

# 正覺

電子報

第124期



2016.06.11

阿羅漢、辟支佛所斷煩惱更不能受後有故，說不受後有，非盡一切煩惱，亦非盡一切受生故說不受後有；何以故？有煩惱是阿羅漢、辟支佛所不能斷。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

*Arhats and pratyekabuddhas will not incur any future existence due to their elimination of afflictions. Such a statement does not refer to the fact that they have extinguished all afflictions and existence. Why is that? Arhats and pratyekabuddhas are unable to eradicate the afflictions of existence.*

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra  
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

可是他們其實還沒有斷盡一切煩惱，也沒有斷盡一切受生，因為煩惱障所含攝的習氣種子，他們都沒有斷；而且所知障所含攝的無明及上煩惱，他們也都還沒有斷；既然如此，他們的種子變易，仍然是存在的，所以仍然有異熟生死存在；在如此情況下，說二乘聖人已經不受後有，當然只是方便說，不是究竟說。

In reality, they have neither extinguished all afflictions nor exhausted all transformational existence. The reason is that they have not eliminated the seeds of habitual tendencies associated with affliction-hindrance, as well as the ignorance and advanced afflictions associated with cognitive-hindrance. As such, their seeds will still undergo transformation, and therefore they will still be subject to the cyclic existence caused by ripened effects. Therefore, the assertion that the noble persons of the Two Vehicles have exhausted all future existence is an expedient rather than a definitive statement.

*A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,*  
Vol. 2, p. 95

# 目錄

正覺電子報第 124 期

涅槃(二十六)	平實導師	1
般若中觀(二十六)	游正光老師	19
蒼天有眼(三十九)	郭正益老師	34
救護佛子向正道(六十)	游宗明老師	50
假鋒虛焰金剛乘(三十五)	釋正安法師	64
次法(二十八)	張善思居士	78
棄邪歸正——修學正法的因緣	鄭婉如居士	97
我的學佛因緣	覺瑜居士	103
為報師恩，當求正法(連載預告)		109
公開聲明		114
法義辨正聲明		118
中國佛教復興訪談報導		123
佈告欄		126
正智出版社發售書籍目錄		147
正覺贈書目錄		157



# 涅槃

—平實導師—

(連載二十六)

在世親菩薩所著的《攝大乘論釋》卷 6〈釋應知勝相品 第 2〉中說：

論曰：住於**佛住**。謂不由功用，不捨如來事，佛住功德。釋曰：此顯無住處涅槃，不在生死故無功用心，不在涅槃故不捨如來利益眾生事。如此二義，由無住處涅槃故得成立，故說此涅槃名為**佛住**。<sup>1</sup>

語譯如下：

【《攝大乘論》中說：住於諸佛的所住。是說不由種種行而獲得功德力用，但也不捨離如來所行諸事，是諸佛所住的功德。釋論說：這是顯示無住處涅槃，由於早已不住在生死中的緣故而沒有絲毫需要再藉由修行而獲得功用的心行，又因不住在無餘涅槃的緣故而不捨離如來種種利益眾生之事。

---

<sup>1</sup>《大正藏》冊 31，頁 195，下 25-29。

像這樣的二種真實義，是由無住處涅槃的緣故而得成立，所以說這個涅槃名為佛住。】

《攝大乘論釋》卷 8〈釋應知入勝相品 第 3〉：

論曰：四、由涅槃差別。謂攝無住處涅槃，以為住處。釋曰：此涅槃非是道果，是道住處。何以故？由菩薩行般若，觀察生死過失，故修道不在生死。由菩薩行大悲，觀眾生苦，起救濟心；雖不在生死而不捨生死，故不住涅槃。由道住此處，不執真俗二相生，故名無相道。小乘道則無此事。<sup>2</sup>

語譯如下：

【《攝大乘論》說：第四、由於有涅槃的差別。是說攝受無住處涅槃，作為如來的住處。釋論說：這個無住處涅槃不是修道所得的果報，而是修道最後的住處。這是什麼緣故呢？由於菩薩修行般若，觀察生死流轉中的種種過失，所以修道以後便不住在生死流轉之中。又由於菩薩行於大悲，觀察眾生的無量苦惱，生起了救濟眾生之心；因此雖然不住在生死之中而又處處受生以救護眾生，所以就不捨離生死，以此緣故而不住於無餘涅槃中。這是由於佛道而住在這個地方，也不執著真諦、俗諦二相的出生，所以名為無相道。小乘道的二種涅槃中可就沒有這樣的事情了。】

《攝大乘論釋》卷 12〈釋依慧學差別勝相品 第 8〉：

論曰：由無住差別，住無住處涅槃故。釋曰：聲聞住

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 31，頁 210，上 19-25。

著涅槃，如凡夫住著生死；菩薩不爾，見生死涅槃俱是分別所作，同無相性故，不住二處。<sup>3</sup>

語譯如下：

【《攝大乘論》說：由於無所住的差別，住於無住處涅槃故。釋論說：聲聞聖者住著於無餘涅槃，猶如凡夫住著於生死一樣；菩薩就不像這樣子，看見生死與涅槃二者全是分別心之所作，同樣都沒有真實相性的緣故，所以便不住於生死及涅槃等二處。】

為何名爲無住處涅槃？《攝大乘論釋》卷 12〈釋依慧學差別勝相品 第 8〉：

論曰：由恒差別，於無餘涅槃不墮斷盡邊際故。釋曰：二人於無餘涅槃有差別故，智慧有差別。二乘於無餘涅槃無應化二身，以不觀他利益事故；無應身故墮斷，無化身故墮盡。菩薩於無餘涅槃恒起二身，無有邊際，何況法身？以自利利他圓滿故，有應身故不墮斷，有化身故不墮盡。<sup>4</sup>

語譯如下：

【《攝大乘論》說：由於常恆而有差別，諸菩薩於無餘涅槃不會墮於斷盡邊際的緣故。釋論說：聲聞人與菩薩於無餘涅槃的現觀有差別的緣故，智慧便有差別。二乘無學聖者於無餘涅槃沒有應身與化身，是因爲不觀察他人解脫利益等事

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 31，頁 245，下 29-頁 246，上 3。

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 31，頁 246，上 4-10。



的緣故；他們沒有應身的緣故墮於斷絕，沒有化身的緣故墮於滅盡。諸地菩薩則於無餘涅槃之中恆常生起應身與化身，沒有中止的時候而不會有邊際，何況是第八識法身？是因為自利利他已經圓滿的緣故，所以有應身的緣故而不墮入斷絕，有化身的緣故而不墮入滅盡。】

《攝大乘論釋》卷 13〈釋學果寂滅勝相品 第 9〉：

論曰：諸菩薩惑滅，即是無住處涅槃。釋曰：二乘與菩薩同以惑滅為滅諦。二乘惑滅，一向背生死，趣涅槃；菩薩惑滅，不背生死，不背涅槃，故異二乘。菩薩此滅，於四種涅槃中，是無住處：一、本來清淨涅槃，二、無住處涅槃，三、有餘，四、無餘。菩薩不見生死涅槃異，由般若不住生死，由慈悲不住涅槃。若分別生死，則住生死；若分別涅槃，則住涅槃；菩薩得無分別智，無所分別故無所住。

論曰：此相云何？釋曰：無住處涅槃，以何法為相？

論曰：捨離惑與不捨離生死，二所依死，轉依為相。釋曰：若菩薩在轉依位，不與諸惑緣起處，故名捨離。或在出觀位，必起分別故，名不捨離生死。若偏觀前後明此二義，亦得一時具二義。若雙觀二義，必在一時。此二義並以依他性為依止，無住處涅槃以轉依為相，即轉二著。凡夫著生死，二乘著涅槃；菩薩得無分別智，不見生死涅槃有差別；雖滅惑，不住涅槃；雖起分別，不住生死。故此涅槃以轉依為相，此轉依

即依止依他性。<sup>5</sup>

語譯如下：

【《攝大乘論》說：諸菩薩的煩惱障惑及所知障惑滅盡時，就是無住處涅槃。釋論說：二乘聖人與菩薩同樣以無明的滅除作為滅諦。但二乘聖人的無明滅盡時，一向都是背離生死，趣向無餘涅槃；菩薩的無明滅盡時，不背離生死，也不背離無餘涅槃，所以異於二乘聖人。菩薩這個無明滅盡時，於四種涅槃之中，是沒有住處的：一、本來自性清淨涅槃，二、無住處涅槃，三、有餘涅槃，四、無餘涅槃。菩薩依真如境界而不見生死與涅槃有什麼差異，又由於實相般若的親證而不住於生死中，再由慈悲利眾的緣故而不住於無餘涅槃中。若是分別生死時，則是住於生死之中；若是分別涅槃時，則是住於涅槃中；菩薩由於證真如的緣故而證得無分別智，依真如而無所分別的緣故所以都無所住。

《攝大乘論》自問說：這無住處涅槃的法相如何？釋論語譯說：無住處涅槃，是以什麼法作為其相？

《攝大乘論》說：捨離無明與不捨離生死，二種所依的分段生及變易生都已經死了，轉依智慧及解脫作為無住處涅槃的法相。釋論說：如果菩薩在轉依位，不與種種無明緣起安處，所以名為捨離。或者在出觀之位中，必定會生起分別的緣故，名為不捨離生死。如果偏觀前後而明白這二種正義，也可以一時具足這二種正義。若是雙觀二義時，必定是在同

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 31，頁 247，上 27-中 18。

一時中。這二種正義同以依他起性作為依止，才能在三界中示現及宣說；無住處涅槃則是以轉依作為法相，即是轉易二種執著。凡夫執著於生死，二乘聖者執著於涅槃；菩薩證得無分別智，依真如而不見生死與涅槃有什麼差別；雖然滅除了無明，卻不住於涅槃中；雖然生起了分別，卻又不住於生死之中。所以說這個無住處涅槃是以轉依作為法相，這個轉依即是依止於依他起性的蘊處界諸法而顯示出來。】

《成唯識論述記》卷 10：

論：四、無住處涅槃至故名涅槃。述曰：所知障者，顯唯菩薩得，非二乘。二乘不能出所知障故。大悲般若常所輔翼者，顯緣此涅槃，生智、悲故。或由智、悲，緣證如故，於生死、涅槃二俱不住。緣此雖起悲、智二用，體性恒寂故名涅槃。<sup>6</sup>

語譯如下：

【《成唯識論》所說：「四、無住處涅槃」到「故名涅槃」。窺基述曰：提出所知障的意思，是表顯這個無住處涅槃只有菩薩能夠證得，不是二乘聖者。二乘聖者不能出離所知障範疇的緣故。「大悲般若常所輔翼」這句話的意思，是表顯說，緣於這個無住處涅槃，出生智慧、大悲心的緣故。或者是由於智慧、大悲心，緣於親證真如的緣故，對於生死、涅槃二邊全都沒有所住。緣於這個無住處涅槃雖然生起了大悲、智慧二種神用，體性卻是永遠寂滅的緣故而名為涅槃。】

---

<sup>6</sup> 《大正藏》冊 43，頁 596，下 16-21。

窺基的弟子惠沼在《成唯識論了義燈》卷 1 中有著不同的說法，若從分證上面來說，亦可名爲已得無住處涅槃：

問：「菩薩得無住處涅槃已不？」答：得。何以得知？《攝論》〈智殊勝〉中云：「菩薩遠離如是處所，般若、大悲皆具足故，能正安住無住涅槃。」又〈辨菩薩·聲聞智差別〉中云：「謂無住涅槃爲所住故。」「若爾，亦云菩薩四畢竟差別者，謂住無餘依涅槃界無斷滅故。」答：此非成難，下論釋中「又若諸菩薩得成佛時所證法身，窮生死際無斷盡故」，無住處中直云菩薩住，不言成佛故。<sup>7</sup>

這就是說，《成唯識論》中是以嚴格標準而說賢位菩薩上至妙覺位中，都只證得本來自性清淨涅槃，未證無住處涅槃；但惠沼是從分證的層面來說，亦可說菩薩們開悟後證得本來自性清淨涅槃時，就已分證無住處涅槃了。因爲無住處涅槃的建立，是由本來自性清淨涅槃的實質而施設的緣故。

依本質說，如來所證方是究竟清淨涅槃，《大般涅槃經》卷 18 〈梵行品 第 8〉：【菩薩施時如法求財，不侵彼施此，是故成佛得清淨涅槃。】<sup>8</sup> 意思是說，諸佛如來於菩薩位中行施之時，不以非法所得財物布施，全都是如法求財而行布施，絕不以侵欺眾生所得的財物而作布施，以此緣故成佛時所證的涅槃是清淨涅槃；這與二乘聖者尚有往世業行習氣種子未得全部清淨，所證涅槃即非清淨而有不同。

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊 43，頁 673，上 3-12。

<sup>8</sup> 《大正藏》冊 12，頁 470，下 8-9。

又《四童子三昧經》卷 2：

佛告阿難：「阿難！汝見此四童子已不？從四方來，面如滿月，過日光明，蔽四天下，威德特尊；齒白明耀，發智慧光，得大精進，入甚深智，成就功德；識智了達，有深信行，謙卑慚愧行業滿足，意見深遠得正念定，智慧善巧有大方便；第一總持，為諸眾生隨順說法；增長善本，於無量億百千佛所種諸善根。各住四方，各於佛剎聞我涅槃，各從彼剎諸如來所諮發啓請，生此剎土，欲聞見我及我名稱、說法利益功德之事，觀看今日如來後夜分時，於力士生地娑羅雙樹間，當入無餘涅槃、不思議涅槃、一切世間無等涅槃、一切世間希有涅槃、一切世間安樂涅槃、一切世間難伏涅槃、一切世間斷離諸趣清淨涅槃，如來當取如是微妙最上涅槃。」<sup>9</sup>

這段經文中所說，如來「當入無餘涅槃、不思議涅槃、一切世間無等涅槃、一切世間希有涅槃、一切世間安樂涅槃、一切世間難伏涅槃、一切世間斷離諸趣清淨涅槃，如來當取如是微妙最上涅槃」，是由於如來已斷除分段生死煩惱的現行，於成佛前二大阿僧祇劫已證得有餘涅槃、無餘涅槃；又斷除煩惱障的習氣種子隨眠，證得色陰盡、受陰盡、想陰盡境界，都無三界愛的絲毫習氣種子隨眠。又進而斷盡所知障隨眠，渡過變易生死而致無垢識中一切種子都不再變異；此時已盡識陰習氣種子，證得行陰盡、識陰盡境界，再也沒有無記性種子的生滅變異了，此時六根互通運作而無阻隔，

---

<sup>9</sup> 《大正藏》冊 12，頁 934，下 20-頁 935，上 5。

才能證得「如是微妙最上涅槃」，這才是無住處涅槃的實證。

諸佛無住處涅槃，要依菩薩因地所證本來自性清淨涅槃而得。《金剛仙論》卷 10 已有明文：

明諸佛如來得出世正觀，見有為法本來寂滅即是涅槃性，不同聲聞見世間異涅槃，故厭捨有為而取涅槃。今言有為即涅槃者，是佛性妙有常住涅槃；明諸佛如來觀有為法即是性淨涅槃，既見性淨涅槃，斷二障永盡，得此妙智正觀時，能即得彼現果方便涅槃故，不捨有為而住涅槃也。<sup>10</sup>

若究其實，此論已說「明諸佛如來觀有為法即是性淨涅槃」，是故諸佛的無住處涅槃，要因本來自性清淨涅槃的實證，然後次第漸修而得，並非一悟可幾。又《華嚴五十要問答》卷 1：

無住處涅槃通因及果。此有二種，約理量分二釋，如《攝論》。若一乘教，即唯有一大般涅槃，無有差別，廣說如《華嚴經》。<sup>11</sup>

亦同此理，謂無住處涅槃之因，即是本來自性清淨涅槃；一切菩薩無不由於因地所證本來自性清淨涅槃而現觀真如，然後生起實相般若，次第進修八識心王唯識增上慧學而得無生法忍，然後進修十度波羅蜜多，次第滅盡五陰習氣種子，證得五陰盡智慧境界而得成佛。

---

<sup>10</sup> 《大正藏》冊 25，頁 873，下 16-23。

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 45，頁 523，下 1-4。

《大乘玄論》卷3說：

涅槃備於三德，謂法身、般若、解脫。所以三德爲涅槃者，略有四種義：生死與涅槃相對，生死有三障，謂煩惱業苦；對報障故名法身，對業障故辨解脫，對煩惱障說於般若。二者欲顯如來三業自在，有法身故身業自在，具般若故口業自在，有解脫故意業自在。三者無境不照名爲般若，無感不應名法身，無累不盡稱解脫故，三德爲宗。四者爲對二乘三德不圓，有身智解脫不足，解脫亦圓則無身智，故名如來三德圓備。<sup>12</sup>

意思是說，三德的圓滿具足，其實也是由本來自性清淨涅槃之實證而次第漸修完成。證得第八識如來藏阿賴耶識時，即可現觀如來藏自身之眞如法性，由眞如法性而得現觀如來藏是本來自性清淨涅槃，雖然此一涅槃本來而有、非修而成，卻是不修菩薩道即不得實證。親證第八識如來藏時即知此心是萬法之所依身，名爲證得法身，但法身德仍不具足，要待成佛方始具足。親證如來藏時即知本來自性清淨涅槃，現觀一切眾生本來涅槃而一切眾生不知不見，凡夫眾生因此繼續輪迴；雖聖而愚的二乘無學因此而不得實相般若，捨壽即入無餘涅槃，無益於廣大眾生，是故二乘無學聖人皆無法身德；菩薩則因證得如來藏而有眞如智，有智慧觀察實相法界而有般若德，但仍要待成佛之時方始圓滿具足。又因親證如來藏故現觀自身及一切有情同有本來自性清淨涅槃，然而一切有情不能知見、更不能證，如是現觀而有基於實相般若

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊45，頁47，上20-中1。

所生之解脫德，是故不急於斷盡我執而取無餘涅槃，次第修習三賢位之法，依相見道位之般若智慧修習，漸次邁向初地。如來則是三業自在：「有法身故身業自在，具般若故口業自在，有解脫故意業自在。」以三德悉皆具足圓滿故。故知「一悟即至佛地」之說，只是方便攝受眾生之語；一切菩薩要因實證真如而證得本來自性清淨涅槃，方能次第進修而漸至初地，然距離佛地猶遙。

入地以後應修十度波羅蜜多，但入地後應先側重於擴大六度波羅蜜多的修行，是依無生法忍而重新廣修六度波羅蜜多；於三地滿心位成就三昧樂意生身，證得色陰盡的境界（至遲應在五地滿心位前生起三昧樂意生身及證得色陰盡境界），此後每天若處在暗夜之時，永遠都是視物猶如白晝。於六地滿心位應證得受陰盡的境界，覺知心可以在自己的色身內外去住自由，不需入定以後才能進出，沒有任何障礙。然後轉入第七地中，修習方便波羅蜜多；到第七地滿心位已經是想陰盡的大菩薩了，這時由於三界愛的習氣種子已經斷盡了，所以任何離語言文字的極微細妄念（念頭、話頭）也都不存在了，終日都無任何一種離語言文字之極微細念現行，永遠如此，除非他依於願力而思惟應該為眾生作什麼，或為有緣人開示佛法；這時是「一倫死生，首尾圓照」，在三界中的生來死去、何去何從都已事先預知了；而且從此時開始，眠熟時也不再有任何無記性的夢境出現了，才能說是想陰已盡。從初地入地心至第七地滿心修行完成，歷時一大阿僧祇劫。

七地滿心時已得念念入滅盡定之後，恐有不慎進入無餘



涅槃之虞，世尊必然會來攝受，傳予「引發如來無量妙智三昧」，令七地滿心菩薩繼續趣向佛菩提道而不會誤入無餘涅槃，此時即轉入第八地中。轉入八地心以後，應該修習願波羅蜜多，於八地滿心位應證得「如實覺知諸法相意生身」，於相於土變化自在，行陰習氣種子已滅除一部分。然後轉入第九地中應修習力波羅蜜多，滿心位應證得「種類生無作行意生身」，同時具足圓滿了四無礙辯，行陰習氣種子又滅除一部分。接著轉入第十地中應修習智波羅蜜多，於滿心位證得行陰盡的境界；這時行陰習氣種子已經斷盡了，凡有所思、凡有作言、凡有所作，都因自意欲作而作，非無意義之事；一切無記性的身口意行，再也不會無意之間現行了，才算是圓滿十地心。這時十方世界諸佛共同爲他遙作灌頂而成爲法王子，菩薩道滿足，準備轉入等覺位中。等覺位菩薩猶如諸佛故名等覺，從此以後百劫修相好，無一時非捨命時，無一處非捨身處，世世布施外財與內財而無猶豫，藉此斷盡識陰習氣種子；凡有起念，都屬故意所作之念，永遠不再有不經意而生的無記業等念。如是百劫滿已，成就大福德後，方能轉入妙覺位中，觀察因緣而下生人間示現成佛、八相成道、三轉法輪而示現滅度。

始從初地心開始，到十地滿心位，地地各有二障二愚應當修除，這個內涵，不屬於本書所應宣演之內容，是故只於前面略說修證得果後之功德法相，以免增上慢者悟後尚未通達前，妄自尊大而導致捨壽後下墮三塗。如上所說修證上應發起之功德，從七地滿心到十地滿心位，仍然要歷時一大阿

僧祇劫方得成滿。關於滅除五陰習氣種子的五陰盡境界，詳細說明之內容請詳拙著《楞嚴經講記》，此書中不作細說；因為對一般讀者而言，這沒有迫切的關聯性——與讀者眼前的修證沒有直接的關聯性，更與本書想要闡釋的涅槃無直接關聯，是故不說。

這十度波羅蜜多，總共歷經二大阿僧祇劫方得圓滿。關於十度波羅蜜多的詳細修學內容，並非本書所應或所欲解說之內涵，僅於正覺同修會增上班課程中為諸已悟同修論說，是故本書僅針對與現代佛子容易淆訛及可能相關之見道與加行內涵而作說明，因為本書所說的內涵是涅槃及與本來自性清淨涅槃有關之見道，並非闡釋修道之次第與內涵故。詳說見道與加行的關聯，目的是鑑於佛弟子四眾往往悟後尚未斷盡大乘見道所斷異生性，易被大乘見道通達位方能斷盡之邪見遮障；往時亦多有悟後被惡知識或被自己的慢心所遮障，導致退轉而自以為增上，實質上已不能在第七住位常住不退，乃至於未來世必將下墮三塗；為預防如是惡事繼續發生於佛子身上，是故不得不說。

## 第二章 本來自性清淨涅槃

### 第一節 本來自性清淨涅槃之本質即是真如

本來自性清淨涅槃是施設法：依第八識心體之自性而說有真如，依真如法性而說有本來自性清淨涅槃。那麼真如究竟是什麼？**真如**即是第八識如來藏的真實而又如如不動的自性。

所謂真，是因為如來藏真實存在故說為真，也是因為如來藏能生萬法而有其外於七轉識之自性故說為真。復次，如來藏能生五陰世間故真，共業有情之如來藏能生共業有情所住的器世間故真；如來藏能執持有情所造一切善業種、惡業種、無記業種、淨業種故真；如來藏永遠沒有斷滅之時故真。以諸佛的宿住隨念智力窮究如來藏至無始以前，依舊無法了知如來藏是何時出生的，因為本來無生故說為真。如來藏是能生萬法之心，能生之心不可能被生，由此證明祂本自無生、法爾如是，故說為真。阿含部的聖教中說如來藏是「諸法本母」，證悟之後的現觀亦復如是，依如是聖教量及現量所觀，當然必定說如來藏心為真。若依實證而能詳細思惟者，當有更多如來藏真實之理可得，故說如來藏真實。

所謂如，是因為如來藏於一切世間境界都如，永遠不會因為任何境界變化而動其心；不論八風之中有哪一種風吹來，如來藏都不動其心；假設八風一起吹來，如來藏亦復如如不動其心，決不動轉，故說為如。有情造作善業應生欲界天上，如來藏即為其造作來世欲界天身，正當該有情大肆享樂之時，其如來藏依舊如如不動而名為如。有情造作禪定業應生色界天中，如來藏即為其造作來世色界天身；正當該有情住於禪定享受禪悅之時，其如來藏依舊如如不動而名為如。有情造作無色定業應生無色界天中，如來藏即為其造作來世無色界之受想行識等「名」；正當該有情住於離念境界之時，其如來藏依舊如如不動而不領會其定境，故名為如。有情造作惡業應墮三惡道，如來藏即為其造作來世三惡道下劣

欲界身；正當該有情受苦難過之時，其如來藏依舊如如不動而名之爲如。真見道後於一切時中現觀，復於相見道位一切時中現觀，至通達位的初地心中及十地諸地位中，乃至成佛後的諸佛境界中現觀，如來藏心莫非如是如如不動，故當名之爲如。

合如是真實與如如之自性，如來藏名爲真如。由如是永遠不變之真如自性故，說如來藏本來存在、法爾而有，非從他生亦非自生，更非因緣生及共生，本來而有、法爾如是；以此緣故，如來藏心即是本來自性清淨涅槃之體，是故說如來藏心有本來而有的種種自性，即是本來自性清淨涅槃中之「本來」正義。

本來自性清淨涅槃之「自性」者，謂如來藏有各種自性，謂其不生不滅、不來不去、不增不減、不一不異、不垢不淨……等無量自性之外，尚有能生萬法、能持一切種子之自性，是宇宙中一切萬法之本源，因果律實行之主體，並非純屬名言施設之形而上學一類名詞；更非六識論的應成派中觀師所說「緣起性空之別名爲如來藏」，因爲如來藏有其種種自性故，故名「自性」。

本來自性清淨涅槃之「清淨」義者，謂如來藏心本來清淨，迴無染汙，於三界六道有情身中永遠不動其心，是故永無愛厭取捨之心性。既無愛厭取捨之心性，則如來藏於各自有情身中運作不斷之時，即無所謂行善或造惡之心行。既無行善或造惡之心行，純一無記之性，則有情造惡之時，如來藏不墮惡性之中；有情行善而對善業之未來世果報生起執著

之時，如來藏亦不執著，由是二故說如來藏本來清淨。縱使如來藏所含藏的有情種子有各種染汙，然而如來藏將這些種子流注現行出來時，其染汙性仍由有情五陰身心領受及運作，不與如來藏相應，故說如來藏本來之自性原已清淨。

本來自性清淨涅槃之「涅槃」者，謂如來藏無始劫來不生不滅，永離生死；不像識陰六識世世出生以後又復死亡（中陰身入胎時即告滅失不復現起），世世之識陰六識都不能去到下一世，當知不從前世來。每一世之識陰六識等覺知心，全部都是嶄新的識，從來沒有從上一世移轉到此世來的識陰六識覺知心，因此人人都有胎昧，不離隔陰之迷，唯除已得三明六通或滿三地心之菩薩摩訶薩已有意生身者。但如來藏心無始恆存、本來而有、法爾如是不從他生，本來自在，即由如是本來自己已在、不生不滅、永無生死等自性，說如來藏本來涅槃。又二乘四果聖人不迴心者（屬於定性聲聞聖者），捨壽而入無餘涅槃時，滅盡此世五蘊身心、滅盡自己十八界而不受後有，迴無一法存在時，仍然只是各自的第八識如來藏獨存，離見聞覺知又無證自證分，迴然無我而不知自己正在無餘涅槃中，無知無覺之境界中無智亦無得，永離三界分段生死而名無生，名為無餘涅槃，其實仍是如來藏獨存之離見聞覺知境界。

合如是本來性、自性性、清淨性、涅槃性四者，名為本來自性清淨涅槃。然而如是本來自性清淨涅槃之境界，其實即是第八識的真如境界，乃依第八識的真實與如如境界而施設本來自性清淨涅槃。若非第八識如來藏恆時不斷地顯示其真如法性，則本來性、自性性、清淨性、涅槃性等四者都將

無所成立，是則本來自性清淨涅槃即不能現觀，則無能實證之。然諸菩薩摩訶薩隨世尊修學，由實證第八識如來藏故，能轉而互相傳授於有緣者，皆能不斷地重複實證而持續驗證之，即能觀察如來藏之本來性、自性性、清淨性、涅槃性；由心得決定及本有定力伏惑之緣故，必能轉依成功而依止眞如法性，即得現觀如是四種自性，發起實相般若之根本無分別智，名爲眞見道；繼續進修相見道位的各種智慧而名爲相見道位之實修，以發起後得無分別智。至三賢位滿足時便能具足觀察如來藏之本來性、自性性、清淨性、涅槃性，名爲具足親證三賢位之本來自性清淨涅槃者，即將轉入初地心中。以是緣故，說本來自性清淨涅槃依如來藏的眞如法性而施設建立，故說本來自性清淨涅槃之本質即是眞如。

由世間法與本來自性清淨涅槃俱是第八識如來藏心之所顯性故，說本來自性清淨涅槃與生死流轉等悉皆不二，《攝大乘論》卷2〈應知勝相品 第2〉：

有生無生無二，有滅無滅無二，本來寂靜、不寂靜無二，本來涅槃、非涅槃無二，生死涅槃無二。由如此等差別，諸佛如來依義密語，由此三性應隨決了。<sup>13</sup>

語譯如下：

【有生與無生不是二法，有滅與無滅不是二法，本來寂靜與不寂靜不是二法，本來涅槃與非涅槃不是二法，生死與涅槃不是二法。依於像這樣解說的種種差別，諸佛如來依眞實

---

<sup>13</sup> 《大正藏》冊31，頁121，上24-28。

義而說種種祕密法語，由這些道理，圓成實性、遍計執性、依他起性的正義，應隨於如是正義而得決了。】

因為經由證真如而現量觀察，生與無生等二邊諸法全都是如來藏一心之所顯示、之所出生、之所壞滅，本來就應攝屬於一心如來藏，何處而有角立或互離之可說？故說本來自性清淨涅槃一切眾生亦有，一切證悟菩薩悉皆如是現量觀察無誤，只是凡夫、愚人不能證得真如而無法現觀。

亦如《涅槃宗要》云：

真如法性本來無染，故曰性淨，亦名本來清淨。涅槃即如如理，凡聖一味，是故亦名同相涅槃。<sup>14</sup>

語譯如下：

【真如法性是本來就無雜染，所以名之為自性清淨，又名之為本來清淨。本來自性清淨涅槃其實即是如來藏心本來如如的道理，不論是在凡夫或聖人身中，如來藏的本來自性清淨涅槃永遠都是同一法味，由這個緣故就名之為同一法相的涅槃。】（待續）

---

<sup>14</sup> 《大正藏》冊 38，頁 243，上 21-23。



# 般若中觀

游正光老師

(連載二十六)

## 第十一節 涅槃的內涵（七）：七種第一義、二種無我

接下來談七種第一義。所謂七種第一義，就是：心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、超子地境界、如來自到境界等七種境界。如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 開示：

復次大慧！有七種第一義，所謂：心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、超子地境界、如來自到境界。大慧！此是過去未來現在諸如來、應供、等正覺，性自性第一義心。以性自性第一義心，成就如來世間、出世間、出世間上上法；聖慧眼，入自共相建立。如所建立，不與外道論惡見共。<sup>1</sup>

經文中 佛陀開示：七種第一義的內涵就是心、慧、智、見、超二見、超子地、如來自到境界等七種境界，這七種境界乃是三世諸佛究竟證得第一義真如心的境界，諸佛以此七種第一義來成就世間法、出世間法、世出世間之最上的上根法；

---

<sup>1</sup> 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊 16，頁 483，中 13-20。



也是菩薩慧眼親證自心如來，以及於後次第修學、次第果證，直至成佛的境界。這七種境界，是如來所建立七種自心如來智慧境界，入於一切眾生自相與共相中。這七種境界，唯有菩薩明心以後方能漸次了知的境界，不共二乘愚人，更何況是執邪見外道。經中佛已經很清楚地告知：七種第一義的境界是依真如心建立，而不共外道邪見惡論；爲什麼？因爲外道不僅沒有聽過這樣甚深微妙的道理，而且也會堅持自己的邪見，無法接受世尊所說的實語、正見。既然連世尊開示的正知見都無法接受，更遑論能夠依止正知見如實修學，而於未來證得自心如來的各種真實境界、乃至到達如來自到等的七種境界了。

接下來談什麼是「心境界」？乃是自心如來第八識所住極寂靜的境界，亦是《心經》所說無五蘊十八界、無四聖諦，也無十二因緣之境界，也是《金剛經》所說無四相、離一切相之境界。這樣的境界，是證悟的菩薩親證後現觀的境界。由於菩薩親證本來自性清淨涅槃後，可以現觀本來自性清淨涅槃離見聞覺知、自性清淨，以及現觀本來自性清淨涅槃裡無有任何一法存在之極寂靜的境界，也就是二乘無學聖人願意自我消失，不再於三界現身意之無餘涅槃的無有三界任何一法的絕對寂靜境界，這樣的智慧境界是不通凡愚及外道，就算凡愚及外道窮其一生的定力、慧力及神通力，也無法思議及想像此心境界到底是什麼。因此緣故，在佛門中，如果有人主張：「要用覺知心入涅槃」、「涅槃當中還有意識覺知心存在，所以能夠清清楚楚、明明白白」等等，你就能夠知

道那樣的境界是叢鬧的、不寂靜的，不是佛說無有一法存在極寂靜的**心境界**，而且你也會肯定，那是佛門外道的惡見，是用來迷惑眾生走上常見外道的歧路。

什麼是「慧境界」？乃是菩薩證悟自心如來第八識，發起般若的智慧後，才能夠如實了知空性心如來藏於一切法所顯現出的無分別慧之**慧境界**。也就是菩薩於真見道證悟自心如來第八識之心境界而發起了總相智，能了知第八識如來藏恆離六塵覺觀，又能對諸法廣作分別，而此分別卻都是於六塵無分別的境界，是為自心如來的「慧境界」。而這樣的無分別慧，不是阿羅漢所能了知的境界，為什麼？因為阿羅漢僅有解脫德，沒有法身德及般若德，阿羅漢所說的解脫德菩薩都知道；菩薩所說的法身德及般若德阿羅漢都不知道，所以阿羅漢看見菩薩都會敬畏，因為菩薩的般若智慧境界不是他們世俗諦智慧所行的境界，所以不具般若智慧「慧境界」的阿羅漢，對其所不知不證之究竟了義佛法，在菩薩面前沒有說話的餘地。解脫的聖者阿羅漢尚且如此，更何況是無法與阿羅漢相提並論的凡夫及外道，更是沒有說話的餘地。因此緣故，在佛門中如果有法師主張：「能夠保持一念不生而了了常知，就是禪宗所說的明心見性，就有般若智慧。」有正知見的你聽了，一定會呵呵大笑，因為那是常見外道見，與佛所說完全背道而馳。

什麼是「智境界」？乃是證悟菩薩有了總相智以後，進修相見道所發起的別相智，也是禪門所說的差別智。也就是說，證悟的菩薩透過對心境界、慧境界的如實了知，發起比

總相智更深入的別相智慧。這樣的智慧，不是剛明心的菩薩所能了知的境界，因為剛明心的菩薩僅證得唯識性，才發起了總相智，還未深入探討自心如來第八識有種種的唯識相，還未深入探究自心如來有種種中道法相的智慧。譬如剛明心的菩薩，對於《大品般若經》所說的別相智：不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界等等智慧境界，僅能少分了知，當然比不上明心後進修唯識相一段時間已能多分了知的菩薩們，因為剛明心的菩薩僅有總相智，沒有別相智，無法與具有別相智的菩薩相提並論，所以無法像已有別相智的菩薩們說法那麼深入及廣大。既然連已如實了智慧境界的明心菩薩都無法了知智境界菩薩的所行境界，更遑論連心境界也沒有的凡愚二眾。因此緣故，在佛門中如果有出家、在家二眾主張「三轉法輪的經典是不了義的經典，二轉法輪的經典才是了義的經典」等等，你會很清楚這些人的說法與佛之所說顛倒。為什麼？因為二轉法輪的智慧僅牽涉到三賢位的別相智而已，沒有談到道種智，但是三轉法輪已談到道種智，那是比總相智、別相智更微妙、更深入的智慧境界，不是三賢位菩薩所能了知的境界。因此，提出那樣主張的人，根本不懂佛法，連甚麼是第一義的心境界都不知道，更不清楚成佛所需修道的真實內容與次第，才會將三轉法輪經典判為不了義。這樣的人，就是禪宗證悟祖師所說的獨眼龍<sup>2</sup>一樣，是瞎卻了一隻眼的獨眼龍，而不是獨具慧眼的龍！

---

<sup>2</sup>「曾聞說箇獨眼龍，元來只具一隻眼。」《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷6，《大正藏》冊48，頁186，下8-9。

什麼是「見境界」？乃是證悟菩薩透過總相智及別相智而發起的正智正見，也是證悟菩薩透過心境界、慧境界、智境界而發起的正智正見。這樣的見境界，已經有了般若中道多分的見地，可以用來簡擇佛門中大法師、大居士所說的法，乃至可以簡擇外道所施設的戒律是否如法。譬如坦特羅佛教（喇嘛教）對行者施設：如果不能每天八個時辰（十六個小時）邪淫，就是違犯他們所施設的修雙身法必須發誓遵守的三昧耶戒<sup>3</sup>，未來要下墮「金剛地獄」。睽諸外道所施設的三昧耶戒，乃是妄想世俗法可以常住不滅而貪著男女淫欲之韻味而不如理作意所施設的戒律，況且法界中根本沒有所謂的金剛地獄存在。雖然金剛地獄是坦特羅佛教（喇嘛教）所自行施設並不是真的存在，可是法界也不會因為沒有金剛地獄就不執行因果律了，所以這些坦特羅佛教（喇嘛教）行者犯了邪淫重戒以後，未來世還是要下墮阿鼻地獄受無量苦。又譬如坦特羅佛教（喇嘛教）行者主張：透過鬼神的誅法<sup>4</sup>來殺害眾生不算犯戒；

---

<sup>3</sup> 三昧耶戒，乃是坦特羅佛教（喇嘛教）不如理作意而施設的戒律，本質是作為男女雙身邪淫的軌範。其中規定，如果不邪淫，就是犯他們所規定的三昧耶戒，這樣的規定，與釋迦世尊所制定的清淨戒律完全顛倒。欲知詳情，詳見平實導師著，《狂密與真密》第一輯第一章第一節中的說明。

<sup>4</sup> 坦特羅佛教（喇嘛教）的誅法，乃是召請山精鬼魅等層次很低的鬼類神祇，來殺害所要加害的人。如果所要加害的人是已經明心的菩薩，這類的山精鬼魅根本無法靠近，為什麼？因為這些山精鬼魅遠遠地看到明心菩薩身邊有護法神在保護，就根本靠近不了。既然無法靠近，更不用說想要加害菩薩了。而這些執行誅法的山精鬼魅若無法完成任務，必然會回頭加害召請這些山精鬼魅的人，所以召請山精鬼魅的人，必然有一套可以避免山精鬼魅回頭來危害自己的作法。由此來看，使用誅法的人，

可是這樣的主張，與 釋迦世尊所制定的菩薩十重戒之戒殺完全顛倒。又譬如有人冒用佛菩薩的名義而偽造施設所謂的百字明<sup>5</sup>，誑稱能用來消除殺生、偷盜、邪淫、大妄語、飲酒等重罪，然而百字明乃是坦特羅佛教（喇嘛教）所施設的咒語，與 釋迦世尊所開示的懺悔滅罪的方法無關，卻是與男女邪淫大有關係。由於菩薩有了見境界的智慧，可以簡擇上述諸方大師、大居士，乃至外道喇嘛教的活佛、法王、仁波切等所說的邪法，因為他們的說法，完全與 釋迦世尊所制定的清淨戒律相反，名為邪見、邪律，不名正見、正律，所以證悟的菩薩可以透過見境界來簡擇諸方，乃至簡擇外道說法及戒律是否符合佛說，用來摧破外道邪見、邪律，以免眾生被誤導而大大延遲自己成佛時程。

什麼是「超二見境界」？乃是證悟菩薩圓滿真見道及相見道之見道位，使得自己定力、慧力、福德等圓滿，進而勇發十無盡願之增上意樂，成為修道位的初地菩薩，也是證悟

---

必然是已經成就殺人的根本罪及方便罪，如果所召請的山精鬼魅也確實殺了人，那就再加上成已罪而成就上品殺罪，嚴重違背菩薩十重戒的殺戒，實不可取。欲知詳細內容，請參見 平實導師著，《狂密與真密》第三輯第十三章第二節中的說明。

<sup>5</sup> 百字明的真實意涵有二種：一者、百字明乃是鬼神所傳的法，不是佛菩薩所傳的法，因此唸誦百字明者，乃是向鬼神求懺悔，不是依止佛菩薩而求懺悔。二者、百字明乃是具足顯示雙身法之修證，及以雙身法之精進合修，作為坦特羅佛教（喇嘛教）懺悔罪業之意涵，與佛菩薩希望眾生遠離三界愛染的本意完全顛倒，故知百字明不是佛菩薩所傳的法，乃是坦特羅佛教（喇嘛教）假借佛菩薩名義偽造的咒語。欲知詳細內容，請參見 平實導師著，《狂密與真密》第四輯第十四章第三十六節中的說明。

明心菩薩透過心境界、慧境界、智境界、見境界之初分圓滿，轉於初地，於地上修無生法忍道種智，於一切時、於一切地，所觀、所見的一切法都是從自心如來第八識出生，無有一法能夠自外於自心如來而有，早已超越常見、斷見等二邊的階段（其實菩薩明心以後，已經超越常見、斷見二見的階段，但是對如來藏的功德，僅有少分了知而已，還有很多功德尚未通達，一直要到地上菩薩才圓滿通達，到佛地才究竟圓實證滿。此外，三賢位菩薩於法尚未通達，所以智慧有限，不如初地菩薩於法通達，智慧無邊）。因此，地上菩薩知道諸法並不是真實有，也知道諸法都是以如來藏為因，藉種種緣而出生，不能外於如來藏而有種種法出現。因此緣故，坦特羅佛教（喇嘛教）行者主張：「透過中脈、氣、明點氣功的觀想及練習，一旦成就，可以成就地上菩薩的功德。」如是謬論你聽了就會知道，那與佛法無關！為什麼？一者、坦特羅佛教（喇嘛教）行者之脈氣明點的練習，乃是世間所謂的健身法，是透過氣功、觀想等方法作為強健身體之用，是作為男女行淫持久的前方便，與佛所說地上菩薩所應斷的結、所應修集的定力、福德、智慧等資糧、所應證的果德等等都無所涉。二者、坦特羅佛教（喇嘛教）行者配合前面所說健身的前方便，再配合男女行淫的方法及技巧，在世間法中名為房中術<sup>6</sup>；竟以此邪法來套用上佛法的名相，便自稱是佛教的一支，宣稱樂空雙運、樂空不二能夠成就「報身佛」

---

<sup>6</sup> 房中術又名房術、房中、房內、房室養生、黃赤之術或男女合氣之術。參見維基百科網址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%88%BF%E4%B8%AD%E6%9C%AF>，  
擷取日期：2011/12/29。

境界，以此來矇騙無知的眾生，以及誤導眾生斷送法身慧命，實際上則是讓眾生下墮三惡道的不善法。

什麼是「超地境界」？就是證悟菩薩進修地上菩薩無生法忍道種智，漸次滿足十地應有的功德、定力、慧力、福德等，於十地快滿心的時候，現起大寶蓮華王宮殿及放光照十方諸佛土，並由十方諸佛放光照耀及遙灌十地菩薩頂，成就十地大法智雲的法王子，為受職菩薩，圓滿十地轉入等覺位，亦即證悟菩薩透過心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界，漸漸圓滿十地功德，並經十方諸佛放光遙為菩薩灌頂，成為十地滿心菩薩而轉入等覺位。這樣的境界，已非剛入地菩薩所能了知的境界，更何況是凡愚及外道所能了知。因此緣故，在佛門中，如果有人動不動就以活佛、法王自居，卻連我見未斷、明心也無，更不用說是十地菩薩所應有的智慧、福德、定力、神通，大寶蓮華王宮殿等功德當然也沒有，你就該知道那一定是大妄語人，已經成為斷一切善根的一顛迦銷滅佛種<sup>7</sup>人，也是佛在《大般涅槃經》卷 17 開示：「一闍提、諸佛世尊所不能治」<sup>8</sup>的愚癡眾生。

---

<sup>7</sup>「阿難！如是世界六道眾生，雖則身心無殺盜婬，三行已圓；若大妄語，即三摩提不得清淨，成愛見魔，失如來種：所謂未得謂得，未證言證。或求世間尊勝第一，謂前人言：『我今已得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢道、辟支佛乘、十地、地前諸位菩薩。』求彼禮懺，貪其供養。是一顛迦銷滅佛種，如人以刀斷多羅木，佛記是人永殞善根，無復知見；沈三苦海，不成三昧。」《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6，《大正藏》冊 19，頁 132，中 29-下 8。其中「一顛迦」，就是指斷一切善根的一闍提人。

<sup>8</sup>「云何罪人？謂一闍提。一闍提者不信因果、無有慚愧、不信業報、

什麼是「如來自到境界」？乃是成爲等覺菩薩後，於百劫修相好，無一時非捨身時，無一處非捨命處，只要眾生有所需求，不管內財或外財，統統布施出去；爲了成就菩薩三十二大人相及八十隨形好，如是經歷百劫修集福德圓滿，上生兜率天中；於兜率天中不斷地廣度眾生，也安排自己成佛的因緣，事先派遣菩薩們到人間爲眾生說法及爲眾生建立知見，使得眾生心性調柔、善良，想求解脫；並於因緣成熟時，誕生人間，從母親右脇出生，腳下出生金蓮花，於四方各行七步後，說：「天上天下唯我獨尊。」即隱沒種種智慧、神通、定力等等，示現如同凡夫一樣。長大成人後出家修行，於菩提座下以手按地明心，大圓鏡智、上品妙觀察智、上品平等性智現前；於夜後分，夜睹明星眼見佛性，成所作智現前，成爲四智圓明的究竟佛，也是證悟菩薩透過心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、超子地境界，最後成爲四智圓明的如來自到境界。這時，佛地的無垢識與二十一心所有法（五遍行、五別境、善十一）相應，所以佛地的每一識、每一心所有法都能獨立運作，能夠隨緣赴感靡不周，利樂有情無有窮盡。這樣的境界，連等覺菩薩、妙覺菩薩都無法想像，故名爲佛地不可思議境界。因此緣故，在佛門中，如果有人主張「佛地的無垢識、庵摩羅識就是無明識」、「佛地的無垢識、庵摩羅識，有識名而無實」、「透過男女交合，

---

不見現在及未來世、不親善友、不隨諸佛所說教誡。如是之人名一闍提，諸佛世尊所不能治。何以故？如死死屍醫不能治。一闍提者亦復如是，諸佛世尊所不能治。」《大般涅槃經》卷 17〈梵行品 第 20〉，《大正藏》冊 12，頁 720，下 26-頁 721，上 2。



乃至雜交，可以引生俱生大樂，名為正遍知覺，今世可以即身成佛」等等，你聽了就該知道，竟然會有那麼愚癡無智的眾生，大言不慚地提出非常荒謬的主張，讓人看了只有搖頭嘆息的分，因為那是拿自己的法身慧命來開玩笑的愚癡無智眾生，也是佛所說的可憐愍者。

綜合上面所說，七種第一義實際內涵乃是敘述自心如來境界，以及七住菩薩證悟明心有了總相智後，進修別相智、道種智，乃至漸漸圓滿定力、慧力、福德等等，最後得以圓成一切種智究竟佛果所必須經歷的七種境界。也就是說，七種第一義乃是敘述自心如來境界，以及七住菩薩明心後，經歷將近三大無量數劫，成為四智圓明究竟佛果所必須經歷的七種階段。這七種階段的境界，都不離開第一義諦自心如來境界，故名七種第一義。這樣的境界中，下地菩薩無法了知上地的境界，唯除真善知識教導以及自己一一親證後才能了知的智慧境界。

接下來談二種無我，也就是人無我及法無我。所謂人無我，乃是觀察五蘊、六入、十二處、十八界，都是虛妄的，無有一法是真實。能夠如此了知，以及能夠現前一觀察蘊、處、界諸法都沒有真實我的體性，就有了人無我智。例如佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷1開示：

云何人無我？謂離我、我所——陰界入聚，無知業愛、生眼色等攝受計著生識。一切諸根，自心現器身等藏，自妄想相施設顯示；如河流、如種子、如燈、如風、如雲，剎那展轉壞；躁動如猿猴，樂不淨處如

飛蠅，無厭足如風火，無始虛偽習氣因；如汲水輪，生死趣有輪。種種身色，如幻術神咒，機發像起；善彼相知，是名人無我智。<sup>9</sup>

佛開示：所謂人無我，就是遠離我與我所——五陰、六入、十二處、十八界的積聚。由於無明、業種以及對三界的愛染，如來藏便出生了眼等五色根；由此五根與遍計執性的意根末那識，於是六根接觸六塵而生的依他起性識陰六識即現行運作不斷。一切眾生的六根以及自心所顯現的五陰世間、器世間等法相，眾生不知這些法相都是自心如來所顯現，因而產生種種的虛妄執著，猶如河流不斷地流動變遷、猶如種子不斷地生長變易、猶如風不斷地吹動、猶如雲不斷地飄移變化，一切現象都是刹那變異生滅不已；躁動不安就像是猿猴、喜愛不清淨的世間就像是蒼蠅、對於五陰的貪愛永無厭足如同風與火交互增長一樣，這些都是無始劫以來虛妄熏習所造成；如同汲水輪般，在六道中不斷地輪迴，並於世世輪迴中出生種種色身，猶如幻術神咒促使死屍行走，猶如機關發動而使得木製、銅製、鐵製等人像能夠運動；對這些蘊處界的種種法相，能夠深入了知其虛妄而發起的智慧，名為人無我智。

經中已經明示：對於三界我之七轉識，以及我所之陰界入聚、無知、業種、三界愛所生眼等五色根、六塵都是虛妄不實的，能夠如是了知而斷除將五陰認作是真實我者，其中最重要的就是意識覺知心的我不再執以為真實，名為斷我見

---

<sup>9</sup>《楞伽阿跋多羅寶經》卷1〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊16，頁487，下22-30。

的聲聞初果人；七次人天往返可以究竟苦邊，證得解脫成阿羅漢，也就是將處處作主心末那之我執，以及五陰之外我所（名聲、眷屬、錢財等等）、內我所（六識心的心所有法）全部斷除，成爲聲聞四果人，於捨壽後可以入無餘涅槃，永不再於三界現身意。因此，學人想要斷除我見、我執、我所執，乃至能夠明心見性，都必須先觀察蘊處界都是虛妄的，無有一法是真實常住的體性。學人有了這樣的正知見，以及在日常生活當中一一去深入觀察「蘊處界確實是虛妄法」而不再疑惑，不再執意識我爲真實而心不動搖，就可以現前取證聲聞初果的功德，也就是有了初分解脫德，未來才可能有機會明心見性，爲什麼？因爲確實了知蘊處界虛妄後，才能外於蘊處界所含攝的範圍，去尋覓本來離六塵見聞覺知的第八識如來藏。如果無法確實了知蘊處界虛妄，當然會墮於見聞覺知心種種變相中，那就永遠無法脫離見聞覺知所含攝的範疇；既然無法脫離見聞覺知的範疇，當然不可能如實親證眾生本有的生命實相第八識如來藏。所以，菩薩能夠如實現觀蘊處界虛妄，有了斷我見的解脫德後去參禪，於因緣成熟時，才能親證本來離六塵見聞覺知的第八識如來藏，因而發起了二乘人所不能得的法身德及般若德，名爲證悟明心的七住位菩薩。

所謂法無我智，乃是觀察蘊處界所生的一切諸法都是虛妄，沒有一法是真實常住的。能夠如實了知及親證而發起的智慧，名爲法無我智，如 佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 開示：

云何法無我智？謂覺陰界入妄想相自性，如陰界入離我、我所，陰界入積聚，因業愛繩縛，展轉相緣生，無

動搖；諸法亦爾，離自共相。不實妄想相、妄想力，是凡夫生，非聖賢也；心、意、識、五法、自性，離故。<sup>10</sup>

經中開示：所謂法無我智，就是覺悟於五蘊、六入、十二處、十八界產生虛妄想及彼等虛妄相的自性，猶如陰處界本來就沒有真實我，所以我與我所是不真實的。這些我與我所，乃是因為陰界入積聚、業種、無明、三界愛所繫縛而輾轉出生的，本來就是虛妄，並沒有所謂能造我與我所之作者；諸法也是這樣的道理，沒有真實不壞的自相與共相。凡夫分別心所生不如實的虛妄想、不如實的虛妄想勢力，不是三賢位及聖位菩薩所行境界；菩薩善知心、意、識、五法、三自性已，於諸法隨即遠離種種虛妄想。佛已經明示：對於所生的蘊處界諸法，能夠如實了知是如來藏藉著種種緣而出生的，所以三界諸法本身是被生法，都是虛妄法；這些是菩薩在諸法上觀察真實虛妄所得的智慧，就有了法無我智的智慧。由此可以證明三乘菩提的差異：聲聞的法無我智，就是三法印所說的諸法無我，亦即是聲聞人是把五陰十八界加以細分；細分之後，又將心所有法再細分，因而證驗諸法無我而說法無我，是於蘊處界之人無我智為基礎，將蘊處界之諸法加以細分及詳細觀察，驗證無有不壞的我，由是斷盡我執、我所執，成阿羅漢入無餘涅槃。所以說，聲聞的法無我智，是以人無我智為基礎，觀察蘊處界之諸法虛妄而得的，仍然不離人無我智的範圍。然而，聲聞雖然知道諸法是藉著種種

---

<sup>10</sup> 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊 16，頁 487，下 30-頁 488，上 4。

緣而出生，是虛妄法不是真實法，可是聲聞還是覺得諸法確實存在而不是不存在，因此深恐被五欲六塵所轉而下墮三惡道，所以對五欲六塵非常恐懼，視同毒蛇猛獸一般而不願再取任何一法，因此心得決定不再改易，捨壽入無餘涅槃，永不再於三界出生。

聲聞如是，緣覺亦復如是，乃以十因緣、十二因緣觀察諸法虛妄而得法無我智，同樣是以人無我智為基礎，觀察蘊處界之諸法虛妄而得，與聲聞人一樣，覺得諸法確實存在，所以深怕未來再次受生，因為無明以及隔陰之迷的關係，就會造諸業行而枉受生死輪迴苦，於捨壽時與聲聞人一樣，心得決定入無餘涅槃，永不再於三界出生。這就是說，二乘人認為諸法實有，才會畏懼生死輪迴之苦，所以想盡辦法要趕快入無餘涅槃，未來才不會再有苦與苦集的現象出現，也不會有無明緣行、行緣識，乃至生老病死等等諸苦出現。菩薩則不然，因為親證第八識如來藏的緣故，不僅實證人無我及法無我所顯的真如，可以現前觀察如來藏本來不生、本來就是涅槃，而且也了知諸法都是以如來藏為因，藉著種種緣而出生，都是如來藏的局部體性，不能外於如來藏而有。因此轉依本來無生的如來藏，不斷地在蘊處界當中觀察蘊處界的虛妄，去實證人我空，以及在蘊處界諸法當中觀察一切諸法的現象界空與第一義真實空，去實證法我空；菩薩不僅斷除煩惱障的現行，也斷除煩惱障習氣之分段生死，乃至斷除所知障的變易生死，不畏懼生死苦，生生世世在六道當中不斷地救度眾生，乃至成佛後都依著入初地前所發的十無盡願，不斷地廣度眾生無有窮盡。（待續）

## 勘誤公告

《正覺電子報》第 122 期，因編輯作業疏失，以致《般若中觀》（連載二十四）發刊稿件中，有引用文出處查證上的誤植，特此公告以為更正。並公開對作者老師致歉及懺悔，同時對因此而造成讀者閱讀不便，祈請讀者大眾見諒。錯誤更正說明如下：

- 一、第 22 頁第十一行【《大乘入楞伽經》卷 5 開示】應更正為【《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4 開示】。
- 二、第 29 頁 註腳 9.《天如惟則禪師語錄》卷 3，【《續藏》冊 70，頁 778，上 14。】應更正為【《萬續藏》冊 122，頁 852，上 8。】
- 三、第 29 頁 註腳 10.《五燈全書》卷 53，【《續藏》冊 82，頁 189，下 12。】應更正為【《萬續藏》冊 141，頁 167，下 2。】
- 四、第 29 頁 註腳 11.《博山參禪警語》卷 2，【《續藏》冊 63，頁 763，上 10-11。】應更正為【《萬續藏》冊 112，頁 962，上 16-17。】

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載三十九)

## 密教之「忿怒怖畏如來」的虛妄想

《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 27：

金剛部最上成就祕密教理：

若處隨起忿怒心      即結降三世印契  
此中祕密忿怒成      一切佛尚生怖畏<sup>1</sup>

密續所要的「降三世」有兩種意思，一個是生起忿怒心讓有情感到恐怖畏懼，另一個是強迫其與自身一起姪欲。密教創造了許多面貌猙獰而現起忿怒相的「明王」，以此「惡鬼」相來恫嚇其他的鬼神，甚至妄想以此來恐怖諸佛如來。然而，世間五蘊中的忿怒皆是世間虛幻假相，有何祕密可言，如何以為可令解脫諸蘊自在的諸佛如來生起怖畏恐懼呢？當知真實佛法中的大菩薩面對任何境界，皆能無所動搖，遠離一切

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 18，頁 430，上 1-3。

幻化諸相而於諸法自在，又如何對密教諸大力鬼神凡夫有情的忿怒相而生起畏懼，只會心生憐憫；大菩薩尚且如此，何況是諸佛呢！謗佛者堅稱「一切佛」尚且生起「怖畏」，究竟要如何生起呢？

### 密教之「有情薩埵即密教普賢妙欲身」的虛妄想

《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 27：

如來部開覺真實甚深祕密成就教理：

薩埵無始亦無終	斯乃虛空出生相
一切皆是普賢身	妙欲一切世間主
所有一切有情心	彼堅固性即薩埵
相合金剛等無殊	決定同成金剛性
建立薩埵法成已	復成金剛薩埵尊
即此具德大士身	金剛薩埵是如來
最初覺了自心已	成佛菩提如教說
即彼所成佛世尊	出生一切如來部

此佛所說無始無終薩埵法門：

由是便成如來部	即此說為金剛部
淨蓮華部成亦然	此復說名大寶部 <sup>2</sup>

密續強調密教薩埵無始無終，永遠常住（薩埵無始亦無終），遍一切諸法皆是密教普賢身（一切皆是普賢身），如是這姪欲中的三界一切世間主所生所現（妙欲一切世間主），所有一切有情

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 18，頁 432，中 24-下 6。



的心，都具備這強烈姪欲的堅固性，就是這密教薩埵，能與相應有情相合的這個金剛姪欲都是平等無有差異，決定一起成就金剛姪欲性（所有一切有情心，彼堅固性即薩埵，相合金剛等無殊，決定同成金剛性），如是信受而建立金剛薩埵性，成就金剛薩埵，即此密教大菩薩身，即是密教如來身（建立薩埵法成已，復成金剛薩埵尊，即此具德大士身，金剛薩埵是如來），如此了知覺悟這具備金剛薩埵性的自心，就是密教所說的「密教姪欲菩提」，如此自信即能成就「密教金剛薩埵」與「密教佛世尊」，出生「佛教一切如來部」（最初覺了自心已，成佛菩提如教說，即彼所成佛世尊，出生一切如來部）。這以上的「無始無終的薩埵法門」就是用來取代佛法，密教的「如來部、金剛部、蓮華部、大寶部」的所有部眾皆是依此而「即身成密教佛」（由是便成如來部，即此說為金剛部，淨蓮華部成亦然，此復說名大寶部）。如上所說，一直圍繞著姪欲打轉，會是佛法嗎？

### 密教之「持咒一月而令一切如來灌頂」的虛妄想

《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 29：

於此三摩地門如應觀想持誦一月，過一月後，即依如是三摩地法，竟夜持誦至明旦時，一切如來悉現其前，隨所樂欲施妙灌頂。<sup>3</sup>

在此以白話來詮釋這段落：「密教弟子行這三摩地門時，應如此處所說，觀想持誦一個月，到了最後一天時，仍依這三摩地修持法門精進，當晚要特別用功，不要睡眠，

---

<sup>3</sup>《大正藏》冊 18，頁 438，下 27-頁 439，上 1。

一直觀想持誦到天明，這樣一切如來便都會來到行者面前，給與他所想要的勝妙灌頂。」

這密續說只要觀想持咒一個月，「一切如來」便都來到面前，給與行者灌頂；那密教所有信眾包括喇嘛們都應該努力觀想持誦此咒，何必整天修持他法呢？喜樂於「即身成佛」者，是否應該來嘗試這一個月的「密教三摩地法」，以獲得「密教諸佛如來」給與的「無上瑜伽灌頂」呢？既然這灌頂成佛這麼容易，為何自古到今，密教中從來沒有一人因此而「現身成佛」呢？請問追求密法的海濤法師，你要嘗試看看嗎？還是自覺根器不夠，不敢作「即身成就」想？若知如此，為何還轉向密法呢！

### 密教之「如來聞法而信受奉行」的虛妄想

《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 30：

佛說此經已，一切如來并諸菩薩摩訶薩眾，聞佛世尊及金剛手菩薩摩訶薩所說，皆大歡喜，信受奉行。<sup>4</sup>

這段文字以白話詮釋：「『密教佛』說完了這部密續，一切『諸佛如來』以及『諸菩薩摩訶薩』聽聞『密教佛世尊』以及『密教金剛手菩薩』在法會中的開示，各各皆大歡喜，信受奉行。」

密續安排這「諸佛之上」的「增上大主宰」—金剛手菩薩—和「密教世尊」站在一起，主持法會後，還要「下位者」

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 18，頁 445，上 26-28。

的「佛教一切如來」和「佛教大菩薩」回應「姪欲密法」的教導，表示「皆大歡喜」，決定「信受奉行」這姪欲法。譚崔人透過編寫如是虛假不實的劇情而自得其樂，表示密教憑藉著一佛一菩薩就足以統治了佛教一切佛菩薩，佛教變成了附屬在密教之下的教派，無足輕重，以後都得看「密教世尊」的臉色，每天早中晚還得向「密教菩薩」朝貢。

從密教這些寫手的立場來說：「會因為這樣隨便亂寫而毫無章法的密續，就一頭栽入而歡喜信受的人，當然絕對是我密教徒眾，他絕對不可能是真正的三寶弟子，所以說，是他個人硬要親附於我，可不是我去巴著他！他自己不肯信受佛法，焉能怪我？」只是誰想得到，華人佛教法師還不須這般疲勞轟炸，在還不瞭解這「諸佛如來的增上主宰是一個被性器官牽著鼻子走的附佛大外道」時，就已經決定倒戈了，讓密教輕輕鬆鬆地瓦解了這些法師的心防，如此輕易得手，恐怕不是當初辛苦撰寫密續的譚崔人所能意料得到吧！

對譚崔密教他們來說，譚崔佛皆是如此迅速成就，只要願意到佛殿性交作愛，一切都好辦；達賴喇嘛還認為密教瑜伽灌頂雖然使用到男女性器官，但不能算是性交，因為「沒有洩精」；達賴喇嘛這個「非性交」的觀點足可媲美 2010 年轟動全島的台灣花蓮法院之審判長陳月雯、受命法官黃鴻達、陪席法官魏俊明審定「七位男子性侵智障女是無罪」的判例是一樣的<sup>5</sup>，有誰可以認同達賴的說法和這審判的結果嗎？

---

<sup>5</sup> 摘自 2010 年 9 月 11 日 NOWnews 今日新聞網，〈智力障礙少女遭利誘

密教認為「佛教諸佛菩薩」連這姪欲大樂之法都不懂，還得「我們密教世尊」與「密教金剛手菩薩」出來辛苦教導，「佛教諸佛菩薩」才終於好不容易聽懂這姪欲大法，所以在結尾處，與會的「佛教諸佛菩薩」不禁感恩戴德，「皆大歡喜，依教奉行」，懷著雀躍的心情，喜獲至寶，準備以後每天都要好好奉行這姪欲大法。密教編纂這樣莫須有的劇情，將佛教直接踩在腳下，要諸佛菩薩如同奉侍「太上佛」一樣來恭敬「密教世尊」與「密教菩薩」，如是誹謗三寶不遺餘力，請問星雲法師、白雲法師、心道法師、海濤法師是「樂意接受」而自覺「甚得我心」？還是聽聞之後，「如雷貫頂」而決定「遠離密教」，不再與密教喇嘛作種種攀緣糾纏？

## 第六目 譚崔人變造的典籍：《佛說祕密三昧大教王經》的虛妄想

性侵法官竟判7被告無罪〉：……花蓮地院由審判長陳月雯、受命法官黃鴻達、陪席法官魏俊明的合議庭審理此案，合議庭雖認同醫院鑑定報告指少女智商是 40，為中度智能障礙屬於「可訓練的」，少女「可能因為智能障礙，對性行為理解不足，而致使易被利誘或易被脅迫。」

但合議庭認為，少女在學校教導性教育課程都拿滿分，對男女親密行為有羞恥感，並非對性行為完全懵懂無知，因此認定未達「不能或不知抗拒而為性交」程度，判定 7 被告無罪。獲知判決結果，被害少女學校教務主任氣得大罵，「太不合理！太誇張！」

花蓮地方法院刑事庭庭長陳世博指出，乘機性交罪的被害人須達「不知」或「不能」抗拒才能成立，判決並無不妥。花蓮地檢署主任檢察官許建榮強調，院方依一般人的年齡當判決依據並不妥當，少女遭性侵證據確鑿，檢方一定上訴到底。<http://www.nownews.com/2010/09/11/350-2645473.htm> (擷取日期：2012.10.16)

## 密教之「持咒一年成佛」的虛妄想

《佛說祕密三昧大教王經》卷 1：

行人應當依本法儀，於如來像前加趺而坐，結〈一切如來拳印〉，不勒限數，持誦一年，日唯一食，餘不應作，如本法說，勿生退倦，後一年滿已，即得成佛，爲一切三界主，自在常住，壽命無量，而善調伏諸眾生界。

如上所說成就之法，行人設有未成就者，但當於此大明諦心持誦，亦能成辦一切事業，所謂先得五分功德，乃至轉法輪、度眾生等諸方事，後當不久，亦得成佛。<sup>6</sup>

以白話詮釋此文：「密教行者應當根據這密法儀軌，在如來聖像前，結跏趺坐，手結〈一切如來拳印〉，持誦此咒一年，不限次數，日中一食，其餘事情不應去作，如是專心依法精進，不要心生厭倦退轉，這樣一年之後，就會順利成佛，成爲一切三界的大主宰，自在常住，壽命無量，而能善調伏一切眾生。如果精進一年之後，但卻沒有成佛的話，也不要灰心，只要繼續專心持誦這大明咒，也能成辦一切事業，比如先得到五分功德，乃至成就轉法輪度化眾生等等事情，過不久之後，也可順利成佛。」

這密續一再要大眾信受快速成佛之法，還直接打出「一年」就可「成密教佛」的廣告，並且說即使一年不成佛，但繼續持誦的話，也可成就五分功德，甚至轉法輪度眾生，也會很快成佛。如此密教信徒早晚企盼的「即身成佛」就在眼

---

<sup>6</sup> 《大正藏》冊 18，頁 448，下 2-10。

前，何不趕快「依教奉行」，努力精進，打坐結印，唸個一年的〈成佛咒〉，準備成佛呢？然而，即使今天大家知道了這「即身成佛的大明咒」，想必也是不肯來唸，原因無他，是大家都會盤算，想天底下怎麼會有這麼好的事情，其中一定有詐。唉！若真的能如是瞭解，也不算個糊塗人，那當初又爲何選擇密教？現在既然懷疑，又爲何還繼續擁護密教而不肯離去呢？

可能有人會好奇：那到底有無真正的佛法傳入西藏呢？答案是有！當年，篤補巴、多羅那他，皆是真正親證實相心的菩薩，唯有他們教授的佛法，才是西藏流傳過的真實佛法。篤補巴以灌頂法爲掩護，順利在藏密地區據有一席之地，成爲覺囊派當家法主，當時座下聽聞弟子常常有二千多人，專修者達到一千多人<sup>7</sup>，一起熏聞篤補巴演說大乘「他空見」甚深妙義。「他空見」即闡釋大乘「空性如來藏」而說「他空」，又可說爲「不空如來藏」，如是「空與不空」雙俱，「非空非不空」之中，彰顯佛法中道實相。數百年之後，多羅那他出現，當時佛法第一義諦於藏地更是極盛一時！篤補巴與多羅那他菩薩弘揚期間才是真實佛法大行於西藏的「真藏傳佛教」

---

<sup>7</sup>《西藏民族政教史》，法尊法師，卷3之16頁：「幢，本薩嘉派學者，親近名德三十餘人，廣學顯密教法。三十一歲開始轉赴覺囊寺，從功德海受《時輪金剛》之灌頂教授，修六加行法，得圓滿命力之相，於他空見發決定信，乃著《山法了義海論》等闡揚其義，爲無量人廣說《時輪金剛》經論及『他空見』。覺囊派於是大盛。弟子常二千餘眾，專修者亦千餘人云。」1941，重慶北碚縉雲山漢藏教理學院出版。「幢」即「慧幢」，即「篤補巴」菩薩，當時以《時輪金剛》爲掩護，於藏地弘傳如來藏妙諦，即是「他空見」，以此著名於世。

時代，惟多羅那他後期因政治勢力丕變，覺囊派信眾被殺害甚多，但下手者對於多羅那他頗有忌憚，最後挾持他到蒙古，多羅那他因而捨報在蒙古<sup>8</sup>。再過十數年後，達賴喇嘛強迫覺

---

<sup>8</sup> 根據有的西藏史料，多羅那他捨壽於西藏，然而這完全違背覺囊派的寺院被政治勢力與黃教攻擊摧毀的事實。當時覺囊派受到信受藏地統治者藏巴汗（第悉藏巴）的保護，當藏巴汗戰敗時，遭受池魚之殃而沒落，這史料見於《論西藏政教合一制度》，p.48-p.51，中國藏學出版社，東嘎·洛桑赤列著，陳慶英譯。覺囊派當時所弘揚的「他空見」觸撓了黃教格魯派大忌，所以辯經雖然獲勝，但不敵對方武力而慘遭殺戮，多羅那他則遭流放到蒙古，此根據平實導師著作《狂密與真密》第十五章第十五節之內文可知。藏巴汗勢力全滅是在多羅那他被挾持到蒙古後幾年才發生，最後他被以皮袋包裹投入河中而死。之所以說是多羅那他捨壽於蒙古，是因為西藏人思想單純；以達賴喇嘛為例，清朝鍾方所撰的《番僧源流考》提及其第一輩是死於後藏，第二輩便是在後藏出生，他死於前藏，第三輩便是在前藏出生，又死於蒙古，第四輩便是在蒙古出生，再死於前藏，第五輩便是在前藏出生。雖達賴喇嘛之轉世純屬子虛烏有，但從此可斷定「上輩子死於何處，下輩子便於何處出生」是西藏人尋找靈童的依據。又西藏史料公認是在蒙古出生的哲布尊丹巴為多羅那他的後身，但若是多羅那他捨壽於西藏，達賴五世如何（被迫）認可出生在蒙古的哲布尊丹巴會是多羅那他的後身呢？所以可推斷多羅那他是被挾持到蒙古而終其一生（當然，這多羅那他的後身絕對不會是哲布尊丹巴，這是誤認）。民國妙舟法師所著的《蒙藏佛教史》第五篇〈蒙古近代之佛教〉：「乃議別設一掌教喇嘛，坐牀於蒙古，宣揚黃教，公選札阿囊昆噶寧波以往。第四世達賴喇嘛更錫以大慈邁達里呼圖克圖之號……明思宗崇禎六年，圓寂於蒙古之庫倫，享年六十。以後在喀爾喀轉世為哲布尊丹巴呼圖克圖，駐錫庫倫。」札阿囊昆噶寧波就是多羅那他，然而這記載是張冠李戴，「公」在此是指達賴四世，他選擇黃教的親信到蒙古以建立根據才對。當時，多羅那他正在藏地以覺囊派弘揚他空見，如何前往蒙古弘揚錯誤的黃教教理呢？見清朝張柏楨所

囊派改信黃教，於是真正的覺囊派消失，而現存的覺囊派是當年西藏達賴喇嘛統治下的宗教樣板，並非是真實佛法大興時期的覺囊派。

## 第七目 譚崔人變造的典籍：《佛說祕密相經》 的虛妄想

著的《達賴喇嘛傳》（《達賴傳》）頁 6：「乃議別設一坐床主教喇嘛於蒙古，公選得十三歲夙著靈異之津巴札木蘇以往，更錫大慈邁達里以胡圖克圖之號（案邁達里至清順治九年始入寂，年六十矣）。」前後比對，當知妙舟法師引用錯誤，而後來許多華人資料也跟著妙舟而一錯再錯。而後來多羅那他被挾持到蒙古，並非是西藏願意讓多羅那他菩薩到蒙古弘法，而是由已建立黃教根據地的喇嘛來看管。但妙舟法師此處雖錯誤，卻留下一個合乎藏人思考邏輯的捨壽處，就是多羅那他於蒙古捨報。妙舟認為多羅那他捨壽於崇禎六年，這是西元 1633 年，年分則有爭議，因哲布尊丹巴生於西元 1635 年，按照西藏認定的轉世，應不會離這麼遠的時間。西藏史料之錯誤處僅僅在於隱瞞對多羅那他的流放處置，此外是竄改他畢生弘揚之法；要不是哲布尊丹巴一直堅持他是多羅那他的後身，達賴五世也不會留下這尾巴而產生「死在哪裡，卻生在另外之處」的懸疑，這也間接佐證了多羅那他是捨壽於蒙古。而且，多羅那他不可能弘揚目前西藏史料所描述的種種密法，因篤補巴闡揚「他空見」的《山法了義海論》一直流傳，所以多羅那他便是信受這「他空見」而且廣大弘揚，這才是當時覺囊派的情形，這也可佐證目前西藏對覺囊派許多演述其教理的文獻確實是遭受竄改，甚至被銷毀，否則多羅那他理應有更多演述「他空見」的著作仍在世間。「他空見」就是大乘佛法正義第八識如來藏，是無法與黃教格魯派的六識論共治一爐。上述資料，可見《中國西藏及甘青川滇藏區方志彙編》第六輯《藏區宗教志、語文志、江河志文獻》，學苑出版社，2003。最後，達賴五世於順治八年（1951 年）全面強迫藏地覺囊派人都改信黃教，於是西藏宗教上由黃教君臨天下，現存的教派都幾乎成為黃教操縱下的傀儡。



## 密教之「金剛杵與蓮華和合相應而出生一切如來」的虛妄想

《佛說祕密相經》卷中：

爾時，金剛手菩薩摩訶薩，復白世尊大毘盧遮那如來言：「世尊！云何是金剛杵？復云何是蓮華？」爾時，世尊大毘盧遮那如來，告金剛手菩薩摩訶薩言：「金剛手！一切如來安住之智，即金剛杵，本部賢聖和合相應，是謂蓮華，而彼金剛杵住於蓮華上，由是出生一切如來，彼諸如來身即毘盧遮那。如是作已，然後乃從金剛語言，安布大明祕密文字。」<sup>9</sup>

這段密續文字以白話加以詮釋：【這時，密教金剛手菩薩問密教毘盧遮那佛：「密教世尊！什麼是『金剛杵』？又什麼是『蓮華』？」這時，密教毘盧遮那佛告訴金剛手菩薩說：「金剛手！一切如來所安住的智慧，就是這支『金剛杵』；會和密教本部賢聖眾和合相應的，就是『蓮華』。而這支『金剛杵』安住在『蓮華』之上而為和合相應，由此和合而出生一切諸佛如來，這些佛身都是我密教毘盧遮那佛身。如此和合相應後，從這『金剛語言』出現一切『密咒祕密文字』。」】

前面解釋已經很白話了，學佛的人應該只能搖頭嘆息而已。台灣應該已經無人不瞭解什麼是「蓮華」吧？還不知道者，可查一下之前的說法，茲不贅述。密教既然大力鼓吹「金剛杵」和「蓮華」的男女性交，這樣已經嚴重違背 佛陀的清

---

<sup>9</sup> 《大正藏》冊 18，頁 465，上 14-22。

淨教誠，應該在台灣與大陸佛教界沒有市場才對，但卻還是有佛教法師執迷不悟，公開在修學密法。當台灣有如是荒誕不經的出家人，就會有製作男女雙身像來牟利的不肖工匠，如是二者如何避免未來的苦果呢？男女雙修的惡習蔓延，會使人因而詆毀正法、破壞三寶，如是害人害己，導致無盡無窮惡報勢力，一直延續到未來，令人痛不欲生；這樣的雙身像即使利潤再好，也作不得啊！台灣工匠啊！不但子孫不昌，而且自身受害無窮啊！

### 密教之「自己的金剛杵即如來的金剛杵」的虛妄想

《佛說祕密相經》卷 2：

爾時，金剛手菩薩摩訶薩，復於世尊大毘盧遮那如來右月曼拏羅中，依止住已，作是白言：「世尊！云何是自金剛杵？」

爾時，世尊大毘盧遮那如來，告金剛手菩薩摩訶薩言：「金剛手！自金剛杵者，即是如來金剛杵。」<sup>10</sup>

這位秘密主「密教金剛手菩薩」經過上述問答之後，還是無法瞭解譚崔的密意，便問說：「世尊！什麼是自己的『金剛杵』？」這「密教世尊」只好告訴他：「金剛手！你自己的『金剛杵』，就是和『我如來』身上的『金剛杵』是一模一樣的。」這意思就是密教只要尋找彼此都有的性器官「金剛杵」就可以了，這「金剛杵」就是男根。

### 密教之「蓮華之上的金剛杵的祕密供養」的虛妄想

---

<sup>10</sup> 《大正藏》冊 18，頁 466，下 1-1。

《佛說祕密相經》卷 3：

爾時，金剛手菩薩摩訶薩普遍觀察一切如來皆悉同一真實住已，即於世尊大毘盧遮那如來右邊而住，作是白言：「世尊！云何是金剛杵？」爾時，世尊大毘盧遮那如來，告金剛手菩薩摩訶薩言：「即汝金剛手是為金剛杵。」爾時，會中聖觀自在菩薩摩訶薩，前白世尊大毘盧遮那如來言：「世尊！云何是蓮華？」爾時，世尊大毘盧遮那如來告聖觀自在菩薩摩訶薩言：「即汝蓮華手是名為蓮華。」

是時，會中一切如來，皆悉合掌，俱白世尊大毘盧遮那如來言：「所說蓮華及金剛杵，是義云何？」爾時，世尊大毘盧遮那如來，普謂一切如來言：「當知祕密四種供養，是為蓮華；彼蓮華上，依法住者，即金剛杵。」

爾時，金剛手菩薩摩訶薩，為欲開示如是所說本來無性法故，復白世尊大毘盧遮那如來言：「世尊！云何是祕密四種供養？」爾時，世尊大毘盧遮那如來，告金剛手菩薩摩訶薩言：「祕密四種供養者，謂：金剛嬉戲本部大菩薩，彼於一切佛作大敬愛事，即彼如是出生金剛寶鬘，彼復出生金剛妙歌，彼復出生金剛旋舞，供養而住。從是四祕密中，出生一切佛菩薩等。」<sup>11</sup>

將此段文字以白話詮釋：【這時，密教金剛手菩薩觀察一切如來都安住在同一真實境界後，便向密教毘盧遮那佛

---

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 18，頁 467，下 6-11。

請問：「世尊！什麼是金剛杵？」這時，密教毘盧遮那如來，便告訴金剛手菩薩說：「你金剛手，就是這金剛杵。」這時，法會中的密教觀自在菩薩，向前請問密教毘盧遮那佛說：「世尊！什麼是蓮華？」這時，密教毘盧遮那佛，告訴密教觀自在菩薩說：「你蓮華手，就是蓮華。」

這時，法會中一切如來，都一起合掌向密教毘盧遮那佛說：「所說的蓮華以及金剛杵，究竟是什麼義理呢？」這時，密教毘盧遮那如來佛，對所有一切如來說：「應當知道這四種祕密供養本身就是蓮華；在這蓮華上而依照密法安住的，就是金剛杵。」

這時，金剛手菩薩想要開示本來無自性法的道理，又對密教毘盧遮那佛說：「世尊！什麼是四種祕密供養？」這時，密教毘盧遮那佛告訴金剛手菩薩說：「四種祕密供養，就是金剛嬉戲本部族的大菩薩，在一切諸佛前作大敬愛事，即是從這出生了金剛寶鬘部族，又再出生金剛妙歌，又再出生金剛旋舞，如是供養而安住。從這四個譚崔密教的大祕密蓮華供養中，出生了一切佛菩薩。」】

譚崔密教將法會中的男女部族分出來，其中有密教金剛手菩薩和密教觀自在菩薩各自帶領的男眾與女眾，而稱為「金剛杵」和「蓮華」。

密續又認定佛教不如密教，編纂了與會「佛教一切如來」一起合掌向「密教大毘盧遮那佛世尊」請益「蓮華」與「金剛杵」兩者到底是什麼意思的劇情，在這譚崔人筆下，「佛教諸佛」都變成了請益邪法的邪知邪見人。這「譚崔密教毘

盧遮那佛」還好心地跟所有一切「佛教諸佛」來說明密教中的四種祕密供養都不能離開「蓮華」，都是以「蓮華」為中心，而一直在「蓮華」上面依法安住的就是「金剛杵」。

密續又再說明這四種祕密供養就是有金剛嬉戲與「一切譚崔佛」和合，作「大敬愛」（兩根互入）的事，這樣就可以出生（輪到）金剛寶鬘，又再出生（輪到）金剛妙歌，又再出生（輪到）金剛旋舞等供養而安住。這與金剛嬉戲、金剛寶鬘、金剛妙歌、金剛旋舞這四朵「蓮華」所作的祕密供養是行「大敬愛」的事情，就是前文說的「金剛杵」必須以密法而安住在「蓮華」之上的事情，也就是這四種祕密供養都必須依於這「蓮華」而安住的意思，不是找來女子在那邊讓她單獨一人照著字面上而露出髮鬘、嬉戲、唱歌、跳舞，而是要讓她裸體露出「蓮華」而以撩人嫵媚的姿勢對著相應的男子唱起淫蕩的歌舞來調情會場的氣氛，再與男子的「金剛杵」和合相應，這就是密教瑜伽灌頂，也由此四個譚崔大祕密的性愛供養出生一切「譚崔密教諸佛菩薩」。所以，一切「密教佛菩薩」都是這姪欲法所出生的。

密教宗喀巴在《廣論》中說這「天瑜伽」就是有「密教佛菩薩」於空中行雙身法，屆時姪水從天而降，給與密教上師來作姪水的灌頂傳承。然而，即使是真正欲界天人在行男女事時，只會有氣體而出，並無姪液流出，所以如何說這是「天（人）瑜伽」呢？唯有空中愛樂姪行的鬼神（空行夜叉、空行母夜叉）才有姪液可供給密教上師，然後再由密教上師與弟子所帶來的女子（明妃）行「祕密敬愛法」，上師再自說姪液

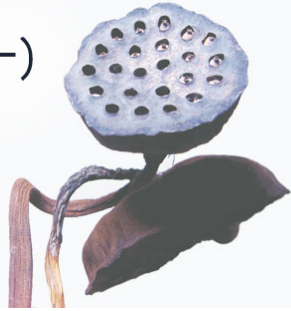
傳承，由金剛道（尿道）流出，給弟子喝下，以完成宗喀巴說的第一灌——「瓶灌頂」（即是色情電影 A 片的傳承始祖），再由這些明妃嫵媚地展現「蓮華」（即來華的那位仁波切要綜藝主持人露出「蓮華」時應有的嫵媚動作）來邀請弟子，於是密教弟子親自與這些明妃——行「祕密敬愛法」（即達賴喇嘛要求密教行者必須與實體明妃一起實戰，不可只是單獨一人作色情幻想，否則無法達成宗喀巴的「紅白菩提」大相會，無法自說得到「遍及全身」的「喜樂大成就」），明妃即是此處的金剛嬉戲、金剛寶鬢、金剛妙歌、金剛旋舞等女子（任何女子都可以來作「杵蓮相合」之行，來者不拒；除了人道有情之外，不論是夜叉女、畜生女都可以，因為只要有姿色，便能引發金剛杵相應而與其蓮華相合），如是交合而成就第二灌——「祕密灌頂」，最後再由上師在旁開示而男女兩方繼續裸體性交，如是豁然開朗而「即身成就菩提」，成為「密教毘盧遮那佛」附身，也是「密教金剛薩埵」身，即是此處所說的「出生一切密教佛菩薩」，成就了密教無上瑜伽的第三灌——「智慧灌頂」。

如上所說，等於將宗喀巴的《廣論》的灌頂要旨說完了，說來說去，這祕密敬愛供養法現在也不是什麼祕密了，這「天瑜伽」既然也不是「天人瑜伽」，而是與那些在天空中飛來飛去的「空行夜叉、空行母夜叉」的性交法，這樣是否應正名為「空行夜叉瑜伽」以符合實情呢？（待續）

# 救護佛子向正道—(六十)

## 淺談釋印順的涅槃觀（下）

游宗明 老師



釋印順在《中觀論頌講記》中說：

佛有時說我——我從前怎樣，我見色，我聞聲；有時也說有眾生——如此名、如此族、如此壽命。佛有時說我，有時又說無我。佛說我與無我，都是適應眾生的根機而說的。有的聽了無我，以為是斷滅，生起極大的恐懼；佛就為他說有我，自作自受。緣起法中，確乎有假名我；佛說有我是真實的。有的聽說有我，就生起堅固的執著，以為有真常實在的自我，佛要對治他們，所以說無我。如他們所妄執的我不可得，這也是確實不可得的。說無我是對執我的有情說，使知道我我所沒有自性，離我我所執，是對治悉檀；說有我是為恐懼斷滅的有情說，使知道有因有果，不墮於無見，是為人悉檀。有時，對已覺悟了的阿羅漢，八地菩薩，不妨說有我；他們是知道假名我的。「佛」雖有時「說我」，有時「說於無我」，但「諸法實相中」，是「無我無非我」的。即我自性不可得；而也沒有無性（空）相的。無妄我而不著無我；名相不能擬議；對虛妄說，稱之為實

相。這一頌，針對有人無我與法無我實性的學者。<sup>1</sup>

佛之說法有事有理，一切所說皆是理事圓融無有障礙，學人若不能如實理解也切莫不知而強以為知，若是再自作聰明而妄說、妄解乃至犯下謗佛、謗法之極重惡業，捨壽之時可就後悔莫及了；釋印順就是因為智慧不足卻又自作聰明，不知勤求斷三結、證實相，反而假學術研究之名以自高，執著於語言、文字、名相之鑽研推敲，正是見指不見月的愚癡人。因為釋印順對佛法的真實義既不知理又不明事，導致他的佛法知見產生了偏差與淆訛，完全不知三乘菩提諸經論中，佛菩薩有時依蘊處界法說緣起空相，有時依般若總相智慧說空性，有時依唯識種智開示真空妙有；因此關於「我」與「無我」，亦有諸多不同層面、不同指涉之開示<sup>2</sup>，斷非如釋印順所誤解及揣測的「對執我之有情的對治悉檀說無我」或「為恐懼斷滅之有情的為人悉檀說有我」，如此自以為是的一分為二，是為支解聖教、割裂佛法。釋印順更以其凡夫之心度聖者之腹，就以簡單地二分，說為「佛有時說我，有時又說無我」，以此言說暗示 佛陀彷彿在「見人說人話，見鬼說鬼話」成為異語者、不如實語者，他這樣的說法已然是謗佛了！

釋印順所以會如此，都歸結於他對諸法實相的涅槃心盲無所知的緣故。甚且他對世俗諦乃至世俗法的認知上都有偏差，

---

<sup>1</sup> 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1992.1 修訂一版，頁 333-334。

<sup>2</sup> 學人欲知我與無我的真實義理，可請閱 平實導師所著的《我與無我》（正覺同修會出版印贈）。



因此他也完全不能了知 佛陀所說三乘菩提的真實義理，才會大膽地毀謗 佛陀所說的真實語為方便說，甚至還沾沾自喜以為「創見」，行諸文字錄於書中，說：「佛有時說我——我從前怎樣，我見色，我聞聲；有時也說有眾生——如此名、如此族、如此壽命。佛有時說我，有時又說無我。佛說我與無我，都是適應眾生的根機而說的。」語言文字本來就只是為了作為溝通工具而施設建立的法，在約定俗成的前提下才能成為表義名言的工具，而讓聽聞者能夠理解語言文字所要表達的內涵，所以語言文字的目的是在所要表達的「意思」而不是在語言文字本身，釋印順怎麼能看到經典上記錄著 佛陀開示的語言文字中有「我」有「眾生」等的文字，就說 佛之所見有「我」有「眾生」？甚至還毀謗 佛陀的真實語，而說為「適應眾生的根機而說」！難道釋印順自己不曾說過「我」如何嗎？我們來看看釋印順在他所著的書籍中是如何說。例如：

《妙雲集》編集了我的作品，但不是完全的，這可以分別來說：一、我第一部出版的，以文言寫成的《印度之佛教》，表達了我對佛法的信念。（《般若經講記》頁5-6）

所以我說原始佛教的核心，是緣起。（《唯識學探源》頁9）

在師友中，我是被看作研究三論或空宗的。我曾在〈為性空者辨〉中說到：我不能屬於空宗的任何學派，但對於空宗的根本大義，確有廣泛的同情！（《般若經講記》自序）

這些例子在釋印順的著作中不勝枚舉，然而菩薩們絕對不會

只因為他說「我、我的」等語言文字而批判他說的佛法錯誤。然而令人疑惑的是，難道釋印順沒有察覺到他自己也不斷地說「我、我的」嗎？否則怎麼會在「佛有時說我，有時又說無我」等文字上作文章！或者釋印順是個專門翻找他人頭髮下的斑點，卻看不到自己滿臉胎記的人？

而且釋印順所舉「諸法實相中，無我無非我」這偈頌所說意旨，又何曾是釋印順所說：「即我自性不可得；而也沒有無性（空）相的。無妄我而不著無我；名相不能擬議；對虛妄說，稱之為實相。這一頌，針對有人無我與法無我實性的學者。」之意？譬如 龍樹菩薩的《十住毘婆沙論》卷16〈護戒品 第31〉：

**若不知內外法實相，即因尸羅生憍慢貪著，心生憍慢貪著故，開諸罪門；是故若於內法不見有我，於外法中不得我所，知內外法畢竟空無所得，亦於畢竟空不取相戲論是名最勝尸羅。何以故？如是尸羅中尚無心錯，何況身口！是故諸佛菩薩第一能行尸羅者，於一切法無所得名為上尸羅。如《迦葉經》中佛告迦葉：「尸羅名無我無非我、無作無所作。無作者：無行無不行、無名、無色、無相無無相、非善非非善、非寂滅非非寂滅、非取、非捨、無眾生、無眾生因緣、無身、無口、無心、無世間、無世間法、不依世間、不以尸羅自高、不以尸羅下人、不以尸羅起增上慢、不以尸羅分別此彼。迦葉！是名諸賢聖尸羅，離於三界，無漏無繫。」<sup>3</sup>**

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊26，頁110，下19-頁111，上4。

以及 窺基菩薩的《般若波羅蜜多心經幽贊》卷 1：

贊曰：今為有情結習所蔽，敬受邪教誹毀大乘，於空有經如言計著，隨印所解互生厭希。設希出要親依善友，由各迷方邪亂授學。懼廣文海初不趣求，雖樂略經而不能了。於真俗諦競說有無，心境法中遞生取捨。令正法義真謬具分，信學有情皆獲利樂。……由諸有情迷法實相起造惑業淪生死海。大聖法王證法自性善巧方便。應彼機宜離言法中以言顯說，欲令隨獲中道實相。故有頌言：諸佛或說我，或時說無我，諸法實相中，無我無非我。<sup>4</sup>

由 龍樹、窺基二位菩薩的開示，明確地證明論文（手指）所指向的標的（明月）就是這實相法第八識如來藏，也就是 龍樹菩薩費了好多唇舌來解說的這個「無作者」，以及 窺基菩薩說的這個「無我性的真實我」，都是為了讓學人「先學般若波羅蜜」，也就是必須具備對於第八識如來藏的正知正見，未來才有可能親證這個諸法實相的如來藏。由此可知，菩薩之一切言說絕無戲論，同時也證明了釋印順對於佛法，確實是既不知事亦不明理，是故彼之一切所說皆為戲論。

釋印順在《中觀論頌講記》中又說：

一分學者，不知如來方便的教意，以為有生有滅是世間，克制了起滅的因，不起生滅的苦果，就達到不生不滅的出世涅槃了。涅槃是滅諦，是無為，是與一切

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 33，頁 523，中 13-下 5。

有爲生滅法不同的。這樣的意見，實是不解佛意。其實，涅槃即諸法實相，不是離一切法的生滅，另有這**真常不變的實體**。不過常人不見諸法實相，佛才對虛說實；說生滅應捨，涅槃應求。如從緣起而悟解空性，那就無自性的緣起生滅的當體，本來即是不生不滅的。體達此無自性生滅的空性，也就是實證不生滅的涅槃了。何曾別有涅槃可得？涅槃是不生滅的，寂靜離戲論的，一切學者都能信受；但大抵以爲離一切法而別有。所以，現在說：「無生亦無滅，寂滅如涅槃」。寂滅是生滅動亂的反面。不要以爲涅槃如此，一切生滅法不如此；佛法是即俗而真的，即一切法而洞見他的真相，一切法即是寂滅如涅槃的。這裡說如涅槃，是以一般小乘學者同許的涅槃，以喻說實相的。依性空者的正見，諸法實相寂滅即涅槃，不止於『如』呢！<sup>5</sup>

釋印順批評說有些學人認爲：「有生有滅是世間法，克制了生起滅的原因，就能不再生起滅的苦，這樣就是出世間的涅槃了。」姑且不論釋印順所批評的對象是否有如他所指控的過失，而依據釋印順的描述，那是六識論的常見外道的見解，說的是意識安住於一念不生的境界，就能克制「生滅」的原因，這樣安住而沒有生滅的世間法相，就是不生不滅的出世間涅槃相了；這種六識論的見解是屬於外道的五現見涅槃。然而釋印順自己同樣是否定第七識與第八識的六識論者，因此接下來他說的意思就是：「如果從緣起的現象而悟

---

<sup>5</sup> 同上註，頁 336-337。

解一切法終歸於空無的這個不可改變之性，那就是無自性的緣起諸法生滅的當體，本來即是緣起而性空就是不生不滅的。體達此無自性生滅的緣起性空之不變性，就是實證了不生滅的涅槃了。除了緣起性空哪裡還別有涅槃可得？」他的意思就是指世間一切法有生就一定有滅，都是緣起性空哪裡要有什麼第八識如來藏。

其實，釋印順與前述他所批評的六識論常見外道可說是兄弟倆，因為都同樣是六識論的一家人，只是釋印順偏於斷滅見罷了；他誤以空相為空性，把終歸斷滅的緣起生滅現象——緣起性空——說為不生滅的涅槃，這正凸顯了他於佛法的無知無證。釋印順窮其一生研究涅槃，他的結論卻是無涅槃可得，涅槃在他的眼底卻成為虛妄法了。然而釋印順為何會把涅槃研究成斷滅空呢？這是因為他把一切法「緣起性空」的現象當作是不生不滅的實相，把生滅現象所顯示出來的無常空當作是涅槃。所以他說「生死與涅槃是建立在緣起法上」，還嫁禍給佛，誣賴說是佛所說；因此他說緣起法是無自性的，生滅的當體本來即不生不滅，就是空性，所以涅槃就是無自性生滅的空性，而這個無自性緣起生滅的當體，到底是甚麼東西，釋印順自己都不清楚，卻說這樣體會就是實證不生滅的涅槃了。先不說釋印順所認為的涅槃是虛妄建立法，僅看他把生滅的「空相」等同為不生不滅的「空性」，就知道他的佛法知見錯得離譜。因為有這種錯誤的邪見思想，難怪他會把涅槃曲解成虛妄的。他的想法是完全跟佛菩薩所開示的聖教正見相悖離的；學人應當要知道，涅槃就是本來自性清淨的第八識如來藏，祂是本來就在，亙古以來沒有間斷過，

所以說祂是恆，是法爾如是的真實法、本來就在、不染著於任何一法，故稱之為「本來自性清淨涅槃」。緣起諸法都是以祂為根本因而有的，緣起法不可能憑空出現，否則就是違背事實而墮於無因唯緣之戲論邪見中。緣起的一切法都是生滅的，必須依不生不滅的涅槃心才能現行於三界中；一切法的生滅都是依憑涅槃心第八識如來藏才能存在與運作，所以緣起法不能外於不生不滅的涅槃心如來藏而有。

釋印順認為的「緣起生滅的當體」其實只是因緣所生的蘊處界諸法，而依於生滅法蘊處界才能存在的生滅無常空現象—緣起性空—怎能說為不生不滅！所以，釋印順說「緣起生滅的當體，本來即是不生不滅的」乃是妄想施設的說法；因為緣起諸法都是有生有滅的，依此而顯示出的現象更不能說是不生不滅的。緣起諸法終歸壞滅所以叫作空相，空相就不是實相，實相是不生不滅的涅槃本際，又怎能說「一切法即是寂滅如涅槃的」，釋印順這種說法就表示說斷滅空就是涅槃，「涅槃不是真的」，只是緣起性空之生滅法所顯現的「海市蜃樓、空中樓閣」。因此釋印順會認為涅槃是「方便說」而非如實語，乃至他更大膽地說阿羅漢不受諸法以後（入無餘涅槃），並無涅槃可得，在他否定有涅槃本際真實如來藏的情況下，這樣的說法可說是完全否定有涅槃法的存在，這就是在謗法，而他的本質上是否定如來的說法，也就是在謗佛，並且他也是否定阿羅漢證有餘、無餘涅槃而成為了謗僧；如是毀謗三寶的極重惡業，釋印順犯來似乎非常「輕鬆自在」，完全無懼未來世長劫地獄尤重純苦的業報，可見釋印順一定不是真的相信有未來世，也一定更不相信真的在地獄世間的

存在。<sup>6</sup> 只因爲他找不到涅槃心，導致最終否定大乘、否定涅槃，這些都是有跡可尋的；而最重要的原因就是他不事真修實證，只喜在語言文字上推敲，如是不但三乘菩提無法親證，乃至伏除性障等修學三乘菩提之前行的「次法」亦不可得，於是便不相信佛說涅槃竟然可以到達、證入，也就顯示出釋印順不信 佛是真語者、實語者、不二語者，而誤以爲涅槃只不過是一種思想、一種概念罷了，怎麼有可能讓人親證？這就是釋印順心中的大疑問；他研究了一生還是不知道答案就在他自己身上，那就是他自己的本來自性清淨涅槃呀！

佛說涅槃是寂靜的，但釋印順卻說：「涅槃不離萬有，何嘗如有所得者所想像的寂靜！對眾生妄見生死的雜亂，所以方便假說涅槃的寂靜。」<sup>7</sup> 他又認爲寂靜只是 世尊的方便「假說」而一再地毀謗 世尊，他的種種說法顛過來、倒過去都是他自己的妄想說法。釋印順如是反覆自曝他根本就不知道涅槃的真實義。學人當知，涅槃雖不離萬有，卻有著釋印順所無法想像之絕對的寂靜，並且涅槃是真實的寂靜，不是釋印順認爲滅後空無所有的斷滅見之想像的寂靜，所以說

---

<sup>6</sup> 菩薩依於第八識一如來藏一涅槃本際的立場，而以唯識種智的道理來說「阿羅漢滅盡十八界諸法而入無餘依涅槃，但一切聲聞阿羅漢未證、未得涅槃法」卻是千真萬確的如實語，因爲阿羅漢滅盡五蘊十八界入無餘涅槃時，已無三界任何一法存在，那是誰能得涅槃？但是，雖說無可得，卻不能學釋印順那樣，否定有涅槃本際的真實存在，而認爲涅槃是子虛烏有的「方便說」，那樣就會追隨「印順導師」的腳步而被將導入三塗之中。

<sup>7</sup> 同上註，頁 276。

釋印順是不懂涅槃，卻又愛說涅槃強作解人，結果弄得誤解、錯會連篇，害得讀了他的涅槃說而信受者，都一同掉進邪見坑裡去了！

佛法的勝妙就在於說的是生命的實相，而這個實相一定是可以實證的，不是想像的，這就是佛法不共一切外道的殊勝之處。平實導師這一世出來把即將滅亡的正統佛教再度復興起來，靠的就是實證佛法的真功夫，把佛門內外所有外道，包括錯解佛法的附佛外道，全部予以辨正釐清，讓真實佛法得以復興及彰顯。釋印順之所以會錯說佛法，有一個極重要的地方，是他沒有警覺到的，那就是一切法都可以說是方便施設，唯有第八識一如來藏一涅槃本際不是方便施設。他否定了第八識真實存在，更不知道這個涅槃心就是每一個眾生都具有的第八識如來藏，這個本來自性清淨涅槃是本有的，不是誰能夠施設而有的，祂是法爾如是本來就在的。這個不可思議的涅槃是佛教才有的法義，也是一切世間唯一的真理，祂是可以實證的真理，但卻不是以世智辯聰的思惟能得，所以說之為「不可思議」！

綜觀釋印順的一生，不能說他是個真的想修學佛法的學佛人；因為真的想修學佛法的人，知道自己錯了就要趕快改正，這才是修行者應有的態度；反觀釋印順，只不過是個穿著僧衣享受極高的名聲，更喜歡受人恭敬的世俗人，所以會把佛所訶斥不可貪愛五陰的聖教置若罔聞，更把這張臉皮看得比法身慧命還重要，這樣哪裡可以說是真正想要修學佛法的人？尤其是出家的僧人更應該懂得這個道理。筆者說他不



是信佛、學佛者，或許會有人反駁說：「他不信佛怎會出家？」但是，釋印順他的問題就是既然出家了怎麼還不信佛？這才是重點，因為眾生心性各異，而像這一類把出家當作世間職業的人也確實不少。釋印順只相信密宗喇嘛教所說的六識論，不相信佛教所說的八識論，他當然就找不到第八識這個涅槃心。然而他的書中又明明有寫：「依如來藏說有生死、涅槃，然如來藏，決非外道凡夫小乘的倒解可明了。……如來藏是不與外道的神我一樣的。」<sup>8</sup> 又說：「依如來藏有生死涅槃是真實善說；離如來藏，說依我等有生死涅槃，即顛倒。」<sup>9</sup> 他寫在書中會這麼說，偏偏自己卻又不信受，這才叫「即顛到」。

正如他在《勝鬘經講記》中說：「如佛說無我如來之藏，他們卻說有實在的自我；佛說大般涅槃有常樂我淨的四德，他們卻執為是無常苦無我。凡是這些『習諸外道』的『腐敗種子』們，應該予以降伏。」<sup>10</sup> 點出了四顛倒之後，自己書中說應該予以降伏的，自己卻都不願去降伏，可說是自我違背、言行不一的人。

釋印順在《藥師經講記》中說：「佛住世時，有一比丘，以為涅槃是什麼都沒有，這是破壞正見的邪見。戒德、規律，雖守好，可是破了正見，罪惡更大！因為破了正見，

---

<sup>8</sup> 釋印順講述，演培·續明記錄，《勝鬘經講記》，正聞(新竹)，1998.1 初版，頁 246。

<sup>9</sup> 同上註，頁 273。

<sup>10</sup> 同上註，頁 262。

會影響別人，如對佛法的見解不正，傳播邪謬的教法，受害的人就多了。」<sup>11</sup> 雖然釋印順書中疾言厲色地訓斥這類破壞正見的邪見之人，可是他自己就是以涅槃是什麼都沒有的邪見之人，數十年來釋印順誤導籠罩了那麼多的徒眾，在他死後這麼多年還持續地推崇研究「印順思想」！這也正是應驗了他說：「破壞正見，傳播邪謬的教法，受害的人就多了。」這一段話也成了他自己最真切的寫照。

每一位找到本來自性清淨涅槃的人，都是因為相信有真實如來藏，才可能親證涅槃本際；而釋印順自己寫的書中明明說到「佛說無我如來之藏」、「依如來藏說有生死、涅槃」，自己又以「方便說」而否認掉，如此不信佛語疑見深重，當然永遠也找不到他的涅槃本際；最後就會因不信而誹謗成為謗法者，這就是釋印順的悲哀！因此學佛人之首要功課，就是要先瞭解佛法的整體大綱，知道佛法大略有哪些內涵，這樣才能掌握住修學佛法最基本的正確方向。譬如〈正覺總持咒〉是平實導師此世弘揚正法、復興佛教的總綱，光是前四句偈頌：「五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。」就已經總括世間、出世間、世出世間一切法了，總持咒的威神力非常勝妙而令人震撼。有人認為其中又沒有寫上佛、法、僧三寶的讚偈，看不出來有何勝妙之處，那可能是因為學佛時劫尚淺，不知此中深廣妙義。〈正覺總持咒〉的內涵是總攝一切法，此咒完整承襲 佛陀所說的三乘法要，若

---

<sup>11</sup> 釋印順講述，妙峰·常覺記錄，《藥師經講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 93-94。

能持受乃至弘揚者即是菩薩僧數，所以念誦總持咒即已具足佛、法、僧三寶。至於釋印順會把佛法弄錯，根本的原因就是他只知道五陰十八界，而不相信還有出生五陰十八界的涅槃如來藏，所以他只相信有世間法，也聽說有出世間法，但卻完全不信有世出世間法，因此解脫道乃至佛菩提道的深妙法義全都與他不相應。這五陰十八界是現象法界，涅槃如來藏即是實相法界。現象法界容易認知清楚，因為大家都是在這些境界中領受苦樂憂喜捨，但是實相法界唯有佛教才知道，外道是學不來的，而且實相法界是最重要的內涵，因為這是三界中唯一的真理。涅槃本際就是這個真理，所以這個涅槃心不是誰能夠施設創造的，更不是「方便說」，因為涅槃有真實義、真實理、真實性，所以才能稱為真理。中國人幾千年來想要追求的「道」，世界上許多宗教尋求上帝、造物主，其實他們所幻想追求的，就是涅槃本際所具有的體性，也就是這個如來藏能生一切法之真實法義的種種外延，但因為這個法義太勝妙、太不可思議了，是超越意識的思惟，凡愚外道所無法想像的，所以他們都找不到涅槃。佛教不但能找到（可以實證），並且能證明涅槃是真實而如如，不是虛妄想像的法而是真實法，所以這個法足以震撼宇宙，真的是不可思議，所以祂在佛法中稱之為第一義諦。

法爾如是的真如心是永恆寂靜的，亦稱為本來自性清淨涅槃，就是每一個人本來具有的第八識如來藏；證得的這個本來自性清淨涅槃卻是無所得法。無所得也就無所失，所以說是本來的自性。涅槃雖與萬法不離，卻又不與萬法為侶，

因此不可以如釋印順那樣說：「涅槃不離萬有，何嘗如有所得者所想像的寂靜！」卻又說這只是「方便說」而非真實語。然而，學人若能了知涅槃的真實道理，就能學到真正的佛法，所以涅槃法是非常重要的，修學佛法切不可如釋印順那樣，在涅槃的知見和實證上恣意揣測甚至妄加毀謗。（待續）

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載三十五)

**頌曰：三界心心所，是虛妄分別；唯了境名心，亦別名心所。**

**略釋：**三界眾生的心王與心所，是依他起性的虛妄分別法相；只能夠分別總相境者名為心王，也能分別差別相者名為心所法。

**述記：**前二句解釋心王、心所的差別相；真諦法師之舊本釋義為總相，是不正確的。後二句解釋異門相，舊論又解釋為別相，也是不正確的。將心所攝歸於心王一起看待，心王與心所相應同樣的境界，只探討一一識（心王）各自不同的體性名為差別；將心王與心所分別看待時，心王與心所之了別相應的境界相有異，名為異門。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論頌曰：三界心心所至亦別名心所。述曰：上二句解差別相；舊本云總相，非也。上二句解異門；舊論云別相，非也。王所同名差別，王所異名異門。」

**虛妄分別差別相者，即是欲界、色、無色界諸心心所。**

**略釋：**所謂虛妄分別的差別相，是指欲界、色界、無色界眾生的種種心王與心所法的種種分別相。

**述記：**這裡是解釋頌句中的上二句，以虛妄分別的差別相為立場，來說明八識心王所各自具有的不同法相而言。<sup>2</sup>

**異門相者，唯能了境總相名心；亦了差別，名為受等諸心所法。**

**略釋：**所謂虛妄分別異門相，是指心王與心所法所具有的不同功能性而言。只能了別諸境總相者，稱為心王；能了別境界總相與諸差別相者，則是指受等等心王所相應的心所法。

**述記：**這裡是解釋頌中的下二句，說明虛妄分別之異門相，是說明心王與心所法所緣於境界的分別功能法相之同與異。王是指心王只分別總相，臣則是指心王所相應的心所法，心所能分別總相與諸差別相；譬如在《瑜伽師地論》卷3，以及《顯揚聖教論》卷18、《成唯識論》卷5等論中所說解釋。「此解下二句異門相，心王與所行相同異，王唯總取，臣取總別；如瑜伽第三及顯揚十八，唯識第五卷等說。然初一虛妄分別之言，通二門用，餘文可知。舊論但言心所取別，不言取總，違瑜伽等說。」另外，論中所說虛妄分別，則通

---

<sup>2</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論曰：虛妄分別至諸心心所。述曰：此解頌上二句差別相，八識俱然也。」

差別相與異門相二門之功用，其他的從論文中即可了知。真諦法師舊譯說心所法只有相應別相，不取總相，則違背以上諸論之聖教所說。<sup>3</sup>

### 今次當說此生起相。

**略釋：**現在接著說虛妄分別生起相的教理。

**述記：**接下來將演述虛妄分別九種相中的第八門——虛妄分別生起相門。<sup>4</sup>

**頌曰：**一則名緣識，第二名受者；此中能受用，分別推心所。

**略釋：**初一者即稱之以藏識為緣所生轉識，能受用果報故又稱七轉識名為受者；此中七轉識能受用諸境相，而受想思等相應之心所法能推助轉識分別、受用。

**述記：**頌中的上二句，說明諸識生起的因緣。頌之下二句，說明諸心所法的生起。<sup>5</sup>

**緣識者，謂藏識，是餘識生緣故。**

---

<sup>3</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：異門相者至諸心所法。述曰：此解下二句異門相，心王與所行相同異，王唯總取，臣取總別；如瑜伽第三及顯揚十八，唯識第五卷等說。然初一虛妄分別之言，通二門用，餘文可知。舊論但言心所取別，不言取總，違瑜伽等說。」

<sup>4</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：今次當說此生起相。述曰：次第八門許說生下。」

<sup>5</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論頌曰：一則名緣識至分別推心所。述曰：頌上二句明識生起，頌下二句明心所生。」

**略釋：**稱轉識為緣識，就是指第八識如來藏識，祂是其餘七轉識所依之生起因緣。

**述記：**這裡解釋頌中的第一句，先簡述名相然後再申論其中義理。辨理說明：心王與心所現行生起之相。於此藏識不用種子識為名，而是強調藏識為餘識生起之所緣義；但是，如果說之為種子識亦不違正理，因為藏識是七轉識等虛妄分別境相出生的根本因，因此種子識（第八識如來藏）不名受者。<sup>6</sup>

### **藏識為緣所生轉識，受用主故，名為受者。**

**略釋：**以藏識為因緣而出生的七轉識，其體性以領納受用諸境相為主，因此名為受者。

**述記：**這裡解釋頌中的第二句。是先申論義理而後闡釋名相；也就是說七轉識都名為受者，因為相應受用領納諸境及勝用功能的緣故。七轉識從一生起現行開始，即同時具有分別及領納、作意諸境相之受用功能體性，因此七轉識名為受者。名為受者，此為鄰近釋的釋義方式，受用由第八識生起之境界相的意思，因為七轉識不是根本識第八識如來藏，所以名為受者。<sup>7</sup>

---

<sup>6</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：緣識者至生緣故。述曰：此釋頌中第一句也，即始牒文而後申義，此辨現行生起之相，非種子識；設說種子，無理能違，以是根本，不名受者。」

<sup>7</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：藏識為緣至名為受者。述曰：此釋頌中第二句也，即先申義而後牒文；即七轉識皆名受者，以受用境、受數用勝，識從俱時之受立受者名，即隣近釋，皆非根本並名受者。」



**此諸識中：受能受用，想能分別，思、作意等諸相應行，能推諸識；此三助心，故名心所。**

**略釋：**轉識諸心王的心所法中，受指領納受用，想指能分別了知的體性，思及作意等警心令諸心王造作事業等相應之行相，能推轉識於境運轉。此受、想、行三種功能，能夠幫助心王相應於諸境相之分別功能體性，因此名之為心所法。

**述記：**這裡繼續解釋頌中之下二句「此中能受用，分別推心所」。第一緣識（如來藏識為緣所生）、第二受者識（七轉識）中，受用諸境相，是受的功能差別力用。而能夠分別境界相貌之用，是想的功能。能夠推動諸心王，於所緣境相產生種種行相、受用者，思及作意等之功能力用也。真諦法師舊譯說：「能令心捨此取彼，乃欲思惟及作意等作用力故，名為行陰。」此受、想、行三種功能，助成於心王緣於諸境相之事，故皆攝歸諸心王所有，此為心所法名稱的意義。此五遍行心所法亦如《攝大乘論》等卷 3 中所作的開示。<sup>8</sup>

**今次當說此雜染相。**

**略釋：**接下來應當解釋雜染相為何。

**述記：**說明虛妄分別的第九雜染門為何。行文方式，先

---

<sup>8</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：此諸識中至故名心所。述曰：此釋頌中下二句也，此諸第一、第二識中能受用境，是受功力；能分別境界相貌之用，是想功能；能推於心、於所緣境能有種種行相用者，思作意等之功力也。舊論云：能令心捨此取彼，思等力故；此受、想、行三蘊助成於心緣境之事。文名心所，解心所名，此如攝論等第三卷解。」

起標題，隨後解釋。<sup>9</sup>

**頌曰：覆障及安立、將導攝圓滿、三分別受用、引起并連縛、現前苦果故，唯此惱世間。三二七雜染，由虛妄分別。**

**略釋：**謂由無明緣行，識緣名色六入成；根塵識觸領納受，因愛取有繫縛，現起生老病死，十二因緣輾轉緣生世間種種煩惱。諸無明雜染或三種或二種或七種，皆由虛妄分別執持而生。

**述記：**前面六句，解釋因緣起因，接下來的二句，解釋眾生無明雜染生起的原因；在解釋因緣起因的前六句中，前面五句一一分別解釋因緣生起法相，第六句乃闡明十二因緣的甚深法義。解釋雜染出生緣由之二句中，第一句說明：三、二、七等雜染不同的分類；第二句說明：出生雜染的造作原因。下文分別個個解釋，見後文詳述自然易於瞭解。<sup>10</sup>

**覆障故者，謂由無明覆如實理，障真見故。**

**略釋：**所謂覆障的意思，是指眾生由於無明的緣故，遮覆了對如實理的正知，因此障礙自己得見正道，而不能離苦得樂。

---

<sup>9</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論曰：今次當說此雜染相。述曰：明妄分別第九染門，許說生下。」

<sup>10</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論頌曰：覆障及安立至由虛妄分別。述曰：初之六句正辨緣生，下之二句明諸雜染；解緣生中，初有五句別釋緣生，次有一句釋明深義。辨雜染中，初句明三二七染，後句明染所由。屬當判文，長行易了。」

**述記：**這裡說明覆障的意義，乃是指最初的緣起支（無明支），因為於諸境界相的虛幻不實愚癡不明，對無所得境相不能了知；由無明遮蓋正見，不見自心本識，不生實智，對境相無所得的正理無知與不知不見自心，成雙無知，覆蓋遮障眾生離苦得樂，即為覆障之義，因此而建立覆障之名。真諦法師舊譯說無明支只有遮障見道，是錯誤的解釋，因為實際上無明支，乃是包含一切無明：即是指一念無明之煩惱障與無始無明的所知障二種。引業與滿業，或說善業與惡業，二種業所含攝的無明，是屬於煩惱障的範圍，不屬於所知障的範圍。然而，障礙眾生在大乘法中真見道者，是無始無明所知障，但說煩惱障亦障眾生見道，因為不除煩惱亦不能見道故。此處函蓋兩障而說。《對法論》等說眾生有異熟愚及真實義愚二種愚昧，與《瑜伽師地論》等說眾生無明依七事起：一、世事（世愚），二、世間安立事（事愚），三、運轉事（移轉愚），四、最勝事（最勝愚），五、真實事（真實愚），六、雜染清淨事（染淨愚），七、增上慢事（增上慢愚）等七事而起七種無知，這些法義全都含攝於所知障與煩惱障教理之中。<sup>11</sup>

**安立故者，謂由諸行植本識中，業熏習故。**

**略釋：**所謂安立的意思，是指眾生由於無明不知的緣故，

---

<sup>11</sup> 《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：覆障故者至障真見故。述曰：辨覆障義，初緣起支，由癡覆境，智不得生，無明蔽心，不能照理，既雙隱蔽，立覆障名；舊論唯說障見者非。此中通說一切無明，二種業攝，非所知障。障真見者是無明支，或煩惱障亦障見故此中通說。對法等說有二種愚，瑜伽等說七無知等，皆不離斯。」

而造作的種種能感生後有的善惡業種及習氣種等一切種子，都植藏於第八識本識中，形成業相熏習現行因緣。

**述記：**「安立」即是指行支，是說眾生由於造作身口意三行熏習形成業種植於第八識（本識）中；第八識（本識）中執藏有善惡業習氣種子，於因緣成熟能感招後世異熟果報現前的緣故，因此名之為安立。《成唯識論》說眾生一切行中，順現受業及別助當業皆非行支，只有能導致總報業以及通感總報與別報業的業因之造作，名為行支。<sup>12</sup>

**將導故者，謂有取識引諸有情至生處故。**

**略釋：**將導的意思，是指有取識能夠引諸眾生至應受生處受報。

**述記：**「將導」即是指識支，《瑜伽師地論》卷 9 依有尋有伺地而說通取六識；《瑜伽師地論》卷 93 及《成唯識論》依唯識種智而說皆唯指第八識；這麼解釋乃是因為基於眾生之所以輪轉虛幻生死於六道，都是因為所造業種異熟成熟受報的緣故。而此異熟業種的成熟乃是導引第八識出生後有的因，引業果出生於眾生應受報處，因此立第八識為「將導」名。真諦法師舊譯說：「指本識第八識及意識」，是錯誤的見解。因為，若從根本來說，眾生之所以生死輪迴，追根究柢，就是所造的善惡業種異熟因緣所致，而一切三界萬法皆第八識所

---

<sup>12</sup> 《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：安立故者至業熏習故。述曰：即是行支，謂由三行熏於第八，於本識中種植業之習氣，故名安立。成唯識說『唯總報業及總別行名為行支』。」

生，因此可以說，主要的原因即是執藏業種的第八識成熟眾生受報輪迴生死，而不是其餘的七轉識；然而，「識支」亦可以通說為六轉識，因為有情就是有六識對六塵的了知才有諸行的造作；但不能將「識支」說為本識及意識，因為意識緣名色時則有其餘轉識俱生，因此，真諦法師所說不是正理正見。《對法論》則說「識，是指能夠引生後有支」，意思是說識支乃引生名色支現起的緣；這是從另一層面來說明識支與名色支緣因相望的關係，並沒有違背前面經論所說的義理。<sup>13</sup>

### **攝故者，謂名色，攝有情自體故。**

**略釋：**因為有攝持的緣故，所以才能說是名色；概括有情眾生一期生死自體的緣故。

**述記：**指名色支，即色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊等五蘊具足，才能稱為有情，所以名為攝持；也就是說，攝的意義是指能夠攝持眾生的五蘊具足圓滿的意思。<sup>14</sup>

### **圓滿故者，謂六內處，令諸有情體具足故。**

**略釋：**圓滿的意思是指具足六內處；六根不壞能攝取六

---

<sup>13</sup> 《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：將導故者至至生處故。述曰：此釋識支，瑜伽第九通取六識，九十三說及成唯識皆唯第八，異熟主故。最初生時，能為導首將業果往彼生處，立將導名。舊論說「謂本識及意識」者非也。主非餘七，通不唯意，故成非理。對法等說，識為能引，即名色支名為所引，所望別故亦不相違。」

<sup>14</sup> 《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：攝故者至自體故。述曰：謂名色支五蘊具足故名為攝；攝者攝持五蘊具足圓滿之義。」

塵，能令有情依根、塵、觸，現行六識，圓滿具足眾生六塵的分別與受用果報的緣故。

述記：這裡說明六處支因緣教理。<sup>15</sup>

**三分別故者，謂觸，能分別根、境、識三，順三受故。**

略釋：三分別是指觸支；能分別根、境（塵）、識三法，故而順於苦受、樂受、不苦不樂受。

述記：這裡說明觸支因緣教理，是指根、境、識三法並非一法，觸的意義含有根、境、識三位的差別相，而後能令隨順於境界引生苦受、樂受與不苦不樂受。「觸」於此是依能引生受支的功能來作解釋，因此有引生的三受分別法相；這樣的解釋類同於《對法論》釋文所說。此處世親菩薩解釋觸支，略有不同於《成唯識論》的立場，是因為各自所要說明的方向與立場有所不同的緣故。《對法論》頌文本身所作的解釋，類同於《成唯識論》，而此處世親菩薩解釋觸支，則同於《對法論》釋文所釋。<sup>16</sup>（筆者案：《成唯識論》中「觸支」則是偏重在觸心所法的自性來釋義，也就是說觸支是指根、境、識三和合位

---

<sup>15</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論曰：圓滿故者至體具足故。述曰：釋六處支。」

<sup>16</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論曰：三分別故者至順三受故。述曰：此解觸支，謂根境識非一名三，此觸令三分位差別順於三受，或時是樂至不苦樂。觸從功用以立其名，名三分別，此同對法觸釋家義，不同唯識，所望別故。然對法本文狀同唯識，釋家似同此處。」

而有觸心所的現起，所以說「令心、心所觸境爲性」；因爲有觸心所才使有情能夠領納各種境界而有受支，也就是苦受、樂受、不苦不樂受三受的產生，此亦是轉識相應的體性功能之一。）

### **受用故者，謂由受支，領納順、違、非二境故。**

**略釋：**受用是指由受支，隨順領納順境、逆境，與不順不逆境。

**述記：**這裡說明受支，文義不難，讀文即解。《瑜伽師地論》卷 93 則更詳示受有二種：一指異熟、二指境界，此同《成唯識論》所說。以上由識支緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受支等五支的總、別法相，一一界體性不相雜亂，所具有的體性差別意義，都如唯識經教所說。<sup>17</sup>

### **引起故者，謂由愛力，令先業所引後有得起故。**

**略釋：**引起是由於愛支的勢力，也就是說由於貪愛的煩惱力，令往昔所造能引生後有的業種現起的緣故。

**述記：**此處解釋愛支，貪愛的勢力就像水一樣能夠滋潤生長後有諸事物，令其生長變化；《對法論》說愛支屬於能生支，能引生後有諸法的緣故，因此名之爲引起故。雖然說取支與有支也是能生支，然而此處是從勝義的立場來說明愛支

---

<sup>17</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：受用故者至非二境故。述曰：此解受支，如文可解；然九十三等受有二種：一、異熟，二、境界，如唯識說。以上五支，總別體性，不相雜亂，所有徵結皆如唯識。」

的能生差別體性。<sup>18</sup>

**連縛故者，謂取，令識緣順欲等，連縛生故。**

**略釋：**連縛是因爲取支的緣故；諸轉識直接或間接順於欲取、我語取、戒禁取、見取之緣而造作諸煩惱業，連縛出生後有諸法，不令斷絕。

**述記：**此處所指爲取支，由於取諸法相而令現識等諸轉識，直接或間接，緣於欲、我語、戒、見取等順生煩惱相；以貪愛勢力而希望連續串生於未來，使後有生生相續不令斷絕，因此稱取爲連縛。欲取、我語取等四取之煩惱，是有漏因，無實體性，雖有而性空，然而因爲有其作用力，能夠讓眾生感招出生後有，因此稱名爲順。取的意思，指眾生之六識都與煩惱相應連繫著，令末那識相續不斷而使得其他轉識諸心王輾轉出生，使後有之連縛生相不斷相續。《對法論》說有取識者是指有漏識，因爲「取」即是「漏」義的緣故；很多法師錯會第八識本識即是有取識，而亂作解釋，都屬於邪說妄見。有取識者，即指諸轉識，應當如此了知。<sup>19</sup>（筆者案：

---

<sup>18</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：引起故者至後有得起故。述曰：此解愛支，如水潤故；對法等說是能生支，以立其名。雖取有支亦是能生，彼從勝義別立其名。」

<sup>19</sup>《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：連縛故者至連縛生故。述曰：此即取支。謂由取力，令現識等，緣欲、我語、戒、見取；欲連縛未來後有之生，令其不斷，取名連縛。欲、我語等是有漏因，不乖當有，能招後生故名爲順，取令識連縛當有。對法論說有取識者



所謂「現識」有時是指第七識末那識，因為末那識意根的執著及作主等體性，正是促使阿賴耶識不斷現起一切境相的原因；然不能說第八識能夠緣於欲、我語、戒、見取等煩惱相；能緣於欲取等四取煩惱相者，乃有漏之諸轉識。唯能說第八識所出生之七轉識，能夠緣於欲、我語、戒、見取等順生煩惱，令眾生後有不斷地現行。)

### **現前故者，謂由有力，令已作業所與後有諸異熟果得現前故。**

**略釋：**所謂現前，是說由於有支勢力作用的緣故，能令眾生已熟業種與往昔所造之後有諸異熟業種成熟故果報得以現行。

**述記：**此處說明有支。眾生往昔所造雜染業行，積集後有之異熟業種，待緣而熟，名為取業。因緣成熟時，果報得以現行名為與業，由於愛支、取支作用勢力，能使眾生先前所造取後有的善惡諸業行形成業種積集，待後時緣熟，令諸異熟得果現前；總的來說，有支意義，即名異熟業果得現前。<sup>20</sup>

### **苦果故者，謂生老死性有逼迫酬前因故。**

**略釋：**苦果是指生支與老病死支等二支，即異熟勢力逼

---

有漏識也，取是漏故，諸師於彼浪作異端皆是邪說，有取識者，皆如此知。」

<sup>20</sup>《辨中邊論述記》卷1：「論曰：現前故者至得現前故。述曰：此解有支，昔在雜行時取有後果，名為取業。當果令起行名與業，由愛取力，令先已作之業取與後有上異熟果得現前，故有名現前。」

迫眾生酬償往昔所造業因現行得果的緣故。

**述記：**此處解釋生支與老病死支二支。此二支即是眾生業因勢力現前，因此名爲苦果；此二支含有逼迫受報體性，是爲「苦」義。又有酬償前因受報性質含義在內的緣故，因此說爲「果」義。<sup>21</sup>（待續）

---

<sup>21</sup> 《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：苦果故者至酬前因故。述曰：雙解二支。此是現前故名苦果；性有逼迫是苦義，酬前因故是果義。」

# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載二十八)

## 第四節 佛說三十七種不淨觀

佛陀雖然不要求菩薩們急證解脫道極果，但教導菩薩們在佛菩提道的修證次第中，是必須具備有相應的解脫果德之親證及現觀的，證悟的三賢位菩薩們，要進入初地的其中一個必要條件，就是要歷經斷我見、降伏我執具備永伏性障如阿羅漢的解脫功德！所以，菩薩仍然要能夠離欲證得初禪，也因此世尊常常在經中細說觀身不淨的內涵，目的就是要讓大家不要因為貪愛戀著於女色而障礙修道。例如佛在《大寶積經》卷 97 中云：

大王當知！丈夫親近女人之時，即是親近惡道之法，此是丈夫第一過患。

爾時世尊，而說偈言：

諸欲皆苦，下劣穢惡，膿血不淨，深可厭畏。  
眾多過患，之所集處，何有智人，於此忻樂？  
猶如廁中，不淨盈溢，亦如死狗，若死野干，  
及屍陀林，穢污充遍，欲染之患，可厭亦然。  
諸愚癡輩，愛戀女人，如犬生子，未嘗捨離；  
亦如蠅見，所吐飲食，又若群豬，貪求糞穢。

女人能壞，清淨禁戒，亦復退失，功德名聞；  
爲地獄因，障生天道，何有智人，於此忻樂？<sup>1</sup>

在家菩薩就得要遠離對姪欲的貪著了，更何況是住如來家、吃如來食的出家菩薩，更是應該嚴守不淫的戒律！我們如果想要離欲證得初禪，乃至成爲心解脫的三果人，那麼連想要看見異性的希望之心、乃至看見異性時產生的喜樂心行都應該要滅除。如 平實導師在《阿含正義》中也開示說：

若是希望證得初禪者，如是喜見異性的希望之心，正見異性時生起喜樂的心行，也都應當斷除，而不是只斷除二根相交的身行貪著以後，心中仍對異性有所喜樂，否則是無法發起初禪的。因爲，覺知心還沒有解脫於欲界他化自在天境界的貪愛，就不是已離欲界的心解脫者，初禪定境就不可能發起；所以說，初果及二果人都仍不是心解脫的聖者，嚴格的說，都還不是真正的聖人，只是預流或初入修道位的修道者；要在後來確實離欲而發起初禪時，成爲離欲的三果人了，方才可以說是心解脫的聖者。<sup>2</sup>

譬如經典中記載，於佛世時，有一位名叫奈女的交際花，她帶領著一群打扮如天女般妖嬌美麗的女子來頂禮供養 佛陀及聖眾時，佛陀就特別告誡比丘們要：「攝心正意，並且用智慧觀行；要正確地仔細思惟這些美艷女人的五陰身，

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 11，頁 543，下 29-頁 544，上 13。

<sup>2</sup> 平實導師著，《阿含正義》第四輯，正智出版社，2007年2月初版首刷。

只是血肉筋骨等一切之醜惡與不淨之物的組合，不論是再怎麼美麗的女人，都只是像個裡面充滿屎尿等不淨物的畫瓶。」用現代的名詞來比喻，就說那是如同一座活動廁所。<sup>3</sup>如《般泥洹經》卷1中云：

柰女聞佛從諸弟子自越祇來，即嚴車衣服，從五百女弟子，俱出城詣柰園，欲跪拜侍觀。佛遙見其五百女來，勅諸比丘：「見是，皆當低頭內觀，自端汝心；彼好莊衣，譬如畫瓶，雖表彩色，中但屎尿，當知好女，皆盡畫瓶輩也。」<sup>4</sup>

經中有云：「一切眾生，無始生死、生生輪轉，無非父

---

<sup>3</sup>《佛說除恐災患經》卷1：佛與大眾，遊至柰女林樹精舍。柰女聞佛從大聖眾至其樹園，心喜無量，即便嚴駕，與其僕從詣園見佛。到下寶車如雲降電，趨翔入園如吉利天，服飾姿容殊天玉女，園樹諸天莫不迴目。佛見其然，是魔使來，壞敗淨戒、定慧、解脫，度知見品，即以梵音告諸沙門：「柰女來至，各檢汝意，各自執持精進刀弓，皆自嚴辦智慧之矢，被定意鎧，乘禁戒車，與塵勞戰。汝等當計女人所有欺誑，一切如金塗錢，皮薄如蠅翅以覆惡穢，筋骨連綴，血肉之聚，目眇洩唾，身體汗垢，若不洗拭。作是計念：觀女人身，以制迷惑色欲之意，諦觀骨舍，束縛以筋，塗以血肉，覆以衣服，飾以華綵，猶如畫師立牆以塹塗塗，惡露畫以綵色；女人之身亦復如是，當諦計知，除滅婬心。夫欲學道，先調其心，後可獲安；不先調心，後悔無及。邪行迷旋，譬如櫪馬，臨其壽終，願與意違，終不解脫。其有視色心隨惑者，無常計常，苦有樂想，無我計我，不淨淨想，慧覺無常、苦空、不淨。違如是者，即離長途生死患難。」佛以是教，告諸弟子，皆共受持，一心奉行。《大正藏》冊17，頁556，中26-下18。

<sup>4</sup>《大正藏》冊1，頁178，下24-29。

母、兄弟、姊妹，猶如伎兒變易無常。」也就是說，我們在過去無量劫的生死流轉中，其實都曾經互為父母、兄弟、姊妹等怨親眷屬，我們的如來藏就像是魔術師一般，無始以來不斷地變生我們一世又一世不同的五蘊身；而所出生的每一世五蘊身都是無常變異，五蘊身無有恆常不壞的體性。當我們瞭解了這個道理，心中有了這樣的如理作意時，對眾生才能不再生起欲想！如《生經》卷 1：

世尊曰：「雖觀女人長者如母，中者如姊，少者如妹、如子、如女。當內觀身，念皆惡露，無可愛者，外如畫瓶，中滿不淨。觀此四大，地水火風，因緣合成，本無所有。」<sup>5</sup>

也就是說，我們應當把一切女人當成自己的親人，年長者就如同我們的母親，年紀比我們大一點的就當成是姊姊，年紀比我們小的就當成是妹妹或是子女一般。同樣的道理，女人看待男人時也是一樣的，要當成是父親、哥哥、弟弟或兒子。

此外，我們也應當要修不淨觀；觀身不淨猶如裝滿臭穢的美麗畫瓶。並且觀察有情的五蘊身都只是因緣假合而成，是生滅法，本來就沒有真實體性的存在。如果是證悟的菩薩，更能藉由悟後轉依如來藏的功德力，漸漸遠離我相、人相、眾生相、壽者相。

另外 佛陀在《大乘本生心地觀經》卷 6〈厭身品 第 7〉中也詳細開示了出家菩薩要仔細觀察有漏的五蘊身有三十七

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 3，頁 71，上 16-19。

種不淨的法相。此段經文大意是說：「出家菩薩在空閑寂靜的阿蘭若處勤求佛道時，應該要在行住坐臥等四威儀中，仔細觀察這有漏的五蘊身有三十七種不淨穢惡，是不可愛的，也是不堅固、不牢靠的。首先，菩薩應當觀察此五蘊身猶如坏器一般，外表雖以眾多的彩妝以及金銀七寶來巧妙妝扮嚴飾，裡面卻是裝滿了種種糞穢等不淨；將這個外表光彩亮麗、內裡裝滿糞穢的土瓶，以兩肩擔著沿路而行，所經之處凡是看到的人都心生愛樂，但卻沒有人知道這漂亮的彩瓶中裝滿了不淨臭穢之物。這裝滿糞穢的彩瓶裡，還有六條黑蛇常住其中，而且只要有任何一條蛇不經意地動了一下，這個漂亮的彩瓶就毀了，毒害惡臭流露於外，完全沒有任何能堪防護者。世間人以種種衣飾彩妝、珍寶首飾來莊嚴自己的外貌，就好像漂亮的彩畫瓶器，裡頭卻充滿著種種不淨的道理是一樣的；貪瞋癡三毒是為心病，而風黃痰癰等則是身病，這內外六病都能為害我們的身心，就像六條居住在瓶器中的蛇一樣，只要其中一條蛇開始蠢動，其他的蛇也會跟著動，脆弱的瓶器也就被破壞了！又如其中一種病發，其他病也會接著發起，於是身命就漸漸產生衰損而致無常毀壞了。這就是出家菩薩在空閑處觀察自身的第一種不淨觀。」<sup>6</sup>

---

<sup>6</sup>《大乘本生心地觀經》卷6〈厭身品 第7〉：「善男子！出家菩薩住阿蘭若，求阿耨多羅三藐三菩提時，四威儀中，微細觀察是有漏身三十七種不淨穢惡，是不可愛，是不堅牢。當觀此身猶如坏器，外以雜彩、金銀七寶巧飾莊嚴，內以糞穢種種不淨填塞充滿；兩肩擔負隨途而行，其有見者皆生愛樂，不知器中盛滿不淨。有六黑蛇常在

出家菩薩又於日夜六時中不斷地觀察這個色身，臭穢不淨就如同死狗一樣。爲何這樣說呢？因爲這個色身是以父精母血不淨之物爲緣而出生的。出家菩薩又觀察自身如同蟻丘一般，裡面安住著大大小小眾多的螞蟻；此時有一隻大白象來到這個安住眾蟻的蟻丘旁邊，以身體碰觸蟻丘，那蟻丘就隨即崩碎。這個蟻丘就像是眾生的五蘊身，大白象就如同是閻羅王的拘命使者，而此五蘊身的死亡就如同白象破壞蟻丘一般容易。出家菩薩又觀察自身，而心裡能有這樣的認知：「我現在這個身體從頭到腳，都是皮膚、血肉、筋骨、骨髓共同和合而成就的，分析起來就如同芭蕉樹的樹幹一般，從外到內都像是一層一層的薄皮包裹而成，並沒有真正堅固的結構，都是不真實的。」<sup>7</sup>

出家菩薩又觀察自身並沒有強大的力量，皮膚在血肉上薄薄地覆蓋著，就像是白泥塗附在牆上一般，億萬毛髮就像

---

此器，一蛇隨動，器即破壞，毒害臭惡，竟無所堪！世間之人莊嚴其身，如彼彩畫盛不淨器；貪瞋癡三名爲心病，風黃痰癰名爲身病，內外六病能害身心，如彼六蛇居於器內，一一蛇動，器即破壞，一一病發，身即無常。善男子！出家菩薩處於空閑觀察是身，名爲第一不淨觀相。」《大正藏》冊 03，頁 321，上 23-中 7。

<sup>7</sup>《大乘本生心地觀經》卷 6〈厭身品 第 7〉：「出家菩薩於日夜中又觀自身，臭穢不淨猶如死狗。何以故？彼身亦是父母不淨爲生緣故。出家菩薩又觀自身，如蟻子臺安住眾蟻，時有白象來至臺邊，以身觸臺，臺即崩碎。善男子！此臺所謂五蘊之身，白象是爲琰魔羅使，身歸後世如象壞臺。出家菩薩又觀自身，而作是念：『我今此身從頂至足，皮肉骨髓共相和合以成其身，猶如芭蕉中無實故。』」《大正藏》冊 03，頁 321，中 7-16。



雜草生長在地面上，微細的風大吹動出入毛孔，哪個有智慧的人會喜歡這樣的色身呢？這樣的色身是剎那剎那在轉變及衰敗的啊！出家菩薩又觀察自己的五蘊身就好像畜養的毒蛇反而害了自己的性命一般，如今雖然以飲食衣物來福資長養自己的五蘊身，但卻如同毒蛇不知報恩，這個五蘊身竟然造作種種惡業，將來捨壽後就不免會下墮惡道。出家菩薩又觀察自己的五蘊身就如同怨家假裝成親友來欺騙自己，伺機想要用毒藥戕害自己的性命；而我們的五蘊身本來就不是真實有的，終將無常敗壞，故一切三乘聖者皆不愛樂。出家菩薩又觀察我們的這個五蘊身心也像是水面上的泡沫，雖然七彩變換就像琉璃珠一般艷麗，但卻是剎那剎那起滅無恆。乃至又像是乾闥婆城一樣虛幻不實，又像遭逢外國強盛怨敵的侵犯（煩惱怨敵侵奪善根）；又像是腐朽的屋宅，即便修繕而終當崩壞。又像鄰近敵國之邊城中的百姓常懷恐怖。我們的五蘊身心又如同猛火燃燒無量的薪材一般，以貪愛之火燃燒五欲之薪，而貪愛之心的增長就如猛火噬薪般沒有厭足之時。<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup>《大乘本生心地觀經》卷6〈厭身品 第7〉：「出家菩薩又觀自身無有強力，皮肉薄覆如塗附牆，億萬毛髮如草生地，微細風大出入毛孔，誰有智者當樂此身？剎那剎那衰敗轉故！出家菩薩又觀自身如養毒蛇而取其害，我今雖以飲食衣服資長是身，而不識恩，畢竟還令墮於惡道。出家菩薩又觀自身譬如怨家詐作親友，伺求其便而將毒藥斷彼命根；我身如是本非真實，終致無常非聖愛故。出家菩薩又觀自身如水上泡，雖復妙好琉璃珠色，剎那因緣起滅無恆，有為念念不久住故。出家菩薩又觀自身如乾闥婆城，雖現相狀而不實有，今者我身亦復如是。出家菩薩又觀自身猶如影像，我身亦爾雖有非真。出家菩薩又觀自身譬如外國強盛怨敵；今者我身亦復如

出家菩薩又觀察自己的五蘊身，猶如新生兒一般，需要母親的慈愛憐憫與長時守護，而自己的五蘊身也是一樣，若是不好好地守護著，讓這個身心生病了，在佛法上便無法有所修證。出家菩薩又觀察自己的五蘊身本性是不清淨的，就好像有人討厭黑炭的顏色，因此施設種種方便，用許多水來加以清洗，但是即使經過不可計量的時間，仍然無法改變黑炭的顏色。而我們的五蘊身也是如此，有漏的身心若不能轉依無漏的清淨真如心，即使用大海之水盡未來際不斷清洗也不會有任何的幫助或改變。出家菩薩又觀察自身猶如塗滿油脂的柴薪，以火焚燒，又遭遇大風，那火勢就一發不可收拾了；我們的五蘊身亦如同薪柴，澆灌了貪愛油、點燃了瞋恚火，又因愚癡風力的不斷助長，導致火勢蔓延無有暫停休息之時。出家菩薩又觀察自身猶如染患惡疾，因為此身是四百四十種病所安住的處所。五蘊身又好像身體裡的大腸，有八萬四千蟲住在裡面。五蘊身是無常的處所，只要一口氣上不來就沒命了，可知五蘊身是無常的。五蘊身又如「無情」一樣，只要我們的第八識捨離了五蘊身，那我們的肉體就是如同瓦石一般的無情之物。五蘊身又如河水一般，前後生滅不斷剎那都不曾暫時停住。又如壓油，於一切事受勞苦的緣故。

---

是，煩惱怨敵侵掠善根。出家菩薩又觀自身如朽舍宅，雖加修葺當必崩壞，我身亦爾，雖加愛念當必無常。出家菩薩又觀自身如近怨國城邑，人民常懷恐怖，今者我身亦復如是，於念念中畏無常怨。出家菩薩又觀自身如無量薪為火燒爇，然是猛火曾無厭足，我身亦爾，以貪愛火燒五欲薪，其心增長亦復如是。」《大正藏》冊 03，頁 321，中 16-下 9。

並且五蘊身是無所依靠的，就像嬰兒失去父母一樣。也是無人能救護的，就像被蛇吞食的蝦蟆。又像是深不可測的無底洞穴，因為無法了知一一心無量無邊之心所法的緣故。五陰永遠都不會知足，因為覺知心對於五欲之樂從來不曾厭棄的緣故。並且我們的五陰身永遠都不得自在，因為都被斷見、常見所繫縛的緣故。五陰身亦不生慚愧，不知第八識如來藏的恩澤，如同一個人蒙主人養育卻背棄捨離自己的主人。我們的五陰身又如同死屍，於日日夜夜中一步步接近滅壞。我們因為有這個五陰身，所以才會領受諸苦，於一切處都沒有真實的快樂可說。五陰身是種種痛苦的所依，一切眾苦都因為有五陰身才會存在。五陰身又如空無一人的聚落，因為我們的五陰身沒有一個真實主宰者的緣故。五陰身畢竟空寂，是依遍計所執性而虛妄構畫的緣故。又如山谷中的迴音，皆是虛妄顯現的緣故。又如船舶，如果沒有船師在掌舵、划槳，那麼就會漂流沉沒。此五蘊身又如一台運載財寶的大車。為什麼這樣說呢？因為我們能藉著五蘊身來修行，乘於大乘法船到達菩提之彼岸的緣故。最後 佛陀告訴我們，出家菩薩如此日夜觀察有漏身的三十七種不淨之相，並非是要我們不愛惜自己如此不淨的五陰身，而是爲了要讓眾生出離生死苦海，到達涅槃彼岸的緣故。<sup>9</sup>」

---

<sup>9</sup> 《大乘本生心地觀經》卷 6〈厭身品 第 7〉：「出家菩薩又觀自身如新生子，慈母憐愍恒加守護，我身亦爾，若不守護，病之身心，即便不能有所修證。出家菩薩又觀自身本性不淨，譬如有人厭患炭色，設諸方便，以水洗之，經無量時，黑色仍舊，乃至炭盡終無所益。我身亦爾，有漏不淨，假使海水盡未來際洗之無益，亦復如是。出家

最後《大乘本生心地觀經》卷6〈厭身品 第7〉中說：

爾時世尊說是法已，告彌勒菩薩摩訶薩言：「善男子！修如是行，此則名爲出家佛子所觀法要。若有佛子發菩提心，爲求阿耨多羅三藐三菩提住阿蘭若，修習如是三十七觀，亦教佗修如是法要，解說書寫受持讀習，遠離一切我我所執，永斷貪著五欲世樂，速能成就不壞信心，求大菩提不惜軀命，何況世間所有珍寶？現身必得究竟成滿一切如來金剛智印，於無上道永不退轉，六度萬行速得圓滿，疾成阿耨多羅三藐三菩提。」

由此可知，欲爲不淨，我們若是想要成就佛道，必定要遠離我和我所的執著，以及遠離對五欲的貪愛，如此才能不

---

菩薩又觀自身如油沃薪，以火焚燒，又遇大風，勢不可止；是身亦爾，名五蘊薪，沃貪愛油、縱瞋恚火，愚癡風力，無有休息。出家菩薩觀於自身猶如惡疾，四百四病所住處故。亦如大腸，八萬四千蟲所住故。是無常處，出息不還即無常故。亦如非情，神識易脫同瓦石故。亦如河水，剎那前後不暫住故。亦如壓油，於一切事受勞苦故。無所依者，猶如嬰兒失父母故。無救護者，猶如蝦蟆蛇所吞故。如穴無底，心心所法不可知故。恒不知足，於五欲樂心無厭故。恒不自在，斷常二見所繫縛故。不生慚愧，雖蒙養育棄捨主故。亦如死屍，於日夜分近滅壞故。唯受諸苦，於一切處無真樂故。爲苦所依，一切眾苦依身住故。如空聚落，於是身中無主宰故。畢竟空寂，遍計所執妄構畫故。如谷中響，皆是虛妄所顯現故。亦如船舶，若無船師即漂沒故。亦如大車運載財寶。何以故？乘於大乘到菩提故。善男子！出家菩薩日夜觀察，非不愛惜如是之身，欲令眾生出生死海到彼岸故。」《大正藏》冊 03，頁 321，下 9-頁 322，上 8。

退轉於佛道，菩薩的六度萬行才能快速圓滿而早成佛道。所以《楞嚴經》中也說：「菩薩見欲，如避火坑。」因此我們學佛之人都要往離欲的道路上邁進。

## 第五節 龍樹菩薩教導觀察五欲的過患

五欲的不淨在龍樹菩薩的《大智度論》中有詳細說明：菩薩爲了度眾生，也應當要努力修證禪定而往離欲的方向邁進。例如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉：

問曰：菩薩法以度一切眾生爲事，何以故閑坐林澤、靜默山間，獨善其身，棄捨眾生？

答曰：菩薩身雖遠離眾生，心常不捨，靜處求定，得實智慧以度一切。譬如服藥，將身權息家務，氣力平健則修業如故；菩薩宴寂亦復如是，以禪定力故，服智慧藥，得神通力，還在眾生，或作父母妻子，或作師徒宗長，或天、或人，下至畜生，種種語言，方便開導。

復次，菩薩行布施、持戒、忍辱，是三事名爲福德門；於無量世中作天王、釋提桓因、轉輪聖王、閻浮提王，常施眾生七寶、衣服、五情所欲，今世後世皆令具足，如經中說。轉輪聖王以十善教民，後世皆生天上；世世利益眾生，令得快樂。此樂無常，還復受苦，菩薩因此發大悲心，欲以常樂涅槃利益眾生。此常樂涅槃從實智慧生，實智慧從一心禪定生；譬如然燈，燈雖能照，在大風中不能爲用，若置之密宇，其用乃全。散心中智慧亦如是，若無禪定靜室，雖有智慧，其用不全，得禪定

則實智慧生。以是故，菩薩雖離眾生，遠在靜處求得禪定；以禪定清淨故，智慧亦淨，譬如油炷淨故，其明亦淨。以是故，欲得淨智慧者，行此禪定。<sup>10</sup>

也就是說，菩薩以布施、持戒、忍辱來修集福德，可以獲得於無量世中當天王、轉輪聖王……等可愛異熟果報，由於生生世世皆得富裕尊貴的果報，因此可以藉此廣大福德而常施予眾生七寶、衣服以及一切受用所需令不匱乏。轉輪聖王以十善業道來教化他的子民，廣度眾生皆行十善業道，令彼後世得以生天而受快樂的果報；如此世世利益眾生，讓眾生得到快樂。但這樣的快樂也是無常的，將來還是得輪迴受苦，菩薩因此而發大慈悲心，希望能實證佛法智慧，以常住不壞的涅槃樂來利益眾生。然而三乘菩提的修證，不論是解脫道的斷我見、斷我執，或是佛菩提道的開悟明心、通達般若乃至入地後修學道種智、成就一切種智等，都是要有定力作為基礎，而修證定力的前行方便，就是必須要從伏除性障、不貪五欲作起。世間人想要成就世間法的學業、事業，也是多分、少分必須要有相對的專注力才能成就，更何況是修證出世間的解脫道與世出世間的佛菩提道呢？所以菩薩也要捨離五欲而樂修禪定。

龍樹菩薩接著說明了五欲的過患，例如《大智度論》卷17〈序品 第1〉：

問曰：行何方便，得禪波羅蜜？

---

<sup>10</sup> 《大正藏》冊25，頁180，中17-下11。

答曰：卻五事（五塵），除五法（五蓋），行五行。

云何卻五事？當呵責五欲。哀哉！眾生常為五欲所惱，而猶求之不已。

此五欲者，得之轉劇，如火灸疥。五欲無益，如狗齧骨；五欲增諍，如鳥競肉；五欲燒人，如逆風執炬；五欲害人，如踐惡蛇；五欲無實，如夢所得；五欲不久，如假借須臾。

世人愚惑，貪著五欲，至死不捨，為之後世受無量苦。譬如愚人貪著好果，上樹食之，不肯時下；人伐其樹，樹傾乃墮，身首毀壞，痛惱而死。

又此五欲，得時須臾樂，失時為大苦；如蜜塗刀，舐者貪甜，不知傷舌。

五欲法者與畜生共，有智者識之，能自遠離。<sup>11</sup>

五欲有種種過患，就像塗在刀上的蜂蜜，舐者貪著甜味而沒有察覺會有傷舌的過患，眾生貪愛五欲之樂亦然，為了追求短暫的五欲樂受，甚至造作種種惡業亦所不惜，卻不知五欲無常終將失去而受痛苦。而對於貪著五欲的愛味，只會使人流轉生死不得解脫，乃至造惡墮落三塗而使未來世受無量苦，所以有智慧的人自當選擇遠離。五欲就是指對於財、色、名、食、睡等五事，以及色、聲、香、味、觸等五塵的貪愛與執取。接著我們再引用《大智度論》中 龍樹菩薩的開示，來瞭解貪著五欲的種種過患。由於論中 龍樹菩薩的開示簡要明瞭且文辭易解，是故筆者只將論文作適當之斷句並略述其

---

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 25，頁 181，上 11-24。

要，餘文讀者稍作思惟即能理解，故於此不多贅言。

首先來探討如何觀修貪著色法之過患，進而能厭離諸色。歷史上傾國傾城的美女，往往是導致君王失去國家、失去城池乃至失去性命的禍端，因此貪著美色絕對是不好的，小則損失己身之利益，大則喪失一國之江山乃至殞命。《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中云：

云何棄色？觀色之患！若人著色，諸結使火盡皆熾然，燒害人身。如火燒金銀煮沸熱蜜，雖有色味，燒身爛口，急應捨之。若人染著妙色、美味，亦復如是。

復次，好惡在人，色無定也。何以知之？如遙見所愛之人，即生喜愛心；若遙見怨家惡人，即生怒害心；若見中人，則無怒無喜。若欲棄此，喜怒當除，邪念及色一時俱捨；譬如洋金燒身，若欲除之，不得但欲棄火而留金，要當金、火俱棄。

如頻婆娑羅王，以色故身入敵國，獨在姪女阿梵婆羅房中。憂填王以色染故，截五百仙人手足。如是等種種因緣，是名呵色欲。<sup>12</sup>

佛世時的頻婆娑羅王，因為貪著奈女的美色，所以跟七國相爭，後來一人深入敵國，獨自在奈女的房中，這就是為了貪著美色而故入危險之處。而《金剛經》中也提到世尊往昔當忍辱仙人時，因為歌利王的妃子們都跑去聽仙人說法，當時歌利王非常生氣，也是因為貪著眷屬美色的我所執因而

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊 25，頁 181，中 12-下 6。



發起瞋恨心的緣故，竟把仙人的手足斬斷，因此造作了大惡業，來世必墮惡道。由此可知，貪著美色是有種種過患的！

其次，貪著美妙音聲也是不好的。《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

云何呵聲？聲相不停，暫聞即滅。愚癡之人，不解聲相無常變失故，於音聲中妄生好樂；於已過之聲念而生著。如五百仙人在山中住，甄陀羅女於雪山池中浴；聞其歌聲，即失禪定，心醉狂逸，不能自持，譬如大風吹諸林樹；聞此細妙歌聲，柔軟清淨，生邪念想，是故不覺心狂；今世失諸功德，後世當墮惡道。有智之人，觀聲念念生滅，前後不俱，無相及者，作如是知則不生染著。若斯人者，諸天音樂尚不能亂，何況人聲？如是等種種因緣，是名呵聲欲。<sup>13</sup>

由此可知，連五百仙人聽到緊那羅女的美妙歌聲，都會心識迷醉而生邪念妄想，心狂散亂無法安住，因而失去禪定的功德，更何況是一般人呢！因此有智慧的人，應該要觀察聲音的法相，其實是念念生滅不住的，是無常而虛妄不實之法，不應該心生貪著。

對於香塵，《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉：

云何呵香？人謂著香少罪，染愛於香，開結使門；雖復百歲持戒，能一時壞之。<sup>14</sup>

---

<sup>13</sup> 《大正藏》冊 25，頁 181，中 24-下 6。

<sup>14</sup> 《大正藏》冊 25，頁 181，下 6-8。

一般人常會以為貪著香塵沒什麼大不了的，但是香塵的貪著對於修道的傷害是很嚴重的，龍樹菩薩於論中也舉了一個故事來說明貪著香塵的過患。過去，有一個阿羅漢經常到龍宮為龍王說法並接受供養。有一次，阿羅漢受供後回到住處，將他的鉢交給沙彌徒弟去清洗；由於鉢中殘留有剩飯數粒，沙彌嗅了一下感覺香味非常，忍不住地就將飯粒吃了，更發覺這飯不只是香，而且更是美味適口。於是對於龍宮的食物極為嚮往，因此就生起了貪著，也想要吃到那個美食。有一次他躲在阿羅漢師父的禪床下，偷偷隨著阿羅漢到了龍宮；龍王看到沙彌就問阿羅漢說：「您怎麼讓未得道的沙彌也跟著來了！」原來阿羅漢並沒有察覺到這個沙彌徒弟，被他連同禪床一起帶到龍宮來了。於是沙彌也一起得到供養，因此吃到了龍宮的香妙飲食，又看見龍女不但長得端正，而且身體散發出無比妙香，所以就起了貪染之心，於是發願要來奪取這個龍王的寶座。阿羅漢要離去的時候，龍王說：「以後不要再帶這個沙彌過來了。」沙彌回去後就努力修布施、持戒等，並發願早日能成為龍身。有一天他在繞寺的時候腳下出水，他知道自己來世必當作龍，於是他就投入大池中自盡，因為他的福德很大的緣故，捨壽後生為大龍；於是他就殺了那隻當初不讓他去龍宮的龍王，還使得池水全都染成血紅色。雖然他如願地成功奪取龍王的寶座，但他這樣造了大惡業，將來必定墮入惡道受苦無量，由此可知貪著香味也是會後患無窮的。

接著說明貪愛美味飲食的過患，《大智度論》卷 17〈序品第 1〉中說：

云何呵味？當自覺悟：「我但以貪著美味故，當受眾苦，洋銅灌口，噉燒鐵丸；若不觀食法，嗜心堅著，墮不淨虫中。」<sup>15</sup>

因爲貪著美味飲食的緣故，未來世將會受「洋銅、燒鐵丸」之苦，乃至投生爲不清淨的小蟲子。龍樹菩薩於論中舉了一個故事：有一個跟隨阿羅漢修學的沙彌，就是因爲貪著乳酪的味道，每當有施主供養僧眾乳酪時，沙彌只要分得少分就心中喜樂愛著無法捨離，所以命終之後就墮落在這個存放乳酪的瓶中當蟲子。因爲他每天都想要吃殘餘乳酪的緣故；由此可知不能太過貪愛味塵，否則可能因爲無明深重而墮入旁生道中，就像故事中的沙彌對乳酪味愛著不捨，故而生於殘酪瓶中爲不淨蟲。

至於對觸覺的貪著，一般人最容易貪愛染著而難以捨離的就是男女欲之細滑觸。如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

云何呵觸？

此觸是生諸結使之大因，繫縛心之根本。何以故？餘四情則各當其分，此則遍滿身識；生處廣故，多生染著，此著難離。何以知之？如人著色，觀身不淨三十六種則生厭心；若於觸中生著，雖知不淨，貪其細軟，觀不淨無所益，是故難離。

復次，以其難捨，故爲之常作重罪，若墮地獄。地獄有

---

<sup>15</sup> 《大正藏》冊 25，頁 182，上 6-8。

二部：一名寒冰，二名焰火；此二獄中，皆以身觸受罪，苦毒萬端。此觸名為大黑闇處，危難之險道也。<sup>16</sup>

也就是說，觸覺是遍滿全身的，因為遍身根皆能攝取觸塵，面積廣大的緣故，所生之愛著及繫縛相對也就更為廣大堅固，所以眾生很難捨離。一般人如果貪著美色，可以藉著觀察色身的三十六種不淨而生起厭離心；可是如果在觸覺中生起貪著，雖然也知道是不淨，但還是會貪著於男女細滑觸的細軟覺受，因此即使修不淨觀也無法捨離此欲。譬如有的人貪著男女欲極重，那就算他努力修不淨觀也無法斷除淫欲，乃至有的人在精神上已經是嚴重的病態，甚至有戀屍癖或與屍體交合等悖逆人性的行為產生，那些都不僅是違犯世間刑法的極重貪欲之人，並且未來多劫亦將淪墮三惡道而受苦無量。

連具五神通的仙人，都可能被細滑觸所誘惑動搖而退失神通，更何況是一般凡夫。如《大智度論》中提到，世尊往世為獨角仙人的故事。當時他雖然具有五神通，但結使未斷，於是被姪女用細滑觸以及美酒、催情藥所迷惑；當時，先吃了許多像水果的「歡喜丸」，以及喝了許多像水的美酒，加上與許多美女共同洗浴與按摩，被細滑觸所誘惑之後，這位具有五通但未斷結使的獨角仙人甚至因此跟美女和合，當然就失去了他的神通力。這位姪女就是耶輸陀羅的前身，如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

---

<sup>16</sup> 《大正藏》冊 25，頁 182，中 3-12。

佛告諸比丘：「一角仙人，我身是也；姪女者，耶輸陀羅是。爾時以歡喜丸惑我，我未斷結，爲之所惑；今復欲以藥歡喜丸惑我，不可得也！」以是事故，知細軟觸法，能動仙人，何況愚夫？如是種種因緣，是名呵細滑欲。<sup>17</sup>（待續）

---

<sup>17</sup> 《大正藏》冊 25，頁 183，下 16-20。



# 棄邪歸正

## —修學正法的因緣

—鄭婉如居士—

末學在三十幾歲時，或許因為宿世學佛的因緣力，所以剛接觸到佛法就一頭栽了進去，跟著前輩們吃素、受菩薩戒、作義工，忙得很充實也很快樂，甚至也把家人都帶了進去，拉著同修和三個孩子，一有空就往山上寺院裡跑。1992年，同修在幫忙修繕寺院屋頂時，摔了下來而不幸往生，此後就是一片漫長而艱辛的路程煎熬著末學，那可真是個巨大的考驗！同修走了以後，由於家族的反對，不但使得末學無法再去聽聞佛法不說，同時還得要找工作掙錢養育三個孩子！

1993年，有位同修介紹末學讀《菩提道次第廣論》，起初以為能夠藉此深入經藏來修學佛法，因此如獲至寶般地欣喜若狂。當時「福智團體」還是設在內湖成功路黃○龍師兄的家裡，他提供了頂樓作為辦公室以及教室之用。黃家還將當時年僅11歲的小兒子，送到印度達蘭薩拉的辯經學院讀書，後來當然也就「出家」作了喇嘛，並且還成為達賴喇嘛的中文翻譯。

「福智團體」的學員在研讀《菩提道次第廣論》時，大都

會先在家裡聽常師父的錄音帶講解（也就是先作功課），然後大夥聚在一起研讀。這本《廣論》前面的課程內容是讚佛菩薩偈頌，後來講歸依，而「福智團體」也有舉辦一年一度的歸依活動（可以每年重複參加，也是以歸依上師為主，而不是佛教的歸依三寶為先。）後來又增加了「放生」的活動。學員們剛開始的時候還能輕易見到常師父，後來組織大了，就開始「築牆」，於是學員就難以見到常師父了，但如此反而是建立起一種神祕感以及神話般的仰信崇拜。那時候常師父也曾試著講解《菩提道次第廣論》中的「奢摩他」及「毘鉢舍那」，後來發現「難度」太高而作罷；接著又加讀《論語》，開始「觀功念恩」。「福智團體」後來購買了南京東路的道場，同時開設「里仁有機商店」讓義工們來幫忙作起了買賣。黃○龍的姊姊算是這個團體中第一位拋家棄子跟隨常師父出家的人，後來漸漸有人受影響而跟進；當時在周圍的人都誤以為那是正法難遇，竟然掀起了一股盲從的風潮，甚至還有同修道友把年幼的孩子送去當小沙彌，為了「修行」幾乎到了可以拋頭顱、灑熱血、奮不顧身的地步。〔編案：或許就是因為日常法師的邪教導所致，因為他說在修行上：「在家居士是一壺永遠燒不開的水！」〕

甚至有一段時間還來了一位梭巴仁波切，然後一群人就追著他四處跑（以時下的流行用語來說就是「粉絲追星」），但大夥卻只聽見這「仁波切」一直講「自性空、無自性」等名相，可怎麼聽怎麼不懂，只有令人獲得「不知所云」的結果。因為原本「仁波切」的行程都是私下行動，後來「福智團體」竟開始勸說（甚至可說是恐嚇）要大夥兒參加「仁波切」的活動，但讓大家覺得很沒有意思的是：怎麼如果我們不去參加，竟

然就變成欺師滅祖的叛徒了？這又不是在寫武俠小說！因此導致一些人離開了「福智團體」，回頭跟著黃師兄夫婦繼續研習《廣論》。

隔年，達賴喇嘛來台灣舉行「灌頂」儀式，並且和聖嚴法師展開了一場所謂的「世紀大對談」，本來大家對此事都很興奮與期待；然而當時，一旁尚在讀高中的兒子卻問了一句：「他們倆說的是佛法嗎？」真是一語驚醒夢中人，就像是當頭棒喝般扎扎实实地嚇了末學一大跳。對喔！如果說的同樣是佛法，那麼兩個人說出來的應該是一樣的法、一致性的法才對，為什麼他們各說各話完全連結不起來？末學這才開始省思：連孩子都看出來了，為什麼我竟會執迷到如此地步？一向以為只要是大師說的都對，從來不曾懷疑，對大師所講解的「禪門公案」更是讓我佩服得五體投地，總以為看不懂是因為自己淺學而程度不夠啊！直到兒子的這一句話才終於醒覺，開始誠實地面對並且客觀地分析思惟，多年來在「佛法」上的修學到底有什麼成果？或者說有什麼功德受用？為什麼貪瞋癡慢疑仍是樣樣都不離，若要說定力則更是付之闕如。如此分析之後覺得這真的是有問題，於是就開始與「福智團體」包括對《廣論》的研習漸行漸遠了。

1997年，有位朋友送來一本《無相念佛》以及一本《念佛三昧修學次第》，末學大略地看了看就擺在書櫃裡了，也沒仔細去閱讀與思惟理解，只是自顧自地練習「憶佛念」的掌握，對書上提到的「淨念相繼」十分嚮往。直到2002年，末學到士林去照顧大嫂，正巧看到**正覺講堂**這幾個大字，於是



就找到講堂來了；當時是二月份，義工說四月有新班開課，所以末學就報名了，並且帶兩位好友一同來共修，開啓了我這一世修學正法的路程。本來末學在「學佛」多年而毫無進展之後，著實有點心灰意冷，但是內心始終確信只有佛法才是究竟的，一定有真正的深妙法可學，只是我還沒遇到而已。所以，當知道正覺講堂即將開班授課，就抱著試試看的想法來聽看看，心想反正是念佛嘛！回想先前自己在家摸索練習「無相念佛」也五、六年了，但都沒太大的長進，每當感覺快練成時，就會被另一件事岔開，好像總是有點遮障；這次「憶佛念」練成了，也正好可以上課了。

進入正覺講堂後，聽聞了親教師傳授的佛法義理，才發現自己真是井底之蛙，一直在坐井觀天；以前研習《廣論》以為那就是佛法，學了以後也自以為懂得佛法了。但是，在聽聞正法後才知道過去以為是對的想法，根本就是錯誤的，等同於在輕視佛法，後學於此要向辛苦為眾生演述真實佛法的佛菩薩們懺悔自己的愚癡無智，也祈求諸佛菩薩護佑弟子，盡未來際生生世世都能順利修學正法，不受邪法、邪師、邪教的籠罩。末學在正覺教團所傳授的正法熏習下，有系統地建立了佛法的正知見，親教師循序漸進的開導，更讓我愈學愈覺得佛法深不可測；這才知道自己竟然闖入了佛法的大寶藏庫，進了這個不可思議、千載難逢的正法團體當中。驀然回首竟嚇出了一身冷汗：原來自己以往所學知見偏差，一直都在惡見深坑中徘徊而不自知！以前研習《廣論》時，因為對佛法名相能如數家珍而沾沾自喜，但來到正覺聆聽親教師精闢的勝妙法義，比對以前學的，才知道《廣論》的法義

內容其實都是金玉其外、敗絮其中的空殼子，毫無實質內涵，只像是借用人家的新衣裳穿來炫耀、唬人的，因為根本連解脫生死的二乘法都沾不上邊，更別說是佛菩提的成佛之道了。「福智團體」所教授的《廣論》中，根本就沒有般若卻整天口上掛著「般若」，以此誑騙天下蒼生，誤導學人、戕害眾生的法身慧命，真是荒唐至極、可悲至極！


末學就在正覺教團的親教師以正法乳水的灌溉之下，將我從《廣論》熏染到的邪見一點一滴清洗掉，同時建立起正確的知見；在鞏固了修證佛菩提之正法根基的同時，讓末學覺得既慚愧又慶幸，想來自己的福報是大到不可思議，否則又何德何能可值遇此「天上天下唯我獨尊」的唯一正法！然而，如果沒有平實導師、沒有正覺講堂的親教師團來弘揚此最殊勝的世尊正法，如今佛教中所有的學人仍將被諸方「大師」乃至附佛外道（譬如喇嘛教）等之邪見、邪說誤導，那就永遠都沒有建立正知正見的機會，更無法開始正修行！因為親教師曾開示過：修學佛法的「關鍵在知見，成就在實踐」，若沒有正知見作為基礎，那又要如何實踐修行呢？

佛菩薩是這麼地善護眾生，平實導師及親教師們是這麼地慈悲，心心念念都是想要救拔眾生，把最正確、最寶貴的法傳授給我們。在佛菩薩不放棄任何一位有情眾生的大悲光明普照之下，我們要如何報答佛恩與師恩？然而，又有多少有情眾生尚未能值遇正法，以致苦趣無由可出，我們難道不該幫助他們脫離邪法、進入正法？自己受用了佛菩薩的恩澤，又怎能狠得下心棄眾生於不顧呢？若果真如此，豈不是

愧對諸佛菩薩的大恩，也是愧對自己的良知！

在此感謝本師 釋迦牟尼佛的大慈大悲，安排了大悲、大願、大精進的菩薩摩訶薩 平實導師，在這個末法時期來此娑婆世界救度我們脫離惡見苦趣，讓我們的佛道修行有了光明與希望，能夠堅定信念生生世世修行下去，只要依循 佛陀所開示悟入的正確指標就不會迷失了。





# 我的學佛因緣

— 覺瑜居士 —

我出生在湖北中部地區的鄉下，而且是在外婆家的廚房角落裡。由於媽媽和奶奶的相處很不和諧，爸爸夾在她們之間很是痛苦，因此爸爸長期在外作工很少回家。在我快要出生的時候，媽媽和奶奶又大吵大鬧了一番，媽媽覺得受了很大的委屈和責難，逼得無路可走，只好回外婆家暫住。當時我又急著要來到這個世界；但是，外公是個很古板又迷信的人，他說：「嫁出去的女兒不能回來家裡生孩子！」於是無奈之下，媽媽只能在外婆家廚房的一個角落裡生下了我。

外婆家是個大家庭，很熱鬧，鄉下的風景很好，山清水秀地；而我就在這樣一個複雜而又安逸的大家庭裡漸漸長大。

外婆很虔誠地信佛，她常常帶我去寺裡燒香拜佛；因此，我從小就耳濡目染地聽外婆講很多 佛陀的故事。記憶較深刻的是，當聽到 佛陀割肉餵鷹的故事，心裡很有感觸。對於 佛陀的無私無畏、偉大慈悲地救度眾生非常敬佩，心中不禁暗

自發願，長大後一定要找到 佛陀跟祂學習。那時的我天真的以為 佛陀（編案：此處意指佛陀的應化身）還在這個娑婆世界上。

我是家中長女，但自幼就體弱多病，六歲的時候還差點因腦膜炎死掉。爸爸把我送到大醫院醫治，外婆和媽媽也爲了我四處求佛菩薩加持，就這樣折騰了好一番功夫才保住小命活了下來。在我底下還有兩個弟弟、兩個妹妹，因家庭經濟困難，我無法持續上學讀書，所以小學畢業後就隨著外婆到南方打工掙錢幫助家用。

2003 年，在一家大型婚紗攝影廣場工作的時候，遇到了良師益友，學習了專門的化妝技術。2005 年公司老闆和另一個香港來的老闆，在公司頂樓上建了個寬敞明亮又莊嚴的佛堂，主持佛堂的法師和護持的居士們，經常會誦《地藏經》和舉辦放生的活動。當時我就在樓下上班，幾乎只要有法會和活動我都特別意樂參加，跟佛堂的阿姨的關係特好，甚至還拜她爲乾媽，常常在佛堂幫忙清掃和做飯。現在回想起來才知道，原來當初在表相三寶門中也是修了不少的福德，今天能有受此殊勝上品菩薩戒的因緣，應該多少也有點幫助吧。

2008 年離開外婆的身邊，隻身一人來到武漢，在一家形象設計管理公司上班。這家公司的老闆和員工都是信基督教的，每天早晚都要禱告，搞得我每天都頭暈，如果是原來沒有信仰的人，肯定會被洗腦成爲他們的教徒。他們說的那種博愛也讓我暈，我被他們洗了大半年的腦沒被洗成功，但卻是被折磨得夠嗆！因爲我的腦子裡，滿滿都是外婆講的經

典以及佛陀的故事，外婆還特別囑咐我，到了武漢一定要到歸元禪寺禮佛。我是懷著尋找 佛陀的至誠心來到歸元禪寺，在每一尊佛像前至誠跪拜祈求，天真地問佛：「爲什麼這個世界是這樣的？」「那些基督教徒看起來都很善良，但爲什麼就非得被他們洗腦？非得跟著他們信上帝啊？」「爲什麼我就找不到外婆所講的故事中，那慈悲偉大的佛陀啊？」那時的我還不知道外婆講的 佛陀就是 釋迦世尊呢。

有一年的秋天，某次在歸元禪寺拜完佛準備出來的時候，在門口看到歸元正藏圖書館招募義工，我特別意樂參與，就立馬報名在圖書館作義工。當時，心裡想在這裡應該可以找到 佛陀吧！錄取後，懷著這樣天真的心，欣喜若狂地來到了正藏圖書館做義工，那時候連圖書館硬體都還沒建設好，初期就幫著打掃環境，搞搞衛生的工作。

漸漸的圖書館建設好了，裡頭有很多的藏書，在一次作清潔工作的時候，看到《金剛經》很是喜歡就請下來讀。來回讀了三遍，也不知道這經文是在講些什麼？奇怪的是，爲什麼就這麼特別喜歡這部經，卻又讀不懂！於是就想去找能懂這部經的老師。這時正好在一起作義工的一位阿姨，帶我去圖書館五樓的正藏廳聽課，當時正好有位法師在講《金剛經》。聽到法師說：當慧能大師聽聞到《金剛經》時，他那個時候也是斗大的字認識不了一籬筐，但卻能懂得《金剛經》在說什麼！那時的我很自卑自己只有小學畢業，沒什麼文化怎麼能懂這麼深的經典。正好當時圖書館經常有法師來講解基礎佛法，我很是喜歡而且內容又易懂，何況聽到慧能大師

大字不識幾個都能懂，我那種自卑感當下就消失了，立馬信心十足地告訴自己，只要努力我一定也會懂的。課程結束後我立馬去找法師，要他幫我歸依三寶，要找到佛、要瞭解《金剛經》的真實義。

法師很慈悲，當時就只我一個人要歸依，他也把我帶回正藏廳在佛前完成了三歸依，並賜法名演瑜。哇！當時那種意樂欣喜的心情，真是無法用言語文字來完整地表達，就只是感動！更是感恩師父就這麼帶我一步一步開始邁向正覺……。

當我第一次聽到平實導師這個名字的時候，我當時心中立馬感受到無比的親切歡喜，可明明我是第一次聽到這個名字啊！但心裡卻不知道為什麼，這麼地親切與熟悉。再聽了師父的一番教導，讓我更加明確自己要找的原來就在正覺裡。之後相繼遇到了許多良師益友，在他們熱心的陪伴，以及清淨的身口意行教導和幫助下，2012年2月，我終於能在正覺同修會的勝義僧團中增上歸依清淨三寶，而且得到了這麼莊嚴的法名「覺瑜」真是令人歡喜。

在勝義僧團的帶領下歸依後，很快地受持上品菩薩戒的因緣就成熟了，報名求受上品菩薩戒後，來到了寶島臺灣，來到了平實導師的身邊，見到了平實導師；導師親切、溫和、慈悲的音聲與笑容對著我們說：「歡迎你們回家！」還有正覺同修會裡的義工菩薩們親切的問候，溫馨又無微不至的照顧，還有白老師、孫老師等親教師們，深入淺出又不失

風趣幽默地如實講解菩薩戒相，慈悲又智慧的攝受了我們。原來 導師還有親教師們和這些義工菩薩們，一直都在呼喚著我們這些佛弟子回家，從來都不曾放棄，那種深刻的感動讓感恩的眼淚止不住地流……。

來到台北正好趕上每週二 平實導師的講經課程，所以這受戒之旅的第一堂課，就是聆聽 平實導師講演《妙法蓮華經》。聽著 導師開講的《妙法蓮華經》講義，微妙甚深的精彩內容，聽來卻又清晰易懂，讓我感受到 平實導師那種威嚴又不失慈悲柔軟，尊貴又顯得平凡實在，一句句 佛陀的聖教開示演譯得如此完美，字字句句傳遞著般若實相智慧的正法種子，讓我們每一個與會的佛弟子都能勇於荷擔如來家業，把這種真實義佛法智慧的種子，播種到我們身邊每一個人的如來藏中，只要因緣成熟，最終都能回到正覺如來家。

在我們即將要回程的前一天，大夥兒心中都很捨不得，捨不得這短暫的相聚後又要離開 平實導師身邊，當然導師也很看重我們這些回來受戒的弟子們；在傳戒授予菩薩衣的時候，導師一一慈悲地端詳著我們每一位新戒菩薩，慎重地把這菩薩法衣傳授給我們每一個戒子。傳戒後還和我們這一千多位的新戒菩薩交流話家常。（編案：指菩薩們的家裡話，也就是如何弘揚正法救護眾生的事。）這種最難值遇的真實義佛法和大菩薩如今都已有幸遇上了，**我願解如來究竟義，學習菩薩前輩們上求佛道下化衆生！**

最後要再次感恩 平實導師！傳授我們這珍貴的上品菩




薩戒，感恩白老師和孫老師等所有親教師們的攝受和引導！  
感恩一路上引導和相伴的菩薩善友們，讓我能夠盡未來際行  
菩薩道直至成佛，不捨眾生永不退轉於佛菩提道。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

菩薩戒子 覺瑜 合十頂禮



## 連載預告

# 《為報師恩，當求正法》

釋印順法師於 2005 年 6 月 4 日去世迄今已十一年，各地對這位曾經嚴重影響台灣佛教的「印順導師」仍然還有不少紀念他的活動，來緬懷讚詠這位在他的徒眾心中所看見「在人間的佛陀」。其中包括臺灣、香港以及中國大陸等大中華地區，共約七百位佛教界長老、法師、學者，共聚在香港尖沙嘴會堂，參加「2015 印順導師思想論壇」，標榜著希望釋印順法師「人間佛教」的主張，在現代實踐。<sup>1</sup>

雖然有人說釋印順是上承太虛大師所提倡的「人生佛教」，進而發揚「契理契機的人間佛教」。然而，「人生佛教」與「人間佛教」雖然只是一字之差，但其中義理卻是有根本上的差別。姑且不論太虛大師對「人生佛教」這個命題的定義及內涵說明有多少種類，單就字面上的表義來說，人生佛教就是在這一世難得的「人生」之中，去修學、去實踐 佛陀的教導。也就是說，在此人心日漸低劣、人性日漸泯滅的

---

<sup>1</sup> 編案：若說到要繼續在現代實現釋印順所主張的「人間佛教」，實在是多此一舉，因為在釋印順的「看見佛陀在人間」死亡之後，繼之而起的繼承者「宇宙大覺者」已然成為佛教界目前最火熱的話題之一。

五濁惡世之末法時代，應當要能夠深信因果而去履踐佛教的人生，如是則最少能夠保住後世的人身，而於後世能夠繼續修學佛菩提道，向成佛之道邁進。因此，人生佛教雖是以「人」的菩薩行為主，但卻不是將佛教侷限於人間，因為他方世界乃至欲界天、色界天等都是有佛教的，所以太虛大師的命題是積極的、樂觀的、進取的，並且是實際行動的，雖然在佛法中那還是很初機的基礎菩薩行。

然而，釋印順所說的「人間佛教」則是將佛教禁錮在「人間」，其本質上就是不相信有天界的存在，不論是欲界天或色界天。也就是說其實是不相信因果的真實不虛，因為如果深信因果者，必定信受佛語，也一定相信天、人、旁生、餓鬼、地獄等五趣真實存在，當然就不會將佛教侷限於人間。因為，佛之教化是遍於五趣的（雖然教化無色界天人與地獄眾生的因緣極少），佛教不是只有在人間的，人間的佛教只是佛教的一部分而已，若真是佛弟子怎能畫地自限、曲解聖教，而說佛教只有在人間，或說於人間行人菩薩行即能成佛，乃至說人成即佛成，甚且狂妄失心自謂已成佛陀在人間，或成宇宙大覺者，凡此種種皆因對於真實佛法的無知，以及對於因果儼然真實不虛不能如實信受所致。是故，若主張「人間佛教」者其心態或有二種：一者、佛教唯在人間、人間才有佛教，乃至認為無有天道、鬼道等其他世間。二者、彼之所知、所見唯佛教之人間道的部分，不知不見佛教十法界的深廣義理。然而，此二者皆不能說是真正的佛弟子！

慶吉祥菩薩不捨被釋印順所誤導的學佛人的緣故，以大

慈悲心不辭辛勞執筆為文，為護持正法、為救護眾生，更為救拔釋印順三塗眾苦得以早日出離，故將此文名之為《為報師恩，當求正法》，副名「釋印順去世十週年紀念」，即將連載於《正覺電子報》。首先，針對當今佛教界乃至外道（包括佛門外道）對於導師、法師、上人等神聖名稱之濫用與盜用之現象，加以分析辨正以正其名，而令讀者能有正確的認知，更期望彼等僭越名分者能發起有慚有愧之善心，速速回歸正道乃至公開懺悔滅罪，如是學佛之道方有可期。

其次，釋印順「被」徒眾、學者高抬過舉而譽之為「玄奘以來第一人」，然而釋印順卻是主動承襲喇嘛教應成派中觀之宗喀巴六識論外道邪見的佛教破法者，玄奘菩薩則是弘揚世尊八識正法的佛教護法者，二者理、事、內、外盡皆相違，彼等云何如是玷汙玄奘菩薩聖名！本文都有詳實的分析辨正，以維護玄奘菩薩聖名之清高，更可讓讀者以及主動、被動迷信於釋印順名聲者，了知釋印順的錯謬及落處，當可深入思惟而除迷信邪執，此舉亦為救拔釋印順早日出離三塗眾苦之菩薩悲願。

次因釋印順在捨壽之前，即已「被」徒眾吹捧謬讚而說為「看見佛陀在人間」並稱頌出版流通，影響所及非唯一般毫無佛法知見的民眾受其誤導，乃至繼之而起同樣擁有廣大徒眾的弟子，亦有樣學樣地成為「宇宙大覺者」，甚至廣塑形象供信眾膜拜乃至販售營利，其過失雖說是有過之而無不及，然而探此始作俑者卻肇之於釋印順<sup>2</sup>，對此本文亦有詳實

---

<sup>2</sup> 或許釋印順之「看見佛陀在人間」也可能是習自喇嘛教，因為喇嘛教

的分析，並且對於成佛所應有的功德亦有深入的探討，以期讀者學人都能如實了知，避免因為無知而人云亦云毀謗三寶，乃至造作三界世間最極之大妄語業。

最後，慶吉祥菩薩仍是一本初衷而苦口婆心地再次強調，若身為佛弟子當護自他法身慧命，當於世尊開示悟入的八識心王正法之中，精勤修學正知正見，勤求證悟般若實相，若蒙諸佛菩薩加持攝受親證本心如來藏，就能夠站穩腳跟大聲地說「為佛教還原教義，為眾生點亮心燈」，更能腳踏實地心不猶疑地實踐「佛法生活化，菩薩在人間」，這樣才是報佛恩、報師恩，乃至報眾生恩的真菩薩行者。爾後即有能力救護眾生出離邪見，若能努力減少一分受釋印順誤導的學佛人或佛學研究的學者，就能減少一分釋印順於三塗受報的時劫，這才是報答釋印順真正有效的正確方法。

本文之論述嚴謹，邏輯理路清晰易解，內容精采義理勝妙，敬請讀者拭目以待。



---

的「活佛」成群、「法王」成片，所以釋印順也學著自認為是「印順佛」，雖然外道自稱成佛早已司空見慣，但是釋印順卻是身披佛教法衣的「比丘僧」，故稱其為此惡行之「始作俑者」。

## 勘誤公告

《正覺電子報》第 122 期，因編輯作業疏失，以致《般若中觀》（連載二十四）發刊稿件中，有引用文出處查證上的誤植，特此公告以為更正。並公開對作者老師致歉及懺悔，同時對因此而造成讀者閱讀不便，祈請讀者大眾見諒。錯誤更正說明如下：

- 一、第 22 頁第十一行【《大乘入楞伽經》卷五開示】應更正為【《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4 開示】。
- 二、第 29 頁 註腳 9. 《天如惟則禪師語錄》卷 3，【《續藏》冊 70，頁 778，上 14。】應更正為【《萬續藏》冊 122，頁 852，上 8。】
- 三、第 29 頁 註腳 10. 《五燈全書》卷 53，【《續藏》冊 82，頁 189，下 12。】應更正為【《萬續藏》冊 141，頁 167，下 2。】
- 四、第 29 頁 註腳 11. 《博山參禪警語》卷 2，【《續藏》冊 63，頁 763，上 10-11。】應更正為【《萬續藏》冊 112，頁 962，上 16-17。】



# 公開聲明

**緣由：** 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗  
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
  2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
  3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
  4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代



相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



## 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以




爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：



### 一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

### 二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

### 三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

### 四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明網）

### 五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中國網）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央廣網，即中央人民廣播電台）

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)





# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本

會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

**台北講堂：**台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，單週六晚上17:50～20:50、雙週六晚上17:30～20:30。**2016/4/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六下午**14:00～16:00**，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂：**桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/4/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 **19:00～21:00**，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2016/4/22（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2016/4/25（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2016/4/23（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:00～11:00，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午

14:00~16:00，單週六晚上 17:30~20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。**2016/4/25 (週一)** 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂：**高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。**2016/4/23 (週六)** 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:00~11:00，歡迎報名參加共修。

### **香港講堂： ☆ 已遷移新址 ☆**

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓  
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：雙週六下午班14:30-17:30。雙週日下午班  
14:30-17:30，皆已經額滿，不再受理報名。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00  
以台北正覺講堂所錄DVD放映；歡迎會外學人共同聽講，  
不需出示身分證件。

**美國洛杉磯共修處：**原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業



市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2015/1/10(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，

平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山

頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂 2016/6/12（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂於 2016/7/24（日）& 台南、高雄講堂於 2016/7/10（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2016 年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無

始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀

《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡

之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於

學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，

共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不



同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。  
本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。  
本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不

存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考

證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立

論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第七輯已於 2016/5/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最

後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十九、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震

發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校

園重建資源彙整表」，網址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十一、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十二、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/06/10

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元



12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**  
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？**  
—補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處—菩薩四攝六度之要義** 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說** 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。** 正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定

72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售：**

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓  
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號  
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室  
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號  
來電書局 大溪慈湖路 30 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號  
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓  
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號  
金典文化 竹北中正西路 47 號
6. **苗栗市縣：**萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。  
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號  
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號  
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局  
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號  
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號  
青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號  
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司
14. **大陸地區請洽**：
- 香港**：樂文書店  
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓  
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com  
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓  
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司  
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓  
郵編：361004  
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)  
E-mail：JKB118@188.COM
15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262  
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
16. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民 網路書局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 誠品 網路書局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客來 網路書局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂 網路書局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飛鴻 網路書局** <http://fh6688.com.tw>

**附註**：(1) 請儘量向各經銷書局購買；郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到)

書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

### **敬告大陸讀者：**

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：



1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**關於平實導師的書訊，請上網查閱：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

**中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：**

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/  
2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

**\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \***

**\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元  
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元  
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵30元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵25元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元  
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元

31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
 (已無存書之較早各期,不另增印贈閱)

32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵3.5元

33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元

34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元

35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵10元

36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8片,MP3 一片,共 9片。  
 有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精  
 關,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被  
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100  
 元,回郵 25元)

37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)

總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二  
 篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法  
 門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西  
 方極樂淨土之學人,得以把握往生,更可令學人快速建立三乘法道的正  
 知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一  
 套 17片,工本費 160元。回郵 35元)

38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者,  
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。  
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍**請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱**：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註**：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\*\*假藏傳佛教修雙身法，非佛教\*\***





# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會  
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2016年6月11日 網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

