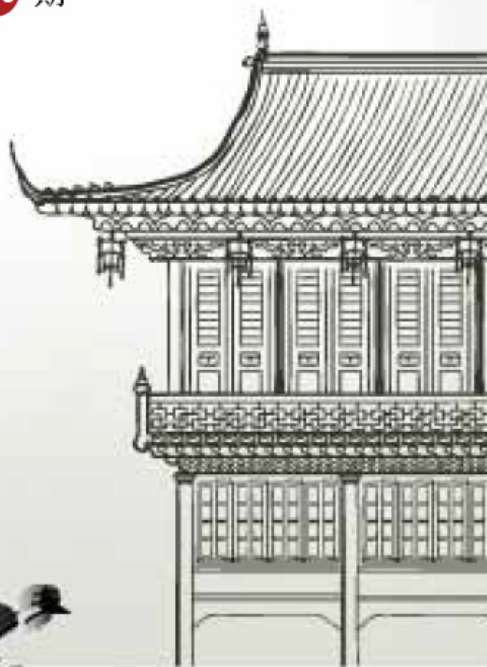


正覺

電子報

第 119 期



2015.12.07

是故，胜鬘！当以摄受正法，
开示众生、教化众生、建立众
生。如是，胜鬘！摄受正法如
是大利，如是大福，如是大
果；胜鬘！我于阿僧祇、阿僧
祇劫，说摄受正法功德义利，
不得边际；是故摄受正法，有
无量无边功德。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

Therefore, Queen Srimala, you should embrace the true Dharma in order to reveal the truth to sentient beings, to teach and guide them towards enlightenment, and to establish them in the Dharma. Queen Srimala, such way of embracing the true Dharma will bring forth such great benefits, great merits, and great effects. Queen Srimala, even if I spent asamkhyas and asamkhyas of eons to elaborate on the functions and benefits of embracing the true Dharma, I could not fully explain their significance and advantages. Therefore, embracing the true Dharma will generate immeasurable and innumerable functions and benefits.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle
great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

因此摄受正法有两个层面：第一、你所摄受的法必定是正法：因地所证的心必定是果地觉时的同一个心，不能以因地意识心而想要变成未来果地觉的无垢识真如。如果因地所证的真心，不是果地所觉悟的同一个真心，就是悟错了。第二、一定是为了摄受众生的心态，以这个摄受众生的慈悲心去摄受正法，所摄受的正法都是为了利益众生，这样才是真正的摄受正法。

Therefore, there are two aspects to consider in the embracement of the true Dharma. First, the Dharma that you embrace must correspond to the truth. The mind realized in the causal stage must be identical to the one attained upon enlightenment in the fruition stage; you cannot possibly convert the conscious mind of the causal stage into the True Suchness—the Undefined *Vijnana*—to be realized upon future enlightenment in the fruition stage. If the true minds attained in those two stages were different, then your realization must be erroneous. Second, you must embrace the true Dharma with a view to helping and guiding sentient beings, with a compassionate mind entirely directed to their benefits; only then will you be embracing the true Dharma in the correct way.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,

Vol. 1, p. 316

目录

正觉电子报第 119 期

涅槃（二十一）	平实导师	1
般若中观（二十一）	游正光老师	19
苍天有眼（三十四）	郭正益老师	34
广论之平议（七十七）	正雄居士	49
救护佛子向正道（五十五）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（三十）	释正安法师	80
次法（二十三）	张善思居士	93
二度回家有感	觉文居士	107
公开声明		111
法义辨正声明		115
中国佛教复兴访谈报导		120
布告栏		123
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154



涅槃

——平實導師——

(连载二十一)

大乘涅槃中之本来自性清净涅槃，是在第五住位修得未到地定，并修学如何实证般若的静虑方法之后，在第六住位圆满转入加行位中，勤修加行而证得真如时，现观第八识如来藏的真实、如如法性，名为证真如；此时对一切法广作观察而证实，除第八识以外并无一法可有真实及如如之法性，若能心得决定而不退转，即是亲证此一涅槃，名为佛菩提道之**真见道位**。如是本来自性清净涅槃之智慧境界，菩萨始从第七住位，末至妙觉位，同皆实证而受持之，虽功德受用各自有别，但皆是证真如之贤圣。于此真见道后即进入第七住后之相见道位中，继续深入观察第八识真如法性之各种别相，并随善知识修学而求通达真如法性之各种别相，直到具足现观七种性自性而得通达见道位之人无我、法无我；此是第七住位起，直到十回向位满心前所修智慧，皆名为**相见道位**。若对真如法性之各种别相具足观察而得通达时，其他入

地前应该具备之条件亦已具足，即是大乘见道之**通达位**。在此之前，可以观察自己进入初地之条件是否已经具足圆满，针对不足之处、不圆满处，加以修学补足，方得入地；否则即不得称为**通达位**，仍非已入初地之菩萨。

大乘菩萨进入初地之前，有三件事情必须完成。**第一件事情**是无生法忍智慧，也就是具足真见道与相见道的功德，成就初地无生法忍的第一分，方能成为初地之入地心而进修初地应有的全部无生法忍。**第二件事情**是具足第一大阿僧祇劫所应修集的广大福德，是依内门广修六度波罗蜜多，利乐广大有情而累积成就的广大福德。**第三件事情**是“永伏性障如阿罗汉”，就是必须完成二乘涅槃的修证，自知舍寿时可以再生起中阴身，然后依十大愿的增上意乐，起惑润生继续进行菩萨道，而其心地无贪于三界境界，犹如阿罗汉无异；若犹未证阿罗汉果之菩萨，至少应证得七品三果功德中的最上品，舍寿时若欲入无余涅槃者，可以中般涅槃——就是在中阴境界立即取无余涅槃，不必等待第七天中阴身将坏之时才入涅槃。这就是在相见道的最后阶位中，应该作大乘四圣谛四行十六品心的观行及九品心观行，是入地前所应作的加行之道，由此证得阿罗汉果然后起惑润生成顶级三果人。此时务必自我检验，以免大妄语业：是否“梵行已立”而发起不退的圆满初禅？是否对二乘解脱道“所作已办”而得断灭中阴身生起的种子？

入地前具足这三件功德了，可以在佛像之前具备各种供养，然后呼请诸佛菩萨作证，依勇猛心发起十无尽愿而成就

了增上意乐，若此十大愿之增上意乐真正清净了，即得入地；若人间仍有地上菩萨住世，应当邀请前来，在佛前正式发愿时为自己作证。此时方名真佛子，成为初地入地心之圣位菩萨，《华严经》中称之为“超凡夫地，入菩萨位；生如来家，住佛种性；能修诸行，不断三宝，善能守护菩萨种族”。¹《楞严经》中称之为“成佛子住”，这时才是真正的佛子，不论其色身示现为佛弟子或外道之相貌。从此以后都是行不退之菩萨，虽然尚未到达念不退之八地阶段，但已超越信不退、位不退而完成第一大阿僧祇劫的修行，具足信种性、习种性、性种性、道种性而有圣种性了，名为大乘见道的通达位，即是初地的入地心。停留在入地心之时劫或是短促或为长久，皆依其所证此三条件是否圆满与稳固，亦视其十大愿之增上意乐是否清净而定。此后随时可以进入修道位，成为初地的住地心，不再是三贤位中的真见道位或相见道位，也不再是入地心的见道通达位了。

然后依十度波罗蜜多继续进修，具足修证诸地无生法忍；于第七地满心位前，必须断尽烦恼障所摄一切习气种子，由七地满心位之无生法忍及断尽习气种子的缘故，从此可以念念入灭尽定。此时已经完成色阴尽、受阴尽、想阴尽的境界了，再由 佛陀授与引发如来无量妙智三昧而得转入第八地中，仍须延续第七地前所修，继续修断过恒河沙数无始无明上烦恼。到十地满心位圆满菩萨地所应修习之无量法，转入等觉地中，行阴已尽；继续修集更广大之福德，百劫之中专

¹ 《大方广佛华严经》卷 79，《大正藏》册 10，页 438，中 24-26。

修广大福德，所谓“无一时非舍命时，无一处非舍身处”，广作外财、内财布施。以如是百劫所修广大福德，方能使三十二种大人相得以具足及圆满，成为一生补处妙觉菩萨；于所追随之佛示现入灭之后，受生于兜率陀天继续为诸菩萨说法，等待人间示现成佛之因缘成熟时，下生人间示现八相成道，达成识阴尽的境界，使无记性的行阴、识阴异熟习气种子断尽；此时五阴习气种子全部断尽，发起一切种智而圆满大圆镜等四智，成就无住处涅槃。此时检视入地前所证二乘解脱道的有余、无余涅槃，七地满心时对烦恼障习气种子的灭尽，以及大乘佛菩提道的本来自性清净涅槃、无住处涅槃，确认具足这四种涅槃时方得成佛。

第二节 本来自性清净涅槃与证真如之关系

大乘见道有三个位阶：真见道位、相见道位、通达位，始从第七住的真见道位，经过相见道位，最后到通达位而入地，总共历时第一大阿僧祇劫三十分之二十四，时劫极久远。本来自性清净涅槃在第七住真见道位初证，源于实证第八识如来藏而转依成功，现观如来藏之真实性与如如性，即是证真如。此时已伏欲界惑而生起未到地定，并缘于证得第八识如来藏之故，亲见第八识如来藏之真实性与如如性；复又遍观三界一切法中，别无他法稍能显现真实性与如如性，何况能如第八识一样具足真实性与如如性；如是现观而且心得决定，依未到地定而转依所证如来藏之真如性者，方得名为证真如者。若不能如是观行，别作异想而妄想另有他法具有真如性者，即非证真如者；或如不具未到地定以致未能对所证

第八识之真如法性具足信力，是故无法证转般若智慧而仍在名利眷属等世间法上追求者，仍属大乘法中的凡夫，未入第七住位。如是菩萨之第六住位功德尚未满足，是故尚缺未到地定而不能安住于第八识如来藏之真如法性中，仍然企图在其他诸法中别求永远都不可得之真如法性。

证得第八识如来藏所证得之真如法性，其内容将在稍后第三篇第二章第一节中略作说明，此处容略，仅说明本来自性清净涅槃与真如之关系。以下先略说本来自性清净涅槃。本来自性清净涅槃是全称，古德往往简称性净涅槃，亦称本来涅槃、本来清净、本来自性涅槃、本来清净涅槃、自性涅槃、清净涅槃、自性清净涅槃等等；如是种种不同名言所称之涅槃，同属本来自性清净涅槃。

本来自性清净涅槃之本质其实即是真如，真如是第八识如来藏运行过程中显示出来之所显性；是由如来藏之真实性与如如性来显示真如法性，现观如来藏之真如法性而能心得决定毫无犹豫者，能证转真如法性，不复贪求名利眷属等世间法，即名证真如。反此，即是未能证得如来藏者，或是证得如来藏而观察其真如法性之后仍有犹豫，心中未得决定者或智慧不能证转而仍追求名利眷属者，皆不是证真如之菩萨，位在凡夫。

若究其实，本来自性清净涅槃纯属施設，本质上是依第八识而有真如法性可以现观，而说有真如可证，再依第八识之真如法性而说有本来自性清净涅槃。这是说，本来自性清净涅槃其实是依于对第八识真如法性的不同面向观察而施設的，以此缘故，本来自性清净涅槃不得外于真如法性而观察、

而施設、而說可證。本于此理，即說未證真如者，或說已證真如但心中未得決定而不能運轉者，其實是仍未實證本來自性涅槃之凡夫菩薩。

本來自性清淨涅槃，顯示有四种特性而共同成就了这个涅槃，这四种特性即是本来性、自性性、清淨性、涅槃性，而这四种特性全部缘于第八识如来藏的真如法性而有。欲了解本来自性清淨涅槃与证真如间之关系，必须先对这二者有所理解。

先略说真如法性如下：真如是真实与如如之合称。三界法中只有一个本非三界法而在三界诸法中示现的第八识如来藏是真实存在，而且性如金刚、永不可坏，才是真实法；除此以外别无真实不坏法可得，故说如来藏之体性是真实。五阴世间及五阴生存时所必须之器世间，全都是由第八识如来藏各自生起或共同生起；意谓五阴世间是各自有情之如来藏入于母胎中摄取四大而得生起，山河大地等器世间则是由共业有情之如来藏共同生起，这些世间以及附随之万法中，并无一法是真实不坏之法；只有第八识如来藏是真正不可坏法，名为真实。又第八识能出生各个有情的五阴世间，一切已证真如之菩萨众都能如此现前观察并印证之，显示第八识如来藏不是名言施設之法，故说如来藏有真实性。一切法都由第八识如来藏中出生，生起都依如来藏而运行，不曾也不能一刹那稍离如来藏的支援，自然无有一法可以反而毁坏如来藏阿赖耶识；是故一切实证如来藏之贤圣，遍寻一切法之后仍无一法可用以毁坏如来藏，故说如来藏真实不可坏，性如金刚而名之为金刚心。

如如者，一切有情于三界世间生存之时，必有如来藏在其中暗暗运作不断，有情方能生存于依各自业报而受生之世间；在有情生存期间有种种身口意行，于此三行运作之过程中，如来藏不曾中断地运作着，但在八风吹袭之下，不论是处于称讥毁誉生死荣辱之任何境界中，如来藏永远都是本于如如不动之心性而继续运转不断，是故说祂永远不变异其如如性，即是如如。而此如如性，并非起心动念修行之后方始如此。举凡起心动念努力修行以后方才如如不动者，皆是识阴中事，并非无始劫来本就如如者；是故修行之前并非如如，修行以后有时如如不动而仍然常常动心，不是恒时如如不动，即非真如法性中所说之如如。由于如来藏阿赖耶识自无始劫来即具有如是真实性与如如性，现在此世一生始终也都如是真实而如如，未来无量劫中亦将永远如是真实而如如，过去、现在、未来三世之中恒常如如而真实存在，是故称为真如。

又，如来藏于三界一切法中运行顺利，三界六道、四圣六凡法界中的一切境界，都不能遮止各各不同有情的如来藏在其中顺利运作，故说如来藏具有无可比拟之真实性；而如来藏依诸有情各各不同之业力，出生各各不同有情之身心以后，祂在三界六道各各有情身心中运作时，绝无任何障难，皆能如实生现各各有情应有的境界相，故于三界一切法中运作之时始终是如如无碍，合此真实与如如之性即名真如。换言之，真如法性是依如来藏之永远真实与永远如如二种特性而建立，是说真如之理体即是第八识如来藏。

次、略释本来自性清净涅槃之意涵如下：第八识如来藏

心体是法尔而有，本来自己已在，是自在法，不是由任何一法或任何诸法所生，因此称为本来性。又，能生五阴世间、器世间及有情身心中之万法者，即是万法之本源，如是万法本源之本住法既是能生者，即无可能被他法所生，故是本来性。

第八识如来藏心体有各种自性，祂能出生万法而不等于万法，祂与万法是不一不异之自性，祂是真实而如如之自性，祂有能受持一切业种之自性。祂有时时生起五阴十八界法种运作之自性，能使有情了知各自所住三界不同世间之境界相；若离如来藏，即无三界世间境界相可以领受。祂有执行因果律之自性，祂也圆满蕴含足以使人成佛之自性……等。由于祂有各种自性，不是只有名言施設之法，故说祂是有自性之心体。而这些自性，不是本无今有，是本来就有这些无量自性，故说为本来自性。

如来藏心体在三界中运行时，显示祂的清淨性；当有情受生于欲界中，五阴贪着于欲界种种法时，如来藏对欲界种种染污法并无丝毫贪着，是本性清淨。当有情五阴开始修行，精进于佛法三乘菩提之道，因此对欲界法有所厌恶时，他的如来藏心却依旧不动其心，仍然如如不动，不对贪染之法有所厌恶，所以是本性清淨。亦因如来藏如是清淨自性本非修行以后才转变为如此，而是自无始劫以来本就如此，是故说为本来清淨。

如来藏心体从无始劫来本就无生，即使成佛了，以十力中的宿住随念智力加以观察，可以看见无始劫前之事，仍然无法看见自己的第八识是何时生起的；因为祂是法尔如是本

来自己已在的实相心，本性无生。既然本性是无生的心，无生即无灭，名为不生不灭、不生不死；涅槃者不生，盘者不死，是故如来藏即是涅槃。譬如声闻四果圣者，三界爱已经灭尽，不再有三界爱的心所法现行，死后不受后有，我生已尽，名为入无余涅槃；入无余涅槃后五蕴永尽，不余一丝一毫，则是第八识独存而无六根、六尘、六识的无境界之境界，仍然是其第八识独存而不生不死之状态，是故二乘涅槃实质上是依第八识而施設，《阿含经》中说为本际、实际。然而不回心阿罗汉如是第八识之涅槃不生不死境界，是在他们断尽我执入无余涅槃之前本已存在，不待灭尽五蕴而入无余涅槃时才显示，举凡一切实证真如之不退菩萨们，在善知识提醒此一事实之后都能如是现观。以此缘故，说菩萨证得如来藏时，即能现观如来藏心体本来涅槃。

如是，第八识如来藏具有本来性、自性性、清净性、涅槃性，都是无始劫以前本就如是，不是修行以后方始如是，证明本来自性清净涅槃之理体即是第八识如来藏。有智之菩萨证得如来藏时，若能如是现观而得决定不疑，即是证得本来自性清净涅槃之贤位菩萨。但若继续观察本来自性清净涅槃与真如之关系时，必然发现这个事实：本来自性清净涅槃与真如，都是第八识如来藏所显示出来的自性，本属阿赖耶识的识性；但菩萨观察到这二种识性时，却显示有其先后。这是说，菩萨证得第八识时，先观察到如来藏的真实、如如法性，名为证真如；然后由这个真如法性的智慧，或在善知识的提示下，或由自己的真如智慧发起，进而观察到如来藏

有本来自性清净涅槃的自性；若离于真如的实证与观察，即无本来自性清净涅槃的观察，即无本来自性清净涅槃的实证。真如法性的观察所生智慧较为粗浅，本来自性清净涅槃的观察所生智慧较为深妙，但本来自性清净涅槃的自性其实是缘于真如法性才能彰显出来。由此可证，证真如是本来自性清净涅槃的实证基础，若无真如即无本来自性清净涅槃之可言；若未证真如，即无本来自性清净涅槃之实质可证。

复次，悟后对一切境界中之第八识真如，应现观皆是无尽、无灭、无断、不可作证，方名学一切智智，《大般若波罗蜜多经》卷 339〈巧便学品 第 55 之 3〉明载：

佛言：“善现！如汝所说‘若菩萨摩訶萨为色尽故学，是学一切智智不？为受、想、行、识尽故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色离故学，是学一切智智不？为受、想、行、识离故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色灭故学，是学一切智智不？为受、想、行、识灭故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色无生故学，是学一切智智不？为受、想、行、识无生故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色无灭故学，是学一切智智不？为受、想、行、识无灭故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色本来寂静故学，是学一切智智不？为受、想、行、识本来寂静故学，是学一切智智不？若菩萨摩訶萨为色自性涅槃故学，是学一切智智不？为受、想、行、识自性涅槃故学，是学一切智智不’者，善现！于汝意云何？色真如，尽、灭、断不？”善

现答言：“不也！世尊！不也！善逝！”佛言：“善现！于汝意云何？受、想、行、识真如，尽、灭、断不？”善现答言：“不也！世尊！不也！善逝！”佛言：“善现！若菩萨摩訶萨于真如，如是学，是学一切智智。善现当知！真如无尽、无灭、无断、不可作证，若菩萨摩訶萨于真如如是学，是学一切智智。”²

这意思是说，凡是在五蕴的生、住、异、灭、得、断、无生、无灭等方面修学，不曾涉及真如的闻熏、修学、实证者，只是在修学声闻法解脱道，与佛菩提道的成佛之法无关。在声闻解脱道的教理与行门上，若是正确修学而得实证，也只能证得解脱果而无法证得佛菩提。若是修学了错误的解脱道，便只能永远当凡夫，不可能证得声闻菩提，四向四果俱皆无分。成佛之道的实修，必须是在第八阿赖耶识所显示的真如法性上面修证；证得真如以后，现观真如的“无尽、无灭、无断”，来反观五蕴的生、住、异、灭、得、断、无生、无灭；并且进而现观真如是本来即已真实而如如，不可经由修行而造作出真如，不可经由修行证得境界而生起真如，故名“不可作证”。如是修、如是证、如是转依真如离一切境界、离一切相的境界而住，名为无真如可造、可作、可得、可证，才是真正在修学一切智智的菩萨摩訶萨，方是真修佛菩提者。若非依真如而修、而证、而转依、而究竟解脱者，都不是实相般若中说的“学一切智智”，即非正确的成佛之道。

依现象界诸法的蕴处界修行，却将蕴处界诸法全部或局

² 《大正藏》册 06，页 740，上 21-中 13。

部执为实有者，全都名为凡夫；若认定三界一切蕴处界为实无者，则名愚痴凡夫；以如是等人皆不知真如自性，不知非无非有之中道性故。《佛说开觉自性般若波罗蜜多经》卷1云：

复次，须菩提！若有人言：“彼色是无，受、想、行、识亦悉是无。”作此说者，我说彼是外中之外，愚夫异生邪见分位。

复次，须菩提！若有人言：“如佛所说：‘色无自性，不生不灭，本来寂静，自性涅槃。’”作是说者，彼于一切法，即无和合亦无乐欲，随其言说作是知解；我说彼是外中之外，愚夫异生邪见分位。须菩提！若有人言：“受、想、行、识亦复如是，如佛所说：‘皆无自性，不生不灭，本来寂静，自性涅槃。’”作是说者，彼于一切法即无和合亦无乐欲，随其言说作是知解；我说彼是外中之外，愚夫异生邪见分位。³

语译如下：

【复次，须菩提！如果有人说：“那色阴是无常断灭后归于空无，受、想、行、识也全部同样归于空无。”作出这种说法的人，我说他们是心外求法者中的外道，属于愚痴凡夫而不离异生性，是住于邪见分位中的一类愚痴人。

复次，须菩提！如果有人说：“犹如佛陀所说：‘色阴没有不坏的自性，死后断灭空无时就是不生不灭，就是本来寂静，就是自性涅槃而不再有生死了。’”作出这种说法的

³《大正藏》册08，页855，中15-27。

人，他们对于一切法，就没有与诸法和合接触的意愿，也没有与诸法同住的爱乐或欲望，便随着他们自己的言说而作出这样的了知与理解；我说他们是心外求法等一类人中的外道，属于愚痴凡夫而不离异生性，住于邪见分位中的一类愚痴人（被台湾诸大山头共推为佛法导师的释印顺正是此类人）。须菩提！如果有人说：“受、想、行、识也都如同色阴一样，如佛所说：‘没有常住不坏的自性，死后断灭空无时就是不生不灭，就是本来寂静，就是自性涅槃而不再有生死了。’”作出这种说法的人，他们就没有与诸法和合接触的意愿，也没有与诸法同住的爱乐或欲望，便随着他们自己的言说而作出这样的了知与理解；我说他们是心外求法等一类人中的外道，属于愚痴凡夫而不离异生性，是住于邪见分位中的一类愚痴人（台湾佛教的释印顺正是此类人）。】

换句话说，不可说一切诸法缘起性空归于断灭时，称说“灭相不灭就是真如、就是佛法的实修”。即使是实证二乘涅槃的慧解脱、俱解脱、三明六通大解脱的诸阿罗汉们，自知“所作已办、梵行已立、不受后有”，死后灭尽蕴处界全部以后，也仍然不是断灭空，必定是有常住法恒常不灭而非断灭空，即是真如——第八识不生一切法而离六尘境界独住的绝对寂静、完全无我的境界。若是主张一切法空，灭尽蕴处界一切法以后说“灭相不灭就是真如”，就成为世尊在上面这一段经文中的圣教所破斥的对象，落入断灭空中而自己施设为如，安慰自己不是断灭空。这是强辞狡辩之说，在他的心中深处还是会转而执着意识，于是便把意识细分一分

出来——例如细意识，主张这一分意识是常住的，于是就说直觉即是细意识，说这个细意识是常住不坏法。因此而无法远离意识常住的思想，就从断见外道回堕于常见外道邪见中。这种人，依世尊的开示，佛说“是外中之外，愚夫异生邪见分位”，不但没有丝毫成佛之道的正见，修证就更不必提了，其实是连声闻解脱道初果人的正知正见都还不具备的愚痴人，虽身披僧衣住在佛门之中，仍然属于“外中之外，愚夫异生邪见分位”的佛门外道。由此可知，凡是想要实证成佛之道的佛弟子四众，每一个人都应该先如实理解真如及本来自性清净涅槃之间的关系，也要先知道这二法都是依第八识如来藏心而施設、而建立，然后求证佛法时才能走在正路而不会误入岔路，也才会有实证佛菩提的可能。

第三节 证大乘涅槃前的四加行

大乘法中不共二乘的涅槃有二种，一为本来自性清净涅槃，二为佛地始有之无住处涅槃。本来自性清净涅槃是三贤位中的第七住不退位即有所证，直到妙觉位都是同证此一涅槃；入地时已证二乘的有余、无余涅槃而不取涅槃，回心大乘依十无尽愿发起受生愿，故不取证声闻法中的二种涅槃，故说始从第七住位直到妙觉位，都只证第一种本来自性清净涅槃。证得大乘第一种涅槃之前，必须有大乘见道前的加行，因为大乘涅槃与二乘涅槃的实证，虽在断除我见、我执、我所执的内涵大约相同，但大乘涅槃的地后实证者，除了二乘涅槃之所证，另有般若相应之法，即是进入第七住位之前先

证真如，则应该先作加行才能实证。《成唯识论》中有颂说：**【现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。】**⁴意思是说：“还没有证得唯识真如法性的人，在修学增上慧学时，应该先在心中建立一个好像存在的东西，名为真如，假名为真实唯识之自性，然后求证之；但因求证之时仍未实证真如而不能现观万法唯识的实相境界，所以仍然未离开有所得的境界，以此缘故而说不是真的已经住在唯识性中。”这就是说，大乘见道的实证者，在见道前应该先作加行位的修行，先在心中建立真如心真实有的正见而修四种加行，方有可能随后证得真如；故说大乘涅槃在实证前必须先作特定内涵之加行，否则纵使已从善知识处探听而己知密意，仍然无法运转大乘涅槃之功德，等同未证。

此谓若无法运转所知内涵，虽知实相般若之密意，仍非实证，即非已证转者，即同未得大乘见道的凡夫一样，本质无别。甚至往往因此生大我慢，演变到最后则是成就增上慢，死后堕落三恶道中。是故求证大乘涅槃前，除了必须具备的未到地定等条件外，在实证之前必须先有加行。大乘涅槃具足四种，涵盖了二乘涅槃，关于菩萨所证二乘涅槃内涵，其中仍有与二乘圣者共与不共之差别；但大乘涅槃中的本来自性清净涅槃及无住处涅槃，不共二乘圣者；前者唯诸佛与菩萨有，后者唯佛地始有。本节之中先说实证本来自性清净涅槃前，应该确实作到的四加行，属于大乘真见道前的加行。后一节中说明相见道位应修的加行，再说明相见道位即将圆

⁴ 《成唯识论》卷 9，《大正藏》册 31，页 49，上 23-24。

满而欲入地前应作的加行，仍属于相见道位的加行；该加行完成时，需配合其他条件方能入地，方属大乘见道的通达位，此时初地入地心的功德已经实证而且能如实运转，名为初地入地心菩萨、证得初地真如。

证真如是真见道位的菩萨境界，要由亲证第八识如来藏而现观祂的真实性与如如性，方能如实了知证真如之义。除此第八阿赖耶识心体之外，无别真如可证、可观，如是见道方是真正之大乘见道，故名真见道；相对于其后心中刹那刹那都不生疑（无间等）之多劫继续进修真如法相之各种别相而名为相见道，亦说如是首次证真如时为真见道。真见道是证得本来自性清净涅槃之唯一途径，无别他途可证大乘涅槃；乃至未来成就佛地之无住处涅槃，亦是由此真见道位所证本来自性清净涅槃而得实证；而此因地所证涅槃则要借真见道之证真如方能得之，但真如是第八识如来藏于一切法中运行时所显示之真实性与如如性，是故真见道之内涵即是亲证第八识如来藏而现观其真如性，名为证真如，即是证得“一切法真如”。

于此真见道位之前，必须精修六度波罗蜜多，要把第六住位前所应修的六度修学圆满，方能求证真如而得见道。在真见道位前，虽已圆满六住位应修之六度波罗蜜多，求入真见道位前仍有四加行必须修持；如是四加行，乃以二乘四圣谛观行所断我见为基础，接着应在大乘真见道前对二取皆属如来藏空性之正理有所认知，并须心得决定，方可成为比量观察能取、所取皆属空性如来藏之菩萨，始能名为四加行已

经修证完成的菩萨，即是双观“能取所取空”；其后方能求证第八识如来藏而证真如，如是证后方能不退转、不偏空，所证本来自性清静涅槃之智慧与解脱功德方能运转，名为真如之证转者。若未修此四加行来确定能取心与所取境皆归属于空性心如来藏，或修此四加行而心中未得决定，或修此之时仍未具备深厚未到地定定力以致未能降伏性障者，纵使善知识慈悲助其证得真如，亦将无法运转其真如智慧而成为干慧，不具有真见道之实质，即是对真如法性及其智慧都无法运转者，不能称为证转真如者，即不是大乘教中真实开悟之人。（待续）

導 師 法 語

◎如果有人断了我见之后，对于心所法的执着不能断除，他就不可避免的会再度回到自性见外道的行列中，重新再投入常见外道的行列中；这是因为他终究不能把六识心否定掉，所以一定会重新回落到意识心中来。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009年元月初版首刷，页77。





般若中觀

游正光老師

（连载二十一）

又《金刚经》也同样开示了空性与空相之义理，以及两者之间的关系。譬如 佛在《金刚经》中开示：**应无所住而生其心¹**，指的就是这个空性心如来藏不会六尘、离见闻觉知，所以说空性心**应无所住**。又这个空性心能够借着种种缘，不断地出生过去、现在、未来三世之空相——蕴处界及诸法；所以空性心借着种种缘，不断地运作而出生了生灭不已的空相蕴处界及诸法，让众生得以受用，是故名为**而生其心**。由此可知：**应无所住**是在讲空性心如来藏的体性，祂是无为法，本身离见闻觉知、不分别六尘；**而生其心**是指如来藏不住一切境界中却仍不断地出生一切法，包括五阴十八界及诸法在内，都是空性心如来藏借着种种缘不断出生的法，是生灭不已的有为法，合此空性心与空相，名为**应无所住而生其心**。这两者之间的关系，乃是指将生灭不已的空相摄归于空性心如来藏，空相当然如《心经》所说不生不灭、不垢不净、不增不减了。

又譬如《金刚经》中亦开示：**若见诸相非相，则见如来²**，

¹ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 749，下 22-23。

² 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 749，下 22-23。

也是讲空性心与空相及两者的关系。在现象界中，能够看见有种种法相出现，也就是看见种种的空相法出现，那就不是看见法身空性心如来藏，而只是看到空性心所出生的空相。如果能够离开种种空相的范畴，亲证与空相同时同处运作的空性心，就是看见空性心如来藏，也就是禅宗证悟祖师所说亲证本来面目、佛法大意的真实义菩萨。证悟的菩萨可以现前观察，将生灭不已的空相摄归于不生不灭的空性心如来藏，生灭不已的空相与空性心如来藏两者之间的关系，当然也是不生不灭了。

又譬如《金刚经》中开示：**所谓佛法者，即非佛法，是名佛法**³！同样可分别站在空性心如来藏、空相，以及两者之间立场来说明。首先站在空性心的立场来谈，佛所说真实的佛法——空性心如来藏，祂不是语言文字所诠释的佛法，因为语言文字乃是人为施設，是用来诠释空性心的真实性，而让众生可以依此正知见去亲证空性心如来藏，所以语言文字所说出来、写出来的虽指向空性心，但语言与文字本身乃随着音声与文字纹路而有，因此属于空相法，并不是佛所说真实佛法之空性心如来藏。能够如此看待，这才是真正了解佛所说的真实佛法。说白一点就是：**所谓佛法者**（空性心），**即非佛法**（不是用语言文字来诠释佛法的空相），**是名佛法**（空性心）。又站在空相之蕴处界及诸法立场来谈，一般学佛人所认知的佛法，乃是属于空相的语言文字所诠释的佛法，祂并不是佛所说的第一义谛真实的佛法——空性心如来藏，而是空性心如来藏

³ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 749，中 25。

透过种种因缘所出生的法，是能为有情分别及了知的显境名言，再加以施設之表义名言，乃至成为大众约定俗成的语言文字，能用来诠释空性心的体性，作为学佛人未来亲证的指标，再说白一点就是：**所谓佛法者**（用语言文字所诠释出来的佛法是空相），**即非佛法**（并不是第一义谛空性心），**是名佛法**（此空相就是大多数学佛人所认知的佛法）。而从两者之间关系的立场来谈，用空相的语言文字所诠释的佛法，乃是第一义谛空性心如来藏借缘所出生的显境名言及表义名言，作为大众约定俗成的轨则，乃是第一义谛所含藏种种法的一部分，摄属于第一义谛局部体性，所以将生灭不已的空相摄归于不生不灭的第一义谛空性心如来藏，生灭不已的空相诸法就是不生不灭的了。

由此可知：不论是站在空性心如来藏的立场或者空相蕴处界及诸法的立场，来分别说**我**与**无我**，都说得通。譬如站在空性心如来藏的立场而言，空性心如来藏能出生蕴处界及万法，而祂完全没有众生所认知的我性存在，所以说祂是真实的**我**；而空相之蕴处界及诸法是被生的法，有众生所认知的我性存在，不是真实我，所以**无我**。若站在空相之蕴处界及诸法的立场而言，空相之蕴处界及诸法本身是生灭法没有真实体性，然而有众生所认知的我性存在，所以是有**我**；而空性心如来藏本身是不生不灭的法，本身离见闻觉知，于一切法中皆如如不动，没有众生所认知的我性存在，所以祂是真实的**无我**。像这样分别站在空性心如来藏与空相之蕴处界及诸法的立场来说，都说得通，都没有违背 佛陀的说法，这就是证悟菩萨的善巧方便，能为根性不同的众生宣说正确的佛法

义理，所以证悟的人，对于佛所说真实理如果能够融会贯通，不管你是站在空性心如来藏的立场来解释，或者站在空相之蕴处界诸法的立场来说明，都说得通而不会有任何问题或淆讹发生，这也是平实导师在《我与无我》书中，分别站在空性心如来藏与空相之蕴处界及诸法的体性所说的真实道理。如果对此能够融会贯通，那对于佛所说的任何一法，心中不仅不会有任何淆讹出现，而且你会发现，任何一法都会牵涉到别的法，都有前后上下左右的关联性，就可以加以串联起来，成为一脉相连的法，乃至可以从这一脉相连的法再引申出更多的法出现，而能够滔滔不绝为人宣说。如果能够这样深入地探讨真实佛法，当然你也可以编制适合自己的佛法总持（也就是咒语），来为有情解说佛法的义理，使得教者与学者智慧都容易增上，成佛速度也会加快许多。如果没有融会贯通，佛所说的任何一法，对你而言，都是各个独立的法，都是零零散散分布在各处，也没有前后上下左右的关联性，不仅智慧不容易增上，而且在佛菩提道上会走得很慢，那在佛道的修行上就是以一个大劫来过一个大劫，而不能化长劫为短劫，来缩短自己成佛时间。以此类推，《金刚经》开示其他的内涵，也可以用同样的道理来诠释。譬如：所谓大身、即非大身，是名大身；所谓庄严佛土，即非庄严，是名庄严；所谓三十二大人相，即非三十二大人相，是名三十二大人相；所谓众生，即非众生，是名众生；所谓一合相，即非一合相，是名一合相等等，诸如此类。你会很清楚了解，所谓的大身、庄严佛土、三十二大人相、众生、一合相等，都可以分别站在空性心如来藏或者空相的立场来解释，都说得通，证悟者不

仅颌首赞同你的说法，而且也会与你击掌相印证。

此外，《金刚经》正是二转法轮的经典，经中开示已涉及到别相智，如果你已经有了总相智，又能了解《金刚经》所说的内涵，就表示你已经有了少分的别相智出现，未来可以渐渐圆满别相智乃至道种智。如果你没有别相智也没有总相智，但是经过笔者解说而了知《金刚经》所说的真实内涵，能够接受并且安忍不退，就是佛法中所说的“忍”，这表示你已经有了佛法的正知见，这样的知见已经不是一般学佛人所能了知的境界，只是你自己没有发现而已。所以说，不论是《心经》、《金刚经》的开示，或者是二转法轮般若诸经的开示，其实都是在讲空性心如来藏、空相之蕴处界及诸法以及两者之间的关系，所以不能离开空性心如来藏而有三世一切空相的存在，也不应该否定空性心如来藏妄说一切缘起性空就是空性；应该分别站在空性心如来藏与空相的蕴处界及诸法，以及两者之间的关系，来探讨哪些是属于空性心的体性？哪些是属于空相之蕴处界及诸法的体性？哪些是空性心与空相之间的关系？并且要将这些分清楚而没有任何淆讹。接着再依照佛在经典的开示，透过世俗谛空相的正知见，趣向离空相世俗谛的范围，去证得与世俗谛空相同时同处和合运作的胜义谛空性心如来藏，来成就禅宗所谓的明心见性，这也是经中的开示都是以手指月的道理，亦即学人想要明心见性，应该循着手指头（用文字书写所成三藏十二部经之空相一经文开示一所建立的正知见）的方向去寻找月亮（空性心如来藏），而不是在手指头里找月亮（如书蠹虫钻故纸般地研究、分析、考证经文），因

为在手指头里找，永远也离不开手指头的范畴，那是不可能找得到月亮的。这个譬喻背后告诉大众一件事，而且是颠扑不破的真实理，那就是要用空相的见闻觉知心，往离见闻觉知的方向，去寻找本来离见闻觉知的空性心如来藏，而不是在空相当中去寻找一个空性心如来藏，因为已经落在空相中，根本无法跳出空相所涵盖的范畴，当然永远无法找到空性心如来藏。找不到空性心如来藏，就无法跳脱凡夫的阶位，无法成为证悟明心的七住位菩萨。如果能够跳脱空相的见闻觉知所涵盖的范畴，去寻找与空相的见闻觉知同时同处和合运作之本来离见闻觉知的空性心如来藏，于未来因缘成熟时（定力、慧力、福德已经足以支撑七住位明心见道之功德时），才有可能证得空性心如来藏，成为七住明心位不退菩萨，方能名菩萨摩訶萨，从此列入菩萨僧数中。

综合这一节所说，可以归纳两个重点：一者、龙树菩萨所说的八不中道——不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，已经说明了真心如来藏的体性为何。然而这八不中道，其实只是龙树菩萨略为重点提示而已，其实还有无量双不的中道可以为人宣说，譬如《中论》卷1中开示：

问曰：“诸法无量，何故但以此八事破？”

答曰：“法虽无量，略说八事，则为总破一切法。”⁴

龙树菩萨开示：诸法虽然无量无边，但是他所说的八不中道——不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，其实已

⁴《中论》卷1〈观因缘品 第1〉，《大正藏》册30，页1，下12-14。

经总破一切外道说法。如果读者再仔细推究，就会发现还有无量无边的“不”存在；凡是在世间落于两边的法，譬如增减、垢净、黑白、长短、方圆、高矮、虚实、善恶、苦乐等等，都可以从空性心如来藏的立场而说成不增不减、不垢不净、不黑不白、不长不短、不方不圆、不高不矮、不虚不实、不善不恶、不苦不乐等等，完全合乎 龙树菩萨所说不落两边的说法，也就是不落空的一边，也不落有的一边，永远都是中道。因为这样的缘故，龙树菩萨才会开示：**法虽无量，略说八事，则为总破一切法。**

二者、不论是六百卷的《大品般若经》，或者四百卷的《小品般若经》，浓缩成一部《金刚经》，或者将《金刚经》再浓缩成二百六十字的《心经》，都是在诠释空性心如来藏、空相之蕴处界及诸法，以及二者之间的关系。如果学人能够掌握这三个重点，那么《心经》所说的“**色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识，亦复如是……**”，或者《金刚经》所说的“**我相即是非相，人相、众生相、寿者相即是非相；何以故？离一切诸相，则名诸佛**”⁵乃至说“**若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来**”⁶等等。至于《般若经》不论大品六百卷或小品四百卷，经中所说的观五蕴十八界及诸法，不生不灭、若常若无常、若空若不空、非善非不善等等，就能够渐渐了知 佛所说的真实义理，不再因为对佛法朦胧无知而被邪师误导，以致于此佛菩提道上多走了许

⁵ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 750，中 8-9。

⁶ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 752，上 17-18。

多冤枉路。既然能够渐渐了知《大品般若经、小品般若经、金刚经、心经》等二转法轮之般若经中所说的真实义理，因此于别相智也就渐渐通达了，未来再加发十无尽愿就可以成为通达位的初地菩萨，趣向圆满佛菩提道之第一大阿僧祇劫之修行，进入第二大阿僧祇劫的佛菩提道中，于地上菩萨所应修、应证的无生法忍道种智、无量福德以及所应修除之习气种子随眠等等而迈进。

从上面的说明可知：《大品般若经、小品般若经、金刚经、心经》等二转法轮般若诸经所说，都不离空性心如来藏、空相之蕴处界及诸法，以及两者之间的关系，而且这两者之关系是和合运作的，不能离空性心如来藏而有空相之蕴处界及诸法存在，也不能只有空相之蕴处界诸法而说有缘起性空（性空唯名）的存在。因此在佛门中，如果有出家、在家四众主张：“心已灭了，是不能再生起的。心生起了，就有灭相，这灭相却是不灭的”⁷，或者外于空性心而有“业果报系统”，认为那就是佛所说的不生不灭法等等；你就知道，这些人是不信佛语，也不懂《大品般若经、小品般若经、金刚经、心经》等二转法轮般若诸经所说的真实义理，名为无因唯缘的断见外道，也是 释迦世尊在经中特别遮止的恶见之人，如《佛说无上依经》卷 1 中开示：【阿难！若有人执我见如须弥山大，我不惊怪，亦不毁谤。增上慢人执着空见，如一毛发作十六分，我不许可。】⁸ 经中开示：对于执着意识心为常住法

⁷ 印顺著，《空之探究》，正闻出版社（竹北市），2000/1 十版，页 172。

⁸ 《佛说无上依经》卷 1〈菩提品 第 3〉，《大正藏》册 16，页 471，中 8-10。

的人，即使有如须弥山那么大、那么高、那么广，我不会惊怪，也不会破斥非议他。但是，如果有增上慢的人执着一切法空，或者离于空性心如来藏而说有缘起性空，纵使他所执着这样的见解，只是微小到有如一根毛发的十六分之一那么少，我也不允许他有这样的恶见。

为什么 佛会这样开示？这是因为执常见的人，尚可用意识心是无常、真心如来藏是常的正知见来导正他，让他回到佛所说的正法中。但是，断灭见者不相信有常住法的存在，当然是连空性心如来藏也否定的人，也是对 佛的开示完全不相信的人，更是对因果也不相信的人，这样的人，一般人是无法对治他的，唯有证悟空性心如来藏的菩萨摩訶萨才能对治他。为什么？因为这些断见外道，他们很详细观察蕴处界及诸法（包括意识在内），都是虚妄的，由于无法证得出生蕴处界及诸法之空相背后的空性心如来藏，所以这些人就认为没有空性心如来藏存在，认为一切法都是缘起性空，都是无常虚妄生灭的，死了以后什么都没有，当然也没有因果可言，这是 佛所说增上慢的人。然而证悟菩萨，亲证出生空相之蕴处界及诸法背后的空性心如来藏，清楚知道空相的蕴处界及诸法不能外于空性心如来藏而有，当然不会否定空性心如来藏的存在。但是，证悟的菩萨摩訶萨究竟是少数人，而且也不一定会在那些佛门断见外道还在世时，出兴于世来破邪显正，所以 佛才开示：**增上慢人执着空见，如一毛发作十六分，我不许可。**由此可知，断见外道的邪见危害正法之烈、误导众生之严重，身为佛弟子都应该挺身出来破邪显正，救度众

生远离断见外道之恶见，以免今世、后世的佛弟子们被断见外道所误导及荼毒，而与邪师们一同堕入大火坑中，于未来无量劫要遭受无量苦果。

第七节 涅槃的内涵（三）：离思量性、了众生心行、无我性、无智性

接下来谈涅槃其他的体性，譬如离思量性、了众生心行、无我性、无智性的内涵。首先谈的是真心**离思量性**。因为真心离六尘境，所以不衡量、不思惟种种境，如佛在《胜天王般若波罗蜜经》卷2的开示：

（胜天王问：）“世尊！云何**如如**？”

（世尊答：）“大王！此可智知，非言能说。何以故？过诸文字，离语境界、口境界故，无诸戏论，无此无彼，离相无相，**远离思量**，过觉观境，无想无相，过二境界，过诸凡夫，离凡境界，过诸魔事，能离障惑，非识所知，住无处所。寂静圣智，后无分别智慧境界，无我、我所，求不可得，无取无舍，无染无秽，清净离垢，最胜第一，性常不变。若佛出世及不出世，性相常住。大王！是为法界，菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，修此法界百种苦行，令诸众生皆悉通达。大王！是名般若波罗蜜、如如、实际，无分别相、不可思议界、真空、一切智、一切种智、不二界。”⁹

⁹ 《胜天王般若波罗蜜经》卷2〈法界品 第3〉，《大正藏》册8，页694，上10-22。

经中开示：这个般若波罗蜜、如如、实际、无分别相、不可思议境界、真实空等等，就是佛所说的真心，祂无始劫以来离种种思量境界。为什么？这是因为真心从本以来离六尘见闻觉知，所以祂没有七转识的能觉与所觉、能观与所观的境界；没有觉观境界，就没有种种思量性可言，所以真心离思量境界。会思量、会思惟的，是真心第八识（如来藏）所生的第七识（意根）以及第六识（意识）。意根无始劫以来，虽然与第八识同为难兄难弟，但是祂的体性就是**恒审思量**¹⁰，所以每一刹那祂都在作主，没有不作主的时候。

譬如在睡着无梦时，虽然前六识断了，但意根仍然不断地在接触法尘，只是祂的了别慧很差，不像意识能够作很详细清楚的了别，祂仅能了别法尘上是否有重大的变动，而作主决定是否要生起意识来作分别、判断。如果法尘有重大变动时，祂就会作主而促使第八识流注意识种子，使得意识醒来而作进一步分别了知外境的变动情形；如果经过意识的分别、判断，认为那个法尘的变动并不重要，或是不需要立即应对处理，祂就不会继续作意要意识现起，因此第八识不会流注意识种子，那么意识就不会现行运作来分别法尘境，所以就继续处于睡着无梦的状态中。

又譬如造诸恶业但罪不及地狱者，于死亡时，由于意根

¹⁰ “识所变相虽无量种，而能变识类别唯三：一、谓异熟，即第八识多异熟性故。二、谓思量，即第七识**恒审思量**故。三、谓了境，即前六识了境相麁故，及言显六合为一种。此三皆名能变识者。”

《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页7，中26-下1。

俱生我执的坚固作意，而促使第八识流注中阴身种子，而在尸体旁边变现出一个中阴身来；而意根在第八识变现中阴身的每一个刹那当中，仍然不断地在作主，没有不作主的。当中阴身成就了，意根于每一刹那，还是要透过中阴身的意识去分别、去了知种种外境而不断地作主；乃至看见未来世的有缘父母和合而心生颠倒时，还是因为意根的作主而为境界所拘系，因此而入于母胎受生等等，意根永远都无有一刹那不是**恒审思量**的。

又譬如**全身麻醉**¹¹的病人，因为麻醉剂的药效发作，胜义根无法正常运作，使得意识无法现起，因此说全身麻醉者昏迷过去了；在昏迷当中，意根每一刹那仍然在接触、领纳法尘，仍然继续不断地在思量作主。如果麻醉剂药效没有消退，意识就不能现起，或者稍有消退而意识少分现起后，因为意识了知身心状况羸劣（因为还在麻醉药剂的作用中）需要休息，意根就会作决定让意识暂不现起，此时病人就在睡眠状态下等待麻醉剂消退而慢慢恢复；但此时意根依然继续不断地在思量作主、遍缘一切法，但不会促使第八识流注前六识种子，而继续处于昏睡中。如果麻醉剂药效消退了，胜义根能正常运作了，意根就会下决定要现起意识，于是就促使第八识流注前六识种子，使得全身麻醉者苏醒过来。

¹¹ “全身麻醉是指使用静脉注射麻醉药物或吸入性麻醉气体来达到病患**无痛、无知觉**的状态。”参见卫福部彰化医院网页

http://www.chhw.mohw.gov.tw/?aid=508&pid=109&page_name=detail&iid=1441

撷取日期：2015/11/01。

由此可知：意根每一刹那都在思量作主，没有一刹那不思量作主。虽然第七识意根体性是**恒审思量**，从无始劫以来就在，并且处处都在作主，但祂仍然是可灭之法；于不回心的二乘圣者—阿罗汉—入无余涅槃时，意根即永灭无余。意识的体性是**审而不恒**¹²，虽然祂能够对六尘作种种分别、思惟、归纳、分析、整理、判断，可是在睡着无梦、闷绝、正死位、无想定、灭尽定、全身麻醉等位中都是断灭的，既然是可灭之法，所以意识不是常住法。由上面分析可知：第八识的体性离思量性，不会有第七末那识恒审思量、处处作主的体性，也不会有意识分别、思惟、归纳、分析、整理、判断等清清楚楚、明明白白审而不恒的体性。因此缘故，如果佛门中有人主张：真心就是“清清楚楚、明明白白、处处作主的心”¹³、“不仅生前能作主，死后也能作主”等等，你就知道他所说的不是佛法，乃是外道法，而且误导众生非常严重。

接下来谈真心的另外个体性：**了众生心行**。所谓了众生心行，是指真心如来藏有非常微细的了别性，能够了别众生的种种心行，如《维摩诘所说经》卷上开示：**【知是菩提，了众生心行故。】**¹⁴

经中开示：能够了知众生的种种心行，就是真心的体性。

¹² “若第八识恒而不审，其第六识**审而不恒**，若前五识非恒非审，唯第七识亦审亦恒，是故恒审胜余识也。”

《大乘百法明门论开宗义决》卷1，《大正藏》册85，页1075，中15-18。

¹³ 释惟觉，《中台山》月刊第110期，财团法人中台山佛教基金会（南投县），2008/2初版，页26。

¹⁴ 《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品 第4〉，《大正藏》册14，页542，下1-2。

由于真心的了别性行相非常微细，故经中亦有微心、细心、微细心等等之称。或许有人会觉得奇怪，在这之前，不是都在说真心离见闻觉知吗？为什么这里却说真心有知？首先要说明的是，既然说有八个识，当然每一个识各有其了别的体性，这也是玄奘菩萨在《成唯识论》卷1所说：**识谓了别**¹⁵的道理。譬如眼识能分别青、黄、赤、白等显色，耳识能分别声尘，乃至意识能分别法尘，意根了知法尘而且有处处作主的体性；第八识的了别性，乃是**离六尘相而起用者**¹⁶，非是对六尘相有了别性，而是对于众生种种的心行第八识都知道，没有不知道的。如果有人再问：“为什么真心可以了众生心行？”笔者只好耸耸肩、两手一摊，而回答：“**法尔如是！**”法本来就是这样子嘛！没有为什么！就算你有机会向世尊请示：“为什么会这样？”世尊也会告诉你同样的答案：“**法尔如是！**”

然而佛门中有很多人，包括很有名的大法师、大居士们，大都误解了**知是菩提**的道理，以为保持一念不生而了了常知，就是悟得了真心，那可真是错得离谱了！因为当你知道自己一念不生的时候，是不是已经落入六尘境了？是！当然是已经落入六尘境中，否则你怎么知道自己一念不生呢？又当你知道自己了了常知，是不是已经落入意识境界中？当然是已经落入识阴意识的境界当中了！否则你怎么知道自己念念

¹⁵ 《成唯识论》卷1，《大正藏》册31，页1，上28。

¹⁶ 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009/9初版3刷，页206。

分明呢？又，这个一念不生而了了常知的境界是本来没有的，后来透过打坐或者修习动中定等功夫，使得自己可以一念不生而了了常知的安住着。请问：这是不是本无今有的法？当然是本无今有的法！既然是本无今有的所生之法，未来当然也一定会坏灭的，所以说这个“一念不生而了了常知”是虚妄法，不是真实法！不是吗？所以说，想要保持一念不生而了了常知，就说那就是真心，那决不是有智慧的人所说的话，而是痴人说的梦话，所说的不仅不切实际，而且非常荒诞。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(连载三十四)

无法割舍的性爱主题

《金剛頂經》以着江湖術士的遐想筆法描寫幻想的佛地境界，並以落后古板的刀劍、利牙、鉤子等武器來表演攻擊佛教諸佛的無厘頭戲碼，如前所說的辯證就不再贅述，在這令人不知所云的創作中，《金剛頂經》猶然凸顯其性愛主題。

要凸顯性愛法的重要性，就是偽造成佛教尊貴的法身佛來發言，所以被冒用聖號的“毗盧遮那佛”以及妄想中的“密教金剛手”睥睨輕慢“一切如來”，而這密續的箭靶“一切如來”還要恭敬禮請“密教一切如來的主宰”金剛薩埵——“大持金剛”，以此名稱來隱喻巨大男根性器主宰着佛教一切佛菩薩，隨時都能生殺予奪。

密教如是將生殖器崇拜推到了極限，以諸劇情來襯托他們堅持的男女性交的合理性，試圖為他們破戒的行為解套，依此矗立男子性器官至上的宗教，不必和佛教僧侶作任何的

辩论，只要透过密续撰写便可兵不血刃，顺利接收佛教原有的资源。目前喇嘛承袭如是传统，绘制崇拜性爱的曼荼罗图画，描绘男男女女裸抱，肆无忌惮公然性交；喇嘛庙旁，则摆放着木头、石头作成的性器交媾塑像。

印度谭崔的欢乐女神来到谭崔密续，则转变为供养给密教如来的天女，依于密教如来而住的明妃，密教如来享受彼此馈赠的美色，全无避讳，重现古时国王妻妾成群的景象，以温存在男女淫乐中。

谭崔密教特立独行地在“十法界”之外，创造出一个“金刚界”，以容纳这群以性器官自豪的心智颠狂者，在这虚拟梦幻的金刚世界中，追逐他们的性爱梦想，打造他们的性爱天地，延续他们的曼荼罗坛场性爱大会，各各赤身裸体而随意与人淫乐，如同后世的金刚轮座（轮流与下一座位的异性性交）法会所鼓吹的性爱派对，随着法会进行的口令而交换下一位性伴侣，这就是金刚界曼荼罗坛城画像所显示的世界。

趋之若鹜的法师果报何处

在佛法没落的年代，谭崔人说什么，许多众生都愿意信，愿意接受。

在谭崔性爱思想崛起之前，没有任何一部佛经会违背佛旨来诬陷佛法，不会有任何贬抑诸佛的口吻与场面出现，也不会有密教“大日如来”和“金刚手菩萨”教导“一切如来”的场面出现。任何有智之人阅读过《金刚顶经》，都应在瞠目结舌之余，转而大声斥责才对，然而为何今日仍有佛教法师

会失去理智而对谭崔传人——藏密喇嘛趋之若鹜呢？即使尚未亲近者，也大都抱持着密法高人一等的大妄想；这些现代学僧若无根的浮萍，自度尚且不能，何况侈言救护众生呢？如果今日密教更加兴盛，预料有更多佛教法师会跟着起哄说男女性交（双修）法也是修行，也是佛法。

许多不明究理而盲从藏密的佛教出家法师从来不读密续，却整天寻找藏密法王、仁波切、金刚上师以求得赐与更多的咒语，好让他终日讽诵，如是随着藏密供奉的鬼神起舞，对于谭崔人真正的想法却是含糊笼统跳过，无法理解密教居心叵测而被彻底笼罩。

佛教在二十世纪不光是藏密外道的问题，而是自身出现了许多大妄语者，在时代的困境中，佛教界失去了方向，失去了领航员。经过印顺在二十世纪极尽全力地毁佛，僧伽教育受到重创而一蹶不振，新时代的佛教法师对于传统一切都抱持着深深的怀疑，对佛怀疑，对法怀疑，对僧怀疑，学了数不清的名相而再也没有解脱功德受用。甚至有人听到信众不断合掌对他们说“阿弥陀佛”时，这些人也只会和善地许诺“感恩感恩”，完全泯灭大乘善根；依据佛典，如是者已无接受信施的资格，因为佛不听受这样的人到佛寺出家。而对于佛教遭到密法公然入侵的困境，法师人人继续抱残守缺，无所谓佛法能否永续，而稍知藏密底细者则冷眼旁观，看着许多法师亲近藏密而堕落；佛法凋零至此！

如今密教三大伪造典籍在此评述中，已去其一，而三部串连共生的密续不会只有一部《金刚顶经》有问题，而其他

的却可与真实佛典合辙无误，绝无此理。这里可说藏密所倚靠的典籍已被连根拔起，信受藏密的佛教法师你还在等什么呢？等着藏密有人来回复辩论？还是继续假装充耳不闻？看着谭崔密教以《金刚顶经》欺凌佛教，种种无礼又无理对待“一切如来”而尽情发泄密教人的恨意时，这样还是无法让你惊醒吗？

单单以藏密的火供（护摩）来讨论，佛教出家法师看到人家要去作火供，就自个儿也跟着去参加？为何不曾思考火供本身是否如法？如来教导大家远离迷信，迦叶三兄弟便抛弃火器而远离火供，佛世僧团就是以迦叶三兄弟和其弟子为常随众，所以没有一位佛弟子会于佛世再行火供。佛法教导大家不要缠缚于地水火风四大假合之身，如是于自身四大都不当执取，何况是外在的火大呢？哪里还可能请大家火供来供养天神与佛菩萨呢？藏密本来就是信受外道法，所以他们举行火供也是很自然的事情；然而，台湾佛教法师再怎么样也受过三坛大戒，为何还跟着参加藏密火供呢？火供是如此，藏密举办的酒肉祭祀法会不也是如此吗？

所以，于此劝告一切学人对于如是僧侣要审慎观察，除了不要走入藏密道场，不要亲近喇嘛之外，也不要和这些亲近藏密而推弘藏密的佛教僧侣沾上任何关系，因为他们于信众得到丰盛的供养，却以此助长藏密继续啃蚀三宝来回报如来的恩德，因此这样的供养不是供养，而是与如是僧侣造作未来无量世恶趣果报的共业。

《金刚顶经》的阙漏已如上所说，主要是以唐朝不空的译

着而评论。下一章节将针对《金刚顶经》系列经目下的密续作延伸的探讨。

第三章 《中华电子佛典》的经目：《金刚顶经》 之密续经典之摘论

第一节 依照《金刚顶经》的分类

在目前中华电子佛典 CBETA 中的“密教部类”分类里，将从属于《金刚顶经》品类的密教典籍都归类于这“金刚顶经 etc.”（即《金刚顶经》等）的目次下，除了《金刚顶经》外，还有十四部称之为“经”的密续，名称依次如下：

	密 续	译 者
1	《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》	唐朝不空
2	《金刚顶瑜伽中略出念诵经》	唐朝金刚智
3	《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》	唐朝金刚智
4	《诸佛境界摄真实经》	罽宾国般若
5	《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》	唐朝不空
6	《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》	宋朝施护等
7	《佛说秘密三昧大教王经》	宋朝施护等

	密 续	译 者
8	《佛说秘密相经》	宋朝施护等
9	《佛说一切如来金刚三业最上秘密大教王经》	宋朝施护等
10	《佛说无二平等最上瑜伽大教王经》	宋朝施护等
11	《一切如来大秘密王未曾有最上微妙大曼拿罗经》	宋朝天息灾
12	《佛说瑜伽大教王经》	宋朝法贤
13	《佛说幻化网大瑜伽教十忿怒明王大明观想仪轨经》	宋朝法贤
14	《佛说大悲空智金刚大教王仪轨经》	宋朝施护

在此目次中，除了上述密续外，还有不少〈仪轨〉作品，而之所以不加以评论，是由于〈仪轨〉顾名思义是着重于密教法会的法式仪轨，大多依附密续经典而得以成立；因此当这些命名为《经》的密续被确认不是真实佛典时，则依附其下的〈仪轨〉就失去着力点，便无须费神辩证，正所谓“体之不存，毛将焉附”。密教三大系列的《金刚顶经》涵盖的典籍和仪轨将自此被一扫而空，期待未来更多辩证出现，让学人领受一个更为干净清爽的佛法空间。

表格所列的第一部出现的经典就是第二章所详述的三卷《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》，不劳更破；其

他密续则依此顺序，略为检择其中不实的虚妄想部分而作简要评论，原则上并不对其要旨而作评述。

第二节 十三部《金刚顶经部》的谭崔伪造经典的异想空间

第一目 谭崔人变造的典籍：《金刚顶瑜伽中略出念诵经》的虚妄想

密教之“称呼密教上师为如来与执金刚”的虚妄想

《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷 4：【当具修威仪，于其师所，生如来想，合掌恭敬头面顶礼，手按师足，作是白言：‘尊者即是如来，即是执金刚。’】¹

在此先以佛教状况为例，再来比对这一段落的说法。佛教弟子固然认为他授业师父有如诸佛般的尊贵德性，但因为师父毕竟尚未成佛，弟子便不会说“法师是如来”，否则说者便造下大妄语业；再者，师父听弟子如是称呼而却不加以澄清的话，就形同默认，这样也是堕大妄语罪。所以，中国佛教自古以来没有一位法师会僭越而自称是“如来”，也没有一位弟子会以“如来”圣号来称呼其师，这也意味着对圣号所代表的功德与敬重及景仰。

然而人心不古，印顺在书籍中将本师 释迦牟尼佛当作是世间常人，为了加强大家印象，他也自况为“佛陀”，在其自传所镶上的书名是《看见佛陀在人间》，俨然自认他也是一尊

¹ 《大正藏》册 18，页 248，下 15-17。

“佛陀”²，可怪的是没有人可由其自慢自大的身上而看见 佛陀的身影，即使他要改成《看见佛陀弟子在人间》，也非常突兀，因为印顺心目中，佛陀只是一位宗教师而已，显然他也不自认为他有需要成为“佛陀弟子”的必要性；印顺在反动佛教的所谓改革过程中，找到的出路是密教的应成派中观，而非是佛法。

印顺的受业弟子证严深受其师影响，却专门作些小动作，在嘉义大林慈济医院的“佛陀问病图”中画的从来不是“佛陀”，都是证严心目中的“佛陀”——印顺，在慈济月刊405期刊中，直接表明这“佛陀”确实是“印顺”，连证严也画在“新佛陀”的弟子中，而且画作者李健仪又说他所喜欢的称呼是“大爱问病图”而非“佛陀问病图”，这之中对“佛陀”应有的敬意完全荡然无存³。而聪明的证严从来不自说她

² 印顺在描述他一生的采访传记时，他所选用的书名是《看见佛陀在人间》，言外之意是暗示他已经“成佛”了。另外一层意思，“佛陀”只会是在人间安住，不会出现在其他世界，在印顺的心目中，没有地狱可说，所以，对他而言，历史上的“佛陀”已然随着寂灭而永恒消失，而且，“佛陀”只是一位“人间”的“宗教师”，相对于其他的“宗教师”来说，“佛陀”只是其中的一位而已。这就是印顺对佛法僧三宝世界的终极理念，所以无怪乎他所勘定的“原始佛教”是局限于《杂阿含》，还不接受其他三部《阿含》，而且，他不愿接受《杂阿含》所说的地狱，所以他择录《阿含》法句以作为其“人间佛教”的依据。这就是以否定“佛陀”，否定“经典”为毕生职志的印顺。

³ <http://enquarterly.tzuchiculture.org.tw/monthly/405/405c3-3.htm>，〈“大爱”问病图【李健仪】〉，撰文 / 李委煌，【因为“佛陀”一般意指“释迦牟尼佛”，“大爱”则是人人普遍具有的佛性；既然人皆有佛性，那

个人见解如何，在她的“默然”就等同是“应允”的圣旨下，新店慈济医院的“佛陀问病图”一样以“印顺”为画中的“佛陀”，一样画上证严，这样虚伪的风气是末法的象征，可说佛教传至中国以来，难得一见。而且，证严由原本新店慈济医院的“佛陀洒净图”中的下方的说法者（非是上方抚触地球的佛陀），后来僭越成为“新佛陀”来“洒净地球”，这“新佛陀”就是2015年沸沸扬扬的“宇宙大觉者”雕像，这雕像可说是照着证严的相貌来雕制⁴。要说证严不知此事，恐怕难杜悠悠众口，而且现在已经知道了，还不是继续贩售？当年从“法师”被弟子偷偷晋升为“上人”，后来证实了证严很欢喜这称呼，于是本来没有开悟明心而无资格称为“上人”的证严，在精确揣摩上意的弟子整天“上人”的呼唤下，证严就“从善如流”而成为“上人”⁵，完全不考虑喜纳一时虚名后的未

么以当前佛教界令人敬重的印顺导师为画中“主角”，有何不可呢？而让慈悲济世的证严上人也身列众比丘之一，似乎也就不足为奇了。】李健仪是原始的作画者，他画过许多的出名人物，也包括证严，这幅画作根据这刊物说法，是初图完成后，再由壁画家陈钦明临摹而成。

⁴ 关于这证严的“宇宙大觉者”雕像的报导很多，但最特别是支持她的释昭慧在2013年1月13日脸书的发言：【我认为她不是“造神运动”中的“神”——造物主，她自己也知道她不是。但是弟子们对于“总有一天会失去她”，感到深深不舍，因而将“宇宙大觉者”的圣像，塑造成类似她的模样。】连昭慧都认为这真的是照着证严的样子而雕塑的。<http://www.nownews.com/n/2015/03/05/1622342>

⁵ 慈济月刊于民国七十七年十一月（1988，265期）在目录中的某文的副标题写“记上人在高雄文化中心开示”，等到隔年十月（1989，276期），便直接在封面上说“总统约见上人”。

<https://www.ptt.cc/bbs/soul/M.1425399062.A.CA1.html>

来果报。这就如同经营慈济医院，但对于贫困收入的民众看病就医，却没有主动告知慈济团体能救助慈济他们什么，并没有真正将心思放在让民众可得到方便。真正以社会大众善款来成立的医院，应该以患者看病为先，为何要和经营商业医院者一样，先收取挂号等费用呢？这商业医院基于追求绩效的迂阔想法不是令证严诟病，因此而发心吗？为何自己以大众善款来办医院时，连这初发心都变质了呢？这样岂不是沽名钓誉？真正作法是应该让任何人都能平等地先看病就医，至于金钱部分可看完病再说。应该在医院各处都声明慈济团体主动救济支助的服务，以及安立服务人员可供询问慈济如何救济，而将所收纳的善款来支付因应这些救济事项，即使是因为一时经济困难而无法支付看诊款项，慈济便作记录而可概括承受。然而，从“上人”到慈济团体的志工，在关心经营商业医院的绩效的前提下，完全不知道如何主动救济来医院的社会大众，却将心思放在如何取悦证严，如是上下交相贼而僭越三宝，是佛教的不幸？还是证严的不幸呢？

至于以各种作略而意图博取开悟美名，或举办禅七，或写书说禅，或替弟子印证……等，古来有之，自然后继有人，无虞匮乏，如台湾中台山的惟觉老和尚，佛光山的星云法师、法鼓山的圣严法师都是个中翘楚，然而还是不敢自称是佛。再比对印顺与证严的逾越尺寸，二人终究在脱序演出后，还是不敢明目张胆的到处招摇而自说是佛，这就是中国与台湾佛教在此“自说是佛”的问题上的现况与底线。

由此可知，密教弟子说上师已经成佛，不仅跨越了底线

而严重不妥之外，也代表他对三宝的不尊重；当任何一位密教上师都可以大方地接受“如来”的称谓时，这也同时意味着密教法师对佛教三大阿僧祇劫的长远修行是抱着相当尖锐的异议。在此处，密教上师又被当作是“执金刚”，即是“统治诸佛”的大主宰——“金刚萨埵”；然而“诸佛”已证得无上果，如何可于其上再行安置“主宰”呢？所以由这两个称谓“如来”与“持金刚”来看，密教是充分利用佛的名号而打响它的密法市场，其中是全无丝毫佛法本质的。

由此可知，密教人编写密续的意图深远，所觊觎的不仅是佛教寺院资源而已，还希望从根本来颠覆佛法，将佛教改头换面，将佛法道场重新打造为印度教曼荼罗坛场，将信受婆罗门教的外道尊称为“密教金刚上师”，并要弟子恭称为“如来”。

在真正佛法中，如来于《首楞严经》法会中，明白宣示：大菩萨来到世间时，都会受到叮咛嘱咐而隐藏身分，不泄漏自己的本迹因地；然而到了末法时，必定有人无视于此，未证言证，自说其身为“大菩萨”，乃至僭越“法王”名号⁶。

⁶《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷6：“我灭度后，勅诸菩萨及阿罗汉，应身生彼末法之中，作种种形，度诸轮转；或作沙门、白衣居士、人王宰官、童男童女，如是乃至淫女寡妇、奸偷屠贩；与其同事，称叹佛乘，令其身心入三摩地，终不自言：‘我真菩萨、真阿罗汉。’泄佛密因，轻言未学；唯除命终，阴有遗付。云何是人惑乱众生，成大妄语？……我教比丘直心道场，于四威仪一切行中，尚无虚假，云何自称得上人法？譬如穷人妄号帝王，自取诛灭；况复法王，如何妄窃？因地不直，果招纡曲；求佛菩提，如噬脐人，欲谁成就？”（《大正藏》册19，页132）。

中国佛教人人知道规矩，出家高僧即使有所亲证，也自知离佛地太远，从不敢自称为“佛”与“法王”；然而，边疆民族西藏、蒙古等地民风不同，又继承了谭崔思想，不免处处扭曲佛法正义，所以如佛预言，时至今日，藏地密教——喇嘛教的喇嘛不畏惧果报而自称“法王”和“佛”者，有如雨后春笋，却又受到许多中国与台湾佛教法师的崇敬与膜拜，恶习流窜所致，更令社会大众还真以为喇嘛本来就是“活佛”和“法王”；如是紊乱佛法，令人可悯可伤。

从喇嘛教的角度来说，既然“如来”是佛教最高无上修证者，而密教出现于世间，目的就是要宣说佛教所未曾说的法，主张秘密法是超越大乘佛法而能快速成佛，因此将继承密法的喇嘛直接说成“如来”，有何不妥？这密续修行的目标，就是亲受秘密灌顶而自认现生成就金刚萨埵身，现生成就超越佛教而具有贪瞋痴慢疑“密教五方佛”的抱身（男女交抱），又不断耳提面命说“佛教如来”都是密教金刚萨埵主宰下的子民；所以在自称为“佛”时，规定还得生起至高无上的佛慢之下，也无怪乎其僭越圣号时，不觉受之有愧；甚至可能还暗中嫌弃学佛人寡闻少慧，只知礼拜“诸佛如来”而不懂得礼拜“诸佛”之上的大主宰——“金刚萨埵”。

当佛号被喇嘛们僭越久了而成为风俗后，许多学密者也跟着理直气壮的认为他的喇嘛师父本来就是世间最伟大的圣者，既然如此，称之为“佛”，有何不对？甚至说：“密教本来就有‘即身成佛’之法，这不是你们显教（佛教）所知道的。而且，我师父已有诸佛传授的金刚秘密灌顶，很快就要

‘成佛’了，现在先称一下‘佛’，有何不可？有这么‘严重’到说这是‘大妄语’吗？诸佛都认可了，还轮到你们说话吗？你们每一位证量都远不及我师父，还好意思来批评！”

密教学人如是错解佛法，以为密法是独一无二的珍贵佛法，却不了知密法从来不属于佛法，而真正与密法称兄道弟的是印度后期婆罗门教的外道谭崔法以及中国古老的房中邪术。密教所谓的“即身成佛”皆为自我标榜，缺乏对佛菩提道的实质了解以及修证。反看中国，华人文化一向韬光养晦，不自说己德，并且深谙修学阶位，从无躐等之举；当知既然 佛陀说下一尊佛是 弥勒佛，这世界就不会有谁可超前 弥勒菩萨而自称成佛者；因此真正皈依三宝的华人，谁会自称是佛而抵触佛语呢？

密教之“持咒饮食粪尿以除妄想”的虚妄想

《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷 4：“多妄想者，是不清净相，应取牛五种味，所谓：乳、酪、酥、粪、尿等，相和净滤漉已，加金刚密语二十一遍，与之令服。”⁷

密教人迷信谭崔说法，真的以为吃下牛的粪尿，便可灭除妄想；然而，真实佛道不是以此法来对治妄想。若因饥饿难当，不得已而食之，或可暂时骗骗肚子而勉强一饱⁸；然而

⁷《大正藏》册 18，页 249，下 10-13。

⁸《六度集经》卷 5：“昔者菩萨，覩世秽浊，君臣无道，背真向邪，难以导化，故隐明藏影处于冢间，习其忍行。冢间有牛犊子，常取其屎尿以为饮食，连其躯命；暴露精思，颜貌丑黑，人皆恶焉；国人覩

这法毕竟与除灭妄想无关。当知佛法早有明言，贪瞋痴等诸行与妄想各有其对治之法，正所谓以“五停心观”为方便而遣除诸妄想，如何舍弃不用而转教食用畜生排泄物呢？若说牛的排泄物可除去妄想，那猪羊犬马鸡鸭的排泄物，乃至大地一切有情的排泄物岂不可用？即此可知密教所执非理。

密教甚至信受上师拉撒的粪尿都具备不可思议功德，因而制作含有“上师大小便”的“甘露丸”给信徒服用，甚至以粪尿作为密教法会不能或缺的“五甘露”，然而，会对其供养的粪尿而生起大快朵颐之想的有情，唯有一分落在饿鬼道的众生以及一分畜牲道的众生⁹，由此可知密教所供奉的“佛菩萨”其实都是贪图“粪尿美食”的山精鬼魅。

之，更相告曰：‘斯土有鬼！’见者靡不唾骂，土石扑之。菩萨无丝发之恙，慈心愍曰：‘痛夫！斯人不覩佛经而为斯恶。’誓曰：‘吾为如来无所着正真觉道者，必度兹焉！’菩萨法忍度无极，行忍辱如是。”（《大正藏》册3，页24）菩萨生逢乱世，为了色身安住，所以勉强以小牛的屎尿苟全性命，非是得已。是以不以此为常法。

⁹《大智度论》卷16〈序品 第1〉：“或有饿鬼常食屎尿、涕唾、呕吐、荡涤余汁；或时至厕混边立，伺求不净汁。”（《大正藏》册25，页175）饿鬼道难得食物，纯粹为业报使然，所能饮食多是不净之物。所以喜食粪尿者，即是此处说的饿鬼道众生；即使所见世间河水为脓为粪，如是溢满，但因为业报现起，自见此美妙食物有守护者拿着刀杖在旁遮止而不得近前，如《唯识二十论》卷1：“谓如饿鬼同业异熟，多身共集，皆见脓河……等言显示或见粪等，及见有情执持刀杖遮捍守护，不令得食。”（《大正藏》册31，页74）除了饿鬼道之外，还有畜生道亦有如是者，如《大宝积经》卷57：“难陀！复有无量无边傍生有情，闻屎尿香，速往其处以为食饮，所谓猪、羊、鸡、犬、

佛法并非是以服用混杂粪尿的食物来对治妄想，而是方便教导“数息观”。一开始，请行者确认世间虚妄不实，从中观行，获得定见之后，再教导他数息，让心安止于数字，随着呼吸气息，数字从“一二三”往上数，到“十”就停止，如是再从“一二三四……十”重复记数，让妄心在“数”这些“数字”当中，得到依止而安住于单纯数字，意识心便不再“天马行空”到处奔驰。

当练习数息法越发纯熟之后，定力随之增长，便会觉得“数字”本身的存在反而会干扰定力，因此进一步将数字舍弃，只系缘于“出入息”，此即是方便对治妄想之法，而非拿粪尿当作食物来除遣妄想。（待续）

狐、貉、鸱、鹞、乌、蝇、蜣、螂、禽兽之类，皆由先世恶业所招，受如是报。”（《大正藏》册 11，页 333）如是饿鬼与傍生（畜生）是喜爱粪尿的香气以及味道，不由自主而来追求，乐于受用。亦如佛说有一妇人造作以屎尿为食物供养沙门之恶事，历经三途众苦果报而再得为人，便会寻找大便为食，否则便会肚子绞痛难忍，如《旧杂譬喻经》卷 2：“罪毕得为人，常思欲食大便，不得，腹中绞痛；后为人妇，夜起，盗食大便，如是数数，夫怪之，便往寻视，见妇食屎，此宿命行所致也。”（《大正藏》册 4，页 517）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十七)

第六目《广论》错解《回争论》及《四百论》 说为不立宗

宗喀巴又举《回争论》来说明不立宗的理由，《广论》473页说：

现在自许是应成中观者，作如是说随依胜义及依名言，虽于名言自宗无许。若有彼宗，亦须许有能立因喻成自续派，故应成派全无自宗。如回争论云：“若我有少宗，则我有彼过，然我无所宗，故我唯无过。若以现量等，略见有少法，或立或破除，无故我无难。”

480页又说：

回争论说无立宗者，谓中观师说法无自性，实事师难云：“如是立宗之言，若有自性，说一切法无性非理，若无自性，则不能破法有自性。”乃是从此争辩而出。虽无自性，立破作用皆应理者。

圣 龙树菩萨的《回争论》〈初分 第 1〉，主要是说明外道认为：一切法有自体性，如果一切法没有自体性的话，则言语也没有自体性，言语没有自体性如何能遮遣一切法？如是就造成了很多语言上的争论。而〈上分 第 2〉则是圣 龙树菩萨的辨正，说一切法是因缘所生，言语也是因缘所生，因缘所生的法没有自体性，以有因生的无自性语言，来遮遣有因生的无自性世俗一切法；如同圣 龙树菩萨于偈颂中所说：【化人于化人，幻人于幻人，如是遮所遮，其义亦如是。】¹ 的譬喻，以有因生来破无因生的外道见，以遮止外道的争论。宗喀巴举《回争论》作为应成派不立自宗专破他宗的证明，又再次牛头逗不上马嘴了。

《回争论》〈上分 第 2〉说：【若我宗有者，我则是有过，我宗无物故，如是不得过。】² 圣 龙树菩萨自己解释说：

此偈明何义？若我宗有，则有宗相，若我有宗有宗相者，我则得汝向所说过。如是非我有宗，如是诸法实寂静故，本性空故，何处有宗？如是宗相为于何处宗相可得？我无宗相何得咎我。³

这段偈颂主要是破外道说：“汝谓遮所遮，如是亦不然，如是汝宗相，自坏则非我。”⁴

宗喀巴以牛头逗马嘴般地来解释《回争论》这首偈颂，

¹ 《大正藏》册 32，页 14，上 17-19。

² 《大正藏》册 32，页 14，上 29-中 1。

³ 《大正藏》册 32，页 19，上 4-8。

⁴ 《大正藏》册 32，页 13，下 5-6。

当然一定会扭曲成：“假使我有立了宗旨，那么我就有过失了。我们的主张一切法都是无物，不须立宗，所以就不会有过失了。”然而圣 龙树菩萨是以第一义谛的立场来宣说、来解释自己所造的偈颂，所以这首偈颂真正的意思是说：“这偈颂到底说明了什么？假若我是同意一切法有真实不坏的自体，则一切法必定要有真实自体的法相才对，假若我同意诸法有真实自体以及有真实自体的法相的话，那我就会有如同你们（外道）所说的过失。但是我不认同诸法有真实体性，因为诸法本来寂静的缘故，本来自性空的缘故，既然如此，何处有实体可得？既无实体又哪来实体的法相可得？所以我主张世间一切诸法没有真实不坏的自体性，也没有真实不坏的法相，这是没有错误的。”这里所说的“宗”并不是讲宗旨，而是“遵奉、崇信、认可或同意”的意思。所以《回争论》所说的宗有、宗无，不是立不立宗的意思，是宗喀巴自己不懂而会错意了，以为是不立宗。圣 龙树菩萨说的意思如《回争论》前面所说：

以因缘生非有自体。如前所说，自体不生故得言空，如是得言此语言空，余一切法悉皆是空，如是空故我则无过。若我说言此语不空余一切法悉皆空者，我则有过；我不如是，是故无过。⁵

也就是说，因缘所生的世间一切诸法，都是生灭无常而没有真实不坏的自在体性。如同前面所说，真实不坏的自体是不生不灭的，是故说为空性；而且语言也是这个不生不灭的自体

⁵ 《大正藏》册 32，页 18，中 11-15。

借因缘所生的法，也是摄属于这个自体故也说是空性，其余的一切法也是一样的道理，所以也说为空性，我这样来说明空性与空相就没有任何的过失。我说语言空能遮诸法空（利用语言来解说诸法空相），如果我说语言不空而却要以此来遮诸法空，那就是有过失了。所以，《回争论》此说与立宗或不立宗无关。

《广论》480页接着说：

故有无宗者，非总争有无，是于宣说一切诸法皆无自性，立宗之言争性有无。若于如斯立宗之言许有自性，则与立一切法皆无自性，我有相违之过。然我不许尔，故无彼过。

宗喀巴说：“《回争论》不是在总句上争一切法有或无，而是宣说一切法无自性，立了宗只是在争论一切法或有、或无而已。如果像这样立了一切法有自性为宗，则与立了一切法无自性为宗，只是相对立而已，并没有破除的意思，因此我不认同要立宗，我不立宗就没有这个过错了。”这是宗喀巴误解《回争论》而说的意思。

但是《回争论》所说，不在论述“有宗”（有立宗旨）或“无宗”（不立宗旨），而是说“宗有”或“宗无”，是宗喀巴自己错解了论意，不知《回争论》之所云罢了。现且撇开宗喀巴错解的过失不谈，光就宗喀巴说的有立宗或无立宗的论述来探讨。立宗的目的就是要表显自理真实，方能依理来分别评破对方的法不如理，如果我立“有”就是要破解对方所立的“无”是不对的；反之我立“无”则是要破除对方所立“有”的错误；如果我立“非有非无”那就是要破除对方所立“或

有或无”的谬误。又如果对方所立的宗与我相同则是极成有法，宗既相同那么我立了宗是要破解谁呢？无对方可破，则双方也就不必别立所宗了，这才是不须立宗。宗喀巴说应成派不立宗，从理上来看，他应该与对方是同一个论调，是极成才不必立宗。换句话说，他宗立一切法有自性，则宗喀巴应当也是主张一切法有自性，所以不必立宗，何况他又说不立无性为宗，那么他就更不必立宗了。但是，宗喀巴却又主张一切法无自性，岂不是自语相违了吗？所以说，不立自宗的应成派，本质上是以一切法无自性为宗旨而去评破他宗，却在言语技巧、在事相上说没有立宗，以争胜为目的，只是在玩辩论的游戏，所以应成派的言论只能说是世间法上的戏论，连出世间法言不及第一义谛的戏论都还排不上。

《广论》480页接着说：

又“若由现等义”等文，说现量等无少可缘者，亦如前引明显句论，是显能量所量无自性之能缘所缘，非显全无缘起之能量所量。

“若由现等义”是取自《回争论》〈上分 第2〉，说：【若能成法，彼复有量成，汝说何处量，而能成此量。……量非能自成，非是自他成，非是异量成，非无因缘成。】⁶ 此段总共二十首偈颂，是针对外道主张：“说现比阿舍，譬喻等四量，现比阿舍成，譬喻亦能成。”此处外道主张：现量、比量、圣教量及譬喻等四量中，若现量、比量、圣教量能成量，则譬喻也能成量。圣 龙树菩萨总结答辩说：

⁶ 《大正藏》册 32，页 14，中 4-下 14。

此偈明何义？如是量非自成，现非现成，比非比成，喻非喻成，阿含亦尔非阿含成。非是自他迭互相成，现非比喻阿含等成，比非现喻阿含等成，喻非现比阿含等成，阿含非现比喻等成。非异现比譬喻阿含别有现比譬喻阿含异量来成。如量自分和合不成，自他境界和合不成，非无因成非聚集成。⁷

譬如意识，是现量、是能缘，其所缘的六尘境界也是现量，然而能缘所缘不是自己能成现量，必须由阿赖耶识、末那识及五色根等的相互配合运作，才有意识与境界的现量，其他比量、阿含量、譬喻量也是如此。又譬如意识的现量与所缘境界的现量，不是由比量、阿含、譬喻等他量能成；也不是四量以外的异量所成；如是四量也不是没有因而能成量，也不是聚集而能成量。由此可知，圣 龙树菩萨的意思很显然是：四量的成量必有因，这个因就是无生无灭的实相心——阿赖耶识。

宗喀巴说：“‘若由现等义’等文……是显能量所量无自性之能缘所缘，非显全无缘起之能量所量。”这仍是宗喀巴错解圣 龙树菩萨的论意。因为，绝对不是无自性的六识能成就六识的能缘之量，也不是所缘无自性的六尘能成就六尘之量；圣 龙树菩萨在《回争论》中已破之，故云“量非自成”。圣 龙树菩萨又说：

若量复有异量成者，量则无穷，若无穷者则非初成非中后成。何以故？若量能成所量物者，彼量复有异量

⁷ 《大正藏》册 32，页 20，下 13-19。

来成彼量，复有异量成故。如是，无初，若无初者如是无中，若无中者何处有后。如是若说彼量复有异量成者，是义不然。⁸

由此可知，无因论的缘起性空，追缘无尽，就是异量成者，此等邪见早已被圣 龙树菩萨所破除。

又《回争论》中，有外道争问圣 龙树菩萨说：【若一切无体，言语是一切，言语自无体，何能遮彼体？】⁹ 假若一切法是无自性，那么言语也是一切法中的法，言语也应当是无自性，言语若无自性怎么能破他法自性？圣 龙树菩萨回答说：【我语言若离，因缘和合法，是则空义成，诸法无自体。】¹⁰ 此答乃是同于《解深密经》卷4所说的义理：【善男子！我终不说以无自性性，取无自性性；然无自性性，离诸文字，自内所证，不可舍于言说文字而能宣说，是故我说般若波罗蜜多能取诸法无自性性。】¹¹ 虽然无自性的语言文字本身并不能破除诸法的无自性，必须由般若智慧来破除，但是般若智慧是证悟实相者自身所有，此智慧境界相本身必须透过相应的语言文字宣说出其义理，才能破除诸法无自性的谬论。

圣 龙树菩萨接着说：【若因缘分空，我今说此义，何人有因缘，彼因缘无体。】¹² 圣 龙树菩萨自己解释说：【知因

⁸ 《大正藏》册 32，页 19，上 28-中 4。

⁹ 《大正藏》册 32，页 13，中 28-29。

¹⁰ 《大正藏》册 32，页 14，上 13-14。

¹¹ 《大正藏》册 16，页 707，中 22-26。

¹² 《大正藏》册 32，页 14，上 15-17。

缘生法无自体，若法一切皆因缘生，则一切法，皆无自体。法无自体则须因缘，若有自体何用因缘，若离因缘则无诸法。若因缘生则无自体，以无自体故得言空，如是我语亦因缘生，若因缘生则无自体。以无自体故得言空，以一切法因缘生者自体皆空。】¹³ 由此可知，诸法说为无自性的先决条件，必须是有因有缘所生的诸法才能说为无自性，若不是因缘所生的法则一定是有自性。《回争论》此说主要是在破除外道的因缘所生法单说有自性或单说无自性的边见，说诸法有自性即落于有边，说诸法无自性即落于无边。而不属于因缘所生的法只有一法，就是阿赖耶识；阿赖耶识有各种自性，能借种种缘而生出世间一切万法。世间万法都由阿赖耶识所生，有生之法必定生灭无常，虚妄无实，没有自己的真实体性，故说为无自性，但是却又不能单说其无自性；因为，所生法有作有为，众生依之能造业能受果，能修四禅八定，能断烦恼得出离……，乃至能修道成佛。因此从现象界来说，所生法亦有其体性，只是所生法必需依于阿赖耶识而有，并没有能够独自存在的真实体性，故不能单说所生之法有自性。因缘所生法依于如来藏而有，其自性的有无是一体的两面不能分开，不知如来藏真实存在的宗喀巴等外道，不论说有或说无都是堕于两边。

宗喀巴接着又引《四百论》要来举证支持应成派不立宗，于《广论》481 页说：【四百论说：“有无及二俱”等者。】这是宗喀巴解说《广论》473 页所说：【四百论云：“若有无

¹³ 《大正藏》册 32，页 18，上 7-12。

二俱，谁全非有宗，虽长时于彼，不能举过难。”说中观师无宗无立故。】

《大乘广百论释论》（《广论》说为《四百论》）卷 10 说：【有非有俱非，诸宗皆寂灭，于中欲兴难，毕竟不能申。】¹⁴ 护法菩萨解释说：【胜义理中无少有法，以一切法本性无性，故有见宗于斯寂灭。依有见故非有见生，此见既亡彼见随灭。真若非有圣智不行，圣智所行必非非有，故非有见不证其真。】¹⁵ 此说以胜义谛的道理来看待世俗名言时，世俗一切法皆是生灭无常，本来无有自性。因此，外道中主张诸法有自性的有见宗，在此胜义真谛之下完全没有立论之处，终究会归于寂灭。非有见则是依于有见而生起，有与非有二见不相容，各是极端的一边，都是外于中道的根本因如来藏而说，因此不论立有见宗或立非有见宗都是落在二边，悖离了实相的中道正理，因为以胜义的角度来看待世俗一切法，本来也是非有非非有，有非有俱非，不堕两边。然而，如果胜义真实是非有，则般若智慧就不可能生起，既然证悟者能够有般若智慧的生起及运作，必定是观察到真实不是非有，因此主张非有见者必定不能证得真实。如是 圣天菩萨由胜义的真实正理而建立了世俗“有、非有俱非”为宗，则其他诸宗自然就都寂静消灭了，从此他们就没有问题可以责难，也没有申论其谬误主张的机会了。如是对照宗喀巴所说：“说中观师无宗无立故。”就可以清楚地知道，那不是《大乘广百

¹⁴ 《大正藏》册 30，页 250，上 4-5。

¹⁵ 《大正藏》册 30，页 250，上 6-9。

论释论》的论意，因此宗喀巴所举之引证，对他的主张完全没有实质的意义，反倒成了破斥《广论》邪说的最佳证据。

《广论》482页说：

入中论说“无宗”者，是说自宗能破所破，俱许无性，汝许因果由自性有，故以正理推察征破因能生果为会不会，故其能破不于我转，未许能堪理推察故。故全非说无有自宗，即彼释云：“于我宗中过不同转，何以故，以我宗中能破所破，会亦不破，能破所破未会亦不破，能破所破俱无性故。故会未会俱不应思。”谓实事师所设正理推征不转之理，是无自性，未立无许故。

要了解《广论》这一段文字，首先先看宗喀巴的《入中论善显密意疏》〈释第六胜义菩提心之九〉，其中有如下说法：

因果二法是相待而有，非自性有。若谓因果是自性有者，汝且当说，因果二法何者居先？为是何法由何法生？若有自性，说因在先不应道理，以因时，要有所待果故。说果居先亦不应理，成无因故。以是当知因果唯是假立，相依而有，非自性有……汝若谓因与果合而生果，则因果力应一，如江与海合。若成一者，不能分别此法是因，彼法是果，因果无异故。复谓何法生于何法也。若谓不合而生，则所计之因与诸非因，应能生不能生之差别，以自性各别诸法，无关系故。又计因果有自性者，能生所生离合不合二计之外，亦无余第三类可计。故自性因定不生果。¹⁶

¹⁶ 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》卷12，世界佛学苑汉藏教理院出版，

这是宗喀巴的“鸡生蛋，蛋生鸡”无因的因果相待论。宗喀巴不知道，果的生成乃是依于阿赖耶识中含藏着具有各自不同功能差别的有漏、无漏法种，诸业种都收藏于各自的八识田中熏习圆满时，也就是因缘成熟时就能感生各种果报，因此有果则必有其因；但是，有因却不一定立即感果，因为前因感得后果还要有他缘的配合才能成就，如果中间没有助缘，因还是不会感果。或如《大般涅槃经》所说，透过忏悔可使罪报减轻，甚至因为恶业的忏悔清净而能不受罪报。所以，因与果必定不同时也不同处，因此经中才会说“异时而熟”、“异地而熟”，并没有合与不合或如前文所举会与不会的问题。如果宗喀巴主张一切法无自性，因无自性、果亦无自性，如是因与果是一，因是果、果亦是因，则因与果是会是合，有违“异时而熟”、“异地而熟”的因果正理。若因无自性则种不能生芽，那就没有果报的生出；若果无自性，无自性故空，空则归于寂灭；如是因与果是异，因不生果，果不依因，因与果就毫无关系既不合也不会了。又，若因无自性能生无自性果，则他因无自性亦能生无自性他果，自因他因、自果他果皆无自性，如是则无自性恶因能生无自性善果，无自性善因能生无自性恶果，因为善恶皆无自性故，如是即无因果可说。如上所举《广论》宗喀巴说：“入中论说‘无宗’者，是说自宗能破所破，俱许无性。”如是无因论的无自性，于因感果中，合不合、会不会诸过失都不能破了，又如何能说：“于我宗中过不同转”呢？既然不立宗，又哪来“于我宗中”呢？

《广论》482页接着又说：

又为证此引佛母经舍利子问须菩提云：“生无生法，由何而得证无生法。”双破以彼二得。次舍利子问云：“若尔无得证耶。”次如前引彼二虽有，然非由二边。又是名言，非于胜义，引此为喻自如是许。

宗喀巴又举《大般若波罗蜜多经》来证明不须立宗。因为宗喀巴不承认有阿赖耶识，他认为一切法都是缘起性空，有生法与无生法都是缘起性空，说缘起有、自性空可以双破有所得与无所得。但是，宗喀巴不知道缘起性空只是一个现象，是依附于世间蕴处界诸法而有，所以缘起性空不外于世间法的范畴。世间法本是有为有作的法，有为有作必定是生灭无常，有生有灭必定是因生而得、因灭而失，是有得有失的法。又世间法生灭无常说为无自性，无自性故空，空故无所得。所以世间法有有作有为、有得的一面，也有无自性空无故无所得的一面，所以世间法中没有恒常不生不灭的无生法，可以双破“彼二得”，宗喀巴举此《般若经》想用来作为证明诸法无生而不必立自宗的例子，结果还是证明了宗喀巴没有证得真正的无生法，所以是把世间有为法当作无生法的缘故。

《大般若波罗蜜多经》卷556中说：

若尔菩萨得一切智应无生法能证无生？善现（别名须菩提）答言：我意不许无生法中有得有证。何以故？无生法中证得无故。……舍利子言：若如是者应无得证？善现答言：虽有得证而非实有。¹⁷

¹⁷ 《大正藏》册07，页869，下12-21。

宗喀巴所说的无生是无自性生，既然是无自性，必定是生灭无常之法，而所生的世间一切法都是生灭无常，世间法既然是生灭无常的，就不能称为无生法。所以宗喀巴又误会《般若经》了，《般若经》所说的无生法就是第八识阿赖耶识，祂是不生不灭、永恒常住的，是本来、自性、清净的，无始以来祂都在涅槃中。涅槃中没有五蕴十八界诸法，没有六入，没有无明，没有生老病死，没有苦集灭道，世间一切法都不存在，还有什么可得！既然一切法都是空，也没有自我的分别与觉知，其中还有什么法能证无生！所以须菩提说“无生法中证得无故”、“虽有得证而非实有”，证得无生的实义菩萨，就会了解原来无生法是无得无证的无所得法。

《广论》483页接着说：

又非唯此，亦许以因成立所立，即前所引无间又云：“复次如日轮上有差别，蚀时汝能见于影，日影会否皆非理，唯依缘有名言生。如为净相虽无实，有用如是亦应知，能净慧面诸正因，离实而能证所立。犹如影像全非有故，观察其生为与日轮会与未会，于一切种虽全非有，然由色缘现前影像可得，决定能令达所乐义。如是以性空之能破破其所破，及以性空离实能立之因，成其所立，无二边过，故于我语谓过同等当知非理。”此说破他之理，于自不能同等俱转，作如是答，未说无宗。又许因果有自性者，因生果为会未会观察破除，其过于自不能转者，亦以自许无性为因而离其过，非谓无宗而能远离。

宗喀巴又怕别人说他不立宗就是无因论，所以他依据月称的《入中论》举了日轮与面容的例子来作说明，说缘起因与离一异因亦能通达无自性宗。（案：“一异”乃或同不同、或会不会、或合不合等等，都是同一个意思。）譬如日轮映于水中，只要见到水中日轮的影像就等于见到了天上的日轮，见水中日有缺，就知道天上日有蚀；在明镜前修饰面容，也不必亲见自己面容，只要对着镜中所显的影像就可以来作修饰。所以他说：“于一切种虽全非有，然由色缘现前影像可得，决定能令达所乐义。”意思是：水中日、镜中容，是名言增上安立为有的影像，影像虽非实有，但是可以亲见真实存在，也可以达到它应有的用途。宗喀巴又说：“如是以性空之能破破其所破，及以性空离实能立之因，成其所立，无二边过。”宗喀巴以水中日影、镜中面容来说明，自性空可以破有自性，自性空不是真实，如同幻化，但是幻化中（水中日）亦能成立世俗法（天上日），所以自性空不堕两边。这是宗喀巴所执的理论。

而从宗喀巴的理论中，可以发现几个疑点与错误之处：

一、缘起性空是依附于世间蕴处界诸法才能成立的生灭现象，但是宗喀巴说：“许以因成立所立”，则其所说**诸法成立的因及由因所立的诸法**都不离世间蕴处界诸生灭法，那么也就不必有胜义法了，因为能立的因与所立的法都是世间蕴处界的法，如果世间能立所立都能成立，那么胜义法就是多余的了。

二、“日影会否皆非理，唯依缘有名言生。”意思是：“主张

天上日与水中日相同或不相同都不正确，只有名言生是正确的。”但是，水中日是依于天上日而现，如果没有天上日则水中日也不会存在，两者是非异；但是又现见两者不在同一方所，一在天空、一在水中，所以两者是非一，故宗喀巴说“日（天上日）影（水中日）会否（一异）皆非理”并不是正确的说法，而应说“日与影非会非不会”才是如理正说。又宗喀巴说两者都是名言生，然而名言如何生天上日及水中日？是依比量而生呢？还是意识凭空观想而生？或者宗喀巴会说依正理观察而有！那么要再问宗喀巴您的正理又是什么？或说名言依胜义而有，那么宗喀巴您的胜义法又在哪里呢？

三、天上日能生水中日，但是天上日不是由水中日生起，所以天上日与水中日不能说相待而生。水中日是幻化，天上日虽是世俗名言建立，然而本质也是幻化，二者都是空边，又如何能说“无二边过”、“其过于自不能转”？

四、“如为净相虽无实，有用如是亦应知，能净慧面诸正因，离实而能证所立。”宗喀巴说：“镜中脸无实却有作用，能清净慧脸，并能证得有慧脸的存在，意思是虚幻的法能证所立。”这是宗喀巴的颠倒说！镜中的影像，本来是脸对镜时于镜中所反映出来的影像，所以镜中影像庄严与否，是取决于镜外的脸是否庄严。所以不能在影像上面作修饰而使脸变得庄严，反而是在脸经过修饰后，映现在镜中的影像才显出庄严像。由此可知虽同是世俗法，镜中影像不真实，影像自身不生作用，真正的脸才能生作用。

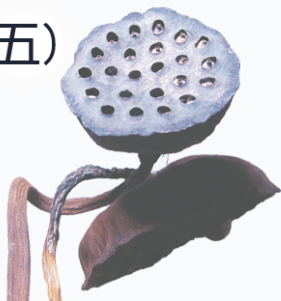
再更进一步说，世俗法中认为真实的脸，依胜义法来说仍然不是真实，所以还是不能生作用，否则死人应该自己也能照镜，但这是说不通的，必须要有眼识、意识、末那识及第八识还在身中和合运作，才能有眼识等的作用，否则脸还无法修饰庄严。再说眼识等七转识是所生法，都是世俗虚幻不实的法，必须由常住不灭的无生法才能生出，生出后又必须不断地生住异灭，眼识等七转识才有作用，才能分别镜像。所以一切法的运作能证所立，都不能离真实常住、不生灭的胜义法而说；故宗喀巴所说“离实而能证所立”是不对的。

由以上四点可知，水中日影、镜中面容都是名言增上安立为有的影像，是虚幻无常的法，不能令达所乐义的，必须是真实法才能令达所乐义；因此宗喀巴说：“由色缘现前影像可得，决定能令达所乐义。”是不成道理的。同理，宗喀巴说：“如是以性空之能破破其所破，及以性空离实能立之因，成其所立，无二边过。”宗喀巴是说“自性空可以破有自性”；但是自性空不是真实法，正是堕于空边；又自性空如同幻化，幻化中（水中日）亦能成立世俗法（天上日），又是堕于有边；所以宗喀巴说的自性空正堕两边，竟然还说：“性空离实能立之因，成其所立，无二边过。”那是不对的！如是二边过都随着他转，宗喀巴怎么能说“其过于自不能转者，亦以自许无性为因而离其过”呢？是故，宗喀巴等自许无性为因者，正堕是二边。（待续）

救護佛子向正道—(五十五)

論釋印順說法性法住是 形容緣起支性

游宗明 老師



释印顺在《佛法概论》中说：

经中每以“法性、法住、法界安住”，形容缘起支性。缘起支性即十二有支，主要为说明世间杂染因果相生的法则。¹

然而《瑜伽师地论》卷 10 弥勒菩萨的开示如下：

问：“如世尊言：‘是诸缘起，非我所作、亦非余作，所以者何？若佛出世、若不出世，安住法性、法住、法界。’云何法性？云何法住？云何法界？”

答：“是诸缘起，无始时来，理成就性，是名法性；如成就性，以无颠倒文句安立，是名法住；由此法住以彼法性为因，是故说彼名为法界。”²

弥勒菩萨的开示是说 佛陀曾经教导菩萨们，此缘起法性不论有佛出现于世间，或是无佛出现于世间，都是安住于法性、法住、法界的。那什么是法性、法住以及法界呢？法性就是

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 144-145。

² 《瑜伽师地论》卷 10，《大正藏》册 30，页 327，下 21-27。

这些缘起诸法无始劫以来，依于真如而得成就此诸法缘起的道理，这不是谁所创造的，更不是谁所施设的，它是依于众生本来自在的如来藏而显现的，所以称之为法性。依于此如来藏所成就的法性，以如理作意正确而无颠倒安立之语言文字，论述诸法依于真如所安住的法位，是为法住。由于此如来藏的法性以及所施设安立之不颠倒的言说，而显示出三界一切诸法的功能差别，称为法界。所以，一切法都是依于如来藏法性才能存在建立。因此，佛陀及弥勒菩萨的开示，完全不是释印顺所颠倒说为“法性、法住、法界安住”的意思，当然世尊更不是为了要“说明世间杂染因果相生的法则”而来人间示现的。

又譬如，佛学辞典中也如是解说：“‘法性’又名实相真如、法界、涅槃等，异名同体也。性之为言体也，不改也，真如为万法之体，在染、在净、在有情数、在非情数，其性不改不变，故曰法性。此法性小乘多不言之，大乘诸家则盛论之。”³ 也同样明确的说明，法性是依于实相真如的第八识如来藏而说。再者，“法住”指的就是此真如法性常住于诸法之中，如经中说：“若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界。”⁴ 所以，法性、法住都是在讲真如实相法，就是一切万法的本体第八识如来藏。而如来藏所显示出来的种种不同的自性就是法性，譬如“本来自性清净涅槃、不生不灭、不

³ 参见：《丁福保佛学大辞典》（词条：法性）

<http://buddhaspace.org/dict/dfb/data/%25E6%25B3%2595%25E6%2580%25A7.html>

⁴ 《杂阿含经》卷 12·第 296 经。《大正藏》册 02，页 84，中 16-17。

垢不淨、不增不減、……”，又如“不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、……”，只是以不同角度、依不同的立場而施設不同的語言文字，來說明第八識如來藏種種不同的自性，稱為法住；是故“真如”一名的施設，就是依於第八識如來藏運行於三界中所顯示出來真實與如如的自性。而這個法界實相本體——第八識如來藏，永遠安住於法爾如是而不改變的自性中，亦稱之為法住，然而所講的依舊是這個涅槃實相。

釋印順在《性空學探源》中也如是說：

大乘經中很多名辭——涅槃的同義詞，都脫胎於此，如法性、法住、法界，……真實、真諦、真如，……非虛妄性、不變異性……，如《般若經》的真如十二名。⁵

可見釋印順他其實也知道經論中佛菩薩開示的內容，但是他就是不相信佛與菩薩所說，即使是出現在他所認為的“原始佛教”阿含經典中的記載，主因就是釋印順只相信外道喇嘛教的應成派中觀邪見所造成的。而釋印順所說的“緣起支性即十二有支，主要說明世間雜染、因果、相生的法則”，他本人却不知道這個“法則”只是現象界的蘊處界萬法生滅無常的法則；而現象界諸法，必須依於法界實相第八識如來藏，才能出生乃至運行於三界之中；因此當然要依於第八識如來藏來說緣起支性，不能否定第八識如來藏而說緣起，否則即成無因論、斷滅見之外道邪說，正如同錯解經意又毀謗正法的釋印順，恣意妄說的“經中每以法性、法住、法界安住，

⁵ 釋印順著，《性空學探源》，正聞（新竹），2000.10 新版 1 刷，頁 20。

形容缘起支性”即是居心叵测的外道说法！如果依照释印顺所说的意思，那么十二因缘的观行不但不能成就，最后必将堕于断灭论以及无因唯缘论的邪见中。为什么这么说呢？因为，想要成就因缘法的观行有个必要的前提，但这个前提释印顺却将祂否定了！那就是：必须依止佛语开示，坚定地相信有出生名色的常住法——第八识如来藏真实存在。也就是要相信无余涅槃中有本际——第八识如来藏存在，而不是断灭空的境界，才有可能断见思二惑成就解脱果。

既然法性、法住、法界三者，都是以不同的角度来说法界、说法界实相心第八识如来藏，而“真如”就是指万法之本体第八识如来藏真实与如如的体性；此真如本体不生不灭、能生万法等体性永不改变，故曰法性，同样在《景德传灯录》卷6中也记载了祖师所说“能生万法唤作法性，亦名法身”的这个道理。真如本体既然是不生不灭的，当知一切生灭的有为法都是依祂才得以出生，十二因缘的一一支亦复如是；不可以离开不生不灭的第八识如来藏来解说生灭变异的缘起支性，否则十二因缘的一一支就变成无因唯缘而起的无因论断灭法。所以说，释印顺否定万法的根本因第八识如来藏之存在后，他所解说的佛法都变成违悖佛菩萨圣教的外道法，是不伦不类、误导众生的邪说恶见！

以下略举释印顺在他的《中观今论》⁶ 书中所说，来为学人分析其邪见与谬论：**【今依龙树开示的《阿含》中道，**

⁶ 释印顺著，《中观今论》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷。

应该说：缘起不但是说明现象事相的根本法则，也是说明涅槃实相的根本。】（《中观今论》，页 38。）

释印顺不知道涅槃的真实义，认为涅槃是缘起法则，所以他说“缘起不但是说明现象事相的根本法则，也是说明涅槃实相的根本。”但是，“缘起法则”不是涅槃实相的根本，也不是缘起诸法的根本，“缘起法则”只是缘起诸法种种生灭现象所显现出的一种规律性的道理，就像是物理、化学、数学……等各种的科学家，从种种现象上所发现的种种定律、公式一样，那些定律、公式是因为各种同类现象所显现出来的法则，这个法则是依于现象而施設语言文字来表达的观念，怎么会有人倒因为果而说法则是现象的根本！就像以吾人钟表来显示时间，若有个愚痴人说时间是因为钟表而有，正常人一定会笑说他是个傻子，释印顺的说法就是像这个样子。正信的佛弟子一定要知道佛法的正确知见——涅槃的真实义理，否则就不是真的在学佛，其实涅槃就是指第八识如来藏这个法界实相心体；断尽我见、我执的阿罗汉，舍寿时十八界灭尽无余、不受后有，故说“十八界都灭了，唯有真如本体如来藏独存”称之为无余涅槃，所以涅槃就是如来藏、如来藏就是涅槃。⁷当十八界都灭尽了，哪里还有缘起有支可存在的余地？所以说，“缘起法则”只能用来说明缘起诸

⁷ 平实导师著，《宗通与说通》，页 270，2013 年 10 月，初版 13 刷。

【无余涅槃位中，十八界俱灭，无器世间，无六尘，无六根，无六识，方名三界之外；此唯第八识所住“无境界之境界”，非诸有情意根及六识所能住也。】

法生灭现象等事相的无常变异，不能够倒因为果地颠倒说这个“法则”是缘起有支的根本；应当依据事实而说，这个不生不灭的涅槃实相第八识如来藏，才是生灭无常的缘起十二有支能够出生与显现的根本。

又释印顺说：

有人问佛：所说何法？佛说：“我说缘起”。释迦以“缘起为元首”，缘起法可以说明缘生事相，同时也能从此悟入涅槃。依相依相缘的缘起法而看到世间现象界——生灭，缘起即与缘生相对，缘起即取得“法性法住法界常住”的性质。（《中观今论》，页38。）

释印顺在他的文章或论著中，总是说佛说如何如何，或者某某大菩萨如何说，但所说的内容却是他自己的认知，而且这些认知大多数是偏差的、错误的。就像上举引文中，释印顺说“释迦以缘起为元首”，但他却不说明，此说是出于哪部经典或论典，可以来证明乃至让人检验及确认，佛菩萨是否真的如是说！释印顺这一段所说的是把缘起法分为两部分：缘起与缘生；缘起是“能”，缘生是“所”。然后把缘生的万法摄归缘起支，以他所认知的缘起法则取代了法性（真如本体），所以他说“缘起即取得‘法性法住法界常住’的性质”。然而佛法中所说的因缘法，就是指如来藏这个法界实相根本因借种种缘而生起三界诸法的这个事实，十二因缘正是在说明这个道理，因为十二有支的前支为后支出生的缘，从无明、行……乃至生、老病死等，这十二有支的一一支都必须依于

此如来藏——“因”才能出生。所以，十二有支就是缘生的三界一切法，而能借缘生起诸法的这个缘起的根本因就是如来藏，这才是因缘法所显示的真实道理。因此，释印顺说缘起是“能”、缘生是“所”，若依正理来解说这句话就是正确的，但是在释印顺否定了如来藏根本因的前提下，他所说的“缘起”就仍然是在“缘生”的范畴之内，而将依附于缘生法而建立的“缘起法则”当作是不生不灭的常住法，结果就成为了双俱断见与常见的外道言说。所以，依相依相缘而看到世间生灭的现象界诸法，是缘生法而非缘起法，而缘生法是依于缘起而有，这二者之间并非是相对的。再说，真正的缘起法是唯一的，所指的就是如来藏根本因，本来就是“法性法住法界常住”的体性，根本就不是从哪里去取得的，是本有的根本就毋须取得。

释印顺在《中观今论》中又说：

依缘起而看到出世的实相界——不生灭，缘起即与涅槃相对，而缘起即取得生灭的性质。《阿含》是以缘起为本而阐述此现象与实相的。依《阿含》说：佛陀的正觉，即觉悟缘起，即是“法性法住法界常住”的缘起，即当体摄得（自性涅槃）空寂的缘起性；所以正觉的缘起，实为与缘生对论的。反之，如与涅槃对论，即偏就缘起生灭说，即摄得——因果生灭的缘起事相。缘起，相依相缘而本性空寂，所以是生灭，也即是不生灭。释尊直从此迷悟事理的中枢而建立圣教，极其善巧！（《中观今论》38-39页）

释印顺在这里又自语相违地说“缘起与涅槃相对”，譬如黑与白相对，那就不能说黑可以取得白的性质；因此释印顺若要在这里说“缘起取得生灭的性质”，那就不该在前文说“缘起即取得法性法住法界常住”，意思就是“缘起取得不生不灭的涅槃性质”。事实上，释印顺根本就不懂什么是缘起、什么是缘生，他所说的缘起其实只是缘生法，因为他只知道借缘而生的三界诸法，而不知道那是法界实相如来藏借缘出生诸法的事实，因为缘生是依于法界实相而有的法，缘生是子法，法界实相是母法，子不能生母故；缘生是枝叶，法界实相是根本故。修学因缘法的二乘人，因为完全信受佛语，了知无余涅槃中确实有法界实相心真实存在而非断灭；虽然知道有如来藏真实存在，但并没有亲证祂的所在。佛陀的正觉不是释印顺所认为的觉悟缘起（法则），而是觉悟法界实相心——如来藏，因为如来藏才是万法的根源，包括借缘而生起的三界诸法，都是依于如来藏而有的缘起所生法。

例如《深密解脱经》卷2中 佛陀的开示：

功德林！**一切法相有三种相**。何等为三？所谓虚妄分别相、因缘相、第一义相。功德林！何者虚妄分别相？所谓名相所说法体，及种种相名用义等。功德林！**何者诸法因缘之相？所谓十二因缘**，依此法生彼法，谓依无明缘行乃至生大苦聚处。功德林！**何者是诸法第一义相？所谓诸法“真如”之体**。

经文中已经清楚说明：每一有情存在的当下都是具足这三种

相。所以说，不可以砍掉诸法所依的“真如”之体——第八识如来藏而说十二因缘法，或是将缘起性空的蕴处界诸法之局部或全部错认为真实常住法，一切法才不会变成无因生或堕入断灭见的戏论之中。如是，第一义相如来藏才是“法性、法住、法界常住”所说的主体，缘起诸法是第八识如来藏借缘所出生的，都是刹那刹那生灭变异之借缘生起其性本空的蕴处界诸法，不可以反过来说缘起诸法是法界常住的！常住之法必定是恒不变异，会变异的缘起诸法不可能是常住法，若非常住者就不是佛法中觉悟的标的，所以说 佛陀要告诉我们的不是觉悟缘起法则。缘起法则不是明心开悟的标的，也不是成佛之道的所依；只有能借缘生起诸法的如来藏才是明心开悟的目标，因为成佛之道就是要依于亲证如来藏所含藏的一切种子所得的智慧才能次第成就的。所以说，第一义相如来藏才是法性、法住、法界常住的真心。

释印顺既然说缘起是生灭的性质，就不该又说缘起是不生灭的性质，除非是精神错乱了；如此以研究考证、情解臆测的方式“修学佛法”，导致释印顺说法反复无常、处处自语相违，实在无有丝毫利益学人之处，甚且还会严重误导学人步入歧途，殊不知佛法乃实证之法，并非以意识思惟之学术研究而揣测能得的。缘起所生诸法是蕴处界中的法，而蕴处界都是缘生缘灭的生灭法，蕴处界中没有一个是生不灭的；如果蕴处界中有一个法是不生不灭的，那这个法一定不是蕴处界中的法，也就是说这个假设是不可能成立的。而实际上是有一个非缘起的第八识如来藏，能出生缘起性空的蕴

处界诸法，所以缘起诸法不能包括整个佛法；因此，能够觉悟缘起诸法生灭无常其性本空者，只是二乘人所证的蕴处界诸法空相。如果二乘人能信受佛语而相信有涅槃本际如来藏真实存在，依于涅槃本际不生不灭的基础，精进修行才能够断尽一念无明而出离三界生死。虽然二乘圣人能够入无余涅槃，解脱分段生死众苦，但还是不究竟；毕竟除了生灭的缘起诸法以外，还有个不生不灭的真实法与缘起诸法同时存在，而此真实法之所在却是二乘人所不能证知的。当菩萨亲证这个真实法的时候才叫觉悟，有了这个亲证的觉悟与现观，才知道非生灭又非不生灭的不是缘起诸法，而是法界常住心——第八识如来藏。如果未知、未悟本心第八识如来藏，甚至加以否定的人，却妄说“缘起，相依相缘而本性空寂，所以是生灭，也即是不生灭”的话，就好像告诉别人“明就是暗，暗就是明”一样地令人感到矛盾冲突、迷惑不解，如此乱说佛法是有大过失的。

释印顺到底是浑然不知不解佛法，胡乱解说佛法而犯下大错，或是故意要以盲引盲把佛教导入空亡，才会把缘起法则解释为涅槃，把无常、无我与涅槃，把三法印揉成一团，把他所主张的缘起性空用来取代法界真如实相，所以才会说“以法性法住形容缘起支性”而有下列的言论：

这样，声闻学者把缘起与缘生，缘起与涅槃，作为完全不同的意义去看，是终不会契证实义的。若能了解缘起的名为空相应缘起；大乘特别发挥空义，亦从此缘起而发挥。以缘起是空相应，所以解悟缘起，即悟

入法性本空的不生不灭；而缘生的一切事相，也依此缘起而成立。三法印中的无常与涅槃，即可依无我——缘起性空而予以统一。大乘把握了即空的缘起，所以能成立一切法相；同时，因为缘起即空，所以能从此而通达实相。大乘所发挥的空相应缘起，究其实，即是根本佛教的主要论题。缘起法的不生不灭，在《阿含经》中是深刻而含蓄的，特依《智度论》而略为解说。（《中观今论》39页）

佛法中讲无常、苦、空、无我指的是蕴处界缘起所生的空相诸法，也就是说，第八识如来藏有借种种缘出生蕴处界诸法的功能就是缘起（借缘生起诸法），而所生的蕴处界诸法也就是依他起的缘生法；而蕴处界诸法是生灭无常变异、终归坏灭之法，所以又称“自性空”或“缘起性空”。声闻人不能契证佛法的真实义，并不是因为把缘起、缘生、涅槃作不同意义去看所造成的，而是因为畏惧无量生死之苦，所以不愿回小向大、不愿发菩提心，也就是根本就不想为救护众生而行菩萨道、不想成佛的缘故；况且缘起、缘生本来就是不同的意义，乃至涅槃从不同的角度来描述也会有不同的法相与言说。同样的，空、缘起、缘生、涅槃乃至说三法印、四法印，也是从各个不同的角度及立场来说明三界世间与涅槃本际之关系与事实，而这个关系与事实就是一切法的根本因——第八识如来藏，这也是 释迦世尊示现人间所开示悟入的标的。一切佛子皆当依循佛语而闻思修证，不可以如喇嘛们以及释印顺般，贡高我慢自以为是而妄加揣测、恣意妄解佛法，误

导学人且成就毁谤三宝的极重恶业，于自于他唯害而无益。

因此释印顺在否定了第八识如来藏以后，所说的一切言论就一定是偏差错误的，因为在佛法中不像世间法可以歪打正着，佛法的根本如果错误了，就像是在有剧毒污染的土地上所种出的农作物一般，所得到的就是毒果。因此，当阿罗汉入无余涅槃时，必须要灭尽蕴处界诸法，而已经灭尽、不存在的法，释印顺又如何能作统一呢？事实上，无余涅槃之中没有六根、六尘、六识，连意根末那识都灭了；十八界法都灭尽无余，亦无诸行的存在，只剩下如来藏绝对无我、绝对寂静的独存于涅槃寂静的无境界之境界中。所以，释印顺所认为不生不灭的“缘起法则”是必须依于缘起诸法生灭无常才能施設建立，若无缘起诸法的存在，那么“缘起法则”也就不能存在；学人应该知道“假必依实”的道理，因此必须依于第八识如来藏才有诸行无常、诸法无我、涅槃寂静的建立可说；若如释印顺所说“三法印中的无常与涅槃，即可依无我——缘起性空而予以统一”，佛法岂不同于断灭空、无因论的外道邪见？故知，有生有灭的蕴处界诸法不是寂灭清凉、清净无染的涅槃心——第八识如来藏，所以佛才会不厌其烦地告诉我们说有“清凉寂灭，常乐我净”之涅槃。况且《阿含经》中哪里有说缘起诸法是不生不灭的？这都是释印顺自己胡说的。

释印顺一直错误地认为缘起的法则即是法住、法界、法性，如他在《印度佛教思想史》中说：

缘起，是佛出世也如此，不出世也如此，佛不过发见、现证了缘起，方便的教导弟子而已。缘起是“法”的又一内容，所以经中多方面表示缘起的意义。如法住(dharma-sthititā)，是说缘起是确立而不可改易的；法界(dharma-dhātu)，缘起是一切的因性；法性(dharmatā)，缘起是自然(客观性)如此的；法定(dharma-niyāmatā)，缘起是决定(各安自位)而不乱的；谛(satya)，缘起是如实不颠倒的；如(tathatā)，缘起是如此如此而不变异的。这一切，都表示了缘起的如实性——“法”。⁸

释印顺把缘起是确立而不可改易的称为法住，这是标准的意识情解、贡高我慢的外道说法。在本文的开始，笔者已举证此娑婆世界当来下生 弥勒尊佛的开示，所谓“法性、法住、法界”的真实义理，无奈释印顺根本就不相信 弥勒菩萨的开示。或许正如潘焯帮释印顺所撰写“看见佛陀在人间”的传记，以及在多家慈济医院中设立的巨幅“佛陀问病图”中的“佛陀”相貌，在在处处不都是在明示、暗示这位“印顺佛”的存在吗？或许就是这样所以“印顺佛”当然就不需理会 弥勒菩萨的说法，因为佛的位阶高于菩萨嘛！但是，即使是 释迦世尊也一定会认同 弥勒菩萨的说法，因为佛法是绝对的真理而且佛佛道同故。而这位“印顺佛”信受喇嘛教的应成派中观外道邪见，连带他们自称“活佛、法王”的操作手法也一并学会了，这也难怪那幅“佛陀问病图”中，在“印顺佛”身边的弟子也就接续成为“宇宙大觉者”了。

⁸ 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻（新竹），2005.4 修订版，页 24-25。

如果要从比较浅显的道理来说，法住也可以说是第八识如来藏真实常住；而无始劫以来，缘起诸法从如来藏中出生也不曾间断过，因此缘起诸法依于如来藏也可说是常住的，但其实缘起诸法的十二有支都是刹那生灭变异的，没有任何一支是真实常住之法，若是常住而不变异者，则唯有第八识如来藏一法，但是祂却不属于缘起诸法之一。譬如，若生而能不老不死，则缘起法破功，就不能成立了。因此，这蕴处界缘起诸法每一期的生死都不是同一个五阴身；然而蕴处界缘起诸法都要依于常住的第八识如来藏而有。譬如《中阿含经》卷 24 佛陀开示说：【阿难！是故当知是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。】所以说，缘起所生的名色诸法，都是从“此识”——第八识——如来藏所出生，和合运作于三界中；由此可证明：缘起所生的诸法都不是常住法。

“佛出世如此，不出世也如此”，释印顺想用这一句来解释缘起就是法性、法住，说缘起是自然如此的，但经典中佛陀的开示却不是这个意思。《杂阿含经》卷 12 云：

云何缘生法？谓无明、行。若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界。彼如来自所觉知，成等正觉，为人演说，开示显发，谓缘无明有行，乃至缘生有老死。若佛出世，若未出世，此法常住，法住法界，彼如来自觉知，成等正觉，为人演说，开示显发，谓缘生故，有老、病、死、忧、悲、恼、苦。此等诸法，法住、法空、法如、法尔，法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。如是随顺缘起，是名缘生法。谓无明、行、

识、名色、六入处、触、受、爱、取、有、生、老、病、死、忧、悲、恼、苦，是名缘生法。⁹

释印顺把“法不离如，法不异如，审谛真实、不颠倒。如是随顺缘起，是名缘生法”去掉不用，才会变成他所认知的“缘起是法性、法住”。他不知道，法性、法住所指称的就是“如”，这个“如”就是不会六尘却能生万法的第八识——真如心——如来藏，这个“如”不是缘起法，而是这个“真如”随顺诸缘生起诸法，才有无明、行、识、名色等诸法的出生。这个“真如”也是在指称如来藏的真实性与如如性，也唯有不分别六尘的如来藏才能够“如”而随顺一切法。因此，从如来藏的立场来说，缘起所生诸法都是祂所生的法，所以说“法不离如，法不异如”；我们必须要从这些微细的地方找出释印顺的错误所在，破除他种种似是而非的邪见谬论，才能显扬正确的佛法。

平实导师常说，我们都是脚踏两条船而不自知，一条船在实相法界，一条船在现象界；实相法界即是法性、法住，现象界即是缘起支性。实相法界就是不生不灭的如来藏——本来自性清淨涅槃；现象界就是有生有灭缘起所生之缘生的蕴处界诸法。了解这些佛法真实义理，就知道释印顺说“经中每以法性、法住，形容缘起支性”是谤佛坏法的错误说法。因为，因缘法的十二有支，都不是法性、法住、法界的真实道理。（待续）

⁹《杂阿含经》卷12，《大正藏》册二，页84，中16-26。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载三十)

依据佛法经论所说，一切佛法的方便法门，决定要依于真实义智慧的引导才能成就，如《法华经》中，富楼那弥多罗尼子赞佛所言：

世尊甚奇特，所为希有！随顺世间若干种性，以方便知见而为说法，拔出众生处处贪着。我等于佛功德，言不能宣，唯佛世尊能知我等深心本愿。

亦如《大智度论》卷 30 龙树菩萨所云：

当学智慧！智慧者，其明第一，名为慧眼。若无慧眼，虽有肉眼，犹故是盲；虽云有眼，与畜生无异。若有智慧，自别好丑，不随他教；若无智慧，随人东西，如牛、骆驼穿鼻随人。

《大智度论》卷 72 所云：【凡夫人见有二有别，圣人观无二无别；圣人可信，凡夫人所见不可信。】

今笔者依诸佛菩萨所开示的无分别般若无生本母智慧教理，将〈序品〉的归敬颂重新更译，以契 弥勒菩萨之慈悲意旨：

引导遍智寂声闻，令趣发心最寂灭；
饶义众生菩萨者，令成道智自他利。
诸佛一切种智圆，成就无上智功德；
能成二乘菩萨佛，四圣众母我敬礼。

略释：弥勒菩萨大慈大悲造作此论颂，是为了要引导已经证得遍智，并且证得小乘解脱果寂灭境界的阿罗汉能够回小向大，发起大心，修学大乘佛菩提道，进而证得实相法界的真实寂灭境界，再次第进修，最终完成实证究竟寂灭圆满的无上佛地境界。对于已经证悟如来藏法界实相，已发起成佛大愿而利他自利的大乘菩萨们，已发起大菩提心的缘故，经由修习此论颂所说的义理，能够成就菩萨道地地增上的道种智，成办种种利乐众生的菩萨大悲愿行，最终成就究竟寂灭的无上佛地圆满境界。诸佛都是经由圆满亲证菩萨十地一切道种智的全部修行，圆成一切种智的无上智慧，了知涅槃实相法界的一切功能差别，加上一切成佛所需之福德修集圆满的缘故，成就常乐我净的无上佛地圆满境界。今造此论颂，正是为了说明佛法中虽然说有声闻、缘觉、菩萨等三乘菩提，然而实际上是 佛陀为了引导众生能够成就最殊胜的唯一佛乘所作的方便施設，目的就是帮助众生熏习正法知见，所谓声闻、缘觉、菩萨与佛四种不同境界，都是依于如来藏法界实相才能成就的不同涅槃解脱智慧境界。这就是佛法三乘一乘，唯一佛乘的道理。这个出生一切境界的如来藏——

法界实相心，就是能够成就这解脱四众的佛法本母，这个佛法所说的诸法本母也即是 弥勒菩萨所敬礼归命的殊胜处所。这个道理，即是 佛开示于《大乘本生心地观经》卷 8 里所说的义理：“此法能雨七圣财，满众生愿摩尼宝；此法名为佛本母，出生三世三佛身；此法名为金刚甲，能敌四众诸魔军；此法能作大舟航，令渡中流至宝所。”此法即是法界实相心如来藏，光明智慧德相的诸法本母、诸佛本母，众生自性法身、第八阿赖耶识，是一切发心菩萨的摩尼宝珠、金刚铠甲，能作大舟航度一切众、破诸烦恼魔军，令一切菩萨能够到达究竟清净的彼岸。因此，造此论颂的 弥勒菩萨称赞敬礼能令四众贤圣修学成就三乘佛法，乃至成就无上佛果的诸法本母。

这个般若佛母的教理，在接下来的颂文，更是显明。法尊将〈序品〉的颂文翻译为：

大师于此说，一切相智道，非余所能领，于十法行性，
经义住正念，具慧者能见，为令易解故，是造论所为。¹

能海译为：

一切种智道，皆从彼教说；别余不领受，十法行体性。
思经义建立，具慧成观故；能速易现证，所谓论旨趣。²

¹ 弥勒菩萨造论，法尊法师译，《现观庄严论》。详：中华佛典宝库网站 <http://www.fodian.net/world/ygzyl.html>（2015.12.5 撷取）

² 能海法师讲授，《现证庄严论显明义疏清凉记》，上海佛学书局出版，1994 年印，页 43。

所以，非常清楚的显示 佛陀因为亲证、现观一切相智（又名一切种智、一切智智）圆满的缘故，一切二乘人的智慧所不能知、一切菩萨智慧所不能及，乃是具足圆满的无上智慧，所以颂说“非余所能领”。此中一切种智的内涵意义，是指这个诸法本母——如来藏——所含藏一切种子的功能差别完全了知的智慧。这个智慧，唯有诸佛具足了知，其余一切菩萨都要依照诸佛菩萨所亲口教导，或是研习于诸大乘经论，才能建立知见，然后才能少分或多分现观，成就菩萨诸地所应修证的道种智智慧。所以说，一切菩萨要真正的于佛法内门修行，都要由亲证法界本母的这个如来藏本识为起始，才有可能成就佛地的圆满修证境界，没有不证诸法本母如来藏实相而说能成就佛地境界的。因为，如果不证于实相心如来藏，那么是要到哪里去现观如来藏所含藏一切种子的功能差别，所谓的一切诸法法相呢？又如何能够完成佛地境界对于一切种子功能差别的圆满亲证与现观呢？如是能够现观实相心如来藏所含藏的种子功能差别，即是一切菩萨所应修证的佛法内涵，此论就是为了讲述这个道理，以及教授菩萨如何能够现观成就的论典，因此名为《现观庄严论》。

又，狮子贤对修道现观的解释，也是有问题的。譬如，释如石所翻译狮子贤的著作《明义释》中说：

外道以及另一些已离欲贪的声闻、独觉等人，未曾修习一切法无我，不能由闻（思）等慧的次第体验一切相智道；唯有圆满自他二利，修持佛法而不依赖任何人的菩萨，才能清楚地体验。在这熏习而成的习气所

生的念识中，安住于《般若经》的全部经义——八现观的体性，即菩提心及施等正行，然后再依循周遍法界的极喜地等证悟的次第上达，将能现证一切行相。³

首先，狮子贤受到印度谭崔密教思想的影响，对佛法没有正知正见，因此才会认为菩萨在完成圆满利他自利的福慧双修的过程里，能够不依赖佛陀或是其他上位菩萨的教导，就能够到达佛地。为何狮子贤会这样认为呢？那是因为喇嘛教就是以谭崔密教的教义为蓝本，加上西藏苯教等种种索隐行怪的鬼神信仰宗教而演变出来的，喇嘛教的思想里，认为一切相智就是将一切法观为空相，要完成不见一切如所有性的意识无分别修证境界。因此才会妄想地认为菩萨不必依靠他人的教导，只要努力修定，将意识修练成于一切法无分别时，即是完成显教佛道的修证，此后如果要圆满佛地三身的修证，就要修行谭崔密法乐空双运男女双修法门，完成大乐境界。就是因为这种恶慧妄想的缘故，狮子贤才会妄说菩萨是在“念识”中安住《般若经》的全部经义——无分别智的境界，次第修证观行菩萨地的种种法相，圆满现证一切行相。然而，佛法无有此说，因为能念之识的念识，在佛法中是指第六意识或是总括前六识而言，但意识等乃是法界实相心本母如来藏借根尘相触所生的法相，根本不是狮子贤说的“习气所生”。狮子贤此说，是在妄说佛法。又，无分别境界，乃是指法界本母如来藏的自性境界，绝对不是意识等其他七转

³ 释如石著，《现观庄严论一滴》，法鼓文化（台北），2002.7 初版，页163。

识的境界。而所谓无分别智，是指实证这个法界本母如来藏所发起的菩提智慧法相，佛弟子要经由熏习般若正知正见，累积福德，然后有缘参禅破参证悟之后，才能由意识相应于般若智慧法相境界，发起般若无分别智。因此，无分别智的境界相，根本不是意识修定所能够修出来的，而必须是证悟法界本母如来藏之后，才能由意识转依如来藏后与般若相应的境界获得。佛弟子要有此般若无分别智之后，才能进修进入初地修道位中，也才能跟无量的诸佛菩萨修学唯识佛法，地地增上道种智的智慧，最后才能证得佛地的一切种智智慧境界。可见，狮子贤对于佛法所说无分别的意涵，跟前一章中所说的陈那、法称等人一样，都妄认与错解了；都是妄认意识于定中一念不生就是无分别的境界，妄认这就是无分别慧的境界。如是等类之言论，都是妄说佛法、自害害他、不如理的无义戏论。

宗喀巴亦认同于狮子贤的妄想见解，而说：

问：依什么方便证得这些地？

答：在闻思修三慧习气所生的念识及其助伴心所——正知——中安住，虽于来世也不会遗忘。……

问：在念识中安住什么呢？

答：《般若经》的全部经义。⁴

坚固执着六识论的宗喀巴，不仅认同有念识的意识是习气所生，还认为闻思修所得的知见，能够存在于无念识的意

⁴ 同上注，页 164。

识及心所法之中，妄想着有一个无念识的意识能贯穿三世，因此认为“虽于来世也不会遗忘”；然而，现见有情每一世都是全新的意识，因为这个隔阴之迷，所以过去世的熏习修学全都遗忘了，事实上完全不是宗喀巴所说的那样，宗喀巴不了知有念识与无念识的意识等转识都是生灭法，无实自性，根本就不可能摄持任何的知见、道果等等一切法相。所以，宗喀巴说的在念识意识中安住《般若经》的经义，奢望能够以此趣到未来世也不遗忘，根本就只是一句空话而已，是无明无知的妄想而已。意识是有念心所的体性，能够让众生记忆曾经学过的知见没错；然而，这个意思并不是说学习过的知见是储存在意识里面的。意识本身是生灭法，刹那、刹那变异，没有能够摄持任何种子的功能体性，就算是细意识或者极细意识都一样是生灭法，宗喀巴等喇嘛们妄认为专注中的细意识能够持种，将意识错认为是法界本母，这都是属于外道的恶慧邪见而已，一切佛弟子不应信受彼等邪说。

依诸佛菩萨所开示无分别的般若无生本母智慧教理，今笔者将上举〈序品〉颂文重新更译为：

佛一切种智，三乘依此说；凡愚不证知，诸地十法性。
经义本母相，具慧能正观；为令入佛智，造论所由兴。

密教喇嘛们对《现观庄严论》的归敬颂与〈序品〉颂文所作的种种错误的翻译及释义，经由笔者以上的解析与说明，揭示彼等所知所见错谬多处已显而易见。这样的结果显示以下事实：一是喇嘛教对佛法经教的翻译与释义，两者俱不可信，错翻与乱说的情况一再出现。二是修习喇嘛

们翻译及解释的《现观庄严论》内容，不会得到一丝一毫的学佛功德，反而会造下诽谤三宝、破坏佛法的极重恶业。三是喇嘛与其徒众们，自身根本没有能力来简择辨别佛法正教与外道恶见的不同，盲目地跟随本质上是外道法的喇嘛教教义与行门来修行，修学的结果只会越修离正道越远，未来世的异熟果报越坏。因此，此处可以先下个结论，那就是：**佛弟子修学佛法，离妄说佛法的喇嘛教越远越好。**

第三节 由《辩中边论》来说藏译经教之不正确性

一切佛法不离“唯识”！唯识何义？唯识者“我、无我”义，唯识者“非我、非无我”义，唯识者“真我”义。唯识法教乃是无上无容之究竟法，是故佛法不可思议，甚深极甚深，微妙极微妙。

佛法中的学人，如果没有深入地去体证佛法，则不能如实了知 佛陀二千五百多年前，于古天竺示现成佛，乃至说法四十九年，始终不离“唯识”的真实义理。佛世时，佛法并无所谓小乘法教与大乘法教之分歧，唯有 佛陀之应机法教。佛度弟子，唯观根器因缘，不分阶级更无宗派；弟子适合“无我法教”的解脱道，佛即教授弟子四谛、十二因缘佛法，依唯识体显无我法义，开示弟子“五蕴皆空”、“涅槃解脱”之理，让弟子证得阿罗汉果、辟支佛果；弟子如果智慧高一些，能理解学习深妙一点的义理，佛即教导弟子“般若法教”，教授弟子“因缘所生法之性空与空相不离空性心”之法理，依唯识体显一切法中道“非我、非无我，非空、非不空”法义，

为弟子开演“不一不异、不生不灭、不断不常、不来不去……”等中道正理，令弟子亲证现观空性心如来藏，得真实解脱成真实义菩萨，精进圆满别相智得阶圣位菩萨摩訶萨；如果弟子根器猛利，能够学入甚深妙法，佛即为其开示“唯识法教”，教授弟子“唯识无境”甚深佛法，以唯识体显真如胜义无我实我义：为弟子说“五法三自性”、“十地道种智”，令弟子正行菩萨道，毕竟得证“一切种智”圆满“无住处涅槃”成就佛道。如本章第一节所举《解深密经》卷2〈无自性相品 第5〉之开示：

胜义生菩萨复白佛言：“世尊初于一时，在婆罗坭斯仙人堕处施鹿林中，唯为发趣声闻乘者，以四谛相转正法轮，虽是甚奇甚为希有，一切世间诸天、人等，先无有能如法转者。而于彼时所转法轮有上有容，是未了义，是诸争论安足处所。世尊在昔第二时中，唯为发趣修大乘者，依一切法皆无自性无生无灭，本来寂静、自性涅槃，以隐密相转正法轮；虽更甚奇甚为希有，而于彼时所转法轮亦是有上有所容受，犹未了义，是诸争论安足处所。世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性无生无灭、本来寂静、自性涅槃、无自性性，以显了相转正法轮，第一甚奇最为希有；于今世尊所转法轮无上无容，是真了义，非诸争论安足处所。”

如是究竟了义之“唯识”法教却最常被误会，谤为是主张外道神我的教义。事实上根本不然。何以故？经文中明确

地说：是先“以隐密相转正法轮”，然后才是“以显了相转正法轮”故！《成唯识论述记》序中，窥基菩萨言：

彼闻世尊（摩诃般若经等）密义意趣“说无破有”，便拔二谛性、相皆空，为无上理。由斯二圣互执有、空，迷谬竞兴，未契中道。如来为除此空、有执，于第三时演了义教；《解深密》等会，说一切法唯有识等，心外法无，破初有执，非无内识，遣执皆空。离有、无边，正处中道。于真谛理悟证有方，于俗谛中妙能“留”、“舍”。

略释：那些虚妄分别错执佛法者，听闻 佛陀所开示的《摩诃般若经》后，因为不能了知 佛所说的真实理，对于 佛陀意趣所说的涅槃甚深密义不能证得，因而错解了佛法，便主张一切法空；而认为无人、无法，世俗谛空、胜义谛亦空，拨因、缘所生法，一切为性空；以为一切法性空即是真实不坏的空性意义，但是一切法性空即是空无所有的意思，因此在本质上将“空无所有”妄认为佛法所说涅槃义理，错执“一切法空”、“空无所有”即是佛法无上之正理。以此错误的认知因此有两类的佛弟子，或执空、或执有而相互争论，皆不能契入 佛陀所开示的中道正理。佛陀为了让这些错解“胜义法”的弟子们，能够了知第一义谛“空”、“有”的真实义理，除去妄执谬见，因此为因缘成熟的弟子们，于第三时教转无上法轮而为说法。佛陀为弟子们清楚明白地开演“空”、“有”的了义真实法教，例如在开演《解深密经》等无上无容之唯识经典的法会中，说：“一切法唯此真心如来藏阿赖耶识所生

所显”等等的了义甚深佛法。以“心识所生所显的外法五蕴空相无所有”的立场，令弟子们舍离五蕴我法的妄执，说非无内识，有真实不虚法界本识，依此内识遮遣一切法执皆空，详细解说法界真如体性“离有、无之边，正处中道”，教示佛弟子于甚深“胜义谛”理，开悟证知真如，善知世俗谛中胜妙清净的依他起性法相应留、种种遍计执相则应断舍。

如是“唯识”甚深法教，不是谤法者所说之外道神我的生灭法，乃是究竟解脱成佛的唯一佛乘无上大法。经论中开示的唯识真实理，甚深极甚深，微妙极微妙，难通达极难通达，是故从南北朝起到唐初，虽有诸多论师研究弘扬唯识法教，然而实际情形却是诸师所立，彼此互有出入，乃至与佛经义理相违者。例如，东晋道生法师提出的“一阐提悉有佛性”论，初为时人批评为异端邪说，后于《大般涅槃经》译出流传，果有“一阐提悉有佛性”之佛语开示，人们纷纷转为赞叹道生法师的见高识广。另外，隋代吉藏所著《大乘玄论》亦将当时诸家论释不一致看法提出，一一加以论评，而吉藏、智者又与玄奘菩萨的三时判教略有不同。又观此诸论师所说修证内涵及见地，往往是以意识境界揣测真心如来藏本识之体性而说。玄奘菩萨就是在当时佛教界的这种各说各话、自以为是，相互争竞难有定论的情况之下，为求真理、为法忘躯，决心前往印土寻求真实胜义的大乘佛法。

在天竺玄奘菩萨完成匡正佛门、摧邪显正的使命后，将世尊正法法脉传回中土时，上述诸师所执的各种边见邪见、错谬妄想，是非正邪等等的问题，玄奘菩萨早已洞悉透彻，

了然于胸。故以“真唯识量”矗立正法大纛，是以能凭亲证之三乘菩提之智慧，撼动摧伏天下各宗各派；巩固正法于东土震旦弘扬之根基，乃至余德润泽后世弟子，得以闻熏唯识无上法教。玄奘菩萨与众弟子窥基菩萨等，即以唯识法义总摄地论学派、摄论学派与般若学派，并且经由如实且精准优美的广译经论，淘沙梳错，分判空、有，传承震古铄今的佛陀殊胜法教，乃至被后世学人推崇为法相唯识宗于中土弘传之首。由玄奘菩萨所淘沙梳错，翻译出大量的般若经教与唯识经教，不仅引起国内佛教各宗派的极度重视，威德更远传日本、朝鲜等国，学人仰慕而相继前来朝圣学法，络绎不绝于途。也因此在经过唐末、五代等后世种种战乱，国内唯识经教亦有散失的情况之下，后时佛弟子还能够从日本、朝鲜等国再抄录寻回以为对照补遗；这种千古传奇，亦只能以因缘不可思议来形容。赞云：“**圣教旌威震天下，五湖四海咸来朝，三藏因缘不思议，十方流泽被苍生。**”是故当知，玄奘菩萨护法之功，中土天下无与伦比。

弥勒菩萨传《辩中边颂》给无著菩萨，无著菩萨再传给世亲菩萨，世亲菩萨为利益后世学人，故造论释《辩中边论》。此论传入中土有二译本：一为梁朝真谛法师之译本；二为唐朝三藏法师玄奘菩萨之译本。

《辩中边论》乃是玄奘三藏所译之译本，以玄奘三藏当时极高的三乘菩提智慧与功德力，加上丰富的翻译经验与语言文学素养，故于经论的翻译质量，实际已达炉火纯青、返本精粹的极至境界。以是此论可以说字字珠玑、句句法藏，

于简洁中彰显妙法，于平实中蕴含密义。窥基菩萨受学于玄奘三藏，大弘唯识法理，为利益后世学人能够深入了解此论的微言大义，因此菩萨运胜智于手眼，显真理于文句，撰编《辩中边论述记》阐扬唯识法教。窥基菩萨行文亦言简义赅，阐扬论中唯识真义，法光内外堪为论中奇葩；兼答问难辨析真义、破邪显正救护学人，是为继《成唯识论述记》之后又一雄伟著作。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载二十三)

第二目 佛说十善业道经

因此，修集福德和行十善业是非常重要的，而众生的果报都不一样，也是因为过去生造了不同的业。以下本目次第列举《十善业道经》中 佛陀的开示并略释于后，以利学人了解行十善业道的利益与重要性：

如是我闻：

一时，佛在娑竭罗龙宫，与八千大比丘众、三万二千菩萨摩訶萨俱。

尔时世尊告龙王言：“一切众生心想异故，造业亦异，由是故有诸趣轮转。龙王！汝见此会及大海中，形色种类各别不耶？如是一切，靡不由心造善不善身业、语业、意业所致。而心无色不可见取，但是虚妄诸法集起，毕竟无主，无我、我所。虽各随业所现不同，而实于中无有作者；故一切法皆不思议，自性如幻。智者知己，应修善业，以是所生蕴、处、界等，皆悉端正，见者无厌。龙王！汝观佛身，从百千亿福德所生，诸相庄严、光明显曜蔽诸大众；设无量亿自在梵王悉不复现，其有瞻仰如来身者莫不目眩！汝又观此

诸大菩萨，妙色严净，一切皆由修集善业福德而生。又诸天龙八部众等大威势者，亦因善业福德所生。今大海中所有众生，形色麁鄙，或大或小，皆由自心种种想念，作身、语、意诸不善业，是故随业各自受报。汝今当应如是修学，亦令众生了达因果，修习善业。汝当于此正见不动，勿复堕在断、常见中！于诸福田欢喜、敬养，是故汝等亦得人天尊敬、供养。”

佛陀跟龙王开示说：一切众生都是因为意识心的想法不一样，所造的业也就不一样，因此而有了三界六道等各类不同众生的生死轮转。有的众生造了善业所以当人或生天，有的众生造了恶业所以生在三恶道（畜生、饿鬼、地狱）中；除了往生的地方不同，乃至形色、种类也都不一样，这都是因为在身口意业上造作了各种不同善恶业的缘故；而众生心无形无相不可见取，都只是虚妄诸法因缘的积集而兴起而终将坏灭，其中本来就没有一个作主的我，也没有一个我与我所可言。虽然，有情随各自所造业之不同，而现有不同的蕴处界法相，但是其中却没有一个真实的造业者，都只是如来藏所出生虚妄的五蕴身心，虚妄地造作了种种的善恶业，于是如来藏就完整地收藏了这些善恶业的种子，当因缘成熟时，就会兴起与所造业相应的五蕴在来世受善恶的果报。因此一切法都不可思议，无有真实自性犹如幻化，但却都不昧因果。了知这个道理以后，智者应该要勤修善业来庄严自己，让所生的五蕴十二处十八界等诸法相，也就是六根、六尘、六识等皆身心端正，让众生见到我们都会欢喜无厌。

而佛身圆满的光明相好，是因为无量无边的福德庄严所成，大菩萨的妙色庄严也是修集广大善业福德而成，天龙八部等众的天福与威势，同样也都是因为修集善业福德而成的。譬如大海中的所有众生，外表形色的好坏、大小，都是因为各自的自心如来藏所生的意根、意识有各种不同的想法、念头，因此前际造作了身、口、意业的各种善恶业，所以今世众生各自随着自己所造的业而自己承受相应的果报。

所以 佛陀又开示说：你们要这样勤修善业，也要让众生能够了解及通达因果的道理来修集善业。你们也要心得决定于这样的正见而不退转，不要堕入断见或常见外道的邪见中，而遇到各种的福田时也要欢喜的恭敬供养，因此你们大家也才可以成为众生的良福田，而受到人们或诸天的尊敬与供养。

所以修十善业是非常重要的！不仅是想要继续保住人身或生天要修，不仅是想要求解脱证得声闻果或缘觉果要修，更是菩萨道行者所必须要修的，因为**十善业是行菩萨道的基础**。

龙王！当知菩萨有一法，能断一切诸恶道苦。何等为一？谓于昼夜，常念、思惟、观察善法，令诸善法念念增长，不容毫分不善间杂；是即能令诸恶永断、善法圆满，常得亲近诸佛、菩萨及余圣众。言善法者，谓人天身、声闻菩提、独觉菩提、无上菩提，皆依此法以为根本而得成就，故名善法。此法即是十善业道。何等为十？谓能永离杀生、偷盗、邪行、妄语、两舌、恶口、绮语、贪欲、瞋恚、邪见。

佛陀跟龙王开示说：菩萨有一个法，能够断除一切恶道的苦。

是哪个法呢？就是不论在白天或晚上，要常常忆念、思惟、观察这些善法，让这些善法于心中念念增长广大，不要让丝毫的不善间杂其中；这样能令各种恶业永断，善法圆满，并且常常得以亲近诸佛、菩萨以及其余的圣众们。这里所说的善法，就是能够成就人天身、声闻菩提、独觉菩提的解脱果，和菩萨道的无上菩提之佛果，这些都要以此善法作为根本而得以成就，因此故名为善法。此善法就是十善业道。是哪十个善业呢？也就是身业能永远离开杀生、偷盗、邪淫，口业能离开妄语、两舌（挑拨离间）、恶口（骂人）、绮语（说不正经或无义利的话），意业能离开贪欲、瞋恚、愚痴邪见。

龙王！若离杀生，即得成就十离恼法。何等为十？一、于诸众生普施无畏；二、常于众生起大慈心；三、永断一切瞋恚习气；四、身常无病；五、寿命长远；六、恒为非人之所守护；七、常无恶梦，寢觉快乐；八、灭除怨结，众怨自解；九、无恶道怖；十、命终生天；是为十。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得佛随心自在寿命。

如果能够远离杀生的恶业，也就是于一切众生皆不杀生，就能避免与众生结恶缘，佛说这样就能远离十种烦恼。佛陀开示说：“龙王！如果离开杀生，即可成就十种远离烦恼之法。哪十种呢？第一、对于一切众生都能普遍布施无畏；第二、常常对于众生起大慈悲心；第三、永远断除一切瞋恚之习气；第四、身体健康不会常生病；第五、寿命长久；第六、恒常有护法神守护；第七、心安理得故不作恶梦，睡时醒时

都安稳快乐；第八、可灭除种种怨结，与众生的怨结都能自然化解；第九、没有堕入恶道的恐惧；第十、命终后可以生天。如果能把此不杀生的善业，回向成就佛道的无上正等正觉，这就是未来成佛时，所拥有的如来寿命随心自在之功德。”

复次，龙王！若离偷盗，即得十种可保信法。何等为十？一者、资财盈积，王、贼、水、火，及非爱子，不能散灭；二、多人爱念；三、人不欺负；四、十方赞美；五、不忧损害；六、善名流布；七、处众无畏；八、财、命、色、力、安乐、辩才具足无缺；九、常怀施意；十、命终生天；是为十。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得证清净大菩提智。

如果能够远离偷盗的恶业，他就是与众生结善缘。因此佛陀开示说：“如果众生离开偷盗，可以得到十种确保无虞之法。哪十种呢？第一、资产财富会充盈积满，不会因为国王、盗贼、水灾、火灾及不肖子孙等而消散灭失；第二、会得到众人的爱念；第三、不会被他人欺负；第四、十方众生都会赞美他；第五、不用忧虑会遭受损害。第六、好名声流布四方；第七、在大众中无所畏惧；第八、财富、寿命、身体形色、气力、安乐、辩才等都能具足无缺；第九、心中常怀着布施的作意；第十、命终之后可以往生天界。如果能把此不偷盗的功德，回向成就佛道的无上正等正觉，将来成佛时，能够亲证清净的大菩提智。”

复次，龙王！若离邪行，即得四种智所赞法。何等为四？一、诸根调顺；二、永离喧掉；三、世所称叹；

四、妻莫能侵；是为四。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得佛丈夫隐密藏相。

如果能够远离邪淫的恶业，因为他没作侵犯自己眷属或他人眷属之事的缘故，可以得到许多利益。佛陀开示说：“如果离开了邪淫，可以得到四种智者所称赞之法。哪四种呢？第一、诸根都可以调服柔顺；第二、永远离开喧闹掉散；第三、世间人所称誉赞叹；第四、别人不会也不能侵犯他的妻子。若能把这个不邪淫的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，未来成佛时可以得到三十二大人相的丈夫马阴藏相。”

复次，龙王！若离妄语，即得八种天所赞法。何等为八？
一、口常清净、优钵华香；二、为诸世间之所信伏；
三、发言成证，人天敬爱；四、常以爱语安慰众生；
五、得胜意乐，三业清净；六、言无误差，心常欢喜；
七、发言尊重，人天奉行；八、智慧殊胜，无能制伏；
是为八。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，
即得如来真实语。

离开妄语的人，佛陀说：“可以得到八种诸天所称赞之法。哪八种呢？第一、口常清净，有优昙钵罗花之香味；第二、为一切世间的众生所信伏；第三、他所发言都可以被证实，人天有情都会敬爱他；第四、他常以爱语安慰众生；第五、他可以得到殊胜的意乐快乐，身口意行都清净；第六、他所言语都无有误差，心常欢喜；第七、他的发言都会被人尊重，人天都会信受奉行；第八、智慧殊胜，没有人能制伏他。若能以此不妄语的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，

当他成佛时，将可以得到如来真实语的功德。”

复次，龙王！若离两舌，即得五种不可坏法。何等为五？一、得不坏身，无能害故；二、得不坏眷属，无能破故；三、得不坏信，顺本业故；四、得不坏法行，所修坚固故；五、得不坏善知识，不诳惑故；是为五。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得正眷属，诸魔外道不能沮坏。

两舌也就是挑拨离间。佛陀说：“如果能够离开两舌的恶业，就可以得到五种不可坏之法。哪五种呢？第一、得不坏身，没有人能害他的缘故；第二、得不被破坏感情的眷属，没有人能够破坏离间他与眷属的缘故；第三、得到不被破坏的信心，随顺着他本来善业的缘故；第四、得到不被破坏的如法修行，所作修行都很坚固的缘故；第五、得到不可破坏的真善知识，不会诳惑笼罩众生的缘故。这个不两舌的善业功德，如果能回向成就佛道的无上正等正觉，将来成佛时，将可以得到很正直之眷属，诸魔、外道都不能破坏。”

复次，龙王！若离恶口，即得成就八种净业。何等为八？一、言不乖度；二、言皆利益；三、言必契理；四、言词美妙；五、言可承领；六、言则信用；七、言无可讥；八、言尽爱乐；是为八。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，具足如来梵音声相。

恶口就是粗语骂人，不论大声、小声，总之是粗鄙伤害人的话。佛陀说：“如果能离开恶口的恶业，就可以得到八种净业。是哪八种呢？第一、说话有分寸，如理如法不会失当、违

度；第二、一切言说皆能利益众生；第三、所说所言必定契合真实理；第四、所说的言词美妙；第五、言语让人喜欢接受；第六、言而有信，能被人相信；第七、言语无可讥嫌；第八、言语都是令人爱乐的。如果把此不恶口的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，成佛的时候能够得到如来梵音声相。”

复次，龙王！若离绮语，即得成就三种决定。何等为三？一、定为智人所爱；二、定能以智，如实答问；三、定于人天，威德最胜，无有虚妄；是为三。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，即得如来诸所授记，皆不唐捐。

绮语就是说不正经、吹捧或言不及义的话语，例如风花雪月、黄色笑话等。如果离开绮语的不善业，可以成就三种决定。哪三种呢？第一、一定会被有智慧的人所喜爱；第二、一定能以智慧，如实的回答问题；第三、一定能于人间或诸天中，威德最殊胜，没有虚妄。如果能以此不绮语的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，成佛的时候就能得到如来为人授记的功德力，凡有授记皆不会落空。

复次，龙王！若离贪欲，即得成就五种自在。何等为五？一、三业自在，诸根具足故；二、财物自在，一切怨贼不能夺故；三、福德自在，随心所欲，物皆备故；四、王位自在，珍奇妙物皆奉献故；五、所获之物，过本所求百倍殊胜，由于昔时不悭嫉故；是为五。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，三界特尊，皆共敬养。

如果能离开贪欲，那就能够成就五种自在。是哪五种呢？第一、于身口意三业得到自在，五根圆满具足的缘故；第二、财物都能自在使用，一切怨贼都不能侵夺的缘故；第三、福德自在，随心所欲，需要的物资全都具备的缘故；第四、王位自在，当国王时，大家皆来奉献珍奇妙物；第五、所获得的物资，超过本来所求的百倍殊胜，这是由于往昔不慳吝嫉妒的缘故。如果能把此离贪欲的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，将来成佛时，是三界中最为尊贵者，一切众生都同样的礼敬供养。

复次，龙王！若离瞋恚，即得八种喜悦心法。何等为八？一、无损恼心；二、无瞋恚心；三、无争讼心；四、柔和质直心；五、得圣者慈心；六、常作利益安众生心；七、身相端严，众共尊敬；八、以和忍故，速生梵世；是为八。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，得无碍心，观者无厌。

离开瞋恚心，可以得到八种喜悦心法。是哪八种呢？第一、无损害恼乱众生的心；第二、无瞋恨怨恚之心；第三、无有与人争论诉讼的心；第四、心地柔和，朴实而且正直；第五、得圣者的慈悲心；第六、常作利益安乐众生的心；第七、身相端正庄严，受到大众共同的尊敬；第八、以柔和忍辱的缘故，能迅速的证得禅定而得以往生到梵天。如果能以此远离瞋恚的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，当成佛时可以得到无碍解脱心，众生看了都心生欢喜而没有厌足。

复次，龙王！若离邪见，即得成就十功德法。何等为

十？一、得真善意乐、真善等侶；二、深信因果，宁殒身命，终不作恶；三、唯归依佛，非余天等；四、直心正见，永离一切吉凶疑网；五、常生人天，不更恶道；六、无量福慧，转转增胜；七、永离邪道，行于圣道；八、不起身见，舍诸恶业；九、住无碍见；十、不堕诸难；是为十。若能回向阿耨多罗三藐三菩提者，后成佛时，速证一切佛法，成就自在神通。

如果能够离开无明之愚痴邪见，就可以得到十种功德。是哪十种呢？第一、得到真实善法的意乐，以及真实善法的眷属；第二、深信因果，宁可失去身命也始终不会造作恶业；第三、只归依佛，不会归依其余诸天等外道；第四、因为有直心正见、深知因果，故永离一切事相吉凶疑惑邪见之网；第五、永远都生在人间或天界，不再堕落恶道；第六、拥有无量的福德与智慧，并且不断地渐渐增上殊胜；第七、永远离开邪道，行于三乘菩提之圣道；第八、不再执着身见、我见，因此能够远离各种恶业的身口意行；第九、安住于真实无碍的智慧见地；第十、不会堕入种种厄难之中。如果能以此舍弃种种邪见的善业功德，回向成就佛道的无上正等正觉，当成佛之时能速证一切佛法，成就佛地的自在神通。

尔时世尊复告龙王言：“若有菩萨依此善业，于修道时，能离杀害而行施故，常富财宝，无能侵夺；长寿无夭，不为一切怨贼损害。离不与取而行施故，常富财宝，无能侵夺；最胜无比，悉能备集诸佛法藏。离非梵行而行施故，常富财宝，无能侵夺；其家直顺，

母及妻子，无有能以欲心视者。离虚诳语而行施故，常富财宝，无能侵夺；离众毁谤，摄持正法，如其誓愿，所作必果。离离间语而行施故，常富财宝，无能侵夺；眷属和睦，同一志乐，恒无乖争。离麁恶语而行施故，常富财宝，无能侵夺；一切众会，欢喜归依，言皆信受，无违拒者。离无义语而行施故，常富财宝，无能侵夺；言不虚设，人皆敬受，能善方便断诸疑惑。离贪求心而行施故，常富财宝，无能侵夺；一切所有，悉以慧舍，信解坚固，具大威力。离忿怒心而行施故，常富财宝，无能侵夺；速自成就无碍心智，诸根严好，见皆敬爱。离邪倒心而行施故，常富财宝，无能侵夺；恒生正见敬信之家，见佛、闻法、供养众僧，常不忘失大菩提心。是为大士修菩萨道时，行十善业，以施庄严，所获大利如是。

如果菩萨依此十种善业来修道之时，能够离开杀害众生而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，没有人能侵损抢夺；并且可得长寿不会夭折，也不会被任何怨贼所损害。能够离开偷盗而行布施的缘故，未来世常得富裕，有许多财宝，没有人可以侵夺他；并且也能具备最胜无比的佛法宝藏。离开邪淫而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，没有人可以侵犯夺取；他的家眷也都会直心柔顺，没有人会以贪欲之心来看待他的母亲和妻子，因为他过去生也不以贪欲之心看待别人的眷属。离开妄语而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，没有人可以侵占夺取；也能不受大众的诽谤，能够摄受护持正法，就如同他所发的誓愿，其所作都必定能

够成就。离开两舌离间语而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，无人可以侵占夺取；而他的眷属都会和睦、同一心志意乐，永远都没有乖离与争执。离开粗恶语而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，没有人可以侵夺；而一切众生遇到他，都会欢喜归依，他所说的言语都会信受，不会违背抗拒。离开无义言语而行布施的缘故，未来世常可富有许多财宝，没有人可以侵占夺取；而他所言皆不虚妄，大家都尊敬信受，他能够以种种善巧方便来断除众生的疑惑。离开贪求之心而行布施的缘故，未来世常常得到富裕财宝，没有人能够侵损夺取；而他拥有的一切五欲资财，都能够以智慧来放舍，信力和慧解坚固，具有大威德力。离开愤怒心而行布施的缘故，未来世常富有财宝，没有人能够侵占夺取；他能快速地成就无碍心的智慧，内外诸根都很庄严妙好，众生见了都很尊敬喜爱。离开邪见颠倒之心而行布施的缘故，未来世常富有财宝，没有人能够侵占夺取；他永远都会出生在正见敬信的菩萨家庭中，乃至能亲见 佛陀、听闻正法、供养众僧，常不忘失成就佛道之心。所以这是大菩萨修菩萨道时，行十善业，以布施为庄严，所以能获得如此的大利益。

第三目 十善业道是一切佛法之基础

菩萨道的六度都要以十善为基础的¹，因为六度中的前五

¹《十善业道经》：“龙王！举要言之，行十善道，以戒庄严故，能生一切佛法义利，满足大愿；忍辱庄严故，得佛圆音，具众相好；精进庄严故，能破魔怨，入佛法藏；定庄严故，能生念、慧、惭、愧、轻安；慧庄严故，能断一切分别妄见；慈庄严故，于诸众生不

度就是福德，而福德与智慧是相互含摄、相互成就的！如佛在《优婆塞戒经》卷2〈二庄严品 第12〉中说：

善男子！福德庄严即智庄严，智慧庄严即福庄严。何以故？夫智慧者能修善法，具足十善，获得财富及大自在；得是二故，故能自利及利益他。

也就是有智慧的人，才愿意去修集善法而具足十善，也才能因此获得财富及大自在，接着才能自利利他来利益众生。再说，佛法智慧的实证，也需要福德庄严才能成就。譬如 佛陀在《十善业道经》中最后所说：

龙王！当知此十善业，乃至能令十力、无畏、十八不共，一切佛法皆得圆满。是故汝等应勤修学。龙王！譬如一切城邑、聚落，皆依大地而得安住；一切药草、卉木、丛林，亦皆依地而得生长。此十善道亦复如是，一切人、天依之而立，一切声闻、独觉菩提、诸菩萨行、一切佛法，咸共依此十善大地而得成就。

起恼害；悲庄严故，愍诸众生，常不厌舍；喜庄严故，见修善者，心无嫌嫉；舍庄严故，于顺违境，无爱恚心；四摄庄严故，常勤摄化一切众生；念处庄严故，善能修习四念处观；正勤庄严故，悉能断除一切不善法，成一切善法；神足庄严故，恒令身心轻安、快乐；五根庄严故，深信坚固，精勤匪懈，常无迷忘，寂然调顺，断诸烦恼；力庄严故，众怨尽灭，无能坏者；觉支庄严故，常善觉悟一切诸法；正道庄严故，得正智慧常现在前；正庄严故，悉能涤除一切结使；观庄严故，能如实知诸法自性；方便庄严故，速得成满为、无为乐。”（《大正藏》册15，页159，上6-23）

佛陀最后告诉我们，这十善道乃至能令佛地的十力、四无所畏、十八不共法，以及一切佛法都具足圆满。所以我们应该要努力精勤的修学，就好像一切城市、村落都要依靠大地才能安住；一切药草、各种树木、丛林也是要依靠大地才能生长。这个十善业道也是同样的道理，一切人、天善趣都依十善而建立，一切声闻、独觉菩提、诸菩萨行、一切佛法，全都是依此十善大地而得以成就。

因为我们所造的一切善恶业都会有因缘果报，而这些善恶业种，都存在我们各自的如来藏中，因此我们不但自己要努力修十善业，也要劝众生努力修十善业，佛陀的三十二大人相中，也是有因为长劫自行十善并教导众生修十善而得的庄严相果报²。如此教导众生，让大家未来世福报都愈来愈好，就可以快快乐乐地修学而令道业增上，早日成就佛道。
(待续)

² 《优婆塞戒经》卷1〈修三十二相业品 第6〉：“为菩萨时，于无量世，以十善法教化众生，众生受已，心生欢喜，常乐称扬他人功德，是故次得如是三相。得是相已，次第获得四牙白相。”（《大正藏》册24，页1039，下27-页1040，上1）

《优婆塞戒经》卷1〈修三十二相业品 第6〉：“得是相已，次得二相：一者肉髻，二、广长舌；何以故？为菩萨时，于无量世，至心受持十善法教，兼化众生，是故次得如是二相。”（《大正藏》册24，页1040，上5-8）



二度回家有感

—陳覺文—

癸巳之春，初次回家；在此之前才闻正法，迅疾深信欢喜。得知有大菩萨再来，释迦佛陀正法得彰；遂祈求诸佛菩萨慈悲加持，顺利过海，拜师求法受戒，师授缁衣，菩萨道业始发。乙未春来，再度回家，学戒修道，增上求法。二次受戒，使我菩提道心进一步发生坚固。

周二听经的晚上，亲身经历的这一段小插曲，更让我深刻感受到 平实导师人如其名的平等实在，完全没有一丝一毫所谓“大师级”的架子与排场，如此的谦卑自然，没有一丁点的虚伪造作，流露出真正的大师风范。就在听 平实导师开讲《佛藏经》结束后，我去上洗手间，当时里面就我一人，后来我感觉在我的外边位又进来一人；当我要离开时，才猛然发现这位原来就是 平实导师，真是出乎意料！我连忙下意识地给 平实导师鞠躬合十，平实导师随口说：“这里不分尊卑。”我当时什么也说不出来，就呆立在那里，一直等到 平实导师出去了，才回过神来。

两次回家，除了授缁衣的那短暂时刻外，我这是与 平实导师最近距离接触的一次，而且在场的就只有我们二人。当时

情景，只让我直觉：平实导师真是太辛苦啦，太劳累啦，太不容易啦！为法忘躯，夜以继日，尽管精神矍铄，但世间五蕴之身谁堪如此地消磨！都是为了续佛法脉，为了摧邪显正，为了救度有情，为了成就我们这些多劫来的随学弟子啊！想到这里，心中感到无以名状地酸楚。

返归大陆，每每想到平实导师的悲愿和辛劳，就十分感动。今天，当我听到平实导师所写的《菩萨底忧郁》这首歌曲时，心情更是激动无比；说来惭愧，修学正法已逾二年，而我竟然现在才仔仔细细地听这首妙曲，真是愧对师恩啊！从歌词释义中得知：平实导师多劫来的悲心与深情，因不舍往世眷属之习气与悲愿故难舍忧郁；平实导师为往世亲属与法眷的道业尚未成就故菩萨底忧郁深沉难知；平实导师因了义佛法命脉的维持始终如丝如缕几欲断绝故难免忧郁；平实导师为救度五浊恶世众生，弘扬三乘菩提正法，欲令多劫相随之往世亲眷，悉入佛法般若及种智实证位中极难极难而忧郁难解。我边听乐曲边看词解，不知不觉已泪流满面。反复听，反复看，再联想到与平实导师接触的那短暂时间，惭愧之心、感恩之情，更是难以言表！

惭愧啊惭愧！我多劫来修学佛法至今未能证悟实相，对平实导师的恩德无以回报；感恩啊感恩！平实导师多生多劫不舍愚我而今又赐予妙音《菩萨底忧郁》，使我行菩萨道的信愿更加充满。这首《菩萨底忧郁》让我体悟到平实导师的悲智宏愿；这首《菩萨底忧郁》让我感知到菩萨道的深邃高远；这首《菩萨底忧郁》鞭策我要早日证满三地，好让平实导师舍

却忧郁而远行向佛地；这首《菩萨底忧郁》使令我深心发愿：愿生生世世跟随 平实导师修习、实证、护持、弘扬了义究竟的三乘菩提如来正法，三大阿僧祇劫不令间断！

末学障深慧浅，凡夫菩萨哪能真正理解《菩萨底忧郁》之深妙意涵，然而我却毫无疑问地确信，自己也是《菩萨底忧郁》之菩萨数中的一员。面对 平实导师《菩萨底忧郁》，自然产生了强烈情感，遂仿《菩萨底忧郁》之格式，发菩萨忧郁底菩萨之音声，我要以此音声供养 平实导师，作为弟子对 平实导师菩萨摩訶萨底忧郁之应答：

菩萨忧郁底菩萨 —— 感恩 平实菩萨摩訶萨

三地难思议，我距甚遥；崇敬底您，多劫摄我；
至今去您阔辽，唯愿路未迢。

仰瞻吾师尊，双运智悲；不舍愚我，吁证无生；
感戴无欲无悔，幸运常相随。

仗师法易证，智断痴障；续佛血脉，不畏踉跄；
护法不惧神伤，誓随返靖康！

救护无明众，十万火急；师虽发白，祈时多予；
摧破诸师顽愚，定要赤氛弭！

师世常讴歌，力除沉疴；慈悲愿念，爱子不舍；
依您世世携伴，终破胎昧隔。

尊师底忧郁，多劫沉积；为佛法脉，吴越早栖；
誓速证满三地，愿您舍忧郁。

到此，再回头想一想 平实导师传戒后的开示，让我们增受菩萨戒的弟子，从今后所要发的两个愿：“一个是护持正法，一个是要当亲教师。”对此恩师的教导，我们又有何理由不去承当，不去为之奔命呢！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

弟子陈觉文合十顶礼



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬





中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 **DVD** 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 **DVD** 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp:a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm



佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，已于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/26(周一)**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21(周三)**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/10/26(周一)**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00, 单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/24(周六)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周六下午 14:00 ~ 16:00。欢迎报名参加共修。**

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。**2015/10/23(周五)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

香港讲堂: 香港讲堂已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址: 825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话: 909-595-5222 & (626) 454-0607. 共修时间: 周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10 (周六) 开设之禅净班, 随时接受插班, 上课时间是: 每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索, 或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后, 请邮寄本会教学组; 或于各讲堂新开设的禅净班上课时间, 径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正

觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂(地下二楼)。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂 2015/12/6（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2016/1/10（日）& 台南、高雄讲堂于 2016/1/17（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2016年上半年禅一日期，台北讲堂 1/24、1/31、2/21、3/6、3/20，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：1/31、3/20，各二次；嘉义讲堂为：1/31；台南、高雄讲堂为 1/31、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2016/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2016 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一），第三梯次于 4/29（周五）～5/2（周一）举行；2016/1/1（周五）开始接受会员报名，2016/1/30（周六）报名截止，2016/3/29（周二）、2016/4/1（周五）、2016/4/4（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十一、2016 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、5/14、5/15。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细

阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并

指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧

广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极

深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，若您愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这

些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王

共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧

等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪回思想的論述分析〉論文。鑒于如是假借學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄于佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已于 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，系：

“大乘非佛說”的講法似乎流傳已久，却只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新时期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯誤認為這些別有用心在日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出“釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物”，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟着“學術”的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張“大乘非佛說”的謬論，這些人以“人間佛教”的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳于台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依

于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第五辑将于 2016/1/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉

教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校

园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/11/14

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号

宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司
14. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
 - 旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
 - 电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
 - 电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
 - 地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
 - 邮编：361004
 - 电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）
 - E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）
 - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
 - 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
 - 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
 - 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
 - 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本

公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**: 厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编: 361004 电话: 0592-5061658 网址: JKB118@188.COM
2. **电子书**: 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书, 已有‘**正觉电子书**’陆续上线中, 提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书, 详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页:
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯, 请上网查阅:

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息:

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余, 全部捐助
财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育
基金会, 供作弘法及购建道场之用; 恳请诸方大
德支持, 功德无量★**

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界, 非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，售价 300 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，售价 300 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (迁移中)

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 12 月 7 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺