第八識眞心的異名：**本識**、**眞如**。譬如「本識」這個名相，在《增壹阿含經》卷 46 就曾出現。經文開示如下：

> 彼云何爲老？所謂彼彼眾生於此身分齒落髮白，氣力劣竭，諸根純熟，壽命日衰，無復**本識**，是謂爲老。[1]

經文開示：所謂**老**，就是彼彼眾生的色身狀況，牙齒掉了，頭髮白了，已經沒有年輕時候的身強力壯，五根也漸漸純熟而衰老，壽命一天天的減少，最後**本識**也將捨離五蘊身而面臨死亡。佛已經很明白地開示過：眾生從中陰身投胎以後，由本識執持受精卵，使得色身漸漸長大，成爲五根具足的胎兒，然後出胎、長大成人，乃至由成年人、中年人轉至老年人，這時齒落髮白、氣力衰減、皮膚漸漸皺了、老了，到最後**本識**就要離開這個不堪用的五陰身，因而進入死亡階段。因此可以證明：一個人從受精卵開始，一直到死亡的階段，都是因爲有這個本識住持而得存在；如果沒有本識住持，

---

[1]《大正藏》冊 2，頁 797，下 13-15。

當然就不會有一切有情五陰身能夠存在，更不會有依於五陰身而有的生、老、病、死種種現象出現。在在都證明：因爲有本識，才會有眾生五陰身及生老病死的現象存在，不能外於本識而有任何一法存在，所以本識是一切有情的眞心無疑。

又譬如「眞如」這個名相，在《雜阿含經》卷 19 曾出現，經文開示如下：

> 時尊者阿那律獨一靜處，禪思思惟，作是念:「有一乘道，淨眾生，離憂悲惱苦，得**眞如法**，所謂四念處……」[2]

經文開示：有一乘道名爲四念處，可以讓眾生清淨，以及讓眾生遠離憂悲惱苦，最後可以得到眞如法；在在證明：佛在初轉法輪時已經隱說第八識眞心存在的事實，只是 佛陀未用「第八識」這個名相，而是用「眞如」來說明。雖然初轉法輪的《雜阿含經》已出現「眞如」這個名相，但是 佛陀並沒有很詳細說明眞如的眞實內涵爲何，這是因爲二乘人不證眞如，所以不需要詳細說明。可是 佛在二轉法輪及三轉法輪諸經裡，卻是很詳細說明眞如有種種的體性，譬如在二轉法輪經典中，說眞如是**一切法眞如**、**法界**、**法性**、**不虛妄性**、**不變異性**、**平等性**、**離生性**、**法定**、**法住**、**實際**、**虛空界**、**不思議界**[3] 等種種名；在三轉法輪經典中，說眞如是**心**、**阿陀那**（識）、**所知依**、**種子識**、**阿賴耶**（識）、**異熟識**、**無垢識**[4] 等

---

[2] 《大正藏》冊 2，頁 139，上 19-22。

[3] 《大般若波羅蜜多經》卷 3〈學觀品 第 2〉，《大正藏》冊 5，頁 13，中 27-29。

[4] 《成唯識論》卷 3，《大正藏》冊 31，頁 13，下 7-22。

種種名，使得證悟的菩薩可以依所親證眞如而有了總相智以後，可以進修別相智、道種智，乃至可以圓成一切種智。

由上面的邏輯說明就可以證明：二乘人於 佛初轉法輪後，也必定會與菩薩們一起聽聞二轉、三轉法輪的開示，只是二乘人對大乘法沒有勝解及念心所，僅能對與解脫道有關的部分有勝解及念心所，所以聲聞人的大迦葉等阿羅漢結集經典的時候，只能結集成雜揉了大乘法的一些唯識名相，而沒有大乘唯識法義實質內容的二乘解脫道經典。所以，**阿含部的經典裡面，有很多經其實本來都是大乘經，但是被那些聲聞人結集起來以後，都變成聲聞法、都變成只有解脫道，失去了佛菩提道的內涵。那些阿含部裡的大乘經典中，只剩下一些大乘法的名相，譬如三乘部衆、三乘菩提……等；凡是大乘佛法的內涵，被聲聞人結集爲四阿含以後，都只剩下名相而已**。[5]

綜合上面分析可知：初轉法輪的聲聞菩提所說：**苦的本際、我、如、本識、眞如、如來藏**等名相，其實就是二轉、三轉法輪所說的**第八識眞心**，只是在不同階位所施設不同佛法名相，來說明第八識眞心的種種體性而已，其實都是指一切有情各個本有的第八識眞心；祂出生了有情的蘊處界及諸法，所以說蘊處界及諸法，都是眞心的局部功能差別，都是攝屬於眞心的局部體性，不能外於這個眞心而有蘊處界等法出現。由於聲聞人不證眞心，所以 佛在初轉法輪時僅教導聲

---

[5] 平實導師著，《金剛經宗通》第四輯，正智出版社（台北市），2012/11/30 初版首刷。

聞人：一者、觀察蘊處界等法虛妄，因爲這樣的緣故，聲聞人認爲外法爲眞實，所以才要將外法的蘊處界等法滅除，不知外法都是從內法眞心藉緣而出生的，深怕被五欲六塵所染，所以想盡辦法趕快將我見、我所執、我執全部斷除，成爲四果阿羅漢，於捨壽時心不改易，得以滅盡自己的蘊處界諸法而入無餘涅槃。二者、由於聲聞人不證第八識眞心，所以在四阿含諸經中，僅記載有**苦之本際**、**如**、**我**、**如來藏**等眞心之不同名相，並沒有詳細說明這個眞心的種種內涵，因此只是隱說此第八識眞心而已。由於阿羅漢相信 佛在四阿含的開示，相信無餘涅槃中並不是斷滅空，所以於內無恐懼、於外無恐懼，捨報時願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。諸經論中在在證明：阿羅漢入無餘涅槃並不是斷滅空，還有無餘涅槃的本際、我、如、眞如、如來藏等不同名稱的第八識眞心獨自存在，處於極寂靜的無境界之境界中，這也是 佛開示三法印當中涅槃寂靜的道理。因此緣故，在佛門中，如果有法師、居士們主張「阿羅漢入無餘涅槃是一無所有，是斷滅空」、「阿羅漢入無餘涅槃是灰飛煙滅」等，你一定就能夠清楚知道，提出這樣主張的人，他不相信無餘涅槃還有**本際**、**我**、**如**、**眞如**的第八識眞實存在，而認爲一切都是緣起性空、都是斷滅空，是爲 佛所斥責的斷見佛門外道無疑。

第二節　初轉法輪的緣覺菩提

接下來談初轉法輪的緣覺菩提，如前所說，緣覺是觀察十因緣與十二因緣而悟入緣覺菩提，在《雜阿含經》卷 12 談到十因緣與十二因緣的開示如下：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「我憶宿命未成正覺時，獨一靜處，專精禪思，作是念：『何法有故老死有？何法緣故老死有？』即正思惟：『生如實無間等，生有故老死有，生緣故老死有。如是，有、取、愛、受、觸、六入處、名色，何法有故名色有？何法緣故名色有？』即正思惟，如實無間等生：『**識有故名色有，識緣故有名色有**。』我作是思惟時，**齊識而還，不能過彼**，謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛取，緣取有，緣有生，緣生老、病、死、憂、悲、惱、苦。如是如是純大苦聚集。」

「我時作是念：『何法無故則老死無？何法滅故老死滅？』即正思惟：『生如實無間等，生無故老死無，生滅故老死滅，如是，生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行……。』」廣說。「我復作是思惟：『何法無故行無？何法滅故行滅？』即正思惟，如實無間等：『無明無故行無，無明滅故行滅；行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅，六入處滅故觸滅，觸滅故受滅，受滅故愛滅，愛滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱、苦滅，如是、如是，純大苦聚滅。』」[6]

首先談十因緣，《雜阿含經》卷 12 的記載：那時候 釋迦世尊住舍衛國祇樹給孤獨園。當時，佛陀告訴諸位比丘：

[6]《大正藏》冊 2，頁 80，中 24-下 17。

「我釋迦牟尼佛回憶過去尚未成佛時，獨自在一個安靜、沒有喧鬧的地方，專心一意心無旁騖地深入思惟法義：『什麼法有的緣故，使得老死出現了？是以什麼法爲緣，所以使得老死出生了？』就在當時，正確思惟『**生**』這個法的時候，了知『**生**』猶如眞實而無間等地持續著，也就是『**生**』是與這個無間等的—**眞實法**—非一非異和合運作而不間斷的，如是『**生**』這個法才能持續地存在及運作。於是就有了如實、不間斷的這個正知見出現：『因爲有**生**的緣故，使得老死的現象出生了，因爲以**生**爲所緣，就有老死出現。』像這樣一一詳細往前觀察與思惟：**有**、**取**、**愛**、**受**、**觸**、**六入**、**名色**等，也是同樣的道理。接著再思惟：『什麼法有的緣故，使得名與色出現了？又是什麼法作爲所緣，使得名與色能夠出生？』就這樣正確地思惟，一一支都是從這個如如不動之眞實而且平等而不間斷的法所生，如是思惟的結果就是：『因爲有一個**識**存在，所以名與色就出現了；因爲有這個**識**的緣故，才會有名與色出生與存在。』因爲這樣正確地思惟，探究到了這個**識**就只能轉身回來了，超過這個第八識就沒有任何一法存在，所以必須回到這個識，再作順觀：緣於這個**識**才會有名色出現，緣於名色才會有六入處，緣於六入處才會有六塵之觸，緣於六塵之觸才會有三受或者五受，緣於三受或五受才會有對十八界的貪愛，緣於對十八界的貪愛才會有取，緣於取才會有後有的種子，緣於後有的種子才會有未來世出生，緣於出生才會有老病死種種苦出現。就是這樣子啊！純粹的三界種種生死大苦就聚集起來了。」佛已經很清楚告訴大眾：這個**識**出生了名色，

爲名色之因緣，也因爲這個**識**出生了一切有情的蘊處界及諸法等法，這個**識**就是一切有情的眞心—**本識**—第八識如來藏，沒有任何一法可以超過祂。爲什麼名色無法超過這個**識**？因爲，名色當中的「**色**」是指五色根（都是物質之法），「**名**」是爲識陰六識與意根，名與色都是可滅之法，不是常住法，不可能是一切有情的眞心，所以名色不可能超過這個**識**。由此可知：佛在初轉法輪所說十因緣，已經隱說有第八識眞心如來藏存在的事實，只是 佛不是用「**真心、第八識、如來藏**……」這些名相，而是用**識**來表示。沒有證悟的人或者錯悟的人，無法了知 佛所說十因緣當中「**齊識而還，不能過彼**」的眞實道理，常將這個「**識**」當作是識陰六識，以爲十因緣說的「**識**」等同於十二因緣所說識陰六識的識。

談完十因緣以後，接下來談十二因緣。佛開示：「我釋迦牟尼佛當時這樣思惟：『什麼法沒有了，老死也就沒有了？什麼法滅除了，老死也就跟著滅除了？』正確思惟的結果，出生如實、沒有間斷而不會改變的智慧：『因爲**生**猶如眞實而無間等的存在，如果沒有了「**生**」這個法，老死也就不存在了；如果「**生**」滅除了的緣故，老死也就跟著滅除了。就像這樣子，生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行等等如同前面廣說的一樣。』我又繼續往前推溯思惟：『什麼法沒有了的緣故，識陰的行就沒有了？什麼法滅除的緣故，識陰的行就會跟著滅除了？』正確思惟的結果，如實、沒有間斷的智慧出現了：『因爲這個如如不動的眞實不間斷的本識中，沒有了無明現行的緣故，識陰的行就沒有了；識

陰的行滅除的緣故，後有的識陰六識也跟著滅除；識陰六識滅除的緣故，名與色也跟著滅除；名與色滅除的緣故，六入處等的十二處也跟著滅除；六入處滅除的緣故，與六塵的接觸也跟著滅除；六塵的接觸滅除的緣故，苦、樂、不苦不樂之三受，或者苦、樂、憂、喜、捨之五受也都跟著滅除；三受或五受滅除的緣故，對自我的貪愛也跟著滅除；自我的貪愛滅除的緣故，取也跟著滅除；取滅除的緣故，後有的種子也跟著滅除；後有的種子滅除的緣故，後世的生也跟著滅除；後世的生滅除的緣故，老病死憂悲惱苦也跟著滅除。就是這樣子啊！純大苦聚的五陰也就跟著滅除了。』」佛已經很清楚告訴大眾：十二因緣法的識支就是指過去世的識陰六識，因爲有過去世的識陰六識造作了種種善惡業行，使得今世的名與色出現了；因此，若過去世如實地將識陰六識的種種執著滅除了，就不會有今世名色的出生；既然沒有今世的名色出現，就不會有隨後的六入處、觸、受、愛、取，以及未來世後有的生老病死憂悲惱苦出現，所以十二因緣法的識支是指識陰六識，因爲那是可滅之法，不是不可滅的。

綜合 佛所說的十因緣及十二因緣，可歸納出下面二點：第一點、十因緣法中的**識**支，乃是指一切有情的**眞心本識**，所有的名色以及一切諸法都是由這個**識**所出生，沒有任何一法可以超過祂，所以 佛在開示十因緣法時才會說「**齊識而還，不能過彼**」的道理，已經分明顯示：這個**識**是一切有情的第八識眞心，不能外於這個**識**而有因緣法的存在。十二因緣法中所說的**識**支，則是指識陰六識，祂是六根六塵相接觸

後才出生的法，是依於他法（根、塵、觸三和合）才能出生的法，是被生的法，是可滅之法，不是常住法；攝屬於一切有情**眞心本識**的局部功能體性，乃是以一切有情的**眞心本識**爲因，藉著種種緣而出生。如果讀者對於十因緣法中的**識**與十二因緣法中的識這兩者之間的差別分清楚了，就不會將一切有情的識陰六識當作**眞心本識**，成爲 佛所說的常見、斷見外道；因爲那可是毫釐有差，天地懸隔啊！

第二點、緣覺知道有個「**齊識而還，不能過彼**」的**識**以後，再來觀察十二因緣，知道十二有支的一一支都是虛妄法。也就是緣覺人瞭解所有的蘊處界及諸法都是虛妄的，沒有任何一法是眞實的，於是捨壽時願意將自己的蘊處界滅盡而入無餘涅槃，永不再於三界現身意。所以，緣覺人不僅觀察蘊處界虛妄，而且也知道無餘涅槃中還有個**識**存在，知道入無餘涅槃不是斷滅空，所以能夠於內、於外都無恐怖，而願意將自己的蘊處界滅盡入無餘涅槃，可是這個**識**在哪裡？緣覺人並不知道！由此可以證明：緣覺人透過十因緣、十二因緣的觀察及思惟，知道滅盡五陰十八界的無餘涅槃中還有個**識**存在，祂是一切有情的第八識眞心，也是十因緣、十二因緣的根本因，不能外於這個一切有情的**眞心本識**而有十因緣、十二因緣存在。因此緣故，在佛門中的外道——信奉喇嘛教應成中觀派的印順法師主張：「**世尊自述它發見生死流轉和解脫生死的法則，就是緣起緣滅。不但世尊如此，過去諸佛，也沒有不經歷這緣起大道的。**」[7]顯示他完全誤解了十

[7] 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 7。

因緣與十二因緣所說的眞實義，而落在外道無因論的緣起性空斷滅空當中，與斷見外道無異。雖然他現的是出家相，還爲人解說種種法，乃至著作等身，甚至被人尊稱爲導師，仍然不是 佛在《雜阿含經》、《證契大乘經》……等經典中所稱許的**法師**[8]、**導師**[9]，因爲他本質上就是個未斷我見的凡夫。

接下來，佛在《長阿含經》卷 10 開示有「入胎識」存在，與《雜阿含經》中所說十因緣法的**識**支互相輝映，經文如下：

「阿難！我以是緣，知觸由名色，緣名色有觸，我所說者義在於此。阿難！**緣識有名色**，此爲何義？若**識不入母胎**者，有名色不？」答曰：「無也！」

「若識入胎不出者，有名色不？」答曰：「無也！」

「若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？」答曰：「無也！」

「阿難！若無識者，有名色不？」答曰：「無也！」

「阿難！我以是緣，**知名色由識，緣識有名色**。我所說

---

[8]《雜阿含經》卷 1：「一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時有異比丘來詣佛所，頭面禮足，却住一面，白佛言：『如世尊所說**法師**，云何名爲**法師**？』佛告比丘：『善哉！善哉！汝今欲知如來所說法師義耶？』比丘白佛：『唯然，世尊！』佛告比丘：『諦聽！善思！當爲汝說。』佛告比丘：『若於色，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名**法師**。若於受、想、行、識，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名法師。是名如來所說法師。時彼比丘聞佛所說，踊躍歡喜，作禮而去。」《大正藏》冊 2，頁 5，下 9-19。

[9]《證契大乘經》卷下：「『世尊！誰與一切眾生作大導師？』佛言：『正士！持此如來藏者。』」《大正藏》冊 16，頁 663，中 23-25。

者義在於此。阿難！緣名色有識，此爲何義？若識不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生、老、病、死、憂悲苦惱不？」答曰：「無也！」

「阿難！若無名色寧有識不？」答曰：「無也！」

「阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者義在於此。阿難！是故**名色緣識，識緣名色**；名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老、死、憂苦、悲惱，大苦陰集。阿難！齊是爲語，齊是爲應，齊是爲限，齊此爲演說，齊是爲智觀，齊是爲眾生。阿難！諸比丘於此法中，如實正觀無漏心解脫。阿難！此比丘當名爲慧解脫。如是解脫比丘，如來終亦知，如來不終亦知，如來終不終亦知，如來非終非不終亦知。何以故？阿難！齊是爲語，齊是爲應，齊是爲限，齊是爲演說，齊是爲智觀，齊是爲眾生。如是盡知已，無漏心解脫比丘**不知不見，如是知見**。」[10]

經文翻譯如下：「阿難！我釋迦牟尼佛以這個緣起，知道六根、六塵的觸是因爲有名與色和合運作而出生，所以緣於名與色才能觸六塵，我所說的道理就是這樣啊！阿難！緣於識才有名與色出現，這是什麼道理呢？如果這個識不入母胎，還會有名與色出現嗎？」阿難答：「不會的！」「如果這個識入胎而不出胎，還會有此世的名與色出生嗎？」阿難答：「不會的！」「如果這個識出胎，嬰孩因爲某種原因

[10]《大正藏》冊 1，頁 61，中 7-下 2。

導致色身敗壞，名與色還會增長嗎？」阿難答：「不會的！」「如果沒有這個識，還會有名與色嗎？」阿難答：「不會的！」「阿難！我以這個因緣，知道名與色都是由於這個識，緣於這個識，才會有名與色出現。我所說的道理就是這樣啊！阿難！反過來說，緣於名色而有識，究竟是什麼道理？如果這個識不住在名與色中，那這個識就沒有住處；如果這個識沒有住處，還會有生、老、病、死憂悲苦惱嗎？」阿難答：「不會的！」「阿難！如果沒有名與色出生，還能看得到這個識嗎？」阿難答：「再也看不到這個識了！」「阿難！我以這個因緣，知道這個識能夠出現於三界，可以讓證悟的聖弟子看見，都是因爲有名與色的關係，所以緣於名與色，才會有這個識在三界中顯現，我所說的道理就是這樣啊！阿難！因爲這個緣故，說名色緣識，識緣名色；名色緣六入，有六入的因緣所以有觸的作用，有觸的因緣所以有苦、樂、不苦不樂受，有了苦、樂、不苦不樂受的因緣就於自我有貪愛，有了自我貪愛的因緣就會產生三界有的取，有了取的因緣就會有後有的種子，有了後有種子的因緣就會有後世的出生，有了後世出生的因緣必定會有老病死憂悲苦惱，純粹大苦的五陰就聚集起來了。阿難！因緣法最多就只能爲眾生講到這個地步，不可能再超過十因緣與十二因緣，不可能再解說更多的因緣法了；眾生所應該知道的因緣法也到此爲止，不可能超過這個地步了。因緣法最終的推究也只能到這個限度，我爲眾生演說的因緣法也只能到這裡，再也無法超過。這就是因緣法實證者的智慧觀察，我爲眾生解說因緣法也就到這裡。阿難！諸比丘對於識緣名色、名

色緣識的道理能夠如實觀察，才能以無漏心得解脫。阿難！像這樣觀行得無漏心解脫的比丘，名爲慧解脫的阿羅漢。這樣的慧解脫比丘，如來有什麼法終止了，他都知道；如來有什麼法不會終止的，他也知道；如來終止、不終止的法，他都知道；如來不是終止的法、也不是不終止的法，他也都知道。爲什麼？阿難！這是因爲比丘解說因緣法只能講到這裡，眾生所應該知道的因緣法也是到這裡爲止，爲眾生說因緣法也只能到這個限度不能再超過，爲眾生演說的因緣法也只能到此爲止，推究因緣法而得的智慧現觀也只能觀察到這裡，以此限度爲眾生演說因緣法。像這樣全部了知因緣法的內涵以後，以無漏心得解脫的比丘卻是不知也不見，他就是這樣了知與看見因緣法而得眞解脫。」從 佛的開示可以得到三個結論：

一者、「**名色緣識，識緣名色**」的這個**識**，正是 佛所說的**眞心本識**，也就是能夠入母胎而出生名色的入胎識。爲什麼？這是因爲這個入胎識從無始劫以來就在，能夠入於母胎執持受精卵，並藉著母親供給的四大來長養受精卵，因而使受精卵增長成爲胎兒乃至出胎成爲嬰孩。又，由於前世的識陰六識，於中陰身入母胎後便消滅了，新的識陰六識還得等到胎兒少則三、四個月（多者要七個月）才會現起。如果識陰六識是入胎識而能入母胎出生名色，那麼識陰六識就不應該於入胎後滅失，乃至還須等到少者三、四個月（多者七個月）才能出現，應該是入了母胎後，識陰六識仍然存在而不曾斷滅消失過，乃至可以出生名色，以及讓名色增長。可是，現見識陰六識於中陰身入母胎後就滅失不見了，最早也得等到胎兒

三、四個月後才會出現；由此可知，識陰六識絕不可能是出生名色的入胎識。又譬如有人主張：意根就是入胎識，能入胎而出生名色。這樣的說法也是不正確的，因爲《大寶積經》中曾開示：**六根**[11] 當中的意根，攝屬於名色當中的名，當然不是能生名色的入胎識，否則就落入自己出生自己的過失中。如果意根就是入胎識，那麼二乘人入無餘涅槃時，是要滅盡自己的蘊處界，當然也包括意根在內，如此豈不是與斷見外道沒有差別？所以說，意根絕對不是入胎識。

由上面分析可知：佛在《阿含經》中已經隱說第八識如如而眞實永恆存在的道理，不是沒有說過。又因爲緣覺自己思惟 佛所說的法義，知道有一個出生名與色的入胎識存在，祂是緣覺法的根本，一切法不能外於入胎識而存在，只是緣覺不證入胎識，所以 佛並沒有詳細對緣覺人說明入胎識的種種內涵及自性，只有提到與第八識同一心體而不同名稱的「入胎識」出現，使得緣覺人可以自己深入思惟而知道有一個出生名色的識存在，祂就是無餘涅槃的本際、如、我、本識等種種不同名相所指向的第八識—**如來藏**—入胎識，所以在斷

---

[11]《大寶積經》卷 55：「**十九七日處母胎時，由前風力，眼、耳、鼻、舌四根成就。初入胎時已具三根：一者、身根，二者、命根，三者、意根，如是諸根悉已具足**。」《大正藏》冊 11，頁 324，上 7-9。經文中已經很清楚開示：在初入胎時，名色已具，其中的身根（受精卵）屬於色，意根屬於名。意根的體性是恆審思量，無始劫以來，與入胎識在一起。懷胎第十九週時，六根已經具足，其中眼、耳、鼻、舌、身等五根屬於色，意根屬於名。因爲六根具足了，可以接觸外五塵，所以透過外六入、內六入，使得識陰六識出現了，識陰六識亦攝屬於名。

盡我見、我執、我所執後，能夠於內無恐懼、於外無恐懼的滅盡五陰十八界而入無餘涅槃，永不再三界現身意。

二者、這個入胎識既然是「**識緣名色、名色緣識**」所說的**識**，當然也就是十因緣法中所說「**齊識而還，不能過彼**」的**識**，也是 佛在《中阿含經》卷 24〈因品 第 4〉中開示的【**名色因、名色習、名色本、名色緣者，謂此識也**】[12]，都是指同一個識，也就是第八識如來藏，只是從不同層面，以不同名相來加以解釋說明而已。爲什麼？因爲此識是名與色的因，是名與色之所熏習的依止處，是名與色的根本、名與色之所緣，與前面所說「**識緣名色，名色緣識**」的**識**、「**齊識而還，不能過彼**」的**識**完全一樣，沒有差別。因爲這樣的緣故，所以 佛二次開示：齊是爲語，齊是爲應，齊是爲限，齊是爲演說，齊是爲智觀，齊是爲眾生等；也是就說，因緣法的眞實內涵都不能超過入胎識這個**識**，離開了這個入胎識，根本就沒有「**識緣名色、名色緣識**」、「**齊識而還，不能過彼**」、「**名色因、名色習、名色本、名色緣**」等等這些法，何況能爲眾生說了。

三者、佛最後開示：「**如是盡知已，無漏心解脫比丘不知不見，如是知見。**」就是說緣覺四果人入無餘涅槃後，是沒有三界任何一法存在之絕對寂靜境界。也就是說，無餘涅槃是入胎識處於無有任何一法的極寂靜境界中，祂沒有任何心行存在，因此就算是佛也找不到祂，因此慧解脫的阿羅漢

---

[12]《大正藏》冊 1，頁 579，下 21-22。

能夠這樣觀待無餘涅槃是寂靜、不知、不見的境界，才是眞的已知、已見的解脫聖者。這樣的說法對菩薩而言，眞的是太眞實、太貼切了，因爲菩薩親證這個**識**的時候，雖然祂無形無相，可是祂所顯的眞如性，卻能爲菩薩所親見，這樣的不知、不見，才是 佛在《楞嚴經》卷 5 開示【知見無見，斯即涅槃】[13] 的眞知、眞見。

此外，在《長阿含經》卷 12 中也談到有入胎識存在：

> 世尊說法又有上者，謂**識入胎**。入胎者，一謂亂入胎、亂住、亂出。二者不亂入、亂住、亂出。三者不亂入、不亂住而亂出。四者不亂入、不亂住、不亂出。彼不亂入、不亂住、不亂出者，入胎之上；此法無上，智慧無餘，神通無餘，諸世間沙門、婆羅門無能與如來等者，況欲出其上？[14]

《長阿含經》所開示的這個**識**可以入胎，與《中阿含經》所說的**入胎識**是一樣而沒有差別的，都是一切有情的第八識如來藏眞心，這也是 佛在四阿含中隱說第八識眞心眞實存在，只是 佛不用眞心第八識這些名相，而是用**識**、**入胎識**來代表。

綜合上面所說：世尊在初轉法輪的緣覺菩提中，已經隱說眞心第八識眞實存在，說之爲「齊識而還，不能過彼」的**識**、「識緣名色，名色緣識」的**識**、「名色因、名色習、名色本、名色緣」、入胎識等不同名相；可以了知緣覺法不能

---

[13]《大正藏》冊 19，頁 124，下 9。

[14]《大正藏》冊 1，頁 77，上 11-17。

外於此**識**而存在，亦即不能外於入胎識存在，如果外於此**識**、外於入胎識而說蘊處界及諸法等法虛妄，不異斷、常二見。由於緣覺人觀察因緣法，知道有這個**識**（入胎識）存在，知道入無餘涅槃不是斷滅空，所以如同聲聞人一樣，於捨壽時，願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，唯第八識獨處於極寂靜的境界中，永不再三界現身意。這樣極寂靜的境界，就是三法印當中**涅槃寂靜**的道理，因此就算十方諸佛窮盡威神之力，也無法找到祂。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

—郭正益老師—

（連載四十一）

密教之「密教毘盧遮那佛為諸佛之大祕密主而令諸佛與上首明妃祕密行」的虛妄想

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 7：

是時，滿虛空界一切如來，各以金剛三業安住最上甚深祕密中祕密金剛甘露大三昧行。是時，空中出現其相，由是滿虛空界所有一切眾生皆悉安住三身平等出生金剛吉祥觸法自性，即得一切如來應供正等正覺三金剛智，皆住普賢清淨法界，得一切如來身語心金剛灌頂。

爾時，諸佛大祕密主大毘盧遮那金剛如來謂諸如來言：「諸佛世尊！今見是相，住諸佛法平等性不？」

諸佛答言：「已見！世尊！已見！善逝！此如是相，一切皆是諸佛如來金剛智行。」

是時，諸佛皆悉安住一切如來上首明妃祕密行已，作是

讚言：「希有世尊！希有善逝！此如是名無貪文字句善往佛菩提道。」[1]

將此段密續文字作白話詮釋：【當時，遍滿虛空界的一切如來，各以金剛身口意三業安住在最上甚深祕密中的「祕密金剛甘露大三昧行」。當時，空中出現這一切如來的三昧行相貌，因此遍滿虛空界所有一切眾生（密教學人）都安住在這「三身平等」的境界，出生了「金剛吉祥觸法自性」，便都獲得「一切如來應供正等正覺三金剛智」，都住在「普賢清淨法界」，得到「一切如來身語心金剛灌頂」法成就。這時，諸佛如來的大祕密主——大毘盧遮那金剛如來對諸佛如來說：「諸佛世尊！今天見到這相，瞭解如何安住於『佛法的平等性』了嗎？」諸佛回答：「很清楚見到了！世尊！很清楚地見到了！善逝！這樣的相貌，乃至此中的一切諸相貌都是諸佛如來的金剛智行！」這時，諸佛皆安住在「一切如來與上首明妃的祕密行」，極爲讚歎這祕密法而說：「這實在是太稀有了！世尊！這實在是太稀有了！善逝！這與上首明妃的祕密行，這才是佛法，名爲『眞正善巧邁向佛菩提道的無貪文字句』的眞實義！」】

（1）密續說「虛空界一切如來」教導大眾一起進行「金剛身口意三業」都安住在「最上甚深祕密」中的「祕密金剛甘露大三昧行」，再根據後文，「諸佛都安住在一切如來與上首明妃的祕密行」的說法，這「祕密金剛甘露大三昧行」即是「一切如來與上首明妃的祕密行」，也即是

[1]《大正藏》冊 18，頁 505，上 26-下 10。

密教的「男女雙修」。然而眞實法中，諸佛無有欲界心、色界心、無色界心，諸佛所證得的**眞實相，非是世間諸相，如是非相、無相、非非相**，更無外求，如何再墮入與「上首明妃」的「祕密行」境界中呢？

（2）密教以譚崔性愛來當作是祕密法的法相，以爲行在男女貪欲中，不生起貪欲心，來當作是安住在佛法中的平等性。然而，若是不生起婬欲心、貪欲心，婬根自無作用，哪裡有密教說的「金剛杵」能與「蓮華」和合相應呢？既然婬心已動，如何更取佛法名相而自說安住於平等性？

（3）諸佛一切種子都已經不再受熏，不會再有變異，唯有捨受成就，尚且不取三界的三禪至樂，何況受用這下地婬欲之樂！諸佛在因地菩薩位修行入地時，便已實證離欲自在解脫，圓滿成佛時，一切更無所取，不與任何一異性進行祕密行，更無退轉求取欲界境界之事，如來身邊並無「上首明妃」，何況有任何密教下地的祕密行！大菩薩尚且無有是事，何況是諸佛呢！諸佛能化現無量身，於欲界的男女身、色界的天身皆能隨意變化自在，於此現身無量時，尚且無有所著，更無須找一位明妃來作祕密行。

（4）世人當知欲界愛的法都是世間凡夫的染著境界，然而即使是欲界天有情，從第五天的天人開始，對於男女作愛，都等同於嚼蠟，毫無韻味可言。色界天則無有男女，天人也無性器官，自然無有一切男女愛欲。無色界天無有色身可說，唯有心識，此間天人皆無身識，自然遠離

一切男女愛欲受用。如是三界凡夫皆能遠離欲愛，何況已經身證四禪、九次第定的眞正聖位大菩薩更是離染堅固，而示現陰馬藏相的諸佛如來更無待言！

（5）如來示現的色身是「似色非色」的「眞解脫色」，一切有情惟除佛地而不能瞭解而現起，明妃色身至少也要「似色非色」，否則「色身」不同，則無法與「諸佛如來」共祕密行，但若眞是如此，這明妃豈非是證得「佛地」？否則共祕密行的基礎何在？即使硬要說明妃「成佛」了，則眞正佛身是法性身，離於一切形、一切色，何須一直示現女子身給另一尊佛來成就「杵蓮和合」的「男女雙修」呢？眞正佛身已經一切功德修行圓滿，何必更持「男女雙修」，此中意義何在？

（6）密教佛於密續中往往相互饋贈女子而令另一尊佛來受用，然若是眞正諸佛，本無受用三界境界，此饋贈豈非多餘無益？細論起來：所謂明妃是將「世間國王受用女人之法」延伸到佛教來，因此密教佛之互相饋贈女子明妃，就有如世間國王彼此贈送妃子供給婬樂，這些都是根源於譚崔人陷在欲界法、女人、性愛、性高潮的欲界愛。眞實佛法中，諸佛如來於三界諸法一切功德本自圓滿具足，無需外求，本自無貪，無有受用，無人無我，清淨無染，遠離愛戀，無過其上。即使談到諸地菩薩，愛欲的結使早就斷盡，何況是諸佛！明妃、暗妃、魔妃，誰來誘惑，諸佛一樣如如不動。密續還停留在「上首明妃」的纏縛之中，如是者何年何月才能脫離欲愛束縛呢？

（7）之前說「密教金剛手菩薩」是「一切諸佛如來」的歸依處，稱爲「祕密主」，必須每天三時報到供養，而這裡的「密教毘盧遮那佛」也是「大祕密主」，「密教毘盧遮那佛」與「密教金剛手菩薩」兩位皆是來統治「佛教一切如來」，將三界至尊當作下屬而從無敬意。眞正佛經體例，從來沒有一尊佛訓斥與教誨其他諸佛的場面，因爲諸佛所證的是一切諸法平等，即使要顯示 如來所證不可思議來利益眾生，也是依照諸佛常法，由菩薩來向如來請法，哪裡會有這密續編纂的「密教毘盧遮那佛」以「高高在上」的姿態來問「佛教諸佛」的情節呢？

（8）大乘佛經《佛說大淨法門經》提到佛世時，王舍城有一位「上金光首」的端正女人，眾人都非常喜歡看到她，都對她生起貪染心。有一天，上金光首和一長者子在外出遊，許多人也跟在後面觀看。文殊師利菩薩知道上金光首的攝化因緣已經成熟，於是變現爲一穿著華麗的男子，上金光首便與菩薩交談，因而發起宿世善根而得度化，這時眾人再看上金光首，便覺得她氣質全然不同，威儀顯發，諸根澹泊清淨，有著殊妙德行莊嚴自身，大家便自然而然不再生起貪欲想。上金光首更承菩薩威神而對大眾演說大乘，令大眾發起菩提心，上金光首也因此而證得柔順法忍，她再觀察時機成熟，便示現捨報，一時之間，膿血臭氣惡露盡出，屎尿髓腦悉皆流溢，大家不免驚恐萬分，長者子德行本來不純，更是不安。文殊師利菩薩則以威神力令園間樹木演說妙法：「一切女子有如工巧的畫瓶，眾生不識其中眞正底蘊而貪染愛

戀，等到看見這皮膚所包覆的屎尿、唾液、膿血、五臟六腑等惡露盡出後，便予以捨棄，大眾當知三界諸法皆如夢幻。」又繼續開示大乘法，於是長者子轉爲歡喜。最後，世尊現身開化教導長者子，令其亦得柔順法忍，上金光首菩薩便再現身，與此長者子一起得 佛授記[2]。

---

[2]《佛說大淨法門經》卷 1：【爾時，王舍大城有逸女人，名曰「上金光首」，端正殊妙，見莫不悅……無央數人莫不敬重，見此女者視之無厭……國王、太子、大臣、長者、居士諸子，興貪愛心、志欲得見……男女大小無央數人，悉追其後，欲觀察之。爾時，上金光首在於異日，與畏間長者子俱……至遊觀園，駕駟馬車……不可計人逐而觀之。文殊師利者……「吾應化之，當爲說法，必令解達。」……女心念言：「如今所聞，必當施我妙好之服。」即下車往白言：「仁者！願以此衣而見惠施。」文殊師利答曰：「大姊！若能發無上正眞道意，吾身爾乃以衣相惠。」……又諸尊者及長者子、太子、群臣，見上金光首威儀耀赫，諸根澹泊，破壞塵勞，離於顚倒，殊妙之德而自莊嚴，見已如是，不復興發貪欲之想……文殊師利告上金光首：「今者眾人普來集會，以何等故，無復染著？前所欲塵，今爲安在？」……爾時，上金光首白文殊師利：「一切大會諸天、人民將無恐懼，唯爲分別如應說法，令諸天、人曉了塵欲本悉清淨，愍哀一切，使發無上正眞道意。」……爾時，上金光首承文殊師利童眞建立威神……於眾會中如應說法，萬二千人皆發無上正眞道意，五百天子宿殖德本，志菩薩乘者，得不起法忍；三萬二千天與人，遠塵離垢諸法，得法眼淨。女說法已，心懷欣豫，則自逮得柔順法忍……上金光首與長者子畏間俱，在遊觀園散花燒香……於時彼女觀長者子及來會人意以滿足，神通之力自化其身，應時終亡，顏色變惡猶如死人，眼耳鼻口膿血流出……口中臭氣浡浡腥穢，一切毛孔惡露皆出……五臟，屎尿、髓腦，悉爲流溢，青蠅飛集，周匝共食。時，長者子見此女身變狀如是，怖懞不安……爾時，長者子聞斯頌已，歡喜踊躍善意生矣，

這個故事告訴我們，諸佛菩薩都是要菩薩們離欲清淨，當上金光首菩薩顯發這佛菩提道的莊嚴時，原本貪愛菩薩容貌顏色種種諸相的人們也都能察覺，而自然滅除了貪欲心，這就是佛道的清淨莊嚴。菩薩更變化命終而令大眾見到其色身敗壞潰爛，屎尿腦髓流出，蒼蠅隨逐死屍飛舞，於是出生種種厭離愛欲之想，這樣才是佛法不執取五陰五欲的教導。由於離欲的緣故，上金光首菩薩便能由熏聞 文殊師利菩薩的教誨而親證柔順法忍；同樣也因爲離欲，再得 文殊師利菩薩以及 佛陀的教誨，長者子親證柔順法忍，最後同得授記。當知：離欲，發菩提心，受大善知識教導，這才是眞正成就佛菩提的正因！絕非以親染婬欲而自說得證菩提，那是蒸沙成飯，永無成就之一日。

密教之「密教毘盧遮那佛訓令一切諸佛如來」的虛妄想

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 7：

爾時，毘盧遮那金剛如來謂諸佛言：「諸佛當知！虛空金剛三昧自性平等，彼一切法，非色蘊、非受蘊、非

則以衣裓盛女死屍……於是世尊欲以開化彼長者子……佛說是已，應時長者子畏間逮得柔順法忍。上金光首見長者子以蒙開化，順從律教，則與五百玉女眷屬……往詣佛所稽首足下，右繞三匝退住佛前……佛告阿難：「上金光首過九十二百千劫已當得作佛，號寶光明如來……得佛道已，其時畏間長者之子，當爲菩薩，名德光曜……『是德光曜菩薩開士，吾去之後當得作佛，號曰持焰如來……』」】(《大正藏》冊 17，頁 817-825）

想蘊、非行蘊、非識蘊、非處、非界、非取相等，非貪瞋癡、非法、非非法，當如是住。」時，諸如來聞是語已，默然而住。[3]

在此將這段話以白話略作詮釋：【這時，毘盧遮那金剛如來對諸佛說：「諸佛當知！虛空金剛三昧自性平等，這一切法，非色蘊、非受蘊、非想蘊、非行蘊、非識蘊，非是五蘊，也非處、非界，如是非蘊處界，也非取相等等，又非貪瞋癡、非法、非非法，應當如是安住此一切法。」這時，諸佛如來聽聞這話後，默然不語而在當場安住。】

這位「密教毘盧遮那佛」以「上對下」的態度而一再說「**諸佛當知**」，如前所說，這是密教獨特的「佛佛不平等」法的展現。在「密教世尊」眼中，「佛教諸佛」不知道這婬欲祕密法，所以要教導諸佛這「般若皆非」的道理；然而密教卻不知諸法之所以稱爲「非蘊處界」的根本理由是因爲「眞如出生萬法」，他卻說諸佛身口意行的福德是由「金剛薩埵」毛孔的福德所成就，如是者並未熏習「眞如出生萬法」的正理，遑論實證眞如。這樣不肯安於本分，又不知「眞如就是如來藏」，卻強說佛法，意義何在？眞實證悟如來藏處並不僅止於「非」、「非非」的語句之中，這樣頂多抄錄第二轉法輪的法語，如來尚且還有第三轉法輪的大乘究竟了義法，如何以此般若法語而說「一切諸佛聽完之後，就會默然不語」呢？

密教之「瓶灌頂、祕密灌頂、智慧灌頂」的虛妄想

[3]《大正藏》冊 18，頁 505，下 11-15。

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 7：

灌頂有三種　如此教中說　彼賢瓶灌頂　斯名爲第一
若祕密灌頂　此說爲第二　智慧爲第三　次第亦復然
最上大明生　彼彼妙眼相　妙華所莊嚴　從祕密法生
祕密中祕密　所有灌頂法　乃至授弟子　一切大明等
此一切金剛　最上灌頂句　諸大明成就　諸最上事業
深信深正慧　成就妙愛法　彼一行相應　即平等三昧
行人生尊重　歡喜施諸法　阿闍梨加持　施已得成就 [4]

將此段文字以白話文略作詮釋：【密教灌頂有三個次第，如密教儀軌說，這「賢瓶灌頂」是第一灌，「祕密灌頂」是第二灌，「智慧灌頂」爲第三灌。由此灌頂而出生最上究竟大明咒，此中的一一妙眼相、妙華莊嚴相，皆由此祕密法所出生，這是祕密中的最上祕密。這灌頂儀軌，一直到傳授弟子一切大明咒等，皆是一切金剛行最上灌頂句的諸大明咒成就最上的密教事業。對祕密法的深信，會導致甚深的正慧，再藉由此妙愛相而得以成就一行平等三昧相應。行人對此密法生起尊重心，以歡喜心來實踐這灌頂法，由阿闍梨上師加持這灌頂，最終便能得到最上密法的殊勝成就。】

（1）西藏傳承印度密續所說的灌頂，師徒依次傳承，代代不絕，直至現在二十一世紀。宗喀巴在《密宗道次第廣論》中，揭露這密續所說的「瓶灌頂」、「祕密灌頂」以及「智慧灌頂」的情節。譚崔灌頂是先由「密教金剛上師」來

[4]《大正藏》冊 18，頁 508，下 14-27。

和九位女子（明妃）輪流交媾，「金剛上師」最後洩精，混雜著女子下體分泌物，再給弟子大口喝下去，這稱爲「瓶灌頂」。

（2）法會開始時，要先將弟子的眼睛以布條矇起來，以防止他親眼目睹「喇嘛上師」的翻雲覆雨之行而心生疑竇。當他「吞精」完成「瓶灌頂」後，再解開布條，這時，九位裸體明妃來到他面前，找他一起姪樂，即是密續暗示的「妙眼」、「妙華」與「妙愛」，以勾魂的「眼神」、露出「蓮華」女陰，邀請弟子進行男女「欲界愛」，這位密教弟子至此神魂顛倒，哪裡不肯就辦？由此弟子親身體驗姪欲行，稱爲「祕密灌頂」。

（3）由於要和多名女子輪流交媾，性愛過程中不要洩精，這房中術的鍛鍊是金剛祕密教所熱愛的密技。至於說若不慎洩精，這從學弟子頂多喝下精液，表示上師所傳的精液還是好好保存著，也不會因爲洩精而被逐出師門。

（4）到了「智慧灌頂」時，「譚崔金剛上師」督導弟子和女子繼續作愛，教導弟子在「男女雙修」中，應行「樂空雙運」，要觀察這性愛中的空性，要體會其本來虛妄，無有眞實性，此即是祕密法最後的「智慧灌頂」。最後密教上師囑咐弟子對密教法應當言聽計從，不可違背，叮嚀其必須與「明妃」永久維持姪欲，以此保任聖果。如是密教所說是以三界虛妄性來誤會「空性」，不知大乘佛法所說的「空性」是體會如來藏第八識眞明妙心的體性，並非是以世間蘊處界法的無自性而作爲「空性」。

密教透過女子歡愉的「妙眼」以及其性器官「婆伽」的「妙華莊嚴」，在如是「男女作愛」中，將不過是一場虛幻而自說這就是佛法中的「空性」，又自說這體認即是智慧灌頂，密教一切最高無上的密咒至此才眞正成就(最上「大明」生)，成就無上瑜伽。然而，這樣的體會可能是大乘菩薩於無量阿僧祇劫所要尋找的諸佛甚深之法嗎？海濤法師？

第九目 譚崔人變造的典籍：《佛說無二平等最上瑜伽大教王經》的虛妄想

密教之「一切如來供養密教金剛手菩薩」的虛妄想

《佛說無二平等最上瑜伽大教王經》卷 1〈無二平等最勝大儀軌王影像分 第 1〉：

> 爾時，一切如來即以一切如來普賢出生供養雲海，供養金剛手菩薩，作供養已，彼諸如來默然而住。[5]

這段落以白話略作詮釋：【這時，一切如來都變現出「一切如來普賢出生供養雲海」來供養金剛手菩薩，作完供養之後，諸如來默然不語而安住。】

（1）眞實法界中，證得無上正等正覺的諸佛福德廣大無涯，難以思議；即使諸佛眞的可以供養有情，也沒有一位眾生可堪受諸佛如來的供養。假使有人眞的承受等覺大菩薩親身供養，此人必定從法座顚仆而殞命；大菩薩的供

[5]《大正藏》冊 18，頁 515，上 22-24。

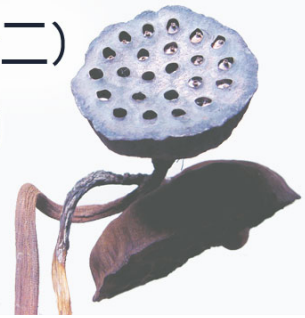
養尚且堪受不起，何況能承受諸佛的供養呢！然而，譚崔密教執意鋪陳「密教金剛手菩薩」有廣大福德，便在此虛構出「佛教一切諸佛」供養「密教金剛手」的情節。

（2）若以爲上述的供養可以修集福德，然而諸佛福德究竟圓滿，無一法可修，無一法可增益與損減，並無供養有情來增益福德的事情。若以本師 釋迦牟尼佛協助阿那律尊者縫衣服之事來說「如來仍然有修集福德」，當知這是 世尊示現教導大眾應當協助救護有情，因此隨順世間方便而說爲修集福德；實際理地，如來仍無一法更修更集，以一切皆畢竟圓滿的緣故。又阿那律等大弟子本來皆是大乘菩薩，於此間化現爲聲聞弟子，這眼盲一事，本是爲了彰顯天眼第一的莊嚴，又配合 世尊救護世間而現起；縫衣一事亦是全然配合 世尊教化而起的示現。而且，協助比丘縫衣的本身並非是供養，無法引以爲供養，所以仍無供養的事情可說。（待續）

救護佛子向正道—(六十二)

論釋印順之佛法無本體論（下）

游宗明 老師



若是離開了這個涅槃本體，更無有緣起本空可說！緣起法本身絕對沒有涅槃的中道性，涅槃本體是永遠離於生滅、有無、斷常、一異、好壞、美醜……等兩邊的絕對中道，而緣起諸法有生有滅，若非依於眞實常住的涅槃本體，則滅了之後也就一無所有了，所以釋印順說的「緣起中道」只是在現象界虛妄想像，並不是眞正的涅槃中道。

釋印順以自己的想法來揣測「玄學者爲什麼要找到萬化的根源來給宇宙以說明」？爲什麼會**妄構一個神祕的東西來作宇宙的因素**？他是這樣認爲的：

> 這並不從玄學的神悟得來，而是根源於現實經驗及其錯亂。凡是現實的存在者——即緣起的存在，必然的現有時間的延續相，即前後相。由於不悟時相前後的如幻，因而執取時相，設想宇宙的原始，而有找到萬化根源的願欲。原來，眾生與世間，有著根本的缺陷性、錯亂性，即在眾生——人類的認識中，有一種強烈的實在感，雖明知其爲不眞確的，如水中月，如旋火輪，但總還覺得是如此如此的。這種強烈而樸素的實在感，即亂想的根本——自性見。(《無諍之辯》頁 6)

簡單地說，釋印順所要表達的意思，就是他認爲：「**想要找到萬化的根源，來給宇宙加以說明的人，即是自性見者。**」然而，什麼是佛法所說的**自性見**？所謂的自性見，就是眾生在探究生命之本體時，觀察五蘊十八界皆是幻有，然欲尋覓生命之本體而不得；以久久推尋而仍不知不證此生命之本體故，遂起不如理作意之思惟，而外於生命之本體——眞實自性的第八識如來藏，去執取三界中生滅無常自性的蘊處界法爲萬法的根本——生命之本體，這就是自性見。譬如說，有一類眾生相信「**必定有一個法能藉緣出生蘊處界諸法**」，於是想要探究這個出生諸法的生命之本體，也就是宇宙的根源到底是什麼？於是就在自己的五蘊、十二處、十八界中努力去探求；但雖然窮盡其腦力去思惟探究，尋覓那個能夠出生五蘊、十二處、十八界的法到底是什麼？可就是找不到，不能如實知、更不能親證；由於沒有足夠的慧力去證得祂，於是他就會去想像一個什麼法能出生有情的蘊處界，或把它稱爲「**冥性、不可說我……**」者，或施設爲「**造物主、梵天、上帝、唯一眞神……**」者，最普遍的自性見外道就是執著「**意識、細意識、極細意識……**」者等等，並且以此法爲具恆常不壞的眞實自性，這就是自性見；凡持此種種邪見者，不論出家、在家佛門內外，都是自性見外道。所以，若是否定第七識末那、第八識阿賴耶存在的六識論者，必定會將意識建立爲結生相續的恆常不壞心，更有甚者乃將意識的某些自性認爲是常住的，這都是自性見的一種。

大多數眾生無法找到生命的本際、宇宙的根源，這是很正常的；然而具有世間智慧的眾生，必然會想到一定有一個

生命的根源（本際），這也是正常的。因此多數眾生，因為沒有能力探究或者是探究不出來，於是就有「宗教家」創造出「造物主、上帝、唯一眞神……」等，試圖替你解決心中的渴求或疑問；可是，就算您相信了所謂的上帝，暫時撫慰了內心的渴求，但是若捫心自問，您心中的疑問必定依然還在。這個深藏心中的疑問存在的原因，是因為無法親自實證、也無法確定到底有沒有這個造物主或上帝！所以這種種的外道見，還眞是令無明眾生難以捨離。

雖然釋印順自以為是「義正辭嚴」地大聲批判熊十力這些人為自性見外道，但釋印順卻完全沒警覺到他自己是更嚴重、更淺顯的自性見外道；他也正是自己所表白的「根源於現實經驗及其錯亂」之學術研究者。為什麼說釋印順也是自性見外道？因為釋印順不相信有眞實、常住、不變的本體第八識如來藏，卻又建立意識細心為常不壞心。釋印順說：

> 依此自性的實在感，成為意識的內容時，如從時間的延續去看，即是不變的：不是永恆的常住，即是前後各別——各住自性而不變的中斷。如從空間的擴展去看時，即是不待他而自成的：不是其小無內的小——即成種種便是其大無外的大全。由於實在感而含攝得不變與獨存，即自性的三相。在知識愚蒙的，索性把一切都看為眞實、不變、獨存的，也無所謂神學與玄學。由於知識經驗的進展，雖逐漸的發現到現實的虛偽性、變化性、彼此依存性，但由於自性惑亂的習以成性，很自然的會想到超越於現象——虛偽、變化、依待之上的，含藏於現象之中的，有「這個」（本體等）

存在，是眞實、是常住、是獨體，依「這個」而有此宇宙的現象。（《無諍之辯》頁 6-7）

那到底有沒有本體？這可以說是所有宗教所必須面對的最大的問題，而這個問題只有佛教能回答，其他宗教都沒辦法；就算是抄襲了佛教經論的內容，甚至冒充爲佛教中的一分子，它仍然是外道！因爲佛教這個生命的本際——第八識如來藏是要親證的，不是研究、背誦經論文字就能算數的。所以，如果以釋印順的思惟邏輯，那佛教跟外道有何差別！事實上**清淨自性就是本際**、**即是本體**，不但外道不知道，釋印順也同樣不知道。

學佛的基礎困難之一，在於不瞭解各種名相所代表的意涵是什麼？譬如「自性見」的意涵是什麼？爲何說執於自性見的人，被稱爲「自性見外道」？其實前面已經說明，自性見外道就是「不了知什麼是眞實自性的人」；因爲有這個無明，所以就去隨便抓一個東西來當作他所要依止的眞理或是萬法的根源；他認爲這個東西，或者是冥性，或者是地、水、火、風，或者是能量，或者是造物主，或者是梵天，或者是不可知，甚至是虛空等等；因爲有這個無明而虛妄建立並加以執著，統稱爲自性見外道。然而，說人家是自性見外道的人，可不見得他自己就不是自性見外道，這個學人可要仔細分辨清楚，所以學佛眞的很不容易。那麼一般來說，什麼人最愛批評他人是自性見外道？就是執著一切法都只是緣起性空，意思就是「一切法空」，其他的什麼都沒有了的人。如果他只是說現象界（三界世間）的「一切法都是緣起性空」這並沒有錯，但是他卻自作聰明地認爲除了「緣起性空」以外再

也沒有其他任何一法可說了，這就是錯誤了，而且是嚴重的大錯誤。而他並不知道自己這樣說有何錯誤，他反而認爲：「**若執著有一個能生萬法的東西，那就是自性見外道。**」這句話若拿來評析外道的見解是正確的，因爲外道無法如實了知，更不能親證此「**生命的本際**」，而是妄想某一生滅的無常法爲眞實故；但是，若拿來毀謗佛門眞修實證者那可就錯了，而且是大錯特錯！

爲什麼不可以說佛門的眞修實證者是自性見外道？因爲，實證者所說的是眞實自性，是依眞實常住、不生不滅的第八識如來藏這個本體來說的，不論是本體的自性，還是被本體所出生的蘊處界諸法緣起性空的自性，都不能離於本體第八識如來藏而說；若離本體第八識如來藏而另外建立某一法有眞實不壞的體性，那就是外道的自性見。外道所說的自性是在虛妄法中推測、猜度、想像出來的東西，是無法實證的玄談；佛法所說的眞實自性則是可以親證的，不是臆測想像的，兩者所說的自性截然不同。

「**自性**」所說的道理，是非常深妙且函蓋廣泛的，雖然非常難懂，卻是可以實證的，所以我們還是非得弄懂不可！也就是說，我們應該建立起佛法上正確的知見，否則佛法是學不成就的。不要說一般學佛人，就算是出家數十年的大法師、大居士，或者自稱爲佛教的、自稱是法王、仁波切等的喇嘛教上師，幾乎都不瞭解「**自性**」這兩個字的意涵；不但不瞭解，而且還常常會錯意，錯執虛妄自性爲眞實自性來解說，他們所說的本質其實跟外道是一模一樣。而所謂的眞實自性，就是生命的本際，就是本體第八識如來藏所擁有的種種

體性，簡稱自性；既然是自性，當然就必須依附於自體才能存在。這個生命的本際，自體具有什麼體性？就是有能出生萬法等種種不同的體性；而被第八識如來藏所生出的一切法，都是虛妄自性、沒有眞實存在的體性，都必須依附於這個本體才能出生、存在及運作。但是，當您這樣解說的時候，六識論等自性見者心中的爭端就出現了；這就好比是說，當智慧的太陽出來時，愚癡人心中的黑暗還是不會服氣的；因爲這黑暗無明的自性見者會說：我的自性是眞實存在的。因爲不論您智慧的陽光再怎麼光明熾盛，六識論者就是只想躲在自己所建立的黑暗陰影下，不論智者如何諄諄教誨，他們就是不願出來見見天日！而會有這樣的爭端，還是因爲他們不知道眞實自性其實是在講本來自在的眞如佛性；問題是只相信緣起性空的人，不相信有一個不是緣起而本有的法，而且這個法又能出生萬法，因爲這樣一來，緣起法不就是這個自性所出生的嗎？他認爲這種說法跟緣起法互相衝突矛盾，所以他就因爲智慧不足而無法信受。

因此，曾有人在網路上對某法師提問說：「許多法友受現代學術的影響，認爲有一自體的佛性，能出生一切法，這樣是落入了『自性見』，違背緣起性空。因爲佛性的自體存在，所以違背性空，因爲佛性非是緣起，所以違背緣起，所以，許多法友，就認爲『佛性說』是外道見，請師父對於法友這樣的問題釋疑。

又，有法友提出『緣起法則』是至高無上、不可動搖的眞理，請問師父是否眞的如此？緣起法是世俗諦還是勝義諦？什麼是世俗諦，勝義諦？

法華經說：佛種從緣起，不是在說佛性也是緣起的嗎？

弟子慈憫心頂禮。」[1]

這個問題問得切中癥結。這也是那些認爲佛法無非就是緣起性空而已，沒有其他的了，那些人心中有個最大的疑結，他們認爲：如果主張有一個自體的「佛性」能出生一切法，這樣就是落入了「自性見」，違背緣起性空。[2] 這可是一針見血的質疑，如果你不能解釋清楚的話，你就變成自性見外道了。堅固執著佛法唯有「緣起性空」的人，他們的立論宗旨就是：「因爲有佛性（如來藏）的自體存在，所以違背性空，因爲佛性（如來藏）非是緣起，所以違背緣起。」

這裡提問中所說的「佛性」其實是在問：「如來藏是不是能夠無因無緣而自體本來存在？」大哉斯問！這可眞的是考倒一堆古今「大師」，個個倒在地上不敢大口喘氣；有些則是屏息靜氣，終日努力苦思，抓破了腦袋，就是想要弄出個答案來。可老實說，若是沒有 佛陀來人間示現，告訴我們這個眞相，不論再怎麼努力地想也想不出來！因爲，這可是超越意識思惟的，所以即使想破頭也想不出來；因爲不是意識之所能到的境界，所以稱之爲超意境（也就是開悟），開悟了您

---

[1] 參見網址：http://tw-buddha.com/forum3/index.php?showtopic=5221

[2] 筆者案：雖然提問者以及執「緣起性空」者都沒能搞清楚第八識如來藏才是眞實體，「佛性」只是如來藏「本體」之用，而此處之所問的應該是要指如來藏心體才是如理之問，然此問題非本文所要論述的標的，故此處姑且隨順彼等所說，以「佛性」一名來指稱第八識如來藏心體。至於如來藏心體與佛性之間的關係，有興趣的讀者可以請閱正光老師所著《眼見佛性》以及《明心與眼見佛性》，書中有詳細勝妙地開示。

就知道如來藏眞的不是東西，但祂確實存在，不生不滅、眞實不虛，而且能出生萬法，包括緣起性空的蘊處界諸法全都是祂所出生的，但祂不會和緣起法衝突，不但不會有任何矛盾衝突，而且是水乳交融和合無間。

自體就是本體。又，如何是本體？譬如：您作畫的畫布就是本體，沒有這個畫布「本體」，您就無法作畫；或許有人說我可以畫在石頭上、木板上、牆壁上，那麼石頭、木板、牆壁等就是畫所依附的本體；就算您有本事眞能畫在虛空中，那麼虛空也就是畫所依附的本體了；這就是說，若沒有畫所依附的本體就不能成就任何一幅畫。

熊十力等學者，只是佛學的研究者而不是佛法中的修行人，雖然他從哲學理論上來談，而認爲必定有個本體，這也就是哲學的思想家所說「假必依實」的道理。這些哲學研究學者，相較於釋印順及其徒眾來說，卻是有世間邏輯智慧的人，知道假必依實的世間邏輯正理。因爲，蘊處界所有一切諸法，都是緣起性空，都是假有，但是這個假有的生滅法，必定要依於一個不生不滅的眞實法才能存在，才會有這些假有出現，不可能是無因無緣而能突然地冒出其他這些假有，也就是說，萬法的出生不可能無中生有。「無」就是沒有，所以「無」不能出生「有」。無中生有那是不能存在的妄想，因爲與眞理相違，天底下沒這回事，天上也沒這回事。可是就會有釋印順這類癡慢之人，喜歡跟你狡辯，他們會說「眞空就是妙有」，然後翻過來又說「妙有就是眞空」，卻不如實知何謂眞空？何謂妙有？於是就不死矯亂地跟您糾纏到死也不願承認有本體這回事，這種人就是完全沒有在聽 佛的話。佛

陀宣說的一句亙古聖教：【有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅。】[3] 這就是告訴我們，一定有一個**根本因**，才有緣生緣滅的世間諸法出生，這個根本因就是一切有情各自的本體，就是第八識如來藏。所以，佛法是有沒有本體？當然是有！

當學佛人如實了知一切法的自性都是如來藏本體之功能的時候，六祖慧能大師初悟得本體——第八識如來藏心之後，感嘆而說悟前所無法如實了知的那幾句「何期」的種種自性之名言就能讀懂了。譬如：「何期自性能生萬法。」意思就是說，一切眾生包括六祖慧能自己，在悟得本心之前都無法想像這個如來藏心有能生萬法的自性。所以說，如來藏能生萬法，而不是單有緣起法就能出生萬法，必須要有如來藏這個不生不滅的「本體」才能出生有生有滅的萬法。這個**假必依實**的道理，其實不是哲學家先提出的，而是佛法中早就已經明白地宣示過了，也就是在說明唯一的眞實法「本體—第八識—如來藏」才是萬法的根本，一切萬法都必須依附於本體第八識如來藏才得以出生與存在；不論你信或不信，這個事實就是亙古不變的定論，法爾如是，無法推翻！古今所有明心開悟的實證者，都可以證明這個三界中唯一的眞實理是確實存在的，也唯有菩薩才有能力實證這個本體，所以佛法的所說是有本體，絕不是無本體。

自性即是在講眞如的自體性，眞如的這個自體性第一甚深難見。故《瑜伽師地論》卷 66 云：

---

[3]《雜阿含經》卷 2，《大正藏》冊 2，頁 12，下 23-25。

第一甚深難見法者，所謂自性絕諸戲論，過語言道，諸法自性皆絕戲論過語言道。然由言說爲依止故，方乃可取可觀可覺，是故當知，一切諸法，甚深難見。[4]

自體性就是在講「法隨法行」，所謂的「法」即本際。一般學佛人以爲應當先知道四聖諦、八正道，然後才能得涅槃；而事實上是要先知道並安住有本際之法常住不滅，要先知道法住才能得涅槃。既然有法住怎麼會是緣起性空呢？因此，應該先知道有這個常住法，轉依這個常住法而修而行；否定常住法第八識如來藏而說的四聖諦、八正道等等一切法，都是外道戲論空言，都只是識陰所行的虛妄境界；只有依常住法第八識如來藏而說而行的四聖諦、八正道等等才叫作佛法，才叫作智；法隨法行即是依智而非依識。

釋印順毀謗如來藏（菩薩藏）爲「梵我、神我」，並指責說：認爲有如來藏—阿賴耶識—的人是「自性見外道」，乃「神我常見」。但是梵我、神我所執取的常不壞心體卻是識陰，也就是說那是意識的思惟妄想；既是由意識所想像出來的而不是本來自在的，那就不是眞如佛性，不眞不如就不是如來藏。梵我、神我是常見外道，如來藏不是梵我、神我，這不是凡愚眾生以及斷見、常見外道所能知。

釋印順把生滅無常的「意識我」套在不生不滅的如來藏上，是張冠李戴，把意識所想像的梵我、神我當作如來藏，眞是顚倒。釋印順否定第七識、第八識[5]，證明他是不相信八

---

[4]《瑜伽師地論》卷 66，《大正藏》冊 30，頁 668，中 2-6。

[5] 參見釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。

識論的，跟喇嘛一樣披著僧衣卻不信佛語，是住在佛寺卻破壞佛法的佛門外道。雖然他從《阿含經》中知道，前六識乃生滅法，不能輪迴三世，不能入涅槃，因此他這類六識論的人就把意識或意識的一部分細心當作眞實不壞的常住法，但這卻正是神我、梵我的變相，所以釋印順等六識論的人才是自性見外道；因爲把六識的自性當作永恆不滅的眞如，就是自性見外道。

佛教是一切世間唯一能夠教人實證第八識本體的宗教，也唯有能夠教人實證本體如來藏的宗教才可以稱爲佛教！正覺同修會弘揚 世尊正法，評斥藏密是喇嘛教不是佛教，理由之一就是密宗的教義與雙身法行門無法教人探究到本體——無法找到如來藏。爲什麼知道密宗喇嘛教無法找到如來藏？因爲密宗違背佛教的八識論，主張唯有六識；只承認有六個識，當然找不到如來藏！因爲如來藏是第八識，不是六識。所以藏密喇嘛教，唯有回歸 佛陀所說八識論正法，才可能有機會找到第八識如來藏本體，也才能稱爲佛教，否則他們永遠都是外道！所以，這第八識如來藏就是宇宙中唯一的眞理，佛法稱之爲**第一義諦**，因此佛教當然是說有眞實**本體**的。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

（連載三十七）

法界—**如來藏**—的教理，是第三轉法輪之甚深極甚深、微妙極微妙的無上無容、究極的法教。《寶性論》卷 2 云：

> 內身自覺知彼**無漏法界**無障無閡，依於二法：一者、如實修行，二者、遍修行。此明何義？謂出世間**如實內證**眞如法智，不共二乘、凡夫人等。

此謂無漏法界**如來藏**教理，要經由如實修行與遍修行才能眞實了知，沒有實修或是所應修法尚未遍修之人是不能了知的。那麼，如何才能夠實修了知呢？佛陀於《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》卷下開示云：

> 文殊師利言：「世尊！云何名一行三昧？」佛言：「法界一相，繫緣法界，是名一行三昧。若善男子、善女人，欲入一行三昧，當先聞般若波羅蜜，如說修學，然後能入一行三昧。如法界緣，不退不壞，不思議，無礙無相。善男子、善女人，欲入一行三昧，應處空

閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字。隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續，即是念中，能見過去、未來、現在諸佛。」

佛弟子想要發起證悟實相的般若智慧，要先聞熏學習般若波羅蜜多的正見法教，然後再如說修行，一心繫緣於念佛法門，如果福德因緣具足，即能於一念之間證得法界一行三昧境界，現見過去、現在、未來諸佛皆同一相的無相法界。

佛弟子於聞熏般若正見後，至證悟實相法界之前，在尚不能分辨正邪對錯之前，則應謹記諸佛菩薩們的教示；譬如馬鳴菩薩云：

眞實義相違，則不應攝受。非法亦非律，又非我所說，是則爲闇說，汝等應速捨。執受於明說，是則非顚倒，是則我所說，如法如律教。如我法律受，是則爲可信，言我法律非，是則不可信。不解微細義，謬隨於文字，是則爲愚夫，非法而妄說。不別其眞僞，無見而闇受，猶鍮金共肆，誑惑於世間。愚夫習淺智，不解眞實義，受於相似法，而作眞法受。是故當審諦，觀察眞法律，猶如鍊金師，燒打而取眞。（《佛所行讚》卷 5）

若不見道跡，雖復多聞，不能得拔生死之苦，是故智者應求見諦。（《大莊嚴經論》卷 3）

又如 龍樹菩薩云：

當學智慧！智慧者，其明第一，名爲慧眼。若無慧眼，雖有肉眼，猶故是盲；雖云有眼，與畜生無異。若有

智慧，自別好醜，不隨他教；若無智慧，隨人東西，如牛駱駝穿鼻隨人。(《大智度論》卷 30)

凡夫人見有二有別，聖人觀無二無別；聖人可信，凡夫人所見不可信。(《大智度論》卷 72)

若人未得道，不見諸法實相，愛見因緣故種種戲論。見法生時謂之爲有，取相言有；見法滅時謂之爲斷，取相言無。智者見諸法生即滅無見，見諸法滅即滅有見；是故於一切法，雖有所見皆如幻如夢，乃至無漏道見尚滅何況餘見！是故，若不見滅見安隱法者，則見有、見無。(《中論》卷 1)

如是，佛弟子入於一行三昧，證得法界實相—如來藏—本識之後，發起般若實智，了知般若諸經所教導之眞實義後，更應依循 佛及諸大菩薩在《解深密經》、《瑜伽師地論》等三轉法輪經論中的開示，開始深入修學「無上無容是眞了義，非諸諍論安足處所」的唯識經教，漸次發起道種智，自利利他行菩薩道，以至圓成佛道的一切種智修證內涵，成就無上正等正覺，繼續在十方世界中廣度有緣眾生永無盡期。

第四章 結論 佛教新一輪 ——千年未有的大復興

縱觀自宋、元、明、清四朝以來，千年左右的佛教歷史，未曾出現如當今這樣的輝煌局面。千年來的佛教界，大致出現了三個潮流：佛教的篡改化、佛教的世俗化與佛教的娛樂化。這些潮流的出現，是與追逐個人享受的功利主義之興起，

有著息息相通的關聯性。

喇嘛教的興起，不管是在印度的密教還是在中國的「**密宗**」，都是肇因於眞實義佛法的難以實證，因此在沒有眞實證悟者住持佛法的情形下，導致佛教被外來宗教影響所產生嚴重扭曲與質變的一種現象。在西元八世紀時的印度，當時的表相佛教與印度教中的性力派思想結合，而出生畸形的譚崔（坦特羅）佛教，再由蓮花生將這個畸型的宗教帶進了西藏，西藏當地人就誤以爲那眞是佛教而接受，並且慢慢地再融入當地的苯教鬼神信仰而生根發展了起來。自此以後，這種具有譚崔（坦特羅）本質的假佛教，再結合了西藏民間神山傳說與當地宗教（苯教）的教理，加上又受到川康藏地區的道教文化影響，於是形成了目前以觀想本尊、持咒、修脈，更視邪淫雙身修法爲最高成就的修證理論；時至近代，更以新的名義與樣貌自稱「**藏傳佛教**」出現在世間。事實上，藏傳佛教（喇嘛教）的本質，是已經全面質變的假佛法，可說是被內、外全面篡改了的佛教，已經完全喪失了救度眾生出離三界煩惱痛苦的本質了。

明清以來，佛教的世俗化，更是學界所熟知的現象。喇嘛教雙身法正迎合了帝王的貪欲需求，加上生活逐漸富裕後，由於崇尚追求享樂主義的文化，使得僧人、佛教徒亦被這股世俗文化給牽走了，完全背離出離三界的解脫道，更不知在佛菩提道的大乘法上用心，或專以經懺法會求利謀生，或只顧著追求世間權位、名利的成就；等而下之者，則甚至有盜賣寺產、窩藏罪犯等事發生；如此僧眾素質的低劣，更

進一步導致了佛教的衰敗。

隨著資本主義的全球化，佛教寺院更走向了娛樂事業的企業化發展，各大山頭宛若經營起了觀光娛樂事業，爭競比較著誰蓋的寺院更高大、更富麗堂皇，誰有能力設立更有名聲的佛學研究機構，誰的精舍與徒眾更多、分佈更廣；因爲，如此一來就能招徠更多的信徒，吸引更多的遊客參觀（參拜）人潮，當然人潮就會帶來錢潮甚至名氣，這也就意謂著將有更多金錢、更大名聲的收穫。如是就有諸多的爭競作爲，可就是不在解脫道與成佛之道的佛法修行上用心，佛教又豈能不衰敗。晚近的佛教學術界，甚至敢於發出「**釋迦牟尼佛非有其人**」與「**大乘佛法非佛說**」等嚴重毀佛謗法的謬論，眞可謂「**欲亡佛教，其心至極**」。加上社會風氣開放之後，更有諸多新興的附佛外道之團體如雨後春筍般的大量出現。眞實義佛法的命脈，已經是氣若游絲、難以爲繼，而恐怕就快要消失於人間了。

而今，幸有 平實導師荷擔起如來家業，慈悲創立佛教正覺同修會，幾經艱辛，終於再擎佛陀大法旌旗、再擊大法鼓、再轉正法輪，復興已衰敗近千年之久的佛陀聖教，再現佛陀聖教大法於人間顯揚的光輝。歷史上，自唐朝 玄奘菩薩示滅之後，再不曾出現的佛教盛相，如今復現於世。唐末之後，佛陀正法可說就是單靠禪宗一脈在維繫著；除禪宗一門之外，再找不到能傳授眞實義佛法的宗派了。而根據記載，禪宗祖師之中教導徒弟證悟人數最多的，是雪峰義存祖師，座下約有一百五十位開悟的弟子；第二位是 大慧宗杲祖師，座

下約有一百位開悟的弟子。其實 大慧宗杲祖師座下，本來是應該會有更多開悟弟子的，如果不是宋高宗與秦檜不滿於 大慧祖師當面訶責他們對待岳飛的方式，導致他們不准 大慧祖師住持弘法的話，大慧祖師座下當會有更多的證悟弟子共同荷擔如來家業利樂人天。

然而，正法法脈展轉至今，平實導師座下如今已有超過四百位的證悟弟子，平實導師的度眾功德已然遠遠超過中國禪宗歷代記錄的最高成就。這正是佛陀正法復興的大成就，正是中國乃至全球佛教千年以來所未有的廣大復興事業，一切能躬逢其盛且參與其事的佛弟子，那可眞是多生多劫的大幸啊！佛弟子們都應該把握這個千年以來極難值遇的機緣，除了在我們個人正知正見上努力的修學增長以外，更應在累積福德上面盡力去作；在護持正法、驅逐邪法、安定人心、增進社會和諧方面，首先就要以身作則地消除我們個人的惡習與性障，作爲社會良心的表率，讓更多的人能夠自然而然地，願意來認識佛法對於生命問題種種最眞實的教導，讓更多人能夠提升到更高層次的生命與生活的安樂境界，進而能夠出離三界一切的煩惱痛苦，也能夠轉而去幫助更多的人出離於三界的煩惱痛苦；如此一來，社會與國家就能有正向良善的發展，自然就社會祥和、國泰民安而有欣欣向榮的一片遠景。這樣也才能符合我們佛弟子上報父母師長恩、國家恩、眾生恩與三寶恩等四重恩的慈悲菩薩道精神。

正覺同修會成立二十年來，總是有不了知佛法的眞實義、不知道眞實佛法的功德力、而又具足凡夫邪見錯解的人，

前仆後繼地對正覺同修會提出質疑，也就等於是質疑正覺同修會對眾生慈悲的善心與善意。正覺同修會是稟承著 佛陀所教導之眞實義佛法的內涵來給與社會大眾教導，爲了普遍地幫助社會大眾提升生命與生活的品質，進而能夠離開種種煩惱的束縛，以此爲前提來從事於修行、教育方面的工作。完全不同於某些宗教團體，假借傳播宗教的名義而行文化侵略、拓展貿易、謀取經濟利益之實的作爲；乃至更有假借宗教之名而行騙財騙色的不法集團，破壞社會國家的安定，這些都是佛教正覺同修會在努力導正的惡象。

至於藏密喇嘛教的本質，由第一章中，筆者對其法義內容的辨正說明，已經讓我們瞭解到，喇嘛教的宗義，實質上是種種外道法用佛法的名相來包裝，如此變造而成的附佛外道法，根本就與三乘菩提等佛教法門不相干。由第二章裡，對密教（喇嘛教）的發展史與思想史等方面所作的簡潔而完整的說明，可以了知喇嘛教就是混合了印度教性力派教義與行門，再加上原始的鬼神信仰之宗教，都是建立在有生有滅的色身與意識境界上之欲界貪的行門與理論，根本不是佛法！是必須要捨離方能契入解脫道及佛菩提道的眞修實證，因此跟隨喇嘛教的教理修行的結果，只會永遠在欲界境界（尤其是三惡道的境界）裡輪迴而已，永遠只是一個流轉於生死的凡夫眾生，亦將永遠與出三界的境界無緣。由第三章裡，對於喇嘛教自誇的自宗顯教教理釋義分析結果的說明，可以了知喇嘛教對於佛經的翻譯與解釋，不管是在初轉法輪的解脫道教理上，或二轉法輪般若經教上，還是在三轉法輪唯識經教上，

都是不如理與不正確的。因此，修學喇嘛教的密續經典是永劫都不能得到出離三界煩惱的智慧，也是完全沒有任何在佛法修行上的解脫功德可言，所導致的結果根本不會是喇嘛教徒所宣稱的「**喇嘛教的無上瑜伽雙身法是修行成佛最殊勝的法門**」，反而是將喇嘛教徒堅固地繫縛在欲界底層之三惡道中的法門。

因此，經本文客觀探究的結論是：**喇嘛教不是佛教！**只是攀附佛法的外道，隨之修行也得不到任何解脫果的功德受用。一切有心探究生命實相智慧的人，都應該在眞實義佛法的修行裡面尋求，才有眞實正確的生命實相智慧可得。而生命實相智慧的追求，並不是說一定要出家才能修學，事實上，是要認眞的去看待修行這一件事；也就是說，要在 佛陀所開示的正知正見這個前提下，好好修行的意思。從作善事累積福德、修身養性作起，到認眞學習生命實相的正知正見，進而能夠自知自作證於解脫的涅槃境界，然後再發起大乘開悟的般若智慧；在正確的知見下修行，整個過程就是看你有多認眞修學，就會有多高的成就。六祖慧能祖師早已說過：「**若欲修行，在家亦得，不由在寺。在家能行，如東方人心善；在寺不修，如西方人心惡。**」汾陽禪師云：「**在家、出家，直教了去。若能了得，盡未來際，人間天上作師子吼。**」克勤大師亦云：「**隨時應節消遣將去，即與維摩詰、傅大士、龐居士、裴相國、楊內翰諸在家勝士，同其正因。隨自己力量，轉化未悟，同入無爲無事法性海中。**」出家後，若不努力修行，一樣不會有成就。今筆者謹領師命，再次針對索

達吉與彼喇嘛教弟子們所提出對於 佛陀正法的種種質疑，書寫此書作爲回應。同時，也藉此一深入回答喇嘛教徒對於佛法種種錯解的機緣，讓更多的佛教學人及社會人士，對於眞實義佛法有進一步更爲深入的瞭解與認識，也爲眞正有心想要修行而提升生命品質的人，提供一個瞭解喇嘛教的非佛思想緣由與背景，以利學人抉擇。筆者願以編寫此書的因緣自利利他，上報於四重恩的提攜與栽培，並祈願國泰民安、社會祥和，人民安樂、善根增長，有緣眾生皆能親近三寶、修學佛法，福慧增長、遠離煩惱，早證菩提、圓成佛道。（**全文完**）

第 112 期 第二章 第二節 補遺：（位置在：112 期的第二章第二節之後，113 期的第二章第三節之前）

雖然，以上所說學術界研究的結果，是認爲梵文佛經之內容不能全信，同時更證明了藏文之密續「**經典**」更不可信，但是筆者認爲，縱使學術研究的結果符合事實，卻仍然屬於歪打正著，因爲在邏輯論證上並不圓滿。如同前文筆者所強調的：**佛陀法教的重點在於佛法內涵的本質義理上，而不在語言文字上**（更不在語言文字的種類上），**只要是符合佛法的眞實義理，不論用什麼樣的語言文字都是契合 佛陀聖教的佛法，反之若違背眞實義，則一切文字言說都不是佛法，這也正是佛陀教導弟子們所應遵循四依法中的「依義不依語」的開示。**

語言文字只是用來溝通表達的工具，語言文字本身並沒有是非對錯的問題存在，只要是約定俗成的共識，能夠確實作爲相互溝通傳達彼此的意思表示，那才是語言文字的存在

價值；所以，筆者個人認爲，不論是用哪種語言文字，所說內容的是非對錯，在於語言文字所要表詮的內涵，而不是語言文字本身。因此，不論是以何種文字來翻譯 佛陀所開示的經典以及諸大菩薩開示的論典，都必須要符合佛法的眞實義理才能稱爲佛經。佛法就是在說明一切有情（眾生）都有的這個同樣的生命實相，這也是一切有情的眾同分，既然是「**同分**」那當然是不論物種、不論三界六道、不論十方世界，乃至不論過去、現在、未來，必定都是相同一味的眞實不變異法。這個法唯有 佛陀所說的第八識「**如來藏**」，各個有情的五蘊（或四蘊）身皆由各自所獨有的如來藏所出生，有情所安住的器世間亦是由共業有情的如來藏所變現，除此以外別無他法可以稱爲「**生命實相**」。

所以，不論是用梵文、巴利文、中文、泰文、藏文、英文、法文、德文、西班牙文……任何文字，只要能夠如實說明三乘佛法的眞實義理者——都是眞正的佛教經論，反之就不是佛教經論！因此，佛教經論的眞僞不是以所使用的文字種類來判定，而是依據所說的法義內涵作爲依據，也就是各種文字翻譯的佛經都可能有眞、有僞，只是眞僞所佔的比例多寡不同罷了。就像是大多數佛教徒所熟知的，在藏文經論中可說大都是僞造的經論，因爲幾乎都是違背了 釋迦世尊及諸大菩薩的聖教；但是，藏文經論中仍然是有契合 世尊聖教的經論存在，譬如眞藏傳佛教（17 世紀前的覺囊巴教派）中，實證眞實義佛法的祖師篤補巴所造之《山法了義海論》。

再者，學術界所舉示及翻譯的巴利文藏經中，說 佛陀不

許弟子用梵文來演說弘揚佛法，如果此記載屬實，也必定是有其「**前提**」故而有此開示，而這個前提也必定是因爲「**梵文**」並非該弟子想要說法地區之「**大眾通用語文**」，所以 佛陀才會呵斥不允；也因此才會在最後說「**用自己的語言學習佛所說的法**」，這就代表在當地「**梵文**」並不是「**自己的語言**」。況且，漢譯大藏經也幾乎都是由梵文本藏經所翻譯來的，古來親證佛法眞實義的禪宗祖師們，也能夠據此而驗證所悟眞實，更能依之修學而令智慧迅速增上，這也證明了「**梵文**」藏經乃至輾轉翻譯成的「**漢文**」大藏經，除了僞經以外，都是符合 佛陀所說的三乘菩提的眞實義。所以，語言文字絕對不是佛法的重點，它是「**指月之指**」，只是個「**工具**」，是說明佛法眞實義理的工具，只要能如理如實的闡揚佛法，不論是哪種文字，哪怕是「**火星文**」甚至是他方世界的語言文字，所說、所寫的也都是「**佛法**」，都是佛教的經論！這也是所有正信的佛弟子，都應該要具備的基本認知。

《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

（連載二）

因此，導師有兩種：本質上有眞有假（實義或虛名）、功能上有正有邪（善導或誤導）。**眞導師**必須是親證三乘菩提，並進修道種智乃至究竟圓滿一切種智，且能以正法「善導」學人；反之，**假導師**則是其心顚倒虛妄，不僅於如來正法不知不證，甚且倒行逆施，以外道法取代佛法，以二乘小法取代佛菩提大法，以邪知見「誤導」眾生。是故，前者才是符合 佛說的眞實義導師，堪受人間天界眾生的尊敬，後者則是假冒名義、欺騙世人而應被舉發、評論的。這裡就來檢視一下釋印順所知所學、所教所說的是什麼法：

> 印順導師最大的盲點就在這個地方，因爲他不知道眞如在哪裡？也不知道自己的意根在哪裡？因爲他不知道自己的如來藏在哪裡，他找不到！他研究如來藏，研究四、五十年以後，結果找不到，所以他認爲沒有如來藏。[1]

---

[1] 平實導師著，《大乘無我觀—悟前與悟後別說》，佛教正覺同修會，2015年6月。

印順法師說：「般若所說的意旨就是一切法空，性空唯名。」他把般若作了這樣的定位：般若的主旨就是在說明世間一切法空，五蘊十八界皆空，包括所有一切佛所說法也都空，統統無有眞實，只是名相施設，一切寂滅，所以般若的主要意旨就是緣起性空、一切皆空，所以般若學就是性空唯名。如果這樣可以叫作佛法的話，那麼佛法就變成唯名無實的戲論了。……這樣的大過失，是因爲他從一開始就錯誤的信受了密宗應成派中觀的邪見，迷信天竺的月稱、智軍、寂天，又迷信西藏密宗的阿底峽、宗喀巴、土觀等人，所以產生了這種大邪見；這些人誤會了原始佛法，以爲《阿含經》中不曾說過第七八識，所以他們只承認有情具有前六識；他們就以這種錯誤的知見作爲研究的原則，所以就推論出這樣荒謬的結論，誹謗般若是說一切法空、是性空而只有名之相。[2]

印順法師自己去繼承了密宗應成派中觀的邪見思想，他也認爲 佛的第三轉法輪諸經是方便說，也不承認第三轉法輪的經典是 佛所說，認爲是 佛入滅後，弟子們因爲「對佛的永恆懷念」，而創造出來的經典。然後印順法師又引述《楞伽經》說：「爲了開引計我諸外道故說如來藏。」以這句經文來證明如來藏思想是方便說，來扭曲經文說有如來藏的語意而成爲無如來藏。[3]

---

[2] 平實導師著，《甘露法雨—甘露法施與群疑解析》，佛教正覺同修會，2015 年 7 月。

[3] 平實導師著，《大乘無我觀—悟前與悟後別說》，佛教正覺同修會，2015

印順法師公然否定第七識意根，公然否定第八識如來藏，否定三乘菩提所依之根本心如來藏，使其徒眾修證三乘菩提之結果，在本質上成爲斷滅境界；印順爲補救如是大過失，所以又發明創造「滅相不滅，名爲眞如」之妄想邪說，用以取代 佛所明言「可知可證之如來藏眞如」，取代 佛所說「如來藏即是阿賴耶識，阿賴耶識即是眞如」之正理；欲令後世學人悉皆同於印順一般，共同步入西藏密宗應成派中觀之邪見中，共同成就「以外道法取代佛教正法」之惡業。印順法師又將般若慧學定位爲「性空唯名」之戲論，使學人依其著作畢生修學之後，與其同墮西藏密宗應成派中觀之邪見戲論中，必將窮盡一生而不能實證般若，卻自以爲已知已解般若。印順法師如是虛妄言論，散見於其著作中，冊冊皆有，舉之不盡。[4]

以上所引，是釋印順「思想」最根本的過失，也是對佛法最嚴重的破壞，順此而下的種種枝節論述，就更是完全偏離於眞正的佛法，而淪爲外道世俗的邪知邪見了。利根者聞此必能舉一反三，不再受他誤導；善根者聞此也必能棄邪歸正，不再被他迷惑。既然釋印順的全部著作與公開說法的內容，都是在散播「無因唯緣」、「性空唯名」等謗佛壞法的戲論言說，又豈可更盜用佛法的導師之名？因此，我們可以這麼說：

年 6 月。

[4] 平實導師著，《如何契入念佛法門》，佛教正覺同修會，2014 年 12 月。

> 釋印順是佛教中的假名導師，……卻披著清淨的佛教法衣，以宗喀巴的手法而藏身佛門，誘騙清淨的佛門四眾墮於外道法中。這樣的一個外道凡夫，連成爲世間國中、小學班級導師的資格都不夠，連成爲一般不受五戒但不犯五戒的普通人的導師資格都不夠，連具足人身之資格都不夠，遑論成爲清淨佛門中的導師。由此可見，釋印順完全沒有絲毫佛門中導師的德行，只是如同喇嘛一樣用佛教僧寶的身相、佛法的名相，實際弘傳外道法的一個外道凡夫。[5]

若從其人心境之虛妄顛倒，率爾建立意識細心爲常住不壞之因果主體識，主張第七識從第六識演變細分而出，第八識則從後來始有的第七識分出——如此於佛法大意上移花接木、指鹿爲馬，從而否定第八識，成了心外求法的外道，或可名爲「**倒見之師**」。《大乘大集地藏十輪經》卷 3，五無間大罪惡業中有「**倒見破聲聞僧**」；又四種近五無間大罪惡業根本之罪，也有「**倒見破壞和合僧眾**」（虛誑語業）；經中云，這五種無間大罪及四種近五無間根本之罪【**隨造一種，不合出家及受具戒，……彼應驅擯，令出我法**】[6]。所謂「倒見」，總括爲四種：以無常爲常、以苦爲樂、以無我爲我、以不淨爲淨。《大乘義章》卷 5：

> 邪執翻境，名之爲倒。倒隨境別，難以限算。今據一門，且論八種。八名是何？謂常、樂、我、淨、無

---

[5] 正禮老師著，《導師之眞實義》，正覺教育基金會，2014 年 2 月。

[6]《大正藏》冊 13，頁 737，上 17-中 6。

常、無樂、無我、無淨，是其名也。八中前四，迷於生死有爲之法，名有爲倒，若從所立，名無爲倒。後四迷於涅槃無爲，名無爲倒，若從所立，名有爲倒。前四如何？生死無常，妄謂是常；生死實苦，妄謂是樂；生死無我，妄謂有我；生死不淨，妄謂是淨。是名顚倒。[7]

所謂邪執，就是固執於非法之見解，而不能信受正法。《大乘起信論》曰：

一切邪執皆依我見，若離於我，則無邪執。是我見有二種，云何爲二？一者人我見，二者法我見。人我見者，依諸凡夫說有五種……。法我見者，依二乘鈍根故，如來但爲說人無我。以說不究竟，見有五陰生滅之法，怖畏生死、妄取涅槃。[8]

若於佛法中，妄執諸法爲實有（常見）或爲虛無（斷見）；或不依聖教，而隨己意以曲解佛法者，皆稱爲邪執；以其不能了達正義，於諸法起邪知邪解，與外道無異。《宗鏡錄》卷 36：

爲破邪執有四，……一者，或執有知，爲常見；二者，或執無知，爲斷見；三者，亦知亦無知，爲相違見；四者，非有知非無知，爲戲論見。[9]

諸方領眾或說法者，具有乃至宣說這種種邪執倒見而破

---

[7]《大正藏》冊 44，頁 576，上 14-22。

[8]《大正藏》冊 32，頁 579，下 26-頁 580，中 6。

[9]《大正藏》冊 48，頁 629，下 9-12。

壞聲聞僧或勝義菩薩僧所弘揚的解脫道、佛菩提道正法[10]者，不論在家、出家，都名爲「**倒師**」（倒見之師）。或就其人之自我縮限於娑婆國土的人間（對「**此時、此土、此人**」的關懷與淨化），有如漂浮在十方世界海中的孤島，這種主張不僅背離法界的事實，且心態上更是劃地自限，所思、所想、所言、所行皆不出於五濁之人間，了無出塵之志與超凡之思，只是向世俗看齊的「**人間假名菩薩**」，全然欠缺了三乘菩提的嚮往與修證，如何堪任大乘菩薩上求下化的大願、大悲、大行、大智？因此，論其心量，縱然以「**孤島之師**」稱之，或亦過譽矣。

以上從名實、正反、眞假幾個方面對比而論「**導師**」之名不可僭妄，是很明確的判準，令人有所抉擇；然而，卻又

---

[10] 正圓居士著，《護法與毀法》：「西藏密宗之見、修、行、果，悉皆依止密教祖師自設之雙身佛——以恆時手抱女人而受淫樂之雙身『歡喜佛』作爲報身佛，復以得自外道中之性力派雙身淫合之法而求佛道，以之作爲佛法之正修，而不依止佛教教主釋迦牟尼世尊，乃竟依止教人貪著淫欲中最大樂觸之凡夫俗子蓮花生及諸藏密上師，以之爲密教之教主，而與顯教分庭抗禮，如是不肯依止佛及正法，名爲顛倒見、顛倒修。……見一處住地是指不明白五蘊空的實相，墮於顛倒見而執著離念靈知的意識心，誤認爲常住不壞法；在大乘法中，如果以世間的顛倒知見來看世間一切法，以及揣摩猜測涅槃實相而產生的錯誤見解，誤認意識心的種種變相境界作爲如來藏，也是攝歸見一處住地，這種惡見是由錯誤的見解而產生故，住於惡見一處中故。」佛教正覺同修會，2007 年 4 月。

平實導師著，《識蘊眞義》：「小乘法中之法師、居士，舉凡尚未親證聲聞果者，所說之識蘊總爲六識，乃是二乘人一般之共識。……一切大師，若有將意根歸類在識蘊中而說是實義門者，皆是顛倒見者。」佛教正覺同修會，2008 年 12 月。

有釋星雲如是說：

> 又如印順法師，他實在對原始佛教的論典有研究，應該稱他爲「論師」；不過，也是因爲他的學生弟子很多，就尊他爲「導師」。這「導師」也沒有什麼異議，像現在學校裡，也有高一班的導師、高二班的導師、高三班的導師，但印順法師在被稱爲「導師」的時候，佛教界也有很多的批評、議論，甚至反對、不以爲然。其實有何不可呢？學生願意以印順法師做導師，爲何不能稱「導師」呢？……不管什麼稱謂，都不是自己擦粉裝飾，而是要別人願意尊敬你是哪一種稱呼。[11]

這完全是世俗人的觀點來談佛教的稱謂，似乎只要稱者與被稱者的雙方同意就可以私相授受了，至於佛法上的定義，則全不當一回事。這或許就是當今佛教界「**世俗化走向**」的結果，誤以爲佛教三寶都須隨順凡夫俗子的情理，與時俱變，重新詮釋之後才能應用，佛門四眾都忙於造作世俗事業:談環保、行慈濟、爭(女性、動物)平權、反博奕、辦教育、搞學術……，其心日夜紛馳於世俗法、應酬於世間事[12]，更

---

[11] 《貧僧有話要說》二十二說—我被稱爲「大師」的緣由 2015-05-04。
http://www.fgsbmc.org.tw/news_latestnews_c.aspx?News_Id=201505030

[12] 慈濟有所謂：慈善、醫療、教育、人文「四大志業」，加上國際賑災、骨髓捐贈、環境保護、社區志工，同時推動，稱之爲「一步八法印」。
http://www.tzuchi.org.cn/index.php?option=com_content&view=article&id=176&Itemid=343
http://www.us.tzuchi.org/us/index.php?option=com_content&view=article&id=1157:2011-12-27-19-13-06&catid=134:2011-12-28-08-05-57

以表相佛法的見解來合理化其世俗心與凡夫行，美其名曰「**佛法生活化、菩薩人間化**」，卻不肯在出世間的道業上用心，因此在稱謂上也就隨心所欲而無所顧忌了，殊不知：

> **佛教中的名相，有一定的實際意涵**，就如同不同領域中的專用術語一般，皆有其一定的定義，不可以混淆，即使是稱號的名相亦然。但是世間行業中皆強調自我行銷，往往使用超乎實際的職銜，以獲取他人的重視；或者過度推崇他人，以獲取好感，這是世間法中無可厚非的演變。然而，如此的世間俗情也逐漸帶入佛教中，而令佛法中的名相意涵混淆不清，例如「法王」、「活佛」等等，皆是別教修行之究竟位佛果之稱謂，如今卻成爲世間外道凡夫，不知佛法內涵之種種誇示混稱，猶如魚目混充眞珠。[13]

將世間人交際應酬、互相吹捧的俗情，充塞於佛門中，致令佛法中的名相與實質也被俗化、淺化、商業化、外道化，而混淆視聽、博取名利；這就是台灣佛教經過「**現代轉型**」之後，積極地投入社會活動、參與公共事務以滿足民眾需求的新貌，美其名曰「**人間佛教**」；而其實是將微妙、甚深、無上之大乘法，從本質上曲解而下墮爲只能契應五濁末世、迎合凡夫異生的世俗法；於是純正的佛法、如來的本懷——三乘菩提的實證與進修，逐漸被邊緣化，乃至被世間眾生的**五欲六情**[14]所取代、遺忘了。

---

[13] 正禮老師著，《導師之眞實義》〈楔子〉，正覺教育基金會，2014 年 2 月。

[14] 傳統上佛法只有「**六情、五欲**」之說，六情就是眼、耳、鼻、舌、身、

釋印順之稱爲「**佛教導師**」，在嚴謹定義上是不如法的[15]，相關的論證已如上述。而在此之前後，佛教內外多半隨俗稱之爲「**法師**」[16]。若就其爲佛門的表相僧寶[17]，以及他偏在學術研究而言，以一般性通稱「**法師**」，較爲適當。如大陸中

意等「**六根**」；五欲就是五種感覺器官所接收的色、聲、香、味、觸「**五塵**」境界，因爲與往世熏習的種子相應，而重新出現了貪、瞋之類的心行。（這是較完整而專業的解釋；另有一種通俗的說法，就是財、色、名、食、睡五種粗重的貪欲。）由於佛法的眞義與實證長期被凡夫外道所遮覆了，眾生隨順無明與業習，多半不能覺察六識及五欲、六塵都是依因托緣所生、是虛妄不實的，因此誤以爲人生在世就是要寶愛自我覺知，盡情享受五欲，這樣才不虛度此生。——請參考〈學佛釋疑（三）第 85 集：何謂「**七情六慾**」？爲何要戒「**七情六慾**」？〉http://www.enlighten.org.tw/dharma/11/85

[15] 若爲教育或學術上的職稱，或在世俗法上稱之爲「**人間**」導師或「**一代**」導師，屬於世俗的意義，則無妨。

[16] 如：維基百科「**釋印順**」條 https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%87%8A%E5%8D%B0%E9%A1%BA，而釋印順文教基金會官網，也常用「法師」之稱：印順導師法相、印順法師佛學著作、印順法師文物典藏計畫公開徵求公告……。http://www.yinshun.org.tw/firstpage.htm

[17] 身出家心不出家就是所謂「**表相僧寶**」，雖然剃髮著染衣示現了出家的身相，但沒有勤求證悟大乘，還在一般的世俗法上打滾；達摩大師云：「**若不見性，剃除鬚髮亦是外道。**」《大寶積經》卷 85 云：「**此出家者唯形相耳，非眞出家。若諸菩薩眞出家者，謂離諸相，處於三界成熟眾生，方可名爲眞出家也。**」剃髮受戒披染衣，這只是表相出家，唯有如來藏這個眞心本來就是離三界、離五陰、離六塵萬法，才能稱爲「**離諸相**」。但又無妨能與眾生的五陰在三界中共同運作，即所謂的「**眞妄和合**」。《維摩詰經》卷上云：「**知是菩提，了眾生心行故；不會是菩提，諸入不會故。**」—〈學佛之正知見（二）第 40 集：表相僧寶與眞實義僧寶（下）〉。http://www.enlighten.org.tw/dharma/4/40

華書局在 2009 年 4 月出版了《印順法師佛學著作全集》，所看重的是釋印順的佛學思想與「人間佛教」理論，及他對當代佛學研究與佛教發展、漢語佛教學術走向的影響，增添了不少現代佛教史的研究資料：

> 印順法師是當代著名高僧、佛學思想家。他一生深入法海，造詣精深，講學不輟，著述宏富，撰寫、編纂作品四十餘種，備受海內外佛教界、學術界推崇。[18]

> 《印順法師佛學著作全集》的出版，將爲我國學術界在這一研究領域取得和保持優勢奠定紮實的文獻基礎，並有利於從整體上推進佛教學術研究，對於大陸佛教事業的健康發展也必將產生積極的影響。[19]

也就是將釋印順定位在佛教思想、佛學研究上，稱爲「當代中國**佛學研究**第一人」或「當代傑出的**學問僧**」；因此，幾乎一致的稱之爲「法師」。而台灣佛教界的「導師」之稱，多半屬於**印順學派**內部的情感認同，並未獲得全面普及與歷史定調。

雖然從古至今，「法師」是佛門出家人使用最廣的一種通稱，但也須有被稱爲「法師」的實質條件，才能區別於其他稱號。有佛學辭典這麼定義：

> 通曉佛法又能引導眾生修行之人。……廣義之法師，

---

[18] 中國出版集團公司總裁聶震甯講話稿
http://www.cnpubg.com/space8/?action-viewnews-itemid-2201

[19] 學誠法師致辭
http://www.bairenyan.com/zixun/ShowArticle.asp?ArticleID=5014

通指佛陀及其弟子；狹義則專指一般通曉經或律之行者，稱爲經師或律師。據北本大般涅槃經卷十八載，佛菩薩及其大弟子等，皆知深妙之法，又知眾生根機之利鈍而爲之演說，故稱大法師。關於法師之資格，……必須具備下列條件：（一）法師十德，即：善知法義、能廣宣說、處眾無畏、無斷辯才、巧方便說、法隨法行、威儀具足、勇猛精進、身心無倦、成就忍力等十德。具足此十法，則能成就眾相圓滿。（二）行四法，即：（1）廣博多學，能持一切言詞章句。（2）善知世間、出世間諸法生滅之相。（3）得禪定智慧，於諸種經法中，能隨順而無諍。（4）不增不減如法而行，言行一致。……依法師之專長及其弘法之差異可分爲受持、讀經、誦經、解說、書寫等五種，稱爲五種法師。然後世則演成書寫、供養、施他、聽、披讀、受持、正開演、說、誦、思修等十種法師。此外，我國稱道安、慧遠等學問德行高深者爲法師，然對鳩摩羅什、玄奘等對翻譯經藏有卓然貢獻之大譯經師，則多稱三藏法師，以別於禪師、律師等稱呼。[20]

這段對於「法師」的定義中，有廣有狹、有深有淺、有通有別，必須分層次來談。首先，是最通俗的用法：

（法師）在佛門是通稱，只要是以三藏之法自行化「他」的，都稱法師；……不分在家出家，也不分男女老幼，都可以稱的，這是共同的稱呼。[21]

---

[20] 佛光大辭典 https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx

[21] 釋淨空，〈佛說阿彌陀經講記〉

> 一般上講經說法的出家眾都通稱法師，因爲代佛說法故，……現在一般人卻對於無論說法不說法的出家人都通稱爲“法師”這是不正確的，這樣就是名不符實。[22]

> 佛教的「法師」包括佛、菩薩、聖弟子、居士，只要能確實了知「法」，如法修持，則無論在家、出家身分皆可稱爲「法師」，可說是「廣義的法師」。……「法師」就是以法爲師的人，是教導他人修學「法」的老師。因此，身爲現代的佛教法師，務必要熟悉經藏，並確實依法修練，以適應現代環境需求的方式弘法利生。[23]

這是就其「以三藏法教自行化他」、「出家學佛，代佛說法」、「以法爲師、確實了知、如法修持、教導他人」……而通稱之爲「法師」。也就是說，廣義的**法師**是一種通稱，只須在法上有所了知與修持，而能講經說法開導信眾，則不論在家、出家、或男、或女的佛門四眾，皆可稱爲**法師**；這或許是現代人對佛門出家眾最廣泛、最籠統的稱呼。但即便如此，要能於經律論的基本「法義」有部分的瞭解，且依之修持而有少許的體驗，並有相當的口才能爲人宣講、令人得益，也就是「通曉（基本）佛法又能引導眾生修行」，這樣有識、有修、

---

http://www.book853.com/wap.aspx?nid=1251&p=3&cp=9&cid=0&sp=2

[22] 釋仁敬，〈名不正則言不順---談稱呼的加持力〉 http://renjing.tw/c_part/C2/c2_preparation%20for%20lessons/c2_preparation%20for%20lessons_24.html

[23] 釋堅衍，〈論法師〉從「定義、資格、種類、應有的態度及作爲、現代的省思」各方面，對「法師」作了詳細的引證與考察，並發表個人的看法。http://hkbi.gaya.org.tw/journal/no8/classical.htm

有智、有才的「法師」，在當代佛門或已不多。至若求其「具十德、行四法」，這可是第九地菩薩的境界，應稱爲「大法師」。《大方廣佛華嚴經》卷 10〈明法品 第 14〉云：

> 菩薩摩訶薩如是修行無量法藏，次第具足得如來處；於無量剎修菩薩行，護持正法爲大法師，守護攝持如來法藏，成就四辯，於大眾中演暢深法，身相端嚴，說法周備；於四辯才，具足無量巧妙方便，能得無盡諸智慧門，音聲殊妙，演一法言能悅一切，隨宜順導，令得開解，入智慧門。……佛子如是行，具足如來智，悉能分別說，諸佛甚深藏。若能如是說，法師中第一，等爲諸群生，普雨甘露法。無極大慈悲，充滿十方界，悉能分別知，一切眾生心。已了眾生心，及諸餘心行，爲彼說深法，無量無有數。[24]

《大方廣佛華嚴經》卷 26〈十地品 第 22 之 4〉：

> 菩薩摩訶薩如是善知無礙智，安住第九地，名爲得佛法藏；爲大法師，……得如是等百萬阿僧祇陀羅尼，隨方便說如是無量樂說差別門說法。[25]

這就是所謂「佛菩薩及其大弟子等，皆知深妙之法，又知眾生根機之利鈍而爲之演說」。因爲，九地菩薩的智慧，能如實了知眾生心的雜染、清淨，及其因緣；也能了知各種的煩惱相，譬如欲界、色界、無色界煩惱的差別相，以及眾

---

[24]《大正藏》冊 09，頁 462，上 9-下 18。
[25]《大正藏》冊 09，頁 569，上 28-中 5。

生因爲貪瞋癡慢疑等煩惱入心，所引生之種種過失的相貌；同時能了知善業、惡業、無記業的種種差別相，及凡聖之差別業相，以及眾生根器下、中、上的差別等等，可思議及不可思議的無量無邊諸法相貌。九地菩薩既能如此了知眾生之根性、因緣及諸行等差別，那麼爲了教化、調伏一切眾生令得解脫，他會怎麼說、怎麼作？九地菩薩的一切行處，都以智隨行，善能演說聲聞乘法、獨覺乘法、菩薩乘法及如來地法，因此能隨眾生根器、心性、欲求、受生、煩惱、隨眠、繫縛、業習的種種差別，而爲說法，令得信解、增長智慧，能於所相應的聲聞乘、緣覺乘或菩薩乘中實證解脫。因此，九地菩薩住於善慧地說法教化，調伏攝受一切眾生，具足了各種善巧方便，能作一切眾生的大法師，也能善於守護如來的法藏；他能以無量巧智，發起法、義、辭、樂說等四種無礙之智慧辯才，用菩薩無量無邊的智慧言辭演說諸法，讓眾生心生喜悅而得安隱。所以，九地菩薩於無量佛所聽聞正法，能於無量法獲得總持（陀羅尼）而不忘失，也能以這樣的無量差別門，爲眾生演說諸法。八地滿心菩薩能究竟轉依眞如心〔編案：這是指菩薩轉依眞如心獲得的眞如智慧，行之於身口意能究竟與眞如相等，故能夠於一切有爲相中無加行、無功用，任運而安住於無相境界。〕，而到了九地則能發起眞如心的功德與力用，獲得無礙解慧，善能宣說正法，能以種種方便來利樂有情，並守護如來法藏，所以稱爲「**善慧地**」。[26]〔編案：菩薩道修行轉依眞如之義理甚深極甚深，讀者若想要深入瞭解此中法義，請連結正覺同

[26] 三乘菩提概說第 65 集：〈入地菩薩第九、十地之修道〉。
http://www.enlighten.org.tw/dharma/6/65

修會官網，收看：「正覺教團法界弘法」之**三乘菩提概說**。〕

雖然這個標準或許太高了，只適用於九地菩薩上至成佛；但是對於菩薩道行者而言，也可以是一個「**三大無量數劫修學佛菩提道**」，而成爲具格「**大法師**」的目標！在這之前，雖隨俗暫用「(小) **法師**」之通稱，然須自知「**何德何能，代佛說法**」而有慚愧心，因此發起大誓願、大勇猛，而有更嚴謹、更精勤、更長遠的自我要求，至少在最低標準上務必作到：凡有所說，必能「**知之爲知之，不知爲不知**」；如實而言，絕不爲了博取世間的名利而故犯「**未證言證、未得言得**」的大妄語之過，也不墮於「**依文解義**」或「**離經一字**」的言不及義之過。也就是說：既然身在佛門，穿如來衣、吃如來食、說如來法，而頂戴「**法師**」之名，即應生恭敬心、慚愧心與精進心，務求名符於實，而無虛僞、無偏差，乃至無辜負、無失格，否則可能成爲竊取佛教資源（信眾的供養）以自利的獅子身中蟲。

> 法師 Dhammācariya 本是一種學位的稱號，要通達佛法能爲人講說的人才能稱法師，不是任何人都可以稱的。還有較高的學位，精通經藏的稱爲經師 Suttācariya，精通律藏的稱爲律師 Vinayācariya，精通論藏的稱爲論師 Abhidhammācriya。更高的是三藏法師 Tipitakācariya，是遍通經律論三藏者的學位，如唐代玄奘、義淨都受到這個稱號。[27]

---

[27] 什麼叫作“法師”？
http://www.dadunet.com/22-61-view-61-200906-395-1.html

回到佛法的基本面來看，既然稱爲「法師」，就是以法爲師，以法教人，重點在於「法」，那就要考察法的內容是否符合 佛陀所說——以眞實「如來藏」爲核心（八識論）的三乘菩提[28]；若是，則爲眞實法師。《雜阿含經》卷 1：

> 佛告比丘：「若於色說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名『法師』；若於受、想、行、識，說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者，是名『法師』，是名如來所說『法師』。」[29]

平實導師也開示說：

> 在阿含中有說：自己已斷我見，也能教別人斷我見；自己已斷思惑，也能教別人斷思惑，即是法師。就是說，否定五陰而能夠爲眾生具足演述五陰虛妄的人，才是 世尊所說的法師，不是因爲身穿僧衣就可以名爲法師，這是阿含諸經中所說的聖教。如果是在大乘法中，應該這樣說：自己證悟了，也能教別人證悟，就是法師。自己見性了，也能教別人見性；乃至自己得無生法忍了，也能教別人親證無生法忍，這就是法師。所以，依《阿含經》中所定義的法師，以及大乘經中

---

[28] 大乘佛教及經典中的種種所說，都是以如來藏的實證爲核心；二乘佛教的實證，依四阿含所顯示的史實，則是以相信有如來藏常住不滅，使無餘涅槃成爲眞實、常住不變，而不落入斷滅境界，作爲中心思想；……佛教從 釋迦牟尼佛創教以來就一直都是以如來藏爲核心……在《阿含經》中以及《大乘經論》從來沒變過！——《正覺學報》〈創刊詞〉頁 7。

[29] 《大正藏》冊 02，頁 5，下 14-18。

定義的法師而言，法師即是說法之師，而且是說法如實的人，那就稱爲法師了。……能教導大眾否定五陰（特別是粗細意識心）常住，令人遠離常見、我見的人，就是聲聞法中的法師，名爲聲聞僧；在這個基礎上再悟得自心眞如而發起實相般若，也能爲人傳授實相般若而演說佛菩提道正法的人，就是大乘法中的法師，亦可名爲大乘菩薩僧。[30]（待續）

[30] 平實導師著，《人間佛教》，正智出版社，2013 年 12 月 1 日。

次法—施論、戒論、生天之論

—張善思 居士—

（連載三十）

第七節 略說解脫道與佛菩提道之差別

在瞭解了「施論、戒論、生天之論」以及「欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上」的基礎之後，我們知道**修學解脫道，能夠讓人眞正的出離生死輪迴之苦，然而修學佛菩提道才是最究竟的佛法，不僅函蓋了解脫道的內涵，而且能夠讓菩薩行者地地增上乃至圓成佛果**，因此，接下來就爲大家略說此二法之差別。

簡單地說，解脫道就是要斷我見與我執成爲阿羅漢，目的是要出離三界六道的生死輪迴；精進修學解脫道的人，可以在一世之內就成爲阿羅漢。而佛菩提道的目的是要成佛，成就福德與智慧究竟圓滿之「常樂我淨」的境界，需要經過三大無量數劫的時間，歷經菩薩道五十二個階位的次第修行；所以，**成佛之道就是菩薩所修的六度、十度萬行，以利樂衆生來攝受佛土，累積成佛所需的無量福德莊嚴，以及跟隨諸佛菩薩修學一切種智的增上智慧爲主**。五祖弘忍大師開示說：「不識本心，學法無益。」也就是若不能證得自己的「本心」第八識如來藏，那麼就算能夠將三藏十二部諸經論全部倒背如流，於自他佛菩提道的修學上卻沒有太多的助益；

所以佛道的修行是以開悟明心、親證法界實相而發起的般若智慧爲入門。《金剛經》中也有提到，世尊往世修了很多福德，生生世世都當轉輪聖王，對無量諸佛一一奉侍供養，但都沒有被授記成佛，直到悟得這個金剛心如來藏而通達了般若實相智慧後，才在 燃燈佛座下被授記。也就是說即使以前修了那麼廣大的福德，但因爲沒有親證本心如來藏，所以無法被諸佛授記成佛。因此，修學佛法的首要關鍵在於斷我見以及開悟明心；而開悟明心所證的就是第八識，又名如來藏、根本識、眞心……，悟後接著修學般若別相智與道種智（一切種智）。然而，在佛菩提道的內涵中也包含了解脫道的修證，而這個解脫的果證，其實只是佛菩提道中的副產品，也就是說菩薩在利樂眾生、累積福德、增上智慧的過程中，實證大乘般若與唯識種智時，除了得到相應的大乘解脫功德受用之外，也必須於菩薩道次第的適當階段實證慧解脫乃至俱解脫，因此說修學佛菩提道必定含攝解脫道的內涵與修證。

第一目 解脫道是爲了脫離生死輪迴

實證解脫道的關鍵基礎在於斷我見，也就是認清五陰十八界都是因緣假合、虛妄不實的。五陰就是色、受、想、行、識，十八界就是六根、六塵和六識。而我們該如何斷我見呢？讀者可參閱正覺口袋書《觀行斷三縛結—實證初果》這本書，另外也請詳細閱讀 平實導師在《識蘊眞義》以及《阿含正義》中的開示。平實導師在所著的《阿含正義》書中（共七輯），有非常詳細地教導我們如何斷我見實證初果，乃至斷我執成爲阿羅漢，對於解脫道有興趣的讀者，可詳細閱讀這套勝妙的巨著。

簡單地說，在解脫道中有初果、二果、三果和四果等四個果位。初果（須陀洹）是斷我見，也就是斷三縛結，經典中有告訴我們，最遲鈍的初果人也只要再經過七次的人天往返受生，於最後一次出生人間時，就可以取證阿羅漢果而出離三界生死苦惱。二果（斯陀含）是薄貪瞋癡，又稱爲一往來，也就是再人天往返一次就可以取證四果入涅槃了。三果（阿那含）名爲不還，三果人已經發起初禪實證欲界心解脫，斷除了繫縛於欲界的貪與瞋，也就是斷了五下分結；其中，頂級三果人是能夠中般涅槃的，其餘不同層次的三果人往生到色界天之後，也各有不同的狀況，但是都不再回到欲界，而是於上界捨壽後般涅槃。三果人已經斷除了欲界愛的現行，也就是離欲了，這才能算是解脫道中眞正的聖人，而這至少一定要有初禪的禪定證量。四果（阿羅漢）就是斷盡三界愛，解脫道最後修證的五上分結斷盡，捨壽後即可入無餘涅槃，若同時證得四禪乃至四空定的俱解脫阿羅漢，則隨時可以入無餘涅槃。

解脫道的修學，從初果到四果的取證，每個人所需的時間並不相等。例如之前我們講到鬱頭藍弗仙人，他已經具足了四禪八定的功夫，所以只要 佛陀跟他開示如何斷我見，他也確實觀察到意識心是虛妄的而心得決定，那他當下就可以成爲俱解脫阿羅漢，只可惜他的因緣尚不具足，所以沒等到佛陀來度化他，他就先捨壽往生無色界天了。同理，如果一位已經實證初禪的外道，他經過斷我見的如實現觀之後，馬上也可以成爲三果解脫者。因此佛世時，有的外道是先證得四禪八定降伏了我執，然後見佛聞法斷除我見的同時，我執也隨即斷盡而成爲俱解脫阿羅漢。但若是沒有禪定證量的

人，則必須先斷我見，再慢慢觀行斷除我執，而且要發起初禪以上不退的定力，並且五上分結也斷盡了，才能成爲慧解脫阿羅漢，若是再加修禪定而具備了四禪八定的功夫，就成爲俱解脫阿羅漢。

第二目 凡夫菩薩勝過定性聲聞阿羅漢

在完全斷除我見、我執以後就成爲阿羅漢，捨報後滅盡了五陰十八界就可以入無餘涅槃。而無餘涅槃並非斷滅空，經典中 佛說有涅槃本際不滅，也就是第八識如來藏獨住的境界。阿羅漢雖然可以入無餘涅槃，但是卻不了知無餘涅槃的境界，因爲無餘涅槃中沒有五陰十八界，也就是沒有七識心了，當然也就沒有能了知六塵的心來了知無餘涅槃的境界，所以無餘涅槃其實是只剩下第八識如來藏獨自存在的絕對寂滅境界。

然而開悟明心的菩薩，卻是實證了第八識如來藏的本來自性清淨涅槃，因此開悟明心的菩薩不用入無餘涅槃，但是卻可以了知涅槃境界；不像阿羅漢能入無餘涅槃卻不了知涅槃的境界爲何。而 佛陀更開示說，發菩提心的凡夫菩薩勝過一切獨覺聖人與定性聲聞阿羅漢；所以當阿羅漢師父知道自己的徒弟發菩提心後也不敢小看，這些故事我們在前面第三章〈持戒之論〉中都有說明。因此有智慧的人應該要發菩提心當個菩薩，將來開悟後就能分證解脫功德，同時也因爲實證了這個本來自性清淨涅槃，發起般若中道的眞實智慧；而這些智慧是連沒有開悟的阿羅漢都無法了知的。

第八節 菩薩道是爲了救護衆生而成就佛道

修學菩薩道的目標是爲了成佛，而菩薩的通願是：「**眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。**」在前面三歸依的章節中，我們已經說明了歸依三寶發菩提心的功德很大，在這裡就不再重複說明。總之，菩薩道五十二個階位的修行內涵，從十信、十住、十行、十迴向、乃至十地、等覺、妙覺，全部次第修證圓滿時，才能成就究竟的佛果，讀者可閱讀 平實導師編制的〈佛菩提二主要道次第概要表〉即可了知整體的概況。接著來爲大家簡略說明一下菩薩修福的心態與方法。

第一目 菩薩修福不求生天，爲求佛道故

菩薩應該要具有能夠生天的福德，但菩薩布施行十善的目的不是爲了生天，而是爲了救護眾生以及修集成佛所需的無量福德。所以 佛陀教導我們六念法，也就是要念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天；目的就是要佛弟子們雙具福德與智慧，而能自利利他、攝受眾生以成就佛道。平實導師在《優婆塞戒經講記》第二輯中開示：

> 爲什麼要念天呢？是說菩薩生生世世都應該有能生天界的異熟業，但是心裡不去執著——死後不生天界。我們菩薩行者要有天人所應具有的一切福德，但不求生天受報，迴向往生人間，繼續修學菩薩的道業。……
>
> 一切人天的威德都從這二個法來：第一是福德，即是法施、財施、無畏施而得的福德；第二是慧業，也就是三乘菩提的智慧。因爲福德滿足所以威德極大，譬

如說菩薩修三十二相業時，不必具足修得三十二相業，只要已經修得四無量心具足，六欲天及色界天的諸天天主宮殿都會震動，可是你們都不曉得那個嚴重性。那時天主就會往下看：人間是誰在威脅我的寶座？只要你開始修四無量心，他們就會觀察：原來是人間的某人在修四無量心，他在覬覦我的天主寶座。接著就會來阻撓你。所以各位要注意這一點：將來如果到了三地心，必須先修四禪，然後要修四無量心，四無量心修完再修四空定，四空定修完再修五神通；當你修四無量心時，如果有人來問你(你不要期待天主會來問你，因爲天主不會以天主相示現，他示現天主相就敗露行蹤了，他會用一般人的形象示現，來問你)：「請問你爲什麼發這麼大的心，來修四無量心？你是不是想要生天當天主？」你可不要猶豫，要隨即回答說：「我才不希罕那個位子！」他會繼續探問：「你修得四無量心以後想要做什麼呢？」「我想要成佛，所以要修四無量心。」你千萬要斬釘截鐵、不可猶豫；你若猶豫，他會想：「這個人不老實，可能還是想要在來世奪取我的天主寶座。」就會遮障你，讓你不能修四無量心，道業就停滯不前了。

所以，菩薩不但要具備能夠生天的福德，乃至也要努力培植足夠成爲天主的廣大福德，但菩薩絕不貪求生天享福，更不希求天主之位；一切佛弟子皆當具有如是正確的認知與堅固的作意，這樣在佛菩提道的修行才能精進快速地增上，來利益更多的有緣眾生，如是方能「**長劫化短劫**」迅速圓成佛道。

第二目 百福莊嚴

平實導師在宣講《妙法蓮華經》時提到了百福的修行，百福就是在修十善中的每一善時，同時都要加上十種思惟，也就是十善的一一善各有十種思，所以稱爲百福。《妙法蓮華經》卷 6〈法師功德品 第 19〉:「**十方無數佛，百福莊嚴相，爲眾生說法，悉聞能受持。**」

平實導師爲大家詳細說明了百福應該要怎麼修，並且仔細地說明如何付諸實行才能成就百福的功德，平實導師最後提到：修百福與我們有切身利害的關係，百福修久了可以讓我們「**改頭換面、換骨易髓**」，一個人百福修久了，成爲了習慣以後，就再也不是暴戾之人，別人再也不會覺得他不好或不清淨，而會覺得他非常的安詳！

平實導師還開示說：一個人努力修行百福兩年，這個人說話就不會酸溜溜地，也不會諂媚和嫉妒別人；甚至別人提到他，都會覺得他是位大菩薩！因此，他的修行是很少有惡因緣的，道業進展也將會非常快速。

當一個人百福修久了，性障的消除是非常快速的，這一生要取證三果不爲難事；將來要在 彌勒菩薩成佛時進入初地，乃至被授記成佛，亦非難事！所以這個百福跟我們行菩薩道的人有著切身的利害關係，但百福的道理拿到別的地方講就沒太大意義了，因爲一般的眾生聽不懂，也不會想要去修去行。

平實導師在《優婆塞戒經講記》中亦有關於百福的介紹，我們接下來就引用這些資料來爲大家說明如何修百福，如何

在行十善的時候配合運用十種思惟，讓我們的福德能夠飆漲而迅速圓滿。《優婆塞戒經》卷 1〈修三十二相業品 第 6〉：

> 菩薩摩訶薩修一一相，以百福德而爲圍遶。修心五十，具心五十，是則名爲百種福德。

平實導師在《優婆塞戒經講記》第二輯中的解釋如下：

> 如何是百福德呢？佛說「修心五十，具心五十」，共有一百，這就是百種福德。也就是說，修三十二相業時，不管是修哪一項，任何一項都有修集的行門和方法；當你在修這個行門時，雖然只是修其中一項，但是在這個項目中要先起五十種的思惟：「我怎樣可以讓這個色身、道器清淨？如何可以讓我的七識心清淨、調柔？」這樣思惟過五十種。以這五十種修行方法確定可以讓身根及七識心調柔清淨以後，心中要生起五十種法的每一個決定思。……
>
> 爲什麼講一個大人相就要有五十思？這五十思是從哪裡來的？意思是說，當我們在人間修三十二相業，在修其中的一相業時都要以十善業道來修；如果離開了十善業道就不可能修了，所以還是要回歸最基本的、最粗淺的十善業道上面來修。可是十善業道共有十種：貪瞋癡意業三種、口業四種、身業三種，這就是十種。十種惡業都不造，並且反過來行善，這就是十善業道。在這十善業道中，每一種都要生起五種的思惟：譬如說身行三業的殺、盜、淫業中，以殺業來說，我們要生起五種不造殺業的思：離殺思、勸道

思、讚美思、隨喜思、迴向思。一個不殺之業就有五種思，十善業道各有五思，所以就有五十思，這個決定思就是修心五十。有了修心五十，加以確實履踐完成的具心五十，便成就了一個大人相的百福德，所以說：「修心五十、具心五十，名爲百種福德。」

經由 平實導師的開示，我們就知道百福是說我們在修三十二相業時，行十善業的一一業，都要配合著十種思惟；每一個善業都有這十種思惟（十乘以十爲百），也就是三十二相的一一相皆具足百福！

另外，在《阿毘達磨大毘婆沙論》中也有介紹這十種思[1]，我們爲大家稍微解釋一下：所謂百福就是百思，譬如說：菩薩在造作增長「足善住相」業的時候，要先有五十種思惟，讓

---

[1]《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 177：

問：「如契經說佛一一相百福莊嚴。何謂百福？」

答：「此中百思名爲百福。何謂百思？謂如菩薩造作增長足善住相業時，先起五十思，修治身器令淨調柔，次起一思正牽引彼，後復起五十思令其圓滿。譬如農夫先治畦壟，次下種子，後以糞水而覆溉之；彼亦如是，如足善住相業有如是百思莊嚴，乃至頂上烏瑟膩沙相業亦復如是。由此故說，佛一一相百福莊嚴。」

問：「何者是五十思耶？」

答：「依十業道各有五思，謂依離殺業道有五思：一、離殺思，二、勸導思，三、讚美思，四、隨喜思，五、迴向思。謂迴所修向菩提故，乃至正見亦爾，是名五十思。有說依十業道各起下、中、上、上勝、上極，五品善思如雜修靜慮。有說依十業道各起五思：一、加行淨，二、根本淨，三、後起淨，四、非尋所害，五、念攝受。」(《大正藏》冊 27，頁 889，下 8-23)

自己的這個道器（五蘊身）清淨調柔，這個牽引的力量成就之後，還要再付諸於實行，也就是接著要再起五十種思惟讓這個善業更圓滿。因此「足善住相」業就有了百思莊嚴，乃至修其他的一一相業時亦是如此。因此說佛的三十二大人相，一一相都有百福莊嚴！

就如同前面所舉 平實導師的開示，說我們在修十善業道的每一個善業之前，以及正在造作時，都要有五種思惟，就是**離殺**、**勸導**、**讚美**、**隨喜**、**迴向**等。譬如說，我們不僅自己不造作殺業，也要勸導眾生遠離殺業，甚至進一步勸導眾生往佛道邁進，並且要常以愛語讚美眾生不造殺業的善行，而且在面對具有持守不殺善業功德的菩薩，我們也要隨喜，說話更不能酸溜溜地，並且要把這些善業的功德迴向給有緣的眾生，都能早成佛道。

關於五思還有其他不同的說法，譬如說完成這個善業之後，我們事後還要檢討，因此還要有五種思惟，那就是**加行淨**、**根本淨**、**後起淨**、**非尋所害以及念攝受**。

例如：我們要檢討剛剛我這樣布施，有沒有什麼地方作得不好，或講得不好？該怎麼改進？這就是**加行淨**的思惟。再來我們要檢討自己的動機有沒有清淨，是否爲了希求世間法上的利益或是想要得到對方的好感呢？這就是**根本淨**的思惟；如果是有想要展現自己很厲害的念頭，有這個爭勝的作意存在，那就是根本不清淨了！

而**後起淨**就是我們作了這個善業之後，有沒有生起在自己世間利益上的貪求，還是完全是爲了對方。**非尋所害**就是

說我們行善業時，自己是否有轉依如來藏而不是落在五陰等我與我所之中？是否有落在意識心的尋伺覺觀之追求中？如果能夠確實轉依如來藏，那就是「**非尋所害**」。至於**念攝受**，就是說我們的心念是要攝受對方成就佛道，而不是因爲有私心想把對方當成世間眷屬。

如果我們造作善業之前、正在造作之時以及造作完成之後，都有這種種思惟，時間久了，福德就會越來越圓滿，道業就會越來越增長，而我們布施行善業時不是爲了讓眾生覺得我們很厲害，不是爲了炫耀或是想讓對方離不開我們；所以行善布施時也應當時時轉依如來藏，不落入五陰的希求當中，成爲三輪體空的布施，有這樣的根本清淨就能讓我們的心越來越清淨，修行也會越來越好。

簡單的論述就寫那麼多了，但是 平實導師的講解又比末學的介紹精采萬分，內容更加豐富無數倍。我們只能期待 平實導師講演《法華經》的講記趕快出版（編案：《法華經講義》已於 2015 年 5 月開始出版，共 25 輯，每二個月出版一輯），大家請讀之後，切實依照著 平實導師的教導信受奉行，修行才會進步！福德才會增長。末學亦隨喜讚歎請閱此書的諸位菩薩們，會想要修學百福之學人，必定是菩薩種性具足之人，願以此篇布施行善之功德，迴向給閱讀此書的菩薩們，以及迴向一切有緣眾生都能早日修學正法，都能如是修十善業再加上十種思惟，來圓滿百福的修行，迅速成就佛道。（待續）

離開廣論之因緣

—王正倩—

末學出生在一個還算富裕的家庭，但是優渥的生活條件對當時還是小孩的我來說，並沒有什麼特別的感覺。對於兒時比較深刻的記憶，就是常被母親罵「笨」！因爲是家中的長女，母親常常會叫我幫忙去拿一些用具（例如掃把等等），但我總是沒能找到就空手而回，而妹妹卻很機靈的知道用具擺放的位置，能馬上拿來給母親；所以，我從小也就認爲自己很笨。雖然我很遲鈍，但日子倒也過得很平順，懵懵懂懂地也沒什麼煩惱;直到上了專科學校後,人我之間的煩惱才湧現出來。

十七歲可說是我人生的分水嶺，在此之前的生活是恬靜安詳的，之後卻變得不安與痛苦，前後成了兩個極端的對比。十七歲的我，生活不再快樂，好像全世界就只剩下我一人的那種空虛、孤獨感，充斥在我的心中，這也讓我變得不知道要如何跟別人溝通與對話，於是我漸漸地避開人群。這種突然的變化，讓我痛苦萬分，也不曉得要向誰求救？或是有誰可以告訴我，到底發生了什麼事？所以，在當時那小小年紀

的我，就已經開始找一些心理學的書來看，希望能找出原因讓我脫離困境，但好像都無濟於事。也就是在那個時候，腦子裡開始出現一連串的「我是誰？」、「生命的意義是什麼？」、「爲何我不是你？」等等的疑問。

學校畢業後，跟一般人一樣進入社會，職場上朝九晚五不停地工作，接著結婚生子照顧家庭，生活雖然忙碌，但每到夜深人靜時，「我爲何來這世間？」的這些疑惑還是會不斷現起。後來，因爲同修的工作地點換到了新竹科學園區，所以我們也從台北搬遷到新竹定居。就是在那時候（公元 1998 年），剛好看到一張廣論班的開課傳單，心想雖然之前曾經跟一位南傳法師學過二年的打坐，但是說自己在學佛，卻又從沒接觸過經論，所以就去報名上課。

課程從下士道開始，下士道主要講因果及人天善法，接著中士道主要內容是修出離心，然後是上士道發菩提心。末學對下士道中因果的道理特別有興趣，所以剛開始上課上得很開心。一年以後「班長」鼓勵大家出來作義工，末學也非常歡喜的出來護持「兒童讀經班」及「家長成長班」的讀書會；因爲有參與義工工作，所以跟師兄姊間的關係也更爲親密，大夥兒就像一家人一樣，這也是爲什麼「廣論」這個團體人與人之間緊密度很強，而且對這個團體的向心力及忠誠度都很高的原因。

二年多的課程，大致上完一遍《廣論》的內容，學長說「大家都還學不會」，所以又要花二年半的時間再重新上一遍。在這個研討班裡，是由班長帶領大家來研討《廣論》說的內容，

班長是由較資深的師兄姊擔任，畢竟大家都是一群凡夫，沒有定力作基礎又缺乏佛法的正知正見，當然看不到自己身口意行背後的起心動念，何況能夠察覺更深細的我見、我執、我所執等堅固的作意心行，因此上課時的感覺較像是讀書會，大家互相分享自己的心得。最耳熟能詳的就是「**觀功念恩**」(只看別人的功德與優點，感念別人的恩惠與幫助)，所以只要一有人我的煩惱，就是要用觀功念恩來壓制；有一次，末學問資深的師兄姊：「**煩惱要如何斷？**」他們說：「**只要勤作義工及勤讀《廣論》，煩惱就會慢慢斷。**」雖然沒有合乎邏輯的理論，也沒有具體可行的方法，來讓學人能夠理解那是確實可以達成目標的，但是大家也都很信受，於是便更努力地作義工，認眞看那無法讓人眞正理解佛法道理的《廣論》。這樣的「**修行方法**」，充其量也只能歸屬於世俗心理層面的自我安慰與對治而已，當時完全沒有佛法知見的末學也是依照教導來「修」，幾經努力但發覺甲煩惱好不容易被壓住了，乙煩惱卻趁機生起，轉頭去壓制乙煩惱的同時，甲煩惱又回到了它原來的位置；就好像在清理一棵枝葉茂密的大樹，這片葉子還沒清乾淨，另一片葉子又髒了。這讓末學想起《六祖壇經》中記載神秀的一段話：「**身是菩提樹，心如明鏡臺，時時勤拂拭，勿使惹塵埃。**」但煩惱就如同生命力旺盛的雜草，「**斬草不除根，春風吹又生**」，所以五祖不會把衣缽傳給神秀，因爲這種修行方法永遠都只在意識心上打轉，就算修到了驢年到來也無法有所突破，更遑論能明心見性乃至成佛。

話說回來，會出生種種煩惱讓意識心相應的這個萬法的

根源又在何處呢？在 世尊所宣演的經典中提到，佛陀示現降生人間的目的就是爲眾生**開示悟入**！悟入什麼呢？佛在菩提樹下成佛時就說了：**奇哉！一切衆生具有如來智慧德相，但以妄想執著而不證得**。佛陀的開示就在三轉法輪經典當中，而不在《廣論》等等喇嘛教所編造的僞論、密續中，更不是如《廣論》所說的「**密教凌駕於顯教之上**」，乃至喇嘛們還說「**上師更是凌駕於諸佛之上**」，那些都是不如實說，都是欺瞞眾生的說法。所以「**廣論團體**」不希望學員去閱讀其他的佛典，並且還灌輸大家「**只要一本《廣論》就能走遍天下**」的荒謬觀念，那是斷人法身慧命的惡邪見，對於眞正想要修學佛法的佛弟子而言，這樣的籠罩遮障，眞是情何以堪啊！既然佛說一切眾生皆有如來智慧德相，也就是這個能出生三界萬法（包括三界中的一切煩惱）的**本源**，那麼佛弟子就應該去探究，把這個**本源**找出來，這才是學佛應有的正確態度。

而且在「**廣論團體**」裡，在家居士被認爲是「**一壺燒不開的水**」，言下之意就是說：「**在家人此生在這個『廣論團體』裡面，無論再怎麼努力去作義工、研讀《廣論》，乃至大把錢財供養護持，修行都不可能有任何成就！**」只能好好護持鳳山寺的僧團，及全心投注在福智團體（也包括在里仁商店裡作免費的義務職工及店員）以培植未來世的福德資糧。還記得那時候，連想要受五戒都是很困難的，說我們這些在家人連五戒都沒資格受，理由是在家人的五戒守得不夠清淨，會常常犯戒。也就是說，「**廣論團體**」主張要能夠不犯戒者才能受五戒，而且還認爲參與這個團體的在家人一定都會犯戒，所以

不能受戒；這不但是不信任學習《廣論》的這些在家的信眾，更是完全違背佛教的戒法。因爲，實際上五戒是可以選擇少分受、多分受或滿分受的，也就是可以依據自己目前的因緣，只受其中的四戒或三戒乃至一戒。〔編案：若戒子不愼違犯戒法，佛法中亦有施設懺悔清淨的法門，來幫助學人滅除戒罪。〕但是，單純善良而缺乏佛法知見的「**廣論班**」學員們，大家卻也很認命地接受。有一次在上研討班，剛好談到「**未來世得人身**」之主題，沒想到班上同學對於未來是否可再得人身，竟然個個都沒把握，當時末學對這個現象覺得非常不可思議，因爲每個師兄姊都很善良，又沒殺人越貨、作姦犯科，爲何不能得人身？這在末學心裡很不能認同。從這些現象就可以知道，「**廣論團體**」中的在家人，一直都被灌輸不正確的觀念，而且是被貶抑又自卑的；而它的目的，說穿了就是要大家安分守己的好好護持「**廣論團體**」以及它所經營的龐大企業「**里仁事業**」。「**里仁事業**」是販賣一些有機商品，美其名是在利益眾生，但其實是與民爭利。目前的里仁事業就像一般的有機連鎖店，在台灣遍地開花、分店處處，是早已超過百家店面的龐大商業機構，甚至在美加、星馬乃至中國大陸都有很多營業據點，與一般連鎖企業不同的地方，是他們頂著佛教的頭銜及利用大部分都不需支薪的員工，形成了一種不公平競爭的商業態勢；眞不曉得里仁事業跟學佛有何關聯？跟三乘菩提有何關聯？出家僧團經營營利事業，完全是違背佛戒的，那也是「**出家人**」行在家法中的一種。

記得課程進行到「**上士道**」時，內容有所謂的寂天「**菩**

薩」說「要把每個眾生當成是自己唯一的獨子」，這個說法雖然看起來是正確的，但只靠這樣在意識心上有種種想法，就以為能夠消除對治執著煩惱、以為就是在修行佛法了，當然同樣的即使修到驢年真的到來，也不會有任何成就。因為能了知的意識心很清楚明白這是自己的小孩，那是別人的小孩……，這是很簡單的道理啊！但末學提出這個疑問，反而被前輩師兄姊們譏笑，因為他們已經固執地深信——只要依著《廣論》的教導走下去，總有一天一定能成佛。當時末學心中很沮喪，確知單靠在這個覺知心上琢磨打轉，根本不可能辦到！心中自知在「廣論團體」中已無法再走下去了，但是真正的佛法又在哪裡？還存在這個娑婆世間嗎？末學只好再度尋尋覓覓。後來聽說要得解脫就要讀《阿含經》，依 佛陀所教的方法如實修行；於是很高興的把這知見告訴師兄姊們，得到的回應卻是兜頭一盆冰水淋下：「在家人資糧不足，不要有非分之想！」當時，剛好又從同事那兒得知「杭州南路某佛教團體」有在講唯識，末學一聽到「唯識」，眼睛為之一亮：我要去聽！對於〈八識規矩頌〉、〈唯識三十頌〉等雖聽不懂，卻聽得很歡喜。記得也曾很興奮地跟師兄姊們分享，卻大遭白眼回應，而他們的說法總是：「不用讀其他經典，這本《廣論》就已足夠。」

末學在「廣論團體」待了六年，除了上研討班以外，就是作義工，在這段期間不曾聽過哪一位法師講過佛教經典，還不斷灌輸學員只要學《廣論》就好了，不用讀佛經的這類惡邪見，誑惑學人說密教的法是最上乘的即身成佛之法，所

以只要依著《廣論》的教導生生世世走下去，最後終能離苦得樂。好個離苦得樂！學員都被它騙了，還以爲學《廣論》眞的可以離苦、眞的有樂可得。回首來時路，末學深刻的體會到，被種下錯誤知見是如此可怕！邪知、邪見又是如何誤導眾生！就像正覺教團的親教師說的，眾生往往會以先入爲主的觀念來看待諸法，一旦先被種下了錯誤知見的法毒，想要解毒往往要歷經很久很久很久的時程，末學於此心有戚戚焉。在佛法中修行，首重「知見」的正確，所謂「聞」、「思」、「修」、「證」，首先就是要聽聞正確的知見，知見就像是路標、燈塔、導航，不論世間法、出世間法、世出世間法，要想到達目標就必須要有正確的方向，之後在靜處如理作意的思惟，勝解之後才有念心所，然後把思慧用來修正自己的身口意行，最後才能有「證」的功德受用。所以知見就顯得特別重要，一開始若是被灌輸了錯誤知見，後面就全盤皆錯，所謂差之毫釐，失之千里啊！佛法的修證是一步一腳印紮紮實實的，不是一蹴可幾的，而在佛法修行中的離苦得樂，學人是可以一步步、一分分來自己驗證體會的，如果知見正確、方法正確一步步地走來，自己一定能夠確定離苦一分就得一分解脫之樂，這是現前可證不需要等到未來世再得的；就像生病去看醫生一樣，明醫一定是讓患者有藥到病除而逐漸康復的狀況，庸醫則告訴患者：「現在雖然看不出效果，這藥繼續吃就對了，最終病就沒了！（死了病就沒了）」所以，學佛就是要學智慧，學人千萬不要被情執所繫，更要有理智的判斷簡擇是非黑白，這樣學佛才不會徒勞空過，甚至欲求佛道而反下墮。

末學在「廣論團體」的那段歲月，因爲反覆思惟後，察覺到它的法不但走不通，而且處處矛盾，所以心中總是浮浮沉沉不得安定，對於未來也不知何去何從，渺渺茫茫無所依止；跟現在在正覺同修會中學習，恰成明顯對比。平實導師所領導的勝義菩薩僧團，依照佛所開示的正法來教導佛弟子，如實開演解脫道及佛菩提道的法義及行門，甚至把大家未來該如何走才能長劫化短劫的路，也都內容清楚、次第分明的鋪陳開來。平實導師更是對每位弟子深心地攝受，總是想方設法讓大家與正法的因緣綁得更緊密一點，就是希望未來世不會遺漏掉任何一位弟子。在正法團體裡內心是安定的、幸福的，因爲帶領大家學習的親教師們，都是親證法界實相而且有解脫功德的眞實義菩薩，也正因爲他們都已親自走過來，所以懂得教導大家如何走上正確的道路，才不會以盲引盲到處瞎闖。現在的我，對這條函蓋解脫道的佛菩提大道該如何走，已了然於心，末學的心不再飄渺，不再無所歸趣；而且知道此世乃至盡未來際的生生世世，已能全然安止於菩薩的法道上，不再猶豫。

在此，末學至心感恩諸佛菩薩的加持，及 平實導師和親教師的攝受，如果不是菩薩的不捨眾生，末學早已不知流落何方。這是末學一路走過來之心路歷程，希望能提供還在被誤導的佛弟子們作爲參考。謹以寫作此文之功德，祈願正法久住，法輪常轉，廣利人天，利樂有情永無窮盡。願一切佛弟子都不再被邪師、邪見所誤導，皆能值遇眞善知識的攝受，成爲眞佛子永不退轉於佛菩提道，長劫化作短劫迅速圓成佛道。

頂禮 本師 釋迦牟尼佛

頂禮 當來下生 彌勒尊佛

頂禮 觀世音菩薩摩訶薩

頂禮 護法韋陀尊天菩薩摩訶薩

頂禮 克勤圓悟菩薩摩訶薩

頂禮 平實菩薩摩訶薩

頂禮 親教師菩薩摩訶薩

頂禮 正覺海會菩薩摩訶薩

菩薩戒子 王正倩 敬呈

2015 年 11 月 22 日于新竹

受戒回來的一點體會

—王正梅居士—

師兄、師姊同修們，大家好！我叫王正梅，現在就這次去臺灣受上品菩薩戒的過程，說一說我個人的一點點體會。如果有說的不對，或不如法的地方，也希望同修們能不吝指正。

「**信受正法**（佛陀所說的眞實義），**依止眞善知識，尊師重道，依教奉行。**」這是我去臺灣求受上品菩薩戒之行中體認最深的，也是我們修學佛菩提道的一個重要而且是基本的心態與觀念。

過去我看 平實導師的書，曾多次在書中看到 平實導師提起「**同修會曾經發生過三次法難**」；當時的我，認爲那是同修會的事，與我的關係不大。這次在學戒的課程中，張老師說：「**平實導師爲了復興佛教的大業，以及彰顯世尊正法的威德力，所以這一世預計要在世間住世到 95 歲左右。**」這時，張老師就問大家：「**平實導師爲了眾生的法身慧命，不辭辛勞、不畏艱難，住持正法復興佛教，如果以後再發生類似的法難事件，那麼平實導師在一、二十年後，還要爲了眾生而拖著年邁的色身，住世到將近一百歲值得嗎？不是太辛苦了嗎？大家還忍心嗎？**」是啊！這種事情絕不能在這片將來 世尊正法必定會廣大發揚的土地上（大陸地區）發生。通過這次受

戒，讓我深切地感受到同修會就是我的家，我的心與 平實導師、親教師及眾同修們聯繫在一起。我感恩 平實導師、親教師以及同修會中所有的義工菩薩們，因爲在臺灣堅定不移的弘揚正法、護持正法，我們大陸地區的佛弟子今天才能學到這麼殊勝的佛法。

平實導師的智慧是我們無法想像的，而且 平實導師慈悲地對弟子們在修學正法的道業上面費心安排，所以我們一定要一步一腳印地跟著走，只有這樣，才不會走彎路，道業才會快速增上。我們在大陸的同修也要謹慎遵守同修會的規範，一定要嚴持戒律、遵守國家法律及世間倫常；道業上不打探密意，如果有人認爲自己於如來藏有所觸證，也一定要安忍，要打包起來，等到有因緣參加禪三時，再由 平實導師勘驗；如果私自與人說，那就會犯下誤導別人、壞人法身慧命的過失，甚至多數都是違犯大妄語業，這也是我這次受戒課程中，聽聞開示後感覺到很重要的一點。

佛陀來人間告訴我們這個「如來藏」在三界運作，卻又不屬於三界有法，我們若想要找到祂，受菩薩戒並持好戒就顯得尤其的重要。我過去總認爲，我們只要看 平實導師的書，並按書中說的去作就行了，對於去臺灣受戒這件事也不太重視；在修行時，總也發不起菩提心而時常抱怨自己，但是也沒有什麼好的辦法對治。通過這次到臺灣受上品菩薩戒的因緣，讓我深深感受到菩薩戒的功德，它就像一面鏡子，可以藉著它時常照到我們不如法的行爲，警覺我們要趕快改正。譬如受戒回來當天我就反省到，當時在機場拿托運行李的人很多，我就覺得

有一位大姊來回擠我，後來，張師姊拿到行李，我旁邊有了空地，我就說：「**我往這邊點，省得你老擠我。**」她馬上回應說：「**我沒有擠你。**」這時我隨口說：「**是，你沒擠我，我自己擠自己。**」聽了我說的話她就走了。這時我馬上警覺到我在說綺語——說了沒有意義的話，而且也讓那位大姊不愉快，也算是惡口了。在這件事上，如果是以世俗人的立場來說，我也許還算一個好人，但是如果依照菩薩必須攝一切善法，饒益一切有情來說，我作的就不對了。事後想想，若再遇到這樣的事，我態度一定要和藹地說：「**大姊你往前站，這樣你就比較好拿到行李了。**」我想那位大姊聽到我這樣說的話，一定會很高興，這樣我就跟她結了一個善緣，將來就有可能攝受她。

另外，受戒後把戒持好也是一門實修的課程，我們不要害怕因不能持好戒、怕犯戒，而不敢去受戒。因爲，以至誠心求受菩薩戒的福德、功德像大地土一樣廣博，何況受的還是上品菩薩戒，若不小心犯了戒，損失的也只是手中的一小撮土，兩相比較下就知道二者是不能相提並論的。所以，還沒有受戒的同修們，奉勸諸位別再猶豫了，趕快發心去受戒吧！當我們把一分染污的種子轉變清淨時，我們就能超越自己一分。受戒以後當我們聽到有人說：「**祝你早證菩提！**」我想，這件事對已經成爲菩薩一分子的我們來說，就不再是遙不可及的事了。

最後我要感謝所有的同修們，因爲在你們的護持、攝受以及無私無我的幫助下，我這次才能順利受戒回來。在此祝願我們所有的佛弟子都能共同進步，也祈願正法在大陸能夠順利弘傳，法脈永續長存，來利益今時後世廣大的有緣眾生。

公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：「**正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。**」

說明： 1.此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2.事實上，本會才是眞正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的**意識常住思想**。從他們爲人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3.本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從1989年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是眞正的禪宗。

4.諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作爲禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因爲他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「**正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派**。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因爲破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗爲常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是眞正護持及弘傳中國禪宗的道場。

6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：**他們仍然是依中國禪宗歷代**

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通爲止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。

~ 聲 明 ~

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。

法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代爲約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「**若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者爲師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。**」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮詧

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名**龍樹後族**，在網站上要求召開「**網站論壇上之法義辨正無遮大會**」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「**無遮**」與「**有遮**」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其眞實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其眞實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名**龍樹後族**之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，**平實**必無可能同意「**在網站上召開無遮大會**」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「**我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。**」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求**龍樹後族**出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼**龍樹後族**拒不告知眞實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以**龍樹後族**之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以**龍樹後族**名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「**弘法**」之藏密上師，對**平實**作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與**平實**作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「**我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。**」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「**網站論壇上法義辨正無遮大會**」以邀**平實**者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「**法義辨正無遮大會**」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆眞實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以**龍樹後族**約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲**縮頭藏尾論辯**，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼**龍樹後族**早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，眞願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子　**蕭平實**　謹誌　公元 2003 年立冬

中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 **平實**導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的眞實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勠力於 **21** 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 **20** 年的努力，以眞實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃眞實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對眞實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（**http://www.enlighten.org.tw**）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp:a//big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http:a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圜**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http:a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：**余正文**老師及**余正偉**老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華—專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華—專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢—走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外爲人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「**應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法**」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了**法毘奈耶**（法戒），鑄成**虧損法事**的大惡業，是爲**虧損如來**。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩(誦戒)以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，**冒稱**爲本會上述文字所說之離會者，或**冒稱**爲 平實導師早期所度弟子，皆**僞稱**已被 平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非眞悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的**老母娘**——絲毫不知聲聞僧及**老母娘都未斷我見亦未明心**，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及**老母娘未斷我見亦未明心**之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義，作爲會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 http://post.enlighten.org.tw/ 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 http://www.a202.idv.tw/ 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（**免附回郵**），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」http://www.enlighten.org.tw/，或「正智書香園地」網站 http://books.enlighten.org.tw/ 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年下半年禪淨班，將於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（**費用全免**），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授眞正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳眞：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上

17:30～20:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五**晚上** 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間:週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～

11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。**預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月底開始上課，歡迎報名參加共修。**

香港講堂： **☆已遷移新址☆**

香港講堂已於2021年遷移新址：
香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.
禪淨班：雙週六下午班14:30-17:30。雙週日下午班14:30-17:30，皆已經額滿，不再受理報名。
《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00以台北正覺講堂所錄DVD放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。電話：909-595-5222 &（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。**2015/1/10(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30**。

報名表可向本會函索，或於**本會官方**網站下載：

http://www.enlighten.org.tw/

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的眞實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。眞實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信眞實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，爲開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自** 2014/10/07

開始（每逢週二晚上）**已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站**。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「**此經**」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，爲求眞理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—**第八識如來藏**—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前爲止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2016/9/11（日）& 台南、高雄講堂於 2016/9/4（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北、新竹、台中講堂將於 2016/10/2（日）& 台南、高雄講堂將於 2016/9/25（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，

令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2016 年下半年禪一日期，台北講堂爲 7/31、8/7、8/21、9/4、9/18，共五次。桃園、新竹、台中講堂爲：8/7、9/4，各二次；嘉義講堂爲 7/31；台南、高雄講堂爲 8/7、9/18，各二次。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2016/7/1（週五）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2016 年下半年禪三第一梯次於 10/7（週五）～10/10（週一）舉行，第二梯次於 10/14（週五）～10/17（週一）舉行，（暫訂）第三梯次於 10/28（週五）～10/31（週一）舉行；2016/7/1（週五）開始接受會員報名，2016/8/9（週二）報名截止，預定 2016/9/27（週二）、2016/9/30（週五）、2016/10/17（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。

十一、2016 年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。（**詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪**。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**眞藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限**。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法

之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能眞修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的眞實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於眞實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之重要的眞實經典，經中宣說明心與見性之內涵極爲詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所

說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「**自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書**」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極爲深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的眞僞。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經眞實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「**色受想行識**」等五陰盡的菩薩位次，各爲三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「**千古之下，唯此一人**」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「**五陰盡**」的眞義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也爲學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義眞諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之眞實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧

廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之

詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證

明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的眞實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不

存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄

於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的眞實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非眞實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非眞正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書

尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘眞佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的眞實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書爲 平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙眞實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第八輯已於 2016/7/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；

皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙眞如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，眞義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei　Taiwan

三十一、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本

會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「**至心施、及時施、親手施**」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理爲文字檔，已刊載於「**正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示**」欄中，亦可一睹。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource 點選「3-3 捐款」中，可見到「**莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表**」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改爲直接發放紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「**徵稿啓事**」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勠力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「**諸施之中，法施爲上**」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/08/08

1. **宗門正眼**—公案拈提 第一輯 重拈　平實導師著　500 元

   因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增爲 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）

2. **禪淨圓融**　平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）

3. **真實如來藏**　平實導師著　400 元

4. **禪—悟前與悟後**　平實導師著　上、下冊，每冊 250 元

5. **宗門法眼**—公案拈提 第二輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. **楞伽經詳解**　平實導師著　全套共 10 輯　每輯 250 元

7. **宗門道眼**—公案拈提 第三輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. **宗門血脈**—公案拈提　第四輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. **宗通與說通**—成佛之道 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元

10. **宗門正道**—公案拈提　第五輯　平實導師著　500 元

    （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. **狂密與真密 一～四輯**　平實導師著　西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁　每輯全書約 400 頁　售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯　平實導師著　500 元

（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300元

14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯　平實導師著　500 元

（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」　正德老師著　200 元

16. **起信論講記**— 平實導師述著　共六輯　每輯三百餘頁　售價各 250 元

17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價140 元

19. **阿含正義**—唯識學探源　平實導師著　共七輯　每輯 300 元

20. **超意境** CD 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，眞發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此眞實悟入般若，成眞菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的眞實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯　釋悟圓、釋善藏等人合著　　售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯　郭正益、張志成等人合著　　售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記**　平實導師述　共六輯　每輯三百餘頁　售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見　正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁　售價 250 元

29. **楞嚴經講記**　平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁　　售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著　共 448 頁　售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**──玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**──揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200元

34.**假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教　正玄教授編著　200 元

35.**金剛經宗通** 平實導師述　共 9 輯　每輯三百餘頁　售價 250 元

36.**空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

37.**末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

38.**霧峰無霧—給哥哥的信**　辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明 老師著　　售價 250 元

39.**第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」

平實導師述 每冊 300 元

40.**黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎

正覺教育基金會編著　每冊 250 元

41.**童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。

平實導師 著 定價 180 元

42.**人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提　平實導師 述，定價 400 元

43.**實相經宗通** 平實導師述　共八輯　每輯 250 元

44.**真心告訴您**—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著　售價 250 元

45.**中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質

孫正德老師著　分爲上、中、下三冊，每冊 250 元

46.**佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境

○○居士著　將於**正覺電子報**連載後出版　售價 250 元

47.**藏傳佛教要義**—《狂密與眞密》之簡體字版　平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通　每冊 300 元

48.**法華經講義** 平實導師述　共二十五輯　每輯 300 元

已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

49.**西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法

許正豐、張正玄老師合著　定價 150 元

50.**廣論三部曲**　郭正益老師著　　定價 150 元

51.**真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著　售價 300 元

52.**廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議　正雄居士著
約二或三輯　俟**正覺電子報**連載後結集出版　書價未定

53.**末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝　　正慶老師著 書價未定

54.**菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義　陸正元老師著　出版日期未定

55.**八識規矩頌**詳解　○○居士 註解　出版日期另訂　書價未定

56.**印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說　正偉老師著　出版日期未定　書價未定

57.**中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論　○○老師 著　書價未定

58.**中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著　出版日期未定　書價未定

59.**中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

60.**佛藏經講記**　平實導師述　出版日期未定　書價未定

61.**阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述　約二輯　每輯 300 元　出版日期未定

62.**寶積經講記**　平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

63.**解深密經講記**　平實導師述 約四輯　將於重講後整理出版

64.**成唯識論略解**　平實導師著　五～六輯　每輯 300 元　出版日期未定

65.**修習止觀坐禪法要講記**　平實導師述　每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

66.**無門關**—《無門關》公案拈提　平實導師著　出版日期未定

67.**中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

68.**輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

69.《**釋摩訶衍論**》**平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

70.**正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著　出版日期未定　書價未定

71.**正覺總持咒**—佛法之總持　正圓老師著　出版日期未定　書價未定

72.**涅槃**—論四種涅槃　平實導師著　出版日期未定　書價未定

73.**三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定　出版日期未定

74.**道品**—從三自性說大小乘三十七道品　作者未定　出版日期未定

75.**大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起　作者未定 出版日期未定

76.**三德**—論解脫德、法身德、般若德。　作者未定　出版日期未定

77.**真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定　出版日期未定

78.**大乘道次第**　作者未定　出版日期未定　書價未定

79.**四緣**—依如來藏故有四緣　作者未定　出版日期未定

80.**空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議　作者未定　出版日期未定

81.**十法義**—論阿含經中十法之正義　作者未定　出版日期未定

82.**外道見**—論述外道六十二見　作者未定　出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158　新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1.**全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2.**台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4　台電大樓對面

3.**新北市：**春大地書店 **蘆洲**中正路 117 號　明達書局 **三重**五華街 129 號

4.**桃園市縣：**誠品書局　**桃園市**中正路 20 號遠東百貨地下室一樓

金石堂 **桃園市**大同路 24 號　　金石堂 **桃園**八德市介壽路 1 段 987 號

諾貝爾圖書城 **桃園市**中正路 56 號地下室

墊腳石文化書店 **中壢市**中正路 89 號　　御書堂 **龍潭**中正路 123 號

5.**新竹市縣：**大學書局 **新竹**建功路 10 號

誠品書局　**新竹**東區信義街 68 號　誠品書局 **新竹**東區中央路 229 號 5 樓

誠品書局　**新竹**東區力行二路 3 號　墊腳石文化書店　**新竹**中正路 38 號

金典文化　**竹北**中正西路 47 號

6.**苗栗市縣：**萬花筒書局 **苗栗市**府東路 73 號

7.**台中市：瑞成**書局、各大連鎖書店。

詠春書局 **台中市**永春東路 884 號　文春書局 **霧峰**中正路 1087 號

8.**彰化市縣：**心泉佛教流通處 **彰化市**南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號（04-8338485）

9.**台南市：**博大書局 **新營**三民路 128 號　藝美書局 **善化**中山路 436 號

宏欣書局 **佳里**光復路 214 號

10.**高雄市：**各大連鎖書店、**瑞成**書局

政大書城 **三民區**明仁路 161 號 政大書城 **苓雅區**光華路 148-83 號

明儀書局 **三民區**明福街 2 號　明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

11.**宜蘭縣市：**金隆書局　宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪　羅東鎮中正北路 101 號（039-534909）

12.**台東市：**東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.**其餘鄉鎮市經銷書局：**請電詢總經銷**飛鴻**公司

14.**大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723　email : luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658 （臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118＠188.COM

15.**美國：世界日報圖書部**　紐約圖書部　電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部　電話：3232616972#202

16.**國內外地區網路購書：**（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

正智出版社 書香園地　http://books.enlighten.org.tw

三民 網路書局　http://www.sanmin.com.tw

誠品 網路書局　http://www.eslitebooks.com

博客來 網路書局　http://www.books.com.tw

金石堂 網路書局　http://www.kingstone.com.tw

飛鴻 網路書局　http://fh6688.com.tw

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司

02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者爲一般會員，外縣市爲護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** (7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五爲 18：00～21：00，第一、三、五週週六爲 10：00～21：00，雙週之週六爲 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
   郵編：361004　電話：0592-5061658　網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版

書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：http://books.enlighten.org.tw/ebook

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道　http://www.a202.idv.tw

正智出版社 書香園地　http://books.enlighten.org.tw

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http:// big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

http://pinpai.china.com.cn/

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

佛教正覺同修會　　贈閱書籍　目錄　　2015/09/29

1.**無相念佛**　平實導師著　回郵 10 元
2.**念佛三昧修學次第**　平實導師述著　回郵 25 元
3.**正法眼藏**—**護法集**　平實導師述著　回郵 35 元
4.**真假開悟簡易辨正法＆佛子之省思**　平實導師著　回郵 3.5 元
5.**生命實相之辨正**　平實導師著　回郵 10 元
6.**如何契入念佛法門**（**附**：印順法師否定極樂世界）平實導師著　回郵 3.5 元
7.**平實書箋**—答元覽居士書　平實導師著　回郵 35 元
8.**三乘唯識**—如來藏系經律彙編　平實導師編　回郵 80 元
（精裝本　長 27cm　寬 21cm　高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9.**三時繫念全集**—修正本　（長 26.5cm×寬 19cm）回郵 40 元
10.**明心與初地**　平實導師述　回郵 3.5 元
11.**邪見與佛法**　平實導師述著　回郵 20 元
12.**菩薩正道**—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見　正燦居士著　回郵 20 元
13.**甘露法雨**　平實導師述　回郵 20 元
14.**我與無我**　平實導師述　回郵 20 元
15.**學佛之心態**—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著　回郵 35 元
附錄：平實導師著〈**略說第九識與第八識並存…等之過失**〉
16.**大乘無我觀**—《悟前與悟後》別說　平實導師述著　回郵 20 元
17.**佛教之危機**—中國台灣地區現代佛教之真相　（附錄：公案拈提六則）
平實導師著　回郵 25 元
18.**燈　影**—燈下黑（覆「求教後學」來函等）　平實導師著　回郵 35 元
19.**護法與毀法**—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
20.**淨土聖道**—兼評**選擇本願念佛**　正德老師著 **由正覺同修會購贈**回郵 25 元
21.**辨唯識性相**—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著　回郵 25 元
22.**假如來藏**—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著　回郵35元
23.**入不二門**—公案拈提集錦 第一輯　平實導師著 回郵20元
（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）
24.**真假邪說**—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵35元

25.**真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係　平實導師述著　回郵35元
26.**真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說　孫正德老師著　回郵30元
27.**眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著　回郵25元
28.**普門自在**—公案拈提集錦 第二輯　平實導師著　回郵20元
（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）
29.**印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索　恆毓博士著　回郵25元
30.**識蘊真義** — 現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
— 依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬　平實導師著　回郵35元
31.**正覺電子報**　各期紙版本　免附回郵　每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32.**現代人應有的宗教觀**　蔡正禮老師著　回郵3.5元
33.**遠惑趣道（一）** — 正覺電子報般若信箱問答錄　第一輯　回郵 20 元
34.**遠惑趣道（二）** — 正覺電子報般若信箱問答錄　第二輯　回郵 20 元
35.**確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護**　游正光老師著　回郵 10 元
36.**正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一爲「三乘菩提之意涵」，二爲「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 25 元）
37.**正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一爲「三乘菩提之念佛法門」，一爲「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元）
38.**佛藏經**　燙金精裝本　每冊回郵20元　正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。　（2008.04.30 起開始敬贈）

39.**喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗　張善思 等人合著
由正覺同修會購贈　回郵 20 元

40.**假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教　張正玄教授編著
由正覺同修會購贈　回郵 20 元

41.**隨 緣**—理隨緣與事隨緣　平實導師述　回郵 20 元

42.**學佛的覺醒**　正枝居士著　回郵 25 元

43.**導師之真實義**　蔡正禮老師著　回郵 10 元

44.**淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著　回郵 10 元

45.**魔界轉世**　張正玄居士著　回郵 10 元

46.**一貫道與開悟**　蔡正禮老師著　回郵 10 元

47.**博愛**—愛盡天下女人　正覺教育基金會編　回郵 10 元

48.**意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文　正覺同修會編　回郵 25 元

49.**邪箭囈語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著　上、下冊回郵各 30 元

50.**真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著　俟《正覺電子報》連載後結集出版

51.**真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著　俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

52.**假鋒虛焰金剛乘**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著　俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會　10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。　★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表爲準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。　郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊＊假藏傳佛教修雙身法，非佛教＊＊

正覺電子報

發　　行：台北市佛教正覺同修會
編　輯：台北市佛教正覺同修會編譯組
地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
佛教正覺同修會：http://www.enlighten.org.tw
書香園地：http://books.enlighten.org.tw
成佛之道：http://www.a202.idv.tw
訂閱：https://www.enlighten.org.tw/epaper
電子信箱：awareness@enlighten.org.tw
電話：台北講堂 (02) 2595-7295（總機）
桃園講堂 (03) 374-9363
新竹講堂 (03) 572-4297
台中講堂 (04) 2381-6090
嘉義講堂 (05) 231-8228
台南講堂 (06) 282-0541
高雄講堂 (07) 223-4248
香港講堂 (852) 2326-2231
美國洛杉磯共修處
(909) 595-5222 & (626) 454-0607
銀行：台灣銀行 民權分行
帳號：046001900174
戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會
郵政劃撥帳號：19072343
戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會
項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會或作者同意，不得轉載或刊印◎

2016 年 8 月 15 日 網路電子版出刊
初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。