

# 正覺

電子報  
第 114 期



2015.07.01

世尊！我从今日乃至菩提，若见捕养众恶津仪及诸犯戒，终不弃舍；我得力时，于波波处见此众生应折伏者而折伏之，应摄受者而摄受之；何以故？以折伏摄受故，令法久住；法久住者，天人充满、恶道减少，能于如来所转法轮而得随转，见是利故救摄不舍。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! From now until I attain Buddhahood, when I see those involved in harmful occupations related to hunting or raising animals, or committing other offenses against the precepts, I will never forsake them. When I obtain extraordinary power, I will subdue those who should be subdued and embrace those who should be embraced wherever I see such sentient beings. Why? Because by subduing and embracing them, one brings about the enduring presence of the Dharma. When the Dharma endures, devas and humans shall flourish and the evil destinies shall diminish in number, as they can go along with the Dharma wheel that is turned by the Tathagata. For these benefits, I shall never cease saving and teaching those sentient beings.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra  
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

要使正法久住，就必须广设方便，来折伏邪见者、摄受正见者。折伏邪见者，是让他们不再谤法；摄受正见者，是让他们可以证悟；这样一来，正法就可以久住。所以身为菩萨一定要作两件事：第一就是破邪显正，折伏邪见者；第二是广开修行之门，度化有正见的有缘人可以悟入，这样正法就可以久住。

In order to ensure the enduring presence of true Dharma, it is necessary to devise multiple kinds of expedient means to subdue those with erroneous views and embrace those with correct views. Subduing those with erroneous views is to stop them from defaming the true Dharma; embracing those with correct views is to awaken them to True Reality. In so doing, the true Dharma can prevail over an extensive period of time. Therefore, bodhisattvas must commit themselves to two acts: the first is to subdue people with erroneous views by refuting false concepts and highlighting the correct Dharma; the second is to expand the venues for Buddhist cultivation and enable those with correct understanding and right conditions to achieve awakening. Doing so will secure the enduring presence of true Dharma.

# 目录

正觉电子报第 114 期

涅槃（十六）	平实导师	1
般若中观（十六）	游正光老师	16
苍天有眼（二十九）	郭正益老师	25
广论之平议（七十二）	正雄居士	40
救护佛子向正道（五十）	游宗明老师	46
一佛所化世界	高正龄老师	70
受菩萨戒心得	觉琴居士	107
公开声明		115
法义辨正声明		119
中国佛教复兴访谈报导		124
布告栏		126
正智出版社发售书籍目录		148
正觉赠书目录		158

- 兹因稿挤本期《假锋虚焰金刚乘》及《次法》停刊一次



# 涅槃

—平實導師—

(连载十六)

于《宗门正道》446页亦说：

当锻炼觉知心，使生**定力**；定力生已，心转细腻，复须熏习正确之佛法知见；具知见及**定力**已，即可参禅觅心——寻找自己本已离念之第八识真心。一旦撞着触着真心，无妨妄心真心并行，从此自通二转法轮般若诸经，不须人教；从此便可随善知识修习种智，亦自能知假善知识所说唯识之错谬所在，便于诸方大师之已悟未悟，心无疑惑，是名疑见断。

于同书 481 页亦说：【“念佛到境空心寂时”，本应探究实相，已有**定力**故；徐居士却令人需“了了分明”，返堕意识心中，非智者也。】

同书 496 页亦说：

复次，欲求眼见佛性，须具三法，佛所明言：**定力**、**慧**

力、福德庄严（详《大般涅槃经》）。但有一缘欠缺，余亦莫能助之；岂如徐居士等未具看话头定力者所能见性？徐居士目前尚不会无相念佛功夫故，会无相念佛者方能看话头故，能看见“话之前头”者必会无相念佛故。

同属公案拈提的《宗门正义》60页中说：【若人欲悟般若，必须先有求悟之心；有此心已，方有动机修学**参禅应有之定力**，方有动机闻熏参禅应有之正知见。】

于《宗门密意》82页中说：【复有一种人亦不肯面对事实：自己久在真悟禅师座下而不能悟，咎在自己之慧力、**定力**、福德未具，却不肯承认自己因缘未具足。】

同书149页说：

平实多年来，不断劝说诸方大师：**应当殷勤进修基本定力**，应当建立正知正见，应当早日勤求证悟如来藏，达成禅宗开悟明心之基本目标；后又于书中示以悟后进修之内容及次第。

同书371页中说：

平实说真实言：欲证得上开初地菩萨之境界者，必须依“佛菩提道”之次第而进修之，不可躐等而行。谓须亲于大乘佛法闻熏闻修，建立正知见，并修习十善业道，具足十信位功德；然后始入初住位中广修布施，成就初住满心功德；次入二住位中勤学戒法，严持戒法，成就二住位功德；复入三住位中修习忍法，能忍众生恶心恶行（非谓破坏佛教正法之恶行），能忍闻所未闻

深妙正法，不致生起诽谤之心，方得成就三住位功德；次入四住位中闻熏正精进之法义，远离邪精进，成就四住位功德；复入五住位中进修基本之禅定功夫（譬如未到地定、无相念佛、看话头功夫），成就五住位之功德；然后入六住位中，熏修解脱道真义而作观行、以断我见，进修般若实义，闻熏如来藏体性等正知见，闻熏参禅之方向与方法，**如是具足六住位之功德已，方能证悟明心——亲证如来藏。**

平实于《阿含正义》套书中，亦曾说明定力之重要性，例如 155 页中说：

如是无量数劫累世修集极广大福德，要须性障极轻微（已除烦恼障异生性与所知障异生性），已具足性种性与道种性；**要须基本定力发起**，要须深心发起十无尽愿而力行不辍，要须悟后承事大善知识修学不已，然后始能证之，然后能了知成佛之道内容与次第，得入初地，故名极难。

于同书 1239 页说：

定解脱中，只有一种是灭尽定的真实解脱，其余都只是解脱于欲界刺、声刺、觉观刺、喜刺、出入息刺……等，不是说修定可以得解脱三界生死；但是**定力**可以伏住我执，所以修定可以助成灭尽定的取证，故亦因此而方便名为定解脱。在已断我见的前提下，证得定解脱中的**初禅**时（背舍未到地定），可以成为三果人；若无断我见的前提，发起禅定时则与解脱三界生死轮回

的实证无关，只能说是解脱于下界境界的定解脱罢了，都仍在三界生死之中。

复次，于《起信论讲记》第一辑 18 页中亦有说：

不要老是怪亲教师：“我来了这么久了，怎么都还没有消息。”不要怪亲教师，要怪自己，一定是自己福德不够、**定力不够**、慧力不够，才会悟不了。

第二辑 123 页中说：

言归正传，因此而说本觉相—**菩提**—不是从外来的，是众生各人本来都有的；因为不是从外面来的，不是因修行而得来的，是本来就有的，所以本觉是依附于真心而从来不生，所以它不会坏掉；见性也一样，不可以因为现在**定力**退失了、看不见了，就说这个佛性现在消失了；那么未来再补足**定力**时又看见了，那是从哪个地方再取来佛性装进你心中的呢？所以才说现在重新再有佛性？当然不是这样的。

同书 245 页中说：

终于有一天遇见了一位真正能教人修习禅定功夫的善知识，修得一些**禅定功夫**，或者发起初禅，或者发起二禅，**终于有了基本的定力，可以进修般若智慧了**，可以将这个定力用来助益参禅而证悟般若。但是初禅与二禅的定境，对参禅证悟的帮助不大，所以我们是**以动中定力的进修为主**，不在初期教你修习静中的初禅、二禅定境（作者按：初禅定境往往是在动中发起

的，多数不在静坐时的定境中发起)；所以我们教导无相念佛的动中定，作为参禅证悟的助力。

于《起信论讲记》第三辑 125 页中说：

然而这类我执种子是很难修除的，只有长时间修足四禅八定，而使这种**俱生我执已经被定力所降伏**，才能在断除我见的当下就能取证无余涅槃；这就是古时已**具足四禅八定**的外道们，当他们闻佛说法而断我见时，就当场证得俱解脱果而成为圣弟子。

证明定力对证道者的助益与必要性。又于同书 139 页中说：

但是语言文字不断的人，**定力**很差，很难悟入，所以我们施設无相念佛，帮助你降伏烦恼、制心一处而容易参禅明心，目的并不是为了与妄念、妄想对抗。

复于 274 页中说：

其实不是这样，得要观察过去世和这一世的状况，判断学人所熏习的慧力够不够？**定力**够不够？信力够不够？然后还要观察他的福德。因为唯一佛乘的菩萨想要证悟大法，必须要具足福德才能证悟，并不是只有信力慧力和定力就可以证悟了。

《起信论讲记》第四辑 63 页中也说：

所以《大般涅槃经》中佛说：“十住菩萨虽见佛性，犹未了了；以首楞严三昧力故，能得明见。”原因就在这里，所以，你**一定要有定力**，而且必须是修习看

话头—**无相念佛首楞严定**—的基本**定力**；没有这个基本定力，我再如何的帮忙，也是没有用的，一样看不见。

同书 64 页亦说悟后仍须继续进修定力：

当你在六住满心位证得真如心性而转入七住位了，接下来渐修福德、**定力**、慧力而到十住初心，努力求见佛性，最后终于眼见佛性而满足十住心，进入初行位了，这时虽然只是少分见，但是已经取得真如法身的中品用的功德了，所以就一定会深信真如法身，就会确认如来身无去无来、无有断绝；这时候所确认的如来身，就涵盖体与用二法了。

同书 72 页中亦说：

见性的人在见性后的第一要务就是保持**定力**不退，以免眼见佛性的境界失去；但是有的人事务很忙，没办法继续保持**定力**，所以必需强行规定，让他继续礼佛作功夫，先保持**定力**一段时间，让他经历很长时间的眼见佛性阶段的体验与领受。

于《起信论讲记》第五辑 159 页说：

我们印行的全部书中，从来都说：“想入无余涅槃的话，一定要把十八界法，包括意识觉知心全部灭掉。”但是却一直都这么说：“想要证悟般若的话，得要以具有**定力**的觉知心意识，来证得另一个从来都不打妄想的第八识真如心，是真心如来藏与意识觉知心并存运作。”

同书 328 页也说定力的重要性：

有些人破参明心的时候，可能会觉得明心跟做无相念佛的功夫、做看话头的功夫，似乎无关。确实是无关，但是也不能说无关；因为没有定力时，心很散乱而粗糙，根本无法在参禅的法上用功，哪有可能破参明心、悟入实相？所以《大般涅槃经》说：“先以定动，后以智拔。”众生的根本烦恼是牢不可拔的，得要先用定力把烦恼摇动、摇松，才好拔除；就好像一根很坚固的木椿，钉在地上牢牢不动；你想要拔掉它，绝对拔不动的；聪明人就先摇它，左摇右摇、前后摇动，把它晃动一段时间，它就松弛了，再拔时就起来了。同理，众生的无明烦恼根深柢固，很难拔除；不如先叫他**修定**；**修定**的功夫就是用制心一处的功夫，把心猿意马系缚在法上，绑久了自然就乖了，不会再到处攀缘种种法，才能专心一意用我们所教的智慧来参禅，才能破参明心而打破无始无明，才能同时断除见惑烦恼；这就是“先以定动，后以智拔”的道理。

同书 329 页说：

身心轻安的受用以后，专心一意的参禅时，就很容易悟了；当你有**定力**，能够专心一意参禅，包括所有微细的部分都不会放过，就容易悟入。心细的人，去到禅三时会发觉说，原来主三和尚的一举一动都是禅，终于他发觉了；其实等到他们发觉到的时候，其实都已经太晚了，都是累了很久、辛苦很久，最后破参明心时才发觉到这一点。但是能发觉到这一点的人，就

表示他的心真的够细了，所以每一个很微细的机锋都可以领受到。所以**想悟入般若禅的人，一定要先修止**，要有能力让自己的觉知心制心一处而不攀缘外尘。

同书 331 页亦说：

因为事实确是这样，所以在般若的修证以前，一定要**先修定力**，基本的**定力**具备了以后，你才有办法明心；心很粗糙的人，是无法破初参的；因为**定力**发起了，你的心已经比以前细腻了，才有可能找到心真如而破参。

同书 332 页说：

禅就是这样子，佛菩提道就是这样子，所以才会教你**先修定力**，用定力把烦恼根摇动、摇动，松动了以后再用智慧来把烦恼拔掉。所以先要教你修习基本的**定力**，使觉知心能够制心一处、专心不摇动。

求悟者为何必须先有定力，同书 345 页中如是说明：

为什么会有这个现象呢？这是因为他的**定力**还没有发起来，这是指导老师的问题，没有方便善巧对治他的睡眠盖。这种人修什么法门最容易对治呢：无相念佛！当你无相念佛很纯熟的时候，一上座就不会被瞌睡虫障住；睡眠盖严重的人不能修打坐的静中功夫，他只能修动中的功夫；所以有睡眠盖的人修我们这个法门不会有障碍，去学打坐，他就没有办法修，上座时不是在打坐，而是坐着睡觉。

想要证得三果功德的人，必须有未到地定作基础才能进修，

才能在离欲时发起初禅而得实证三果，所以在 347 页中说：

初禅的发起固然主要是把五盖除掉，但是还要具备**未到地定**的功夫，并不是单把五盖除掉就可发起初禅。什么样的未到地定功夫可以发起初禅呢？如果你把无相念佛的功夫做得很好，时时刻刻都在忆佛的念当中，这个定力就够你入初禅了；有这个功夫而仍然入不了初禅，是因为性障五盖所障。

平实于《胜鬘经讲记》第五辑 122 页则说：

这意思是说：来正觉修学三乘菩提，不管是哪一乘的菩提法，想要修学时，亲教师交代你的其他注意事项，你也要遵守、也要修学。如果你的老师指示：“你要把性障修除，也要修集福德，还要修习**定力**。”那么这几个部分就是次法了，这些法可以帮助你亲证三乘菩提。

123 页也说明**定力**是见道的实证基础：

可是在证这个法以前，必须具足次法才能证得这个正法；次法就是修除性障、修集资粮、**修习定力**；这些次法能帮助你证得正法。

于《楞伽经详解》第八辑 153 页中说：

离念灵知心既然晨晨从自心如来而出现，出现之前实无此心，则知离念灵知心本无今有、乃是有来者，不离来相；夜夜眠熟无梦时复断，则是有去者；有来有去者，则非佛所宣示不来不去之实相法……未修无相

念佛法门之前，未得此净念相继境界故，故仍是有来有去之法；**必须以此定力**，借由禅宗观行之法，而**觅得第八识自心如来已**，现见自心如来从无始劫以来本不曾来，故尽未来际亦将永远不去，如是修证者，方是亲证不来不去者。

于《优婆塞戒经讲记》第三辑 11 页中说：

可是有的人都不衡量自己：“我来同修会应该检点自己的慧力够不够？我的福德够不够？我的性障消了没？我的**定力**有没有？我的信力具足了没有？我对于这如来藏有没有信力？万一让我证得，我会不会退转？”都没有衡量信力够不够，一心想着：“我来了就是要求悟啊！”

《优婆塞戒经讲记》第四辑 36 页中说：【一般菩萨是慧多而定少，所以来到我们同修会的第一步就是修习基本**定力**——无相念佛、**看话头**，要让你定慧等持。】

同书 268 页说：

全球去找找看，有谁写书出来可以证明他已经证得如来藏而说是开悟了？都没有啊！都是落在意识境界中，你想要开悟就只有到正觉来了，当然要认知：开悟不是容易的事。既然如此，一次悟不了，那就再努力，检讨自己悟不了的原因：是盗法心态的问题？是福德的问题？性障的问题？**定力**的问题？慧力的问题？原因很多。

这也说明，正觉同修会自始至终都主张要有未到地定的定力

才能求开悟，符合根本论中的开示。《优婆塞戒经讲记》第五辑 135 页也说：

断欲的人，离欲而不起贪的人，只要无相念佛的功夫很好，就可以发起初禅；因为无相念佛的功夫很好时，可以入**未到地定**。有了**未到地定**，又离欲界贪，初禅就自然发起了，真实超离恶觉观，也叫作离生喜乐地。但这个离生不是离三界生，是离欲界生，这就是修禅定。可是很多人不知道初禅修证的原理，每天在未到地定中耗时间，有时入定三天三夜才出定，但是初禅始终证不得，就是因为他没有离欲界贪，所以未到地定功夫尽管很好，初禅永远不现前。

《优婆塞戒经讲记》第八辑 145 页说：【初禅不难得：初禅之所以难得，大多在于性障，不在定力。无相念佛的**定力**只要很好，再把性障除了，初禅就自动出现了，所以初禅不难得。】

于讲解般若智慧金刚三昧的《楞严经讲记》第三辑 312 页，平实说：【精进禅三快到了，恐怕**定力**不够，于是每天努力拜佛，能每天努力拜佛就可以一心不乱，所以定力没问题。】

于第九辑 56 页中也说：【也就是说，如果想要快速“自得心开”，**定力**与正知正见的建立都非常重要，而这两个部分却是要假借各种方便来建立起来。】

于第十辑 35 页中说：【经由正确知见的熏习以及**定力**的

锻炼，再生起疑情参究时，突然遇到某一个适当的因缘，自然就破参明心了。】

同书 81 页中说应该有定力相应才能真实证悟：

这其实还是意识心，这可就比修定所得的离念灵知更差，因为他只有前念与后念中间的短暂一、二秒钟离念，连**基本定力**都没有。这样观察，就可以知道他们都不是真实证悟。

《金刚经宗通》第八辑第 9 页也说：

因此，我们教大家修学无相念佛，转成看话头的功夫；我们只规定要有动中看话头的纯熟功夫，有这种动中的**未到地定**功夫就行了。如果要规定先证得初禅的条件，我看大乘了义法就无法传下去了。

以上所载谈到定力之文字，多为套书中之所说，单本书中所说者仅于开头列出《宗通与说通》一段文字为证，其余诸多单本书中所说虽多，例如《大乘无我观》……等，则不一一列举。之所以必须如是不厌其烦列举这么多的讲经记录中的开示作为证据，是因为近年会中某师诬谤平实近来改变说法：以前没有要求必须定力才能证悟，现在改为要有定力才能证悟。为免读者或会中四众误会，是故不厌其烦列举以上众多证据，证明正觉同修会打从一开始弘法之最早期，甚至是正觉同修会尚未成立以前的个人弘法时期，便已要求必须修练定力才能求悟的事实；也借此证明，若无定力者，纵使善知识帮助得悟以后，他仍然会因为恶因缘而导致退转，

证明他是没有真如心的证转功德。

这是因为若无定力，悟后不得受用，对于观行所得无法生忍，即等于未悟；其所谓之悟只是知识而非实证，属于世尊所已指斥的“干慧”。以无定力支持其所悟内涵而不能忍，致令观行所得之智慧境界不能成为自己所转依的境界，则其观行所得智慧不能恒时运转，故非实证者，即应收回以前对他所作的开悟印证。由是故说，必须有各该实证解脱果或实证大乘见道、实证大乘无生法忍必须相应之定力作为支持，所证方为真实，否则即无法证转，皆是“干慧”知识而非实证，并非实修定力后所作之观行而无法成功转依故。以此缘故，正觉同修会初始弘法之时，即要求所有学员必须有深厚之无相念佛动中修来之功夫，并且必须再转为看话头之深厚功夫，方始录取参加禅三，助其证悟。最早期“悟入”者有多人并未经由禅三报名之审核（当时所有人皆得参加禅三，随即助其证得真如），导致后来一一退转，大多由于定力不足所致，亦有未修次法伏除性障即予引导悟入真如所致。由此缘故，随即开始审核其性障之伏除、定力之强弱、福德之多寡……等，然后方始助其证得真如，退转之现象随即消失。

这都是正觉同修会成立之前的个人弘法时期，即已不断经历之事实；然而，平实如是作为，终究只是一己之见解，未觅得经论依据之前，不得明言：“证悟三乘菩提者必须有定力作为依持方能实证。”如是原则，于此以前实不便公然明言，只能依此见地于度众时实行之。是故正觉同修会中之学员们，于会中修学三乘菩提之时，必皆要求深厚之看话头

功夫，以其属于动中修得之未到地定故，如是要求及实行之后，得有次法支持而得渐渐上进，终不退转。大乘真见道之证真如，依正觉同修会规矩之施設，认为必须有未到地定之定力（极纯熟的无相念佛功夫或看话头功夫），而使其证真如之智慧转依成功，方能安忍于第八识之真如境界，则悟后方能得忍，不必也不欲别求其他证真如之想象境界，方是第七住之位不退菩萨。二十余年来如是作为，即是主张必须有未到地定作为支持之实例。

又如相见道位完成时，至少必须有顶级三果（中般涅槃）之解脱果实证作为支持，也就是必须已除五盖性障而有不退失之初禅具足圆满发起，其已具足之相见道位智慧及解脱功德始能证转，能证转之后始能入地。若还没有各解脱果、大乘无生智慧果应该相应之不同层次定力支持，而竟倡言实证者，皆不能外于因中说果之大妄语业。

如是之理，本应于初始弘法之时即大力宣说之；然而一时未能觅得经论依据，不能冒然大举而说，以免少闻寡慧学人甫闻平实之语，随即毁谤又增口业，只能偶尔方便略说，并如是要求会中所有学人。后因增上班中传授《瑜伽师地论》至卷 53，见论中有如是言：“又复依止静虑律仪（初禅乃至四禅）入谛现观，得不还果，尔时一切恶戒种子皆悉永害。若依**未至定**（未到地定）证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害，此即名为圣所爱戒。”以此缘故，以此为据而于增上班课程及讲经时明确说之，不意竟有会中某老师言：“导师最近讲法已稍微在修正法义，说要有未到地定功夫才能

说已证初果。亲教师以前依讲义教导学员这部分有误，我第一个要对学员众忏悔。宗门见道与教门见道不同……”云云，视我会中禅净班教材要求必须有动中定力之内涵为无物，而此教材是所有亲教师授课时都必须教导给学员者，该亲教师当然应知教材中这些规定与内容，竟然还作彼说，真属颛顼之人也。

以此缘故，特将拙著诸书中语句摘录胪列如上，证明余于初始弘法之时即已主张：必须有基本定力方有悟缘，若无定力即无悟缘，勉强助其实证之后皆无法转依成功——证而不能运转，即非真实证转者，久后不免退转，是故后来退转时即应说彼并非真实证悟者。平实二十年来如上开示之文献俱在，皆属事实，并非迟至 2013 年方才开始有如是说；于今如是举证而消弭其邪见，冀能使其忏悔而灭其口业。至于其所言“宗门见道与教门见道不同……”等妄语，平实已于《宗通与说通》中详实解说，该师仍未能读懂，实属憾事，本会将另行私下处理之。（编按：该亲教师已于 2014 年 8 月的亲教师会议对众忏悔。）

如是举证，说明“断三缚结应证应转”之“证初果”者，必须有未到地定支持，方能转依成功而获得证转之功德，成为实证之初果人而非因中说果。如是正理，一切学人皆当在意，依此检视自己之实证果德方可开口言己所证；否则皆不免大妄语业，来世必入三涂，学人于此应须知之。（待续）



# 般若中觀

游正光老師

(连载十六)

接下来谈涅槃可分为几种。佛曾开示：涅槃有四种，那就是有余依涅槃、无余依涅槃、本来自性清净涅槃，以及无住处涅槃；其中二乘人只能证得前二种涅槃，不证后二种涅槃，菩萨则必须亲证四种涅槃才能成就佛道。

首先谈的是二乘人所证的二种涅槃。二乘人断尽了我见、我执、我所执成为四果人，于舍寿后，蕴处界等法不再于三界现起了而成为无余涅槃，名为证涅槃或入涅槃；未入无余涅槃前的阿罗汉，平常生活中仍然有冷热饥渴等微苦所依，名为有余依涅槃。又譬如三果人断了五下分结，未来已经决定可以取无余涅槃，因此不再还来此世，如第二章第一节中所说，这样的涅槃，佛亦称之为有余依涅槃。从这里可以了知，二乘人可以证二种涅槃：无余依涅槃及有余依涅槃，并且阿罗汉于现法中能自知自作证：“生死已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。”于舍寿后，于自我不再生起一念而灭尽蕴处界我入无余涅槃；三果的阿那含于人间舍寿后，不再还来此世，于中阴阶段或往生色界天乃至无色界天后般涅槃。

又，当二乘四果人舍寿后，将自己五阴灭尽“入**无余涅槃**”，不再于三界出现，但他有证涅槃吗？这也是学佛人应该了知的部分，否则就会误会无余涅槃的真实义，而不接受真善知识教导，反而接受邪师的说法，就会导致自己与三乘菩提的实证绝缘，学人于此不可不慎。笔者在此分两点来说明：第一点、阿罗汉将自己的五蕴、六入、十二处、十八界灭尽，不再出生三界中任何一法，名为证无余涅槃，正如《大智度论》卷 32 所说：**【无余涅槃名阿罗汉舍此五众，更不复相续受后五众，身心苦皆悉永灭。<sup>1</sup>】**龙树菩萨所说的**五众**<sup>2</sup>就是五蕴，因为阿罗汉舍了自己的五蕴身，不再出生后有身，不会再有后世身生死苦的现象出现，所以身心之苦永灭；由此可知：所谓的无余涅槃，就是阿罗汉灭了自己的五蕴，不再有三界之任何一法于涅槃中出现，不会有后有身出生于三界，就是二乘人入涅槃、证涅槃。

第二点、当阿罗汉灭尽自己的五阴，当然也包括灭尽自己的识阴在内，而识阴六识是六根与六尘相接触后才出生的法，合此六根、六尘、六识，名为十八界。其中的意识界能分别诸法，才有吾人了知诸法以及受用诸法，进而出生种种苦、乐、不苦不乐受等心行。也就是说，当五阴十八界中的根、尘、识具足时，才能有自我的存在、才知道自己是否在受种种苦、乐、不苦不乐等受，可是阿罗汉一旦灭尽自己的五蕴、灭尽自己的十八界而入无余涅槃（所灭的十八界诸法当然

---

<sup>1</sup> 《大智度论》卷 32〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 301，上 16-18。

<sup>2</sup> “五众者：色、受、想、行、识。”《大智度论》卷 36〈习相应品 第 3〉，《大正藏》册 25，页 324，中 1。

也包括了意识在内)，这时已无意识来分别了知自己是否存在，更无意识来觉知自己是否入涅槃、证涅槃，如此又有谁证知涅槃呢？显然没有嘛！所以说，阿罗汉入无余涅槃只是方便说，实质上并没有阿罗汉在涅槃中证涅槃。不仅如此，龙树菩萨在另一部著作《十二门论》中也提出同样的义理如下：**【此五阴灭，更不生余五阴，是名涅槃。五阴本来自空，何所灭故说名涅槃？又我亦复空，谁得涅槃？】**<sup>3</sup> 龙树菩萨在《十二门论》中主张：此五阴灭，不再出生后有的五阴，只剩下无余涅槃本际独存，处于极寂静的境界中，就是无余涅槃。也就是说，五阴本来就是因缘和合所生之法，是虚妄法；因此，灭了五阴后连能分别了知诸法的意识也灭了，意识我空无所有，还有谁证涅槃呢？由此可知：龙树菩萨所阐述的无余涅槃，就是二乘人灭尽自己的五阴十八界，无有蕴处界任何一法存在之极寂静的境界，也是佛说三法印当中的涅槃寂静，入了无余涅槃以后就算是佛也无法找到祂。从上面的说明可知：无余涅槃就是阿罗汉灭尽自己的蕴处界，无有一法存在，包括意识我在内都不存在，只剩涅槃本际如来藏独处于极寂静的无境界之境界中。所以说，阿罗汉虽入无余涅槃根本没有证涅槃，所以说阿罗汉证涅槃只是佛的方便说而非究竟义。以此缘故，如果有人不懂阿罗汉入无余涅槃的真实道理，却号召徒众将真善知识为宣说涅槃真实义理所著作的书籍收集起来而回收、烧掉，这就表示他对真实佛法是无所了知的，应该要好好地加强佛法知见才是。又譬如有人主张“保持清清楚楚、明明白白的意识心不灭，就是证涅槃”，

---

<sup>3</sup> 《十二门论》卷1，《大正藏》册30，页160，中9-11。

这就证明了他的说法是错误的，因为他想要保持意识不灭而入无余涅槃，表示他所想象的无余涅槃中十八界法至少还有三个法（意根、法尘、意识）存在，十八界中只要有任何一法存在那就不是究竟寂静，何况有三个？还有意识我存在就不能解脱，当然不是寂静而是愤闹了，并且也是违背 佛在《阿含经》中所说涅槃寂静的道理。

接下来谈菩萨所证四种涅槃，也就是：有余依涅槃、无余依涅槃、本来自性清净涅槃以及佛地的无住处涅槃；要说明这四种涅槃的证得，就要从菩萨道的五十二阶位开始谈起。菩萨于十信位，对于佛开示有一真如心存在，祂是一切有情本来具足不生不灭的真心，能出生万法等等信受不疑，如此必须经过一个大劫乃至一万大劫方能圆满十信位，然后才能转入十住位的初住位中，开始外门广修六度万行。于初住位修布施、二住位修持菩萨戒，乃至六住位修般若，凡此皆须依止真善知识的教导，于闻熏观行见道所应具备的佛法正知见，以及修集福德资粮等次法圆满后，转入六住位继续遵循真善知识之教导，精勤修习看话头的定力功夫，看话头的功夫纯熟而能发起疑情参究，并于因缘成熟时一念相应破参明心，找到这个一切有情各自本有的真心如来藏，能够转依而不退进入七住位，这就是七住位菩萨开悟所证的本来自性清净涅槃，是为菩萨所证第一种涅槃。这个本来自性清净涅槃的四种体性，就是指第八识如来藏的本来自性、自性性、清净性、涅槃性。

所谓**本来自性**，就是说如来藏无始劫以来就存在，你不修

行衲在，名非修；虽然不用修行衲本来就在，但如果你不透过参禅方式去找，是无法找到衲的，当然你也就无法证明衲真实存在，更无法借着修行来改易衲所含藏染污的种子，令得渐次清净乃至究竟清净，故名非不修。所谓**自性性**，就是说如来藏有真实的体性，譬如衲有五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我等等体性，这些体性将于第九节到第十一节再详细说明。衲真实存在，并不是虚无飘渺而不存在的虚妄言说或生灭无常法，明心证真的菩萨能够一一亲证而了知衲的体性。所谓**清净性**，就是说真心如来藏随顺七转识于六尘中运行，而衲自身却不分别六尘，不于六尘起任何贪染、喜厌以及取舍，衲本身离见闻觉知、离觉观的清净体性。所谓**涅槃性**，就是说有生死是轮回，没有生死是涅槃，而如来藏从本以来没有出生过，所以不会死，未来也永远不会被消灭，因此不生不灭就是衲的涅槃体性。合此四种自性，名为本来自性清净涅槃。

这个本来自性清净涅槃，唯有菩萨才能亲证称之为开悟明心，二乘人是无法证得的，所以当菩萨演说本来自性清净涅槃甚深微妙法时，二乘圣人不仅赞叹，而且还认为菩萨真的不可思议。又菩萨证得本来自性清净涅槃后，可以现前观察自他有情真心如来藏的运作，再加上诸佛菩萨真善知识的摄受，得以进入七住位不退，接续而转入八住位，于内门广修六度万行，乃至圆满十住位、十行位、十回向位。并于十回向位即将满心时，不仅应断五下分结，有能力不还来此世而般涅槃，亲证有余涅槃；而且还能断尽五上分结，有能力

可以取证四果慧解脱阿罗汉证境而于舍报时证得无余涅槃，是为菩萨所证第二及第三种涅槃。为什么菩萨在入初地前可以证有余涅槃及舍报有能力入无余涅槃？这是因为初地菩萨在入地前已经通过修道永伏性障如阿罗汉，已经发起初禅并断了五下分结，已经具有顶级三果人的解脱智慧，可以证有余涅槃，如佛在《增壹阿含经》卷7开示：**【彼云何名为有余涅槃界？于是比丘灭五下分结，即彼般涅槃，不还来此世，是谓名为有余涅槃界。】**<sup>4</sup>佛开示：菩萨在初地入地心前断了五下分结，可以证有余涅槃，于舍寿后，最利根的菩萨三果人是可以中般涅槃的，也就是在中阴身阶段有能力可以取证无余涅槃；又菩萨于入初地时，已有能力断五上分结，成为菩萨四果慧解脱阿罗汉果，舍寿时可以取证无余涅槃；但是不论是菩萨三果、向四果，或者是菩萨四果，入地前发了十无尽愿的缘故，愿力使然而故意留惑润生入初地继续在利益众生的菩萨道修行，为了无生法忍道种智的修证而不入无余涅槃。所以菩萨于十回向满心时已经有能力可以取证二种涅槃：无余涅槃及有余涅槃。只是菩萨不会去取证无余涅槃，会故意留一分思惑以润未来生，不畏生死诸苦愿意继续取得五蕴身来行菩萨道，而转入初地修行。

又菩萨到了三地快满心时，要进修四禅八定、四无量心、五神通，成为俱解脱的大阿罗汉，随时可以取证无余涅槃而不取证，仍然继续留一分思惑以润未来世生，继续在无生法忍的道种智上用心。到了六地满心时必须取证灭尽定，是更

---

<sup>4</sup>《增壹阿含经》卷7〈火灭品 第16〉，《大正藏》册2，页579，上14-17。

有资格入无余涅槃而不入，仍然留惑润生，为了无生法忍的道种智转入七地继续菩萨道的修行。又七地满心时，菩萨可以念念入灭尽定，于行住坐卧当中之每一念都在灭尽定中，比六地满心菩萨所证得灭尽定更加胜妙而不可思议，当然更有资格入无余涅槃；这样的智慧与定力，不是六地菩萨所能想象，更不是二乘的俱解脱大阿罗汉所能想象。由于七地满心的菩萨心非常寂静的关系，因此起了涅槃贪，想要入无余涅槃；这时，诸佛为了不让已历经两大阿僧祇劫好不容易圆满七地的菩萨入无余涅槃，而断了菩萨广度众生及断了菩萨成佛的机缘，于是出现在七地满心的菩萨面前，传授七地满心的菩萨一个三昧，叫作**引发如来妙智三昧**；这个三昧可以引发佛地的无量无边智慧，因此菩萨乐于继续修学而不入无余涅槃，转入八地、九地、十地的修行。于十地修行圆满后，菩萨道业方面再也没有任何一法可以修学，就转入等觉位于百劫专修福德，为圆满成佛所需的三十二大人相及八十随形好等福德圆满相，所以百劫之中菩萨不管是内财，或者是外财，统统都可以布施出去，直到百劫修集福德圆满后成为妙觉菩萨，护持如来的弘化事业；当如来示现灭度前，即被授记为当来下生成佛的一生补处究竟位菩萨，上升兜率天上继续住持正法利乐有情。在兜率天上，于众生得度因缘快成熟的时候，事先派遣菩萨们诞生人间，传授众生一些佛法名相及知见，先为众生建立未来可以亲证三乘菩提的因缘，这也就是世尊尚未诞生于人间之前，就已有一些菩萨先来扮演外道而提出所谓阿罗汉、佛等名称，只是众生无法了知及证得，当然也不会知道这是妙觉菩萨善巧方便的安排，不仅作为接

引有缘众生的机缘，而且也可以成就自己的佛道。后来妙觉菩萨诞生人间，于菩提树下明心见性，成为四智圆明的究竟佛后，不仅有真正的佛法出现人间、可以实证，而且最后身菩萨也证得最后一个涅槃：无住处涅槃，既不住生死，也不住涅槃，涅槃心无垢识能与二十一心所有法（五遍行、五别境、善十一）相应，所以佛地的每一识、每一心所有法都能独立运作，随缘赴感靡不周，并依初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。

从上面分析的内容可知：一者、二乘人仅能证二种涅槃：有余涅槃及无余涅槃；菩萨不仅证得二乘所证的二种涅槃，而且还证得二乘所不能证的另外二种涅槃：本来自性清净涅槃与成佛时的无住处涅槃；所以菩萨的证境远远高于阿罗汉，完全不是阿罗汉所能思议的。二者、二乘人是不愿发菩提心的，唯有菩萨才愿意发这个成就无上正等正觉的大心。三者、二乘人都是要入无余涅槃，菩萨则永不入无余涅槃；因为菩萨如果入了无余涅槃，他不仅无法利乐众生，而且也无法成佛。四者、菩萨能够深观二乘所证的无余涅槃本际，其实就是菩萨所证的本来自性清净涅槃，只是没有五阴十八界的任何一法存在之极寂静的境界；那样的境界，是二乘人无法亲证及思议的，因为二乘人入无余涅槃，十八界皆灭，已经没有意识存在了更别说观察自己是否入无余涅槃，也没有意识可以观察自己是否入无余涅槃中，当然更没有办法亲证无余涅槃中是何境界；但是二乘圣人相信佛语开示，相信无余涅槃还有本际存在，并不是断灭空，所以愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃。

菩萨则不然，菩萨可以现前观察自己的本来自性清净涅槃，是没有五阴十八界任何一法的法相存在的极寂静境界，而且是自己智慧所证的现量境界，然后以此智证现量境界为基础，来观察别有情是否与自己一样没有差别。这样以现量、比量观察的结果，不仅发现一切有情本来自性清净涅槃与自己没有差别，同样都是没有五阴十八界法相的极寂静境界，而且也发现自他有情的五阴当下就在自己的本来自性清净涅槃中，从来没有外于这个本来自性清净涅槃。像这样亲证本来自性清净涅槃极寂静的境界及所发起的智慧境界，都是二乘阿罗汉所无法想象以及思议的境界，乃至穷尽十方世界将所有二乘阿罗汉们的慧力、定力与神通聚集起来，也是无法了知，因此二乘阿罗汉在菩萨面前只能口挂壁上，完全没有说话的余地，老老实实地听菩萨开示。即使二乘阿罗汉没有一个敢强出头，菩萨还是会借机说法，如同维摩诘菩萨对佛陀的十大弟子说法一样，让所有声闻阿罗汉们都不敢与维摩诘菩萨对话。因此，如果还有人主张“阿罗汉就是佛”、“阿罗汉亲证本来自性清净涅槃”等等说法，那都是错误的说法，表示他根本不懂佛法。（待续）

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
——密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

—郭正益老師—

(连载二十九)

## 十六金剛菩薩之三——“射杀一切如来”的虚妄想

这部密续说：“金剛弓菩薩以金剛箭来射杀‘一切如来’。”然而这法界实际是如何呢？

- (1) **譚崔密教与不敬三宝**：在密续中，佛教“一切如来”的地位远远不及“密教毗卢遮那佛”，也得不到密教人的尊重；因此，编写密续的譚崔人虚构出“密教毗卢遮那佛”进入虚幻不实的“三昧耶”，完全是不安好心，却是要受到密法灌顶的“密教金剛菩薩”作出种种对付佛教“一切如来”的“惊世骇俗”之法，例如此处“金剛菩薩”直接拿起弓箭来“射杀如来”；到底这是要照顾“一切如来”，还是要屈辱“一切如来”？还是要与会学人一起修学如何“射杀如来”？

当知“金剛菩薩”乃至任何有情造此五逆恶业时，

就会生身直接下地狱，果报极为严峻而无可轻忽；然而密教人不学佛法，没有这根本知见，也就不足为奇。所以，密教人从无敬信三宝，甚至抱持着对如来久久无法平息的恨意，所以才会编纂出如是对“一切如来”放肆无礼之情节；而真正学佛人对如来都是毕恭毕敬，哪里可能有如是造作五逆地狱业的恶行呢？

**(2) 表征之法与上位下位：**即使有人意图遮掩而说“杀害一切如来”只是表征之法，实际上并没有发生真正杀害的事情。然而，文中用到“杀”的字眼，会让学人意念不清净，就是意图引导学人犯下杀佛的罪业，这就是“根本罪”；文字描述“手上拿起武器”就是教导众生如何施行杀佛，这则是属于“方便罪”；所以即便没有真正杀害而无法说“成已罪”成立，但前两者罪业仍然俱在，何况密续在此扮演教唆者，其罪过更重于受到指使的密教学人。

这样于“一切如来”前作此“以下犯上”的弓箭瞄准杀害的举动，已经超越了无礼的层次，也直接曝露谭崔密教是如何地轻视佛教诸佛。在“密教佛”的授意下，“密教金刚”于此众会中而对“一切如来”无法无天，这也可看出密教编纂者对佛教“一切如来”是多么地恨之入骨，才会有笔下的“密教金刚菩萨”以“除之而后快”的心态来对待佛教“一切如来”的无礼情节，因此，如是“密教佛”与“密教菩萨”又怎么可能是佛教的佛菩萨呢？

密续处心积虑如是描述，即是赞扬这些金刚菩萨的修行是在佛教“一切如来”之上，以“密教为上位者”的心态来对“下位者”之“佛教一切如来”尽情地轻慢；密续编纂者将密教法会变成了批斗佛教大会，确实展现了其争强斗狠的风格，而与佛法之慈爱众生大异其趣。

(3) **密法与诸佛法身**：即使这文的目的只是在强烈表达所证得的“密法”远比“一切如来”的果证还要殊胜，因此密法所修证的法器超越“一切如来”，所以其功德于理上可以杀害“一切如来”。然而，诸佛如来已圆满无上佛果，因此莫说是“金刚箭”，就是“金刚刀”、“金刚剑”，也无能伤害如来；纵令密教使用今日科技而有“金刚原子弹”、“金刚氢弹”、“金刚威力最强核子弹”，也无法伤到诸佛的一个毛孔，就是全天下的密法都加总起来，纵使全天下之法都合起来，也不能撼动诸佛如来一分衣角，诸佛如来还是一样自在而闻风不动；请问如何加害呢？如来早已不受任何业果酬对之事，哪里会发生因果倒转违逆而有谭崔人要的“杀害如来”的事情呢？

再者，诸佛如来以法身为身，法身无形无相；请问要如何加害呢？法身根本与六尘不相应，更何况是武器凶器呢？请问如何安置这个“杀”字呢？

即使是佛世的提婆达多示现教唆王子害佛，也是为了要于此间襄助本师 释迦牟尼佛的正教，所以佛经后来说提婆达多实际是大菩萨，是为了显示造作“出佛身血”的五逆恶罪者必定直堕阿鼻地狱，所以担任佛世的“逆

行菩萨”而下堕地狱，如是警惕世人不可诽谤圣教，不可诋毁如来，哪里有真的“杀害如来”的事情呢？以此对比这密续，两者全然不同，密教威胁佛教“一切如来”的“金刚菩萨”不但不受到果报，而且还继续轮番上阵来屈辱佛教三宝，这样如何教导众生来崇隆三宝呢？

## 十六金刚菩萨之四——“一切如来善哉”的虚妄想

这密续提到：“金刚喜菩萨以这‘金刚喜善哉相’来欢悦‘一切如来’。”然而，法界实情是：

(1) **如来善哉与密教法门**：如来对于某件事或对某人予以允可赞叹时，会说“善哉！善哉”；然而密教却以为这句话呈现了不可思议的密法？真是令人不清楚作者的意图。所以，必须以密教自始至终就是将“金刚菩萨”放在佛教“一切如来”之上的角度来思维，才容易理解这个桥段“‘金刚喜善哉相’来欢悦‘一切如来’”的真正含意。这是说“密教金刚菩萨”对佛教“一切如来”大加赞赏而点头微笑，表现出“善哉！善哉”的认可神态，“一切如来”看了之后，内心感觉受到“上位者”的重视而心生欢喜。

请问一切学佛人，这密续所表演的短剧是否搞错了方向？“善哉！善哉”是有嘉勉对方的味道与含意，然而，菩萨本身是处于修学位，哪里可以此“上位者”的心态来对“究竟位”的诸佛表达“善哉！善哉”呢？如此成何体统呢？

(2) **真实佛法**：再者，如来从来如如不动，于一切境界都无有动摇，如何会因为“菩萨”的称赞而感觉到“欢愉喜悦”呢？而且，金刚菩萨又不是此法会上的法主，又不是据师子法座，如何可对佛教“一切如来”作出不合自己身分的举动而说“善哉！善哉”呢？所以情形应该倒过来才对，应该是“一切如来”对“金刚菩萨”予以斥责或说“善哉！善哉”，如此才是佛法。

以密续编纂者的心意来说，“密教佛”直接指使“金刚菩萨”无礼对待佛教“一切如来”，所以默许发生于“一切如来”身上的“屈辱”事件，而且继续进入这16个诡异的“三昧耶”与出生“密教金刚菩萨”侮辱“如来”的戏码，这样“佛佛不相尊重”以及“漠视如来无上佛果”的场面已经严重背离了佛法平等的真谛，已然弃舍了佛教无上正等正觉的追求，如此还可能是真实佛法吗？

当密续如是编纂“密教佛至上”的情况时，后来的密教金刚上师还可能会尊敬佛教三宝吗？当然不会。所以，藏密大殿的正中央处如何肯安置诸佛如来？当然要安置本尊以及藏密祖师，因为这些金刚上师才是他们密教的真正传承者；在他们心目中，各各金刚上师都胜过佛教“一切如来”。所以，“一切如来”尚且看不上眼，何况是佛教“一切菩萨”？何况是佛教“一切在家出家之学人”？以“一切如来”所究竟的“佛法”，至此而远远不及“密法”，如何可以让学密人看得上眼呢？所以，密教自始至终并不归依佛法僧三宝，而是以金刚上

师为皈依处，因此藏密被称为“喇嘛教”是有道理的，因为一来、他们不是佛教，二来、“喇嘛”就是“上师（金刚上师）”的意思，这金刚上师才是这些人的所爱。

## 十六金刚菩萨之五——

### “摩尼宝安置在自己的灌顶处”的虚妄想

这密续提到：“金刚藏菩萨以‘金刚摩尼’来安置在自己的灌顶处。”然而法界实情是：

(1) **十地菩萨与灌顶**：先说灌顶，诸佛如来灌顶十地菩萨时，并不是出现了一颗摩尼宝珠的虚妄想，而是诸佛如来从远处放出大光明而来灌顶，诸佛如来也无须“往诣（前往）”到目前这位十地菩萨所在的道场处。诸佛如来于一切法自在，法界皆从自心流出，所现光明即能施行佛事，这就是前面说过的灌顶之理。密续却依据凡夫所猜测：一定要“十方诸佛”先走到“菩萨”所安住的“道场”，再现起诸“受用身”，然后再来“讲话”；这些都是以凡夫所行境界来测度如来，皆是不明理之人。而且在这光明灌顶十地菩萨法王子之外，再自行编造其他灌顶而自说以“金刚摩尼宝”放在自己的灌顶处，这就是漫说灌顶而无关于佛法了。

(2) **密教摩尼宝珠与性暗示**：密教谭崔修行以“男女行淫”的欲界法当作“密教终极灌顶”，密教认为只要精进“淫欲”，更多贪欲行就可止息内心的贪欲；如是悖反佛法离欲行，无视于诸佛智慧光明灌顶，而以三界中最下界

的淫欲境界编派为殊胜的密教“无上灌顶”成佛之法。

密教以“金刚杵”描摹为男根，此地的“摩尼宝”即是男根性器的前端，这“将‘金刚摩尼宝’安置在自己的灌顶处”就是说明以性爱主题作为密教灌顶，如此堕于欲爱缠缚而自说解脱。

## 十六金刚菩萨之六——

### “金刚日照耀一切如来”的虚妄想

这密续提到：“金刚日菩萨以手上的这个‘金刚日’来照耀‘一切如来’。”然而法界实情是：

- (1) **金刚太阳与如来：**密教菩萨拿着太阳（金刚日）来照耀佛教“一切如来”？谭崔人的说法始终都和佛法第一义谛无关，皆是于肤浅境界中打转而令人难以理解。以欲界来说，天主所住的宫殿光明就远远胜过世间日正当中的太阳，如是欲界天一层一层天上去，光明越加不可思议；然而这些光明却与诸佛如来光明完全无法相较，如来光明远胜过三界中一切光明。因此，这位“密教菩萨”以他所得的“金刚太阳”来对佛教“一切如来”努力照耀，岂不是以世间萤火之光来照耀“如来”殊胜耀眼的光明呢？此举犹如以卵击石的意义何在呢？
- (2) **夺目光明与如来：**所以，密教编纂者本意是要显示这密教菩萨手中的“金刚太阳”是难以想象地耀眼夺目，因此会让“一切如来”觉得“刺眼不舒服”，弄得“张不开眼”。密教人在无知于如来殊胜光明功德的情况下，

编纂出这样乏味而又无理的情节，犹如深海小虫处于周遭永久黑暗的环境中，从无见过光亮，却说自身光明胜过日月一样的无知与傲慢。

## 十六金刚菩萨之七——

### “安立一切如来于布施波罗蜜”的虚妄想

这密续提到：“这金刚幢菩萨以‘金刚幢’来安立‘一切如来’于檀（布施）波罗蜜。”然而法界实情是：

(1) **如来具足无量波罗蜜**：如来具足无量波罗蜜而且究竟无上，每一个波罗蜜法都是究竟修证圆满，无过其上，无劳一位还堕于外道虚妄想中的小小“密教菩萨”来替如来设想安立任何一个波罗蜜法。诸佛对于诸法的领略远远超越一切菩萨与其他有情，任何有情对于法的理解都无法与如来等量齐观。因此，密教施設“密教菩萨”来替“一切如来”安立任何一个法门，乃至安立波罗蜜法，这都是不如实知如来功德果位而产生的妄想。

当知《大宝积经》说：“如来成佛时，得到四种他者无法超过之法，第一就是诸佛如来无依无受，没有众生可于如来面前说：‘我可以说出如来所未听闻过的法’。第二就是诸佛如来无依无受，因此也没有任何众生可于如来前自说其法而加以立论。”<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>《大宝积经》卷43〈尸波罗蜜品 第7〉：“成佛之时，复得四种他无过法，何等为四？一者、诸佛如来无依无受，所以者何？无有众生于如来前能发是言‘我为如来说未闻法’，乃至一句；若能说者，无有

所以，如来于一切法究竟圆满无上，没有任何一位众生可以说出如来所不了解的法，如是说法、立论尚且不行，更何况要替“一切如来”再行安立已然圆满亲证的“布施波罗蜜法”呢？

- (2) **十波罗蜜与无量波罗蜜：**密续编写者在此安立这布施波罗蜜后，竟然没有再找一位密教菩萨来接续其他五度波罗蜜的安立？而且，佛法十地圣位菩萨的修学是十波罗蜜多圆满，因此假如密教真的要替“一切如来”安立波罗蜜法，那是否也要其他九个波罗蜜一起具足，否则此处单独安立布施波罗蜜法的目的何在呢？而且，究竟波罗蜜多实际是无量的，那是不是应该还要有无量位密教菩萨来替佛教“一切如来”安立波罗蜜呢？
- (3) **圆满修证之处：**当年密教不空将“佛教”说为“波罗蜜大乘”，自说其密教是“真言大乘”，就是将波罗蜜法切割于密教之外；可是当他翻译这部密续时，却要对“圆满波罗蜜法”的“佛教一切诸佛如来”来安立“布施波罗蜜”？这就是暗喻佛教“诸佛如来”修持波罗蜜法不够圆满，所以才会位于“密教金刚菩萨”之下而受其“恩典”重新安立“布施波罗蜜”；以布施波罗蜜是如此，其他的波罗蜜莫不如是。这些不懂不学不修不证波罗蜜法的密教人整日想的却是如何对波罗蜜法究竟圆满亲

---

是处！二者、诸佛如来无依无受，所以者何？无有众生于如来前如法立论，乃至一句；若立论者，无有是处！”（《大正藏》册 11，页 252，中 6-12）

证的诸佛如来教导安立波罗蜜法，也就是暗示佛教学僧应该放弃佛法（波罗蜜法）的修学而转向密教直接修持密法，以免成佛后，还要重新于密教金刚菩萨处受熏密法以安立波罗蜜。

佛法正义中，波罗蜜多即是到彼岸之法，而“彼岸”即是“此岸”，而实际理地根本无岸无海可得，这真心如来藏不知六度，不会六度……，如是般若波罗蜜多之正理甚深极甚深，密教人难以理解，又如何替任何一位有情来安立波罗蜜法？何况要替所证圆满的“一切如来”来安立波罗蜜法呢？

## 十六金刚菩萨之八——

### “如来微笑”的“三昧耶”虚妄想

这密续说：“金刚喜菩萨以‘金刚微笑’来令‘一切如来’愉悦。”然而，法界实情是：

- (1) **微笑意旨何在：**如来对某件事情很高兴，是要显示首肯这件事情，因此说“如来微笑”，但也不会说这成为密续这里所说的“金刚微笑”法门而具备不可思议的功用，就算是一定要有“微笑”，也应该举出有什么事使得“密教金刚菩萨”觉得应该要表示“微笑”，否则意旨何在呢？而且，常人对此“微笑”本就熟稔而无有更须熏习的必要，何况是如来呢？如何说有一位“密教菩萨”在那里显示“金刚微笑”，这是要教导如来如何展现这“金刚微笑”吗？这有何意义可说呢？

而且，如来于一切无受，唯有舍受（不苦不乐受）相应，如何以密教的“微笑”之法而说令“如来”感到愉悦呢？

所以，这里的“金刚微笑”和之前的“金刚菩萨”的“善哉！善哉”有着同样的意思，现出“微笑”也代表着给与对方认可的意味。因此，可推断密续编写这“金刚菩萨”是以“上位者”的身分来微笑而认可这“下位者”的佛教“一切如来”，因此“一切如来”感觉受到重视而心中“愉悦”；这编写的剧情充分显现出密教对佛教无有恭敬之心。

**(2) 欲界爱与微笑：**若是将“微笑”回归到密教男女性爱主题，即是“密教金刚菩萨”教导已离欲的佛教“一切如来”这“男女彼此两情相悦的微笑”，让佛教“一切如来”感到愉悦；如同有的欲界天人是以男女两人双眼对视而成就欲事，有人是以微笑来成就欲事一样，这里的“微笑”就代表了男女欲爱的意思，这就是当初编纂密续的密教人的想法。

密教如是以自身所缠缚的性爱主题来看待证得无上正等正觉的诸佛如来，还编纂出此番不伦不类于如来面前显示爱欲之微笑的剧情，一切正信弟子如何看待这密教呢？

## 十六金刚菩萨之九——“莲花开敷”的虚妄想

这密续提到：“金刚眼菩萨以‘金刚莲花’作如同莲花

的开敷的姿势，观察贪染本身清净，无有染着的自性。”然而，法界实情是：

**(1) 不垢不净与真心：**大菩萨久远以来已然亲证法界实相，了解这实相是由自心如来藏所成就，而如来藏本心从来无有染着，本来离开清净与污垢，不与六尘相会；所以，《心经》说：“不垢不净。”大菩萨了解一切想、一切受，都是虚妄不实，都是由如来藏所生所成就，然而如来藏自心在成就这些意识心的受与想的同时，并没有染污，也不因此而有清净可说，祂还是永远保持祂不取着境界的自在体性，并没有因此而有一分的动摇，祂还是如如不动。

菩萨远在初次证悟自心如来藏心体时，就应该体认这无有染着与无有清净的道理，不会到了这法会时节再来体悟或显示这道理。

贪染不能如谭崔密教人以为的是清净法；然而佛法之所以可贪染是清净，这是因为证悟者亲证此贪染法是由真心如来藏所含藏种子所现起的功能性；所以从真心如来藏的角度来观察，不论产生于三界的境界是善是恶，都还是真心功能体性的体现，本身离开一切染净，所以贪染中有真如所行清净，贪瞋痴诸法都是如此真如清净，又说有贪真如、瞋真如、痴真如，都是依于如是真心如来藏所行境界之正理。然而密教不解这其中的道理，却执取男女性爱主题，便会落于意识心的境界中，这样贪染还是贪染，没有丝毫清净可说。

(2) **莲花与金刚杵之相合**：密教之所以编纂这“金刚莲花”是有其意涵的，因为“金刚杵”和“莲花”在密教中是男女相对的生殖器之密码，因此“莲花”要作出“开敷”的姿势，是用来形容这女子的女根，根据之前“金刚手菩萨”的“增进（勃起挺前）”其“金刚杵（男根）”的姿势，这“增进”就是向前，宋朝的翻译是“勇进”的姿势，由这二译来体会，就是勇猛地前进其“金刚杵”，以此形容密教行者“男根”勃起准备作爱。此处“金刚莲花”则摆出“莲花开敷”姿势，用来比喻密教人坦荡荡地露出“莲花女根”来接纳勃起男根“金刚杵”往前进入，这赤裸裸而毫无遮掩的交欢就是密教所谓无有染着的“密教之道”。

## 密教四大性爱部族

在十六位被出生和灌顶的金刚菩萨中，大都以其所受灌顶法器于佛教“一切如来”面前耀武扬威，而有三位则不如此，他们是“金刚手菩萨”与其金刚杵、“金刚藏菩萨”与其金刚摩尼、这里的“金刚眼菩萨”与其金刚莲花。金刚杵是“金刚手菩萨”用来摆出“增进（勃起往前）”的姿势，金刚摩尼是“金刚藏菩萨”放在自身受男女性爱主题灌顶处，金刚莲花是“金刚藏菩萨”用来摆出“开敷”的姿势。

其中的“金刚杵”和“莲花”就是比喻为男女二根，而“金刚摩尼”是比喻这密教灌顶是由男子之男根前端来引发<sup>2</sup>，即

---

<sup>2</sup> 俗称“龟头”。

是说明要作真正的密教“金刚羯摩”，即男女两根互入，而成功举办男女性爱之事，这就是密教三昧耶所行的性爱灌顶法，与佛法之法王子灌顶和世间灌顶都大异其趣。

密教谭崔法不能舍离男女翻云覆雨之淫欲行，如果密续不能直接写出这相关内容，就是要加入上述的“密码”，再以“即身成佛”诳骗当年印度佛教出家众；所以，密教必然演变成私下传法的秘密教，佛寺出家初机学人便往往因为无知好奇而被诱惑，最后行男女欲而破佛戒，却自以为还有密教“金刚上师”拥护，还有自身所受的“三昧耶”功德可以遮护其过失，如此一生沦堕于谭崔密教之中。

在金刚智所翻译的密续里，依照密教之部落族群的分法，将十六位金刚菩萨归类，依照出场的顺序，以四位分为一组，依次分为“金刚部”、“宝部”、“莲花部”、“羯摩部”，这四个部族代表着拥护谭崔密教性爱主题的不同部族。

“金刚手菩萨”是“金刚部”的第一位代表，“金刚手菩萨”有时在密续中称为“金刚萨埵”、“金刚阿闍黎”、“持金刚”，有时称为“大持金刚”。在密教一直强调“金刚”而全面“金刚化”的情况下，即是以“金刚手菩萨”手持的“金刚杵”附会为男根，以行男女欲来当作是密法灌顶，这“金刚”部族有其男根手印以及真言。“金刚手菩萨”在金刚化之前是“密教普贤菩萨”，所以两者可视为同一位。

“宝部”则是以“金刚藏菩萨”的“摩尼宝”来显示男子男根性器的前端，代表男子行谭崔之房中术，这“摩尼宝”

部族也有相对应的男子性器官前端之手印以及真言。

“莲花部”则是以“金刚眼菩萨”作为第一位代表，这“莲花”就是女子的女阴，因此“莲花”与“金刚”相对，这男女二根的秘密昭然若揭。“观世音菩萨”就是“金刚眼菩萨”，因此莲花种族部落就是由“密教观世音菩萨”带领，所以也由此发展出密教女阴手印以及真言。

“羯摩部”则是以“金刚毗首菩萨”为首来以“羯摩金刚”（羯摩金刚杵）住于“男女淫欲”的“巧业平等不二”，“羯摩”是含有“业行”的意思，即是进行翻云覆雨之男女双修法。这密教“羯摩”部族的手印就是男女二根和合的手印。如是四部的意旨非常清楚，这四大性爱部族的手印待未来再行介绍。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十二)

《广论》457~458 页说

破除之理，亦非如以锤击瓶，是于无令起知无定解。若定解无，即能遮遣执有乱识。如是以理成立，亦非如种发芽先无新生，是于如是法起决定智，知其如是。回争论云：“虽无能破语，其无亦能成立，然此语云无，令解非令除。”自释中云：“虽无汝语，若无之灭亦本成立，何为更说一切诸法皆无自性，汝说彼语有何作为。此当为释说一切法皆无自性，非由此语令一切法成无自性，然说诸法皆无自性，是令了解破无自性。譬如天授原未在家，有云家有天授，有于无彼说云其无，此语非令天授成无，唯显天授家中非有。如是说云，诸法无性，非由此语令其诸法成无自性，然一切法皆无自性。诸愚众生，为无明蔽增益自性，如于幻士愚其原无士夫实体，唯为令解自性非有。故汝说云，若性非有，即无语言，不假语言，自性非有亦极成立。

说无自性此语何为。此诸言说皆不应理。”此说极显，当如是知。

宗喀巴说要破除诸法有自性，是以决定智作确定的了解诸法是“无”，他并再引《回争论》作说明。

然而，《回争论》的原文是说：【汝言语法别，此义我今说，无法得说语，而我则无过。】

圣 龙树菩萨的解说如下：

譬如屋中实无天得，有人问言有天得不？答者言：有，复有言：无。答言无者，语言不能于彼屋中作天得无，但知屋中空无天得。如是，若说一切诸法无自体者，此语不能作一切法无、自体无，但知诸法自体无体。若汝说言，若无物者则不得言法无自体，以无语故，不得成法无自体者，义不相应。

语译如下：“譬如屋内本来没有天得（人名），有人问屋内有天得吗？有人回答说：有，又有人答说：没有。回答没有的人，知道屋内确实没有天得，虽然“无”这个字只是语言文字，并不能造成屋内没有天得的事实，但是说“无”的音声或文字，却可以让人知道屋内确实没有天得。”

这个意思是说“语言文字”和“法的本身”是有区别的，回答有或回答无都只是语言音声，二者本质上其实都是一样并无不同，乃至与诸法的本身是有或无并没有关系的，语言音声是为了让人能了解诸法的本身而施设的方便，是必须依附于法的本身才有存在的相对意义，所以语言音声当然是不

可能破除法的有或无。因此，从嘴里说出“无”的音声，只是要让他人知道所指涉的标的是“无”而已，没有办法改变该标之诸法实际上的有或无，倘若本来就没有那个法的存在，就不能说那个法无自体，由于无这个语言是不能够片面的成立某个法无自体的，是故圣 龙树菩萨说之为“义不相应”故。同样的道理，从嘴里说出“无自性”的音声，并不能说就是诸法无自性的本身。这个道理，早在《解深密经》中 佛陀就已经说过：【善男子！我终不说以无自性性，取无自性性；然无自性性，离诸文字。】也就是这个意思。

宗喀巴说：“破除之理，亦非如以锤击瓶，是于无令起知无定解。若定解无，即能遮遣执有乱识。如是以理成立，亦非如种发芽先无新生，是于如是法起决定智，知其如是。”这是先入为主的观念，先决定法无自性，然后再说法有自性不对。既然已确定法无自性，就没有有自性的法可以破了，宗喀巴说要破，不是多此一举了吗？譬如说，家中已经没有天授（提婆达多）这个人了，是表示已经没有什么所谓的“提婆达多的家”了，那么不论如何描述说明“提婆达多的家”这个不存在的法，都没有任何实质的意义；所以，若说空无有物者，物既然不存在，又如何能显示有无此物的自性呢？所谓法无自性者，必须是有这个法，才能显示此法的无自性。无自性的法只是表示此法有生有灭，不能自在亦不能作主的体性，所以法无自性不能代表无法；因此，不论执着所生法有自性或无自性，烦恼都无法止息，若有无俱泯则烦恼不生。所以，无自性不能当作“无自性生”来解释，更不是要破有

自性成为无自性，更不能说诸法无自性，即代表世出世间一切法无自性。诸法的有自性与无自性，都是诸法的一体两面，不能单说诸法有自性或单说诸法无自性，不论诸法有无自性都必须依于本有、自在、不生不灭的阿赖耶识，才能说诸法的有、无自性。

复次，若要了知诸法无自性，确实也就像以锤击瓶这么简单，如宗喀巴讲的这句话：“是于如是法起决定智，知其如是。”便可以了。但问题是，这个决定智是般若智慧，必须以般若智慧了知诸法是从阿赖耶识所生，所生之法终究都是会灭的，没有真正自己的体性，才说诸法无自性。而不是像宗喀巴说的“是于无令起知无”。前面已经说过，“无”的音声与无自性的法，是圣 龙树菩萨说的“义不相应”。而只说一声“无”，就能破诸法有乱，这不是有般若智慧者之所言说。所以圣 龙树菩萨说“语法别”，是依于《解深密经》中 佛所说：

善男子！我终不说以无自性性取无自性性。然无自性性离诸文字，自内所证不可舍于言说文字，而能宣说。是故我说般若波罗蜜多，能取诸法无自性性。

无自性性的音声，不能决定无自性性的诸法，其间必定得由般若智慧的抉择，然后再透过语言音声的解释，才能显现无自性诸法。然而宗喀巴否认有阿赖耶识，又哪来的般若智慧可作抉择呢？

《广论》459 页说

如是以正理破，若是由破倒执，为欲引发无倒定解者，当以正理破何心之境耶。总所破分别，虽无边际，然以何颠倒分别而为一切过失之根本，当先明彼破其所执之境。若能破彼则一切过失悉遮遣故。经说贪等诸余对治，是一分之对治，说无明对治是一切之对治。无明即是一切过失之根本，如明显句论云：“佛依二谛说，契经等九部，就诸世间行，于此广宣说。其为除贪说，不能断瞋恚，为除瞋故说，亦非能尽贪，为断慢等说，彼不坏余垢，故彼非广徧，彼皆无大义。若为断痴说，彼尽坏烦恼，诸佛说一切，烦恼皆依痴。”何者为痴，谓执内外诸法由自相生，增益自性之心，此为无明。

宗喀巴说：“彼非广徧，彼皆无大义。若为断痴说，彼尽坏烦恼。”宗喀巴此处所说的前“彼”是指除痴以外的贪等烦恼，后“彼”是指痴烦恼。又说：“当先明彼破其所执之境。若能破彼则一切过失悉遮遣故。”这句的“彼”是指无明（痴烦恼），他说破了无明则一切烦恼皆悉尽坏。以上是宗喀巴的说法。

然而，痴烦恼虽是广徧，但是不能说破了痴烦恼，贪等烦恼就没了，这种说法证明宗喀巴确实不知道什么是无明。所谓“破”是打开的意思、是了知的意思，还不算是真的灭除。所谓无明者，是于法界之真实相第八阿赖耶识的体性不如实知乃至完全不知，而要破除无明就必须要先具备“明”的基础。佛菩提道所谓明者即是明心，明了自己的一真心—

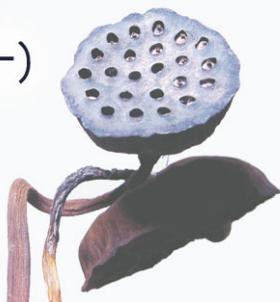
即是触证自心如来藏阿赖耶识的意思。明心之后的真实义菩萨般若慧顿开，现前观察一切法皆由此有自性的阿赖耶识所生，因此明心开悟称之为打破无始无明，然后再以般若智慧为基础，修除无量无边的无始无明上烦恼，至佛地才能尽除无余。未入地之前，一念无明贪瞋痴……等烦恼障种子随眠不断，入地之后于历缘对境中方能渐断，于七地满心入八地时才断尽。此于“中士道之平议”中已说，不再重复。

又宗喀巴说：“何者为痴，谓执内外诸法由自相生，增益自性之心，此为无明。”这是无因论的说法。如果按照宗喀巴所说的意思，那应该就是说诸法由无自性生，但是无自性本是诸法所显示的现象，无自在，无体性，“无自性”者自身都无能保住，如何能生诸法？何况所显示的无自性其本质是无常空，若无常空法能生诸法，那岂不是诸法都凭空而生，宗喀巴的说法名之为“戏论”也不足以形容他的荒谬性。所以，能生诸法必须由有自性的阿赖耶识所生，内法如是，外法亦复如是，而且阿赖耶识的自性更无所谓有无增益自性，法尔如是不增不减故。由此可知，六识论的宗喀巴否定了第八识，当然就不知真心，不证般若空性，所以他说：“当先明彼破其所执之境。若能破彼则一切过失悉遮遣故。”是毫无意义的。（待续）

# 救護佛子向正道一(五十)

## 論釋印順的入胎識

游宗明 老師



### 前言

人类以及所有胎生有情都是经由投胎而出生的，这个事实大家都知道。但是，到底是怎样去投胎的，要不要有入胎识才能投胎，而那些化生的有情众生有没有入胎识，这些问题则不一定大家都知道。“入胎识”这是有心学佛者必定会遇到的一个大问题，这个问题若不能圆满正确的理解，则学佛的道路就会茫无头绪，乃至勤苦一世地精勤修学，仍然是没有目标、没有方向、没有方法。遥想唐朝圣 玄奘大师当年去天竺取经，其中最重大的原因之一，就是要探究到底有没有入胎识？而探究入胎识的目的，就是要知道生命的实相，当然也就是要厘清到底人有几个识？是六个识、七个识、八个识、或九个识、十个识？这问题在当时也是个大问题，历经十九年后，玄奘菩萨取经回来明确地告诉大家，佛说：“唯有八识！”就这短短几个字，却是他用生命历经险难才印证取回的真理。玄奘菩萨当时在佛学冠天下的印度那烂陀寺，被尊称为最有智慧的“第一义天”，随后光荣归国之时，皇帝带领文武百官及百万老百姓迎接于途，举国欢迎赞叹圣僧；就这样，玄奘菩萨把 释迦牟尼佛最重要的“真唯识量”法义传

入中国，奠定了正法的根基——八识心王。然而到了今天的佛教又是如何呢？在平实导师出世弘扬释迦世尊降生娑婆所演示之八识心王的如来藏正法之前，乃至平实导师出世弘法之初期，您敢对人讲：“人有八个识吗？如来藏才是佛法的真实义吗？阿赖耶识才是真心吗？”若您回答：“敢！”则您就是位令人敬佩的菩萨！但除此之外还得要再请问您：第八识是入胎识吗？很多人于此有所疑惑，释印顺也不例外。我们就先从他的著作来探讨，看看释印顺心里是怎么想的，他说：“因为入胎识是不通于六识的；说六识，一定是指认识六尘境界的了别识。”<sup>1</sup> 入胎识既然不是六识，那当然是第七识或第八识了，可是他却又说：“佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？”<sup>2</sup> 追随释印顺的学人难道不会察觉到他说的法令人无所适从吗？他这样讲您不会傻眼吗？为文著作前后互相矛盾、说法立论七颠八倒的人，您还要继续相信他吗？接下来，我们先来看看释印顺怎么说，但这还真的需要有般若智慧才能来辨正释印顺所认知的入胎识到底是哪个识。

## 释印顺书中对入胎识的看法

### 一、不承认有入胎识的部分

1、释印顺在《中观论颂讲记》中说：

《解深密经》说：“于六趣生死，彼彼有情，堕彼彼有

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 20。

<sup>2</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

情界中，或在卵生，或在胎生，或在湿生，或在化生，身分生起。于中最初一切种子心识成熟……”，也就是这个意思。初入母胎的心识，也具有五蕴，不唯是精神的活动。没有名色，入胎识是无从立足的。<sup>3</sup>

释印顺如果完全信受《解深密经》中的佛语开示，依照常理来说，释印顺这段话应该是承认有入胎识的，可是他偏偏又要说：“初入母胎的心识，也具有五蕴，不唯是精神的活动。没有名色，入胎识是无从立足的。”然而一般正常人都应该能理解及证实，刚怀孕受胎的受精卵位时，乃至三、四个月大的胎儿怎可能会有具足的五蕴？若没有具足的五蕴又怎会有精神活动呢？学佛人应该都知道五蕴就是色蕴、受蕴、想蕴、行蕴以及识蕴，其中的色蕴是指物质的色法，也就是“名色”之中的“色”是指有形质的物质；其余的“受、想、行、识”四蕴都是属于心法，也就是释印顺说的“精神活动”，但这个“精神活动”现代的医学也已经证实，必须要等到胎儿发育到五、六个月大时，脑部一胜义根一已经粗具雏形才能开始有少分的作用。所以，入胎的初期是没有释印顺所谓的“精神活动”存在，这个阶段的“名”也就是物质色法以外的心法，就只有第七识一意根一末那识而已；况且释印顺书中所引用的《解深密经》卷1〈心意识相品 第3〉这段开示，释印顺还是一贯地只攫取他自己想要的部分，并且加以曲解用来证明他自己的谬论。事实上，这段经文中的

---

<sup>3</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1912.1 修订一版，页 528-529。

佛语开示，在释印顺用删节号省略的后续经文中，明确地说“此识亦名阿陀那识”、“亦名阿赖耶识”也就是第八识如来藏，更明说：【由此识，色、声、香、味、触等积集滋长故。广慧！阿陀那识为依止，为建立故，六识身转，谓：眼识、耳、鼻、舌、身、意识。此中有识，眼及色为缘生眼识，与眼识俱随行，同时同境有分别意识转。有识，耳、鼻、舌、身及声、香、味、触为缘，生耳、鼻、舌、身识，与耳、鼻、舌、身识俱随行，同时同境有分别意识转。】<sup>4</sup> 佛陀如此详细的不断开示，依于阿陀那识十八界中的五尘才能积集滋长，才有五色根能出生成长，也才能出生及运转六识身，也就是“精神活动”。所以，怀孕初期的胎儿并没有具足的五蕴，当然也不会有精神活动，然而释印顺却说“没有五蕴入胎识是无从立足的”，所以实质上依释印顺所说，就变成入胎识得要以五蕴为所依才能存在了，而不是本来自在不生不灭的涅槃本际如来藏。

2、佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。古代的一意识师（见《摄大乘论》），以意识为本而说明诸识，以为意识对外而了别五尘时，即为一般所说的前五识；意识又向内而执取根身。这向内而执取根身的，即等于一般所说的阿陀那识。此意识为本的意识，应为从意而生的意识，不

---

<sup>4</sup> 《解深密经》卷1〈心意识相品 第3〉，《大正藏》册16，页692，中18-24。

只是六识中的意识。<sup>5</sup>

事实上，六识以外只有一细识。这细识摄持一切种子，叫它为心；它摄取种子为自我，为六识的所依，就叫它为意。<sup>6</sup>

从上所举这两本书中所说的内容，可以证明释印顺就是六识论者，而且是个精神紊乱的六识论者，因为头脑没有严重错乱的六识论者，譬如释印顺所说的“一意识师”，也只会说“意识是不灭的”这种谬论，不可能说出“意识出生意识”或“意识为意识的所依”这么“瞎”的说法，因为那是违背一切世间法的道理，世间没有任何一法能自己出生自己！而且，释印顺在他的《摄大乘论讲记》中虽然说“六识以外只有一细识”，但以释印顺的立场来看此细识不会是第七识，因为释印顺不承认有第七识，如果他承认有第七识，那他就成为七识论者了，那样又会跟前举他在《佛法概论》中说的道理产生精神分裂式的错乱，虽然释印顺确实常常犯这种过失。所以，释印顺说的细识，不管怎么细其实就是意识，因此，六识论者释印顺所说的：“事实上，六识以外只有一细识。”本质上也发现到六识本身是不能持种的，六识是不能自己出生自己的，但不能信受另有一个第八识阿陀那识（阿赖耶识）的真实存在，仅能想象有一个细识是意识的所依，其实不是事实，因为真正的事实是佛所说的八识。

3、说“心意识三”的教典，不独是大乘有之，小乘教中

---

<sup>5</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

<sup>6</sup> 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 60。

也有，所以这是大小乘的共教（有人作本论科判，把它看为大乘不共教，是一个大错误）。不过大小乘对它的解释，迥然不同。大乘说它就是一切种子识，小乘却不然，所以这里需要说明小乘不说心是赖耶与阿陀那的理由。因为阿陀那与阿赖耶，是“深细境所摄故”。《三十论》说它是“不可知”的，《解深密经》说它是“甚深细”的，这不是小乘人的浅智所能认识，所以佛对小乘也只单单说名心，不说它就是阿赖耶或阿陀那的一切种子异熟识。<sup>7</sup>

六识论者的释印顺根本就不懂三乘佛法，他正是披如来衣、食如来食、说如来法的破如来法魔民。二乘法所说的心意识三，其实是指意识心的过去、现在、未来的三世差别相，也就是心、意、识三者说的都是意识。而大乘法中依于第八识所说的心意识三，则是指第六识、第七识以及第八识。八识论的教典所说的是三乘佛法的根本，这并不是大乘所独有，而是二乘解脱不可缺的依止，佛对小乘所说的解脱道，仍然是依八识心王而施设的声闻法教。这也正是受释印顺误导的学人，或是自诩为客观的佛学学术研究者的盲点，不知三乘佛法一切言说都只是指月之指，三乘学人都应该在经论的语言文字所要告诉我们的义理上琢磨用心，而不是在语言文字上钻研比较；这样才不会落入“依语不依义”的过失中，更应该头脑清醒地简择符合佛语的真善知识所说法教，才不会落入“依人不依法”的盲目迷信中。

---

<sup>7</sup> 同上注，页 61。

4、赖耶，在本论中，虽都在与染种融合上讲，是刹那生灭；但它的真相，就是离染种而显现其实本来清净的真心。真谛称之为不生灭的解性梨耶，并非刹那生灭。本论在建立杂染因果时，是避免涉及本识常住的，但与《成唯识论》，连转依的本识，还是有为生灭不同。<sup>8</sup>

释印顺在《摄大乘论讲记》里错误的解释说阿赖耶识是刹那生灭，又说真谛法师称之为不生灭的解性梨耶（阿赖耶识），并非刹那生灭；还自以为是地说《摄大乘论》在建立杂染因果时，是避免涉及本识常住的，甚至污蔑说《成唯识论》连转依的本识还是有为生灭不同。其实，《摄大乘论》所说的阿赖耶识就是《成唯识论》的本识，本来就是同一个第八识，就像释印顺未出家前名叫“张鹿芹”，出家后叫“释印顺”，也有人会称呼他的别号“盛正”，或是称为“印顺法师、印顺长老、印老、印公、师父、师公……”，甚至还有人会称他“印顺导师”哩，难道这些名号都不是同一个释印顺本人？释印顺自己尚且有这么多的名字称呼，竟然不许第八识有不同的名称，难道不同的名称就是不一样的？他这种想法真让人难以理解。释印顺说还是有为生灭不同，事实上会这样说的原因是他自己想要避免涉及本识常住的问题，然而这个根本识本来就是恒而不审的常住着。因为阿赖耶识本来就是一非生灭、非不生灭一的中道体性，非生灭是说祂自体恒常自在无生无灭，也就是本来自性清净涅槃；阿赖耶识的非不生灭

---

<sup>8</sup> 同上注，页 80-81。

则是在说——祂所含藏无量无边的善恶染净一切种子不断流注、生灭变异，不停地运作；这与第八识心体恒常自在并不冲突，更不是指心体本身刹那生灭。况且如同《成唯识论》卷3也说：“第八识虽诸有情皆悉成就，而**随义别立种种名，谓或名心。由种种法熏习种子所积集故。或名阿陀那，执持种子及诸色根令不坏故。……或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故。**”<sup>9</sup>是故诸佛菩萨所说都是法同一味没有冲突的，只是说法的角度与义理的浅深不同罢了，学人千万不要被释印顺的六识论外道邪见所误导，而断送自己的法身慧命，甚至跟着他的说法而随口枉造毁谤三宝的大恶业。

5、我们应该晓得阿赖耶识与杂染诸法同时“更互为因”的“道理”。由阿赖耶识为种子，生起杂染诸法的现行，这就是“阿赖耶识为杂染诸法因”；在同一时间，杂染诸法的现行，又熏成赖耶识中的种子，那又是“杂染诸法亦为阿赖耶识因”了。……

【附论】同时更互为因的理论，经部师是不承认的，大乘唯识家与经部师熏习说的不同，也就在此。有部主张三世实有，所以它说一切法的自体，在未来原都是存在的，不过须待助缘引生罢了，这就是他们的因缘论。唯识家不同意，认为现在有这样的因，才可得这样的果，过去未来都不实在，因果是同时的。这不同的理论，都由于时间观念的差异。<sup>10</sup>

---

<sup>9</sup> 《成唯识论》卷3，《大正藏》册31，页13，下7-14。

<sup>10</sup> 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），

从上举引文的内容，清楚地显示释印顺对于佛法的无知，虽然他自称研究佛法六、七十年，不断地在语言文字上努力钻研，但却严重错解这些语言文字所要告诉我们的佛法义理。而他在书中举出《摄大乘论本》中说的“阿赖耶识与杂染诸法同时‘更互为因’的‘道理’”，根本就不是释印顺所解说的意思！论中所说的义理是：阿赖耶识含藏有情过去世所熏习的杂染诸法种子，因为有这些杂染诸法种子不断地现行，所以才有杂染诸法的出生，因此有情就不断地造作杂染诸法回熏如来藏阿赖耶识中的种子，如果众生成就阿罗汉果，舍寿时能灭尽十八界诸法，则阿赖耶识就不再于三界世间现行，也就是此第八识无余涅槃的无境界之境界，因此论中说阿赖耶识与诸杂染法“更互为因”。释印顺还说“由阿赖耶识为种子”，但一切诸佛菩萨都说“阿赖耶识执持诸法种子”，从来没有说阿赖耶识为种子；就好像“一杯水”大家都知道是杯子装着水，不会有人说杯子就是水，只有释印顺才会那样说，但奇怪的是竟然还有人相信他说的！释印顺更污蔑说经部师不懂“更互为因”的道理，又说唯识家不懂“熏习”的道理，其实都是释印顺自己不懂，佛菩萨之所开示只是从不同的角度来宣说佛法的义理，都是依于第八识—阿赖耶识—如来藏而宣说，并没有不同，只有释印顺这种不懂佛法的人才会说有所不同，所以他才会在解说更互为因的道理时，特别将“道理”二字用括号凸显标示出来，表示他并不认同的意思。释印顺还认为有部主张三世实有，与唯识家的

---

1992.2 修订一版，页 82-83。

时间观念有不同的理论，但这些都只是释印顺他自己不如理作意的虚妄想，其实真实佛法的实证者对时间观念并无不同，是因为有过去所造的因，所以才有现在的果；因为有现在这样造作的因，所以未来因缘成熟的时候就会有应当受的果。然而，过去的已经过去，而未来的还没有到来，所以从现在来说，过去未来都不是真实存在，生命只是活在当下这个刹那的时间里；但是，如果没有过去就没有现在，没有现在也就没有未来，这种时间观念，不论经部、有部或唯识家，其实都是1样的。

6、先解说诸识：玄奘传的唯识学，总是说八识；但《中边分别论》说“根”、“尘”、“我”、“识”的四种；《庄严论》说六种；本论说十一识；或多或少，开合没有一定。初期的唯识学，是把万有归纳成几类，这几类摄尽万有，而这都是识所显现以识为自性的，所以建立种种识。奘（编案：应为玄奘之漏字）传的唯识学，把万法中常人所看为能分别者，建立为识，再拿这识去解释一切。<sup>11</sup>

这个释印顺完全符合太虚大师对他的评价：“将完整的佛法搞得支离破碎！”释印顺不懂佛法又不愿听他“师父”太虚大师的教诲，恣意错乱解说经论，断章取义乃至断句取义，东拼西凑曲解论义，就是为了配合他的谬论而如此胆大妄为，丝毫不在乎谤佛、谤法、谤僧的无间恶业。譬如他毁谤的《中边分别论》卷上〈相品 第1〉是这样说的：【有者，

---

<sup>11</sup> 同上注，页 181-182。

谓虚妄分别有故；无者，谓能执所执无故。及有者，谓于虚妄中有真空故，于真空中亦有虚妄分别故，是名中道义者。谓一切法非一向空，亦非一向不空；如是等文不违般若波罗蜜等。如经说：“一切法非空非不空。”如是已说虚妄分别有相、无相竟，今当次说其自体相。故说偈言：“**尘根我及识 本识生似彼 但识无有彼 彼无故识无**”似尘者，谓本识显现相似色等；似根者，谓识似五根于自他相续中显现；似我者，谓意识与我见无明等相应故；似识者，谓六种识；本识者，谓阿黎耶识；生似彼者，谓似尘等四物。】此中 天亲菩萨的开示很清楚地也是依于“本识”第八识—阿赖耶识—如来藏而宣说，这跟圣 玄奘菩萨的开示并没有不同啊！只是从不同的角度来说明，本识与诸法的关系，所以 天亲菩萨论中说：“如是已说虚妄分别有相、无相竟，今当次说其自体相。”唯识学是 佛在三转法轮时所说八识心王妙法，玄奘大师从天竺学成回国后也为大众揭示——佛说的唯有八识，但释印顺还是不相信，认为圣 玄奘传的唯识学，总是说八识；更误导追随他的徒众乃至初学佛者，信口开河地说《中边分别论》说有四种，《庄严论》说六种，《摄大乘论本》说十一识；或多或少，开合没有一定。佛弟子们都感恩戴德于圣 玄奘大师辛苦取经回国的伟大功劳，但在释印顺的眼底看来不值一文钱，佛法的根本也就是最重要的八识心王法义，释印顺竟然认为可以或多或少，开合没有一定？而且他竟然还披着僧衣，真是太不可理喻了！

7、佛教是有多心论和一意识论两派的。在小乘学派中，都是讨论六识的一体与别体；就是本论也还在六识上

立论（也可以看作七心现行）。但把这思想引申到唯识学中，就转化为八识差别或一体的思想了。<sup>12</sup>

所谓的“一意识论”前面已经辨正过不再赘述，而佛法就是说明宇宙万有生命实相的真实道理，也就是一切法皆如来藏，且广说有八识心王“眼、耳、鼻、舌、身、意识、末那识意根、真心阿赖耶识”，略说则有三“真识（阿赖耶识）、现识（意根末那识）、分别事识（前六识）”，但全都是依于如来藏而开演，一切法都不外于这个根本识如来藏。佛教自古以来都是遵循世尊教诲的八识论，真理就只有一个，不可能有两派。因此说释印顺不懂佛法，完全是以他自己虚妄的猜测臆想，因而产生种种错误的认知与说法，丝毫没有冤枉他！而释印顺所执着的细意识常住的论点，其实就是六识论，而六识论是外道邪法，不是佛法。

以上是略举释印顺于著作及说法的书籍中，所主张的入胎识其实是要依止五蕴才能存在的细意识，而本质上否定有真实存在的第八识是入胎识的部分，以及简略的辨正说明；接下来再看看释印顺又说有入胎识的部分，虽然他对入胎识的认知与解说是错误百出、自相矛盾的。但为避免本文篇幅过大，故于此仅作为前述释印顺否定有入胎识部分的对比，证明释印顺的说法颠三倒四，其余错谬之处于此暂且不多作论述辨正，待后时因缘再予以评破。

## 二、承认有入胎识的部分

---

<sup>12</sup> 同上注，页 213-214。

- 1、释印顺在《唯识学探源》第 20 页 2 行说：“因为入胎识是不通于六识的；说六识，一定是指认识六尘境界的了别识。”
- 2、初生的心识，含有自我的生命爱，所以经中或称之为“有取识”，本颂说是识着。因“有”这“识着”入于母胎的关系，在母胎中，心色和合的有情，就渐渐的“增长”“名色”。这就是说：由入胎识执持父精母血而成为有生命的肉体，有机的生物。<sup>13</sup>
- 3、四食，是佛陀深细观察而揭示的，都是人世间明白的事实。四食不但有关于现在一期生命的延续，即未来生命的延续，也有赖于意思食与识食来再创。如人类，总是希望生存，愿意长此延续下去。这种思愿的希欲，虽或是极微细的，下意识的，不必经常显著表现的，但实在是非常的坚强热烈。到临死，生命无法维持时，还希图存在，希图未来的存在。一切宗教的来生说，永生天国说，都是依着这种人类的共欲——“后有爱”而成立的。有情的生死相续，即依此爱相应的思愿所再创，所以说：“五受阴是本行所作，本所思愿”（杂含卷 10·260 经）。同时，有取识即与取相应的识，在没有离欲前，他是不会停止执取的。舍弃了这一身心，立刻又重新执取另一身心，这即是入胎识的执取赤白二滓为自体。如猕猴的跳树，放了这一枝，马上抓住另一枝。此有取识

---

<sup>13</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 529-530。

的执持，是“揽他为己”的，即爱着此自体，融摄此自体，以此为自，成为身心统一而灵活的个体。<sup>14</sup>

- 4、名色既是有情身心组织的总名，当然要追问它从何而来？从父精母血的和合，渐渐发达到成人，其中主要的原因，不能不说是识。识是初入母胎的识，因识的入胎，名色才能渐渐的增长、广大起来。不但胎儿是这样，就是出胎以后少年到成人，假使识一旦离身，我们的身心组织立刻要崩溃腐坏。这是很明显的事实，所以说名色以识为缘。再看这入胎识，倘使没有名色作它的依托，识也不能相续存在（没有离开物质的精神），也不能从生命的潜流（生前死后的生命），拦入现实的生命界。这不但初入胎是如此，就是少年、成人，也每每因身体的损害，使生命无法维持而中天，所以又说“名色缘识”。这识与名色的相互关系，正像《大缘方便经》所启示的：

“阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？答曰：无也。若识入胎不出者，有名色不？答曰：无也。若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？答曰：无也。阿难！若无识者，有名色不？答曰：无也。阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。我所说者，义在于此。阿难！缘名色有识，此为何义？若识不住名色，则识无住处；若无住处，宁有生老病死忧悲苦恼不？答曰：无也。阿难！若无名色，宁有

---

<sup>14</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版2刷，页73-74。

识不？答曰：无也。阿难！我以此缘，知识由名色，缘名色有识。我所说者，义在于此”。<sup>15</sup>

- 5、唯识学中，以入胎识作前提，因入胎识所藏的种子，渐渐的生起根身，就是“因心所生”的唯识。它是根据十二缘起中的识支，和从识到名色、六入的过程。瑜伽派的唯识学，注重在业感的果报识。不但《成唯识论》引“识缘名色，名色缘识”，和“有色根身是有执受”，“有异熟心，善恶业感”，证明它的阿赖耶识，是异熟报主和根身的执受者；《显扬圣教论》，更明白的引识支来证明阿赖耶，像论卷一说：“云何知有此识？如薄伽梵说：无明所覆，爱结所系，愚夫感得有识之身。此言显有异熟阿赖耶识。又说：如五种子，此则名为有取之识。此言显有一切种子阿赖耶识”。

“因心所生”的唯识思想，在唯识学者看来，是根据缘起论而建立的。确凿有据，不消多说的了。<sup>16</sup>

- 6、唯识学说众生有八识，这神识即系第六意识，非是第八阿赖耶识。我们见人闷绝或昏迷过去，似乎已经死亡，其实还有第八识在执持。第八识若一旦脱离躯体，生命便告结束，绝不可能复活。所以此处说神识受报的情景，纯属意识的活动作用。<sup>17</sup>

---

<sup>15</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 18-19。

<sup>16</sup> 同上注，页 37。

<sup>17</sup> 释印顺讲述，妙峰·常觉记录，《药师经讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 163-164。

- 7、此中所说的俱生神，也即是众生的第八识；所谓记录善恶罪福，便是八识的熏习作用。一切种子，不管善的恶的，或是无记性的，都熏习在八识田中。

有时自己都记忆不起，而它却受熏而并不失去。一举一动，做善做恶，都留下一个不可磨灭的印象，在自己的八识库藏中；没有化为现行前，永远保存在那里，到将要死亡的时候，就会完全显现出来。<sup>18</sup>

- 8、心体第三，若离阿赖耶识，无别可得。是故成就阿赖耶识以为心体，由此为种子，意及识转。何因缘故亦说名心？由种种法熏习种子所积集故。

引“心意识三”之教，本意在证明阿赖耶可名为心。没有说心是赖耶以前，先把意建立起来，可说是旁论，这里才算讨论到主题。“心体第三”，是从识意心的次第递数上去，心体是在第三。这第三的心体，和识、意二者的意义既不相同，故“离阿赖耶识”，就“无别”的心体“可得”。这样，就“成”立“阿赖耶识以为”第三的“心体”了。即“由此”诸法的功能性的阿赖耶识“为种子”，第七染污“意”及前六“识”才得依之而“转”起。若不建立第三心体为种子，则意及识，皆无转变现起的可能了。有人要问：第八识既名为阿赖耶，为什么“亦说名心”呢？阿赖耶识，“由种种法熏习种子所积集”，所以也叫心；心就是种种积集的意思。能熏习的转识与本识俱生俱灭而熏成诸法种子的时候，阿赖耶能

---

<sup>18</sup> 同上注，页 165。

为诸法种子积集的处所；也因诸法的熏习而赖耶因之存在，所以叫它做心。

【附论】心是一切种子心识：从种子现起的，是染末那与六识。心、意、识，不是平列的八识，是一种七转。这不但在这心、意、识的分解中是这样，所知相中说阿赖耶识为种子，生起身者（染意）及能受的七识。安立义识段，说阿赖耶是义识（因），所依（意）及意识是见识。十种分别中的显识分别，也是所依意与六识。总之，从种生起（即转识，转即是现起）的现识，只有七识，本识是七识的种子，是七识波浪内在的统一。它与转识有着不同，这不同，像整个的海水与起灭的波浪，却不可对立的平淡八识现行。《摄论》、《庄严》与《成唯识论》的基本不同，就在这里。

真谛说：染末那就是阿陀那，这是非常正确的。末那是意，意是六识的所依。“阿陀那识为依止为建立，六识身转”，这不是六识的所依吗？本论说阿陀那是赖耶的异名，它执持色根，执取一期生命的自体。摄取自体，世亲说就是摄取一期的自体熏习。我们应该注意，染末那也是缘本识种相而取为自我的。<sup>19</sup>

- 9、复次，声闻乘中亦以异门密意，已说阿赖耶识，如彼增一阿笈摩说：世间众生，爱阿赖耶，乐阿赖耶，欣阿赖耶，喜阿赖耶；为断如是阿赖耶故，说正法时，恭敬摄

---

<sup>19</sup> 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 58-60。

耳，住求解心，法随法行。如来出世，如是甚奇希有正法，出现世间。于声闻乘如来出现四德经中，由此异门密意，已显阿赖耶识。于大众部阿笈摩中，亦以异门密意，说此名根本识，如树依根。化地部中，亦以异门密意，说此名穷生死蕴。有处有时见色心断，非阿赖耶识中彼种有断。<sup>20</sup>

- 10、佛陀“由此”四种赖耶，已经“异门”开“显阿赖耶识”。可见阿赖耶识，并不单是大乘的，小乘学者，似乎也不能不承认赖耶的存在。<sup>21</sup>

复次，阿赖耶识与彼杂染诸法同时更互为因，云何可见？譬如明灯，焰炷生烧，同时更互。又如芦束互相依持，同时不倒。应观此中更互为因道理亦尔。如阿赖耶识为杂染诸法因，杂染诸法亦为阿赖耶识因，唯就如是安立因缘，所余因缘不可得故。

赖耶与种子的一异，已如上说。所熏的能生的“阿赖耶识”，与能熏的所生的“杂染诸法”，它们“同时更互为因”的关系，又怎么“可”以“见得”呢？论举两个譬喻来说明：“譬如明灯”，灯中的火“焰”与能生火焰的灯“炷”，二者发生相互的关系。从炷“生”火焰，火焰焚“烧”灯炷，这生焰烧炷的作用是“同时更互”为因的，不能说谁前谁后。“又如”一“束”干“芦”，“互相依”赖，互相住“持”，才能竖立“不倒”。不

---

<sup>20</sup> 同上注，页 62。

<sup>21</sup> 同上注，页 63-64。

论拿去那一部分，另一部分就不能单独的竖立了。它们相依相靠的作用，是“同时”的，也不能说它前后异时。从这种事实的比喻，我们应该晓得阿赖耶识与杂染诸法同时“更互为因”的“道理”。由阿赖耶识为种子，生起杂染诸法的现行，这就是“阿赖耶识为杂染诸法因”；在同一时间，杂染诸法的现行，又熏成赖耶识中的种子，那又是“杂染诸法亦为阿赖耶识因”了。这本识与转识更互为因的关系，不能说它是异时的。所以唯识家“唯”从这本识种子与转识互相为因的关系上，“安立因缘”的道理。除了这真正的因缘，其“余因缘”是根本“不可得”的。其它或者有时也称之为因缘（如异熟、俱有、同类、相应、遍行五因，也叫因缘），那不过是方便假说而已。<sup>22</sup>

- 11、本论是肯定的主张：真妄是可以同在的，如觉与不觉的不离，真如与无明展转相熏等，都是同一道理。在生灭的业识心中，可以有真心和方便心的现前。在唯识学中，真心与方便心，是第六第七识所起；业识心是第八识。在不离业识心的起灭中，有真心和方便心的存在，名证发心。菩萨虽已分证法身，但以业识心的存在，所以还不能达圆满而究竟的地步。<sup>23</sup>

## 结论

我们从以上所举释印顺著作中的论点可以证明，主张六

---

<sup>22</sup> 同上注，页 82-83。

<sup>23</sup> 释印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 336。

识论的释印顺，当他在解说经论却又无从曲解之时，是不得不承认有入胎识的，但实质上他骨子里是根本就不接受这个第八识—入胎识—如来藏的，因为他依文解义所说的入胎识仍然是第六识的意识境界。譬如释印顺于《唯识学探源》一书中说：【据常识的自觉的经验，六识是生灭无常的、间断的。像闷绝、熟睡无梦，都觉得当时没有心识的活动。拿圣教来说，无想定、灭尽定、无想定、都称为无心。无心的有情，似乎是释尊所认可的。但从另一方面观察，就有完全不同的见解。有情，就是有识，心识的活动与生命，是不可分离的。假使有无心的有情，试问这离却心识的身体，与死人、草木，有什么差别？佛教只许动物是有情，有生命，不承认草木也是有情，如不从有无心识着眼，草木与动物的有无生命，又凭什么去分别？经上虽说灭受想定是无心定，但也说入灭受想定的“识不离身”；所以，有情必然是有心的。闷绝等仅是没有粗显的心识，微细的意识还是存在，只是不容易发觉罢了。相续的细心，就在这样的思想下展开。】<sup>24</sup>很明显地，释印顺就是将意识再分割出一个细意识心，拿来套用在经论中开示的第八识如来藏阿赖耶识上，想要以六识论邪见来取代八识论正法；虽然他在讲解经论时不得不说：“因为入胎识是不通于六识的；说六识，一定是指认识六尘境界的了别识。”所谓认识六尘境界的了别识，也就是分别事识（前六识），主要指的即是意识。但是六识论者所说的入胎识当然唯有第六识，然而入胎识却是不通于六识的，所以释印顺等六识论者

---

<sup>24</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 48-49。

永远也找不到入胎识。而他的本质是否定七、八二识的，所以他才会有：“佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”这样荒谬的说法。由此可知，释印顺永远无法找到第八识入胎识在哪里，因此就只能从意识心中，再去生出一个意识细心用来作为常住的真心，仍然堕在常见外道见中无法出离。

又由于释印顺只相信六识论邪说，因此用意识的细分、极细分来取代佛说的第七识、第八识，最后就学西藏密宗一喇嘛教一把第七识、第八识明确地否认掉，结果他的法身慧命以及他修学佛法的根就被他自己砍断了。

或许有人会质疑：怎么可以确定释印顺所说的入胎识应该是第八识而不是第七识？这个问题确实也得好好地厘清。释印顺说：“由入胎识执持父精母血而成为有生命的肉体，有机的生物。”<sup>25</sup>能够执持父精母血这个受精卵的识，一定是第八识一如来藏一才有这个大种性自性能执持物质色法的功能，而不是第七识。第七识叫作末那识，也就是意根，意根的体性是恒审思量，就是除了入无余涅槃才会断灭以外，它是永远都存在而且是能够处处作主的心，也就是那个作决定的自我。虽然意根是作决定的心，但是由第八识所执行的因果律却不是意根所能决定的，假如意根的你决定自己投胎的处所，那你当然选择有最好条件的那对父母，不可能

---

<sup>25</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992. 1 修订一版，页 529-530。

会去选一个贫穷困苦的家庭投胎，那世间就不应该有生于穷困家庭的孩子，当然也不会有三恶道众生，甚至不应该有人间存在，因为大家都生天去了。因此，第七识意根若是入胎识，对于下一世的果报与应该要去何处入胎是可以自己作主的，然而事实却是意根完全无法作主，所以祂虽然也能去到未来世，但祂并不是入胎识。

然而，为什么释印顺明明知道经论中说入胎识是六识之外的识，他却仍然执意要否认有七、八识？这可说是他不信佛的结果。而释印顺不信佛也罢了，偏偏他又是要靠佛教而得到名闻利养的人，他自以为聪明盖世又爱著书立论，错解佛法又非常严重地误导众生；虽然遇到了真善知识出来指正他的错误，他也不愿改邪归正，宁愿做一个谤佛、谤法、谤僧的狮子身中虫，完全不顾虑后世将堕入三恶道的可怕。他只相信六识论，所以他以为死后要去入哪个胎是可以由他自己作决定，这正是他最大的妄想！他不知道有很多事他根本就作不了主，乃至六识论的一神教所谓的“上帝”也作不了主，譬如这个世界每几秒钟就饿死一个人，标榜“神爱世人”又是“全能的上帝”却袖手旁观，这也是德雷莎修女要合理质问上帝的地方，她该问问“上帝”不断地创造这些人出来，然后再残忍地饿死他们是什么意思！难道全能的上帝没有能力把荒地、沙漠变良田吗？所以，德雷莎修女会说她合理的怀疑上帝的存在。释印顺虽然披着僧衣，却不能认知到学佛的首要条件就是要学正知正见，一旦发现知见有偏差、错误就应该要立刻改正。世间人皆非圣贤，因此有错误的认知是在所难免的，但只要能虚心改过修正也就无过失可说了，并

且智慧福德还会跟着增长，何乐而不为？如果，明明就是错误了却死要面子，到死都不肯改正，那说他是学佛就完全没有意义了，只徒然造下误导众生的恶业，是为愚不可及的无明众生。

人是因入胎而出生的，谁也不能例外，故入胎识真实存在不可否认，然而有人说大藏经中找不到入胎识，所以佛教没有入胎识；这是读不懂经文义理的人错误的认知。譬如《阿含经》中说“识不入胎”，这个识当然就是在讲入胎识！所以佛于阿含经典中就有说入胎识，假如用六识论来解读一定是说不通的；又说：“识不入胎有名色生不？”这里的识就是指第八识（入胎识）。第八识不入胎的话，会有名色（身心）出生吗？当然是不可能！若说此识是意识，但意识不能去投胎，因为受精卵时尚无意识现起，譬如种子尚未发芽长大成树，就不能称它为树。以下略举大藏经中开示有入胎识的经论：

- 1、名色何缘？识缘名色，此是答。阿难：“识不入胎有名色生不？”世尊：“无也。”阿难：“识入胎不出，有名色集不？”世尊：“无也。”阿难：“若婴儿识断坏非有，彼有名色增长广大不？”世尊：“无也。”阿难：“无一切识者，有名色不？”世尊：“无也。”以是，阿难以因绪缘名色。阿难！若识缘名色，如向所说，以是故说。<sup>26</sup>
- 2、初入胎识，是名色因缘。识、名色在胎中，此中虽有六入，未成就、未可用故，未得名字。<sup>27</sup>

---

<sup>26</sup> 《舍利弗阿毗昙论》卷 12，《大正藏》册 28，页 609，上 5-11。

<sup>27</sup> 《大智度论》卷 90，《大正藏》册 25，页 696，下 24-26。

- 3、《长阿含经》卷 12：“世尊说法又有上者，谓识入胎。入胎者，一谓乱入胎、乱住、乱出，二者不乱入、乱住、乱出，三者不乱入、不乱住而乱出，四者不乱入、不乱住、不乱出。彼不乱入、不乱住、不乱出者，入胎之上；此法无上，智慧无余，神通无余；诸世间沙门、婆罗门无能与如来等者，况欲出其上。”<sup>28</sup>
- 4、《大方等大集经》卷 24〈圣目品 第 6〉：【如是众生过去爱取，名为无明；过去业有，名之为行；初入胎心，名之为识。歌罗罗中，初色四阴名为名色。】

然而就算信受经论之所说而认同有入胎识，那更重要的问题在于把哪个识当作入胎识？前五识及第六意识都是会间断、会坏灭的心；第七识除非是入无余涅槃，否则祂永远都不会断灭，但祂是第八识如来藏所生的，而且入胎的因果业种并不是由意根所执藏而可以选择决定的，所以只有恒而不审的第八识如来藏才是入胎识。过去世、今世所造善恶、染净一切业种，全都收藏在第八识如来藏里，因为有这些种子的业力与染污的意根才有力量去入胎，所以第八识如来藏就是入胎识。（待续）



<sup>28</sup> 《长阿含经》卷 12，《大正藏》册 1，页 77，上 11-17。



## 前言

浴佛节是我们佛教很殊胜的一个日子，是释迦如来为令后世学人能快速累积求证无上菩提的广大福德，故而施設此浴佛的方便法门，教导众生应该以此浴佛的功德来供养如来，当然这也是佛弟子们所应当修行的功德之一。在《浴佛功德经》中如来教导众生，于后世以灌沐佛像的方式来供养如来，修集福德；由于世尊降生人间之时，有二龙王以清净水<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>《过去现在因果经》卷 1：“尔时夫人，既入园已，诸根寂静；十月满足，于二月八日日初出时，夫人见彼园中，有一大树，名曰无忧，花色香鲜，枝叶分布，极为茂盛；即举右手，欲牵摘之；菩萨渐渐从右肋出。于时树下，亦生七宝七茎莲花，大如车轮；菩萨即便堕莲花上，无扶侍者，自行七步，举其右手而师子吼：‘我于一切天人之中最尊最胜，无量生死于今尽矣，此生利益一切人天。’说是言已，时四天王，即以天缙接太子身，置宝机上；释提桓因手执宝盖，大梵天王又持白拂，侍立左右；难陀龙王、优波难陀龙王，于虚空中，吐清净水，一温一凉，灌太子身—身黄金色有三十

从天而降灌浴悉达多太子身，后世佛弟子遂于每年4月8日佛陀诞生之日灌沐悉达多太子身像，以此忆念如来的殊胜功德，及感念如来示现人间教化众生的无边恩德。由此浴佛的功德可以使众生现世受富贵、得安乐、无病延年；所求诸事，皆得顺遂；亲友眷属，都能得到安隐；永远不会生在八难<sup>2</sup>之

---

二相，放大光明，普照三千大千世界—天龙八部亦于空中作天伎乐，歌呗赞颂，烧众名香，散诸妙花，又雨天衣及以璎珞，缤纷乱坠不可称数。”（《大正藏》册3，页625，上20-中7）

<sup>2</sup>《增壹阿含经》卷36〈八难品 第42〉：“尔时，世尊告诸比丘：‘凡夫之人不闻不知说法时节。比丘当知，有八不闻时节，人不得修行。云何为八？’

**若如来出现世时**，广演法教，得至涅槃如来之所行，然此众生在地狱中，不闻不覩，是谓初一难也。

若复**如来出现世时**，广演法教，然此众生在畜生中，不闻不覩，是谓第二之难。

复次，**如来出现世时**，广说法教，然此众生在饿鬼中，不闻不覩，是谓此第三之难也。

复次，**如来出现世时**，广演法教，然此众生在长寿天上，不闻不覩，是谓第四之难也。

复次，**如来出现世时**，广演法教，然此众生在边地生，诽谤贤圣，造诸邪业，是谓第五之难。

复次，**如来出现世时**，广演法教，得至涅槃，然此众生生于中国，又且六情不完具，亦复不别善恶之法，是谓第六之难也。

若复**如来出现世时**，广演法教，得至涅槃，然此众生在于中国，虽复六情完具，无所缺漏，然彼众生心识邪见：无人、无施、亦无受者，亦无善恶之报，无今世、后世，亦无父母，世无沙门、婆罗门等成就得阿罗汉者，自身作证而自游乐，是谓第七之难也。

复次，**如来不出现世**，亦复不说法使至涅槃者，又此众生生在中国，六情完具，堪任受法，聪明高才，闻法则解，修行正见：便有物、

处，常得修学佛法，永离种种苦本；亦可不再生为女人之身，速能成就无上正等正觉。<sup>3</sup> 经中，如来还教导大家，应当如何起造佛像及安奉舍利塔，即使只是在小小的有如枣子般大小的舍利塔中，安置犹如芥子般细小的佛舍利都可以。<sup>4</sup>

由经中 佛陀所教导有关建造佛像的开示来看，佛陀的目的并不是要后世弟子们建造如何昂贵精美的佛像，而是应该“随己力能，至诚殷重”，见像如见佛现前示现般地恭敬尊重。既然浴佛的目的是在令众生能现世得富乐，后世不生八难，不受女身，早成正觉；那么在浴佛时，应该有的作意是忆念 佛陀的教导，了知、体会 佛陀让众生灌沐佛像的本意，不应该错解 佛的本意，以至辜负了 佛陀的教导。

笔者今作此文，乃缘于**慈济功德会**多年来以明显的比丘尼形像为蓝本，将之雕刻出来而称为所谓的“宇宙大觉者”之雕像，作为该团体信众浴佛节所浴的“佛像”，本文将从佛

---

有施、有受者，有善恶之报，有今世、后世，世有沙门、婆罗门等修正见，取证得阿罗汉者，是谓第八之难，非梵行所修行。是谓，比丘有此八难，非梵行所修行。”（《大正藏》册 2，页 747，上 8-下 7）。

<sup>3</sup> 《浴佛功德经》：“善男子！由作如是浴佛像故，能令汝等人天大众，现受富乐，无病延年；于所愿求，无不遂意；亲友眷属，悉皆安隐；长辞八难，永出苦源；不受女身，速成正觉。”（《大正藏》册 16，页 800，中 24-28）

<sup>4</sup> 《浴佛功德经》：“若男子、女人、苾刍五众应造佛像。若无力者，下至大如麩麦，造窠窠波形如枣许，刹竿如针，盖如麸片，舍利如芥子，或写法颂，安置其中。如上珍奇，而为供养，随己力能，至诚殷重，如我现身，等无有异。”（《大正藏》册 16，页 800，上 12-16）

教的世界观及佛的名号，来分辨这个所谓“宇宙大觉者”雕像的称号，及其背后可能隐含的意思是否如理、如法！以期能使大众更能了解浴佛的真实意义，不要错解、错用更不可自创“佛号”，进而更能了解 佛的功德。

## 一、宇宙

对于世界的相貌，自古以来有很多人都以为就只有人类居住的这个空间；至今仍有很多人不能相信除了人类所居住的这个地球外，还有其他星球一样有“人”居住着，只是目前人类以科技方法尚无法观察到，也无能力与他们联系沟通。在中国，宇宙一词最早出现于《庄子》一书，书中解释这个名词说：“上下四方曰宇，往古来今曰宙。”也就是指空间与时间。但是，对于宇宙的空间到底有多大、时间有多长久，并未进一步说明。然而，以现代科学的观点来看，宇宙是由空间、时间、物质和能量所构成的统合体。科学界认为宇宙是有年龄的，并且是由物质所组成的，从初生成开始一直到目前它还在持续膨胀扩大中。但是，科学界对宇宙的了解，纯粹地就只能在人类可见的物质上面来作分析猜测，对于宇宙的大小以及形成的时间长短尚且都没有定论，更完全没有能力观察到生命的本源。事实上，科学界可以说完全不知道宇宙包含了哪些层次的有情众生，以及对于这些有情各别形成了什么样的生存世界，也完全不知道。

佛经里对这个有情世界的说法为“十方有无量无数的佛世界”，并且常常是以超过恒河沙数的恒河所有的沙数总和之数量，来譬喻十方佛世界之无量无边，譬如《金刚般若波罗

蜜经》卷1说：“须菩提！于意云何？如一恒河中所有沙，有如是等恒河，是诸恒河所有沙数佛世界，如是宁为多不？”<sup>5</sup> 经典中告诉我们，一佛所化的世界称为一佛刹、一佛国土，也称一个三千大千世界（也就是指一个银河系）；因此佛法里所描述的世界相貌，以娑婆世界为例来看，不是仅仅地球这个星球有生命存在以及活动，还包含了所有我们已知、未知的其他太阳系星球世间，乃至十方无量无边的佛世界。由此来看，显然佛教的世界观、宇宙观不是只有一个佛所化的世界，更不是只有小小地球一隅，是包括十方所有佛所化度的无量无数三千大千世界。因此佛法中所说的十方世界，相较于现代科学界所知道或能观测得到的宇宙更广大，这也显然不是现代科学界所能理解或臆想得到的。

而一佛刹的一个三千大千世界，是指一个由三次方“千”的小世界所形成的世界，如《长阿含经》卷18〈阎浮提州品 第1〉所载：“如一小千世界，尔所小千千世界，是为中千世界。如一中千世界，尔所中千千世界，是为三千大千世界。如是世界周匝成数，众生所居名一佛刹。”<sup>6</sup> 意思是说犹如一千个小世界所成的小千世界，如此一千个小千世界，名为一个中千世界。又像这样的中千世界，如此一千个中千世界，称为一个三千大千世界。但是一个小千世界有多大呢？同经所载：

佛告诸比丘：“如一日月周行四天下，光明所照，如是千世界，千世界中有千日月、千须弥山王、四千天下、

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册8，页751，中21-24。

<sup>6</sup> 《长阿含经》卷18〈阎浮提州品 第1〉，《大正藏》册1，页114，下5-8。

四千大天下、四千海水、四千大海、四千龙、四千大龙、四千金翅鸟、四千大金翅鸟、四千恶道、四千大恶道、四千王、四千大王、七千大树、八千大泥犁、十千大山、千阎罗王、千四天王、千忉利天、千焰摩天、千兜率天、千化自在天、千他化自在天、千梵天，是为小千世界。”<sup>7</sup>

从经文来看：一个小千世界包含一千个日月及与其相关的范围，依此则可推算出一个佛刹或者说一个三千大千世界有十亿个日月<sup>8</sup>；由此亦可知一日月为一太阳及月亮所周行的范围。则以目前地球所在的娑婆世界银河系来看，此银河系仅为宇宙无量星系中的一个星系，而地球所在的太阳系只是此银河系中的一个恒星星系，也就是说太阳系只是一银河系中百万个小千世界中的一个小世界而已，而地球又只是这个太阳系（小世界）中的一个行星。如此，太阳系中的地球与整个宇宙来比较显然是极其渺小，就是说娑婆世界中的这个地球，只是整个十方无量佛世界中一个极微小的小世界中的一个星球。

慈济团体多年来举办浴佛节的活动时，是以所谓“宇宙大觉者”的半透明塑胶雕像作为所浴之“佛像”，而此雕像大多数人都能看得出来乃是以证严法师的形像来雕塑的，除了证严法师的身形像貌之外，尚有一个地球模型，整座雕像

---

<sup>7</sup> 《长阿含经》卷 18（阎浮提州品 第 1），《大正藏》册 1，页 114，中 25-下 5。

<sup>8</sup> 一个小千世界为 1000 个太阳系世界，中千世界 = 千个小千世界 = 1000\*1000 太阳系世界，大千世界 = 千个中千世界 = 1000\*1000\*1000 = 10<sup>9</sup> 个太阳系世界

就是证严法师一手持钵、一手伸出状似加持摸触地球的模样。依据网路查得的资料：此雕像创作源自慈济花莲静思堂内的讲经堂佛像“佛陀洒净图”。“佛陀洒净图”以佛陀不舍地球人间，以慈悲与智慧广度众生，为艺术创作核心理念。而立体版的“佛陀洒净图”又称之为“宇宙大觉者”，创作核心理念则是依证严法师的希望：“我们的佛像是能够表达‘人间佛教’理念的‘现代佛陀’。”<sup>9</sup>设计雕塑而成。又“佛陀洒净图”或“宇宙大觉者”的意思则是说：

佛陀左手持钵代表智慧，装着智慧法水要洗涤众生的烦恼，右手抚摸地球代表慈悲。末法众生垢重，加速地球被破坏的速度，导致天灾人祸不断，佛陀不忍地球受毁伤，不忍众生受苦难，不断的**倒驾慈航**来度化人心。疼惜抚摸地球，肤慰众生，洒净地球。<sup>10</sup>

“佛陀不忍地球受毁伤，不忍众生受苦难，不断的**倒驾慈航**来度化人心。疼惜抚摸地球，肤慰众生，洒净地球。”这样的说法，意味着雕像中的那个人，就是不断地“倒驾慈航”来地球人间示现的“佛陀”，而这个“宇宙大觉者”雕像又是以证严法师的身形像貌雕塑而成的，如果这不是证严法师自认自己就是“倒驾慈航”来示现的佛陀，应该也是释证

---

<sup>9</sup> 参见部落格文章〈慈济佛陀洒净图〉：

<http://blog.udn.com/Luke822/4069738>（2014/8/7 撷取）

参见 袁姚姚著之〈宇宙大觉者〉一文，刊登于《慈济月刊》490 期  
<http://web.tzuchiculture.org.tw/?mm=261>（2014/8/7 撷取）

<sup>10</sup> 同上注之〈慈济佛陀洒净图〉。

严及慈济团体刻意创造出来让人联想——证严法师是倒驾慈航的“佛陀”。因此，依常理就可以推测出慈济及证严法师塑造出这个“宇宙大觉者”，其背后目的就是想要让大众相信释证严是倒驾慈航的佛陀，而且还是适应“人间佛教”的“现代佛陀”。因此慈济不断地在推行的环保菩提，保护地球等等作为，显然也和释证严这位“现代佛陀”的“示现”有关。然而，若说真正要避免地球受毁伤，并不是单从地球环境的改善就能避免，因为器世间的变化是随众生心而转变的，所以是要从所有生存于这个地球的众生（尤其是人类）所相应种子的清净来改变它，譬如《维摩诘经》所说“心净则佛土净”<sup>11</sup>，要从能感应地球这个生存环境的根本来净化，也就是众生心如果清净则世界也随之转变为清净，如此才能真的改善地球环境。然而，任何一个世界都有成、住、坏、空的现象，佛陀不可能不知道这个道理，所以佛陀即使倒驾慈航来地球降生，也不是因为不忍地球受毁伤，或是为了疼惜地球，更不会是为了洒净地球而降生。况且佛陀并没有不断倒驾慈航来地球度化人心，也不可能为了洒净地球的环境而一再示现于地球，显然这是牵强附会而欲自圆其说之一厢情愿的说法。

---

<sup>11</sup> 《维摩诘所说经》卷上〈佛国品 第 1〉：“如是！宝积！菩萨随其直心则能发行，随其发行则得深心，随其深心则意调伏，随意调伏则如说行，随如说行则能回向，随其回向则有方便，随其方便则成就众生，随成就众生则佛土净，随佛土净则说法净，随说法净则智慧净，随智慧净则其心净，随其心净则一切功德净。是故宝积！若菩萨欲得净土，当净其心；随其心净则佛土净。”（《大正藏》册 14，页 538，中 26-下 5）

诸佛示现在人间乃为了一大事因缘而示现，如《妙法莲华经》卷1〈方便品 第2〉云：

诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故，出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。<sup>12</sup>

诸佛乃是为众生而来开佛知见、示佛知见，使众生得以悟佛知见、入佛知见，降生人间的目的是来救度众生能了知三界无安犹如火宅，了知三界无有一法是恒常不坏的，但有一不生不灭、永恒不坏的生命本源、常住心体能出生这些三界一切法，让众生进而能解脱生老病死等种种苦，让有缘的众生能证悟佛的所知、所证，未来也都能够成就究竟解脱，圆满大菩提果。但是诸佛世尊会示现于人间必有一个条件，就是此世界的众生得度因缘<sup>13</sup>成熟了，才会降生示现；释迦如来降生于人间，同样也是为了这一大事因缘而来，当世尊化缘

---

<sup>12</sup> 《大正藏》册9，页7，上21-28。

<sup>13</sup> 《过去现在因果经》卷1：“尔时善慧菩萨，功行满足，位登十地，在一生补处，近一切种智，生兜率天，名圣善白；为诸天主，说于一生补处之行；亦于十方国土，现种种身，为诸众生，随应说法；期运将至，当下作佛，即观五事：一者、观诸众生熟与未熟；二者、观时至与未至；三者、观诸国土何国处中；四者、观诸种族何族贵盛；五者、观过去因缘，谁最真正应为父母。”（《大正藏》册3，页623，上24-下2）

圆满就示现大般涅槃<sup>14</sup>。因此 佛陀不会一再示现在地球这个小世界中，释迦如来所化度的娑婆世界，还有许许多多其他的小世界，当众生得度因缘成熟了，佛就会示现受生于彼世界；而且 世尊于地球的化缘已经圆满，并且留下了最重要的三转法轮之“法舍利”，让后世学人于佛法的修证上有所依循与验证，并且在末法时期法灭之前，一个有着 佛陀法舍利的小世界中，只需有一位地上菩萨来教化众生就绰绰有余了，因此 佛陀当然不会一直受生于此世界；如此除了悲悯世间，欲令众生了知世间无常，而能生起厌离之心，也可以令众生发起人身难得、佛法难闻的稀有心，而精进修行<sup>15</sup>。因此，慈济所说：“佛陀不断的倒驾慈航来度化人心。疼惜抚摸地球，肤慰众生，洒净地球。”乃是刻意制造出来的虚妄言说，让人有不当的联想，也是不了解佛意之说，更是曲解佛意之说，于法、于理都说不通。

其实 佛陀有种种的神妙功德，可以变化无量无边的身相

---

<sup>14</sup> 《大方广佛华严经》卷 46〈佛不思议法品 第 33〉：“佛子！诸佛世尊有十种无量不思议圆满佛法。何等为十？所谓：一切诸佛一一净相皆具百福；一切诸佛皆悉成就一切佛法；一切诸佛皆悉成就一切善根；一切诸佛皆悉成就一切功德；一切诸佛皆能教化一切众生；一切诸佛皆悉能为众生作主；一切诸佛皆悉成就清净佛刹；一切诸佛皆悉成就一切智智；一切诸佛皆悉成就色身相好，见者获益，功不唐捐；一切诸佛皆具诸佛平等正法；一切诸佛作佛事已，莫不示现入于涅槃。是为十。”（《大正藏》册 10，页 245，中 27-下 8）

<sup>15</sup> 《大乘本生心地观经》卷 4〈厌舍品 第 3〉：“诸佛出现起悲愍，欲令众生厌世间，汝今已获难得身，当勤精进勿放逸。”（《大正藏》册 3，页 307，下 5-7）

来示现，当然不能将某一形像框定为佛的形象；而且能够具有究竟佛的这种功德，是需要福德与智慧圆满才能显现出来的，并不是任何一位众生随意说说就能算数的。而以悉达多小太子身像来浴佛，实有其不为一般人所知的深意在，如《太子瑞应本起经》卷上所载：【到四月八日夜明星出时，化从右胁生，堕地即行七步，举右手住而言：“天上天下，唯我为尊。三界皆苦，何可乐者？”】<sup>16</sup> 然而，不了解这种情况的众生及慈济学人，就跟着一起恭敬沐浴所谓的“宇宙大觉者”，犹如一般人未深入了解遍布大街小巷的民间宫庙里是供奉什么神明，就跟着拿香一起拜一般，这就名之为**迷信**。而实际上在佛法中什么是“大觉者”，证严法师是否有资格被称为“宇宙大觉者”，下文当说。

细看这座雕像中的宇宙显然只有这个地球的范围，是否意味着证严法师本人，或者慈济功德会认为整个宇宙只有地球这个范围？若是，则他们会狭隘地提倡“人间佛教”，乃至其师已故的释印顺法师说的“人菩萨行”也就不足为奇了。因为，他们认定地球就是整个宇宙，则整个宇宙所有的佛法都在地球，也就是只有看得到的人类才能修行，才能在人间行菩萨行，未来只要不入涅槃，就是在行菩萨道。可见释印顺、释证严师徒二人对此观点确实有志一同，也难怪释印顺法师有一本潘焯为他写的传记，名为：《看见佛陀在人间——印顺导师传》的书，来默认自己已成佛了；证严法师则踵随其后而有“宇宙大觉者”的雕像来让其信众灌沐，自诩为是

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 3，页 473，下 1-3。

宇宙—地球—的大觉者，而明示、暗示自己如同诸佛一般是自觉、觉他的圣者。果真此时此世界有他们这二尊“佛”，岂非人类之福？但是这二位“佛”往昔可曾被诸佛或释迦如来授记过？可有为众生开示了什么样的佛法来利益众生？未来他们的“佛法”将如何传承下去？如果不是这样，那证严法师及慈济团体为何可以默许信众们称其为“宇宙大觉者”？因为，姑且不论慈济团体所知或所相信的世界到底有多大，单以“大觉者”来称证严法师即陷证严法师于大妄语业而浑然不知。或许慈济会辩解说：“‘宇宙大觉者’只是他们用来表示上人（证严法师）如同佛陀一样的有智慧、悲悯世界众生及地球环境。”但是如此辩解将更陷证严法师于大妄语业，因为佛的智慧只有诸佛才能说相等，天上天下无人能及、无人能相提并论，何况是未真实证悟的凡夫所可以僭称的。然而不论慈济如何辩解，以证严法师形像雕塑而成的“宇宙大觉者”作为浴佛时的“佛像”，况且又说这是三节合一有意义的日子（注：佛诞日、母亲节、慈济日）。因为：【庆祝母亲节是宏扬孝道；庆祝佛诞节是感恩慧命成长，庆祝慈济日是要让殷勤精进，在人生道上完成人格；人格成，佛格也成。天天是母亲节，要尽孝道；天天是佛诞节，要感恩；天天是慈济日，要精进，懂事、懂理，更重要的是要身体力行。】<sup>17</sup> 原来慈济天天是佛诞节，目的只是为了感恩。事实上慈济真正感恩的对象是雕像所指的释证严，而佛陀指示弟子们浴佛主

---

<sup>17</sup> [http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com\\_content&view=article&id=586%3A2009-05-08-04-03-26&catid=81%3Atzuchi-about&Itemid=198&lang=zh](http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=586%3A2009-05-08-04-03-26&catid=81%3Atzuchi-about&Itemid=198&lang=zh)（2014/8/7 撷取）

要是为了让大众能培植学佛的福德与善根，并不仅是为了让我们感恩，佛陀来人间示现最重要的目的是让众生可以出离三界生死之苦，希望每一众生都能成为实义菩萨、能够弘传佛法，让真正佛的正法可以久远留传，如此佛陀来人间才有意义。又，如果真要感恩佛帮助我们法身慧命的出生与成长，必须是所修、所行的法都是依照佛所说的来做，才能使“法身”出生，才能有“慧命”可以成长。

而“人格成，佛格也成”这句话是有问题的，一般所谓的人格是指人的品格，包含这个人面对人、事、物、环境等等所显现出来的态度，也就是这个人所独有的个性。而所谓“人格成”表示这个人的个性是符合成为人的心性，不像畜生那样凶暴、不知长幼，没有伦理观念等等非人格的行为；至于在佛法中所说的三毒——贪、瞋、痴等，只要未离三界生死的众生，就必定多分少分具有这三毒的心性。所以，虽然能够成为人并且具有人的品格，但他的烦恼仍然存在着，连我见都断不了，更不要说他的智慧、解脱等功德，那就更是付之阙如了。成佛是已经完全断尽这些相应的烦恼，也就是所谓的一念无明以及无始无明尽断，更不会有贪、瞋、痴；如此，人格与佛格之间实有天壤之别，怎能说能够成为一个人，而每天精进，懂事、懂理，身体力行，在人生道上完成人格，就能够完成佛格，如此岂不意味着所有世间圣者已有完美的人格，就可以说他们完成佛格了？事实上，三界六道十种法界皆有其“格”，众生造作什么样的善恶业行，未来就相应六道中的差别果报，也就是成就六道中所相应的：地狱

格、饿鬼格、畜生格、人格、天格或是修罗格；即使是人世间法中也有种种差别，不能如此简略地信口开河，譬如：小学格是中学格的基础，中学格是大学格的基础，大学格是硕士格、博士格的基础，若依慈济所说的逻辑观念，那就是“小学格成，博士格也成”，相信任何稍有世间法上的判断力者，都不会接受这种逻辑观念的。人格与佛格之间的差异，相较于小学格与博士格之间的差异，以一颗灰尘与整个银河系之间的差异来作譬喻都尚且不足以表达，其间差异无量无边难可尽数，怎能如此妄说“人格成，佛格也成”呢？佛陀有三大无数劫修行而成就的三十二大人相、八十种随形好的功德，更有十力、四智圆明、四无所畏、十八不共法<sup>18</sup>等无量功德，如果有任何一项不圆满具备，就不能成佛。因此，在人间道上完成人格，毕竟只是成为一个人应有的基本行谊，而成佛须经过无量数劫的精进修行六度波罗蜜，甚至十度万行才能成就。如果妄想一生努力行善就能成佛，这就如同一个人平常都不读书、不用功，不向着目标去努力具足应有的条件，而只是天天幻想着有朝一日能够当大学教授一样，是一点资格都没有！

如此师徒二人都自称成佛了，然而不知这两位“现代佛”，可有二千五百多年前在此世界示现成佛的释迦如来之功德及智慧？是否也是十号具足？而释印顺这位前佛是否有

---

<sup>18</sup>《梵摩渝经》：“四无所畏、八声、十力、十八不共法、三十二相、八十种好，不足一事者亦非佛矣。吾今以具，无一不足，故号为佛。”（《大正藏》册1，页885，中17-19）

为“宇宙大觉者”证严后佛授记过？正法、像法、末法各住世多久？几会说法？各度多少弟子？这些都是我们所关心的问题，因为诸佛都会为下一位绍继佛位的一生补处妙觉菩萨授记，这是诸佛责无旁贷的责任。又且如果真有佛陀示现于人间，我们也应该前往聆听法音以便能证果得解脱。但是观乎慈济及证严法师所行及所说之法，皆不符诸佛所行、所说，显然这位“宇宙大觉者”，若不是高估了自己的果证，就是跟她师父一样，太希望拥有成佛名声让世人恭敬了，所以才允许信众们称其为“宇宙大觉者”，以此来自称成佛，显示“慈济佛国”的成就；这实在不得不让人联想到与其相同作法的喇嘛教，也是有众多的“活佛”、“法王”以及喇嘛教的佛国“乌金净土”一般。

又其所谓的“人间佛教”，仅相信世界就是这个地球或者只相信唯有人间才有佛法流传；这样会有两个过失：没有其他佛世界，也没有其他地方有佛法。实际上经论中经常出现“十方三世、十方世界”，显示东西南北上下等十方都有无量无边的佛刹，一一佛世界各有一佛住持。又经中又说天帝释有善法堂，经常为天人们演说佛法；也常常有天人会来礼拜佛陀，或请法、供养、赞佛，这就可见确有天人存在，也必定有“天界佛教”。除此，诸佛常法更是为众生开示：施论、戒论、生天之论，表示人是可以因为修善业而生天的；释迦如来的庄严报身 卢舍那佛目前也在色究竟天宫中说法，当来下生的 弥勒尊佛（一生补处的妙觉最后身菩萨）也还在欲界的兜率陀天说法，因此可以确知娑婆世界除了有此界这个地球人

道众生外，还有天界世间也有佛法，以及诸天天人也在修学佛法，更有其他无量无边的诸佛世界。

慈济将整个宇宙的一切限缩在地球人间，实在窄化、浅化了佛法，如此等于变相将欲界六道众生削去了天道、阿修罗道，而若又不信有地狱、饿鬼道，则不说十法界不能成立，光是欲界的六凡业道就不完整了。这样窄化的佛法，可就连一神教都不如了，至少一神教还相信有一个天主这个天界有情的存在，他们的信徒未来也还希望生到天堂去享福，同时也害怕堕入地狱受苦。而慈济的信众们努力布施行善，却连生天的机会都不敢指望，诚可哀悯。如此窄化后的佛法，必将使佛法被浅化，原有方便析分的五乘法——人乘、天乘、声闻乘、缘觉乘、佛乘，将只剩下人乘；天乘、声闻、缘觉、佛乘等法，由于没有三界可以解脱，就没有人可以因为修行而超越欲界、色界、无色界；也没有三界相对应的法可以去实证，那么未来也将永远不可能有真正的菩萨，更不会有人可以成佛，则佛说的解脱道及佛菩提道都将消失于此世界，此过失诚然大矣！

## 二、觉者

什么是觉者？《佛说华手经》卷6〈求法品 第20〉云：

舍利弗！如来慧者，正觉究尽，无有错谬，故名佛慧。是佛智慧，无边无量阿僧祇劫求之乃得，故名为觉。舍利弗！何故如来名为觉者？一切众生长寝生死，若过、若没，不能通达，唯有菩萨独能觉悟，故名觉者。

又舍利弗！正觉诸法故名觉者。<sup>19</sup>

在这段经文里 佛对舍利弗尊者的开示大意是说：“舍利佛！如来的智慧乃是真正的觉悟，穷究到底没有涯际，没有错误谬失，所以名为佛的智慧。如此的佛的智慧，是因为经由无量无边阿僧祇劫的修行，精进不懈地求取才能得到的，所以名为觉。舍利弗！为什么如来称为觉者？一切有情众生，长劫以来一直都是在三界生死中沉睡而不能醒悟，或时上生、或时下堕，不能通达诸法无我的真实义，只有菩萨能够了知觉悟真实法的法性，所以名为觉者。舍利弗！由于能真正觉悟种种法，所以名为觉者。”

而《大智度论》卷 65〈诸波罗蜜品 第 44〉中则说：“佛，秦言觉者、知者。何者是？所谓正知一切法、一切种，故名觉。”<sup>20</sup> 在秦地（中国）佛称为觉者或智者。如何才能称为觉者、智者呢？所谓正确了知一切法、一切法的功能差别，所以名为觉。

又《大乘起信论》卷上云：

言觉义者，谓心第一义性离一切妄念相。离一切妄念相故，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是一切如来平等法身；依此法身，说一切如来为本觉。以待始觉立为本觉，然始觉时即是本觉，无别觉起。立始觉者，谓依本觉有不觉，依不觉说有始觉。又以觉心源

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 16，页 172，上 6-11。

<sup>20</sup> 《大正藏》册 25，页 521，下 25-26。

故，名究竟觉；不觉心源故，非究竟觉。<sup>21</sup>

由上所举经论之开示可以知道，觉者的意思是指能够觉知了悟真实法的人（也就是真实义菩萨），或者能够正知一切法、具足一切法功能差别的智慧而得究竟的菩萨，则称为佛。所谓的“觉”指的是说“真实心衲有第一义的体性，远离一切的妄念相”，这是“觉”的真正义理。真实心衲远离一切妄念相的缘故，就像虚空界那样无所不遍。而五蕴、十八界、十法界等一切法界归结到根本就只有一相，也就是一切如来的平等法身——真实心如来藏，依此法身如来藏心离一切妄念相而出生、建立、执持、运行一切法而说一切如来为本觉。以相待于始觉，建立本觉这个名称。然而始觉所悟的也仍然是这个本觉，没有别的觉生起。建立始觉则是说依于自心如来的本觉而说有众生的不觉，由于不觉，所以有众生第一次觉悟到自己的本源心而说为始觉。又因为诸佛究竟觉悟、完全了知自心的本源故，名为究竟觉；又因未能彻底觉悟自心本源故，说为非究竟觉。因此，觉者至少是指能亲证诸法实相，具有能现前观察真实法相貌的人才能称为觉者。真实法相貌则是指第一义谛真实法——如来藏——阿赖耶识，衲的自性远离一切妄念相，不了别六尘中任何一法。<sup>22</sup>

又大觉者在根本论《瑜伽师地论》中，弥勒菩萨如此开示：“世尊往昔未成佛行菩萨道时，示现种种没有方便善巧

---

<sup>21</sup> 《大正藏》册 32，页 585，上 7-14。

<sup>22</sup> 此中深妙殊胜之真实义理，请读者请阅 平实导师述著之《起信论讲记》第一辑，正智出版社出版，请洽各大书局及网路书局请购。

的精进，行种种极难行的苦行，而遮断不能证得遍知一切法；由于施设了种种劬劳，于佛道上便减劣精进之心，退失于善法，如是停止不进，又随顺诸外道师等修学，便被漂溺。后来在菩提座上，因为舍弃这些不善巧的邪精进，所有善法又能增长，由于对这些善法不得少为足的缘故，更不向外求外道邪师的教导，无师自己修得三十七菩提分法，而证得无上正等正觉，故名为大觉者。”<sup>23</sup> 由佛陀及诸菩萨的开示可以知道，大觉者是指佛，唯佛才能称为大觉者。而宇宙中既然有无量无数的佛刹世界，各个佛刹也必定都有唯一的大觉者住持着佛法，如同此娑婆世界有清净法身毗卢遮那佛，圆满报身卢舍那佛，以及千百亿化身释迦牟尼佛，应化示现于各个小世界度众一样，十方诸佛不论法身，或者以报身及应化身示现，诸佛之功德都是一样的平等平等，没有高下、大小、强弱……之分，只有应众生的根性、

---

<sup>23</sup> 《瑜伽师地论》卷 18：【世尊依昔示现修习菩萨行时，所有最极难行苦行，非方便摄勇猛精进；又依示现坐菩提座，非方便摄勇猛精进，断遍知故，说如是言：“天！汝当知我昔如如虚设劬劳，如是如是我便减劣；如如减劣，如是如是我便止住；如如止住，如是如是又被漂溺；与此相违，应知白品。”此中显示修苦行时，非方便摄勇猛精进，名曰劬劳。行邪方便，善法退失，名为减劣。既知退失诸善法已，息邪方便，说名止住。舍诸苦行，更求余师，遂于喏达洛迦，阿逻茶等邪所执处随顺观察，故名漂溺。复于后时坐菩提座，弃舍一切非方便摄勇猛精进，所有善法遂得增长。如如善法既增长已，如是如是于诸善法不生知足，不遑止住，于所修断展转寻求胜上微妙。既由如是不知足故，遂不更求余外道师，无师自然修三十七菩提分法，证得无上正等菩提，名大觉者。】（《大正藏》册 30，页 378，上 13-中 1）

福德不同而有不同的示现。所以，觉者与大觉者只是菩萨与佛的是否究竟觉悟自心如来的差别，佛与佛之间并没有大小之别，诸佛都是各自所化之佛土的唯一大觉者。

因此，慈济团体以“宇宙大觉者”来称呼证严法师，本质上已经不只是“暗示”证严法师已经成佛，而是公开宣称证严法师已成“佛”了。然而，这位宣称已经成佛的“宇宙大觉者”竟然会不知道意识心是生灭的，不能永远存在的吗？或者证严法师这位“宇宙大觉者”，只是为了诱使无知的众生于舍寿后作器官捐赠而说：“意识（灵魂）却是不灭的。”<sup>24</sup> 还是她真的不知道意识是会断灭的，不但日日断灭，于舍寿后终将永灭，而将这意识心当作一般世俗人所谓的灵魂，所以如此妄说？然而不论证严法师是真的不知，或者只是为了诱引信众参与器捐，严格来说这些都是欺骗众生的行为，而妄将生灭法的意识心说为不生灭而可永远存在的心，则又为自己增添一笔妄说佛法（也就是谤佛）而误导众生的罪业。并且如此说法正显现出证严法师并未断我见，连声闻初果的见地都没有，更不用说大乘法的开悟明心，属于不觉本觉而堕在意识妄觉中的凡夫，竟然敢说自己是“宇宙大觉者”！如此乃是世间最严重的增上慢者，也属于菩萨十重戒中的大妄语罪。

慈济团体若果真承认证严法师是他们的归依师，应当赶

---

<sup>24</sup> “其实生是死的开头，死是生的起点，对佛家来说，躯体虽然终归败坏，**意识（灵魂）却是不灭的**，我们实在不必害怕死亡。”（证严法师开示，静思书斋编撰，《生死皆自在》，慈济文化出版社（台北），2007.5 初版 36 刷，页 111。）

快帮证严法师消除掉这样的罪业，除了不要再称其为“宇宙大觉者”之外，更应速速对传播迅速、无远弗届的网路世界，以及信徒、社会大众明白地公开宣示，澄清证严法师不是“宇宙大觉者”并且没有成佛，并对造成信徒及社会大众的误解表达道歉的意思，公开呼吁大家不要有这样的联想或认知，并且此后也不应该再以这种比丘尼的雕像用来当作浴佛节灌沐的佛像，应当回归正道，以悉达多太子出生时的相貌来作浴佛的佛像。而证严法师本人也应该就此事公开对信徒及社会大众作个说明，不要让信众及社会大众再存着先前的错误想法，如此才可能消除妄说佛法误导众生的罪业，及未证言证的大妄语业。

### 三、佛具足十号

每一个学佛人都该知道佛十号具足，随念每一佛号都有其功德，《菩萨善戒经》卷3〈菩提品 第8〉中说：

如来具足十种名号。所谓：如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士调御丈夫、天人师、佛、世尊。无虚妄故，名为如来；良福田故，名为应供；知法界故，名正遍知；具三明故，名明行足；不来还故，名为善逝；知二世间故，名世间解：一者国土世间、二者众生世间；能调伏众生身心恶故，名无上士调御丈夫；能为众生作眼目故，能令众生正知正法，正义正归，为诸众生广说义故，能坏一切烦恼苦故，能破众生疑网心故，开示诸法甚深义故，一切善法根本故，是故名为天人之师；知善法聚、不善法聚、非

善非不善法聚，是名为佛；坏魔波旬故，能得难得如来身故，名婆伽婆。<sup>25</sup>

既然诸佛都具足十号，证严法师以“宇宙大觉者”明示、暗示来自称成佛，则应当也要具备诸佛这十号的一切功德，也都应当能如《瑜伽师地论》中 弥勒菩萨所开示：信众应能忆念证严法师有此十号随念功德<sup>26</sup>，也可以有如《文殊师利问经》中 佛所开示的功德能够利益众生：

佛告文殊师利：“若能专念如来十号，佛于彼人常在不灭，亦得当闻诸佛说法，并见彼佛现在四众，增长寿命、无诸疾病。”<sup>27</sup>

意思是说：如果有人能够专心忆念如来十号，佛永远在这位念佛人心中，也就是这个念佛人可以时时有忆佛之念相继不断，也可以听闻诸佛说法，所忆念之佛也会示现在四众之中，另外还能增长寿命，没有种种疾病。但是，在此就必须请问慈济及证严法师：“不论信众念或念这位‘宇宙大觉者’，可有如是功德显现出来？”如果没有，那到底是 佛陀以及弥勒菩萨开示有误，或者是这所谓的“宇宙大觉者”实际上并不具有佛十号中任一名号的功德，所以无法有随念功德显现出来？显然我们应该相信 释迦如来及弥勒菩萨的开示：佛具

---

<sup>25</sup> 《大正藏》册 30，页 976，上 23-中 7。

<sup>26</sup> 《瑜伽师地论》卷 38〈菩提品 第 7〉：“又诸如来略有十种功德名号随念功德。”（《大正藏》册 30，页 499，中 18）

<sup>27</sup> 《文殊师利问经》卷下〈嘱累品 第 17〉，《大正藏》册 14，页 506，下 14-17。

足十号，而对慈济所说的“宇宙大觉者”这个名号之内涵，却完全没有这些功德，也难怪正信的佛弟子们会持怀疑的看法：这名称是慈济团体所创造出来的，而且其内涵与诸佛三大阿僧祇劫修行圆满成就的任何一名号的少分功德都没有。

慈济的信众们，请您对自己诚实地体会一下，您念这位“宇宙大觉者”多少日子了，可否曾有什么样的念佛功德产生，可曾让您听闻“**证严宇宙大觉者**”说过与诸佛所说的相同的法？举例来说，诸佛说的是**命终时意识将灭**，五阴六识之中从来没有任一法可以从这一世转到未来世去，只有让众生死此生彼的业异熟果报会等着众生去承受<sup>28</sup>。慈济的信众们，您是要相信 释迦如来所说的**命终时意识将灭**，还是要相信证严法师所说“**意识却是不灭的**”呢？请您用理智态度去想一想，您过去已往生的眷属或朋友们，他们可曾在往生后再跟您聊过一句话？因为只有意识才会运用语言来和别人沟通，而您的眷属或朋友往生之后，前世的意识已经断灭了，下一世投胎后所出生的意识已经是新的意识，新的意识并不认得您，所以无法再连接过去世的记忆而运用语言来和您谈叙旧。再说如果意识是不灭的，那么您是否记得过去世的任何一件事？应该都没有！因为，这正是 佛所说的**命终时意**

---

<sup>28</sup> 《佛说大乘流转诸有经》：“至命终时意识将灭，所作之业皆悉现前。譬如男子从睡觉已，忆彼梦中所见美女影像皆现如是。大王！前识灭已，后识生时，或生人中，或生天上，或堕傍生饿鬼、地狱。大王！后识生时，无间生起；彼同类心，相续流转，分明领受所感异熟。大王！曾无有法，能从此世转至后世，然有死生业果可得。”（《大正藏》册 14，页 950，上 20-27）

识将灭，意识在命终时是一定会断灭而不复存在的，意识不可能投生去到下一世，所以我们才无法了知自己过去生的一切，因为今生的意识是今生才借这个全新的色阴果报身而新出生的意识，祂并没有参与过您过去世的任何一件事情，不论是生老病死，或是喜怒哀乐。又，前后两世的色身是不同的，所以藉由不同的色身所现起的意识心当然也就不一样，这才是诸佛所说的佛法——**意识是会断灭的**，与证严法师所说的“**意识却是不灭的**”是全然不同的。

再说，佛的十号中并没有“宇宙大觉者”这个名号，如果慈济认为“宇宙大觉者”的称号是佛十号中的一个，那要请教慈济：这个称号是符合诸佛十号中的哪一号，或者这只是“现代佛陀”所独有的称号？还请慈济及证严法师为众生分辨细说。

#### 四、佛佛平等平等无差异

《瑜伽师地论》卷 38〈菩提品 第 7〉弥勒菩萨说：“一切如来，一切功德，平等平等，无有差别，唯除四法：一者寿量、二者名号、三者族姓、四者身相。一切如来，于此四法有增减相，非余功德。”<sup>29</sup>论中 弥勒菩萨开示十方三世一切如来，不但如来本身法性平等，其法性所显功德也是平等平等，没有差别；但是，现象上有四种法是有差别的，这四法就是：一、诸佛所示现的寿量，会因为所示现之世界众生福报的差异而有不同，如娑婆世界此时众生寿命只有百岁左

---

<sup>29</sup> 《大正藏》册 30，页.500，上 20-23。

右，则 释迦如来示现于此世界的寿量就只有八十岁；而极乐世界 阿弥陀佛的寿量则是无量寿，因为有很多众生往生到那里后，必须留在莲花宫殿（莲苞）里很长时劫，不能很快花开见佛，所以 阿弥陀佛与极乐世界有情的寿命都很长久。二、诸佛的名号也会因为祂在因地发心及所成就佛国净土的差别而有不同。三、不同族姓的有情都有可能成佛，所以佛出生的族姓也会有所不同。四、身相不同，如极乐世界 阿弥陀佛的身相与此世界 释迦如来的身相就不一样，因为相应的众生心量不同，所以佛示现的身相也就会有不同。但是诸佛其余的所有功德都是平等平等，没有差异。因此，如果证严法师已成佛了，那么证严法师一定可以分辨出自己与十方诸佛在这四法上的差异，以及与十方诸佛平等平等无有差别的功德。在此只请问证严法师您与 释迦如来在这四法上的差异何在？平等平等无有差别的功德何在？很明显可以知道，证严法师及慈济团体一定都无法说明，因为佛的功德只有诸佛才能具足了知，尚未成佛的等觉、妙觉菩萨也都无法具足了知，何况是连我见都未断的凡夫众生，哪有办法分辨得出来呢？

## 五、一佛世界不会同时有二如来示现成佛

在一个佛世界（一个银河系）不会同时有二尊佛出世，因为一尊佛的出世就已经能够令一个三千大千世界的有情得到佛法上的利益，且能让因缘成熟的有情精进用功修行而不会懈怠。况且诸佛示现入灭则可使众生珍惜佛陀出现的因缘，不会因为佛可以长时住世而生放逸不知精进，这些道理在 弥勒菩萨的根本论中都有开示。《瑜伽师地论》卷 38〈菩提品 第 7〉：

决定无有一佛土中有二如来俱时出世，何以故？菩萨长夜起如是愿，随令增长：“我当独一于无导首诸世界中，为作导首，调伏有情，令脱众苦，令般涅槃。”如是长夜所起大愿，随令增长，摄受正行，得成满故，无二如来于一世界，俱时出现。又一如来，于一三千大千佛土，普能施作一切佛事，是故第二如来出世无所利益。又一如来于一佛土出现于世，令诸有情成办自义极为炽盛，极为随顺，何以故？彼作是思：“一切世间唯一如来，更无第二，若于此土化事已讫，或往余方，或入灭度，我等何从当修梵行？我等何从当闻正法？”如是思已，发起深厚欲勤精进，速修梵行，速闻正法。若一佛土多佛出世，彼于所作，不能速疾，故一佛土一佛出世。<sup>30</sup>

所以一佛土决定只有一尊佛住世，如果有第二尊佛出现，不但不能多利益众生，反而让众生对佛不起尊贵难值遇之想，就不会精进修学佛法，所以不能更加令众生在道业上快速增上。因此，一佛世界有第二尊佛的出现，那是违反诸佛常法的。

再者，释印顺法师于 2005 年 6 月 4 日舍寿，而慈济团体则于 1994 年开始设计“宇宙大觉者”，直到 2001 年才达到“上人”（注：慈济称证严法师）的理想，这显示证严法师在其师释印顺法师尚未舍寿前就已开始在塑造自己成佛的雕像，也显示证严法师在释印顺法师还在世时就已经认为自己也成佛了，因此才会设计雕塑这一尊“宇宙大觉者”，并且近年来都是以

---

<sup>30</sup> 《瑜伽师地论》卷 38〈菩提品 第 7〉，《大正藏》册 30，页 500，上 3-18。

“宇宙大觉者”让信众于浴佛节时灌沐，这就与弥勒菩萨在根本论中的开示有所违背，而且还是在一佛世界中的一个小小世界（地球）同时有二佛出现于世。（编案：更不可思议的是“印顺佛”及“证严佛”都同时在这地球上的蕞尔小岛——台湾——“成佛”！）既然释印顺前佛未“入灭”，则后佛怎么可能就成佛了呢？这不是又与诸佛住世弘法有所不符？因为诸佛示现成佛，其所弘法都必定有正法、像法、末法之别，释印顺与释证严间“佛位”的绍继显然是忽略了这一点，在释印顺前佛未“入灭”之时，释证严后佛就已经急着昭告天下她已经成佛了，这与诸佛的八相成道<sup>31</sup>，示现成佛并不相符，却是与喇嘛教众多的“活佛、法王”雷同，显然他们这样的“佛”也是自己封的，没有实质的功德存在。又诸佛的正法期至少在示现入灭后也应持续一段时期，如释迦如来于此娑婆世界示现成佛、入灭，正法住世500年<sup>32</sup>；若释印顺与释证严真是两尊佛，则其正法住世未免太短、太没威德了，由此也可看出他们师徒

---

<sup>31</sup> 《佛说十地经》卷8〈菩萨法云地 第10〉：“复次佛子！菩萨住此法云地中，于一世界处观史多天宫为首，降下入胎住生、出家成道，受请转大法轮，归大涅槃，随所应度有情意乐，示现种种一切佛事，若二若三乃至如上诸世界中所有微尘，复过此数无量百千俱胝那由多诸世界中处观史多天宫为首，乃至示入大般涅槃，随所应度有情意乐，示现种种一切佛事。”（《大正藏》册10，页570，上12-19）

<sup>32</sup> 《中阿含经》卷28〈林品 第5〉：“阿难！若女人不得于此正法、律中，至信、舍家、无家、学道者，正法当住千年，今失五百岁，余有五百年。”（《大正藏》册1，页607，中8-10）。又《贤劫经》〈千佛兴立品 第21〉则说：“正法存立五百岁，像法存立亦五百岁。”（《大正藏》册14，页50，下22）

这两位“佛”的福德并不太好，没有足够的福德资粮来利益遗法弟子弘扬其法，且不说彼等有无智慧，单以福德来看，这样的“佛”实在不能说是福慧两足尊。

## 六、不能女身成佛

在《瑜伽师地论》中 弥勒菩萨又进一步开示说：

又非女身能证无上正等菩提，何以故？一切菩萨于过第一无数劫时，已舍女身，乃至安坐妙菩提座，曾不为女。一切母邑，性多烦恼，性多恶慧；非诸稟性多烦恼身、多恶慧身，能证无上正等菩提。<sup>33</sup>

此段论文中 弥勒菩萨说：“并不可以女人身成就无上正等正觉，是什么缘故呢？一切菩萨在佛道修学过程的三大无量数劫中，于第一大无量数劫圆满时就已经永远舍弃女身，乃至最后身菩萨成佛安坐妙菩提座的期间，也都不曾有示现女身者。因为一切女性，心性多烦恼，本性多不善智慧的缘故。并不是心性多烦恼、多恶慧的女人身，能够证得无上正等菩提。”释证严又违犯了这一条佛法正理，诸佛从来都不以女身成佛，因为女性心性多烦恼、多恶慧的缘故。而且在《妙法莲华经》中虽有开示龙女成佛的圣教记载，但在龙女菩萨成佛之前，仍先示现转女身为男身，然后才安坐妙菩提座示现成佛的事例。经中，舍利弗怀疑龙女所说的即将可以成佛，而说女人身多诸垢秽，不能成为法器，如何可

---

<sup>33</sup> 《瑜伽师地论》卷 38〈菩提品 第 7〉(《大正藏》册 30, 页 500, 上 23-27)

以成就无上正等正觉？又说女身也会成为梵天、帝释、转轮圣王、魔王及佛身的障碍，所以不相信龙女即将可以成佛。实际上龙女是在显示《妙法莲华经》的微妙不可思议功德，因为文殊师利菩萨于龙王宫中一直在为龙族们开示《妙法莲华经》，龙女由于勤加精进修行**此经**的缘故，故而能够速得成就佛道。<sup>34</sup> 如果证严法师要说她和龙女一样，那么就要请证严法师来说说看，这龙女菩萨所勤加精进修行的**此经**之功德。因此要问证严法师：您知道**此经**有些什么功德吗？显然证严法师是开不得口的，因为会说“意识却是不灭的”这种阿师，也就是否定或不知道**此经**存在的人，那又如何能知道**此经**一如来藏一有什么功德呢？如果不知道**此经**之功德，释证严法师就不能够说您可以成佛，也不可以说您与龙女一样可以转女身为男子然后成佛。

## 七、前佛授记后佛——娑婆当来下生 弥勒尊佛

---

<sup>34</sup> 《妙法莲华经》卷 4〈提婆达多品 第 12〉：【时舍利弗语龙女言：“汝谓不久得无上道，是事难信。所以者何？女身垢秽，非是法器，云何能得无上菩提？佛道悬旷，经无量劫勤苦积行，具修诸度然后乃成。又女人身犹有五障：一者、不得作梵天王，二者、帝释，三者、魔王，四者、转轮圣王，五者、佛身。云何女身速得成佛？”尔时龙女有一宝珠，价直三千大千世界，持以上佛，佛即受之。龙女谓智积菩萨、尊者舍利弗言：“我献宝珠，世尊纳受，是事疾不？”答言：“甚疾。”女言：“以汝神力，观我成佛复速于此。”当时众会，皆见龙女忽然之间变成男子，具菩萨行，即往南方无垢世界，坐宝莲华，成等正觉，三十二相、八十种好，普为十方一切众生演说妙法。】（《大正藏》册 9，页 35，下 6-19）

佛在《贤劫经》中为弟子们开示了娑婆世界于此贤劫中有千佛出世，及千佛之佛号名称，乃至其出生种性、父母、几会说法、正法、像法、末法各有多久等等。依世尊开示贤劫第一尊佛为拘留孙如来，次为拘那含牟尼如来，第三尊为迦叶如来，第四尊为本师释迦如来，接下来是贤劫第五尊佛慈氏如来，经中对当来下生弥勒尊佛作了以下的记说，佛陀如是开示：

慈氏如来所生土地，城名妙意，王者所处。其佛威光，照四十里；梵志种，父名梵乎，母字梵经，子曰德力；侍者曰海氏，智慧上首弟子号慧光，神足曰坚精进。佛在世时，人寿八万四千岁。一会说经九十六亿，二会九十四亿，三会九十二亿，皆得阿罗汉。舍利并合共兴大寺，正法存立八万岁。<sup>35</sup>

又在《佛说弥勒下生成佛经》中，以佛陀对舍利佛的答复，我们可以确认这个娑婆世界当来下生佛之圣号为慈氏如来：

如是我闻：一时薄伽梵在王舍城鹞峰山上与大苾刍众俱。尔时大智舍利子法将中最，哀愍世间，从座而起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬而白佛言：“世尊！我今欲少咨问，愿垂听许。”

佛告舍利弗：“随汝所问，我当为说。”

时舍利子即以伽他请世尊曰：“大师所授记，当来佛下

---

<sup>35</sup> 《贤劫经》卷7〈千佛兴立品 第21〉，《大正藏》册14，页50，下23-29。

生，彼号为慈氏，如前后经说。唯愿人中尊，伽陀重分别，彼神通威德，我今乐欲闻。”

佛告舍利子：“应至心谛听，当来慈氏尊，为汝广宣说。……”<sup>36</sup>

另外在《妙法莲华经》中，则是透过十方来至法华会中的诸佛答复诸佛弟子的方式确认：释迦牟尼佛所授记次后作佛的是 弥勒菩萨。《妙法莲华经》卷 5〈从地踊出品 第 15〉：

尔时诸佛各告侍者：“诸善男子！且待须臾，有菩萨摩訶萨，名曰弥勒，释迦牟尼佛之所授记，次后作佛；以问斯事，佛今答之，汝等自当因是得闻。”<sup>37</sup>

由这些经文中可以很清楚看到：诸佛之常法，前佛必会授记次后绍继佛位的下一尊佛是谁，而 释迦如来于诸多经典中授记此贤劫的下一尊佛是 弥勒佛——慈氏如来，也就是一般所熟知的当来下生 弥勒尊佛。这已经很清楚宣示：在此娑婆世界下一尊成佛者，是现在住于兜率陀天弥勒内院的 弥勒菩萨！因此在 弥勒菩萨成佛前，娑婆世界不会有第二尊佛出世，唯有 弥勒如来才是接续 释迦如来于娑婆世界住世教化之佛。佛陀如此明确开示，就是在告知一切有情“释迦如来与慈氏如来的中间，不会有其他任何一佛于此娑婆世界示现成佛”！这个开示非常重要，所以 佛陀才会这样不厌其烦地再三叮嘱，一者是要避免无知众生为了名闻利养或任何原

---

<sup>36</sup> 《大正藏》册 14，页 426，上 6-19。

<sup>37</sup> 《大正藏》册 9，页 41，上 9-13。

因，恣意僭称已经成佛而妄造此三界中最严重的无间地狱之妄语恶业，再者是要让众生有所依据、有所警觉，不但可以不被邪说欺诳，而且不会跟随妄言成佛的大妄语业者同堕三涂，大家都依据 佛陀的开示来作简择，更可以让那些妄称已成佛者的大妄语业不会具足成就，未来世的地狱业果就不会那么严重。

如今慈济团体高捧证严法师为“宇宙大觉者”，证严亦自认为是宇宙大觉者，而让信众以自己的雕像于佛诞节时灌沐，如此公然违背 佛陀于诸经中的授记，真不知到底证严法师心中有没有 佛陀存在？有没有把 佛所说经典当作真理来熏习、思维？或者证严法师是否从来都不读佛经？否则为何会如此漠视 佛所说的一切圣教？于此更要再问问证严法师，难道您都不担心有朝一日会面临有智慧信众的质问，而届时您将无以答复的窘境吗？您出家数十年来，一直以慈悲心救护众生的生老病等苦，可见您也是个颇具菩萨心性的人；既然已出家又以慈济众生为志，则应再努力让与您有缘的众生，能从您这里得到佛法上的利益，让他们不但可以得到慈济有形的金钱或物质的帮助，更能够从慈济这里得到佛法上的利益，也就是引领、教导他们，让他们有正确的佛法知见，正确的宇宙观，对真实“佛”的一切事理有正确的认知与理解；不要让他们误解佛教就和一般世间的行善团体一样，只是在帮助众生免除生活上的困苦；或者把世界说为地球这一个个小小的范围，只要欢喜地行善就是行菩萨道。这样的结果会导致大众对真正深妙的佛教教义无法信受，更不可

能理解，永远只会停留在人天善法以下，永远无法超越人天善法而触及到法界实相，这样就只会不断轮回于三界生死苦中无法出离。这是因为他们被错误的教导，认为在世间行善就是在行菩萨道，未来就能成为菩萨，乃至成佛；而这个错误认知的源头，就是来自于您证严法师以及慈济功德会浅化了佛法，将佛法局限在地球人间，认为世界只有欲界人间，没有欲界的天界，更没有色界、无色界，也没有其他的诸佛世界。这么严重的后果您及您的弟子们要如何承担？您口口声声说“以慈济众生为志”，又如何忍心让弟子们也来承担这个共业呢？而对于众生受到您的误导，又该如何将他们救转回来呢？

也要请证严法师及慈济团体的各位执事及志工们，好好思维这个问题：佛道如果只是在人间行善救济这么简单，何需三大阿僧祇劫的修行<sup>38</sup>才能成就？又何需释迦如来以人天至尊之身而屈就下降人间示现成佛前后三转法轮，施設方便次第来为众生宣演的成佛之道却仅是行善救济、守护地球

---

<sup>38</sup> 《大方等大集经贤护分》卷 5〈嘱累品 第 17〉：“尔时世尊告尊者摩诃迦叶、尊者舍利弗、尊者目犍连、尊者阿难及贤护菩萨、宝德离车子、商主长者、星德长者子、伟德摩纳水天长者等，五百人众并余诸天、世人、四部众等言：‘迦叶！我今以是三大阿僧祇劫修成阿耨多罗三藐三菩提法，付嘱汝等，如是等义一切世间不能信，何以故？如来所说修多罗，最胜微妙，第一甚深，于当来世能与一切众生阿耨多罗三藐三菩提。是故我今殷勤嘱汝，汝当听受，汝当读诵，汝当忆持，汝当思维，汝当修行，汝当开发，汝当广宣，汝当解释，汝当尽善，汝当流布，勿令断绝。’”（《大正藏》册 13，页 897，中 19-下 2）

呢？如果佛法是这么粗浅，那么世间任何一种宗教都可以说是佛法了！因为他们在世间所做的慈善事业并不会比慈济还要少，那他们不是更可以说是在行菩萨道了吗？然而如果这样认为，只是将深妙难以思议的佛法与世间善法等同齐观，不但自降格调贬抑佛法，更是将深妙的佛法置于无人信受、让人轻贱、诽谤的处境，无法真正的以佛法来利益众生，无法让人实际修学、证果；甚至还会让佛法因此而被世间善法淹没，使世尊的正法因此快速灭没，这可真是无比大的罪过，证严法师及慈济团体您们能担得起这样的罪业吗？您们口口声声说“人间佛教”，何不转个思维方式，将“人间佛教”转化成在人间遵行佛陀真实的教化——大乘佛法，从最基础的十信位开始，落实佛菩提道五十二个阶位的教化于人间，引导众生进入真实的佛法殿堂——找到生命本源，次第修学乃至成佛；而不是将佛教局限、浅化、世俗化，说只有人间才有佛教、只有人类才有佛法；更不是说只要行善就是佛教了。

## 结语

世界无边广大，虽然我们现在还不能具足了知世界到底有多大，但是由释迦如来在经中的开示，也可以知道十方各有无量无数的佛刹，我们不应该以自己的狭小智慧来揣测尚无法观察到的状况，更不应该将世界限定在我们所能观察或了知的有限范围内，如此才不会丧失更进一步对世界实际情况的了解，也不会因此而怀疑佛所说的一切法。佛所说的法，以我们现在的智慧只能体验到很小很小的一部分，绝大

部分都是还无法了知的，甚至连想都想不到的，因此不应该否定有其他世界的存在。如果连佛说有三界世间的圣教都否定了，那么就会如同慈济将宇宙局限在地球一般，涵盖整个三界最殊胜的佛法就不能成立了，那不只是支离破碎，而根本就称不上是佛法了。因为解脱道的修证，要能够不贪爱三界一切法，能够断舍三界一切境界，才能出离三界；而佛菩提道的修行，也必须具足了知、亲证三界一切法才能圆满；如果没有三界，这佛法就只成为世间空言戏论了。

成佛是需要经过三大无量数劫的精进修持，在这过程中必需经过五十二个阶位的实修与履践，才能次第完成，而每一阶位的完成又有其相应的智慧及解脱功德出生及显现；因此，若有人认为自己达到某一个位阶，就应当依据经典中佛菩萨所说的圣教，如实检验该位阶相应的实证智慧及所应断的烦恼与解脱功德是否出生了，否则很容易成为自我膨胀的增上慢，而产生未证言证的情况，则在修行上于己于他都无利益。

多年来，慈济团体以证严法师的样貌形塑“宇宙大觉者”雕像，甚至当作佛像来让信徒灌沐、参拜，此举不论在表面或实质上就是在宣示证严法师已成佛了。经由本文上来的说明，相信读者已经很清楚知道，成佛要有成佛的条件，成佛也要具备佛的功德，成佛也要能像十方诸佛一样十号具足；成佛更需要有能够利益一切众生，让众生循着佛陀的教导而能亲证生命实相的法教及实证证量，让学人未来也可以依着佛的法教而广修六度、十度万行，渐次成满成佛所应具备的

智慧及福德，也就是让众生未来也能够如诸佛般成就佛道，永远不入涅槃，永远利乐众生。证严法师如果认为自己是“现代佛陀”，也同样应该会有这些功德、智慧可以显现出来，以及可以令众生据以修行成就无上正等正觉的教法，若没有这些功德及佛法来教导众生，而明示、暗示自己是佛陀，就是造就了大妄语业，舍报后果报令人为之忧悲。

又，佛道之修行不是只要欢喜地做善事，救济众生的生老病等苦，或者做各种的环保、医疗等等世间的事业就能称之为“菩提”，这些最多只算是世间善法，或者只能说是人天善法，本质上都与佛所说的**三乘菩提**不相干。所谓的“环保菩提、医疗菩提……”这类看似风光的名词，只能说是将佛法的名相套用在他们所做的世间善业上，以此来让人错计佛法的内涵就是这么简单、这么世俗，很容易懂、也很容易做到；然而若想要以此知见及作为求得解脱或行菩萨行证得三乘菩提，是永世不可得的。这种状况就会让人联想到喇嘛教的作为，就是将佛法的名相套用在喇嘛所说的外道法上，说什么“灌顶、红菩提、白菩提、无上瑜伽……”等种种看似高深莫测的美丽名词，本质上却是与佛法完全背离的；所不同者只是：一个是用佛法名相包装世间善法，一个是用佛法名相包装世间不善法。以慈济事业组织的规模，以及证严法师塑造给一般世间人的印象而言，接引众生长养对三宝的正信这是大功德；若造成众生对三宝的误会而生起烦恼这又成为大过失，慈济团体应善于观察这些已经存在的特点，好好教导这些信众及世间人，相信要引领他们修学简单、正确的

基础佛法应该是很容易做到的事，如此既可利益众生，也不会有未证言证、未得谓得的大妄语业的造作。而且这只需简单的把错误观念转变了就可以，何苦为了一个虚妄不实的“宇宙大觉者”名号而赔上一生努力行善、救济众生的福德，未来恐怕只能在三恶道中受用这些福德，那就实在太可惜了。



“云何如日？譬如日轮出现之时，一切黑暗悉皆除灭；菩萨智日亦复如是，显现之时，一切众生无明黑暗悉皆除灭。”此次台湾之行，真实见证了《华严经》中所说真实不虚，我的心在澎湃起伏！一定要写一写我的学佛过程。

在未接触正觉以前，自己对学佛、佛法不太了知，哪些法是正确的，哪些法是不正确的，也很模糊。时常跟同修们去寺院拜佛、作佛事等等，平时在家里念佛号、诵经；可时间久了，发觉在寺院里有一些同修说话的内容我都没兴趣。譬如一天到晚说什么感应、神通、看事、折纸元宝还债之类的话，我心里头就纳闷着，这些与佛法有什么关系吗？我们想要往生西方极乐世界，真的能去吗？怎么寺院里没有讲经解说佛法的“法会”？心里有疑问也不敢问出家师，问同修们也都不了解。就这样，一天天在家里念佛，心情还是常常不好，烦恼也常常生

起。可每天都坚持给佛菩萨上香，跪在佛菩萨像前祈求，让弟子能遇上真善知识，能真正的学佛。“法在哪里，怎么找？”“能传给我正确佛法的人，他们是什么模样？”心里总七上八下没有着落，于是我向佛菩萨谦恭、诚心地祈求；感恩佛菩萨真的加持了我啊！有一天去市场买菜，经别人介绍，我认识了学大乘法的师兄姊，他们领我去了白师兄家，见了面谈了些真正佛法的道理。临走时给了我一本《无相念佛》和一本《禅净圆融》，接着我又进入共修学习班学习，就这样踏上学习大乘了义正法之路，开始迈向正觉！

此后，时常有师兄姊帮助、启发，我也主动阅读平实导师的书籍，经过不断地努力使我有了转变，了知一些学佛的目的、佛法的内涵等等。在去年年底喜讯传来，鄂师兄说可以开始报名到台北受上品菩萨戒了，大家听后非常喜悦，真叫人高兴啊！很多同修已经报名，我还在考虑自己的知见和定力功夫和师兄们比，差得太远；还有自己已经是六十出头的人，怕老伴儿、女儿不同意，所以没有报名。可心里一直没有放下这桩事，天天在想：“如果明年不去，那要等到什么时候呢？为什么不去呀？”后来，正占师姊知道了，说：“不要有顾虑，有困难我们帮你解决。”就这样，听了师兄姊讲述菩萨戒的精神、内涵，又读了平实导师开示的《优婆塞戒经讲记》，还有《梵网经》菩萨十重四十八轻戒的内容，我清楚了解受持菩萨戒的益处，决心已下，一定要报名去台北见平实导师，求受上品菩萨戒！报名以后，回家就当没事一样，一直没有和老伴、女儿说这事儿。春节过后，时间飞快到了3月份，离出发

去台北受戒只剩几天了，这时我才跟家人说要出去旅游。老伴儿和女儿也没说什么，只是嘱咐我路途遥远，出门在外好几天，自个儿要小心点儿。就这样受戒没有障碍，也给我增加了信心（可我也没对家人说实话，只说是去南方）。

出发去台北的日子到了，当天上午 10 点左右，在师兄姊们的关照下，我和同行的师兄姊们乘车到达机场；下午 3 点由导游陪同，我们这团 30 几位师兄姊一起搭上飞机直飞台北。大约晚上 6 点左右就到达桃园机场，出海关后有导游（许先生）接我们乘上旅游大巴。一路我们都很欢喜，经过大约一个小时的车程，到了预定的宾馆安顿下来。就这样，大家带着喜悦之心，带着见 平实导师求受上品菩萨戒的渴望，一路顺利到达祖国的宝岛——台湾。

到台湾后第一天的行程，因为在去台北讲堂之前还有一点儿空档时间，导游就带我们去了趟故宫和蒋介石的阳明山故居，可我们根本没有心思观看这些风光。直到团长张师兄说：“走吧！”于是我们大伙儿赶紧上车，直奔台北讲堂。一路上，导游给我们介绍台湾如何好，我都没有心思去听，因为心里只想早点到达讲堂，早点见到 平实导师、亲教师。时间一分一秒地流逝，终于到了正觉讲堂，心里还真的有些发酸——终于有缘能见到 平实导师、亲教师了——心里的感受不知该怎么说，努力让自己静下心来，才能平静地进入讲堂，义工菩萨引导我们有秩序地到二楼就坐，晚上听 平实导师讲解《妙法莲华经》的真实义理。

第二天一早，我们又来到讲堂，大家领到自己的上课证，

在讲堂依序坐下，我们这一团是由亲教师 章老师来给我们上课，讲解菩萨十重戒。佛法也是心法，是磨练心性的妙法。修学大乘了义佛法要求明心开悟，因为修学佛法必须要亲证、实证！想当菩萨，要由心性决定，戒行更不能马虎，菩萨戒教我们如何在世间与众生同事利行。学作菩萨首先修学六度：布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，并且要对治贪、瞋、痴等习气，慎护身、口、意行。我们在世间法上，不论行、住、坐、卧都不断地在造作业行，所以要受戒、持戒才可以对治乃至修除烦恼。戒是佛制定的，亲教师也说明了什么是法毗奈耶。通过受戒、持戒，而改往修来，改变心性，去除贪、瞋、痴等烦恼，这样修行才能有进步。

《梵网经》菩萨戒有十重四十八轻，而且是一受永受尽未来际的，有受而无舍，菩萨戒相是佛陀依于法界实相而制定的，戒是以如来藏的法性为依止的；想要成为菩萨就必须受菩萨戒。同时也了知三聚净戒，都是在教我们和众生相处，去学、去做、去行，利益他们，饶益一切有情。

亲教师教导我们，受了菩萨戒以后，有些事情，不应做就不能做，做了就犯戒；该做的而不去做也是犯戒，这点我才刚刚了知。想想亲教师们的慈悲，争分夺秒地给我们灌送甘露法语，真的好辛苦！看着老师们笑容慈祥的面容，我应学习实义菩萨。菩萨戒相有十重四十八轻，受戒后若是再违犯了，不但有性罪还要加上戒罪，所以菩萨起心动念都必须要注意，如果根本、方便、成已三者具足违犯，则所犯戒罪即成上品圆满。学做菩萨就要有担当，不能死守戒相，要为众生不惜牺牲自

己，符合社会道德公益的事相，我们也该学会遵守，凡此种种应当谨记于心！

很快地这样就过完了第一天的课程，次日又来到讲堂，看到范老师、戴老师、助教老师及义工菩萨们，每一位的言行举止都让我们初学者赞叹景仰。看见他们和蔼可亲的态度，让我们这些长途跋涉的学人有真正回到家的感觉，他们不辞辛劳面带笑容为我们排忧解难，给予一切方便，给予一切关爱，从他们身上，无不显示出正觉教团菩萨的威仪，这些都非常值得我们学习，随喜赞叹，真难以忘怀！晚上，我们在佛菩萨像前发露忏悔，身心更是得到清静。

受戒前一天上午，在台北讲堂由义工菩萨作示范，教大家穿海青、搭缦衣，他们手把手地教我们怎样穿、脱，真是无微不至的关怀，对我们的慈爱，跟亲人一样，只有亲眼见到、亲身经历才能体会到，无法用言语完整的表达！下午乘车去正觉祖师堂，在那里能见到白老师，真是高兴啊！渴望着，快点到祖师堂。等进了祖师堂，哇！好清凉、好庄严！见到了佛菩萨像和祖师像，我和大家一一去礼拜、发愿。白老师来了，他亲切地和我们招呼后，带我们一起念诵四宏誓愿，后来开始给我们随缘讲法。久仰白老师的讲课很轻松殊胜，确实，他的和蔼乐观也给我们带来喜悦，我静静地听着，心一下子就被摄受住了。白老师讲了受戒与持戒，我们一定要了解，**戒能防非止恶**。因为众生有习气在，如法持戒才能不造作恶行，我亦如是，好行善道，不自放逸，持戒到彼岸。**持戒可以避免我们在修学佛法上出现障碍**，因为在修行当中，我们稍不注意，就会

犯错。今天，来自祖国各地的师兄姊们，千里迢迢飞到台北，共聚正觉讲堂，求受上品菩萨戒，未来必定可以亲自验证见道、修道之功德。

白老师讲了很多方法和注意的事项，让我们可以对照如实、如法的去作，让我们的功德果报更加殊胜。也讲了布施、持戒、忍辱……等六度之行，善护身、口、意，认清善恶，一切业行以意为先导，守意当如龟善方便，以壳自藏六，谓可无患。若有不慎造作违犯戒行之事，当深自忏悔，自责其心后不复作！

受戒当天上午 10 点钟，我们到正觉讲堂去受上品戒。到达讲堂以后顺序签到，并在二楼就坐。法会开始，唱诵炉香赞，礼拜迎请诸佛菩萨，礼拜 释迦世尊、弥勒、文殊、普贤、观世音等菩萨，这时讲堂里有很多受戒戒子都在哭泣，我也哭了，泪如雨下无法自己。

当 平实导师步入二楼讲堂授赠缦衣时，刹那间我的心在剧烈跳动，到底是什么原因？是喜悦！是感恩！我哭了，真的哭了！（写到这儿，心还是会有些酸楚）见到 平实导师，就像见着了久别的父母亲人，见到 平实导师好像就更亲近了 佛陀一大步那样；和蔼可亲、平易近人、慈悲众生的 平实导师，为我们不辞辛苦、劳累，引领我们迈向究竟解脱的佛菩提之路，教导我们应有的正法眼藏，广结善缘，摄度众生，成就自他佛国净土的大事。

平实导师给我们亲手传授缦衣时，我又一次哭了，想到从今日起，受了上品菩萨戒，穿上这身解脱服，护持着我们在修

学解脱道、佛菩提道的路上得以快速前进，今天，是此生最难忘的大喜之日！

回忆往昔，我的学佛之路根本就不知道在哪里？是平实导师、亲教师和师兄姊们的帮助，使我对人生的深远奥秘有了了知，认识到佛法虽然是无量无边，但只要跟对了善知识，一步一步、扎扎实实地走下去，终究能够到达究竟的彼岸，所以充满信心、希望。发愿改往修来，利乐众生，我要如实去作、去学！

今生能遇上正法，能见到平实导师，真是幸运！还有多少人生活在火宅的痛苦之中，乃至沉溺于沦堕三涂的邪法之中，不知正确的佛法知见与方向，只赶集般地跟着众人往各处寺院烧香拜佛、求财问事，只看表相，盲目地追随有名的大师增长邪知、邪见。我们无始劫来痛苦地生死轮回，如果受够了，要回头解决生死苦的问题了，真心想要学佛的佛弟子们，千万不要拘于表相上，应该回到佛陀所告诫的正路来修学，要做到：**依法不依人，依义不依语，依智不依识，依了义经不依不了义经**；这是我们每一位佛弟子都应有的认知。

我和师兄姊们一样喜悦又不舍的心情，带着对平实导师、亲教师及义工菩萨们的感念，带着美好的回忆，带着深深种植于八识田中善法因缘的种子，登上了返程的飞机。很快地飞机回到家乡的机场了，有师兄姊们开车来接我们，大伙儿一路平安到家。进家后，心里又在想该怎样和老伴说这趟是去了台湾，这时老伴问我海南气候如何等等，问我看见海了吗？我说：“见到了太平洋和日出。”老伴儿说：“不对，太平洋是

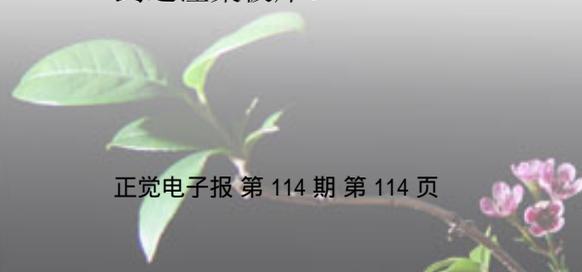
在国外，不是国内。”这下子说漏了，我迟疑了一下，老实对他说：“对不起！我瞒着你去了台湾，没有去海南。向你认错，忏悔！”老伴听了以后并没有发火，反而问了些台湾的风土人情等等。看来是自己多虑障碍自己，自己想得太多了；看不到家人和周围人的长处，只是看对方的缺点，看人家的错误，其实明明对方是正确的，自己却反过来对人家发火，引起人家的烦恼。所以我们学佛人，更应看到你的家人、眷属的优点长处，每一位众生也就是有情，都是各自的如来藏所生，祂含藏众生无始劫来所造作的一切身、口、意种种业行，如果今生你遮障了他，未来他就必定会来障碍你，因果本来如是。有时候他们也是你的助缘，我们的成就也都有他们的一分功德存在，因此大家要好好珍惜、关爱你的家人、眷属，关爱你身边的人，只要这个善缘不断，总有一天他们必定能和我们一起来学佛——学正法！

受戒课程几天的时间很短，一晃眼就已过去，回来后面对家人、面对众生，总觉得自己好渺小，却也好幸运，能获得这上品菩萨戒体随身功德，也发愿能够跟随大家一起来把正法的种子传播出去，让正法的种子在众生心里扎根，使他们能早日具足因缘，回到佛法中三乘菩提的修学正道上。

戒如明日月，照亮我们每一位受戒的菩萨，前途光明；戒能帮助我们对治那些五欲六尘的染污；戒如大船，能度脱我们到达涅槃彼岸。

菩萨戒子 觉琴 合十

2013.04.03





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



# 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟** 老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆** 先生。访谈报导网址：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

## 二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

## 三、《弘扬中华传统文化特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

## 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明网）

## 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)



# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/25（周六）、2015/4/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周六上午 9:30~11:30、每周一晚上 19:00~21:00，欢迎择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~21:30。**2015/04/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂**：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/22**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上**19:00~21:00**。欢迎报名参加共修。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/04/27**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上**19:00~21:00**。欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂**：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周四晚上**19:00~21:00**。周二晚上讲经时间：自**2014/10/28**起每周二晚上**18:50~20:50**播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/4/24**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周五晚上**19:00~21:00**。欢迎报名参加共修。

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/23**（周四）新开设的禅净班已经开

始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周四晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 14:00～17:00、双周六下午 16:30～20:30。**2015/4/22**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

**香港讲堂**：香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班**：单周日班、双周六班已经额满，不再接受报名。**2015/4/26**（双周日）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。时间是：每个月的双周日 14:30～17:30。

**《妙法莲华经》详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，

平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山

头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/7/26（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/7/12（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2015/8/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2015 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/2、8/16、8/30、9/6、9/20，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/16、9/6，各二次；台南、高雄讲堂为 8/16、10/4，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，自 2015/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2015 年下半年禅三第一梯次于 10/9（周五）～10/12（周一）举行，第二梯次于 10/16（周五）～10/19（周一）举行，第三梯次于 10/30（周五）～11/2（周一）举行；2015/7/1（周三）开始接受会员报名，2015/8/18（周二）报名截止，2015/10/1（周四）、2015/10/5（周一）、2015/10/21（周三）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公

告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语

业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据

世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正

智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越

意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事

实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作说谎，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人

物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证

实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，为利益更广大的学人，自 2015/5/31 出版第一辑后，每二个月再出版一辑，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，

开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨

皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

※本期（第 114 期）电子报因为稿挤，故部分连载之稿件或篇幅略做调整，《假锋虚焰金刚乘》以及《次法》本期停刊乙次，造成读者的不便特此致歉。



# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/06/07

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元  
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑。
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
51. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
52. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
53. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
54. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
56. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
58. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
59. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
60. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
61. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
62. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
63. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
64. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
65. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
66. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

68. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
69. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
70. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
71. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
72. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
73. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
74. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
75. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
76. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
77. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
78. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
79. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
80. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面  
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号  
一全书店 中和兴南路一段10号
4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼  
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号  
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号  
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号  
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号  
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼  
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号  
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
6. **苗栗市县**：  
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。  
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号  
**员林镇**：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号  
宏欣书局 佳里光复路214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局  
政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号  
明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号  
青年书局 青年一路141号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号  
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店  
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼  
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com  
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼  
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司  
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼  
邮编：361004  
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)  
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

## **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**: 厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编: 361004 电话: 0592-5061658 网址: JKB118@188.COM
2. **电子书**: 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书, 已有‘**正觉电子书**’陆续上线中, 提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书, 详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页:  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯, 请上网查阅:

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息:

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/  
2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余, 全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会, 供作弘法及购建道场之用; 恳请诸方大德支持, 功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界, 非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2015/06/03

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\* \* 假藏传佛教修双身法，非佛教 \* \***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 7 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺