

# 正覺

電子報

第 113 期

2015.06.01

世尊！我从今日乃至菩提，  
若见孤独幽系疾病种种厄难  
困苦众生，终不暂舍，必欲  
安隐；以义饶益令脱众苦，  
然后乃舍。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! From now on, until the attainment of Buddhahood, if I see sentient beings who are lonely, incarcerated, diseased, troubled, and afflicted by various misfortunes and hardships, I will not forsake them for even a moment, and will commit to their security and tranquility; I will leave them only after having benefited them through the Dharma and liberated them from all their sufferings.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great  
expedience, the corrective and extensive Sutra  
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

因此，究竟的饶益，一定要透过法义上的饶益；而四摄法的布施、爱语等等，只是一个方便，所以最后还是要回归到佛法中。因此菩萨行四摄法时，应当方便置众生于佛法中；这就是以义饶益，使他们不但此世可以得脱众苦，而且在未来世也可以离开众苦；要能使他们得脱众苦之后，你才能舍弃他。如果你不能如此饶益他们，就不许舍弃他们。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 150-151

Therefore, the ultimate benefit is certainly the benefit which comes through the Dharma (lit. the meaning of the Dharma). The practice of the four methods of embracement – giving, using loving words, and so forth – is only an expedient method. Eventually one must go back to the Buddha dharma. When a bodhisattva practices the four methods of embracement, he or she should expediently guide sentient beings to live by the Buddha dharma. This is the delivering of benefits through the meaning of Dharma, which relieves sentient beings from all sufferings not only in this life but also in future lives as well. Unless the bodhisattva can benefit them as such, he or she should never forsake them.

*A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,*

Vol. 1, pp. 150-151

# 目录

正觉电子报第 113 期

涅槃（十五）	平实导师	1
般若中观（十五）	游正光老师	18
苍天有眼（二十八）	郭正益老师	32
广论之平议（七十一）	正雄居士	47
救护佛子向正道（四十九）	游宗明老师	63
假锋虚焰金刚乘（二十五）	释正安法师	75
次法（十八）	张善思居士	89
这件衣——真难穿！	正胜居士	105
佛典故事选辑		117
公开声明		120
法义辨正声明		124
中国佛教复兴访谈报导		129
布告栏		131
正智出版社发售书籍目录		152
正觉赠书目录		162



# 涅槃

—平實導師—

(连载十五)

《长阿含经》卷 12:

或有外道梵志作是说言：“沙门释子有不住法。”应报彼言：“诸贤！莫作是说：沙门释子有不住法。所以者何？沙门释子，其法常住，不可动转，譬如门闕常住不动，沙门释子亦复如是，其法常住，无有移动。”

语译如下：

【有时候会有外道修清淨行的人这样子说：“出家修行的释迦牟尼佛弟子们有不住而归于断灭的法。”应该回报他们这样的话而向他们说：“诸位贤者！不要讲出这样的话：出家修行释迦牟尼佛弟子们有不能常住的一切法空的法教。这是为什么呢？出家修行的释迦牟尼佛弟子们，他们所证的法是常住的，是不可动转的，就好像门框一样常住不动；出家修行的释迦牟尼佛弟子们也像是这样子，他们所证的法是常住不坏的，是永远都没有移易或动转的法。”】

又如《中阿含经》卷3〈业相应品 第2〉说：

身生不善、口行不善、意行不善无明行、漏、烦热、忧戚，彼于后时不善无明行灭，不更造新业，弃舍故业，即于现世便得究竟而无烦热，**常住不变**，谓圣慧所见、圣慧所知。

《中阿含经》卷4〈业相应品 第2〉也如此说：

复次，更有现法而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见。云何更有现法而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见？谓八支圣道，正见乃至正定，是为八。是谓更有**现法**而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见。

同样是开示说，色阴灭尽、识阴六识及意根灭尽后，不复出生后世一切粗细意识有以后，独有诸法本母的第八识——**出生名色的识**——独自存在而无六识、六尘等任何境界时，成为常住不变的涅槃绝对寂静境界，才是真正的无生。

以上所举阿含部的经文中都说，证得无生的声闻圣者，都同样是不再有后世的五蕴存在，都是“不受后有、我生已尽”的断尽我执境界，这才是二乘圣者所证的**无生**。

至于大乘菩萨依佛菩提道所证的**无生**，则是**本来无生**的第八识自住境界，称为本来自性清净涅槃，是无始劫以来本就不曾有生的常住心境界，是本就不住于六尘及任何烦恼境界中的寂静心，是本无烦恼的清静心；是如此绝对寂静而又能够依于业种来出生有情五阴身心的无住心，陪同五阴在三

界中运作不断，而祂自己却是本来无生无死的涅槃。如是亲证者即得称之为亲证本来自性清净涅槃，即是亲证大乘无生法的大乘贤圣。如是正理，于拙著诸书中所说已多，即不于此重赘。至于诸佛的无住处涅槃，仍然是依此第八识心转灭其中含藏的一念无明及无始无明，将其中的一切种子究竟清净以后，能与大圆镜智、成所作智相应时，此心中的一切种子（一切功能差别）都可以由意识、意根、前五识、第八识各各自由运作；从此开始不住于分段生死、变易生死之中，但亦不住于无余涅槃之中，即称之为无住处涅槃，则非等觉位、妙觉位菩萨之所能知。如是综说无生，谓无生之境界并非断灭空无之境界，而是**常住不变**，也是**寂灭、清凉、真实的常住境界**。

由于无生不是断灭空，不是将灭止生，所以应该先认知除了五阴以外，每一个有情都同样有常住法；有这样的认知作基础来修行，才有可能真的断我见、证初果。因此《阿含经》中也说到每一个人都有不老、不病、不死者，如是认知，方是正求涅槃之正道。《增壹阿含经》卷 12〈三供养品 第 22〉：

尔时，世尊告诸比丘：“有三法甚可爱敬，世人所贪。云何为三？所谓少壮，甚可爱敬，世人所贪。无病，甚可爱敬，世人所贪。寿命，甚可爱敬，世人所贪。是谓，比丘！有此三法，甚可爱敬，世人所贪。”“复次，比丘！虽有此三法，甚可爱敬，世人所贪，然更有三法，不可爱敬，世人所不贪。云何为三？虽有少壮，然必当老，不可爱敬，世人所不贪。比丘当知，



虽有无病，然必当病，不可爱敬，世人所不贪。比丘当知，虽有寿命，然必当死，不可爱敬，世人所不贪。是故比丘！虽有少壮，**当求不老**，至涅槃界；虽有无病，**当求方便，使不有病**；虽有寿命，**当求方便，使不命终**。如是，诸比丘！当作是学。”尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

不老、不病、不死，才是真正的无余涅槃境界；但意识心不论粗细，例如密宗四大派的乐空双运觉知心意识，是极粗意识；亦如台湾释印顺法师所说的“真如”直觉，其实是假真如，仍然是粗意识；若是从初禅到无所有处定中的意识，属于细意识；非想非非想定中不返观自己的意识则属极细意识，也仍然是三界中法，不能外于老、死，故有寿算。由是之故，必须超越于五阴、十八界之外，永远不再受生而不再有后世意识等法，才是真正的声闻涅槃。

亲见如来者皆是菩萨而非声闻，谓亲见如来即是已证第八识真如，故名亲见如来，诸佛如来悉以第八识真如为本故。如是之人，虽见五阴无常、苦、无我、空，然见此空非断灭，有如来常住身，名为“见佛”，世尊说如是之人“成大沙门”。例如《增壹阿含经》卷 24〈善聚品 第 32〉明载：

是时，世尊渐与说法，所谓论者：施论、戒论、生天之论，欲为不净，漏为是大患，出家为要。是时，世尊以知小儿心开意解，诸佛世尊常所说法：苦、集、尽、道，是时世尊尽与彼长者子说。是时，长者子即

于座上，诸尘垢尽，得法眼净，无复瑕秽。是时，长者子即从座起，头面礼足，白世尊言：“唯愿世尊听受出家，得作沙门。”世尊告曰：“夫为道者，不辞父母，不得作沙门。”是时，长者子白世尊言：“要当使父母听许。”世尊告曰：“今正是时。”

尔时，长者子即从座起，头面礼足，便退而去……是时，长者子父母各共叹息而作是言：“今正是时，随汝所宜。”是时，长者子头面礼足，便辞而去。往至世尊所，头面礼足，在一面立。尔时，彼长者子白世尊言：“父母见听，唯愿世尊听使作道。”尔时，世尊告舍利弗：“汝今度此长者子使作沙门。”舍利弗对曰：“如是。世尊！”尔时，舍利弗从佛受教。度作沙弥，日日教诲。

是时，彼沙弥在闲静处而自克修，所以族姓子出家学道，剃除须发，修无上梵行者，欲得离苦。是时，沙弥即成阿罗汉，往至世尊所，头面礼足，白世尊言：“我今已见佛闻法，都无有疑。”世尊告曰：“汝今云何见佛闻法而无狐疑？”沙弥白佛言：“色者无常，无常者即是苦，苦者是无我，无我者即是空，**空者非有、非不有，亦复无我**。如是智者所觉知；痛、想、行、识无常，无常者是苦，苦者无我，无我者是空，**空者非有、非不有**，此智者所觉知；此五盛阴无常、苦、空、无我、非有，多诸苦恼，不可疗治，恒在臭处，不可久保，悉观无有我，今日观察**此法**，便为**见如来**已。”世尊告曰：“善哉！善哉！沙弥！即听汝为**大沙门**。”

由此可以证实，此经本属大乘经，但声闻圣者听闻之后结集所成，却只能收入声闻解脱道经典之中，归属于阿含部类。此经中的沙弥自称已经“见佛”，又说“空者非有、非不有，亦复无我”，显然是实证第八识真如的境界，一切已证真如者必皆同此见地故。又此沙弥最后说五阴无常、是苦、无我、不可久保以后，又再次强调说：“今日观察此法，便为见如来已。”不是以面见应身如来 释迦佛作为见如来，而是“观察此法”作为“见如来已”，很显然是以亲证第八识真如作为已见如来。这是菩萨之所证，分属大沙门，而在声闻解脱道中结集经典的阿罗汉等人，竟然依旧称呼如是大沙门为沙弥，由此可见他们对大乘法的无智，亦显示他们不懂大乘法的妙理。然而由此阿含部经典的明载，亦可证明灭尽五阴之后无余涅槃之中并非断灭空，仍有“如来”、仍有“佛”恒存，因此这位沙弥被 世尊赞叹为“大沙门”。

这是本来无生之法，已不是声闻解脱道中说的灭尽五阴以后，不再有后世五阴出生的将灭止生以后的无生，而是本来无生之法。由此证明不回心的声闻圣者们，在佛世是同时与闻大乘经典的；只因未证大乘妙法，对 世尊演示的大乘妙法没有胜解，因此不能具足念心所，导致所忆念的这部经典就只有与解脱道相关的内涵，无法具足结集此经的全部内涵。由此亦可证明，不论是声闻解脱道中所证的涅槃，或是大乘菩萨们所证的涅槃，都不是断灭空，本质都是本来无生的涅槃；差别只在于声闻人是从所灭的五阴来看无生，以致成为将灭止生；而菩萨从灭尽五阴之后无余涅槃中的本际第

八识真如来看无生，则是本来无生；所以声闻圣者所证的无生是灭尽五阴之后不再出生来世五阴而说无生，菩萨所证的无生是再加上证得“如来”而亲见无余涅槃中的“如来”本来无生。这便是大乘与小乘所证无生的差异处。

## 第四章 声闻涅槃之证转

### 第一节 自我检验——应证转之内涵必有定力相应

于三乘菩提之证果时，若无定力相应，则其智慧不能证转，只是干慧而无证果之实质，以此缘故，平实于成立正觉同修会之前的共修期间，发给禅净班诸亲教师所用之教材中，已经明确要求诸师于讲授禅净班初级、中级、高级等三个阶段之课程中，应训示诸学员修学定力，于课程中要求要有无相念佛及看话头纯熟之动中定力相应，才能证果以及证悟不退。由如是缘故，必须教导无相念佛动中功夫，练成动态中的未到地定功夫。此定力可以确定及保证其见道智慧得以证转之功德，成为真正的初果人及明心不退的七住菩萨，不是仅有见道的干慧知识。其中的部分纲要内容如下：

1. 必须修动中定：无相念佛、看话头。
2. “四依大士、六通菩萨，说法度人，**定为首要**。末代相承，说法教授，自不修定，身无内道，出言即便破人修定，世人颠倒，实可哀哉。”并讲解欲界定、未到地定。
3. “到达此阶段前之漫长修持，其目的在减少执着、**增强定力**，摄取知见。**定力**、知见具足，便知转折和方向。层层

转折升进后，禅就出现了。大要而言，即是‘摄心为戒，**因戒生定，因定发慧**’，大乘无漏慧之现前即是禅。”

4. “若开悟后悟境退失，应修定力（动中功夫：看话头），定力若强，悟境永不退失，即可参究‘如何是佛性？’”
5. “第四目 参究牢关：思维修：配合所阅经典，于**定中思维**：识得真心本性，要脱生死……”

除此以外，每年精进禅三的报名表中，亲教师的审核项目中也有一项定力的考核，要求亲教师应审核报名参加禅三者之定力；这是因为若无定力支持，不能降伏烦恼，心仍刚强难调，则见道后无能成功转依于断三缚结的观行智慧，也无能成功转依于明心后所证的第八识真如境界。不能转依如来藏之真如境界，则其证真如之功德即不能证转，证真如之功德不能现前，必然会发生否定真正真如境界而欲另觅想象中才有的真如境界之现象发生。征之于 2003 年杨先生由于不具备定力而无法转依第八识真如境界，是故余教导其亲证之真如境界无法证转，乃公然否定第八识之真如法性，倡言另有真如法性可证，并狂言真如出生阿赖耶识如来藏；此即是对大乘见道功德不能证转之人，不能安于第八阿赖耶识之本来自性清净涅槃者，不肯认取阿赖耶识之真如法性。凡此，皆因不肯如实亲修无相念佛功夫，以致未曾发起动中定力，以致无法与所观修的真如智慧相应所致；由此可见，欲证声闻涅槃者，于实证前先修定力之重要性。

《大宝积经》卷 57 云：【若人无定心，即无清净智，不

能断诸漏，是故汝勤修。】在根本论《瑜伽师地论》卷 53，弥勒菩萨也说：

又复**依止静虑律仪**<sup>1</sup>，入谛现观得不还果，尔时一切恶戒种子皆悉永害。若**依未至定**<sup>2</sup>证得初果，尔时一切能往恶趣恶戒种子皆悉永害。此即名为圣所爱戒。<sup>3</sup>

这是由妙觉菩萨当来下生 弥勒尊佛的明确开示，三果人至少必须有初禅具足实证的定力作基石，才能支持断除五下分结的功德，才能证转三果人的解脱智慧与解脱正受；而初果人的见地与解脱正受，也要有未到地定的定力作基石，才能支持断除三缚结的智慧与解脱正受，否则对于“恶戒种子”及“往恶趣恶戒种子”，都是不能永害的。因为没有相应定力的人，观行所得智慧都只是干慧而无实质，未来仍会因为恶因缘而使密宗的三昧耶邪戒对他产生影响，转入密宗修学以致破戒而下坠三恶道中；或者空有初果智慧而属干慧，在名闻利养等恶因缘诱惑之下，仍会为了世间利益而故谤贤圣、妄谤正法；或是被世俗法五欲所诱惑而引生趣向三恶道的种子，违犯重戒而导致下坠三恶道中。由此可知，借由次法的修学而发起定力，先调伏刚强心性而后求证涅槃的重要性。

定力的重要性，在于定力可以伏惑；当学人有了正确的观行智慧时，若有能够伏惑的定力时，断结的转依及证真如

---

<sup>1</sup> “依止静虑律仪”，谓证得具足圆满的初禅而不退失，于诸威仪中皆依止初禅等持位的功德而住，非指定境。

<sup>2</sup> “依未至定”，是依止未到地定的等持位定力而住，非指定境。

<sup>3</sup> 《瑜伽师地论》卷 53，《大正藏》册 30，页 590，下 1-5。

的转依都能成功；若无定力作为助缘，则断三缚结及证真如以后，纵有智慧，也将只有干慧而不能转依成功。是故善知识帮助其实证以后，见道之内涵对他而言只是知识，其见道之功德无法证转，即非真实见道之人；未来将会继续在见道之内涵（譬如二乘见道的断三结及大乘见道的证真如）上面，不断地产生疑问而纠缠不清。《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11〉也有如是开示：**【善男子！如拔坚木，先以手动，后则易出；菩萨定慧亦复如是，先以定动，后以智拔。】**<sup>4</sup>要先有修定过程而获得定力以后，刚强难调的心性先被定力降伏了，然后再以智慧证转才能如实断除结使。以此缘故，平实于弘法初期发行的《无相念佛》及《禅一悟前与悟后》中如此主张，于随后相继出版的诸书中也不断地有相关的各种开示，并非近年才开始要求会员们要有基本定力，例如平实主张证悟之各种条件中，有一项是必须有基本的定力——未到地定；在《优婆塞戒经讲记》第六辑 85 页说：“你证悟的福德够不够，就看你对正法的护持。当然护持有很多种，而见道资粮也有很多种：**定力**、**慧力**……等。”这是公元 2005 年底所说之法义。

在更早的 2000 年出版的《宗通与说通》181 页亦曾说明：

学人欲求明心——入大乘别教真见道位，必须心细，如来藏行相微细，非诸粗心大意之人所能明证故。为诸学人见道明心故，当先令彼勤修基本**定力**，时时住

---

<sup>4</sup>《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11〉，《大正藏》册 12，页 548，中 6-8。

于一心不乱净念相继之境，而不妨碍世间诸行。

同书 185 页亦有是说：

因缘不具者，大约有五：一者信力未足，谓是人熏习佛法以来，时劫尚近，于十信位之菩萨六度万行，尚未圆成；于三宝所，信未具足，未能远离外道知见，未能远离外道归依，是名信力未足。二者**定力**未充，谓是人心浮如海浪，攀缘如猿猴，不定如意马，性燥如猛火，昏沉如冬蛇，不能四时住心一境、离诸攀缘、专心向道，是名定力未充足。三者慧力未足，谓是人熏习佛法以来，一向喜乐人天有为福报，于大乘菩提心不喜乐。

并非近年方作是说。

又，平实此世证悟之前已确定必须有未到地定为依持，见道方得有用，否则将无见道功德；由于平实悟前有此主张，因此认同李元松先生对未到地定的同样主张，此事亦已载于书中：

以前有一位大法师，私底下跟我说：“你啊！不要脚踏两条船；脚踏两条船，到后来会掉进水里。”那时候他以为我在跟现代禅学法，因为那时候我还没有破参，还在苦参之中；但我觉得李老师有一本书《与现代人论现代禅》，我认同他在书中的一句话说：“学禅的人要先能够于未到地定得自在。”由于当时我认同他这一句话，所以就托人买了两本，拿去他们寺院里送给二位出家的好友，结果反而被他们打了小报告，



所以我就被大师训话了。（《金刚经宗通》第八辑，240页，此是依据2008年春天公开讲经所说整理成文。）

平实于《维摩诘经讲记》中亦有不少地方提及证悟前应有定力，主张必须先修学未到地定的定力，成就看话头功夫，然后方能求悟。在《维摩诘经讲记》第一辑213页说：

精进的结果，开始学禅，可是刚开始不懂什么叫作禅，结果学到定去了，那个禅定也很好嘛！终于开始修禅定，也证得初禅或**未到地定**了，五住位就圆满了。后来想一想：“禅定再怎么修，还是外道境界，还是不能出离生死。”他想一想：“我还要更精进。”可是要精进什么呢？精进学般若智慧啊！所以他开始学般若，就表示他开始进入六住位了。

此亦说明，希求证悟之人，应该在悟前先证得未到地定。

平实此世悟后也仍然认为必须有定力，才能帮助学人证悟。《维摩诘经讲记》第四辑185页说：

在我们这个时代弘法，你必须从禅定开始，因为你如果不从禅与定开始，就无法度人，所以一开始就讲禅与定。可是我们当年开始讲禅时很麻烦，因为在讲禅时大家听不懂：到底你在讲什么？所以我们不得不停下来，教大家修学定力，所以改讲无相念佛；因为参禅得要会看话头，可是话头弄不懂，如何能参禅？**本来我们是先教定**，希望大家都有**定力**了，应该就可以看话头了，没想到还不行；所以《小止观》讲完了，

大家也修炼禅定很久了，接着讲禅时大家还是听不懂，只好再施設个方便，中途讲无相念佛，锻炼大家的定力而不是定境，然后才讲禅，终于才有人会看话头，后来终于有人能够悟入般若。

证悟之前必须先有定力，所以《维摩诘经讲记》第三辑 120 页说：

但是菩萨证这三解脱门时，仍然不乐非时而求，非时而求的人一定不是菩萨。假使有人在大环境未成熟时，在自己的福德、**定力**、慧力都未成熟时而求证三解脱门，那就是非时而求。非时而求一定会产生烦恼，所以每天学佛修法时修学得很痛苦，到最后仍然一事无成。

又如《维摩诘经讲记》第四辑 250 页说：

那样的精进，为什么还找不到呢？因为心地还很粗糙，他无法感觉到自己身上有个如来藏；一定要心细了，渐渐有点感觉了：“我身上好像有个如来藏。”可是在哪里呢？还是不知道；心细下来然后继续再参，最后终于才能找到。既然还得要心够细，当然得要修得**基本的禅定**功夫，所以还得要为他讲定，特别是动中相应的**定力**。可是光有这五个就能悟吗？也不行！因为方向错了就永远都找不到，所以还要教他一些般若的道理，让他具足正知见。这样**六度具足了**，闻熏完成了，众生**才有能力亲证如来藏**，所以要具足为他解说六度波罗蜜。六度波罗蜜讲解完了，六个条件都如

实勤修具足了，不证如来藏也难，不起般若智慧也难，因为一定会有一天证到如来藏。

《维摩诘经讲记》第六辑 36 页也说：“怕的就是知见、**定力**与福德不具足，就难以悟入了。”以上都是讲经时公开讲过而整理下来的。

不但如此，更早之前的公案拈提诸书中，已曾同样主张必须先有定力才能求悟的开示。例如《宗门正眼》138 页说：

若学禅底人不重知解、不重分析者，则将永远无证悟之因缘也！所以者何？谓证悟之人，最重要之事即是闻熏正确之知见，而后始是修学**见道所需之基本定力**也！

200 页中也说：

如是离语言文字之观行，平实名之为思维观，即是《瑜伽师地论》所说之“无相分别”也，乃是意识觉知心所有之功能，乃是**禅宗破参者所应具有之基本定力**。

于《宗门法眼》131 页亦说：

这能思、能见、能觉、能观之心乃是前六识，于眠熟昏迷等五位中断，是生灭法，既非真心亦非佛性。佛性虽不离见闻觉知之性——与六识见闻觉知之性同时同处运作，但非六识之见闻觉知性；若无定力、慧力、大福德，即不能眼见，便将能见、能思、能觉、能知之心认作佛性，便道佛性即真心，此名“凡夫随顺佛性”；有**定力**……者方能眼见佛性，名为“未入地菩萨”。

随顺佛性”；初地以上菩萨眼见佛性离于觉照障碍，名为“已入地菩萨随顺佛性”。

同书 201 页说：

平实今世未离胎昧，以致初学佛时亦曾被此位名师误导，亲近修学六年，无有发明，只是出现了许多从未学过的证境——出现许多定境，亦出现往世所修之定法而自行增长了**定力**，却都与此师所说迥然而异，亦是此师之所未知者。后来索性退休在家专事参禅，仍依此师之法勤修十九日夜，发觉依其禅法而修者，竟然是前无所证标的、现无观行应有之知见、后无应得之智慧。如是检讨确定之后，即予舍弃，自己厘清方向与知见：知道禅宗的禅法贵在教人寻自真心，见自本性，便扬弃此师所授知见；于家中历经十九日之昼夜苦参而放弃其法之后，第十九日下午改用自己厘清之后所得知见，凭借自己自修而得之**定力**，方才破参。

同书 203 页中说：

然而此师出道弘法以来，往往破斥他人以定为禅，众人便不疑他亦是以定为禅；殊不知此师非唯以定为禅，并且连修定最基础之未到地定功夫亦无，连宗门禅参究之前应先修得之看话头功夫，一样付之阙如，何有悟缘？

同书 288 页明确提及三果人必须先有未到地定，然后发起初禅方能实证三果功德：

又如三果人之离执，亦是由智慧而得；譬如二果人之贪瞋痴已薄，欲取三果解脱，于是深入观行，现观欲界五尘诸法悉皆虚妄不实，亦能令人沉沦生死而无有了期，于是下定决心断除欲界爱；经由如是欲界法之观行而生厌心，乐离欲界境界，于是以其**未到地定**之制心一处功夫，自然**发起初禅**而得远离欲界贪爱，于是五下分结断，成三果人。

同书 360 页则说明参禅人必须有定力：

参禅人不可将意识修入“六处不知音”境界，谓如是境界只是二禅或以上禅定之等至位离五尘境界，仍处于意识境界中，非是宗门禅证悟般若实相之智慧境界；反须于修成**定力——看话头功夫**——之后，将这具有**定力**功德的意识觉知心，不入定境中住，投入声色一切六尘境中，寻觅与灵知意识同时存在的“六处不知音”之真心；万勿将能知六尘之妄心意识远离五尘而住，误以为悟。（待续）

# 導 師 法 語

◎ 三德是只有佛地才能具足的，就是法身德、般若德、解脱德的圆满；菩萨是分证而尚未圆满。二乘圣人全然没有法身德，也没有丝毫的般若德；至于解脱德，虽然已经证了，但也只是有余解脱，仍然不具足解脱德。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009年元月初版首刷，页 299。





# 般若中觀

游正光老師

(连载十五)

从上面分析可知：声闻、缘觉（或独觉），都是曾供养诸佛培植善根福德，并听闻诸佛开示而熏习等等，今世才能成就二乘菩提。二乘菩提尚且如是，更不用说上于二乘菩提的佛菩提，菩萨更需要经历比二乘人更多的诸佛，乃至经历恒河沙数诸佛亲承供养，未来才能成就佛菩提，这告诉大众：菩萨要成佛，一定要经过三大阿僧祇劫的修行才能成就。经典开示如下：

**一切诸佛尽三阿僧祇劫修菩萨行，兼具足五分法身、十力、四无所畏、十八不共法，尽度无数阿僧祇众生入于泥洹。<sup>1</sup>**

经中开示：菩萨从初发菩提心开始，一直到成佛为止，要经历三大阿僧祇劫的菩萨道修行才能成佛，这告诉大众：菩萨要经历三大无量数劫，断尽烦恼障、所知障、培植无量无边福德、修学无量无边的法、启发无量无边智慧、广度无

---

<sup>1</sup> 《大方便佛报恩经》卷 6〈优波离品 第 8〉，《大正藏》册 3，页 160 下 28-页 161 上 2。

量无边众生等等，才能成为四智圆明的究竟佛。

然而，菩萨经过三大无量数劫成就佛道的速度有快有慢，有的菩萨过得很缓慢，需要完完整整地经过三大无量数劫才能成就，而不是像有些菩萨很精进、很有智慧，了知成佛之道的次第及内涵，也能够了知佛菩提道的难行道、易行道<sup>2</sup>，积极快速地圆满菩萨道——一位阶所需的福德与智慧，将三大阿僧祇劫加以缩短，加快速度来完成成佛所需要的三大阿僧祇劫。譬如：有的人将一个劫的修行用一劫的时间来修行，这样来过三大阿僧祇劫。有的人将一个劫的修行用半劫的时间来修行，这样来过三大阿僧祇劫。或者有人以一年、一月、一日、一时等的时间来完成一个大劫来修行，以此缩短三大阿僧祇劫的时间。乃至有人更以一牟呼栗多、腊缚、怛刹那、刹那<sup>3</sup>的时间来完成一个大劫来修行，更快速地缩短三大阿僧祇劫的修行时间，像这样将三大阿僧祇劫时程加以缩短——化长劫为短劫<sup>4</sup>，得以迅速成就自己佛国净

---

<sup>2</sup> 详见 平实导师所著《禅净圆融》一书所述的难行道与易行道。

<sup>3</sup> “谓百二十刹那成一怛刹那，六十怛刹那成一腊缚，此有七千二百刹那。三十腊缚成一牟呼栗多，此有二百一十六千刹那。三十牟呼栗多成一昼夜。”《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 136，《大正藏》册 27，页 701，中 8-11。以一天 24 小时来计算，一刹那约等于 0.0133 秒，其速度非常快，无法想象。

<sup>4</sup> “观世自在菩萨白佛言：‘世尊！世尊几阿僧祇劫，断彼诸过？’佛言：‘观世自在！三大阿僧祇劫：无量时、无量月、无量半月、无量夜、无量昼日、无量念、无量刹那、无量无寐多、无量罗婆劫，断彼诸过；应知。’”《深密解脱经》卷 5〈圣者观世自在菩萨问品 第 10〉，《大正藏》册 16，页 684，下 1-5。



土。所以三大阿僧只劫的时程，是从佛法的实际取证来讲的，不是从时间上来讲的；时间上的三大阿僧祇劫，只是对性障很重而且又钝根的人所说的一种形容。<sup>5</sup>

最后作个结论：菩萨成佛所需要的时间是三大无量数劫，但是有的菩萨可以化长劫为短劫，加快自己成佛时间，这也是菩萨不可思议的地方。

## 第八节 结论

从本章第一节到第七节分析的结果，可知三乘有共道与不共道。共道的部分，就是三乘同观蕴处界虚妄，亲证人无我智，所以都有解脱德。不共道的部分，就是菩萨发菩提心、行六度波罗蜜多，并透过参禅的方式，真见道明心亲证法身乃至见性，有了法身德，以及证得法身德以后发起总相智之般若智慧，名为般若德。因为有了法身德、般若德，所以能够打破一念无明之见一处住地烦恼、无始无明，可以证明菩萨没有断尽烦恼而证菩提。又菩萨现前观察法身离见闻觉知，了知真妄和合运作，转依法身本来无生之体性而证转，于真见道后在欲、行欲、持菩萨戒，不断地与众生广结善缘，不断地摧邪显正来累积自己的福德，并修除自己的异生性，得以圆满别相智，进入见道通达位的初地。在诸地进修无生法忍道种智，分别证得诸地所应有的智慧以及修集所应有的福德，乃至于等觉位百劫专修福德，来圆满成就菩萨的三十

---

<sup>5</sup> 平实导师著，《楞严经讲记》第十二辑，正智出版社有限公司（台北市），2011/9/30 初版首刷。

二大人相、八十种随形好。于百劫修集福德圆满后，上升兜率天上，于因缘成熟时下生人间，示现以手按地明心，夜睹明星而眼见佛性，成为四智圆明的究竟佛。如是次第经过三大无量数劫后，断除了分段生死及变易生死，将自己法身所含藏染污的种子汰换清淨，乃至究竟清淨不再变异，成就四智圆明的究竟佛果。

此外，菩萨最后成佛时有一百四十种不共佛法，譬如佛有三十二大人相、八十种随形好、四一切种清淨、十力、四无畏、三不护、大悲、无忘失法、三念住、永害习气及一切种智（后三种前已说）等，都是不共二乘，如果要说明将耗费很多篇幅，因此请读者自行参阅《瑜伽师地论》卷 49、50，在此不多作说明。然而这些不共法，除非你已经明心，已有明心真实现量境，如实了知佛所说的菩提心真实不虚，以及有现量境为基础，来比量思维整理，再加上真善知识详细解说，更加相信佛所说一百四十种不共之法真实不虚。然而此一百四十种不共佛法，乃是菩萨经历三大无量数劫修行才能成就的功德，明心菩萨仅极少分了知而已。这样的境界，不是笔者目前所能了知的境界，因为这些功德已远远超过笔者所知所证的范围，只好将这些法种深深地藏在自己的如来藏里，犹待未来多生多劫一一去开发显示及成就。

又《大方便佛报恩经》卷 6 也明说三乘的差异之所在，可以证明阿罗汉不是佛：

（优波离）问：“若佛知而能说，声闻、缘觉依知而能说，何不称佛耶？”

答曰：“不尔！佛知、说俱尽，二乘知、说于法有所不尽。复次，佛解一切法，尽能作名，二乘不能。复次，佛得无边法，能无边说，二乘不能。复次，有共不共，二乘所得共，佛所得不共。声闻所得，三乘同知；中乘所得，二乘共知；唯佛所得，二乘不知，独佛自知。”<sup>6</sup>

优波离向佛禀白：“如果佛将所知的法详尽地告诉声闻、缘觉，二乘声闻、缘觉依佛所知如实而说，声闻、缘觉为何不能称为成佛呢？”佛告优波离：“二乘声闻、缘觉依佛所知如实而说，还是不能被称为佛，因为佛所知、所说都已经究竟，二乘所知、所说法没有究竟。又佛究竟了知一切法，能够依众生根性详细加以说明，二乘不能。又佛所得法无量无边，于一法能演说无量法，二乘不能。又三乘有共道与不共道，二乘所得之共道仅是解脱德，佛不仅有解脱德，而且佛有法身德、般若德，这法身德、般若德不共二乘。声闻所知的解脱德，三乘同知；缘觉所知解脱德，佛、缘觉是共同知道的；佛所得法，为声闻、缘觉二乘所不共，只有佛独自了知。”由佛的开示可知：佛对一切法，包括了世间法、出世间法、世出世间法究竟了知，二乘仅对世间法、出世间法了知，对世出世间法无法了知。由于二乘人于所知法仍有不足，不像佛究竟了知，所以阿罗汉无法被称为佛，最主要的原因，佛有法身德及般若德，这是不共二乘的，导致其所修、所断、所证的与二乘人大不相

---

<sup>6</sup> 《大方便佛报恩经》卷6〈优波离品 第8〉，《大正藏》册3，页155，上19-26。

同。一个是成就二乘的阿罗汉、辟支佛，未来要灭尽蕴处界入无余涅槃；一个是菩萨所修的佛菩提道，未来可以成就佛地的种种功德，永远不入无余涅槃，不断地利乐有情无有穷尽。所以说，佛是阿罗汉，早已断五上分结故；阿罗汉不是佛，未断三界爱习气种子随眠、所知障故，更何况佛还有二乘人所没有的一切种智、福德等，所以 佛般涅槃后，无有一位阿罗汉敢绍继佛位。因此缘故，如果佛门中有人主张“阿罗汉就是佛”、“阿罗汉的解脱之道就是菩萨的成佛之道”等，那都是不正确的说法。又譬如有人主张“菩萨根本不需要明心见性，只要在人间不断地行菩萨道，未来就可以成就佛道”、“二乘人见道，能通达法身，证无生法忍”等等，那是不如理作意的说法。又譬如有人主张：“第八识是不可知、不可证，如果有人主张第八识可知、可证，那是玄学，不是义学。”提出这样的说法，不承认有第八识存在，是为断见外道说法。又譬如喇嘛教应成派中观<sup>7</sup>行者明知 佛说有

---

<sup>7</sup> 喇嘛教有二个中观派，一为自续派中观（亦名自立量派），一为应成派中观（亦名随应破派）。自续派中观是由天竺的清辩论师所创立，并由弟子寂护加以弘扬。此派于辩论时，先立自宗看法，再用自宗看法来辩破他宗。这一派承认六识外，还有第八识如来藏存在，是为一切有情的真心，可是他们无法证得，遂以意识心来取代第八识，成为 佛所说的常见外道。而应成派中观是由天竺的佛护论师所创立，并由弟子月称、寂天，以及现在的达赖加以弘扬。此派于辩论时，不立自宗，专破他宗。这一派仅承认有六识，不承认有第八识如来藏存在，认为一切法都是缘起性空，成为无因唯缘的断见外道。又怕被人评破为断见外道，反执意识心为真心，认为意识是一切染净法之根本，迥异于 佛说：第八识、如来藏是一切染净法之根本，成为 佛所说的常见外道，所以应成派中

第八识存在，却故意否定第八识的存在，认为一切法缘起性空、认为一切法性空唯名，但又怕别人说之为断见外道见，反执意识心为常，说意识是一切染净之法的根本。因此应成派中观具足了断常二见，误导众生极为严重，不仅使得自他有情未来要受苦无量，而且未来无量劫后，自己有因缘得以转生人间修学佛法时，将会有种种障碍出现，因而障碍自己佛菩提道及解脱道修学，不能不慎！

综合上面结果可以证明，佛法有二个主要道：解脱道及佛菩提道，佛菩提道包含了解脱道，所以大乘法函盖二乘法，大乘法是小乘法的基础，不能外于大乘法而有小乘法。能作如是观，是为正观、正说，不如是观，名为邪观、邪说。因此缘故，在佛门中，如有出家在家二众主张“小乘法是大乘法的基础”，或说：“大乘是依此声闻极果的正觉境界——涅槃，得无生法忍，不把他看作完成，进而开拓出普度众生的无尽的大悲愿行。”<sup>8</sup> 甚至说：“在印度，无论是部派佛教还是大乘的中观或瑜伽学派，莫不依《阿含》为根本圣典，而给予高度的尊重。”<sup>9</sup> 等等，你就知道他们都说错了，不仅错得非常离谱，而且还将佛法弄得支离破碎，误导众生非常严重。

在佛法中，错说佛法就是异于佛说，名为二说，亦名为

---

观具足常见与断见外道见，乃至达赖喇嘛第十四世认为真心在虚空，不在一切有情身中，又成为佛所说的虚空外道。

<sup>8</sup> 释印顺著，《中观今论》，正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，页 28。

<sup>9</sup> 释昭慧著，《如是我思》第二辑，法界出版社（台北市），1993/2/初版，页 74。

毀謗如來，未來果報非常嚴峻，不能不慎，如《增壹阿含經》卷 9 開示：

聞如是：一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：“有此二人，于如來眾而興誹謗。云何為二人？**謂非法言是法，謂法是非法，是謂二人誹謗如來。**復有二人不誹謗如來。云何為二？**所謂非法即是非法，真法即是真法，是謂二人不誹謗如來。**是故，諸比丘！**非法當言非法，真法當言真法。如是，諸比丘！當作是學。**” 爾時諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。<sup>10</sup>

經中開示：將佛的正法說成非法，將不是佛法的說成佛法，名為二說，名為毀謗如來，這樣的果報，不是任何人所能承受的。因此，佛弟子們應該依照佛的開示：只要是正法就說是正法，要是非法就說是非法，不應有和稀泥及鄉愿的心態，也不應賣人情，更不應該顛倒說，而將正法說成非法，將非法說成正法，以免造就謗法之重罪，未來的果報就非常嚴重。又譬如《中阿含經》卷 59 也開示如下：

于是尊者阿难与拘萨罗王波斯匿所共论者，尽向佛说，叉手白曰：“**我如是说，不诬谤世尊耶？真说如法，说法次法，不于如法有过失耶？**” 世尊答曰：“汝如说是说，不诬谤我，真说如法，说法次法，亦不于如法有过失也。阿难！若拘萨罗王波斯匿以此义、以此句、

---

<sup>10</sup> 《增壹阿含經》卷 9 〈慚愧品 第 18〉，《大正藏》冊 2，頁 592 下 29-頁 593 上 8。

以此文来问我者，我亦为拘萨罗王波斯匿以此义、以此句、以此文答彼也。阿难！此义如汝所说，汝当如是受持。所以者何，此说即是其义。”<sup>11</sup>

经中开示：佛弟子与人论法后，都会向 佛陀禀白今天与谁论法，以及论法的内容为何，最后一定会向 世尊禀白：“我这样说如法吗？有没有诬谤世尊？”佛陀依照弟子所说内容判断，如果是正确的话，就会开示：“这样是如法说，没有诬谤世尊。”如果所说不是正确的，佛陀就会开示：“这样是不如法说，是诬谤世尊。”这告诉大众：凡是说法与 世尊相同，就是如实说、如法说，没有诬谤 世尊。如果所说法与 世尊颠倒，就是不如实说、不如法说，就是诬谤 世尊，他诬谤 世尊颠倒说、不清净说，此罪不轻啊！这样的重罪，未来可是要付出极大的代价，如《大般若波罗蜜多经》卷 544 开示：

尔时善现便白佛言：“诸有聪明善男子等，闻佛所说谤正法人，于当来世久受大苦，应善护持身语意业。所以者何？勿我由此语恶业故，恶趣、人中长时受苦。世尊！造作增长坏正法业，岂不由习诸恶业耶？”佛告善现：“如是！如是！于我正法毗奈耶中，当有愚痴诸出家者，彼虽称我为其大师，而于我说甚深般若波罗蜜多毁谤、拒逆。善现当知！**若有毁谤甚深般若，则为毁谤无上菩提。若有毁谤无上菩提，则为毁谤一切智智。若有毁谤一切智智，则为毁谤佛、法、僧宝。**

---

<sup>11</sup> 《中阿含经》卷 59 〈例品 第 4〉，《大正藏》册 1，页 799，中 14-23

**若有毀謗佛、法、僧寶，則便攝受無邊罪業。若有攝受無邊罪業，則便攝受無邊苦報。”<sup>12</sup>**

经中 佛开示：凡是毀謗甚深般若波羅蜜多，亦即毀謗 佛的正法，就是毀謗無上菩提、毀謗一切種智、毀謗佛、法、僧三寶，將有無邊罪業攬身，未來要受無邊苦報。所以身為佛弟子，應該謹記善現菩薩與世尊的對話，“應善護持身語意業”，如法、如理、如實而說，莫造毀謗三寶之業，以免惹禍上身，未來要承受非常不可愛異熟果報。

## 第三章 涅槃的內涵

### 第一節 涅槃定義及種類

前一章已說明菩薩與二乘人所證最大不同的地方，就是菩薩找到真心如來藏，親證二乘人所不知、不證的涅槃本體。既然二乘人尚且無法證得涅槃本體，等而下之的凡夫更不可能證得。接下來這一章探討菩薩所證的涅槃到底是什麼？涅槃可分為幾種？涅槃有哪些真實體性及自性？因此本章將分十一節來加以說明：第一節說明什麼是涅槃？第二～三節探討禪宗祖師所證的真心與涅槃有什麼關係？第四節揭示覺囊派的他空見就是如來藏見。第五～八節分析涅槃究竟有哪些真實體性，讓菩薩願意經歷三大無量數劫來成就佛道？第九～十一節略說涅槃有哪些自性？

---

<sup>12</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 544 〈地獄品 第 7〉，《大正藏》冊 7，頁 801，中 14-26。



首先谈的是，什么是涅槃？在佛门中有很多大法师、大居士，包括邪淫外道的坦特罗“佛教”的行者，对涅槃的定义有诸多误解。因此，如果不对涅槃定义加以阐释，不仅无法使学人了知涅槃的真实义理，而且学人即使穷尽多生多劫的精进努力，也还是无法亲证涅槃，乃至还可能被混充佛门的常见、断见、邪淫等外道见所误导，而误入三乘菩提的修学歧路，继续不断地在三界中轮回生死而无法出离。

什么叫作涅槃？所谓涅者不生，盘者不灭，涅槃就是不生不灭。也就是说，祂从本以来没有出生过，未来也不会消灭，这样的涅槃才是真正不生不灭的法。在佛法中，常用“无始劫以来”来形容，也就是从“没有开始的劫数”以来，来形容众生轮回生死所经历的时间已经非常非常地久远；这表示涅槃从本以来没有出生过，故名“不生”；既然是不生，当然也就不会有所谓的“灭”，故名“不灭”；合此不生与不灭的体性，所以涅槃亦名为不生不灭。

了知涅槃不生不灭后，再来看待世间所有的法，都是有生有灭的法，都不是不生不灭的法。譬如以喝水为例，本来并没有喝水这件事，因为口渴，才有喝水这件事情发生；喝了水以后，口渴的现象解除了，不需要再喝水了，喝水这件事也就消失了。因此可知：喝水这件事有出生的时候、有消灭的时候，乃是有生有灭之法，不是不生不灭的法。同样的道理，譬如有人透过打坐来让自己保持一念不生，在未打坐前，心思散漫无法一念不生，所以一念不生的现象还没有出现；后来透过打坐，终于可以一念不生，所以一念不生的现象就

出现了；待下坐后，因为又开始不断攀缘六尘、不断分别六尘，导致心思散漫，而无法继续保持一念不生，所以一念不生的现象就消失不见了。由此可知：借由打坐为缘，让意识心专注一境，一念不生的境界才能出现；然于下坐后，因为攀缘及分别六尘导致心思散漫，一念不生的现象又消失了，所以一念不生这个现象，不是从本以来不生不灭的法，它是有生有灭之法。又譬如有人认为：“能够长时保持清清楚楚、明明白白，就是证得不生不灭的法。”然而，他在清醒时可以保持清楚明白而不昏昧，因此清楚明白的现象出现了；可是一旦进入眠熟位，当他睡着了就无法再保持清楚明白了，所以清楚明白的现象就不见了；唯有待他睡醒之后，能够清楚明白之意识心出现了，这个清楚明白的现象才会再度出现。这就可以证明：清清楚楚、明明白白之心，并不是不生不灭法，是有生有灭的法。以此类推可知：世间所有的一切法，都是借缘而生的法，本身是有生有灭的法，当然不是不生不灭的法，既然不是不生不灭的法，当然不可能是涅槃。

又这个不生不灭的涅槃心，是一切有情因地的真实心如来藏，也是未来果地的无垢识，祂的体性是清淨的，如《大乘理趣六波罗蜜多经》卷1开示：

**众生悉有如来藏，三宝于是现世间。一切有情入佛智，以性清淨无别故。佛与众生性不异，凡夫见异圣无差。一切众生本清淨，三世如来同演说。<sup>13</sup>**

---

<sup>13</sup> 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷1〈归依三宝品 第1〉，《大正藏》册8，页868，上7-10。

经中开示：每一有情身中都有一个唯我独尊的如来藏，于是佛、法、僧三宝在世间出现了。每一有情都有如来的智慧德相，祂不在六尘分别，体性是清淨的。佛的无垢识与每一位有情因地身中的如来藏，体性都是那么清淨没有差异，可是凡夫所见有染、有淨、有差异，诸贤圣菩萨所见平等无差。一切众生的如来藏本来就清淨，过去诸佛、现在诸佛、未来诸佛同样演说这个自性清淨的如来藏法。佛已经很清楚开示：一切有情因地的如来藏与佛地的无垢识一样，本来就清淨，没有差异，所以菩萨明心时，可以现见自他有情的如来藏都是清淨的体性而没有任何差别；可是凡夫有情非但无法看见自他有情如来藏清淨体性，却只看见自他有情各自的五阴身有染、有淨、种种差别。譬如，地狱有情虽然在无间地狱受苦无量，但是圣人所见彼地狱有情的如来藏，依然是分明显现祂的清淨体性，不会因为有情在无间地狱受苦而不显现。可是，凡夫所见却都只在现象上，就像 佛陀在经中的开示：

无间地狱其中罪人，举目所见，但见恶色；耳有所闻，但闻恶声；鼻有所闻，但闻臭恶；身有所触，但触苦痛；意有所念，但念恶法<sup>14</sup>。

又譬如凡夫只见饿鬼道众生，身体焦黑、肚大如鼓、饿火中烧、咽细如针，常常要忍受没有食物、饮水等饥渴之苦；可是圣人所见彼等有情如来藏分明显现祂的清淨性，不因为

---

<sup>14</sup> 《长阿含经》卷 19〈地狱品 第 4〉，《大正藏》册 1，页 125，上 20-23。

在饿鬼道中受饥渴之苦而不显现。又譬如凡夫看见傍生道有情与饿鬼道的众生一样，每日为食物、饮水而烦恼；而圣人所见彼傍生道有情的如来藏不理睬食物、饮水等烦恼，还是头角峥嵘地全体显现祂唯我独尊的清静体性，与佛无异。又譬如凡夫见人类有情在造恶时全都不清静，可是圣人看见彼等人类有情的如来藏仍然是清静的，不因为彼等在造恶而不显现。又譬如凡夫所见欲界天人，总是耽着爱欲六尘境界享受天福，可是圣人所见欲界天人的如来藏，如影随形地分明显露祂不分别六尘清静体性，乃至诸佛身上的无垢识、菩萨身上的异熟识或者阿赖耶识，所显现的清静体性仍然与众生因地的如来藏一样而没有差别。由此可知：每一有情的如来藏都是本来清静的，不会因为彼有情造善、造恶等而消失不现（待续）

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十八)

## 密教的金刚喜菩萨的重复的虚妄想

唐朝不空的译本还有一个严重的剧情错误，升级金刚化的二位菩萨却“合而为一”，成为同一位密教菩萨。这可能是当年印度密教编写剧情的疏失，因此十六菩萨转化升级为“金刚菩萨”，反而只剩下十五位。宋朝施护的翻译则是变本加厉，有三位“大菩萨”最后统统变成“金刚喜菩萨”。唯有唐朝金刚智在另外一部密续的翻译中，避过了这个问题。

### 合为一体的虚妄想

在这段密续文字说：“许多小小的日轮进入密教世尊心中，聚合（和合）在一起，成为一个大日轮，然后离开密教世尊心。”然而，法界事实是：

(1) **色如何进入心**：密续编纂者安排许多的小日轮前往进入“密教毗卢遮那佛”心中，然而世间谈到要前往何处，

必先说有一个处所，辨明其所在，然后再看其方位距离，然后再行前往。但密教毗卢遮那佛的心又不是处所、又无方所，如何前往呢？这心不是物质，又不占据空间与位置，既非色法，与色法不相在，如何说进入呢？又“心”是无形无相，如果可以容得色法进进出出，色法反而比心更自在，把心当作是没有任何功能的虚空可以任凭色法移来移去，此心就应如虚空一般无有法性，这样如何是真实佛法呢？

(2) **和合相聚与妄计**：如来能显出世间法和世间法，能够于有为法和无为法一切究竟圆满，无须出现这些色法跑来跑去而再来聚合，可以直接变现巨大的大日轮。而会发生如这密续情节之种种复杂之法，才能出现这大日轮者，全数都是仅止于谭崔人的想象。而且，聚合成为一个大日轮的意义何在？这全然是谭崔密教迎合世人所执取的巨大广大之想，所以堕入“聚合物体成为巨大的色法”的妄计中。而下一目中，密续编纂者会以此巨大法器来对佛教“一切如来”进行示威，这样于“诸佛”面前耀武扬威而让不明就里的人以为密法胜过佛法，密教佛菩萨胜过佛教佛菩萨，这样才是他真正的目的，详细的内容等到下一目次，再来说明。

(3) **聚合（和合）一体与金刚名相的妄想**：当知佛法中，“金刚心”就是诸佛的无垢识，菩萨因地的如来藏，并非是密续到处所安置的“金刚”之法。密续在此则将这些聚合而成的大日轮密教法器等等有为法也都冠上“金刚”

之名，这就是于世间形体生起执取想，本身也堕入以“名言为实际”的妄执中。如果还想导入密教“性爱主题”的“金刚”来取代佛法的“金刚心”，就是以耸立的“金刚”暗示勃起的男根来进行性爱以取代佛法修行，这样则更是于虚妄中建立虚妄。

## 安住于月轮的前后左右的虚妄想

这段密续文字说：“这些被变现出来的密教菩萨，最后都会到‘一切如来’的月轮或其前后左右安住。”然而，法界事实是：

- (1) **月轮心与色阴妄计：**密教菩萨会到“一切如来”的月轮去安住？如果这“如来心”的形状可以描绘出来，那纯粹是虚妄想。“妄心”本身没有实体，没有形体，哪里还有“月轮”可说？既然没有“月轮”，哪里还有可以月轮的前后方所方位可说？所以这些密教菩萨被出生了之后，还要住于“一切如来”的月轮或前后左右的方位，这样的编纂出来的密教书籍根本与大乘义理严重违背。
- (2) **密教的曼荼罗与妄计：**密教即使明白自心和物质的差异，但是因为他们已经习惯以物质的观点来作思维想象，方便他们绘制曼荼罗。于是将自己的妄心假扮成为月轮的形状，将“心”予以物质形体化以后，再将被“密教如来”所出生化现的“密教大菩萨”们都依照这个“月轮物质”的方位来安住，因此产生了很奇特的位置：月轮、右月轮、左月轮、后月轮、前月轮，然后根据“右左后前”的顺序依次将各出场顺序的菩萨排列，这就是

密教曼荼罗坛场画像的奇异景观。

然而，真实佛法中，真如不是有为法的物质体性，真如心完全没有方所，因此并无有前后左右之方位可以安立。当密教以“月轮观”比拟为佛法的真如时，并不信受真如从来圆满而无有阴晴盈缺，此真如并不是如同月轮有其物质之体性，所以这密续执取月轮而作种种妄计，都是堕于“色阴究竟真实”的妄想中。

这里密续的叙述也同时显示“一切如来”也成为密教的部众之一，安住于法会的一个角落，后来被这十六位出生的密教菩萨团团围住，然后接下来，这些密教菩萨在接受“密教毗卢遮那佛”的金刚灌顶后，便摇身一变，成为不可一世的“密教金刚菩萨”，各各就再也对“一切如来”不假颜色，毫不客气；其中的细节留待下个目次再来说明。

## 第六目 十六位“金刚级菩萨”的虚妄见

### 金刚手菩萨诞生的虚妄想

在法会一开始，第一位被“密教毗卢遮那佛”所变现出来的密教菩萨是“普贤菩萨”，这位“菩萨”所持的“法器”是由法会上的“密教毗卢遮那佛”或原来的“密教普贤大菩萨”所变现的，这法器是用来代表这位“密教菩萨”的功德。以金刚智所翻译的《金刚顶瑜伽中略出念诵经》，则此“法器”是由“密教毗卢遮那佛”来引发现<sup>1</sup>。而唐朝不空和宋朝施

---

<sup>1</sup>《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷1：“即是彼世尊以为普贤月轮，出以



护的译本则是由“密教普贤菩萨”所引发，这中间略有不同。

这被变现出来的“密教普贤菩萨”又经过“金刚灌顶”后而成为“金刚手菩萨”，而接下来的法会中，他会准备灌顶法器以让“密教如来”出生其他十五位密教大菩萨的出现时，再借由这灌顶法器的授与与灌顶而转变为“密教金刚等级菩萨”。根据唐朝不空的译本和宋朝施护的译本，可以制作出一个从第二位“密教菩萨”到第十六位“密教菩萨”的表格。这密续有时称“金刚手菩萨”为“持金刚”，有时说“金刚手”，可以参详这表格。

	金 刚 菩 萨	唐朝译本变现 “菩萨的法器”者	宋朝译本变现 “菩萨的法器”者
2	不空王大菩萨	金刚手	具德金刚手
3	摩罗大菩萨	持金刚	具德持金刚者
4	欢喜王大菩萨	持金刚	具德持金刚者
5	虚空藏大菩萨	持金刚	具德持金刚者
6	大威光大菩萨	金刚手	具德持金刚者
7	宝幢大菩萨	持金刚	具德持金刚者
8	常喜悦根大菩萨	持金刚	具德持金刚者

---

净治一切众生摩诃菩提心已。”（《大正藏》册 18，页 227，下 15-17）这部密续的体例和不空、宋朝施护所翻译的并不同，但其中“诞生”这十六位菩萨的翻译则可以参酌。

	金 刚 菩 萨	唐朝译本变现 “菩萨的法器”者	宋朝译本变现 “菩萨的法器”者
9	观自在大菩萨	持金刚	具德持金刚者
10	曼殊室利大菩萨	持金刚	具德持金刚者
11	才发心转法轮 大菩萨	持金刚	具德持金刚者
12	无言大菩萨	金刚手	具德持金刚者
13	一切如来毗首 羯磨大菩萨	持金刚	具德持金刚者
14	难敌精进大菩萨	金刚手	具德持金刚者
15	摧一切魔大菩萨	持金刚	具德持金刚者
16	一切如来拳 大菩萨	持金刚	具德持金刚者

## 十六段落：出生大菩萨的虚妄想的结构

透过表格，可以了解谭崔密教想象的佛教菩萨转成密教金刚菩萨的过程，更加理解密教上述十六位菩萨出生的异想世界逻辑；“金刚手菩萨”手中的“金刚杵”代表能变现出生一切诸法，他的金刚杵法器是他金刚化的前身“密教普贤菩萨”所变现的，其他十五位金刚菩萨的法器就再由他“金刚手菩萨”来变现，等于暗示“金刚杵”就是一切诸法本源，因为“金刚杵”即是密教性爱主题中的男根的缘故。底下先

简化这十六位金刚菩萨出生与成就的过程：

1	密教如来入“A 菩萨三昧耶”
2	密教如来在“A 菩萨三昧耶”出生“A 菩萨”
3	“金刚手菩萨”变现“B”法器给密教如来。 (第 1 位的 B 法器则由密教普贤菩萨所变)
4	密教如来将“B”法器给“A 菩萨”
5	密教如来令“A 菩萨”金刚灌顶而成为“A 金刚菩萨”
6	“A 金刚菩萨”对“一切如来”使出“B”法器的作用

上述所说的过程又繁复又无有道理，以 B 法器来说，“密教世尊”何必要假手“密教金刚手菩萨”而才能得到这 B 法器，何必如此分工而多此一举呢？难道他自己不能直接变现吗？除了间接传达这“密教普贤菩萨”以及其金刚化的后身“密教金刚手菩萨”是非常重要的性爱主题角色外，并无法看出这一定需要他人来变现法器的道理何在？

底下的表格是 A 金刚菩萨和 B 法器，以及法器之作用，含有唐朝和宋朝的翻译本：

	唐朝译本之 密教金刚菩萨	唐朝译本之 法器	唐朝译本之 法器作用
1	金刚手菩萨	金刚（金刚杵）	金刚安自心，持 增进势

	唐朝译本之 密教金刚菩萨	唐朝译本之 法器	唐朝译本之 法器作用
2	金刚钩召菩萨	金刚钩	钩召一切如来
3	金刚弓菩萨	金刚箭	杀一切如来
4	<b>金刚喜菩萨</b>	<b>金刚喜善哉相</b>	<b>欢悦一切如来</b>
5	金刚藏菩萨	金刚摩尼	安自灌顶处
6	金刚光菩萨	金刚日	照耀一切如来
7	金刚幢菩萨	金刚幢	<b>安立一切如来于 檀波罗蜜</b>
8	<b>金刚喜菩萨</b>	<b>金刚微笑</b>	<b>悦一切如来</b>
9	金刚眼菩萨	金刚莲花	如开敷莲花势， 观察贪染清净无 染着自性
10	金刚慧菩萨	金刚剑	挥斫
11	金刚场菩萨	金刚轮	令一切如来安立 不退转
12	金刚语菩萨	金刚念诵	共一切如来谈论
13	金刚毗首菩萨	羯摩金刚	安立一切如来羯 摩平等处
14	金刚慈友菩萨	金刚甲冑	被（披）一切如来

	唐朝译本之 密教金刚菩萨	唐朝译本之 法器	唐朝译本之 法器作用
15	金刚暴怒菩萨	金刚牙器械	安自口中，恐怖一切如来
16	金刚拳菩萨	金刚缚	缚一切如来

	宋朝译本之法器	宋朝译本之法器作用
1	金刚杵	金刚杵安自心间，作勇进势
2	金刚钩	普召一切如来
3	金刚箭	向一切如来作摩啰事
4	<b>金刚喜像</b>	<b>向一切如来作金刚善哉欢喜之相</b>
5	金刚摩尼宝	安自灌顶处
6	金刚日相	普遍照耀一切如来
7	金刚幢	<b>安立一切如来于施波罗蜜多</b>
8	<b>金刚笑相</b>	<b>于一切如来作大欢喜</b>
9	金刚莲华	妙开敷，即贪清浄，以自性无染，善观察故，乃遍观察
10	金刚剑	向一切如来作挥斫相

	宋朝译本之法器	宋朝译本之法器作用
11	金刚轮	安立一切如来不退转性
12	金刚念诵像	与一切如来谈论
13	羯摩金刚杵	安于自心，即安立一切如来住巧业性
14	金刚甲冑	于一切如来作胜被甲
15	金刚大牙器杖	安自口中，向一切如来作恐怖相
16	金刚缚	于一切如来作妙缚相

这些出生的密教菩萨将世间器物当作是密教法器，以此与“一切如来”酬对而作出种种令人匪夷所思的举动，比如将法器当成“凶器”而来恐怖“一切如来”，或是拿起弓箭射杀“一切如来”，或是以刀剑对“一切如来”猛力挥舞，乃至拿着绳索将“一切如来”当成犯人来捆绑。密续在此出现这些对诸佛不恭敬的情节，完全不提及任何法义，倒像是演出一幕乡野传奇的鬼怪故事。下面将一一介绍这十六位奇怪的密教金刚菩萨。

## 十六金刚菩萨之一——“舞弄金刚杵”的虚妄想

(1) **密教普贤菩萨与密教金刚手菩萨**：第一位诞生的“金刚菩萨”是由被密教冒用名讳的“普贤菩萨”而成的“密教金刚手菩萨”。“密教普贤菩萨”和“密教金刚手菩萨”

在密续最常被称为“本尊”，所以密教学人修学“本尊相应法”而让自己变成和这两位本尊一模一样，以为如此可获得本尊的功德。透过《金刚顶经》此处的说明，就可以知道这两者实际就是同一人；佛教等觉菩萨被描写成必须再经过金刚灌顶而转变成密教金刚菩萨，其中“金刚化”的关键就是“金刚手菩萨”的“金刚杵”。由此可见，密教为了抬举自身，不惜扭曲佛法的菩萨阶位，而于等觉菩萨之上，再行架构一层子虚乌有的“金刚菩萨”；为了增加说服力，密续便冒用《华严》法会上带领众菩萨而且是“等同三世佛”的“普贤菩萨”名讳来扮演此处等觉菩萨的角色。

(2) **金刚杵的迷思**：这“金刚手菩萨”舞弄着手上被灌顶授与的“金刚杵”，洋洋得意地挥舞，以此显示密教对“金刚杵”的迷恋。当知诸佛庄严法会即使要显示菩萨的功德证量，也不会请一位与会者在法会上表演如何舞弄一只金刚杵，而将其对金刚杵的喜悦之情当成是佛法，如此不但不庄重而且不成体统。再者，诸佛身旁侍卫的金刚力士也都各自带有金刚杵，这样稀松平常的器物为何是密教灌顶的重要之法，而且刻意舞弄于法会上呢？真正佛法的灌顶是光明灌顶而出生智慧，而密教的灌顶却是只能给与世间物品，两者相较真是云泥之别；因此不禁令人要问这“金刚杵”所代表的意涵到底是什么呢？

(3) **金刚杵举起前刺与莲花开敷的和合姿势**：这位“金刚手菩萨”又将金刚杵平举，摆出“往前勇进刺出”的“姿

势”，这所代表的是密教性爱主题的男根勃起，特别作出这姿势是有含意的，因为接下来的十五位“金刚菩萨”中，有一位会作出“莲花开敷（女阴润泽）”的姿势来与他的“金刚杵勇进（男根勃起）”的姿势相合，一者打开，一者前进，两者即为“金刚杵”与“莲花”的结合——“杵莲相合”，这就是《金刚顶经》的性爱密码。难怪当初印顺法师看到密续的典籍时，他说他一看就知道这到底是在说什么内容，于是不满的他便在其著作中，对此密教性爱主题之法大加抨击。

密教金刚手菩萨之所以毫无顾忌而在法会中舞弄自身的金刚杵，即是显扬自身男根而沉醉于性爱遐想中，这暗示了密教性爱集会的场面将会是多么地亵渎三宝，如何可能是佛教法会呢？

## 十六金刚菩萨之二——“钩召一切如来”的虚妄想

这部密续提到：“金刚钩召菩萨以‘金刚钩’来钩召一切如来。”然而，法界实情是什么呢？

- (1) **印度教祭祀与钩召鬼神**：印度教在祭祀时，以咒语召唤鬼神降临坛场，与鬼神打交道而祈求获得福德。佛教则不仰仗鬼神，无求于鬼神帮助，而是以实证般若智慧来透彻世间皆有其因果，每人的业因都由自心如来藏所执持，因此遭受之业果也必然分毫不差，所以无须怨天尤人，这一切都是自心所感召的现量，都是由此一切平等的真如心所现起的。



密教则于因果不能如实了解，便会想去召唤鬼神，“召唤”本身还有客气礼请的味道，然而这密续的“钩召”则有“拘提”犯人到案的意味；这是说当鬼神并不顺着召唤者的意思而前来时，印度教就以“钩召法”强迫鬼神而不得不前来供其差遣。

(2) **如来与钩召法**：佛法中并没有钩召法，如来教导弟子必须视有情如自身父母而加以尊敬，又如自己独子而生起爱怜，于一切众生平等敬重慈爱，所以没有如是拘提犯人的钩召法来对待众生。密教则将印度钩召鬼神之法变成密法，甚至以“一切如来钩召三昧耶”来钩召“一切如来”，真是令人匪夷所思。法界中无人的威德可胜过“一切如来”，如何可用低下而不顺佛法的钩召法想超越驾驭“一切如来”呢？密教在此以对待“一切如来”宛若“囚犯”的笔法，可以让大家明确了知：密续皆非佛法，密教绝非佛教。

再者，密续以为这金刚杵的棍子可以出生万法，出生这里的“金刚钩子”，并以为这金刚杵之法是超越诸佛所证的无上正等正觉，以性爱主题的男根金刚杵勃起为究竟，将仅限于欲界中的性爱而出生子息当作是“谭崔”的生生不息，如同印度教崇拜女阴“婆伽”说这可以出生万法一样，密教在此说男根“金刚（金刚杵）”于性爱灌顶中来出生万法，出生当今密教的徒子徒孙。

(3) **钩子出生诸佛的妄想**：钩子本身也是器物之类，哪可说来出生什么法呢？但密续在此就像是之前的“金刚杵”

出生“诸佛”，这里的钩子却也来出生“诸佛”？密教如是于色法颠倒，当知不论是“金刚杵”还是“钩子”，两者都是物质之法，不能出生任何有情，何况变现出万德庄严的“诸佛如来”呢？当知色法不能出生心法，不能出生三界一切法，这一切诸法都是真心如来藏所生所现，不是任何一个色法之所能为。所以密教于“金刚杵”与“钩子”作其出生“佛身”的妄计，还是堕于色阴之不如理作意妄想。

(4) **钩召如来与对如来的敬意**：即使要请“一切如来”到法会现场，菩萨应该以广大神通力到十方世界去礼请，如何会有此密续将“一切如来”当作是犯人般加以钩召拘提到案的方式呢？而且，“一切如来”已在现场，还要动用外道钩召法的用意是什么？是要显示外道法究竟而佛法不究竟吗？

再者，只要谭崔人喜欢，佛教“一切如来”都可以被他们钩召，有如呼唤奴仆一般；那没事时，是否就直接挥手叫“一切如来”回去？犹如“呼之即来，挥之即去”，这谭崔外道对佛法的敬意何在呢？

密教以钩召法拘提“诸佛如来”，曝露出谭崔密教人不信佛法僧三宝，反而以此毁辱三宝而自鸣得意，以为在佛教如来之上而睥睨万法，让自身外道法发光发热，所以密续中充斥着许许多多的印度教的信仰崇拜，如髑髅崇拜、召唤鬼神、烟供、火供等外道信仰与仪轨，反而对佛法正义置之不顾，却称这样李代桃僵的自身也是归

属于佛教。

在这样无礼又无理的“钩召一切如来”之剧情编纂下，充分显露出谭崔人的品味与格调，不知道学密而却自称学佛的人看过这通篇“视如来为寇讎”的情节后，心中有何感想？

(5) **成佛与钩召**：如果这“钩召法”比起诸佛四智圆明还厉害，诸佛如来还会不由自主而被这“钩召法”所驱迫，这样佛法就不是法界中最究竟无上之法；然而，如来证得最上究竟之佛果，没有一法可以超过而来拘限诸佛如来。密教如同夏虫不可语冰，他们就是无法从心中生起一点点对三宝的信仰，所以才会如同五逆恶人以恶行对付“一切如来”。

即使假设“诸佛如来”可被钩召，那魔王外道是否应该修学此“钩召法”，不就可以顺利毁灭佛教？何必辛苦地带领魔子魔孙来到人间和 佛陀打对台呢？世间人是否也不用修学他法，而只要学会这钩召法就可以了？是否以为学了之后，“一切如来”就必须乖乖到我面前来，如同鬼神供我差遣而增长我的世间利益呢？所以，如是与印度教合流的钩召法可能是佛法吗？（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十一)

## 第八目 《广论》所破自性差别

《广论》452页说：

有作是言，所破自性具三差别，一自性非由因缘生，二时位无变，三不待他立。如中论云：“自性从因缘，出生则非理，若从因缘生，性应成所作。若性是所作，云何应道理。自性非新作，及不观待他。”若许芽等内外诸法有如是性，中观诸师虽亦须破，然于此中明所破者，是当明其所破根本，由破彼故，须于相续生中观见，证法无性。诸有为法是因缘生及有变坏，自部诸师皆共极成，对彼不应更成无性，彼亦应达诸法无性。有是等过，故彼岂是不共所破。虽中观论多难彼云：“若有自性，应不待因缘及不变等。”是就能遍说彼过失，非就所破当体而明。

“有作是言”者，谓有些藏密喇嘛教的宗派提出这样的疑

问说：“所破自性只有三种差别不是很广，一是自性不是因缘所生，二是自性不因时间与空间而改变，三是自性不须要等待他法而建立。”并引《中论》证之。宗喀巴答辩说：“譬如苗芽等由内外因缘生而说有自性，则是中观师亦应破除者，但是不但要破苗芽有自性，还要于苗芽种子相续中生起中观见，以证得苗芽之法性无性，非只在‘自性从因缘，出生则非理’的当体上去破除，这就是中观应成派不共一般宗派所要破的。”

然而，《中论》所说的是本来无生的阿赖耶识，阿赖耶识有其自性，不是从因缘所生；阿赖耶识所生的蕴处界诸法，才是因缘所生。宗喀巴如同他自己所破的“有作是言”者一样，都堕于世俗见中，只见世俗法无自性，却不见其相续中之自性，如前说种子苗芽相续的例子。宗喀巴无能力说明于无自性的苗芽等如何生起中观见，而说要证得法性无性，岂不是空谈！唯有阿赖耶识不生不灭、不垢不净、不增不减……，不堕两边，不在中间，是绝对的中道，这才是中观正见。蕴处界诸法都是阿赖耶识所生，所以是阿赖耶识的一部分，故说诸法与阿赖耶识不一不异；是故，蕴处界诸法必须依于阿赖耶识才能说不堕两边，这样才是中道，才是中观正见。宗喀巴等六识论者否认有阿赖耶识，因此所见世间诸法，必定是有生有灭、有垢有净、有增有减……不是堕有边就是堕无边，不是《中论》所说的中观之道。

《广论》452页说：

又胜义有及真实有并谛实有，亦应不由因缘生等，然

彼非是胜义等义。譬如于瓶虽遍无常，然非无常即是瓶义，虽立大腹等为瓶之义。如是若胜义有等，虽应许为无方分法，然非无方分法即根本所破，以彼唯是宗派妄执不共假立，此执非诸有情系缚生死之本故。

诸法无自性者，是诸法所显示的体性是无自在性，是没有自己真实不坏的体性，都是虚幻无实故说为无自性；所以无自性的法是世俗法，不是胜义法。宗喀巴否认有阿赖耶识，把诸法生灭无常的无自性说为胜义，由此可知宗喀巴完全不了解什么是胜义法。所谓胜义法即是涅槃法，涅槃就是诸法的“实际”，此“实际”是常恒不灭的第八识——如来藏——阿赖耶识，才能说为胜义。涅槃即是阿赖耶识不生不灭的本质，阿赖耶识真实有祂的无世间性的自性，不由因缘生，非自他共生，本来自性清淨涅槃，故说阿赖耶识即是涅槃，即是胜义谛。

宗喀巴说：“胜义有及真实有并谛实有，亦应不由因缘生等，然彼非是胜义等义。”宗喀巴破“有作是言”者所说“胜义有、真实有、谛实有应不由因缘生”，他说胜义有等不是因缘生就不是胜义的意义了；换句话说，宗喀巴认为的胜义有、真实有、谛实有就是因缘生了，那胜义法与世俗法就没有差别了，这也难怪宗喀巴会把胜义法含摄在世俗法之内，把胜义法视为世俗法之一，将生灭不实的五蕴法当作是五佛之体也就见怪不怪了。然而，如果真是像宗喀巴所说，那就没有出世间法了；没有出世间法，那么二乘人修断烦恼也没有涅槃可证，菩萨修灭分段生死、变易生死也没有佛果可得，若果真如是，学佛就没有意义了。所以这是宗喀巴自

己不懂“胜义”的真实义理，胜义有、真实有、谛实有不由因缘生，才是胜义的真实义。他所举的瓶本来就是世俗法，以瓶作例子其实是譬喻失当，没有什么意义。不过，他说：“瓶是无常，无常不就是瓶，然瓶无常再加上肚子大等等就是瓶。”虽然宗喀巴不知能生瓶的因缘，然而难得的是，此处宗喀巴竟然能知道这个世间简单的逻辑，不像他一贯的颟顸无知习性，还能知道瓶除了无常及肚大外还有其他因素，不然就连孕妇都是瓶了。可是宗喀巴又自认为说：“若胜义有等，虽应许为无方分法，然非无方分法即根本所破。”然而，胜义是涅槃法，方分是色法，两者都是依于阿赖耶识而说真实有，但宗喀巴的意思却是把四大极微变成无方分、无自性，说是胜义无，然而他自己不知极微有方分，虽说极微是不生不灭，但是要依于众生的阿赖耶识才能显现于世间，不是妄执假立名言有的法。

《广论》452页说：【又虽抉择彼无自性极善修习，然于无始无明妄执全无违害，即使究竟现证彼义，然终不能遣除俱生诸烦恼故。】此乃佛法的外行人所说的外行话。宗喀巴前面说过，抉择诸法自性是正理所破，而这里又变成了修道所破，宗喀巴还说：“虽然抉择诸法无自性要善修习，然而于无始无明的虚妄执着全无危害，即使能究竟现前证得诸法无自性，终究不能破除俱生烦恼。”如宗喀巴的理论要破无始无明的虚妄执着，当然还早得很呢！我见未断，空性未证，而奢谈破无始无明？门儿都没有！

其实，宗喀巴根本就不知道什么是无始无明，无始无明

虽然是凡夫众生本来就存在的无明，但是凡夫、二乘及不具正知见或尚未起念欲证真实的新学菩萨，都未能与之相应。所以，无始无明不会妨碍一般凡夫修证四禅八定，也不会障碍二乘人灭除烦恼障而入无余涅槃，更不会阻碍凡夫菩萨求悟证真，所以无始无明对于还没有想要证悟真心如来藏的人来说，是感受不到祂的存在。但是，菩萨证悟真实后会发现，我已经证得真实了，佛也是证得同样的这个真实，那为什么我还不是佛？然后，或深入经藏寻求答案，或是听闻真善知识的教导，才会发现原来还有无量无边的上烦恼无明未断，于是渐渐发起想要断此上烦恼无明的作意，菩萨道行者这时候，才开始与更多、更广、更深细的无始无明上烦恼相应了。所以，无始无明会妨碍众生成佛，却不会妨碍解脱分段生死而入涅槃。因此，菩萨得于悟后才有能力开始次第修除无始无明的上烦恼，直到佛地才能全部除尽，也就是说想要成佛就必须是菩萨，就必须要知道无始无明如何破除，其中无量无边的上烦恼是什么，不但要有救护众生的悲愿，还要有想要破除一切无始无明上烦恼的念头，这才是能启动我们三大无量数劫的成佛之道的关键。

《广论》453页说：【若尔论师如前所引，说非新作及不待他为自性相，此说为就观察门耶抑为许有如是性耶。说彼即是诸法法性，即于彼上立为自性，非是新作非依仗他。】宗喀巴所说的其他宗派“有作是言”者认为：蕴处界诸法的自性“说非新作及不待他为自性相”。彼“有作是言”者所认知的世俗法自性“非新作、不待他”却是不对（因为世俗蕴



处界诸法皆是是新作、是待他的)，但是宗喀巴表面上虽然说不认同其他宗派，然而他骨子里还是认同世俗法的眼等自性是“非新作、不待他”，所以他与自己所破的其他宗派“有作是言”者，在本质上根本没有什么差异；由所举宗喀巴的《入中论释》所说即可证明。如云：

彼性是有，入中论释云：“论师许有如是差别行相性耶，世尊依何增上广说，随诸如来出不出世，诸法法性恒如是住，有彼法性。所言法性，此复云何，即此眼等自性。眼等自性复为何等，谓彼非新作性无待于他。离无明翳智所证性为有此耶，谁云其无。彼若无者为何义故，诸菩萨众修习波罗蜜多诸道，为证法性。故诸菩萨发起如是多百难行。”并引经证而善成立。

宗喀巴一向的主张：“胜义、世俗皆无自性”，这里却又说“彼性是有”，结果所承认的诸法有自性，却仍然与所破的堕处相同。他本质上是错解了自性的意思了，真实自性的意思是指胜义法—阿赖耶识—真实有其自在的体性，依于阿赖耶识的自性而说世俗法有自性、非有自性，所以真实法有自性的意思是指“非新作、不待他”的本来无生自在之性；宗喀巴若说眼等世俗法有非新作、不待他的自性，然而现见世俗法都是本无今有属于新作亦是待他缘而有，怎能说眼等因缘所生的世俗法是非新作、不待他！如是将眼等生灭无常法的自性计执为具有阿赖耶识真实有之体性，正是落在增益执的常见外道见之中！

所谓新作就是：本来没有后来借因缘出生了才有，谓之新作；不待他者就是：本来就有的，不须等待其他因缘就能自己存在的，谓之不待他。蕴处界诸法都是所生法，所生法都是本来没有，后来出生了才有，很显然就是新作的；蕴处界诸法都必须具因与缘，才能有生住异灭的现象，也很显然是待他的；蕴处界诸法既是新作也是待他，因此才说为无自性，这是世间性的无自性，而不是胜义无自性。又蕴处界诸法的自性相，是由含藏在阿赖耶识中蕴处界诸法的种子现行而显现，一一种子皆有其各自的功能差别，因而生出了各自不同体性的诸法；而蕴处界诸法的种子是阿赖耶识心体所具有的功能体性之一，因为阿赖耶识心体与所具有的胜义自性非新作也不待他，所以很显然的，蕴处界诸法依于阿赖耶识来说，当然也就是非新作也不待他，故说为有自性。因此，依于阿赖耶识，眼识才有能见之性、耳识才有能闻之性、鼻识才有能嗅之性、舌识才有能尝之性、身识才有能触之性等等；所以说蕴处界诸法，必须是依于阿赖耶识而说无自性非无自性，是中道体性，这样说才对。也由此可知蕴处界诸法的有自性或无自性都不能破除，要破除的是其非真实非胜义而不是破除其具有世间性，如果破除了蕴处界诸法的世间性，世间就无一法可得了。

《中论》所说的“自性非新作及不待他”，不是指蕴处界诸法，而是说阿赖耶识所有自性是无始以来即本自具足的，不是以后才有的，也不是待他因缘而生的。由于阿赖耶识有无量无边的众多自性，因此才能生出种种不同的诸法；诸法

所呈现的自性，都是来自于阿赖耶识所含藏的诸法种子，故说诸法的自性即是阿赖耶识的自性，两者是一体的两面，不能分割，宗喀巴等六识论者否定了阿赖耶识，当然也只能否定诸法的自性而以邪见所生之无自性当作其最高宗旨。又诸法是新作、待他，是由阿赖耶识所生，是依于所生法虚妄的本质说为无自性，宗喀巴否定阿赖耶识当然也就会彻底误解了诸法的无自性。因此宗喀巴主张诸法无自性与无自性生，就是等同石女、兔角，故说宗喀巴为具足常见见与断灭见的邪见论者，是完全正确一点也不过分的。

宗喀巴完全否定了诸法的自性，似乎又自认不妥，所以他又另创“自性有毕竟无”的歪理，自法颠倒，强词夺理，如《广论》455页说：

言新作者，谓先无新生之所作性。不待他者，谓不待因缘。色等诸法，于二自性，悉不成立。故于法性所立自性，为见彼性而修诸道，所修梵行非空无义。又说毕竟不许诸法有自性体，与今忽尔许有自性二不相违。入中论释云：“奇哉错误，若已不许少许实事，忽许自性非由新作不观待他，汝乃专说互违义者，兹当宣说。汝未了知此论意趣，此论意趣谓说眼等缘起本性，愚稚异生所能执取。若彼即是彼法自性，其性颠倒，为证彼故而修梵行，则空无义。由非即彼便是自性，故为见自性，修净梵行则有义利。此复我由待世俗谛，说非新作及不待他。若性非是愚夫所见，此为自性亦应正理。仅以此故胜义非事，亦非无事。此即

自性寂靜性故。”此中有事无事，如前宣说二边时说，谓自性有及毕竟无。

宗喀巴说色等诸法“非新作、不待他”二自性悉不成立，他的意思是色等诸法是新作、是待他，所以是无自性。无自性原本是其主张，但是现在又说：“于法性所立自性，为见彼性而修诸道，所修梵行非空无义。”可知宗喀巴自己也承认，必须见诸法有自性，修梵行才不会空无意义。宗喀巴又怕他人责难，说他“前主张诸法无自性，现又说诸法有自性，如此说话语无伦次，自语相违”，所以他只好再编造理由说诸法有自性与无自性二语不相违，如云：“又说毕竟不许诸法有自性体，与今忽尔许有自性二不相违。”说来说去都是他的自说自话，前后颠倒、逻辑错乱却不承认。

前已说过，所谓自性非新作、不待他，是指阿赖耶识的自性，不是蕴处界诸法。如果说蕴处界诸法是非新作、不待他，则必须依于阿赖耶识所具有的诸法种子功能来说才不悖世、出世间的正理。因为蕴处界诸法为阿赖耶识所生，以此阿赖耶识的种子依才有蕴处界诸法的功能自性，蕴处界诸法功能自性即是来自于阿赖耶识的种子功能性，故说蕴处界诸法与阿赖耶识不一不异，不能胡乱切割而说的缘故。宗喀巴不懂这个道理，才会说：“此复我由待世俗谛，说非新作及不待他。若性非是愚夫所见，此为自性亦应正理。”此说正是宗喀巴将蕴处界世间性的无自性当作是胜义无自性所导致的结果，所以宗喀巴承认诸法非新作、不待他自性亦应理，却无法光明正大说出来，仅能躲躲藏藏又不知所以然地

说“自性有及毕竟空”这种模棱两可之糊涂语。

《广论》455页说

如是决择诸法无微尘许自性实体，此由自性所空空性，于色等法差别事上，此为能别法。故于一心之境，有彼二事，非为相违。由其未能遣二相故，此空是为假胜义谛。若修能达无性正见，现证彼义实无自性，现似有性一切乱相于彼悉遣。故此现证法性之智，不见色等。如是之法及法性，于彼慧前二皆非有。故立彼二为法及法性者，是就其名言识立。由是因缘，胜义谛者，是于寂灭一切自性戏论之上，更离无性现似有性一切戏论，而为安立。故许彼有，岂须许有自性自体。

宗喀巴前主张诸法无微尘许自性的实体，随后在此处又说色等法是有差别事，是可以辨别之法；所以他认为说一心有空境与有境二种事，宗喀巴还说空有这两者不相违，其实按照宗喀巴所说的正是相违。譬如宗喀巴所认定的“一心”，即是能处处作分别色等诸法的意识心，然而意识心在睡眠无梦时就会断灭，也就没有意识来了别境相故说为无事，当清醒时有分别有作用，就有意识来了别境相故说为有事。所以，有事与无事两者是不能同时存在的，此二者是相互违背的，故宗喀巴所说：“故于一心之境，有彼二事，非为相违。”是不能成立的。纵然在意识清醒位时，分别色等法有差异体性，又能抉择色等法无有真实体性，是因缘所生法而无自性，这

样的一个意识心有这两事之境界，虽然没有互相违背，仍然属于无常空的智境而不是胜义空的空性智境，此点正是宗喀巴的无明所在。

所谓胜义谛者，是指真实存在的阿赖耶识，佛法中并无所谓的假胜义谛，假胜义谛是宗喀巴自己所发明的外道说法；如果要以假乱真的话，则宗喀巴自己所说的无自性即是胜义谛，正是以假乱真。因为，宗喀巴等六识论者所说的诸法无自性，只是世俗的蕴处界诸法所显示之世间无自性体性，那只是世俗法，连世俗谛都不是，何况说是胜义谛。譬如，依于第八识如来藏为因，说意识是有生、有灭的法，故说意识无自性，无自性故空，如此依于如来藏不灭而说诸法无自性空，才不会落于断灭见，这样才能说是世俗的真谛，但却还不是胜义真谛。所以意识无自性空，也不能称为假胜义谛，因为世俗就是世俗，胜义就是胜义，无所谓真假故，如果说有真假的方便施設，那又如何能称为“谛”呢？如果说什么是假胜义谛，则是宗喀巴所言之外道邪论为假胜义谛，正如宗喀巴自己说的：“由其未能遣二相故，此空是为假胜义谛。”六识论者所执取的意识如此，其余诸法无自性空，亦复如是。所以“假胜义谛”之名，乃是宗喀巴自己发明的名词，也只能用来蒙骗迷信、误信无因论的喇嘛教信徒们，都在世俗法的诸法无自性上作诸戏论。

宗喀巴又说：“若修能达无性正见，现证彼义实无自性，现似有性一切乱相于彼悉遣。”这更是在乱说。因为，依阿

赖耶识所生的诸法，本来就没有自己的体性，因此诸法的无自性的正见虽要经过熏习修行后才得到的，但是却得要能善于分别世间性的无自性与胜义的无自性，那才是真正有用的无性正见。菩萨以般若智慧来观察诸法，了知诸法是有生灭，因而显示诸法没有自己自在的体性；但是含藏在阿赖耶识中的诸法种子，各有各的体性，阿赖耶识所出生的诸法有变异、有作用、有见闻觉知等等体性，虽然在现象中有生有灭，但却是不生不灭的阿赖耶识心体所执藏的种子自性的自体相续，并不是宗喀巴所说“彼义实无自性，现似有性”，因为是宗喀巴自己否认有阿赖耶识，当然不会懂得诸法无自性与有自性，是一体的两面不能分割，因为全部都是阿赖耶识的体性故。

## 第九目 《广论》的修道所破与正理所破

《广论》457页说：

总所破事略有二种，谓道所破及理所破。初如辩中边论云：“于诸烦恼障，及以所知障，此摄一切障，尽此得解脱。”谓烦恼及所知二障。此所破事于所知有，此若无者，应一切有情不加功用而得解脱故。

此处宗喀巴说：所要破除的事有二种，一是修道所破，二是正理所破。修道所破是在破除烦恼障与所知障，正理所破是破除邪执与执有自性。

首先来说“修道所破是在破除烦恼障与所知障”，《辩中

边论》卷上说：【已说诸烦恼，及诸所知障，许此二尽故，一切障得解脱。】世亲菩萨开示的偈颂，说的是完全破除烦恼障与所知障得究竟解脱，那是指佛地的境界。所谓解脱，可以有多种层次来作解释，譬如：降伏欲界的烦恼证得色界定，舍报后可以生色界天，这叫作欲界解脱。降伏色界的烦恼证得无色界定，舍报后可以生无色界天，这叫作色界解脱。二乘人断除三界烦恼，能出离三界的生死系缚，这叫作三界解脱。二乘行者之修道所破也只是破除烦恼障，未能破所知障；菩萨道行者则双破烦恼障与所知障，这样才能得究竟解脱，才能成佛。

然而宗喀巴错误解释《辩中边论》的论意，他说：“此所破事于所知有，此若无者，应一切有情不加功用而得解脱故。”意思是说：“这个所要破除的二障在所知上是真实有的，如果这不是真实有的话，那一切有情就不需加功用行的去修行而本来就能解脱。”前已说明烦恼障就是三界惑，也就是指一念无明。而所知障是指无始无明，就是对于第一义谛的这个如来藏法的所在还有无明，进而对第八识无量无边的功德有不知的地方，因为不知故说无明。所以，不论是烦恼障的一念无明，或者是所知障的无始无明，都不是真实有的法，只是因为于解脱乃至成佛造成障碍所以假名施设为“无明”，不是真的有事或有个东西是“无明”。乃至破所知障更不是要把已存在的所知有诸法破除成为一念不生的所知无，若所知已无者于世间法则一切无所能知，那他要如何能生起智慧破除烦恼证得解脱呢？因此，《辩中边论》世亲菩萨



说的所知障是无始无明，不是如宗喀巴说的诸法所知有事，破除所知障即是破除所知有，更不是成为所知无；因为宗喀巴否定了第八识的存在，当然就不可能触证空性阿赖耶识，也就无有丝毫般若的智慧，当然是无法了知菩萨破除二障得究竟解脱成佛的道理故。

至于《广论》说理所破是破除邪执与执有自性者，譬如《广论》457页说：

理所破者，如回争论云：“又有于化女，起实女邪执，以化而破除，今此亦如是。”自释中云：“若有士夫，于自性空变化妇女，谓是实女而起邪执，邪执彼故遂起贪爱。次有如来或如来弟子变一化身，以此化身遮彼邪执，如是我语空如变化，于一切法无性本空，等同化女，遮遣邪执为有自性。”此说邪执为所破事，及彼所执实有自性亦为所破，故有二种。然正所破厥为后者，以破颠倒心须先破彼所执境故。

《回争论》是圣龙树菩萨所造，主要是在世俗缘起性空来说世俗诸法是没有自体性的，但是要依于世俗谛来证得真实。如云：【我依于世谛，故作如是说，若不依世谛，不得证真谛。】龙树菩萨又说世俗一切诸法皆空，但另外有个有自体的法不在三界一切法中，如云：【如是我前说，一切法皆空，我义宗如是，则不得有过。若别有自体，不在于法中，汝虑我故说，此则不须虑。】龙树菩萨又说有自体性的法不是因缘生，是因缘生的法才是空，而此处所说的空是指空相，

不是空性。如云：【若彼有自体，不须因缘生，若须因缘者，如是得言空。】是故《回争论》所说的，是世俗谛无自体，胜义谛有自体，但是必须依非因缘所生的，有自体性的，不生不灭的这个空性心来说。

宗喀巴举 龙树菩萨的《回争论》语句来破除邪执与有自性，但是宗喀巴不懂《回争论》中所开示的内容恰好就是在破除宗喀巴等六识论外道的邪执与无自性。《回争论》所说的是众生不知世俗诸法如幻化，把世俗法执为实有，如论云：【如或有丈夫，妄取化女身，而生于欲心，此义亦如是。】这是譬喻，佛菩萨以语言音声教化众生；语言音声本来空无自体性，但必须透过虚妄的语言音声来传达真实的义理，才能让众生证得真谛。就如同心中生起了幻化的妇女身像，并不是真的有这位妇女，却对这样的幻化妇女身像生起爱欲心，这就好像凡夫众生对于虚妄不实的因缘生诸法，认为是真实有而生起欲爱的心一样，那些虚妄执取的诸法也像是幻化妇女身一样，并不是真实的。所以圣 龙树菩萨说此譬喻的目的，是说众生终归要证真谛才能够真的除断无明，而要证真谛还是得借这个虚幻不实的世俗法，不然就不能够证得真谛，正如 龙树菩萨所说：【我依于世谛，故作如是说，若不依世谛，不得证真谛。】此处宗喀巴提起《回争论》，故笔者先作约略解释，以后当再解说。

胜义谛阿赖耶识有自体性，世俗谛缘起性空无自体性，本来如是。而宗喀巴说要破诸法有自性，则首先要认同诸法

有自性，才有诸法自性可破，但是破了诸法有自性成为无自性，却仍然不是真谛的胜义无自性，则又违背《回争论》所说：“若不依世谛，不得证真谛。”所以宗喀巴想要拿来作为引证的《回争论》，正好是用来打宗喀巴自己的嘴巴。所以无因论的宗喀巴，否定了真实有的阿赖耶识，乃至说要破诸法有自性成为诸法无自性，真的是七颠八倒不合道理的说法。（待续）

# 救護佛子向正道—(四十九)

## 論釋印順說禪宗是不明 不白的法門

游宗明 老師



今时佛教的法门被分为八个宗派，乃至说有八万四千法门，但其实佛法只有唯一佛乘。佛陀当时的教导，都是从施论、戒论、生天之论，欲为不净，上漏为患，出离为要的次第，让众生得以满足各种次法的修道基础（福德资粮），进而能够精进修习而得以出离生死烦恼。也就是从闻、思、修、证来勤修戒、定、慧三无漏学，以息灭贪、瞋、痴等毒，作为用功的方法；其中的“禅”法是最特殊，也是最重要的一个方法。“禅”这个字是由梵文的“禅那”音译而来，意为“静虑”、“思维修”、“定慧均等”……，它是指经由奢摩他（又译为止、定、禅定、善心一境性……的精神集中安住状态）与毗钵舍那（即有次第而且如理的思维观察）互相增长的过程；它是佛教中很重要而且是很基础的修行方法，所以被称为三无漏学之一，也是大乘六度波罗蜜之一。但是，禅宗所谓的“禅”非谓狭义的修证“四禅八定”的“禅定”，而是指广义的静虑，有了制心一处止观的静虑能力以后，将六度波罗蜜的第六度 - 般若 - 作为思维与观察的对象，引导菩萨学人参究具有般若空性的心，证悟本来自性清净涅槃心如来藏。

又佛教有宗门与教门之分，教门是诸佛菩萨所开示的经

论，宗门则是以实证教门所指示的“佛心”第八识如来藏为宗旨，禅宗“开悟明心”所悟的就是如来藏，所明的就是这个佛心，所以禅宗又称佛心宗。在中国，禅宗始于菩提达摩，兴盛于六祖慧能，中晚唐之后成为汉传佛教的主流，也是汉传佛教最主要的代表象征。只有大乘佛法才能说是佛教的正法，因为大乘佛法的内涵包括了二乘菩提的解脱道与大乘的菩萨道；而三乘菩提的根本就是如来藏，禅宗的开悟就是实证如来藏，所以禅宗可以说是实证佛教的精髓，如果禅宗的法义不彰，那么佛教就会因为缺乏实证而逐渐步入衰亡。

中国禅宗的发展，从菩提达摩来到中国开始，直到慧能大弘禅宗之后逐渐发展为五宗七派；南宋初年，临济宗 大慧宗杲禅师提倡话头禅，唐宋期间是为禅宗的鼎盛时期。到了元朝，皇帝崇拜喇嘛教，乃至到了清朝的皇帝也是崇奉喇嘛教，以此“佛心”为宗实证真正佛教的禅宗没落以后，正统佛教已经被喇嘛教取而代之，故而大乘佛教的实证与实修就淹没不彰了。虽然禅宗起源于印度，但是传入中国之后，彻底融入了中国文化而成为大乘佛教的主要宗派；然而，因为禅的根本宗旨与精神从未改变，禅宗在天竺从 佛陀传至达摩，达摩再从印度传到震旦，乃至今天的台湾正觉同修会，禅宗的法始终如一，禅门佛子依然护持佛教正法，弘扬三乘菩提而迈向正觉。

这个接引了无数智者，也被无数智者所推崇的禅宗无上妙法，在释印顺眼里，却视禅宗为不明不白的法门。因此我们有理由相信，释印顺是真的不懂禅宗，也因为不懂禅宗，

连带着也就不懂佛教，才会以佛教界泰斗之名，却将佛教信众带入万劫不复的喇嘛教邪法里面。

释印顺在他的《中国禅宗史》里这样说：

禅者重自心体验，凭一句“教外别传”，“师心不师古”，对如来经教的本义，自己体验的内容，也就越来越晦昧不明了！<sup>1</sup>

释印顺讲完了这一句之后，他更变本加厉，态度越来越激烈，表达了他对于无上法门的无比愤懑，而更毁谤禅宗是“畸形的佛教”<sup>2</sup>。在释印顺眼里，禅宗甚至变成了小乘法，因此说：**【禅宗是“自利急证精神的复活”。】**<sup>3</sup>（本已该死的“自利急证”，这才是释印顺对于小乘的真实看法。）释印顺还认为禅宗的本质是无解脱的外道玄虚，他这样说：**【会昌以下的中国禅宗，是达摩禅的中国化，主要是老庄化，玄学化。】**<sup>4</sup> 所以，释印顺认为禅宗的历代祖师传承是假造的：**【凭借想象，编造法统】**<sup>5</sup>；也就是他认为禅宗各个支脉的传承都是假造——传说（还有“传出”等，释印顺最喜欢的几个“妙词”，屡用不爽。释印顺眼里的佛法，几乎都是“传说”）：

达摩以来禅师们的事迹，起初都是传说，由弟子或后人记录出来。

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《中国禅宗史》，正闻（台北），1994.7 八版，序页 8。

<sup>2</sup> 释印顺著，《华雨集 第五册》，正闻（新竹），1998.12 初版 3 刷，页 150。

<sup>3</sup> 释印顺著，《无争之辩》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 186。

<sup>4</sup> 释印顺著，《中国禅宗史》，正闻（台北），1994.7 八版，序页 8。

<sup>5</sup> 同上注，序页 5。

传说是不免异说的：传说者的意境（或派别）不同，传说时就有所补充，或有所修正与减削。

传说的多样性，加上传说者联想而来的附会，或为了宗教目的而成立新说（也大抵是逐渐形成的），传说更复杂了。

从传说到记录，古代的抄写不易，流传不易，后作者不一定抄录前人，或故意改变前人的传说。

古代禅者的传记，是通过了传说的。……

佛法（禅）不但不是考据所能考据的，也不是理论所能说明的。<sup>6</sup>

由上举内容可以证明，禅宗在释印顺眼里是那么的一文不值，简直可以丢入垃圾桶而毫无用处了。为什么佛门中禅和子千辛万苦努力追寻如来心法的禅宗，看在释印顺眼里却是如此不堪？到底是释印顺真的不懂，或是禅宗真的是无用的玄学？

然而，禅是义学不是玄学；因为禅是可以实证的，不是谈空说有的清谈理论而已。禅所追求的是实证如来藏的法义，此法义即是一切宇宙万法的真实理，简称真理；所以祂不是空谈之玄学，而是一切法的真实义，是可以实证的，所以称为义学。但是，这个真实义非常难以了解，难以了解的原因是如来藏超越了意识思维的所知，也被称为言语道断，心行处灭，非语言文字所能到达，所以用思维想象是想不出如来藏到底是什么？也就因为这么困难，没有实证如来藏却

---

<sup>6</sup> 同上注，序页 6-7。

自作聪明的释印顺当然无法想象，因此释印顺就干脆把祂否定掉，认为只要没有禅宗所说的如来藏这个东西，他就不必伤脑筋担心他的“佛学泰斗”宝座被人推翻。所以他就毁谤禅宗是畸形的佛教，说禅宗是自利的小乘急证精神的复活，说禅宗是达摩禅的中国化、玄学化等等，把禅宗说成一无是处，意思就是叫你不要学禅宗啦。但是，禅宗真的是释印顺所说的这样吗？其实不然！

学佛之人都必须严守不妄语戒，也就是非真实的事不可妄言说有或者说无，普通的世俗人就有这种德行了，何况是学佛人乃至是出家的“僧宝”！但是，释印顺就是敢大胆恣意地说禅宗历代祖师的传承是假造的：**凭借想象，编造法统**。释印顺认为禅宗各个支脉的传承都是假造，都是传说，甚至在释印顺眼里实证自心如来的大乘佛法，可以说几乎都是“传说”。释印顺说：【达摩以来禅师们的事迹，起初都是传说，由弟子或后人记录出来。传说是不免异说的】、【古代禅者的传记，是通过了传说的】、【佛法（禅）不但不是考据所能考据的，也不是理论所能说明的。】这就是释印顺对禅宗的理解，所以他认为禅宗是不明不白的法门。然而，释印顺所说的禅宗传承，那最多只是禅宗各派师徒传承延续的记录，并不是真正的禅宗法脉，而且只有符合 佛陀所说之正确法义的修学方法才是佛法中的法门；所以禅宗的法脉传承，只有依于 佛陀来此娑婆开、示、悟、入的这个不可思议的如来藏妙法，才能说是禅宗的法脉传承，也才是佛法的传承。只有法义正确无讹，才能证明传承正确，否则即使是有签名、盖章乃至



颁发证书、法院公证的这种传承，但却看不到真实的法义传承，那这种传承在佛道的修行路上是完全没有丝毫用处的。

蔡日新在其所著《中国禅宗的形成》中说：

对于中国禅宗的起源与发展，已经有一套比较完善的传统说法，而且这套说法也广为教内所认同：那便是以“拈花”为禅宗之滥觞，以达摩东渡为中国佛教禅宗之伊始，大抵禅宗史料的编纂者都具有摄一大藏教而入禅的器度，因为在宗门源流的考订上，“七佛”与“西土二十八祖”之说，已成为禅门法嗣之定论。从较早的《祖堂集》到北宋时的《景德传灯录》皆主此说。

禅宗的初祖是摩诃大迦叶尊者，著名的“拈花公案”几乎成了丛林中公认的美谈。论述禅宗者不明“拈花”，似乎也有一些离经背祖之嫌，但若据实考证，这“拈花公案”似还有一些令人难以全信之处。在禅宗的几种重要的典籍里，诸如《祖堂集》、《景德传灯录》、《五灯会元》中的〈迦叶传〉，都没有提到“拈花公案”。南宋时悟明编《联灯会要》，在卷一的〈迦叶传〉中始录入“拈花公案”。云：释尊于灵鹫山登座，当其拈花默然之际，大众俱不解其意，惟独摩诃迦叶破颜微笑，世尊乃当众宣言：“吾有正法眼藏，涅槃妙心，无相实相，微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶。”<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup> 蔡日新著，《中国禅宗的形成》，云龙出版社（台北）。2000.3 初版 1 刷，页 14-15。

当知禅宗是真实有，因为禅宗历代祖师的传承都是确有其人，在中国的禅宗祖师更是斑斑可考，不容否认！反对者大多质疑拈花公案到底是真有这回事，或是禅宗祖师编造的故事？其实这个公案是真是假，古人应该早已问过了，只是古代信息、交通种种不便，所以开悟者稀少难逢，要找到一个开悟者那是很不容易遇到的，所以不容易证明公案的真实存在；今天正觉同修会有几百个开悟者，随便找一个来问有没有这回事，他一定说确实有。或许释印顺或他的徒众又会质疑说：佛离我们这么久远，你又没有亲眼看见，怎么能证明有这回事？答案其实也很简单，很真实！因为，若没有这回事，就不能证明大迦叶菩萨有开悟而能够传承这个不立文字的微妙涅槃妙心法门。

禅宗的传承都是以心印心，文字记录上的传承当然会有人因私心自用而造假，不但自以为可以得个开悟者的尊贵身分，又可以留下号称是某宗某派第几代祖师的美名，更可以此获取更多的名闻利养，还能留名后世，像这样的传承才是虚假的传承；这种虚假无实的传承不只是古代才有，而且现代也有。在台湾埔里这个地方就有间“大庙”，住持还没有开悟，而他的大名早已镌刻在所谓的历代传承祖师名榜里，用来昭告天下让人观赏，令有识之士看了不免为他摇头叹息。谚云：“虎死留皮，人死留名。”世间这名利两字也不是凭出家表相就能放下的。争名、好利、造假本来就是世间人的劣根性，所以释印顺无法考证清楚传承的问题，那也不是奇怪的事。为什么不是奇怪的事呢？因为，政治权力的黑手也会伸入禅门，利用佛教来巩固政权。

如《中国禅宗通史》中云：

这种禅法，在禅宗史上罕见，无以名之，暂称其为“雍正禅”。总之，雍正直接干预禅宗内部事务，以帝王的身份扮成当代大禅师，消除禅宗叛逆者的成分，把它完全纳入服从和服务于王权需要的轨道。随着清政权的巩固，禅宗再也不能恢复自己独立的特色了。<sup>8</sup>

可见凡夫身的清朝雍正皇帝，想要靠政治权力而自称为大禅师的事实来看，结果当然就是“佛法（禅）不但不是考据所能考据的，也不是理论所能说明的”了。可是以心印心的真正禅宗传承，却是可以经得起考验的，释印顺自己亦说：“禅法是不可能没有传受的。”<sup>9</sup> 中国禅宗的法脉从世尊到达摩，再到六祖慧能、大慧宗杲，乃至到今天的正觉同修会，所有的禅宗证悟者，不论名声大小始终都是一鼻孔出气，没有两样，这才是真正的禅宗传承。

佛法中的“禅”不是讲四禅八定，而是佛心宗的这个“佛心”，所谓通达佛心者是能宗通、说通我们的身心、宇宙、山河大地等等一切万法的缘起，这个缘起才是世俗所称的真理。佛法所说的唯一真理就是禅宗之所证—三界万法的根源—第八识如来藏心。禅宗若亡，则佛法殊胜而不同于外道的这个真实理的实证就灭失不见了，所以禅宗是佛教存亡的支柱，其重要性可以说是：**禅在佛教在，禅亡佛教亡**，佛教界

---

<sup>8</sup> 杜继文·魏道儒编著，《中国禅宗通史》，江苏古籍出版社（江苏），1995.2 初版2刷，页585。

<sup>9</sup> 释印顺著，《中国禅宗史》，正闻（台北），1994.7 八版，页74。

诸先进们千万不可以等闲视之。今观释印顺对禅宗的污蔑，根本就毫无道理，而且是完全说不通的。如此恣意地信口诽谤禅宗，还能被佛教界部分人士尊称为“泰斗”，这也真是古今奇闻中的一项世界纪录，也难怪他的“上人弟子”后来会“被”称为“宇宙大觉者”了；近代佛教界的这些“奇闻异事”还真让人眼花撩乱、难辨正邪，禅宗法脉之不彰对佛教界的不良影响可见一斑。

“禅”传到中国后可以中国化，但绝不会老庄化，因为老子、庄子的思想理论连禅的边也沾不上！而且，禅从佛陀拈花、迦叶微笑之后，两千五百多年来一直拈着、笑着，直到今天禅的本质始终没有改变，而且即使去到无尽的未来依然一丝一毫都不会变。但是，若无视微笑反更讥笑，如释印顺之流者，未来的无量世可就真的是笑不出来了。禅门是非常严峻的法门，称为教外别传的门中之门，若不是佛陀不辞辛劳亲身下来人间教导佛弟子，行者想要入得禅门？门儿都没有！佛法历来都是因善知识的传授而不令断绝，不是像密宗所说神秘地口耳相传喇嘛教所谓的“无上大法”，喇嘛教的这个“无上大法”是连世间法上最简单的逻辑检验都无法通过的。而禅宗所谓非语言文字的教外别传的传承，则是指这个以心印心的禅法法脉；所印证的宗旨，就是这个不生不灭、不垢不净、不增不减……永远都不会改变的“佛心”，所以禅宗以心印心的法脉传承当然就不会错误。而且，这个世界上只要有一位真正的开悟者存在，佛教的正法就得以延续，即使是末法时代，这个世间的佛法还是不会灭失，“禅”的重要性与尊贵性由此可知。

禅宗是大乘佛法，大乘行者就是行菩萨道想要成佛的人，不怕三大阿僧祇劫的勤苦修行，所以禅宗当然不是释印顺所说的“自利急证精神的复活”。只有小乘行者才害怕生死轮回之苦，畏惧度众生的辛劳之苦，因而只想要自利急于求证解脱生死，想要入无余涅槃；释印顺对于小乘、大乘分不清楚而乱下判语，实非公平之论。

禅宗的所修是普贤行之菩萨五十二阶位成佛过程中最关键实证般若的修行，为了完成四宏誓愿，所以永不入无余涅槃，因此根本就没有自利急证的问题。禅宗的所学是三乘菩提都要修学，禅宗的存在其实也是保障二乘法的存在，如果没有禅宗，今天声闻人走错了路，就无人能出来导正其错处。譬如，想要证初果就必须断我见、断三缚结；而断我见就要知道五阴是虚妄的、意识等十八界法是虚妄的，否则就断不了我见。直到今天还有自称是“大师”、自认是“大觉者”的凡夫说意识是不会断灭的，这种说法完全违背佛陀的教诲，也证明他无法证得初果解脱，这也只有禅宗的实证者能够据理给予当头棒喝。为什么大乘禅宗有这个深妙智慧呢？因为禅宗的实证者他有三德：**法身德**、**般若德**以及**解脱德**，有这三德当然就有深妙的大智慧来住持二乘的解脱道，更能迈向菩萨的佛菩提道，如此才有完整的佛法。

二乘圣者只得解脱于三界生死的解脱德，没有般若德和法身德。世尊拈花、迦叶微笑就是帮助大乘行者，于参禅因缘成熟时，一念相应慧而真见道开悟明心，找到三界万法所依身的第八识真心如来藏，也就是证得了法身而有了初分的法

身德，就有法界实相的般若智慧出生，所以有了初分的般若德和法身德；而大乘的初分解脱德除了具有二乘解脱德之外，还有二乘所不共的部分；那就是菩萨证得法身以后，转依所证之第八识如来藏，再从如来藏的立场来看三界万法时，观察到三界万法皆从此第八识如来藏而生；而一切有情在有生死的当下就已经住于无生死的涅槃解脱境界中，从来不曾外于如来藏而能存在及运作，这就是证悟菩萨所证不共二乘之初分的解脱德。禅宗最殊胜的地方就是能参禅开悟明心，从此就有了般若智慧，才能真正进入佛门广修六度万行，同时也能知道诸方大师所说佛法的对错，从而令佛教正法不会断绝，所以禅宗被称为佛心宗，能引导佛教学人走入正途，无有差错；因此禅宗是佛教的导首眼目，禅宗若亡，佛教也会跟着灭亡。

佛教的精髓就是禅，有了禅，整个佛教的经教宗旨就出现了，禅的胜利如倚天宝剑，不但能分辨诸方大师说法的对错，也能对经教的内涵深入了解，更能对禅宗公案心领神会，了知它的真实义理。禅不但不是不明不白，反而是非常清楚地引导佛教的修学者，朝向正确的方向，是修行者不可或缺的指南针。没有禅的指导，佛教会变成徒有表相的末法时代，整个佛教都将失去成佛的方法和方向，成为盲修瞎练而徒劳无功。为何禅有如是功德？因为禅是可以实证的义学，不是空谈之玄学。释印顺把佛所说的实相法界以及能实证的禅宗说为畸形，把稀有难得行菩萨道之禅者贬为是戏论清谈的玄学者，所以释印顺说禅宗是畸形的佛教。然而禅宗虽然难懂，却不是畸形的佛教，乃是能治疗六识论等畸形佛教的正法整

形者，禅宗能把被附佛外道寄生而变形的佛教，再度矫正成为真正的佛教，这就是禅宗的功德力用。

虽说禅门有三关，但只要通过明心开悟真见道这第一关，就有非常犀利的择法觉支，能分辨正法或邪见，一清二楚。为什么会这样？因为有般若智慧显发出来。这个般若智慧一出现，就有能力辨别各方大师说法的对错，丝毫不差。而且还会告诉你，是错在哪里？为什么错？理由是什么？证据何在？如何才是正确的？能用现量、比量、圣教量等来举证说明，所以禅宗对佛教来说非常重要。

禅宗乃是能带领佛教不被外道化、浅俗化的领头羊，况且真正的禅宗，不是只讲禅门法脉，而是能入于整个完整佛教内涵的金钥，禅宗所引领的是三乘菩提，而非只有禅宗一门；佛教所谓八宗共弘，对真正的禅者一菩萨来讲，就是唯一佛乘，无二亦无三。所以，今天正觉同修会肩担着复兴中国佛教的重任，就是对整个佛教的复兴，而没有宗派的分别。虽然禅宗历代祖师的传承历史很重要，但有没有比真正开悟证得“佛心”来得重要，如果眼光如豆只想复兴本门宗派，那就无法承担复兴佛教的重任。中国佛教不论哪一个正信的宗派，都会承认禅宗独具只眼，可以成为人天眼目，有了禅宗证悟后的智慧与正知见，要修学哪一宗都不会成为盲修瞎练而徒劳无功，所以禅宗是正法的领导者，其地位非常的重要，绝对不能容许释印顺等六识论者污蔑与毁谤。(待续)

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载二十五)

### 第三节 探究“般若经教”缘起，显明喇嘛教不是佛教

《大般若波罗蜜多经》卷3云：

尔时，世尊知诸世界：若天魔梵、若诸沙门、若婆罗门、若捷达缚、若阿素洛、若诸龙神、若诸菩萨摩诃萨众住最后身绍尊位者，若余一切**于法有缘**人、非人等，皆来集会。便告具寿舍利子言：“若菩萨摩诃萨，欲于一切法等觉一切相，当学般若波罗蜜多。”

时，舍利子闻佛所说，欢喜踊跃，即从座起，前诣佛所，顶礼双足，偏覆左肩，右膝着地，合掌恭敬而白佛言：“世尊！云何**菩萨摩诃萨欲于一切法等觉一切相，当学般若波罗蜜多？**”佛告具寿舍利子言：“舍利子！诸菩萨摩诃萨，应以**无住**而为方便，安住般若波罗蜜多，所住、能住不可得故。诸菩萨摩诃萨应以无



舍而为方便，圆满布施波罗蜜多。施者、受者及所施物，不可得故。诸菩萨摩訶萨应以无护而为方便，圆满净戒波罗蜜多，犯、无犯相不可得故。诸菩萨摩訶萨应以无取而为方便，圆满安忍波罗蜜多，动、不动相不可得故。诸菩萨摩訶萨应以无勤而为方便，圆满精进波罗蜜多，身心勤、怠不可得故。诸菩萨摩訶萨应以无思而为方便，圆满静虑波罗蜜多，有味、无味不可得故。诸菩萨摩訶萨应以无着而为方便，圆满般若波罗蜜多，诸法性、相不可得故。”

一切法不离“如”法界，般若波罗蜜多亦不离“如”法界。佛陀以法住法位、法不离如（一切法不离于实相本母），而开演一佛乘乃至三乘法教，于《大般若波罗蜜多经》中更自说“般若法教”缘起之因，即是“**于法有缘的一切有情皆来集会**”，显示善根福德因缘成熟之人，才能够信受、修学此甚深般若波罗蜜多法教。

接着 佛陀开示：“诸菩萨摩訶萨，应以**无住**而为方便，安住般若波罗蜜多，所住、能住不可得故。”此处即是 佛陀隐覆密意而开示法界实相的真实义谛，所要开示的对象正是亲证般若波罗蜜多实智境界的菩萨行者，所以名之为“菩萨摩訶萨”，若非已实证此般若密意的菩萨，则不能理解 佛陀密意宣说的第一义谛实相义理，那就枉费 佛陀辛苦老婆地开示般若诸经了。是故，依诸佛菩萨之所教导，能“无住”者即是常住法界的第八识，因为除了这个常住法界的根本识能具有住无所住的体性之外，其他一切诸法皆有所住，而且

都是住于此法界实相之中。因此，这段经文中 佛陀开示的意旨是说：“诸大菩萨们，是安住于实相无相的法界本母中所出生之般若波罗蜜多智慧，来修证佛菩提道，因此才能够了知所亲证的一切法，平等觉悟一切相。转依于般若波罗蜜多的智慧境界，思维观察一切诸法相，所住、能住俱不可得，于布施乃至所行六度般若波罗蜜多中，了知施者、受者及所施之物俱不可得，犯、无犯相不可得，动、不动相不可得，身心勤、怠不可得，有味、无味不可得，诸法性、相不可得；菩萨摩訶萨们有此般若波罗蜜多智慧的缘故，了知一切法真如一相、平等空相、寂静无生，因此能够次第修证圆满菩萨道，修学一切菩萨道种智。所以，一切菩萨欲于一切法等觉一切相，当依于无住实相法界，修学亲证一切般若波罗蜜多。”

这个涵义，龙树菩萨于《大智度论》卷1缘起义释论中说：

一切众中最为上，稽首**真净**大德僧；  
一心恭敬三宝已，及诸救世弥勒等；  
智慧第一舍利弗，无争空行须菩提。  
我今如力欲演说，大智彼岸实相义，  
愿诸大德圣智人，一心善顺听我说。

问曰：佛以何因缘故，说《摩訶般若波罗蜜经》？诸佛法不以无事及小因缘而自发言，譬如须弥山王不以无事及小因缘而动，今有何等大因缘故，佛说《摩訶般若波罗蜜经》？

答曰：佛于三藏中，广引种种诸喻为声闻说法，不说

菩萨道，唯《中阿含本末经》中，佛记弥勒菩萨：“汝当来世当得作佛，号字弥勒。”亦不说种种菩萨行。佛今欲为弥勒等广说诸菩萨行，是故说《摩诃般若波罗蜜经》。复次，有菩萨修念佛三昧，佛为彼等，欲令于此三昧得增益故，说《般若波罗蜜经》，如《般若波罗蜜》〈初品〉中说：“佛现神足，放金色光明，遍照十方恒河沙等世界，示现大身清净光明，种种妙色满虚空中。佛在众中端正殊妙无能及者，譬如须弥山王处于大海。诸菩萨见佛神变，于念佛三昧倍复增益。”以是事故，说《摩诃般若波罗蜜经》。

于《般若波罗蜜》中自说：“**我**神德无量，三界特尊，为一切覆护，若一发恶念获罪无量，一发净信受人天乐，必得涅槃果。”复次，欲令人信受法故，言：“我是大师，有十力、四无所畏，**安立圣主住处，心得自在**，能师子吼，转妙法轮，于一切世界最尊最上。”复次，佛世尊欲令众生欢喜故，说是《般若波罗蜜经》，言：“汝等应生大喜，何以故？一切众生入邪见网，为异学、恶师所惑，我于一切恶师邪网中得出，十力大师难可值见，汝今已遇。我随时开发三十七品等诸深法藏，恣汝采取。复次，一切众生为结使病所烦恼，无始生死已来，无人能治此病者，常为外道恶师所误，我今出世为大医王，集诸法药，汝等当服。”是故佛说《摩诃般若波罗蜜经》。复次，有人念言：“佛与人同，亦有生死，实受饥渴寒热老病苦。”佛欲断彼意故，说是《摩诃般若波罗蜜经》，示言：“**我身不可思议**，

梵天王等诸天祖父，于恒河沙等劫中，欲思量我身、寻究我声，不能测度，况我智慧三昧，如偈说：‘**诸法实相中，诸梵天王等，一切天地主，迷惑不能了；此法甚深妙，无能测量者，佛出悉开解，其明如日照。**’”

龙树菩萨于论首缘起的赞佛偈中，开宗明义即已隐覆说明了法不离如的般若波罗蜜多实相法界真实义理。以称赞诸佛为真净者，即是说明法界实相常住义，因为一切大德僧是十八界法之相，而十八界法之相是无我无性义，即是空相法，是依于“如”法界才能生显的法相。因此，空相法非是真净者，因为空相法乃是无常法，无常法者本质上无可说言是净非净，若坚执空相法有不灭义，即成外道常见论，或亦同时为无因而能生法，灭后即成空无的断见论。因此故知，真净者是指那不变无倒义的自性常住清净者，也即是指那一切众生本具的法界实相心。而已究竟转依此不变无倒的常住清净法界故，佛陀的十八界法相亦是清净无倒常住不变。

另外，龙树菩萨所言“真净”，与一般所言之“净”义有所不同，真净所显义理富含极度甚深胜义佛法教理，是只有唯识经论才能够述说开演的甚深教理。简单地说，即是“心性本净，客尘所染”义。深义者，意指初地菩萨果位，烦恼的现行已经永远伏除如阿罗汉，唯习气种子流注，亦可方便赞称为净；七地满心菩萨已去，烦恼障随眠已尽能念念入灭尽定，可谓极净，然而尚有所知障上烦恼等变易生死种子流注；唯有佛地果位之功德，一切二障种子永尽无余，是为无上真净者，因此有法身常、乐、我、净的无上殊胜功德。即以此

理故，佛陀开示：“**我**神德无量，三界特尊，为一切覆护。”

以 龙树菩萨在《大智度论》卷首说，稽首于 弥勒菩萨，可知 龙树菩萨是极为尊崇弥勒法教，而弥勒法教即是后世所谓的唯识法教。是故，龙树菩萨必定如同诸佛菩萨们一样，唯说一心如来藏法教，依于法界实相而教化于一切有缘众生。

又此岸者，指三界生灭的世间，即是指一切生住异灭的虚妄法相；相对来说，所谓彼岸者，即是指无生无灭常住无倒的实相法界。而众生中唯一的无倒无变异实相，就是一切众生本具的法界实相心。又实相者，即是真实法、无倒法、不变异法、自在法、不可思议法，故知 龙树菩萨所开示的法理，是完全符合般若波罗蜜多经教里 佛陀所开演的甚深微妙常住法界之般若实相法义。

以“佛即是法界”的缘故，佛陀开示：“**我身**不可思议，梵天王等诸天祖父，于恒河沙等劫中，欲思量我身、寻究我声，不能测度，况我智慧三昧。”故知 佛说的“**我身**”即是指真常之法界实相心，所谓：“**诸法实相**中，诸梵天王等，一切天地主，迷惑不能了；此法甚深妙，无能测量者，佛出悉开解，其明如日照。”因此，佛陀所说“**我身**”绝非意指一般众生之虚妄五蕴身，而是实相法界不可思议身，即是法身，也就是诸法实相，而此实相法界之甚深法义，唯佛能开解而无遗漏，一切菩萨依佛所教，精进修学方能多分少分了知，其余一切人天凡愚迷惑不解。

此外，佛陀开示的般若波罗蜜多经教，亦有破邪显正的

内涵存在。其实不只是在般若波罗蜜多经教里有破邪显正的开示，三转法轮的诸多经教里，佛菩萨们也都有诸多破邪显正的胜妙开示，有的地方更是直接指名道姓的破斥邪见。诸佛菩萨们的心意唯是良善的、是具足大慈大悲的，此诸破邪显正的开示，正是为救护众生而不畏众难之大慈大悲的体现。例如《大智度论》前举 佛言：

汝等应生大喜，何以故？一切众生入邪见网，为异学、恶师所惑，我于一切恶师邪网中得出，十力大师难可值见。

一切众生为结使病所烦恼，无始生死已来，无人能治此病者，常为外道恶师所误，我今出世为大医王，集诸法药，汝等当服。

佛欲断彼意故，说是《摩诃般若波罗蜜经》，示言：“**我身**不可思议，梵天王等诸天祖父，于恒河沙等劫中，欲思量我身、寻究我声，不能测度，况我智慧三昧。”

是故，佛陀为救护众生离于一切恶师邪网，为诸有缘开示“**如**”法界的诸法实相法义，以及帮助众生除灭无始以来种种烦恼结使的缘故，故而说是《摩诃般若波罗蜜经》。是为 佛说般若经教的缘起。

佛陀为令有缘众生能够住于无所住的“**如**”法界第一义谛智慧之中，修习觉了一切法相智慧的缘故，而说《摩诃般若波罗蜜多经》。因此，般若经教即是教导佛弟子实证诸法实相——**如法界**——如来藏的教理。以 佛陀乃真实语者，故说《摩

诃般若波罗蜜多经》真实；以《摩诃般若波罗蜜多经》真实，故说如来藏真实常住之圣教真实不虚，是一切菩萨所应熏习及修证的。然而，密宗喇嘛教信徒却不信佛语、不信真实义经教，坚持无有常住实相如来藏法，坚持一切诸法缘起性空，固执妄想而与诸佛争、与诸法争、与诸胜义僧争，由于喇嘛教的教义与 佛陀教导之正法相违，显见喇嘛教确实不是佛教。

### 第三章 佛陀所说三乘教义不容密宗喇嘛教诽谤

#### 第一节 三乘一乘佛法真义

《思益梵天所问经》卷 3，佛云：

无量智慧光，**知诸法实相**，无暗无障碍，**是行菩提道**；**是乘名大乘**，不可思议乘，悉容受众生，犹不尽其量。**一切诸乘中，是乘为第一**。如是大乘者，能出生余乘。余乘有限量，不能受一切。唯此无上乘，能悉受众生。若行此无量，虚空之大乘，于一切众生，无有慳悋心。

三乘佛法，实为一乘（实乘）佛法。诸佛菩萨为方便救护众生的缘故，因此以四悉檀的方式开演说法教化学人，是故有羊车、鹿车以及大白牛车作为三乘菩提之喻；正法轮、有上法轮、无上法轮；以及小乘阿罗汉有教、大乘中观空教、无上唯识空有教，其中所含摄之无量无边佛法，皆为开显一真法界之诸法实相义理。法教之内涵，则由浅入深、由狭渐广；由小乘入大乘，从有量入无量；由可思议入不可思议、由四圣谛因缘观之二乘涅槃法入常乐我净的大般涅槃法。佛

法虽有三乘之差别，然实即一真法界从无变异，唯是实相涅槃一佛乘法；事上随于众生根器而施設虽有诸法之世俗法相，然实诸法依于实相无生无灭，唯是实相无相一乘佛法。

因此，所谓三乘佛法，即是唯一佛乘、唯一实相，即真如法界一切法性。《解深密经》卷 2 及《瑜伽师地论》卷 76 中皆云：

胜义生菩萨复白佛言：“世尊初于一时……虽是甚为希有，一切世间诸天、人等，先无有能如法转者。而于彼时所转法轮有上有容，是未了义，是诸争论安足处所。世尊在昔第二时中，唯为发趣修大乘者，依一切法皆无自性无生无灭……以隐密相转正法轮；虽更甚奇甚为希有，而于彼时所转法轮……是诸争论安足处所。世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性无生无灭、本来寂静、自性涅槃、无自性性，以显了相，转正法轮，第一甚奇最为希有；于今世尊所转法轮无上无容，是真了义，非诸争论安足处所。”

### 略释：

胜义生菩萨回答佛说：“世尊！您于鹿野苑初转法轮时期，所教授的四圣谛、三十七道品……等佛法，乃是世间人所难以听闻到的甚为稀有之法教；此娑婆世界的三界一切诸天及一切人等，在您宣讲此殊胜法教之前，无有人能够如理如实的证转解脱道（阿含期）的佛法。”解脱道的二乘小法尚且不能如实了知，当然更无人能够教导众生法界实



相的一切法理；佛陀于初转法轮时期所宣演的阿含解脱道佛法，并不算是甚深微妙的佛法，因为在阿含时期的法教之上，还有更胜更上而能够完全包容含摄阿含时法教的胜义佛法；也就是说，以一切究竟完备的佛法角度来看阿含时佛法，阿含时法教是尚未完全开显的了义佛法。后世的佛弟子们，如果只站在阿含时佛法的立场，以如是未完全开显的了义阿含时佛法，认为就足以代表整个完备的一切佛法义理的话，那他就不能会通于第一义谛佛法与世俗谛佛法之间的种种义理；那么，彼此之间对于佛法中种种安立法相的名言就不能认同，如此一来，就会引起后世的凡夫弟子们，各自站在不同的立场，以种种片面的见解来解释佛法，进而形成所谓的偏颇、片面佛法见解，最后就会引发这类无明凡夫的种种对于佛教法义争论的现象。因此 胜义生菩萨说：“世尊！您初转法轮的解脱道佛法，并不是甚深微妙的究竟了义佛法。”

又，世尊在阿含时法教之后接着开示的般若时大乘法，正是为了那些福德、善根已经成熟，发起菩萨性而愿意信乐修学大乘法义的弟子们所慈悲宣演的法教。第二转法轮时期所开示的般若法教，是宣演依于法界实相常住的第八识如来藏心为因为缘，而展转出生的一切诸法都无实性、无生无灭的深妙理趣，解说不一不异的般若中道教理。世尊当时是以引发弟子们的般若智慧为主，因此开示说法也就着重于解说一切诸法的真如法性：**性相空寂、无证无知、无形无相、平等性相，诸法空相……**的道理。所以对于一切诸法背后的所依，真实能令佛法不同于断见论、常见论的第八识如来藏

心，也就没有显说也没有详细地多作说明。因此说，世尊是以隐覆说法的方式，来说明法界实相实为一切诸法的真实所依，来宣演甚深微妙的诸法实相般若经教法义。般若经教所说法义，隐说开示法界实相常住不灭，一切诸法皆依于此实相心而不生不灭，却展转为缘有生有灭而显现于三界之中，并且因为一切众生的一切业种法相全都含藏在此一法界实相心中，因此得令佛法不落于缘生性空的断灭论中，真正能够扶持阿含法教不落断见论与常见论中。般若经教甚深微妙，所显三界一切法空、因缘和合、无生无灭的真如平等法性，胜妙过于阿含时法教所说之五蕴、十八界、无常、苦、空、无我等法相；因此，般若时宣说的佛法是比阿含时佛法更奇更妙，更为稀有的正真了义法教。只是，世尊当时仍是隐覆法界实相心如来藏而说，只略为显示与言说，并没有显说并深入详细地开演此一**真法界**的自相体性内容。后世佛弟子们，如果善根不够、福德不足就会错会般若，离于法界实相而言说一切法空，就会认为无有一**真法界**的真实存在，因此错执一切皆无；如此一来，就会落于断灭见中，甚至还会反过来与正法争论胜负。因此 胜义生菩萨说：“般若经教中所开演的般若法义，尚还留有足以引起法义争议的处所存在。”

世尊于第三转法轮时期，开演甚深最胜之究竟了义法教，包含了一切种智甚深般若法义的唯识经教，正是为了一切善根福德具足不失，已经发起大乘佛菩提心不退的佛弟子们，开示演说此最深胜义的究竟了义佛法，即是依于一切法皆无自性、无生无灭、本来寂静、自性涅槃、无自性性等等

的法义；以显明的方式宣说法界实相真如心第八识如来藏的种种自性法相，教导菩萨实证诸地道种智，转第一甚奇最为稀有的正法轮教义。所以 胜义生菩萨说：“世尊！如今您在第三时教（《解深密经》）里所开示的唯识法教，是属于最上的法义，再没有比唯识法教更高更妙的佛法了。唯识法教是真正最胜了义的甚深微妙无上佛法，是完全没有可供争议论点的佛法究竟了义法教。”

《唯识二十论述记》卷上 窥基菩萨亦云：

如来说教，总有三时。初于鹿苑说阿笈摩，有四谛教，破我有执。次于鹫岭说大般若，空二取教，破法有执。虽空有教，能离断常，然未尽理会于中道。后于七处八会方说三界唯心，双离有空，契中道教，即是《花严》、《解深密》等：“空心外二取，破初有执；有内识一心，遣后空见。”故今此论正处中道，是第三时胜义教也，如《解深密》、《瑜伽》等说。

窥基菩萨开示说：世尊说法教化弟子，总共可以分为三个时期：最初于鹿野苑，为声闻弟子们开示阿含经教，破除有情众生执着“有五蕴我”的虚妄想，开演无常等四谛法教。其次，于灵鹫山所说法教乃开演大般若诸经，说明不生不灭的空性实际理地中三界一切法空，无有能取与所取故诸法皆空之实相法理，除遣认为世间诸法实有的错误执着，令善根福德成熟的弟子们，有因缘能够证入离于二取的这个一切诸法背后所依的法界实相常住空性心。因此，总结来说，虽然大乘般若空教与小乘阿含有教，两者都能够离于无有实义的断

见与常见；然而，两者的法教也都未能究竟佛法的真实义，于法界实相真如心的种种中道体性教理仅能止于通达，而在实证种智的理路上还没有完全开显出来。只有在第三转法轮时期，世尊于七处的八会说法，才开示三界唯心、万法唯识，空性真如第八识心离有、空二边，开演真心法界无量无边自性，符契中道实相教理，即是第三时究竟胜义的唯识法教也；譬如《华严经》与《解深密经》等经典中所明白开演的唯识胜义内涵：“空性的法界真实心所出生的七转识无自性空，无能取与所取之体性，破除于初转法轮中证解脱果者将十八界法相执为实有的虚妄想；继而演说实有常住内识一心真如；最后明说实相法界三性三无性的胜义，遮遣佛弟子落入般若空性诸法空相的空执中。”

佛法唯一实乘，因观众生根器的缘故，诸佛遂演为三乘法教，然皆不离此一乘实相，所谓法界实相心—根本识—真实如来藏。故云“学小乘迷小乘故小教滞，学大乘迷大乘故大乘壅”，因此往往将完整的一乘佛法切割得支离破碎，殊不知三乘法教皆依佛心初衷，欲令众生证入本自具足的一心实相。然众生不明此理，以致迷壅佛法经教言句，起无义戏论而妄执空有。

众生根器因为有善根福德之厚薄与心量大小之悬殊的缘故，于此一乘实相般若自性不能如实亲证，故起中观与唯识之执而互争；对于中观见解产生错谬，对于唯识真义迷头不解，是故互相争竞。此一情况，实为无明众生以妄想而虚妄分别自心，所产生的无可奈何现象。诸佛菩萨大慈大悲，普

愿救护一切有情得入正见、离于邪执，进而能够亲证法界实相发起般若实智，乃至到究竟处大般涅槃得大休歇、大安乐。因此，佛陀继阿含经教之后，为令大善根器福德具足的菩萨种性弟子们能够发起般若实智，因此隐覆密意而开示一切万法有所依所缘之本母“根本因”：所谓法界、实相、本际、涅槃、真如、空，或说无相、无愿、无作、无生、无灭……。说明一切万法皆以此法界实相心为因而出生与显现，众生无明虚妄为缘而分别其中，起意造作种种善恶诸有之业，以此因缘故有无量诸法的生灭现象；这个法理也即是“诸法因缘生，诸法因缘灭；我师大沙门，常作如是说”的真实谛理。  
(待续)



# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载十八)

## 第五节 如何让身边有一大群护法善神

### 第一目 鬼神处处有一行善之人—善神护佑

俗话说：“中国人怕鬼！西洋人也怕鬼！世界上的人都怕鬼。”也只有修行人真的不怕鬼！俗话又云：“平常不做亏心事，半夜不怕鬼敲门。”其实鬼神并不可怕，不过就是六道众生中的鬼道众生罢了。鬼神也跟我们一样都有第八识如来藏，他们也曾经当过人，因为造作不善业力的关系，所以就投生到鬼道中了。

一般人死后都会出生中阴身，作为投胎转世的媒介。如果，往生者因为太执着于生前的眷属、钱财等等不能放舍，而在死后的七七——四十九天之内没有去投胎的话，那就只能沦为鬼道众生了，也就是一般民间信仰所供奉的“祖先”。所以，有些旅馆或饭店的鬼故事中，也有不少是真的，因为有旅客死在那边没有去投胎，又没人帮他超度或供奉，所以变成流连该处的鬼道众生了。这种现象 平实导师在讲经时以及在书上刚好有提到，请看《楞严经讲记》第十四辑 157 页：

就好像一个健康的人，本来能跑能跳能说话，可是睡

觉时被魔鬼压住身体，也就是常常有人遇到的鬼压床。常常有人好端端地住在大饭店中，没想到那个房间以前死过人，那个死人落入鬼道中没有离去，因为没有人为他超度，所以就与鬼同住一个房间里。以前我曾经去台南住在一位同修家里，他的祖先还在鬼道中没有重新受生为人，所以夜半都还在房子里走动；不过我们相安无事，因为他很善良，我也很善良（众笑……），所以大家相安无事，也因为过去世都没有结过怨。

可是有的鬼不分青红皂白，那就是恶鬼；他才不管是谁住进来，也不管房客往世有没有和他结怨，他认为：“这是我的地盘，你住进来干扰到我，我就要捉弄你。”于是就把房客压在床上，让房客动弹不得，这就是“魇人”，也就是被鬼压在床上的意思。这时，那个人睡在床上，手脚都好好的，但就是不能动，这就是世俗人讲的鬼压床。

佛陀说一切地方都有鬼神。佛在《长阿含经》的开示：不论是人们居住的房舍、屋宅或是山河大地，乃至一切国家、城市、村庄都有鬼神；所以有山神、海神、湖神、河神、江神、树神、花神、草神……，也有各地的城隍爷、土地公等等鬼神。而且，每个人生下来都有鬼神在旁边守护，但如果坏事做多了就没有护法神守护了，那随时都可能会被鬼神欺负或干扰的。如果，一个人行善乃至修行当菩萨，那就会有许多的护法神在保护，就像是国王会有百千人保护着他一般。

接着我们来看佛经的开示内容，《长阿含经》卷 20〈忉利天品 第 8〉：

佛告比丘：“一切人民所居舍宅，皆有鬼神，无有空者；一切街巷四衢道中，屠儿市肆及丘冢间，皆有鬼神，无有空者。凡诸鬼神皆随所依，即以为名；依人名人，依村名村，依城名城，依国名国，依土名土，依山名山，依河名河。”

佛告比丘：“一切树木，极小如车轴者，皆有鬼神依止，无有空者。一切男子、女人初始生时，皆有鬼神随逐拥护。若其死时，彼守护鬼摄其精气，其人则死。”

佛告比丘：“设有外道梵志问言：‘诸贤！若一切男女初始生时，皆有鬼神随逐守护，其欲死时，彼守护鬼神摄其精气，其人则死者。今人何故有为鬼神所触烧者？有不为鬼神所触烧者？’设有此问，汝等应答彼言：‘世人为非法行，邪见颠倒，作十恶业；如是人辈，若百若千乃至有一神护耳。譬如群牛、群羊，若百若千一人守牧；彼亦如是，为非法行，邪见颠倒，作十恶业，如是人辈，若百若千乃有一神护耳。若有人修行善法，见正信行，具十善业；如是一人有百千神护。譬如国王、国王大臣，有百千人卫护一人，彼亦如是。修行善法，具十善业，如是一人有百千神护。以是缘故，世人有为鬼神所触烧者，有不为鬼神所触烧者。’”

白话略释：



佛陀告诉比丘说：“一切人民所居住的房舍屋宅，都有鬼神居住其中，没有任何一所舍宅是没有鬼神的；一切的街道巷弄及十字路口，屠宰场、市集及山丘坟墓堆中，也都有鬼神居住其中。这些鬼神都以所依止的处所为他的名字；譬如依附于人则以此人为名，依附村落就以村落为名，依附城镇就以城镇为名，依附国家就以国家为名，依附土地就以土地为名，依附山岳就以山岳为名，依附河川就以河川为名。”

佛陀又告诉比丘说：“一切的树木，即使树干像车轴那样细的树，也都有鬼神依止其上，没有哪棵树是空着的。一切人不论是男是女刚出生时，就都有鬼神跟随守护。当人快死的时候，守护他的鬼神就会把他的精气摄走，届时这个人就死了。”

佛陀再告诉比丘说：“如果有外道的修行人问你们说：‘各位贤人呀！若是一切的男女刚生下来的时候，都有鬼神跟随守护，死的时候，守护的鬼神就把他们的精气摄走，他们才死。如果真是这样的话，现在有的人为什么会被鬼神骚扰？有的又不会被鬼神骚扰呢？’如果他们这么问的话，你们就应该这样回答说：‘世间人有造作不如法的身口意行者，他们是非不分、邪见颠倒，造作十恶业行；像这一类的人，或是百人、或千人，才会有一位神来守护他们而已。那就譬如像是一群牛或一群羊，有上百头或上千头，才由一个人来看守放牧；那些造恶的人也是一样，造作非法的行为，邪见颠倒，行十恶业，这种人成千上百，才有

一位神来守护他们。如果有人修行善法，知道是非善恶，有正确的知见，行十善业；像这样的人，单单他一个人就会有千百位的善神守护他。这就譬如国王及大臣，有成千上百的卫士来卫护他一般，造作善行的人也像那样。修行善法，造十善业的人，他一个人就有百千位善神来守护他。因为这样的缘故，世间人就会有被鬼神骚扰的，也有不被鬼神骚扰的差别。’”

由此可知，我们应该要行善持戒，如此就会有很多护法神随身守护！请读者接着看下去。

## 第二目 三归依、五戒、菩萨戒可得大量护法神护佑

佛陀说只要归依三宝、发菩提心，就会有 36 位护法神护佑着我们<sup>1</sup>；若持五戒（不杀、不盗、不邪淫、不妄语、不饮酒）的话，每一戒各有五位护法神护持，这样就有 25 位护法神了<sup>2</sup>！所以，若受持三归及五戒，就会有 36 加 25 总共 61 位的护法神

---

<sup>1</sup> 《佛说灌顶经》卷 3：【佛言：“梵志！汝能一心受三自归已，我当为汝及十方人，勅天帝释所遣诸鬼神，以护男子女人辈受三归者。”梵志因问佛言：“何等是也？愿欲闻之，开化十方诸受归者。”佛言：“如是灌顶善神，今当为汝略说三十六。”】（《大正藏》册 21，页 501，下 24-28）

<sup>2</sup> 《佛说灌顶经》卷 3：【佛语梵志：“是为三归五戒法也！汝善持之勿有毁犯。”说已，梵志因白佛言：“世尊说言若持五戒者，有二十五善神，卫护人身在人左右，守于宫宅门户之上，使万事吉祥。惟愿世尊为我说之。”佛言：“梵志！我今略演，勅天帝释使四天王，遣诸善神营护汝身，如是章句善神名字，二十五王其名如是。”】（《大正藏》册 21，页 502，下 7-13）

守护。所以，如果想要有很多护法神守护，那就要受三归依和五戒，如果能够再受持菩萨戒那就更好了！因为佛在经典上说受三归依就会有 36 位护法神来护持<sup>3</sup>，若受五戒则每一戒又有 5 位护法善神，总共就是 25 位善神守护着受五戒的人。

因此，受了三归依及五戒就会有 36 加上 25 总共是 61 位的护法神护持了；如果还能再受菩萨戒（十重戒、四十八轻戒）那护法善神就更多了。佛弟子若修行越好则护法善神就越多，当然护法神的层次也越高。所以还没受三归依或五戒的人，每年十一、十二月快来正觉讲堂归依和受戒吧！

另外经典中也提到，如果发心当菩萨，就会得到比转轮圣王还要多一倍的护法神守护，可知那护法神一定是超多的！

《瑜伽师地论》卷 35〈发心品 第 2〉：

最初发心坚固菩萨，略有二种发心胜利：

一者、初发菩提心已，即是众生尊重福田，一切众生皆应供养；亦作一切众生父母。

二者、初发菩提心已，即能摄受无恼害福。

由此菩萨成就如是无恼害福，得倍轮王护所守护；由得如是护所护故，若寝、若寤、若迷、闷等，一切魍

---

<sup>3</sup>《佛说灌顶经》卷 3：【佛语梵志：“是为三十六部神王，此诸善神凡有万亿恒河沙鬼神，以为眷属阴相番代，以护男子女人等辈受三归者。……”梵志又白佛言：“世尊以赐三自归法，天帝遣善神三十六大王护助我身，已蒙世尊哀愍救度。今更顶礼请受法戒。”佛言：“善哉！梵志汝当净身口意，恳恻至心敬受法戒。”】（《大正藏》册 21，页 502，中 12-20）

魍、药叉、宅神、人非人等不能烧害。

如果受了菩萨戒之后，还努力护持正法乃至证悟明心可以行深般若波罗蜜，那护法神更是多得不可想象！甚至会得到欲界六天、大梵天王的礼敬，乃至得到十方一切如来的护念。如《大般若波罗蜜多经》卷 346〈坚等赞品〉说：

佛告善现：“若菩萨摩訶萨能如是行甚深般若波罗蜜多，非但常为诸天帝释、大梵天王、诸世界主之所礼敬，是菩萨摩訶萨亦为过此极光净天、若遍净天、若广果天、若净居天及余天众常所礼敬。”

“善现！是菩萨摩訶萨能如是行甚深般若波罗蜜多，亦为十方无量、无数、无边世界一切如来、应、正等觉常所护念。”

《大般若波罗蜜多经》卷 428〈宰堵波品〉：

复次，憍尸迦！若善男子、善女人等怖畏怨家、恶兽、灾横、厌祷、疾疫、毒药、呪等，应书般若波罗蜜多大神呪王，随多少分香囊盛贮，安宝筒中恒随逐身，供养恭敬、尊重赞叹，诸怖畏事皆自销除，天龙、鬼神常守护故。憍尸迦！譬如有人或傍生类入菩提树院，或至彼院边，人非人等不能伤害。何以故？憍尸迦！过去未来现在诸佛皆坐此处证得无上正等菩提，得菩提已施诸有情，无恐、无怖、无怨、无害身心安乐。安立无量无数有情，令住人天尊贵妙行；安立无量无数有情，令住三乘安乐妙行；安立无量无数有情，

令现证得或预流果、或一来果、或不还果、或阿罗汉果；安立无量无数有情，令当证得独觉菩提，或证无上正等菩提。如是胜事皆由般若波罗蜜多威神之力，是故此处一切天、龙、阿素洛等皆共守护，供养恭敬、尊重赞叹。当知**般若波罗蜜多甚深经典随所住处亦复如是，一切天、龙、阿素洛等常来守护**，供养恭敬、尊重赞叹，不令般若波罗蜜多有留难故。

因此，如果有人怕鬼的话，那就要当菩萨努力布施行善，努力护持正法乃至实证般若，这样身边的护法神就会越来越多的！或者是好好念佛或念〈正觉总持咒〉<sup>4</sup>。但记得千万不要念六字大明咒，这“唵嘛呢叭咪吽”其实是男女双修的邪淫咒语，六字大明咒源自喇嘛教密续“经典”中的《大乘庄严宝王经》，而这部经其实是伪经，是西藏喇嘛教徒众们所编造的；所以此咒绝非观世音菩萨说的咒语。请读者详阅正玄教授所著的《俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密》<sup>5</sup>一书；另外正觉电视弘法“学佛释疑（二）”第33、34集<sup>6</sup>中，正钧老师也详细说明此部伪经《大乘庄严宝王经》诸多错谬之处，

---

<sup>4</sup> 正觉总持咒：【五阴十八界，涅槃如来藏，般若道种智，涵盖一切法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如是次第现。具足解脱道，及佛菩提道，求正觉佛子，一切应受持。】

<sup>5</sup> 全文下载阅读点：<http://foundation.enlighten.org.tw/book/17>

<sup>6</sup> 净业学人家里能不能供“唵嘛呢叭咪吽”的条幅？（上）——学佛释疑二第33集 <http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/33>

净业学人家里能不能供“唵嘛呢叭咪吽”的条幅？（下）——学佛释疑二第34集 <http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/34>

证明此“六字大明咒”的来源是**伪经**，绝对不是 观世音菩萨所说的咒语，也请读者自行上网收看或阅读。

若是诵念六字大明咒，就会招感那些爱乐男女双修的夜叉、罗刹们来亲近，使得我们修行上不得清净！因此我们具正信的佛弟子，应该要诵念的是〈大悲咒〉、〈楞严咒〉，或是〈正觉总持咒〉。而且诵持〈正觉总持咒〉的许多菩萨们都有不可思议的感应，例如他们在遇到灵异事件或鬼神道众生干扰时，诵念〈正觉总持咒〉之后大都能平安无事，这也证明我们在诵持某咒时，护持此咒的天龙八部护法神部族，都会来守护我们。

平实导师也说过，当我们修行越好，身边的护法神修行也会跟着提升，如果我们开悟明心了，我们的护法神菩萨众也会跟着开悟。因此我们要好好的修行，为了自己也为了身边的护法神菩萨众们，让大家一起努力在佛道迈进！

## 第六节 吃素不杀生、天下杀生与我无关

古德云：“千百年来碗里羹，冤声如海恨难平；欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。”这首偈的意思是说，自古以来我们碗盘里面的众生肉，都是许许多多的众生被杀害而来的，因此那些被杀众生的怨恨哀嚎声就像大海一样难以平复；所以如果想要知道世间会有那许许多多的刀兵劫（像是各种大大小小的战争）的因缘，我们只要听听半夜屠宰场里，杀猪宰羊等种种的悲惨哀嚎声音就可以知道了。

### 第一目 琉璃王灭释迦族的故事

接着我们来看一则佛典故事，这则故事说明了因为过去世杀鱼而造成今世战争导致释迦族被灭的因缘。这是发生在两千五百多年前 佛陀在世时，佛陀亲族——释迦族——的一件血淋淋的故事。在许多经典如《增壹阿含经》卷 26〈等见品〉中皆有记载。

这个故事的起因是憍萨罗国的波斯匿王，他年轻时因为希望与释迦族的公主通婚，于是他命令释迦族送一名公主入宫和亲。释迦族暗自违命，由摩呵男长者家中的一位美貌的婢女假扮成公主，那位婢女也就是后来波斯匿王的大夫人——茱利夫人；茱利夫人与波斯匿王生下了王子——毗琉璃。后来，琉璃王子长大回到母亲的释迦族故乡却遭受族人羞辱，才知道她母亲是婢女的真实身分，因此心中怨恨着释迦族，发下恶愿希望长大继位后能够报仇。后来他登上王位成为琉璃王率兵攻打释迦族，佛陀还阻挡了二次，但仍旧无法阻止此业力的牵引；并且琉璃王还杀死了他的兄长祇陀太子，只因为没帮着他去灭释迦族人。

《法句譬喻经》中也有提到这个故事，从前 佛陀在舍卫国时，波斯匿王的次子琉璃，于二十岁时领兵将父王罢黜，自立为王。有一恶臣名为耶利，怂恿琉璃王说：“大王！当初您身为皇子，到迦毗罗卫国学习，受到释迦族人的辱骂。那时，大王曾发誓说：‘若当上国王，必报此仇！’现在我们兵强马壮，正是报仇的时候。”于是琉璃王在恶臣的佞言挑拨之下，便兴兵攻伐迦毗罗卫国。

佛陀听到消息后，当然知道这是迦毗罗卫国释迦族人共

业的果报即将成熟，但因为怜悯释迦族人，更为了怜悯琉璃王的缘故，于是 佛陀独自来到琉璃王军队必经的路上等待，并且刻意选在路边一棵枯树下静坐。琉璃王远远地就看见 佛陀，于是立即下车顶礼 佛陀，问道：“佛陀！这前方不远处就有颗枝叶繁茂的大树可以为您遮阳蔽日，为何您要选择在这棵枯树下坐呢？”佛陀回答：“你说的没错，但是亲族之荫，更胜余荫。”琉璃王听出 佛陀的弦外之音，深受感动，心想 世尊为了亲族尚且在此示现，那我还是退兵回国好了。

就这样连续三次出兵，前两次琉璃王带兵攻打迦毗罗卫国时，途中都遇到 佛陀端坐在枯树底下，所以琉璃王只好下令回兵。但是 佛陀知道释迦族共业的果报是无可避免的，所以也就没有再去阻止了。<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup>《增壹阿含经》卷 26〈等见品〉：【尔时，众多比丘闻流离王往征释种，至世尊所头面礼足在一面立，以此因缘具白世尊。是时，世尊闻此语已即往逆流离王；便在一枯树下，无有枝叶于中结加趺坐。是时，流离王遥见世尊在树下坐，即下车至世尊所，头面礼足在一面立。尔时，流离王白世尊言：“更有好树，枝叶繁茂，尼拘留之等，何故此枯树下坐？”世尊告曰：“亲族之荫故胜外人。”是时，流离王便作是念：“今日世尊故为亲族；然我今日应还本国，不应往征迦毗罗越。”是时，流离王即辞还退。是时，好苦梵志复白王言：“当忆本为释所辱。”是时，流离王闻此语已复兴瞋恚：“汝等速严驾，集四部兵，吾欲往征迦毗罗越。”是时，群臣即集四部之兵，出舍卫城，往诣迦毗罗越征伐释种。是时，众多比丘闻已，往白世尊：“今流离王兴兵众，往攻释种。”尔时，世尊闻此语已，即以神足往在道侧，在一树下坐。时，流离王遥见世尊在树下坐，即下车至世尊所，头面礼足在一面立。尔时，流离王白世尊言：“更有好树，不在



所以，当目犍连尊者听到琉璃王又集兵要去攻打迦毗罗卫国，怜悯着那些释迦族人，于是向佛陀禀白说：“现在琉璃王要去攻打迦毗罗卫国，我希望以四种方便来救护迦毗罗卫国的人：一是将人民安置于虚空中，二是安置在大海中，三是移至两座铁围山之间，四是安置到他方大国中，令琉璃王不知他们的去处。”

佛陀告诉目犍连尊者：“虽然你有神通力可以安置迦毗罗卫国的人，但众生有七件事是无法逃避的，就是生、老、病、死、罪、福和因缘，所以即使你欲以神通力解救迦毗罗卫国

---

彼坐，世尊今日何故在此枯树下坐？”世尊告曰：“亲族之荫胜外人也。”是时，世尊便说此偈：“亲族之荫凉，释种出于佛，尽是我枝叶，故坐斯树下。”是时，流离王复作是念：“世尊今日出于释种，吾不应往征，宜可齐此还归本土。”是时，流离王即还舍卫城。是时，好苦梵志复语王曰：“王当忆本释种所辱。”是时，流离王闻此语已，复集四种兵出舍卫城，诣迦毗罗越。是时，大目干连闻流离王往征释种，闻已，至世尊所头面礼足在一面立。尔时，目连白世尊言：“今日流离王集四种兵往攻释种，我今堪任使流离王及四部兵，掷着他方世界。”世尊告曰：“汝岂能取释种宿缘，着他方世界乎？”时，目连白佛言：“实不堪任使宿命缘，着他方世界。”尔时，世尊语目连曰：“汝还就坐。”目连复白佛言：“我今堪任移此迦毗罗越，着虚空中。”世尊告曰：“汝今堪能移释种宿缘，着虚空中乎？”目连报曰：“不也，世尊！”佛告目连：“汝今还就本位。”尔时，目连复白佛言：“唯愿听许以铁笼疏覆迦毗罗越城上。”世尊告曰：“云何，目连！能以铁笼疏覆宿缘乎？”目连白佛：“不也，世尊！”佛告目连：“汝今还就本位，释种今日宿缘已熟，今当受报。”尔时，世尊便说此偈：“欲使空为地，复使地为空，本缘之所系，此缘不腐败。”】（《大正藏》册2，页690，下26-页691，中16）

的苦难，他们还是无法逃脱于过去所种下的罪业果报。”

目犍连尊者听了 佛陀开示后，还是不忍迦毗罗卫国的人民受到迫害，于是运用神通力将四、五千人放至钵内，举至虚空当中安置，希望能帮助他们躲过此劫难。后来琉璃王攻伐迦毗罗卫国，残杀了三亿<sup>8</sup>人民。

战事结束后，目犍连尊者前往精舍，沾沾自喜地禀告 佛陀：“当琉璃王攻打迦毗罗卫国时，弟子承佛威神力，将迦毗罗卫国四、五千人安置于虚空当中，解救了他们。”佛陀问目犍连尊者：“你已经去看过钵中的那些人了吗？”目犍连尊者回答：“还没有。”于是佛陀说：“你先去看看他们吧！”

目犍连尊者以神通力将钵从虚空中取下，结果看到里面的人全都已经死亡，不胜悲泣地禀告 世尊：“钵中之人均已死亡殆尽，我虽欲以神通力要救护他们，仍无法免除他们的宿世罪业。”佛陀慈悲地告诉目犍连尊者与大众：“生、老、病、死、罪、福和因缘这七件事，即使是佛陀、菩萨圣众、神仙道士，隐形分身也都无法逃脱。”并说偈言：“非空非海中，非隐山石间，莫能于此处，避免宿恶殃。众生有苦恼，不得免老死，唯有仁智者，不念人非恶。”

世尊说完此偈，座上无数听众，因听闻 佛所说之无常法要深感悲戚，个个专心思惟 佛陀的开示，不久即证得须陀洹果。<sup>9</sup>

---

<sup>8</sup> 古印度的“亿”这个单位可能是指现今“十万”的数目。

<sup>9</sup> 《法句譬喻经》卷2〈恶行品 第17〉：【昔佛在舍卫国精舍之中，为诸天人说法。时国王第二儿名曰琉璃，其年二十，将从官属退其父王，

佛陀后来授记琉璃王和他的军队在七天后全部都会死亡，后来果真如同 佛陀的授记：琉璃王与他的军队在阿脂罗河大河边游憩时，夜半遇上暴风雨全都被大水淹没而死。<sup>10</sup>

---

伐兄太子自禅为王。有一恶名曰耶利，白琉璃王：“王本为皇子，时至舍夷国外家舍，看到佛精舍中，为诸释种子所呵，骂詈无有好丑。尔时见勅：‘若我为王，便启此事。’今时已到，兵马兴盛宜当报怨。”即勅严驾引率兵马，往伐舍夷国。佛有第二弟子名摩诃目犍连，见琉璃王引率兵士伐舍夷国以报宿怨，今当伐杀四辈弟子，念其可怜便往到佛所，白佛言：“今琉璃王攻舍夷国，我念中人当遭辛苦，我欲以四方便救舍夷国人：一者举舍夷国人着虚空中，二者举舍夷国人着大海中，三者举舍夷国人着两铁围山间，四者举舍夷国人着他方大国中央，令琉璃王不知其处。”佛告目连：“虽知卿有是智德，能安处舍夷国人，万物众生有七不可避。何谓为七？一者生，二者老，三者病，四者死，五者罪，六者福，七者因缘。此七事，意虽欲避不能得自在。如卿威神可得作此，宿对罪负不可得离。”于是目连礼已便去，自以私意取舍夷国人知识檀越四五百人，盛着钵中，举着虚空星宿之际。琉璃王伐舍夷国，杀三亿人已引军还国。于是目连往到佛所为佛作礼，自贡高曰：“琉璃王伐舍夷国，弟子承佛威神，救舍夷国人四五百人，今在虚空皆尽得脱。”佛告目连：“卿为往看钵中人不也？”曰：“未往视之。”佛言：“卿先往视钵中人众。”目连以道力下钵，见中人皆死尽，于是目连怅然悲泣愍其辛苦，还白佛言：“钵中人者今皆死尽，道德神力不能免彼宿对之罪。”佛告目连：“有此七事，佛及众圣神仙道士，隐形散体皆不能免此七事。”于是世尊即说偈言：“非空非海中，非隐山石间，莫能于此处，避免宿恶殃。众生有苦恼，不得免老死，唯有仁智者，不念人非恶。”佛说是时，座上无央数人闻佛说无常法，皆共悲哀念对难免，欣然得道逮须陀洹证。】（《大正藏》册4，页590，下27-页591，中7）

<sup>10</sup> 《增壹阿含经》卷26〈等见品第34〉：【是时，流离王闻世尊所记：

佛陀也说明了释迦族被灭的过去世因缘：因为“久远以前，在罗阅城中有一个捕鱼的村落，村中有个大池塘，里面有很多的鱼。当时食物缺乏，大家都非常的饥馑，有一天城里的人决定将池中的鱼全都捞来吃掉，所以全城不分男女老幼都聚集于池边捕捉。那时村里有一个小孩虽不捕鱼，也没有伤害那些鱼的性命，但他见到鱼儿被捕杀在岸边，心里非常的欢喜而笑着（也另有一说是拿着棒子朝最大条鱼的头上敲了三下）。当时的大鱼就是现在的琉璃王，他所带领的军队就是当时的鱼群，罗阅城里的人就是现在的释迦族，而那个顽皮的小孩就是佛陀的前世，虽未捕杀那些鱼，却也因见鱼被杀心生欢喜而笑，故今患头疼（或敲鱼头三下而头痛三天）。”<sup>11</sup> 而当初有两只大鱼在即将被杀时互相讨论说：

---

“流离王及诸兵众，却后七日尽当消灭。”闻已恐怖，告群臣曰：“如来今以记之云：‘流离王不久在世，却后七日及兵众尽当没灭。’汝等观外境，无有盗贼、水火灾变来侵国者，何以故？诸佛如来语无有二，所言终不异。”尔时，好苦梵志白王言：“王勿恐惧，今外境无有盗贼畏难，亦无水火灾变；今日大王快自娱乐。”流离王言：“梵志当知，诸佛世尊，言无有异。”时，流离王使人数日，至七日头，大王欢喜踊跃，不能自胜。将诸兵众及诸婣女，往阿脂罗河侧而自娱乐，即于彼宿。是时，夜半有非时云起，暴风疾雨，是时，流离王及兵众尽为水所漂，皆悉消灭，身坏命终，入阿鼻地狱中。复有天火烧内宫殿。尔时，世尊以天眼观见流离王及四种兵为水所漂，皆悉命终，入地狱中。”】（《大正藏》册2，页693，上18-中6）

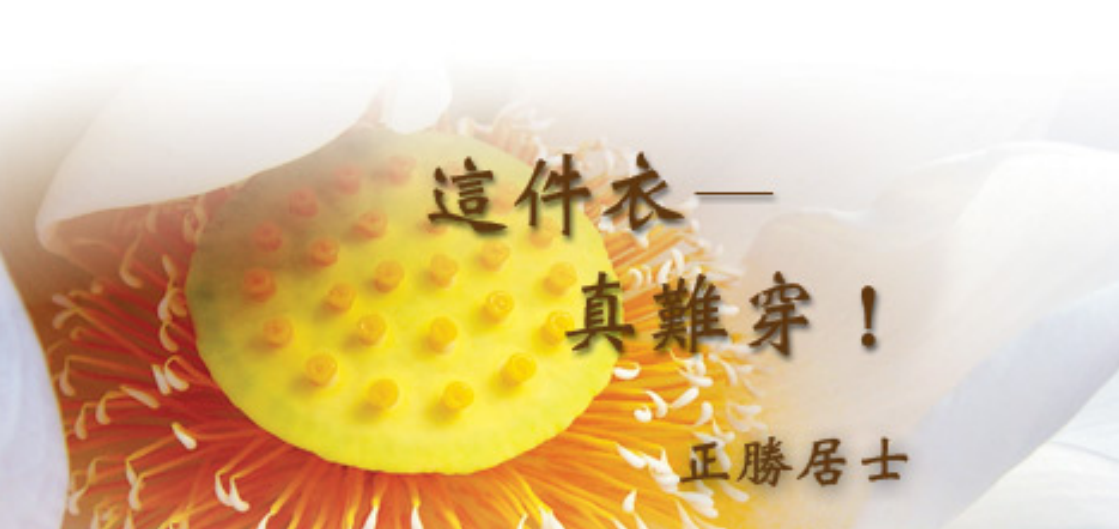
<sup>11</sup> 《增壹阿含经》卷26〈等见品第34〉：【诸比丘白世尊言：“今此诸释昔日作何因缘，今为流离王所害？”尔时，世尊告诸比丘：“昔日

“我们今天无缘无故被这群人捕杀来吃，未来世有福德的时候，一定要报复这群人。”其中一只大鱼是琉璃王，另外一只鱼就是后来劝琉璃王攻打释迦族的大臣。（待续）



---

之时，此罗阅城中有捕鱼村。时，世极饥俭人食草根，一升金贸一升米；时彼村中有大池水，又复饶鱼。时，罗阅城中人民之类，往至池中而捕鱼食之，当于尔时，水中有二种鱼：一名拘瓊，二名两舌。是时，二鱼各相谓言：‘我等于此众人先无过失，我是水性之虫不处平地，此人民之类皆来食啖我等，设前世时，少多有福德者，其当用报怨。’尔时，村中有小儿年向八岁，亦不捕鱼，复非害命。然复彼鱼在岸上者，皆悉命终；小儿见已，极怀欢喜。比丘当知，汝等莫作是观。尔时罗阅城中人民之类，岂异人乎？今释种是也。尔时拘瓊鱼者，今流离王是也；尔时两舌鱼者，今好苦梵志是也；尔时小儿见鱼在岸上而笑者，今我身是也。尔时释种坐取鱼食，由此因缘，无数劫中入地狱中，今受此对。我尔时坐见而笑之，今患头痛如似石押，犹如以头戴须弥山。所以然者，如来更不受形，以舍众行，度诸厄难，是谓；比丘！由此因缘今受此报。诸比丘当护身、口、意行，当念恭敬、承事梵行人。如是，诸比丘！当作是学。”尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。】（《大正藏》册 2，页 693，中 13-下 9）



## 学佛缘起

儿时从记事起，总是感知家母每年都要生病且病期沉长；犹记起当时端水于病床前侍奉母亲的情景，一双小手颤颤悠悠地捧着水碗，畏步前行，踮起双脚、展臂、抬头目光专注地送水碗予母前。身子虚弱的母亲总是会说些鼓励和疼惜的言语，她用无奈、亏欠的眼神目视着我，嘴角挤出一点微笑。

长大一些后的我，就开始寻找解决母亲病苦的方法，结果总是令人失望。母亲就这样被病痛之苦折磨三十多年了，在这分孝心的驱使下也寻觅鬼神道的帮助。

1991年开始工作后，经济独立了；而且自己又是驾驶员，随着活动范围扩大，也接触到了寺庙和一些佛教歌曲，感觉自己乐于亲近寺庙、爱听佛教的唱诵，心里甚是喜爱。并希望从中能寻求到帮助让我解决母亲的疾患，寺院后续给

我邮寄了一大包学佛的基础书籍，也由此因缘使我步上学佛的旅途！

但随后我却成为不受寺院欢迎的人，因为去寺庙时总爱与他人交流（其实是抬杠）！因为他们说的总是不能让我真心地接受。同时自己也感觉学佛不能就是开法会时吃吃喝喝就叫“法喜”充满吧？我在家不爱干活，为家务事上总是“欺负”媳妇，搞得家庭不和睦。到寺庙我却乐于干活，洗碗、做饭、扫地、参加唱诵等法事活动都很积极。自己也觉得学佛不应该是这样吧！唱完了也不知道是啥意思？糊里糊涂！学佛也不应只是作好人好事吧。若如此，那“雷锋”<sup>1</sup>岂不也是佛了？就这样疑惑了几年也未能解决。

## 正信起源

2006年6月参加一个法会，歇息期间咨询身边的一位老人学佛的事情，他介绍我认识了一位师姊，并拿到《无相念佛》这本书。随后师姊又给了我一包书，但不幸的是（往昔曾造作的不善业力影响吧！）看到是“萧平实‘居士’”这几个字时，内心对“居士”这两个字心中就生起疑惑。随后请教了一位出家的比丘尼，其言：“这是外道，不能看……”，并没收了那位师姊送我的书。随之我生起烦恼，感觉学佛咋还这样？咋还这么麻烦？什么邪呀正的？很是烦恼了一阵！无奈

---

<sup>1</sup> 雷锋简介：中国人民解放军，被视为共产党革命象征、全心全意为人民服务的楷模，大陆并定3月5日为雷锋纪念日。

的我只能跪在 观世音菩萨圣像前求菩萨帮助！

而事后我却告诉师姊说那些书“弄丢了”来搪塞而过，接下来我就不太爱理那位师姊了。就这样大约过了一年的时间，在这期间总是接到那位师姊的短信：“师兄道业可有进步”？搞得我很是烦恼！这时候我又去求 观世音菩萨！而且也发心要救度那位师姊。然后我就熟读了《金刚经》、《心经》、《六祖坛经》等经文，并且坚持读诵《地藏经》600多遍！有了上述读经文的功德来垫底吧，我就回头翻看《念佛三昧修学次第》，看得甚是缓慢。在这期间我又求佛菩萨，求祂们救救我：“我该怎么办？”

结果，有一次晚上作了一个梦，梦到了我过去世师父，我师父他端坐在二楼，只是看到一个人的轮廓影像，始终没看清他长什么样？当时的我只是傻哭、特伤心，嘴里叫着他的名字“大珠”师父；我哭醒后，赶紧爬起来特意看看时间，凌晨三点多。（事后我把这事告诉了沧州的一位阿姨）

这个梦让我一直牵挂着，上班后赶紧上网查查“大珠”是谁？搜寻的结果是“大珠和尚”，并且还查到其所写的《大珠和尚顿悟入道要门论》这本书，随后在家也翻到了这本书；然后感觉我是应该要这样学的！看《大珠和尚顿悟入道要门论》看得很欢喜，但不知其所以然！

随后再看《念佛三昧修学次第》，看到其中的一句念佛就是“以妄止妄”，感觉这位“居士”（平实导师）说的有道理！



我并且给前期那位师姊打电话，交流了一阵，而且也对她表示感谢，我说我给您磕三个头（当时我冲着其方位，三叩首）！从此迈向了修行的正途！

## 受菩萨戒的艰辛

从三年前开始知道可以受“菩萨戒”这事，咨询了往来的交通旅费后就有些犹豫不决了，回家后也给家人说了我想去受戒这事儿，当时家人就不高兴了，所以就作罢！有幸我在上海见到了会里的义工菩萨；请求义工菩萨代为询问：“能不能在内陆传授菩萨戒？”并叙述了一些自己的现状，表示最好能在内陆传授菩萨戒，可以利益更多佛子。

此后为了受菩萨戒的事，有一次在与家人交流时没有达成己愿而产生烦恼，结果我还把茶几给掀翻了。就这样好事多磨，期间也遇到一些菩萨要给我资助旅费，有的菩萨要给我 5000、10000 元人民币，我都谢绝了！但也很欣慰，暗自庆幸自己过去世结过善缘！我坚信自己的福德因缘，同时也坚信佛菩萨的呵护，佛菩萨不会不管我的；就等因缘成熟吧！

随后，有一次再看平实导师讲解的《楞严经讲记》时，看到〈楞严咒〉的奇妙功德，那么神奇。于是我就发愿每天诵一遍〈楞严咒〉回向家人和自己：**能够早日受上品菩萨戒。**

还真是神奇，不久后，一天早上家人告诉我说：“昨晚梦中有一人告诉我，要我去受菩萨戒！”我说：“好呀！那我

们报名吧！”就这样填了报名表。

## 期盼

因为可以去受戒啦，就天天盼望着接下来申办到台湾的每一道手续和日期。啥时间办签证？啥时间……扳着手指头算着。等到可以办签证了，又担心别不合格吧？遭到拒签可就麻烦了，胡思乱想！等办完签证通过了，甭提多高兴了，看啥都欢喜，都美，心里美得不能形容！开心！好开心哟！就是在这先紧张后开心中等待着受戒的日子到来！天天作回向，回向诸位办签证的同修都顺利过关，求佛菩萨加持往来顺利，无诸灾患！

## 受戒历程

第一天到台湾已是晚上了，休息一晚后，次日上午有半天的游玩时间，因为下午才报到。于是好心的导游带着我们转了几个景点，走了一遭后才深深体会到“走马观花”的感觉——心不在焉！总是催促大家快些走！

报到的时间一到，一群人上了观光车，真有归心似箭的感觉，闭着眼想着“正觉会是个啥模样”？

这时车上有人说话：“看！到了。”我蓦然地抬起头来，没目标地用两只眼睛扫描，在哪？突然看见一位移动的身影，穿着的背心上印着两个字——**正觉**。哦！到了！此时内

心莫名的沉静，瞬间又思绪万千，追思几年来的努力不就是为了今天吗？（本来早该来了，因自己福德因缘不具足才拖到今日。）

也不知是怎样迈的步，内心五味杂陈；低头向“正觉”走去。听到有人说：“菩萨您辛苦啦！欢迎您回家！”并深深地向我鞠躬！我手无举措，木然地回应着。继续前行，同样的话语，同样的礼仪温和而平静的神态，抚平着我万千思绪的内心。哎！真是到家了！此时感觉每一个人都是那么的亲切，好像有什么事要向他们倾诉，但又无从说起，感觉就是舍不得离开每一位菩萨。继续前行，游离于寸许之间回眸寻思，我看到一位同来的师兄已经是泪流满面！此时的我不知为何是那样的平静，从未有过的感觉！都有点发木了！

见到“请跟我来”的指示牌时，感觉挺有趣！也感到正觉的菩萨用心良苦，义工菩萨们微笑服务着前来受戒的学子，令我等欢欣鼓舞！

上到楼梯间总能看到九十度鞠躬问好的菩萨——慈祥的脸庞洋溢着温馨！

十楼讲堂感到简洁明亮、朴实无华——内心觉得修行的地方就应该这样！

晚上安排听平实导师他老人家讲《妙法莲华经》，就这样期盼着暮色垂落！等待中突然感到人群骚动！哦！是他老人家来佛前上香！

短短的几句经文，他老人家演绎着历史的重显，妙法层出不穷，珠玑重落玉盘。妙法味道浓厚，我无能力转述，只能说冷暖自知！两个小时的时间瞬间流逝，老人家要下座了！大家对法的“馋虫”才刚刚勾起；但也只能恋恋不舍地离开讲堂，回旅店歇息！

次日早上，下车后缓步来到四位年龄颇长的长者面前，她们一字排开站立着，华发垂耳，温文尔雅笑容可掬，她们内心真诚的喜悦我是心领神会；此时我想问问她们的年龄，刚一开口眼泪就饱含眼眶，无奈的我只好仰头注视着天空，控制着情绪，我感觉到自己胸腔深深地起伏，鼻息声沉长。这就是我的亲人呀！只因隔阴之迷木然相对，欢喜却不知所由，顿感凄凉与悲伤自己渺小力弱。亲人呀！

再想想其他的众生，一世的努力，财力、人力、物力的投入；换来的却是一个悲哀的结果——全都带不到下一世去，不论眷属还是世间财富，更感悲哀凄凉。

走上菩萨道“这条路”慎重而智慧的抉择实属不易，同时觉得我有义务和责任来承担这些事情，为尽棉薄之力。思绪的瞬息变化，控制不了的泪水终于突破眼眶顺着腮帮子滑下，双手捂住泪水朦胧的双眼，抽泣声也止不住而逐渐增大。旁边的长者安慰着我，说：“好了，到家了。……”随后的话语就再也听不清楚了。此时的我如同迷途多年的游子终于找到回家的路了，感伤地转身扑向一位长者的怀中放声大

哭，我双手抱住她任凭眼泪狂泻而下。最后还劳动了四位长者，在一番劝说抚慰下，情绪略有恢复平静，才带着泪水迈开步伐向讲堂走去。

接下来的几天课程与行程，是亲教师戒律的讲解和参观正觉祖师堂，并听闻白老师的开示。下面我就来谈谈我自己对这次受戒所见所闻的感想！

开始学习后，只记得每次的课后都有一位义工菩萨重复同样的话语：“请诸位说话声音小一点，让身边的听到就好！”结果可想而知——习气真的很难改！可是那位义工菩萨还是每次重复着：“请诸位说话声音小一点，让身边的听到就好。”言语真诚无有烦躁和不耐，感觉这位义工菩萨就像是照顾小孩子的保姆一样，照顾着大家。事后我反观自己在家庭中、在工作中的表现，任何事说不过三次就急躁了、不耐烦了。我为啥会这样呢？我为啥没有耐心呢？平时总觉得自己差不哩！通过义工的身教、言教使我感受到差得还远着哩！当下生起惭愧心！为此，今后也要落实自己的身、口、意行，向义工菩萨们学习。菩萨的到来使众生生起欢喜心！从义工菩萨们的身上充分体现这句话的内涵！为此我向您们致谢、致敬！

回到家中我也确实这样安住了！感觉很受用，烦恼减少了！例如，到家后就接到考题：家人生我的气了，两天没搭理我。我该做饭就做饭、该洗碗就洗碗，客客气气说话，即

使对我指责，我也是和颜悦色如此履践，效果很好，趋于好的方向发展，不像前期都让我搞得一团糟，不欢而散。再如，以前工作中一件事说上三遍，若不执行就情绪烦躁，现在通过向那位说话柔和真诚的义工菩萨学习后，感觉自己受益很大，心能平静下来，也不急躁了，按部就班快乐无比！这就是“摄受”吧——义工菩萨对我的摄受！

这也说明我现在会“赚”了！为未来世赚取经费吧！哈哈！跟高手“下棋”快乐无比，知见的转换就使我火热的心境逐渐清凉！同时感觉到其实也没有好坏之分，只是智慧的高低差别而已，或许自己认为不好的事情从智者的眼里却是好事！例如：上述义工菩萨每天面对我们这些嘈杂的境界相时，从安忍上讲也是好事，转化染污变清静，若无我等的勾牵，岂有其后续的安忍转化？其实都是互相摄受，慢慢会发现其实都是自己内心的境界差别，您将感谢所有的“有情”，也将为一切众生付出豪情，深入修学回馈给一切有情！其实这些递增上缘更是修行道上强大的推动器。

这些义工菩萨每天来得比我早，回去得比我晚！说话得体、没有造作，软言细语、和蔼可亲！他们对我的影响也表现在我回到家以后的言行，早起为媳妇做早餐，晚上为媳妇做晚饭，没有不情愿的思绪，反而快乐无比！原来劳动（为他人付出）是很快乐的一件事情！

最后一天是受菩萨戒，我早早起来，特意洗个澡、刮了

胡子，换上一身干净的衣服！

十点钟佛前大供，当“炉香赞”的偈颂初起，我就哽咽地唱不出来，眼泪哗哗地流！真的感觉到佛菩萨的诚意和殷切的期盼，期盼迷途的“众生”早日回归正途！佛菩萨真的是“诚心实意”、“殷切教诲”！

随后 平实导师他老人家传授上品菩萨戒时，殷切的嘱咐、殷切的期望，大家情不自禁失声痛哭一心忏悔自己往昔的过错！

从他老人家手中接过缦衣时，我很是高兴也很平静，脸上洋溢着笑容——我心里确实骄傲了一下，我从今天开始就是菩萨了（虽然我还不是见道的菩萨）！

随后搭缦衣，当缦衣在手臂间展开的一瞬间，身感毛发耸立异常激动！感觉到穿这件菩萨衣的艰难程度，那可不是“小鼻子、小眼睛”的人穿得了的。

记得年初正月 14、15 日去沧州西边一个村庄发学习资料，当日刮着西风，气温都在零下，初春午后暖阳融化了积雪，踩在泥泞的道路上，裤管上甩的都是泥；去到厕所里大便迭累成堆，小便横流无处下脚；见此情景当下就产生退心。为此下午情绪低落，在摊位前随意的发着佛学资料，歇息期间拿出每天要课诵的〈楞严咒〉读起来，当读到赞佛偈中“五浊恶世誓先入”这句时，我停了下来回思今天的内心变化，

顿感 释迦世尊无比的可贵，顿感 释迦世尊无尽的恩德，顿感 释迦世尊的无私无我，顿感 释迦世尊的慈悲大愿，于是对诸佛菩萨的感恩之心油然而生起，诸佛菩萨真是不容易！惭愧心生起，谴责自己就这点困难就产生了退心，太不应该啦，也太“小鼻子、小眼了”吧！

晚上到了住处，吃着剩饭、生菜；睡在窗户、墙壁漏风的床上，用棉衣盖住脑袋，思考着会里的亲教师及 平实导师强调“修除性障起圣性”、“菩萨种性”这两句，心里越咂摸味道越浓！再想想和我一起来的胡阿姨，她老人家 60 多岁，半年前才做了心脏支架，她来的这两天，每天都在露天的大殿里，上、下午循循善诱劝导大家学佛，她老人家从不顾虑自己的身体，想到这里我对自己竟然会生起“退心”很是羞愧。

这件菩萨衣很难穿，穿起它是承载着责任、承载着使命、承载着“孝心”！这可是尽未来际的这个“无尽大愿”的延续！

这件菩萨衣很难穿，穿起它，您要去迎接面对各种的“屈辱、怨恨、嫉妒……！”

这件菩萨衣虽然很难穿，但穿起这件衣可以改变您人生的态度，改变未来的命运！真的是能消灾延寿呀！只有穿起这件菩萨衣，您才能迈向成佛之道！



这件衣只有菩萨穿得！（夜深了快 12 点了，就此收笔了！）

感谢您——平实导师——救度众生的菩萨摩訶萨！您是此界众生佛道的灯塔！

感谢所有要感谢的菩萨道侣——诸位亲教师及诸位义工菩萨！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 观世音菩萨摩訶萨

南无 大势至菩萨摩訶萨

南无护法 韦驮尊天菩萨摩訶萨

南无清净大海众菩萨

菩萨弟子 付正胜 合十





# 佛典故事選輯

## 人身难得甚于盲龟浮木<sup>1</sup>

《杂阿含经》卷 15:

如是我闻：一时，佛住猕猴池侧重阁讲堂。

尔时，世尊告诸比丘：“譬如大地悉成大海，有一盲龟，寿无量劫，百年一出其头；海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，随风东、西；盲龟百年一出其头，当得遇此孔不？”

阿难白佛：“不能，世尊！所以者何？此盲龟若至海东，浮木随风或至海西、南、北，四维围绕亦尔，不必相得。”

佛告阿难：“盲龟浮木，虽复差违，或复相得。愚痴凡夫漂流五趣<sup>2</sup>，暂复人身，甚难于彼，所以者何？彼诸众生不行其义<sup>3</sup>，不行法<sup>4</sup>，不行善，不行真实<sup>5</sup>，展转杀害，强

---

<sup>1</sup> 《杂阿含经》卷 15，《大正藏》册 2，页 108，下 6-20。

<sup>2</sup> 五趣：趣，趋向之意。五趣是指众生依所造善恶业而感应趣向之处所，又称五道，即天道、人道、畜生（傍生）道、饿鬼道、地狱道五种；另阿修罗遍布五趣，故又称六道。

<sup>3</sup> 义：有世间正义、出世间正义、世出世间正义，唯世出世间正义才是真实义。详尽之义理法要读者可参阅与请购正觉同修会、正智出版社出版之相关书籍。

<sup>4</sup> 有世间法、出世间法、世出世间法，各有依循之轨则。详尽之义理法要读者可参阅与请购正觉同修会、正智出版社出版之相关书籍。

者陵弱，造无量恶故。

是故，比丘！于四圣谛<sup>6</sup>当、未无间等者，当勤方便，起增上欲，学无间等。”

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

## 语译：

我阿难是这么听说的，有一时间，佛陀住在猕猴池侧重阁讲堂。那时，世尊告诉比丘们说：“就好像当广大的大地都变成大海时，有一只瞎了眼的乌龟，它的寿命有无量劫那么长，但是它却只能每隔一百年才能浮出头到海面上一次；而在大海中有一块浮木，浮木上有一个洞孔，随着海浪在大海中四处漂流，随风无定所地忽东忽西，而这每百年才能浮出海面的盲龟，它的头能不能遇得到这块浮木而从洞孔钻出头来呢？”

阿难禀白 佛陀说：“不可能的呀！世尊！为什么这么说呢？这只盲龟若是游到了大海的东方，而浮木却随着风漂流到海的西面或南面、北面等四周围绕着，也是不一定能

---

<sup>5</sup> 真实：法界真实理，即实相法界亘古常存不灭，方为真实。

<sup>6</sup> 四圣谛：苦圣谛、苦集圣谛、苦集灭圣谛、苦集灭道圣谛。四圣谛是声闻菩提之主要入道，依此而能知苦、断集、证灭、修道，成就声闻四果之解脱功德。

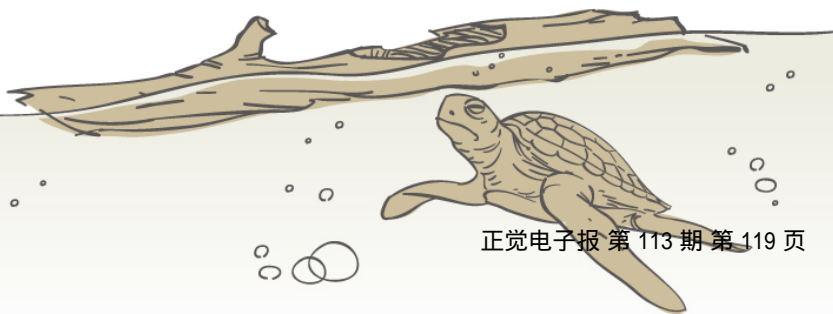
大乘佛菩提之四圣谛则是依于第八识如来藏而说苦集灭道，所欲成就的乃是佛道上极其微细之苦圣谛、苦集圣谛、苦集灭圣谛、苦集灭道圣谛，其内涵不唯烦恼障见思惑现行的断除观行，还有烦恼障所摄习气种子的观行灭尽，此诸内涵甚深极甚深，与声闻所说之内涵不可相提并论。

相遇得到的。”

佛陀告诉阿难说：“瞎眼的盲龟与海上的浮木，虽然相互之间差距何其遥远又互相违逆，要碰上是很困难的；但经过久远以后终究还是有机会相遇的。可是愚痴昏昧的凡夫众生在五趣中轮转漂流不能止息，希求暂时得到人身的机会，与盲龟值遇浮木孔的机会相比，是要困难上百千万倍的。为什么这么说呢？因为那些愚痴昏昧的凡夫众生们的身口意行一向都不依止正义而行，不依随正法而行，不信因果不行善法，不依世出世间之真实理而行。因此他们彼此之间总是辗转相互杀害，这一世你杀我来，下一世换我来杀你；或是强大的欺凌弱小的，不断地造作无量无边恶行恶业的缘故，就会很快地下堕三恶道中难有出期，再回到人间受身为人的就是长久劫之后的事了。

所以，比丘们啊！你们在苦集灭道四圣谛法中，如果对四果解脱作意即将无间等的人，或是对四果解脱作意还没有获得无间等的人，都应当精进殷勤以种种方便，发起增上的欲乐之心，不间断地修学四圣谛等法，转去诸缚，才能究竟到达无间等的境界。”

佛陀说完此经，比丘们听闻了佛陀所说的法义，都欢喜地信受奉行。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



# ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。





# 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟** 老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆** 先生。访谈报导网址：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

## 二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

## 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

## 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

[http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明网）

## 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本



会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/25（周六）、2015/4/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周六上午 9:30~11:30、每周一晚上 19:00~21:00，欢迎择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~21:30。**2015/04/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂**：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/22**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/04/27**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂**：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周四晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/4/24**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~21:30。**2015/4/23**（周四）新开设的禅净班已经开

始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周四晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 14:00～17:00、双周六下午 16:30～20:30。2015/4/22（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

**香港讲堂**：香港讲堂已于2021年迁移新址：  
香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231  
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta  
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班**：单周日班、双周六班已经额满，不再接受报名。2015/4/26（双周日）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。时间是：每个月的双周日 14:30～17:30。

**《妙法莲华经》详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，

平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩

提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2015/6/14（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2015/7/26（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/7/12（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访**。本会为大乘清淨道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限**。）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。



十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细

阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并

指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远

离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十八、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中

偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不

同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第

八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十四、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是

缘故举证辨正之，遂成此书。

二十五、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证



明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十六、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十七、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，为利益更广大的学人，自 2015/5/31 出版第一辑后，每二个月再出版一辑，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证

道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基

金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、

北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/1/1

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元  
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
45. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
46. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 300 元  
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。
48. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**——对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定



50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售：**

**1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面  
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号  
一全书店 中和兴南路一段10号
4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼  
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号  
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号  
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号  
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号  
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼  
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号  
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
6. **苗栗市县**：  
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。  
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号  
**员林镇**：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号  
宏欣书局 佳里光复路214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局  
政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号  
明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号  
青年书局 青年一路141号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号  
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店  
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼  
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com  
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼  
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司  
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼  
邮编：361004  
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)  
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

## **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/  
2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存...等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
- (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。  
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)



39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍请寄：**佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站：**<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\* \* 假藏传佛教修双身法，非佛教 \* \***



# 正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015年6月1日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺