

A full-page photograph of a surfer riding a wave. The surfer is in a crouched position, wearing a dark wetsuit, riding a white surfboard. The wave is breaking over him, creating a tunnel effect. The water is a vibrant blue, and the sky is clear. The overall mood is dynamic and energetic.

正覺

電子報

第 110 期

2015.03.01

世尊！我从今日乃至菩提，
于内外法不起悭心。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! I, from this very day till
attaining Buddhahood, give no rise to stinginess on
the inner or outer dharma.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi
Simhanada Sutra]*

于内法起慳的人，道业的增长就会很迟缓，因为他无法成就众生。成佛最快的方法就是赶快成熟众生、赶快拉拔众生迅速的进步，当众生进步越快的时候，那个因缘会使他成佛的因缘更快速的成熟，不得不提前成佛，这就是他的广大福德之所从来。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 140-141

One who gives rise to stinginess on the inner dharma will be fairly slow in his advance on the dharma path, because he is unable to benefit and guide sentient beings to accomplish the Buddhahood-Way. The fastest way of attaining Buddhahood is to mature sentient beings diligently and to pull them forward rapidly. As the sentient beings go forward more rapidly, these causes and conditions will make his causes and conditions of attaining Buddhahood mature more quickly, and therefore he has to attain Buddhahood ahead of time. This is where his great virtues come from.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol.1, pp.140-141

目录

正觉电子报第 110 期

法华经讲义自序 (因刊载法华经序文故本期《涅槃》停刊一次)	平实导师	1
般若中观(十二)	游正光老师	7
苍天有眼(二十五)	郭正益老师	27
广论之平议(六十八)	正雄居士	44
救护佛子向正道(四十六)	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘(二十二)	释正安法师	77
次法(十五)	张善思居士	94
楞严被不可思议	正福居士	110
公开声明		112
法义辨正声明		116
中国佛教复兴访谈报导		121
布告栏		123
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154



法華經講義

自序

— 平實導師 —

大乘佛法胜妙极胜妙，深奥极深奥，广大极广大，富丽极富丽，谓此唯一佛乘妙法，意识思惟研究之所不解，非意识境界故，佛说为不可思议之大乘解脱境界，名为大乘菩提一切种智，涵盖大圆镜智、成所作智、妙观察智、平等性智；然而此等极胜妙乃至极富丽之佛果境界，要从因地之大乘真见道始证，次第进修方得。然大乘见道依序有三个层次：真见道、相见道、通达位。真见道者位在第7住；相见道位始从第7住位之住心开始，终于第十回向位满心；通达位则是圆满相见道位智慧与福德后，进修大乘慧解脱果，再依十无尽愿的增上意乐而圆满，名为初地入地心菩萨。众生对佛、法、僧等三宝修习信心，十信位满心后进入初住位中，始修菩萨六度万行，皆属外门六度之行；逮至开悟明心证真如时，方入真见道位中；次第进修相见道位诸法以后，直到通达而得

入地时，历时一大阿僧祇劫，故说大乘见道之难，难可思议。

大乘真见道之实证，即是证得第八识如来藏，能现观其真实而如如之自性，名为证真如；此际始生根本无分别智，同时证得本来自性清淨涅槃。乃至证悟般若不退而继续进修之第七住位始住菩萨，转入相见道位中，历经第一大阿僧祇劫中三十分之二十有四的长劫修行，同时观行三界万法悉由此如来藏之妙真如性所生所显，证实《华严经》所说“三界唯心、万法唯识”正理；如是进修真如后得无分别智，终能具足现观非安立谛三品心而至十回向位满心，方始具足真如后得无分别智，相见道位功德至此圆满，然犹未入地。

此时思求入地而欲进阶于大乘见道之通达位中，仍必须进修大乘四圣谛，现观四谛十六品心及九品心后，要有本已修得之初禅或二禅定力作支持，方得相应于慧解脱果；或于此安立谛具足观行之后发起初禅为验，证实已经成就慧解脱果；此时已能取证有余、无余涅槃，方得与初地心相应，而犹未名初地。而后再依十大愿起惑润生，发起继续受生于人间自度度他之无尽愿，不畏后世长劫生死众苦，于此十大无尽愿生起增上意乐而得入地，方得名为大乘见道之通达位，真入初地之入地心中，完成大乘见道位所应有之一切修证。此时已通达大乘见道位应证之真如全部内涵，圆满大乘见道通达位应有之无生法忍智慧，及慧解脱果与增上意乐，方证通达位之无生法忍果，方得名为始入初地心之菩萨。

然而观乎如是大乘见道之初证真如，发起真如根本无分

别智，得入第七住位，成为真见道菩萨摩诃萨；随后转入相见道位中继续现观真如，实证非安立谛三品心而历经十住、十行、十回向位之长劫修行，具足真如后得无分别智，生起初地无生法忍之初分，配合解脱果、广大福德、增上意乐，名为通达见道位真如而得入地。如是诸多位阶所证真如，莫非第八识如来藏之真实与如如二种自性，同属证真如者。依如是正理，故说未证真如者，皆非大乘见道之人；证真如者谓现观如来藏运行中所显示之真实与如如自性故，实相般若智慧依如来藏之真如法性建立故，万法悉依如来藏之妙真如性而生而显故，本来自性清淨涅槃亦依如来藏之真如法性建立故。

如是证真如事，于真藏传佛教觉囊巴被达赖五世借政治势力消灭以后，由于时局纷乱不宜弘法故，善知识不得出世弘法，三百年间已经不行于人世。及至时局升平人民安乐之现代，方又重新出现人间，得以继续利乐有缘学人。然而，纵使末法时世受学此法而有实证之人，欲求入地实亦匪易，盖因真见道之证真如已经极难亲证，后再论及相见道位非安立谛三品心之久劫修行，而能一一教授弟子四众者，更无其类；何况入地前所作加行之教授，而得具足实证大乘四圣谛等安立谛十六品心、九品心者？真可谓：“善知识者出兴世难，至其所难，得值遇难，得见知难，得亲近难，得共住难，得其意难，得随顺难。”如是八难，具载于《华严经》中；征之于末法时世之现代佛教，可谓诚言，真实不虚。

纵使亲值如是善知识已，长时一心受学之后，是否即得

圆满非安立谛三品心及安立谛十六品心、九品心而得入地？观乎平实二十余年度人所见，诚属难事；殆因大乘见道实相智慧极难实证，何况通达？复因大乘慧解脱果并非隐居深山自修而可得者，如是证明初始见道证真如已属极难，更何况入地进修之后，所应亲证之初地满心犹如镜像现观，解脱于三界六尘之系缚；二地满心犹如光影之现观，能依己意自定时程及范围而改变自己之内相分，令习气种子随于自己施设之进程而分分断除；三地满心前之无生法忍智慧，能转变他人之内相分；以及满心位之犹如谷响现观，能观见自己之意生身分处他方世界广度众生，而使无生法忍及福德更快速增长。至于四地心后之诸种现观境界，更难令三贤位菩萨了知，何况未证谓证、未悟言悟之假名善知识，连第七住菩萨真见道所证真如都只能想象者？

虽然如此，纵使已得入地，而欲了知佛地究竟解脱、究竟智慧境界，亦仍无法望其项背，实因初地菩萨于诸如来不可思议解脱及智慧仍无能力臆测故。纵使已至第三大阿僧祇劫之修行——已得八地初心者，亦无法全部了知诸佛的境界，则无法了知佛法之全貌，如是而欲了知十方三世诸佛世界之关联者，即无其分。以是缘故，世尊欲令佛子四众如实了知三世佛教之亘古久远、未来无尽，以及十方虚空诸佛世界等佛教之广袤无垠；亦欲令弟子众了知世间万法、出世间法及实相般若、一切种智无生法忍等智慧，悉皆归于第八识如来藏妙真如性者，则必于最后演说《妙法莲华经》而圆满一代时教；是故世尊最后演说《法华经》时，一仍旧贯而如

《金刚经》称此第八识心为“此经”，冀诸佛子醒悟此理而舍世间心、声闻心，愿意求证真如之理，久后终能确实进入绝妙难思之大乘法中。斯则 世尊顾念吾人之大慈大悲所行，非诸凡愚之所能知。

然而法末之世，竟有身披大乘法衣之凡夫亦兼愚人，随诸日本欧美专作学问之学者谬言，提唱六识论之邪见，以雷同常见、断见外道之邪见主张，公开否定大乘诸经，谓非佛说，公然反佛圣教而宣称“大乘非佛说”。甚且公然否定最原始结集之四大部阿含诸经中之圣教，妄判为六识论之解脱道经典，公然贬抑四阿含诸经中之八识论正教，令同于常见外道之六识论邪见；全违 世尊依八识论而解说声闻解脱道之本意，亦令声闻解脱道同于断见、常见外道所说之解脱，则无余涅槃之境界即成为断灭空而无人能知、无人能证。如是住如来家，着如来衣，食如来食，借其弘扬如来法之表相，极力推广相似像法而取代声闻解脱道正法，最后终究不免推翻如来正法；如斯之辈至今依然寄身佛门破坏佛法，而佛教界诸方大师仍多心存乡愿，不愿面对如是破坏佛教正法之严重事实，仍多托词高唱和谐，而欲继续与诸多破坏佛教正法者**和平共存**，以互相标榜而**维护名闻利养**。吾人若继续坐令如是现象存在，则中国佛教复兴，以及中国佛教文化之推广，势必阻力重重，难以达成；眼见如是怪象，平实不得不详解《法华经》之真实义，冀能借此而挽狂澜于万一。

如今承蒙会中多位同修共同努力整理，已得成书，总有

二十五辑，详述《法华经》中世尊宣示之真实义，因名《法华经讲义》，梓行于世，冀求广大佛门四众捐弃邪见，回归大乘绝妙而广大无垠之正法妙理，努力求证，共为复兴中国佛教文化、抵御外国宗教文化之侵略而努力，则佛门四众今世、后世幸甚，中国梦在文化层面即得实现。乃至继续推广弘传数十年后，终能使中国成为全球最高阶层文化人士的归依圣地、精神祖国；流风所及，百年之后遍于欧美社会各层面中广为弘传，则中国不唯民富国强，更是全球唯一的文化大国。如是复兴中国佛教文化之举，盼能获得广大佛弟子四众之普遍认同，乃至广有众人付诸实证终得广为弘传，广利人天，其乐何如。今以分辑梓行流通在即，因述如斯感慨及真实义如上，即以为序。

佛子 平实 敬序

公元二〇一二年初秋，于竹桂山居



般若中觀

游正光老師

(连载十二)

又菩萨发菩提心，如果没有多生多劫供养诸佛、为正法付出等所累积的福德，以及靠佛菩萨威神之力加持，是不可能萌芽茁壮的。为什么？因为修学佛法要有福德来庄严才能成就，如果自己没有供养诸佛、为正法付出等所累积的福德，佛无法加持彼人来修学正法，乃至迈向佛所说的三乘菩提。所以菩萨发菩提心后，要经历多生多劫供养诸佛、为正法付出，佛才会加持此人遇到真善知识，让他不论是在解脱道，或者是在佛菩提道，都有所助益以及增上。譬如有众生堕在畜生道，佛菩萨会观察众生因缘，如果有因缘，会让众生早日脱离三恶道，乃至能够帮助众生，未来可以证得二乘菩提的辟支佛果，这里有二个例子可以辅助说明。

第一个例子，是有情堕入地狱道，佛菩萨会观察有情以往是否有种下善根。如果以前有种下善根，佛菩萨会借此善根因缘，让众生有机会可以脱离地狱苦。在过去无量劫以前，有一个人叫作干达多，平常作恶多端。有一天，他路过一个地方，发现脚下有一个东西，原来是一只蜘蛛，他生起了一

念慈悲心，没有将它踩死。由于干达多平常作恶多端，死后堕入地狱受苦。这时，佛菩萨观察干达多生前因为一念慈心，没有将蜘蛛踩死，所以变化出一根蜘蛛丝，出现在干达多头上。干达多发现头上有蜘蛛丝，犹如久旱逢甘霖一样，非常高兴，赶紧跳上这根蜘蛛丝，努力往上爬，想要脱离地狱苦。爬了一阵子以后，低头一看，发现有很多地狱众生也循着这根蜘蛛丝一起爬上来。干达多一想：“这么细小的蜘蛛丝怎么可能负荷这么多人的重量，万一蜘蛛丝断了，我岂不是再一次回到地狱受苦？”由于干达多不愿意让众多有情一起脱离地狱，所以将尾随于后的有情踢下去。由于干达多生起这样的歹念，所以整根蜘蛛丝断了，干达多与其他地狱众生又掉回到地狱受苦了。这个例子告诉大众：佛菩萨会观察因缘，观察众生过去无量世以前有没有种善根？如果有种善根，佛菩萨就会想尽办法让众生脱离困境。如果不是干达多生起了歹念而下堕，干达多早就脱离地狱之苦了。

第二个例子，如《众经撰杂譬喻》卷 2 中的开示：在佛世，舍卫国中有一人蟒出生，并杀害了七万二千个人犯。后来人蟒年老得病，将要命终，佛怜愍人蟒所犯杀人重罪，未来要下堕恶道无有出期，所以叫舍利弗去度人蟒。舍利弗用神足通到人蟒处，人蟒看了，三次放毒气，欲毒害舍利弗，都没有办法将舍利弗毒死。后来人蟒知道来者是舍利弗尊者，生起了一念慈心，七次上下反观舍利弗。不久，人蟒死后便上生天上。摩竭王为此事到佛的精舍，向佛禀白：“人蟒所犯的罪极重，不知已往生何处？”佛说：“今已生第一

天上。”摩竭王闻佛所说，觉得很奇怪，再一次向佛禀白：“杀人的罪很重，理应下堕恶道受苦，为什么人蟒死后反而上生天上？”佛开示：“人蟒见舍利弗生起一念慈心，七次上下反观舍利弗，因为**随念清净**¹的缘故，有很大的功德，所以死后生第一天。在第一天福尽以后，生第二天上，到第七次以后，下生人间，证辟支佛果而般涅槃。”摩竭王白佛言：“人蟒杀了七万二千人的生命，难道不需要偿还吗？”佛开示：“当人蟒未来下生人间证得辟支佛果时，其身犹如紫磨金色，非常光耀。有一天，辟支佛在路旁树下打坐，当时有七万多名大军路过，看见辟支佛，以为是一座黄金打造的人像，所以上前一用一刀割取黄金。待士兵一一取得以后，才发现是人肉，并不是金子，便将人肉丢弃在一旁，扬长而去，辟支佛也因此而般涅槃。人蟒今世所造的重罪，到那个时候，还是要偿还的。”从上面二个例子告诉大众二件事：第一件事，纵使众生在畜生道所犯的

¹ 随念清净是临终三随其中一种，而临终三随是指人断气之后，随着生前所造的三种状况（随念、随重、随习）而往生。随念，随着死前清净念或染污念而往生，譬如人蟒死前生起一念慈心，七次上下反观舍利弗，因为念清净的缘故，死后生第一天，乃至未来可以证得辟支佛果而般涅槃。又譬如生前喜欢起瞋恨心，死后很容易堕入蛇道中，如《梁皇宝忏》曾记载，南朝梁武帝皇后郗氏平时怀瞋心及嫉妒心，所以死后堕入蛇身。随重，随着生前所造大善业或大恶业往生，譬如生前喜欢做铺桥造路等善事，死后往生欲界天。又譬如生前谤菩萨藏、毁谤三宝、大妄语者，所造的业很重，死后下堕三恶道。随习，随着生前的习气而往生，譬如有人喜欢养宠物，而且爱得如痴如迷，每天都想着它、不能没有它，因为每天熏习的缘故，命终之后，很容易与这类的旁生道势力相应而下堕。

罪业很重，佛菩萨还是会观察众生的因缘，暗中护念众生、帮助众生，使得众生能够脱离三恶道，乃至未来可以证得辟支佛果。第二件事，因果真的丝毫不爽，往昔所造的业，未来因缘成熟时，仍然要受报，不是不受报，所以学佛人平常要很小心及注意自己的起心动念，以免妄自造业而不知，于后受异熟果报时再怨天尤人。

又譬如能够接触佛法而受三皈依时，有三十六位护法神在身边保护；受五戒时，有二十五位护法神暗中在护持。这些护法神暗中护持佛弟子免除很多外在的干扰，而这些外在的干扰，有很多是自己不知道的，不是吗？又譬如有机会听法师说法而掉下一滴眼泪者，都是佛菩萨在暗中护念及加持，如《大乘方广总持经》卷1中开示：

善男子！佛灭度后，若有法师善随乐欲为人说法，能令菩萨学大乘者，及诸大众有发一毛欢喜之心，乃至暂下一涕泪者，当知皆是佛之神力。²

经中开示：佛灭度后，如果有人听了法师开示，想要修学大乘法，以及与会大众对大乘法能够发起一丝丝的欢喜心，乃至因为欢喜感动而突然就滴下一滴眼泪者，都是佛的威神之力加持，使得众生与大乘法结下法缘，乃至未来能够发菩提心，而迈向佛所说的成佛之道。由此可知：诸佛菩萨都是慈悲为怀，都是为众生设想，想尽办法与众生多结缘，让众生未来于佛法上有所成就。

² 《大乘方广总持经》卷1，《大正藏》册9，页380，下21-24。

既然初学者尚且蒙佛神力加持，久学菩萨能够明心见性，当然更是蒙佛加持才能明心乃至见性的，如《大乘方广总持经》卷1中开示：【是故，善男子！菩萨未来于五浊世中得陀罗尼三昧者，一切皆是佛之威力。】³

经中已开示：菩萨能够获得陀罗尼三昧⁴者，都是佛的威神之力加持而明心见性，亦即众生在参禅时，佛菩萨当然会观察众生的因缘是否具足，如果具足了，佛菩萨只要给你这么一念相应，你就获得陀罗尼三昧而明心见性，亲见本来面目了。这告诉大众：你能够明心见性，都是佛菩萨护念而成就的，并不是自己很厉害，也不是自己很有能力能够自己明心见性，都是靠佛菩萨帮忙，才能明心见性，所以有什么好值得骄傲及炫耀的？如果不知这样的道理，于明心见性后起了懦弱心及炫耀心，那不是愚痴人吗？那不是忘恩负义的人吗？

这里有一个是后学亲自由佛菩萨护念加持的真实例子，提出来与大家分享。在2003年之年初，同修会发生第三次法难，造成整个同修会人心惶惶。在台中，有几位禅净班的亲教师离开同修会。当时秉持平实导师意旨，由台北赶赴台中担任二个禅净班的亲教师。其中一班开课不到半年，另外一

³ 《大乘方广总持经》卷1，《大正藏》册9，页380，下18-20。

⁴ 欲得九地菩萨的陀罗尼三昧（总持三昧），必须从最基础的明心见性开始，未来才有可能获得；若无法明心见性，未来不可能获得最究竟的陀罗尼三昧，这是因为所有的三昧，都要依真实心这个三昧才能存在，若离真实心，不可能有种种三昧可证、可得。是故，菩萨得一切总持三昧，最基本的要求，是指菩萨能够明心见性，已得极少分陀罗尼三昧故，随着修行渐渐深入，最后于九地满心，得以圆满最究竟的陀罗尼三昧。

班共修已快满二年，只剩下半年时间就要报名参加禅三。后学为了完成平实导师所赋予的使命，与共修快二年的班级义工菩萨讨论，想知道先前的亲教师教到哪里。知道以后，便筹划该如何讲课，以便接续后来的进度，不想让同修们中断吸收正知见的机会。可是到了上课前的拜佛时间，发现同修们拜佛功夫很差，完全没有共修二年应有的动中定功夫，着实让后学很讶异，可是上课时间已经到了，便想按照以前规划的方法进行。于一开始上课后，虽然所讲的课程内容不变，可是却不用后学原本计画授课方式，而是另外用一种方式，完全是后学没想过的方法上课，一直到上课结束为止。下课后，搭车到台中火车站，就在往台中火车站方向一直想着：“为什么会这样？为什么完全没有按照自己规划方式来进行呢？反而用另外一种方式来上课呢？”一直百思不解，想着为什么会这样呢？快要走进台中火车站时，突然生起一念：“是佛菩萨的威神之力，透过后学来摄受台中班的同修啊！”就这么一念，让后学恍然大悟，感动得哭了起来。回想整个过程，一者、当时同修会发生第三次法难，加上有一些人不再担任亲教师，闹得同修会人心惶惶的。二者、当时台中班的亲教师没有很用心教导同修，上课经常扯一些与法义无关的内容，使得同修们的正知见不容易建立起来，再加上当时的亲教师没有要求同修们忆佛拜佛的功夫，导致同修们拜佛功夫很差，乃至有同修们冷眼旁观，如果下一位亲教师还是跟以前一样，他就会离开同修会。结果就因为佛菩萨的威神之力加持，透过后学的教导及说明，让台中班的同修们心安定下来，不再彷徨。从上面这个例子的说明可以了知：

佛菩萨暗中都在护念着我们，哪里会不护念？如果说佛菩萨不护念我们，那才是违心之语呢！

未明心的菩萨、已明心见性的菩萨尚且蒙佛加持护念，中如戒定直往初地满心菩萨蒙佛加持入**大乘照明三昧**⁵、戒慧直往菩萨于三地快满心时修四禅八定，于三地满心后，依序转入四地、五地、六地、七地继续修行，七地满心菩萨蒙佛加持**引发如来妙智三昧**⁶，乃至十地菩萨要成就大法智云，也要蒙诸佛眉间白毫放光加持，遥灌十地菩萨顶，成十地满心的**法云地菩萨**⁷。当十地菩萨快满心时，大宝莲华王宫殿自然现前。十地菩萨进入大宝莲华王宫殿时，菩萨放光照耀十方一切世界普皆震动，其光明从十方诸佛脚下进入。这时，十方诸佛知道有一位十地菩萨即将满心；因此，十方诸佛不仅眉间放光，遥为十地菩萨灌顶，使得十地菩萨大法智云现前，成为十地满心菩萨，亦名受职菩萨，而且十方诸佛还发动九地以下的菩萨皆来围绕十地菩萨，设大供养，并于瞻仰此菩萨时，蒙佛放光加持而各个获得百万诸三摩地。这告诉大众二个重点：第一个重点，十地快满心的菩萨还是需要诸佛的加持，才能成为十地满心的菩萨。第二个重点，

⁵ “大慧！菩萨摩訶萨初菩萨地住佛神力，所谓入菩萨大乘照明三昧。入是三昧已，十方世界一切诸佛，以神通力为现一切身面言说，如金刚藏菩萨摩訶萨及余如是相功德成就菩萨摩訶萨。”《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉，《大正藏》册16，页492，中27-下2。

⁶ 详如《大正藏》册10，《佛说十地经》卷6〈菩萨不动地 第8〉。

⁷ 详如《大正藏》册10，《佛说十地经》卷8〈菩萨法云地 第10〉、卷9〈菩萨法云地 第10〉。

当十地快满心的菩萨放光照耀十方世界时，如果你是十地以下有神通的菩萨，一定要参与此盛会，因为你也能获得十方诸佛余光加持，使你获得很多的三摩地，让你的修行很快增上；而这些三摩地，并不是靠你自己努力修行就能成就，还得要靠佛的护念及威神之力加持才能成就。

又等觉菩萨于百劫修相好时，有时也需要佛的加持，才能提早成就正等正觉，如 龙树菩萨在《大智度论》卷 4 中开示：

问曰：“菩萨几时能种三十二相？”

答曰：“**极迟百劫，极疾九十一劫，释迦牟尼菩萨九十大劫行办三十二相**，如经中言：过去久远有佛名弗沙，时有二菩萨：一名释迦牟尼，一名弥勒。弗沙佛欲观释迦牟尼菩萨心纯淑未？即观见之，知其心未纯淑，而诸弟子心皆纯淑。又弥勒菩萨心已纯淑，而弟子未纯淑。是时，弗沙佛如是思惟：‘一人之心易可速化，众人之心难可疾治。’如是思惟竟，弗沙佛欲使释迦牟尼菩萨疾得成佛，上雪山上，于宝窟中入火定。是时释迦牟尼菩萨作外道仙人，上山采药。见弗沙佛坐宝窟中，入火定，放光明。见已，心欢喜信敬，翘一脚立，叉手向佛，一心而观，目未曾眴，七日七夜，以一偈赞佛：‘天上天下无如佛，十方世界亦无比，世界所有我尽见，一切无有如佛者。’七日七夜谛观世尊，目未曾眴，超越九劫，于九十一劫中得阿耨多罗三藐三菩提。”⁸

⁸ 《大智度论》卷 4 〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 87，中 24-下 14。

有人问：“等觉菩萨要经过多久才能成就三十二大人相？”论主答：“最慢要经过一百个大劫，最快要经过九十一个大劫，譬如释迦牟尼菩萨经过九十一个大劫专修福德而成就三十二大人相。在过去久远劫以前，有佛名弗沙佛，当时有二位等觉菩萨，一名释迦牟尼菩萨，一名弥勒菩萨。弗沙佛观察二位菩萨心性是否已经纯淑？弗沙佛观察释迦牟尼菩萨，知道释迦牟尼菩萨心性尚未纯淑，而诸弟子心性皆已纯淑，这是因为释迦牟尼菩萨多饶益众生而少为自身故。接着再观察弥勒菩萨，知道弥勒菩萨心性虽然已经纯淑，但是弟子的心性尚未纯淑，因弥勒菩萨为己身比为弟子多故。这时候，弗沙佛思惟着：‘自己一个人心性纯淑，比较容易达成，其他众人的心性，想要迅速纯淑那可就难了。’如是思惟后，弗沙佛欲使释迦牟尼菩萨很快成就无上正等正觉，所以上雪山，在宝窟中入火定。当时释迦牟尼菩萨作外道仙人，到山上采药，看见弗沙佛入火定中，放大光明。见已，心里非常欢喜信仰恭敬，所以翘起一脚站立，叉手向佛，心无旁骛观察弗沙佛，如是七天七夜，眼睛未曾动转过，并且作了一首大众耳熟能详的偈来赞佛，那就是：**‘天上天下无如佛，十方世界亦无比，世界所有我尽见，一切无有如佛者。’**因此释迦牟尼菩萨超越了九个大劫，在百劫中的第九十一大劫，证得无上正等正觉。”论中已经很清楚开示：一者、就算是等觉菩萨，有时还是需要诸佛护念及加持，才能迅速转入妙觉位中，而缩短菩萨成佛之道时程。二者、释迦菩萨多为众生故，所以得蒙弗沙佛护念及加持，使得 释迦菩萨在最后百劫仅经历九十

一大劫即成就无上正等正觉。所以行菩萨道时，要多为众生设想，少为自己着想，未来成佛的速度才会比较快。

综合上面结果可知：众生始从三恶道受苦，与佛法结下法缘，中于菩萨能够接触佛法、受三归五戒、明心见性成为七住位不退菩萨，以及未来成为地上菩萨，乃至最后成为十地法王子、等觉菩萨缩短百劫修相好的时程，都是要靠佛的护念及威神之力加持才能成就，不是靠自己的聪明伶俐、不是靠自己的力量能够成就的，所以佛弟子们应该时时刻刻对佛要感恩戴德，因为自己的一切，乃至求证三乘菩提，都需要佛菩萨帮忙才能成就，怎可忘恩负义呢？世间人尚且尊师重道，更何况是世出世间法的尊师重道；如果不尊师重道而忘恩负义，那已经失去当人的资格，与禽兽无异！

又菩萨发菩提心，于十信位圆满后，转入十住位开始行六度波罗蜜多，那是外门修六度万行，也就是在外门修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，还不是在内门修六度万行。唯有菩萨明心后，才能在内门修六度万行，因为菩萨亲证生命实相，并转依所悟的生命实相来修内门六度万行。譬如布施：菩萨转依真心的实际理地来看，既没有所谓的五蕴十八界，也没有能布施者、所布施者以及所布施的东西，真实观照三轮体空而无所障碍；不像未悟的菩萨，以意识思惟来想象三轮体空的内涵，无法与真正的三轮体空相应。譬如持戒：众生乃是依自他有情的五蕴身而言有戒可持，如果转依真心来看待时，根本没有戒可持，因为真心不持戒，菩萨转依无漏道以道共戒持身，自然而然不会犯戒。譬如忍

辱：菩萨有**无生忍**⁹，透过无生忍来看待，根本没有忍辱这件事，却不妨碍事相上有忍辱现象存在，自然而然就会忍辱，不需要将意识压抑而行忍辱。譬如精进：知道明心只是获得般若智慧而已，还有眼见佛性的如幻观，乃至后续的阳焰观、如梦观等现观的别相智，需要自己很精进去亲证，以完成第一大阿僧祇劫所应完成的智慧与福德，以及在第二、第三大阿僧祇劫，精进的次第完成菩萨道种智，最后得以圆成一切种智而成究竟佛。譬如禅定：菩萨证悟后透过止观，来看待八个识在禅定等引、等至、等持种种运为，因此禅定容易成就。然而戒慧直往菩萨如果想要修禅定，应该依照佛在《华严经》中的开示，在三地快满心才修，这时不仅有福德、无生法忍智慧来庄严，而且能够事半功倍，可以很快地证得四禅八定。譬如般若：菩萨证悟明心自然发起总相智，依此才能进修别相智、道种智，乃至一切种智而无障碍。所以说，菩萨修学的方法是发菩提心、行六度波罗蜜多，乃至地上菩萨行十度波罗蜜多，这与二乘人行四圣谛、四念处观、八正道、十因缘、十二因缘的方法，真的有很大的差异。

最后作个结论：三乘菩提修法真的大不相同，声闻人修四圣谛、四念处观、八正道等法，观察蕴处界虚妄而能够断结、证果，最后灭尽自己的蕴处界入无余涅槃。缘觉人修十因缘、十二因缘，也如同声闻人一样，都是观察蕴处界虚妄

⁹ 菩萨于证悟时，看待真心实际理地没有五蕴十八界、没有七识见闻觉知等极寂静的境界，这也就是阿含经中三法印的“涅槃寂静”。因此，菩萨明心能够安忍、安住于真心本来无生，名为无生忍。

而断结、证果，最后也如同声闻人一样入无余涅槃。菩萨则是发菩提心，行六度波罗蜜多，明心见性乃至行十度波罗蜜多、百劫专修福德等，如是经历三大无量数劫后，最后成为无上正等正觉，永不入涅槃，利乐有情无有穷尽。

第十一点：三乘持戒有差异，亦即声闻比丘持二百五十戒、比丘尼持五百戒，菩萨持十重、四十八轻戒。佛弟子大都知道，声闻比丘受持二百五十戒，比丘尼受持五百戒；这些戒在佛陀刚开始弘法时并没有制戒，是后来声闻僧团比丘、比丘尼越来越多，龙蛇混杂，有人开始造作损害僧团的不良行为，因此佛才为声闻人制戒，并要求僧团全体遵守，所以才有后来的比丘二百五十戒、比丘尼五百戒的戒律规范。也就是说，诸佛在世时因事制戒，外于菩萨正解脱戒所施设的声闻别解脱戒，使得声闻僧团得以和合共事，以求三界解脱。菩萨则受持菩萨戒，依《梵网经》的规范有所谓十重、四十八轻戒，总合归纳为三聚净戒：**摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒**¹⁰，这是**千佛大戒**¹¹，乃是菩萨欲成就佛道所必须受持的正解脱戒，而且是一受永受、尽未来际受；如果不受持菩萨戒则无法成就佛道，所以佛在《梵网经》中说菩萨戒是【诸佛之本源，行菩萨道之根本，是大众诸佛子之

¹⁰ “佛子！今为诸菩萨，结一切戒根本——所谓三受门：**摄善法戒**，所谓八万四千法门；**摄众生戒**，所谓慈悲喜舍，化及一切众生，皆得安乐；**摄律仪戒**，所谓十波罗夷。”《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉，《大正藏》册24，页1020，中28-下3。

¹¹ 《梵网经》卷2，《大正藏》册24，页1009，上7。

根本】¹²，正是此谓也。

由于三乘所修、所证不同，戒律当然也会有所不同，分析如下：

一者、二乘比丘、比丘尼戒是一生受，菩萨是尽未来际受。二乘所受的戒仅有一生，舍寿后，声闻戒体就消失不见了；如果未舍寿前，曾经毁谤三宝、大妄语、否定佛所说的第八识，说一切法空才是真实佛法，或者与人行淫等等违犯重戒者，其戒体早已失去，已经不是出家人，仅仅具有出家人的表相而已。菩萨则不然，一旦受菩萨戒，其戒体生生世世都存在，也就是尽未来际受，唯退转于大乘法、谤菩萨藏、犯七逆、犯重戒不忏悔等，虽失菩萨戒体，忏悔已可重受戒。

二者、二乘人受戒时有很多限制，譬如无根（无男女性特征）、二根（白天看她是女人，晚上变成男人，或者白天看他是男人，晚上变成女人等）、黄门（男女性器官难辨或丧失功能者，如宦官等）、奴婢、鬼神（天龙八部等）、犯七遮罪（出佛身血、杀父、杀母、杀和尚、杀阿阇黎、破羯磨转法轮僧、杀圣人）等不得受戒；菩萨则没有什么限制，凡是有情只要懂人语者都可以受戒，唯除犯七遮罪的人，不得受戒，如《梵网经》卷2开示：

佛言：“佛子与人受戒时，不得拣择一切国王、王子、大臣、百官、比丘、比丘尼、信男、信女、淫男、淫女、十八梵天、六欲天子、无根、二根、黄门、奴婢，一切鬼神，尽得受戒。应教身所著袈裟，皆使坏色，

¹² 《梵网经》卷2，《大正藏》册24，页1004，中4-5。

与道相应；皆染使青黄赤黑紫色一切染衣乃至卧具，尽以坏色；身所著衣，一切染色。若一切国土中，国人所著衣服，比丘皆应与其俗服有异。若欲受戒时应问言：‘现身不作七逆罪耶？’**菩萨法师不得与七逆人现身受戒。七逆者：出佛身血、杀父、杀母、杀和尚、杀阿阇黎、破羯磨转法轮僧、杀圣人。若具七逆，即现身不得戒，余一切人尽得受戒。**”¹³

佛开示：传授菩萨戒时，一切人，包括国王、王子、大臣、百官、佛门四众、淫男（牛郎等）、淫女（妓女、公关女郎等）、色界十八天之天人、欲界六天之天人、无根、二根、黄门、奴婢、鬼神，都可以受菩萨戒。然而二乘声闻戒对上述所说这些人有很多限制，不如菩萨戒那么开放。为什么声闻戒会有很多限制，而菩萨戒很少限制？主要的原因是一切众生悉有佛性——成佛之性，未来有因缘可以成就佛道，而且佛在《菩萨瓔珞本业经》卷 2 中也开示：**【其受戒者，入诸佛界菩萨数中，超过三劫生死之苦。】**¹⁴ 受菩萨戒可以让菩萨免除三劫生死苦，可以让菩萨迅速成就佛道，所以受菩萨戒不需要有很多限制；而声闻戒仅以一期生死的五蕴身作为受戒与持戒不犯的标的，得以在最快的一世中得解脱，可以作为众生培植福德的对象，所以就要有很多限制。然而不论是受菩

¹³ 此为菩萨戒四十八轻戒之一，详见《梵网经》卷 2，《大正藏》册 24，页 1008，中 21-下 4。

¹⁴ 《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第 7〉，《大正藏》册 24，页 1021，中 13-14。

萨戒，或者是受声闻戒，唯一共同的限制就是不能犯七遮罪，因为犯七遮罪是断善根者，是堕无间地狱罪，不通忏悔，所以犯七遮罪的人已无丝毫善根得受声闻戒或菩萨戒。

三者、声闻戒是戒身行及口行，不戒意行，仅能解脱三界生死，不能明心见性，也不能成佛。菩萨不仅戒身行、口行，更要戒意行，不仅能得解脱，而且还能明心见性，乃至未来可以成就佛道。二乘持戒，只要身、口不犯即不犯戒，所以二乘人持比丘戒，仅能断分段生死而得解脱而非究竟的解脱，因此二乘戒又称为别解脱戒，有别于菩萨真正解脱戒；是在成佛之道的真正解脱戒之外而另外施设的解脱戒，所以声闻戒不名为正解脱戒，名为别解脱戒。又菩萨只要起心动念不正，就已经犯戒，因为根本已经不清净了，所以菩萨不仅要持守身、口二行，而且还要持守意行。这告诉大众，菩萨戒特别注重心行，所以佛菩提道之修行，菩萨戒是正解脱戒不是别解脱戒。

又三贤位菩萨起心动念犯戒是很正常的，因为勤求佛道，并非一世可以成办，要经过三大无量数劫才能成就，这有经典证明：

优波离！菩萨若时时犯，不名破戒。声闻若时时犯，是名破戒，是名失戒，是名不得沙门道果。何以故？声闻之人为坏烦恼，勤行精进不应毁犯。优波离！菩萨若于恒河沙等劫受五欲乐，亦不失于菩萨禁戒，不名破戒，不名失戒，不名不得菩提之果。**菩萨不能于一世中尽诸烦恼，当以方便渐渐令尽。优波离！阿耨**

多罗三藐三菩提要须无上大庄严力，然后乃得，非一世得。是故如来不说菩萨于生死中而生悔心，亦不宣说永断贪爱，为说喜法、甚深法、无疑法、空法，闻是法已，乐于生死。¹⁵

佛在《菩萨善戒经》卷 1 开示：菩萨经常犯戒是很正常的，因为菩萨要成就佛道，须断尽烦恼现行、习气种子随眠、无始无明，这要经过三大无量数劫才能断除分段生死、变易生死，并非一世可以成就，所以菩萨在生死大海中，不断地广度众生，不断地对治烦恼，来消除一念无明及无始无明，来成就自己的佛道，所以三贤位菩萨在修行过程中，会起心动念犯戒是很正常的，这不名破戒、失戒。又由于新学菩萨修学菩萨道所经历时劫较短，经常会犯戒也是很正常的，但是对久学菩萨而言，他犯戒的机会就越来越少，乃至到二地满心能够转变自己的内相分而不再犯戒，所以二地满心以上的菩萨名为真实持戒者。因此缘故，在菩萨道中长劫修行以来的人，都会很谨慎而不敢随便动口，更别说是轻易地动手或动笔。有智慧的人，对于无明熏习而产生邪见，以致谤法谤人，都会很谨慎的戒慎恐惧；乃至对于小小戒都很敬畏而不敢轻易去犯，何况谤法与谤人？因为小小戒与极重戒，往往只是一线之隔；正在犯最重戒时，往往不知自己正在犯最重戒；往往违犯小小戒时，就把最重戒一起都犯了。¹⁶但是不

¹⁵ 《菩萨善戒经》卷 1 〈序品 第 1〉，《大正藏》册 30，页 962，上 2-13。

¹⁶ 平实导师著，《起信论讲记》第六辑，正智出版社有限公司（台北市），2005/9 初版。

论是新学菩萨经常犯戒，或者是久学菩萨较少犯戒，乃至不犯戒，都胜过外道，因为外道根本不受戒，当然也没有戒可犯，是故经中说：**有而犯者，胜无不犯，有犯名菩萨，无犯名外道**¹⁷。因此，新学菩萨经常犯戒是很正常，没有不犯戒的新学菩萨。又菩萨犯戒后，视其所犯为轻戒、重戒，行对首忏（面对一位已受菩萨戒的人忏悔），或者对众忏（面对四位已受菩萨戒的人忏悔），于忏悔时，须将人、时、地、物、事详细揭露，并真诚忏悔、绝不覆藏、永不复作，即可灭除戒罪。

四者、**在家菩萨可以为人传授菩萨戒**。或许有人会觉得疑惑，在家人真的可以为人传菩萨戒吗？事实上，佛在《菩萨瓔珞本业经》卷2曾开示，在家菩萨可以为人传授菩萨戒：**【诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师教授我戒。】**¹⁸

经中开示：于诸佛菩萨灭度后，千里内如有先受菩萨戒者，可以奉请为传戒法师，为人传授菩萨戒，佛并没有说传菩萨戒者一定要是出家人！所以说，传菩萨戒者可以为出家人，也可以为在家人。又佛在《菩萨瓔珞本业经》卷2也作同样地开示：

若有人欲来受者，菩萨法师先为解说读诵，使其人心开意解生乐着心，然后为受。又复法师能于一切国土

¹⁷ 《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉，《大正藏》册24，页1021，中15-16。

¹⁸ 《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉，《大正藏》册24，页1020，下5-7。

中，教化一人出家受菩萨戒者，是法师其福胜造八万四千塔，况复二人、三人，乃至百千，福果不可称量。

其师者，夫妇六亲得互为师授。¹⁹

经中开示：父母、兄弟、夫妇之六亲当中，如果有人先受菩萨戒，可以请为法师为人传授菩萨戒，可以证明：在家人也可以为人传菩萨戒，不过要注意的是：出家的菩萨可以为出家人及在家人传菩萨戒；在家的菩萨仅能为在家人传菩萨戒，除非这位传戒的在家人已经明心见性，成为经中所说的胜义菩萨僧了。

或许有人会问：“目前佛教界大都是出家人传授菩萨戒，当然要以出家人传菩萨戒比较好，在家人不应该为人传菩萨戒，因为那是不如法的。”像这样的说法似是而非，并不正确。说明如下：第一、传菩萨戒的出家人，他的出家戒体及菩萨戒体在不在？如果传菩萨戒的这个出家人，他的出家戒体及菩萨戒体都在，那么受菩萨戒的人，当然可以得到菩萨戒体，这是毋庸置疑的。但是，如果这个传菩萨戒的出家人，曾经大妄语、将外道法加诸佛法、行邪淫外道法等等，都名为破戒，其出家戒体及菩萨戒体早已经不在了，就算他为人完成传授菩萨戒的所有仪轨，受戒者仍然没有得到菩萨戒体，与未受菩萨戒以前一样。第二、如果是有菩萨戒体的人传菩萨戒，一位是未悟的凡夫僧、另一位是明心见性的胜义菩萨僧，乃至是地上菩萨，如果是你的话，你会选择

¹⁹《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉，《大正藏》册24，页1021，中8-13。

哪一位来为你传授菩萨戒？不用说也知道，当然会选明心见性的胜义菩萨僧，乃至地上的菩萨为你授戒，不是吗？因为明心见性的菩萨，不论他是现出家相或者是在家相，都已经列入僧数之中，是为真正的出家人，亦名菩萨摩诃萨，在丛林名为**黑衣**²⁰，不名**白衣**，当然比凡夫僧更有资格为人传授菩萨戒，譬如 佛在《菩萨瓔珞本业经》卷下开示：

佛子！受戒有三种受，一者、**诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒**。二者、诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师教授我戒。我先礼足应如是语：“请大尊者为师授与我戒。”其弟子得正法戒，是中品戒。三、佛灭度后千里内无法师之时，应在诸佛菩萨形像前，胡跪合掌自誓受戒，应如是言：“我某甲白十方佛及大地菩萨等，我学一切菩萨戒。”者，是下品戒，第二、第三亦如是说。²¹

佛开示：菩萨戒有上、中、下三品，得真实上品戒者是在诸佛、大地菩萨摩诃萨面前受戒，如果是佛来传戒，那是最好不过了，如果没有佛来传戒，退而求其次，由诸地菩萨摩诃萨来传戒也可以。经中指称“**诸佛菩萨**”中的菩萨乃是

²⁰ 在禅门里禅师常说：“入门须辨主，当面分缙素。”意思是说，一旦进了他人庙里，必须分别住持：“是有主的人？还是无主的人？是黑衣？还是白衣？”若是有主的人也就是黑衣，是指证悟的人，不论是出家人，或者是在家人；无主的人就是白衣，是指没有证悟的人，也不论他是出家人，或者是在家人。

²¹ 《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉，《大正藏》册24，页1020，下4-12。

指初地以上的“大地菩萨”，是真正的胜义菩萨僧，如果能礼请这样的胜义菩萨僧来传菩萨戒，则为上品戒。这样的上品戒，机会真的很难得、真的很稀有，是佛弟子们梦寐以求的机会，当然应该到菩萨摩訶萨座下受菩萨戒，与菩萨摩訶萨结下法缘，乃至跟随菩萨摩訶萨修学，未来更可以在其座下明心见性。中品戒是指诸佛菩萨灭度之后，千里内有先受菩萨戒而且戒体未失之名义菩萨（没有明心见性的菩萨，亦为名字菩萨）为人传戒，不论他是在家人或出家人。下品戒是指佛灭度后，千里内没有法师能为其授戒，只好在佛菩萨像前胡跪合掌自誓受戒，言：“我某某向十方诸佛及大地菩萨等禀白，我愿意学一切菩萨戒。”如是三次禀白，即完成受下品菩萨戒仪轨，名为下品戒。由此可知：如果有诸佛、地上菩萨摩訶萨为你传授菩萨戒，当然要优先考虑，因为那是上品戒，机会真是很稀有难得；其次，再来考虑真正具有菩萨戒体的未悟出家或在家菩萨受中品戒；如果千里内都没有人可以传菩萨戒，那就只好在佛菩萨圣像前自誓受戒，名为下品戒。

（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十五)

第四目 成就“金剛界如來”的虛妄見

《金剛頂經》卷上：

“一切如來”就又告訴這位“金剛界菩薩”說：“所以菩薩你應該知道，一切薩埵金剛，能夠具備一切形狀成就，觀察自身能夠現起佛形，以此自性成就真言來念誦：……。”才說了這句話後，這位“金剛界菩薩摩訶薩”便快速地現證自身如來。

當這位“金剛界菩薩”現證得自身如來，他禮敬“一切如來”之後，就說：“唯願世尊諸如來，加持於我，讓我這現證自身如來的菩提能夠更加堅固。”¹

¹《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》卷上〈金剛界大曼荼羅廣大儀軌品〉：“一切如來復告言：‘是故，摩訶薩！一切薩埵金剛，具一切形成就，觀自身佛形，以此自性成就真言，隨意而誦：……。’作是言已，金剛界菩薩摩訶薩，現證自身如來，盡禮一切如來已，

当这位“金刚界菩萨”已经又升级成为“金刚界如来”，才说完这句恳求“一切如来”加持的话之后，“一切如来”便都进入“金刚界如来”的“萨埵金刚”之中。

在这时，这位“新世尊——金刚界如来”，在这刹那之间，现证得“等觉一切如来平等智”，入“一切如来平等智三昧耶”，证得“一切如来法平等智自性清净”，成就了“一切如来平等自性光明智藏、如来、应供、正遍知”。²

白言：‘唯愿世尊诸如来加持于我，令此现证菩提坚固。’”（《大正藏》册 18，页 208，上 17-23）

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“诸如来言：‘大士！萨埵金刚诸相具足，如理应观诸佛影像，当以如是自性成就大明，随所乐而诵大明曰……。’时，诸如来如是说已，彼金刚界大菩萨，以一切如来身即是己身，**将成正觉**，向一切如来遍顶礼已，作是白言：‘唯愿世尊一切如来加持于我，我所现成正等正觉，令得坚固一切所作。’”（《大正藏》册 18，页 342，中 3-12）

²《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“作是语已，一切如来入**金刚界如来彼萨埵金刚**中，时**世尊金刚界如来**，当彼刹那顷，现证‘等觉一切如来平等智’，入‘一切如来平等智三昧耶’，证‘一切如来法平等智自性清净’，则成‘一切如来平等自性光明智藏’如来、应供、正遍知。”（《大正藏》册 18，页 208，上 23-28）

宋朝施护所翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“时，诸如来即入**金刚界如来萨埵金刚**中，尔时，**具德金刚界大菩萨**，于刹那中，以一切如来平等智，现成正觉已，即入‘一切如来金刚平等最上智印秘密三昧’，现证‘一切如来法平等智自性清净’，成就‘一切如来一切平等自性光明智’，是故成满如来、应供、正等正觉。”（《大正藏》册 18，页 342，中 12-18）

这时，“一切如来”又从“一切如来的萨埵金刚”出以“虚空藏大摩尼宝”来为“金刚界如来”灌顶，令发生“观自在法智”，又为安立“一切如来毗首羯磨”，所有如来便往诣“须弥卢顶金刚摩尼宝峯楼阁”。

到了这楼阁后，“金刚界如来”由于“一切如来”的加持力的缘故，在“一切如来师子座”的一切面安住。

这时，有“不动如来”、“宝生如来”、“观自在王如来”、“不空成就如来”，由于婆伽梵释迦牟尼如来的缘故，这些“如来”成就“一切如来所加持身”，能于一切法平等通达，随一切方位普遍观察，于其四方而坐师子座。³

依照“金刚杵”而可以“成就佛果”的虚妄想

³《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“时，一切如来，复从一切如来萨埵金刚出，以虚空藏大摩尼宝灌顶，发生观自在法智，安立一切如来毗首羯磨，由此往诣须弥卢顶金刚摩尼宝峯楼阁。至已，金刚界如来，以一切如来加持，于一切如来师子座，一切面安立。时，不动如来、宝生如来、观自在王如来、不空成就如来一切如来，以一切如来加持自身，婆伽梵释迦牟尼如来，一切平等，善通达故，一切方平等，观察四方而坐。”（《大正藏》册 18，页 208，上 28-中 8）

宋朝施护所翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“时，诸如来即从一切如来萨埵金刚中出，持虚空藏大摩尼宝，为作灌顶，从观自在法智，发生一切如来种种事业，善安立已，咸诣须弥山顶金刚摩尼宝峯楼阁中。是时，金刚界如来，得一切如来所加持已，于一切如来师子座中，随诸方面如理安住。尔时，阿闍如来、宝生如来、观自在王如来、不空成就如来，是诸如来，以世尊释迦牟尼如来，成一切如来所加持身，一切平等善通达故，向一切方普遍观察，于其四方，随方而坐。”（《大正藏》册 18，页 342，中 19-28）

这段文字说：“根据自心显示的金刚杵，这样可以成就任何形状形体，因此可以依此想象，这位密教行者就迅速成就佛身。”然而，法界实际是：

(1) **一切法的成就与如来藏**：到底这诸佛身是如何成就的呢？在此先来说明这“出生成就”之法的基本原理：如来宣说世间一切法都无法出生一切法，其展开的义理是：任何一法都不能由“自己”来出生自己，也无法由“世间的他法”来出生，这意思就是说换成“别的法”也无能为力；即使是全部的法，或是许多的法和合聚会，大家同时缘起聚会，甚至连自身之法也参与其中，如是拚命尽力促成“缘起的最好条件”，而这样的“缘起法”也是无法出生这个法。但佛法不离世间法，因此，佛说不能离开这些自他缘起的条件，只是这些条件只能作为“缘起法的缘”，所以还有一个“因”，这世间万法出生的“因”，一定有个“因”，不能没有“因”，所以说“诸法不自生，亦不从他生，不（自他）共（生）（亦）不无因（生）”，这个“因”就是缘起法所要显示的“真如”，因为《般若经》就直接说明：这能够出生万法的出世间法，称为“真如”，因此说“诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生”⁴，这前后两句就是说明一切诸法都是由此真如所出生，而非是密教所以为的任何法所出生的，这般若所说的真如的体性即是诸

⁴ 《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉：“诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生。”（《大正藏》册 7，页 937，下 17-18）

经所说的如来藏真心的体性，所以能够出生一切法，都是来自如来藏。

- (2) **如来藏与金刚杵**：所以，离开了如来藏之理，哪里有什么“金刚杵”可以出生万法形状的道理呢？更哪里有此“金刚杵”可以让人继续想象而变现出“佛身”？“金刚杵”具备了物体的形状，就已经不是无形无相的如来藏，所以两者的体性抵触，无法将“金刚杵”视作是佛法所说的真心；因此既然不是真心，却还想要成就一切诸法的形状相貌，就是于世间法妄计颠倒。密教如是以“金刚杵”而为出生万法之本源，等于是以创立增制之法来误导，使众生误以为这“金刚杵”即是万法实相。
- (3) **想阴与密教**：密教以想象来建构佛身，就是落在“想阴”之中，不能成就任何佛身，因为想阴本无实际故。真正的佛身是真如法身，这真如法身就是因地的如来藏，又由于三大阿僧祇劫的修行破除一切无明，发起无量无边的智慧而成就佛的报身，并因为四宏誓愿而发起无量无边的变化身，乃至示现一期应化身而为教主，行化三千大千世界来教导有情，所以这都并非是密教人想一想“自己应当变成佛身，就是成佛了”的虚妄想。
- (4) **变化佛身**：佛示现灭度后，优波鞠多菩萨出现于世间，他那一生没有看过佛，因此在他降伏了魔王波旬后，便问魔王：“可不可以现出佛身？”魔王十分为难，但最后拗不过菩萨的要求，因此约定不可作礼而便示现佛身，维妙维肖；优波鞠多菩萨见到佛身的庄严，不自觉

便礼拜，魔王大惊失色，还现魔王身而说：“尊者不守约定，我哪能受此礼拜？”⁵ 所以，魔王尚且能够示现出佛身，这样的佛身都不是真的；何况只是用想的有“一切如来”到了面前，甚至以想的来成佛？如此于法尘境界之中的事情，岂能都信以为真？

- (5) **无相之法**：对于密教而言，它是以有为的物质世界来作为生命最终实相的导引，不可能信受“无形无相”、“无来无往”、“无有来去”、“无有出入”的佛法中的“真如体性之法”，对于“无为法”的真谛只是口中说说而已，然而实际上却是以有为法的虚妄想来建构他们以为的“成密教佛”。
- (6) **一切种智与成佛**：真正的成佛是因为证悟了真正的真心如来藏，以及其中所含藏的一切种子功能，都能完全了解亲证，所以称为一切种智圆满，如是而成就佛果，因为已经没有再可熏习的法。
- (7) **即身成密教如来**：然而密教因为世间许多人的种子不清净，炫惑于“新奇”、“快速”、“世法”，因此就会有希求“快速”成佛者，这些人连到底成佛是什么？宇宙到底有多少星球？银河系之外，还有多少个未知的银河系？目前这世界有多少有情？全都无所知。但这些对可以游历无边世界的大菩萨来说却是极其简单，而尚未真正论及如来智慧的命题，密教人都无法得知，却夸耀

⁵ 出于《大庄严论经》卷9：“我昔曾闻，尊者优波鞠多林下坐禅……”（《大正藏》册4，页307，下1）

自身可以马上成佛。

- (8) **了解佛道的全貌**：佛经说当魔王来到修学佛法的善男子之前，一番鼓励赞美，这善男子被灌了迷汤之后，就认为自己的修行很好，便走向魔王所说的歧路而退转。事实上，成就佛果至少必须了解菩萨道到底要修学哪些法门以及智慧解脱德行愿力都得增上，才能入地；在入地之前，必须对于佛道的轮廓都要晓得。密教会如此作各种的奇想，试图于想象中来推陈出新，却不清楚这“即身成佛”之秘要和魔王给的迷汤，是没有两样的。学佛，还是要脚踏实地，这样才能成就无上佛果。

念诵真言而“现证如来身”的虚妄想

这段文字说：“‘密教菩萨’念诵真言，因而现证了佛身。”然而法界事实是：

- (1) **真言与总持智慧**：佛法中说，九地菩萨成就一切“总持”，于十地菩萨位之前，就已经了解了“总持”的真实义理，如是不可思议。知道这“总持”能够贯串整个佛法的义理，如是以音韵与词句来串连一切义理，因此密教以此总持而说是“真言”，作为“咒语”。所以应当了解具足修学总持圆满的时机是九地菩萨位，而非是最后身菩萨位。密教以念诵完真言就可以现证佛身，是对佛道的菩萨位修证与总持本身的义理不能如实理解。又密教中绝大多数的真言都是鬼神所说的鬼话，连使人断我见证初果的功德都不具备，更别提使人证得第七住位开悟般若的功德，而说念诵以后就能使人成佛，都是犹如贫乞在

野地里自称已经统治全国成为国王一般可笑。

- (2) **行阴与生死**: 举凡密教人的任何作为——“念咒”、“来去”、“往诣”——都是属于行阴的境界, 当误以为这样的造作诸行是实际而可以成就佛法时, 就是堕入“行阴”的境界之中, 脱离不了“行阴”的限制, 会生生世世一直停留在这样的行阴的境界之中; 当看见别人“念咒”, 就会乐于跟随; 不管什么咒, 都会让这一生的“行阴”继续往下一生而继续。当“诸行”在生死之中流窜不已, 就会造成自己在知见上的莫大错谬, 进而导致痛苦的纠缠。
- (3) **色身与生死**: 密教将佛身当成是色身, 当作是念咒可以成就这色身形态的佛身, 就是以“音声之法”来作为实际之法, 来作为“最上之法”, 已经堕入于“音声成道”的虚妄见, 也将“佛身”转变成“色身成道”的虚妄见, 如此皆是诸佛于经典中所说的“若以色见我, 以音声求我, 是人行邪道, 不能见如来”的妄见者。
- (4) **密教定义的真言**: 不空定义密教真言就是从“唵”一直到“娑嚩贺⁶”结尾的中间文字, 都是真言⁷。而古代印度吠陀外道的祝祷文的起首用语是“唵” Om, 有时译为“嗡”, 在 Om 之后, 就是印度祭师的祝祷文, 祈求鬼神来满足个人利益; 祝祷文完毕后, 就会连到不空说

⁶ 又译: 萨婆诃。

⁷ 《总释陀罗尼义赞》卷 1: “文持真言者从‘唵’字至‘娑嚩贺’, 于其中间所有文字, 一一字皆名为真言。”(《大正藏》册 18, 页 898, 上 28-中 1)

的“娑嚩贺”svāhā 字作结尾，svāhā 大多译为“娑婆诃”。吠陀教义以为 Om 可以震动世界，作为呼唤鬼神之用；svāhā 则是中文的“尚飨”的意思，就是请光临的鬼神们一起享用这祭祀的饮食。所以，谭崔密教的真言是以古印度吠陀的祝祷文来作为标准，这密教真言的本质就是印度教祈求鬼神之法而非佛法。

新的“密教如来”需要“密教一切如来”给予加持的虚妄想

这段文字说：“这菩萨‘现证自身如来’，成为‘金刚界如来’，还要礼敬诸佛，恳求‘诸佛世尊’给予加持。”而法界实情是：

- (1) **因地与果地如来：**若是将证悟真心如来藏，当作是证得“自心如来”，因此而说还没有成佛，只是说这所触证的如来藏自心，和诸佛果地觉的无垢识的心体是一样的；这样说并没有错，这在开悟的菩萨来说，是属于因地心。然而这密续里的文字，却不能当作如是理解，因为文中提到祂的称号已经变成“金刚界如来”，所以已经变成了佛菩提的究竟果，因此应当以“果地如来位”来予以检验，检验的结果自然是处处邪谬。
- (2) **宋朝译本的修改：**宋朝施护所翻译的密续，对于这“现证自身如来”的部分，作了调整，改成“将成正觉”，就是快要成就“无上正等正觉”。然而改成这样，还是有所阙漏，因为下文马上又说“金刚界如来萨埵金刚”，如

是的密教如来就间杂着“金刚界大菩萨”的称呼，所以，这名称“金刚界如来”并没有完全更动，意味于密教人的心目中，这“现证自身如来”就等同是“金刚界如来”。

(3) **“金刚界如来”与“成正觉”**：依上所说，“将成正觉”是和“金刚界如来”不同的话，那在密教的独特写法中，“金刚界如来”和成就“无上正等正觉”是分为两个层次的。密教撕裂佛教正义，认为成为“金刚界如来”并未必定有成就“无上正等正觉”，还需要密教如来予以加持，才能够成就“无上正等正觉”。然而佛法中，果位的“如来”就是“佛”，就是“世尊”，就是“证得无上正等正觉”；如果不是“证得无上正等正觉”，称为如来就是僭越，就是大妄语，就不是佛，也就不能称为“如来”。因此，密教在此重新定义“如来”的说法，是严重违背了佛法与语法，已经是进入了自我妄想的误计之中，如是为了要推崇自己的“金刚杵”密法，不惜推翻最根本的佛号的知见，如是颠倒。

(4) **成佛与四无所畏成就**：谭崔密教行者于观想法中而自以为是佛，自以为是“金刚界如来”，想象自身有“金刚形”，自身有“金刚萨埵”，于此中产生种种想，但还不确定自己是否成佛，所以在如是“成为谭崔的金刚界如来”后，还需要继续求密教佛来加持。然而，真正成为如来，必然发起“四无所畏”的佛地功德，不会发生密教如是的奇想而无法承担佛果，以及还要其他诸佛来协助的虚妄见。

密教之“最后身菩萨需一切如来协助成佛”的虚妄想

根据这段密续文字：“这位‘金刚界如来’（抑或是“最后身菩萨”）恳求‘一切如来’来协助他快速成佛。”然而，真实情况是：

- (1) **最后身菩萨坐道场**：“诸佛常法”之中，最后身菩萨坐道场时，一切人天仰止，有神通威德并且修学佛法的天人，都能知道最后身菩萨要成佛了，要成为无上究竟正等正觉，一切真正的金刚力士都在旁侍卫，大家都在等最后身菩萨成佛，要亲眼目睹最后身菩萨如何成为三界之法主，好上前供养。此时，诸佛从来都不会现身的，因为一切诸佛有无师智，在人间示现成佛时都是自参自悟，没有一尊佛是最后需要其他诸佛来加持，更不会有“一切诸佛如来”来到其前来示现出“受用身”的情事。所以最后身菩萨自能以无量无边不可思议的福德智慧庄严，发起无师自然智，自参自悟，成就佛果，《金刚顶经》的编造者却没有这种基本知见。如此可让一切菩萨、天人了解：一切诸佛都是自己于菩提树下圆满成就大丈夫相，为一切众生的导师，因此应当自立奋发，精进求道。
- (2) **最后身菩萨若不究竟觉悟，誓不起坐**：最后身菩萨立下宏愿广度众生，于最后要成就时，发下誓愿，若不得究竟菩提，誓不起坐。如是一切该修已修，再加上远古长劫以来的授记，必当成佛，如是修学已毕，最后触地明心、大圆镜智现前；天将明时，继之以夜睹明星而眼见佛性、成所作智现前，于是四智圆明，成就究竟佛果，

如是方为佛道。但《金刚顶经》中的密教佛却是连我见都还断不了的凡夫，证明该经的编造者只是一个凡夫。

(3)“佛教如来不等于究竟圆满”的邪见：密教之不称此“金刚界如来”是究竟圆满佛道，有其推广密法的私心，因为如果不连结到密法上，则不论密教如何编纂一切的剧情，都顶多是与佛教并驾齐驱，而不能超越佛教之上而博得世人的注意；因此，想象中的“金刚界如来”虽然已经与密法有联系，但是实体修持的部分并没有被导引进来，这就是密法中的“想象明妃”与“实体明妃”的差别；而且行文到此处，还无法令学佛人来尊崇密教的“金刚”上师，所以必须于此来作师徒的传承，由“一切如来”传法给“金刚界如来”。所以结合了这些考量，这《金刚顶经》就硬是要与佛法的成佛正理冲突，毫不理会“如来就是证得无上正等正觉”等等根本知见，而密续编纂者便如是天马行空地写作如此与法界实际毫无关联的剧情，以引导密教所需要的密法灌顶与上师传承，由是表现佛教如来不究竟，唯有密教五方佛⁸究竟，如是宣示密教超过佛教。

“密教一切如来”进入行者的“金刚杵”而成就其“无上正等正觉”的虚妄想

这段密续提到：“‘密教一切如来’进入行者的‘金刚

⁸ 五方佛初始是五方鬼，后来进化提升成为五方佛，此由最早的五方鬼冠渐渐演进变成现代五方佛冠的历史文物可资证明。

杵’中而成就其‘无上正等正觉’，‘金刚界如来’此时才终于成就‘正遍知’。”然而，法界事实是：

- (1) **金刚杵与身见**：密教以为当“密教一切诸如来”一起进入这个“金刚界如来”（抑或“金刚界大菩萨”）的“金刚”之中，这样就可以让他成就“无上正等正觉”。这骨子里还是无法脱离外道见解，以依靠这“金刚”作为“身见”，因为有“密教如来”进入，因此就是成佛，如此以“有为法”来成就“密教佛”，如是者就是佛在《金刚经》所说的“人行邪道”，以身见、身体、形体，来成就佛身。
- (2) **想阴与虚妄**：密教对于“成佛”，是以染着心来推想：想象自心有了物质的形状，如同一轮“明月”，然后从“明月”之中，变现出“金刚杵”的形状，又因为这“金刚杵”而继续被引导而想象变现为“佛身”，这时，“一切如来”进入密教菩萨的“金刚杵”、就让其成就“无上正等正觉”。这些都是以想阴来成就佛事，然而成佛是真实圆满一切功能，并非是透过识阴心想的功能，就来幻想说自己已经“成就佛果”，再想象“虚空”之中来了数不清的“佛身”来替我加持。识阴本身就是虚妄性，而其想象所呈现的境界也不离虚妄性。
- (3) **《金刚经》的演绎诠释**：我们透过《金刚经》来观察，佛劝诫一切有情不可以用“色、声音……”等五尘相来观察诸佛，而以为五尘相是诸佛，这样是世间的邪道的修行，不是佛道。如果于今日，针对《金刚顶经》的谬误则可说：“不应当以为如来以音声来警示行者，音声不

是我如来”、“不当以为物质的色身来看待我如来，而误以为来至行者前面的是我如来”，“不应当将自心当作是明月一般的物体，而堕入了色尘的色阴境界之中”、“不应当将自心想象其中有金刚杵的形状的物体，如是而堕入了色尘的色阴的执取之中”、“不应当以自身的金刚杵而想象中建立佛身，这是于色阴与想阴中的邪道误计”、“不应当更妄计此佛身还要诸佛加持而入其金刚杵而成就正遍知，如是幻想希冀而于色阴境界、识阴境界、想阴境界不得出离”。

(4) **自证自悟**：成佛是自证自悟，由自己来为自己作证，其他的果位可能尚且有诸等方便，然而佛位必然是“不由他悟，自心开解”，自作证而成就无上正等正觉。因此其他的“密教一切如来”跑到自己的“金刚杵”里面，这样的虚妄想是以为“如来有来有去”、“如来是色尘”、“如来是色阴”、“要靠他佛才能成佛”、“佛不能自参自悟自作证”……这样林林总总的虚妄想建立，就是将真实佛教的佛法贬抑之后撇弃于一旁，单凭密教的想象而无须有一切种智之实证，而作为成就密教佛之妄计，而成功践踏于正统佛教之上以取代之。

(5) **即身成佛**：密教以“多尊如来”胜过“一尊如来”的世间想，来作为优劣之想，因此必须“一切如来”都来一起成就密教行者，所以出现了“一切如来”的文字想象之法。如是以为“一切如来”更“大于”“一如来”，因此在这密续之中，不断地强调“一切如来”。然而法界中

不会因为出现了“一切如来”，就会显得更有威德殊胜优越，这是错误的思惟。一尊佛能够现起的功德无量无边，无有界限，没有止尽，尽一切世界而无有穷尽，于时空领域之三界法可以亘古而长新，遍三际而无穷。所以，刻意要突显出“一切如来”者，还是基于不能真实信受“一尊佛”的无边境界，而拘限于世人一般的心理。密教再来以“一切如来”进入身体的金刚杵中，说这样就可以“即身成佛”。以为这成不成佛的关键是在于“金刚杵”，“想象不出金刚杵，则不能成佛”。然而法界事实是成佛都需要三大阿僧祇劫的修学波罗蜜法，以证真如作为见道才能真正开始成佛之道的实修，从来不是坐在那里想象“一切如来”进入自己的“金刚杵”而“即身成佛”的道理，这是密教自以为的“成佛之道”。所以，懂不懂佛法和如何修证，都已经不是密教所关心的重点，只要佛进来我自心想象的金刚杵之中，一切都可以迎刃而解。因此，密教的“即身成就”、“即身成佛”，所关心的重点都是到底有没有以“金刚杵”来建立想象之法，最后便会沦落于“心理的金刚杵”到“身体的金刚杵”而说“身心合一”，再来修证“乐空双运”，实现“男女的淫欲”以求身心体的统一，落入沉湎于淫欲的专心领受中，永远不离欲界生死。

- (6) **平等如如**：如果是已经成为“如来身”，就是和诸佛平等，不可能还有发生密教之“恳求”“一切如来”的事情。这样是无理的，因为诸佛一切平等，三际平等，不会因为

这尊佛是刚成佛，还要安定一些时日而才能确认成佛坚固的事情。这证明密教的佛是以一念不生的境界作为佛地境界，只是落入识阴而未断我见的凡夫境界。密教会有如是的想法，即是说密教无法信受“如来果位”是永恒坚固的，所以才会产生这些杜撰中的“礼敬、恳求”的事情，导致密教如是完全依照世人之所见，无法信受如来果位的真实和不可思议。当有了不如理作意的想法，真实理无法契入，当听到一切诸佛都是“平等如如”的，自己无法信受，难以脱离这“有为法”的束缚，热爱五蕴而无法终止。所以，外道密教并不信受佛佛平等，因此也不信受每一尊佛所得的功德、智慧都是平等，因此他们还要“一切如来”给予这位刚成“佛”的如来予以灌顶，以满足密教灌顶的虚妄想，借此来成就密教的师徒关系而推广谭崔之法。

(7) **持金刚**：在密续《大日经》中，这些“佛教的菩萨们”也是和“密教的执金刚菩萨”分开成为两部众的；也就是说密教的“金刚菩萨”和佛教的“菩萨”是有区别的，在法会中，各占据一方，这个是密教在密续中所要传达的重要信息。因此当“金刚部菩萨”的施設建立之后，来领众的是谁呢？在密教典籍说的是“持金刚”菩萨，有时称为“金刚手菩萨”，大多时称为“金刚萨埵”，他是密教施設の“金刚菩萨”们的上首；事实上，他的威德在密教的典籍创作之中，是还要刻意超越佛教的“如来”，借此来达成取显教而代之的目标。所以“持金刚”

者的上首就是“大持金刚”，就是“金刚萨埵”，这“持”就是“执”，因此也导致密教里的所有佛母、明妃的地位永远无法与喇嘛们平等；密续就是如此不停地与“金刚”、“金刚杵”连结，提醒密教弟子要回归到男根与性爱，以及设法控制所有女人。

密教不清楚第七、第八等二识，也并不去推求了解“色”物质与“心”真心的差异，因此就会于“色”上生起种种的执取和妄求，一直推想出“佛形”、“金刚形”，以为物质的形状可以被想象、思惟，以为如此建构就是成就“如来”的妙法。如是堕于外界物体上的虚妄见，以“识阴”和“想阴”来推想法尘中的“色阴”，如何是“如来”的样子，却不知这样还是堕在“五阴境界”中。“心”本身也没以其他的型态来出生什么，没有“金刚”、“金刚杵”的形状；密教以隐喻的“男性生殖器”来作为修行的虚妄想，诱惑无知的众生投入密教即身成佛的邪见中，这是远离诸佛教诲而作“蒸沙成饭”的“妄想成佛”之举。真实法界，就是实相心的全貌，真正成佛时，必然证悟明心见性，这样的最后身菩萨成就，绝非是密教于坛场之中以虚妄见可得。心的差异，不是依照“物体化”的方式来成就的，真心是实相法，真心又无形无相，真心又无有念头，真心对于万法不生起念头，因此密教要有所改变，必须在思惟断常二见是虚妄性，断常二见是错误的知见之后，真实地相信佛法僧三宝，这样才能够远离诸等误计，才能对佛生起真正的信仰。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载六十八)

又四大极微虽是不生不灭，是诸色法的最小边际，但是如果如果没有众生的阿赖耶识，极微也不能存在，何况能显现于世间，必须依于众生阿赖耶识才说有极微，然后方能说极微是圆相。故说四大极微也是众生阿赖耶识的部分体性，当然也与阿赖耶识不一不异，唯识诸师所说“万法唯识”之道理也就在此，这也是宗喀巴所不知者。

又《瑜伽师地论》说：极微有方分，当物质一直分析，直至最极边际不能再分析时，名之为极微，此时虽然已邻于虚空，但物质并没有消灭，还是以究极微细的团圆之相继续存在，但却不是五根与五识之所缘缘；而宗喀巴却主张“无分极微”，说极微无方分，其意是“物质分解到究竟极就是空无”，然而空无等同就是虚空，虚空是不能建立色法的，反而虚空是由色法所建立的是五根与五识之所缘缘，也就是误认五根与五识能够支配极微，五根能够从自种出生自己而五

识能变现五尘，这正违背了龙树菩萨所说的“诸法不自生、亦不从他生、不共不无因、是故知无生”的中观道理。

应成派宗喀巴等主张“无分极微”是五根与五尘的生因，这与小乘的“经部”、“有部”诸师主张极微“无分刹那”，本质上是同样的意思；无分是空间无方分，刹那是时间无时分。而宗喀巴又害怕别人说他堕于错误的小乘见解中，为了要与小乘划清界线，他又有如下的说明。

《广论》438页说：

入中论释云：“有说经部师宗说为胜义，中观诸师即许彼法而为世俗。当知此说是未了知中论真实。有说婆沙诸师所说胜义，中观诸师许为世俗，此亦未知论之真实。说出世法与世间法而相同等，不应理故。”

小乘的“经部”与“有部（毗婆沙）”都主张“无分刹那”，宗喀巴主张“无分微尘”；但是为了要与小乘划分界线，宗喀巴就说：“小乘的主张‘无分’是胜义，应成的主张是世俗。是经部、有部诸师不了解圣龙树菩萨的《中论》真实义，把世间法与出世间法说为相同。”这是宗喀巴依密教祖师月称的话所作辩说。

其实，真正不了解《中论》的真实义理者，把世间与出世间法说为相同者，正是月称与宗喀巴这些中观应成派诸人，他们虽然把无分极微定义为世俗名言，却又把无分极微无自性认作出世间胜义，而说无自性故能聚合生成五色根诸色境等与六识，但否定了如来藏阿赖耶识以后，无分极微成为能出生万法的因，那正是极微外道的主张，也已堕入物能

生心的无明深渊而无能跳脱，根本不是佛法；况且色法的生灭这些都是世间五蕴十八界内的法，谈不上第一义谛的。所以说，宗喀巴等的主张之中其实没有真正的出世间法，只是把世间法搅混了而说为出世间法。真实出世间法唯有一法，即阿赖耶识，而阿赖耶识却是宗喀巴等中观应成派所全力否认的，因此中观应成派就完全没有出世间法可言了。

《广论》439页宗喀巴说：

中观诸师虽于世俗且不许者，谓无方分等事，非说彼二所许实法，中观诸师于世俗中皆悉不许。如色声等彼许实有，中观诸师许为世俗。四百论释，就诸根微尘积聚位，破许一一是根识因。又即诸根与诸微尘，若即若离皆不得成。故依彼假立为识唯依。如是诸境亦依他立而为假有，是根识境。

应成中观师认为：“极微无方分而说世俗是有，但不是实有，是由于无分极微无自性，所成之色聚非真实，故说世俗不是真实有。”表面上看，说世俗不是真实有，似乎与唯识宗主张相同，但是应成派诸师认为：“依缘起性空之理，无分极微无自性，无自性故能聚色成根尘，所以无分极微是根识因。”这点与唯识宗大不相同，而且自相矛盾，前已破之不更赘述。其实，无分极微若没有因与缘绝对不可能自己聚色成为根尘，必须认同唯识宗的主张才是正理；唯识宗主张一切法是阿赖耶识所生所显，阿赖耶识是真实有，亦有大种性自性，是故阿赖耶识能出生四大极微、能聚极微成根尘，不是虚幻无实的法，前已明说不再重复。

又宗喀巴说无自性无分极微若要集聚成色，则要靠依他起假立诸识为依，这点也同样是乱说。譬如，眼识只有能见之性，眼识不能把极微集聚成为眼根及色尘，乃至身识不能把极微集聚成为身根及触尘，无分极微不是眼根及眼识之所缘缘故，因为这五识都必须借根尘与助缘才能生起，何况能聚集四大极微而生成根与尘？显见宗喀巴等人其心颠倒不可理喻。所以必须认同唯识宗的主张才是正理，唯识宗主张四大极微是真实，但是必须有阿赖耶识的大种性自性为因，出生了四大极微，再加上有情各自之异熟业种及无明种为缘，由于各个有情业种及无明种的不同，所感的异熟、等流、增上果报也不同，而使各个有情的境界受用有差异，如此成就色聚，这样才符合业果法则。

第四目 世俗名言

《广论》439页说：

立彼诸识错乱之因，谓如所现无自相义，此乃观察有无自相之理智所能成立，非名言量之所能成，故待名言量，非为错乱。现第二月及现影像等诸识，如所现义无第二月及本质等不待理智，即名言量便能成立。故此诸识与前诸识为正倒世俗之差别，亦皆应理。

宗喀巴说诸识错乱的因是：所现境界无自相，是由堪忍正理观察诸根识无自性，而说诸识错乱。事实上诸识以世俗名言来说并没有错乱，诸识所见闻觉知的内相分与外境无差别；如果说有错乱，那是“住余相事现余相”的错乱，譬如第二月，是由于眼根有缺损，连带意识于法尘上的分别错乱，而认为有两个月亮，这是诸识错乱的例子；并不是因为诸根

识无自性自相，而使诸识错乱。如果以胜义来说，诸识所缘的境界，不是真实的境界，只是阿赖耶识所显的内相分影像而已，因为影像不是真实外境，因此说诸识有错乱；并非如宗喀巴妄说的胜义无自性是诸识错乱的因。因此以世俗名言说诸识有错乱，是名颠倒世俗；诸识无错乱，是名正世俗；以胜义说诸识定有错乱，是名颠倒世俗；应当如是说才是正确的道理。

《广论》440页说：

若尔反问，自相之体与现似本质之义，于名言中二者同无，色等像等于名言中二者同有。则入中论释云：“缘起影像及谷响等略为虚妄，具无明者亦可现见，然青等色及心受等略现谛实，其真自性具无明者一切不现，是故此性与于世俗现虚妄者非世俗谛。”安立青等为世俗谛，不立像等为世俗谛，如此差别不应道理。当有何答。若谓此二，于名言识虽同显现，然影像等由世间识能达为妄，故不立为世间俗谛，青等虽妄，然其为妄由世间识不能证知，故安立为世间俗谛。如彼二境待名言识谛妄应理，如是二心待名言识，是倒非倒亦应正理。

世俗谛即是二乘菩提，主要是依涅槃本际而说蕴处界诸法缘起性空的道理，为世间之极至，无过此者，因此缘起性空非断灭空，所以说之为谛。在《阿含经》中，处处宣说五蕴、十二处、十八界世间诸法，然后又说四圣谛、八正道、十二因缘等等修行法门，这种种都是世间法，让世间人了知世间

法虚妄无实，是缘起有、自性空。想要求证出离三界生死大苦的人，必须断除“意识不灭”的邪见，并断除处处作主的意根我及我所等执着，断除之后才能出离三界的分段生死苦。所以说缘起性空是世间道理的极成（二乘人所认定的），是世俗法的真谛而说为世俗谛。

而宗喀巴错会世俗谛的意思，于世俗法与世俗谛混淆不清，宗喀巴说：“影像现见为虚妄不实，不立为世俗谛；青色等虽然虚妄，但是由世间识不能证知，故青色等立为世俗谛。”此话有可议之处。一般影像是依于物质幻化所成，没有实质之体，不立为世俗真理是理所当然。但是青色等虽然是名言假立为青色等，却绝对可以由眼识等证知，否则宗喀巴您怎么知道是青色呢？故青色等是十八界内的法，是由眼识可分辨的，是世俗法而不是世俗谛。又现观青色是阿赖耶识之大种性为因，有情之业种、无明种为缘，聚集四大极微而成就的色法，但是众生无始以来无缘亲见此色法，眼识所见的青色等色尘，都是阿赖耶识依于青等色法所变现的内相分影像，此所见的影像也没有实质色法之体，然而无明众生皆认为真实，故说青色等也是世俗法不是世俗谛。若要成谛者，必须依于涅槃本际不灭而由理智现观青色等诸法虚妄不实，本来无自性，是依众多因缘所生，生已复灭，灭后成空，没有真实的自体性，故说为缘起性空，如此缘起性空才是世俗的真理，才称之为世俗谛。显见宗喀巴把现象界这些虚妄不实的法立为世俗法，又说这些法虚妄不实是一般世间人的知识不能证知的，所以能够知道这些法是虚妄的这个知

识就立为世俗谛，宗喀巴真是胡言乱语。

《广论》接着说：

若谓待名言识既不颠倒，于名言中错乱相违。若于名言说为错乱，错乱之名言与待何识立不颠倒名言之识，二者是一，则犯相违，然彼二种名言各别，有何相违。谓以正理破除色等有自性体时，非就胜义，须就名言，于此名言识，则诸根识皆是错乱，除此所余，于诸通常名言识则非错乱，故不相违。

以世俗层次来说，所谓诸识不颠倒，是仰赖于诸根无缺损；诸识颠倒，则是诸根有缺损所导致。另以胜义层次来说，诸根纵无缺损，然是虚妄无实，虚妄的诸根触虚妄的内相分六尘等，所生的诸识必定是虚妄的，换句话说，诸根虽然无缺损，但是所生的诸识仍是颠倒错乱。以上之说明是在破除宗喀巴所说“非就胜义，须就名言”。而宗喀巴的所谓胜义，其实指的就是排除语言文字不落在语言文字的种种名词上，因此只要诸识分别了知所产生的语言文字部分，那就是世俗名言属于有自性是错乱的，这完全与经中 佛陀所开示的正理不相关。

宗喀巴说：“谓以正理破除色等有自性体时，非就胜义，须就名言，于此名言识，则诸根识皆是错乱，除此所余，于诸通常名言识则非错乱，故不相违。”以正理破除色等有自性，必须依于胜义而破除，是依《解深密经》所说：“我依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性。”而宗喀巴却说：“要破除色等有自性，是就世俗名言，不是就胜义。”此说是悖离《解深密经》义理。以现象界说，世俗本是有自

性，无论有没有语言文字，所以不能光就“假立名言”一词，即说为无自性，必须就阿赖耶识的有性，才能“假立名言”说世俗的无自性，这才是《解深密经》的密意。色法是世俗法，依于阿赖耶识而说自性与无自性是一体的两面，如果说色法无自性，必须要就胜义来说，而不是就世俗来说。

宗喀巴说：“于此名言识，则诸根识皆是错乱，除此所余，于诸通常名言识则非错乱，故不相违。”以胜义说诸根识必是错乱，以名言说诸根识有错乱或无错乱，这是大乘菩萨与二乘愚人以及无明凡夫所作观察有所不同。前者转依阿赖耶识所作观察，了知诸根尘识都是由阿赖耶识而生而显，生了以后又灭，灭了以后成空，说为空相，虚幻没有真实自体性，菩萨见之，说为错乱。又二乘愚人只是听闻佛说世俗诸法缘起性空，诸根尘识虚幻不实在，最后必定坏灭，灭了以后入无余依涅槃，只留一个涅槃实际没有灭，如此愚人所见的诸法也是错乱。只有无明凡夫所作观察诸根尘识，除非扶尘根与胜义根有缺损，均视诸法为真实无错乱。如是同样的根境识，但是由于智慧力的不同，所作观察亦不同。因此观察有无错乱，或相违不相违，不在于所观境是否空相作取舍，而是所观者慧力层次不同，而作取舍。

宗喀巴不依佛说“依于密意而说诸法无自性”，只凭自己意识的想象而说“缘起性空”，完全在世俗法上推敲琢磨。二乘愚人尚知信佛所说涅槃有实际不灭，宗喀巴却否定阿赖耶识这个涅槃实际，而另说名言识离开语言文字思惟时的细意识不灭建立涅槃，这种说名言识能建立涅槃的人，就是标

准断灭见的人。又宗喀巴明明晓得世俗名言识（意识）于睡眠无梦等五位都会断灭的，而且他自己也可以天天验证，熟睡无梦时名言识就不见了，这个会断灭的名言识如何能建立生死涅槃呢？又宗喀巴以假立名言来破经部、有部实事师的世俗有，但是以名言来破唯识师的胜义有，就如同以卵击石！而夸言如《广论》441 页说：【如是中观师于名言中，自宗安立生死涅槃众多建立，及于名言破实事师所乐不共妄计诸义。此诸道理极难通达，故能无倒通达二谛建立者，绝无或有。】说名言能建立生死涅槃，说名言能破唯识师胜义有，宗喀巴如此大言不惭，正是颠倒二谛建立者。如上所引《广论》之文句应当改成：“如是唯识师于胜义中，安立生死涅槃众多建立，及于胜义破中观应成所乐无因之胜义无自性。此诸道理极易通达，故能无倒通达二谛建立者，唯有唯识师。”才能符合事实。因此说，成佛之道必从禅宗的明心见性入手，于二转法轮般若诸经中悟得真实，入于唯识宗开始修习三转法轮唯识诸经的增上慧学，最后归于究竟净土的涅槃佛地，此乃是成佛之道必经之路，无二无别。如果按照宗喀巴等的无因论缘起有自性空之理论，穷未来际也不能证空性，更不要说是成佛了。

《广论》441 页说：【谓于世俗破实事师所许诸法，须以正理观察而破，然自于世俗许生灭等。】宗喀巴既然同意世俗有生灭法，这不就是表示世俗是有法了吗？但是另一方面又要以世俗无法来破有，这不是很颠倒吗？而且还说以正理来破，他根本不知道什么是正理？

随正理行者，只有已证得胜义谛阿赖耶识的菩萨，能转依阿赖耶识而作观察，才能说为正理观察。菩萨观察世俗诸法的缘起性空，是依于蕴处界诸法的关系才有缘起性空的现象，而蕴处界诸法是由阿赖耶识所生所显，菩萨如是现前观察蕴处界诸法依因缘而生，缘灭则法亦灭，灭后成无没有真实自性，故诸菩萨如是现前观察世俗谛：蕴处界诸法虚妄无实，都是依于阿赖耶识而有。即能破毗婆沙诸师的世俗实有，更破除了宗喀巴等应成派中观无因却能生世俗诸法的邪见。菩萨转依阿赖耶识作正理观察，不必等待即已获得中观真实，因为圣龙树菩萨著名的八不中观道理，所指的即是阿赖耶识的法性，阿赖耶识无始以来不生亦不灭、不常亦不断、不一亦不异、不来亦不出，阿赖耶识才是真正之中观真实。

《广论》441~442页宗喀巴接着又说：

又有随顺如此误解，住无所取，便为修习清净正见尤为众多。诸如此类，非是智者所爱正论，由未了知如前所说正理所破，遂以破除自性正理破坏一切名言建立。是执正见与诸邪见，错则俱错，不错则俱不错，大邪见故。故如此类虽长时修，非但不能略近正见返渐遥远，由与自宗缘起正道，可许一切生死涅槃缘起建立，极相违故。

如能随顺住无所取者，才是真正学佛的人，阿赖耶识本来自性清净涅槃，于一切境界不取不舍，是为智者所爱正论。依于阿赖耶识正论，能破除应成派中观无因论的大邪见。又由阿赖耶识所建立的一切世俗法及名言，依于阿赖耶识的种种

体性，说为无自性，却有变异有作用，因此众生依阿赖耶识才有身口意造业的行为，造业后又有种种习气种子执藏于阿赖耶识中，因而建立有情业果的道理；又有情透过修行，消除执藏于阿赖耶识中的我见、我执烦恼种，而使阿赖耶识中之习气种子清净，回归阿赖耶识本来自性清净性，因而建立有情的生死涅槃法。如果按照宗喀巴的邪说，没有阿赖耶识为因而诸法可以出生的无因论，是不可能建立诸法缘起有事，因为诸法之能生起必需要有不生不灭的真实法为根本因故。如此宗喀巴的邪见，非但不能略近正见，反而渐行遥远，因为宗喀巴的邪见，不可能建立世俗缘起有，也不可能建立生死涅槃缘故。

《广论》442页说：

入中论云：“无知睡扰诸外道，如其遍计妄计我，幻阳焰等诸遍计，此于世间亦非有。”此说外道不共欲乐及如前引自部实事诸师不共欲乐诸遍计执，于自世俗亦说非有，此义当释。

月称、宗喀巴等，讥笑连牧童、妇女都知道诸法是生灭的，而外道凡夫被无明、睡眠所覆盖，认为世间真实；然宗喀巴自己被无明所覆、睡眠所盖而不自知，于生灭法尚不能正知，而欲超出世间之上，正如入中论自说，谓：“如攀树者未握后枝已放前枝，定当堕落恶见山涧之中。”已堕恶见深坑之中而无所觉。

《广论》442~443页接着说：

此于名言许有许无，为从何门而安立耶，谓若有一于

名言识是所共许，如所许义，余名言量无能违害，及能如理观察真实或有无自性，以此正理亦无违害，则于名言许彼为有，与此相违，即许为无。其名言识……则违名言之义。

宗喀巴接着又解释《广论》第 442 页的世俗名言，因文长略不抄录，其大意是：“世俗名言有如何安立？谓：一. 不选择真实义识，即是不观察真实义，唯心如实显现，为大家所认同的。二. 不违背名言量，譬如幻觉、阳焰等有害真实是违背名言量。三. 无自性。具备此三就是名言建立有；反之即是名言无。”他这种说法，只是在无因而有果上安立名言，不是真正的佛法。

安立名言有无，必须依于阿赖耶识有否含藏名言种子而建立，譬如有北方人，从来没有见过香蕉，初次见到了，不知道这个东西叫什么名字？有什么用途？这是因为阿赖耶识中尚未建立香蕉的名言种子故，等到有人向他解释说这是香蕉可以吃，他才知道这个东西叫作香蕉，还可以吃等等用途。此名称、用途等等，于阿赖耶识中就建立了香蕉的名言种子，以后再度看见了，则香蕉的名字及作用等名言就显现，故而有世俗名言量。

名称、语言、文句、音声等世俗法谓之名言，乃是众生为了生存而熏习于世俗诸法，才以语言、音声等假名安立诸法名言，以便众生作分别、沟通等故。名言是虚妄无实的施設假立之法，是依于现象界中种种法相而存在，是从真实无虚的阿赖耶识所出生的法相辗转而有。世俗名言的建立，是

由于含藏在阿赖耶识中的文身、句身等名言种子的显现，才有世俗名言，因此世俗名言也是阿赖耶识的部分体性，与阿赖耶识不一不异，所以世俗名言不能脱离阿赖耶识单独存在，必须有阿赖耶识才能说有世俗名言。

世俗名言又可分为表义名言与显境名言，有情与有情之间的沟通，以各种语文图像、音声、肢体动作、有表色、无表色等等，作为相互传递讯息，称之为表义名言；有情七转识能见、能闻、能觉知，于六尘境能取相了知，称作显境名言。宗喀巴所说的名言识是指七转识能取相了知的显境名言，就是专门于六尘境界分别了知，既然能分别了知则必定属于七转识的见闻觉知性，因此宗喀巴将名言识拆解成有思择、无思择两种，把无思择的名言识判为无自性，认定有思择的名言识有真实自性，就不应道理了，因为不论有思择、无思择，都是属于虚妄不实的七转识体性。又菩萨跟随善知识听闻正法、思惟正法、修习正法，都必须透过显境名言，乃至由显境名言来寻找真实，并且悟入真实；然而宗喀巴却认为不思择真实意识是名言有，但是若不思择则永远证不得真实。又依阿赖耶识来说，一切名言都是假名安立，虚妄不实，所以《般若经》才会如是说：“如幻如化、如露亦如电、如梦幻泡影”等，故说一切世俗名言都没有真实正量；而宗喀巴却说要有真实量，才是名言有，那完全是错误的外道说法。

《广论》443页说：

故无妄执理智无害与彼所成二事为一，说于名言，从诸善恶感生苦乐与自在自性造生苦乐，是则俱是，非

则俱非，邪分别处。自在自性造生苦乐与善不善感生苦乐。二虽俱非观察有无自性正理之所成立，然以正理违不违害，于一切种不平等故。

宗喀巴说“无妄执理智无害与彼所成二事为一”，此乃乱说。正理观察无自性与成就业果感生苦乐，是二码子事；必须是从现象界诸法以名言而说，诸法有其各别功能体性，有变异有作用，才能成就业果感生苦乐。宗喀巴又说：“从诸善恶感生苦乐与自在自性造生苦乐，是则俱是，非则俱非，邪分别处。”宗喀巴不知善恶感生苦乐与自在自性造生苦乐，是同样的道理。自在自性是阿赖耶识的体性，阿赖耶识的体性不生不灭，本来自性清净涅槃，优游自在，不受任何境界影响，故说为自在；又众生造业而生业习气种子，含藏在阿赖耶识中，待因缘成熟时，即感生异熟等果，让众生承受苦乐。故说阿赖耶识有自在自性，而含藏各种善恶业种能感生苦乐果报，如是说自在自性造生苦乐与善恶业果感生苦乐，是非一非异。宗喀巴把有自性生苦乐说为与正理相违背，自在无自性业果生苦乐与正理不相违背，正是落于邪分别处，因为自在自性的阿赖耶识无我无人，无造业可说，哪来感生苦乐果报之理？

《广论》444页说：

六十正理论释云：“又颠倒者，谓执乐等，虽于世俗诸法亦非住彼性故。不颠倒者，谓执苦等，于世俗中诸法容有彼体性故。”此说常恒等四，虽于世间共同称许，然执是为彼虽于世俗亦说为倒，无常等四，虽

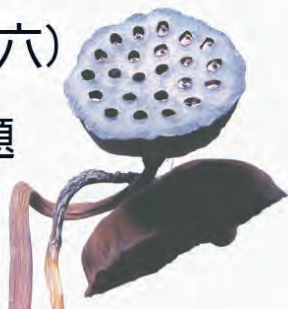
于世间未遍称许，然执是彼则不颠倒。

常、乐、我、净四法，若按月称论师说“虽于世俗诸法亦非住彼性故”说为颠倒，此说是正确，此四法于世俗中是意识与意根的心行，意识与意根是依他起及遍计执等虚妄无实的法，却错误的认为自己是常住不灭的清静我，故说为颠倒。但是月称、宗喀巴等中观应成派六识论者，说归说，事实上他们都认为那不是颠倒，为何如是说呢？前面说过，宗喀巴等主张意识不灭，意识是真常；又于双身法中，意识我正在受用大乐，是为真我真乐；达到乐空不二境界，说为真净。于世俗法说，宗喀巴等认为世俗诸法本性并非住于常、乐、我、净的，因为牧童、妇女都知道那是会坏灭的，虽然世间人都要追求称许常乐我净，但若执为常乐我净，那是颠倒的；相对的，世间人不称许现象诸法的无常、苦、空、无我，但于世俗中若执世俗诸法无常苦等，宗喀巴认为那是不颠倒的。然而，宗喀巴等藏密应成派的理论，却将同样属于世俗法而不住于常乐我净体性的意识心归属于真常不灭的我，所说的理论却无法成为实证的智慧，而无常苦空无我等四法的真实道理却不能成为智慧来对治他们的颠倒，如果加以对治，则双身修法乐空不二的意识境界就不可能成就了，所以藏密应成派中观的理论永远都会是自相矛盾的。（待续）

救護佛子向正道—(四十六)

論釋印順之佛法有二大問題

游宗明 老師



释印顺在《以佛法研究佛法》中说：

佛法有二大问题：一是生死轮回问题，二是涅槃解脱（成佛）问题。一切佛法，可说都是在这二大问题上作反复说明。如佛法而不讲这二大问题，那就是变了质的佛法。生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义，印度其他一般宗教中，十之八九也都讲到这个问题。¹

首先，在辨正之前要厘清的是，释印顺说佛法有二大问题，这是有语病的，因为佛法从来都不会有问题，只有不解佛法错解经义的人才会说佛法有问题，或是在修学过程之中对诸甚深法义弄不通时说自己仍有问题未解，但都不是佛法本身有问题。此篇评论虽随顺释印顺之用语，但本质上应该说只有佛法的涅槃智慧才能彻底解脱生死轮回的问题。释印顺说佛法有二个大问题——生死轮回与涅槃解脱，其实这两个问题只是一个问题，而且只触及三乘菩提的解脱道，还没有探求到佛菩提道，所以与成佛无关；释印顺所言“生死轮

¹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 304。

回要如何解脱而得涅槃”的问题，他以为的这二个问题，其实只是一个问题。为什么只是一个问题？因为解脱道完成时就是涅槃解脱，就没有生死轮回的问题了，所以它们其实是同一个问题的二面，都是依于如来藏而说众生有生死或得解脱。事实上，所谓佛法即是三乘菩提，分为二道：解脱道与佛菩提道，这是佛法的两大甘露，后者含摄前者，所以实无三乘之别，唯一佛乘就是佛菩提道。释印顺一向都只说解脱道，他以为的佛法只有解脱道，并将解脱道当作成佛之道，以为阿罗汉就是佛。所以他的二个大问题其实都只是解脱道的问题，他甚至还错说解脱道法义，就算他完全没有说错，他说的佛法也只能称为半截佛法，不能称为佛法，因为罗汉道是不能使人成佛的，怎能称为佛法呢？只有能使人修学而成佛的法才是佛法，那就是佛菩提道。

释印顺说：“生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义，印度其他一般宗教中，十之八九也都讲到这个问题。”释印顺前面说生死轮回与涅槃解脱是二个大问题，这里却说印度教与其他宗教也都在讲“这个”问题，又变成是一个问题了。对自己所言不够严谨。其实对实证佛法的菩萨来说，涅槃解脱与生死轮回本是一而非二，但释印顺是个凡夫，他有时说是二个问题，有时又变成是一个问题，因为他自己也不懂这二个问题其实是一个问题。释印顺说这个问题非佛教所特创，他犯了二个错误：第一、生死轮回与涅槃解脱是法界中存在的现象与实相，法尔如是，不是佛教的特创；只是如来世尊已究竟证悟此实相并究竟解脱，故示现来为有缘众生

宣说令众生亦得解脱。第二、此殊胜微妙法义不与外道共，释印顺贬抑佛教教义，说生死轮回与涅槃解脱在印度教等外道中也有提到，如是之说更加证明与突显其未悟，连我见都未断，无怪乎得接受正法菩萨的辨正以救护被其误导的众生们。从表相上来说，其他宗教也都在讲生死轮回的问题，但是外道谈生死轮回，只能从现象上来述说，他们永远也不明白有情为什么会轮回，轮回现象的根本所依是什么。可是这个问题只有佛教才能回答，那就是涅槃解脱，唯有佛教才能够使人得涅槃解脱，其他宗教连边都构不着；释印顺标榜他是在作佛学学问客观的研究，崇尚文字训诂以及文献资料的考证，或许他会因此反对说：“外道也有说他们有阿罗汉、有涅槃、有解脱啊！”所以他说涅槃解脱不是佛教特创的教义。但是，即使外道所说的语言文字音声或是名相都与佛教所用的相同，却不能说外道也有涅槃解脱，因为外道之所说不但没有涅槃解脱的实质，就连涅槃解脱表象也没有，所以这涅槃解脱不是佛教殊胜特创的教义还能是什么？

释印顺在《以佛法研究佛法》中说：“如把生死与涅槃的二问题联系起来，而贯摄这二个问题的，似乎非是常是我不可。”² 可见释印顺自己也承认这二个问题其实只是一个问题。把“生死轮回与涅槃解脱”分为二个问题还是粗枝大叶，应分为：生、死、轮回、解脱、涅槃；以生为例，生从何来？死往何去？这可是大哉问。又解脱就有四向五果之别，涅槃也有四种之不同。且不说这么多种，同样的题目，

² 同上注，页 308。

到底是一个问题还是两个问题？怎么释印顺说来说去都错，错在哪里？要如何才不会错？总之，如实懂得佛法者怎么说都对，对于佛法不如实知又不肯老老实实修学者，不知强说知，又依文解义的话，那就会很容易前后矛盾怎么讲都错，因为佛法是实证之义学，太难会了。从凡夫来看，生死轮回是一边，涅槃解脱是另一边，当然是二个问题；但对解脱道行者一心趣向涅槃解脱，当完成解脱果时就把生死轮回也一并解决了，这时就只是一个问题了。然而最重要的是：不管是一个问题或两个问题，终究都是环绕着一个“常住不变的我”才会有生死轮回或涅槃解脱的问题。

释印顺只要提到生死轮回，他就会出问题，他认为既然无常无我一切法空，那要怎样建立“是谁在生死轮回”的问题，这才是释印顺最大的大问题，而不是怎样解脱生死得涅槃的问题。他在《以佛法研究佛法》中说：

又佛法所讲的无常，一切法刹那生灭，在一般宗教及一分佛教学者间，也认为不能建立生死轮回与涅槃解脱。比如由业而感生死之果，假如生死是无常的，刹那生灭的，则业灭后谁感生死？无常的也即是无我的，所以不能成立生死轮回与涅槃还灭。**如佛弟子以为无我不能成立生死与涅槃，无常也不能成立生死与涅槃。这种见地，与世俗的见解极为相似。因为一般众生的根性如此，对无常无我的甚深义理不能信受，佛陀为了随顺众生的心境，使其接受佛法，次第引导，令得佛法的功德，因此方便说如来藏。一般听到**

如来藏，即认为是佛性，祇记得成佛涅槃的一面，而忽视生死轮回的一面。其实，如来藏不仅为成立成佛涅槃，也是成立生死轮回的。在了解如来藏之前，必须先了解佛陀说如来藏的这一根本意趣。**如来藏为众生不能了解一切法空的甚深真义，佛陀所开示的另一方便教说。**从外型上看，虽然近似外道所说的，是常是我，但其真正内容，却与外道迥异。《楞伽经》说：“开引计我诸外道故，说如来藏”。“为断愚夫畏无我句，故说……如来藏”。“阴界入生灭，彼无有我，谁生谁灭？……如来之藏，是善不善因”。依《楞伽经》佛说如来藏的意趣，是对主张有我而恐惧无我的外道说的，也是对不能在无常生灭中成立轮回的众生说的。现在作一简单结论：一般人的看法，涅槃解脱，是从生死轮回而得解脱的，这比如人从牢狱里放出获得自由一样。因为有这么一个人，才说有牢狱与自由，如无此人，则根本无牢狱与自由可说。所以，如把生死与涅槃的二问题联系起来，而贯摄这二个问题的，似乎非是常是我不可。佛说如来藏的目的，也即适应这一类众生，解决这一问题。《胜鬘经》说：“生死者，依如来藏……有如来藏故，说生死”。这是说明因有如来藏，才能说有生死的，若没有如来藏，则生死无可安立。反过来说，如来藏在众生烦恼藏中，如离开烦恼藏，即成佛法身。如来藏一面为生死轮回所依，一面又为涅槃还灭所依，所以没有如来藏，则不能说明众生从生死到成佛的经过。佛说如来藏的意趣，主要

使不信无常无我的人来信受佛法，达到佛法化度众生的目的，使之踏上正路，进入佛法的甚深处。³

释印顺说：无常无我不能建立生死涅槃，这种见解与世俗极为相似，因为一般众生根性不能信受无常无我的甚深义理，因此佛陀为了随顺众生的心境，使其接受佛法，次第引导，令得佛法的功德，因此方便说如来藏。又说：如来藏为众生不能了解一切法空的甚深真义，佛陀所开示的另一方便教说。

释印顺破坏佛法最严重的地方，是他把佛教最重要的法义——如来藏，称为是“方便说”。如来藏乃是三乘佛法的核心，称为第一义谛，又名空性心，祂是可以实证的义学，不是虚妄想像的玄谈，如来藏是佛法不共外道，最殊胜无比的真实法，一切万法依祂而有，祂于万法有真实性与如如性，故称为真如，因此不可说如来藏是方便说，如是说即是谤佛、谤法。

释印顺认为无常、无我有其甚深义理，如果他相信有如来藏来说这句话，那就对了，因为一切法皆由如来藏所出生，是所生法故无常无我。不幸的是，他根本否定如来藏真实有，他以为无常无我的一切法空，此中有甚深义理，一般众生根性不能信受，所以佛陀才会为这些众生开示有如来藏，说如来藏就是一切法空的甚深真义，而方便称之为如来藏，如来藏就是一切法空。

一切相信有如来藏的人，一定相信一切法无常、无我，

³ 同上注，页 306-308。

因为了知一切法都是生灭法，所以无常无我。但是在无常无我的背后有如来藏常住不生不灭，因此不是断灭空。反而是不相信有如来藏的人，才有可能不相信一切法皆是无常、无我，他们总以为能觉能知的意识心是常的，死后仍会继续存在的，如同释印顺，主张无常无我却对是谁在生死轮回有疑，否定如来藏就只好建立意识细心不灭而堕入常见中。这种凡夫见解都是以识阴为我，以色、受、想、行阴为我所，特别是把意识的见闻觉知当作我。一切六识论的信受者，要他不把意识当作永恒不灭的我，他是不会允许的；他认为没有了不灭的意识，下一世他就没有我了，连带着什么都没了，所以他认为意识是真实而永恒的，是不会间断或消灭的，他们除了不读圣教、不信圣教，也缺乏现观，无法现观意识心于五位中是断灭的；而八识论者相信有如来藏，即使尚未亲证，也知道意识是虚妄的（透过观行而知），当面临死亡的时候他也不害怕，因为他知道自己有一个性如金刚的第八识真心永恒常住，五阴坏灭了就舍，下一世还会有新的五阴出生。所以，六识论的人是不可能无我的，六识论是无法建立生死轮回与涅槃还灭的，因为意识是会断灭的，意识也不能执持业种，更不可能是轮回的主体；入胎之时此世六识就全断灭了，意识也不能去到下一世，所以能贯穿三世的唯有第八识如来藏，而不是意识或是意识细心，乃至假藏传佛教一密宗一所创造的意识极细心。因为，一切意识不论粗细都是意识，意识就是众生我，众生我就是会导致生死轮回的我，执着意识就是执着有我——我见，执着意识就不可能无我——断我见，这么简单的道理，释印顺怎么会不懂呢？他的无常无我

一切法空的甚深义理，其实是在害怕断灭空之下又建立意识细心不灭的常见，乃是佛门外道的凡夫。

生死轮回之所依是如来藏而非意识，释印顺认为生死轮回建立在无明上，他说：

佛教的生死轮回，就是建立在一切错误中的根本错误上——无明。它障碍了真智的显现，蒙蔽歪曲了事理的真相，使我们在虚妄的认识下，颠倒造业，流转生死。所以要解脱生死，就要看透我们的根本妄执。在这点上着力，才能突破生死的胃索，得到解脱。⁴

其实释印顺说生死轮回是建立在无明上，这个说法也不能说完全不对，众生的生死轮回都因为无始无明而导致有一念无明的三界爱，无明若断就不会继续在三界中轮回生死。只是无明是依附于如来藏存在，若无如来藏，就不会有无明，万法诸有都不会出生。释印顺承认有无明，而无明是可灭的，十二因缘法中的无明若灭了无一法存在，那不就是断灭了吗？释印顺只知道生死轮回建立在无明上，却不知无明的内涵及无明不能出过于如来藏，所以常常自相矛盾而不自知。无明是与意根、意识相应的烦恼，也就是见惑与思惑。若能断二惑，即使未证如来藏，也能出离三界得解脱不再轮回生死。但意根与意识都是可灭之法，后者更不能贯穿前生与后生，故意识不是轮回的主体，这是六识论的佛门外道凡夫释印顺以及一切假藏传佛教—密宗四大派—都永远无法解决的大问题。

⁴ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 201。

释印顺举《楞伽经》说：“开引计我诸外道故，说如来藏。”“为断愚夫畏无我句，故说……如来藏。”又说：“依《楞伽经》佛说如来藏的意趣，是对主张有我而恐惧无我的外道说的，也是对不能在无常生灭中成立轮回的众生说的。”释印顺不知道《楞伽经》的真实义，所以认为如来藏是针对外道愚夫恐惧无我而方便说的，为了要让学人接受他的邪说，他不但是断章取义、断句取义，甚至将经文片段撷取再重新排列组合，以达成他曲解经意误导学人的目的。譬如《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉中是这样说的：

如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门。大慧！未来、现在菩萨摩訶萨，不应作我见计着。譬如陶家于一泥聚，以人工水木轮绳方便，作种种器；如来亦复如是，于法无我离一切妄想相，以种种智慧善巧方便，或说如来藏，或说无我。以是因缘故，说如来藏不同外道所说之我，是名说如来藏。开引计我诸外道故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提，是故如来应供等正觉，作如是说如来之藏；若不如是，则同外道所说之我。是故大慧！为离外道见故，当依无我如来之藏。⁵

佛所开示的意思是：“如来为了要断除无智慧者畏惧无我之语句的缘故，所以为他们开示这个‘远离虚妄想像无所有

⁵ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉，《大正藏》册16，页489，中7-20。

境界的如来藏法门’；大慧！未来以及现在的大菩萨们，不应将如来藏法门当作‘我’的见解一样而起错误认知与执着。譬如制作陶器的工匠，以人工、水、木棍、转轮以及绳索等等各种方便，来制作各式各样的陶器；如来也像这样，对于法无我离一切虚妄想像的法相，运用种种智慧及方便善巧，有的时候是为了恐惧落入断灭者说真实常住的如来藏法门，有时候是为恐惧轮回生死者说无我空的如来藏法门。由于这个缘故，所以说如来藏不同于外道所说的我，这就是佛所说的如来藏。开示引导那些误计有真实三界我的外道们（包括佛门外道）的缘故，为他们说这个真实的如来藏，使他们远离我见的虚妄想，进入空、无相、无愿的三解脱门境界，希望他们迅速证得无上正等正觉，如来是因为这样开示这个如来之藏；如果不是这样，那如来藏就同于外道所说的虚妄我了。因为这样的缘故，大慧！为了远离外道见的缘故，应当依于佛所说的这个无我性的如来藏。”⁶

现见释印顺片段剪接拼凑经中 佛陀的开示语句文字，其所要表达的内容与 佛陀所说的义理截然不同。如果如来藏是方便说（方便说即是方便施設假设而说并非真实存在的），意思就是 佛陀有说等于没说（非如实语），如此则众生将永远执着意识之我而永无解脱之时；把意识当作真实我就不肯灭掉，下一世又将会继续出生五阴觉知心我，连欲界爱都无法断，遑论色界、无色界爱！当然更无法完成解脱道的修证，将会一直流转于

⁶ 此中更有胜妙的义理，敬请读者自行请阅 平实导师所著，正智出版社所出版之《楞伽经详解》第三辑。

生死之中，所以 佛陀于经中说如来藏，绝不是方便说，一切开悟的圣者都可证明自身之中确实有这个真实而如如的心体，佛陀降生人间说法四十九年就是为一大事因缘——开示悟入如来藏，希望有缘众生得以悟入，希望众生都得解脱、行菩萨道得成佛的如实语。二乘人想要入无余涅槃的时候，一定会想到一个大问题，就是：**我把意识等五阴断了，把十八界都灭尽了，而入无余涅槃，那是不是一无所有、一切法空？**佛说：“不，还有如来藏不灭。”于是阿罗汉才可以安心地断尽三界爱而证得无学果，舍寿时入无余涅槃，但涅槃不是断灭，涅槃本际就是如来藏。这个义理非常重要，否则修学佛法就会变成断灭空，无法成就解脱道了；这样看来我们就可以知道，如来藏是对想解脱生死轮回的众生而说的真实法，不是为了安慰众生恐惧无我而方便说的戏论言词。

佛说如来藏是在讲生命实相，释印顺却说：“佛说如来藏的意趣，是对主张有我而恐惧无我的外道说的，也是对不能在无常生灭中成立轮回的众生说的。”有我就有轮回的众生，无我就无轮回的众生，想要脱离生死轮回就要无我，想要证得无我首先要断我见；生死轮回不是只建立在无明上，无明的本质就是我见、我执，因而有我的生死轮回。六识论的人一定会恐惧无我，叫六识论的人承认意识是虚妄的而愿意断我见，那是不可能的，原因就在于他们不知道或是不相信如来藏就是涅槃本际，是真实有，是真实可以实证的，不是虚妄施設的名词。释印顺在书中处心积虑的叫人不要相信如来藏，否认第八识如来藏，结果就不能实证五阴无我而断

不了我见，只好继续轮回生死，于解脱就遥遥无期了。

释印顺说：“如把生死与涅槃的二问题联系起来，而贯摄这二个问题的，似乎非是常是我不可。”他认为生死是一边，涅槃是一边，生死不了想要入涅槃是不可能的。但他不能如实地知道五阴是虚妄的，不接受意识是虚妄的，想用意识我来入涅槃，不知道涅槃中并无意识存在，所以涅槃之中没有意识我。因此，释印顺想用他认为是常、是我的意识细心来把生死与涅槃二个问题贯摄起来，根本就是比缘木求鱼还困难，因为那是连门都没有；简单地说，第六识意识乃至第七识意根不断就不是无余涅槃，哪里会有永恒不灭、是常、是我的意识可以跟涅槃贯摄？

释印顺举《胜鬘经》而说：“生死者，依如来藏……有如来藏故，说生死。”释印顺不信受有如来藏，却喜欢引经据典来证明佛说的如来藏不是实有法，而且其一贯伎俩就是不完整呈现原经文意，将原经文中的话语省略并断句取义，举原经文：《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：【世尊！生、死者依如来藏，以如来藏故，说本际不可知。世尊！有如来藏，故说生死。是名善说。】经文中说众生的生与死皆依如来藏而有，如果没有如来藏就没有生与死可说，并说因为这个如来藏的缘故，而说涅槃的本际（如来藏）不可知，生死的本际也不可知。如果能这样说法就是善于说法的人。释印顺如果老老实实在地依文解义，按照佛经来讲就没有太大的过失。问题在于他不信有如来藏，又不解生死轮回与涅槃解脱的关系，因此只好自作意解的说如来藏这个名相是施設

的，是为了那些不信无常无我的人、为了让他们来信受佛法，达到佛法度众的目的。这是释印顺的颠倒说，胡言乱语自己都不知道自己在说些什么，因为他真的不知道众生的轮回到底怎么回事，只信受六识论，就会被自己打败，生与死就得依意识心而建立，但他深心之中其实也有疑，因为意识心是虚妄生灭的，又找不到一个不会生灭的心，只好安立一个意识细心来作为三世连续的心。有心寻觅生命实相的学人应知：**法界实相——如来藏不生不灭，法尔本有，祂是涅槃的本际；众生依于如来藏而说有生死，但如来藏本身不生不死，如来藏所出生的有情五阴则有生死。**释印顺身披僧衣，被愚痴随学者封为“导师”，却常常偏离佛的教导，自己乱想乱说，完全不解三界导师的智慧与悲心，隐护甚深密意而观机逗教、应机说法不失权实的宗门与教门。

释印顺于《成佛之道》这本书中说：

没有我体，怎么会有轮回？刹那生灭，那前生与后生，又怎样连系？这是佛法中的古老问题，如说：‘我若实无，谁于生死轮回诸趣’？《楞伽经》说：‘阴、界、入生灭，彼无有我，谁生？谁灭？愚夫者依于生灭，不觉苦尽，不识涅槃’。大慧菩萨这一段问话，就是代表了一般愚夫——觉得无常、无我，不能成立轮回，也不能成立解脱。在愚夫的心想中，一切是生灭的，生灭无常是苦的，那就不能发现尽苦得乐的希望了！这似乎非有常住不变的我才成。⁷

⁷ 释印顺著，《成佛之道》，正闻（新竹），1999.6 修订版 1 刷，页 373-374。

问得好!“没有我体,怎么会有轮回”?“刹那生灭,那前生与后生,又怎样连系”?不过这可不只是佛法中古老的问题,一切外道亦有此法尔如是的疑问。可怜的是释印顺已出家,表示意欲探究此大问题,却因缘不好未曾值遇真善知识,加上个人福德善根不够,受藏密六识论熏习影响,因此变了调,走上邪路终不回。佛陀的阿含圣教中已明确地开示:“不论粗、细意识,一切意识皆意法为缘生。”释印顺却坚着的认为——“我体”就是常住不变的细意识我,这样才能成就生死轮回。“我若实无,谁于生死轮回诸趣”?对于这个“细意识我体”,释印顺将其合理化,因为再也找不到还有那个心能连系前生与后生,但终究不能自圆其说。因为五阴我、意识我都非真我,每一世的五阴都是新生的,都是唯一世的(意识更是夜夜断灭),既非从前世来,也不能去到后世,坚执六识论的人永远死在这里,永远无法回答生死轮回的问题,也无法回答解脱的问题,因为六识论是外道法,不是佛法,当然无法解决这二大问题。佛法告诉我们,五阴虽然是虚妄的,但还有第七识意根与第八识如来藏会到下一世去,这二个心识是亘古以来即存在的心,第七识是无始有终的心,第八识是无始无终的心(读者若有兴趣,可请阅本会出版的《第七意识与第八意识?》)。从五阴来讲,因果法则是异作异受,这一世的五阴造作善恶业,将由下一世的五阴来受苦乐果;这一世正在受的苦乐果报,则是因为上一世的五阴造作了善恶业。唯有第八识才是三世轮回成立的主体,因为祂能持种,并随着众生的善恶业异熟而显现酬偿业力果报,但当众生的

五阴正在受苦乐果时，祂本身并无觉无知领受苦乐，恒住在清凉无热恼之寂灭境界之中。因此说第八识如来藏才是常住不变的我，只有祂才能使轮回与解脱得以成办，不是第七识意根，因为祂是我执识，更不是第六意识心。然而，第八识的真实如如无我性，是佛法不共外道的甚深义，连二乘无学都被佛陀称为愚人，当然更不是释印顺及一切六识论的凡夫所能思议的。

阿罗汉把五阴十八界灭尽了，三界爱不复存，此生已尽，不受后有，舍寿入无余涅槃就不再继续生死轮回了，但在无余涅槃中并不是断灭空，而是仍有本际如来藏独存。六识论的释印顺与藏密喇嘛教一样，错以意识或意识细心作为真实我体，然而在无余涅槃中是不允许有任何一法存在的，若仍有意识心，则违三法印之一的涅槃寂静。意识心是依他而起的心，意识心现起的俱有依必须是胜义根完好，否则意识心就不能出生运作，出生之后又是刹那生灭的心，这样的心如何能去到下一世？人死时头脑就坏了，意识就不能再生起，即使进入中阴时，意识还会再现起，然功能极微弱，当有缘父母和合时，中阴身就会去入胎，意识就永断，意识是无法入胎的，入胎识才能入胎，入胎的是第八识如来藏，如来藏才是能从前生到后世的轮回主体。《阿含经》所谓：“识不入母胎，有名色否？”经中之“识”即是第八识如来藏，而非第六识。因此各各有情去投胎时都是各自的如来藏，如来藏才是有情的真我，故称如来藏为我体。我体如来藏绝对不是意识，如来藏从来没有“我”的想法，因为祂不自知我，故

称无我。因为不对六尘诸法有一丝一毫的分别拣择，所以恒不起贪瞋喜厌，故称无我。因为无分别才能如实地随顺众生的善恶业因果去投胎，如果是意识心执持业种及能入胎的话，那能分别的意识心，谁会想去三恶道投胎？譬如当一条蛇？或是到饿鬼道？或地狱道受纯苦？三恶道早就没有众生了。显见现象法界不是这样的。如来藏才是常住不变的真实我，不是五阴之生灭的虚妄我，这是非常难会的地方，祂是真实有法体的，祂是真实存在于每一众生五阴身中的，但却不是未具慧眼的众生能看得见的，所以，祂不是方便说，祂更非外道神我、梵我；神我、梵我都是意识想象的境界，如来藏则是超意境之法，若作比拟则不伦不类。

释印顺说：“如佛弟子以为无我不能成立生死与涅槃，无常也不能成立生死与涅槃。这种见地，与世俗的见解极为相似。”释印顺是身披僧衣的世俗凡夫，不是佛弟子。佛弟子学佛的首要任务，就是建立正知正见，如实现观五阴虚妄无我——断我见，这才算是真正进入佛门修学佛法，不能知无我断我见就还是凡夫外道。但佛法中说的无我，其实是说实相法界的如来藏的无我。这个无我才能建立生死与涅槃，如果没有实相法界如来藏的无我性存在，当五阴我断灭时，是什么去到后世继续生死轮回？这无我的如来藏，唯识学说祂是恒而不审，表示祂是无觉无观的无分别法，不分别善恶、美丑、脱缚等，所以说祂是真无我，祂从不关心所出生的五阴怎么了，喜怒哀乐祂都随顺，众生造作什么样的业该受什么样的异熟果，祂都不会起心动念，唯是不变随缘，

随缘不变。这样的体性才是生死轮回的主体，才能从前世来到此世去到后世贯穿三世，而意识只有一世就消失不见了，所以意识我不是生死轮回的主体，必须是常住的第八识才是有情轮回的主体。当众生于轮回不已起心厌离欲求解脱时，也是依于常住的如来藏来修证四圣谛八正道——知苦断集证灭修道，终而断尽一切苦得以出离，此苦的边际即是涅槃解脱，就是如来藏。大慧菩萨说：“愚夫依于生灭，不觉苦尽，不识涅槃。”释印顺自己也是愚夫一个，不知常住不变的我是什么，他既否定了如来藏，只好回头找意识心作为常住不变的我，但意识心不是常住不变的我，他又怎会不知呢？所以释印顺同样的不能在无常无我中建立生死与涅槃，只好创造一个常住不坏而不可知、不可证的意识细心作为常住不变的我。这真的是依于生灭，不觉苦尽，不识涅槃的愚夫。生灭无常只是五阴所显现的一个现象，必须是永恒而常住、不生不灭的如来藏才能成立生死轮回与涅槃解脱。所以释印顺连佛弟子最基本的正知正见都弄不清楚，不具见地与世俗愚夫有何差别？愚夫执着生灭法不觉苦尽，故生生世世轮回生死无有止期，想来释印顺临终时深心之中恐怕也是惶恐不安的，不知他有没有为自己错说佛法误导众生而忏悔。

综观释印顺的一生，著作等身，又以佛教导师自居，但其所说却尽是邪知邪见，他学佛最大的错误是信受假藏传佛教——藏密喇嘛教的六识论邪说，严格说起来他应该也算是密教的受害者，他支持密教的六识论而反对正统佛教的八识论，即使他很努力的阅读经论，仍然如眼盲之人看不懂看不

见 佛陀在经教中明确地开示，中毒已深故没办法让释印顺回归正道，所以他一直认为如来藏等同是外道神我、梵我，所以才会大胆说此谬论：“佛说如来藏的意趣，主要使不信无常无我的人来信受佛法，达到佛法化度众生的目的，使之踏上正路，进入佛法的甚深处。”释印顺传承假藏传佛教（密宗）的错误思想，使得他不相信有真实如来藏；而不相信如来藏就不相信意识是虚妄的，众生皆以五阴为我，不知五阴是虚妄的，因此就断不了我见，也就不可能无我，故说六识论者不能无我。不能无我就永远在生死轮回中而不能证得涅槃解脱，释印顺敢明目张胆的否定如来藏，难怪他会说“佛法有二大问题”；其实生死轮回与涅槃解脱，都是依于如来藏，这是个大问题，这个问题不解决，学佛就永远入不了门，是门外汉，因为有如来藏，众生才会生死轮回或是入涅槃得解脱。若没有如来藏就没有众生、没有三界世间；没有众生与三界世间，何来生死轮回？释印顺无知颠倒，实有愧于姓释，对不起 世尊，但他即使说如来藏是方便说，他自己的如来藏却不会怪他，仍然护念着他，即使他可能因为谤菩萨藏下堕三涂，他的如来藏仍然对他不离不弃，可怜愍之释印顺，如今安在？（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载二十二）

当格鲁派对外的争战尚未完全止息时，于内达赖五世与扎巴坚赞之间的斗争，则已如火如荼的展开。扎巴坚赞在对外斗争期间选择倾向藏巴汗那边，而达赖五世对扎巴坚赞的不满，则表现在 1642 年甘丹颇章政权成立之后，在拉萨举办的祈福大会上。班禅四世将扎巴坚赞的上师法座给取消了，只给他安排一个等同于普通僧人的羊毛软垫座位，因此扎巴坚赞拒不出席。

1652 年，格鲁派势力已经压倒各派，顺利夺取西藏政权之后，达赖五世出发上京觐见清朝顺治皇帝。隔年一月，两方安排相会于京师南苑，日后，顺治又赐给金印金册，正式将达赖喇嘛称号册封给阿旺洛桑嘉措，并且册封固始汗为遵行文义敏慧固始汗，亦赐给金印金册。透过这一次对达赖喇嘛与固始汗的册封，标示着清朝正式将西藏地区、青海地区与一部分蒙古地区收归版图，加强了清朝中央与地方政权的

领属性与密切性，并且也大大提高了清廷政权与达赖政权两者创建初期的绝对性与正当性。

达赖五世在 1653 年由哲蚌寺迁入布达拉宫，以此摆脱扎巴坚赞势力的侵扰，自此以后历代达赖都居住于布达拉宫。哲蚌寺上府邸喇嘛扎巴坚赞，也就是达赖五世的政敌，于 1656 年时突然罹患热病，不久即死；跟随扎巴坚赞的哲蚌寺喇嘛们，不满达赖五世与掌管世俗事务的第巴¹之统治，开始散布传言，说哲蚌寺内的灵塔夜里常常发出怪异声响，并且还说扎巴坚赞是被第巴害死的，所以第巴身体才会开始遭受恶病缠身。于是，达赖五世再次请示于格鲁派神灵大护法“卑哈”的代言人“乃琼”，此事应该如何处置。藏地的喇嘛教，尤其是萨迦派、宁玛派与格鲁派，本质上都还是迷信于鬼神力量的谭崔巫术信仰，因此敌对的各派，彼此之间都会进行镇魔、降伏、灭敌、诛杀等咒术活动，希冀以此降伏对方。格鲁派各大寺院皆有属于自己的神灵护法，遇到重要事情时，都要举行降灵仪式，听从神灵的指示处理事情。如果是非常重大的事情，还会多方降灵，再综合指示，作出决定。选择历代达赖灵童与班禅灵童时，也规定要举行降灵仪式，听从指示。但是，实质上则是派系角力，偏庇亲党的权力斗争的结果。

再说，达赖五世自己就是一个重度信受梦境、感应、施咒与听信鬼神指示的人，这在他自己写的《五世达赖喇嘛传》里面俯拾皆是，清楚地记载着。在达赖五世即位初期，就将原先供奉在桑耶寺的格鲁派护法鬼神“乃琼”，迁徙到哲蚌

¹ 清朝时期西藏地方的最高政务官名称，即藏王之意。

寺；如此，当遇到重大的事情，即可马上请示应如何处理。对于扎巴坚赞这个达赖五世的政敌死后，要火化他的遗体时，乃琼就曾指示，达赖不宜出席在哲蚌寺，应前往布达拉宫举行七天的祈福禳灾仪式。《五世达赖喇嘛传》里就记载着，达赖五世停留在布达拉宫的其中一夜，梦到自己与第巴两人光着脚丫，在漆黑的雨夜中，从被军队包围的马队里逃遁出去。达赖五世自己在书中还下了个结论，说这是：“凶兆。”不久，上府邸内灵塔开始出现怪异声音，弄得人心惶惶。于是乃琼指示：拆毁灵塔并将扎巴坚赞火化后的遗骨扔到河里。后来，遗骨被山南“道曲美噶姆”当地的民众发现打捞上岸，引起轩然大波，更认为他在当地造成一些传染病及死亡的灾难。最后只好由达赖五世出面于河畔为扎巴坚赞建造依处，取名多结，一来安抚民众，二来镇压扎巴坚赞的魔魇作祟，冀求息事宁人。然而，事件并未落幕。《五世达赖喇嘛传》记载：

以此，扎巴坚赞去世后按护法神的指示，以及所有僧众的意趣，彻底清除了扎巴坚赞的府邸和灵塔等遗物。但问题仍然没有得到解决，一些地区人畜发生瘟疫导致死亡，社会上到处议论纷纷，认为这无疑是那怨鬼作祟之故。因此，当初五世达赖喇嘛以大慈大悲在山南“道曲美噶姆”为这怨鬼建立所依处，不但没有得到结果，反而变本加厉地加害当地人。在此前提下不得不采取威猛之法。《杜格乐天衣》中：

（藏历木虎年西元1674年）因无身魔鬼气焰嚣张，以比丘洛追捷瓦为金刚上师，采取密宗威猛之法。这对所有厉

鬼，尤其对‘道曲美噶姆’之怨鬼采取密法进行焚魔诛灭法会，为西藏民众建立安然气氛。……

在‘道曲美噶姆’因发邪愿成极为凶猛的厉鬼，对所有众生及教法带来危害，尤其是自藏历火鸡年（西元1657年）以来更为严重，几乎无人不受其害。藏历土鸡年（西元1669年）年底对此建立所依处，并安置一些财物，让他安住此地，然事与愿违，其危害性变本加厉。最近，许多僧俗民众染疫疠，少数僧侣已失性命。因此，寺院僧侣均异口同声要求采取威猛之法。²

自此，以达赖五世为首的格鲁派僧人为扎巴坚赞定调，将其说成是转世的厉鬼“多结”。并且在1674年对扎巴坚赞执行大规模的威猛诛法法事。经此法事之后，多结鬼魂作崇传言之说，才逐渐销声匿迹。此次事件从政治层面上来说，自1654年固始汗死后，继位者达延汗忙于处理自己蒙古内部的内哄斗争事件，对西藏事务也就无心处理，达赖五世与第巴趁机揽权独断行事，对政敌展开无情打击，自是理所当然之事，假托鬼神之言，只是趁势推托之词而已。自此以后，格鲁派与喇嘛教其他各派的明争暗斗上，达赖五世明显地势力增长大占上风。达赖五世死于1682年，而这个被达赖五世等人赋予称号“多结”的恶鬼扎巴坚赞亡魂，经过达赖五世等人这么一番宣传，更成为了法力极为凶猛高强的面貌，从此“多结”在藏地几乎是家喻户晓，大都晓得西藏有这么一

² 西藏多麦区域研究凶天小组著，见悲青增格西等译，《护法神 vs 厉鬼——西藏护法神的研究》，雪域出版社（台北市），2010.4 初版1刷，页90-91。

位法力高大强烈凶猛神灵的存在。于是喇嘛教各派，此后为了各自斗争的需要，或是格鲁派要打击敌人时，或是内部斗争需要时，或是别派要对格鲁派势力进行打击时，祈请“多结”护佑自己、降灾给对方的活动就会兴起；直到近代，班禅九世与达赖十四世也都祭祀过“多结”。班禅九世是为了打击敌对势力好让自己回藏重掌政权，达赖十四世则是为了打击解放军进藏的力量。如今，位处印度北边达兰萨拉以十四世达赖为首的势力，则称呼供奉“多结”的反对势力为“凶天集团”，并且对其进行无情的武力斗争等打击行动；而供奉“多结”的势力，则称呼“多结”为“雄天护法”，反对达赖流亡政体的领导政策，亦同样会采用无情的武力斗争打击对方，双方在北印度与国际间彼此的争斗时有所闻。

当时，厄鲁特准噶尔部的领导噶尔丹，于1671年兴起于天山南北麓，逐步侵吞厄鲁特其他各部，并于1688年攻击清朝属地漠南蒙古，挑起战端。之前，达赖五世去世时，事务总管第巴桑结嘉措为了维护自己的权力，密不发丧，此时看准噶尔丹的势力大起，想要利用他来驱逐出和朔特蒙古汗王在西藏的势力。因此在表面上，接受清廷的征召，同意藏军与和朔特蒙古汗王等部共同征讨噶尔丹，实际上在暗地里派使节与噶尔丹互通声息，不愿清廷获胜打坏他的计画。1696年康熙亲率大军追击，噶尔丹大败，第二年，噶尔丹势穷自杀。清廷又从藏人口中得知达赖五世早已死亡多年，康熙大怒，派人斥责桑结嘉措。第巴派人进京禀白解释，祈求谅解，清帝以安定边疆、不生事端为贵之考量，隐忍此一事件而宽

宥其罪，并且承认及准许桑结嘉措隐匿达赖五世死亡信息，之后所立的达赖六世仓央嘉措（1683-1706）正式坐床继位。仓央嘉措算是个可怜的人物，出生农家，却被第巴桑结嘉措看上，秘密将他送至班禅五世之处学习经教。然而其性多情，飘逸风流，逃镗易形，不匿质直；唯是可怜，因果袭人，奉宣密法，罗网已结。

1704年起，藏地政权在第巴桑结嘉措的操弄之下，与蒙古拉藏汗的斗争进入白热化阶段。拉藏汗是年发现，府邸内侍在他的食物中下毒；经查，是第巴所指使，双方成为死敌，僧兵对骑兵爆发战争。三大寺与班禅五世介入调停，冲突暂止，然双方依旧各自准备随时开战。1705年六月拉藏汗攻入拉萨，七月捕获第巴并将他处死。此后，拉藏汗想要另立达赖六世，上报清廷；康熙敕封拉藏汗为翊法恭顺汗并赐金印，令仓央嘉措入京。仓央嘉措走至哲蚌寺时，被藏人夺回，拉藏汗紧急调兵攻打。仓央嘉措说服众人，走出哲蚌寺自投赴京队伍，结束对峙。仓央嘉措最后没有到达京城，记载说他在上京途中于青海湖畔病故，又传说是被清廷软禁于五台山，又有传说最终遁逃回到西藏。

1707年，拉藏汗另立益悉嘉措为达赖六世，请班禅五世为其剃度，在大昭寺举行坐床仪式。三大寺及青海蒙古王公等，始终没有承认此举的合法性。不过，宗主清廷于1710年，册封益悉嘉措为达赖六世，颁给金印、金册，承认他的合法地位，并且加派官员进藏协同拉藏汗办理西藏事务。清廷后来发觉藏人始终对于拉藏汗与益悉嘉措有着不服从的情绪，

为解决并且安定藏地局势，康熙于 1713 年正式册封五世班禅洛桑益悉为班禅额尔德尼，赐金印、金册，令分掌西藏宗教事务。自此以后，历代的达赖与班禅都需经由内地中央政权册封赐印才算数，遂成定例。

清廷原意是想借由提高班禅的法定地位，并借由他的宗教领袖地位，来有效的维持西藏地区的安定。然而，藏民对于拉藏汗与益悉嘉措仍不信任，早在仓央嘉措死亡之日，即已开始进行寻找达赖七世灵童的活动。藏民在理塘找到灵童格桑嘉措，将其安置在四川德格，受到和硕特部其他首领的保护。拉藏汗与益悉嘉措当然不承认他的地位，清廷得知此事，令将灵童送赴京城；青海贵族们以灵童尚未出痘为理由，不肯奉令。至 1716 年，清廷只得下令，派人将灵童转送西宁塔尔寺，把灵童安置于清廷的保护与看管之下，并颁诏书，隐晦地说：“格桑嘉措为前辈达赖喇嘛转世，上下皆应恭敬侍奉；达赖喇嘛犹如日辉，释教昌隆兴盛。”此举不异即是承认格桑嘉措（1708-1757）的合法灵童地位。

此时，在拉萨的拉藏汗除了一方面借由清朝册封，取得正统的合法统治西藏权力之外，另一方面，又借由与强大的准噶尔部新首领策旺阿拉布坦结为姻亲的关系，来巩固其在西藏的统治地位。而策旺阿拉布坦却是不安好心，他怀抱着并吞西藏之心，暗中趁着拉藏汗没有防备他的缘故，积极展开侵略西藏的计画。1716 年底时，策旺阿拉布坦分派两支部队进入西藏，计画一支正面迎战西藏民兵与拉藏汗的部队，一支暗中直接前往塔尔寺袭取达赖七世，想要以达赖七世为

人质，达到挟天子令诸侯的目的。

1717年，策旺阿拉布坦正面进攻的部队，越过极为险峻的昆仑雪山，进入阿里地区直抵藏北当雄。藏民大惊，拉藏汗在毫无防备之下被打得措手不及，准噶尔兵节节胜利，直接瞄准拉萨首府进攻，拉藏汗被迫撤回拉萨，坚守布达拉宫。但另一支前往塔尔寺的准噶尔部队，则是在半途上被清军给击败了。策旺阿拉布坦闻讯全力进攻拉萨，结果拉藏汗被杀身亡，拉萨城破经历了被准噶尔兵烧抢三天的浩劫。接着，策旺阿拉布坦囚禁达赖六世益悉嘉措，另立亲信第巴，掌控了西藏的政教大权，和硕特汗政权至此结束。

1718年，清军自青海入藏，双方交战于那曲附近，清军全军覆没。康熙充分了解，西藏喇嘛教对于青海、蒙古与西藏地区有着不可替代性的重大影响力，一旦失去西藏，那么即是意味着失去整个西部中国领土，此事非同小可，因此力排众议决心收复西藏。1720年清军二次入藏，步步为营，严密策画，汇合诸方军事力量，共同对策旺阿拉布坦进行攻击行动。最终策旺阿拉布坦兵败，残部北逃新疆伊犁，清廷收复西藏。清廷将益悉嘉措遣送京城，最后圈囚于热河承德，同时护送达赖七世进入拉萨布达拉宫，举行坐床仪式。随后，清廷对西藏政体进行改革，加强对藏区的有效治理。1721年，废除西藏第巴一职，改设四位噶伦，1723年增至五位，共同治理藏地政务。然而，几位噶伦之间往往彼此猜忌，各拥势力明争暗斗。此后三十年，两代几位噶伦之间，陆续爆发了拉萨政变、卫藏战乱、兵围拉萨等事件，并且由于噶伦与达

赖之间互相猜忌，因此又再次引发各种驱逐、暗杀、暴动等一连串事件。最终迫使清廷正视西藏地区实际治理的复杂性，费心研拟出一套具体可行的治理方式。

1728年，雍正正式设立驻藏大臣一职，取代1710年时所设立的助理藏务人员一职。之前所立助理藏务人员，处理的事务只是某些特别事件，往往是临时派驻，事毕遣回，不具制度与常规性质，而驻藏大臣则规定通常为六年一任，或长或短，就任与辞职皆是自行带兵同进同退。1732年时，再改为三年一任，或长或短，官员与官兵同进同退。在1751年发生的旧蒙古贵族与达赖七世的冲突事件落幕之后，乾隆下诏书降旨颁布《酌定西藏善后章程》，章程中决定：为适应西藏地区的特殊宗教氛围，自达赖七世起，允许西藏地区成立噶厦政体，实施政教合一的政治制度。在1757年达赖七世死亡之后，又再设立代理摄政制度，规定在达赖转世灵童尚未寻获及未成年亲政之前，由朝廷指派摄政大臣，代行达赖喇嘛职权。又鉴于以往决定灵童的方式，容易被人营私舞弊，因此决定实行金瓶掣签的办法。在1793年乾隆诏令颁布的《钦定藏内善后章程二十九条》中，明文规定：“嗣后认定转世灵童，先邀请四大护法神初选灵异幼童若干名，而后将灵童名字、出生年月日书于签牌，置于金瓶之内，由大德之活佛诵经祈祷七日后，再由各呼图克图暨驻藏大臣于大昭寺释迦佛尊前共同掣签认定。”³

³ 参见克珠群佩主编，《西藏佛教史》，宗教文化出版社（北京市），2009.10初版1刷，页508。

1779年，由于达赖八世不谙政治，清廷为彰显其对于蒙藏地区的统治宗主地位，于是召请班禅六世上京觐见；是年7月，班禅六世在承德避暑山庄觐见乾隆。乾隆皇帝并于热河仿照扎什伦布寺建造须弥福寿庙，作为班禅六世的下榻之处。此庙规模宏大富丽，光是庙顶镀金就用去黄金15829两。1780年，班禅六世感染天花病逝于北京黄寺，乾隆还特别用了黄金7000两制造一座灵塔，将班禅遗体安置于内，并将其护送回西藏扎什伦布寺建塔供奉。

清廷于藏地建立噶厦政体，施行政教合一、驻藏大臣、摄政大臣与金瓶掣签等等制度，目的是要维持西藏地区政权的安定；当然，比起之前没有这些制度时的藏地，时不时就发生动乱的情况，确实是要稳定的多了。然而，自第八世达赖喇嘛之后，藏地就落入与东汉政权一样，遭遇到贵族干政皇帝短命的政治权力斗争现象了。

八世达赖喇嘛（1758-1804），是后藏地区贵族之子，二岁五个月时被迎往扎什伦布寺，五岁于布达拉宫坐床。1791年，与清廷福康安所领导的清军共同击退廓尔喀侵略西藏的军队，稳定了西藏政局。八世达赖死于1804年47岁，在位时又扩建罗布林卡夏宫与大昭寺围廊，以及壁画等建筑。

九世达赖喇嘛（1805-1815），西康地区首长之子，3岁于布达拉宫坐床，11岁暴毙死于非命。

十世达赖喇嘛（1816-1837），6岁于布达拉宫坐床，22岁暴毙死于非命。

十一世达赖喇嘛（1838-1855），4岁于布达拉宫坐床，18岁暴毙死于非命。

十二世达赖喇嘛（1856-1875），3岁于布达拉宫坐床，20岁暴毙死于非命。

以上，九世至十二世达赖喇嘛时期的西藏，在格鲁派等上层喇嘛之间，其实就是斗争不断的时期。自1792年起，西藏寺院与贵族联手兼并土地、逃避差役，奴役人民的情况日益严重，清廷于道光1829年，下令清查税赋，制定《铁虎清册》，引发波密地方政权反抗。在1835年至1837年间爆发波密战争，最终是清军胜利剿灭叛乱收场。1844年，拉萨上层爆发政权斗争，揭穿摄政策默林贪赃枉法、徇私不公、任意妄为种种不法，导致国库虚空，藏民生活更加困苦的现象。因此道光皇帝将其免职，并且颁布实行《裁禁商上积弊章程》，明定驻藏大臣与达赖、班禅地位平等，规定三大寺僧俗等的名额数量，并且禁止喇嘛侵占民房、干涉公事、关说舞弊等事。然而，1862年，又爆发上层喇嘛之间的权力斗争事件，摄政色拉寺活佛热振三世（1846-1862在位）不守规章制度，任意减税、干预公事，引起噶厦贵族大臣噶伦们的弹劾。热振三世将首席噶伦夏礼免职，继而罗织其罪名。夏礼脱逃之后，串通甘丹寺喇嘛，鼓动哲蚌寺与甘丹寺僧人反对热振三世，进行武装斗争。双方在拉萨街头发生大规模械斗事件，热振三世与色拉寺等喇嘛不敌，逃出拉萨，前往京城向清廷控诉。此时正值同治年间，清廷正焦头烂额地应付西方帝国主义者的入侵（1840年鸦片战争起始）与太平天国之乱（1851-1864），根

本无力顾及边疆事务。夏礼趁乱揽权，再经过驻藏大臣同意，在十二世达赖喇嘛未成年前，担任摄政一职。驻藏大臣将过程上报，清廷事后只好同意办理。夏礼继任摄政一职未久，藏地又爆发民变瞻对之乱，夏礼应付得宜，迅速弭平民变。1864年夏礼去世，驻藏大臣上报清廷，由德柱继任摄政，中央批准办理。1872年甘丹寺班丹顿珠喇嘛等僧人暗杀了噶伦等数位贵族大臣，密谋夺权，事发后与哲蚌寺僧人爆发公开冲突，最后西藏政府动员兵力围攻甘丹寺，消灭祸首结束叛乱。

达赖十三世土登嘉措（1876-1933），是在喇嘛教乃琼护法神与桑耶护法神的指示之下，在东南方找到的农家之子。清廷于1877年批准土登嘉措为十三世达赖喇嘛灵童。于1895年二十岁时亲政，1899年即发生政治斗争，原先摄政大臣第穆喇嘛暴毙，十三世达赖下令革去第穆的呼图克图名号，其所属乃东、伦孜、江孜、则岗、策堆德、落隆宗、塔波、蔡礼、昂仁、墨竹、供卡等地之寺院庄园一切财产充公，禁止转世。经过此一事件之后，十三世达赖基本上掌握并且巩固了达赖喇嘛在西藏地区政教权力的主导性。

达赖十三世的一生，始终面临着一连串的内忧与外患逼迫，内忧是指与班禅九世、诺那喇嘛与雄天（多结）势力的政治权力纷争事件，外患是指英国两次入侵西藏战争与民国政府接收的纷争问题。然而达赖十三世于西藏政权所面临这一切问题的起因，可以简单的说，都是因为宗主国清廷国力衰败的缘故，才引起了内外各股势力蠢蠢欲动，争相抢夺掌控西藏的权力。

英国原先只是想与西藏作生意，套取黄金等贵重金属而已，后来得知藏地政府无意对外交通，又发现清廷势弱无力保护于西藏属地，因此决定，干脆照旧以武力强夺。1860年左右，英国透过东印度公司，已先后占领掌控了尼泊尔、不丹、哲孟雄、大吉岭等通往西藏的重要门户，并且开始制造事端，骚扰西藏边界地区。驻藏大臣上报清廷，中央无力还击，反而主张妥协退让。1882年2月，英侵西藏，在亚东、隆土山等地，与藏人交战。期间，清廷一味退让，先后与英签定《中英会议藏印条约》、《续约》，最后以失去隆土山等大片土地、开放亚东为印藏通商口、免征进口税等事项，结束英国第一次入侵西藏事件。可以说，清廷等于是自己打开了此后英侵西藏的大门。1903年，英军开始第二次入侵西藏，达赖十三世等人深思熟虑之后，认为英人毕竟是外来文化，恐其会消灭密教领导文化，因此决心与英一战。1904年，藏民在江孜几度给予英军痛击，但最后江孜仍然失守。1904年7月，达赖十三世于拉萨沦陷前出走，离开西藏取道青海，前往蒙古。占领拉萨后的英军，逼迫三大寺与达赖代理人订定《拉萨条约》，但清廷不予承认。英军在各国势力的干涉之下，在占领拉萨五十天后，撤出拉萨；然而，英军续留藏地与清廷中央谈判善后条约，直到1908年才将军力撤出西藏地区。1904年，达赖十三世停留蒙古期间，曾与喀尔喀蒙古活佛哲布尊丹巴之间，因为主导权的问题，产生过矛盾，于是藏地于1905年起预备迎请达赖十三世回藏。此时，英国既已失去挟持达赖喇嘛的机会，中英又正在商讨战后由英藏所订《拉萨条约》的修改内容，英国转趋不希望达赖十三世回藏重掌

政权，因此对清廷施压，阻止达赖十三世回藏的计画。

达赖十三世苦思种种应变之策，最后决定前往北京面禀朝廷。1905年10月时，英军挟持九世班禅曲吉尼玛(1883-1937)前往印度，本欲扶持班禅作为傀儡，希望能掌控西藏，然而班禅九世抗英不从，故英军此计无功。班禅九世遂于隔年2月返回西藏扎什伦布寺，总计前后在印度逗留了四个月。这段期间，清廷实亦以外电通知英印当局，即令班禅所签一切画押印信均为废纸，此举无异亦浇熄了英方的谋藏之举。1908年后，欧洲战云密布，英国与俄国各要应对于德国在欧洲与非洲崛起的战争威胁，无暇再以武力谋夺西藏，因此改以怀柔政策，诱引达赖十三世争取西藏独立的方略。西藏政局自1906年班禅九世自印返回之后，班禅逐渐开始掌握藏地主导权。达赖十三世有鉴于此，自然急于回到西藏重掌政教大权，于是态度丕变，由原先的抗英主张变为亲善政策。自1908年初起，达赖十三世在北京除了觐见过光绪皇帝与慈禧太后之外，更接近于英方代表朱尔典，双方积极疏通种种回藏事宜。英方当局亦见机转舵，弃舍班禅九世，改于拉拢达赖十三世，谋夺掌控西藏的政治权力，如此一来，在班禅九世与达赖十三世之间，就形成了紧张的局面。于1908年底，达赖十三世在清朝光绪皇帝与慈禧太后驾崩的治丧仪式之后，随即申请准备返藏事宜。然而，西藏噶厦当局此时正面临着与清廷中央矛盾斗争的情势，起因则是清廷随着中原地区自强运动的推展，也对西藏地区进行了改革运动，想要消除藏地在喇嘛贵族150年专制统治之下，所产生的种种暴虐贪腐现状，因


此引起了当地众多贵族阶级的积极抵制。

1909年，清廷川军官员进入西藏时，沿途即与藏民不断地发生冲突，此时行至那曲的达赖十三世，由于不愿放弃政教合一体制，因此一方面下令噶厦调集藏兵阻击川军，一方面请求英、俄各国公使出面声援支持藏方。达赖十三世于是年10月30日抵拉萨时，藏兵已被川军击溃，达赖十三世与清廷驻藏大臣联豫公开反目。1910年初，达赖十三世再令藏兵阻击川军，江孜一战川军再胜，达赖十三世只好与联豫讲和，2月8日左右应允双方所商讨之公文，然而川军于2月12日进抵拉萨时，藏民与川军又在大昭寺前却发生冲突，达赖十三世与随扈等人于当晚连夜逃往印度。清军在追寻过程中双方爆发武装冲突，清廷随即革除土登嘉措的达赖十三世称号，青海、蒙古各地闻讯哗变。土登嘉措在印度与英驻印度总督明托会晤，提出藏方以同意之前1908年所订定之《修订英藏通商章程》为前提，向英方请求保护藏地政教合一的制度，共同抵抗清兵之举。英方则借力使力，即刻以土登嘉措保护者的姿态，通知清廷英方将派兵进入西藏，护送并支持土登嘉措回藏主持政局。清廷派员至印与土登嘉措会面，令其回藏商讨诸事，土登嘉措表示没有英方作保不肯回藏。土登嘉措既不回藏，清廷随即下令通缉藏地出逃官员，并令班禅九世主持藏务。观察土登嘉措之所以如此有恃无恐，敢跟清廷当面叫板，实是因为其对于清朝的覆灭在即状况，犹如隔岸观火早已洞烛于心。果然不久之后，1911年清朝覆亡，民国建立。

在藏地的清军听闻已经改朝换代，军纪随即大乱，相继发生内哄而自相残杀等种种事端。又因为粮草军饷无著等等问题，于是清军开始抢夺藏民财物。前朝驻藏大臣联豫，更以军力向藏地政府勒索得银六万两与马匹数千，却不遵守撤返内地的约定。值此之际，达赖十三世得英相助，开始组织藏兵向清军开战。1912年3月，民国大总统袁世凯下令清末驻藏陆军统领钟颖，行使驻藏首长职责，安抚藏民心向于国内。1912年7月，英军出面干涉藏务，由代理人噶普点强迫钟颖与藏军讲和。在军队缺粮、缺弹、缺援之下，钟颖实无招架之力，只好接受招降交出武器，被迫取道印度回返内地。袁世凯则于7月19日，下令于中央成立蒙藏事务局，并于10月28日发布恢复土登嘉措的达赖十三世称号、加封班禅九世为致忠阐化班禅额尔德尼，以安抚西藏地方政权。达赖受悉覆电，表示推崇于袁大总统的功绩，班禅亦回信表示称谢。在前清川军离藏之后，达赖十三世于1913年1月返回拉萨后，随即对曾经帮助过汉人的相关人等进行清算斗争。班禅九世以曾经援助汉人为由，罚款四万两。拉萨四大林园之一的丹杰林寺僧侣遣散、庄园充公、寺院废弃。哲蚌寺云典大堪布因为尽忠于联豫而被暗杀，哲蚌寺僧人被迫解散。噶伦大贵族旺久结布父子与联豫亲善故，被色拉寺僧人杀害，其所属庄园财产亦全部没收。于1918年囚禁宁玛派与噶举派的诺那喇嘛。相对而言，对于驱逐汉人的有功人员，达赖十三世则大方的将没收得来大批财物，加以慷慨封赏，特别是擦绒·达桑赞堆，原先只是一介平民，因为曾奉土登嘉措的命

令，由印返藏主持发动于针对清军的种种暴动事件，事后以大功封赏，竟然史无前例的拔擢到噶厦大员之高官地位。

对外来说，此时的达赖十三世，除了不想听命于民国之外，也不想听命于英国；因此，一方面他利用英国势力，侵略川滇等地事件来发展自己的独立势力，另一方面他也利用表面上仍奉民国为西藏主权国的方式，来牵制于英国并吞西藏的野心。对内而言，达赖十三世则趁着国内地区军阀割据动荡混乱的政局，恢复了藏地政教合一的制度、打击班禅九世与其他喇嘛教派的势力，想要一人独揽前藏、后藏、康川地区的一切政教权力。1914年，中、英、藏三方在印度北方西姆拉，举行了西藏善后事宜的讨论会议，英方提出侵占西藏大片面积的麦克马洪线为印藏边界线的主张，中方拒绝承认不予签字，西姆拉会议最终以破局结束。1923年，班禅九世的多位亲信被达赖十三世诱捕，班禅九世感到生命面临危险，于是年11月逃离西藏，前往青海。诺那喇嘛亦于同年逃离西藏，方得免受达赖十三世的迫害。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载十五)

另外，杀生的果报不只是短命而已，其实还有许许多多现象，譬如诸根不具身为残障人士，也多是因为前世屠杀、射猎、罗网、捕鱼等等的关系。《佛说分别善恶所起经》：

佛言：“人于世间，喜杀生无慈之心，从是得五恶。何等五？一者，寿命短；二者，多惊怖；三者，多仇怨；四者，万分已后，魂魄入太山地狱中—太山地狱中，毒痛考治，烧炙烝煮，斫刺屠剥，押肠破骨，欲生不得—犯杀罪大，久久乃出；五者，从狱中来，出生为人，常当短命，或胎伤而死、或堕地而死、或数十百日而死、年数十岁而死者。今见有短命人，若形癩疮，身体不完，跛蹇秃伛，或盲聋、喑哑、鼻塞壅，或无手足，孔窍不通，皆由故世宿命屠杀、射猎、罗网、捕鱼，残杀蚊虻、龟鳖、蚤虱所致。如是分明，慎莫犯杀！”

由此可知，我们要持守不杀戒，未来世才能够不堕三恶道，并且可以身体健康、安稳生活、寿命长远！另外，我们也不可将众生安乐死，因为那也是犯杀戒的，焉知对方不是想继续活下去呢？即使自认为是善意的，以为自己是不要让对方太痛苦，但焉知对方不是有业报要酬偿承受，我们又岂可自

以为是的把他杀害而造作杀业！另外佛教也是不允许自杀的，除了《杂阿含经》卷 47 中开示，定性阿罗汉因病苦不堪承受，故将自己杀了提前入无余涅槃是没有罪的，否则自杀是有罪，详情请看正觉教团电视弘法的解说¹。

然而，菩萨如果是为了护持正法而不得不杀生，那反而是有大功德。佛在《大般涅槃经》中曾经这样开示：过去无量劫以前，于欢喜增益如来入灭后的末法时代，有一位觉德比丘在宣扬如来正法，许多眷属徒众围绕随学，规范出家比丘不得畜养奴婢、牛羊等非法之物；当时有一群破戒的恶比丘，听闻到这样的说法，都生起恶心，想要杀害那位弘扬正法的觉德比丘。有一位国王名叫有德，他为了保护宣扬正法的觉德比丘，率众与那些破戒比丘们战斗，让觉德比丘能够不被伤害因此杀了不少恶比丘，结果国王自己也身负重伤而死亡，有德国王死后往生到阿閼佛国中，并且成为阿閼佛座下的第一菩萨弟子；觉德比丘命终之后也往生到阿閼佛国中，但他只能成为阿閼佛的第二声闻弟子。有德国王率领的人民眷属中，一同作战的将士乃至随喜赞叹者，一切不退转于佛菩提道者，命终之后都能往生到阿閼佛国。这位舍身护法的国王就是释迦世尊的前身。²

¹ 详情请看《三乘菩提学佛释疑》第 103 集，由正光老师开示：〈自杀与杀生〉<http://www.enlighten.org.tw/dharma/7/103>

² 佛在《大般涅槃经》卷 3 中云：【迦叶！我于往昔护法因缘，今得成就是金刚身，常住不坏。善男子！护持正法者，不受五戒，不修威仪，应持刀剑、弓箭、矛槊守护持戒清净比丘。……过去之世，无量无边阿僧祇劫于此拘尸那城有佛出世，号欢喜增益如来，……住世无量，化众生

在《大宝积经》中也开示，在燃灯佛的时代有一位大悲导师，当时有五百商人都是不退转的菩萨，有一个恶人混在商人之中，想要趁机杀了这五百位菩萨抢夺他们的财宝。海神在梦中告诉大悲导师此恶人的心念，大悲导师思惟着：如何能够不让这个恶人因为杀了这五百位菩萨而下堕地狱受无量苦？想了七天都没有很好的办法，最后只剩下一个方法，就是宁可自己先杀了那位恶人自己下堕地狱，也不能让那位恶人或是五百菩萨知道了以后以恶心杀害对方而造作杀业，因为他自己下堕地狱受苦百千劫还可以忍受。³ 于是他杀了

已，然后乃于娑罗双树入般涅槃。佛涅槃后正法住世无量亿岁，余四十年佛法未灭；尔时，有一持戒比丘名曰觉德，多有徒众，眷属围绕，能师子吼，颁宣广说九部经典，制诸比丘，不得畜养奴婢、牛羊非法之物。尔时多有破戒比丘闻作是说，皆生恶心，执持刀杖逼是法师。是时，国王名曰有德，闻是事已，为护法故，即便往至说法者所，与是破戒诸恶比丘极共战斗，令说法者得免危害。王于尔时，身被刀剑、箭槊之疮，体无完处如芥子许。尔时觉德寻赞王言：“善哉！善哉！王今真是护正法者，当来之世，此身当为无量法器。”王于是时，得闻法已心大欢喜，寻即命终生阿閼佛国，而为彼佛作第一弟子。其王将从、人民眷属，有战斗者，有随喜者，一切不退菩提之心，命终悉生阿閼佛国。觉德比丘却后寿终亦得往生阿閼佛国，而为彼佛作声闻众中第二弟子。若有正法欲灭尽时，应当如是受持拥护。迦叶！尔时王者则我身是。】（《大正藏》册 12，页 383，中 20-页 384，上 15。）

³ 《大宝积经》卷 108：【善男子！尔时大悲导师如是思惟：“作何方便，令彼恶人不堕地狱，五百菩萨全其身命？”作如是思惟已，乃不向一人说是事也。尔时待风余有七日，当还阎浮提。七日过已如是思惟：“更无方便，唯有除此一恶人者，尔乃可令此五百人得全身命。”复作是念：“若我向余人说，此五百人当生恶心，生恶心已杀此恶人，彼诸人等当堕恶道。”善男子！大悲导师如是思惟：“我今当自杀之，

那位恶人救了五百菩萨，而且那位恶人命终后也不会下堕地狱而是往生善道天中。

佛陀最后在《大宝积经》卷 108 中说：【善男子！汝勿有疑。尔时导师则我身是也，五百贾人此贤劫中五百菩萨是也，当于此劫中成阿耨多罗三藐三菩提。善男子！我于尔时行方便大悲故，即得超越百千劫生死之难，时彼恶人命终之后，生善道天上。善男子！汝今当知：勿谓菩萨有如是障碍业报，而得超越百千劫生死之难，即时是菩萨方便力也。】

可知菩萨是很慈悲又有智慧的！菩萨是不愿杀害众生的，但为了护持正法、救护众生，乃至为了避免造恶者可能下堕三途时，如果没有别的方法可以阻止造恶之人，只有杀了恶人才能阻止时，这时菩萨也是会杀了恶人的；而这种因为护持正法和救众生而杀恶人的行为却是有大功德的。所以，我们身为菩萨要有智慧作出正确地判断，决不能迂腐乡愿，在平常的情况下严守戒律绝不杀生，但为了护法或救人不得已时，要学 佛陀往昔还在因地菩萨位时那样做出正确地决断。

第五目 偷盗的恶报

偷盗就是不与取，就是没有经过所有人的同意，擅自偷走或抢走他人的财物。譬如顺手牵羊，偷摘他人果树上的水

我以杀此人故，虽百千劫堕恶道中受地狱苦，我能忍之，不令恶人害五百菩萨，作此恶缘受地狱苦。”善男子！尔时，大悲导师生哀愍心作是方便：“吾护五百人故，害此恶人。”】（《大正藏》册 11，页 604，下 14-26。）

果，乃至偷拔一枝草、一朵花都算是偷盗的行为。台湾有句俚语（河洛话发音）说：“细汉偷挽匏，大汉偷牵牛！”意思是说：小时偷摘别人家的胡瓜，长大了就会偷牵别人的牛。也就是说，如果小时候偷小的东西我们不去制止导正他，那他长大了以后可能就会偷更大的，甚至他如果是当官乃至当总统，还可能会贪污窃国而搞得民不聊生。我们应该秉持“勿以善小而不为，勿以恶小而为之”的原则，如果上班时擅自把公司的公有物品带回家作私人使用，这样也是犯了偷盗罪。

接着我们来看看偷盗罪的果报，《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉：

若人乐偷，是人亦得恶色、恶力、恶名、短命，财物耗减，眷属分离；他人失物，于己生疑；虽亲附人，人不见信；常为贤圣之所呵责，是名现在恶业之果；舍此身已堕于地狱——受得恶色、恶力、恶名，饥渴苦恼，寿命长远，是名后世恶业之果；若得人身，贫于财物，虽得随失，不为父母兄弟妻子之所爱念；身常受苦，心怀愁恼；是一恶人因缘力故，一切人民凡所食啖，不得色力，是人恶果殃流万姓。

如果有人喜欢偷窃，这人未来世的身体也会不好，或有残疾，或身体羸弱，并且也会成就恶名声，寿命也会减短，而且他所有的财物也会耗减，眷属也会与他分离；当别人东西遗失了，第一个就会怀疑是他偷的；他虽然好意去亲近依止别人，人家也不愿意相信他；他常常会被贤圣所呵责，这就是他的现世报。在他死后还要下堕地狱受苦，得到不好的

色身、没气力、恶名声，饥渴苦恼，而在受如是种种苦的时候却是很长寿，这就是他未来世的恶业果报；假使辗转回到人间当人的时候，还会非常的贫穷，虽然暂时得到了些许财物，但很快就又会失去，这样的人，父母、兄弟、妻子等眷属们都不会爱念他；他的色身得常常受苦，所以心里总是怀着忧愁苦恼；而且因为他的恶业因缘力缘故，也可能会使得一切人民的饮食，吃了以后却会伤害身体而得不到好的气力，这样的恶人他的恶果是会殃及万民，并流散影响到全体百姓的。《分别善恶报应经》卷下也说：

复次，偷盗报有十种。何等为十？一、结宿冤，二、恒疑虑，三、恶友随逐，四、善友远离，五、破佛净戒，六、王法谪罚，七、恣纵恣逸，八、恒时忧恼，九、不自在，十、死入地狱。

偷盗也是跟众生结怨，并且会让众生对我们产生疑虑而不能信任我们。而且小偷或盗贼多半结交的都是一起偷盗的恶友，善良有道德的朋友也会远离他。偷盗不仅是违犯了佛戒，也违犯了世间的法律，会遭受到刑罚，偷盗的人时时都不自在，偷盗的恶业如果太重，将来也会堕入地狱中。《佛说分别善恶所起经》：

佛言：“人于世间偷盗劫人，强取他人财物，求利不以道理，欺诈取财物，轻秤、小斗、短尺欺人，若以重秤、大斗、长尺侵人，道中拾遗取非其财，负债借贷不归，抵触以行互人，从是得五恶。何等五？一者，财物日耗减；二者，王法所疾，觉知当辜，少有脱者；

三者，若身未甞安归，常怀恐怖，亦自欺身；四者，死后魂魄入太山地狱中，太山地狱中考治数千万毒，随所作受罪；五者，从狱中来出，随所负轻重偿债，或有作奴婢偿者，或作牛、马、骡、驴、骆驼偿者，或作猪、羊、鹅、鸭、鸡、犬偿者，诸禽兽、鱼鳖之属，皆是负债者。经言‘债不腐朽’所谓也！今见有下贱畜生之属，皆由故世宿命贪利，强取人财物所致也。畜生勤苦如是，见在分明，慎莫取他人财物！”

从上述的经文中，我们可以知道，不论是我们偷盗他人财物，或是强取他人财物，乃至作生意时轻秤小斗来诈欺别人，或是在路上拾遗取得他人财物，或欠债不还，这些都会让我们未来世福报不好，甚至堕落畜生道中去还债，而偷盗的罪业也会让我们未来世得到贫穷孤独的果报。《分别善恶报应经》卷上云：

复云何业获报孤贫？有十种业。云何十种？一、恒行劫盗，二、劝他劫盗，三、赞叹劫盗，四、随喜劫盗，五、毁谤父母，六、谤讟圣贤，七、障碍他施，八、嫉他名利，九、悭吝财物，十、轻毁三宝愿常饥谨；如是十种获报孤贫。

总之我们不可行偷盗，也不应该劝他人偷盗、赞叹他人偷盗，见他人偷盗不应生起随喜心；反之要努力劝众生持守不偷盗戒，自己也要持守此戒，如此未来世就可以得到大福德。⁴

⁴《分别善恶报应经》卷上：【复云何业获大福德？有十种业。云何十种？

另外在佛法上的偷盗就是“盗法”，盗法也是非常严重的罪业，例如有的道场派人来正觉讲堂学开悟明心的如来藏正法，然后再回到原来的道场教导徒众以获取名闻利养，这样的行为就是盗法之行为，这个重罪是佛陀所严重呵斥的，未来世果报是受苦无量的。在经典中最有名的故事就是外道须深本欲盗法，后来证果、忏悔的故事。佛陀开示盗法的罪业有多重呢？佛陀在《杂阿含经》卷14中说：

“时彼罪人，劓以三百矛因缘，受苦极苦剧不？”

须深白佛：“极苦。世尊！若劓以一矛，苦痛难堪，况三百矛，当可堪忍？”

佛告须深：“此尚可耳，若于正法、律盗密出家，盗受持法，为人宣说，当受苦痛倍过于彼。”

由此可知，譬如犯罪之人被三百枝长矛刺穿身体，此盗法之人将来所受的果报，其痛苦是比三百矛刺更加倍严重！另外，如果来正法道场中学习，却隐匿自己的来处及意图，那么就是盗法奸细。如《六祖坛经》云：

时祖师告众曰：“今有盗法之人，潜在此会。”志诚即出礼拜，具陈其事。师曰：“汝从玉泉来，应是细作。”对曰：“不是！”师曰：“何得不是？”对曰：“未说即是，说了不是。”

一、离劫盗，二、离劝他非，三、离随喜盗，四、孝养父母，五、信崇圣贤，六、庆他名利，七、广行惠施，八、不嫉名利，九、不悭财宝爱恤孤贫，十、供养三宝；如是十种获福广大。】（《大正藏》册1，页897，中11-15）

有一天，六祖惠能大师告诉大家说：“现在有盗法的人，潜藏在这个法会当中。”说完以后，志诚法师立即出来礼拜六祖，并且把自己奉师命前来盗法的事，据实向六祖禀告。六祖说：“你是从神秀法师那边来的，应该是盗法的奸细。”志诚回答说：“我不是盗法者！”六祖问说：“如何说不是呢？”志诚法师回答说：“如果我怀有盗法之意，并且不向善知识说明自己的来处，这样就是盗法的奸细；而我如今已经向善知识说明了，并且也改变了偷盗的心态，所以就不是盗法的奸细。”

由此可知，如今有许多团体（包括很多的一贯道团体）派人来正觉讲堂听经闻法，乃至参加禅净班的修学课程，然后再回去原来的道场教导徒众而获得名闻利养，如此行为都算是盗法。如果来修学佛法却信仰老母娘或上帝，而不是归依三宝，就算他能盗得佛法的表相密意，他仍然是个外道也是个盗法者，有盗法之心就绝不可能真实的证悟。希望有智慧的菩萨们不要犯下盗法之罪业，应该光明正大据实告知自己的来处，不可有盗法之心态，菩萨们应如《大方广佛华严经》卷 55 中所说的：“为求一切佛法故，等心敬奉诸善知识，无异希求，无盗法心，唯生尊重，未曾有意。”应当不求名闻、不要利养，一起来努力弘扬正法、护持正法、广度众生，这样才是有智慧的学人。⁵

⁵ 关于盗法的因果，平实导师在《宗通与说通》书中最后一节有讲到“慎莫盗法，以免重罪。”请读者自行请参阅。

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/BOOK2012/Book2012-8-6.htm>

第六目 邪淫的恶报

什么是邪淫呢？也就是俗话说的劈腿、搞外遇……等不正当的性行为，或是去染指他人的妻女，或破坏别人的家庭当第三者，也就是俗话说的“小三”。之前有一部很有名的电视剧《犀利人妻》，就是提到男主角结婚十年后外遇有了小三，因此被大家所谴责挞伐。接着我们就来看看邪淫的果报，《分别善恶报应经》卷下云：

复次，邪欲报有十种。何等为十？一、欲心炽盛，二、妻不贞良，三、不善增长，四、善法消灭，五、男女纵逸，六、资财密散，七、心多疑虑，八、远离善友，九、亲族不信，十、命终三涂。

邪淫的果报就是淫欲心会越来越强，未来世自己的配偶会不贞洁、也常常会到处拈花惹草或红杏出墙。因为邪淫外遇的关系，会远离善友，资财也会散失，亲朋好友也会不信任你，因此看不起你，而外遇的人因为欺骗自己的配偶，所以心中总是常常担心疑虑，害怕被大家发现后名誉扫地、妻离子散；乃至命终之后会沦堕三涂，受大苦恼。

《佛说分别善恶所起经》：

佛言：“人于世间淫婬犯他人妇女，从是得五恶。何等

或可观看电视弘法系列《三乘菩提之宗通与说通》第 126~128 集：

<http://www.enlighten.org.tw/dharma/5>。另外，关于杀生与偷盗，有兴趣的读者也可以收看《三乘菩提之学佛释疑（二）》第 63 集，由何正珍老师开示：〈如何守护身业？〉<http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/63>

五？一者，家室不和，夫妇数斗，数亡钱财。二者，畏县官，常与捶杖从事，王法所疾，身当备辜，多死少生。三者，自欺身，常恐畏人。四者，入太山地狱中——太山地狱中，铁柱正赤，身常抱之，坐犯他人妇女，故得是殃——如是数千万岁形乃竟。五者，从狱中来，出生为鸡、鳧、鸟、鸭、人，魂魄无形，所著为名。今见有鸡鳧淫媿，不避母子，亦无节度。亦有犬、马之贞，狗贞于夫，畜生之属皆有信足，而鸡鳧淫媿独无止足，皆从故世宿命淫媿，犯他人妇女，受是鸡鳧身，当为人所啖食。如是勤苦，不可数说。如是分明，慎莫犯他人妇女！”

经典上又说邪淫外遇的人，或是染指他人妻女的人，除了会家庭不和、钱财损失之外，也会害怕受到法律制裁；譬如现在法律也是有重婚罪，或是通奸、妨害家庭等罪，意思就是不可以破坏他人的家庭。而邪淫之人除了害怕他人知晓自己的过失外，死后还会堕入地狱，在地狱中要赤身环抱火热的铁柱，这样经过数千万年；从地狱出来后，还要当鸡、水禽、小鸟、鸭子等等邪淫种类的畜生，因为这类畜生是邪淫乱伦的，甚至不避讳母子关系，也不会节制淫欲。不像有些动物是不会邪淫乱伦的，而鸡、鸭等禽鸟之属，都是因为过去世邪淫的关系，不但会沦堕到此类畜生中，还要被人家宰杀来吃。像这样的无量痛苦，难可细数。因此，我们千万不可以侵犯他人的妻女，造作邪淫恶业。

《大方广佛华严经》卷 35〈十地品 第 26〉：【邪淫之罪亦

令众生堕三恶道；若生人中，得二种果报：一者，妻不贞良；二者，不得随意眷属。】

在佛陀时代，有一位六通具足的阿罗汉——莲花色比丘尼，她是一位绝色美女，但她在出家前，婚姻一直都不幸福圆满。首先，她的第一任丈夫跟她妈妈外遇；后来她改嫁另一位丈夫，想不到这位丈夫后来又娶了她以前所生的女儿为妾。后来她也离开第二任丈夫独自卖淫为生，成了一位有名的淫女；不久后她跟一位卖香男子生了一男一女，因为害怕影响她的工作，因此她先后将这两个小孩分别遗弃在东门和西门，儿子被东门守卫收养，而女儿被西门守卫收养；两名守卫因为感情好，早在过去就约定如果双方有小孩，分别是一男一女的话要结为亲家；后来东门守卫收养的儿子长大了，有一次被迫跟朋友进入莲花色的淫坊中与之交欢，因此而深深迷恋莲花色，并将她迎娶回家甚至还生了儿子。后来东门守卫又要儿子与西门守卫之女结婚，因此东门的儿子又娶了西门的女儿；也就是说，莲花色与自己的儿子结婚，莲花色的儿子娶了莲花色之后，又再娶她所生的女儿（也就是儿子娶了他自己的亲妹妹），而莲花色与自己的儿子又生了小孩。如此乱伦到极点之事，“神通第一”的大阿罗汉目犍连尊者告诉了西门的女儿，如是几经波折之后莲花色得度的因缘才终于成熟。

后来 佛陀为大众说明，莲花色为什么会有这些不幸的遭遇，以及极尽复杂的乱伦因缘，都是因为过去生造作的恶业所导致。过去世她专门为人媒介色情，乃至使得他人父女、母子、兄妹、姊弟等乱伦邪淫。因为这样的恶业，导致莲花

色这一世不幸地乱伦到了极点。然而也因为她往昔供养辟支佛时曾经发愿将来能值遇 佛陀，并且能够亲得承事、得大神力，所以她后来才有出家得度并且成为阿罗汉的因缘。⁶

由此可知，我们应该要持守不邪淫戒，也要劝导众生受持此戒，如此未来世我们才会有幸福的婚姻，圆满的眷属。

第七目 妄语等口业的恶报

相信大家小时候都听过“狼来了”这个寓言故事；是说有一个牧羊少年，因为对每天重复的牧羊工作觉得很无聊，有一次他想找些好玩的新鲜事儿，于是就欺骗村民，大喊：“狼来了！狼来了！……”结果，村庄里的壮丁们就拿着武器要来赶狼，当大家匆匆忙忙赶到时却没有看到任何一匹狼，羊群安然无恙悠闲地吃着草，这时少年就哈哈大笑，大家才发现是被牧羊少年给骗了，于是大伙儿只好悻悻然地回去；这个牧羊少年后来故技重施又骗了大家一次，到了第三次他又大喊：“狼来了！狼来了！……”这时狼群是真的来了！但是大家都认为少年又在骗人，结果狼群就把羊都给吃掉了。

异曲同工的，还有中国古代“烽火戏诸侯”的故事。话说在西周这个朝代，为了防御西边犬戎部落的侵扰，在镐京附近的骊山一带，修建了一座座的烽火台。一旦犬戎入侵，士兵就会在烽火台上燃起烽火，召唤诸侯们到镐京一起来抗敌。

⁶ 莲花色比丘尼的故事出自《根本说一切有部毗奈耶》卷 49〈从非亲尼受食学处 第 1〉（《大正藏》册 23，页 897，上 22）

周幽王是西周晚期的暴君，他为了逗宠妃褒姒一笑，竟派人点燃烽火台上的烽火，让各路诸侯以为天子有难，急忙率兵赶至镐京勤王。褒姒在城楼上看到诸侯们慌慌张张的样貌，就放声大笑，诸侯们这才知道自己被戏弄了，于是都心生不满。

后来，犬戎真的入侵镐京，周幽王急忙点燃烽火示警，但是诸侯们都以为是周幽王欲得褒姒一笑而再次戏弄他们，所以都不理会烽火警报，结果周幽王就被犬戎所杀，西周也因此而灭亡了。

由此可知妄语是不好的行为，现世报就是人们都不会相信他，不仅自身会失去信用乃至也会因此而丧身灭国。妄语就是欺骗的言行，像现在有很多诈骗集团就是在造作妄语之业，凡是“见言不见，不见言见”都是妄语；最严重的妄语是大妄语，也就是“未悟言悟、未得言得”，自己没有开悟却说自己开悟了，或是妄说自己在佛法和禅定上的证量；大妄语会下堕无间地狱，并且历经三恶道，因此我们一定要非常地注意。《佛说轮转五道罪福报应经》中说：

好喜妄语，传人恶事，死入地狱；洋铜灌口，拔出其舌，以牛犁之；出堕鸱梟、鸱鵂鸟中，人闻其鸣，莫不惊怖，皆言变怪，呪令其死。

佛在经典上说，喜欢妄语和传人恶事的人，死后会堕入地狱；在地狱中受苦，被烧熔滚烫的洋铜灌入口中，拔出他的舌头用牛来耕犁；地狱报受完后还要堕入当乌鸦等各种鸟类，这种鸟类人们听到它们的鸣叫声，都非常的惊怖，说恶兆来临

了，在诅咒又有人将要死亡了。《分别善恶报应经》卷下也说：

复次，妄语报有十种。何等为十？一、口气恒臭，二、正直远离，三、谄曲日增，四、非人相近，五、忠言不信，六、智慧鲜少，七、称扬不实，八、诚语不发，九、爱论是非，十、身谢恶趣。

妄语的恶报有：第一、口气会一直很臭，二、正直的人会远离他，三、他会常常向人阿谀谄曲，四、鬼神等非人会接近他，五、他对别人的忠言别人也不会相信，六、他的智慧会越来越来少，七、他称扬别人也不真实，八、他不会说诚实语，九、他会爱论是非，十、命终之后会下堕恶道。

又，《佛说分别善恶所起经》说：

佛言：“人于世间喜两舌谗人，喜恶口、妄言、绮语，自贡高，诽谤圣道、嫉贤妒能、啤訾高才，从是得五恶。何等五？一者，多怨憎；二者，自欺身，亦从是人皆不信；三者，数逢非祸；四者，入太山地狱中——太山地狱中，有鬼从人项拔其舌，若以烧铁钩其舌断，若以烧铁根撑刺其咽，欲死不得，欲生不得，不能语言——如是数千万岁；五者，从地狱中来出，为人恶口，齿或兔缺，弥筋饕吃重言，或喑哑不能言语。今见有是曹人，皆故世宿命两舌谗人，诽谤圣道所致也。如是分明，亦可慎恶口！”

佛陀告诉我们，世间凡是喜欢两舌挑拨离间的人，喜欢恶口、妄语、说不正经或无意义话语的人，贡高我慢、诽谤圣

贤或圣贤之道的人，嫉妒贤良有才能的人，轻视诋毁能力高的人，这样的人会得到五种恶报：第一，他未来世不但会与怨憎眷属相会，因为习气的缘故也还是会对他人多增怨怼；第二，因为欺骗他人，所以别人也都不相信他讲的话。第三；他会遭遇许多横祸。第四；他死后会下堕太山地狱中，被鬼卒拔掉他的舌头，或以烧烫的铁钩截断他的舌头，或是以烧铁劊刺他的咽喉，让他求生不得、求死不能，使他无法说话，像这样受罪要过数千万年。第五；当他从地狱出来之后，他的口齿很不好，牙齿缺少或是唇颚缺裂，或是口齿不清有严重的口吃，甚至喑哑而不能说话。现见有这类果报的人，都是因为过去世常常两舌离间他人，或诽谤圣道等等关系所导致。因果业报如此分明显现着，所以我们千万要谨慎不要妄造恶口之业啊！（待续）



“楞嚴被不可思議”

— 正福居士 —

尊敬的 平实导师，以及同修会的亲教师和诸位菩萨们：

正觉新学员——正福，于今年3月在台北正觉讲堂，参加学习和受增上戒的活动，同修会的义工菩萨们热情、大方、有礼的接待和周密、细致、有序的安排，使我们感受到回家的感觉以及正觉僧团不可思议的摄受力和大悲愿力。看见蔡老师、白老师以及助教老师，还有帮助我们圆满发露忏悔往昔所作恶业的菩萨们（据介绍都是已明心的十多位菩萨），平凡而庄重，气宇不俗，威仪庠序，言词谈吐宛若和风细雨，文雅耐听，脸上露出和煦微笑，举手投足划过轻拂的香风，进止有度。正觉的菩萨们自然展现的威仪神韵，令我新学如入圣境，如到清净佛国，确实精彩感动；同时也有相形见绌之感，而有些惭愧羞涩。

这次来受增上戒，是第二次听亲教师讲戒，而且讲戒的时间比较充裕，在戒的持守内容和戒相上比以前要更明白一些，知道在日常生活中该如何掌握尺度了。离别前，同修会送给我们新学员的总持咒镀金牌和楞严被确实很殊胜，听会

里的一位师兄介绍说，楞严被平常都可以盖，病重时更可以盖，不只是往生时才可以用，但平常盖的时候是单独一个人最好，如果是夫妻同房恐有不净。从台湾回来以后，首先把总持咒金牌安置在小客厅吊在屋顶正中间；当晚，我将楞严被放在枕头下，被面上又盖上一床，心里想着从正觉同修会请回来的宝贝，正好有机会检验它的效果如何，看看有什么反应。我上床后牵了牵楞严被就躺下了，不知什么时候睡着了；不一会儿，忽然感觉自己进入了一个寂然无声的场地，看见黑白的影像很像蔡正礼老师，他很严肃郑重地说：“要以我们为中心……”，并感到周围有很多人围绕着我，宁静而安详。须臾间，眼前空中悬立着椭圆如半月形宝盖，宝盖上有数道如钻石般透明耀眼的白炽光柱，亮丽庄严，停留一会儿然后不见了，等我醒来才知道是一场梦境。回味梦中景像，蔡老师讲的话的确有道理。我们大多数都是初学佛，就像小孩学走路，需要平实导师指引、亲教师教导，才不至于走错路或者摔跤跌倒，我们当然要以正觉同修会为中心依止。通过梦中所显示的人与事，证明同修会所做是言行一致，真实可信的。特别是楞严被太不可思议了，据同修会师兄介绍说，是有几十位明心的菩萨带领大众，一起长时念诵楞严咒加持过的。

长话短说，以行动作为回报，我们还是听平实导师的，作好准备迎接台湾的菩萨们，回来带领我们弘扬正法复兴佛教。

菩萨戒子

正福 合十



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《**分享学禅智慧 开示佛法精义**》（中国传统文化复兴之一），中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《**走进台湾佛教正觉同修会**》（中国传统文化复兴之二），中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《**弘扬中华文化传统特色佛法**》（中国传统文化复兴之三），新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《**菩萨救护众生 分享学佛要领**》（中国传统文化复兴之四），大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）



佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年上半年禅净班，将于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/25（周六）、2015/4/27（周一）分别开始上课，共修时间各为：每周六上午 9:30~11:30、每周一晚上 19:00~21:00，欢迎择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/04/27（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/22（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班，将于 2015/04/27（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周四晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/24（周五）开始上课，时间为：每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上

17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/23 (周四) 开始上课, 时间为: 每周四晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~20:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/22 (周三) 开始上课, 时间为: 每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

香港讲堂: 已于 2021 年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel: (852)23262231

禅净班: 单周日班 14:40~17:40 已经额满, 不再接受报名。2014/4/26 新开设的 (双周六) 禅净班已经于 4/26 开课, 已经额满, 不再接受报名, 可以申请旁听。时间是: 每个月的双周六 14:30~17:30。

《妙法莲华经》**详解**: 平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD, 每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身份证件。

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20

公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市,已迁往新地址:825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话:909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间:周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10(周六)开设之禅净班,随时接受插班,上课时间是:每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索,或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后,请邮寄本会教学组;或于各讲堂新开设的禅净班上课时间,径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》:自 2013/12/17 开讲,时间是 18:50~20:50;欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人,携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理,更为今时后世佛子四众,阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子,亲承听闻如是胜妙开示,当能如实理解经中义理,亦能了知于大乘法中:如何是诸法实相?善知识、恶知识要如何简择?如何才是清净持戒?如何才能清净说法?于此末法之世,众生五浊益重,不知佛、不解法、不识僧,唯见表相,不信真实,贪着五欲;诸方大师不净说法,各各

将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演“**此经**”，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实

导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/3/8（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/3/15（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。
- 八、台北、新竹、台中讲堂将于 2015/4/3（五）& 台南、高雄讲堂 2015/3/29（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、本会 2015/3/22（日）上午 09:00，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：“诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。”有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十、2015 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/25、2/1、2/15、3/15、3/29，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/1、3/29，各二次；台南、高雄讲堂为 2/1、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期，除 4/3 以外均为周日，从 2015/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2015 年上半年禅三第一梯次于 4/10（周五）～4/13（周一）举行，第二梯次于 4/17（周五）～4/20（周一）举行；2015/1/1（周四）开始接受会员报名，2015/2/10（周二）报名截止，2015/4/2（周四）、2015/4/6（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十二、2015 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/19、2/20、2/21、3/1、5/16、5/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细

阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并

指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远

离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之

词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受

学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、

比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借缘根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》

是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想

说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第七辑将于 2015/1/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐

助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/1/1

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
45. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
46. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 300 元
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。
48. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**——对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号
4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
6. **苗栗市县**：
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号
员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号
宏欣书局 佳里光复路214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局
政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号
明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号
青年书局 青年一路141号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
邮编：361004
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
- (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

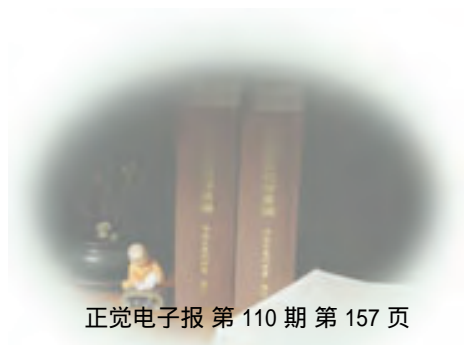
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺