

正覺

電子報

第118期

2015.11.01

世尊！无异波罗蜜：无异摄受
正法，摄受正法即是波罗蜜。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! It is not different from the *paramita*: it is not different from embracing the true dharma; to embrace the true dharma is exactly the *paramita*.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle
great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

解脱的成就其实有很多种的方法，所以才有布施波罗蜜等六度；这六度必须要具足人乘、天乘、声闻乘，乃至一佛乘都必须具足，才能说是波罗蜜。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 233

Actually, there are many ways to achieve liberation and hence the six perfections [*paramitas*] in Buddhism such as the giving *paramita*. The six perfections must include entirely the Human Vehicle, Deva Vehicle, Sound-Hearer Vehicle, and even the Unique Buddha Vehicle. Only then can they be called *paramitas*.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 233

目录

正觉电子报第 118 期

涅槃（二十）	平实导师	1
般若中观（二十）	游正光老师	17
苍天有眼（三十三）	郭正益老师	32
广论之平议（七十六）	正雄居士	48
救护佛子向正道（五十四）	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘（二十九）	释正安法师	80
次法（二十二）	张善思居士	96
赴台受上品菩萨戒之心得体会	觉卓居士	108
公开声明		114
法义辨正声明		118
中国佛教复兴访谈报导		123
布告栏		126
正智出版社发售书籍目录		148
正觉赠书目录		158



涅槃

—平實導師—

(连载二十)

第三节 佛将十因缘法与十二因缘法合说

世尊演说十因缘法与十二因缘法时，是把二种因缘法合说的，由此证明观行因缘法时，必须要先观十因缘法，然后再观十二因缘法，才能成功因缘法的观修。例如《杂阿含经》卷 12 中说：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思，作是念：‘何法有故老死有？何法缘故老死有？’即正思惟：‘生如实无间等，生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色，何法有故名色有？何法缘故名色有？’即正思惟，如实无间等生：‘**识有故名色有，识缘故有名色有。**’我作是思惟时，**齐识而还，不能过彼**，谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱

取，缘取有，缘有生，缘生老、病、死、忧、悲、恼、苦。如是如是纯大苦聚集。”

“我时作是念：‘何法无故则老死无？何法灭故老死灭？’即正思惟：‘生如实无间等，生无故老死无，生灭故老死灭，如是，生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行……。’”广说。“我复作是思惟：‘何法无故行无？何法灭故行灭？’即正思惟，如实无间等：‘无明无故行无，无明灭故行灭；行灭故识灭，识灭故名色灭，名色灭故六入处灭，六入处灭故触灭，触灭故受灭，受灭故爱灭，爱灭故取灭，取灭故有灭，有灭故生灭，生灭故老、病、死、忧、悲、恼、苦灭，如是、如是，纯大苦聚灭。’”

“我时作是念：‘我得古仙人道、古仙人径、古仙人道迹，古仙人从此迹去，我今随去。’譬如有人游于旷野，披荒觅路，忽遇故道古人行处，彼则随行，渐渐前进，见故城邑、古王宫殿、园观浴池、林木清静。彼作是念：‘我今当往白王令知。’即往白王：‘大王当知，我游旷野，披荒求路，忽见故道古人行处，我即随行；我随行已，见故城邑、故王宫殿、园观浴池、林流清静，大王可往居止其中。’王即往彼，止住其中，丰乐安隐，人民炽盛。今我如是，得古仙人道、古仙人径、古仙人迹，古仙人去处，我得随去，谓八圣道：正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定。我从彼道见老病死、老病死集、老病死灭、老病死灭道迹，见生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、

识、行、行集、行灭、行灭道迹。我于此法自知自觉，成等正觉，为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，及余外道沙门、婆罗门、在家、出家，彼诸四众闻法正向、信乐，知法善，梵行增广，多所饶益，开示显发。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹

在以上的经文中，世尊很清楚地说明：世尊以宿住随念智力看见往昔无量劫前尚未成为无上正等正觉之际，当时观行因缘法的成就，是因为先观行十因缘法，确定一切有支的存在与运转，都是源于能生名色的另一个“识”（就是大乘经中说的第八识如来藏，因为意根与意识等前六识都含摄在“名”中）；借着十因缘法的观行，确定“识”若不出生名色时，就不会有生生不断的生死流转诸苦。随即依十二因缘法，观察名色之所以不断地从第八识中出生，其原因都是因为对“涅槃是不受后有”的无知，或是对涅槃本际“识”常住不坏的无知，也是对五阴全部都是无常、苦、无我的无知……等。如是推究十二因缘法而对无明的内涵深入了知，并一一如实观察而灭除了无明，在如实观察十二因缘法时断了我见，以及断了我所执、我执，成为辟支佛。

这已经显示 世尊久远劫前行菩萨道，观行因缘法而证得辟支佛果时，是把十因缘法与十二因缘法先后合观的，不是单独观行十二因缘法而能证得辟支佛果的。如果有人不信此语，不修十因缘法而不信有另一个识可以出生名色，单修十二

¹ 《大正藏》册 2，页 80，中 24-页 81，上 8。

因缘法而想要证转辟支佛果的果德，而宣称已证得辟支佛果，即成为痴人说梦，即说是人不解因缘法，因为他对因缘法并没有证转的功德，不论他对因缘法有没有如实的观行与智慧。

十因缘法与十二因缘法的关联，在拙著《阿含正义》中有更详细的阐释，本书所说则偏重涅槃的道理，是故只作略举、略释，不烦详解；读者若欲更详细了知二者的关联，请直接阅读《阿含正义》。但在这里仍然必须再度提示一点：与解脱道修行证阿罗汉果同样的道理，辟支佛的如实修证，仍然必须有“梵行已立”的离欲基础，验证之法仍然是初禅是否发起并且圆满具足。这是一切实证出三界果的圣者都必须一体实证境界，否则都是因中说果。

第四节 必须有与所证果位相应之定力，方证涅槃

《阿含正义》第四辑 1206 页第七章讲解“慧解脱”，一开头就以特别明显的字体强调说：“阿含解脱道中，有证得初禅的凡夫，没有不证初禅的三果人，也没有不证初禅的慧解脱阿罗汉。”于第七章第二节讲心解脱与慧解脱时，在 1239 页同样讲到定力是必须的条件：“定解脱中，只有一种是灭尽定的真实解脱，其余都只是解脱于欲界刺、声刺、觉观刺、喜刺、出入息刺……等，不是说修定可以得解脱三界生死；但是定力可以伏住我执，所以修定可以助成灭尽定的取证，故亦因此而方便名为定解脱。在已断我见的前提下，证得定解脱中的初禅时，可以成为三果人；若无断我见的前提，发起禅定时则与解脱三界生死轮回的实证无关，只

能说是解脱于下界境界的定解脱罢了，都仍在三界生死之中。”（2007年2月出版）追溯到更早的《阿含正义》第一辑155页中说：“如是无量数劫累世修集极广大福德，要须性障极轻微（已除烦恼障异生性与所知障异生性），已具足性种性与道种性；要须基本定力发起，要须深心发起十无尽愿而力行不辍，要须悟后承事大善知识修学不已，然后始能证之，然后能了知成佛之道内容与次第，得入初地，故名极难。”（2006年8月出版）

证悟三乘菩提涅槃之各种条件中，有一项是：必须有基本的定力——未到地定。并非单单有正确而具足的观行智慧就能算是实证，原因是若没有基本定力来帮助伏惑，即使在善知识指导下已有正确的观行，所观行的内容也具足了，但观行完成以后仍将无法确实转依观行所得的结论，空有观行所得的智慧，仍没有亲证三乘菩提见道的功德与受用。以此缘故，《优婆塞戒经讲记》第六辑85页中曾提出必须有定力相应之主张。

此外，早在公元2000年出版的《宗通与说通》181页，同样提出这样的主张，说明要有如是未到地定之定力，证悟后方可证转，方能转依所证真如法性而产生智慧与解脱上的功德，才能名之为证转真如法性，已有证真如的智慧与功德可以现前运转故。同书的185页亦如是说，证明平实于1999年缮写时早已如是主张，亦已于2000年出版，并非2013年写作此《涅槃》一书时方作是说。

如是主张，已明确说明证悟三乘菩提之前，至少必须有

未到地定作为依持，于正确观行以后方能拥有功德受用，亲证三乘菩提的见道内涵时始能显现证转之功德，才能称之为真实见道；否则将无见道后应有的转依功德，无法成功转依于见道时的观行内容，即非证转者，当知并非真正的见道者。平实此世悟前即因如是见解而认同已故现代禅创始者李元松所说，应该先有未到地定的实证才能有见道功德的看法，因此平实于宣讲《金刚经宗通》时亦曾经公开说明以前与一位大法师及现代禅李老师之间的事。其他详如前文第一篇 第四章 第一节中所举于平实诸多著作中之内容，今不重举。

而平实此世在悟后也仍然认为必须要有定力，因此这一类主张，散见于平实早期与近期诸书之中；同样开示必须先修学无相念佛，然后转修动中看话头功夫而成为未到地定的定力。这类开示不在少数，例如《维摩诘经讲记》第一辑 213 页、第三辑 120 页、第四辑 185 页与 250 页，以及第六辑第 36 页等说法，是在 2007 年、2008 年陆续出版的套书中早已说过的，明确地告诉大家：求证三乘见道功德时，必须先修证未到地定，降伏心猿意马以后，如实地见道时才能真正转依成功，才会有证转之功德。否则纵使所观行的见道内容具足而且正确，终究只是干慧而无见道的本质，更无见道时应有的功德与受用。

除了在 2008 年出版的《维摩诘经讲记》中有多处如是主张，在更早的公案拈提诸书中也是如此说的。例如《宗门正眼》第 138 页及第 200 页中所说，又如 1998 年 7 月出版的《宗门法眼》第 131 页及第 201 页、第 203 页及 360 页中都有同

样的主张。于 2004 年出版的《宗门正道》第 446 页、第 481 页、第 496 页亦作如是说。又如 2002 年出版的《宗门正义》第 60 页，2003 年出版的《宗门密意》第 82 页以及第 371 页中，亦作如是说。其余诸书中也常有同样说法，详如前面所举，不复一一赘述。

凡此已足以证明平实始从弘法之前，以及弘法之初，即已明确主张：凡是求证三乘菩提之见道功德者，其先决条件之一就是应有基本之定力——未到地定。若无定力可以与见道后的观行智慧相应，则悟后皆不得受用，无法生忍——不可能与三乘菩提见道之观行内容相应，转依即不能成功而无法证转；空有干慧而没有见道之实质，即等于未悟三乘菩提之凡夫。如是“所悟”只是知识而非实证，以无定力支持其所悟内涵故不能忍。

然而如是之理，众生难以信受，若一时未能觅得经论依据，不宜冒然说之，以免少闻寡慧学人闻之又增口业，是故正觉同修会中仅于课程中传授如是正见，及教导修学中定力，不说此是圣教。后因增上班中传授《瑜伽师地论》至卷 53，于此大论之中有如是言：“若**依未至定**证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害，此即名为圣所爱戒，当知此名第二清净力所引清净律仪，即此亦名无漏律仪。”以有如是明确圣教依据之故，随即举证论意而说。不意竟有会中某老师致生误会，如是宣称：“导师最近讲法已稍微在修正法义，说要有未到地定功夫才能说已证初果。亲教师以前依讲义教导学员这部分有误……。”以此缘故，特将套书中

语句摘录胪列而不厌其烦，证明平实始自弘法伊始，即已常常宣说必须具备基本定力方有悟缘之事实，以期消弭邪见；不唯期望彼能消灭如是诬谤之口业，亦期望未来所有佛弟子都能建立正知见，不再有错误认知而误谤正法、误谤贤圣，后世得免因此障道。再由此师而放眼观察当今中国地区之佛门学人，或自称已证四地、或自称已证初地、或自称为百丈禅师再来者、或自称为阿罗汉者，悉无未到地定之伏心定力，又每每在其言说中证明皆是仍未断我见者，概属大妄语人，后世果报堪忧；因此更当不厌其烦逐一列举以为明证，盼彼等诸人都能因此而改易漏心，速修未到地定而得降伏欲界心；然后观行三乘菩提之圣教开示，尔后求证涅槃方可期待。

由上来举说的内容，可知三乘菩提之修习，不论是哪一乘的见道，都必须有未到地定作为基础，才会有证转的功德，才能算是真正的见道；否则终究只是干慧而无实质，只成为其人对三乘菩提见道的知识，不得见道之实质，何况能依初禅定力断除五下分结实证三果，而言证得阿那含果？见道如是，声闻菩提的慧解脱证果，更须有至少初禅不退的定力支持，才能获得慧解脱的阿罗汉果。若是俱解脱阿罗汉果，则必须有四禅四空定的具足实证，而且能够完成八背舍的修习，方能获得俱解脱果。

缘觉的果证同样必须有定力支持，方能成就果德而能证转缘觉法的功德；意谓必须有阿罗汉慧解脱的功德，或有俱解脱的功德，或是悟得因缘法之前已有四禅四空定的具足实证为基础，然后修习正确而具足圆满的因缘法，才能证得缘

觉果，所证的因缘分观行内容才能运转，否则不得名为因缘法的证转者，即无证得缘觉果的实质。大乘佛菩提道的修习亦复如是，于禅定方面而言，初地的入地心至少必须有圆满具足的初禅作为支持，三地满心必须具足四禅、四空定、四无量心的证量，七地满心必须有念念入灭尽定的证量。这些都显示定力在三乘菩提的修习上有其必要性，也显示定力在三乘菩提智慧证转上之功德性。

第三篇 大乘涅槃

第一章 必须具足四种大乘涅槃方能成佛

第一节 大乘涅槃绪说

成佛时必须具足四种涅槃：二乘解脱道的有余涅槃、无余涅槃，大乘佛菩提道的本来自性清净涅槃、无住处涅槃。以下各节将一一述说大乘涅槃，将大乘涅槃之内涵及其异于二乘涅槃之定位加以说明，本节中仅先概说大乘四种涅槃之意涵，使读者能先建立对大乘涅槃之整体认知，再于以下各节中加以一一说明。

生忍、法忍差别，外忍、内忍差别：《佛说除盖障菩萨所问经》卷3：

或有恶言谤佛法僧，菩萨闻已不生瞋恨，是中安然悉能忍受，是为菩萨外忍。云何是谛察法忍？谓若菩萨，若闻如来所说最极甚深经中，有法能断轮回种子，脱诸结缚、坏相续者，谓一切法本来寂静及一切法自性涅

槃。菩萨得闻如是法已，不生惊怖，作是思惟：“若不了知此法及不得此法者，岂能证得阿耨多罗三藐三菩提果邪？”由此因缘故，应于如是甚深法中，受持、思惟、修习、伺察及生胜解，是为菩萨谛察法忍。²

语译如下：

【或者有愚痴人以恶劣言语毁谤佛宝、法宝、僧宝，菩萨听闻以后心中不会生起瞋心及记恨，在这种恶劣状况中都能心中安然，都能安忍领受而不动怒，这就是菩萨所证的外忍。什么是谛察法忍呢？是说如果有菩萨，他若是听闻如来所说最极甚深的经典之中，演示说有一种法能断除轮回种子，脱离种种结缚的系绊、坏灭生死相续的事情，就是演说一切法本来寂静以及一切法自性本来涅槃。菩萨能够听闻这样深妙的佛法以后，心中不会生起惊恐与怖畏，而作了这样的思惟：“假使不曾了知这样的妙法，以及尚未证得这种妙法的人，岂能证得无上正等正觉大菩提果呢？”由于这种因缘之故，应该在这样的甚深微妙法中，受持、思惟、修习、详细观察以及产生胜解，这就是菩萨的谛察法忍。】

又如《佛说宝雨经》卷 2：

云何菩萨法忍圆满？谓诸菩萨于佛所说素怛缆中一切甚深微妙法义：无来无去、自性寂静、离分别取、自性涅槃。菩萨闻已，不惊不怖，作是思惟：“我若不了诸深妙法，终不能得阿耨多罗三藐三菩提。”由是因缘摄

² 《大正藏》册 14，页 710，中 7-16。

取诸法，思惟修习，心生信解，是名菩萨法忍圆满。³

语译如下：

【什么是菩萨法忍已经圆满呢？是说诸菩萨对于佛陀所说经中一切甚深微妙法的正义：诸法无来无去、诸法自性寂静、诸法远离分别取着、诸法的自性本来涅槃。菩萨听闻以后，心中不惊恐、不怖畏，他作了这样的思惟：“我假使不能了知种种深妙的法教，终究不可能证得无上正等正觉。”由于这样的因缘而摄取无量诸法，并且一一思惟及修学熏习，心中对所熏习思惟修学的所有深妙诸法都出生了信受与胜解，这就是我说的菩萨法忍圆满。】

以此缘故，菩萨所修学的涅槃，并不是像二乘涅槃那么简单，而是极胜妙、极深广，并非刚刚开悟时的粗浅般若智慧所能理解与具足实证的，更不是二乘圣者所能稍加理解的。

关于大乘涅槃的实证，有同于二乘者，也有异于二乘者。大乘涅槃种类有四，《成唯识论》卷 10 云：

涅槃义别略有四种：一、本来自性清净涅槃，谓一切法相真如理，虽有客染而本性净，具无数量微妙功德，无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有；与一切法不一不异，离一切相一切分别；寻思路绝名言道断，唯真圣者自内所证，其性本寂故名涅槃。二、有余依涅槃，谓即真如出烦恼障，虽有微苦所依未灭，而障永寂故名涅槃。三、无余依涅槃，谓即真如出生死苦，烦恼既尽

³ 《大正藏》册 16，页 288，中 17-23。

余依亦灭，众苦永寂故名涅槃。四、无住处涅槃，谓即真如出所知障，大悲般若常所辅翼，由斯不住生死涅槃，利乐有情穷未来际，用而常寂故名涅槃。一切有情皆有初一，二乘无学容有前三，唯我世尊可言具四。⁴

语译如下：

【大乘涅槃的真实义差别，大略而说总共有四种：第一、本来自性清净涅槃，是说第八识在一切法运行的法相之中所显示出来的真如之理，虽然一切法中有着种种客尘杂染，但是第八识如来藏的本性清净，具备了无数无量的微妙功德；如来藏无始劫之前乃至现在，一向都是无生无灭而无杂染，湛然无尘犹若虚空一般，一切有情平等平等而同样都有这样的如来藏，时时显示着真如法性；如来藏和祂所显示出来的真如法性，与三界一切诸法是不一不异的，远离一切法运行相貌中的一切分别；寻思之路来到如来藏真如的境界中就断绝了，名言之道来到如来藏真如的境界中也全部断绝了；这个如来藏妙真如理是唯有真实谛的圣者自己内心的所证，祂的自性本来寂静灭尽的缘故，所以名为涅槃。第二、有余依涅槃，这是说，二乘圣者所证的这个涅槃其实即是如来藏真如出离了烦恼障的现行，虽然还有冷热、痛痒、饥渴等轻微苦恼所依的五蕴尚未灭尽，然而能够障碍出离三界生死的烦恼障已经永远寂灭了，所以名之为涅槃。第三、无余依涅槃，是说这个如来藏的真如法性已经出离三界生死的痛苦，导致生死的烦恼既然已经灭尽了，所余下的冷热、痛痒、饥渴所

⁴ 《大正藏》册 31，页 55，中 7-20。

依的五蕴也已经灭尽了，种种三界中的苦恼永远寂灭而不再生起了，所以名之为涅槃。第四、无住处涅槃，这是说，如来藏的真如法性出离了所知障，由于大圆镜智等四智圆满而生起的大智慧以及大悲心，犹如鸟之双翼常恒不离互相辅助的缘故，由此缘故而不住于分段生死及变易生死之中，也不住于有余、无余涅槃之中，利乐无量有情而穷尽未来际，永远不会有进入无余涅槃的时候；这样证转运用而恒常寂灭的缘故，名之为无住处涅槃。一切有情全部都有第一种本来自性清净涅槃，只是未能实证而名之为二乘愚人或是博地凡夫；二乘无学等慧解脱、俱解脱、三明六通大解脱等阿罗汉们，容或有人具足前面三种涅槃，但未能实证第一种涅槃，也未能实证第四种涅槃；在这人间只有我所尊奉的世尊，可以说具足四种涅槃的实证。】

大乘无住处涅槃的实证，在《成唯识论》卷9之中有说：

此但有十不增减者，谓十地中对治十障、证十真如，无增减故。复次，前六不增减者，为除六种相违障故，渐次修行诸佛法故，渐次成熟诸有情故，此如余论广说应知。又施等三增上生道，感大财体及眷属故；精进等三决定胜道，能伏烦恼、成熟有情及佛法故。诸菩萨道唯有此二。又前三种饶益有情，施彼资财不损恼彼，堪忍彼恼而饶益故；精进等三对治烦恼，虽未伏灭，而能精勤修对治彼诸善加行，永伏永灭诸烦恼故。又由施等不住涅槃，及由后三不住生死，为无住处涅槃资粮，由此前六不增不减。后唯四者，为助前六令修满足不

增减故，方便善巧助施等三愿，助精进力、助静虑智、助般若，令修满故，如解深密广说应知（下略）。⁵

这是要由具足修习十种胜行，即是具足修习十种波罗蜜多，获得无边广大福德，生起圆满的戒德而无丝毫习气种子及所知障随眠，证得三种法忍及三种精进，具足三种静虑及三种般若，又发起二种方便善巧而且具足了，并且具足求菩提愿、利乐有情愿，然后具足思择力、修习力，才能具足十地的智波罗蜜多。也就是必须具足圆满实修十度波罗蜜多之后，再经百劫修相好而获得无边广大的福德：无一时非舍命时、无一处非舍身处；最后福德圆满而成为妙觉菩萨，才能下生成佛而获得无住处涅槃的实证。今**语译如下**，以明无住处涅槃正理少分：

【这个十度波罗蜜多刚好只有十种而不增不减的意思，是说从初地到第十地之中，要对治十种成佛之障，也要亲证十种真如，刚好无增无减的缘故。复次，十度波罗蜜多的前六度，刚好是六度而不增不减的意思，是为了修除六种与成佛之道互相违背的六种障碍的缘故，是渐次修行诸佛胜法的缘故，也是渐次成熟众多有情的缘故，这就如同其余的诸菩萨大论中的广说一样，是修学十度波罗蜜多的人所应当知道的。此外，布施、持戒、忍辱等三种增上生道，感得世世广大财富法体，以及摄受广大眷属的缘故；精进、静虑、般若等三种决定殊胜之修行法道，能够使菩萨降伏烦恼、成熟有

⁵ 《大正藏》册 31，页 51，下 6-21。

情以及实证佛法的缘故。诸菩萨所修的佛道只有这二种。又，前三种（布施、持戒、忍辱）的用意是饶益有情，布施给彼等有情各种资财而且不损恼彼诸有情，堪能安忍于彼等有情之扰恼而加以饶益的缘故；精进、静虑、般若等三度，是用以对治我见、我执、无始无明等烦恼，虽然还没有全部降伏或灭除，而能精进殷勤修行对治烦恼的种种善法加行，永远降伏、永远灭除种种烦恼的缘故。又由布施、持戒、忍辱等三度的修行而不住于无余涅槃，以及由精进、静虑、般若等三度而不住于三界分段生死中，作为将来成佛时无住处涅槃的实证资粮，由于这样的缘故而使十度波罗蜜多的前六度不能增加也不能减少。后面唯有四度的道理，是为了帮助前六度而使前六度的修习可以满足，所以使后四度同样不增不减的缘故；这是说，方便善巧波罗蜜多可以帮助布施、持戒、忍辱等三大愿具足完成，也能帮助精进的力量、帮助静虑的智慧、帮助般若的智慧，使令六度的修习得以圆满具足的缘故，如同《解深密经》中的广说，如是应知（以下经文从略）。】

大乘菩提之修证，在成佛前，对以前所证的二乘有余及无余涅槃，仍有必须再作微细加行之处，就是断除烦恼障所摄的习气种子。大乘涅槃则有二种：本来自性清净涅槃、无住处涅槃。此二涅槃不共声闻、缘觉一切圣者，唯除回心而入大乘法中成为菩萨之后渐次修证。不特大乘诸经中有大小乘圣者所证涅槃不同之说，在阿含部《佛说大三摩惹经》中，已有大乘涅槃、声闻涅槃之区分：

尔时，世尊以净天眼，普观大会人天之众无量无数，

告苾刍众言：“过去如来、应、正等觉，集会人天，而为说法，亦复如是。我于今日普集人天，欲为说法，汝等受持。若人勇猛决定无畏犹如师子，深信坚固而无所著，大地山间乃至梵世，皆得涅槃。”说是法时，复有一千七百有学天人及无数诸天，光明照耀，来诣佛所。佛告苾刍：“汝等谛听，我观彼等诸来天众，**应以声闻所乐之法，而可度之。**”⁶

由于这些天众属于声闻种姓，仍未发起菩萨性，世尊不以大乘涅槃度之，乃以声闻涅槃度之，证明涅槃的实证是有大小乘差别的，这在本篇中将会有较详细的解说。（待续）

⁶ 《大正藏》册 01，页 258，中 5-14。



般若中觀

游正光老師

(连载二十)

第六节 涅槃的内涵（二）：八不中道——不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去

上一节谈到真心的体性离见闻觉知、不分别六尘，自性清净却含藏了七转识染污的种子。这一节将继续谈真心的其他体性：不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去。在龙树菩萨的《中论》卷1曾这样开示：

不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出，
能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。¹

龙树菩萨开示：真心的体性不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，能够宣说诸法是以真心为因，借着种种缘而出生，就能灭除常见外道、断见外道，乃至邪淫外道等种种言不及义的戏论。因此缘故，我龙树五体投地礼拜世尊，称叹世尊宣说最胜妙、最究竟的法。

由此可知：龙树菩萨所说的八不中道——不生不灭、不

¹ 《中论》卷1〈观因缘品 第1〉，《大正藏》册30，页1，中14-17。

常不断、不一不异、不来不去，就是世尊所宣说真心如来藏的体性，因为在世出世间中，除了真心如来藏以外，再也没有任何一法能够符合八不中道的体性了。接下来，就要探讨龙树菩萨所说八不中道的实质内涵。

首先谈的是不生不灭。所谓不生，是指从本以来没有出生过，未来也不会灭。如果有一个法是在某一时节以后才出生的，那一定不是无始劫以来就存在的法，而且未来一定会坏灭，那就是生灭法，不是不生不灭的法。譬如意识心，祂是意根触法尘之后，才从如来藏中出生的法，是因缘和合后才出现的，是有生之法，未来一定会坏灭，当然就不是本有之法。由此可知：借缘而出生的诸法，乃是依他法才能存在的法，本身是依他起性，不是本来而有、本来自在的法，是生灭法，不是不生不灭的法。而真心祂从本以来就在、本来就自在，未来也不会消失；更何况一切诸法（包括蕴处界等法在内），都要依靠祂才能出生及存在，所以真心是本有的法、是常住法、是不生不灭的法。

又譬如胎儿的意识心，在母亲怀胎四十周²的过程当中，

² 一般人的认知是母亲怀胎四十周生产，在医学上则认定为三十八周，这是因为四十周当中，扣除女性最后一次月经第一天开始，到排卵受精之前共有二周的时间，扣掉这两周，四十周变成三十八周。然而，最令人啧啧称奇的有二：一者、在二千五百多年前，世尊早已开示过现在医学对怀胎时程的计算方法。在《大宝积经》中开示母亲怀胎周数是三十八周，经文如下：“**三十八七日**（第三十八周）处母胎时，复感业风名曰拘缘。由此风力，即便回转，复有一风名为趣下，能令其身头向于下，长伸两臂，**渐欲出生**。”二者、当时世尊没有超音波、显微镜等现代

依胎儿身体发展的情形，少则三、四个月，一般是五、六个月，最晚是七个月，胎儿的意识心才会出现。如《大宝积经》卷 55 中开示：

十三七日处母胎时，复感业风名作饥渴，由此风力，胎身虚羸**生饥渴想**。其母饮食所有滋味，于身穴中及以脐轮资持润益。尔时，世尊以偈颂曰：“其子处母胎，已经十三七，身即觉虚羸，便生饥渴想。母所有饮食，滋益于胎中，由此身命存，渐渐而增长。”³

经中开示：进入怀胎第十三个七日（第十三周）时，亦即在怀胎三、四个月时，胎儿已能感生饥渴想。在佛法中，说能够作记忆、思惟、分析、归纳、推理的心，就是意识心。既然胎儿能生饥渴想，就表示胎儿的意识已经少分现行了，胎儿才会分别了知现在是饥渴的状态。又譬如，一般而言胎儿在母胎中约五、六个月时，意识就会出现，如《大宝积经》中开示：

十八七日處母胎時，復感業風名大堅強，由此風力，令其**諸根漸漸成就**而復明淨。⁴

经中开示：胎儿在第十八周时，亦即母亲怀胎五、六个月左右，五根已经渐渐发展成熟。由于五根渐渐成熟，所以胎儿能够借五根去感知外五尘，而由真心如来藏变现内六

科技设备来辅助，而是依一切种智的智慧力来描述胎儿成长次第及内容，却比现代医学描述得更精准、更详细、更生动，名为不可思议。

³ 《大宝积经》卷 55，《大正藏》册 11，页 323，中 26-下 4。

⁴ 《大宝积经》卷 55，《大正藏》册 11，页 324，上 2-3。

尘；因为有六根（含意根）能触六尘，因而感生六识的出现；六识当中的意识能了别诸法，胎儿于分别后就能了知诸法出现，只是未具足而已。又譬如胎儿怀胎最晚于七个月时，意识一定会出现，如《大宝积经》中开示：

二十八七日处母胎时，生于八种颠倒之想。何等为八？

一、乘骑想，二、楼阁想，三、床榻想，四、泉流想，五、池沼想，六者、河想，七者、园想，八者、苑想，是故名为八种之想。⁵

经中开示：胎儿在第二十八周时，也就是在七个月时，会起八种颠倒想，这表示意识最晚在胎儿第二十八周时一定会出现。为什么胎儿在胎中之时，快则三、四个月，一般是五、六个月，最晚是七个月，意识一定会出现？这是因为胎儿的五根（五扶尘根及五胜义根）⁶尚未发展成熟时，意识无法现行，所以须待五扶尘根、五胜义根发展渐渐成熟后，意识才能借缘出生。也就是说，依于五根渐渐发展成熟后，意识才会借缘出现来分别诸法，而使得胎儿有种种知觉感受出现，因此可以证明：一者、意识是本无今有的法，是借着意根、

⁵ 《大宝积经》卷 55，《大正藏》册 11，页 324，下 4-7。

⁶ 五扶尘根是指眼等五根及其神经部分，譬如眼的扶尘根是指眼球、视网膜，以及视网膜之后传导视觉讯号到大脑中的视觉神经，名为眼的扶尘根。眼的胜义根是指大脑掌管视觉的部分。眼的扶尘根、胜义根既如是，其他四根——耳根、鼻根、舌根、身根之扶尘根、胜义根，也是同样的道理而类推之，所以五胜义根就是指大脑，亦名净色根，是为不可见、可面对的法。

法尘及触三和合以后才出生的法。二者、众生有隔阴之迷，亦即中阴身投胎后，前世的意识一定会断灭，一直到今世的五根身渐渐成熟后，新的意识才能借缘再度现起。既然每一世的意识都是本无今有之法，未来当然一定会坏灭，所以意识不是不生不灭的法。

又意识在清醒时能够分辨种种法，所以能够知道自己存在，但是在睡着无梦时，意识不见了，就无法知道自己是否存在，须待梦中或醒来以后，意识才会再度出现，所以意识不是常住之法，是有生有灭之法，不是不生不灭之法。因此缘故，如果佛门中有人主张“意识却是不灭的”⁷或者说：“我们睡觉时，它不但不消失，似乎也不睡觉的；不然，我们在睡觉时，如何经人一叫喊，我们就知道而醒了过来。可见，它不是无常的。”⁸等等，你一定知道，这个人连世间最基本的智慧也没有！为什么？因为世间人尚且都知道在睡着无梦时意识就不见了，而号称为上人、大师的人却不知道，其智慧反而不如世间人。既然连世间智慧都不具足，又如何能了知上于世间智慧的二乘解脱智慧，乃至能知更上于二乘解脱智慧之世出世间大乘明心见性般若智慧呢？由此可知：意识乃有生有灭之法，不是不生不灭的法；唯有佛所说一切有情的真心才是不生不灭的法。

⁷ 证严法师著，《生死皆自在》，慈济文化出版社（台北市），2007/5 初版 36 刷，页 111。

⁸ 慧广法师著，《生命的真相》，圆明出版社（新店市），2000/7 第 1 版第 3 刷，页 142。

前面所说，是以真心的立场来谈不生不灭，现在仍以真心如来藏的立场，来谈蕴处界及诸法也是不生不灭。或许有人会觉得奇怪，前面不是已说蕴处界及诸法都是生灭法，为何在这里却又说它是不生不灭的法？这是因为蕴处界及诸法都是以如来藏为因，借着种种缘而从如来藏直接、间接、辗转出生的法，从实相来说蕴处界及诸法本来就是真心如来藏局部的功能差别，本来就是真心如来藏局部的体性，因此不能外于真心如来藏而有蕴处界及诸法存在。因为如来藏不生不灭的关系，所以过去世的蕴处界及诸法灭了，今世的蕴处界及诸法得以再度借缘出生。今世的蕴处界及诸法灭了，才能由不生不灭的如来藏再度借缘来出生未来世的蕴处界及诸法，而为吾人所受用。因为有不生不灭的如来藏，才有过去、现在、未来三世的蕴处界及诸法不断地生住异灭，所以将蕴处界及诸法摄归于不生不灭的如来藏时，蕴处界及诸法才有不生不灭可言。如果蕴处界及诸法不摄归于不生不灭的如来藏，根本也没有三世的蕴处界及诸法能够存在，更不用说能为吾人所受用了。由上面的分析可以证明：一者、有不生不灭的如来藏，才有三世生灭不已的蕴处界及诸法出现，而为吾人所受用。二者、生灭不已的蕴处界及诸法，都是从如来藏借缘而出现，因此将蕴处界及诸法摄归于不生不灭的如来藏，是故蕴处界及诸法当然也就不生不灭了。三者、由于有蕴处界及诸法不断地出现，才能显现不生不灭的如来藏真实存在，能为明心菩萨所亲证。因此缘故，凡是否定不生不灭的如来藏真实存在，妄认生灭无常的蕴处界及诸法为真实不坏的常住法，那就成为佛所说的常见外道，今世就不可能亲

证蕴处界及诸法之所依的真心，也就是不生不灭的第八识如来藏心。

接下来谈**不常不断**。如同前面所说不生不灭的道理一样，同样也是包含了真心以及真心所出生的蕴处界及诸法，及其两者之间的关系来探讨。首先谈的是真心既然祂不生不灭，当然是不断不常，因为常与断都落入两边，落在两边的就不是从本以来不断不常的真心如来藏。如果真心如来藏落于常的一边，或者落入断的一边，那么修学佛法根本没有用处！为什么呢？因为，如果如来藏落于常的一边，那行者就无法转易如来藏心体内所含藏七转识染污的种子，也就无法使如来藏心体内所含藏染污的种子加以汰换而渐渐清淨，乃至究竟清淨。如果如来藏落于断的一边，那么今天所学的，明天一觉醒来全部忘光光，又须从头开始熏习。然而在现象界的观察却不是如此，现见可以透过不断地熏习，来改易如来藏所含藏种子的内涵，使得今天所学的明天醒来照样存在，不会因为睡了一觉，昨天所学的今天醒来全部不见了，所以如来藏不落常的一边，也不落断的一边，永远处于中道，名为不常不断。同理可证，过去那一刹那、现在这一刹那、未来的一刹那之三际，以及过去世、现在世、未来世之三世都是一样，因为有不断不常的如来藏，所以才不会落于断或常任何一边，而能永处于中道。

再来谈蕴处界及诸法与真心如来藏有什么关联？当有情如来藏入胎后，处于受精卵位时，就已有名色的存在，此时的色为受精卵（又名歌罗逻、羯逻蓝），名为第七识意根。如佛

在《大宝积经》卷 55 中开示：

十九七日处母胎时，由前风力，眼、耳、鼻、舌四根成就。**初入胎时**已具三根：一者、身根；二者、命根；三者、意根，如是诸根悉已具足。⁹

经中开示：第八识一入胎命根就存在了，此时的色就是受精卵（身根），名就是意根；第七识意根无始劫以来与第八识如来藏如同难兄难弟一样总是在一起，所以当中阴身入胎后，就已经具备了三根：身根（受精卵）、命根及意根。由于第八识执持受精卵，借着母亲所提供的地水火风四大来长养受精卵，使得身根能渐渐具足；到了第十九周，眼等四根与身根渐渐成熟，于是胎儿最晚于第二十八周，借着渐渐成熟的五根身去接触外五尘，而由第八识变现内六尘。有了六根（五根及意根）与六尘的接触，六识才能从第八识出生而显现了。因为有六根、六尘、六识等十八界的出现，胎儿的五阴十八界也就成就了。而其中识阴六识当中的意识能分别诸法，所以有胎儿所了知色、声等六尘诸法出现。由上面的分析可知：因为第八识无始劫以来就存在，本来就没有出生过，所以不会坏灭，名为非断；又十八界及诸法都是第八识如来藏借缘而出生，是本无今有的法，所以非常。合此第八识与第八识所出生的十八界及诸法，故名为非断非常，也就是不断不常。因为有不断不常的第八识如来藏，所以才有生灭不已的十八界及诸法出现，而为吾人所受用。如果将生灭不已

⁹ 《大宝积经》卷 55，《大正藏》册 11，页 324，上 7-9。

的十八界及诸法摄归于不断不常的如来藏，那么十八界及诸法当然也就是不断不常了，这是因为十八界及诸法都是这个不断不常的如来藏局部体性，不能外于如来藏而有，因此在过去、现在、未来三世中，不断有十八界出现、不断有十八界辗转出生的种种诸法出现，表面上是非常，其实也是常而不会断绝的非断，故合此非常与非断，名为非常非断，亦名不常不断。

或许有人会怀疑，有何证据说十八界及诸法是由第八识如来藏所变现出来的呢？《大乘密严经》卷 2 中开示：

内外一切物，所见唯自心，众生心二性，能取及所取。

心体有二门，即心见众物，凡夫性迷惑，于自不能了。

所见众境界，皆是自所为，瓶等相现前，求之悉无体。¹⁰

经中开示：众生所见，不论是于外的山河大地器世间，或是于内的五阴世间，所见的一切诸法，包括了五蕴、十八界诸法等等，都是第八识如来藏所变现出来的外相分及内相分，由于众生都是在能取与所取之二取中虚妄分别，不能了知所有一切法都是第八识变现出来的，不能了知一切法都是以第八识为因、借着种种缘而出生，不能了知一切法本来就是依他起性的生灭法，没有真实不坏的体性故执以为实，不能了知所接触的一切法，都是自己的见分在分别自己的内相分，所以一直以来都是自己在玩自己，长劫徒生苦恼而不自已，因而罔受生死轮回苦。佛在《大乘入楞伽经》卷 2 中也

¹⁰《大乘密严经》卷 2〈显示自作品 第 4〉，《大正藏》册 16，页 735，上 15-21。

同样如此开示：

大慧！身及资生器世间等，一切皆是藏识影像——所取、能取二种相现；彼诸愚夫堕生住灭二见中故，于中妄起有无分别。大慧！汝于此义，当勤修学。¹¹

经中开示：众生的五阴世间及山河大地器世间等，都是真心如来藏所变现出来的影像，众生无知就在藏识所变现出来的见分及相分、能取与所取当中虚妄分别，造作种种善恶业，因而在三界六道当中头出头没无有了期。

由上面所举二部经典之开示可以证明：一切众生都是在第八识所变现的相分与见分当中虚妄分别，都是在第八识变现出来的能取见分在所取相分中熏习，不离能观与所观、不离觉与观境界，堕入虚妄有为境界法中。众生以为真实有外境可以接触，不知从无始劫以来实不曾接触外境，众生所了解的种种境，都是自心取自心而虚妄分别而已，却以为真实接触到外境，故而造下种种可爱、不可爱的异熟果报。这就好像在坦克车里面的人，是透过坦克车上的三棱镜或摄影机，来摄取外境用以操控坦克车，而并不是坦克车里面的人真实接触到外境的道理。如果大众了知这个道理以后，知道能取的心与所取的种种境都是如来藏变现出来的，都是虚妄生灭的法，就不会以此为真实，渐渐地就能不攀缘执着于外境，而能转依第八识的真实体性如法修行。若是能够这样，

¹¹ 《大乘入楞伽经》卷 2〈集一切法品 第 2〉，《大正藏》册 16，页 597，上 25-28。

不仅是烦恼少了，而且未来在佛法上也会有所实证。

接下来谈的是**不一不异**。如同前面所说不常不断的道理一样，仍然也是包含真心以及真心所出生的蕴处界及诸法，及其两者之间的关系来探讨。首先谈的是真心既然祂不常不断，当然也是不一不异了。为什么呢？因为过去世的五阴是由真心如来藏所生，于过去世造作了善、不善诸业，都由真心如来藏执持业种来到今世，于今世因缘成熟而受异熟果报。同样的道理，今世的五阴也是由如来藏出生的，于今世造作种种善业、不善业，还是由如来藏执持所造业种而带到未来世，由未来世的五阴受异熟果报。也就是说，过去世的五阴造作了善恶业，由今世的五阴受异熟果报；今世的五阴造作了善恶业，由未来世的五阴受异熟果报，这就是经中所说的异作异受。从这里可知：有情每一世所造的业种不一样，有时造善业、清净业，有时造恶业、染污业，有时造新业，有时消旧业，因此有时在天上享受福报，有时在地狱忍受苦果，如此不断地由每一世不同的五阴在六道轮回受生死苦，故名不一。然而在每一世当中，能够执持累劫以来的业种带到未来世，虽然是不同五阴在受报，却都是同一个如来藏所生，都是如来藏跟着同一个意根末那识自己在受报，这就是经中所说的自作自受，亦名不异；故合此不一与不异，名为不一不异。这个道理，犹如过去世的张三、今世的李四、未来世的王五，都是不同的人，分别在不同时间、不同地点受不同的异熟果报（异作异受），名为非一；可是张三、李四、王五各自的五阴身却都是同一个如来藏在不同时间、不同地点

变现出来受不同的异熟果报（自作自受），名为非异，故合此非一与非异，名非一非异，亦名不一不异。

再来谈真心以及真心所出生的蕴处界，以及借蕴处界而从如来藏出生的诸法与真心不一不异的关系。如前所说，五蕴、六入、十二处、十八界，以及借蕴处界而从如来藏出生的诸法，这些都是众生在现象界中所了知的诸法，如是诸法与真心本来就不一样，故名不一；但是这些蕴处界及诸法的体性，也都是真心的局部体性，都是附属于真心如来藏，当然就不能外于真心如来藏，故名不异。就好像是手与身体，手是手，身体是身体，两者是不同的，名为不一；可是，手也是身体的一部分啊，不能离开身体而说有手，所以说手也是身体，故名不异。又譬如一个人有多重身分：在家里是户长、是太太的配偶、是小孩的父亲、是孙子女的祖父，虽然户长、配偶、父亲、祖父这四种的身分名称有所不同，名为不一；但实质上，都是同一个人在扮演多重的身分，因为是同一个人并没有差异，故名不异。同样的道理，五蕴、十八界及诸法在现象界是存在的，不是不存在，故名不一；但不论是五蕴十八界及诸法，都是以第八识为因，借着种种缘，从如来藏直接、间接、辗转而出生之法，不能外于第八识而有五蕴十八界及诸法存在，都是第八识局部的功能体性，故说不异；合此不一与不异，名为不一不异。

接下来谈的是**不来不去**。如同前面所说不一不异的道理一样，仍然是以真心及真心所出生的蕴处界及诸法，及其两者之间的关系来说明。首先谈的是真心。如同前面所说真心

不生不灭，既然没有出生过，那祂有来可言吗？当然没有！既然没有来，还有去可说吗？显然也没有！所以说，真心不来不去。又譬如“佛陀”这个梵语的原义，本来应该是“如去”，但因为中国人比较喜欢“来”不喜欢“去”，故将佛陀翻译为“如来”，而不是如去。但是，不论是如来或者是如去，也是指一切有情的自心如来。又，翻译为“如来”就是好像有来，那到底来了没有？没有嘛！不然怎么会说为如来？又“如去”是好像去了，那到底去了没有？没有嘛！所以才会说为如去啊！既是如来也是如去，表示没有来也没有去，所以称这个如来、如去的真心是不来不去。

再来谈真心所出生的蕴处界、诸法与真心如来藏两者之间的关系。前面已说，蕴处界及诸法都是以真心如来藏为因，借着种种缘而出生，当然就是真心的局部体性，不能外于真心而有蕴处界及诸法可言。因此，将蕴处界及诸法摄归于不来不去的真心如来藏时，蕴处界及诸法当然也是不来不去了，所以当你看见现象界的蕴处界及诸法有来有去，其实依如来藏来说仍是不来不去，因为那都是真心的局部体性，不能外于真心而有蕴处界及诸法来来去去。这个道理就好像摩尼宝珠一样，在它的表面有种种影像来来去去，其实这些都只是摩尼宝珠随着外界种种不同的缘而显现的虚妄影像，在摩尼宝珠表面上显现有来来去去，等到这些影像消失后，摩尼宝珠的表面仍然光亮明洁，没有所谓的来与去可言。蕴处界、诸法与真心如来藏也是同样的道理，一切法都是在真心如来藏表面上来来去去，真心如来藏并没有来去，故名不来不去。

综合上面的说明可知，龙树菩萨所说的八不中道——不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，包含了三个重点：一者、**空性心**，二者、空性心借缘所出生蕴处界及诸法的**空相**，三者、**空性心及空相**（蕴处界及诸法）**两者之间的关系**。空性心是毕竟空，祂的实际理地没有蕴处界及诸法的任何一法存在，当然是极寂静的境界，本身离见闻觉知、不分别六尘，自性清净。如果空性心的实际理地中，有蕴处界及诸法之任何一法存在，那就是从闹的、不是寂静的，就不符合解脱道三法印当中涅槃寂静的开示，也不符合大乘涅槃离见闻觉知、不分别六尘等开示。又空相的蕴处界及诸法是空性心借着种种缘而生的法，本来就是空性心的功能差别，当然也是空性心的局部体性，摄属于空性心，所以同样也是不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去。当吾人证悟明心后：一者、可以现前观察空性心的真实存在及种种运为。二者、可以现观空性心所生的蕴处界及诸法的空相，在现象界中生住异灭的现象，都是虚妄不实的，是从闹、不寂静的。三者、可以如实观察空相与空性心两者之间的关系，如同 龙树菩萨开示八不中道的道理一样，没有任何差别。

这三者的道理，也可以用《心经》、《金刚经》来说明。在佛门中，可以看见有许多佛弟子们，不论是出家人或者是在家人，每天早晚课诵《心经》，虽然经中每一个字都认得，但是问起《心经》实质内涵到底是什么？是否能够如实了解？大多只能摇头以对，根本不知道《心经》到底在说什么。既然连《心经》到底在说什么都不知道，更不用说能够了知空

性、空相以及两者之间的关系了。《心经》里开示：“是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减；是故空中无色，无受想行识；无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法；无眼界、乃至无意识界，无无明亦无无明尽；乃至无老死，亦无老死尽；无苦集灭道，无智亦无得。”站在空性心如来藏本体的立场来看待，是没有五蕴、十八界、十二因缘、四圣谛……等任何一法存在，所以是毕竟空，祂本身是绝对寂静的。而所谓的空相，譬如五蕴、十八界、十二因缘、四圣谛……等一切诸法，都是以空性心为因，借着种种缘而由空性心如来藏出生的法，本身就是虚妄的生灭法，不是毕竟空的法，是丛闹的法。然而，如果将空相摄归于不生不灭、不垢不净、不增不减的空性心如来藏的立场来看待时，空相理所当然也是不生不灭、不垢不净、不增不减了。由此可知：《心经》已经明确地开示，如何是空性、如何是空相，以及两者之间的关系，只是行者有没有细心的去了知，以及如理的去思惟体会而已。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(连载三十三)

第九目 金剛弟子与仪轨

《金剛頂經》的大曼荼罗坛场仪轨

这卷接续原来的布置坛场，在此解说秘密灌顶的〈仪轨〉，《金剛頂經》卷下开头便说所谓的金剛弟子是不需要简择的，不用去评量他是否为修学灌顶法的根器。此即是密教一开始为了顺利推广密法，所以只要有人愿意接受灌顶即可，一概欢迎，没有任何资格限制。

《金剛頂經》卷下：这位介绍完毕坛场布置的“金剛萨埵”（金剛手）继续说这金剛界大曼荼罗坛场的仪轨：

“金剛弟子”统括所有一切有情界，如是拔济利益安乐，成就最胜悉地；所以只要能进入这大曼荼罗坛场的有情，不论是否为修法的根器，都不应该去简择，为什么呢？

世尊！有情假使造作重罪，能够进入这坛场，则可离开

一切恶趣果报。世尊！即使有情染着于利养、饮食、以及男女贪欲，憎恶这三昧耶，随着他所期望的爱乐而进入这坛场，则必将满足他一切欲望。

世尊！即使有情爱乐歌舞、嬉戏、饮食、玩具，不了解如来大乘现证法性，入天族曼荼罗，对于一切如来部族曼荼罗禁戒产生怖畏，但考量他将来会步入恶趣，应该让他进入这坛场受用，转变一切恶趣业报。

世尊！还有住于正法的有情，为救护一切众生而求取如来最胜悉地方便佛菩提，久修禅定解脱而感觉劳倦，只要他们进入这坛场，一切如来果位都尚且不难得到，何况是其他悉地呢？¹

因此，只要能进入这金刚界大曼荼罗坛场，“一切如来果

¹《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷下〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“次当广说金刚弟子，入金刚大曼荼罗仪轨，于中，我先说令入尽无余有情界，拔济利益安乐，最胜悉地因果故，入此大曼荼罗，是器非器不应简择，何以故？世尊！或有有情作大罪者，彼入此金刚界大曼荼罗，见已入已，离一切恶趣；世尊！或有有情，诸利饮食贪欲染着，憎恶三昧耶，为先行等，如是等类，随意爱乐入已，则得满一切意愿；世尊！或有有情，爱乐歌舞嬉戏饮食玩具，由不晓晤一切如来大乘现证法性故，入余天族曼荼罗，于满一切意愿，摄受无上，能生爱乐欢喜，一切如来族曼荼罗禁戒，怖畏不入，为彼入恶趣坛路门，应入此金刚界大曼荼罗，为令一切适悦最胜悉地，安乐悦意受用故，能转一切恶趣现前道故。世尊！复有住正法有情，为一切众生，求一切如来戒定慧最胜悉地方便佛菩提故，久修禅定解脱地等劳倦彼等，入此金刚界大曼荼罗，纔入已，一切如来果尚不难，何况余悉地类。”（《大正藏》册 18，页 217，中 27-下 16）

位”尚且不难得证，何况是其他佛果之下的一切悉地呢？只要经过这仪轨的洗礼，就是得证了“一切如来果位”，至于菩萨的“闻、思、修、证”与“教、理、行、证”，对于密教人来说，全都是多余的，反正进入金刚界大曼荼罗，就能获得如来果位。

第三卷的主要内容提要

第三卷继续谈到秘密灌顶法繁复的仪轨，在此略说其次第：这密教弟子应当向东南西北方位礼拜一切如来（先以四礼，礼一切如来），口诵真言，这时，上师将弟子的脸用布遮起来（以绯帛覆面）（这目的是让他等一下不知道他老师要作什么），然后命令弟子结金刚萨埵印，念诵真言。

这时金刚上师手结金刚萨埵印（金刚阿闍黎，自应结萨埵金刚印），再将手放在弟子头上而说：“这加持的是三昧耶金刚萨埵印，即使有人要摧毁你的头，你也不可向他说出这灌顶法的仪轨。”如是以三昧耶金刚萨埵印加持发誓水一遍，命令弟子一饮而下，念诵〈发誓水真言〉发誓。

再跟弟子说：“以为对师父要当作是金刚手大菩萨（如金刚手），就是法界一切如来之上的大主宰，凡是师父我说要怎么做，你就跟著作（我所应言，汝当如是作），你千万不要轻慢我，否则活着时候，会发生重大的灾祸，死后下地狱（汝不应轻慢于我，勿令汝招灾祸，死已，当堕地狱）。”

金刚上师再祈愿一切如来皆能加持，愿金刚萨埵能遍入附身（一切如来加持，愿金刚萨埵遍入），便结金刚萨埵印，念诵

金刚咒语而证得秘密教之百字明，得到金刚萨埵遍入附身（随意金刚语诵大乘现证百字真言，则阿尾舍），便自说发起微妙智慧，获得他心通，知道三世一切事（则发生微妙智，由此知他心，悟他心，于一切事知三世），再自说幻想于一切如来经教中，已除尽一切苦恼，离开一切恶趣果报（于一切如来教中，悉除一切苦恼，离一切诸恶趣）。

最后替弟子结金刚鬘（如光鬘，可出生五股金刚杵）²，再解开遮覆在弟子脸上的布条（解面），命令弟子好好观详这金刚灌顶大曼荼罗坛场的一切（令弟子，次第而视大曼荼罗）（注：根据藏密传承此灌顶法，现场有裸体明妃），再授与弟子金刚名号。

再教导金刚悉地成办印智、金刚持明悉地成办印智、一切如来最胜悉地成办印智，如是教导一切悉地智成办，说这秘密法的根本要旨即是成就秘密金刚羯摩智印，训诫弟子应该终身持受这秘密法（持秘密堪忍法），不应违背誓言，否则必将招致灾祸短命，最后堕于地狱（令汝招灾祸夭寿，以此身堕地狱），如是教导这秘密智印（秘密印智），即是金刚男根勃起进入女性明妃的莲花婆伽中，杵莲相合而保持长时性爱（生金刚，入己，等引），如是彼此爱欲（敬爱）。秘密法成就是进入明妃的女阴婆伽（秘密成就于婆伽入身），生起男女作爱想（女人或丈夫一切想），男根进入婆伽女阴而让女子得到性高潮（入己，彼身令遍舒）。

²《诸佛境界摄真实经》卷1〈出生品 第2〉：“如是光鬘，即得变成一切如来妙身语意坚牢智性五股金刚。”（《大正藏》册18，页271，下20-21）

上师再恐吓弟子：“对于二根和合成就密教本尊四智印的仪轨，你要务必谨慎，不可对人到处乱讲，他们本不知这智印的道理，你可千万不要指导（汝慎于余人，未知此印，一切不应指示），他们没有看见这金刚大曼荼罗坛场中各双身像和裸体明妃（不见大曼荼罗），无法眼见为信，因此就算他们来作种种结印真言，也没有效果（辄结彼等，皆不成就），甚至会对此法产生怀疑，而便马上死于横祸，堕落到三恶道无间大地狱（则生疑惑，招灾祸，速死堕于无间大地狱，堕于恶趣）。”

再说一切如来萨埵成就大印智，要观想自己就是佛身（观自为佛形），由此秘密行，才能得到密法殊胜成就（由此纔成就），获得智慧、寿命、力量（获智寿力年），成佛有何困难（佛体尚不难）。

再说**金刚萨埵成就大印**，在男女交合的秘密行中，**金刚杵男根应该生龙活虎**（倨傲抽擲杵），**这样才是等持金刚大慢行**（等持金刚慢），**如是身口心三者皆是金刚，成就金刚萨埵身**（身口心金刚，成金刚萨埵），能够于色欲中得到安乐行（诸欲生安乐），就如同金刚萨埵（如金刚萨埵）。你要根据这样的金刚律仪，如大曼荼罗画像之中的裸抱性交，确实认真修习（以三金刚仪，如画顺修习），最后必能成就金刚萨埵身，所以应该每天性爱来加持自身（每日先依时，及自加持等），只要你肯作，像你今日初次成就的一样（作已，成如初）。

再说大印成就仪轨，金刚弟子成就将金刚杵男根遍入女阴婆伽（遍入金刚），能够彼此成满无上瑜伽最上性高潮之喜乐（令喜作成就），这就是真正的大秘密印成就（令大印成就），这才是

最上的秘密金刚灌顶业印（金刚业无上），观察一切欢喜佛成就（由观佛成就），迅速获得一切诸佛的自性（速获佛自性），**成为谭崔的金刚萨埵**（成萨埵金刚），**作为一切诸佛之上的大主宰**（为诸佛主宰）。

弟子由于手结金刚萨埵印（由结萨埵印），能够令一切佛爱染（能染一切佛），能够令一切佛欢喜（令喜一切佛），如是实践谭崔秘密灌顶，奉施一切诸佛前（奉施佛灌顶），由于此秘密宝印成就，成就光明（由宝印仪则，速为金刚光），满足一切愿望，以此**男女秘密行嬉戏**（以金刚嬉戏）**获得极度喜悦欢愉**（获大金刚悦），**由这结金刚鬘的仪轨**（由结金刚鬘），**得到从密教佛传承的秘密灌顶**（从佛获灌顶）。

再说一切如来金刚三昧耶智印以及如来族三昧耶胜印，表明谭崔佛这一族的三昧耶手印，只要行这秘密性爱而进入这金刚萨埵定（萨埵金刚定），就成就金刚男根羯摩无上业印（金刚业无上），坛场的金刚上师一切加持于弟子，结这金刚萨埵印，就是自身成为金刚萨埵（坛师于弟子，刹那成加持，结萨埵金刚，则成持金刚），结这金刚钩召印，能召唤一切诸佛来此坛场（纔结金刚钩，能召一切佛），成就欲爱金刚的仪轨（欲金刚仪），连一切正等正觉如来都会因此受到爱染（尚染等觉者）。如是拥有秘密法的威神力，有金刚钩召来钩召一切如来，有金刚索捆绑一切如来，有金刚锁能锁缚一切如来，有金刚铃让自己男根坚固而得遍入这金刚铃女阴婆伽中（金刚钩召得，金刚索得入，金刚锁能缚，金刚铃遍入），成就最上谭崔密教瑜伽。

再说一切印都结的仪轨，命令弟子念诵〈坚固真言〉，这样不论是造作下堕无间地狱恶业，以及诽谤一切如来及大乘方广正法等等恶行，只要有此真言，都可成就一切如来智印（成佛），毕竟解脱。

再说密教四种秘密供养，即是以女子到坛场作种种歌咏、舞蹈、捧花、奉香等四种供养来礼敬一切如来（金刚赞咏而歌……金刚舞……花等……香等供养已），等到自身进入这大曼荼罗后，应该再随自己能力奉献各种美味饮食以及一切资生用具供养一切如来（已入曼荼罗者，随力已献大曼荼罗一切滋味饮食安乐等一切资具），成就秘密金刚禁戒（成就金刚禁戒）。

金刚上师再嘱咐弟子：千万不可说与他人知悉坛场灌顶所发生的一切内容（勿得说于余人），如此结束了谭崔密教之灌顶仪轨。这大致是《金刚顶经》第三卷所撰写的内容。

“婆伽”女阴的虚妄想

这部密续提到：“这秘密成就法的关键是在于——‘婆伽’，领纳男女色欲的快乐之想，然后引导这快感而遍及全身，让彼此感觉身心‘舒畅’”³，这一段谈到秘密法即是房中术，其中提到的关键字是“婆伽”，这里明说了女阴生殖器，对于这两个字不太清楚的人，可看看印顺法师的说法。

印顺当年抱持着改革佛教的心态而进入佛门，由是对佛

³《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷下〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“次当说秘密成就于婆伽入身女人或丈夫一切想入已彼身令遍舒，如是等心真言曰”（《大正藏》册 18，页 220，上 5-7）

教传统如来藏正法怀有敌意，欲除之而后快，但他遭遇了极大的困难，因此当他协助润色法尊法师的《广论》中译时，遇到了藏密“一切皆空”的应成派思想，就如获至宝，便一头栽入这藏密黄教的断灭见中。然而这稽留在欲界爱的谭崔双身法，他个人则从来不假颜色。

在此将印顺所说转成浅白的现代语体：【“无上瑜伽”，就是以欲乐为妙道，密教用“金刚”与“莲华”来美化男女的生殖器，以女子为“明妃”，将她们的女阴（婆伽）当作成就“婆伽曼陀罗”的处所，然后称呼这男女“性交”是“入定”，而称这“男子的精液”与“女子的阴血”是“白菩提心”和“红菩提心”，以男女性交持久而不泄精，这样所引生的性爱摩触的高潮作为“大乐”。如是冒用佛教名义眩惑世人，实质就是性爱的御女术（房中术）。凡是学密必先经过灌顶，其中“密灌顶”和“慧灌顶”就是秘密传授这性爱法。

这性爱法是弟子先找到一位清净明妃（《广论》希望则是九位），带她来到坛场，然后这弟子被布蒙住脸，这位一丝不挂的裸体明妃就被呈给师长，美名为“供养”师长。这师长即是金刚上师（金刚阿闍黎），便带着明妃到一布幕后，作男女二根和合的性交（大定），弟子则在外等待吩咐。性交完毕后，金刚上师再带着明妃走出布幕，将性交的“男精”与“女血”（合称“甘露”）——“两种菩提心”混在一起，放到弟子舌头。根据藏密说法：弟子此时以舌头去尝触这“性爱甘露”，就会引发大乐；以如是亲尝师长授与的秘密甘露，名为“密灌顶”。

上师再摘去弟子的遮眼布，便将明妃赐与弟子，手指着明妃的婆伽（女阴）而告诉弟子说：“这里（女根）就是你成佛的道场，你要成佛，应该在这里追求。”并且殷勤剴切教诲弟子和明妃（智慧）性交和合（入定），而引发性高潮，这就是“慧灌顶”。密续《欢喜金刚》说：“找来年满十六岁的智慧明妃，以手拥抱她，将她女阴（铃）与自身男根（杵）相交和合，铃杵和合，这就是金刚上师（阿闍黎）传授的智慧灌顶。”（智慧满十六，以手相抱持，铃杵正和合，阿闍黎灌顶），这段话就是在说这一性爱过程。经过这过程后，弟子便算证得了“无上瑜伽”，这明妃最多可达到九人。】⁴

⁴《印度之佛教》：【“无上瑜伽”者，以欲乐为妙道，既以金刚、莲华美生殖器，又以女子为明妃，女阴为婆伽曼陀罗，以性交为入定，以男精、女血为赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之乐触为大乐。外眩佛教之名，内实与御女术同。凡学密者必先经灌顶，其中有“密灌顶”、“慧灌顶”，即授受此法者也。其法，为弟子者，先得一清净之明妃，引至坛场，弟子以布遮目，以裸体明妃供养于师长。师偕明妃至幕后，实行和合之大定，弟子在外静听之。毕，上师偕明妃至幕前，以男精、女血（甘露）即所谓“菩提心”者，置弟子舌端。据谓弟子此时，触舌舌乐，及喉喉乐，能引生大乐云。以尝师长授予之秘密甘露，名“密灌顶”。尝甘露味已，去弟子之遮目布。为师者以明妃赐予弟子，指明妃之“婆伽”而训弟子曰：此汝成佛之道场，成佛应于此中求之。并剴切诲以一切，令其与明妃（智慧）入定，引生大乐，此即“慧灌顶”。‘欢喜金刚’云：“智慧满十六，以手相抱持，铃、杵正和合，阿闍黎灌顶”，即此也。经此灌顶已，弟子乃得修“无上瑜伽”，其明妃可多至九人云。】释印顺着，正闻出版社（台北），1992.10 三版，页 323-324。

印顺以深入《广论》宗旨而明白说出藏密的底细，对于一生努力破坏大乘正法的他来说，也真是难得。对他来说，密教所自豪的秘密法是全无可观，他选择了向佛教界揭开这真相。

如来清淨明诲

在《首楞严经》第9卷，如来教诲弟子应当远离如是邪谬，在此转成语体文以飨读者：【如是者将诸佛的“涅槃菩提法身”当作是现前这个肉身，就是从我的金刚上师等师父们，如此世世代代递代繁衍出生，这就是“法身永恒常住”，这个娑婆世界就是人间净土，就是佛国，没有其他的西方世界，也没有其他的净土可说，也没有金色灿烂的诸佛。从学的人听了这些大妄语，而忘却自己所发的本愿，便身命归依如是能说善道的人，欢天喜地而以为这是天赐良机。这些从学者处于迷惑之中，却以为是向大菩萨来修学，然而这些所谓的“上师”与“善知识”们，其心是在破坏诸佛律仪，私下贪染欲行，口中喜说：“眼耳鼻舌，这些都是清淨的佛土；男女二根，就是菩提涅槃的真实处所”，如是倡导淫秽之法，而无知的徒众却竟然信受而一起修学。】⁵

不空有一部直接阐明秘密教密意的译着（诡称为般若波罗蜜）《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》，在此

⁵《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷9：“其人信受、忘失先心，身命归依、得未曾有；是等愚迷、惑为菩萨。推究其心：破佛律仪、潜行贪欲，口中好言：‘眼耳鼻舌皆为淨土，男女二根即是菩提涅槃真处。’彼无知者，信是秽言。”（《大正藏》册19，页150，上9-13）

以现代语体文说明其密意译文：【自己的“金刚”和女子的“莲华”，如是二根接触互入（二礼和合），成就“定慧”。所以〈瑜伽广品〉隐含的密意是“男女二根交会”，以“五尘”淫欲法来成就“大佛事”，以如是“定慧”成就的“金刚性爱三摩地”奉献“一切如来”。】⁶

所以，唐朝的印度密教到了不空的年代，已经是性爱泛滥了，这些密续的性爱通关密法已统统被解开了，不空在此非常精准明确地提到“金刚”和“莲花”就是男女“二根”，而“二根相会”就是世间所说的“性爱结合”，即是“金刚男根”和“莲花女根”的和合之法，这就是谭崔推展的母法而违背佛教清净明诲。

“唐译”与“宋译”

《金刚顶经》卷下最后草草结束，可能不空认为该说的内容以这三卷就应该足够了。宋朝施护所译的《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》则涵盖了三卷，其卷 6 衔接了唐朝不空三卷《金刚顶经》的结尾，这接续的部分仍以阐明密教的性爱灌顶为主，在此抽出两个段落来解析，如卷 12 提到：【从“具德金刚手菩萨摩訶萨”的心，出现了“金刚手”的形像，一切的身相和“金刚手菩萨摩訶萨”相同

⁶《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》卷 2：“以自金刚与彼莲华，二礼和合成为定慧，是故瑜伽广品中，密意说二根交会五尘成大佛事，以此三摩地，奉献一切如来。”（《大正藏》册 19，页 612，中 13-15）

而无差别……最后再成就“具德金刚萨埵（金刚手）”与“秘密明妃”之间种种秘密隐晦以及显明的事。】⁷

这说明了秘密法的关键就是“金刚萨埵”与“秘密明妃”两人所要成办的事情，即是密教一再强调的男女性爱，如是回归谭崔的性爱主题。

在卷 14 说：【这时“一切如来”为了让“普尽三世增上主宰”这“大自在天主”能够存活性命的缘故，因此从“一切如来心”说出大明咒。】⁸

法界真实理并不存在这“大自在天主”为“三世增上的主宰”的事情，这是印度教对世间的虚妄想，所以这也佐证谭崔密教是依此邪见而施設诸佛之上的大主宰，以一个自豪其男根的金刚萨埵来担任此大主宰。真实佛法则说每位有情都是依于自身如来藏而出生种种法，如来藏不见不闻六尘境界，从不对六尘起念头，如何主宰这一切缤纷世界之法？如来藏又无众生的我性，却能随顺有情而成就诸等一切因缘果

⁷《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 12：“说是大明时，即从具德金刚手菩萨摩訶萨心，出现金刚手像，一切身相，与金刚手菩萨摩訶萨，等无有异，即成金刚忿怒秘密三昧印，贤圣出现已，于一切世界，成办一切如来事业，复为成就具德金刚萨埵秘密明妃诸隐显事，由是身语心金刚印，影像成已，于世尊大毗卢遮那如来，降三世大曼拿罗相应月轮中，如理而住。”（《大正藏》册 18，页 381，上 10-17）

⁸《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 14：“尔时一切如来，为令普尽三世增上主宰大自在天得活命故，从一切如来心出是大明曰。”（《大正藏》册 18，页 389，上 21-23）

报，所以这一切都是自作自受下的如幻世界，没有谁可为主宰，因此这“主宰说”可以至此休歇。

宋朝三十巨卷的赘语

在中文世界里，Wikipedia 上对于《金刚顶经》条目的解释代表了藏密拥护者的想法，大家可以自行与此地的评述比对。

宋朝施护所翻译的三十卷里，从第十一卷开始，体例完全相同，文字不断重复地绕圈子，看似惊人数量而实则读之乏味的文字完全暴露出当时谭崔密教的思想层次；在佛经提供了那么多丰富佛法的同时，他们还是无法编辑出一部象样的密续，这样浩大誊写无意义语的工程确实是历史少见；即使传说有百万颂的足本《金刚顶经》成真，也是徒费纸张，浪费信施。稍有见识的学者看到这三十卷的内容都很难不摇头叹息，底下纵有亿万卷的《金刚顶经》也是令人兴趣缺缺。

第十目 阅读《金刚顶经》后的回顾

密续具备传统佛经的格式，由“如是我闻”作为起头，然而包装的却是世间法，而非佛法；密续编纂者并不只是想要获得世间钱财、食物与居所的供养而已，他们还想同时满足他们对性爱的需求。

因此，伪造佛典已经是密教人不得不走的一条路，否则在清净僧团中，密教人的色情思想必然受到出家僧侣屏弃而无法立足，所以提供不一样的密续说法，作为引导性爱秘密法的方便，这是密教当年在佛教寺院生存发展上的大势所趋。

自称佛果而显示超越诸佛

《金刚顶经》挟着对于诸佛平等的挑战，将“密教毗卢遮那佛”从诸佛中独立出来，矗立一尊“佛上佛”的“密教佛”。在密续中，“一切如来”都远远不及“密教毗卢遮那佛”，如此创造新的密教世界。

藏密号称即身成佛，甚至直接称他们的祖师宗喀巴是“第二佛”，将自己的师父和祖师都捧上天。在佛果上生起种种妄想者，并不只是谭崔密教而已，像是法轮功李洪志、卢胜彦都自称成佛，这些欺世盗名者罔顾佛经所说 弥勒菩萨会继本师 释迦牟尼佛之后而成为贤劫第五尊佛的说法，却各各都要在当来下生 弥勒尊佛之前，抢先“成佛”。

反观台湾佛教法师，也并没有好到哪里去，除现代僧伽教育教导出没有大乘善根的学僧外，大胆的证严法师还倡导“意识心常住”，公然与诸佛所说真谛唱反调。当慈济人将佛教徒互道的“阿弥陀佛”改成“感恩感恩”时，也代表了现代佛教团体公开告别了传统佛教。慈济医院的“佛陀看病图”画像中的“佛陀”相貌和印顺法师神似，“佛陀的弟子”则很像证严法师，当这件事被谈论后，证严法师并没有就此僭越作出任何回应，显然她是将她师父等量齐观于 如来。印顺法师终身否定 阿弥陀佛，至死都不承认大乘是佛所说，然而他和附庸于他的学人学者们却都无法回应 平实导师的正理谴责；印顺死前，还是将其传记定名为《看见佛陀在人间》，就这点而言，他和证严确实是师徒有志一同。

《金刚顶经》的剧情缩影

这部创作以“即身成佛”的剧情拉开序幕，密教最后身菩萨即是其中的“一切义成就菩萨”，他坐在道场，“一切如来”集会来教导他如何成佛，彼此将意识心当作是真如，而观想意识心浮现一轮明月（月轮观）来让意识心转成真如，再从真如自心出生“金刚杵”，以加入谭崔的男根思想，再从自心出生如来心，这位菩萨因此成佛，再由“一切如来”灌顶加持而巩固其成佛的信念。

接下来，这位新生的“密教佛”去参加“密教大日如来”召开的法会，在一旁看这位密教大日如来进入密教所独尊的秘密三昧耶，首先让密教普贤菩萨升级为密教金刚手菩萨，恣意舞弄密教法器金刚杵，再依次变化出其他十五位金刚菩萨，有者以其法器对“一切如来”示威，如“以弓箭瞄准射杀一切如来”、“抓起刀剑朝向一切如来猛力挥舞”、“嘴巴装上巨大利牙来恐怖一切如来”、“以手上绳索来捆绑一切如来”的无厘头的情景，甚至有的金刚菩萨要“好心”地“替一切如来安立于佛位永不退转”。

再由密教四方佛以及密教大日如来依次进入三昧耶，变现出四个巨大的性器官雕塑，以及互相馈赠八位美丽明妃来陪侍密教如来，还有四位金刚护卫菩萨（协助看守以性器为名称的大楼阁），总共有十六，连同前面的十六位金刚菩萨，共有三十二，加上密教五方佛，所以形成了称呼的“金刚界三十七尊”。

密教大日如来不顾现场已有“一切如来”，仍然弹指启

动召集咒来集合“一切如来”以及“一切菩萨”，然后“一切如来”聚集起来念诵一百零八颂来恭敬奉请“一切如来”之上的“崇高无上的大主宰”金刚萨埵（即是密教金刚手菩萨），金刚萨埵便演说如何成就这谭崔秘密教的大曼荼罗秘密坛场的灌顶仪轨，最后再详细述说这灌顶仪轨，要如何回归到女子的女阴性器官婆伽，是为秘密法的传承要旨，中间笔法隐晦，最后嘎然而止，结束了这三卷的没有法义而谭崔却自以为是重要的三大经典之一的《金刚顶经》。这灌顶的仪轨就进入了人间，从宗喀巴的《密宗道次第广论》可以很清楚地看见这《金刚顶经》所描述的秘密灌顶的仪轨内容，如是秘密教在一千多年的岁月中传承这性爱房中术，让多少人茫然地追求而轮堕呢？谁是下一个受害者呢？（待續）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十六)

《广论》472页说：

自己无所立宗唯破他宗，虽有所欲亦无所宗。又自无宗，是就观察胜义之时，谓不立宗无自性等，非说一切全无所许。故于观察胜义之时，若许无性为所成立，而于自宗成立无性是自续派，若自无许唯破他欲是应成派。

宗喀巴的意思是说：“只要破他宗，自己不必建立宗旨，虽然想要建立宗旨也没有什么宗旨可立。所谓不立自宗的宗旨，就是说于观察胜义的时候，了知胜义法是无自性所成立，既然无自性就没有什么宗旨可立了。但也不是说不立宗旨，就什么法都不承认了。因此在观察胜义的时候，立无自性为宗旨的是自续派，不立无自性为宗旨，而认为胜义是无自性专门破他宗的就是应成派。”这就是应成派的不立自宗的荒谬妄想。

宗喀巴接着又再举出不立自宗的五点理由，于《广论》

474~475 页中说：

一、【观真实时以不许无自性宗。谓不立自续宗之义者，为以理智观有无自性，不能立宗，故不许彼宗耶，抑以观真实时故为因，不许彼宗耶。】宗喀巴说：“观察真实义时，不承认像自续派立无自性为宗旨，是因为以正理观察无自性时，因为无自性的缘故才说不能立宗呢？还是观察真实义时，一切法空是因，才不许自续派所立之宗呢？”接着宗喀巴就自己回答说：【如初说者，若以理智不能成立无性宗义，则以理智亦不能破有性宗义，因相等故。】宗喀巴主要的是要破有性宗义，他说：“如果立无自性为宗旨的，就不能破有自性为宗旨，有宗旨就是因相一样的缘故。”

首先来探讨中观派所说观察胜义真实，从字面上来看他们也承认胜义真实，可是他们认为真实却是一切法空无自性，这里就会有疑点，到底胜义法的体性是无自性呢？还是无自性法就是胜义法？若是前者，无自性是胜义法所显示出来的体性，则必定要依于胜义的有法才能说法无自性，那么此胜义法必定是真实有的法，才能说胜义法无自性，那么宗喀巴破唯识宗所说的胜义有，岂不是自打嘴巴！因为大家都说胜义是真实有法故。又唯识宗说的胜义真实有是指阿赖耶识，而中观派的胜义真实指的是何种法呢？然而却不见有中观派的古今大小喇嘛们，有哪个人能指出胜义真实法是何法（其实所说的都是妄想意识细心具有空性当作是胜义真实）？又若是后者（无自性法就是胜义法），则这个

无自性法本身必定只是一个名称，是用来指称这个真实存在的胜义法，而不是形容法的现象，但是综观三界内外一切法，却找不到有这个能真实存在的“无自性法”，能找到的只是用来形容法的现象之名言施設而已，所以若说“无自性就是胜义法”那就是中观派自己想象而发明出来的道理。由此可知，中观派在这第一点的理由上，无论他们以无自性来立宗或不立宗，都不能成立。

因此，观胜义真实有就可以破以无自性为宗旨的自续派，因为无自性只是世间法所显的现象，既然本身不是实体法就不能立为宗旨。而应成派更是连自己以无自性为宗旨都不敢承认，只说胜义是无自性，却不立无自性为宗旨，宗喀巴说：【若以理智不能成立无性宗义，则以理智亦不能破有性宗义，因相等故。】意思就是：“既然成立无性宗义不能破有性宗义，就不需要立无性宗义了，立了只是多此一举。”但问题是，在因明上若不立无自性为宗义还能破有自性的宗义吗？

二、【若谓观察真实义时，亦不能破有性宗义，极不应理。前说以诸正理观察破他宗故，无观察心不能破他宗故。若不尔者，何须别说自宗无立，即破他宗亦不许故。】宗喀巴说：“如果观察真实义只是观察一切法空无丝毫自性，这是不能破有自性宗义，这个说法是不对的。如之前所说，要破他宗是以正理来破，不是以自家宗旨来破，所以没有正理观察心是不能破他宗的。如果不是这样的话，那又何必特别强调说不立自

宗，如是立了自宗也不能破他宗。”

若要简别宗喀巴所说，首先要知道什么是正理？所谓正理就是正确的道理，以正确的道理来作观察，就是正理观察。前已辨正过宗喀巴所说的“正理观察”，意思是要以真实义作观察，当然真实义是正理这没有错，但是宗喀巴解释真实义说是“无自性”，那可就错了；以观察诸法是否无自性，就是宗喀巴认为的正理观察。但是无自性只是在描述诸法的体性，当然必须依附于“法”才能说“法无自性”，如果无自性不是依附于有法，则无自性就不能存在了；因此若没有根本法，而空谈法无自性，岂不一无是处！又有法必定是量成的法，或说为世俗有量或胜义无量都是有法。而胜义法是无生灭的无量有法，故无生灭的有法必定是有其自性，世俗无常生灭的法才说之为无自性；如是正理观察，世俗无自性的有量法如何能破胜义有自性无量的法呢？所以宗喀巴说：“若谓观察真实义时，亦不能破有性宗义，极不应理。”这样的说法才是极不应理。

三、【若许应成破他宗者，则破有性即立无性，如前回争本释论说，于此更无第三聚故。若不尔者，则翻说云，是立无性非破有性，有何答难，若谓决断无性定遮有性，则遮有性定成无性，理相等故。】宗喀巴是说：“如果承认应成派破他宗的有自性宗旨，破了他宗无自性自然就成立了，不需要先立无自性再去破有自性，如同《回争论释》说，有宗是错误，无宗就是正确，没有第三种。如果不是这样，反而会被人家说，只是立

了无自性宗，而不破有自性宗。因此必须确定无自性能破有自性，破了有自性，无自性必定能够成立，道理相同。”以上就是宗喀巴所说的意思。

其实不是这样的，譬如以眼识来说，以正理观察眼识是因缘所生，是无常的法，故说眼识为无自性，但是另外现见眼识有其能见之性，此能见之性即是眼识的自性，因此同样的以正理观察眼识还是有其自性。难道宗喀巴能说破除了眼识的有自性，那眼识就无能见的自性了吗？若眼识没有能见自性则不能见物，那么众生具有眼识岂不是多余，因此宗喀巴所说：“若谓决断无性定遮有性，则遮有性定成无性，理相等故。”是不如理的。因为世俗法其自性的有与无是一体的两面，绝对不是说：“无性定遮有性，遮有性定成无性。”否则若不是落于常见一边，就是落于断灭见一边了。而胜义法必定如《解深密经》之所说，是依于三性自性密意而说胜义无自性性，否则光是说胜义无自性，就会成为无因论的断灭见。至于《回争论》所说，后当解说。

四、【若谓是观真实义时，故不可立无性等宗，更当宣说其中因相，若谓观真实义时，有所立者即胜义有，故不应许，此不应理。……若立彼时，亦定须许能观之人，观察之理，所观之事，与谁同观之敌者等。尔时所有，何须一切皆胜义有。】宗喀巴他说：“假若有人认为观察真实义时，不立有或无自性宗旨，应当说出其因其原因才是，如果只认为有立宗旨即说是胜义有，就否认他，那是不对的。”宗喀巴接着答说：“观察真实义时，

必定有能观的自己、观察的道理、所观的事相及所要破的对方等，如是观察，又何必一切都归于胜义有自性呢。”

其实观察真实义，必须以般若智慧来作观察，依据已经证得的正确道理，才能观察真实理中之事。所以，要观察真实义的先决条件，必须先证得真实，证得了真实才有般若智慧的生起，有了般若智慧以后才有能力来观察真实义理，这样的观察才叫作观察真实义。如果尚未证得真实，而说要观察真实义那就是缘木求鱼，只能用世间法的智慧来作观察，观察之所得的也不过是世俗法的缘起性空而已，绝对达不到胜义真实的观察结果。然而若证得真实之后，就有能力转依真实之理而作观察，从此晓得胜义真实的体性无量无边，而此本体清净无染却能生出世间一切万法。

宗喀巴说：“若立彼时，亦定须许能观之人，观察之理，所观之事，与谁同观之敌者等。”这句话倒是没错！观察胜义真实时，一定有能观的自己，观察所依的道理，所观察的事相，以及同观之对立的敌方。但是，如果能观之人并没有证得真实，则其能观的道理必定只是世间无常生灭之法，所观的事相必定是只能片面的观察世间法无自性，是观察不到已证真实之对方所观察的胜义真实。所以观察真实义时，能观的人必须是证得真实的人，才能以真实义的道理来作观察，有真实义的道理来作观察，才能观察胜义真实的体性无量无边，同时也能观察真实法所生之世俗法生灭无常没有真实不坏的体性而说之为无自性；但

是又能现见世俗法有各自的世间体性，能让众生于世间生活无碍。如此观察才是观察胜义真实自性与世俗非有自性、非无自性的中道观。如是宗喀巴说：“尔时所有，何须一切皆胜义有。”就证明他完全没有能力观察胜义真实了。

五、【又若立云，观真实时无所受许，名言有许。亦不应理。其观真实时，非于胜义须于名言，此相违故。又若观真实时无，即胜义无之义，凡中观师全无受许胜义有者，非应成派殊胜法故。】宗喀巴说：“有人说：应成派观察真实时什么都不承认，只承认有名言，这也没有道理。观察真实时不是用胜义观察而是用名言观察，否则和正理相违。又假若观察真实义无自性，就说是胜义无的意思，如果中观师完全不承认胜义有者，就不是应成派的殊胜法了。”

从上所引文句中可知，宗喀巴的意思是：观察真实时还是有，这个“有”是“无自性”，所以观察真实时受许无自性。以宗喀巴智力所及的程度，最多也只能观察世俗名言，而所观察到的世俗名言也只能知其无自性的一面，却不能了知其有自性的另一面；他更不可能观察真实义，因为他未证真实的缘故。宗喀巴只凭着自己意识的虚幻妄想，想象建立自己所认知的胜义法，乃至更作种种不实的戏论观察，因此认为胜义法也是缘起性空，也是无常生灭故说之为无自性，但又怕别人说他认为的胜义无自性就是无法，所以又再改口说胜义是有法，无自性就是胜义法。自语逻辑前后颠倒，不知所云，直让人摸不着头绪。

第五目 所谓应成派破他宗

中观派所说的他宗是指小乘的有部、经部以及大乘的唯识宗。小乘有部立“一切法实有”为宗旨，小乘经部立“有自体成就是实有”为宗旨。大乘的唯识宗，认为诸法的生起必定有其因，这个因必定是有自性、自相、实体，是堪忍正理观察，是量成，所以立“胜义真实有”为宗旨。中观自续派立“胜义无世俗有”为宗旨，中观应成派则认为胜义世俗皆非有，所以不必立宗，不立宗即能破他宗。

《广论》476页说：

观中观师有许无许，由具何事，名中观师，则彼中观定当受许。须许通达全无尘许胜义中有及许名言缘起之义，一切如幻，故有所许。又安立此，亦须破除彼二违品，许胜义有及名言无诸恶言论。故有正量通达立破，如自所证，以中观语无倒教他，亦可得故。建立此等，无一敌者而能如法求少分过，是故此宗最极清净。

宗喀巴说：“如何才是中观师？中观师必须通达胜义法中完全没有一丁点的有，于世俗法中也必须通达缘起的义理，胜义与世俗一切如幻，这就是中观师所承认的。所以必须破除胜义有名言无等诸恶言论，才能安立胜义无名言缘起的义理。如何破呢？以正量通达所立的宗旨即可破，譬如自己所证得的，以中观的语言没有颠倒的来教导诸恶言论者，就可以破除。如是建立了中观派，就没有一个论敌对方能找出中观师的缺失，所以中观派是最极清净的。”以

上就是宗喀巴于《广论》中所说的意思。宗喀巴接着又说：【如前所引，此说于中观宗，由决择胜义之量及名言量道所兴建立，无过可设，最极清静。生死涅槃一切建立，皆可安立，当得定解。】

宗喀巴的说法如此狂妄，然而里头却是一丁点实质内涵都没有，这叫作外强中干。宗喀巴先前说胜义、名言皆无自性，后来又说胜义有法、名言无法，现在又说胜义无法、名言有法，颠颠倒倒前后相违，证明宗喀巴自己正是制造恶言论的人。竟然还说要用正量来破除恶言论，那么到底宗喀巴您的正量是什么？或说您已经证得了什么法，可以用自己所证得的法来教导恶言论者？又您所建立的胜义量及名言量，又是如何建立生死涅槃的？如是等等问题的这些答案，宗喀巴您总得要说出来才是，以便让恶言论者心服口服而有机会改正，但是您只说了总句，却没有内涵，而能作出这样的结论说：“建立此等，无一敌者而能如法求少分过，是故此宗最极清静。”这不正是欺骗大众的谎言吗？

《广论》479页说：【果故此虽无，我就世说有。】此句是出自月称的《名显句论》，如果是依“三界唯心，万法唯识”的真如心阿赖耶识来说，此句话就是正确的。因为，阿赖耶识心体清静无为，从来不造业，既然不曾造业何来果报可得？因此可以说：“果故此虽无。”又阿赖耶识中含藏着无量无边的业种，这些业种于现在或未来，当因缘成熟时就能于世间感生各种果报，这些果报于世间现起即是有，所以可说：“我就世说有。”因此一切法不论说有、说无，都必须以阿赖耶

识为根本因，才能说有或说无。若依宗喀巴的解释“果故此虽无”谓：“此义非说一切建立唯就他立，以诸法无性，须以如理观察有无自性理智安立，非于庸常名言识前能安立故。”他说：“世间果报的生成，不是都由他法而建立，诸法本来无自性，必须以正确道理的智慧作观察有无自性来安立，并不是由一般的名言识来安立。”虽然这样说，但是宗喀巴的因却建立在生灭法意识细心上，这也等于是无因论的说法。又宗喀巴的解释“我就世说有”谓：“此说立有色等就世立故。”又说：“言就世者，非说就他而非自宗，是于无损名言诸识，安立一切世俗义有，皆就此故。”宗喀巴的意思是：“一切世俗法，也是从自宗中观宗说世俗，并非仅是从他宗而说，自宗所说的是与名言相应的前六识所安立的，所以世俗法是有。”如果以此立论，则与自续派并无两样，这又何必破自续派以显应成派呢？再说短短的两句“果故此虽无，我就世说有。”前说：“非于庸常名言识前能安立故。”后说：“是于无损名言诸识，安立一切世俗义有。”说法就已经前后矛盾对立了，那到底要相信前者还是要相信后者？事实上宗喀巴前后的说法都不能相信，因为都是无因论的论调。

宗喀巴紧接着又说：【言不许世俗者，谓如唯识宗所许依他，自不许之义。】宗喀巴不懂唯识的内涵才会如此误解唯识宗义。唯识许世俗有，也是依于一切法的根本因——阿赖耶识，以及阿赖耶识直接、间接、展转所生的诸法为缘而说，有因有缘才能生出世俗有法。譬如意识依阿赖耶识为因，

依意根、法尘等等为缘才得以出生，意识是有为有作之法，具有能够思惟、分别、了知、忆持等等的自性，所以不能说意识无有自性；又意识是因缘所生法，是生灭无常之法，本身并没有真实不坏的体性，所以说意识无自性；所以不能决断地说世俗有或世俗无，因为有与无本来就是世俗法一体的两面，都必须依阿赖耶识才能呈现于世间。所以宗喀巴说：**【故如常说：“于胜义无，然世俗有。”其有无义异故无过失。】**若胜义无就无能生世俗法，世俗有又属于灭后成空的无常法，因此宗喀巴这类的无因论者过失可大了呢！（待续）

救護佛子向正道—(五十四)

論釋印順說佛法不應該說

「唯什麼」

游宗明 老師



佛法之所說，有不共外道宗教的智慧，那就是直探有情身心及宇宙万法的根源而說“三界唯心，万法唯識”，一語就顯示出佛法微妙甚深的智慧，這不是凡夫們所能想象的。然而釋印順却全盘否定了 釋迦世尊不辭辛勞地來此五濁惡世所開示悟入有情的究竟正理，本文將略舉釋印順在他所著的《無爭之辯》¹中之爭辯，來為學人分析釋印順的錯謬論述。釋印順說：

佛法不應該說“唯什麼”，這確是我說過的。佛法的究竟了義，決不是“唯什麼”的。然而佛法的方便說，却也唯這唯那。經中有此說，學者有此說，我依此而判教系，也就不能不說唯這唯那了。哲學家的“唯”，儘管說得玄妙，心，物，生等，都不外乎具體事物的升華，作為万化的本源。然而佛法說：一切皆是因緣所生法，或者說一切唯是假施設，這就不同於哲學。凡有，一定是因緣生，一定是假名有，而此假名的緣起法，決非唯心、唯物的万化根源可比。（《無爭之辯》134-135 頁）

¹ 釋印順著，《無爭之辯》，正聞（台北），1992.3 修訂一版。

佛法的胜妙就是在于**唯心**，但此心不是意识心，而是指第八识——真心如来藏；佛法的殊胜在于唯识，但此识不是第六识，而是第八识（阿赖耶识）。而我们说“三界万法”就已经包括了我们的物质与精神（五阴身心）和宇宙（器世间），而这些三界万法都唯此心、唯此识所生所显，怎么能如释印顺这般妄说“佛法不应该说唯什么”或“决不是唯什么的”呢？释印顺认为佛法的方便说，才说唯这、唯那，若是佛法的究竟了义，决不是“唯什么”的。这种说法完全违背佛法的真实义理，也与三界唯心、万法唯识所显现的这个现象界的事实背道而驰，难怪释印顺永远也找不到所唯的真实法，因此就自作聪明地建立“虚妄唯识论”，把真实唯识否定掉而说为“性空唯名论”，更因为只相信喇嘛教的六识论，因此连带着把“真常唯心”的第八识心也给推翻掉了，而毁谤说：“佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”² 结果他对整个佛法真实义理的认知，就在他自己的手里给毁掉了，而他所剩下的就只是六识论的外道邪见，真实的佛法释印顺就永远也看不见了。

佛法不可能不说“唯什么”，佛法的究竟义绝对是“唯什么”的，因为佛法就是在说明三界一切法究竟的真实义，既然是究竟真实的法当然是“唯一”的，不可能有两个以上的究竟真实法存在。不然的话，释印顺也应该要举证他所认为的“佛法”不是或不必要唯什么的道理，当然结果释印顺一定

² 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

还是得要有一个“唯”，因为不唯就无法说清楚、讲明白他的认知是什么。而释印顺的所唯，其实就是唯“缘起性空”，虽然缘起性空也是佛法，但却是佛法中极微小的一小部分，而不是三界唯心、万法唯识的佛法真实义理；只是，佛法所说三界所唯的第八识真心，万法所唯的阿赖耶识，祂所出生虚妄性的蕴处界等一切法之生住异灭的现象称为“缘起性空”。

释印顺说：

依他起性是有为生灭（无常）的，不是无为真常法；圆成实是空性，是不生灭的无为性，平等性，不能依此而立染净因果。所以，惟有有生灭的依他起性，才有成立染净因果可能。这是不可不有的，没有就一切都不成立。（《无争之辩》131页）

圆成实是空性，而此空性即是第八识如来藏，万法皆依如来藏而成立，怎么会不能依如来藏而成立染净因果？所以释印顺这样的说法显然违背了诸佛菩萨的开示，是绝对错误的。假使如同释印顺所说：“惟有有生灭的依他起性，才有成立染净因果可能。这是不可不有的，没有就一切都不成立。”如此，当有为的生灭法灭了的时候，要如何能够成立染净因果？又如何能够“假使经百劫，所作业不亡”？释印顺既然知道**依他起性是有为生灭（无常）的**，生灭无常者是蕴处界之法，此世生灭无常的蕴处界本身即是前世染净业因所成就之果，然而前世的蕴处界已经坏灭，不可能来到这一世成就染净果报的，所以有生灭的依他起性顶多也只能显示出因果果报的结果。一切染净因果都必须依于不生不灭的空性心如

来藏才能成立，但释印顺却说：“圆成实是空性，是不生灭的无为性，平等性，**不能依此而立染净因果。**”由此证明，主张六识论邪见的释印顺是无法理解佛所说的：具“圆成实性、无为性”的第八识如来藏“自性清净而有染污”等等的真实道理，才会导致他如此错误的认知，而胡乱说法误导大众，甚至整个佛法更是被他切割得支离破碎！

而且，事实上第八识如来藏并不是只有无漏的无为性，祂同时具有无漏的有为性，否则就不会有三界万法出生了！就是因为有这个不生灭的空性心第八识如来藏，含藏着三界万法一切种子，所以才能成就世间、出世间、世出世间等一切法，有情所造善恶染净诸业也才能够“假使经百劫，所作业不亡”。如《宗镜录》卷 50 中永明延寿禅师开示说：**【问：此第八识于真俗二谛中俱建立不？答：染净之本，真俗俱存。不达真异熟正唯识人，多执俗有真无，强生异见，不知诸佛密意。】**³ 可知第八识如来藏正是染净因果的所依。又如《瑜伽师地论》卷 51 中说：**【阿赖耶识是一切杂染根本。所以者何？由此识是有情世间生起根本，能生诸根、根所依处及转识等故。亦是器世间生起根本。】**⁴ 以及《成唯识论》卷 3 中说：**【若一切法皆非实有，菩萨不应为舍生死，精勤修集菩提资粮。谁有智者为除幻敌，求石女儿用为军旅？故应信有能持种心，依之建立染净因果。彼心即是此第八识。】**⁵ 由

³ 《大正藏》册 48，页 708，上 21-24。

⁴ 《大正藏》册 30，页 581，上 25-28。

⁵ 《大正藏》册 31，页 16，上 11-15。

上举诸论文中在在证明，不论是器世间及种种不同的五蕴世间，也不论是有身、无身，总括三界所有一切法，无有一法不是从此心第八识如来藏所出生的；这也足以证明唯有第八识如来藏才是染净因果的所依，也唯有此识才能出生一切法。

释印顺还把唯一佛乘的大乘佛法恣意切割而分为三宗，妄说为：1.性空唯名，2.虚妄唯识，3.真常唯心；然后说“我是以性空唯名论为究竟了义的”（《无争之辩》137页）。释印顺说的“性空唯名”也就是他所说的“缘起性空”，缘起性空并非佛教的了义法，因为缘起性空要有个所依才不致落入断灭空中，这个所依就是空性心第八识如来藏。然而，缘起性空真正的意涵是说：“空性心如来藏**借缘而生起**蕴处界诸法，所生的蕴处界诸法是生灭无常之法，**其性本空**，故说之为**缘起性空**。”所生的蕴处界诸法是本无今有之法，并非本来自在之法；既然是借缘所出生的法，未来因缘散坏时也必将随之坏灭，故说蕴处界诸法依于如来藏而出生，最后也会依于如来藏所含藏的缘散坏而归于坏灭，这个三界诸法依于如来藏而生住异灭的现象就称为缘起性空；然此缘起性空的所生法绝不是指万法的根源空性心——第八识如来藏。空性不是空无之性，而是说如来藏祂无形无色性如虚空，却有能生万法的真实体性；所以六祖慧能于亲证如来藏本心后说：“何期自性能生万法。”就是说空性心如来藏有能生万法的自性。为什么如来藏有能生万法的自性？因为祂有七种性自性⁶，

⁶ 如来藏有集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性，故能出生、显现一切世出世间万法。此七种性自性之

故能出生万法。释印顺不知道这个道理，以为空性即是空无自性，所以他错认为“圆成实是空性，是不生不灭的无为性，平等性，不能依此而立染净因果”。法界中，具不生不灭的空性者只有一个，那就是第八识如来藏，唯有如来藏能出生染净因果，怎么可以说不能依如来藏而立染净因果呢？如果不依如来藏那要依什么？佛法到了释印顺手里真的是被他支解得惨不忍睹，可怪的是竟然还有人奉他为佛学泰斗呢！

释印顺说：

但对于三宗的判别，重在把三宗的特殊思想系——要怎样才能建立生死与涅槃，掘发出来；从大乘三宗的特点上，建立三宗的名称。每一宗的特点，应该是每一宗所能承认的，并非专依性空者的见解来融通，或是抉择。我只是忠实而客观的，叙述大乘三宗的不同。然而默师是以唯识学者的观点来解说融会，不但融会，而且一再说到：真常唯心论不及性空与唯识，性空不及唯识。所以，我是以三宗的本义来说三宗的差别，默师是以唯识宗义来说三宗。有此一段距离，难免意见上有些不同。我相信，默师如离去唯识宗的立场，意见是会更相近的。（《无争之辩》137-138页）

这就像两个瞎子摸象一样，都没有讲到完整佛法的实相，各摸各的就各自表述，也都各自认为自己是“忠实而客观的叙述”，然而这两个瞎子都只是摸到大象局部的一个小点，就各

详细解说，读者可请阅 平实导师所著《楞伽经详解》第二辑中之开示。

自以为那是完整大象的全部，甚至还讥讽对方的看法有“盲点”。事实上，完整佛法的建立，首先必须以八识心王为基础，不可以用六识论来建立佛法，否则基础错了所得的结果当然就是完全错误了。也就是说，依于八识心王而说真常唯心，则是正确佛法；若不依八识心王而说真常唯心，则非佛法。因为六识论不论再怎么唯心，所唯的都只是意识心，而意识心是生灭之法，生灭之法非真、非常，故依于意识心根本就没有真常唯心可说，能真实常住的唯有第八识空性心如来藏。佛法所谓的真常唯心就是在讲空性心，就是唯识，所以不可说：“真常唯心论不及性空与唯识，性空不及唯识。”虽然缘起性空之法的范围不及唯识深广，然而唯识就是唯心，怎么可以颠三倒四地说真常唯心论不及性空，性空又不及唯识？这两个瞎子对于大象样貌的争论还真是令人叹为观止！

释印顺用六识论的外道思想来建立他所认为之三宗的判教，这只是释印顺自己意识的胡思乱想，六识论根本无法建立生死与涅槃。四种涅槃是佛门最究竟的法印，涅槃也就是第八识如来藏，祂不是一种思想而是真实的法界实相；常见外道的妄想就是想把意识修到不去分别、无有妄想，然后以这样的意识心来进入涅槃，这是不懂涅槃真实义理的妄想，因为涅槃之中不但无意识心存在，乃至无一法可得，所以不论意识再怎么修行，都不可能进入涅槃中。涅槃是指不生不死的如来藏本际，是有别于生与死两边的中道所铺设的假名，而能离于两边的唯有此中道心，此中道心即是空性心第八识如来藏，因此唯有真实常住的空性心如来藏才能建立生

死与涅槃，这才是佛法中的空性、唯识、唯心的真实义理，也是包含了真实唯识与虚妄唯识的完整佛法。释印顺离开了八识心王的正确知见以后，就不可能忠实而客观的论述佛法，因为所说都是言不及第一义谛的戏论。因此他说：

我并没有说“法体”。我是说：有的以为一切法非空无自性，不能成立；有的说非虚妄生灭，即无从说起；有的说非真常不变，不能成立。成立一切法，说明一切法，所依的基本法则不同（实就是诸法无我，诸行无常，涅槃寂灭，三法印的着重不同），出发点不同，所以分为三大系——性空，虚妄，真常。而此依于性空的，虚妄（生灭）的，真常的，而成立的一切法，到底是些什么？到底以什么为中心，可能少少不同（所以真常论也有不唯心的，虚妄论也有不唯识的），但依三大系的主流来说：性空者以为唯是假名施設，虚妄者以为唯是识所变现的，真常者以为唯是自心所显现的。因此，又称之为唯名，唯识，唯心。（《无争之辩》138页）

佛法哪来的三大系？完全是释印顺自己胡乱编派的“创见”，根本就与佛法无关！佛法其实就是一系，不论是唯名、唯识、唯心全都是唯此一心——第八识如来藏，只是从不同的角度、不同的立场来论述，明眼人来看都是一样的佛法，瞎子摸象就认为各个不同了。所谓“唯是识所变现的”，即是“唯是自心所显现的”，两者所说的心识并无不同；因为不论此识、此心皆是第八识如来藏，而非第六识意识心。如同《大般若波罗蜜多经》卷463中 佛陀开示说：【一切法、一切有

情，皆以真如为定量。】⁷真如一词，有时指称第八识如来藏心，有时指称第八识如来藏于三界万法运行中所显示出来的真实与如如的体性。定量，就是无可推翻、不可改变的事实。一切法、一切有情都是从第八识如来藏所出生，没有第八识如来藏就不可能有任何一法出生与存在，所以说一切法、一切有情皆以真如为定量；这就证明：若说“真常论也有不唯心的，虚妄论也有不唯识的”，那就是堕于双俱断常二种外道邪见思想中，所说的都不是佛法。不论真常论或虚妄论，都必须依止于此心，而此心就是唯心、唯识所依的第八识如来藏。所以，佛法中不可能会有“真常论也有不唯心的，虚妄论也有不唯识的”这样的说法与现象存在；因为全部的佛法都不能离开此识，不能没有此心——第八识真心如来藏，所以才说三界唯心、万法唯识，这是佛法中不可改变的真实道理。

佛法中之法体，即是空性心如来藏，也就是法身，性则是体性，如来藏法身具有真实与如如的体性；每个有情只有唯一的一个法身，就是第八识如来藏。释印顺认为默如法师所说的法体，与他分判三宗的法体根本不同，然而到底有何不同？他说：

默师所说的“法体”，与我的分判三宗，根本不同。他总是将性空与唯识相对，说什么“性空法体”，“唯识法体”，“真常法体”。退一步说，如性空真是默师所意解的“法体”，那末要说性空，便应与虚妄（生灭）

⁷ 《大正藏》册7，页340，中27-28。

相对；如要说唯识，便应与唯名相对。今处处以性空与唯识相对论，这自然不免与我的看法大有距离了。（《无争之辩》139页）

难怪释印顺的师父太虚大师会说释印顺把佛法搞得支离破碎，于此可见一斑。十方诸佛与一切有情都一样，都只有一个法身，也就是每个有情都只有一个法体——空性心第八识如来藏。并不是性空有一个法体，唯识又有另一个法体，然后真常又是一个法体，而这三种法体与释印顺所说的又是不同法体，如果这些不同的“思想”都各有其不同的法体，那每个有情到底该有几个法体？其实，思想只是意识思惟的产物，不能说不同的思想有不同的法体，更何况佛法的修行是要实修实证，而不是像释印顺那样用思惟猜测所能成就的。

性空与唯识不是相对的观念或论述，缘起性空之法是依于空性心如来藏借缘所出生的蕴处界诸法而说的，主要在讲蕴处界诸法的缘生缘灭终归空无的现象，唯识指的是万法皆由八识心王和合无间所产生的。不论讲的是唯识或真常或性空之法，其根源指的都是——空性心如来藏，所以缘起性空之法与唯识从现象界来看似乎是相对的，然而从实相法界来说是和合无间地在三界中运行。而缘起性空的本身是生灭法，所以也不必与虚妄相对，因为生灭法的本身就是虚妄的，因此证明释印顺所说的“佛法”，与真实的佛法有很大的差异。

释印顺认为佛法的核心就是缘起性空，依空无自性的法则，就有成立一切的可能，而所成立的一切法，都是依于缘起的假名。他说：

原作“法体论”的“空有对辨”，对于事理、空有的见解，我也完全不能同意。不论那一宗派，都要安立生死与涅槃。如何而有生死？这应作事相的说明。如何而能转生死得涅槃？这应从事入理，作理性的体证。也就因此，大乘学派，无不事理具明，空有双彰（不是空宗有宗）。三系中的“性空唯名”，只是抉出一切法的法则，通性。依空无自性的法则，**有成立一切的可能**；而成立的一切法，都是依于缘起的假名。（《无争之辩》140-141页）

佛法中说的安立生死，不论那一宗都会探讨到如何而有生死吗？紧接着即是生从何来？死往何去？这是宗教上的大问题，但是唯有佛法能正确解答。然而错误的佛法、不了义的佛法还是无法回答。所以，缘起假名之本质——性空唯名无自体无自性，能够成立一切诸法吗？能够安立生死吗？答案当然是否定的。缘起的十二因缘法还得要依于十因缘法才能探究诸法的成立和生死的安立，单单只用缘起的假名是不可能成立诸法的。十因缘中才有讲到“识缘名色，名色缘识”与“齐识而还，不能过彼”的关键法义。很多人，尤其是六识论的那些大师们，对佛法无法正确理解的原因，都是败在无法如实理解其中“识”这个字所代表的真实意涵。十因缘中的这个“识”是第八识而非第六识；“齐识而还，不能过彼”是说不能超越这个一切法的根源——第八识；因为有第八识为因，才能借缘出生一切万法而说有缘起法，不能只有缘起法所说的缘而没有因就说能出生一切法。释印顺说“缘起的

假名”，又说“依空无自性的**法则**，有成立一切的**可能**”，然此中并无一个真实法，如何能够成立一切法？这个第八识如来藏也是生与死的源头及归宿，生从如来藏来，死往如来藏去，如是才能安立生死及涅槃，不能没有这个真实的法体如来藏。这个真实心如来藏就是万法的所唯，所以佛法当然必须说唯心、唯识，不可如释印顺一般，说：佛法不应该说“唯什么”？佛法的所唯是宇宙的真理，而释印顺不知道这个真理，所以他才会说，依“空无自性的**法则**”也就是一切法生灭无常的无自性现象，就有“成立一切的**可能**”，也就是以各种的缘而随机就都有“可能”出生任何一法；可见他又是个自然外道，他认为一切法的出生就是有各种“可能”性，完全凭机率而成。因此他当然不知道要唯个什么？虽然释印顺口中说佛法不应该说“唯什么”。

但事实上，释印顺他还是不唯也不行，不唯就讲不出来佛法是怎样而有一切法的出生，于是他就随便找了个依据说“以有空义故，一切法得成”，但他所认为的是以有此一切法空无所有，借缘而生就能成立一切法，因此他说：

至于缘起的假名有法，到底是些什么？如来有过详明的启示，古典阿毗达磨也有丰富的阐发。在无性缘起的基石上，抉择而成立一切法。所以龙树一再说到：空无自性，不是破坏一切，而是成立一切。假名依缘的一切法，不碍于空，所以一切皆空而能如实宣说，不会偏此偏彼，偏心偏物而符中道。性空唯名的唯，并不同于哲学上唯心、唯物的唯。默师把性空看作生

化万有的“法体”，把唯名的唯看作唯心的唯，这才觉到“性空依然不便说明生死涅槃的法体，就把这法体，还要牵拉到人生上来”。其实，“以有空义故，一切法得成”，现现成成如实宣说，有什么拉扯呢！（《无争之辩》141页）

然而 龙树菩萨所说“以有空义故，一切法得成”，此“空”即是空性心如来藏，而不是缘起性空。把性空唯名的唯看作真实唯心的唯，这才发觉到“性空依然不便说明生死涅槃的法体”，在菩萨来看这样的说法是对的，偏偏释印顺又把它否认掉了，于是又回过头来抓紧缘起性空，说性空就能出生一切法。但是，若一切皆空那要如何出生一切法？无中生有是不可能的事；假必依实的道理，无可推翻。世尊告诉我们这个“实”即是真实如来藏，而不是缘起性空能有这个真实法体；缘起性空是在讲十八界诸法的体性，如果十八界诸法之中有一个真实法体，则此真实法体的本身就已破了缘起性空这个法真实不坏的谬说。要知道，真实法体是能出生十八界诸法的，而不是十八界中能包含这个真实法体，释印顺一直到死都没有弄清楚这重要的道理，所以他对佛法一直不能如实理解，扭来扭去地想要回避三界唯心、万法唯识的法义，因此而说佛法不应该说“唯什么”，然而不唯此心、此识就没有胜妙佛法可修、可证乃至可说了，所以佛法一定说三界唯心、万法唯识，而且所唯的决定是第八识，绝非第六意识。

讲到佛法的唯什么？当然就会讲到唯识学，而唯识学是世尊三转法轮中最究竟的法义，此法义即是第八识如来藏一

切种子的智慧，而如来藏的法义甚深极甚深，是佛于凡愚所不开演的法义，整个佛法就是依此真实如来藏而成立，如来藏虽然如此真实而如如的出生三界诸法，可是如来藏从不了别六尘，因此如来藏没有六识于六尘中的了别性，也就是没有意识的分别性。可是释印顺却认为唯识学是依此意识等虚妄分别识为所依而成立生死法，又依此而说明如何转染成净的（也就是成佛）。因此他说：

我说：“佛陀说法，总是直从一一有情——一人的身心说起”，默师也赞同这一原则。那末，唯识学并不从佛说起；从有情的身心说起，作为所依的第八识，便不能不是虚妄杂染（有漏）的，唯识学就是依此虚妄分别识为依而成立生死法，又依此而说明如何转染成净的（净，就是佛）。我不能理解，这是唯识学的重点所在，出发点所在，默师为什么不愿意此“虚妄”二字？默师主张“以第八识为法体”。我想，默师对于唯识，是很清楚的。第八识在九界有情位，异熟未空以前，不管你自相、因相、果相，他是虚妄杂染的。异熟尽空，圆成佛果，第八识是清净无漏的。染识（第八识）与净识，各从不同的自种子生；既不会同时共存（如说染识内有净识，就变成真常唯心了），也没有一个染净不变，漏无漏不变的前后共通法体。那末，在作为成立一切法，成立转染成净的所依，不能不是虚妄杂染的，决不能推论出一个抽象的“第八识”为依。关于成立一切法的第八识——赖耶识，不是真常心（如地论），便是

真妄和合（如起信论），再不然便是虚妄杂染。从默师的字里行间，对于真心及真妄和合，并无兴趣，那末只有虚妄杂染了！不能因为名称的不大顺眼，而动摇于妄染真净之间！（《无争之辩》143-144页）

释印顺说“唯识学就是依此虚妄分别识为依而成立生死法”，这是一个极大的错误说法！能“虚妄分别”的是什么？当然是意识，意识本身只能存在一世，上一世有上一世的意识，未来世有未来世新的意识，因为是生灭无常的，所以说意识是虚妄的分别识。这个虚妄的分别识本身就会因为死亡而消失，怎么能作为成立生死法的所依？人死亡的时候意识也跟着灭失了，要如何作为生死的所依呢？所以释印顺的说法根本就没道理。把本来自性清净的第八识当作是染识，又说：“染识（第八识）与净识，各从不同的自种子生；既不会同时共存（如说染识内有净识，就变成真常唯心了），也没有一个染净不变，漏无漏不变的前后共通法体。”这种说法又是另一个极大的错误！第八识不是从不同的自种子生，而是本来就在的，故称为法尔如是，不是由自己的种子出生，而是含藏了一切种子，所以能出生一切法，《占察善恶业报经》卷2中佛开示说：【彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。无分别相者，于一切处无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。】⁸《大乘密严经》卷2也有说：【阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依。】⁹第八识在

⁸ 《大正藏》册17，页907，下7-9。

⁹ 《大正藏》册16，页738，上4-5。

八地之前都称为阿赖耶识，含藏一切染净种子，然而阿赖耶识不是抽象的，更非虚妄的，六识论的人当然无法想象阿赖耶识的存在，所以释印顺才会一直否认祂，而祂才不管你相信不相信、信佛教或不信佛教、凡夫或圣人，祂一向都与你同在，不即不离，祂本来就不垢不净，离于妄染真净这两边。本来无染又何须转染成净？虚妄不真、要转染成净都是意识的事，如来藏是本来自性清净涅槃，也是《华严经》所说“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造”的那个所唯的真心第八识，同时也是能贯穿三世永恒而不灭的真实如来藏。

释印顺说“唯名唯假”出于佛经，并非是他的杜撰。但释印顺以性空的蕴处界诸法来取代 佛陀所说空性的第八识心如来藏，如此违背 佛陀圣教之说法，本质上就是杜撰的，即使是一字不漏地抄袭佛菩萨开示的语言文字，只要是义理相违就是杜撰的“冒牌佛法”，何况释印顺的说法反复无常、摇摆不定，错误之见解更是层出不穷！譬如他说：

据我所知道的佛法，那末，一、“唯名唯假”，出于佛经，而并非是我的杜撰。二、为什么经说“唯名唯假”？因为胜义毕竟空，什么也不可施設安立，唯依世俗名言而假施設。换言之，胜义的自相有，是丝毫不可得的。但并不由此而破坏一切，不过唯是世俗的假名的有。经说“唯名唯假”，随顺自性空，自相空，所以遮除了自性有执。唯依世俗假名而施設，依此才能成立一切染净因果，所以唯名唯假，又表显了因缘有。

默师但知唯名为遮执的，为显假名非生灭内外中间的，而忽略了唯名唯假，才能成立一切。由此而起误解，以为唯名有“执实之意”。默师对于此宗，不如对于唯识学的亲切。所解的偏于一法不立，而不知唯名的万化宛然。万化宛然的，不是有宗所见的自相有，唯是不碍性空的假名呀！

还有，在中观学者看来，“唯名”与“假名”，并无差别，所以也不妨称为假名。可是，在虚妄唯识者，与真常唯心者看来，这可大大不同！“假名有”，是可以的，因为还有“自相有”、“胜义有”，可以依此而安立一切法。假如说“唯名、唯假”，便要大加反对。因为在有宗看来，唯名唯假是不能成立一切法的。为了简别有宗，为了表彰性空大乘的特色，非加一唯字不可。如默师主张改为假名，到底是唯假名，还是自相有以外的假名有？如果是“唯假名”，那还不如唯名来得简明。如以为是自相有以外的假名有，那只配称为虚妄唯识或真常唯心了！依上推究，所以“唯名”虽被批评为“一定想配合成立三个唯字”，还是非“唯”不可。（《无争之辩》146-148页）

可见，谈到佛法是非唯不可，但是所唯的却不是释印顺所说的唯名唯假。唯名唯假是在说蕴处界诸法都是唯有假名，都是缘起性空；但是胜义的毕竟空指的是第八识如来藏空性，也就是说如来藏犹如虚空无形色，但有真实如如能生万法的自性，不是指蕴处界诸法缘生缘灭毕竟空无、唯名唯

假的缘起性空；空性心无一法可得，但却能出生一切法，而又不是空性中有一切诸法；因此不可说这个胜义谛的毕竟空是唯依世俗名言而假施設。释印顺对佛法的无知是很严重的，他不知道佛法中的施設与非施設。四圣谛、八正道、三十七道品、十信位、十住位、十行位、十回向、十地等这些法相名言是佛所施設；金银铜铁、金木水火土、青菜水果、电脑手机、人间种种的语言文字……等，这些才是唯依世俗名言而施設。

但是法界中就是有一个法，不曾出生也不会坏灭，更不是施設的，这个法就是能生万法的空性心如来藏，这个宇宙中的第一义谛不是谁能够出生、能够创造、能够施設的；佛来人间就是要告诉我们这个伟大的秘密，而不是佛陀施設一个空性来叫大家作好人、做好事、说好话，或是作个守法的老百姓让皇帝老子好管理。因为遵守这些世间善法是佛弟子的本分事，而且这些世间善法不但是三家村的老爷爷、老奶奶说得，就连刚学会说话的三岁小娃儿也能学上几句，哪需要人天至尊降尊纡贵地来人间说此无常之法！这些世间善法应当留给那些世间的宗教去宣扬教化世人向善，佛法僧三宝应该是在出世间的二乘菩提及世出世间的佛菩提上教化众生，乃至佛弟子也只需要随缘随分参与布施，并且在这些世间宗教误导众生时加以纠正即可，佛弟子应将心思放在解脱道及佛菩提道的修证上，这才是学佛人所该务的正业。佛法因为有此空性心如来藏，所以所说是超越一切宗教的，而且这个空性心如来藏是可以让你实证，证明祂的确是真实存

在，是本来自性清淨涅槃，法尔如是，不是想象施設而有的“东西”；而且当你说祂是“东西”的时候，祂却不是你能用意识思惟去想象的东西，因为即使你用尽世间语言文字都无法到达祂的境界，祂是超意境的，能离开十八界而独存，不与万法为侶，连二乘圣人都不能思议祂的境界；阿罗汉虽然断尽烦恼而能入涅槃，但却不知道空性心如来藏祂到底在哪里？想入四禅八定去找祂更是门都没有，因为祂无形无色、行相微细，无生无灭，亘古不移；但阿罗汉舍寿入无余涅槃时，却已灭尽五阴十八界，没有意根、意识来了知涅槃中如来藏独自存在的无境界之境界，所以说，阿罗汉入无余涅槃后也还是不能知道此空性心如来藏（阿赖耶识）涅槃心体的所在。如《大方广佛华严经》卷 9 中 佛陀开示说：【如是甚深阿赖耶识行相，微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】¹⁰ 如是无比殊胜的法界中第一妙法，怎么可能如释印顺所说的唯依世俗假名而施設！

因果法则也只有佛教讲得清楚，因果法则从何而来、为何而有？不是从性空缘起法来，而是依空性心如来藏而成办因果律则，没有空性心如来藏就没有因果可说，因为如来藏就是执行因果业力者，因此因果法则也不是释印顺所说的：“唯依世俗假名而施設，依此才能成立一切染净因果，所以唯名唯假，又表显了因缘有。”

¹⁰ 《大正藏》册 10，页 704，下 6-8。

佛法所说虚妄唯识，即是蕴处界诸虚妄法生住异灭的唯一依止是第八识；真实唯识（真常唯心）即是讲第八识如来藏种种真实法性，唯识学所说即包含虚妄唯识与真实唯识（真常唯心）。真懂唯识就能真懂中观，真懂中观就能真懂唯识；中观与唯识之间没有冲突或矛盾。只要是信受八识论正法并已亲证第八识如来藏心体之所在的菩萨，都能真懂中观和唯识，并且清楚知道佛法中没有空宗与有宗对立的问题，也没有唯名与假名搞不清楚的问题。从佛世至今有这么多实证空性心如来藏的菩萨，就可以证明确实有如来藏心体真实存在，才会有这些实证的事实存在，由此可知如来藏不是“唯名”；在修行佛菩提道的过程中，依不同的修证果位或从种种不同的角度解说法义，而施設第八识如来藏有种种不同的名称，虽然这些名称都是假名施設，但所有名称背后所指称的都是三界万法的所依心第八识如来藏，而此心就是出生“唯名唯假”蕴处界诸法的空性心如来藏；“唯名唯假”蕴处界诸法绝对无法取代“唯识”来作为成立一切染净因果之所依！释印顺所主张一切染净因果之所依的意识正是摄属于蕴处界诸法中，所以他所说的不论是“唯名、唯假、唯识”将全都堕于无常生灭的戏论之中。为什么这么说呢？因为他把佛法的根本——第八识如来藏否定了！

空性心如来藏一定是离于两边而说为中道，所以真实的佛法也没有空宗与有宗的冲突。总之，佛法横说竖说就是不能离开如来藏而说，离开了如来藏就没有佛法可说，偏偏释印顺不信邪（应该要说不信正），一定要否认第七识、第八识来

说，结果说了、写了一大堆，虽然号称著作等身，却都是言不及义，然而他这些等身的著作可不是回收当废纸就可了结的，因为乱说佛法误导众生，伤害众生的法身慧命这个因果可是没人承受得起的，所以说法者必须非常谨慎小心，否则后果不堪设想。因此，破斥释印顺等六识论邪见的人，其实就是因为菩萨心肠，所以想救释印顺及追随释印顺邪说的那些人，正法从来不会与人争论，但是执持邪见的人就会一再地与正法争论，所谓正邪不两立，学佛更要分清楚，才不会误入歧途。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载二十九)

《现观庄严论》根本颂，法尊将之翻译为：

求寂声闻由遍智，引导令趣最寂灭；
诸乐饶益众生者，道智令成世间利。
诸佛由具种相智，宣此种种众相法；
具为声闻菩萨佛，四圣众母我敬礼。¹

能海译为：

诸求声闻寂灭 遍知等性，凡于顺解脱 能作得者；
能为众生义利 诸道智性，若饶益世间 使成就者；
能仁正等诸身 一切种智，于种种一切 彼宣说者；
声闻菩萨众会 究竟大觉，诸圣众之母 皆赞礼者。²

¹ 福称尊者著，释法音译，《显明佛母义之灯》，法鼓文化（台北），2003.11 初版2刷，页9。

² 能海法师讲授，《现证庄严论显明义疏清凉记》，上海佛学书局出版，

狮子贤的解释是：

（颂之初句：）此中声闻亦摄缘觉，由被集积清净解脱之次第多同，而其本体，缘觉少胜，是故教中摄之为一也。凡于涅槃乐欲等体上，寻求一切性是无生，悉皆了知，以蕴及俱有，及蕴不可得之性相修为，凡诸顺彼解脱涅槃二种之道，此中皆能得者。（颂第二句：）若诸菩萨能作尽其所有轮回众生义利之事，以诸道无生自性之证。凡诸众生义利究竟，能作修行成就者皆是。（颂第三句：）种种一切无生，内心刻印悉皆具足者，大觉正等戒身，具足瑜伽，具足自在之主，诸行对治之法轮，种种无尽无余，一切能作动转者。（颂第四句：）若此大觉声闻等中，修行悉皆圆满，及成就能作之性，母经般若是我所顶礼者也。如是顶礼，先行赞颂，能于现证庄严论论体、及对治、及种种诸业，悉皆相应建立能作摄持者也。³

狮子贤对 弥勒菩萨造颂意旨的解释是错误百出的，何以故？因为此论的中心思想是：“现观庄严”，而现观庄严的意思，是指“现前亲证且心得决定，而能观察般若无生法界实相”的意思；也就是三界内外无有任何一法，能够比得上法界实相的殊胜广大无边庄严自性法相的缘故，三界内外唯一真实殊胜庄严的只有法界实相香光庄严的缘故。今狮子贤不在现观庄严的宗旨上去解释此论，却在声闻乘、缘觉乘、菩萨乘

1994年印，页26。

³ 同上注，页37-38。

与佛乘所具有的功德智慧上去作种种的分别，如是所说，偏离了 弥勒菩萨著作此论欲令有缘众生趣入庄严现观无生的慈悲意旨，故说狮子贤没有掌握到此论的宗旨，错解菩萨造颂意旨所在之处。

除此之外，狮子贤对于声闻、缘觉、菩萨与佛的智慧功德之说法，亦犯有错说佛法的种种过失。举其要者，如彼所说：“此中声闻亦摄缘觉，由被集积清净解脱之次第多同，而其本体，缘觉少胜”；此说错误，因为缘觉菩提与声闻菩提的解脱功德虽然可说是相同的，但二者修证清净解脱之次第却不相同，缘觉证辟支佛果的主要关键是经由十因缘及十二因缘之观修次第，声闻解脱果则仅是经由五蕴的苦、集、灭、道四圣谛之观修次第；并且缘觉乘的智慧是广超于声闻乘的，不是少胜声闻而已，是故缘觉才能够得名为**辟支佛**，但决不是狮子贤妄说的“而其本体，缘觉少胜”，因为这个涅槃的“本体”不论是声闻、缘觉、菩萨或是佛，乃至一切有情的“本体”都是平等平等无有胜劣。只从这“颂之初句”就已经显示狮子贤对于佛法的知见错误偏差得极为严重，藏地“假藏传佛教”的喇嘛们，因为无有实证二乘菩提断我见的初果功德，复又不肯依法而仅依于人，不信佛法僧三宝，只相信上师，因此无知于真实义佛法，所以才会错误的认为声闻与缘觉的智慧相差不多，乃至认为别别有情的这个一涅槃本体——第八识如来藏有胜劣差别。再者，狮子贤又错说声闻与缘觉了知一切法性是无生的道理，这是因为他连声闻初果的境界也不知道的缘故，才会这样的错说佛法。《大般若波罗蜜多经》卷 53 云：**【知有趣不复生，是为无生智。】**《大智度论》

卷 23 云：【“无生智”名：知一切生法不实、不定，故不生。】诸佛菩萨解释声闻人所证之无生智的意义是：苦集灭道等四圣谛已知已证，并且经由实际修断我见、修断我执而有能够不再出生三界一切有法的智慧；是一切有法不实不定故，于无常、苦、空、无我有如实了知的智慧；如是之智名为声闻无生智。而说一切法性无生的义理，则是属于大乘法教，是指菩萨实证般若之后发起的无分别智而言，此无分别智又名为无生忍智慧，又名为般若智慧。《大般若波罗蜜多经》云：

舍利子谓善现言：“若菩萨摩訶萨于此中学，速能成办一切智智。”善现报言：“如是！如是！诚如所说。若菩萨摩訶萨于此中学，速能成办一切智智。何以故？舍利子！是菩萨摩訶萨知一切法无生成故。”

一切法可以说是五蕴法，五蕴法也可以归类分为十八界法，而这五蕴十八界法究竟是有？是无？或是无生？能够了知事实为何的智慧称为般若无分别智慧。佛法中说般若无分别智慧是甚深空性妙法，这是只有证悟涅槃实相法界如来藏的菩萨才能够如实了知的境界，凡夫二乘与一切外道等都不能了知。而狮子贤却说声闻与缘觉对于五蕴有与五蕴不可得的无生性相悉皆了知；换言之，他对于阿罗汉所证有余依涅槃与无余依涅槃的真实义是错解、错会的。由此可见，狮子贤对于佛法的知见，是有严重无明的，他不仅不懂小乘佛法，他对于般若中观的大乘义理也是同样无知的。又，诸菩萨众对于所有众生义利之事，还不能一切作尽，因为那是佛地才有的方便善巧，而菩萨于种种无上智慧还没有修证圆满的缘

故，因此对于众生从无始劫以来所造身口意业的一切因果，尚不能够究竟了知；只有诸佛福慧圆满，具足四智、十力、四无所畏、十八不共法等等无上方便愿力智，才能作尽对于所有轮回众生意利之事。显然，此一道理狮子贤也是不知道的。诸佛无上正等正觉的境界，具足了知一切种智无生法忍的真实义理，凡此皆依法界实相第八识真如涅槃而得成就，不是依于戒身、戒法而得成就。佛法中说信、戒为一切功德之母，这是指一切菩萨修道累积功德时，皆不得违背佛之戒法——饶益有情的根本精神，并不是说依于戒法就能成就圆满瑜伽的佛地功德。可见，狮子贤种种开示，是在错说乱说佛法，理性智慧的学人怎会听信。

如前分析狮子贤种种错说佛法的事实，我们就可了知，说他写作的《明义释》能够如理解释《现观庄严颂》，那只是妄想的言论而已。宗喀巴再依此错说佛法的《明义释》更造书论，当然也是陷在错误的框架内，实为错说佛法的无义戏论，皆属非佛法的外道言论而已。宗喀巴在《金鬘疏》中说：

《现观庄严》的大乘中观见，不是世亲阿闍黎所能理解的意境。圣无著虽已证得发光地（得胜义中观见），但为了方便诱导所度有情，仍以唯识见解释《般若经》。金洲法称、智作慧、觉吉祥智也都说：无著是为了有情而以唯识见作释。……无著、世亲二人只是随顺唯识经论作释，或者并未说出《八品般若经》的经义，且尚未断除对内识的执着。⁴

⁴ 释如石著，《现观庄严论一滴》，法鼓文化（台北），2002.7 初版，页

宗喀巴是喇嘛教格鲁派的创办人，虽然说他信奉的是一法不立的中观应成断灭见，可是在修行上却又主张修练意识一念不生、不分别以之成为真心的常见论；显见他实质上是一个知见颠倒、摇摆不定之人。由于对佛法没有正知正见的缘故，所以完全不知不证于真实义佛法，更不会知道诸佛菩萨所说唯识教义，是更为甚深高广于般若经教，是显了义理无容争议的佛法教义；由于无明的缘故，宗喀巴才会如此虚诞地认为唯识教理不了义，妄说般若中观教义更胜唯识方广教义。探究宗喀巴的恶慧所由，都是由于坚固妄想的缘故，以妄想坚固才会产生种种颠倒的虚妄执着。

宗喀巴对般若佛母的解释，也是错误的。他说：

问：对什么生信？答：对佛母生信。问：怎样的佛母？

答：有“引导令趋最寂灭”等功德，像珍宝一样，能**满足众生欲求**的佛母。就各种道而言，它是最究竟的，无法超越，无量，不可测度。总之，佛母是四圣佛子究竟目标的出生处或生因。⁵

问：对谁敬礼？答：佛母——三种智。问：谁人之母？

答：有声闻、独觉、菩萨众随伴者，也就是和这些圣众在一起的佛陀之母。此佛母虽同为四圣之母，但是只共用一个名称。问：为什么说三智是这些圣人之母呢？答：因为第一、一切智是声闻、独觉之母。能引导追求寂灭涅槃的声闻和独觉，令他们趋向烦恼与痛

124-125。

⁵ 同上注，页 130。

苦最极寂灭境界的智慧，就是二乘之母；而能引导至寂灭处，则是由于徧知一切种之智。第二、道智是菩萨之母。能使乐于饶益众生的诸菩萨成办世间众生利益的智慧，就是菩萨之母；而世间利乐，则由于了知三乘之智而成办。第三、一切相智是佛陀之母。能使诸佛宣说种种具有所铨众相之能铨法的智慧，就是佛陀之母；而能宣说那些法，则是由于真实具有如所有、尽所有的一切相智。⁶

宗喀巴这样解释般若佛母，是乱说于佛法。在佛法中，般若指的是无分别的智慧，是参禅开悟——证悟空性实相如来藏的菩萨才有的智慧，是属于大乘佛法的不共二乘法教之智慧，不是小乘二乘声闻人与缘觉人能够了解的智慧；也就是说，二乘人是没有般若佛母智慧的。而宗喀巴不依此佛法正说，却妄说二乘人所证得的一切智，所谓寂灭智亦是圣人之母，而能够出生声闻人与缘觉人的境界，然而佛法中无有此说。佛法中是说，一切凡愚贤圣从本以来即具有光明智慧德相，依此空性法界如来藏光明智慧德相的缘故，因为具有贪瞋痴等无明的缘故，是为凡夫众生而轮回三界世间；由于意乐学佛修道的缘故，修证累积功德智慧，而成就声闻、缘觉、菩萨乃至诸佛等四圣法界。换言之，此空性心如来藏光明智慧德相，才是能够出生声闻、缘觉、菩萨以及诸佛等四圣法界境界的**本母**。此空性心如来藏光明智慧德相，因为能够出生声闻人与缘觉人解脱智慧德相的缘故，因此祂是二乘人之

⁶ 同上注，页 131。

寂灭菩提的本母；因为能够出生菩萨智慧德相的缘故，因此祂是菩萨之般若菩提的本母；因为能够圆满成就一切如来智慧德相的缘故，因此是一切诸佛的本母，这样诸佛的**本母**才能说是**佛母**。所以，此空性心如来藏本具光明德相，如果要称祂为佛母的话，则对象也只能是大乘发菩提心的菩萨，不能用于不回心的二乘声闻人与缘觉人，因为决定入无余涅槃的声闻人与缘觉人，由于不证不知此如来藏诸佛本母的缘故、不能成就佛道的缘故，因此对二乘人来说没有佛母可言。喇嘛教宗喀巴不知不了解此真实义佛法，妄说声闻人与缘觉人也有般若佛母，正显示出宗喀巴无明深重，对于佛法无知的程度完全就是个世俗凡夫，也就是宗喀巴对于如来藏空性实义佛法的了解程度，实质上是一无所知的。换言之，宗喀巴乃是未证小乘菩提、未证大乘般若、不证解脱、不懂真实义佛法、妄说佛法、诽谤三宝的一阐提重罪凡夫之人。因此，宗喀巴的一切言教，根本就不是在解说佛法教导众生，而是在破坏佛法戕害众生，他所说之一切言教都无实义，三乘菩提的正信佛弟子都应远离，不可信受，免受其累。

三世达赖的经师，福称喇嘛对于佛母的解释，更是严重错误。他说：

自宗认为：生起四圣子，观待此一法乘，有方便分及智慧分二分，即以证空性的智慧作为共因，故说为母，以大悲心及菩提心等作为不共因，故说为父；在证空性佛母的禅定安乐妙胎中，种下父菩提心的种子，以大悲心为乳母，再由其他的方便智慧作抚育，即得成

就成办三种种性所欲求之义的圣者菩萨……⁷

福称喇嘛说四圣中的声闻人与缘觉人亦证空性心如来藏“佛母”，因此二乘人也具有空性智慧与方便，所不共于菩萨的地方，只是没有菩萨的大悲心与菩提心。然而，经典中佛菩萨却不是这样说的，《杂阿含经·央掘魔罗经》卷4 佛云：

“我说道者，说何等道？道有二种：谓声闻道及菩萨道。彼声闻道者谓八圣道，菩萨道者谓一切众生皆有如来藏。……得信犹如恒沙金粟，亦如盲龟值浮木孔。”

“三世一切声闻缘觉，有如来藏而眼不见，应说因缘。……肉眼愚夫声闻缘觉，信佛经说有如来藏，云何能见佛境界性？声闻缘觉尚由他信，云何生盲凡夫而能自知、不从他受？”

“彼诸众生闻说如来常恒不变如来之藏，能起信乐，是亦甚难。”

《入楞伽经》卷7 佛云：

如来藏识阿梨耶识境界，我今与汝及诸菩萨甚深智者，能了分别此二种法，诸余声闻辟支佛及外道等执着名字者，不能了知如此二法。

《入楞伽经》卷8，佛云：

阿梨耶识名如来藏；无共意、转识熏习，故名为空；

⁷ 福称尊者著，释法音译，《显明佛母义之灯》，法鼓文化（台北），2003.11 初版2刷，页41。

具足无漏熏习法故，名为不空。大慧！愚痴凡夫不觉不知，执着诸法，刹那不住，堕在邪见而作是言：“无漏之法亦刹那不住。”破彼真如如来藏故。

显见福称喇嘛跟宗喀巴一样，不知不解空性心如来藏的真实义佛法，妄说声闻人与缘觉人也有般若空性智慧，显见福称喇嘛同样也是未证小乘菩提、未证大乘般若，不证解脱、不懂佛法的凡夫，乃至妄说佛法、诽谤三宝成为一阐提重罪之人。另外福称喇嘛也不了解，在佛法中，一向是将慈父与慈母或是乳母，譬喻为佛陀（佛宝）或是法界实相空性心如来藏（法宝），因为慈父、慈母或乳母，都能够给予诸子智慧安乐、拔其苦痛，佛宝、法宝也像这样，能够给予佛弟子们大法藏珍宝、令获妙法、出生佛种、示波罗蜜道、广大利益，是付法的大善知识。

《大般若波罗蜜多经》卷 584 佛云：

若诸菩萨行布施时，回向声闻或独觉地，不求无上正等菩提，应知是为菩萨犯戒。譬如王子应受父王所有教令、应学王子所应学法。

《大般若波罗蜜多经》卷 594 云：

其王有时多集宝藏，总命诸子分布与之，其心都无诳惑偏党。时诸王子既获众珍，倍于父王深生敬爱，各作是念：我等今者审知父王与我同利。如是，如来应正等觉是大法主，为大法王，自然召集诸佛真子以大法藏分布与之，其心都无诳惑偏党。时诸佛子既获妙

法，倍于如来深生敬爱，各作是念：我等今者审知如来与我同利，我等今应炽然精进，绍隆佛种令不断绝。

《大方广佛华严经》卷 60 佛云：

善男子！菩萨摩訶萨以般若波罗蜜为母，大方便为父，檀波罗蜜为乳，尸波罗蜜为乳母，羸提波罗蜜为庄严具，毗梨耶波罗蜜为养育者，禅波罗蜜为洁净。

《大方广佛华严经》卷 77 佛云：

善男子！善知识者，如慈母，出生佛种故；如慈父，广大利益故；如乳母，守护不令作恶故；如教师，示其菩萨所学故；如善导，能示波罗蜜道故；如良医，能治烦恼诸病故；如雪山，增长一切智药故；如勇将，殄除一切怖畏故；如济客，令出生死暴流故；如船师，令到智慧宝洲故。善男子！常当如是正念思惟诸善知识。

《大方广佛华严经》卷 78 佛云：

菩提心者，犹如舍宅，安隐一切诸众生故；菩提心者，则为所归，利益一切诸世间故；菩提心者，则为所依，诸菩萨行所依处故；菩提心者，犹如慈父，训导一切诸菩萨故；菩提心者，犹如慈母，生长一切诸菩萨故；菩提心者，犹如乳母，养育一切诸菩萨故；菩提心者，犹如善友，成益一切诸菩萨故；菩提心者，犹如君主，胜出一切二乘人故；菩提心者，犹如帝王，一切愿中得自在故；菩提心者，犹如大海，一切功德悉入中故。

《大般涅槃经》卷 7 佛云：

如来亦尔，为修空故说言诸法悉无有我。如彼女人，净洗乳已，而唤其子欲令还服；我今亦尔，说如来藏。是故比丘不应生怖，如彼小儿闻母唤已，渐还饮乳；比丘亦尔，应自分别：如来秘藏不得不有。

因为 佛陀即是无上法界的缘故，即是圆满无上胜义僧宝的缘故，以慈父或是慈母比喻 佛陀，也就是譬喻整体佛法僧三宝的意思。今观福称喇嘛所说：“空性的智慧作为共因，故说为母，以大悲心及菩提心等作为不共因，故说为父。”实际上，必须是具备了大悲心及大乘菩提心的菩萨才有因缘开悟证得空性的智慧，福称喇嘛如此言论刚好将父喻与母喻恣意割裂、胡乱编派，而宗喀巴与福称所谓的空性仅是现象界缘起性空无所有的空相罢了，将空相的灭相说为是代表般若智慧的母喻，完全是在乱说佛法。佛法是以慈母比喻善知识，而且是能够教导有情法界实相如来藏法教成佛之道的大善知识，也就是把 佛陀比喻为一切众生之慈母的意思。而宗喀巴与福称喇嘛的言论，等同于把这个慈母给空相化、无所有化了。难怪喇嘛教徒众们会乱说 佛陀亦是暂时存有，无有任何实性可得。也即是因为有这种无明妄想的缘故，才会错说佛法，把佛法所说的圆满菩提心认为是意识心。更将意识说成是代表能够教导有情成佛之道法界实相如来藏法教的众生慈父，如此说法，岂不正是世间人所说的颠倒妄想、认贼作父吗？审彼所言正是此义：

大乘发心安立为意识。《二万颂光明释》说：“所谓发心的‘心’，是识，是明知。是什么识？是意识，以有缘

念一切白净之法，于此有故。”《本释》也说：“虽然如是，但此是欲求善法之相。”所以大乘发心的体性有可安立，即：为了为自助伴的利他而缘圆满菩提的欲求——与此俱行而有的作为大乘入门的意识，彼安立为大乘发心的体性。……《修行次第中篇》说：“菩提心有二种，即世俗与胜义。”后者的体性有的，许为于圆满菩提的实相二现隐没、且安住于大乘智慧证类的大乘圣者心中的主要意识。

……又《入行论》说：“应知菩提心，略说有二种，即愿菩提心，及行菩提心。”……《修行次第篇》说：“最初发起‘为利众生愿成佛’的欲求，就是愿心；而后受戒且积集各种资粮，就是行心。”所说的是，未得行心律仪的发心为愿心，已得行心律仪的发心为行心——此一观点，悉皆如其至尊宗喀巴大师的《菩提道次第广论》、《菩提道次第略论》及《善说金鬘疏》、与《显明句疏》、《修行次第篇》所说。⁸〔案：《二万颂光明释》为阿底峡等译入藏，《修行次第中篇》为莲花戒所著，《入行论》为寂天所著。〕

福称喇嘛所说，乃是将意识的专注安乐境受，妄说为是证得空性心“佛母”，然而佛法不是这样说的，佛法是说这个空性心佛母离于二取，没有能取与所取的三界法性，是寂灭无生、无所有性，显见福称喇嘛是在乱说佛法。又，福称喇嘛搞不清楚菩提心与菩提种子的差别，以致于是非黑白全都混为一谈，乱扯一通；佛法中说，大菩提心即是指空性法界

⁸ 同上注，页 91-93。

真心一如来藏一佛母，也就是有情的本识——第八阿赖耶识，祂是一切有情与佛法四圣的所依与所缘。菩提心的种子，则是指空性本母所含藏的解脱种子法相而言，可分为两种：一是指众生发愿意乐成佛的种子、二是指一切能够让众生有情解脱三界一切烦恼习气的善法种子。大悲心，也是属于成佛之菩提种子的一种，亦是一切菩萨发了愿有意乐成就佛菩提所应具备的菩提心行。一切有情皆能透过熏习修学而发起并长养菩提心与菩提种子，只是众生如果不修学佛法则不能了知这个事实。意识是生灭法，属于缘起性空不能常住的虚妄法，每一世在舍报以后就灭了，因此即是灭相，而福称喇嘛却说要在空无所有归于灭相的意识中，种下菩提心种子、发起大悲心种子，再修其他的智慧法门，说这就是菩萨的修行方法。然而，此说根本不是佛法，乃是外道言论，因为外道无因论里才有在空无的灭相中能够发起菩提智慧、大悲心的戏论教理。

至于福称喇嘛所说的“由其他的方便智慧作为抚育”，又是指什么呢？依据喇嘛教的根本教义，方便就是男根金刚杵、智慧就是女根莲华，也就是指男女行淫的双身修法之谭崔密法方便贪道法门。佛法中没有修双身法门能够成佛的教理，更何况是行门；如果说有假借贪欲入道教理的话，这个意义也不是喇嘛教所说的双身修法教理，而是说如果有特殊因缘的话，佛弟子在有足够支撑其证悟实相功德的福德资粮条件下，也有可能可以在贪欲的境界中，于一刹那之间证悟实相，证知空性的般若境界，然后于菩萨位中，精进修行

于内门清净六度万行、诸地一切道种智、累积无量无边福德，最后才能够圆成佛道一切种智的无上境界。换言之，佛法中说的贪欲入道之因缘，即使是在最宽松的情况来说，这种欲界的粗重系缚事，菩萨在证悟实相后，也绝不可能捡来用在修道的行门上，何况是妄想贪欲能让佛弟子修证成佛！所以，实相的证悟因缘确实是生缘处处，但事实上能以贪欲而入道者乃是菩萨的示现，学人若想要以贪欲之因缘入道，那根本就是不可能的事，因为行贪欲之法乃散乱心、与道相悖故，贪欲之法最多就是菩萨用来示现证得这个“空性法界实相”而生起般若智慧而已。

因为，整个佛道的修证过程，就灭除烦恼染污种子而言，乃是将空性本识所含藏杂染种子伏除还净的修证过程，菩萨在七地满心位以上，即已将烦恼习气种子完全除灭。而凡夫之人，就是因为有修学佛法，所以才能开始将存在自己本识里的贪欲等无明杂染烦恼种子开始降伏，等到将贪瞋痴等无明染污种子降伏到一定程度了，并且具有随真善知识所闻熏的正知正见，以及基本定力进而能够参禅的时候，此时如果有因缘能够得到善知识的帮助，就有机会证悟空性实相。而证悟空性法界实相的菩萨，其实只是位于整个佛道修行次第“菩萨五十二位阶”中的第十七个位阶而已。不管是在福德方面的累积，或是在般若智慧的累积，各个方面都离福慧无上圆满的佛地境界还非常非常地遥远，这个自心佛母一如来藏一中，也还有无量无边的无明与习气染污种子尚未除灭。所以简略地说，整个修证成佛的过程，就是累积圆满无上的

福德与菩提智慧，以及加上除灭一切杂染的无明烦恼种子。

然而，密宗喇嘛教的教义，则不但违背佛说，妄说生灭意识的专注境界就是证得空性，更妄说缘于坏灭无所有的意识能够生起般若智慧与大悲种子；除此之外，喇嘛教义还说要再加修贪道谭崔密法“双身修法”才能成就究竟佛道。学佛修道就是要把自己这个佛母本识——如来藏——中的一切杂染种子除灭，而喇嘛教所说的这种双身修法，乃是于种子的染污更颠倒起贪，修行岂有说能够借由增加无量无边的贪欲染污种子而得成就佛地真净境界的道理呢？所以，喇嘛教根本就是在以自家的虚妄想而妄说佛法，诽谤三宝。若以佛经里所说的婆须蜜多菩萨而言，这位菩萨乃是八地以上的大菩萨，一切贪欲等烦恼种子与习气都已完全除灭了；她是因为要帮助在古印度当时，容许三妻四妾、妓院游乐的习俗等特殊时空背景下的众生，或是接引众生与佛法结缘，或是令众生入于佛门修行，并且了知贪欲的过患而能远离贪欲，才会示现在妓院里接引度化有缘众生，只是借用贪欲作为度化众生的因缘，不是说能以贪欲之法来修行。而显见喇嘛教的教义，就只是无明凡夫的妄想恶见而已，就连如何断我见的基础佛法修行道理与方法都不知道，更没有任何解脱实义教理可言，竟说修学喇嘛教的邪法能够让众生快速成佛，纯属无稽之谈，是祸害人心、造成社会动荡的邪教。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载二十二)

第三目 天界的快乐生活

在欲界天上真的是过着五欲充足快乐的生活，因为一个欲界天人有五百天女来服侍，每一位天女又有七位侍女侍奉着；在天界中不用上班工作赚钱，来满足买房、买车、教育、饮食等等开销，自然就有华丽庄严的天宫可安住，而且五通具足（有天眼通、天耳通、神足通、他心通、宿命通），可以到处飞来飞去，四处游玩，真是乐不思蜀，哪里还可能会想到要修行！所以，菩萨不乐生天享福。

《起世因本经》卷7〈三十三天品 第8〉：

诸比丘！诸天别有十种之法。何等为十？诸比丘！
一、诸天行来去无边；二、诸天行来去无碍；三、诸天行无有迟疾；四、诸天行脚无踪迹；五、诸天身无患疲乏；六、诸天身有形无影；七、诸天无大小便；八、诸天身无有涕唾；九、诸天身清净微妙，无有脂髓皮肉及血筋骨脉等；十、诸天身欲现长短青黄赤白大小粗细，随意悉能，并皆端正，可喜殊绝，令人爱乐。诸天之身，有此十种不可思议。诸比丘！又诸天

身，充实不虚悉皆平满；齿白方密，发青齐整柔软光泽；身自然明，有神通力飞腾虚空；眼视不瞬，璎珞自然衣无垢腻。

天界中还有十种殊胜可爱之法：第一、天人之行可以来去无有边际限制；第二、天人之行可以来去无有障碍；第三、天人之行没有快慢的差别；第四、天人之行不会留下踪迹；第五、天人身体的功能不会疲倦匮乏；第六、天人一身虽有形体但不会有影子；第七、天人没有大小便等污秽产生；第八、天人的身体没有鼻涕、眼泪、唾液等不净；第九、天人的身体清净微细胜妙，没有油脂、骨髓、皮肉和血液、筋、骨、气脉等不清净的组织；第十、天人的天身，想要变长变短，或颜色显示青、黄、赤、白，乃至是要变大变小、变粗变细等，都能随意变化，并且不论怎么变化都会很端正，令人看了欢喜爱乐。¹而且天人的天身，都充实不会有凹陷空虚或瘦骨嶙峋缺少福德的模样²，个个都很平滑圆满，牙齿也是又白又整齐也很紧密，头发乌黑整齐、柔软而有光泽，身体有自然的光明。天人也都有神通力，可以在虚空中随意来去；天

¹ 案：由经典中的开示也充分证明了，喇嘛教（假藏传佛教）所供奉敬仰与崇拜的“佛像、护法神像”，都是些青面獠牙，能令众生产生怖畏、厌恶等污秽不净的众生，连欲界天的层次都还称不上，只是些比大部分人类果报更差的低阶鬼神种类罢了。

² 案：由经典中的开示也充分证明了，就算只是欲界天人，都有福德庄严之相，而不会有干扁瘦弱的样貌，何况是福慧圆满具足的佛陀，更不可能会是干扁瘦弱的模样，如果有人制作出过瘦或过胖的塑像，还说那是诸佛世尊的圣像，那就是在谤佛，学人皆应以智慧谨慎简择。

眼所视，不需左顾右盼也不需眨眼，一切都能清晰分明，璎珞庄严自然而有，天衣光洁不会有任何污垢或油腻。

可以往生欲界天者，是因为身口意行广修十善的关系，因此在身坏命终后，他的如来藏就会帮他出生欲界天身，就在欲界天的天人或天女的两膝内化生出来，刚出生时就像人间的十二岁小孩那样，如果是生而为男就从天子的两膝旁出生；如果是生而为女就从天女的大腿内侧出生。就像这样出生以后，天子或天女就说：“这是我的儿子、女儿”。³

而修善往生欲界天之后，一般来说这位天子或天女若是利根者，都会记得自己是何因缘来生天界的。如果是钝根的天人，就只顾着享乐其他都不在意了。如《贤愚经》卷5〈迦旃延教老母卖贫品 第26〉⁴：【生天之法，其利根者，自知来缘，钝根生者，但知受乐。】

所以，利根的天人都会知道自己过去生因为身口意修了十善业道，所以生到此天当中。又当他想要饮食，才念着要吃的时候，就会有许多珍宝所成的器皿现前，并且装满了非

³ 《起世因本经》卷7〈三十三天品 第8〉：“诸比丘！复有一种，以身善行、口意善行，如是作已，彼因缘故，身坏命终，生于天上，此处识灭，彼天上识初相续生。彼识生时，即共名色一时俱生，有名色故，即生六入。诸比丘！彼于天中，或在天子、或在天女，加跌处生、或两膝内髀股间生。初出之时，状如人间十二岁儿。若是天男，即于天子坐膝边生；若是天女，即天玉女髀股内生。如是生已，彼天即称是我儿女，如是应知。”（《大正藏》册1，页401，中3-11）

⁴ 《贤愚经》卷5〈迦旃延教老母卖贫品 第26〉的故事请详见本书第二章〈布施之论〉之第二节第二目。

常好的美味甘露饮食，随着每个天人的福报而有差异，果报最殊胜者受用最好的食物是白色、最好吃，中等的是红色，下等的则是黑色；食物都是入口即化，自然消化而无残渣污秽。如果想喝饮料，就有杯子装着美酒供他饮用，同样是看这个天人的福报是上等、中等或下等的差别，美酒的颜色也是分为白、红、黑三类；喝了以后也是自然消化而没有残余排泄。

吃饱喝足后，这位初生的天子或天女就长大了，跟一般的天子、天女身形同样的大小。身体既然长大了，就各自随意走向澡浴池边。进入彼池水内，澡浴清净，欢喜受乐。洗浴之后就到香树的旁边，这时香树的树枝自然低下，从树枝中散发出种种妙香，流入他的手中，就用这个妙香涂身。接着又到了衣树旁，也是一样树枝垂下来，有许多微妙的好衣服，使他可以拿起穿着。穿好衣服后接着到璎珞树，一样树枝自然垂下种种美好的天衣，及璎珞树有许多璎珞可带在身上，庄严自身。接着又到华鬘树旁，树枝垂下流出种种妙好华鬘，拿来装饰头发。又到了器具树，有许多众宝杂器，随意入手。又到了果林中，盛着种种水果可以吃或取汁饮用。接着又到了音乐树边，树亦低垂，自然而出种种乐器，随意而取，开始弹奏或打击乐器、唱歌跳舞，总之音声微妙。接着又走到游憩的林苑。进入林苑中时，就看见无量无数的诸天玉女。在这位天子还没有看见诸天玉女的时候，所有前世的知见和业报：“我从何处而来生到此天中，我自己过去身造何业，今生受此报。”对于因果业报了了分明，也记忆起宿世之事，犹如观看自己的指掌。但是，因为看见了美妙的

诸天玉女之后，沉迷于天女的美色，因此意识心中正念觉察的智慧就被遮盖而消失了，开始耽着于欲望，接着口中就唱言：“好美貌的天界玉女啊！好美貌的天界玉女啊！”这就是欲爱的束缚。⁵

⁵《起世因本经》卷7〈三十三天品 第8〉：“诸比丘！修善生天，有如是法。若初生时，是诸天子及天女等，以自业因所熏习故，生三种念：一者自知从何处死，二者自知今此处生，三者知此生是何业果、是何福报，以我彼处身命坏已，来生此间。又如是念：‘缘我有是三种业果、三种业熟，得来生此。何者为三？所谓身善行，口、意善行。此等三业，果报熟故，身坏命终，来于此处。’复作是念：‘愿我今于此处死已，当生人间。我于彼处，如是生已，还修身、口及意善行。以身、口、意行善行故，身坏败已，还来此生。’作是念已即便思食。彼念食时，即于彼前有众宝器，自然盛满天须陀味种种出生。若天子中有胜上者，彼须陀味其色最白；若其天子果报中者，彼须陀味其色即赤；若有天子福德下者，彼须陀味其色现黑。时彼天子，即以手取天须陀味，内于口中，彼须陀味，既入天口，即自渐渐融消变化。譬如酥及生酥掷置火中，即自融消，无有形影；如是如是，天须陀味，置于口中，自然消化，亦复如是。食须陀已，若其渴时，即于彼前，有天宝器，盛满天酒，福上中下，白赤黑色，略说如前，入口消化，融消亦尔。时彼天子，食饮讫已，而其身体，上下大小，如彼旧生诸天子、天女等。

诸比丘！若诸天子及诸天女，身体既充，各随意向或诣池边。到池边已，入彼池内，澡浴清净，欢喜受乐。既出池上，诣香树边，时彼香树枝自然低，从枝中出种种妙香，流入手中，即以涂身。复诣衣树，到已如前，亦为之低，而彼树中，又出种种微妙好衣，至手边已，即取而着。既着衣已，诣璎珞树，如是自低，垂流入手，或系或着，以庄严身。如是复诣华鬘树所，如前低垂，流出种种妙好华鬘。持饰头已，便向器树，树出种种众宝杂器，随意入手，将诣

第四目 不应只为了生天享福而行善

由上述可知，在欲界天中的生活是非常快乐的，但因为福报太好了，就容易沉迷于五欲当中，因此 佛陀虽然鼓励众生修十善，强调除了念佛、念法、念僧之外，也要念施、念戒、念天，但也告诫菩萨们：虽然有生天的福德，但不要求生天享受福报，因为在天界中容易迷失于五欲当中，而且福报很快地就消耗掉了，当福报享尽了就该下堕恶道了。

佛弟子在欲界天中受报享福是没有智慧的选择，我们将在〈欲为不净〉的章节中，再为大家详细说明；接着我们还要先为大家说明如何具备生天的福德，也就是说要造何善业才有资格生天？

第三节 供佛生天的故事

第一目 供佛修福、见佛欢喜而生天的故事

在《杂宝藏经》中，有非常多关于众生修福生天的故事，

果林，盛种种果，或即啖食，或取汁饮。如是复诣音乐树边，树亦低垂，自然而出种种乐器，随意而取，或弹或打、或歌或舞，音声微妙，即便诣向林苑之中。入苑中已，于彼即见无量无边百数、千数，无量百千万亿之数诸天玉女。若未见女，所有前世知见业报：‘我从何处而来生此，如我此身，今受斯报。’果业熟故，彼于此时，了了分明，忆宿世事，犹如指掌。以见天女，迷诸色故，正念觉察智心即灭，既失前生，着现在欲，口唯唱言：‘天玉女耶！天玉女耶！’如是名为欲爱之缚。诸比丘！此则名为三种善行。”（《大正藏》册1，页401，中12-下28）

譬如〈长者造舍请佛供养以舍布施生天缘〉、〈长者为佛造讲堂获报生天缘〉、〈长者见王造塔亦复造塔获报生天缘〉和〈贾客造舍供养佛获报生天缘〉……等，这些故事都是造佛塔、讲堂、或造房舍供养佛而获得生天果报的因缘，可见造作这些善业的福德、功德是很大的。我们在前面〈布施之论〉的章节中曾经提到：布施修福时，有所谓的施主胜、福田胜和所施物胜的差别；如果这三者的条件越殊胜，所获之果报也就越殊胜。佛是三界中最殊胜的第一福田，因此供佛的果报也是最殊胜的，不但可以获得生天果报，甚至还能够获得更胜于三界中任何果报的解脱果功德。例如，在《杂宝藏经》卷5〈天女本以莲花供养迦叶佛塔缘〉中天女如是云：

我昔以莲花，供养迦叶塔，
今日值世尊，得是胜功德，
生处于天上，得是金色报。

上述故事中，天女因为过去世以莲花供养 迦叶佛的舍利塔，获无量功德而得以生天享福，并且还能够值遇 释迦世尊，闻佛说法而获得法眼净的殊胜功德果报。此外，在佛世时还有众生，因为乘车时遇见 佛陀入城托钵，即刻回车让路而且心生欢喜，以此因缘命终之后得以往生于忉利天。⁶

⁶《杂宝藏经》卷5：“尔时，佛在舍卫国，入城乞食，有一童女乘车游戏，欲向园中道逢如来，回车避道生欢喜心；其后命终，生三十三天，往集善法堂，释提桓因以偈问言：‘汝昔作何行，身色如真金，光颜甚炜炜，犹若优钵罗，得是胜威德，而生于天中？愿今为我说，何由而得之？’天女即时以偈答曰：‘我见佛入城，回车而避道，欢

也有人是在早起扫地时，看见佛经过家门口，因为见到佛心生欢喜，因此命终之后往生天界成为天人；并且能知生天因缘，为报佛恩故来供养，闻佛说法即得初果解脱德。⁷ 甚至有一位贫女快饿死了，刚好遇到佛陀，她向佛乞食，佛陀慈悲地吩咐阿难尊者取来食物给她，贫女得到佛陀的布施心生欢喜，仅以此欢喜接受佛陀布施之感恩善根，获得往生欲界天的果报；⁸ 另外，还有长者妇只因为遥见佛陀而作礼，命终之后即得生天的。⁹ 并且都能于生天之后前来供养佛陀

喜生敬信，命终得生天。’”（《大正藏》册4，页472，下20-页473，上1）

⁷ 《杂宝藏经》卷5：“南天竺法，家有童女必使早起，净扫庭中门户左右。有长者女早起扫地，会值如来于门前过，见生欢喜注意看佛；寿命短促即终生天。夫生天者法有三念，自思惟言：本是何身？自知人身；今生何处？定知是天；昔作何业，来生于此？知由见佛欢喜善业，得此果报。感佛重恩，来供养佛，佛为说法，得须陀洹。诸比丘言：‘以何因缘，令此女人生天得道？’佛言：‘昔在人中，早起扫地，值佛过门，见生喜心。由是善业，生于天上，又于我所，闻法证道。’”（《大正藏》册4，页474，中15-25）

⁸ 《杂宝藏经》卷5〈贫女从佛乞食生天缘〉：“昔舍卫国城中，有一女人贫穷困苦，常于道头乞索自活；转转经久，一切人民，无看视者。佛遇行见，往到其所，从佛乞食；怜愍贫女困饿欲死，即勅阿难使其与食。时此贫女得食欢喜，后便命终生于天上，感佛往恩，来供养佛，佛为说法，得须陀洹。诸比丘问佛言：‘今此天女，以何因缘，得生天上？’佛言：‘此天女者，昔在人间困饿垂死，佛使阿难与食，既得食已心生欢喜，乘是善根，命终生此天宫；重于我所，闻法得道。’”（《大正藏》册4，页475，上25-中6）

⁹ 《杂宝藏经》卷5：“王舍城中，有一长者，日日往至佛所；其妇生疑，而作念言：‘将不与他私通，日日恒去。’便问夫言：‘日日恒向何

报答佛恩，更能以此因缘闻 佛说法皆得法眼净的须陀洹果。由此可知，我们不论是礼敬诸佛、供养三宝，乃至对 佛陀一念净信、随喜功德，其果报都是无比殊胜难以计量的。因此，我们平常要尽可能的每天供佛，乃至见到佛像也应该要问讯以及顶礼，这样才是有智慧的人。

第二目 归依三宝、受八关斋戒而生天的故事

在〈持戒之论〉中我们也提到受持三归五戒和八关斋戒的功德无量；因此，当然也有众生因为受持三归五戒、八关斋戒而得以生天。如《杂宝藏经》卷 5：【佛言：“昔为人时，于迦叶佛所，受持八斋，由是善行生于天上，而见道迹。”】甚至在佛世时，有一女子原本不信三宝，因为贪爱钱财的因缘，父亲施以利诱之方便，只要她肯归依 佛，父亲就给她千枚金钱，如果再归依法、归依僧并且受持五戒，就给八千金钱。虽然这个女儿是因为贪爱父亲的金钱才受三归五戒的，但同样能够得到来世生天的果报。¹⁰ 这样的故事在经典中不

处来还？’夫答妇言：‘佛边去来。’问言：‘佛为好丑能胜汝也？而恒至边。’夫即为妇叹说佛之种种功德。尔时其妇闻佛功德，心生欢喜即乘车往。既至佛所，尔时佛边有诸王大臣，逼塞左右不能得前，遥为佛作礼即还入城。其后舍寿生三十三天，便自念言：‘得佛恩重，一礼功德使我生天。’即从天下往至佛边，佛为说法，得须陀洹。比丘问言：‘以何因缘得生此天？’佛言：‘昔在人中，为我作礼，以一礼功德，命终生天。’”（《大正藏》册 4，页 473，下 14-26）

¹⁰ 《杂宝藏经》卷 5〈长者女不信三宝父以金钱雇令受持五戒生天缘〉：“尔时舍卫国中，有一长者，名曰弗奢，生二女子，一者出家，精进

胜枚举，读者若有兴趣深入了知，请自行恭阅大藏经，笔者于此不多赘述。接着我们再来看，如果要生天，还需要怎么样的福德？

第四节 十善业道：生天的福德

第一目 略说十善

经典上常常提到持五戒未来世可以继续当人，若加修十善就可以往生欲界天¹¹。如《佛为首迦长者说业报差别经》：“复有十业能令众生得欲天报，所谓具足修行增上十善。”

因此，受持五戒与力行十善，这是非常重要的！在净土诸经中也提到，往生阿弥陀佛的极乐世界要修三福净业，这三福净业就包括了十善业。如《佛说观无量寿佛经》中云：

欲生彼国者，当修三福：一者、孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者、受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者、发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事名为净业。

用行，得阿罗汉；一者邪见，诽谤不信。父时语此不信之女：‘汝今归依于佛，我当雇汝千枚金钱，乃至归依法僧，受持五戒，当与八千金钱。’于是便受五戒。不久之顷，命终生天，来向佛所，佛为说法，得须陀洹。比丘问言：‘此天女者，以何业行，得生于天？’佛言：‘本于人间，贪父金钱，归于三宝，受持五戒。由是因缘，今得生天，重于我所，闻法得道。’”（《大正藏》册4，页474，中4-13）

¹¹ 《分别善恶报应经》卷上：“修习何业得生欲天？修十善业得生彼天。”（《大正藏》册1，页897，下17-18）

所谓的十善业道就是十恶业道的相反，十恶业道就是身、口、意的十种恶业。也就是身恶业有三：杀、盗、淫；口恶业有四：恶口、妄语、两舌、无义语（绮语）；意恶业有三：贪欲、瞋恚、愚痴（恶见、邪见）。如《优婆塞戒经》卷 6〈业品 第 24 之 1〉中云：

身三道者，谓杀、盗、淫；口四道者：恶口、妄语、两舌、无义语；心三道者：妒、瞋、邪见；是十恶业，悉是一切众罪根本。

所以，十善业就是指不造这十恶业，因为这十恶是一切众罪的根本。经中接着说：

如是十事，三名为业，不名为道；身口七事，亦业亦道，是故名十。是十业道自作他作，自他共作，从是而得善恶二果，亦是众生善恶因缘，是故智者尚不应念，况身故作？

也就是说这十个业与道中，心的三业是我们的意识和意根所想的，还没有身口的行为造作出来，只是内心中产生恶思惟而成就的恶业，但还没有伤害到他人，因此只是业而不是道；但身行、口行的七个业，也是要经由意的念想决定，并且已经由身、口的行为造作出来，对众生有了影响，因此既是业也是道。而这十个业道不论是自己作或教他人作，或自己和他人一起作，都会得到相应的善恶业果报；因此，有智慧的人不会去造作十恶业，甚至连想都不应该去想了，更何况是自己故意去造作恶事呢？

这十善不仅是学佛人应该修学的，世间人行十善也会受到社会的尊敬，相反地，造十恶之人则会被大众所厌恶，甚至是违法而遭受刑罚，所以 佛陀说行十善的人可以增加内、外财物及寿命，行十善不仅是未来世可以得到好的果报，今世也是利益无穷。（待续）



赴台受上品菩薩戒 之心得體會

— 覺卓居士 —

一、得上品戒，因緣殊勝

釋迦世尊在《梵網經》卷2〈菩薩心地品〉中為我們開示：“戒如明日月，亦如瓔珞珠；微塵菩薩眾，由是成正覺。……一切有心者，皆應攝佛戒；眾生受佛戒，即入諸佛位；位同大覺已，真是諸佛子。”我們學佛就是為了要成佛，因為佛是究竟覺悟的智者，也只有成佛才能究竟地救護眾生；而受持菩薩戒是成佛的先決條件，因此只要是想成佛的佛弟子，就應該毅然決然的受持菩薩戒。這次在 世尊憫佑及諸護法神的幫助下，讓自己克服了諸多困難，終於踏上了當今佛法聖地的寶島台灣，親仰了 平實導師的慈顏，也完成了求受上品菩薩戒這個心頭大願，從此正式地走上成佛之路。

能在 平實導師座下受此千佛大戒，是千年也難得值遇的因緣，更是每位受戒佛子在成佛之道上巨大的助推力：一者，因為 平實導師是早已入聖位的地上菩薩，是真正的菩薩摩訶

萨，因此所有在平实导师座下，以至诚心祈求受戒的弟子，都能得到上品戒戒体。二者，平实导师此生仍是受释迦世尊的指示而肩负末法时期弘法重任，佛弟子能在世尊指派的地上菩萨座下受戒，意义非凡。三者，平实导师不仅是圣位菩萨，更是一位具有大慈悲心的菩萨，因为平实导师多生以来都是不惜身命地破邪显正救护众生，这样一位极难值遇的菩萨摩訶萨，所具有的菩萨戒体也是非比寻常的。四者，平实导师是精通经、论、律的三藏法师，在这样一位智慧渊深的菩萨座下受戒，更是可遇而不可求的，也只有多劫多生修学了义究竟正法，且信力、福德具足的佛弟子才有缘值遇。因此，受戒后我自己学法动力十足，觉得只要够努力精进在法与次法上，今生一定会明心、见性甚至过牢关，进而能入道种智的修学阶位，也发愿能够成就入地心，早日荷担如来家业。因此，对自己的佛菩提道的修行，最后一定能够成就究竟佛果信心满满，并且也会较其他学佛人更早成佛；但我也很清楚，那不是因为自己的本事，而是因为平实导师这位大菩萨住世。17世纪著名物理学家牛顿曾说过一句名言：“我之所以看得远，只是因为我站在了巨人的肩膀上。”借用牛顿的这句话：“我们之所以在佛菩提道上走得快、走得远，是因为我们值遇了平实导师。”

二、平整心地，早日成佛

受了菩萨戒，具备了成佛的先决条件，那下一步面临的

就是如何守好菩萨戒，如何借助“戒”的力量而能生“定”，再由“定”生“慧”，逐渐由凡夫菩萨位的学戒，走入圣位菩萨持戒的境地，借助七转识对戒相的守持，逐步转有漏有为法之身口意业行，而为依止无漏有为法的功德受用。菩萨戒是三聚净戒（摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒），是心地戒；受菩萨戒的目的就是借助戒律的要求，使自己的身口意符合菩萨应有的心念和事行，使自己由“人格”转变为“菩萨格”，成为真正名义上的菩萨，进求开悟明心成为真实义的菩萨，随后一步一步地迈向成佛。因此，我们应该调柔自己的心性，平整自己的心地，降伏自己的性障，为自己的成佛之路打好坚实的基础。所谓楼要盖得高除了地基要打好，地面也必须先整平；因此我们要借着菩萨戒的修持，来熄灭自己的贪瞋痴习性，在平整的心地上才能建构“大宝楼阁”。以调柔的心性摄受一切有缘众生，摄受自己的佛土，和众生共同成就种种殊胜的别愿，不断庄严自己的大宝楼阁，成就无比庄严、广大和胜妙。

三、严守戒律，福慧增上

受戒后就正式成为大乘菩萨僧团的一分子，要严格遵守戒律和僧团规定，成为正法团队中的一分正能量，以菩萨的威仪和智慧来庄严自己和正法团队，不断摄受有缘众生修学正法、受菩萨戒，积极参与正觉同修会这个正法团队—弘扬第一义谛了义究竟正法的大乘胜义僧团—的迅速成长茁壮，同时自己也能在此正法团队中精进修学佛法，使自己福

慧不断增上。我亦将如说而行，付诸于实践，并发愿：**愿正觉同修会尽未来际不断壮大，让世尊正法成为全球佛法的主流和决定力量。**

四、破邪显正，誓报佛恩

不破邪，无以显正！末法时期邪师如过江之鲫，无上甚深微妙的佛法难以彰显。福德智慧不足的迷信众生随波逐流，不仅不能解脱生死，还会以发愿学法之善心反而造作破坏正法的恶业，以致沦堕三恶道。尤其是西藏喇嘛教，打着佛法的旗帜广宣双身邪淫法，对究竟了义的佛法破坏至巨，在以大乘佛法为中心的中国大陆（汉传佛教）地区侵蚀人心已经影响很深很广了。在现状如此严峻的末法时期，像我这样一个愚钝之人却能值遇了义正法，能值遇大乘胜义菩萨僧团，能值遇地上菩萨，想想还真是有些不可思议！这全靠释迦世尊及诸大菩萨的护念，才使“盲龟”得遇“浮木孔”¹。

¹ 编案：《杂阿含》卷 15，第四〇六经：【尔时，世尊告诸比丘：“譬如大地悉成大海，有一盲龟寿无量劫，百年一出其头，海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，随风东西，盲龟百年一出其头，当得遇此孔不？”……佛告阿难：“盲龟浮木，虽复差违，或复相得；愚痴凡夫漂流五趣，暂复人身甚难于彼。所以者何？彼诸众生不行其义，不行法，不行善，不行真实，展转杀害，强者陵弱，造无量恶故。是故比丘！于四圣谛当未无间等者，当勤方便，起增上欲，学无间等。”】（《大正藏》册 2，页 108，下 7-19。）

世尊开示：百年才浮出海面一次的盲龟，是难以得遇海上浮木而能从浮

弟子深感佛菩萨之洪恩护念，今生才能于正法中受学第一义谛，再续法身慧命。

平实导师在回答本次受戒弟子问题时，明确地指出破邪显正是第一要务。弟子定当严格遵照平实导师的教诲，竭尽全力地破邪显正。日常生活中以善巧方便接引有缘学人修学正法，推广正法书籍的流通。还要更加努力尽快的把西藏密宗—假藏传佛教—赶出佛门，使佛弟子都能回归三乘菩提的正道，让所有学佛人都能修学了义究竟的正法，这才是报佛恩的最好方法，只有这样才能不愧对世尊。我们要在平实导师的领导下，以这一期生命来复兴中国佛教，并且奠定三千年正法大业屹立不摇的坚实基础，再通过所有佛弟子世世不断的愿力和行动，创造正法大业的辉煌前景，使佛之正法一直延续至月光菩萨出世。**祈愿世尊加持令正法延续能突破一万年！祈愿世尊加持令正法永续流传！祈愿诸佛菩萨加持令正法遍十方法界！**让所有的小世界、小千世界、中千世界，所有的三千大千世界一切众生，都能听闻到无上究竟智慧的佛法！让所有的有缘众生，都有机会信受并修学佛法！让更多追求世出世间智慧，追求生命实相的学人，最终都能契入佛陀的正遍知海！

木的孔洞探出头来；但五趣六道生死流转的众生，要暂得人身的机会，却是比盲龟值遇浮孔的机会更加困难甚多。所以，应当精进不间断地修学，以解脱于三界生死大苦。

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨摩诃萨

南无当来下生 弥勒尊佛

南无圣 玄奘菩萨摩诃萨

南无 平实菩萨摩诃萨

菩薩戒弟子 觉卓

公元 2013 年 4 月 28 日





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，已于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/26（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2015/10/21（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/10/26（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。**

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00, 单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上
17:30~20:30。2015/10/24 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周六下午 14:00~16:00。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。2015/10/23 (周五) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间为: 每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

香港讲堂: 香港讲堂已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址: 825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话: 909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间: 周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10 (周六) 开设之禅净班, 随时接受插班, 上课时间是: 每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索, 或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，**

为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/11/22（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/11/8（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，

已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂 2015/12/6（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十、台北讲堂将于 2015/11/15（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非

以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时

的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学

人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自

2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教

的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第四辑将于 2015/11/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密

意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已

刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/09/29

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南坎路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号
宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可

以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人之道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，售价 300 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，售价 300 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (迁移中)

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

