

# 正視

電子報

第 120 期



2016.01.12

世尊！摄受正法者是摩诃衍，何以故？摩诃衍者，出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。世尊！如阿耨大池出八大河，如是，摩诃衍出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! Embracing the true dharma is the Mahayana (the Great Vehicle). Why? The Mahayana generates all the mundane and transmundane wholesome dharmas of Sound-Hearers and Solitary-Realizers. World-Honored One! Just as the eight great rivers originate from Lake Anavatapta, all the mundane and transmundane wholesome dharmas of Sound-Hearers and Solitary-Realizers originate from the Mahayana.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra  
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

大乘法才是实教，声闻、缘觉的法教只是权教，二乘法只是从大乘法中分析出来的一小部分，让畏惧生死的人可以迅速了断生死。由生死了断，可以让二乘人对佛具足信心，然后才能渐次引入真实教里面，所以才会说摩訶衍（大乘）出生了一切声闻、缘觉的世间法和出世间的善法。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 336

Only the Mahayana (the Great Vehicle) Dharma is the teachings of ultimate reality. The Sound-Hearer Dharma and the Solitary-Realizer Dharma are just expedient teachings. The Two-Vehicle Dharma, which comes from the Mahayana Dharma and is only a small portion of it, enables sentient beings who fear the cycle of births and deaths to eliminate this cycle quickly. Through the elimination of this cycle of births-and-deaths, the Two-Vehicle learners have complete faith in the Buddha, and can be gradually guided to the teachings of ultimate reality. That is the reason why the Mahayana Dharma is said to generate all the mundane and transmudane wholesome dharmas of Sound-Hearers and Solitary-Realizers.

*A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,*

Vol. 1, p. 336

# 目录

正觉电子报第 120 期

涅槃（二十二）	平实导师	1
般若中观（二十二）	游正光老师	18
苍天有眼（三十五）	郭正益老师	33
广论之平议（七十八）	正雄居士	50
救护佛子向正道（五十六）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（三十一）	释正安法师	78
次法（二十四）	张善思居士	92
受戒心得	觉芝居士	106
公开声明		112
法义辨正声明		116
中国佛教复兴访谈报导		121
布告栏		124
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		156



# 涅槃

—平實導師—

(连载二十二)

在进入大乘佛菩提道中求证真如之前，必须先修得定力；见道后方有真见道时应有之功德受用现前，否则皆只是干慧而无实益，乃至成为大妄语人，舍寿后下坠三涂，诚可怜悯。以是缘故，《大宝积经》卷 57 云：【若人无定心，即无清净智，不能断诸漏，是故汝勤修。】<sup>1</sup>根本论《瑜伽师地论》卷 53，弥勒菩萨也说：【又复依止静虑律仪，入谛现观得不还果，尔时一切恶戒种子皆悉永害。若依未至定证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害。此即名为圣所爱戒。】<sup>2</sup>《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11 之 5〉也有如是开示：【善男子！如拔坚木，先以手动，后则易出；菩萨定慧亦复如是，先以定动，后以智拔。】<sup>3</sup>这就是说，

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 11，页 334，下 3-4。

<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，页 590，下 1-5。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 12，页 548，中 6-8。

众生的烦恼，不论是二乘见道、修道所断的一念无明烦恼，大乘见道所断的无始无明烦恼，都是牢不可拔的；必须先有修定过程而生起定力以后，刚强难调的心性已被定力降伏了，再以智慧实证而能运转时，才能如实断除烦恼结使。犹如声闻法中五停心观实修之目的在于发起未到地定，借定力摇动或伏住烦恼结使；然后继之以声闻菩提的见道断我见时，声闻见道之后的智慧自然即可运转，才能名为已经证转之初果圣者。大乘法中亦复如是，须先有未到地定之定力，然后求断我见，继之以参禅求证真如；以未到地定支持的缘故，证真如以后才能免于退转；以此缘故，平实于弘法伊始乃至今时，一贯不变地主张必须有定力相应，才能真的实证三乘菩提的解脱果、智慧果。

复次，真见道前的四加行，其内涵为名、义、自性、差别，与入地前应修的四谛十六品心、九品心的加行内涵全然不同。这是第六住心圆满后，欲入第七住位者必须修习的内涵。在第六住位中，必须圆满观行五蕴、六入、十二处、十八界都是无常生灭，都非真实不坏的自我，至少必须断除我见而断除三缚结，令初果人所得的解脱道智慧得以证转，这是在修学大乘见道前四加行以前就必须先实证的。若是阿罗汉回心大乘修菩萨道，就不须先修这个内涵，可以直接修习大乘见道前的四加行，借此四加行的观修，如实建立“能取、所取皆空”的正知见。这就是心中必须先建立一个正确的观念：能取的七识心是空性如来藏的一部分，所取的六尘及色身五色根也是空性的一部分。能如实建立这个正知见，才有可能



积极求证空性如来藏；未来实证空性如来藏时才能如实观察，自行印证“能取、所取空”的正义；在已得未到地定的前提下，证得如来藏时自然心中无疑，即能证转大乘真见道位的智慧。

于菩萨所修习的唯识增上慧学中，世亲菩萨曾为这个四加行的道理，造了《唯识三十论颂》，其中一首颂说道：“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。”正是指四加行过程中的菩萨应先建立的正知正见，寻觅能生万法的第八识时才能有正确的方向。往往有人在这个阶段就自以为实证真如了，但在确认已证如来藏而非错证之前，都是想象意识如如不动的假真如，误以为即是真实唯识的境界，其实尚未脱离识阴范畴，仍属四加行位的菩萨，未得真见道功德。这首偈的意思，对于禅宗想要求悟的人而言非常重要，是故应该略加解释：“于现在自己所知的境界中，先建立一个万法唯识的认知，就好像真的有一个东西名为真如，是能生万法的唯一真识，存在现前的境界中；有这样的认知，而说这是真实的万法唯识的体性。但因为仍只是一个想象的建立而非实证能生万法的唯一真识，仍然是住在意识境界中而有六尘境界所得的缘故，并不是真实的住入万法唯识法性的境界中。”

意思是说，要在心中先建立正确的认知：每一个人都有八个识，除了识阴六识及意根末那识以外，还有一个自己从来不知道的第八识如来藏，名为阿赖耶识；这个阿赖耶识恒时显示其真如法性，是每一个人都各各本来自有，而这个

真识能执持各人所造作的全部善业、恶业、净业、无记业种子，舍寿时依所造的业种而转生到下一世去，由祂变生各人下一世的色身与识阴觉知心，具足五阴而再次成为一个全新的五阴身心，然后就有五阴身心所附生的万法一一出生和运行；由此第八识如来藏有能生五阴身心与万法的功能，所以能取境界的觉知心七个识，与所取境界的六尘相、五根身，都汇归于这个第八识如来藏。第八识涵盖了意根末那识及前六识，当前七识被第八识出生而使八识心王具足时，就能辗转出生万法，就把如来藏阿赖耶识这个能生的识性，称为万法唯识；所以唯识学的祖师们说“摄数归王，故说一心唯通八识”、“摄所归王，说一心唯通八识”。也就是说，假使有人说有情唯有一心时，这个一心指的就是八识心王和合具足时的心；就是把七转识摄归于如来藏阿赖耶识，所以若要主张有情众生都只有一心时，必须说这个一心就是阿赖耶识。假使能够这样建立心中似有阿赖耶识存在，而自己现在还不能证得，所以努力参禅寻觅自心阿赖耶识；后时终于证得阿赖耶识时，即能现观色身觉知心等万法皆是从阿赖耶识心中出生；而阿赖耶识于此等万法中运行时，自始至终都显现真如法相。如是亲自证实五阴身心（含十八界中的六尘境界及色身）以及万法，全都是由阿赖耶识直接出生、间接出生、辗转出生，便能确实观察万法唯识的道理而非思惟或想象所得，这时才能称为亲证**唯识性**的菩萨。

在如是亲证之前，纵使亲近善知识而听闻正理，自己也如理作意思惟而无错误，仍然不是实证唯识性的菩萨；因为

这时仍然不知道真识如来藏的所在，仍无能力现观如来藏阿赖耶识是如何出生五阴身心及万法，依旧落在现识与分别事识等七转识中，所以虽在知解层面已经知道了，但所住的境界毕竟仍在意识或识阴六识的境界中；而这六识的境界全都是有所得的——不离六尘境界的领纳，因此仍然不是真实证得唯识性的人；因为唯识性是指第八识如来藏所住的境界性，是不在六尘中的见闻觉知性境界，又能随缘任运而出生万法，如镜现像。

此外，真见道时必须先有断我见、未到地定，以及菩萨修到第六住位应有的福德作为条件，才是可以证转真如、证转唯识性的菩萨，才是真见道位的菩萨。否则只是干慧（知识）而无实质，久后必将生疑而不能心心无间，必然退转；现时虽自认为未来绝对不会退转，但仍然无法实现未来永不退转的保证。犹如无数劫前的净目天子法才与王子舍利弗曾经悟得真如，般若正观现在眼前，同样自认为永不退转；但因无佛菩萨善知识摄受，本身又无见道前应该先具备的条件，于是依旧退转；世尊说这一类人：“退入外道若一劫、若十劫乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造。是为退相。”<sup>4</sup>是故求证真如之前——欲求真见道之前，应该先把见道前应有的福德修集完成，再把性障修除大部分，再努力修学见道应有之佛法正见——能取心与所取境皆是空性如来藏；具备了正见而无犹豫之后，并且必须先修成坚固之未到地定（不论是静中定或动中定，但以动中定最佳），然后摄取参禅应有之知见

---

<sup>4</sup> 《菩萨瓔珞本业经》卷1，《大正藏》册24，页1014，下11-13。

与看话头功夫，才开始参禅求证第八识如来藏，以免将来悟知如来藏时成为干慧，未能生起证转真如、证转实相般若之功德。这是菩萨道真正修行者在寻求真见道功德的实证以前，必须先建立的正确认知。

大乘见道之标的是证真如，而真如是第八识如来藏的法性；由于祂有真如法性，所以能出生万法而自己如如不动；也因为祂能出生五阴身心及万法，恒住不坏，所以《楞伽经》中 佛陀说祂是真识；并说意根是现识，识阴六识是分别事识。又说色阴及七识心犹如波浪不停地摇动，而色阴及七识心全都是由真识阿赖耶识所出生，依附于这个真识而运转，这就是真实唯识性的略说。意根有遍计执性，是促使诸法从真识如来藏中现行的动力，导致众生流转不停，所以名为现识；而识阴六识则是专门在六尘境界中广作分别的妄识，故名分别事识；把现识与分别事识等七转识合起来说明七转识的自性，就是唯识增上慧学中的虚妄唯识门；合此虚妄唯识与如来藏真实唯识等二门，才是圆满的唯识增上慧学，否则即是抱残守缺而且必然是误会诸地增上慧学成为虚妄想的唯识学，都是凡夫所坠而不能出之属世间学问的虚妄唯识。

所以大乘的见道就是要证真如，真如是第八识如来藏的法性，若想要证真如，就得先证第八识如来藏。在实证如来藏以前，应先在心中建立正确的观念，知道自己也有第八识如来藏，是真实存在而在因缘成熟时可以实证的，祂是能够出生五阴身心及万法的真识。依唯识增上慧学的教导，建立了这样的正知见以后，就懂得去寻求有能力帮助自己具足证

真如条件的善知识；依善知识的教导，次第具足了实证真如的条件以后，有朝一日自然可以实证真如，就能依真识如来藏的真如法性，现前观察真识确实是出生自己五阴身心及万法的心，这样才是初步证得唯识性，名为初证真如的菩萨。

建立正确的知见以后，可以开始修习四加行，四加行的主要内涵是“名、义、自性、差别”；修习四加行之目的，在于如何将名（受想行识）的全部内涵弄清楚，然后将“名”之义如实理解，以免误解了“名”的真实义，以致修学佛法将唐捐其功；然后将“名”所指涉诸法的自性加以观察、如实理解，印证前面观察的“名”所指涉的“义”相符无误以后，可以将各种“名”的“自性”互相之间的差别全部加以理解。全部如实理解以后，便能确认能取的觉知心与意根，本是空性如来藏中的一部分；因为这些自我全都是生灭有为法，不是实有常住不坏的“自性”。而所取的色阴（五色根与六尘）也都是缘生性空，不是实有法，当然也是空性如来藏中的一部分。

如是依理观察比量推断，已在心中确认五阴自我必是由自心如来藏所生，确认众生觉知心不由物生、不由虚空生、不自生<sup>5</sup>、不无因生<sup>6</sup>、不他生<sup>7</sup>、不共生<sup>8</sup>，而且已经具足四

---

<sup>5</sup> 自生者，例如有人主张意根末那识是无因自生。

<sup>6</sup> 无因生者，例如有人主张细意识可以自行出生，不需要有第八识执持意识种子作为意识出生之因。

<sup>7</sup> 他生者，例如一神教外道主张一切有情都是由自己以外的创世主所出生。

<sup>8</sup> 共生者，例如释印顺主张六根与六尘相触为缘即能出生六识，不必有第八识持种来出生六识。

加行的观行圆满以后，就是证得“能取所取空”的加行位满足的菩萨，成就三界世间境界中最为第一的智慧；接下来就应该求证第八识如来藏，证实第八识真如心的存在。一旦证得第八识如来藏时，便能现观空性心如来藏是真实而又如如，就是证真如，就是实证空性，这时才是现观真如而不退转的时候。由以上的说明可以证明，于证真如之前，必须先修四加行，才能在心中完全相信另有第八识如来藏恒存而非单有识阴六识与意根存在，因此愿意求证之，实证而不退转以后才是进住于真见道位中。

关于四加行的如实观修，会有四个结果：暖、顶、忍、世第一法。今依《成唯识论》略加说明，借以建立学人之正知见，方免混淆：

次，加行位其相云何？颂曰：“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。”

论曰：菩萨先于初无数劫，善备福德智慧资粮；顺解脱分既圆满已，**为入见道住唯识性**，复修加行伏除二取，谓暖、顶、忍、世第一法。此四总名顺决择分，顺趣真实决择分故。近见道故立加行名，非前资粮无加行义。

暖等四法依四寻思四如实智初后位立，四寻思者寻思名、义、自性、差别假有实无，如实遍知此四离识及识非有，名如实智。名义相异，故别寻求；二二相同，故合思察。依明得定，发下寻思；观无所取，立为暖位。谓此位中创观所取名等四法皆自心变，假施设有，实不

可得。初获慧日前行相故，立明得名；即此所获道火前相，故亦名暖。

依明增定，发上寻思，观无所取，立为顶位；谓此位中重观所取名等四法皆自心变，假施设有，实不可得；明相转盛，故名明增；寻思位极，故复名顶。

依印顺定，发下如实智，于无所取决定印持，无能取中亦顺乐忍。既无实境离能取识，宁有实识离所取境？所取能取相待立故。印顺忍时，总立为忍；印前顺后，立印顺名。忍境识空，故亦名忍。

依无间定发上如实智，印二取空，立世第一法。谓前上忍唯印能取空，今世第一法二空双印。从此无间，必入见道，故立无间名。异生法中此最胜故，名世第一法。

如是暖、顶，依能取识观所取空，下忍起时印境空相。中忍转位，于能取识如境是空，顺乐忍可。上忍起位，印能取空。世第一法，双印空相。皆带相故，未能证实。

故说菩萨此四位中，犹于现前安立少物，谓是唯识真胜义性；以彼空有二相未除，带相观心有所得故，非实安住真唯识理。彼相灭已，方实安住；依如是义，故有颂言：

菩萨于定位，观影唯是心；义想既灭除，审观唯自想。  
如是住内心，知所取非有；次能取亦无，后触无所得。<sup>9</sup>

<sup>9</sup> 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页49，上22-下3。

语译如下：

【第二，加行位的相貌如何？有一首颂这么说：“于现在自己所知的境界中，先建立一个万法唯识的认知，就好像真的有一个能生万法的唯一真识这个东西存在现前的境界中一样的认知，说这是真实的万法唯识的体性；但因为仍只是一个比量思惟的建立，而非实证能生万法的唯一真识，仍然是住在意识境界中而有各种境界所得的缘故，并不是真实的住入唯识性的境界中。”

论曰：菩萨先于第一大无数劫修行过程中，应该懂得准备福德资粮、智慧资粮；具备福德与智慧这二种资粮时，就是随顺解脱分已经圆满了，然后**为了想进入见道位住于唯识性中**，要再修习加行来降伏或断除二种取，也就是说证得暖、顶、忍、世第一法等智慧。这四个阶段的智慧合起来名为顺决择分，这四个智慧能使行者随顺及趣向真实的决择分故。由于这是接近见道之前所作观行的缘故，就把这四个阶段的观行建立为加行的名称，但不是说前面的资粮位修行中都不需要加行的道理。

暖、顶、忍、世第一法等四个法，是对四种法加以观察思惟所出生的四种如实智，是把四加行从最初到最后的分位而加以建立的。四种观察思惟（寻思）的内涵，就是以名、义、自性、差别等四个法来寻思五阴都是假有实无（观察思惟五阴的名、五阴的义、五阴的自性、五阴的自性差别，都是假有实无而归于如来藏），观行之后如实遍知五阴的名、义、自性、差别四个法，若离于真识如来藏就不能存在了；也要如实遍知五阴中这四



个法的境界在真识如来藏自住的境界中并不存在，才能名为如实智。依五阴施設出来的各种名，与名所代表的真实义的法相是有所不同的，所以应该分开来观察确认；但是五阴的名与五阴的义之间，并非互不相干的二法，而是依于同一个法如来藏来说的，所以应该转入第二阶段再度加以思惟观察。由于确实明白名的全部内涵（确实明白名所指涉的真实义）以后，心得决定而不怀疑时，发起了下品的观察思惟智慧；这时观察五阴的名、义、自性、差别而全部不再认定为实有法，全都摄归如来藏了，因此建立为暖位；犹如磨擦木头尚未出烟，但已有些热度了。

也就是说，在这个暖位之中是第一次观察五阴的名、义、自性、差别等四个法，其实全都是自己的空性心如来藏所变生的，假立名称为色受想行识而施設为正在现象界中存在，因此说之为有，若要探求其真实不坏性是不可得的。由于是在第一次获得智慧光明太阳之前所应作的修行法相的缘故，便建立“明得定”的名称（首次获得这种智慧光明而决定不疑）；同时就在这里依于所将获得的见道智慧火焰的前行修习所得的热暖法相，建立名称为暖位。

然后是依于智慧光明再度增加后的更强的定心所（明增定），发起上品的观察思惟，仍依名、义、自性、差别等四个层面，对自己所执取的五阴的名乃至五阴的功能差别，重新观察而确定自己对于五阴的名等四法都无所取，便建立为顶位；这是说，在顶位中第二遍详细观察所执取的五阴中的名等四法全都是自心如来藏所变生的，假名施設五阴中的名等

四法是现象界中暂时的存有，想要寻觅受想行识真实不坏的常住自性体性是不可得的；重观以后便使智慧光明的相貌转而更加盛大，所以建立名称为智慧光明增加而说是“明增定”；又因为这是寻思位的最高境界，所以又建立名称为顶位。

修完了暖位的下寻思与顶位的上寻思而获得寻思智了，接着要使自己依止“印顺定”，发起下品的如实智；这是要对无所取的观察思惟，能够心得决定而印定无误然后受持，在没有真实能取的观察智慧中，也能随顺爱乐而生起忍法，才是证得“印顺定”。既然确实观察并没有真实的境界离开能取识而得存在，怎么可能会有真实存在的能取识可以远离所取的境界而存在？这是因为所取的六尘境界与能取六尘境界的识是相待而立的缘故（因此能取的六识觉知心无常空，是六尘为助缘才能由如来藏所生的生灭法）。当菩萨如是印定而随顺下来，并且能够安忍的时候，就从总相上面建立为忍；也是依于已经印定前面的观察而能够随顺于观察的内容之后，建立“印顺定”的名称。这时由于能够安忍于能取六尘境界的识阴六识无常故空，本属空性心如来藏所有，因此也名之为忍。

最后是依于无间不断的“印顺定”，也就是再也不会会有疑心生起而认定不疑了，就是发起上品的如实智了；这时是双印能取与所取空，就是印定能取境界的六识觉知心是无常空，都是空性心如来藏无量功德中之一部分；同时也印定能取的六识心所摄取的五色根及六尘相分，一样都是无常空，一样是空性如来藏中的功德之一；这样在觉知心里面建立一个空性心如来藏，而且观察五阴全部都属于空性心所有功

德中的一部分，就是**双印能、所取空**的加行位圆满者；这是三界世间境界中之至高无上法，世间凡夫无人能超越这样的观行智慧，就依这个观行所得的智慧建立为“**世第一法**”；是说世间一切凡夫有情的见地，全都无出其上。这是说，前面的上忍（暖、顶为下忍）只能够印定能取的六识心是空，如今这一阶位的“**世第一法**”是能取空与所取空二者双双印顺决定，知道全都是由真实唯识的空性心所生。从此以后究取第八识空性心而无间断，有一天必定会证得如来藏真如而进入真见道位中，所以建立“**无间**”这个名称。在所有异生凡夫的法中，这是最殊胜智慧的缘故，名为三界世间的第一法。

就像是这样子，暖、顶是依能取识等六识心来观察所取的六尘境界空，下品忍生起时印定了六尘境界的空相。中品忍证转的阶位中，是在能取识犹如六尘境界一样是空性的看法上面，能够随顺、安乐、接受、认可。在上品忍生起的阶位中，印定能取的六识心也是空性中的法性；在世第一法阶位中，则是双双印定能取是空性的局部与所取是空性的局部等二种空相。由于这四个阶位中全都带有五阴相的缘故，还没有能力证得真实唯识的法性（还没有能力证得如来藏真如而无法现观能取及所取都属于空性心的局部）。所以说菩萨在这四个位阶中，仍然是在现前方便安立的似乎有一点点东西，叫作是万法唯识的真实胜义法性；由于他的空与有等二边的法相尚未除灭，带着空相、有相而观察真实心如来藏时仍是有所得境界的缘故，不是真正安住于真实唯识的正理中。只有证得如来藏而住于真如境界中，使那个空相与有相全都消灭以后，

才算是真正的安住于唯识性中。依于这样的真实义，所以有颂这么说：

菩萨住于唯识性的印定位时，现观五阴等影像纯是如来藏自心；住于真如境界中，对五阴等义的认识既然已经灭除了，详细审度而现观五阴等义全都只是自己的认知。

像这样住于自己内里之心如来藏的真如境界中，了知所取的六尘境界并非真实有；随后现观能取六尘境界的觉知心自己也不是真实存在的，都是如来藏所变现，最后是由此触证而完全了知自己对一切法都无所得，因为能取的自己与所取的六尘、五根身全都是自己的如来藏心所变现的境界。】

由上面概略的圣教解说，有关唯识五位中的加行位，已经证实必然是在真见道位前，而非真见道位之后。四加行的实地观修内容，不于此书中说明；于正觉同修会中的禅净班，教到高级部的课程时，亲教师们自当有所教导。四加行若已确定观修圆满后，观察自己在大乘见道上应有的其他条件也已具足时，即可求证真如，就是求证第八识如来藏。证得第八识心以后才能现观真如，能现观真如时方能如实观察有情身心都由各人的自心如来藏所生；乃至扩大到有情相关的万法，全都是由第八识心配合祂所生的七转识与色阴等十一法来共同成就；能如是深观而确定无误了，才能说是已经证得唯识性而真正“住唯识性”中。这时所见的身心万法都如影像不实，也确定所取的色身五根及六尘都非真实有，而能取的觉知心及处处作主的意根自己也都不是实有，而能生的如

来藏自己亦不领受六尘中的任何境界，因此一切都归于无所得，获得与大乘无生智相应的智慧解脱，这就是《成唯识论》所举颂中说的“观影唯是心……如是住内心，知所取非有；次能取亦无，后触无所得”。也就是证得第八识心而证悟唯识理以后，如实观行已能运转第七住位的智慧功德而决定不退了，然后次第进修而审观能取的自己与所取的色身及六尘等万法，莫非自心八识心王所生所显，都应归属于一向都无所得的自心如来藏。这时开始经由非安立谛三品心的修习过程，及救护一切众生离众生相而破邪显正的大福德，以及三品心圆满时生起的初禅离欲心境，便能到达第十回向位，此时已具足第十住位眼见佛性的如幻观、第十行位的阳焰观、第十回向位的如梦观，但还没有生起初分无生法忍，尚未入地<sup>10</sup>。

欲修大乘真见道前的四加行之前，平实有私心里的话必须告诉读者：欲证本来自性清净涅槃及佛地大涅槃者，应发无上菩提心，非发起声闻心；也就是应该具足菩萨性而成为菩萨种姓，永远都不欣乐于无余涅槃解脱三界生死的自了境界。《大方便佛报恩经》卷2〈发菩提心品 第4〉：

佛告喜王菩萨：“善男子！谛听！谛听！菩萨摩訶萨知恩者，当发阿耨多罗三藐三菩提心；报恩者，亦当教一切众生，令发阿耨多罗三藐三菩提心。”

“若发菩提心，云何而发？菩萨因何事故，所以能发？”

---

<sup>10</sup> 入地前仍有加行应修：大乘四圣谛之十六品心及九品心的修习圆满而证得第四果（即是《楞严经》中所说入地前应修的加行），然后生起十无尽愿的增上意乐，永远不入无余涅槃而回心佛菩提道。

“善男子！菩萨摩訶萨初发三菩提心时，立大誓愿，作如是言：‘若我得阿耨多罗三藐三菩提时，当大利益一切众生，要当安置一切众生大涅槃中，复当教化一切众生，悉令具足般若波罗蜜。’是则名为自利，亦名利他。是故初发菩提心者，则得名为菩提因缘、众生因缘、正义因缘、三十七助道法因缘，摄取一切善法根本。”<sup>11</sup>

语译如下：

【佛陀告诉喜王菩萨说：“善男子！正确地听取！正确地听取！菩萨摩訶萨若是对佛陀知恩的人，应当发起无上正等正觉之心；对佛陀报恩的人不但要对佛知恩，也应当教导一切众生，令众生发起无上正等正觉心。”

喜王菩萨说：“若是发起菩提心时，应该如何发起？菩萨是要因什么事情作为所缘之故，所以能发起无上正等正觉之心？”

“善男子！菩萨摩訶萨首次发起无上正等正觉心的时候，建立大誓愿，口中出声而这样子说：‘若是我将来成就无上正等正觉时，将会广大利益一切众生，一定要安置一切众生于大涅槃中，不会安置一切众生于二乘涅槃中；并且一定会教化一切众生，全部都使他们具足实相智慧到达无生无死的彼岸。’这就是我说的自利，也说之为利他。由于这样的缘故，首次发菩提心的人，就可以名为菩提因缘、众生因缘、正义因缘、三十七助道法因缘，因为这样

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册 03，页 135，中 5-17。

子发菩提心时就是摄取一切善法的根本。”】

由此可以证实，菩萨不但应该寻求解脱于三界生死，还应具足菩萨性，成为菩萨种姓，才是佛法中人。因为诸佛要度的人不是聪明伶俐者，不是要度自了汉成就可思议解脱，而是要度一切众生都得诸佛的不可思议解脱；而一切众生度不可尽，菩萨及诸佛都同样不许入无余涅槃，所以证得无余涅槃以后还要起惑润生再度受生于三界中，继续自度度他；或是成佛以后示现灭度而实不取无余涅槃，仍然继续在十方世界中不断地示现八相成道而转法轮，利乐众生都得佛道而永不灭度。因此，诸佛菩萨所度的对象虽然是一切众生，但要帮助众生实证真如住入唯识性之前，都得先教导众生发起菩萨性而成为菩萨种姓了，然后才帮助众生实证真如而住入唯识性中；所以诸佛、菩萨广度众生悟入真如时，都是只度菩萨性具足的人，这是所有求悟真如的佛子四众都应深入及正确了解的次法。（待续）



# 般若中觀

游正光老師

（连载二十二）

此外，真心还有其他“知”的体性，而这些知都不是在六尘境上的了知，也不是众生心所能了知的。譬如，修净土法门的念佛人常念 **阿弥陀佛** 圣号，当这位念佛人在佛前发愿往生西方极乐世界，并且很精进地念佛时，他的真心如来藏就在西方极乐世界的七宝莲花池中，出生一朵属于他的莲花；这朵莲花，是这位念佛人的愿力以及 弥陀世尊四十八大愿的威神之力所共同成就的，而且这朵莲花也会随着念佛人在娑婆世界精进念佛而越来越广大、越来越庄严殊胜。然而这位精进的念佛人，除了有很特殊的因缘（譬如因为佛的特别示现，而让他在梦中或者定中等等）得以看见自己的莲花以外，他根本不知道自己的如来藏已经在西方极乐世界的七宝莲花池中，变现了一朵他专属的莲花，以及这朵莲花还能渐渐更加增长广大与殊胜庄严等。大部分的精进念佛人，一直要到临命终前预知时至，或者命终时看见西方三圣以莲花来接引往生，才知道自己可以坐着这朵莲花往生西方极乐世界。然而在佛菩萨前来接引之前，念佛人根本不知道自己的如来藏已在西方极乐世界出生了一朵莲花，以及这朵莲花的成长、增长、庄严殊胜等事；这样的境界，当然不是众生心所能了知



的境界，是只有如来藏才能了知。同样的道理，如果你发愿往生西方极乐世界，今世也在娑婆世界已明心见性了，你的如来藏就在西方极乐世界七宝莲花池变现一朵莲花，这朵莲花上面有金刚宝台，与之前说的精进念佛人仅有莲花有所不同，随着这位菩萨在娑婆世界精进修行，这朵有宝台的莲花也就越来越广大及庄严殊胜。像这样的境界，当然不是众生心所能了知，只有如来藏才能了知。

又譬如某甲过世之后，由子孙以土葬来处理。后来，因为种种因素导致某甲的坟墓出了问题，譬如坟墓倾圮、棺木腐朽等等，因此树根穿透到坟穴中的棺木里，将骨头缠绕住；或者坟墓浸泡在水里，导致棺木里的尸骨泡水等等；而某甲的如来藏已转世投胎出生了某乙，某乙当然也不知道自己前世身为某甲，以及某甲的种种事情。可是某乙的如来藏（也是前世某甲的如来藏）仍然会缘某甲死后所遗留的臭骨头，当遗骨受到损害时，就会施殃或托梦给某甲的后代子孙，让某甲后代子孙赶快妥善处理某甲的遗骨，直到处理妥当了，某甲的后代子孙才能安稳的过日子；如果某甲后代子孙没有妥善处理，某乙的如来藏就会缘于意根的作意继续施殃或托梦给某甲后代子孙。这是告诉大众：一者、这种知，是如来藏的知而不是意识的知，这是因为某乙意根的染污我执所导致，所以会执着前世某甲的臭骨头，由于如来藏知道意根的心行，于是如来藏就直接运作所致，这种执受很微细，在唯识学中名为不可知执受<sup>1</sup>。二者、由于众生很执着，因此

---

<sup>1</sup> 《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页7，下16。证悟的菩萨悟后继续

非常宝爱这个色身乃至前世遗留的臭骨头，所以连前世的那把臭骨头都要缘，还会因此施殃或托梦给前世的子孙，而令彼等加以妥善处理那把臭骨头。因此劝请大家：死后最好是将遗体火化，一并将臭骨头给烧了，这样意根与第八识如来藏就不会缘于这把臭骨头，也就不会施殃给前世的后代子孙，自己的后世也不会继续与之牵扯纠结，如是自他两利何乐而不为。

既然众生连过去世的臭骨头都会执着，更不用说要杀害有情的生命以及要吃他的肉了。若现在吃众生的肉，未来因缘成熟时，就会反报杀生者之命以及被吃相等的肉来还债，这可是一丝一毫也不会遗漏的，因为傍生有情也如同人类一样，都非常爱惜自己的生命，不愿意被人宰杀甚至烹煮食用。所以古人说得好：“我肉众生肉，名殊体不殊，原同一种性，只是别形躯。”<sup>2</sup> 因此，当你要断它的性命，而它没有能力反抗时，它的内心一定非常恐惧，当然也会起瞋；因为这个瞋的种子也是含藏在如来藏里，而由如来藏带到未来世，未来因缘成熟之时，它就会要反报回来，而断了你的生命、吃你的肉。如此杀与被杀的角色不断地互换与上演，要何时才能了结呢？所以古人对杀生这一件事，心有所感而作了一首偈，来劝诫大家不要杀生，那就是：“千百年来碗里羹，冤深如海恨难平；欲知世上刀兵劫，但听屠门半夜声。”<sup>3</sup> 也

---

精进起修，对于如来藏的“不可知执受”能够渐渐了知，成为菩萨的“可知执受”，因此智慧能够渐渐增上。

<sup>2</sup> 《莲修必读》，《续藏》册 62，页 844，中 23。

<sup>3</sup> 《莲修必读》，《续藏》册 62，页 844，下 3-4。

就是说，因为众生贪着口腹之欲而杀生，杀者与被杀者结下了很深的冤仇，这正是世间不断地出现刀兵劫难的主要原因；然而这等因果报应的事，众生心是无法了知的，唯有如来藏才能了知所执藏之一切业种，这也是如来藏不可思议的地方。又譬如第八识能够借缘出生过去、现在、未来三世有情的五蕴身心，虽然过去的张三、现在的李四、未来的王五，每一世的五蕴身心都不同，可是这些五蕴身心都是同一个如来藏所变现出来的，这些色身都名为**如来藏色**<sup>4</sup>，不可能离开如来藏而有三世的色身存在。乃至这个五蕴身心今世该享有多少的福报，如来藏也都知道，因此当今世的福报享尽，如来藏就会舍离这个五蕴身心重新去投胎。如果今世福报尚未享尽，尽管色身病歪歪的，或者这个色身早已垂垂老矣等等，如来藏也不会舍身离去，这些都是如来藏所行境界，不是众生心所能了知的境界，因为众生心及色身都要依于如来藏才能存在，不能离开如来藏而有三世有情身心的存在。

又譬如第八识如来藏能够执持往世所造的业种，于今世因缘成熟，而受苦乐等报毫无差池。譬如有人对真善知识弘扬正法不能信受，因此毁谤真善知识为邪魔外道，乃至对真善知识作无根毁谤及人身攻击，于舍寿之时，就不会经过中阴身的阶段，如来藏直接在地狱中为他成就了广大的地狱身，让他能在地狱受苦无量，直到毁谤真善知识的恶业报尽了，才能出离地狱；业报未尽时，尽管众生心一直想出离地

---

<sup>4</sup> 《大方广佛华严经》卷 44〈十通品 第 28〉，《大正藏》册 10，页 231，中 23-24。

狱严峻的果报，也还是无法成就，而仍然得继续受报，一直到业报尽了才会离开地狱果报。所以，能够酬偿业因受地狱果报，以及所受的地狱业报何时尽了，只有如来藏才能了知，这不是众生心所能了知的境界。

又譬如有众生乐善好施、喜欢造桥铺路，作种种善事；于舍寿时，因为没有重大恶业缠身，自然就会看到欲界天快乐的境界出现，由于贪爱这可爱的境界，所以往生欲界天去享福。可是当天福享尽，又没有其他大的福德可以受用时，当然就要下堕了（通常都是去三恶道中受恶报者多）。然而，不管是去受欲界天身快乐果报，或是要下堕三恶道受痛苦的果报，也都不是众生心所能了知，而是如来藏所了知的。

又譬如你在正法团体担任亲教师，为班上同修们宣讲佛法的正知见；有时候班上的同修们会告诉你：“老师！昨天晚上你在我的梦中出现，为我说法！”这代表你的如来藏与这位同修如来藏有所感应，所以当你睡着无梦时，如来藏就配合意根的作意，使得种子流注现行，于是你就在那位同修的梦中为他说法。虽然你为这位同修在他的梦中说法，但是你的六、七二识并不知道，可是这位同修却能从梦中领受你的开示而有所受用。这样的道理，不是一般人所能了知的，唯有菩萨明心乃至见性以后，努力精进而心性渐渐清净了，才会有这样的现象出现。这样的境界还是如来藏缘于意根所行的境界，也是如来藏不可思议的功德，当然不是众生心所能了知的境界。

又譬如有人遇见一位今生首次见面的人，却生起了莫名其妙的讨厌或者喜欢的念头，这也是如来藏不可思议的地

方。记得笔者在学生时代，就曾经有类似的事情发生；在读研究所时，参加了大学的佛学社，有一天在佛学社里看书，一位从未见过面的学佛女众出现在社团。当时，笔者抬头一见，就起了一个念头：“讨厌你！”当时笔者也不知道为何会起这样的念头。一直到后来，对佛法渐渐深入了解以后才知道，原来笔者在过去世，曾与这位女众结下恶缘，种子就含藏在笔者的八识田中，于今世有机会遇到了，透过意根的作意，促使第八识直接将过去世所结的恶缘种子流注现行，因而让笔者起了这样的恶念。当起了这样的恶念时，今世意识根本不知道往昔的因缘，意识也无法了知为什么会有这样的念头出现；像这样的现象，很多人都曾经历过，但是大多数人都不知道这是第八识所行的境界。

又譬如这个山河大地（器世间）渐渐毁坏了，共业有情的如来藏就在虚空中变现另一个器世间，因此当你透过现代高科技的望远镜，譬如哈伯、韦伯太空望远镜等，或者是科学家所提供的影片或照片，看见遥远的他方又有一个三千大千世界（新的银河系）渐渐形成，你就会知道，那是由共业有情的如来藏正在共同变现另一个山河大地的器世间；待新的器世间形成而可以让众生安住受报时，共业有情就会陆续转生到那里受种种的异熟果报。但是，应该在何时来变现新的器世间，或者新的器世间何时可以让众生安住，这些众生心根本都不知道，唯有如来藏才能了知。

又譬如你所见、所闻等种种境界，都不是众生心的你变现出来的，而是你的如来藏借着种种缘所变现出来的；因为

众生有无明的关系，就在自己如来藏所变现的种种境界中快乐自追、如影随形，这就是玄奘菩萨在《成唯识论》卷2开示的：**即以所变为自所缘**<sup>5</sup>。可是这样的境界，是如来藏所行的境界，不是众生心所能了知的境界，唯有菩萨透过真善知识教导，以及菩萨亲证这样的境界后，众生心才能少分了知这是如来藏所行的境界。

诸如上面所说第八识种种**知**的境界，都不在六尘境上，这样的**知**，在《成唯识论》中名为**不可知执受**，这并不是凡夫、外道及二乘人所能了知的境界；凡夫、外道及二乘人连第八识在哪里都不知道，还有可能了知第八识所行境界吗？显然不可能！唯有菩萨才能证得第八识的所在，逐渐地了知第八识所行境界，将凡愚所不知、所不证的**不可知执受**转变为可知、可证的**可知执受**，只是依菩萨的修证而有或多或少的差异而已，所以三贤位的菩萨能少分了知第八识所行境界，地上菩萨能多分了知，唯有佛能究竟了知。

接下来谈涅槃的另一个体性：**无我性**。前面已说如来藏离六尘见闻觉知，所以真心具有真实的无我性，也就是如来藏没有众生我的体性存在。因为如来藏不会在六尘上作分别，而众生我都是在六尘上作分别，不是没有分别；而且众生心在分别时，都要分别得清清楚楚、明明白白，不是吗？所以说，众生心每一刹那都在分别、每一刹那都在变异，随时随地都有众生我的体性出现。由于如来藏不在六尘上分

---

<sup>5</sup> 《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页10，上19。

别，所以没有众生我的体性存在，祂却不断运行蕴处界及出生诸法，让七转识能不断地分别六尘诸法，因此众生有了我的认知出现，也就是众生所认知的自我出现了。由于有情众生的自我出现，却不知众生我、自我是虚妄的，因此执以为实，故而造作种种善恶业，不断地轮回生死而无法出离。

这个道理，同样也可以用前一节所说的一空性心如来藏与所生的空相蕴处界诸法—来说明我与无我之间的关系。首先站在空性心的立场来谈我与无我。这个空性心如来藏永无生灭，是常、是恒，所以祂是真实的我；空相蕴处界诸法乃是刹那刹那生灭变异的法，是无常、非恒，所以不是真实我，虚妄变异终归坏灭故非真实我。由于真实我的空性心如来藏与空相无我的蕴处界诸法和合运作，所以名为我与无我。又譬如站在空相的立场来谈我与无我。空相的七转识能分别六尘诸法，所以有众生我的体性存在；然而空性心所出生的七转识不断地分别六尘诸法的同时，空性心却是从无始劫以来不在种种六尘诸法上作分别，这才是真实的无我。由于有空相的假我与无我的空性心如来藏真我和合运作似一，故名我与无我。

从以上说明可知：不管是站在空性心如来藏的立场来谈我与无我，或者站在空相的蕴处界诸法立场来谈我与无我，乃至这两者之间的关系为何，你都能圆满地说明让众生了解，并且不会有任何淆讹。为何菩萨能有这样的智慧出现？乃是菩萨明心亲证真如有了宗通后，渐渐通达而有说通的智慧出现，然而不管怎么说、不管怎么变化，都不能离开空性心如来藏与空相蕴处界诸法，以及两者之间的关系，所说都能

合乎中道义；但这个智慧不共二乘及凡夫，因为二乘及凡夫没有法身德及般若德这二种功德。因此，学佛人只要掌握这三个重点，不管他人如何地舌粲莲花、口才辩给、善于雄辩等等，一直想要笼罩你，你都不会为之所动摇，乃至他人说法当中任何淆讹，你都能清楚地分辨混淆之所在，而为他人一一解说错误在哪里，这是因为你已经如实掌握这三个重点，也确实建立如是正知见——空性心如来藏没有众生我的体性，祂才是真实我，空相的蕴处界我有众生我的体性，是虚妄的假我，不是真实我而属于不自在的无我，而且这个虚妄的众生我，这个空相我不能离开真实无我的空性心如来藏而存在，都摄属于真实无我的空性心局部体性，是故与无我的空性心如来藏同样是不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去。如果能够这样建立正知见，纵使你还还没有明心，你也一定有智慧简择诸方说法，不但不会被恶知识所误导，反而能够分辨谁是恶知识，谁是真善知识，当然就不会跟随恶知识修学邪法，而是愿意跟随真善知识去修学正法。

接下来谈涅槃的另一个体性：**无智性**。所谓无智性，乃是指真心不分别六尘的体性，既然不分别六尘当然不会像意识能够很清楚、很详细的分别法尘，所以真心不会如同意识有种种世间法、出世间法、世出世间法的智慧出现，故名**无智性**。譬如在清醒位时，眼识能分别显色，耳识能分别声音……身识能分别冷暖等粗相的分别，意识则不仅有前五识粗相的分别，而且还有前五识所不能的细相分别，譬如分别形色、表色、无表色等等，所以意识在清醒时有**五俱意识**之



称呼。又，在作梦时，独头意识不缘外五尘所显现的内法尘，唯缘依意根的习气而由如来藏所显现的内相分而运作；故知意识离于前五识的配合运作，仍然可以如同清醒时一样而作分别；由于不与前五识一起运作，故有**独头意识**之称呼。从上面分析可知，意识不论在清醒时或作梦时，都有很清楚、很详细的分别性，像这样意识具有能对法尘境作很详细了别的智慧体性，故名**有智性**。

真心体性则不然，祂不会在六尘上作分别，祂不像意识那样会有智慧的产生，所以初转法轮的《杂阿舍经》说此心为如如，二转法轮的《心经》说祂无智亦无得、《金刚经》说祂无所住，三转法轮说祂离见闻觉知，禅宗祖师说祂**潜行密用，如愚如鲁**<sup>6</sup>。由于真心是无智性，所以出生了意识来分别、来熏习种种法，使得众生心变成很有智慧。譬如世间人，透过意识不断熏习及锻炼来学习世间技艺、技术、知识等等，使得世间人能够借着各种技艺、技术、知识等法在世间谋生，故名**学生**<sup>7</sup>。又譬如学佛人透过不断地听闻善知识说法，不断地透过意识去思惟整理及修行，未来才有可能实证佛法，而使得学佛人变得很有智慧，这是透过意识如理作意闻思修证的结果。又譬如参禅行者透过意识的觉知性发起疑情去参究：“什么是真心第八识？”并往离见闻觉知的方向去找本来离见

---

<sup>6</sup> 《筠州洞山悟本禅师语录》，《大正藏》册 47，页 515，中 9-10。

<sup>7</sup> 学习如何在世间生活，名为**学生**。佛陀却是教导学人要**学死**：学习如何了生脱死、学习如何亲证如来藏、学习自己有能力入无余涅槃，必须要彻底死掉这个我见，法身慧命才能活；但却故意留一分思惑润未来生行菩萨道，乃至学习如何不住生死，也不住涅槃。

闻觉知的第八识，于因缘成熟时，一念相应慧找到本来无智性的第八识；因此，意识发起连阿罗汉都无法了知的下品妙观察智、平等性智，可以随时随地观察自他有情真心的运作，以及自他有情真心是本来清净的。也就是说，透过有智性的意识去亲证无智性的第八识如来藏，使得意识有了一分的实相智慧出现，这在唯识学里名为**转识成智**<sup>8</sup>。也因为如此，笔者秉持亲证第八识所发起般若智慧，在课堂上曾对学员说：“我不仅看见各位的五阴身，而且也看见各位的如来藏非常清净，而各位看见的，却是我的五阴身，没有看见我的如来藏。”

又譬如想要眼见佛性的人，透过意识不断熏习眼见佛性的正知见、培植眼见佛性应有的福德、锻炼看话头的功夫，于因缘成熟时，才能用父母所生肉眼而眼见佛性，眼见自己身心与山河大地虚妄，而成就如幻观。像这样的十住菩萨有智性的智慧境界，比七住明心菩萨更高、更广、更深入，不是七住菩萨所能了知。又譬如地上菩萨能够亲证镜像观、光影观等等现观，都是要透过有智慧的意识才能成就，这样的智慧，已不是三贤位菩萨所能了知，更不用说凡愚所能了知，因为这些不是三贤位菩萨以及凡愚所行境界。诸佛的无垢识能够与五遍行、五别境、善十一等二十一心所有法相应，但

---

<sup>8</sup> 转识成智，乃是消除识心对三界诸法之执着与错误分别，成就真实智慧，觉知心找到第八识后，离开虚妄的分别而生起智慧，才能净化、转化赖耶识、异熟识之种子，断尽二障所应证各种法门方能成就。然而识转化清净而生智慧，智由识而生，识乃其本体，智慧是清净识之作用，非离识体有其作用。所以 佛在《大宝积经》卷 120 曾开示：“识智不相离，和合我常说。”

是在成佛之前乃至是妙觉菩萨的真心第八识都还是无智性的，成佛之后的每一识、每一心所有法都能独立运作，随缘赴感靡不周，利乐有情无有穷尽；这样的智慧境界，连等觉、妙觉菩萨都无法了知，更何况是等觉以下的菩萨所能了知。诸如上面所说，都是无智性的真心，出生了有智性的意识，使得学佛人能够有智慧。如果没有无智性的真心，尚且没有有智性的意识存在，更不可能还有菩萨借此有智性的意识来修行、来明心见性，乃至成就佛道；所以说，一定要有无智性的真心，才能成就有智性的意识之种种功德。因此缘故，在佛门中，如果有出家、在家四众主张：“不论或见或闻，乃至觉知当下，这个真心很有智慧，可以很清楚了别。”你就知道这个人一定是常见外道，因为他已经落在有智性的意识心上，而不是无智性的真心。

## 第八节 涅槃的内涵（四）：无无明性、离四相性、轮回性

前面一节已说涅槃的离思量性、了众生心行、无我性、无智性，接下来继续谈涅槃的其他体性：**无无明性、离四相性、轮回性**。首先谈的是**无无明性**。所谓无无明性，乃是指真心本体自性清净没有无明的体性；会有无明存在的是七转识自己，因为七转识无始劫以来，不断地熏习杂染法，使得真心如来藏含藏了七转识染污的种子，所以佛才会在《胜鬘经》中开示：“自性清净心难可了知，彼心为烦恼所染亦难了知。”像这样自性清净心而有染污的法，真的很难让众生了知。譬如在世间，有地上菩萨弘扬自性清净心而有染污的

深妙法，这些法都是众生闻所未闻之法，福德浅薄或者少闻寡慧的人，闻之当然难以信受；乃至愚痴者、性障深重者更妄加毁谤，未来就得要下堕三恶道受无量苦，于经历很多很多大劫之后，才得以出生在人间，而且前五百世还有盲聋喑哑、恒无舌根、不闻佛法等等余报须受；其后于五根俱全得以听闻佛法，然一旦听闻真善知识宣说闻所未闻之法，又因为过去世毁谤胜妙法之习气未除的缘故而再次毁谤，又再下堕三恶道受无量苦，如是轮转于三恶道的恶业循环难有出期；这就是因为熏习黑品法所致，使得七转识的种子有了染污，也就是七转识有了无明。又譬如有人误解佛意，将佛所说真心无分别的真实理，误解为意识处于一念不生而不去分别的状态，就以为是证得佛所说的无分别心，而以证悟者自居；待真正证得无分别心的真善知识出兴于世，弘扬真正无分别心的真实义理，迥异错悟者所说一念不生境界，然而错悟者为了名闻利养，或者为了面子等等缘故，而故意毁谤真善知识所说不如法、是邪魔外道，使得七转识的染污无明更加增广。又譬如有人情执比较重，不能忍受真善知识评论自己的师父不如法，也不去了解真善知识所说的法义真实内涵为何，就在书上、网路上或私底下对真善知识作无根毁谤，导致有了异生性，未来世人身不保，将堕三恶道受苦。

诸如上述种种，都是七转识自己有无明，使得七转识熏习黑品法而有染污的种子，这些七转识的染污种子含藏在第八识中，纵使经过很长时间也不会灭失，于因缘成熟时，还是要受不可爱的异熟果报，如《大宝积经》卷 57 中开示：【假

使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。】<sup>9</sup>也就是说，七转识有了无明、有了染污而造作善、不善业，纵使经过百劫那么长远的时节，仍然含藏在第八识里面，不会遗失的；未来因缘际会时，还是要受可爱或不可爱的异熟果报。在经中，佛曾说过去无量劫以前自身的一个真实例子，可以作为学人警惕：

诸比丘白世尊言：“今此诸释昔日作何因缘，今为流离王所害？”

尔时世尊告诸比丘：“昔日之时，此罗阅城中有捕鱼村，时世极饥俭，人食草根，一升金贸一升米。时彼村中有大池水，又复饶鱼，时罗阅城中人民之类，往至池中而捕鱼食之。当于尔时，水中有二种鱼：一名拘瓊，二名两舌。是时二鱼各相谓言：‘我等于此众人先无过失，我是水性之虫，不处平地，此人民之类，皆来食啖我等，设前世时少多有福德者，其当用报怨。’尔时村中有小儿年向八岁，亦不捕鱼，复非害命，然复彼鱼在岸上者皆悉命终，小儿见已，极怀欢喜。比丘当知，汝等莫作是观，尔时罗阅城中人民之类，岂异人乎？今释种是也；尔时拘瓊鱼者，今流离王是也；尔时两舌鱼者，今好苦梵志是也。尔时小儿见鱼在岸上而笑者，今我身是也。尔时释种坐取鱼食，由此因缘，无数劫中入地狱中，今受此对。我尔时坐见而笑之，今患头痛，如似石押，犹如以头戴须弥山。所以然者，如来更不受形，以

---

<sup>9</sup> 《大宝积经》卷 57，《大正藏》册 11，页 335，中 14-15。

舍众行，度诸厄难，是谓比丘！由此因缘，今受此报。诸比丘当护身、口、意行，当念恭敬、承事梵行人。如是，诸比丘！当作是学。”<sup>10</sup>

大略翻译如下：比丘们问佛：“是造作了何种因缘，如今释迦族人为流离王（又名琉璃王）所杀而灭族？”佛陀开示说：“过去无量劫以前，罗阅城的人民因为饥荒没有食物，因而捕捉村中大池的鱼来吃。被捕的鱼当中有二种鱼，一种名为拘瓊、另一种名两舌，当时其中有两鱼互相发誓言：‘罗阅城人民无缘无故杀害我水族鱼类，若我于过去世稍有福德，将来必借此福德回报此杀身之仇。’当时罗阅城的人民中有一小孩年约八岁，既不捕鱼，也没有将鱼杀害，然而当时那些被捕的鱼已在岸上的，全部都已经命终，那八岁小儿是在岸上看见了，为了村民有鱼可食，心中很喜欢。经过无量劫以后，于今而有释迦族人被流离王消灭的事情发生。今世的释迦族人就是当时的罗阅城捕鱼村的人民；发誓报复的拘瓊就是现在的流离王，而另一个发誓报复的两舌就是现在的好苦梵志；当时那个不到八岁，看见鱼在岸上死了心生欢喜而笑的小孩，就是我释迦牟尼的前身；只因为当时看见鱼在岸上欢喜而笑，于今我患头痛，犹如头上顶戴着须弥山那么大的石头一样，那么重、那么痛。所以诸比丘们，大家应该随时谨慎小心注意自己的身、口、意诸行，不要随意违犯。”（待续）

---

<sup>10</sup> 《增壹阿含经》卷26〈等见品 第34〉，《大正藏》册2，页693，中13-下8。

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(连载三十五)

## 密教之“泄漏坛场秘密则死”的虚妄想

《金剛頂瑜伽中略出念誦經》卷 4:

应告之言：“汝今已入一切如来眷属部中，我今令汝生金剛智。汝等应知，由此智故，当得一切如来悉地事业。然汝亦不应与未入此等坛场人，说此法事。汝僥说者，非但违失汝三摩耶，自招殃咎耳。”

师应竖结萨埵金剛契，置弟子顶上告言：“此是三摩耶金剛契，汝若辄向未入坛人说者，令汝头破裂。汝于我所，莫生疑慢，应当深生敬信；汝于我身，当如执金剛菩薩，我所教诲，当尽奉行。若不尔者，自招其祸，或令中天，死堕地狱，汝应慎之。”<sup>1</sup>

谭崔编纂者在此要求传法的上师告诉弟子说：“你今天进

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 18，页 249，下 26-页 250，上 6。

入这坛场，就已经成为密教一切如来眷属族群的一分子，我会让你生起密教金刚智慧，你应当知道由于这智慧成就的缘故，你会得到一切如来果地事业的成就。然而，你千万不可擅自泄漏法事内容而告诉没有来到这坛场的人，你如果说了出去，不但就因此而丧失了三摩地，而且还会得到恶报。”传法上师要竖起指头作出谭崔萨埵金刚契印在弟子头顶上，恐吓他说：“这是三昧耶的金刚契印，你若是胆敢泄密，绝对会让你头壳破掉！若是怀疑而不肯信我，就会招来横祸，中天惨死，下堕地狱！为师话尽于此，你好自为之！”

密教仿造印度教的坛场依样画葫芦而搭建布置曼荼罗坛场，来到坛场法会者都是忠心耿耿的入室弟子，上师也要赞扬这秘密法可以让大家迅速成就佛道。既然如此，又为何却要慎重其事地出言恫吓这些弟子呢？这完全是因为接下来的法事仪轨是要于佛菩萨圣像前行淫，为了怕弟子心生疑窦，或事后对外说密教灌顶就是行淫，或说密教上师贪淫好色，所以密教上师会先要求受灌弟子要受三昧耶戒发誓遵照戒的规范，并以戒的规范恐吓弟子，以防止坛场秘密曝光。

密续对坛场的“性爱交欢”，文字之中还是有所保留，而这不便公开之处，已由宗喀巴在《密宗道次第广论》中尽情披露，这位黄教祖师根本不在乎说出坛场行淫之事会导致什么“横祸中天”与“下堕地狱”的后果，他大刺刺地公开写书流通，等于给了泄密者“免责权”；所以每位喇嘛便意会到密续的恫吓全然是要借三昧耶戒由弟子内心产生恐惧而达到控制其身心的手段，果报的事情根本是子虚乌有。所以，无



怪乎达赖喇嘛于著作中，就直接明说密教修行到一个阶段时，男的要找“明妃”，女的去找“勇父”，大家都要来找异性一起作爱，毫不在意地透露出密教行淫的秘密。

因此当喇嘛自身违背密教禁戒而说出淫行的秘密时，并不存在任何恶业受报的问题；但轮到学人时，就以三界最重的地狱果报来极力恫吓，以防泄密，真是“只准州官放火，不准百姓点灯”。然而，无论如何，这都点明了密教带头者已经不再将“作爱”当作是坛场秘辛了，宗喀巴在《广论》中处处明说，无非是希望一切大众能好好阅读而了知灌顶实质内容，省却他再多的解释与遮掩，也等同明白宣示这中没有任何泄密的果报问题。宗喀巴此举也凸显出当今的密教上师对弟子种种的恫吓是多么粗俗鄙陋，心态上还是将弟子当成五百多年前没有读过《密宗道次第广论》的愚民来统治。

## 第二目《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》的虚妄想 密教之“本有俱生障的拟人化”的虚妄想

《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》卷 1〈一切如来大胜金刚心瑜伽成就品 第 7〉：

时，会中忽有一障不从空生，亦不从他方而来，亦不从地出，忽然而现。诸菩萨各如醉，不知所从来处。时，薄伽梵面门微笑，告金刚手及诸菩萨等言：“此障从何而来？从一切众生本有障，无始无觉中来，本有俱生障，自我所生障，无始无初际，本有俱本轮。”

时，障者忽然现身作**金刚萨埵形**，于顶上现一金刚轮，

足下现一金刚轮，两手中各现一金刚轮，又于心上现一金刚轮，**遍身放光，照融会中诸大菩萨**。时，金刚手白言：“**遍照薄伽梵，我今欲说此自生障金刚顶法。**”<sup>2</sup>

- (1) 密教谭崔的拟人化极为特殊，将“一切众生无始本有的俱生障”收归一体，这“俱生障”自身还能变现为“金刚萨埵”身形，再变现“金刚轮”放光照耀现场大众。然而，既然能随其所欲而自在变现有情身或无情物，还知道放光照耀，那显然具备智慧德能，自由自在，并无所障碍，密教又为何必须称他为“俱生障”？
- (2) 这“众生的俱生障”应可借由自在变化以及放光照耀的能力来教化其所含摄的有情，纵使无有意愿，也无须与法界所有的众生作对，而成为大家无始以来的“俱生障”。所以，当知密续此处对“俱生障”的种种说法皆是虚妄想，皆是不明白“俱生障”的义理所致。
- (3) 深究起来，这“俱生障”无始以来就已经存在，又有其智慧功德，他是不是早该修证而成就佛道？即使不是如此，当一位有情成佛时，这“俱生障”就能借此而了解佛道庄严，如此经历无量有情成佛的熏习，他自身也该成为摄受众生的大菩萨，甚至早就成佛了，怎么还是“众生的俱生障”而让有情不得解脱呢？
- (4) 如果“一切众生无始本有的俱生障”自身愚痴暗钝，无量缠绕而不得不为难众生，应当自障道业，又如何有福

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 18，页 258，上 3-13。

德因缘于密教法会现身来作法事，善解人意，展现光明照耀摄受密教学人呢？显然这密续将“俱生障拟人化”的说法自相矛盾，全然非理。

- (5) 又既然这“俱生障”是一切众生障碍的缘由，那“谭崔密教五方佛”成佛时，就应直接施展佛力对治度化这“一切众生无始本有的俱生障”的大合体，使其不再“障碍众生”，直接让一切众生解脱，这才是最迅速的方便度脱众生之法。然而，“密教五方佛”明白此理而不肯作，却反而让众生一直受苦，则其“成佛”的智慧与悲心何在？抑或说“密教佛”能力不足，只能任由“俱生障”继续为难大众而不知从何下手？如是者焉得为“佛”？
- (6) 抑或这“俱生障”自以为是法界的大主宰，因此必须障碍众生以履行因果果报？然而佛说每位有情都有其各自的如来藏执受业种，出生轮回六趣果报，何须“俱生障”介入呢？而且，如来藏从无主宰众生之念，又如何起念障碍众生？密续编纂者花了那么多的心血来撰写这“俱生障”的情节，但检验下来，皆证实这“俱生障”的说法纯然是空中楼阁而无有根本实质。佛法正义说众生有二障——烦恼障与所知障，无始来牵缠不已，就是因为众生对法界实际不如实理解而不能生起清净智慧，最后修学佛法，断除二障，便能圆满佛果。然而不信此理者，每每挖空心思建立虚无飘渺的思想，将“俱生障”变成“俱生障有情”，这样执意构思子虚乌有的创见者，何年何月才能解脱？

## 密教之“微笑的佛母出生诸佛而诸佛向佛母作礼” 的虚妄想

《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》卷2〈金刚吉祥大成就品第9〉：

时，金刚萨埵对一切如来前，忽然现作一切佛母身，住大白莲，身作白月晖，两目微笑，二羽住脐，如入奢摩他，从一切支分，出生十拟誡沙俱胝佛，一一佛皆作礼，敬本所出生。<sup>3</sup>

(1) 佛陀说：“佛母”就是般若，依于般若智慧而能出生三世一切诸佛。而世间有情都如《华严经》所说：“无一众生而不具有如来智慧。”密教则将“般若智慧”拟人化，变成一位有实质色身的“佛母”，再由她出生诸佛；如是将“佛母”拟人化，就是堕于物体色质之想，于色阴不得解脱，这样俱缚凡夫的我见如何发起般若智慧呢？又诸佛法身是无始本有，具备无生性，法界无有一法可出生诸佛法身，自然不能由虚妄想中的“色身佛母”出生诸佛。

(2) 密教将每一位密教佛搭配上一位佛母（抑或称为明妃），以如是配对来形成密教法界观，密教成佛后，继续男女双身交配之法，并以此教化弟子实践男女爱乐而称为秘密灌顶，如是培育出下一位密教佛。这样于欲界法尚且不能解脱自在者，如何可称为解脱三界的佛呢？

(3) 在此密续中，被出生的“诸佛”要对这“人形的佛母身”

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册18，页260，上6-10。

来礼敬（一一佛皆作礼，敬本所出生），如此不具备“五阴虚妄”正见而归依外道色阴见解，而且又误会自身是由这“色身佛母”出生，于“法身”与“法身无生”的正见付之阙如，如何成佛？

## 密教之“密教佛加持一切如来”的虚妄想

《略述金刚顶瑜伽分别圣位修证法门》卷 1：

令往诣须弥山顶金刚摩尼宝峯楼阁，集圣众已，于是毗卢遮那佛，加持一切如来，施設四方坐师子座。时，不动如来，宝生如来，观自在王如来，不空成就如来，复加持毗卢遮那佛。

然受用身有二种：一、自受用，二、他受用。毗卢遮那佛于内心，证得自受用四智：大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。外令十地满足菩萨他受用故，从四智中，流出四佛，各住本方坐本座。<sup>4</sup>

(1) 当知诸佛证得无上究竟圆满，于一切法究竟了知；又佛与佛之间，皆是平等，互相无法超越，如何存在密续所说的“谭崔密教毗卢遮那佛”加持“佛教一切如来”的事情呢？圆满无上的诸佛如何再加持“更上之法”？密续这里说的含意是“佛教无上诸佛”功德尚未圆满，所以须从“密教佛”处，得到加持而使得功德更加圆满，从“佛教诸佛”增上而成为“密教佛”；如是见解则违背佛教一切原理，徒然显示谭崔密教自行创建有别于佛

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 18，页 288，中 15-24。

法的“不平等的诸佛法界”；既然如此，密教所成之“佛”必非佛教所说之佛，又如何自说密法是佛法？

(2) 在此更论密教之三归依的如法性，于“归依佛”中，密教并不承认佛教诸佛果证同于密教佛，密教佛总是以上位者姿态来加持佛教诸佛，并将佛教诸佛当成座下弟子来说法开示；这“归依佛”是归依“密教佛”，不是真正平等归依诸佛如来，这样不平等的归依即是破坏了三归依。于“归依法”中，密教不承认佛教诸佛的第一义谛与波罗蜜修持是究竟无上，说成不如其金刚灌顶密法而能迅速成佛，这密教所谓的归依法是归依“密法”，不是真正归依佛法，将密教之法跃居于佛法之上，这不平等的归依也破坏了三归依。于“归依僧”中，又有“密教金刚萨埵”位居佛教诸佛之上，如是“密教僧”反客为主，成为驾驭佛教诸佛的大主宰，“归依僧”胜过“归依佛”，三归依的次第遭受破坏而不得成就三归依。又密教归依每位成就灌顶而现出“金刚萨埵身”的密教上师，以会“上”女人的出家喇嘛法“师”为别开生面的“上师”，将“归依上师”凌驾于佛教的三归依之上，礼佛之前，必须先礼敬上师，如是三归依遭受密教破坏殆尽而无有实质。此即表示密教举办的三归依是与佛教的三归依分道扬镳，实际是归依上师，而非归依佛法僧，以至于来受密教三归依的学人原有的功德都会随其破坏真实三归依之本质而荡然无存。

(3) 这密续说“密教四位如来”是由“密教毗卢遮那佛”四

智流出而出生，所以“密教四方佛”究竟是四位有情修学密法而成的真实密教佛，还是“密教毗卢遮那佛”的变化身呢？既然有“四方佛”的存在，则必然是有其各自本迹因地的真实有情，岂能由“密教毗卢遮那佛”流出四智而出生？此密续所说自语相违。而且，“密教毗卢遮那佛”既能如是神变出“四位密教如来”，又何必“四位密教如来”倒过来加持他呢？

- (4) 当知佛法正义：最后身菩萨尽除无明，发起自然智，四智圆明，自力成佛，而非由另一尊佛流注出四智来出生诸佛。密教人信受印度婆罗门教，以为大自在天能出生一切有情，故在此也将“毗卢遮那佛”当作是大自在天的化身，再附会佛法而说流注出四智，成就“密教四方佛身”；岂不知佛身即是法界每一有情本有的实相如来藏，如何由外法与外人来出生佛身呢？
- (5) 即令“密教毗卢遮那佛”流出四智而成就“四方佛”，然而佛身自在变现，又无方所限制，为何局限于四方？即是以十方而论，仍有不足，当知“东、东南、南、西南、西、西北、北、东北、上、下”的方位继续细分，则有无量方所，便应有无量方所之佛，如何只有“四方佛”？所以此说无理。又若辩解说“佛有四智，仅能分化四方，故只有四方佛”，然而诸佛成就一切种智，智慧无量，则仍应为“无量方佛”，如何仅有“四方佛”？故知此说无理。若再辩解说“诸佛智慧虽则无量，繁中出简，总成四类，故说四智而各成一方佛”，然而此说

亦是无理，既然“四智圆满”方为“如来”，如何将各拥有一智而不具足四智全体的密教人称其为“佛”？“密教四方佛”并无圆满智慧，如何僭越佛号？故知此说不成其理。如果继续辩解说“四智各出一智而成佛，只是偏重彰显某一智，其他三智还是一样流注到四方佛身上，所以仍旧是四智成佛”，此说也不成理，当知这样四方佛各自智慧不同，则衍生为四个综合各自不同的实相果，岂能说为同证唯一实相而无有差别，此如何成理？若最后辩解说“这密续只是方便说，其实都是四智平等，无有差别”，则既知密续皆如是儿戏，何劳费神阅读，为何不放下密法书籍，转回佛法研习正理呢？

(6) 密教不知“大圆镜智”是如何相应众生心，也不知“平等性智”如何入蕴处界而得一切无碍平等，也不知“妙观察智”如何现起诸刹无边差别功德，也不知“成所作智”如何生起无边妙用，四智深邃法理尚且不知，如何编造各自一智流出成就“密教四方佛”的故事呢？如是“密教毗卢遮那佛”与“密教四方佛”诡异的“密教五方佛”何时才会被学人认清而舍弃呢？

### 第三目 谭崔人变造的典籍：《诸佛境界摄真实经》的虚妄想

#### 密教之“月轮清净众生心”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷1〈出生品 第2〉：

尔时，从诸佛心，出是法已，即是时薄伽梵普贤陀罗尼此秘密法，变成无量无数圆满月轮。此满月轮，能



令众生大菩提心皆得清淨，此等无数圆满月轮，在于一切如来左右。<sup>5</sup>

从此月轮，现诸如来无量无数大智金刚，此大智金刚从满月出，复入毗卢遮那如来心中，依金刚萨埵三昧妙坚固力，及一切如来大威德力故，无量无数智慧金刚，合成一聚，量等虚空，现大光鬘，如是光鬘，即得变成一切如来妙身语意坚牢智性**五股金刚**，从诸佛心出，住于毗卢遮那如来两手掌中。

从此金刚，出种种色光金刚相貌，无量无数光明，遍满一切世界，平等无碍，此金刚光复从口出，现十方界微尘数等一切如来无碍法身遍法界海。

- (1) 这密续说“密教毗卢遮那佛”能变现无量多个“月轮”，并透过“月轮”来让众生的大菩提心清淨。然而，密教对菩提心始终是含糊笼统而不解其意；当知菩提心是众生发愿作意，祈求成佛的善法欲想，本身是心所法所缘的对象，并不是心体。意识心发起菩提心，这是如来藏摄持的意识心的善法欲想、胜解、念、决定等心所法的功能体性，由此而缘“菩提心”的心相，这与如来藏和意识心之心体毕竟不同。固然不妨从俗，将“想心所”与“想心所”所缘的“菩提成就”的“心相”合称为“菩提心”，这仍然是心所法，并非心体。如果要以菩提心念不断而以此“成就菩提之想心所”指向“意识心体”将来可以成就“菩提心”，则易于混淆，不免有所牵强。

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 18，页 271，下 12-26。

学人对此不应含糊笼统，而被密续误导。

(2) 再者，密教“清净自心”的目标是心体还是心所呢？若清净的对象是第八识心体，则当知如来藏本无垢染可清，何必“月轮”多事？若清净的对象是第六识，则是以第六识意识心为自心，这便是“以妄为真”，堕在我见中，再如何清净，终究还是染着于虚妄法，如何发起般若智慧？若改以意识心之心所法所缘的“菩提心”之“心相”为清净标的，则远离如来藏，舍本逐末，如何为大乘正教呢？禅宗六祖惠能说过：“菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃？”这偈子尚且不触及如来藏，就足以发人深省，如何更有自称三宝弟子的佛教法师跟随此密教之流而却从无自省，可乎？

(3) “密教毗卢遮那佛”从“月轮”变现出“大智金刚”形体，而再合成一支“五股金刚杵”，即是说明了这“大智金刚”形体即是“金刚杵”，由众多的“大智金刚杵”合成一巨大的“五股金刚杵”。密教以“五股杵杖”作为密教标志，将“金刚杵”当作“图腾”敬仰膜拜，以世间物体来凑合法“无上智慧”，然而佛法般若智慧的真实亲证是与如来藏相关，而与世间棍子毫无干系。密教又说这支“五股金刚杵”出生“一切诸佛”，这便即是说“五股金刚杵”是有情，否则如何有心识可出生“一切诸佛”；若“五股金刚杵”真的是有情，究竟何时可成佛？故知密教执取“金刚杵”，即是堕在色阴想；又以为“金刚杵”是无上法而能出生“一切诸佛”，更

是堕在“见取见”中，如何得证“本自无生的佛果”呢？即使明说“金刚杵”是自身的性器官，而要借由淫行而出生密教佛，然而这也是违背清净佛法而不能成佛，只会成为缠缚淫乐而无法解脱的“密教上师”。

## 密教之“自觉苦乐的心是根本依止心”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷2〈金刚界大道场品 第3〉：

诸佛告言：“心、心所法和合之时，自觉苦乐，名‘自悟心’，唯自能觉，他所不悟。依止此心，立菩提心。”<sup>6</sup>

- (1) 这“密教诸佛”在此说能够“自觉苦乐”，就称自己“悟到了这个心”，后面还特别强调“只有自己能够觉悟，他人并不领悟”，所以“要依止于这个心，来安立菩提心”。然而，“觉察苦乐”的心是“意识心”，这是妄心，知道这妄心的存在，并非是开悟。佛法所说的开悟是找到真心如来藏第八识，与此地密续诸佛所说的第六识意识心，两者完全不同，显然这密续杜撰佛语，诽谤佛说。当信如来藏从来没有苦乐受，有苦乐受的永远只有前六识，连第七识末那识都没有苦乐受，何况是第八识呢？所以这密续的“开悟”与佛法“开悟”全然不同，明显错会。
- (2) 如果密教强说这密续所谈的“悟”的层次并不高，不是开悟明心的“悟”，而是说“自己觉察世间诸法苦乐皆为空幻不究竟，而别人无法体会，以自己发现的‘能取

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册18，页273，下20-22。

苦乐受的心’为依止，来发起菩提心”。然而，固然是意识心发起菩提心，大乘是以亲证法界实相如来藏心以及其含藏一切种子的智慧为目标，小乘是以解脱蕴处界诸法而为究竟，两者皆是以佛法正理而为依止，并非是依止于妄心觉察苦乐的体性，也不是依止于妄心；由此可知，这密续内容空洞，乏善可陈。

## 密教之“大菩提心”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷2〈金刚界大道场品 第3〉：

菩萨问言：“大菩提心，其相云何？”诸佛告言：“譬如五十由旬圆满月轮，清凉皎洁，无诸云翳，当知此是菩提心相。”作是语已，无量诸佛异口同音说〈大菩提心真言〉。<sup>7</sup>

- (1) 这“菩提心”是发愿成就佛道的心，能够自他一起成就佛道。由于一切有情原本并无这分菩提心，必须在修学佛道的过程中发起，菩萨在因地时，不断履践菩萨行，朝向“四宏誓愿”努力，不忘却菩提心。所以，这“菩提心”是意识心发愿成就佛道的心，并非是意识清净与染污下的投影。
- (2) 密教却于此之外，思惟想象“一轮满月”形状（“月轮”）的“菩提心”，将自己的心附会成为“满月”，认为这就是大菩提心。请问会变化成为月亮形状的心，如何附会成“发愿自他成就佛果的心”？

---

<sup>7</sup>《大正藏》册18，页274，上16-20。

(3) 意识心即使到达无有丝毫妄想的境界，也不是真心。意识心是妄心，不论怎么变动，怎么发起菩提心，意识心也不是真心如来藏，从无交涉。对于简化佛法的密教人来说，佛果是靠菩提心而成就，于是便将意识心与菩提心相混为一谈，又如同我见凡夫而将意识心误会是真心，于是忙着念起〈大菩提心咒〉而以为可快速清净“大菩提心”。当知“菩提心”的长养是依靠菩萨行的实践，并非是依赖持咒；而且，应清楚了解“意识心、菩提心、真心（如来藏）”之间的差别，否则真妄不分，心、心所、心相不分，佛道仍是难以开展。

### 密教之“五股金刚杵是诸佛不生不灭金刚身”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷2〈金刚界大道场品 第3〉：

尔时，菩萨依前观照而白佛言：“我今已见。”佛言：“云何为见？”菩萨答言：“见满月中五股金刚，一切烦恼悉皆摧碎，如销黄金其色焕然，如此智慧最为第一，即是诸佛不生不灭金刚之身。”如彼菩萨观于月轮，瑜伽行者亦复如是。

复次，瑜伽行者，自观我身金刚萨埵，并复结印持念百言（金刚萨埵即是毗卢遮那如来变化身）如诸化佛告菩萨言：“善男子！复有〈如金刚真言〉曰……”尔时，菩萨依前观之，白诸佛言：“我今已见。”佛言：“云何已见？”白言：“我身已成金刚萨埵，头上宝冠有五化佛，手执金刚以为法主，利益安乐一切众生。”

如彼菩萨观金刚萨埵，瑜伽行者亦复如是，闭目端坐而作是想：“我身即是金刚萨埵，顶有宝冠，宝冠之中五方化佛结跏趺坐，右手把金刚杵，当右臆下，若举此杵，即能摧破一切众生及自身中所有的一切重障烦恼。”作此观已，结金刚缚印……<sup>8</sup>

将此段作白话诠释：【这时，密教菩萨根据前面所说观想后，而对佛说：“我现在已经看见了。”佛说：“你看见什么呢？”密教菩萨答说：“我看见一轮圆圆的明月之中，现起一支五股金刚杵，能摧毁击碎一切烦恼，这五股金刚杵有着亮丽的黄金色，金光焕发；则智慧必然最为第一，方能见到如是金刚杵，这就是诸佛不生不灭的金刚身。”如这密教菩萨的月轮观想，瑜伽行者也是如此。

然后，瑜伽行者观察自身就是金刚萨埵身，并手结手印，持诵〈百字明〉（金刚萨埵即是毗卢遮那如来变化身），再如诸化佛告诉密教菩萨说：“善男子！还有〈如金刚真言〉咒……”这时，密教菩萨根据这方法而观想，再对诸佛说：“我现在已经看见了。”佛说：“你看见什么呢？”密教菩萨答说：“我身体已经成为金刚萨埵身，头上戴着有密教五化佛的宝冠，手执金刚杵，成为法主，利益安乐一切众生。”就像是这密教菩萨观想金刚萨埵身，瑜伽行者在此也一样闭目端坐想象：“我的身体就是金刚萨埵身，头顶上也有宝冠，宝冠中

---

<sup>8</sup>《大正藏》册 18，页 274，中 19-下 9。

有五方化佛结跏趺坐的雕像，我的右手执持这金刚杵，就在右胸臆下，如果我举起这支杵，就能马上摧毁一切众生以及我自身中所有一切重障烦恼。”观想后，结金刚缚印。】

- (1) 真实佛教中，真悟的菩萨现观真心的“体、性、相、用”，悟后起修，将七转识转依真心体性，亲近诸佛与大菩萨，增长正见，最后断除性障，发起增上意乐而勇发十无尽愿，具备般若智慧，以及广大福德，如是亲证无生法忍，证入初地，地地增上，最终成佛。然而，密教瑜伽行者却在这色阴“棍子”上生起虚妄想，又将色阴“棍子”变成了“诸佛不生不灭金刚身”；以为将这想象中的棍子取名为“金刚”，就有实质的“金刚身”。当知“金刚身”即是诸佛法身，也是一切众生法身如来藏，这真心如来藏并非是密教的“五股金刚杵”。
- (2) 密教人自我想象：头顶上有个密教五方佛的宝冠，自己手中再拿着五股金刚杵，这样就成为“金刚萨埵身”，举起棍子，就可莫名地摧破有情与自身的种种烦恼；然而其所成就的意识心境界和自我幻想并无不同，将观想的“金刚萨埵身”说为一切诸佛之上的“大主宰”，却自己连成佛时的三十二相好、十力、四无所畏等种种功德法成就的实质都付之阙如，对世间各种烦恼境界也都无法自在，这表示自身的那个“金刚杵”性器官是无法摧破这些境界与成就功德的。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十八)

## 第五节 《广论》于相续中生见之法

### 第一目 宗喀巴以七相推求一切法无自性

《广论》501页说：

入中论释引经说云：“言我是魔心，汝昔起是见，此行蕴皆空，此中无有情，如依诸支聚，假名说曰车，如是依诸蕴，说世俗有情。”此如依自车轮等支假名为车，依于诸蕴假名为我或曰有情。

宗喀巴所说的经文，应是出自《杂阿含经》卷45，经中以众材和合成车为譬喻，说明五阴等众缘和合假名为我或称为补特伽罗。经云：【汝谓有众生，此则恶魔见，唯有空阴聚，无是众生者。如和合众材，世名之为车，诸阴因缘合，假名为众生。】<sup>1</sup>譬如汽车，是由引擎、底盘、油电系统、车轮、

---

<sup>1</sup>《大正藏》册02，页327，中7-10。



车厢等等零件组成，由众多零件组合而成的汽车，必定有坏灭之时，所以说车不能常住是生灭无常的，故说为无自性；同样的，引擎、底盘等等零件本身亦不能常住是生灭法，也是无自性。同样的道理，说众生身心是色、受、想、行、识五蕴所组成，一一蕴皆不能常住是生灭法，所组成的这个五蕴我亦不能常住是生灭无常的，故说为无自性；无自性故空，无真实性故空无我，所以五蕴是因缘的聚合，假名为我或称为有情，这就是《杂阿含经》中所讲的道理。宗喀巴当然也会学着说“诸蕴假名为我或曰有情”，因此似乎也是符合《阿含经》的说法，既然是因诸蕴聚合而假名为我，因此识蕴中的意识当然也是假我之法，这是不会错的；但是，先前见他所论述的内容根本却一贯的主张说意识是生死流转的主体识，说意识可以结生相续而来去前中后三世，说意识是常恒不灭的法。所以，依宗喀巴一贯的立场来说，分明就是主张意识为常住的真实我，而现在却又鸚鵡学舌地说五蕴是假我，如是只知其一而不知其二导致自语相违前后颠倒，真是让人不知所云。

我们先撇开宗喀巴一贯主张的意识是主体识不谈，且看宗喀巴如何以车作譬喻，来解说五蕴与假名我。《广论》501页说：

入中论云“如车非许离自支，亦非非异非具支，非依他支非支依，非聚非形此亦尔。”如车与自支，于一异等七支中皆无故唯假有。我与取蕴说亦如是。此中若车有自体性，则以正理观性有无，于一异等七相之中，定有所得，然于彼七皆非有故，定无自性。

宗喀巴以车譬喻为我，以车的零件譬喻为五蕴，将我五蕴以七相推求而都不可得，证明都是无自性。七相是：非一、非异、非支依、非依他支、非具支、非聚、非形。由此即可了知宗喀巴的意思，兹略述如下：

一、**非一**：宗喀巴说：【若性一者，如支众多车当亦多，如车是一支亦当一，作者作业皆当成一。】（《广论》502 页）如果车与车支（零件）是自性相同的实有法，则一部车等于一个零件，五个零件必定有五部车，零件就是车，车就是零件。同理，一个蕴有一个我，五个蕴就有五个我，蕴就是我，我就是蕴。如是，假名我变成与五蕴自性相同，则所作的五蕴与作者的我自性相同，这是有过失的，所以假名我无自体性。

二、**非异**：宗喀巴说：【又与自支体性非异，异如瓶衣各别可得，不可得故。亦当无有施設因故。】（《广论》502 页）车与车支自性非异，因为车与车支如果自性相异应该如同瓶、衣一样，瓶是瓶，衣是衣，两者并无关联，因为不相系属的缘故。换言之，若说五蕴与我自性不相同，则五蕴是五蕴、我是我，应当不是从五蕴假名施設为我，这也是与现实相违背的，所以五蕴与我自性非异，都无自性故。

三、**非支依**：宗喀巴说：【能依所依二品自非支依，如酪在盘。】（《广论》502 页）盘本来有能依自性，酪也有所依自性，所以能见酪置于盘中；如果说车（假名我）是车支（五蕴）之所依，也就是说五蕴是依于假名我而存在，则应该就像酪在盘中一样，可以见到蕴在假名我之中，但事实上却找不到，因此五蕴本来没有能依的自性，假名我也没有所依的

自性，因此假名我并非五蘊的所依，二者皆无自性故。

四、**不依支**：宗喀巴说：【亦非依支，如天授在帐。】（《广论》502页）意思是说：车（假名我）若依于零件（五蘊）而存在，则应该如同人在帐棚中，但事实上并不能找到有实我在五蘊中。

五、**非具支**：宗喀巴说：【车与自支各异应可取，然不可取故无具义。】（《广论》502页）如果说车子具有车的支分，二者有相异的自体性，则应该车与零件各自分开，各自可取，但现见离了车支并没有车的存在，所以车有自性不能成立。

六、**非唯积聚**：宗喀巴说：【一违正理，谓轮等支分离散布，完聚一处亦应有车，以为支聚即是车故。二违自许，谓自部实事诸师，许无有支唯许支集。若尔，支亦应无，无有支故，是则亦无唯支合集，是故支聚亦不成车。】（《广论》502页）不是只有零件随便堆积一处，便生车体，譬喻不是五蘊聚积，便生实我。自续派不承认有零件，却承认有零件的聚集，事实上没有零件就没有零件的聚集，没有零件的聚集当然不能成车。意谓：没有五蘊，如何有我？

七、**非形**：此部分宗喀巴根据月称的《入中论》，有很多文字的说明，简述其意乃谓：“非唯轮轴积聚有如是形，便为实车；喻非五蘊和合形相，便为实我。”<sup>2</sup>以上是宗喀巴以七相推求车与车支皆非实有唯是名言假施設安立，意即五蘊与我都是无自性，无自性故无我。

综观宗喀巴以七相推求，而说五蘊与我皆无自性，都有

<sup>2</sup> 《入中论讲记》〈第六菩提心现前地〉月称论师造，法尊法师译讲。

一个共同现象，就是只在世间法上推求。如果依于世间法而来推求说世间法无自性，那岂不是白忙一场！因为世间法是因缘所生法，本来就是无自性何需再推求？不论是以七相推求乃至十百千相的推求，还不都是一样的无自性，那不是白忙一场吗？不但如此，而且以这样的方式来推求，还会堕于无因论的断灭见中，因为没有第一义谛——如来藏——作为所依，故五蕴我灭后就成为空无，既然空无一法如何能让生命相续？再者，二乘人所入的无余涅槃，若是没有第一义谛为所依，当蕴处界诸法全部都灭了，那么说世俗无我不也是成为断灭空了。所以，宗喀巴依于世间法而说世间法无自性，而认定这样的无自性是第一义谛真实空，就是无因论的断灭见，证明了宗喀巴说五蕴无我、世俗无我，正是落于无因论的断灭见中。其实，当众生一期的生命结束了，这一世的五阴身心都坏灭了，然而尚有二法不灭，此二法即是宗喀巴所否认的末那识及阿赖耶识，此二识会去到未来世出生下一期的五蕴身心；所以，虽然五蕴身心只有一期的生死，但有情的生命依此相续的二识而得以延续，所以有情死了并不是断灭空。即使是二乘人入了无余涅槃，包括末那识在内的十八界法全部都灭除了，但仍然有第八识异熟识独存不灭，所以无余涅槃也不是断灭空。

《广论》504~505页，宗喀巴又怕别人说他世俗无我成断灭见，所以再改口承认依名言建立世俗有，他引用实事师对应成派的问难说：**【现见可云车来买车车持去等，故有车等。】**接着又说：**【若以寻求有无自性正理推求无所得者，车应非有。诸实事师所设征难，现在自许讲中观者，说中观宗许有**

此难，若许如是，定犯一切名言建立皆无之过。】他所举的理由是：“以许有车，**非由观察有无自性正理而立，是舍正理观察**，唯以世间寻常无损诸名言识之所成立，故建立彼是依自支立为假有。若作是念，修观行师如是观察，以彼正理车无所得，虽车无性，然车支分自性应有。烧布灰中寻求缕线，汝诚可笑。”到底是谁可笑呢？我们就来探究一下：

一、宗喀巴承许有车的存在，但并不是由观察自性或有或无之正理来安立，而是要舍弃正理的观察，以一般世俗名言共许而假名建立车的存在。宗喀巴之前曾说世俗无自性是要用无自性正理观察，现在又说要舍无自性正理观察，那么他建立的无自性正理到底是要作什么用呢？

二、他主张一切法缘起性空，那么车支分必定也是自性空，所以他破斥实事师所谓“车支分自性应有”的主张。若谓“车支分自性应有”有自性者必是无生常住法，或依于无生常住法而说自性有，但是现见车支分生灭无常，又若无常住法可依，如何能说为常住法呢？再说“车支分自性应有”，如是推之，集合多部车为车阵，则车为车阵的支分，如是车又变成了有自性，前已说七相推求车无自性，故宗喀巴评论诸实事师，他说：“虽车无性，然车支分自性应有。烧布灰中寻求缕线，汝诚可笑。”但在烧布的灰烬中寻求缕线的人，不只是自续派的诸实事师，也正是宗喀巴自己。实事师主张说车无自性，车支分有自性，但有车必定有车支分，有车支分才能成车，把车支分烧了才能说是烧车，烧了车等于把有自性的车支分烧了，这不正是于车

的灰烬中要找车的支分吗？所以宗喀巴批评诸实事师“汝诚可笑”！然而宗喀巴自己却又说：“唯以世间寻常无损诸名言识之所成立。”如果车是由世间共许的平常名言识就能成立，如是宗喀巴就不必建立胜义法了；因为一切法皆可以用世俗名言成立，如是则佛法二谛是否仅有世俗名言就够了？若果真如此，则二乘人就没有涅槃可证，释迦世尊也不是佛，也没有二乘人能入涅槃，乃至没有诸菩萨能修道成佛这回事了。

三、他说：“建立彼（车）是依自支立为假有。”这是读不懂《阿含经》的人才会如是说。车是由车支分聚合成立，所以车是假有；那么车的支分譬如轮胎，也是有很多的支分如橡胶、人工、机器等等聚合而成就，那么车支分也是假有；同理，橡胶亦有很多支分亦是假有，若如是不断探究而作出不如理之推论，说地水火风四大极微亦是支分亦是假有，则有违《瑜伽师地论》卷 54 之圣教：【问何故说极微无生无灭耶？答：由诸聚色最初生时全分而生，最后灭时不至极微位。】<sup>3</sup> 如来藏所生的四大极微不可见，唯是由智慧力分析诸色至究极之边际而建立之法，因此说四大极微无生无灭，不是有生有灭的物质假合之法。

所以，必须依于真实有的如来藏才能建立世间诸法，所立的世间诸法亦依于如来藏而说是非真非假，世间诸法与如来藏是一体两面不能分割，否则世间诸法就不能够存在了。因此，所说车为真者，是说世俗名言各有其世间法上的自体

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 30，页 598，上 20-21。

性及作用，能聚合成轮胎乃至车等；假者，是说世间诸法无不可坏灭的真实自在体性，都是生灭无常，故车烧了就成了空无。由于车非真非假故，所以才能说：“现见可云车来买车车持去等，故有车等。”及“建立彼（车）是依自支立为假有。”如是以如理作意的中观之道来读《阿含经》就能无往不利，绝对不会矛盾颠倒。

《广论》506页说：

入中论释云：“如是观察世间世俗虽皆非有，若不推察，共许有故。修观行者以此次第，观察世俗速疾能测真实渊底。”如何而测：“七相所无如说有，此有观行师未得，此于真实亦速入，此中如是许彼有。”此说由其观车正理，速测真实无自性义，故彼正理极为切要。观择实义诸瑜伽师，作是思择而生定解。

宗喀巴所说的真实就是无自性，但是诸大经论都说“真实”是不生不灭的法，无自性是有生有灭的法，两者如寒热两极，怎能说为相同呢？如果“观择实义诸瑜伽师”听了宗喀巴的话，观察以七相推求车无自性，以为就能够“速疾能测真实渊底”那就大错特错了。只观察世间诸法生灭过程所显现的无自性体性，那是绝对不能证得真实的，若能具有正确的知见，最多也只能断我见而已。况且若具有正确的知见，要观察诸法有无自性，其实也不必这么麻烦的七相推求，只要观察此法是否有生灭，即能知晓此法是否无自性，有生灭的法就是无自性。譬如五蕴是生灭法，生灭法没有自己真实不坏的体性，说为无自性，无自性故虚幻不实，故说五蕴不是

我，因而断了五蕴是我的我见。

《广论》506~507页说：

总依前说车之建立有三功德：一、易破增益诸法自性常见功德。二、易破无自性缘起非理断见功德。三、此二功德以何观察易于生起修观行者推察次第。初者，唯破一异而破有性，此理太略，难以通达，广则太劳，七相推察极为相称。第二者，从初破时即于所破简别而破，由此门中虽破自性，不坏名言有能所作。第三者，若有自性，决定不出一异等七相，次于彼等一一逐次显其违害者，见七相中皆有妨害。由破能徧，所徧亦破，先知此已，次于无性多引定解。此后观见如是无性，然车名言不可遮止，便觉甚奇，业惑幻师幻此车等，极为希有。以从各各因缘而生，无少紊乱，各各自性亦非有故。如是能于缘起之义自性无生获定解故。

本来《杂阿含经》是以车为譬喻，来说明五蕴都是虚幻无实的法，是假我；然众生以为是真我，以致造作了种种杂染之业，烦恼增长而不得解脱。宗喀巴会错经中意旨，以为车喻是要证明一切法无自性，然而他的七相推求无自性，只是以世间法来推求世间法，不能及于第一义谛，如是若说能建立三种功德，就是自欺欺人了。宗喀巴建立以车喻的七相推求，说为能破常见与断见，实际上是缘木求鱼，前文已说不另赘述。

宗喀巴说：“若有自性，决定不出一异等七相。”以此七相推求来证明无自性，只是以世间法来证明世间法无自性，完全没有道理。兹辨正如下：



- 一、非一非异：因为世间法的自性是指其有为有作的体性而言，相同者就是一，不同者就是异，然不论一异都离不开其世间法上的自性，现见事实就是如此。譬如车就是车，轮胎就是轮胎，绝不能说车就是轮胎，或轮胎就是车，以自性非一故；假如车与轮胎都无自性，则车没有可载物等的自性，轮胎没有能转动等的自性，则建立车与轮胎就没有什么意义了。又譬如水是湿性，乳也是湿性，两者质地虽然不同，但是湿的自性却相同；如果说水与乳没有湿的自性，则建立水与乳同样也没有什么意义了。
- 二、非支依：盘与酪是不同的物体，因为盘有能依的自性，酪有所依的自性，所以才能看见盘中有酪，事实就是如此；如果能依的盘与所依的酪都无自性，何来盘与酪的差别？那么盘中就不见有酪，也不会见到有酪在盘中。
- 三、不依支：车若无实体才能不依于零件，但是现见车必依于零件才得以存在，可见车有其自性。
- 四、非具支：虽然车与零件各自有别，各自可取，但是各种不同零件合成为车，车才有载物、转动、发热、发光……等种种自性的显现，所以车的自性是由于各个零件的自性相互配合而产生的，终究是不离自性。
- 五、非唯积聚：如果各个零件皆无自性，则必定会乱成一堆而不能成车；反之，因为各个零件有各自不同的自性，所以各个零件必须各归其位，而组合成车。
- 六、非形：各种车有各种形相，自性不同，用途也不同，但

都不离自性。

现见世间一切法都有其自性，但是世间法的自性，是源于不生灭的阿赖耶识自性而来。阿赖耶识所含藏无量无边的种子有种种不同的自性，因此所生出的世间诸法也有种种不同的自性，所以从胜义的角度来说，世间法的自性其实是阿赖耶识自性的一部分，与阿赖耶识不一不异。又世间法是由阿赖耶识所生，或由共业众生的阿赖耶识所共同成就，所生之法皆虚幻无实，也是要源于阿赖耶识而说世间法无自性。所以，有自性或无自性是诸法一体的两面，不能分割。这点宗喀巴想必不知道，因为他否认有阿赖耶识的缘故，他只会说：“车无自性，车支分亦无自性，但依世俗名言皆可建立为有。”就等于说：“我无自性，色、受、想、行、识各蕴亦无自性，但无妨依世俗名言仍许建立为有。”或说：“胜义世俗一切法都无自性。”完全不知诸法生成之因，因而宗喀巴所说言语前后错乱颠倒，令人无所适从。

## 第二目 《广论》破我与五蕴是一

《广论》507~508页说：

修瑜伽者先观我蕴二是一性有何过失，于计一品当求过难。佛护论师于此宣说三种过失，谓计我无义，我应成多，应有生灭。其中初过，若许我蕴二性是一，妄计有我全无义利，以是蕴异名故，如月及有兔。中论亦说此义，二十七品云：“若除取蕴外，其我定非有，计取蕴即我，汝我全无义。”

宗喀巴依据佛护论师说我与五蕴相同有三种过失：计我无

义、我应成多、应有生灭，故宗喀巴针对主张我与五蕴的自性相同所造成的第一种过失说：“妄计有我全无义利。”因为宗喀巴此处想依《中论》所说：“计取蕴即我，汝我全无义。”而佐证其理同于龙树菩萨所说。因为众生无明，把会坏灭的五蕴我当作真实我，于是生起种种烦恼而流转生死不得解脱。所以《中论》说若计着五蕴为真我，该五蕴我却完全没有真实我的本质与意涵，只会增长我见我执等生死烦恼，于道业没有意义和利益。然而“无义”的意思，更是不该仅在名称的不同上作计较，宗喀巴虽然引用了《中论》的章句，但在不能如实理解的情况下，却说：“以是蕴异名故，如月及有兔。”都是在名言上计较当然就更无意义了。

宗喀巴接着说佛护所论述的五蕴与我相同的第二个过失是“我应成多”。如云：【第二过者，若我与蕴自性是一，一教取趣如有多蕴我亦应多，如我唯一蕴亦应一，有斯过失。】（《广论》508页）其意是如果我与五蕴的自性是相同的话，那么一种蕴的自性应当就是一个我，五蕴就有五个我；倘若我是唯一，那么五蕴的自性也应当仅有一种不应有五种，宗喀巴说这是第二个过失。其实若从众生认取五蕴身心为真实我的立场来看，此说也并无过失，因为若要破除执取五蕴是真实我的邪见，还是须要一一蕴去观行来破除。首先破除色蕴没有真实我的自性，然后破除识蕴、受蕴、想蕴、行蕴等一一皆无真实我之自性，这五种假我全部破除了，心中才能确定说五蕴不是真实我。所以，为了帮助众生断除妄执五蕴为我的邪见，必要一一的为其解开我见的烦恼结，这个部分宗喀巴虽然如同鹦鹉学语一般地说那个道理，但是他以及佛护等

应成派假中观的学人都未曾一一的如实观行五蕴，因此才会认取意识心为能入胎相续的常住心，本质就是堕在自己所破的认取我与五蕴自性是一的人。

宗喀巴说五蕴与我相同的第三个过失是“应有生灭”。如云：

第三过者，十八品上云：“若蕴即是我，我应有生灭。”

二十七品云：“取性应非我，我应有生灭。”应知此中

取即说蕴。如是许我刹那生灭当有何过，入中论本释说

三过失，一过，忆念宿命不应道理，二过，作业失坏，

三过，未作会遇。（《广论》508页）

若说五蕴与我相同“应有生灭”，本来就是如此，不能说是过失；但若是将五蕴法中之一法认取为真实我，那么必定落入真实我有生灭的过失中。五蕴是实证者所公认的生灭法，如果说五蕴是我，则我必定是生灭法。在此处宗喀巴认为五蕴与我若自性相同“应有生灭”是过失，却不知道意识心也是五蕴法中之识蕴所含摄，意识心离语言文字之分别了知仍然属于五蕴的自性，但他又主张意识心能入胎结生相续，岂不是又相互矛盾了？他引《中论》来说明五蕴与我相同“应有生灭”是过失，更显示宗喀巴对《中论》的不了解。《中论》〈第十八品〉说：【若我是五阴，我即为生灭，若我异五阴，则非五阴相。】<sup>4</sup> 如果执取五蕴是我，因为五蕴会生灭，那么我就会生灭；但五蕴是真我所生，所以如果说真我与五蕴相异，那就不会有五蕴的出生乃至存在了；因此说真我不是生灭相的五蕴，但却又与五蕴不一不异。再者，《中论》〈第

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 30，页 23，下 20-22。

二十七品》中，并没有如《入中论》所说的：“取性应非我，我应有生灭”。权且说是藏文翻译有所不同，但若是依文解义则就其文句的意思来说，却是恰好与《第十八品》说的相反，因为宗喀巴说：“应知此中取即说蕴。”则此宗喀巴所引述《中论》的前后二偈颂，前说若蕴即是我、则我就具有生灭相，后说蕴不是我因为我应该有生灭相，同是《中论》前后说法当然不可能相反，难道圣 龙树菩萨会自语矛盾吗？当然那是不可能的，但是宗喀巴有文字障故，误会了圣 龙树菩萨的真实义。再说宗喀巴主张五蕴与我都不是生灭法，如是主张有蛛丝马迹可循，宗喀巴主张意识是生命流转的主体识，意识没有生死，可以连贯前中后三世，而意识是识蕴之一，识蕴又是五蕴之一，如是他会说五蕴没有生死也就不足为奇了。但是 佛说：“意法为缘生意识。”意识乃生灭法是决定不须怀疑的，宗喀巴怎么可以违背 佛说呢！

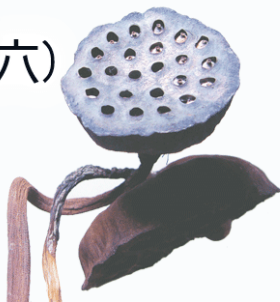
宗喀巴又说：“如是许我刹那生灭当有何过，入中论本释说三过失，一过，忆念宿命不应道理，二过，作业失坏，三过，未作会遇。”宗喀巴此说再次把自己陷入矛盾中。因为他不承认有不生灭的真我阿赖耶识的存在，真我阿赖耶识是唯一无生无灭的法，因此宗喀巴所认定的真实我是能受用淫处大乐的意识心，那却是世俗的五蕴我，但五蕴的世俗我有生有灭，宗喀巴一边计着意识心不生不灭，一边随着他人的论述说真我若是生灭的则有三种过失，把宗喀巴的颠预无知显现无遗。他说“一过，忆念宿命不应道理”，如云：【若我刹那生灭，我之生灭应自性有，前后诸我自相应别。若如是者，佛不应说尔时我是我乳大王，我乳之我与佛之我

二相别故。】（《广论》508页）宗喀巴说“我之生灭应自性有”，宗喀巴又颠倒说了。没有生灭的法才是自性有，有生灭的法是没有自性。如果五蕴我没有自性，则灭后成空，成为断灭了，五蕴我只有一世，谈不上宿命的问题；如果五蕴我有自性，则五蕴应当从无始以来到现在如一，常恒不灭，没有过去、未来，那就成为常见，所以也谈不上有宿命的问题。只有真心第八识如来藏非断、非常，非有自性、非非有自性，祂能出生有情三世之五蕴身心，如是才会有宿命的问题。五蕴有生灭，所以不是常恒不坏的法；此世五蕴灭了，并不是落于断灭中，还有意根及阿赖耶识维系着过去与未来，因此下一世又有全新的五蕴出生；所以依于实相来看待有情前中后三世不同的五蕴时，才能说五蕴非断非常，才会有宿命忆念可说。佛于因地本生故事中，虽有无量无数的五蕴，却只有一个真我贯穿联系，所以本生故事之一的“割乳济母”，也是佛在因地时的五蕴所施，虽与其他一一世的五蕴不同，但是其不生不灭的真我却是相同的，如是才有宿命可为忆念，也因此往昔所造之种种福业才能成就佛地的广大福德庄严。（待续）

# 救護佛子向正道—(五十六)

## 論釋印順之性空與空性

游宗明 老師



在佛法中，性空与空性是两个截然不同的名相，但释印顺却把它们混淆而揉成一团，譬如空相与空性也是两个截然不同的名相，但释印顺解释到最后却变成空相即是空性，结果让读者错会佛法，迷失于茫茫佛法大海中，完全摸不着学佛的正确方向。这些名相虽然只有一字之差，甚或同样的文字只是字序前后排列不同，但所代表的法义内涵却是天差地别，学人千万不可含糊笼统地不分辨清楚。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

正观缘起，即能远离戏论，这是般若大慧的妙用。前品已明正观缘起，这品就再辨正观所远离的。一般声闻学者，也说观缘起，常见、断见、邪因、无因等即能远离，才能入于还灭。但他们，每遣邪见而存缘起的实有。不知观缘起的所以能离邪见，就是因为是性空的。性空，在胜义谛中，当然离一切戏论；就是在性空的缘起中，也能远离。真能离一切戏论，那必然是悟入缘起的空性了。<sup>1</sup>

<sup>1</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》〈邪见品 第 27〉，正闻（台

释印顺说：“性空，在胜义谛中，当然离一切戏论；就是在性空的缘起中，也能远离。”然而，真的是这样的吗？在十二因缘法中说“此有故彼有，此灭故彼灭”，就是讲一切法因缘具足而生，因缘散坏而灭，都无自性，其性本空，故说为缘起性空。这就是在讲蕴处界中的一一法，法法皆空，没有一个是真实而不坏灭的法；如果佛法只是探究到这里，则当蕴处界灭尽的时候，就是一无所有的一切法空，则本质与断灭见的外道有何不同？释印顺这样的说法，若具有佛法正知见的学人听了，一定能察觉有问题而提出质疑“**性空与空性**究竟是同还是异”；然而释印顺为了要闪避读者的质疑，所以就随即作出结语说：“真能离一切戏论，那必然是悟入缘起的空性了。”但他前一句刚谈“性空的缘起”能远离一切戏论，接着又说真能离一切戏论，就必然是悟入“缘起的空性”了，但学人听闻到他这样的说法，一定是已经晕头转向难解其意了。然而，善良的学佛人在无法确实理解之下，总是会认为是自己的智慧不足，所以无法懂得这位“印顺导师”所说的“甚深法义”，因此只能信受而无法简择。但是，这绝对不是学人智慧不足才读不懂，而是释印顺他自己都弄不明白，因为这些只是释印顺的文字语句的堆砌游戏，根本只是佛法名相的移花接木，和法义不如理作意的颠倒思惟，完全不符合世出世界的逻辑法则，以致推演出他自认的真理“缘起性空、一切法空”之错谬法义，误导无数的随学大众。

佛法不是只有讲一切法空的性空之理而已，还要进一步

---

北)，1992.1 修订一版，页 542。



探究到此缘起性空之法，因何而有？于是有二转法轮的般若，与三转法轮所说的唯识。佛告诉我们，有一个甚深极甚深的微妙无上大法，出生了缘起性空之法，这个法无形无色，犹如虚空，而且有真实不坏的体性，就称他为具有空性的法。外道行者或附佛法外道，由于不知更没有能力实证佛法，或是以智慧探讨佛法真实的甚深微妙义理，只能看到表象，因此都普遍地误以为缘起性空，或一切法空就是佛法的核心，所以也人云亦云地泛称佛教为空门，完全不知所谓“空门”的真实义理。况且缘起性空之法，无因唯缘就能生起吗？答案当然是**不能**！因为诸法不但是不能自己出生自己，更不能没有因而说唯有缘就能出生。因此 龙树菩萨说“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生”。在《杂阿含经》卷 2 所开示的大乘佛法中说的：“有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。”<sup>2</sup> 一切法都必须是“有因有缘”的，而此“因”即是空性心如来藏，也就是涅槃本际。

对于“空”的论述，在佛教的典籍中可说是源远流长，尤其是在大乘佛法中，说诸法有能生之法及所生之法，所生之法都是因缘和合而出生，没有真实自在的自体，不能单独存在，都是依因借缘所生所显故，缘聚则生，缘散则灭；有生之法终归坏灭，故非真实常住法，因此说为自性空。然而佛法中说“空”，是从不同的角度来说此世世间诸相，可以分为七空、十四空、十六空、十八空乃至二十空等等，虽各

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 2，页 12，下 23-25。

有所诠然皆不离真实空的第一义谛而说。佛法所说“空”，虽然义理深奥、解析细微而复杂，但只要掌握住“性空”与“空性”不同的意涵，就不会混淆不清而错解经论义理。《大毗婆沙论》说十空以对治萨迦耶见：内空、外空、内外空、有为空、无为空、无边际空（无始空）、本性空（性空）、无所行空、胜义空（第一义空）、空空。巴利小部《无碍解道》说二十五空以释“世间诸法空”。此中最难理解的是第一义谛的胜义空，祂不是蕴处界所包含的法，所以不是性空的空相诸法；而是能出生蕴处界空相诸法的空性如来藏。空性指的是能生之法，而蕴处界是所生之法；蕴处界诸法皆无自在性故，称之为性空。

此空性心又称为实相、真如、法性、实际、第一义谛、如来藏等等，这些都可说是空性心的异名，证悟空性心如来藏所发起的智慧称为般若。以下略举 平实导师于诸多著作中之开示，以利学人了知空性之真实义理（编案：欲深入了解空性心广大胜妙义理的读者，可自行请参阅平实导师的相关著作。）：

空性者谓般若空——如来藏空性——《般若心经》所说之心也。蕴处界万法依父母及四大为缘而幻生幻灭，然须依因方能有此蕴处界万法之缘起缘灭；若离空性如来藏因，尚不能现起蕴处界，何况能有蕴处界所生万法？（《楞伽经详解》第二辑）

大乘法讲的空，是讲空性，是说“空”有一个真实性能生蕴处界诸有，故名空性。（《维摩诘经讲记》第五辑）

如来藏有真实性；可是如来藏空无形色，却又有这些

自性能生起五阴十八界以及缘起性空的佛法出来，因此祂叫作空性；所以空有真实性，不是无性。（《维摩诘经讲记》第三辑）

空性是说真实心虽然无形无色犹如虚空，但是有真实自性，所以称为空性。（《维摩诘经讲记》第六辑）

佛所说空性心，自无量劫来，恒住于“本来自性清净涅槃”之中，恒离见闻觉知，不曾起一刹那之妄想。因为空性非因空无而名空性，祂有真实体性，不可名空。但因众生多病在有，执着蕴处界有为实，欲破有执，故以空性名之，非无真实体性也。（《宗门道眼》）

既然“空性者谓般若空”，也就是能从般若智慧相应于空性，我们亦不妨看看释印顺对空性与般若的理解如何？释印顺在《般若经讲记》中说：

又如求水，拙慧者非凿开冰层，从冰下去求水不可；而巧慧者知道冰即是水，一经般若烈火，冰都是水了。所以，巧慧者的深观，法法都性空本净，法法不生不灭如涅槃，法法即实相，从没有减什么增什么。这不增不减、不失不坏慧，即金刚般若。<sup>3</sup>

蕴处界诸法之中，法法都是性空，因为都是因缘所生之法，所以无有一法真实不灭；既然都是虚妄生灭之法，又怎么可以说：“法法不生不灭如涅槃，法法即实相，从没有减什么

---

<sup>3</sup> 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 14。

增什么。这不增不减、不失不坏慧，即金刚般若。”释印顺不知不证不解金刚般若所说的，乃是证悟第八识如来藏以后，现观性空之蕴处界诸法都摄属于空性心如来藏，无有一法外于如来藏而存在，因此从实相的分位而说法法即是实相；但释印顺在否定有真实如来藏可证的情况下，把性空与空性当作是同一个，而他这个错误可是非常的巨大，将生灭有为的性空诸法赋予具有不生不灭的金刚空性，在这种情况下，更令他的读者与信徒分不清性空与空性的名、义、自性及其中的差别。因为不知道性空与空性的差别，也就不会懂得佛法真正是在说什么了。

所以，性空（也就是空相的蕴处界诸法）与空性（也就是空性心如来藏）是截然不同的义理，法界中的实相唯有一法，即是空性；能够了知此“不增不减、不失不坏”的金刚般若实相智慧，即是相应而亲证于此空性才能发起，此空性即是本来自性清净涅槃，又称本净。所以“法法性空”不是本净，法法是蕴处界中的一切诸法，这些法都是缘起性空，没有真实不坏的法；都是缘生缘灭的，不是不增不减、不失不坏的，故了知“法法性空”只能算是世间智慧而无金刚般若可说，没有本净的清净智慧可言。释印顺完全说错了，而他会妄说错解佛法的原因，就在于他把性空与空性当作同一个，结果若不是把片面的佛法搅和成一团，要不就任意分割而理不清了。

平实导师告诉我们，菩萨实证般若之后就是得要“脚踏两条船”，那些无知者听了哈哈大笑，认为脚踏两条船一定会掉入大海淹死；这样深妙的道理，还真是应了老子说的“不

笑不足以为道”。要如法地讲道，就要知道有情生命的真相是有一个现象界，还有一个实相法界。现象界就是蕴处界诸法，就是世间的万法万象，无一不是因缘所生之法，都无自性，其性本空，称之为性空；另外一个就是能生蕴处界万法的实相法界，体如虚空而有真实不坏的体性，称之为空性。现象界与实相法界同时存在，这个宇宙中不为人知的生命奥秘，正是佛法的根本，有了这个根本的认知，才能够了知什么是诸法实相。这个诸法实相不是一种思想，而是超越人类文明所知的最深妙义理，也是宇宙中唯一真理。佛所说的真理是超越意识思惟的境界，不是世间人思想之所及，更不是想象建立的东西，所以说祂是“超意境”，经中每说为“不可思议”。这个真理就是空性，祂不是空谈的玄学，而是真实可证的义学，能够亲证此“空性”的真实与如如是名证真如，就称之为实证的开悟者。所以佛法不是只有理论，还必须实证，才能如实地了知宇宙世间的真实相，也就是这空性与性空和合运行交融在一起的真相。

释印顺就只能知道性空的蕴处界生灭诸法，而不相信还有空性的实相法界，结果就把蕴处界诸法生灭无常的缘起性空现象，当作实相法界的空性，于是所说的法就只有一切法空，因此整个佛法的精髓就不见了；学人受其误导，非但无法于实相法界如来藏“空性”心有所实证，反而始终局促于现象界“缘起性空”的虚幻与矛盾中，欲求解脱而无门可及，这对学人来说是何等的无奈，对释印顺而言则是个害人害己的极大过失。

释印顺说：“佛陀创觉了诸法实相，即缘起性空的中道。”<sup>4</sup> 这是错误的说法，因为缘起性空不是诸法实相，缘起性空也不是中道。实相只有一个，那就是不增不减、不失不坏的金刚般若—如来藏—阿赖耶识，即是空性。此空性出生了十八界诸法，但空性不是十八界中的任何一个法；因为十八界的法都是缘起所生之法，而无始以来此“空性”祂法尔如是，是缘起诸法出生的根本因，不是缘起而有的法。而所谓的中道，说的即是永远离于两边的空性，缘起法必须有因有缘，不能离于两边而说能有缘起性空的法存在，故缘起性空非中道。甚至有人想用扭曲八不中道的义理来解释缘起性空，这是完全错误的说法；缘起性空有生有灭，就是有来有去、有增有减，怎么可能是不生不灭、不来不去、不增不减的中道呢？所以缘起性空不符合八不中道正理。龙树菩萨所说的八不中道，都是在说明这个空性实相心的体性，因为这空性心“不生不灭，不常不断，不一不异，不来不出”，祂是真实不坏的常住法才能出生有情的十八界诸法。

另外，释印顺还主张性空唯名就是中道，因此他在《性空学探源》中说：

“性空”，根原于阿含经，孕育于部派的（广义的）阿毗昙论；大乘空相应经，开始发展出雄浑博大的深观；圣龙树承受了初期大乘，主要是《般若经》的“大分深义”，直探阿含经的本义，抉择阿毗昙，树立**中道的性空（唯名）论**。所以，不读大乘空相应经与《中论》，

---

<sup>4</sup> 同上注，页 21。

难于如实悟解性空的真义；不上寻阿含与毗昙，也就不能知性空的源远流长，不知性空的缘起中道，确为根本佛教的心髓。<sup>5</sup>

这里让我们再次看到，释印顺对 龙树菩萨的无根毁谤与栽赃嫁祸，他竟然说 龙树菩萨树立的是“性空唯名”之论，若菩萨立论只是“唯名”而非真实义之论，那何需建立？建立了又有何用！释印顺不就是在毁谤 龙树菩萨的所说是空言，不正是毁谤 龙树菩萨所开示的第一义谛正法是戏论，而 龙树菩萨又是 世尊金口授记，于 佛陀示现入灭后住持大乘法的菩萨之一，印顺如此毁谤贬抑 龙树菩萨，不也是在毁谤 佛陀所记非人吗？释印顺的这种说法，就是把 龙树菩萨归类为释印顺同类的佛法研究者，而非实证的佛法实践者，更是认为 龙树菩萨跟他一样，是用种种的戏论空言诳惑世人，沽名钓誉、谋取利养者；释印顺这种严重毁谤三宝的谬说，佛弟子们一定要严正的给予破斥以及辨正，以维护菩萨的名声以及三宝的尊严。

在佛法中，不论是大乘或者是二乘，所谓的“中道”只有唯一的一法，那就是众生的第八识，就是成就二乘解脱道所依的涅槃本际，也是大乘法中修证所依的标的“真如实相心”，也就是成就佛道的根本“如来藏”空性心！只有如来藏才是真正的中道，永远不变、不落两边的中道。“中道”绝对不是释印顺所认为的，在《阿含经》是指修不苦不乐行为中

---

<sup>5</sup> 释印顺著，《性空学探源》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 1-2。

道，乃至说中道即八正道（《中观今论》）。大乘法中 龙树菩萨则以“八不”来描述此“中道”，但这只是 龙树菩萨的略说而已，如果真的要细说这个中道的如来藏空性心，那可是有无数无边的“双非、双不”。

所以，性空在讲缘生缘灭诸法，都无自性，其性本空；缘生诸法都是有生有灭，非不生不灭，故无有“八不”之中道可言，因此缘起性空不是八不中道。若要修因缘观的解脱法，除了要探讨十二因缘法，都是在讲诸法因缘生、因缘灭的缘生之法；还必须进一步从十因缘法中去探讨，确实了知并真的接受“齐识而还，不能过彼”的义理，知道有一个能出生缘生法的第八识，就是确认了这个缘起法出生的根源，而这个根源即是根本识—空性心—如来藏。既然祂是一切万法出生的根源，一切万法当然都不可能超过第八识如来藏，所以说“齐识而还，不能过彼”。有些无知的佛学研究者，不信佛语圣教，还想要再去探究空性如来藏之所依，真可谓愚不可及的我慢深重者！学人应知此最根源，又能出生万法的空性，祂是万法的所依，法尔如是，本来如此；所以佛说不能过彼，就是没有一法能超过祂了，那祂还要依个什么呢？

释印顺认为佛法的核心，不过就是缘起性空，而他所认知的缘起性空到最后就是一切法空，所以性空只是唯有假名的思想理论，也就是释印顺说的“性空唯名”。甚至影响了缺乏智慧而信受释印顺邪说的人，也因此而跟着他一同毁谤说：“性空唯名系，真正开显毕竟空义的，唯有性空唯名系



的思想理论，以胜义空为究竟而归宗于毕竟空（梵语 atyanta-sunyata），是为真正空系。本系连真常净心亦空，依空建立一切法。”真是以盲引盲的最典型例子。

然而，佛法所说的毕竟空，是指借缘而能生起建立一切法的“空性”，况且法界的事实，也不是“缘起性空”的诸法能够无因唯缘就能建立。这个道理就是连世间哲学研究者都知道的“假必依实”，因为没有有一个真实不坏的法，就无法出生一切可坏的虚妄生灭之法。这个真实不坏的实相法就是空性，所生诸法就是缘起性空的蕴处界。蕴处界虽然都是缘起性空的所生之法，但佛法绝不是只有性空唯名的思想，佛法所说最重要的根本是有一个真实法，那就是能出生一切万法的空性如来藏。释印顺会把整个佛法都说错，变成佛法只是性空唯名的思想，其过失的根源也就是因为他否认有第八识如来藏，结果他全部所知、所说的佛法都成了虚妄法，而没有有一个真实不坏法能作为根本，因此佛教的胜妙内涵他就这样推翻掉了，这就是因为释印顺对空性的错解。

空性唯识种智的内涵，是佛法中最微妙甚深的法义，祂并不是一种思想而已，而是可以亲证的真实法义；能够实证此真实法者称为开悟明心，禅宗祖师也说为亲见本来面目。而且就连佛性都是要用肉眼亲自看见才能称作见性，可见佛法不是只有思想，而是有能够超越思想层面的实证，证明宇宙中确实有一个真理，这个真理就是空性如来藏。释印顺有眼无珠，把有情最重要的摩尼宝珠（空性）当垃圾丢掉了，而用不值一文的肥皂泡（性空）来代替，当然他所说的法就都是言

不及义，一戳就破的谎言了。由于释印顺这种错误的思想，因此他才会说：“佛陀创觉了诸法实相，即缘起性空的中道。”<sup>6</sup>证明了释印顺把缘起性空当作诸法实相，就是把性空当作空性，当然也就是说性空等于空性。可是，缘起性空的蕴处界有无量法，若从蕴来分类最少就有色、受、想、行、识等五类，从处来说有十二类，从界来分就有十八类；然而佛法中的实相却只有一个，是真实而非想象施设法，那就是空性如来藏，而不会是缘起性空之法。平实导师在《楞伽经详解》第八辑中开示说：

诸法空相之根源——自心如来——如来藏；由有此心故，能含藏众生无始劫来造作熏习之一切善恶业种及无明种；亦因此心具有大种性自性……等种子，故能借缘而创造有情之色身，由是故能生出六转识等见闻知觉性，由是故令意根之思量性能在三界六尘万法中运行，而受三界中之六尘境界苦乐；若无此自心如来，则无一切有情能出生于十方三界中；然而此心虽具如是出生万有之广大功德，自体却无色无形，故名“空有性”；然若名为“空有性”，则不能对治众生无始劫来之执着“三界有”等蕴处界我，故除有性而不说之，偏说此心名为空性。（页124）

空性者，非如印顺、昭慧、传道师徒等人所谓之缘起性空也，乃谓自心真如之无形无色而有能生万有之功德

---

<sup>6</sup> 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页21。

力用，名为空性，亦名空、识、真相识、如来、我、如来藏、无住心、非心心、所知依、阿赖耶、异熟识、实际、本际、自性弥陀、自心如来……等无量名。（页 256）

显然世出世间一切法都不能离开空性如来藏而有，所以说真正的菩萨绝对不会混淆性空与空性的义理，更不会笨到将两者混为一谈！真正的佛弟子都应该要有这样的正确认知，就是所有的佛法，都可以用空性如来藏一以贯之，这样学佛才能融会贯通，而无有障碍。（待续）

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载三十一)

自古以来喇嘛教的学人以及古今诸多学术研究者，对于唯识经论皆自称能显唯识佛法的义理，然而观彼等所述之内容，绝大多数是以“非唯识”、“无唯识”以及“一切法空，本识亦无”的立场来解释**唯识经论**。如此现象，在研究者必须忠于原著作者本意的前提下，如此篡改曲解原著的意旨，允为不当。既然是为唯识经教作解释，释义者应该本着唯识的立宗精神，乃是“境无识有，一切法唯真如本识”以及“第八识真实有”的立场，而不应以自己“主观”的猜测来“判断分别”而注解**唯识经论**。应当本着玄奘三藏的真实立量：“真唯识量”之精神来解释说明，方为恰当。如是才能让学人理解，为何 窥基菩萨每在其唯识论著里，破斥真谛、安慧所立持的本识虚妄论之立场与所作之功德。

今笔者依 玄奘菩萨所译《辨中边论》与 窥基菩萨所造《辨中边论述记》，进行略释与演绎，除此之外，亦特别着重在

凸显喇嘛教错释、错解佛法中道正理，堕于断常二边邪见的事实。在《辨中边论述记》里，窥基菩萨序言说明造论缘由：

佛灭度后九百年间，无著菩萨挺生于世，往慈氏所请说大论，因缘如别处说。慈氏为说此论本颂，名辨中边颂；无著既受得已，便付世亲使为广释，故此长行世亲所造，名辨中边论。辨者显了分别异名，中者正善离边之目，边者邪恶有失之号，即是明显正邪论也。若尔，何故不名邪正乃号中边？今言中边，显处中道、离二边执，契当正理，故标此名；简偏说有、偏说空教，彼虽正善而非是中，故言中边不云邪正。言中边者，所明理名，复言辨者，能显教称，谓此论教明正邪理具辨中边。中边之辨，苏漫多声中第六转摄，六离合释中依士释也，旧云世亲所造非也。中边分别论者，言不顺此也。云相品者，所诠为名，即三性之相此中明也。然所明中，亦非唯相，如归敬颂及次总标七义颂等，皆非是相；从宗多分以立品名，故名相品。如无上乘品有释名分，此等七品先后增减，如下应知。然初二品是境，次三品是行，后二品是果，是七品意。又初归敬，世亲所为，自此下颂皆慈氏说。弥勒本有一百一十三颂，初一总摄，后一结释，中为正宗。世亲释有七百颂，皆以不长不短八字为句，三十二字为颂。然世亲未回□，颂十四字为一句，五十六字为一颂；即旧真谛已译于梁朝，文错义违，更译兹日。诸不同处至下当知。

**略译：**佛灭度后大约九百年之间，有无著菩萨诞生杰出

于世，归依 弥勒菩萨随学《瑜伽师地论》，学习经过之因缘如别处经论中所记说。弥勒菩萨也为 无著菩萨说此《辨中边论》之本颂，名为《辨中边颂》。无著菩萨既受得已，便教付其弟 世亲菩萨令其广释此论，故此本颂的长行解释乃是 世亲菩萨所造，名《辨中边论》。所谓“辨”者乃是显了分别的意思，所谓“中”者是指正善离于不正二边见之称，所谓“边”者，乃邪见、恶慧有失中道的意思，因此此论所说意旨，即是明白显示正邪之论。或许有人会说：若真是此义，为何此论不名为《辩邪正论》，而要名之为《辨中边论》呢？今命名为“中边”是为了要显明佛法真实义正处中道，乃是离于外教所妄取二边之错执，表彰此论所显正是契入符合中道正理，是故特别标明凸显这个名称。能够简别于较偏说三界有的小乘法教，或较偏说诸法空的二转法轮般若法教；彼初二转法轮虽亦属于正善佛法，然而还留有余意，没有全显佛法甚深微妙之空有唯识中道法义，因此说尚非胜妙中道，故本论为显诸佛所说甚深微妙胜妙中道唯识法理，故言《辨中边论》而不云《辩邪正论》。所以，称言“中边”的意思，正为明白显示胜妙中道唯识法理。又“辨”的意思，能正理显出佛法教义名实相符；意指此论言教，能够标明正法正理与邪法妄理，能够具辨中道胜义与边见谬旨。又译名为中边之辨，依印度苏漫多声中，属于第六转摄；在六离合释所摄属的六种依据解释里，以《辨中边论》为此论名称乃是属于“依士释”或称为“依主释”，即是依“辨别中道与边见”为主轴所造之论故名为《辨中边论》，旧译本说为 世亲所造者是错误的。此论旧译名为《中边分别论》者，在名称之翻译上并

不顺于“依士释”的道理。此论内容有分〈相品第一〉来解释佛法的法相，这样的解释乃是依于所要教授的佛法法相内容为立场而称名的；此论所要教授的法相内容即是指佛法三性。然究其实，此品教授的内容并非只有法相而已，也包含了其他的项目，比如说也包括有〈归敬颂〉，以及包括有〈归敬颂〉后的总要纲目；即是标示此论内涵的七品义颂等在内，应当要了解：这一些内容并非纯是为解释佛法法相而立。另一方面来说，论释佛法，所立的宗旨，往往会以论中所阐述的较多内容部分来建立以为品名，因此就建立此品名为相品。比如说此论中的〈无上乘品〉，就以此品“释义大乘为何是为无上”为名而来建立品目。此论中所含七品先后增减的分目部分，就如下面释文中所一一解释，见下即知。最初二品是释义佛法之境，其次三品是释义佛法之行，最后二品是释义佛法之果，以上所说即是七品内涵意义。又说，论首所立之〈归敬颂〉，乃为世亲菩萨所著，自此以下各颂，则皆为慈氏弥勒菩萨说。弥勒菩萨原本说有一百一十三颂，最初一颂是为总摄此论宗旨，最后一颂则为总结释义，中间各颂是为正宗分，各释法义。世亲菩萨所著释论则有七百颂之多，皆以不长不短八字为一句，四句为一颂。然而世亲菩萨未回口。颂十四字为一句，五十六字为一颂之论本，此即梁朝真谛所译之旧本《中边分别论》，然而旧本文错义违，如果要重新修改、更译旧本，则旷日费时。玄奘菩萨之新译本与旧译本不同之处，至下即知。

由窥基菩萨之序言所说，可见佛法中正确的三时判教，

依序应该是小乘有教的阿含时、大乘空教的般若时，与第三时的大乘非空非有教的唯识方等时。如此判教，亦完全符合于《解深密经》里 佛陀金口所说的三时判教次序法理。然而，喇嘛教的说法则完全违逆 佛陀意旨，狂傲高慢地将二转法轮之般若经教义理，冠以彼等误解后的内涵而高抬为更胜第三时教的最胜义经教，已经明显地违背真实义佛法及 佛陀与诸大菩萨的开示，更是犯下诽谤三宝的大恶重罪。喇嘛教除了错说第二转般若经教的义理之外，更将真实胜义佛法说成是虚妄法，严重地误导广大有情，造下破法重罪。窥基菩萨正是为了要导正这种对于真实义佛法的错误知见，因此于序中说明造作此论的主旨，乃在显明正邪之论，明白开示佛法真义正处中道的教理。

以下因篇幅有限的缘故，笔者只能略释《辨中边论》〈辨相品〉<sup>1</sup> 来说明虚妄分别相与中道心之关系的法义，先举 世亲菩萨之开示内容并略释其义，次依 窥基菩萨《辨中边论述记》之内容简略地加以解说，以显示唯识经教所宣说之“有内识——**第八识如来藏**——生显一切万法”的真如本识甚深教理。

**虚妄分别有，于此二都无；此中唯有空，于彼亦有此。**

**略释：**在依他起性生起的虚妄分别所形成的遍计执，因为虚妄分别计着的缘故有能取与所取的法相；而于此虚妄分别所计着的能取与所取乃遍计执所产生的，本质上能取与所取无所有中所显的真实法，唯有圆成实的空性心如来藏，依

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 31，页 464，中 7-页 466，中 22。



此空性心真实有的缘故，而有三界的依他起性之种种法相。

**述记：**此处 窥基菩萨说论主 世亲菩萨更有别申义旨；此〈辨相品〉二十二颂之中的前十一颂，阐明辨正而说虚妄分别相；后十一颂，则阐明辨示圆成实性。其中，遍计所执性因为并没有真实体性的缘故，所以并没有更立颂文加以阐明，只有建立其名以及别立遍计执性而已；然而论中亦依虚妄分别以及圆成实性而说有遍计所执性的存在。今于此中，亦依本识因，及在依他起性上虚妄计着的缘故，而能了知遍计所执非有实体的教义。并且先略 窥基菩萨所说此十一颂之要旨，如下：

初之二颂，开示辨明依他起的种种虚妄分别相，阐明三性有、无之相。（颂曰：虚妄分别有，于此二都无；此中唯有空，于彼亦有此。故说一切法，非空非不空；有、无、及有故，是则契中道。）

次二颂，辨妄分别自相。（颂曰：识生变似义、有情我及了；此境实非有，境无故识无。虚妄分别性，由此义得成；非实有全无，许灭解脱故。）

次一颂，辨摄相。（颂曰：唯所执依他，及圆成实性；境故分别故，及二空故说。）

次二颂，辨入无相方便之相。（颂曰：依识有所得，境无所得生；依境无所得，识无所得生。由识有得性，亦成无所得；故知二有得，无得性平等。）

次半颂，辨差别相。（颂曰：三界心心所，是虚妄分别；）

次半颂，辨异门相。（颂曰：唯了境名心，亦别名心所。）

次有一颂，辨生起相。（颂曰：一则名缘识，第二名受者；此中能受用，分别推心所。）

次有二颂，辨杂染相。（颂曰：覆障及安立、将导摄圆满；三分别受用、引起并连缚。现前苦果故，唯此恼世间；三二七杂染，由虚妄分别。）<sup>2</sup>

### **虚妄分别有者，谓有所取、能取分别。**

**略释：**虚妄分别有，是指有情众生因为虚妄分别而执着为有的所取与能取之种种分别法相。（笔者案：此即说明一切依他起性法相之义理；也就是说，广义的依他起性法相，也可包括遍计执相在内，故名为三界一切法，因为三界一切法皆无真实自性的缘故，都是虚妄法相，因此也说是无有能取、所取等二取分别，而窥基菩萨之行文多将依他起性的虚妄分别诸法简称为“妄分别”。若从现象界来说的话，依他起性在世俗谛相上以其自性而说为有法，而遍计执相则是于依他起性虚妄分别所显，乃安立之法，当然也是虚妄无实，譬如空花、龟毛、兔角等。所以，述记中才会说依他起性有，然而遍计执则是非有。）

**述记：**此颂及次一颂，辨说依虚妄分别而阐明三性有、无的法相。所谓能取、所取的法相与遍计所执的法相，皆是依于真如本识心体方能出生的种种分别法相，是依他起性。因为能取的妄心有能缘之性，而此能缘的依他起性本身并不

---

<sup>2</sup>《辨中边论述记》卷1：“论颂曰：虚妄分别乃至于是彼亦有此。述曰：别申义旨也。此一品中二十二颂，初十一颂辨妄分别，后十一颂辨圆成实。然则遍计所执都无实体，无别颂明，唯有其名复别立性；然依妄分别等故有此性，今于此中亦因解非有。初十一颂中，有二初别解九相，下总结之。于别解相十一颂中，初之二颂辨依妄分别，明三性有无相。次二颂辨妄分别自相，次一颂辨摄相，次二颂辨入无相方便之相，次半颂辨差别相，次半颂辨异门相，次有一颂辨生起相，次有二颂辨杂染相，此颂及下一颂辨有无相也；此颂正解有无之相，后颂结烈有无，辨契中道之相。”

是遍计所执性的缘故，因此并非全无自性，是故名为有法；也就是说，从现象界来看待诸法时，所取、能取的种种法相皆是依于虚妄分别而有的缘故，说虚妄分别中有二取的分别法相，此乃是以梵文中“依士释”的释义方式，从所依之法而立能依之名。如果是从实相法界的角度来说，依他起诸法之本质不离真如空性，并没有能所二取的差别，因此又说“虚妄分别的法相中没有能取所取性”，这是依“持业释”的释义方式而立，乃是从二义一体来说的。

然而此颂只是依杂染分而说虚妄分别有的法相，是来自于依他起性。但是应当了知：并不是说依他起性的诸法中，只有虚妄分别及遍计所执的法相而已，事实上，离染的清静分别相也是依他起性之法。<sup>3</sup>

**于此二都无者，谓即于此虚妄分别，永无所取、能取二性。**

**略释：**于此二都无，是指在广义依他起的虚妄分别法相上，其本质并没有能取、所取二种法性的存在。（笔者案：此即解释遍计执性义而言说者。）

**述记：**于此虚妄分别相上，二取所起之遍计所执虚妄故，无实体故说能取、所取二取永无之义理，即颂之第二句也。

---

<sup>3</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：虚妄分别有者至能取分别。述曰：此中一段，皆始牒文而后申义。能取、所取、遍计所执，缘此分别，乃是依他。以是能缘，非所执故。非全无自性，故名为有；即所取、能取之分别，依士释名。非二取，即分别持业立号。然此但约染分说妄分别有即依他。非依他中唯妄分别，有净分别为依他故。”

然于唯识经教的《解深密经》中提到，遍计所执性之法相，亦是由圆成实性所生显的法相；而此说但以遍计所执之末那识的立场而言，因为遍计执性亦不离于依他起性而显现于世间，乃至必须依于本识真如心才能生起遍计所执的缘故。此处释义是说缘于依他起法上方生起二取性，而不涉及缘于本识真如心而有能所二取性，这是因为能取所取是依于虚妄分别而建立之法，而从真心如来藏的角度来看，本来自性清淨不与六尘相应，根本不会有二取虚妄诸相，因为能取、所取之性与真如本识自性相违的缘故。<sup>4</sup>

### **此中唯有空者，谓虚妄分别中，但有离所取及能取空性。**

**略释：**此中唯有空，是指在虚妄分别法相上，唯有离所取与能取的空性识真实存在。（笔者案：此即解释圆成实性意义而言说者，也就是一切法唯此如来藏识的义理。）

**述记：**此乃解第三句颂的义理，是在显示真如心即是诸虚妄分别法相的真实体性。论中所说的“此”，就是指这个虚妄分别的种种法相。中者，在梵语翻译中依主释的第五转也，意思是说，于此依他起、遍计执的种种虚妄分别法中，都具有离于二取之空性心如来藏在，亦就是于此虚妄分别的一切法中，有离于二取的真实自性的真如心存在。因为空性的真如心体乃是虚妄分别诸法相所依之真实体的缘故，此真实心

---

<sup>4</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：于此二都无乃至能取二性。述曰：释于此妄分别之上，遍计所执二取永无，即颂第二句也。然唯《解深密经》，亦圆成实性起执；但以自心相不离依他，或缘如名方起于执故。唯说于妄分别上起二取，略不言于如，以性相违故。”

必定无有妄分别法的二取性。而所谓的“空”的意思，即是真如心体无有能、所二取性的意思。所谓空性，是指以无能取所取之空观为法门，显示出空性就是真实如如之性，空性心即是真如心体第八识如来藏也。梵语说为“瞬若”，也就是“空”的意思；因此说“瞬若多”亦即是指真如体性名为空性也，以“多”翻译为“性”义的缘故。（笔者案：真如空性心，不可解释为空相无所有的意思，因为窥基菩萨的释义非常清楚说“缘如名方起于执、真如是妄分别体故”，遍计所执诸法既然是依于真如空性心方能生起，又真如空性心是一切虚妄分别法的所依心体，必然不会是无所有法，因此佛法不是断灭论也不是无因论。只有无因论外道才会说：虚妄分别的生灭法，能够于虚空之无所有而无因生起，而此虚空的无因论也是断灭论的本质。并且，前文已说妄分别是依他起性，既然是依他起性的虚妄法，则必有所依之实相体，故知唯有真如空性心能为一切虚妄分别诸法之所依的真实不虚实相心体。）<sup>5</sup>

### **于彼亦有此者，谓即于彼二空性中，亦但有此虚妄分别。**

**略释：**于彼亦有此，指众生是于彼离二取的空性心，才能有依他起之虚妄分别相存在。彼，即是指离二取的真如空性心；此，即是指虚妄分别的依他起、遍计执性诸法而言。

---

<sup>5</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：此中唯有空至及能取空性。述曰：此解第三句颂，此显真如是妄分别之性。此者，此妄分别。中者，第五转也，谓于妄分别上离二取之空性具有也，即妄分别中离于二取唯有真如。真如是妄分别体，故无二取也。但言空者，即二取无。言空性者，以空为门，显空性即真如也。梵云瞬若，但名为空；言瞬若多故，说真如名空性也，以多此翻是性义故。”

**述记：**此颂显虚妄分别之法相不能离于真如空性心；意思是说，于真如阿赖耶识心体中含藏有虚妄分别诸法种，虽然如来藏出生此虚妄分别诸法，但祂完全没有能取与所取的虚妄体性；况且从现象上来说，此二取是依于虚妄分别的法相而施設建立，无有真实不坏性的缘故，是故也说为都无二取。此乃解释颂文之第四句。接着 窥基菩萨提出来说：“如论中说：有故，实知为有；无故，实知为无。那么，有的定义为何？无的定义为何？”〔笔者案：详如后文所述。〕<sup>6</sup>

### **若于此非有，由彼观为空；所余非无故，如实知为有。**

**略释：**如果能够将此虚妄分别法相所计着之能、所二取非实有的道理，借由正观空性心之真如体性而如实了知虚妄分别之二取法相空无实体；然而于二取之所余，也就是依他起性及真如识体并非是空无所有的缘故，因而如实了知真如空性心为真实有，而依他起诸法为现象有。

**述记：**此处即是总括解释颂文之大纲以回答外道的问题。论文解释说：若于此虚妄分别法相，证知彼虚妄之二取非真实有；由证知二取性非真实有的缘故，如理观之为空相，这就是论中所说**无实知为无**的道理。在虚妄分别相亦有彼真如空性心共俱，而依真如空性心则有依他起相之生起，此依他起的虚妄分别法相是生灭的现象有法，而真如空性心的圆成实法相则是离于二取而有其真实体性的真实有法，因此说

---

<sup>6</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：于彼亦有此至虚妄分别。述曰：此显妄分别不离真如。谓于彼真如中，亦但有此虚妄分别，都无二取也。解颂第四句。问：‘如论中说，有实知有，无实知无，何名有无也？’”

为如实知有；此意即是论中所说有实知为有的义理。因此说：遍计执、依他起、圆成实三性中，遍计执性因为是施設建立之法，非有真实自性，所以是无，后二性则有各别的自性存在。（笔者案：以唯识义理来说，染分不如理之遍计执相为无，依他起之法相为生灭之现象有，圆成实性则必定是真实有。）<sup>7</sup>

### 若如是者，则能无倒显示空、相。

**略释：**若是能够如实证知此理，则能够无颠倒地如理开显演示空性及空相之本质胜义正理。（笔者案：世亲菩萨于论文中所说的“空相”，依照菩萨释文所显，应当解析为“空、相”二法来作释义。因为菩萨文中，首先解析遍计所执相是为施設建立之虚妄法，后辨圆成实、依他起二性是为空性之真实有与现象之生灭有的空相法，并且上文释义中，所说“于彼亦有此者，谓即于彼二空性中，亦但有此虚妄分别”，演示依真如识体“空性”法而出生虚妄分别空相的蕴处界诸法，因此笔者依菩萨释文的意旨，于此列为二法而作释义。）

**述记：**此处菩萨总结：若是能够如实了知，就能无颠倒地开显演示佛法正理，也就是说，了知二取是遍计所执于虚妄分别的计着相，而依他起的分别性以及真如心的圆成实性是为有，因为对此如实知的缘故，即能无倒开显演示空性与空相之义理；而能够如实了知依他起性上之二取性是虚妄分

---

<sup>7</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：若于此非有至如实知为有。述曰：此即总释颂之大纲答文外难。谓：若于此虚妄分别，彼二取非有；由彼二取性非有故，观之为空，即余论中无知无也。其妄分别亦有彼真如，真如之上有依他起，此之二性是二取余体非无，故如实知有；即余论中有知有也。即三性中，初性是无。后二性有别。”

别计着之法，所以是为空无非真实有，而真实空性心是为真实有，如实了知故成无倒，能够如理显示空性法义。而说显示的意思，是解释空性之理的异名也；因此有智者应知，所有错执诸论所说“三性皆无所有”的言论，乃是深为自害的妄计错执。下文细解。<sup>8</sup>

**复次，颂曰：故说一切法，非空非不空；有无及有故，是则契中道。**

**略释：**般若诸经说“一切法，非空非不空”，是指“有、无、及有”三种法相，如是所说真实契符佛法甚深中道教理。

**述记：**再次重申前义，故有此颂的建立。所谓“故说”是指般若经中有此说也，同于颂文第二、第三句所云：“非空非不空；有无及有故”的开示。<sup>9</sup>

**一切法者，谓诸有为及无为法；虚妄分别名有为，二取空性名无为。**

**略释：**所谓的一切法，是指诸有为法及无为法。依他起性的虚妄分别种种法相名有为法，〔笔者案：“分别”包含染污的

---

<sup>8</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：若如是者至显示空相。述曰：结如是知，无倒显示，谓知二取计所执妄分别、圆成二性是有，以实知故，即能无倒显示空相；依他起上二取空无，真空性有，故成无倒，显示于空。言显示者，说陈空理之异名也；故余所说三性皆无，深为自害。至下当悉。”

<sup>9</sup>《辨中边论述记》卷1：“论曰：复次颂曰至是则契中道。述曰：重成前义，有此颂兴。言故说者，故般若等经作此说也，如第二、第三句中所示。”



不如理分别与清净的如理分别二种，皆归类为依他起之有为法；而此颂偏说“妄分别有即依他”。）离于能、所二取的空性心真如名为无为法。（笔者案：例如百法明门中所说的六无为法。）

**述记：**世亲菩萨此处尚未解释“故说”二字的意涵，而先行解释“一切法”的意义。文中所说遍计所执二取之性是“无体之法”故，不摄属于有为、无为法中。而圆成实与依他起性二法之体性为有故，名为一切法。虽然离二取之空性名为无为法，但是并没有失去真如之自体性；如果没有特定的轨则就不能称之为“法”。此中所谓实有之“法”，即是具有可执持诸法之体性的缘故。无能、所二取所显之空性即是指真如空性心之真实体性的缘故，称之为无为法。<sup>10</sup>（待续）

---

<sup>10</sup>《辨中边论述记》卷 1：“论曰：一切法者至名无为。述曰：未释故说字，且释一切法。其二取体是无法故，非有、无为。依他圆成二体有故，名一切法。虽无，不失自体；非轨，不可称法。此中言法，可执持故。二取空性，即是真如空之性故。”



# 次法——施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

## (连载二十四)

### 第四目 天神之格思：慈悲调柔

欲界天神是怎么样的慈悲呢？天神大都非常的有耐心，当人们有事情问天神时，不管请问的人是多么的啰嗦唠叨或愚笨难解，就算同一件事情问了好多好多遍，天神还是会很有耐心的一再地回答他，都不会不耐烦！这就是天神的慈悲与调柔。天人因为坚定的常常修行十善，所以都很慈悲及调柔，因为修十善者要离开瞋恚心，所以个性一定会很温柔，对众生都会很有耐心。平实导师在《金刚经宗通》第二辑中有这样的开示：

如果地狱道的苦受完了，终于知道去恶修善，或者遇到地藏王菩萨告诉他：“你会受这个苦，就是往世怎么样行恶而来的。”也把具体的因缘告诉他，他听了以后极力忏悔，于是离开地狱，一一经历过饿鬼道、畜生道以后终于回到人间，重新获得人类的格；然后他广行善事，那他这时不但跟地狱道的意识心相不同，甚至又跟人类的意识心相不一样了，因为他持五戒、行十善，具有欲界天人的格了，于是死后就往生欲界天当天人或天神去了，那他就有天格、神格了。

有时候可以看到神龛上面写了四个字“神之格思”……神的格思是什么意思？是说神有神的格，以及他的思想，这叫作神之格思。神之格思有一个具体表现，就是不管众生多么啰嗦唠叨，今晚对同一件事情一问、再问、三问了，明晚又来问，欲界天神还是会同样有耐心地去指示。天神都不会厌烦，会厌烦的神是鬼神；会生起大瞋心而用大火、大水来惩罚人类的都是鬼神，不是天神，所有欲界天的天神都不会对众生厌烦或厌恶，更不会借故处罚人类。譬如一个不识字的老太婆，刚才这位天神降乩为她讲了一大堆，问她：“知道了？”她知道了，于是告辞回去了！然后天神继续处理第二个人的问题，没想到刚才还说已经没有问题的老太婆又来问：“某某上帝！某某爷！我刚刚记不清楚，那事情到底是该怎么样？”天神还是会很有耐心地告诉她。说清楚了，老婆婆走了，天神正在办别人的事情时，她又来问，但天神还是很有耐心地继续详细告诉她，都不生气。

凡是欲界天的上帝们，那些天神都是很仁慈的，都不会轻易生起瞋心来对待那些愚痴的人类，这表示他的天界神格是具足显示的。而他的思惟是什么呢？也是在度众生，希望所度的众生都不要下堕恶道，所以为了众生的利乐而在人间非常地辛苦。这就表示说，他的意识已经是天神的格，跟以前生在人间的时候不一样了，那又是另一种法相。如果当天神以后又修得禅定……生到色界天去，那又是不同的心相了。

接着可能再生到无色界去，那时他的意识心相又不一样。这显示什么呢？显示出意识有许多种的变相，在无量劫中是变换不定的，不是常相、无相，所以并不是一相；而且不是永远一相而会继续变化，所以意识觉知心是有相而不是无相的心。

所以我们要培养像天神一样慈悲调柔的个性，尤其是行菩萨道的人，更应该如此慈悲地利乐众生。而且天界的护法菩萨们也都在保护着我们，如果我们发愿要成佛行菩萨道，学般若波罗蜜乃至开悟明心，天界的护法菩萨天人们都会来守护着我们，让我们不会遭遇横难，可以不惊不怖安隐的修学佛道。<sup>1</sup>

## 第五节 欲界天的贪欲差别与定力层次

### 第一目 贪欲越少、果报越殊胜

---

<sup>1</sup>《道行般若经》卷2〈功德品 第3〉：佛语释提桓因：“若有善男子、善女人，其有学般若波罗蜜者，其有持者，其有诵者，是善男子、善女人，魔若魔天终不能得其便。拘翼！善男子、善女人，若人若非人终不能得其便。拘翼！善男子、善女人不得横死。拘翼！忉利天上诸天人，其有行佛道者，未得般若波罗蜜，未学者、未诵者，是辈天人，皆往到善男子、善女人所。拘翼！善男子、善女人学般若波罗蜜者，持者、诵者，若于空闲处，若于僻隈处，亦不恐、亦不怖、亦不畏。”四天王白佛言：“我辈自共护是善男子、善女人学般若波罗蜜者，持者、诵者。”梵摩三钵天及梵天诸天人俱白佛言：“我辈自共护是善男子、善女人学般若波罗蜜者，持者、诵者。”释提桓因白佛言：“我自护是善男子、善女人学般若波罗蜜者，持者、诵者。”释提桓因复白佛言：“难及也，有学般若波罗蜜者，善男子、善女人心无所动摇。般若波罗蜜其受者，为悉受六波罗蜜。”

（《大正藏》册8，页431，上16-中5）

佛陀在《楞严经》中就开示过，欲界天的天人对于“男女欲”贪爱的程度，是越往上层的欲界天，对男女欲就越淡薄，如果能够远离欲界的种种欲贪而证得初禅，舍寿后就能够脱离欲界的系缚而往生到色界天中。接着我们来看看经典中的开示，《楞严经》卷 8：

阿难！诸世间人不求常住，未能舍诸妻妾恩爱。于邪淫中心不流逸，澄莹生明；命终之后邻于日月，如是一类名四天王天。于己妻房淫爱微薄，于净居时不得全味；命终之后超日月明，居人间顶，如是一类名忉利天。逢欲暂交，去无思忆，于人间世，动少静多；命终之后，于虚空中朗然安住，日月光明上照不及，是诸人等自有光明，如是一类名须焰摩天。一切时静，有应触来未能违戾；命终之后上升精微，不接下界诸人天境，如是一类名兜率陀天。我无欲心，应汝行事，于横陈时味如嚼蜡；命终之后生越化地，如是一类名乐变化天。无世间心，同世行事，于行事交，了然超越；命终之后遍能出超化无化境，如是一类名他化自在天。阿难！如是六天，形虽出动，心迹尚交；自此已还，名为欲界。

此段经文 平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的白话解释如下：

阿难！欲界中不同心性的各种人都不求常住之法，也还没有能力舍弃妻妾之间的种种恩爱。但是处于四处都有邪淫事相的欲界人间，他的心中却不会因此便流

散放逸于邪淫之中，心地澄清莹亮而出生了微少的光明；命终之后相邻于日月，像这样的一类人名为四天王天。对于自己的妻子房室中事已经淫爱微薄，于清净修行安居的时候不会贪求具足行淫的所有境界；这类人命终之后超出日月光明，居住于人间之顶，像这一类人就名为忉利天。若是逢遇配偶提出要求而履行义务暂时交合，过去了以后就不再思念及回忆刚才的境界，住于人间的时候也是动心的时候少而静心的时候多；这类人命终之后，于虚空中清朗而独自安住，日月的光明向上照不到他，这一些人自己有光明照耀，像这样的一类人名为须焰摩天。一切时候都是静心不动，配偶若有与淫行相应的触来到他身上时，他仍没有能力违背抵抗；这类人命终之后会上升于精细微妙境界中，不再接触下界各种人与天的境界，像这一类人名为兜率陀天。我的心中本无行淫之心，只是回应你而共行淫事，于床上横陈行事时无心领受，所以味如嚼蜡；命终之后出生于超越欲界四天事物而能自行变化的境界中，像这一类人名为乐变化天。没有欲界世间之心，只是如同世间人一般行于淫事，于淫行的事情中互相交合时，心境是清楚而不迷恋地超越的；命终之后普遍地可以出离及超越“能变化天”及“不能变化天”的境界，像这样的一类人名为他化自在天。阿难！像这样的六天有情，身形虽然出离了心动的境界，然而心的行迹仍然与淫欲或多或少都有交错；所以从这个他化自在天开始往人间而还，全都名为有欲的世界。

此中真实的义理，平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中有详细的解说，有兴趣深入了解的学人可以详细阅读思惟，定能获益广大。

简单地说，在人间如果不杀生、不偷盗、不邪淫以及能行布施等十善业，舍寿后才有因缘可以往生欲界天；而欲界天有六种不同的层次，会往生到哪一层天，其中最大的影响因素就是跟男女欲贪减少的程度有关。平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中开示：

想要往生六欲天中，都有一个共同的前提，就是都要修十善业，不是只有这段经文中所讲的六种不同层次的贪欲减少的境界。……若是不修十善业，单单是寡欲清心，还是不能往生六欲天中。

欲界天的六个层次中，最低的是四天王天，在四王天的一日是人间的五十年，三十日为一个月，十二个月为一年，享有五百年的寿命。从《楞严经》中的开示我们可以了知，往生四天王天就是要行十善，不邪淫，但是“未能舍诸妻妾恩爱”，也就是对男女的恩爱欲贪还是很强烈。在《起世因本经》<sup>2</sup> 和《瑜伽师地论》中提到四天王天的天人，在行淫欲

---

<sup>2</sup> 《起世因本经》卷7〈三十三天品 第8〉：“诸比丘！阎浮提人，若行欲时，二根相到，流出不净；瞿陀尼人、弗婆提人，并鬻多啰究留人辈，悉如阎浮提。一切诸龙、金翅鸟等，若行欲时，亦二根到，但出风气，即便畅情，无有不净；诸阿修罗、四天王天、三十三天，行欲根到，畅情出气，如诸龙王及金翅鸟，一种无异；夜摩诸天，执手成欲；兜率陀天，忆念成欲；化乐诸天，熟视成欲；他化

的时候也是跟人间一样，也就是现在年轻人的流行语所说要“全垒打”的意思，就是要男女二根交合行淫，但是欲界天不会像人间一样“漏失不净”，也就是他们不会有射精等不净物流出现象，只有有风气出来就能满足其淫欲之心了。

往上的第二层天是忉利天，又称为三十三天，就是道教的天主玉皇上帝所统辖的那个天；佛教说的忉利天主一释提桓因一就是道教的玉皇上帝。譬如道教中有很多的上帝，像玄天上帝、保生大帝或其他的各种天帝就是属于忉利天，此天由三十三天所组成，因此就有三十三位天主，而统领诸天位于中天的天主，是其他三十二个天王之首，也就是天帝释（玉皇上帝）。道教中也有些其他的天帝、老君、天尊等等不同的名称，但本质上并没有超过欲界中忉利天的天人境界，此界天人就是因为过去世在人间行十善，并且他们“于己妻房淫爱微薄，于净居时不得全味”，也就是他们对于男女欲贪已经很淡薄。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中也提到：

忉利天的天人也是要二根两两交会才能满足淫欲的，想要求生忉利天的人，不但是不邪淫，而且对于自己的妻房（女众则是对于自己的良人）“淫爱微薄”。有的人贪欲很重，就像是一句成语说的“旦旦而伐”；意思是说，他每夜都要。能够往生忉利天的人，则是由于“淫爱微薄”，或者两、三天，或者五、六天，乃至半个月、

---

自在天，共语成欲；魔身诸天，相看成欲；并皆畅心，成其欲事。”（《大正藏》册1，页400，上18-27）



一个月才需要一次，就是“淫爱微薄”。“净居”是说不邪淫而清净居家，不是指证道者的清净性……。“于净居时不得全味”，不会每天都要，也不会像密宗追求初喜或第四喜那样，想要获得淫触的具足享受。……

忉利天的一天相当于人间一百年，同样是一个月有三十天，每年有十二个月，而忉利天人的寿命是一千岁，身高是一由旬。由于淫欲淡一点，果报就更好一点。

再往上的第三层天到第六层天的福报又更好了，寿命也 longer。因为淫欲越来越淡薄，在人间的时候心念就已经是动少静多了，因此这第三层天的焰摩天人若起男女欲的时候，已经不须要男女二根的交合了，只要互相拥抱一段时间就可以满足。

第四层天的兜率陀天人，男女欲就更轻微了，他们也不必拥抱，只要男女互相拉着手就满足了。兜率陀天就是 弥勒菩萨正在弘法的地方，我们 释迦如来的弟子，在过完这末法的一万年，当正法灭尽之后都是发愿要追随 月光菩萨往生到弥勒内院，亲承 弥勒菩萨座下闻法修行。因此，我们必须知道要怎么修才能往生到那里？平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中还提到：

第四天可就很胜妙了，因为这是 弥勒菩萨正在弘法的地方，不过 弥勒菩萨住在内院而不在外院。如何能够生到兜率陀天呢？这类人是在一切时间里都是安静而不想动转行欲。往生第三天的人是“动少静多”，而即将往生兜率陀天的人，每天都静心不动，除了行善以外，每天回到家中就是打坐不动，其他事情都没有兴

趣，所以“一切时静”。

所以我们要好好锻炼无相念佛的功夫，学人若尚无因缘能够参与禅净班共修学习，也可以依照平实导师所著的《无相念佛》和《念佛三昧修学次第》这两本书的教导自行练习；并且除了努力布施、护持正法之外，还要锻炼一切时静，每天都在静心当中，如此才能往生到兜率陀天的弥勒内院亲闻弥勒菩萨的开示与教诲。

另外，第五层天——乐变化天人——只要男女彼此相视而笑，男女欲的热恼就消除了，第六层天——他化自在天——则只要双方两眼相互交会，男女欲就获得满足了。这些在《起世经》和《瑜伽师地论》中都有说明。譬如《瑜伽师地论》卷5：

复次，淫欲受用者：诸那落迦中所有有情皆无淫事。所以者何？由彼有情长时无间多受种种极猛利苦；由此因缘，彼诸有情若男子不起女欲，若女子不起男欲，何况展转二二交会。若鬼、傍生、人中，所有依身，苦乐相杂故有淫欲，男女展转二二交会，不净流出；欲界诸天，虽行淫欲无此不净，然于根门有风气出，烦恼便息。四大王众天，二二交会热恼方息；如四大王众天，三十三天亦尔。时分天，唯互相抱热恼便息。知足天，唯相执手热恼便息。乐化天，相顾而笑热恼便息。他化自在天，眼相顾视热恼便息。

也就是说，在地狱中的有情，大多数的时间都在领受着剧烈的痛苦，所以根本就没有机会生起淫欲之心，更何况是男女二根之交合。只有像鬼道、畜生道以及人间，有苦、有乐相

互掺杂的状况就会有淫欲生起，男女二根相互交合并且会有不净流出；而欲界天的下二天中，虽然有男女二根交合行淫但没有不净流出，只在男女二根中有风气排出，男女欲的热恼便得消除（四天王天的天人和忉利天的天人都是像人间一样，有男女二根两两相交，男女欲的热恼才能消除）。但是，夜摩天则只要拥抱就够了，兜率陀天则是牵手，化乐天则是相顾而笑，他化自在天连笑都不必了，只要互相看一眼就行了。

由经论中所开示欲界六天的境界，我们可以清楚知道，欲界诸天越往上层的境界淫欲越淡薄，若是到了色界的初禅天，就说是离欲的境界（离欲界欲），色界天人根本没有男女的差别，当然连想看异性的念头都不会有了，更何况会有等而下之的淫欲诸行呢？而现今的“假藏传佛教、西藏密宗喇嘛教”主张男女双修可以即身成佛，从如此邪谬的教理，就可以确定喇嘛教所传的法绝对是欺骗众生的！因为“菩萨见欲、如避火坑”，欲界六天中的上四天，就已经不会有男女二根交合的欲望了，而且连证得初禅的外道也都远离淫欲了，何况是已经离欲证得解脱并且又具有道种智的地上菩萨，怎么可能还会想要修男女双身法！更甬说是妄想以此不入流的、欲界最粗重的，男女欲贪的淫行二根交合之法，来诓骗世人说能够以此而“即身成佛”！

因此我们就可以知道，欲望越少福报越好，相对来说修行也越好！像平实导师就是已离欲证得初禅乃至二禅，而且是明心、见性又具有道种智的大菩萨，我们也应该要好好努力，跟随修学而渐渐离欲进而证得初禅。读者如果对欲界六

天以及四禅八定的内容有兴趣，请自行请阅 平实导师著作的《楞严经讲记》。

## 第二目 欲界定与未到地定

前面我们提到，欲界天中越往上层贪欲越少，也就是说层次越往上定力也会越好。通常欲界天人多分少分都会有些欲界定，而到了欲界顶的他化自在天（魔天），则会有非常好的未到地定。《摩诃止观》卷 5 中说：“魔是未到地定果。”平实导师也曾说过，如果一个人修了很大的世间福德，又有未到地定的功夫，那他往生后就可以生到他化自在天去了。关于欲界定是如何？平实导师曾开示说：

当欲界定发起的时候，突然间身体被持住而不动摇了；很自然的不会动，让身体很轻松坐着，根本不必用力，它自然的就可以安住；身体就像被一层薄薄的膜（好像荔枝、龙眼外面粗壳剥掉以后里面的那一层薄皮一样）就好像是被那种薄皮裹住一样，让你的身体都不会动摇，把你的身体很轻安的维持不动；但不是想动而动不了，而是想要安坐不动时，可以非常安定而轻松的坐着，你可以靠着欲界定而使身体不会摇晃；这就是欲界定的持身法：将你的色身持住不动。<sup>3</sup>

而未到地定就是定力比欲界定更好，但是因为还没有离欲，所以还不能到达初禅的境界，因此称为未到地定。平实导师曾开示说，如果我们无相念佛的功夫修得很好，能够达

---

<sup>3</sup> 平实导师著，《起信论讲记》第五辑，正智出版社。

到净念相继的功德，忆佛的净念能够跟在处理生活中各种事情的念同时并行，这样就是有了粗浅的“未到地定”功夫了。有了未到地定的功夫，接着观行断我见的各种加行成就而实证初果，乃至进而参禅开悟明心，都必须要有此定力，见道后才会有功德受用。《瑜伽师地论》卷 53 中说：【若依未至定证得初果，尔时一切能往恶趣、恶戒种子皆悉永害，此即名为圣所爱戒。】也就是说，若有未到地定而证得初果，那这位初果人就不会再犯恶戒而下堕到三恶道去了；因此证初果和开悟明心的其中一项必要条件，就是要有未到地定的定力功夫，若是没有定力作为支撑，即使能够完成断我见所应有的观行，也只是“干慧”而不会有解脱的功德受用，顶多只能算是个初果向者，而且若没有善知识的摄受，或是不信受善知识的教导，就很容易退转回凡夫的常见或断见之中。

在《正觉电子报》第九十一期的〈般若信箱〉中有提到：什么是“未到地定”？有兴趣的读者可以详阅。其中还有说明，未到地定的“定境”与“定力”之不同。**定境**是属于境界相，能让行者有轻安的觉受，因而产生贪着系缚就会落入定境之中不肯舍离，通常于静中修定时较容易落入境界相中。**定力**则是功德力用，是一种可以拿来使用的力量、能力而不是境界相，修行人所要得到的是定力而不是定境。而这个定力则是要在动中修炼才容易成就，有了动中定力才有能力看话头，进而具备参话头的思惟观功夫，才能够参禅来找寻第八识如来藏。若是静中修来的多是一念不生，容易落入定境，而且通常到了动中就会失去定力。如果一个人打坐时

能够一念不生，进入澄澄湛湛的觉知里面，这时再把此种觉受与了知舍掉，就会进入深的未到地定里面去，在定中暗无觉知，这还是未到地定的定境，又称为“未到地定过暗”，但并不是禅宗的“见山不是山”之境界。

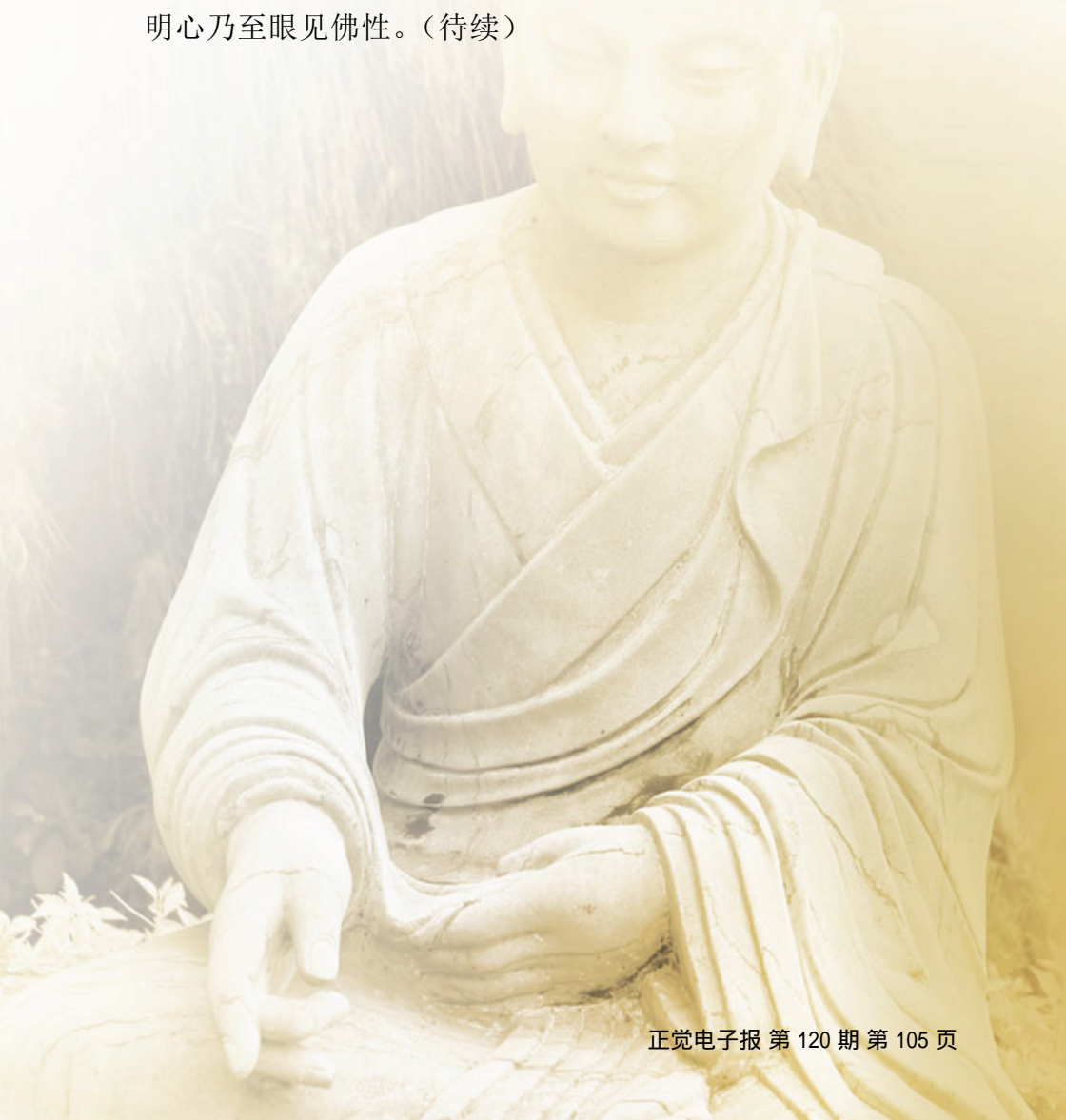
一般人常常是“以定为禅”，把一念不生的定境误认为禅宗的开悟境界，但那其实只是意识境界，正是禅宗说的“黑漆桶底”、“黑山鬼窟”或“无记空”，并非是第八识如来藏的境界。因此，古时有一位卧轮禅师说：“卧轮有伎俩，能断百思想，对境心不起，菩提日日长。”他说自己能够断百思想（也就是能够一念不生了），他误以为这样就是开悟，但六祖慧能大师说卧轮这并不是开悟明心，那是落在一念不生的离念灵知境界中，依止这个离念灵知心只会增加系缚。<sup>4</sup> 因为，如果我们落入一念不生的定境中，那是“冷水泡石头”完全没有用处，只是在浪费时间而已；有心要参禅求悟的人，应该要舍却一念不生的定境，转而修学动中的定力功夫，才能够具备参禅所需的思惟观能力，再加上有正知见以及真悟善知识的教导，才有机会一念相应而开悟明心。平实导师在《禅一悟前与悟后》上册也有开示“定境非悟”，请读者自行请阅。

另外，关于未到地定的动中定力要如何修习锻炼，也请读者详阅平实导师所著的《无相念佛》和《念佛三昧修学次

---

<sup>4</sup>《六祖大师法宝坛经》卷 1：有僧举卧轮禅师偈曰：“卧轮有伎俩，能断百思想，对境心不起，菩提日日长。”师闻之，曰：“此偈未明心地，若依而行之，是加系缚。”因示一偈曰：“惠能没伎俩，不断百思想，对境心数起，菩提作么长。”

第》这两本书，或来正觉讲堂报名禅净班，如果能把《无相念佛》书中所说的十种次第都修学完毕，那就一定可以具备未到地定的动中定力，若是具有解脱的正知见，再配合如理的观行，则可以断我见实证初果；若又有般若正知见，再加上所应具备的福德资粮等条件，那必定可以透过参禅而开悟明心乃至眼见佛性。（待续）





这次受戒回来以后，感触特深，还有一些不可思议的感受，也是从来都没有过的。我学佛 18 年以来，跑过很多道场，也参加过很多大型的法会，有些感觉也很不错；但是像这次受戒的感受，还是此生当中第一次遇上，让我永远不能忘怀，可以说是刻骨铭心。

我能遇上这样的正法道场，这么好的菩萨师父，这么好的菩萨同修，也应当是我多

生多世所累积的福报，才能和诸贤圣位的大菩萨们，在一起度过这几天一生难忘的日子；让我今生来到人世间走这么一回，总算能和贤圣菩萨们结上了法缘。因此，我决定写一份心里的真实感受，但想要下笔却又不知道从哪里写起，就我的水平来说确实是个难题。因为我只有小学文化，不常写字，提起笔来老忘字，就算只这种水平我也还是要写。虽然我不会写美妙的词句，更不会艺术的表达，我只会实话实说，把我受戒的过程与感受写下来。

这天是我一生当中难忘的日子，我带着既高兴又紧张的心情出门，走上了改变我生生世世命运的路。这些日子以来，由于过度的兴奋和紧张，出发前一晚彻夜难眠，一大把年纪了，在这种情况下竟然都不觉得累，反而还精神百倍信心坚定的踏



上旅程。上车之后我当时就下定决心，这条成佛之路我要永远走下去，决不改变、决不退道，直至成就无上正等正觉。当我们大家上了车以后，在我心里多多少少还是有点紧张顾虑，我从来没出过远门，没见过外头的世界，一路上心中总是有些忐忑不安。到了北京车站，褚师兄正好来接我们，见到褚师兄就像见到了久别的亲人一样，一股暖流涌灌全身，当时我也不知道该说啥好了；见到菩萨师兄姊们无私无求的义务帮忙，在我心中生起了无限感恩的心，一路上的紧张顾虑顿时就烟消云散了。

褚师兄把我们接到了饭店，也见到了帮忙安排行程的江师姊；江师姊和蔼可亲，对我们关怀备至，让我们大伙儿的心里感到特别地温暖。褚师兄和江师姊对我们农村来的居士，更是特别体贴入微地照顾，直让我感激不尽。褚师兄和江师姊的言行举止，端庄大方、慈悲善良，又可亲可敬；是我们心中的偶像，更是我们学习的好榜样。当师兄和师姊把我们送上了飞机，我的心更激动了，因为再过三个小时，就可到达我们向往已久的当今佛教圣地了。当飞机落地，下了飞机踏上台湾的土地，眼泪止不住地流下来，我在心中大声呼喊：“盼望已久的‘家’我回来了！”今天可要好好地休息一晚，明天就要回家见到亲人了。

第二天一早，我们就去台北讲堂报到，走进了台北正觉讲堂的大门，就回到了我思念已久的“家”。义工菩萨们在讲堂门口迎接我们，我们听到的第一句话就是：“欢迎你们回家来！”那种亲切的感动难以形容，顿时再也控制不了，我的眼

泪不自主的流了下来，当时真想大哭一场，但怕影响别人，只能强忍着流泪而不敢出声。当我们上楼以后，见到的每位亲教师和义工菩萨都是非常亲切，完全不会觉得陌生。

晚上 平实导师讲经，我们真是幸运，第一天报到就能听闻到 平实导师讲经，我们的法缘真是太好太殊胜了。当我们看见日思夜想的 平实导师出现，心情是特别地激动，泪水积满了眼眶，忍不住地想要放声大哭一场，但又怕妨碍别人听经闻法，只得强压着激动的情绪。见到 导师本来是应该高兴的，可就是泪流不止，不光我自己，大多数人都都感动地流泪。那种激动、感恩、兴奋的心情，真的无法说得清楚。

当时的感觉，就像小娃儿等着父母亲那一种傻傻的心情，那种心情真的难用语言表达，用文字更表达不出来。听了 平实导师开始讲《法华经》以后，才慢慢地平复这种心情。平实导师就像慈爱的父母亲一样，对我们耐心的教导，我们会牢记平实导师的教诲，永远跟着 平实导师学习正法，护持正法，不辜负 平实导师对大家的期望。

接下来的3天，我们开始正式上菩萨戒的课程，正源老师为我们讲十重戒，正伟老师为我们讲四十八轻戒，亲教师们在万忙当中还为我们劳心劳力，为我们解答疑难问题，我们也特别要感恩亲教师们对我们耐心的教导，为我们指点迷津。

受戒的前一天 会里安排我们去祖师堂参访，在那里亲身感受到祖师堂的清净庄严。这也是我们 平实导师以及诸亲教师、众菩萨们辛苦操劳的成果，才能为佛弟子们建立这么好的

清净道场，这么优雅的环境，弟子们特别感恩 平实导师的大恩大德，让我们能跟着 平实导师学习正法，我愿修学正法救护众生、护持正法、护持道场，永不改变。

终于到了受上品菩萨戒的日子了，我的心情又激动了起来。我告诉自己，今天一定要心情平静地把受戒的全部过程好好的体会。当开始拜忏时，讲堂里的灯暂时灭了，我们在昏暗的气氛中至诚地拜忏，当时我心中生起一个念头，想到我们天天都在无明黑暗当中造诸恶业还不自知，特别感到无比的惭愧。当时我在心中就下定决心，以后要严紧地管好自己的身口意，不再造作恶业。拜忏后灯光顿时通明，身心也感觉特别地轻松自在，这让我联想到 世尊的正法就是我们的指路明灯，只要跟着 世尊的正法走就不会迷失方向，不会造做恶业；如果偏离了正法，就会在无明黑暗当中造诸恶业，下堕三涂，真的是太可怕了！

传戒典礼开始了，感受到我的身心在受戒过程当中发生了巨大变化，有些事情不可说……。受完戒以后，我完全改变了，经过菩萨戒的洗礼，我好像脱了一层无明的外壳，从前执着的无明习气改变了，好像世间的五欲等事对我来说已经无所谓了，心胸开阔、心情开朗，对世间种种的是是非非不那么在意了，让我感觉到就像一个不听话的孩子，在外头搞得身心内外沾满了污泥，人不喜见，而 平实导师就像慈爱的父母，把我们从污泥中拉出来，教我们从头作起，洗清身心的污垢走向光明。平实导师对我们恩重如山，平实导师的慈悲心以及摄受力，当今世上无人能比，佛菩提道上的证量，更是没有人可以

和 平实导师相提并论。平实导师是我们佛弟子佛道修行的明灯，照亮我们佛菩提前进的道路，我发愿要生生世世跟着 平实导师学习正法、护持正法，报答诸佛菩萨和 平实导师的大恩大德。我的感受太多了，在这段受戒活动期间，每天感恩 平实导师的摄受力量，感恩亲教师的耐心辅导，感恩义工菩萨的细心照顾；还有很多让我感动的事情，我无法详细写出来的还有很多很多……。

我们在这期间也没有忘了我们的岳师姊，为我们受戒牵线搭桥，多次为我们传递信件，邮寄办理一切证件，电话往返为我们联系一切事物。有岳师姊的辛勤操劳和无私奉献，才有我们今天能够圆满受上品菩萨戒，……太多的感受；因此我们也要特别感恩岳师姊的大力支持和帮助，岳师姊也是我们大家学习做个菩萨的好榜样。我们在来回的路上，北京的梁师兄和济南的李师兄，对我们特别的照顾，尤其是对我们岁数大的居士，更是关怀备至。我们也要感恩梁师兄和李师兄一路照顾，向他们学习无私奉献的菩萨行仪。最后说到正传师父，正传师父对我们的教导，我们不会忘记。正传师父和我们结上缘以后，吃了很多苦，我们农村的各种条件都很差，正传师父的身子弱，却从不说苦，我们看在眼里疼在心底，在艰苦的条件下努力辅导我们修学正法，教我们作人、作菩萨。正传师父在这种艰苦的条件下默默的为正法努力，为众生服务，正传师父的身教与言教也是我们永远学习的好榜样。

我感恩冥冥当中诸佛菩萨的加持，我感恩 平实导师的教诲与摄受，我感恩亲教师的耐心辅导，我感恩各位师兄师姊鼎

力相助，有这么多令我难忘又感动的感受，我没能力把所有的感受都写下来，只能表达一小部分而已。我含着感恩的泪水写到这里，我的心中现在什么都没法再想了，只有感恩！感恩！再感恩！我要带着这感恩的心努力修学正法，护持正法，永不休止！

受戒回来快一个月了，现在回想起来，受戒期间的事情还历历在目，想到平实导师那和蔼可亲的慈祥面容与慈悲庄严的气质，真的世上无人可比；柔软的语言深深地刻在每个人心底，每句话、每一个字，都有着千斤般的力量，震撼着我的心，久久不能停歇；不是大菩萨再世，没有人有这么圆满的智慧、这么宽广的胸怀，能够忍辱负重地荷担起如来的家业。平实导师是我们佛弟子的真善知识，当今世上难找，独一无二，我们要好好把握修学正法机缘，永不要放弃。平实导师说法、传戒中还有很多感人的场面，我没能力完全写出来，有缘的佛弟子们，就请您自己来参与，才能体会到那种感受。总而言之一句话，如人饮水，冷暖自知。

受戒弟子 觉芝 拜上



# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



# 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

## 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

## 二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

## 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

## 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明网）

## 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)



## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中国网）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央广网，即中央人民广播电台）

## 七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)





# 佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，已于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**新竹讲堂**：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/26(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**嘉义讲堂**：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/10/26(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00, 单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/24(周六)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周六下午 14:00~16:00。欢迎报名参加共修。**

**高雄讲堂**: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。**2015/10/23(周五)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

**香港讲堂**: ☆已迁移新址☆

香港讲堂已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班**: 双周六下午班14:30-17:30, 已经额满。双周日下午班14:30~17:30, 2016年4月底前尚可报名。

《妙法莲华经》详解: 平实导师讲解。双周六 19:00~21:00 以台北正觉讲堂所录DVD放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处**: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址: 825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实



例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山

头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2016/1/10（日）& 台南、高雄讲堂于 2016/1/17（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北讲堂 2016/2/14（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2016/2/1（周一）～2016/2/14（周日）为本会年假，全部共修课程均暂停，2016/2/15（周一）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场(正觉祖师堂)为正月初一～初三 9:00～17:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十、2016/2/8 正月初一上午 9:00 台北、台中、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。

十一、2016 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/24、1/31、2/21、3/6、3/20，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：1/31、3/20，各二次；嘉义讲堂为：1/31；台南、高雄讲堂为 1/31、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2016/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十二、2016年上半年禅三第一梯次于4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于4/15（周五）～4/18（周一），第三梯次于4/29（周五）～5/2（周一）举行；2016/1/1（周五）开始接受会员报名，2016/1/30（周六）报名截止，2016/3/29（周二）、2016/4/1（周五）、2016/4/4（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十三、2016年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、5/14、5/15。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏

智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部

经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十八、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的

取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏

者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2014年3月1日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文375页，全书416页，定价新台币300元。

二十二、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的

曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十四、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不



同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。

本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不

存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛

教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十九、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本

书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第五辑将于 2016/1/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时

三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

**佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

## Taipei Taiwan

三十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请

看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2016/1/11

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元



12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?  
—补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

## 零售：

1. **全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 御书堂 龙潭中正路123号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南坎路263号

来电书局 大溪慈湖路30号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号

宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号  
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
  - 香港**：乐文书店
    - 旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
    - 电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
    - 铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
    - 电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
  - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
    - 地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
    - 邮编：361004
    - 电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）
    - E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）
  - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
  - 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
  - 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
  - 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
  - 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
  - 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本

公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

## **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：



1. **厦门外国图书公司**: 厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编: 361004 电话: 0592-5061658 网址: JKB118@188.COM
2. **电子书**: 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书, 已有‘**正觉电子书**’陆续上线中, 提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书, 详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页:  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**关于平实导师的书讯, 请上网查阅:**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息:**

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/  
2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余, 全部捐助  
财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育  
基金会, 供作弘法及购建道场之用; 恳请诸方大  
德支持, 功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界, 非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。  
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\* \* 假藏传佛教修双身法，非佛教 \* \***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2016 年 1 月 12 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

