



函 覺

電子報
第 123 期

2016.05.01

唯有如来得般涅槃，一切所应
断过皆悉断灭，成就第一清净；
阿罗汉、辟支佛有余过，非第
一清净，言得涅槃者是佛方便。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

Only the Tathagatas attain *parinirvana*, as all the faults that should be removed have been eliminated to achieve the ultimate purity. *Arhats* and *pratyekabuddhas* still have their remaining faults, and hence they have not achieved the ultimate purity. Saying that they attain nirvana is an expedient of the Buddha.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra
[*Srimaladevi Simhanada Sutra*]

阿罗汉、辟支佛都还有习气种及上烦恼等过失，他们并不是第一清净，他们连菩萨们的证境都无法达到；因此他们所得到的涅槃，都是佛陀施設方便而说已经证得涅槃，其实他们并没有真的证得涅槃。为什么诸佛可以是究竟的涅槃，而阿罗汉们不行？因为阿罗汉心中仍有恐怖、仍有畏惧，仍有极多的无明存在，所以对他们所不知的部分，仍然会有妄想生起，那就不是究竟的圆满与寂静。

《胜鬘经讲记》第二辑，页 51

Arhats and *pratyekabuddhas* have not achieved the ultimate purity because they still harbor such faults as habitual seeds and advanced vexations; they cannot even reach the realization state of bodhisattvas. Therefore, it is just the Buddha's expedient teaching to say that they have realized nirvana. They have not really realized nirvana. Why can all Buddhas attain the ultimate nirvana but not *arhats*? It is because *arhats* still have terror, fear and plenty of ignorance that will induce false imagination on what they do not know. Therefore, the state which they attain is neither ultimately perfect nor tranquil.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 2, p. 51

目录

正觉电子报第 123 期

涅槃(二十五)	平实导师	1
般若中观(二十五)	游正光老师	18
苍天有眼(三十八)	郭正益老师	33
广论之平议(八十一)	正雄居士	51
救护佛子向正道(五十九)	游宗明老师	70
假锋虚焰金刚乘(三十四)	释正安法师	82
次法(二十七)	张善思居士	93
受戒感想	觉霞居士	106
公开声明		109
法义辨正声明		113
中国佛教复兴访谈报导		118
布告栏		121
正智出版社发售书籍目录		143
正觉赠书目录		153



涅槃

—平實導師—

(连载二十五)

肆、质问者言：大乘见道时就是入地了。

再举圣教，《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第3〉：

若修第六般若波罗蜜，**正观现在前**，复值诸佛菩萨知识所护故，出到**第七住**，常住不退。自此七住以前名为退分。佛子！**若不退者**：入**第六般若**，修行于空，无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。¹

语译如下：

【假使修习第六住位的般若波罗蜜，当他的般若正观显现在眼前时；又有好因缘而得值遇诸佛与菩萨等善知识所护念的缘故，就可以出离第六住而进到第七住位，自此以后常住不退。从这个第七住位以前，都称之为退分的菩萨。佛子！如果是不退的人，进入第六住位修习般若，精勤修行于空，无我、

¹《大正藏》册24，页1014，下2-7。

无人、无主的人，一定会证得无生，必定会进入决定位。】

意思是说，般若正观现前时，必须有诸佛菩萨等善知识所护念而指导他，才能出离第六住位，进到第七住位常住不退。若是没有应身佛或菩萨护念指导，或是虽有菩萨护念指导，但他心中生慢、自以为是，不肯接受菩萨护念及指导，坚持己见，就无法真的进入第七住位中常住不退。这是还没有进入第七住位中，不是进入了以后退失第七住位的功德；本质是由于他只知道真如的密意就开始生慢了，于是成为世间法中说的“只知其然而不知其所以然”的愚人，无法成功转依，表示他的五善根（信、进、念、定、慧）尚未具足亦未圆满，还没有生起点滴的五善之力。依此而作下列反问，或许可以惊醒梦中人：

- 一、经中 世尊说的这个第七住位般若正观现在前，是不是见道？这应该是真见道或相见道？甚或即是见道最后的通达位？
- 二、般若的“正观现在前”仍在加行位中吗？您又有何根据而把修习相见道的非安立谛等三品心置于真见道位之前？否则怎能把真见道判为初地心？
- 三、或者经文应该改为般若“正观现在前”是入初地而非第七住位？
- 四、或是不诳语的 佛陀一时打诳语了吗？
- 五、不必先修相见道位的种种观行及修集广大福德，坚决主张真见道即是入地心而与善知识争执的人，极力用心于果位的争取，是曾在第六住位“精勤修行于空，

无我、无人、无主的人”吗？是已经实修过四加行而观得人我空了吗？或是已经落入“我、人、主”之中呢？

六、像您这样子误执真见道必是初地心，而且几年之中始终不肯依善知识的摄受解说而改正，能不能像 佛陀经中说的“一定会证得无生，必定会进入决定位”？您可以自己静心思惟：自始至终都不肯接受善知识摄受指导而主张真见道即是入地，如是高抬真见道位菩萨果位的人，是 佛所说的第七住位常住不退的人吗？

又，见道有三：真见道、相见道、通达位。《成唯识论》卷 9：

如自证分缘见分时不变而缘，此亦应尔。变而缘者便非亲证，如后得智应有分别，故应许此有见无相；**加行无间，此智生时体会真如，名通达位。**

初照理故，亦名见道，然此见道略说有二：一、**真见道**，谓即所说无分别智，实证二空所显真理，实断二障分别随眠……二、**相见道**，此复有二：……法真见道二空见分，自所断障无间解脱，别总建立名相见道。……此三是相见道，以真见道不别缘故。²

质问者就是死在这一段文字上，因为误会论意了；也因为跟着未证的凡夫所作错误断句而作了错误解读，便跟着凡夫注解者一起误会论意了。既然主张见道必是初地的人，所据圣教是《成唯识论》，平实便依上举论中文字提出下列反问：

² 《大正藏》册 31，页 50，上 1-20。

- 一、您不承认大乘见道有三个分位吗？
- 二、您认为真见道前不必有加行位的四种加行吗？
- 三、加行位不是在真见道前吗？而是您所认为应在真见道与相见道位之后的通达位前吗？
- 四、真见道位没有证真如吗？您以为“实证二空所显真理”的“真理”是什么？您以为可将言语文字上或思惟想象的体会而称为“实证”？
- 五、真见道位没有般若正观吗？您以为的真见道位的“道”在“体、性、相、用”各是什么？又是因为什么而称为“见”、而称为“般若正观现在前”？
- 六、观修三贤位观修非安立谛三品心的相见道位没有证真如吗？要等到入地时才证真如？
- 七、通达位的证真如，与真见道、相见道的证真如，差别在哪里？您知道吗？若不知道，可以自行主张“四加行必定在真见道、相见道位之后”吗？
- 八、已证真如者追随未证者的错误断句而信受不疑，未稍疑心，是有相见道位般若别相智慧（后得无分别智）的人吗？无“后得无分别智”的人可能是入地者吗？
- 九、《成唯识论》卷9中说：【菩萨得此二见道时，生如来家，住极喜地。】您第一次真见道就想进入极喜地？您不必像一切人一样修完相见道位的三品心及入地前的十六品心等相见道智慧，单修四加行而得真见道时就可以入地？是谁特准您有这个特权的？没有相见道位等智慧与功德，就算有大菩萨特准您入地了，会有入

地时应有的功德（特别是见道通达位的智慧与解脱道的正受）吗？

伍、质问者言：经教中的修法（加行）是有次第性——暖、顶、忍、世第一法。而教外别传的禅宗法门是无次第性。但二者的见道内容却是一致的。再者！二者的判果位阶也不太一样。

答：若禅宗之修法（加行）无次第性，则应该不必平实施設参禅方法等修学次第，以及举办禅三精进共修的帮助，该质问者此世学佛之后应该就能自己悟入，又何需平实为伊教授三年半的禅法知见及禅三参禅时的帮助？事实上是禅宗证悟之时无次第性，但证悟前仍有许多修学上的次第性（加行）。唯识学上的真见道也是一样，真见道证真如之时固无次第性，但证真如前仍同禅宗一般必须有修学过程及参禅过程，这也是加行。修学次第的过程，与证真如的一念相应，不应混淆。由是而举下列反问，以利彼等作正确的思惟：

反问一：

- 1.您打禅三前有无参加禅净班的课程增长“空、无我、无人、无主”等慧力？这是不是禅宗开悟前的加行？
- 2.您有无作无相念佛的拜佛功夫修学定力？这是不是禅宗见道前的加行？
- 3.您有没有将无相念佛功夫转为练习看话头功夫增长定力？这是不是禅宗见道前的加行？
- 4.您见道前有没有修集应有的福德？这是不是禅宗见道

前的加行？

- 5.您见道前有没有消滅性障？这些是不是有次第性？是不是禅宗见道前的加行？
- 6.您是自己参究出来的吗？或是在平实的引导下参出来的？这引导是不是禅宗见道前的加行？
- 7.您说早年曾进入未到地定过暗，是何时？是几次？是张眼而坐吗？若非张眼而坐，又不会无相念佛、看话头，显然那次坐入“过暗”境界中，只是昏沉睡着而昧略了五尘境界，醒来时误以为已证未到地定过暗境界，只是误会一场。
- 8.有未到地定的人，不必定力极深就会无相念佛了；何况有未到地定过暗境界的更深定者，不可能不会无相念佛，那么您为何在三、四年前即将开始执教时，还要在电话中问我无相念佛的念是什么？等我讲解了才会。既有未到地定过暗的极深定力，当年我在台中禅净班以许多方便法讲解无相念佛的净念时，您应该一听就会才是，为何后来执教之前还不会，还得再请问？
(编按：这种到执教前都还不会无相念佛的亲教师，在正觉教团的亲教师中，只有在早期人手不足的时候才有可能发生，而且是极少数的个案；这类极少数的个案，也终究难以抵御种种造成退转的恶因缘或习气。)
- 9.纵使您真的体验过一次未到地定过暗的境界，现在仍可在您想要进入时便能同样进入否？若非想要进入未到地定过暗境界便能进入，即非亲证；只是偶然撞见

一次，便不是亲证。例如平实曾经进入过色阴尽境界中，曾在十余年前公开讲解《楞严经》时说明过色阴尽的境界，后来并已整理成文具载于《楞严经讲记》第十四辑中，已在 2012 年出版了；然而平实终究不敢自称已经实证色阴尽，因为后来想要重新再进入时，那个色阴尽的境界终究未再现前。

此如《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9 佛所开示：**【又以此心研究澄彻，精光不乱；忽于夜合，在暗室内见种种物，不殊白昼；而暗室物，亦不除灭；此名心细密澄其见，所视洞幽；暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。】**³以是缘故，平实终究不曾认定自己已证色阴尽境界，因为是“暂得如是，非为圣证”；若能“不作圣心”，可以“名善境界”，仍不得当作已证色阴尽境界。慢心深重之人若因此而自以为实证色阴尽境界了，公开宣示于大众之中，则佛已预先为此人开示说：“若作圣解，即受群邪。”同一道理，纵使您真的体验过一次未到地定过暗境界了，但是后来想要同样进入此一过暗境界时都未能入，即非实证未到地定过暗境界之人；应当如佛所说而视为“暂得如是，非为圣证；不作圣心，名善境界”。若不听平实此言，佛已说在前头：“若作圣解，即受群邪。”何况您那个“入定”只是昏昧不知而非入定，因为您是连无相念佛功夫都不会的人，连粗浅的“未到地定”都不可能，更不可能有“未到地定过暗”的定力。这是有智之人思惟即

³ 《大正藏》册 19，页 148，上 3-7。

知的道理，千万别把自己未来无量世的道业拿来开玩笑。

反问二：

- 1.您说“**但二者的见道内容却是一致的**”，所以您认为禅宗的见道内容，是一时具足了《成唯识论》所说真见道、相见道、通达位的见道吗？
- 2.您认为四加行是通达位前应修，而认定见道就入地，那么证悟的禅宗祖师全都入地了吗？则为何六祖没有道种智？为何仅能止于般若总相、别相上说法？又依您的逻辑，为何禅宗祖师都“入地”了，却不尽然皆有禅定证量？这是经论错了，还是您说的“**但二者的见道内容却是一致的**”有误？或是您坚持的“四加行是唯有通达位前修，而认定见道就入地”的见解偏执？还是您要再改口说禅宗祖师的见道不是经论上说的见道？若是如此，那又是何种“离经叛教”的见道？佛法中有这样的“见道”吗？
- 3.您既然见道了，为何您现在还没有道种智，以致于无法通达见道位的种种表相，导致提出质疑时处处破绽？

反问三：

- 1.您说：“**再者！二者的判果位阶也不太一样。**”既然见道内容一致，为何宗门的见道与教门的见道判果会不一样？为何如此逻辑不通？
- 2.您认为 释迦如来的所悟不同于悟后演说出来的教门佛法吗？否则为何判果的位阶会不一样？

- 3.您认为禅宗的见道可以自外于大乘佛法吗？可以与教门诸经所说的见道有所差异吗？
- 4.若见道内容相同而证果不同，则所悟般若应当不同，是耶、非耶？
- 5.若所判果位不同，一定是所悟般若不同，所以见道内容应也不同；请问宗门见道与教门见道所见内容何处不同而导致判果位阶不同？

结论：若同是亲证第八识真如，依于所证时同一种深浅程度的判果内涵，当然应该完全相同；因此，实证时只有所悟深浅差别导致位阶高低差别而已，但位阶高低的判果标准完全相同，不该主张判果会有不同。

花絮：

关于《成唯识论述记》的名称，一般认为是玄奘大师口述之时或之后，由窥基大师手记，是故立此《述记》之名。然而，观乎玄奘大师译经数量之庞大，又观其译经时对“信、达、雅”三大原则之如实履践，而且完全符合三量的精准情况，再考虑玄奘大师回国后之处理寺院事务，或不时承蒙皇帝召见等等，如是时间宝贵而难得空暇情况，当知《成唯识论述记》绝无可能是于口述之时，基师立即逐字逐句笔记，再由玄奘大师当场认可而完成之；因为这必须花费大量时间于等候笔记及润饰上面，如此又必然累及玄奘大师色身心力，而基师身为弟子，又何敢再劳烦师尊于辛苦口述之后，再来补正其笔记上的缺失呢？所以基师之手记必在逐次耳闻之后的夜晚或次日另行逐次整理为之。如是情况下，难免有听闻

之时无误，但无法完全理解而导致后时已失去**念心所**功德，手记之时只能由自己所知而作注解，便有错误产生。例如平实早年详细讲解《成唯识论》时，有不少同修听闻之时能知其意，但归家之后重读《成唯识论》时，竟已无法理解；而如是之人不在少数，衡之于窥基在《述记》中之注释错误情况，以及他在《心经幽赞》中对大乘见道的判教全违《成唯识论》圣教的情况，已可理解也。

又，《成唯识论》是玄奘大师为令正法久住，而精心著述、辨正法义所特地写下来之重要著作，其中法义论述之次第皆是自己建立及阐释者，立义次第之精准与详实，迄今依旧无人可以稍微比拟之；征之于造论者通常仅能于论中显示出其广大智慧中之一小部分，非能显示造论者全部智慧之事实，当知玄奘自身对于《成唯识论》之法义娴熟无比，焉有可能教授予窥基时竟然自相违背而作出错误口述的行为？观乎窥基《述记》中的注释与玄奘大师在《成唯识论》中的论证不全然相同，亦可证明《述记》的文字内容并非玄奘口述，窥基当场笔录而经玄奘所认可者。何以故？若窥基的《述记》是当场笔录而经玄奘大师阅读认可者，绝无可能产生与玄奘大师论中法义互相违背的情况，否则即表示玄奘大师对自己所造的论中法义依旧懵然不懂；然而世间不可能有如是不通的逻辑推论得以成立，是故传言中所说的“玄奘口述、基师手记”的事情纵使属实，亦必是耳闻之后次日笔记或后时笔记，便与平实讲授时大众闻之得能信解，随后返家重阅之时又有疑惑而致不解的情况，如出一辙。

若窥基的手记稿件曾经玄奘大师过目而作修正时，必然不可能产生与《成唯识论》内容相违的情况，因为玄奘必然要加以修正使其无误。然而，今从《述记》中的见道法义内涵，及其《心经幽赞》中所说大乘见道、加行、资粮位的判教严重违背《成唯识论》等大过以观，显示其与玄奘《成唯识论》中所说内涵严重背反，法义正讹之相差距离已经不可以道里计，简直就是天地悬隔。若是手记之后曾由玄奘过目核可者，必不可能发生如是现象；由此证明，纵使“玄奘口述”属实、“基师手记”亦属实，但绝非当场手记而由玄奘当场过目核可；而其手记完成时，亦必定未经玄奘审定，是故乃有平实如上辨正所显示之种种大过。真有内明智慧而达七住位、十行位、十回向位或已入地之一切菩萨众，阅读平实上来说明及论证以后，必当认同平实如是所言，凡夫论师即无论矣！

叮嘱：

经过上面的举证、说明、探究、反问之后，大众对大乘见道的内涵应该已有基本的理解了，此时平实不免引出百丈禅师的话警觉佛门四众：“见与师齐，减师半德；见过于师，方堪传授。”黄蘖禅师自始至终都只认定自己的师父是百丈禅师，不曾妄想要跳过百丈禅师而直接承嗣马祖大师。悟后的见地若能与帮助自己证悟的上师相等，所能获得的功德也才只有上师的一半，因为自己在般若上的悟入是由上师帮助才成功的；悟后的见地若能超过帮助自己证悟的上师，方能堪受上师在悟后给予教导，毕竟上师开悟的时节远早于自己，智慧增上的时间已很久了。而且，这还是谈论同样受人指导

而悟的人，尚未论及有没有自然智、无师智的差别。因此说，没有无师智的人，切勿质疑帮助自己证悟的上师，更何况是质疑已有无师智的上师，否则即是愚人也！

无师智的意思是说，未离隔阴之迷的再来菩萨，虽然被凡夫或邪师误导了，他仍然可以自行建立功夫、证得深定，然后自己悟入而不依凭上师；表示这是往世早已证悟的再来菩萨，不必依靠上师帮助便能自己悟入，乃至禅悟的知见已被上师误导至完全错误的方向时也是一样。如果徒弟是在这样具备无师智的上师帮助下才悟入的，纵使悟后见地能与上师相等，他所能受用的功德也不到上师的一半，因为是在上师的帮助下才能悟入，但上师有无师智而非由他人帮助方悟的缘故。然而话说回头，在如此前提下，徒弟再怎么聪明伶俐，他的见地事实上终究不可能真的超越上师；设或有一天真的超越了，也才只是堪受上师的悟后指授而已，因为上师已经悟后进修很久了，见地必然胜过当初教导徒弟之时。

由于此故，平实于此诚恳奉劝少数会众（不论他们在会里的地位如何）：若不想好好阅读、思惟平实写出来的书，只想自己直接钻研故纸就妄想入地者，都是愚痴人。若能把平实的每一本书都好好阅读、仔细思惟，全都没有误会了，见解自然通透，就不会有这种愚痴心想及行为。上面所提的这些问题，其实在《灯影》中已有详细说明，而此师经过多年之后竟然还读不懂《灯影》的内容，又不知道自己的主张有很多的大过失；此类愚行，都是由于亲近恶知识所致，非是有智、有福之人。请这些极少数的会众，要记得平实这些劝请，以

后要多读同修会里的书、多在了义正法道场广修福德、多除性障；也要少作白日梦，别老是想要一飞冲天、平步青云一悟入地；能如此者，在道业上面才会快速进展。若不想在入地时应有的无生法忍及广大福德、修除性障如阿罗汉等实修上面努力，只是继续不断地妄想高证果位而引据经教出来争执，正是在不断地增长异生性，舍寿之后，来世将会获得的异熟果报也就可想而知，悲矣！

第六节 无住处涅槃

无住处涅槃为最胜涅槃、究竟涅槃，《成唯识论述记》卷10云：

述曰：一切有情若凡、若圣皆有初一，由此，经说一切有情本来涅槃。凡夫、二乘有学，未证后三涅槃。二乘无学不定性、未入地者，有初二；定性者有初三。直往入地菩萨，有初及第四。无学回心入地菩萨，有初二及第四。如来具四种。有此六位差别故，若断缚得及得位次，同时异时，各应广说。余者如文可解，即三乘具不具也。⁴

引述《成唯识论》卷10原文如下：

涅槃义别略有四种：一、本来自性清净涅槃，谓一切法相真如理；虽有客染而本性净，具无数量微妙功德；无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有；与一切法不一不异，离一切相、一切分别，寻思路绝、名言道断，

⁴《大正藏》册43，页596，下25-页597，上3。

唯真圣者自内所证，其性本寂故名涅槃。二、有余依涅槃，谓即真如出烦恼障，虽有微苦所依未灭，而障永寂故名涅槃。三、无余依涅槃，谓即真如出生死苦，烦恼既尽余依亦灭，众苦永寂故名涅槃。四、无住处涅槃，谓即真如出所知障，大悲般若常所辅翼，由斯不住生死涅槃，利乐有情穷未来际，用而常寂故名涅槃。一切有情皆有初一，二乘无学容有前三，唯我世尊可言具四。⁵

这意思是说：本来自性清净涅槃是一切有情都同样已有，但是凡夫乃至二乘圣者皆未能实证，并非已经实证。窥基把论中这个“有”字误解作“证”字，所以说为“凡夫、二乘有学，未证后三涅槃”，语意则成为“凡夫、二乘有学已证本来自性清净涅槃”。然而实证本来自性清净涅槃的人，都是真见道位的第七住菩萨，若如窥基所说，则是一切凡夫及二乘愚人都已证本来自性清净涅槃了，则世间不应仍有凡夫及二乘愚人可以如是名之，显然窥基的说法错了。

又窥基说：“二乘无学不定性、未入地者，有初二；”这意思是主张未入地菩萨全都已证三果了，才会有有余依涅槃的实证；然而根本论中说，菩萨在入地前只要有初果的实证就够了，不必然都要有三果的实证；直到即将入地之时加修安立谛十六品心及九品心时，方证第四果或顶品三果而得入地，所以窥基如是注解显然错了。

窥基又说：“直往入地菩萨，有初及第四。”这便是主张

⁵ 《大正藏》册 31，页 55，中 7-20。

戒慧直往的入地菩萨都有本来自性清净涅槃及无住处涅槃的实证，然而世尊圣教及根本论中所说，都是诸地菩萨有亲证本来自性清净涅槃，容有二乘涅槃的实证而起惑润生，但皆仍未证得无住处涅槃；因为所有菩萨都是要留惑或起惑润生的，修至七地满心之前的第八识都仍然名为阿赖耶识，乃至八地心后尚未成佛之前犹名异熟识而非无垢识，当然还没有无住处涅槃的实证，所以窥基的说法不正确。

窥基又说：“无学回心入地菩萨，有初二及第四。”则是认为二乘无学圣者回心修学大乘法而得开悟之后，继续进修而得进入初地，即有本来自性清净涅槃及无住处涅槃；然而《成唯识论》卷 10 明明说，诸地菩萨只证得本来自性清净涅槃，未证得诸佛的无住处涅槃，所以窥基对《成唯识论》的注解仍然错了。但窥基的《述记》所说太广，其中繁文并非初悟之人所能稍知，何况解悟及未悟如来藏之人，又何能知？万勿以己解悟之心据其谬说而执以为真，反来质疑并无谬说之上师，否则即是无智之愚人也。

无住处涅槃之定义，《合部金光明经》卷 1〈三身分别品第 3〉云：

善男子！如是受化之众、诸弟子等，是法身影。以愿力故，应于二身现种种相貌；于法身地，无有异相。善男子！依此二身，一切诸佛说有余涅槃；依法身者，说无余涅槃。何以故？一切余究竟尽故。依此三身，一切诸佛说无住处涅槃；何以故？为二身故不住涅槃，离于法身无有别佛。何故二身不住涅槃？二身假名不

实，念念灭，不住故；数数出现，以不定故；法身不尔，是故二身不住涅槃。法身者不二，是故不住于般涅槃，依三身故说无住处涅槃。⁶

别译《金光明最胜王经》卷2〈分别三身品 第3〉：

复次，善男子！譬如无量无边水镜，依于光故，空影得现种种异相，空者即是无相。善男子！如是受化诸弟子等，是法身影，以愿力故，于二种身现种种相，于法身地无有异相。善男子！依此二身，一切诸佛说有余涅槃；依此法身，说无余涅槃。何以故？一切余法究竟尽故；依此三身，一切诸佛说无住处涅槃。为二身故，不住涅槃，离于法身，无有别佛。何故二身不住涅槃？二身假名不实，念念生灭，不定住故，数数出现，以不定故；法身不尔，是故二身不住涅槃，法身不二，是故不住涅槃，故依三身说无住处涅槃。⁷

以上经文的意思是说，诸佛如来所度化之众弟子等，都是由各人的法身所生显之影子。同样的道理，诸佛如来以度化众生愿力的缘故，应于报身与应身示现种种相貌；然而于法身的境地之中，诸佛如来并没有不同的各种异相可说。所以是依于报身与应身的境界，一切诸佛宣说有余涅槃的境界；若是依法身而说涅槃时，就只说为无余涅槃，因为蕴处界等一切所余究竟灭尽而只剩下法身独存的缘故。然后再依法身、

⁶ 《大正藏》册16，页363，中5-14。

⁷ 《大正藏》册16，页408，下27-页409，上10。

报身、应身，一切诸佛说无住处涅槃；这是由于恒时都有报身及应身接引众生的缘故而不住涅槃，但若离于法身时就再也没有其他的任何诸佛可得。为何说报身与应身不住于涅槃中？是由于这二身假名不实，念念生灭，不得常住的缘故；而且报身与应身数数出现于众生面前，由于不一定出现也不一定永灭的缘故；法身则不是如此，由这个缘故，说报身与应身不住于无余涅槃中。然而法身是永远不二的，所以法身也不住于般涅槃境界中，于是依此法身、报身、应身等三身的缘故而说诸佛的无住处涅槃。

无住处涅槃，是诸佛之所住。《三无性论》卷2说：【八、佛住者，谓佛不住生死、不住涅槃，住无住处涅槃也。】⁸无住处涅槃之实证，其实是究竟灭除二乘涅槃贪，是灭除了对有余涅槃及无余涅槃的贪着，已经实证此二种涅槃而又远远超越这二种涅槃（因为更进一步灭除习气种子及所知障所摄的过恒河沙数上烦恼了），又已灭尽所知障所摄的变易生死了，当然可以不住于生死之中，但却不入于二乘涅槃之中，于十方三界之中利乐有情永无穷尽，所以名为无住处涅槃。（待续）

⁸ 《大正藏》册31，页874，下28-页875，上1。



般若中觀

游正光老師

(连载二十五)

第十节 涅槃的内涵（六）：七种性自性

前面已叙述五法、三自性、三无性，接下来这一节谈涅槃的七种性自性。所谓七种性自性，就是：集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性。如《楞伽阿跋多罗宝经》卷1开示：

复次大慧！有七种性自性：所谓集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性。¹

经中开示：七种性自性就是集、性、相、大种、因、缘、成等七种自性。这七种性自性分别说明如下：

所谓集性自性，乃是指真如有积集有情过去、现在、未来生死业种的体性，遇到因缘成熟时，就能成熟异熟果报。在佛法中，这样的真如，亦名苦谛真如、集谛真如。所谓苦谛真如，是指众生无始劫以来，因为七转识虚妄熏习，以及执取六尘境为真实有而造诸业行为因，使得第八识执藏了生

¹ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品〉，《大正藏》册16，页483，中11-13。

死业种，这样的体性也就是第八识本体能执藏过去、现在、未来三界有的苦种，于因缘成熟时，就能成熟异熟果报。譬如：过去世常杀生，今世得短命报；往世喜欢打拍众生，今世得多病报；过去世常恼乱众生，今世得丑陋报；过去世常显说恶法，不能受持修学熏习正法，赞叹非法等等，今世遇到恶知识、得邪智，不得正确智慧果报等等。所谓集谛真如，是指众生有无明的关系，使得七转识造作种种邪行，而所感生死业种都含藏在第八识如来藏里，第八识积集了这些未来三界有的苦种，因而不断地在三界轮回生死而无法出离。

为何第八识如来藏会有集性自性？乃是众生于诸法生起不如理作意之邪见，造作能感生后有苦果之业行，此诸业种都含藏在第八识如来藏里，因而枉受诸生死轮回苦。因为第八识有能藏、所藏、执藏的体性，故名阿赖耶识。譬如，众生抱怨今世遭受贫穷果报，不思自己过去世不勤作财物布施，反而怨天尤人，乃至更恶向胆边生而造下杀人越货、放火抢劫等等勾当，更为未来世的自己积聚非常不可爱的异熟果报。又譬如坦特罗佛教（喇嘛教）之学人，明知自己违背 释迦世尊告诫不能淫的戒律，却假借出家之名，不断鼓励信徒要男女双修、要乐空双运、乐空不二，并妄称若能够确实这样作，此世就能即身成佛；如果违背喇嘛教自己施设的三昧耶戒而不修双身法，就要下堕坦特罗佛教（喇嘛教）所施设的“金刚地狱”，然而彼等所谓的“金刚地狱”在法界中是不存在的。像这样错误说法及鼓励男女双修的人，舍寿后将于地狱现广大的地狱身，久劫受猛火、寒冰、融铜、热铁、飞箭、夹山、屎尿等

等诸苦毒地狱之报，直到地狱业报尽了，才能出离地狱之苦。出离地狱之后，还要一一经历饿鬼道、傍生道等恶趣很久的时间，才能再次出生于人间。初于人间，尚有盲聋瘖哑五根不具，或生在边地不闻佛法等等之余报。待恶报受尽，五根得以具足可以听闻佛法之时，因为过去邪智、邪淫及毁谤等的习气未除，听闻甚深微妙的如来藏法则又生毁谤，于是再一次下堕地狱受苦，如是轮回不已求出无期。如上所述，真如有积集过去、现在、未来生死业种的体性，未来遇到因缘成熟之时，能成熟可爱、不可爱异熟果报，名为集性自性。

所谓性自性，乃是指真如的所有体性，包括了本来性、自性性、清净性、涅槃性、种子流注性、异熟性等等。真如本来性、自性性、清净性、涅槃性，已于本章第一节广说，于此不再重复说明，仅举种子流注性、异熟性来作说明。譬如种子有流注性，乃是于真如心体内种子流注而有出生、安住、变异及消灭的现象出现，也就是佛法所说的生住异灭；又种子的流注速度非常快，如《仁王护国般若波罗蜜多经》卷1开示：

是诸法等，即生即灭，即有即空，刹那刹那亦复如是。何以故？**一念中有九十刹那，一刹那经九百生灭**，诸有为法悉皆空故。²

经中开示：仅仅一个念头的生起，就已经历了八万一千次的

² 《仁王护国般若波罗蜜多经》卷1〈观如来品 第2〉，《大正藏》册8，页835，下14-16。

生灭，可以证明种子的流注速度非常快速，如果没有证得般若增上的犹如阳焰或眼见佛性等现观，是无法现前观察种子流注速度之快的；唯有开悟不退于转依之后，进而眼见佛性或证得阳焰观者，才有可能于现量中观见种子流注的些许内容为何。这个道理好像灯泡产生的光线一样，以 110 伏特的电力为例，若所使用的发电机标准转速是每秒 60 次（60Hz），当转速等于或高于每秒 60 次时，吾人所看到灯泡发出的光线是持续的，也就是连续而没有间断（不会闪烁）。如果转速低于每秒 30 次，所看到的光线就会明显有时光明、有时黑暗，它就不是连续的，而是有间断的，而可以让人明显地感受到。也就是说，发电机的转速如果是正常的（60Hz），吾人所看见灯泡发出的光线是光明连续不断的，而不是有时光明、有时黑暗（闪烁而有间断的）。种子流注也是同样的道理，由于它的流注速度非常快，就像**瀑流**³一样，所以众生无法现观一一种子刹那生灭的微细变异，误以为有真实不变的外境可以接触，且能为自己所见闻觉知等。然而，菩萨行者如果有纯熟的看话头功夫，于因缘成熟时，能以慧眼亲见自身种子刹那流注。如果有大福德、慧力来庄严，而一念相应慧，可以用父母所生肉眼而眼见佛性真实不虚，成就十住菩萨如幻观行的功德。

所谓变异性，是指种子有刹那刹那变异的体性。也就是说，前种与后种之间有些微不同的变异存在。譬如电影片，

³ “阿陀那识甚深细，一切种子**如瀑流**，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。”《解深密经》卷 1〈心意识相品 第 3〉，《大正藏》册 16，页 692，下 22-23。

透过每秒 24 格的快速转动，所产生的微细差异，导致观众所看见的影像就是连续不断地；这告诉大众二件事实：一者、电影每一秒播放 24 格影片，表示播放速度非常快，让吾人看到的影像是很平顺地运作而无中断，因而不自觉每秒播放 24 张影片的现象存在。又如果超过每秒 24 格播放的影片，人们所见到的影像将会是快速转变而不能清楚影片中的细部差异。二者、这每秒 24 格的影片当中，前一张影片与后一张影片有微细的差别，如果不仔细观察，也不容易发现其中的差异。由于前后影片只有微细的差别变化，所以经过每秒 24 格一连串影片播放的结果，就产生一系列影像移转的过程呈现在眼前，不仅可以了知每一秒影像的内容，而且也可以了知影像所表达的意涵是什么。种子的流注于一念之间有八万一千次生灭也是同样的道理，靠着种子快速地流注以及种子与种子之间极微细变化的差异，因此所见、所闻等都能很平顺地运作着，让众生忽视它不停生灭变异的现象存在，而误以为自己是真实接触到外境，却不知众生所见闻觉知的，全都是第八识如来藏中种子流注产生似有外境的内相分影像，而不是真实接触到外境，然后再由妄心七转识见分加以虚妄分别所致。由于众生不了知这样的事实内涵，虚妄执着外境真实有，因而造作种种善恶业，导致轮回六道生死无有出期。然而十住菩萨眼见佛性，就在看话头及其他因缘成熟之际，现观自己的种子流注及变异速度非常快，于一念相应慧，亲眼看见第八识见分之五遍行运作，眼见自己的五蕴身心及山河大地虚幻，而成就如幻观行圆满菩萨十住位的功德，往十行位之初行位迈进。

所谓**相性自性**，乃是以真如为因，借着无明、业种等等为缘，从真如出生了许许多多的法相，为众生所受用。由于真如有出生种种法相的自性，名为相性自性。虽然真如能够出生种种法相，让众生于诸相中虚妄分别，可是真如并不在此六尘诸相中分别，所以恒时显现祂的人无我性与法无我性。譬如坦特罗佛教（喇嘛教）行者鼓励、爱乐男女双修等不净行，见真善知识评论男女双修法是邪淫法、不是佛法，因此起了瞋恨心，而毁谤真善知识所说的正法为非法，或者毁谤真善知识为邪魔外道，乃至制造非分之事端来向真善知识进行世间私利的诉讼等等；完全无惧于舍寿后下堕地狱的恶业、无惧于后世将在地狱有广大的地狱身，领受种种世间极苦的非常不可爱异熟果报；未来地狱报尽得以出离地狱，来到鬼道，因为往昔瞋心习气未除的关系，将会依附在毒虫身上，成为**蛊毒鬼**⁴；于鬼道受报完毕，出生为傍生，多为毒类有情众生，如毒蛇、毒蝎、蜈蚣、蛤蟆等类，以毒来加害众生者，这是因为这类众生心性多瞋毒的缘故，所受的果报如是。又譬如有一类有情假借佛教之名，不仅奸淫他妇女，而且还破佛正法、坏佛戒律，于舍寿后，下堕无间地狱，恒受长劫无量极苦果报；无量劫后地狱报尽得以出离地狱生于鬼道，因为往昔淫风习气动转的缘故，遇到风而成为**魃鬼**（干旱之鬼）；于鬼道受报完毕转为傍生，**多为咎征一切异类**⁵，如蚯蚓、老

⁴“贪恨为罪，是人罪毕遇虫成形，名蛊毒鬼。”《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷8，《大正藏》册19，页145，上10-11。

⁵“风魃之鬼，风销报尽生于世间，多为咎征一切异类。”《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷8，《大正藏》册19，页145，上23-24。

鼠、麻雀、乌鸦、鹤等类，专门为众生预报吉凶之兆，这是因为这类有情心性多淫的缘故，所受的果报如是。又譬如为善者，今世不断地努力造桥铺路，造福乡里，培植了许多世间福德，于今世舍寿时，可以看见欲界天种种可爱境界现前，因为喜欢及贪着欲界天胜妙境界，所以往生欲界天享福。又譬如菩萨于参究前，透过四加行而心得决定蕴处界及诸法等法虚妄、双印能取所取空等，于是跳脱蕴处界及诸法相貌运作的范围，去寻找本来离见闻觉知的第八识，于因缘成熟时，一念相应慧而亲证菩提，现前观察第八识如来藏所显的真如性（亦名**识之实性**⁶）；祂真实存在而且于一切法如如不动。能够如此现观而安忍，并接受诸佛菩萨及真善知识摄受不退，名为七住位不退菩萨。又譬如七住菩萨明心之后，进修相见道的别相智，以真见道的总相智为基础，观察真如有种种不同的中道性法相，得以圆满相见道的别相智，因此转进修道位，进修地上菩萨的道种智，乃至圆成一切种智。如上所述，众生虽然恒时遭受种种苦乐、可爱不可爱果报，第八识如来藏却恒时不断地任运出生种种法相，成就众生受诸异熟果报。虽然第八识出生了种种法相，让众生造业以及受报，而祂自己却永远无相、不在六尘相分上起种种分别，本性清净故、如如不动故。

所谓**大种性自性**，乃是真如有变生四大极微以及聚集地、水、火、风四大元素的自性，是故能出生有情色身以及器世

⁶“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”《成唯识论》卷10，《大正藏》册31，页59，上15-16。

间。譬如地大乃是指坚硬、坚韧的物质，在人身中可以成为骨骼、肌肉、发、毛、爪、齿、筋、腱、脑、脏、腑等等；水大乃是指具湿润性的物质，像是流动的液体，如血液、水、油等等；火大乃是指温暖及温暖所从来热能量之物质，如身中的体温暖气等等；风大乃是指空气等有动转性的物质，是为动转能力之来源。世间物质的地水火风这四大都是互相含摄、互相依存才能运作于世间的。譬如属于地大坚硬、坚韧的肌肉中，亦含摄大量的血液、体液等湿润性的水大物质，以及热能量火大的温暖性，以及空气等风大动能量的运转性，使得色身得以正常运作。如果没有这四大互相含摄、互相依存，是无法成就有情色身正常运转的功能。譬如《大宝积经》卷 55 开示：

所谓地为坚性，水为湿性，火为热性，风为动性。歌罗逻身若唯地界，无水界者，譬如有人握干麩灰终不和合。若唯水界，无地界者，譬如油水其性润湿，无有坚实即便流散。若唯地、水，无火界者，譬如夏月阴处肉团，无日光照则便烂坏。唯地、水、火，无风界者则不增长，譬如有人及其弟子能善炊糖，诸有所作而令其悉使空虚，若无风力终不成就。如是四大互相依持而得建立。⁷

经中开示：如果歌罗逻身（受精卵）仅有坚硬的地大物质，而没有能湿润性的水大，就好像有人手握捏着炒熟的干面粉，没有油、水就不能成为面团一样，终究不可能聚集而成为歌

⁷ 《大宝积经》卷 55，《大正藏》册 11，页 322，下 10-19。

罗遯身。如果仅有湿润的水大而没有坚硬的地大来凝聚，就好像油水一样无法安住而到处流散，终究也是没有办法形成歌罗遯身。如果有坚硬的地大、湿润的水大而没有温暖的火大，就好像夏天处在阴暗地方的肉团，没有日光照射很快地便会烂坏。如果有坚硬的地大、湿润的水大、温暖的火大而没有动转的风大，歌罗遯身也无法增长，譬如有人及其弟子善于吹糖，纵使有煮糖的好功夫，能善于观察糖水何时是最适当温度可以吹糖，或者能够制作唯妙唯肖模型的功夫，以及能够掌握吹糖的技巧等等，如果不将气吹到模型里，使得糖分遇到风得以在模型里成形，还是无法成为民众所喜欢的各种形状出现。所以四大要互相含摄、互相依持，才能使歌罗遯身增长广大。从 佛陀的开示得知：四大要互相含摄及互相依持，才能成就有情的歌罗遯身，乃至圆满有情色身的增长以及广大。有情歌罗遯身、色身既如是，众生所生活的器世间亦复如是，四大要互相含摄及互相依持才能成就。由于真如有摄取地水火风四大来成就一切有情色身以及有情所居住的器世间之体性，名为大种性自性。

所谓**因性自性**，乃是指五蕴、六入、十二处、十八界、诸法、种子、业、果报、三行（身行、口行、意行）、三乘菩提等等，都是以真如为因而有，不能外于真如而有蕴处界，乃至三行、三乘菩提等一切法的存在。譬如蕴处界及诸法等法，都是从第八识如来藏出生，所以蕴处界及诸法等法都是以第八识为因，借着种种缘而出生，所以蕴处界及诸法等法都是如来藏局部的体性，不能外于如来藏而有蕴处界及诸法等法

存在，因此佛菩薩在經論曾開示：**一切法是如來藏⁸、諸法真如⁹**。又譬如種子，不論是蘊處界自類本有的種子，或者因熏習而有始起的種子，包括無明種、惡業種、善業種、清淨種等，都含藏在第八識里，未來如果因緣成熟時，就得以現起讓眾生受諸果報，所以一切種子、一切果報均不能外於第八識如來藏而有。如果佛門中有人外於第八識如來藏，自己施設說別有“業果報系統”，能够让眾生受苦樂等報，就該知道他根本不是真的佛門中人，乃是穿著佛門僧衣的斷見外道。又譬如有坦特羅佛教（喇嘛教）行者主張“虛空能出生一切法，能令眾生受苦樂等報”，你也該知道，那正是虛空外道見，所說的根本不是佛法。又譬如身、口、意三行，乃是透過色、識、受、想四陰和合運作而有，只是透過八識心王等所顯示心不相应行的現象而已，這個現象也不能外於第八識而有，所以三行也不能離開第八識而有。又譬如三乘菩提，當然更不能離開第八識而有，離開第八識根本就沒有三乘菩提可說，何況還能存在。由上面的說明可知：真如為五蘊、六入、十二處、十八界、諸法、種子、業、果報、三行、三乘菩提等一切法的**根本因**之體性，名為因性自性。

所謂**緣性自性**，乃是指真如能緣一切法而任運，祂不在六塵中起見聞覺知等分別。譬如當你應受苦樂等報時，真如將該受報的業種現行，讓你受報，而真如自身卻不受種種果報。

⁸ 《央掘魔羅經》卷4，《大正藏》冊2，頁540，上4-5。

⁹ “云何圓成實自性？謂諸法真如。”《瑜伽師地論》卷73，《大正藏》冊30，頁703，中2-3。

譬如百丈禅师的野狐禅公案里，有一长寿野狐往昔因他人提问：“大修行人还落因果也无？”而他答复说：“不落因果！”因此落得从迦叶佛以来受生为五百世的长寿野狐身。后来遇到了百丈禅师，听闻百丈禅师开示说：“**不昧因果。**”而能弃舍邪见回归正道，方能脱离长寿野狐之身。由于真如执持众生所造一切业种于如来藏中而不失坏，于因缘会遇时，果报还自受。然而如前所举，那野狐的真如生了五百世的长寿野狐身在受报时，牠的真如本身还是离见闻觉知，仍然随缘任运而如如不动，不会因为受野狐身就在那儿自怨自艾。又譬如有情在清醒的时候，真如借着五根身去接触外五尘，任运随缘变现内六尘，促使前六识不断现行运作来分别内六尘，因而有种种苦、乐、不苦不乐等事现前。虽然吾人醒时在分别苦乐等事，真如仍然能任运而缘一切诸法，也仍然是离见闻觉知，永远不分别六尘，也不受种种苦乐等事。又譬如在夜晚睡眠时，前六识已不现行，而五根仍然在运作着，意根还是不停地在缘如来藏借着五根去接触外五尘，而由如来藏任运随缘所显现五尘上的法尘，或者是对不缘外境的内法尘加以分别，不会没有分别；乃至待明日天亮了，意根缘法尘而促使意识现行，前五识也随之现行，因此成就世人所谓醒来的事实。虽然在睡眠时，不论是刚入睡、睡着无梦、亦睡亦梦等种种差别状况下，真如都是借着五根以及配合意根之作意所需，继续变现六尘或唯内法尘，让意根在六尘中或者单独在法尘上了别，而如来藏自己从无始劫以来都是如如不动，都不分别六尘，永远离见闻觉知。又譬如闷绝时虽然昏过去了（意识不在了），真如仍然借着五根接触外五尘而变现

内六尘相分，让意根领纳、分别；直到色身渐渐恢复了，意根警觉六尘较大的变动，因此而叫醒意识，吾人才能从闷绝中渐渐醒来，乃至完全康复。因此，在闷绝后与醒来之间，真如还是配合意根之所需，能缘一切法任运随缘而如如不动不分别六尘。又譬如，菩萨的三昧乐意生身，乃是**意所成身**¹⁰，菩萨于三地快满心的时候，主修四禅八定、四无量心、五神通等等圆满三地心之所应修应证，仍然因为意根作意的关系，而由真如任运随缘发起意生身，可以远去他方世界去供养诸佛及广度众生。然而三地满心的菩萨，运用意生身到他方世界说法度众生时，他的真如仍然既不分别六尘也不说法度众，只是任运随缘一切诸法，继续出生意识，让三地菩萨可以继续现起神通，远至他方世界广作佛事而无有差池。如上所述，真如能缘一切法而任运，不会在六尘上起见闻觉知等分别之体性，名为缘性自性。

所谓**成性自性**，乃是于本章第九节所说的圆成实性，即真如有圆满成就诸法的真实体性。譬如：真如借着祂所出

¹⁰ 三昧乐意生身是由意根作意，而由如来藏所变现的物质身，亦名意所成身。广义而言，意所成身包括一切有情的色身（狭义而言，是指果报身）、中阴身、三地的三昧乐意生身、八地的如实觉知诸法相意生身、九地的种类生无作行意生身均为意生身所摄。至于诸佛自受用身、他受用身（包括庄严报身佛、应身佛、化身佛），由于无垢识能与八识心王、二十一心所有法相应，每一识、每一心所有法都能独立运作，所以不属于意生身所含摄的范畴。其他如定果色也是一样，也不属于意生身的范畴，若是八地以上菩萨由定力所变现的东西，此时已经不单纯是似有物质的影像，而是实质能让众生有所受用。

生的鼻扶尘根接触外香尘，然后显现出内相分香尘，再由鼻识与意识的见分去分别，所以才能了知香尘的香、臭等等。鼻根、香尘、鼻识既如是，其他眼、耳、舌、身等根，色、声、味、触、法等尘，以及眼、耳、舌、身、意等识亦复如是，所以吾人才能了知种种诸法。也就是说，真如透过自己所出生的五扶尘根去接触外五尘，再由真如（如来藏）变现内六尘——色尘、声尘、香尘、味尘、触尘及法尘等的内相分境界，再由六识的见分在各自相应的境界相上作分别，所以才有吾人对于诸法的觉知出现。又譬如在睡梦中，虽然五根仍然在运作、仍然在接触五尘，但是梦境中的意识却不与外境五尘的内相分接触，唯独头意识运作于内相分的法尘境，也就是由真如所含藏的相分种子，依分别慧很差的意根之习气与作意，将今世乃至过去无量世所曾熏习过的种种境界相，以不如理作意、跳跃不定的天马行空方式显现出来；意识就在其中作种种分别而不知是梦境，因而有了欢喜、恐怖、追逐、逃避等等心行产生。又由于意识不了知是在梦中，所以被梦中的境界所转，而有种种随兴的、随着迅速转换的不同境界之心行出现；因此在梦中，真如还是如同醒时一样不停地运作着，并将今世乃至过去无量世所熏习的相分种子片面地显现出来，表示真如有圆成实性，可以将种种境界相任运随缘地显现出来。这个道理，犹如摩尼宝珠的表面有种种影像出现，而胡来胡现、汉来汉现一样，没有不显现的。尽管摩尼宝珠表面有种种影像出现，但是这些影像从来没有离开过摩尼宝珠，都是在摩尼宝珠表面生住异灭；也就是说，摩尼宝珠有圆满成就诸法的体性，使得种种影像得以在摩尼宝

珠表面不断地出生、变异及消灭。

又譬如参禅行者，因为因缘成熟，一念相应慧找到第八识真如，自然就会发起金色的身光¹¹，这样的金光名为慧光，肉眼是看不见的，有天眼的人才能看得见。如果这位证悟的菩萨道行者另外有定力辅佐，那他的身上除了金光以外，还会放出白色的定光，来增益金光的光采及明亮。此外，第八识真如也会随着菩萨行者的智慧及定力不断增上，使得慧光及定光更加光明及广大。但是，不论是金光还是白光，都是真如依行者的慧力及定力而发起，这也是第八识的圆成实性所显现的一部分，也是第八识局部的功能差别。

反观坦特罗佛教（喇嘛教）行者主张“于男女双身邪淫所引生的俱生乐，能够成就报身佛境界”，这样的主张乃是欲界的染污法，会让众生下堕三恶道的不善法，不可能如佛菩萨身上有金光或白光出现，都是由贪染极重的烦恼所引生纯黄色、纯红色、纯黑色、纯蓝色、纯绿色等阴暗色调的光出现，也难怪这些坦特罗佛教（喇嘛教）行者要主张“文殊菩萨”

¹¹ 身光是于身根上所显现的光芒，犹如白种人皮肤是白色，黄种人皮肤是黄色的道理一样。菩萨明心了，身上自然有智慧之金光出现，这是如来藏功能所显现的；如果还有定力来辅助，金光当中还有白光出现，可以增益金光的光芒。这样的光芒，唯有天眼的人（不论是报得或是修得）才可以看得见，一般肉眼是看不见的。同理，诸佛菩萨的身光则是紫磨金光或金光，加上白色的定光来增益紫磨金光或金光的光芒。如果诸佛菩萨遇有**特殊因缘**，则会从身上放出无量杂色宝光，譬如青、黄、赤、白、紫、颇梨等光，并不是说诸佛菩萨的身光是无量光色或杂色光，此中学人要分清楚才好，以免被邪师所误导。

身上各有黄色、红色、黑色、蓝色等色出现，而名之为黄文殊、红文殊、黑文殊、蓝文殊等；因此，学人就应该要知道那是惑乱众生的说法，因为真正的文殊菩萨身上仅有金光、白光及琉璃光等殊胜微妙的光明，哪会有纯黄、纯黑等暗色的“文殊菩萨”出现，那都是妖魔鬼怪假借文殊菩萨之名而化现，要来迷惑众生随学下堕三恶道的恶法、不善法。为什么这些假借文殊菩萨之名的妖魔鬼怪，会显现不同于文殊菩萨的金光、白光以外的暗色身光出现呢？这是因为这些妖魔鬼怪心性不清净，使得自身的第八识就会在他们的色身上显示出暗色光及不净光等之身光出现。但是不论是金光、白光等的光明，或者黄光、红光、黑光、蓝光等暗色光，都是行者自己的第八识如来藏所含藏种子的清静、不清净所显示在外的现象，这也都是第八识圆满成就诸法之真实体性的一部分，都不能外于第八识如来藏而有，因此称之为第八识的圆成实性，亦名为成性自性。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載三十八)

密教之“钩召与淫欲鬼众生”的虛妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 11:

而彼弟子才见曼拏罗时，即能灭除一切罪垢，善能降伏普尽三世，此降三世法相应故，所有大自在天等一切天众，悉能钩召，及作**警悟**、**禁缚**、**敬爱**、**调伏**等事，得一切如来神力加持。¹

- (1) 密教弟子才见到曼荼罗坛场，就会具备如此降伏一切诸天鬼神的能力（所有大自在天等一切天众，悉能钩召），那为何还困顿于此星球，而连一分解脱自在的能力都不存在呢？又史上有这么多的喇嘛曾经进入密教坛场，为何各各不具备钩召一切天地鬼神的能力呢？如果强辩可以，在此且不论大自在天能否钩召，但说梵天主、帝释天（玉

¹ 《大正藏》册 18，页 378，上 24-28。

皇大帝)和四大天王如何钩召前来?喇嘛们若真的能钩召天地一切鬼神,那只要一声令下,天人便自动将财宝美女奉上,那还需要在台湾经年累月持续制造骗财骗色的新闻吗?当知:佛教从来没有“钩召”之法,而且如果有情都可以如此受“钩召”法而乖乖听话,这样还需要三大阿僧祇劫的教化吗?不就大家老早就都被“钩召”而圆满成佛了吗?然而,今日还是十法界而不是一佛法界,就是因为上述的“钩召”法根本不能成就佛法。

- (2) 密教崇拜鬼神信仰,却是以“**所有大自在天等一切天众悉能钩召**”来说“**警悟、禁缚、敬爱、调伏**”等法,连鬼神乃至于是天人都要像是被勾魂使者以手上的钩子硬是“钩召”过来,然后加以“警悟”,即是警醒、训斥;再予以“禁缚”,即是软禁、捆绑;然后,还要逼迫其中有姿色者与自己进行“敬爱”,这“敬爱”就是“性交”;最后加以“降伏”,就是直接修理到服服贴贴。密续竟然还补充说如此惊恼众生的行为是因为得到“一切如来”神力加持的缘故,它摆明了就是要欺负世间鬼神众生,经常钩召过来训话,看谁不顺眼,就横加软禁捆绑,看谁顺眼,就马上强制性交,最后还要毒打修理;这样的行径真是令人匪夷所思,哪里会有真正的“如来”肯加持这样的密教恶棍呢!

密教之“忿怒印之叫字音声”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 11:

复次，教授秘密忿怒印智：

一切身分皆相合	吽字相应依法用
莲华金刚杵相合	所欲破者坏其命
唇齿相合依法用	吽字相应法中摄
莲华金刚杵相合	如应所应皆相向
若依吽字相应法	彼获乐受现滋泽
莲华金刚杵相合	即得苦乐二平等
若依吽字相应法	一切身分相逼附
莲华金刚杵合时	彼诸身分亦相合 ²

- (1) 密续这里前后连说了四次“莲华金刚杵相合”，表明“男女和合法”是谭崔人所乐的“修行”。对于喜欢淫欲的人来说，密教的“男女裸体和合”有着无比致命的吸引力，在享受肉体性爱之乐的同时，又可自说是“修行”这“乐空不二”法门，“即身成密教佛”。然而，本师 释迦牟尼佛的正教授中，告诉学人：真实法本来无有变异，不会“增加、减损”，无所变异，因此没有“和合”之理。
- (2) 如果有人想要诡辩说：“密教没有‘男女双修’，要将‘莲华和金刚杵’的相合，当作是世间一般的物质，这是用来象征‘智慧与慈悲’。”然而，密教法会大众真的是因为看到一朵“莲华”和一支“金刚杵”在一起相合，像是小孩在玩积木游戏一样，而又经密教毘卢遮那佛开示这是“慈悲与智慧”的结合，于是大众“雀跃

² 《大正藏》册 18，页 379，上 23-中 3。

快乐欢喜”吗？然而，许多密续根本没有开始这“慈悲与智慧”的说法时，与会大众就已经陶陶然，自得其乐了，显然这个“乐”不是因为“智慧与慈悲”的结合而有，那究竟是什么呢？而且，“智慧与慈悲”从来不是密意，无须隐喻说明，在佛典上都是直接明说，从来无须借由这奇怪的“金刚杵”与“莲华”等物质的和合，再来附会说这是暗示“智慧与慈悲”结合的表征；由此可知，“智慧与慈悲”之表征说纯属诡辩。这“莲华与金刚杵”完全不搭调的“和合”，是来表现谭崔密教的本质，并非是佛教“智慧与慈悲”之法。谭崔本质就是西藏喇嘛教的底细以及男女双修的秘密，透过宗喀巴以及达赖喇嘛不厌其烦地说明，今天大家都知道这“金刚杵与莲华”就是男女性器官崇拜的象征，就是希望密教男女增长性欲，令性器官“莲华”和“金刚杵”交欢“和合”相会，如密续此处说“彼获乐受现滋润”，在“获”得高潮“乐受”的同时，男女双方出生“现”起“滋润”的淫液，这全然是欲界有情的性行为，无关于佛法解脱。

- (3) 密续这段是教授“秘密忿怒印智”，以“吽字相应法”来惩罚那些不接受男女性器官“莲华金刚杵和合”的人，甚至恐吓说要害其性命（所欲破者坏其命）。“吽”字在印度教被当作是种子字，形成世间“见取见”的崇拜。古印度的吠陀祭师以音声、咒语来展现他们对未知的崇拜，由口中喃喃自语而发展出他人所不能理解的“音声”，最后串成其自说神奇无比的“咒语”；当佛陀示

现于世间时，便教导弟子远离这宗教上的咒语迷信而信受正见，令学人离开“吽”字音声的虚妄想，服膺“般若”正义作为“总持”，这就是《心经》所阐扬诸法实相的“无上咒”，以真实理开启众生的智慧。以此来比
对密教执取这远古的“吽”字音声，到底修行是应该继续涂满这堕于声尘的迷信色彩，还是走出这“吽”字音声与“男女双修”的阴霾而归向佛法的光明大道呢？

密教之“护摩”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 14：

复次，教授如前法中息灾等印智：

吉木为柴并蜜用	住等摄心作护摩
金刚忿怒法相应	掷彼胡麻摧诸罪
复用前柴作护摩	依法举火大炽燃
常掷粳米作法时	定于其舍得增益
吉木为柴并蜜用	行人作法火炽燃
吉祥草及珊瑚枝	与苏同用增寿命
复用前柴作护摩	依法举火大炽燃
草并珊瑚枝和油	随掷作已常卫护 ³

谭崔密教承袭印度教对于“四大”中的“火大”崇拜，因此在其“息灾印智”中，将许多的东西：“吉木（吉祥木）、粳米、蜜（蜂蜜，裹上使用）、胡麻、吉祥草、珊瑚枝、酥（酪酥）”，配合“油”（酥油），如是种种加以焚烧以作为祭拜鬼神之用，

³ 《大正藏》册 18，页 387，上 10-18。

这就是印度教的“护摩”之法。

印度婆罗门教臆想天上有位掌管“火种”的大力鬼神，地上的人们可透过“护摩”来焚烧食品，这食物燃烧后所产生的香气就是来供养鬼神食用，藉此笼络鬼神以换取庇佑。然而，能够接受印度婆罗门教“护摩”供养的鬼神，他们本身是无法脱离色阴的束缚，而且福报非常陋劣，不但没有天人最基本的甘露饮食，连人间粗糙食品也难以受用，只能如饿鬼道有情嗅尝人间不净食燃烧后的香烟（香气）；由此可见，原本婆罗门教所祭拜的是恶道鬼神，绝非善道天人。

佛陀当年教化迦叶三兄弟而成立了教团，教诲这些原本祀火的婆罗门要远离火供、烟供，所以迦叶三兄弟与其弟子们就将祭祀护摩的火具全部丢弃，专心向学，影响所及，佛世的佛弟子们没有一位于僧团中施行护摩火供。然而，今日藏密喇嘛们却忽视这事实，继续举办印度婆罗门祭拜恶道有情的火供护摩与烟供的法会，在袅袅上升的浊烟中，到底还要误尽多少苍生？

密教之“秘密坛场妙爱语言”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 14：

自当依法画四印	清净法性曼拏罗
与相应者同语言	常得所作皆成就
自当依法画四印	清净法性曼拏罗
同彼妙爱语言时	由观视故得成就
自当依法画四印	清净法性曼拏罗

妙相相应者转时 即得妙乐事成就
自当依法画四印 清净法性曼拏罗
同妙爱语乐合时 即获一切胜悉地⁴

- (1) 曼拏罗就是“曼荼罗”，就是密教所不欲他人窥见的秘密坛场，又是要进行何种秘密事呢？密续在此说“自当依法画四印，清净法性曼拏罗”，意欲大众铭记这“清净法性的坛场”有“四秘密印”要成就，这内容以“作画”来表示，届时将这些“画作”悬挂在坛场中，学人进入坛场时，看了这些图画，便自然会了解这坛场所要进行的四秘密印的事情，而无劳密教上师细说。这“四印”就是以这四件秘密事来印定弟子成就了这秘密法，那所绘制作画而成的四个印的内容，又是要弟子在坛场中作什么事情呢？
- (2) 坛场四秘密印之作业事：与相应的异性一起言语交谈，便可获得密印成就（与相应者同语言，常得所作皆成就）；和异性一起说妙爱亲昵的言语时，要温柔地看着对方的眼睛，便可获得密印成就（同彼妙爱语言时，由观视故得成就）；与如是相貌姣好的异性一起时，身体要互相靠近、牵手、接触等等让双方妙乐两情相悦的事情，便可获得密印成就（妙相相应者转时，即得妙乐事成就）；与这妙爱语的异性进行男女爱乐的二根性器官和合，便可获得一切最殊胜的密印悉地（同妙爱语乐合时，即获一切胜悉地）。这四秘密印，即是与异性“爱语、观视、接触、二根和合”，这

⁴ 《大正藏》册 18，页 388，中 2-9。

就是欲界爱的男女常法。

- (3) 如果有人对于如上的解释不满而意图辩解，当知密续已经说明这“妙爱语言”与“观视”本身是要“与相应者同语言”，是要“同”对方一起作的，所以是有很清楚的“对象”存在，这是描述双方要互相说着亲昵调情的话，并且要含情默默地注视对方，而非一个人自己在坛场中单独“喃喃自语”为第一秘密印，又以对镜子“注视观看”来自我陶醉为第二秘密印，不是如此，而是要与异性一起成就的。
- (4) 第三秘密印中已然超越一般“谈情说爱”的程度，这里说“转时”的“妙乐事”，即指欲界男女藉由身体接触如“互相爱抚”来传达情意，因而心中充满快乐。然而，若只是请大众一起来“谈情说爱”，或再进一步身体接触如“手牵手”与“互相依偎”，现在男子喇嘛与女子在大街上公然手牵手，都有照片为证而不稀奇了，何须大费周章来打造一座秘密坛场呢？当知这前面三种秘密印仍不构成密教坛场所不能说的最大秘密。
- (5) 可想而知：密教坛场与会大众互相“妙爱亲昵调情语言”与“四目深情交接注视”，而又作“身体爱抚接触妙乐”后，接下来的第四秘密印的“乐合”就是欲界爱男女刹不住车而自然进行的“快乐和合”，以获得密教谭崔之爱的最殊胜成就，这样还须说明是哪一种“快乐和合”吗？
- (6) 台湾有些佛教文物中心与佛具店，会在隐密处或二楼、三楼地方偷偷放着密教男女裸体苟合的双身雕塑，以及

一幅幅色情裸体交媾的曼荼罗画像；对于这些利欲熏心的生意人来说，毫无所悉贩卖这些物品，会在未来得到多么严厉恐怖的果报。当你真的问店员说：这样（淫欲法）可能是佛法吗？店员一脸犹如作坏事被逮到，也不知其所以然，只会耸耸肩说这是密法。假如以“清楚曝露性器官的密教双身雕塑照片”来问喇嘛们时，他们心想的是你都这么清楚了，还来问个什么！当你更追问下去，他们反说这淫欲法是世界公开的事实，这就是修行啦。相对于密续每每对弟子说道：“记住不得张扬（坛场性爱秘密），否则很快毙命，马上到地狱去受苦！”两者反差如此之大，真是无比的讽刺。知情的密教弟子还在留恋什么？是想要继续性爱欢愉而准备未来受诸地狱痛苦煎熬吗？真是何苦来哉！

密教之“杀淫皆是无罪无染”的恶见

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 17：

尔时，世尊即入一切如来秘密金刚三摩地，说此一切如来秘密颂曰：

随应所有诸法仪 皆从有情自性出
斯由为利有情故 所作贪等皆清净

尔时，金刚手菩萨摩诃萨，说自秘密法：

为利一切有情故 以佛教法为正因
由是杀害诸有情 此中无罪亦无染

尔时，金刚藏菩萨摩诃萨，说自宝秘密法：

为利一切有情故 即与佛身自和合
由是破坏于他心 此中无罪亦无染

尔时，金刚眼菩萨摩诃萨，说自羯磨秘密法：

贪性真乐无等比 彼一切佛同所行
所欲随利有情 如是行者得胜福

尔时，金刚巧业菩萨摩诃萨，说自羯磨秘密法：

为利一切有情故 以佛教法为正因
遍作一切事业成 彼得广多胜妙福⁵

(1) 谭崔人要为“淫欲的合理性”铺路，因此这部密续先说“所作贪等皆清净”，明白表示以谭崔的贪欲性爱作为行门的圭臬准绳，只要是为了成就性爱，纵使必须杀害有情，也没有任何罪过，也没有任何染污心可说（由是杀害诸有情，此中无罪亦无染），意思是有了这密续的背书保证之后，密教上师想要怎样来引导弟子都无所谓，统统百无禁忌。当谭崔淫欲法直接了当地破坏了佛门清规时，密教便以此“无罪亦无染”的宣示来解套，表明之所以如此，都是为了成就谭崔佛道，利益一切有情（为利一切有情故），要实践淫欲法的出家人放一百万个心，所作一切贪欲行都是清净的（所作贪等皆清净）；密教如是堂而皇之地将心志不定的出家僧侣带离佛道，转向谭崔淫欲的岔路上去。

(2) 密续说：“贪性真乐无等比，彼一切佛同所行。”这是传

⁵ 《大正藏》册 18，页 398，下 7-23。

递密教学人性爱和合的讯息，自说这样性爱“贪性”是“无”与“等比”的“真乐”，强调下体二根和合是没有污染的清淨行，如是日日行淫是“一切”自称成就谭崔“佛”道者“同”样“所行”的男女淫欲。密续如是强调连“一切诸佛”都要找明妃来男女双修，所见的图画与雕像皆是如此，而密教祖师的教诲都与密续所说完全一致，让密教大众放下恶报的大石头；然后密教上师再耳提面命，再三强调淫欲法的重要性，如是尽情地解除佛教戒律，离开诸佛如来的教诲，所以密教弟子如何可不遵从其上师“日日行淫”的指示呢？密续就是以此烘托“即身成密教佛”的虚妄见。

- (3) 当佛教学人无法安忍久住于长劫修行，甚至心中贪求“种种欲乐”时，这快速跨越三大阿僧祇劫的“即身成佛”就变成了一餐诱人的美食；只要修学谭崔法，随着“贪性”而处于“真乐”之中，“所欲随行”，随顺欲爱而作男女和合之行，便可以自我陶醉于“我就是佛”的成佛想。对许多人来说，这样子的“学佛”，不用读经，只要念诵真言，参加法会，捐点小钱，自然变成“密教佛”，何乐而不为？自我认定成就“谭崔佛果”，在想象中而“遍身利益十方有情”，所以，密教在成佛之前说“所欲随行”，成佛之后，也是“所欲随行”，如是永恒放纵情欲，当作是“利”乐“有情”，最后更干脆说这样可得到殊胜福德——“得胜福”。然而，纵使可真的以破戒的淫欲行而“即身成佛”了，为何这些“密教佛”对世间一切诸法还是不能理解，也不能亲证诸佛法身，

也无法生起自受用报身，也无法现起庄严的应化色身，这样如何称之为“佛”？

- (4) 如来所阐释的正理，是真正的羯摩必定是以佛典为依止，然而此处密续说的“羯摩秘密法”却是为了遮止一切学佛人的质疑，而将淫欲行颠倒说成是“三昧”而自行编入“羯摩”之中，变成密教人每天必须强制遵守的戒律，以恶律仪的“非戒”来取代佛门的“清净戒”，这样的“秘密羯摩法”即是私设羯摩，无有任何经律论的记载作为根据，唯有彰显其谭崔性爱的本质，如是者理应被台湾佛教法师全体加以唾弃，然而现况却非如此，是信受者真的对密教底细一无所悉吗？

密教之“无上金刚秘密乘”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 17：

尔时，世尊大毘卢遮那如来，为称赞金刚手菩萨摩訶萨故，说是颂曰：

金刚萨埵善哉者	金刚大宝复善哉
善哉金刚妙法门	善哉金刚胜羯摩
能善宣说此正法	无上金刚秘密乘
一切如来秘密门	大乘现证法中摄 ⁶

- (1) 真实佛法就是唯一大乘，更无余乘，即是一佛乘，即是无上乘、最上乘、最胜乘，如是之法“第一深妙”，无

⁶ 《大正藏》册 18，页 398，下 24-29。

过其上。佛法中并不存在密续此处主张的“无上金刚秘密乘”、“金刚萨埵”、“金刚大宝”、“金刚妙法门”与“金刚胜羯摩”的任何空间，这些琳琅满目的“金刚”全都是谭崔人进入佛门后的自创之法——此处说的“金刚萨埵”就是专行男女性爱双修的密教行者，“金刚大宝”即是“摩尼宝”而指男子性器官，“金刚杵”与“莲华”和合是殊胜的“金刚羯摩”事业，以此淫欲行说为“无上金刚秘密乘”的“金刚妙法门”，诬说为“一切如来”的“秘密门”。然而，诸佛如来已于经典中说得很清楚，只要有淫念，任何三昧的修学都不能成就，何况密教还成就淫行，这样趋于下流的“无上金刚秘密乘”又何“乘”之有呢？

密教之“金刚莲华和合的密教观自在菩萨”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 19：

次，授羯磨印智：

依法若结佛大印	得与无量寿同等
金刚莲华相合时	与观自在尊无异 ⁷

谭崔密教这些性爱传教士对于自身幻想的奇异世界，真是不吐不快；他的羯磨世界是只要手结密教诸佛大印（依法若结佛大印），便不只是“与天同寿”，而是与无量寿佛一样长寿（得与无量寿同等）。再将性器官两两相合，“男性的金刚杵”和“女性的莲华”相合相入（金刚莲华相合时），便是与“谭崔密教

⁷ 《大正藏》册 18，页 402，下 14-16。

观自在菩萨”无有差异（与观自在尊无异），如是以“性器官的和合（交合）”来当作谭崔“下体刺激”的独特“等持”之法，如何能得到真实解脱呢？

密教之“淫欲心为妙等引心”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 21：

次当教授调伏世间秘密印智法：

所有众色三摩地 妙等引心当观想
莲华金刚杵合时 曼拏罗法得成就⁸

密教所关心的是男女的妙色，于淫欲法中所成就的乐事，将“男女二根和合”而说为“等持”，此密续也将淫欲心套用为禅定的“等引”而说成是“妙等引心”。当知：佛陀说一切与淫欲相关之法都不能证得禅定三摩地，所以这些与淫欲相关的“等引”与“等至”的说法全都是子虚乌有；然而，惯于套用佛法名相的密教从不在意诸佛如来的教诲，继续颠倒黑白，叮咛坛场男女应该深深体会“金刚杵”和“莲华”结合之乐（莲华金刚杵合时），想象得密教所向往的“即身成就佛果”（曼拏罗法得成就）。

当佛教学人看见佛教法师信受密教时，应当上前劝告这些可怜人不要一直执迷不悟，如果他根本不听，应当面请教：“‘金刚杵’和‘莲华’的意思是什么？为何还要‘金刚杵’在上，‘莲华’在下，两者‘和合’？请问参加密教法会的

⁸ 《大正藏》册 18，页 411，下 10-12。

男女二众是怎么‘上下和合’？法师你有参加过这密教‘和合’法会吗？”

如果这位台湾佛教法师想敷衍过去，就更直接请教他：“法师！你也读过印顺法师所写的书籍，他很早就说这是性爱法，两者就是男女的性器官，然而你刚才的说法却含混其词，请问你是否同意印顺法师的见解？”

当他还在支吾其词时，学人就要指责他说：“法师啊！你明明知道这密教的密法就是淫欲法，结果在刚才的回答中，还心存隐瞒，你的居心不善；你应该远离密教，不要再皈依这个附佛外道。否则你此生过去一切修行不仅会化成乌有，而且也对不起一切关心你的诸佛菩萨和龙天护法！你的所作所为，大家都很清楚啊！你的每一个心念，护法龙天都很明白啊！法师！你身上还穿着佛教的袈裟，你应该要忏悔啊！”

密教之“四部种族之贪染”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 24：

如来部法成就教理：

贪染清净无复上	是中常施诸法乐
此如来部妙法门	羯磨成就最上作

金刚部法成就教理：

诸佛教勅清净义	救度有情利亦然
无忿怒中忿恚生	破诸魔恶得成就

莲华部法成就教理：

莲华处染而无染 贪性亦然无所著
此说若知外事无 设作诸罪亦无染

宝部法成就教理：

平等布施无有法 真实所行说亦然
此宝部法外复无 彼成就法能过上

如上是为诸部法成就教理⁹

- (1) 在佛法中，随顺众生而说有在家出家，又因为男女相而说有四众，然而实际理地无有男女相可分。至于密教，则是为了成就淫乐法，将信奉密教者分成奇特的诸部：“如来部”、“金刚部”、“莲华部”、“宝部”与“羯摩部”，总成密教五部族群；其实根本不存在如是种族部落。在此的诸部皆是将“贪染”冠为诸法之首，自说性爱本身没有过失，将欲界贪爱的染着颠倒成最上清净（贪染清净无复上），自说常常淫行，便能成就淫欲法之乐（是中常施诸法乐），称此为密教如来部的妙法门，成就最上的羯摩作业（此如来部妙法门，羯磨成就最上作）。然而，如此者尚且缠缚在欲界爱之中，这样的秘密羯摩如何趋向于解脱之路？
- (2) 金刚部亦是依照谭崔密续所说为准绳，表明淫欲是“诸佛”教诫的诸法本自清净的真实义，以此可救度利益有情（诸佛教勅清净义，救度有情利亦然）；然而淫欲是如来

⁹ 《大正藏》册 18，页 424，上 16-28。

再三教示出家人完全不应沾染，在家人必须减少之法，如何说成是以此来救度利益有情，岂非颠倒黑白？

- (3) 莲华部以“莲华出淤泥而不染，染而无染”来说女子性器官“莲华”本身显示的也是“染而无染”，自说对性器官莲华的贪染性也是根本无法着力在此清净的莲华上（莲华处染而无染，贪性亦然无所著），因为法界中没有真正外在的事情可以得为真实有，一切皆是空幻不实，所以即使因而造作佛法所说的罪业，终究无有真正的贪染可说（此说若知外事无，设作诸罪亦无染）。然而，佛法正理不坏世间缘起，因此造作诸业，果报皆在，无论嘴上硬说“性爱造罪而无染”，拨遣诸法为“一切法空”，自身未来仍要受报，当知业种本身虽无实际体性可说，但不碍果报发起而与五蕴身相应。如同有一分地狱众生，他面前本来就不存在任何狱卒，可是他却说有狱卒正在不断地以酷刑来压迫他，当知这狱卒和酷刑都是他自心如来藏所现，本来就无有外事可说，可是这罪业有情却感受无比真实，因而痛苦哀号。所以，不当自言“我即使造作诸恶，但只要心中不执取，就没有染心可说，也没有罪业可得”，当信诽谤佛说的果报极重，自心如来藏于无间地狱与阿鼻地狱变现无量身，又幻化出无量狱卒拿着无量刑具来加罚自身，这可不是一句托大的“空无”与“空幻”就能了结脱身，因为所要偿付的是诽谤法界一切诸佛如来的最极罪业，当知诸佛如来无量，换成在这自心地狱受苦而偿付诽谤一切如来的重罪，何有穷尽的一日！

(4) “宝部”即是密教强调的男根性器前端的“摩尼宝”，这密续说以平等心来性爱，当作是平等布施之行，又此真实所行的淫欲法亦是无有真实体性，而在这宝部淫欲法之外，也无有任何所成就的法能够超过这淫欲所行法(平等布施无有法，真实所行说亦然，此宝部法外复无，彼成就法能过上)。然而，诸法固然虚妄，但却无碍诸事各自差别现起，无坏世间业行因果，所以一切自说“外法无实，外事无实”而“执空理而废事”者，皆仍在因果之中，皆无法逃离因缘果报。所以，三界轮回虽不真实，却一点都不妨碍三恶道有情受苦的事情现起，一点都不妨碍因为淫欲法的诡辩而导致未来不可爱乐的异熟果报的事情发生；纵然知道世间一切虚假，受报相应的五蕴身仍然感受真实痛苦而难以忍受，届时还有办法再耍嘴皮而说“三界虚假”，而说“一切外事皆无”？若自知五蕴虚假而觉得造罪应该无所妨碍的人，何不自己看看是否可泯除受蕴，泯除苦乐受？为何色身受到棍杖拍打，仍然痛彻心扉呢？受蕴不是应该虚无而无真实吗？所以，当信贪染固然无真实性，却不妨碍犯下贪染罪的人受诸业报痛苦啊！（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载八十一)

第八目 抉择法无我

《广论》522页说：“补特伽罗假施設事，谓五蕴地等六界眼等六处，是名为法，彼自性空名法无我。”宗喀巴这是错会小乘义理的讲法。小乘固然也说**法无我**，然而所现观的“法”都只在五阴十八界人我的范围内，并未涉及实相法界，也就是只观察现象界的蕴处界诸法缘起性空，空故无我，因此其本质上其实还是属人无我的范围。而宗喀巴说的：“补特伽罗假施設事，谓五蕴地等六界眼等六处。”宗喀巴只是学着说这就是法无我，事实上还是脱离不了蕴处界的缘起性空，还是不出人我空的范围；而且宗喀巴等六识论者所说，还是否定第八识根本因如来藏之无因论的缘起性空，所以比之小乘法，宗喀巴的说法只是断灭见的外道观点，根本一文不值。所谓“三界唯心，万法唯识”，能够现观一切诸法莫不由八识心王的和合运作，而直接、间接、辗转从如来藏中生起，

这是大乘见道位应修证的内涵，广义来说是属于实证法无我前所必须具备的基础，而这些都是七住位菩萨见道后所要次第进修的法；以小乘来说并没有真正的法无我可证，只能证人无我；若以宗喀巴来说，则他是连人无我都无能证，何况能证法无我。

法无我之“**法**”者，不是如宗喀巴所说的：色等五蕴、地等六界、眼等六处这么简单。所谓“**法**”者，乃是包括世出世间一切法，可浓缩分类为万法、千法，或圣弥勒菩萨所开示的《瑜伽师地论》简说的六百六十法，乃至略说为天亲菩萨所归纳的五位百法。

五位百法依天亲菩萨所造《大乘百法明门论》中说：

一切法者略有五种：一者、心法，二者、心所有法，三者、色法，四者、心不相应行法，五者、无为法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三分位差别故，四所显示故，如是次第。¹

一切法中最殊胜的就是八识心王，在八识心王的和合运作之下，有情乃能造业、能六道轮回、能般涅槃、能修道成佛，故说心法为一切最胜。与心王相应的就是五十一种心所有法，为心所有与心相应，此中包括：五遍行、五别境、十一种善法、六种根本烦恼、二十种随烦恼、及四种不定法。由心王和心所法和合运作所显现出来的影像，共有十一种色法，当色法现起之后，就生灭不住如同影子一般幻有幻灭，故说为

¹《大正藏》册 31，页 855，中 16-20。

二所现影。再由心王、心所与色法等三个法的分位差别，而假名建立二十四种心不相应行法，唯依有实体相的前三位之差别而显。最后由心王、心所、色法及心不相应行等四位诸法的和合运作显示出六种无为法。所以，三界万法皆不外于此五位百法的范畴（也包括解脱道及佛菩提道诸法），全都如是次第显现无有例外者。

五位百法中，前四位的九十四法，都属于有为法，其中心王的阿赖耶识，虽说是有为有作，但是依于阿赖耶识本体来说，本来就具足无漏有为法与无漏无为法，法尔如是。九十四种有为法中，以八识心王最为殊胜，而心王之中又以第八识一真如一阿赖耶识为诸心王之王，因为是祂生出其余七识心，再与七识心和合运作而生一切万法。既然一切万法都由阿赖耶识所生，所以说法无我的“**法**”涵盖面也是无量无边广大，蕴处界等三界世间法只是其中的一部分，还有无量的出世间及世出世间法，含藏于阿赖耶识心体中，其量更是过于恒河沙数的恒河沙数之恒河沙数无量无边的深细法。如是四位九十四种有为法，显示出六种无为法：虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动无为、想受灭无为及真如无为；此六种无为法，其实就是第八识阿赖耶识无漏无为与无漏有为的无漏体性，所以一法生万法，万法回归一法。阿赖耶识本体无作无为，简单地说就是祂具有：**本来性、自性性、清净性、涅槃性**；祂从无始以来就已经存在，从来没有出生过，未来也不会消灭，故说为**本来性**；祂是金刚不坏的体性，还有五法、三自性等等无量无边的胜义无自性自性，故说之为有**自**

性性；祂与六尘六入不相应，清净无漏，说为**清净性**；祂是真正的无我、无我所，一切法皆不可得，是永远的**涅槃性**。因此，诸法汇归于阿赖耶识的无我性，则诸法亦说为无我。

由是可知，大乘法说的诸法无我，是已经证得真实的七住位不退以上的菩萨所修所证。宗喀巴抄袭佛法而编造的《广论》，只会世间法缘起性空的现象上说之为法无我，终究还是离不开五蕴我的范围。而他所举证的例子，又多是错误的解释，或是他断章取义乃至断句取义而曲解经论的说法。譬如《广论》第 522 页，他说：

入中论中以破四生决择诸法皆无自性，释论说彼为法无我，故于此中当略宣说。如初品云：“非自非从他，非共非无因，诸法任于何，其生终非有。”谓内外诸法，任于何所其从自生终非所有。

然而，龙树菩萨所造《中论》的原文是：**【诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。】**² 宗喀巴依《入中论》的解释，把圣 龙树菩萨的《中论》所开示之正理“不四生是故知无生”的四偈颂，解释为拨无因果的诸法无自性，而妄说之为法无我，如是无因论的说法，前文已破之，不再重复。不过，从宗喀巴的解释也可知道，他的意思是：“无生就是无自性，无自性就是法无我。”但是，佛菩萨经论中说无生的法是常住法，无自性的法是生灭法，两者是不同的两极；而他却把生灭无常的世间法说为无生，若这些会坏灭的

² 《大正藏》册 30，页 2，中 6-7。

世间法从来都没有生过，那么现今所见而终将坏灭的世间法又是从哪里来？如果没有这些生住异灭的世间法存在，又哪来人无我可证得？何况是法无我！

接着宗喀巴又举苗芽为例来解释无生，如《广论》522页说：

若诸苗芽从芽体生，生应无义，生是为得所生体故，苗芽自体已得讫故，譬如已显苗芽。其生又当无穷，已生种子若更生者，即彼种子当数数生。若尔唯有种子续生，其苗芽等不得生位，故成过失。

这也是错误的解释无生。以苗芽等世间法解释无生，毫无意义，苗芽都是生灭法的缘故。苗芽不能无缘无故自体得迄，必定是种子的芽体自性相续而生，所以是有因生，不是无自性无因生；也不是无生，如果是无生，则苗永远是苗，芽体永远是芽体，永不会变异。所以以苗芽来解释诸法无自性、无生、法无我，根本就风马牛不相及，完全没有意义。如是《广论》523页、524页，所举的“非他生”、“非共生”也是同样的道理，而说诸法“非他生”、“非共生”，就说诸法是无自性、无生、法无我，也一样是没有意义。

《广论》525页说：

如是由见四生违害，即能成立四边无生，于此能立皆无性生，如前遮止余边时说。故于诸法皆无自性，亦由依此而生定解。

《中论》所说的无生，是阿赖耶识从无始以来即无生，阿

赖耶识不是由四生生。而宗喀巴说的无生，是无自性生；前说无自性是法的体性，体性是“法体”所显之性，非实体的“法”，当然不能出生任何一法；譬如花香不能生花一样，宗喀巴如是把无生解释为无自性生，不但是依文解义，而且又错解文义，把两极化的两者说为一，如何能够定解无生与无自性的义理呢？

所以说，一切有为法都是假借种种因缘才得生起，是缘起法、无自性、皆非自在，都要依于阿赖耶识自性，才能有作用。因此，没有阿赖耶识为因的缘起法，而说能自在、有作用，或说非自在、无作用，就全部都是无因论的断见或常见外道论。

故由诸佛菩萨的开示即可知晓，有自在自性的法只有阿赖耶识，蕴处界诸法都是无自在自性的，都是会坏灭的；所以《般若心经》才说“观自在菩萨”！这“观自在菩萨”的意思就是：能现观阿赖耶识自在体性的菩萨。这样的菩萨，才能以般若智慧于佛菩提道内门广修深波罗蜜多行，作为成佛的资粮；不能现观此自在真心的凡夫、愚人，就只能以世俗谛的智慧于外门修集浅波罗蜜多，但浅波罗蜜多只是作为后世人天善趣，以及未来进入佛菩提道内门修学的资粮而已，还不能算是菩萨真正的般若波罗蜜多智慧。

第九章 《广论》入金刚乘的平议

第一节 修学《广论》不能断障证果

第一目 断烦恼障

《广论》528 页说：

如是若见我及我所无少自性如微尘许，由修彼义便能灭除我我所执萨迦耶见。彼见若灭，则欲取等广如前说四取皆灭。此取若灭，则无取缘所生之爱，故以爱缘结蕴相续其生亦尽，便得解脱。

宗喀巴说修无自性的我、我所，就能断除我、我所执的萨迦耶见；萨迦耶见灭，则欲取、见取、戒禁取、我语取等四取即灭；四取灭，则没有四取所生之爱；没有爱，则结蕴相续亦尽，便得解脱；以上是宗喀巴说的。然而，宗喀巴此说略述有如下的四个疑点：

一、断除我执、我所执的烦恼就是断除烦恼障，断除烦恼障方可证得三界有的解脱，而出离分段生死。萨迦耶见只是烦恼障中最粗浅的我见烦恼，断除萨迦耶见只能取证初果，初果说为预流果，是连欲界诸法的贪爱都还未能舍离，还不能称为解脱于欲界者，何况还有非常多系缚于欲界、色界、无色界的我与我所烦恼未断。初果人在见道后才能够次第修断欲界爱、色界爱、无色界爱等烦恼的现行，如是解脱道的四种无明住地烦恼全部断除了，才能出离三界生死系缚，如是才能说为证得阿罗汉果解脱于三界。然而宗喀巴却说只要“由修彼义便能灭除我我所执萨迦耶见”，然后就能够“彼见若灭，则欲取等广如前说四取皆灭”，他把灭除萨迦耶见当作是已经证得三界解脱是错误的。

二、如果一天到晚只是脑子里想着或嘴巴上喊着：“我要断我

见！我要断我见！……”那都只是意识的妄想分别，到死也断不了我见！因为，没有意根的决定作意确实地接受是没有用处的。所以，如果只是如宗喀巴应成派假中观等人，以意识不如理思惟“我及我所无少自性如微尘许”，却未曾触及五蕴我的虚妄本质内容，错误的想象堕于断灭的一切法无自性，而说这样就能断除萨迦耶见，那根本是不可能的事。

三、假若萨迦耶见真的断除了，也并不代表四取皆灭；萨迦耶见灭只是对于将五蕴认取为真实我的见解断除而已，尚有欲界、色界、无色界贪等等烦恼未灭，如何能说四取皆灭呢？

四、以十二缘起次第来说，因爱的增上然后取后有，而宗喀巴却说“无取缘所生之爱”，正好说出了喇嘛教的理论基础为何一定与修双身法是有关联的，不仅是倒因为果的颠倒说，也是对解脱极度无知所呈现出来的事实。

如上举宗喀巴说要证解脱，其实都只是文字上的游戏而已，如果依《广论》的修学次第而说能证得初果，那是绝对不可能的，更遑论四果解脱。如何说呢？

一、要证得初果者，是要把执五蕴为真实我的错误认知灭除，确实接受这五蕴非真实我；而若要证得四果解脱，就要把连末那识在内的十八界诸法的执著全部灭了，才算是解脱分段生死。但是，整本《广论》却把修证解脱道所要观行的最基本、最重要的五蕴十八界法，本无今有、缘生缘灭的正知见给排除了，在行门上更主张宝爱五蕴

法进行双身法浸淫于贪道中，哪里还有初果可证？更何况是四果可得呢？

二、《广论》于 193 页曾经说过：“修何等道而为灭除者，谓戒、定、慧三学。”然而，在宗喀巴的眼里，他其实是认为 佛陀所教的戒法是不究竟的，喇嘛教的三昧耶戒才是最究竟。但是，三昧耶戒却是密教为了修双身修法而铺设的邪谬戒律，是阿罗汉、辟支佛视之如同洪水猛兽，避之唯恐不及的恶法；如是邪淫的外道戒法于三恶道都不得解脱了，又如何能证得欲界解脱乃至出离三界呢？

又《广论》所说的定学也就是止观，虽然文字表面上是抄袭自佛教经论，但其本质却与佛教经论大相径庭；佛教说的止观除了是修证世间四禅八定的法以外，还包括了出世间、世出世间智慧法门的观行与心得决定。修世间的四禅八定圆满，最高也只能出生于无色界的非想非非想天中，还是脱离不了三界；因此，修止观虽然对凡夫降伏烦恼是有帮助的，但是仍然不能使凡夫灭除烦恼证得出世间的解脱果。而且《广论》所说的“止观”，其实都是在隐说双身修法，所以说修习《广论》的止观就已经是在暗中修习《密宗道次第广论》了。如是欲界最粗重的淫欲贪着若不能断除，是不可能证得初果的，更遑论能够解脱三界。

而且《广论》中所说的慧学，都只是在意识的分别慧上琢磨，离不了意识境界五别境仅缘于世俗法的慧心所。虽然除烦恼证解脱也是要运用意识的分别慧才能成

办，但宗喀巴却不好好正确地运用祂，硬是想要把意识的分别慧灭除，来达到意识一念不生的愚痴境界，把意识不起一念时当作证得空性，说为证得空性慧，还说此空性慧能断烦恼得解脱，这真是自欺欺人的空话，因为意识一念不生之时，于境界相上其实仍然能了了分明，哪里有把分别慧灭除？而且，即使宗喀巴真能使他的意识于诸境界无能分别，如是则成为愚痴而没有智慧的状态，就连基本的生存能力都不具足了，哪里有可能作到世间智者所作不到的“断除烦恼证得解脱”呢？

三、声闻人修四圣谛：**知苦、断集、证灭、修道**；缘觉人修十二因缘法，现观生死**流转、还灭**，他们都是以意识的分别慧作观察，得证出三界的解脱果。二乘人虽然不知道阿赖耶识在哪里，却绝对地相信 佛陀所说而知道并且确定有一个不灭的涅槃本际阿赖耶识，因此得以建立有余、无余涅槃，相信入无余涅槃后有此本际独存而不是断灭空，所以修证涅槃不会有恐惧。而《广论》否认有阿赖耶识，因此从宗喀巴于中士道所抄袭佛菩萨开示的四圣谛及十二因缘等语文名相来说，就等于是断灭空本质的戏论，学人如是辛勤修习《广论》所抄袭堆砌的佛法名相，终究还是堕于断灭见，真是何苦来哉！

四、人天善法只是世间劝人为善的正信宗教，为了要让人避免堕入三恶道乃至希求生天等善趣，而不分宗派所必须教导信徒依教奉行的基本常识。《广论》的下士道也只是随俗说说人间善法的表象，其本质与行为却是违背人天

善法的，更没有能力教导学人如何修断我见，更别说是佛门中不共外道修学的解脱道乃至佛菩提道。学人应当都要知道，不论是解脱道或是佛菩提道，学佛的基础入门首先要断我见，断了我见成就初果人的见地功德，就能对世间善、恶法的分际如实掌握，当然就不会再造沦堕恶趣之业，此后要修证欲界、色界、无色界等三界生死解脱，才有可能。

总之，烦恼障的修断，乃是三乘菩提的共道，二乘愚人修断烦恼障，就是将我见、我执全部断了，或者是说我与我所的烦恼全部断尽了，这个二乘无学舍报后就可以入无余依涅槃了；而大乘菩萨学人同样要修断烦恼障，但是菩萨不入无余依涅槃，会故意留一分思惑，作为未来世再度受生的缘起，以便继续行菩萨道自利利他，乃至究竟成佛也永不入无余涅槃。至于《广论》也学着佛菩萨说要断烦恼障，但那都是骗人的，如果喇嘛们真的把烦恼障断除了，他们如何能学《密宗道次第广论》呢？他们不是教导说修学密宗道不但要贪，而且要大贪？并且还是欲界最低层次的男女性爱贪！所以说，要断除烦恼障，对于喇嘛教学人来说，是完全不可能的；如果有藏密喇嘛上师，当众说法教学人修除烦恼障，那只是鹦鹉学舌或狂妄欺骗之语，目的只是笼罩学人跟随喇嘛上师早日修习密宗道邪法而已。

第二目 断所知障

《广论》530页说：【此宗何为所知障耶，谓从无始来着有自性，由彼耽着熏习内心，安立令成坚固习气，由彼习

气增上力故，实无自性，错乱显现名所知障。】不立宗的应成派所认知的所知障，与他们自己说的烦恼障没有两样，由此文句中就可以知道，他们认为“增益自性见”就是所知障，此说等于“世间法所知越多，增益自性就越多，学佛就越困难”，这样的说法不但违背了世间的逻辑，更是完全不符诸大乘经论之所说。

《胜鬘经》说的“心不相应无始无明住地”³才是所知障，因为众生从无始以来都未曾与无始无明相应过，所以对于法界实相都无所知，也因此对于成佛之道的一切法完全无知，故说能障碍众生成佛是为所知障。所知障要等到菩萨明心证真，证悟法界实相之后，无始无明所引生的上烦恼才开始渐渐现起，才能如实了知对于此法界实相的无所知会障碍菩萨成佛；又发现所知障的上烦恼无量无边，其数过于恒河沙数之恒河沙，然而成佛之道别无他途，于是开始渐次修断所知障；于法界实相所知越多就越接近成佛，反之，所知越少离成佛就越久远，这才是所知障真实的道理。

再说**增益自性见**的意思，是说世间诸法皆为因缘所生，故所生诸法皆会坏灭，没有真实自在的体性，凡夫、外道不知道这个道理，认为世间诸法乃至认为其中的某一法是永恒不灭的，将虚妄的我与我所等世间诸法执为真实不坏我，如是我与我所烦恼不断地增长累积，因而障碍众生从三界生死中解脱。宗喀巴把对于世间蕴处界诸法的增益自性见说为所知障，可见宗喀巴不但对于法界实相渺然无知，更对于二乘

³ 《大正藏》册 12，页 220，上 6。

解脱道的义理无知，却竟然大言不惭、不畏因果而说已经证得空性，不但成就未得谓得的大妄语业，而且还欺骗众生说按此修习可以解脱、可以成佛，引导众生堕邪见深坑，断送众生法身慧命，如此《广论》还能继续研讨吗？有智慧者一定说：“不！”

宗喀巴不承认有阿赖耶识，当然不可能证得法界实相；未能证知法界实相的人当然不能相应于所知障——无始无明；然而不相信有阿赖耶识的人，不但不知所知障的真义，也不可能了知烦恼障的真实内涵。众生想要成佛，就必须断尽烦恼障与所知障的无明，而所知障则是悟后的菩萨才能与之相应；菩萨悟前就要开始修断烦恼障，悟后一方面要继续修断烦恼障，同时也要开始修断所知障，二障无明是同时进行修除的；菩萨于七地满心时，为了行菩萨道所以故意留下的最后一分思惑必须断除，此时烦恼障引生的分段生死也从此断尽；所知障则于佛地才能完全尽除，断尽所知障后，第八识中所含藏的一切种子从此不再变易，故说为断尽变易生死，成就无住处大般涅槃。

宗喀巴所认知的所知障，观其内容都脱离不了烦恼障的范围，换句话说，宗喀巴认为只要断除烦恼障即可成佛。如果是这样的话，那么阿罗汉们不就应当都是佛了？但是，佛世之时，诸多大阿罗汉早已断除烦恼障，为什么他们都不敢自称成佛？而凡夫位的宗喀巴，纵然于《广论》中也抄录应成派祖师很多有关所知障的错误说法，或错误的解释圣龙树菩萨的中道正理，但是在他们否定第八识存在的大前提错误

之下，所以不论后面有多少篇幅来解说所知障的意思，就算完整抄录了圣 弥勒菩萨的开示，宗喀巴等大小喇嘛的邪说还是邪说，只会越解说越离谱。喇嘛们这些错误的邪见，笔者于前面章节中有很完整清楚地分析辨正，对于有智慧而不迷信的学人来说，已足够让读者清楚地分辨 世尊的正法与喇嘛的邪法，此处若再多评论也只是徒增篇幅，已经没有什么必要了。是故，笔者最后只再次强调“喇嘛教不是佛教”，而喇嘛教所标榜的“金刚乘”不是佛法，期望这个事实能够成为佛弟子乃至世间人的基本常识！

第二节 金刚乘法不是佛法

学过《广论》后，宗喀巴说一定要学金刚乘法，如《广论》557 页说：【如是善修显密共道，其后无疑当入密咒，以彼密道较诸余法最为希贵，速能圆满二资粮故。】宗喀巴把他编造的《广论》说为显密的共道，意思就是“显教”所学的就只有《广论》的内涵，而这只是“密教”的基础而已；所以，学过了《广论》不必怀疑一定要学《密宗道次第广论》；而《密宗道次第广论》内容就是所谓的“金刚乘法”，这才是宗喀巴抄袭佛教经论而著书立论的最终目的。说穿了，《广论》只是一座桥梁，只是一个幌子，是作为堕入密法的前行陷阱，所以学人一开始接触《广论》，就会不知不觉地一步步被引入密宗道学习密法，然后就从事部、行部、瑜伽部到无上瑜伽男女双身修法，就说是成就了“金刚悉地”即身圆满“报身佛”——抱着明妃、佛母不断行淫的身乐境界。

佛教所谓的“金刚”是形容阿赖耶识祂性如金刚，没有

任何法能够摧坏祂，乃至集十方一切诸佛的威神之力总合起来，也不能摧坏一只小蚂蚁的阿赖耶识；阿赖耶识是三乘佛法的核心，更是一切法能够出生存在的根本因，祂是金刚体性所以又称为金刚心。而宗喀巴等喇嘛教诸师，于大乘波罗蜜多菩萨法道之外，假借“金刚”之名词，另外创一个“金刚乘”来混充为佛教的一支；然而世尊乃至十方诸佛菩萨的圣教，从来最多就是三乘佛法，并且实际上就只唯一佛乘，而此唯一佛乘就是在开示此经，而此经就是第八识如来藏。宗喀巴等喇嘛教诸师，否定第八识如来藏金刚心的存在，当然他们所说的“金刚”之名不是指称大乘法的金刚心；其实他们说的“金刚”是代表双身修法中必须具备的男性性器官，以男性性器官挺举坚硬说为“金刚”，才能修习“无上瑜伽”的乐空双运之法；所以他们都是隐讳地说：男性性器官坚硬如金刚，女性性器官形如莲花，金刚配莲花衍生出第四喜大乐境界，名之为“金刚乘”。

喇嘛教的这个“金刚乘”又有很多不同的名字，譬如：密咒乘、果乘、咒乘、方便乘、持明藏及续部等等。以隐密修而得成就是为密，金刚遍防护是为咒行，意思是实修金刚、莲花交配之时，要严密保护金刚的坚硬，所以不能被外人偷看，这就是密咒乘。又诳称是以果位修行，因此这一生即能成佛，所以是为果乘；说这样的善巧方便胜于波罗蜜多，故名方便乘；说这个是除通三藏外，更胜于三藏之第四藏，谓之持明藏；乃至依于父续（男根）、母续（女阴）圆满次第建立，谓之续部；如是金刚乘名字虽有多种，都是围绕在男女双身

共修淫行上而命名。然而，喇嘛教的邪淫法门不但是佛法三乘学人修道上的极大障碍，也是世间修学禅定上的最大障碍；喇嘛教却把这样的邪淫法列为金刚乘的主轴，说为：“以彼密道较诸余法最为希贵，速能圆满二资粮故。”有智慧的您会相信喇嘛教的说法吗？

《广论》557页接着说：

若入彼者，如道炬论说，先以财敬奉教行等，令师欢喜，较前所说尤为过上。然是对于能具咒说最下之德相者，乃如是行。

入密咒乘首先要以钱财供养上师，上师受到弟子钱财供养后心里才会高兴，这样上师才肯教导弟子学密法；而以此钱财恭敬供养，来讨上师的欢心，这是比前面所说的学习显教种种法还更为重要！因此，想学密者如果不富有，那您就不必去学密了，因为您再怎么努力去学《广论》，您学得再久、再好乃至能倒背如流了，如果没有钱财供养上师来讨上师的欢心，那您还是得不到上师的青睐，于密法上当然也不会有什么成就。如果您是广有钱财，那其实也不必修学《广论》，只要大笔钱财供养上师，讨得上师的欢心，一步步地给您“灌顶”、还怕“密法”不能成就吗？但是再回头说，如果有这种见钱眼开、见财欢喜的上师，那绝对是个我见未断的愚痴凡夫，学人遇到这类见钱眼开、见财欢喜的上师，保证一定会倒大楣，因为这种“上师”自己连学佛最基本的我见都不会懂，更未能断，如何能教导弟子断我见而入门修学佛法呢？

喇嘛教又说上师的德相，最低限度必须“能具咒说最下

之德相者”，依《略论》所说：【“最低限度，下此即不合为师之量。”谓：“善巧灌顶诸事，具戒定慧，成熟合量法器，不生疲厌。”】⁴ 作为上师必须具备最低的条件。第一条件：善巧诸灌顶事。密宗的灌顶名目很多，约略有四种：瓶灌、密灌、智慧灌及第四灌；前二为生起次第，为双身修法暖身；后二为圆满次第，实修双身法。第二条件：具戒定慧。密宗的戒、定、慧三学：戒学是指三昧耶戒，是修密咒双身法的戒条；于实修双身法过程中，制心于淫乐之触受一境而谓之定学；修双身法达到乐空双运说为空性慧，谓之慧学。第三条件：上师必须善观察弟子是否是修学密咒的根器，若不适合，即不能为之授戒、灌顶；否则，很容易揭穿喇嘛教的秘密，到时就招收不到学员来学密了。可见，要当喇嘛教的上师善知识，不必明心见性，只要懂得男女性爱的房中术就可以了。

《广论》557页又接着说：【其次先以清净续部能熟灌顶，成熟身心。次当听闻了知守护，尔时所受三昧耶律。】弟子首先以钱财恭敬供养令上师欢喜后，第二步即按次第接受各种灌顶，最后就对邪淫密法能够“成佛”之说不再起疑而成熟身心。第三步就是要护持双身修法，受持三昧耶戒，绝不违犯。

《广论》557~558页说：

若能如是护三昧耶，及诸律仪而修咒道，当先修习堪为依据续部所说，生起次第圆满尊轮，以咒道中不共

⁴ 昂旺朗吉堪布口授，郭和卿译，《菩提道次第略论释》下册，方广文化（台北市），1994.8初版2刷，卷20，页11。

所断，谓于蕴处界执为平俗庸常分别，能断彼者，亦即能转外器内身及诸受用，为殊胜事生次第故。如是善净庸常分别，一切时中恒得诸佛菩萨加持，速能圆满无边福聚，堪为圆满次第法器。其次当修堪为依据续部所说圆满次第。

也就是说：喇嘛教的“下三部事部、行部、瑜伽部的修习，不论选修任何一部，都必须先修生起次第。在生起次第中，不仅仅只是修礼拜、供养、护轮、坛场、本尊等等下三部事，还要断除蕴、处、界的平俗庸常分别，断除分别就能把外境、内身及种种受用，转化为身语寂静、心寂静、幻化身、光明身、双运身等殊胜事。下三部生起次第修习圆满，一切时中诸佛菩萨就会来加持，就能圆满无边福德资粮，才能成为修习无上瑜伽双身修法的法器，如是法器就能实修无上瑜伽圆满次第了。”以上是宗喀巴《广论》所说的意思。

然而，综观宗喀巴的《菩提道次第广论》与《密宗道次第广论》中的所说，寻迹可知，从《广论》初始的依止善知识开始到最后的止观，都不断地暗中灌输对双身法赞叹乃至种种神话的邪知邪见，让随学者在潜移默化中，不知不觉地向往进入密咒乘，甚至心中渴望修学《密宗道次第广论》。这也就是修习《广论》的目的，重点就是在“菩提心”的生起，而“菩提心”的生起必须有“善知识”的教导，“善知识”教导弟子生起“菩提心”，有了“菩提心”才能受灌顶；而喇嘛教所谓的发“菩提心”并不是佛菩萨所说的发菩提心，佛

菩薩说的是：发起成就无上正等正觉之心，也就是为了救护众生而行菩萨道，永不入无余涅槃的上求佛道、下化众生之心。喇嘛教的发“菩提心”则是在追求乐空双运，如何修练提降精液明点这个明点“菩提心”，以成就喇嘛教所谓的“报身佛”的双身法淫乐境界；而其所谓的“善知识”更不是诸佛菩萨、不是佛教的三宝，而是喇嘛教他们所认为高于佛、更上于三宝的“上师”。而且认为弟子受上师的灌顶后，于修学《广论》止观过程中，修学生起次第与圆满次第，使身、语、意寂静，寂静故成为光明身与幻化身，最后成就止观双运、乐空不二的喇嘛教“报身佛”。因此，修学《广论》后二波罗蜜多的奢摩他与昆钵舍那，其实已经是在修习双身法之“密宗道的次第”的密码了，只是初学的随学者不知，还以为那是在修“禅定”、在修“般若”，愚弄学人到了极点。如是颠倒的道次第，那些被无明所笼罩的学人，被骗了还认贼作父作母而不自知，不但此生得之不易的所谓“暇满人身”⁵悉皆空过，更因而造作邪淫、毁谤正法、毁谤真善知识等等重大恶业，死后当堕恶趣，又复赔上后世无量劫的法身慧命，欲求成佛可就遥遥无期了。〈全书完〉

⁵ 喇嘛教所施設建立的名相，意指远离八无暇和具足十圆满，也就是指具备能够学佛的条件。

救護佛子向正道—(五十九)

淺談釋印順的涅槃觀（中）

游宗明 老師



此外，释印顺在《中观论颂讲记》中还说：

就是阿罗汉入涅槃，佛也不许说没有，没有就是堕入无见的。佛世时，有一比丘说：入无余涅槃，什么都没有。尊者舍利弗等，制止他不要这样说，这样说是错误的。他不肯接受，佛就叫他来问他：五蕴是无常吗？是无常的，世尊！无常是苦吗？是苦的，世尊！苦的是无我吗？是无我的，世尊！无我离欲入解脱，可以说有无吗？是不可的，世尊！既不可以说有，又不可以说无，你为什么说入无余涅槃，一切都无有呢？你是愚痴人，你是邪见人！佛不客气的呵责了他。所以说死后无有，这是极大的邪见！有的以为如来及阿罗汉入涅槃，不可说没有，应该是有的，不过是真常微妙的不思议有，以为有是可以说的。不知想象为妙有、真有，还是邪见，在缘起假名中，说有、说无，都不是真实。在“如来”现证“寂灭相”中，如何可说？¹

¹ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 414-415。

释印顺说入无余涅槃不可说没有，应该是有，是不可以言说的真常微妙不思议有，所以不是无有。那我们还是要请问他：“那个有，指的是什么？”

有智慧的人当然知道答案只有一个，就是在前文已经说明过的，这个清凉、寂静、真实的涅槃本际，可是这个涅槃却不是释印顺在他的《佛法概论》中所说的“诸法终归于空、终归于灭”。释印顺一生讲了那么多涅槃的内容，然而结果他却是在否定涅槃，释印顺在他的著作中处处暗示“想象为妙有、真有，还是邪见”、“说有、说无，都不是真实”这类否定涅槃本际的邪见；因为他认为那些都是“缘起的假名”，只是言说，所以释印顺为了让经典圣教符合他这样的错谬想法，就在文句间以偷天换日的手法断章取义，乃至公然扭曲世尊的开示，把实相的法说成虚妄法，认取虚妄的离念灵知意识心为真常微妙的不思议有；因此同样的一段圣教，经由释印顺的一翻曲解之后，正确的佛法义理就全都不见了！释印顺这样的论述，长久以来在佛教界中竟然没有人加以导正，甚至还随之起舞予以唱和，乃至完全信受而奉之为“导师”，这真的是太奇怪了，所以这就是我们要花这么多时间、精力，来探讨、辨正释印顺种种邪说谬论的地方，期望学佛大众不再受释印顺等六识论邪说误导，乃至都能回归世尊所开示悟入的八识心王正理。

释印顺对佛法错误认知的主要问题之一，就是他对涅槃法和缘起法都分不清楚、理不明白，而根本的原因就是因为他否定了涅槃法——第八识如来藏。譬如释印顺他在《中观论颂

讲记》中说：【佛说的生死与涅槃，都建立在缘起法上。】² 释印顺这样说是严重问题的！如果生死与涅槃都是建立在缘起法上，那他前面所举《俱舍论》中说的“若胜义法，唯是涅槃”就应该改为“若胜义法，唯是缘起”才对。那接着就要再进一步来探究所谓的“缘起法”是因何而有这个缘起法？如果“缘起法”是本来就有的，那么这个“缘起法”本身就应该非缘起了，也就不该名之为“缘起法”。释印顺认为：“执有生死外的常乐我净的涅槃，那就是‘增上慢人’了。”所以他认为涅槃“不过引诱初机，劝舍生死入涅槃，岂真的有可舍可取！”因此他在《中观论颂讲记》的〈观缚解品 第16〉已2示正义中，解释龙树菩萨的这句偈颂“**不立于生死 而别有涅槃 实相义如是 云何有分别**”说：

生死与涅槃，系缚与解脱，这不是截然不同的两法。生死就是涅槃，系缚就是解脱，“不”可说“立于生死”之外“而别有涅槃”，也不可说离系缚之外，而别有解脱。因为在诸法“实相义”中，一切平等平等，无二无别。如在生死系缚中**通达性空**，这就是涅槃解脱；假使离生死而求涅槃的真实，离系缚而别求解脱，涅槃解脱即成为生死系缚了。**涅槃解脱，即一切法毕竟性空，一切戏论都息。不过引诱初机，劝舍生死入涅槃，岂真的有可舍可取！**所以《法华经》说：“此灭非真灭”，是“化城”。不能了达实相的毕竟性空，不知毕竟空中不碍一切；执有生死外的常乐我净的涅槃，

² 同上注，页 524。

那就是“增上慢人”了。³

释印顺认为“生死与涅槃”或者“系缚与解脱”都不是二法，还再次加强说明他的意思就是“生死就是涅槃，系缚就是解脱”；真不知释印顺的徒众及弟子们，有谁真的懂得释印顺在说什么！然而《中论》卷3〈观缚解品 第16〉龙树菩萨解说此偈的意思是：【诸法实相第一义中，不说离生死别有涅槃。如经说：涅槃即生死，生死即涅槃。如是诸法实相中，云何言定是生死？是涅槃？】⁴

我们首先从逻辑的道理上来分析。若说“生死与涅槃”不是二法，这是不能从现象上来说的，因为在现象上二者确实是不同的法；所以只能从二者的根源上来说，而且此二者的根源必须是相同的法才能成立。譬如说“痛苦”与“快乐”此二法是同还是不同？若从现象上来说，快乐是可意的，痛苦则是不可意的，总不会有谁无感地说二者是相同的吧！但如果站在二者都是属于**意识心的心所法**这个立场上，来说二者不是不同的才能说得过去，否则是说不通的；因此，如果说“生死”与“涅槃”不是相异的二法，就只能依此二法共同的根源而说。那么，这里就要请问释印顺，此二法的“根源”是什么？这个“诸法实相”、这个“第一义法”是什么？想必释印顺只会说是“缘起性空”！然而缘起性空只是三界诸法有生必有灭的一种共同的现象，这个现象既不是诸法的实相，更不是诸法的第一义谛真实法，这个道理于本连载专栏

³ 同上注，页 275-276。

⁴ 《大正藏》册 30，页 21，中 17-19。

中早已辨正清楚，于此不再赘述，我们就直接来看看龙树菩萨的解释。《中论》的意思是说：“依于这个诸法实相的第一义法，不可离于三界的生死而说别有涅槃可证、可得。如经中所说：涅槃就是三界生死的根本因，三界的生死诸法都是这个诸法实相所出生与显现，亦即一切法都是涅槃本实际的部分功能所显现。因此一切法都在这个诸法实相中生显及坏灭，又怎么能说决定是生死或者是涅槃？”这个道理必须依八识论的佛法来说才能成立，释印顺所宗奉的应成派等六识论的外道法是怎么也说不通的。

而龙树菩萨在《中论》所说的“不离于生死，而别有涅槃”指的是“**实相的义理就是五阴的生与死都没有离开过如来藏**，涅槃就是依第八识如来藏而施設，有生有死的五阴身心是第八识如来藏所生，如来藏无形无相亦不了别六尘境，而能修行、能解脱、能亲证此涅槃心如来藏的是这个能了别六尘的五阴身心，如果灭尽了这个生死的五阴身心，还有谁能证得涅槃？当然是没有涅槃可得”。所以说涅槃与生死不可分别为二，完全不是释印顺说的“不可说离于生死之外而别有涅槃”，因为释印顺否定如来藏真实有，所以在他的外道见中是只有生死而没有涅槃可说的。而且他又东施效颦地说“不可说离系缚之外，而别有解脱”，这种说法就更离谱了！因为，不论是从世间逻辑或是以佛法来说，释印顺所说都是错乱之言论；从世间法来说，譬如离开牢狱才有自由，所以当然是要离开系缚才有解脱；从世间禅定来说，也是离开了欲界的系缚才能解脱于欲界，离开了色界的系缚才能解脱于色界；从二乘解脱道来说，当然也是离开了三界

的系缚，才能解脱于三界生死诸苦。而大乘菩萨法道，除了二乘解脱道之外，还要解脱于对一切法无明的系缚，才能解脱于世出世间的所有无明；如果是从第一义谛本无生死的第八识如来藏之立场来说，那是根本就没有系缚与解脱可说，因此释印顺说的根本就不是佛法。

而他说“在诸法实相义中，一切平等平等，无二无别”，依于诸法的实相——第八识如来藏而言，一切法都是如来藏所生，都摄归于如来藏所有，如来藏之于一切法都是无苦无乐、不欣不厌，没好没坏……，因此当然都是无二无别，一切平等平等。但是，释印顺否定了第八识如来藏，只剩下三界诸法时，则一切法都各有其差别不同，永远都不可能平等！而他所认为的“实相义”则是“缘起性空”的这个道理，本质上就是断灭见的一切法空，所以他才会说“在生死系缚中**通达性空**，这就是涅槃解脱”，如果否定第八识如来藏，就算他能够“通达性空”也就是了知五阴十八界等三界诸法，都是生灭无常终将坏灭而其性本空，结果就是落在断灭外道见中，断灭法既然是空无，又有何法可以对等的说为平等平等呢？当然错认一切法空就是涅槃解脱，必定还在生死系缚之中。所以释印顺接着就说：“涅槃解脱，即一切法毕竟性空，一切戏论都息。**不过引诱初机，劝舍生死入涅槃，岂真的有可舍可取！**”他的意思就是说，佛所设置的“化城（二乘解脱道）”其实只是个幌子，是用来诱骗初机学人用的，其实根本没有解脱道的“化城”可证；最后再重重的补上一句“执有生死外的**常乐我净**的涅槃，那就是**增上慢人**了”，此说正是毁谤世尊为“增上慢人”，因为佛陀就是圆满证得这个“不生

不死、常乐我净”的无住处究竟涅槃，才能成为三界至尊的**佛陀**，但是 佛陀在释印顺的眼里却成了“增上慢人”，难道这释印顺是真的不怕谤佛、谤法、谤僧的无间重罪，还是因为无明而不知道害怕，还真让悲心特重的菩萨们替他担心呢！

如上所举，若释印顺的徒众及弟子们，还认为证据力不够，那我们再来看看下面这段释印顺在《中观论颂讲记》中的说法：

有人这样说：如“不受”不取不着一切“诸法”，心离烦恼；“我当”来即能究竟“得”于无余“涅槃”。前五蕴灭，后不复生，安然寂静，这可以说是解脱了！为什么要破解脱呢？“人”如生起这样的观念，那他“还”是“为受所缚”，并不曾真的得到涅槃甘露味。因为，虽不着于生死，但又取于涅槃，以为实有涅槃的解脱可得，又被涅槃见所缚；可说是“逃峰趣壑”。所以，仍是在生死海中奔流，并没有能入于寂静的涅槃！涅槃即一切法的如相，如幻如化而毕竟空寂，无一毫取相可得。那里是生死以外，别有个实在的安然快乐的涅槃，可以到达、证入。不过为了引诱众生远离妄执，佛才方便说有涅槃。如了达诸法如幻如化，生死如幻如化，即生死当相为涅槃，本来寂静；那里可以说不受诸法以后，我当得涅槃？⁵

释印顺最常用的诡辩技巧就是“有人这样说”，其实他是想要

⁵ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 274-275。

规避别人的质难所建构的“防火墙”，但他却无法举出说明这个“有人”究竟是何人？因为这个“有人这样说”其实就是“释印顺说”，虽然有些时候，可能释印顺依据经论或他人的论著，再以他自己的认知来作解读说明，而不是以负责任的态度来引用原文的论述内容，可以让读者或学人有机会自己来判断释印顺所说是否正确？因此，就只能选择相信他的说法，或是自行去搜集查证相关的数据来验证，所以本质上他的“有人这样说”仍然是释印顺所说。然因昔时资讯不发达，想要查证这些数据就得大费周章而旷日费时，甚且还不见得能够找得到释印顺所说的内容；也正因为如此，而让释印顺在佛教界搅乱数十载，任其坏乱佛法而难以对治。如今资讯发达，要查证释印顺所说已经相对容易许多，尤其是在大藏经的内容查证上，这可能是释印顺始料未及的吧？否则今时，或许菩萨们还没有 CBETA 这么方便的工具，可以方便引经据典来辨正释印顺的种种谬论邪说呢！

上举这段释印顺书中所说，正是释印顺错误解读龙树菩萨于《中论》开示的正理而作出的谬论。《中论》卷 3〈观缚解品 第 16〉中说：

缚者无有解 不缚亦无解 缚时有解者 缚解则一时

缚者无有解，何以故？已缚故。无缚亦无解，何以故？无缚故。若谓缚时有解，则缚解一时，是事不然，又缚解相违故。问曰：有人修道现入涅槃得解脱，云何言无？答曰：

若不受诸法 我当得涅槃 若人如是者 还为受所缚

若人作是念：我离受得涅槃，是人即为受所缚。⁶

龙树菩萨论中开示的意思是：“被系缚者，就是没有得解脱，因为已经被系缚住了。而不被系缚者，当然就无须解脱，也没有解脱可说，因为根本就没有被系缚啊！如果说正被系缚住的时候就有解脱，那么系缚与解脱就同时存在了，这是不合逻辑道理的，而且系缚与解脱二者是相违，不会同时存在的。那么，有人修学解脱道现前所作已办、不受后有，能入涅槃得解脱，为何又说无有解脱呢？因为，如果有人起了这样的念头：我已经离受证得涅槃了，那这个人其实正是被受所系缚而不得解脱。”这个道理就如同《金刚般若波罗蜜经》说的：【若阿罗汉作是念：“我得阿罗汉道。”即为着我、人、众生、寿者。】⁷ 那他就不是阿罗汉的道理一样，因为还有我在领受那不受诸法的境界，我慢还存在，因此不得解脱，但完全不是释印顺所说的意思。而释印顺说：“前五蕴灭，后不复生，安然寂静，这可以说是解脱了！为什么要破解脱呢？”前五蕴既然已灭且后不复生，这正是无余涅槃的如来藏自住“境界”，正是龙树菩萨所说的“不缚亦无解”，哪有解脱可说呢？也没有解脱可破啊！当然更没有“人”能生起这样的观念，乃至“得到涅槃甘露味”。

释印顺还说：“虽不着于生死，但又取于涅槃。”再次证明释印顺真的不懂佛法！若真能不着于生死，则灭尽五阴十八界时，唯如来藏独存不再出生后有说为涅槃，因此根本就

⁶ 《大正藏》册 30，页 21，中 5-14。

⁷ 《大正藏》册 8，页 549，下 9-10。

无有五阴的任何一法存在可以取涅槃，又何来的涅槃见？释印顺就是因为只作佛法的“学术研究”，而不愿脚踏实地的依佛菩萨圣教实修、实证，当然无法理解、更不能相信第八识如来藏真实有，因为不知、不证就大胆地否定第八识如来藏，也就是否定“涅槃”。而认为涅槃是方便说，所以他会说：“那里是生死以外，别有个实在的安然快乐的涅槃，可以到达、证入。不过为了引诱众生远离妄执，佛才方便说有涅槃。”其实释印顺认为“涅槃是方便说”，这是一个大邪见；虽然说涅槃是安然快乐的，也是一个妄想，但经中佛语处处皆说：涅槃是寂灭、清凉、**真实**，因此涅槃绝对不是方便说。释印顺又在谤佛、谤法、谤僧了！

前面已说，释印顺只把佛法当作学问来研究，不事修证当然找不到涅槃本际，所以干脆否定真的有涅槃心第八识如来藏存在。因此，他就只能言不及义地戏论“涅槃”，甚至错乱妄想地毁谤“没有涅槃的解脱可得”。又因为释印顺是承接应成派的六识论者，故本质上他所认知的涅槃，当然就不是涅槃本际如来藏心，因为他否定了七、八二识，所以他当然不会接受世尊说“涅槃”是指第八识—涅槃心—如来藏的事实；而且因为他这种无因唯缘的六识论邪思，必然导致他妄说佛法而毁谤三宝的结果，也使得他堕于无因论的外道邪见中而不自知。如果找不到涅槃心就是找不到真我，又没有或者不接受真善知识的摄受教导，就会执取五蕴这个假我的全部或一部分为真实我；如此一来，必然无法领会“有我”、“无我”的真实道理，所以释印顺永远也搞不清楚佛菩萨所说

的佛法真理是什么？他也不知道涅槃跟真我是息息相关的，然而学佛不就是要亲证这个不生不灭、本来自在、清凉真实的涅槃心如来藏啊！不然研究涅槃所为何来？然而这个第八识如来藏，对于执著唯有六识的释印顺来说永远也不可能相应，除非他真的愿意鄙弃应成派等的六识论外道邪见，回归世尊及诸菩萨的圣教——八识心王正理。否则他所说的“无我”，终究是落于断灭见中；而他所说的“有我”，又落入释印顺自己所想要破斥的自性见或是外道神我之中，而他自己却完全不知道。

而且释印顺所说：“如了达诸法如幻如化，生死如幻如化，即生死当相为涅槃，本来寂静；那里可以说不受诸法以后，我当得涅槃？”他的意思就是“如果了达诸法乃至生死皆是幻化非真实有，则生死当下的相貌就是本来寂静的涅槃”，然而以六识论为基础来看，他所说的道理当然就是“诸法及生死都不是真实有，涅槃当然也就不是真实有”，因为释印顺这样错误的认知，所以他就大胆地毁谤世尊“涅槃是方便说，而非如实语”。当然就会导致他错误的结论——哪里可以说不受后有的阿罗汉当得涅槃——也就是根本就没有“涅槃”可证，因而成就他谤法、谤僧的事业，如是就具足圆满了释印顺毁谤三宝的极重恶业。这就是否定第八识如来藏真实存在所必然产生的结果：因为不相信加上无法证得第八识涅槃心如来藏，所以无法如实地理解佛菩萨所开示“我”与“无我”的真实内涵。佛说“我”或说“无我”有时候是在讲生命的实相第八识如来藏，有时候是指如来藏所生的蕴处界

诸法；是依于不同的角度或是顺应不同根器的学人，而有不同的开示演说内涵，但诸佛菩萨说的义理全部都是依于“八识心王”为根本，所说的世间、出世间、世出世间一切法的义理无有丝毫抵触与矛盾！虽然在语言文字相上或同、或异，但学人一定要遵照佛菩萨、善知识的教诲，必须“依义不依语”，不能像佛学学术研究者那样“依语不依义”，完全落在自以为是的历史考证或文字训诂的窠臼中，陷在自己所挖掘的邪见深坑里，还自以为是沾沾自喜，永远也无法了知佛法的真实义，更不用说是想要亲证佛法了。所以佛菩萨才说“法无定法”，目的就是要学人避免掉进语言文字的陷阱中，才能够依义不依语乃至依法不依人。可是释印顺却认为真实佛法的根本“涅槃”只是为了要诱骗众生而作出的“方便说”，他这样的邪见跟事实相差何止十万八千里？（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載三十四)

已顯虛妄分別自相，此攝相今當說。

略釋：已解釋完虛妄分別自相的義理，今當說此攝相涵義為何。

述記：此處總結前文並引啟後文所說之義理，有許說而起頌。至此即是虛妄分別九種相中的第三種“辨自相”也。接着，窺基菩薩為起下文而自問：依他起性與圓成實性的染、淨差別相以及遍計所執相，這三種法相的有、無與不同處為何？又應當如何安立解釋攝相的義理？¹

但有如是虛妄分別，即能具攝三種自性。

略解：因為有此虛妄分別的三界世間諸法，才能够具足

¹《辨中邊論述記》卷1：“論曰：已顯虛妄至今當說。述曰：此則又後結前，有許說而起頌，第三也！問：依他、圓成染淨殊別，與計所執有無不同？所言攝相其義安立？”

分别了知含摄三种自性法相。

述记：了别此三种自性要以虚妄分别相为根本的缘故，所以能够摄此三种自性。²

唯所执、依他，及圆成实性；境故、分别故，及二空故说。

略释：一切法相唯依此三性：遍计所执性、依他起性及圆成实性；也就是说，依止所见的虚妄分别境相而有遍计执性，依止于虚妄分别性而说有依他起自性，以及依止能所二空所显空性心真如实性的缘故而说有圆成实自性。

述记：前面二句是揭示出有三性，后面二句则是说明三种自性的涵义。³

依止虚妄分别境故，说有遍计所执自性。依止虚妄分别性故，说有依他起自性。依止所取能取空故，说有圆成实自性。

略释：对于虚妄分别所取的境界相生起计着的缘故，因而说有此遍计所执自性。依于虚妄分别中能取的识有能分别诸法之体性的缘故，因而说有此依他起自性。依于离能、所二取的空性心——涅槃本际真实与如如法性的缘故，才能说有圆成实自性。

²《辨中边论述记》卷1：“论曰：但有如是至三种自性。述曰：以妄分别为根本故，所以摄三。”

³《辨中边论述记》卷1：“论颂曰：唯所执依他至及二空故说。述曰：上二句出三性，下二句成摄义。”

述记：世亲菩萨的意旨，是以后二句之义涵来彰显成立前面二句的义理。对于计着虚妄分别境界相的，即是遍计所执的法相。能分别计度所取诸境界相的诸转识，是依他起性的法相，亦是虚妄分别法相。离能、所二取之空性心如来藏的真如自性，即是圆成实性的法相。因此说，虚妄分别自性为能取相来看待诸法，即能够摄受三种自性的法相。然而，此论中所立量的前提，是缘于依他起性诸法生起颠倒想，因此计执所取境界实有，执取“虚妄分别境”就是遍计所执性，并不是指一切所现的境界相都归属于遍计所执性；因为前五识与第八识的体性，无有虚妄分别之遍计所执的缘故。要知道遍计所执性一定是依止不如理、不真实、颠倒想的“虚妄分别境”，因此论主 天亲菩萨才会这样立量。因为依他起性的分别所能相应境相之体性宽的缘故，所涵盖诸法境界相的范围较为宽广；遍计所执诸境界相的能缘心末那识体了别除了染污性以外，尚有经过修除染污性后的清净所缘，而不于依他起诸法起遍计执。以上的解释才是符合护法等诸大论师所作的如理分别释义。而安慧等人则曲解 世亲菩萨此处所说的教理，妄说“由此证知八识都能生起遍计所执性”。弥勒菩萨在《瑜伽师地论》〈摄决择分〉中，亦有辨正此义理，譬如在《成唯识论》里，亦说安慧等论师的错误计执。然旧本说“初性体者即是六尘，永不可得犹如空华”，由此本狭非唯六尘故。又云：“依他性者，谓唯乱识有非实故；犹如幻物，幻物是境少分亦无。”何得引之以为同喻。又云：“真实性者，谓二取无所有；真实有无故，犹如虚空，虚空大乘非有。”同喻所立不成，由此准知，虽少有比量，而不善能立，

虽少为分别，而增长本文，故今论者依本无失。

真谛法师所译旧本说：“依他起性的虚妄分别境相，即六尘境，永不可得，犹如空华。”真谛法师这样的解释是非常狭隘的，因为依他起性的虚妄分别境相不是只有指六尘境相。旧译又说：“所谓依他起性，是唯指乱识，乱识虽有，非实有体的缘故，犹如幻化所生之物。”然而，如幻物般的境相是全无自性的，连因缘和合而有的自性也无，如何能够引喻为依他起的能计之心的法相呢？旧译又说：“所谓真实性，是指能取所取都无所有，因为‘真实有’即是无所有义的缘故，真实就像是虚空一样无有。”然而，虚空在大乘法中已说非实有，因此真谛法师欲以虚空同喻圆成实空性真如心，所说不能成立。由以上所提出的辨正，就能了解，真谛、安慧等人所立言论，虽然稍有比量，但是狭隘而不善于建立正论；虽然稍为能够分别法相，但是却更增长错解本来文义。因此，如今论者（窥基）依着 弥勒菩萨、无着菩萨、世亲菩萨、护法菩萨等所立言教，显示真义无有过失。⁴

⁴《辨中边论述记》卷1：“论曰：依止虚妄至说有圆成实自性。述曰：以下二句，成上二句；妄分别境，即计所执；能计之心，即依他性、依妄分别；二取空性，即圆成实；故妄分别摄三性也。然此中量依止虚妄分别境故说计所执者，非是一切虚妄分别之境皆计所执，五、八识中无有执故，但言计所执定妄分别境，故作此论。以妄分别体性宽故，遍计所执境能缘心狭故，此护法等之所分别。然安慧等以此证知八识皆能起计所执，如决择分，文同于此，如成唯识说二师计。然旧本说‘初性体者即是六尘，永不可得犹如空华’，由此本狭非唯六尘故。又云：‘依他性者，谓唯乱识有非实故；犹如幻物，幻物是境少

(笔者按：在大乘法中，以虚空来作比喻，其正确立论应为：“真心的体性犹如虚空”，非是：“真心等同于虚空”；因为这个真心——第八识、真如识体、如来藏、阿赖耶识乃是真实有，本来自在、不生不灭；而虚空是色法所摄，是依于色法的边际而施設建立之假有法，无实自性，无有实义。二者不可等同视之，学人应当慎重分别清楚明了，不可和稀泥，是非不明、圣愚不分。)

已显虚妄分别摄相，当说即于“虚妄分别”入无相方便相。

略释：已经显明解释完成虚妄分别所摄三种自性法相的义理，如今当说“虚妄分别”入“无相方便相”的义理。(笔者按：此处意指，以“虚妄分别”的意识止观诸法为方便，证入“所取、能取无相”的方便法门。)

述记：此处义后结前，即是先许将说之论义，以生起下文之论说。也就是说，至此妄分别九相中的第四种“辨摄相”已开显完毕。接着，想要能够入无相方便相现观，必须要以转识所具有的分别功能体性来现观所取境及能取心二者皆无真实自性；也就是说，把妄心亦当成是所观境相。这样来解释教授佛法，即是以言说止观等虚妄分别相，作为学人证入空性真如之前的四加行之方便法门。⁵

分亦无。’何得引之以为同喻。又云：‘真实性者，谓二取无所有；真实有无故，犹如虚空，虚空大乘非有。’同喻所立不成，由此准知，虽少有比量，而不善能立，虽少为分别，而增长本文，故今论者依本无失。”

⁵《辨中边论述记》卷1：“论曰：已显虚妄至入无相方便相。述曰：义

颂曰：依识有所得，境无所得生；依境无所得，识无所得生。

略释：现观依分别事识能取诸境界相为有所得，而有所得六识所取的境界相皆为根本识所现之内相分境，并非由六识直接摄取外尘，因此生起了六识于外尘境无所得的智慧；复依所现观六识于境无所得的智慧，观察六识的能取性乃根本识藉根尘相触之缘所生起的功能，没有外尘境六识就不能生起，因此生起了能取之识亦无所得的智慧，如是现前如实观察能所二取皆无实性可得。

述记：〔笔者按：此处所欲显明，即是大乘见道的义理。〕此二颂：第一颂是解释通二乘解脱之方便道的义理，就是能取与所取性空无实的义理；第二颂是解释佛菩提之根本道的义理，所谓能所二取虽无实性，然皆无所得之根本识——第八识如来藏所生，与如来藏非一非异平等无二，唯有亲证此真如根本识方能现观此空性识真实存在，而能够安忍于此本来无生的自性清静涅槃，才是菩萨真见道之初分道理，也就是指菩萨能如实安忍真见道位所得根本无分别智等功德。〔笔者按：又此处窥基菩萨也是开解此颂所涵盖之修加行道的义理。〕前面二句，依世俗谛理说识有，而境相无的义理，即是加行位中的暖位与顶位；接下二句，则是说明所取境相无、能取心识亦无的道理，即是加行位中的忍位与世第一法位，乃至能入见道位等。旧论云：“以尘无有体，本识即不生者。”非也！岂许

后结前，有许说而生下。第四门也。然入无相方便，必以分别为观心，亦以为境故，即于妄分别说入方便也。”

七识生也。

真谛法师旧译说：“以六尘境相无有实体，因此本识真心亦无，此即是不生义也。”此乃错说佛法，因为如果本识无有，云何七种转识能生也？又，若无六尘则六转识即不生，又如何能够了知六尘无有实性，乃至能错执而妄言本识亦无呢？故知，真谛、安慧等人大大地错解了佛法。⁶

依止唯识有所得故，先有于境无所得生，复依于境无所得故，后有于识无所得生。

略释：依于唯识正义：最初观察转识好像有所取境相能得的缘故，此时应先止观所取境相生住坏灭之无常空相，纯为虚妄境而无有真实性，于境无所得智生，再依所取境相无实法可得的缘故，证知能取之七转识亦无实性可得，双印所取能取空，上品如实智生。（笔者按：能明了分别六尘境相者，说为转识；能出生三界一切法（包括出生七转识）者，是为本识—真如心—第八识如来藏。是故，一般而言唯识至少含有二种深邃胜义：境相唯有唯识性义与万法无实唯本识实。是故，佛法中如果依境而言说法义时，表面上看来是在讲七转识方面的言教，其实是将本识教理隐显在七转识之后，因为七转识与诸境界相不可能无因而生、无因而灭故，七转识必须与本识共俱的缘故；千万不可妄计或依文解义而计执说八识皆无。若作八识皆无

⁶《辨中边论述记》卷1：“论颂曰：依识有所得至识无所得生。述曰：此有二颂；初颂解方便道，所、能取无；后颂解根本道，二无平等，即见道等此即初也。上二句许心有而境无，即煇顶位；下二句说‘境无而识亦无’，即忍等位。旧论云：‘以尘无有体，本识即不生者。’非也！岂许七识生也。”

论者，则为谤佛、谤法、谤僧，是为大不善，是故学人理应细察。唯识教理一向有二门：心真如门与心生灭门，两门不相离的缘故，以是含摄世出世间一切法故。是故，学人亦应正确熏习了知此二门真实义。)

述记：此处概括解释论颂的大纲，随着颂句而一一开解；此中文义并不难理解，都是在强调所应该去除之不如理、不如实的妄执，如在经论圣教之中，处处所说皆有如是正理。⁷ (笔者按：这个能、所二取皆非实有的佛法义理，在唐朝初期之时，是由于玄奘菩萨的智慧功德力教化的缘故，凡是随学佛法的弟子们，对于此中义理大底确实是“其文易解”，可是到了大约 1400 年后的今日，则已“少人能解”如是正理；是故佛法焉能不衰败乎，佛弟子们实应汗颜。)

由是方便，得入所取、能取无相。

略释：由有如上所说现观诸境界与七转识皆非有实，就能得入所取、能取皆无实相，因而生起大乘见道前之四如实智。

述记：此处小结前面所说法义。⁸

复次，颂曰：由识有得性，亦成无所得，故知二有得，无得性平等。

略释：此颂即是于前所说，开示见道入于般若根本实相智慧前的第二颂也。由前颂所说已证二取性空，现观能取之七转识自身的种种法相，与所取诸境界相一样，都无所得；

⁷《辨中边论述记》卷1：“论曰：依止唯识至后有于识无所得生。述曰：此则总释颂之大纲，随颂散解，其文易解，皆除所执，如处处说。”

⁸《辨中边论述记》卷1：“论曰：是方便至能取无相。述曰：结成前义也。”

证知能取与所取一切法，似有所得相而实际上都无所得，皆是空性心的真如法性，是故二无所得性平等平等，即是此颂所说之义理。

述记：此颂解释能取与所取二无所得云何平等之理。上二句解释平等之理，下二句结成平等之实。⁹〔笔者按：小乘法中，诸法不是平等相的，世俗谛上有无常、苦、空、无我乃至成、住、坏、空等前后变异法相的缘故。由不回心阿罗汉坚固作意舍寿入无余依涅槃，决定不受后有的宣示，即可显见于阿罗汉的认知中，以生死与涅槃二法来说是相对而不平等的。唯有在大乘法中，才有众生从本以来皆是真如实性之所生显，故一切法皆平等平等的教理；然而佛弟子必须了知，能如是现观的前提是，必须亲证此涅槃本际“如来藏”，也就是禅宗所说的“明心开悟”发起般若实相智慧，才能如实现前观察，此生死等同涅槃之贤圣菩萨的实证境界。一切佛弟子没有进修道业实证般若、亲证实义之前，也还未实际修练见道前的四加行获得四如实智之前，知见就只是如同在学校所学习的知识、学问而已，要知道真正的见地在于实证的道理，在没有亲证佛法真实义之前千万不要随意人云亦云地乱说，因为一旦错说，即犯下诽谤佛法大恶业的缘故，要千万小心。〕

唯识生时，现似种种虚妄境故，名有所得。

略释：八识心王辗转和合运作时，第八识如来藏变现出虚幻似有而无真实的种种境界相，如是种种虚妄的境界相，被同时所变现的七转识所取及分别的缘故，故说名为有所得。

⁹《辨中边论述记》卷1：“论曰：复次颂曰至无得性平等。述曰：此颂解二无平等，上二句解平等理，下二句结成平等。”

述记：解释颂之初句所说“由识有得性”的缘由。¹⁰

以所得境无实性故，能得实性亦不得成。

略释：以所取的种种境相无有实性的缘故，虽然能取的诸转识好像有能得的实性，然而能取其实是依于所取而建立，而所取境无实性的缘故，七转识能取、能得的真实性之理亦不能成立。

述记：此处解释第二句“亦成无所得”的义理。由于六尘境非真实有的缘故，显示出能取的七转识其能得之性亦不可得，是故所取与能取都无实有也。“亦”的意思是指能取识与所取境二者都无实性也。¹¹

由能得识无所得故，所取、能取二有所得，平等俱成无所得性。

略释：以能得之七转识非实有得，所取与能取二似有得都无所得，是故，无所得性平等义成。

述记：以能得七转识同于诸境界都无实性故；能取与所取似先有得然后皆成无，二者皆无所得的缘故，故名平等。¹²

¹⁰《辨中边论述记》卷1：“论曰：唯识生时至名有所得。述曰：解颂初句，说识有得之所由。”

¹¹《辨中边论述记》卷1：“论曰：以所得境至亦不得成。述曰：解第二句，由境无故，显识亦无；亦者亦境无也。”

¹²《辨中边论述记》卷1：“论曰：由能得识至无所得性。述曰：以能得识同境无故，能取、所取先有得，今皆成无，非一独无，故名平等。”

显入虚妄分别无相方便相已，此差别异门相今次当说。

略释：已经开显入虚妄分别之无相方便相法义的略释，如今应当再来说明虚妄分别之差别相与异门相的法义。

述记：小结前面所说法义以及生起后面将演述之法义。差别者，是指以种种不同的业用体相而言。异门者，则是指有所关联的不同功能而言。¹³（待续）

¹³《辨中边论述记》卷1：“论曰：显入虚妄至今次当说。述曰：结前生后二门义也，差别约界竖论，异门约行横说。”



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載二十七)

第一目 当舍贪欲，修行止观

上面这个故事，在《增壹阿含经》¹中也有相同的记载，而且细说难陀比丘在出家后跟 佛陀报告他自己不乐修梵行，欲心炽盛；因此 佛陀为他开示了许多道理，以及如前所述的天宫与地狱的故事。《增壹阿含经》卷9〈惭愧品 第18〉：

世尊告曰：“汝族姓子！此非其宜，以舍家学道修清净行。云何舍于正法欲习秽污？难陀当知，有二法无厌足，若有人习此法者终无厌足。云何为二法？所谓淫欲及饮酒，是谓二法无厌足。若有人习此二法，终无厌足，缘此行果，亦不能得无为之处。是故，难陀！当念舍此二法，后必成无漏之报。汝今，难陀！善修梵行，趣道之果，靡不由之。”

世尊告诉难陀说：“你是释迦族种性高贵之子，却这样地贪着欲望，这是不适宜的，你既然已经出家学道，就应该要修清净的梵行，为什么却舍弃正法的修学而想要熏习垢秽染污之法呢？难陀！你应当要知道，有两种法是永远没办法

¹ 《增壹阿含经》卷9〈惭愧品 第18〉。

令人感到满足的，如果有人习惯于这两种法的熏习，那他将永远也无法获得满足。哪两种法呢？就是淫欲和喝酒，这两种法是永远无法使人满足的。如果有人沉溺于这两种法，那他永远无法厌离与满足，因为这个缘故也将无法证得解脱及无为法。所以，难陀！你应当要舍弃这二种法，将来你必定可以成就无漏的果报。难陀！你现在应当要努力修习清净梵行，因为迈向解脱之道的极果——阿罗汉果，乃至迈向佛菩提道无为法之果证，莫不是要由善修梵行来作为基础。”

后来 世尊带难陀比丘上忉利天，以及下至镬汤地狱后，世尊又对难陀比丘开示，《增壹阿含经》卷9〈惭愧品 第18〉云：

世尊告难陀曰：“汝今，难陀！当修行二法。云何为二法？所谓止与观也。复当更修二法。云何为二法？生死不可乐，知涅槃为乐，是谓二法。复当更修二法。云何为二法？所谓智与辩也。”尔时，世尊以此种种法向难陀说。

是时，尊者难陀从世尊受教已，从座起，礼世尊足，便退而去，至安陀园。到已，在一树下结跏趺坐，正身正意，系念在前，思惟如来如此言教；是时，尊者在闲静处，恒思惟如来教，不去须臾。所以族姓子，以信牢固出家学道，修无上梵行，生死已尽，梵行已立，所作已办，更不复受有，如实知之。是时，尊者难陀便成阿罗汉。

已成阿罗汉，即从座起，整衣服至世尊所，头面礼足，在一面坐。是时，尊者难陀白世尊曰：“世尊前许证弟子五百天女者，今尽舍之。”

世尊告曰：“汝今生死已尽，梵行已立，吾即舍之。”

尔时，便说偈曰：

我今见难陀，修行沙门法；诸恶皆以息，头陀无有失。

尔时，世尊告诸比丘言：“得阿罗汉者，今难陀比丘是。无淫、怒、痴，亦是难陀比丘。”

佛陀跟难陀比丘说应当要努力修行止、观，也要如实了知生死之苦不可乐，而涅槃才是真正的乐；并且也应该要努力修学智慧和辩才。听闻 佛陀的开示，难陀比丘顶礼 佛陀以后回到安陀园，便在树下闲静之处盘腿而坐，端正身心系念于 佛陀的开示；专一安静地思惟 如来言教所开示的义理，丝毫无有懈怠舍弃。不久后就断除了贪瞋痴等烦恼而自知自作证成为阿罗汉。难陀尊者成为阿罗汉后，就去向 佛陀报告自己已尽舍对五百天女的贪欲，同时 佛陀也为他印证，并告诉比丘大众，比丘们听闻 佛陀所说，皆大欢喜，信受奉行，礼佛而去。

第二节 贪淫欲的初果人渐修成三果人的故事

在解脱道的果证中有初果、二果、三果和阿罗汉果（四果）的差别。初果（须陀洹）是断除了我见、疑见、戒禁取见等三缚结，二果（斯陀含）是薄贪瞋痴，三果（阿那含）是断除了与欲界相应的贪瞋，也就是断除了五下分结，三果人就是已经离欲了，这样才能算是解脱果中真正的圣人，这一定是至少有初禅或以上的禅定证量。四果就是成为阿罗汉了，已断尽五上分结，舍寿之后便可以入无余涅槃。

因此初果人还是可能会有贪欲很重的现象，佛经中也有开示过这样的故事。这个故事在正觉电视弘法的节目中，亲教师

也曾经讲过，是记载于《出曜经》² 和《经律异相》中的故事。这个故事也提醒了我们，应该要努力修行从初果到二果再到三果，不要只停留在断我见的阶段，要再努力更进一步去薄贪瞋

² 《出曜经》卷 17〈惟念品 第 16〉：昔有淫逸之人，意专女色，不能去离觉寤。思女姿颜，欲与言语交通；眠寐梦想容貌，携手共游。时妇遇疾，骨消肉尽、形骸独立。尔时，彼家恒有知识道人往返。其妇白道人曰：“我今所患日夜困羸，将其意故，欲陈我情为可尔不？”时，道人曰：“但说无苦。设有隐匿之事，我当覆藏不使彰露。”妇人白言：“我夫禀性淫欲偏多，昼夜役烧不容食息，由是生疾恐不自济。”时，彼道人告妇人曰：“若汝夫主近汝身者，便以此语其夫曰：‘须陀洹法礼应尔耶？’”后，果如所言，夫主来近妇寻语曰：“夫为须陀洹，道为应尔耶？”夫闻妇言甚怀惭愧，内自思惟：“我将不审是须陀洹乎？”即便息意，在闲静处思惟校计，成斯陀舍、阿那含果。自知已得道迹，便不复与女人从事。妇人问夫：“汝今何故永息欲心，不与吾从事？”夫告妇曰：“吾审见汝已，何由复共往反？”妇语其夫：“汝言审见我，我有何咎？我恒贞良，不犯女礼，何以见骂乃至于斯？”妇人即集五亲宗族，告语之曰：“今我夫主意见踈薄，永息亲情不复交通，复见骂詈称言见我。今于众前便可说之。”夫言：“且止！须我引证乃得自明。”夫主还归，彩画好瓶成满粪秽，牢盖其口，香华芬熏。还至彼众，告其妇曰：“审爱我不？若爱我者，可抱弄此瓶如爱我身。”妇随其语，抱瓶翫弄意不舍离。夫主见妇已爱着此瓶，即打瓶破，臭秽流溢蛆虫现出。复语妇曰：“汝今故能抱此破瓶不耶？”妇答曰：“我宁取死，终不能近此破瓶；宁入火坑、投于深水，高山自投于下，头足异处，终不能近此瓶。”夫告其妇：“前言见汝，正见此事耳。我观汝身剧于此瓶，从头至足分别思惟，三十六物有何可贪？”尔时，复重说偈曰：“**勇者入定观，身心所兴尘，见已生秽恶，如彼彩画瓶。**”（《大正藏》册 4，页 699，中 5-下 10）

痴、乃至离欲。以下引用自正觉电视弘法第一季《三乘菩提纲要》第十四集³，余正伟老师的开示：

也许讲到这边还是有人不相信：“初果人、二果人都还会贪着欲界法？只有到了三果才能断尽对欲界法的贪爱吗？真的是这样子吗？”那我们就再用一个故事来说明。在《经律异相》当中记载着说：有一个好淫欲的人，他的心念所想都是女色，看到女子就想与对方攀谈；连作梦的时候，梦到的都是淫欲之法。此时他的妻子生了重病，刚好家里来了一位修道的师父；他的妻子想对这位师父禀白，可是又怕不好意思。师父就说：“没关系，但说无妨，我会为你隐覆这件事的。”于是妻子就跟师父报告说：“我的先生多淫欲，旦旦而伐，昼夜之间都不肯止息，我也是因为这样子才会生病的，却又不知道该怎么办。”师父就说：“没有关系，下一次你的先生再向你要求行淫欲的时候，你就回答他说：‘这是初果须陀洹所应该行的礼法吗？’”于是妻子就这样子告诉先生了，他的先生听了之后，心大悔恨。因为他已经是一位证得初果须陀洹的圣人，但是还没有开始断除欲界爱的缘故，所以反而贪爱转盛、转重；也是有这样的初果人。

所以，如果我们见到一位初果人还在贪着欲界法，我们可以说他是一位还没有断除欲界爱的初果人，但是我们却不能说他不是须陀洹人，否则就是毁谤贤圣的罪业了！因为这位须陀洹，他终究不会再以五阴当中的任何

³ <http://www.enlighten.org.tw/dharma/2/14>

一法，当作是真实的法；最慢就是七次人天往返之后，可以证阿罗汉果入涅槃。回到故事来：后来她的先生，不久便熄灭了欲界爱，而证得了二果；再于闲静处思惟三果阿那含的道理，想清楚了，他就把欲界爱给断了，成为了三果阿那含人，从此之后就不再与妻子行淫了。这么一来，反而是妻子生起了烦恼，她向先生说：“为什么现在你不再与我亲近了呢？我犯了什么错吗？”先生说：“那是因为我已经完全的看清楚妳了。”妻子听到先生这么说，大发雷霆，召集了亲朋好友，要大家来评评这个道理！此时先生就拿出一个非常漂亮庄严的瓶子，对妻子说：“你觉得这个瓶子好不好看呢？如果觉得好看的话，就把它当作是我抱在怀中吧。”妻子就把这个瓶子牢牢地抱在怀里不肯舍离。此时先生顺手接过来这个瓶子，往地上一摔，瓶子破了，原来里面装的是臭秽不堪的粪尿，流了满地都是。先生问他妻子：“你现在还觉得好看吗？”妻子说：“那当然不行。”先生就说：“如是！如是！我们的身体里面装的是三十六种不净之物，有什么可以贪爱的呢！”

从这个故事当中我们可以知道，初果人虽然是断了我见，但却只有见地的功德，如果能够淡薄对欲界法的贪爱，就成为二果斯陀含人；接着如果能断除了欲界爱，就成为三果阿那含人。所以正伟老师也开示说：

从初果到三果的过程当中，是减少的法而不是增加的法，是欲界爱的贪着越来越淡薄的法，不是越来越深重

的法。这就好像登月火箭，每隔一阵子就会把粗重的部分，一节一节给抛弃、给丢弃，这就是声闻道的修学方法。所以在历史上，曾经出现过东密的立川派，以及无上瑜伽智慧灌顶男女双修之法，主张以欲界法当中最粗重的男女淫欲，来帮助我们修道。其实这是与佛道的正法相违背的，是印度佛教的后期，由印度教中所渗透进来的错误的法，这个法不能够淡薄也不能够断除欲界爱。甚至连密宗内部也有人这样子说：“用降下明点的方式，以为可以用别人的身体，来帮助我们修道。这样的方法欺骗了太多的人！”所以，如果我们所修学的法，是加重、加深我们对于欲界的爱着，当知这个法不是能使我们断结证果的法，而是外道的邪法。

因此，我们修行布施、持戒，广行十善业道等生天之法以后，接着就要少欲知足，更要往离欲的道路前进啊！

第三节 贪欲的祸害：微妙比丘尼的故事

前面所举的故事，都是男众贪欲的故事。接着，我们再为大家举一则是女众因为深刻感受到贪欲的祸害，而出家修行成为阿罗汉的故事。这个故事出自《贤愚经》卷3，在《正觉电子报》第23期中也有刊登过这个故事。

那是在佛世时，有五百位贵族女子，因不满琉璃王的暴政虐行，舍弃俗世、剃发出家为比丘尼。出家后的五百位比丘尼，虽然舍离了以往富裕享乐的生活环境，然而习气难调，乃至无法放下情爱等的种种烦恼。于是，她们一同前往微妙比丘尼的

住处，希望听闻开示，而能解除疑惑的故事。故事要点内容大略如下：

微妙比丘尼知道她们的来意后，对大众开示：“我本来也是出身于尊贵的梵志之家，结婚不久即怀孕生子。后来公婆相继辞世，小儿子又即将出生，于是丈夫决定送我回娘家待产。没想到在回娘家的路途中，肚子就已阵痛得非常厉害，只好先在树下歇息，丈夫也在另一边不远处躺着休息。到了深夜孩子出生了，夜里我好几次呼唤丈夫，但他都没有回应；等到天亮以后，才发现他已经被生产时的血污恶露引来之毒蛇咬死了。看到这番景象，我伤心惊吓得昏厥过去，直到被儿子的啼哭声所唤醒，只好带着两个孩子继续赶路回娘家。

但这一路荒凉危险、渺无人烟，半路上有一条大河既深又广，阻挡了去路，我只好先抱着小儿子渡河。好不容易把小儿子带到对岸安置好，回头要带大儿子过河，但他等不及我回到岸边接他便急着下水，一下子就被河水冲走，我追了半天还是来不及救到他。伤心的我只能回头去找小儿子，却发现地上只剩一滩血水，原来我那可怜的小儿子已经被狼给吃掉了。一连失去了丈夫与两个儿子的我，心痛地再度昏倒。后来我好不容易地才走回故乡，遇到父亲的友人，便向他询问父母的近况。他叹口气说：‘前不久你家发生大火，他们全都已葬身火窟。’听到这个消息，当下我又昏了过去，他见我如此孤苦，因为怜悯便收留我暂住他家。

几天之后，有位梵志见我容貌庄严，便向我求婚，无依无靠的我答应了他。后来我又怀了身孕，就在即将生产时，

因为怕外人闯进家里，便将大门深锁。没想到这时喝醉酒的丈夫回家，因为敲门无人回应，一气之下破门而入；失去理智的他，一进屋来便动手打我，连孩子的性命也没了。我见这人如此残暴，便逃离了那个家。

逃到波罗奈城外以后，我遇到一位刚丧妻的长者子；他因思念妻子，所以每天都到她的坟前哭泣。他问我可否陪他去墓园，我见他情深义重，便与他一同前去；后来又嫁给了他。没想到结婚才没几天，他就因病往生；依照那个地方的律法习俗，若男子往生，他所心爱的人、物品都要陪葬，于是我成了丈夫的陪葬品，一起被埋入墓中。虽然被活埋了，但很清楚自己还没死而被埋在墓穴之中，那时候刚好有贼来盗墓，将我挖了出来。这群盗贼的首领见我生得漂亮，又强占我为妻；不久，他被官兵所捕，斩首示众，于是我又成了陪葬品。这次被埋了三天，因为有狼、狐、野狗等因饥饿欲食尸身，而将墓穴掘开，我才得以重见天日。

在这么短的时间内，遭逢如此恶报，甚至可说是死而复生，真是痛苦不堪。这时突然想到：曾听闻有佛出世，依止佛陀能得解脱，便走到祇园精舍。佛陀知道我度因缘已经成熟，于是请大爱道比丘尼为我授戒，讲说四谛苦、空、无常、无我等解脱之理。由于我一心精进，不久即证得阿罗汉果，同时也证得了宿命通，知道此生之苦皆是过去所造之业果，都是自作自受纤毫不差。”

听到微妙比丘尼的开示，五百位比丘尼又问：“请问您过去世因何因缘，导致这生如此不幸？又是何因缘能遇佛证

果，得到解脱？”微妙比丘尼说：“过去世我曾为长者之妻，因无子嗣，见小老婆生了儿子而心生妒忌，起了杀念。于是我偷偷将一根细针刺入婴儿头顶，导致这孩子日渐消瘦，没有几天的时间便往生了。小老婆伤心地质问我说：‘妳无缘无故为什么要杀害我的儿子？’我不但不承认，还赌咒发誓说自己如有杀他儿子，就会‘生生世世丈夫被毒蛇害死，有儿子的话也会被水漂狼食。还会亲见自己被活埋，父母一家大小因火灾而死。’等等恶咒，根本就不信有因果；就这一念妒心而造诸恶业，结果生生世世都得承受自己所咒诅的恶报。”随后微妙比丘尼又说了她出家得道的因缘：“因为有一世，我曾供养辟支佛，并发愿后世也要如辟支佛一样得到解脱。因为过去供养辟支佛的福报及愿力，使我今生能遇佛出家修行，证得阿罗汉果。但是，即使今日已证果解脱，而我的身体仍然日以继夜不停地感受到，有如热铁针于头顶上刺入而从足下穿出般的痛苦。”

五百位比丘尼听了微妙比丘尼的开示后，各各心生惕励，体悟到欲爱本身犹如炽燃猛火，在家诸苦更甚于牢狱！因此贪欲之心永不复生，最后能烦恼漏尽心得决定，证得阿罗汉果解脱生死。（典故摘自：《贤愚经》卷3）⁴（待续）

⁴《贤愚经》卷3〈微妙比丘尼品 第16〉：如是我闻，一时佛在舍卫国祇陀精舍。波斯匿王崩背之后，太子流离，摄政为王，暴虐无道，驱逐醉象，蹋杀人民，不可称计。时诸贵姓妇女，见其如是，心中摧悴！不乐于俗，即共出家，为比丘尼。国中人民，见诸女人，或是释种、或是王种，尊贵端正，国中第一，悉舍诸欲，出家为道，凡五百人。莫不叹美，竞共供养。

诸比丘尼自相谓言：“吾等今者虽名出家，未服法药消淫怒痴。宁可共诣**偷罗难陀比丘尼**所，咨受经法，冀获所克。”即往其所，作礼问讯，各自陈言：“我等虽复为道，未获甘露，愿见开悟。”时，**偷罗难陀**心自念言：“我今当教令其反戒，吾摄衣钵不亦快乎！”即语之曰：“汝等尊贵大姓，田业七宝、象马奴婢，所须不乏，何为舍之？持佛禁戒，作比丘尼，辛苦如是！不如还家，夫妻男女，共相娱乐。恣意布施，可荣一世！”诸比丘尼，闻说是语，心用惘然，即各涕泣，舍之而去。复至**微妙比丘尼**所，前为作礼，问讯如法，即各启曰：“我等在家习俗迷久；今虽出家，心意荡逸，情欲炽燃，不能自解；愿见怜愍，为我说法，开释罪盖。”尔时**微妙**即告之曰：“汝于三世，欲问何等？”诸比丘尼言：“去来且置，愿说现在，解我疑结。”

微妙告曰：“夫淫欲者，譬如盛火烧于山泽，蔓延滋甚所伤弥广！人坐淫欲，更相贼害；日月滋长，致堕三涂，无有出期！夫乐家者，贪于合会、恩爱、荣乐因缘，生老病死离别、县官之恼，转相哭恋，伤坏心肝，绝而复稣。家恋深固，心意缠缚，甚于牢狱！”

我本生于梵志之家，我父尊贵国中第一。尔时，有梵志子，聪明智慧，闻我端正，即遣媒礼，娉我为妇，遂成室家，后生子息。夫家父母，转复终亡，我时妊娠，而语夫言：‘今我有娠，秽污不净。日月向满，倘有危顿，当还我家见我父母。’夫即言善！遂便遗归。至于道半，身体转痛，止一树下，时夫别卧；我时夜产，污露大出，毒蛇闻臭，即来杀夫！我时夜唤，数反无声，天转向晓，我自力起，往牵夫手，知被蛇毒，身体肿烂，支节解散！我时见此，即便闷绝。时我大儿，见父身死，失声号叫，我闻儿声，即持还稣；便取大儿，担着项上，小儿抱之，涕泣进路。

道复旷险，绝无人民，至于中路，有一大河既深且广，即留大儿着于河边，先担小儿度着彼岸，还迎大者。儿遥见我，即来入水，水便漂去，我寻追之，力不能救，浮没而去。我时即还，欲趣小儿，狼已噉讫，但见其血流离在地！我复断绝，良久乃稣。遂进前路，逢一梵志是父亲友。即问我言：‘汝从何来？困悴乃尔！’我即具以所更苦

毒之事告之。尔时梵志，怜我孤苦，相对涕哭。我问梵志：‘父母亲里尽平安不？’梵志答言：‘汝家父母大小，近日失火，一时死尽！’我时闻之，即复闷绝，良久乃稣；梵志怜我，将我归家，供给无乏，看视如子。

时余梵志，见我端正，求我为妇，即相许可适共为室。我复妊娠，日月已满，时夫出外，他舍饮酒，日暮来归；我时欲产，独闭在内，时产未竟，梵志打门大唤，无人往开。梵志瞋恚，破门来入，即见挝打；我如事说，梵志遂怒，即取儿杀，以酥熬煎，逼我使食！我甚愁恼，不忍食之，复见挝打。食儿之后，心中酸结，自惟福尽，乃值斯人，便弃亡去。

至波罗捺，在于城外树下坐息。时彼国中，有长者子，适初丧妇，乃于城外国中埋之；恋慕其妇，日往出城，冢上涕哭，彼时见我，即问我言：‘汝是何人？独坐道边。’我如事说。复语我言：‘今欲与汝入彼园观，宁可尔不？’我便可之，遂为夫妻。经于数日，时长者子，得病不救，奄忽寿终！时彼国法：若其生时，有所爱重，临葬之日，并埋冢中。我虽见埋，命故未绝；时有群贼，来开其冢。尔时贼帅，见我端正，即用为妇；数旬之中，复出劫盗，为主所觉，即断其头！贼下徒众，即持死尸而来还我，便共埋之，如国俗法，以我并埋。

时在冢中经于三日，诸狼狐狗复来开冢，欲噉死人。我复得出，重自克责：宿有何殃，旬日之间遇斯罪苦，死而复生，当何所奉得全余命？即自念言：‘我昔常闻释氏之子，弃家学道，道成号佛，达知去来。宁可往诣，身心自归。’即便径往，驰趣祇洹。遥见如来，如树花茂、星中之月！尔时，世尊以无漏三达察我应度而来迎我，我时形露无用自蔽，即便坐地以手覆乳！佛告阿难：‘汝持衣往覆彼女人。’我时得衣，即便稽首世尊足下，具陈罪厄，愿见垂愍，听我为道！佛告阿难：‘将此女人付憍昙弥，令授戒法。’时大爱道，即便受我作比丘尼；即为我说四谛之要：苦、空、非常。我闻是法，克心精进，自致应真，达知去来。今我现世所更勤苦难可具陈，如宿所造毫分不差！”

时诸比丘尼，重复启白：“宿有何咎而获斯殃？唯愿说之。”**微妙**答曰：“汝等静听！乃往过世，有一长者，财富无数，无有子息，更取小妇；虽小家女，端正少双，夫甚爱念，遂便有娠；十月已满，生一男儿，夫妻敬重，视之无厌。大妇自念：‘我虽贵族，现无子息可以继嗣。今此小儿，若其长大当领门户，田财诸物尽当摄持；我唐劳苦积聚财产，不得自在！（妒心即生）不如早杀！’内计已定，即取铁针，刺儿囱上，令没不现；儿渐痛瘦，旬日之间，遂便丧亡。小妇懊恼，气绝复稣，疑是大妇妒杀我子，即问大妇：‘汝之无状，怨杀我子？’大妇实时自咒誓曰：‘若杀汝子，使我世世夫为毒蛇所杀！有儿子者，水漂狼食！身见生理，自噉其子；父母大小失火而死！何为谤我？何为谤我？’当于尔时，谓无罪福反报之殃；前所咒誓，今悉受之，无相代者。欲知尔时大妇者，则我身是！”

诸比丘尼重复问曰：“复有何庆？得睹如来，就迎之耶，得在道堂，免于生死？”**微妙**答曰：“昔波罗捺国，有一大山，名曰仙山；其中恒有辟支佛、声闻、外道神仙，无有空缺。彼时，缘觉入城分卫，有长者妇见之欢喜，即供养之。缘觉食已，飞升虚空，身出水火，坐卧空中；妇时见之，即发誓言：‘使我后世得道如是！’尔时妇者，则我身是！缘是之故，得见如来，心意开解，成罗汉道。今日我身，虽得罗汉，恒热铁针从顶上入，于足下出，昼夜患此，无复竟已！殃福如是，无有朽败！”

尔时五百贵姓比丘尼，闻说是法，心意悚然！观欲之本，犹如炽火！贪欲之心，永不复生！在家之苦，甚于牢狱！诸垢消尽，一时入定，或罗汉道，各共齐心白**微妙**曰：“我等缠绵系着淫欲，不能自拔。今蒙仁恩导，得度生死！”时佛叹曰：“快哉！**微妙**！夫为道者，能以法教，转相教成，可谓佛弟子！”众会闻说，莫不欢喜，稽首奉行。（《大正藏》册4，页367，上21-页368，下4）



赶了一天的路，终于到达了心中的家乡——台湾。踏进正觉讲堂，就像天涯倦游而终于回到了自己家里一样，按捺不住心中激动的心情。

学习戒相的三天课程，亲教师胜妙的开示和谆谆的教诲，让我深刻地体会到：要度众生，要护持正法，不是仅靠我们个人之力能成办的，而是我们要成为一个整体，和合

僧团之力才能发挥无限的潜能，摄受救护更多有缘的众生。因此，我们每个菩萨都很重要，需要每一个菩萨如螺丝钉般的奉献，靠我们每一个菩萨的清静身口意行，才能守住末法时期如来的家业，让正法延续得更久些，救护更多的众生。

参观祖师堂的那天，到了目的地，一下车，我心中的恭敬油然而生，小心翼翼地走好每一步。在祖师堂看到我们的祖师 克勤圆悟大师圣像时，我心中顿时浮现了四个字“尊师重道”，平实导师用他自己的身行在教导着我们，无论何时都要懂得尊师重道，要时时关注自己的心，莫让慢心生起才能依止于真善知识。

传戒大典当天的佛前大供时，我心中虽然也十分喜悦，但有着更多的是沉重的心情，因为我知道我们肩负的责任有多重，心中激动泪如雨下，发愿要报佛恩，要救护众生的心更坚定了。

下午的传戒大典法会，平实导师来到我们这个楼层亲自授予菩萨缦衣之时，当我接过缦衣的刹那，压抑不住激动的心情而开始嚎啕大哭。深知平实导师对我的恩情有多重，佛菩萨对我是多么的慈悲眷顾，一世一世地拉我回归正道！因此，我们若要不负佛恩、不负师恩，就要好好的努力精勤修学，救护众生、护持正法永无止息。

离开台湾那天，我们这团一行人回程分为两批。在机场跟老菩萨们握手告别时，看到他们流着眼泪的那种真切眼神，让我这辈子都忘不了，尽管我只是个渺小有如芝麻、绿豆般的新学菩萨，我也愿意拼尽我生命之力来护持正法，愿意一世又一世地一直守护着有缘众生，直至正法灭尽之时。

这次受戒能顺利圆满，我非常感激一位菩萨师姊，我是跟着她学到了心地柔软，才减少了许多遮障。因为我刚开始学佛的时候，家里只要有人反对，我都是以很强硬的方式应对他们，坚持自己都是对的，并暗下决心自己要赶紧精进地学，等自己有能力了再来帮助他们。其实我用的方法一开始就是不正确的，我的这种作为只会让他们讨厌佛法，远离佛法；等到我自以为有能力的那一天，可能早就已经来不及了。这次受戒的经历，让我深刻地体会到“真正的菩萨是不会放

弃任何一个有缘众生的”，特别是自己的亲人，要做菩萨就要学会引发众生的善根、守护众生的善根；菩萨就要有牺牲精神，哪怕菩萨道 52 个位阶的修学进度慢一点，甚至是暂时放一放，就是要先照顾好自己的菩萨种性，通过自己的身行、口行、意行来展现佛法的威德力和摄受力，耐心地一点一滴影响他们，这才是真正心不放逸的在修行菩萨道。

菩萨戒子 觉霞 合十敬上





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证目标）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代相

传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编按：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲藉此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需保证负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时保证负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具保证？若于网站论坛上书具保证书者，具保证之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼

之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲藉此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲藉此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请教求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 激光视盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 激光视盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11



佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨

（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：

本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧贯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以链接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2016 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，週六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00，单周六晚上17:50~20:50、双周六晚上17:30~20:30。**2016/4/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受報名插班。时间为：每周六下午**14:00~16:00**，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2016/4/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受報名插班。时间为：每周一晚上 **19:00~21:00**，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。**2016/4/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受報名插班。时间为：每周五晚上 **19:00~21:00**，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2016/4/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受報名插班。时间为：每周一晚上 **19:00~21:00**，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2016/4/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受報名插班。时间为：每周六上午 **9:00~11:00**，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00, 单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。2016/4/25 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受報名插班。时间为: 每周一晚上 19:00~21:00, 欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。2016/4/23 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受報名插班。时间为: 每周六上午 9:00~11:00, 欢迎报名参加共修。

香港讲堂: ☆已遷移新址☆

香港讲堂已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禅净班: 双周六下午班14:30-17:30, 已经额满。双周日下午班 14:30-17:30, 2016年4月底前尚可报名。

《妙法莲华经》详解: 平实导师讲解。双周六 19:00-21:00 以台北正觉讲堂所录DVD放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导

师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实地知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自2014/10/07开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然諸大師皆無法回應。今征求各大山头法师居士，寻

找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2016/5/22（日）& 台南、高雄讲堂于 2016/5/8（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂 2016/6/12（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会将于2016/5/15（周日）同步在台北、台中、台南、高雄各讲堂，举办佛历2560年浴佛节法会。法会于当天上午九点开始，期间恭颂《浴佛恭德经》，当日灌沐如来（悉达多太子圣像）的活动，持续至下午五点结束。欢迎正觉佛子拥趸携眷参与盛会，于现场领受殊胜庄严的浴佛功德，体验如来正法之威德光明，亦期待一切有缘佛子亲临法会现场，同沐如来圣德芬芳。（本年度大溪正觉祖师堂浴佛节法会，因祖师堂装修工程暂停举办一次。）

十、2016 年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师着《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者

对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟目标，都非以意识离念灵知作为证悟之目标。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要

的真实經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報实现因果律的原理，同时也说明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以

“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师着《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一

义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以帮助大乘学佛者之证道。

十七、正光老师着《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于2011年1月由正智出版社正式出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2014年3月1日正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文375页，全书416页，定价新台币300元。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟

因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——
本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少

数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯

心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是

声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论着便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛

说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历

经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第七辑将于 2016/5/31 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文本文件，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾

应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账

号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2016/4/18

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**—性别、身分定位, 以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识?**—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师著 定价 180 元
42. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述, 定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**—达赖喇嘛在干什么?
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册, 每册 250 元
46. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门, 消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版, 每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、
佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际营销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688 (五线代表号)

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市：佛化人生 罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3.新北市：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4.桃园市县：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 御书堂 龙潭中正路123号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路30号

5.新竹市县：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号

6.苗栗市县：万花筒书局 苗栗市府东路73号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9.台南市：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号

宏欣书局 佳里光复路214号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路141号

11.宜兰县市： 金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12.台东市： 东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局： 请电询总经销飞鸿公司

14.大陆地区请洽：

香港： 乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门： 厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)

E-mail: JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网络购书：(书籍简介、直接联结下列网络书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网络书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅『正觉电子书』专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
 （于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
 —依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
 （已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道（一）**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道（二）**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 25 元）

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元）

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。（2008.04.30 起开始敬赠）

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 50.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 51.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 52.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ©

2016 年 5 月 1 日网络电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺