



正覺

電子報

第 109 期

2015.01.01

世尊！我从今日乃至菩提，于
他身色及外众具不起疾心。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One (Bhagavan)! From now on
until the attainment of Buddha Bodhi, I will not
be jealous of other's body, appearance, or wealth.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi
Simhanada Sutra]*

心中若是起了嫉妒心，也许众生的意识并没有感觉到；可是他的意根与如来藏也许会领受到，假如互相之间的缘够深的话。这是很厉害的，所以这样会障碍自己摄受众生，因此不要对众生起嫉妒心。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 138-139

If jealousy arises in one's mind, the consciousness of another sentient being might not feel it, but his root of the conscious mind [Manas] and Tathagatagarbha may have already perceived it, provided that the two parties have strong enough affinity. The consequence of this is far-reaching as it will hinder you from teaching and guiding sentient beings, so do not be jealous of others.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1,
pp. 138-139

目录

正觉电子报第 109 期

涅槃（十二）	平实导师	1
般若中观（十一）	游正光老师	19
苍天有眼（二十四）	郭正益老师	33
广论之平议（六十七）	正雄居士	47
救护佛子向正道（四十五）	游宗明老师	60
假锋虚焰金刚乘（二十一）	释正安法师	81
次法（十四）	张善思居士	97
生命的觉醒——我的学佛历程	觉丽居士	110
公开声明		122
法义辨正声明		126
中国佛教复兴访谈报导		131
布告栏		133
正智出版社发售书籍目录		154
正觉赠书目录		164



涅槃

——平實導師——

(连载十二)

又，无余涅槃虽是灭尽五蕴、十八界，但非断灭空，而是真常恒住，佛世诸比丘大多知之，例如《杂阿含经》卷 50：

时，彼比丘作是念：“此沙弥能说斯偈，我今何不说偈而答？”即说偈言：

云何名为常？常者唯涅槃。云何为无常？谓诸有为法。

云何名为直？谓圣八正道。云何名为曲？曲者唯恶径。¹

今语译此偈如下：

什么名之为恒常？恒常的法只有涅槃。

什么法被说为无常？就是说五阴、十八界等种种有为法。

什么名之为直路？是说圣者所修的八正道。

什么名之为弯曲？弯曲的路是只有导向恶道的路径。

¹ 《杂阿含经》卷 50，《大正藏》册 2，页 372，中 11-16。

由以上所举示的声闻解脱道阿含部的诸经圣教所说，可以证明灭尽五阴、十八界法后的无余涅槃并非断灭空，不同于断见外道之邪见。末法时代的解脱道修行者，由于不知道第八识的法性是恒存不坏而能生蕴处界及宇宙山河等万法，或者由于恶知识的误导而随之否定第八识的法性恒存，因此不知不觉间陷入因内有恐怖和因外有恐怖的情境之中，于是不敢真的断除我见，就无法取证声闻初果，永远不能断除三缚结。既不能脱离我见范畴，求悟大乘般若之时也不免落入识阴之中，建立识阴的全部为常住真如，或是建立识阴中的意识为常住心；或是将有生必灭的意识心分割为粗意识与细意识，错将生灭有为的细意识认定为真如心；于是既不能断我见证初果，也不能证得大乘般若，是故永绝于三乘贤圣之外，永远住于凡夫无明之中，却又自以为证悟菩提而成就大妄语业。

追究大众落入这种可怜境地的原因，全都是肇因于对外法五阴不能如实理解，又肇因于对内法本识——诸法本母——的第八识常住不灭不能信受，因此而产生了因外有恐怖及因内有恐怖的结果。而**须深**之所以成为佛教正法中的盗密者，其中的密并非是指声闻解脱道的缘起性空内涵，而是指法住智；这个法住智说的是常住不坏法自心如来，就是大乘菩萨们所证的第八识如来藏，就是《阿含经》中说的“诸法本母”常住法如来藏——不知不觉而又能知能觉的“神”，这正是十方三界一切法界中的最大秘密。若是有人潜入佛门中假意出家而盗取这个常住法的秘密，即是盗密出家之人，纵使证悟而不忏悔、皈依三宝，则是罪在阿鼻地狱。当**须深**实证这个

法住智时，就对这个法住智的秘密如实了知，立即知道这个盗法出家之罪是如何严峻；他为了要灭此罪，所以立即对佛陀发露忏悔，由此可知法住智的深奥胜妙所以不共声闻、缘觉，世尊绝对不为声闻、缘觉而不回心大乘者说。也由法住智的深奥胜妙，益发显示盗取法住智内涵的罪业无比严峻；因为这是三界一切法之所依，万法全都依此诸法本母而住；证得这个智慧时必然成为菩萨，不再是声闻解脱道中的智慧而已，当然也该懂得立刻发露忏悔而归依三宝，从此断离外道、永绝往来。

然而声闻解脱道的修行者，对于常住法的本识如来藏，不必亲证，只要绝对信受，就可以免除因内有恐怖及因外有恐怖的问题，就能实证解脱果。所以说，对于五阴的全部内涵，以及五阴的生灭事实，都应如实而具足理解；对于诸法本母的第八识如来藏也应该如实理解，不要轻信那些未曾实修而只作学术研究之否定大乘的日本人乱说；应该依止经中的圣教并且如实理解圣教中的真实义，才能远离因外有恐怖、因内有恐怖的现象，也才能实证声闻涅槃。

这个大前提，在末法时代的二十世纪及二十一世纪初，一直都没有善知识说出来而被当代佛教界完全忽略，导致佛门四众久修之后而都无所实证，或者成为因中说果的大妄语行为。所以，现代佛门四众一切大师与学人，都必须正视此一大前提；将此大前提的义理深研清楚，并获得如实理解以后，再进行解脱道的实修，就不会再有问题了，在次法已经实修而降伏性障以后，必得未到地定，实修此声闻法以后，

此世至少都能证得声闻菩提中的法眼净而证初果。这时，三缚结确实断除了，是可以亲自检验的；如此学法才有实益，否则终究只是附庸风雅罢了。

第八节 道圣谛

四圣谛中的道圣谛，全名应说为**苦灭道圣谛**，因为这一圣谛中所说的内容，是在理解苦圣谛、苦集圣谛及苦灭圣谛以后，应该如何实修的确实而不可改变的真实义，所以名为道圣谛。

灭除三界中生死轮转诸苦的方法，就是八正道：正见、正念、正思惟、正业、正精进、正语、正命、正定。略说如下：

正见：是对声闻解脱道的义理应有正确的见解而产生实修上的见地，必须对四圣谛的义理具足理解了，才算是具足正见。正见的内容，涵盖一切会影响解脱道实修结果的正确知见；譬如上面所说的大前提与大方向，都是正见；又如对于因内有恐怖、因外有恐怖二种现象的如实理解，以及对于如何可以因内无恐怖、因外无恐怖的如实理解等，不只是对于四圣谛本身的理解而已。正见的内涵，此书中只作提示而不作细说，读者请直接阅读四大部阿含诸经及诸方善知识所造诸书，佐以拙著《阿含正义》的阅读、思惟、观行，即可达成正见的建立。关于八正道的其余内涵也一样不作细说，只作列举式的略说。

正念：对于出离生死、远离流转法等善法，于心中随时忆持；即是心心念念不忘忆持出世间法，于自己心中时时明

记，就称为正念。若广说时，则是说佛门贤圣弟子对于苦圣谛思惟三界苦；在集圣谛中思惟种种集；在灭圣谛中思惟何法应灭，何法未灭；于道圣谛中思惟八种正道，心中时时都有无漏作意与心相应，于种种正法随念而不忘不失、不遗不漏，就称为正念。

正思惟：是说佛门中的贤圣弟子对三界有之种种苦应正确思惟其苦，对于三界有中的各种集应正确思惟，对于所应灭的诸法应正确思惟灭后的状况，对于如何修灭之道应正确思惟八种正确的法道。思惟完成以后，心中具有无漏法相应的作意，并且详细地深入再作正确思惟，遍及诸法中加以极详细地正确思惟，不作非如理作意的思惟，就称为正思惟。

正业：是说佛门中正修声闻解脱道的佛弟子四众，对于苦圣谛应详细思惟苦，对于集圣谛应详细思惟集，对于灭圣谛应详细思惟灭，对于道圣谛应详细思惟道。不但以如此的意业作为正业，在行上面还应该灭除各种邪命的身口意行，远离各种会导致未来世趣向恶道的身口意等三种恶行，也是正业。对于各种由色身所造的恶行，由于心中的抉择力所引生的无漏作意，产生了远离和止息的功德，也能够于各种身口意等恶业全部远离；在自己身上显现出了寂静的律仪，于各种会导致未来世再出生三界有的业行，全都不作不造、不行不犯，这就是正业。

正精进：这是说，佛门四众弟子对于苦应详细思惟苦，对于集应详细思惟集，对于灭应详细思惟灭，对于灭苦之道应详细思惟种种法道；然后与解脱三界生死的无漏作意相

应，因此而生起种种殷勤精进之心，勇健猛利而炽盛地敦励自己，久而不息地勇猛观行修正，就是正精进。

正语：是说佛门四众弟子，对于苦圣谛详细思惟苦，对于集圣谛详细思惟集，乃至对于道圣谛详细思惟各种道，于修道过程中修除一切会导致自己趣向邪命的四种妄语，由于正见、正念而产生的抉择力，能与无漏作意相应而远离四种妄语，令口业律仪显现寂静，这就是正语。

正命：是说贤圣弟子四众，对于苦圣谛详细思惟种种苦，乃至对于道圣谛详细思惟各种道；以此缘故，对于会导致趣向邪命的各种身语恶行，都由正见等抉择力而引生的无漏作意，得以远离、得以止息，显现出离三界的寂静律仪，不造作一切导致流转三界生死的身行，远离杀盗淫等恶业，是名正命。

正定：是指心得决定，就是对于前七种正道已经有正确认知，并且决定不会动摇其心，因为心中已得决定而不会改变了，这就是正定。因为一般的说法总是偏向于禅定的修行，反而忽略了正定的最主要宗旨即是心得决定而不改变之意，则应举经证明之，例如《长阿含经》卷5所说：**【如来善能分别说七定具，何谓七？正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念，是为如来善能分别说七定具。】**²就是说，世尊所说的七种定具足，是指对于正见等七种正道的实修，心中已得决定而不会再动摇了，永远都不会退转于前面七种正道的实修，即是正定。

² 《长阿含经》卷5，《大正藏》册1，页36，上5-7。

以上是略说道圣谛的内容，所修的八正道，都必须以正见为前导而修之，方是正确的修习道圣谛。若是正见一法没有正修，产生了偏差，所修其余七种正道都成为偏斜之道，已经不属于正道。一切修习解脱道的佛门弟子，对此大前提必须留意，时时修正错误的知见，修习的八正道才能与四圣谛相应；否则终其一生努力修行的结果，都将唐捐其功，是故前面章节所说的法与次法都必须同时留意，不能有丝毫忽略而偏差。

唯有精修八正道者方能解脱生死，非唯正知正见而已，这在《杂阿含经》卷 43 亦有明文为证：【河者，譬三爱：欲爱、色爱、无色爱。此岸多恐怖者，譬有身。彼岸清凉安乐者，譬无余涅槃。筏者，譬八正道。手足方便截流度者，譬精进勇猛到彼岸。】³ 这也明确告诉四众弟子说：想要渡过三界生死大河的人，都必须知道三界有之一切身（一切功能差别），都是此岸而不能得解脱、证涅槃；所谓彼岸清凉安乐，就是无余涅槃解脱生死苦；正知正见只知道应该如何到达无生死彼岸的知识，还得要有渡河的工具才能到达无生死的彼岸，而渡河所需要的工具就是船筏，所以渡过生死大河的过程中的必要工具是八正道船筏。若是只对苦、集、灭等三个圣谛深入研究理解，而不肯依于正道的全部一一实修，则是只在生死此岸站立而不以船筏进入河中渡过，在此岸上徒然思惟观看或模拟，就以为是渡过生死大河而到达无生死底彼岸，全都只是一己的妄想，于解脱生死上面永远徒劳无功。

³ 《杂阿含经》卷 43，《大正藏》册 2，页 313，下 21-24。

不幸的是末法时期有许多世间智慧聪明伶俐的学人，正是只知道彼岸的境界而不肯付诸实行，连八正道船筏都没有登上，更没有驶入河中努力划桨，只是听闻到如何划桨便自以为已经到达无生的彼岸了；如是而犯下大妄语业的人，比比皆是。

奉劝所有不修次法、不修五停心观、不证未到地定而只是想象观行，便想要获得初果的实证乃至妄想获得阿罗汉果的实证，都是不可能在解脱道上有所进展，何况能证涅槃而成阿罗汉？不免落入大妄语业中而不能自拔，诚可怜悯。为何平实故作此说？谓每见有诸人不肯在次法上实修，正业、正语、正命、正志全无，贪瞋严重无明依旧，而仅阅读平实著作数本之后便言已经开悟，在具足异生性的事实下，便言已证阿罗汉果或已入三地、四地等，浑然不知已经犯下大妄语业，来世已不可能继续留在人间，何况继续修学正法而得证果？普愿如是类人，于此皆有醒觉，肯下心实修正业、正语、正命、正志等，期能伏除性障、修除五盖、具修福德、实证定力，然后方始修学涅槃正理而作如实观行，方能获得实证上之功德与解脱，否则纵使观行甚佳，结果亦只是干慧而无证果及解脱之实质，空有大妄语之重业随身，于己于他皆无所益。

第三章 声闻涅槃之劝修

第一节 声闻道之三转法轮——三转十二行法轮

佛陀来此地球降生，于示现初成佛时，从菩提伽耶以双足远行前后三天到达鹿野苑，三转四圣谛法轮，度憍陈如等

五比丘当场次第成为阿罗汉，这就是《阿含经》中有名的三转四行十二法轮，简称为声闻解脱道的三转法轮，或简称三转十二行法轮。由三转四行十二法轮，证明解脱道的修行，若闻法者为有因缘的弟子，是可以当场实证阿罗汉果的，所以闻法当场的证果，并非只是理论而已。但是前后三转四圣谛法轮时各有不同的侧重之处，如下所说，是佛门学人求证解脱道时所应知悉，也是所应一一履践的内涵。

世尊**初转四圣谛法轮**时，主要在**解释**解脱道的义理，说明四圣谛的内涵；同时示现解脱道的修证是可能的，涅槃不是空想施设的唯名言法，令闻者建立信心，愿意求证；是故说法时侧重于令五比丘**了知三界苦**，令五比丘生起求证之心；但憍陈如由于根器较利，以及往世的因缘，即是在初转法轮时，听完四圣谛就证得阿罗汉果，所以憍陈如又名阿若拘邻，就是“解了法”的意思。

世尊随后立即再度运转四圣谛法轮，名为**第二转四圣谛法轮**；此时侧重于**劝请修行**：苦圣谛应知、集圣谛应断、灭圣谛应证、道圣谛应修，主要就是**劝修**声闻解脱道、实证声闻涅槃。促令大众不要单只听闻就满足，而是应该要实地去完成四圣谛的观行。这是第二转四圣谛法轮，重在劝修；此时也有比丘实证阿罗汉果。

然后是**第三转四圣谛法轮**，主要是侧重于**灭圣谛的证转**；虽然有所侧重，但仍然必须具足四圣谛的证转，不能有一圣谛不实证、不运转。所以第三次转法轮的四圣谛，是世

尊正在运转第三次法轮时，同时督促弟子们在听闻时，要一一确认无讹：苦圣谛已知、集圣谛已断、灭圣谛已证、道圣谛已修。如果弟子们能够一一确认无误，就能断除三界爱、断除五上分结，成为慧解脱阿罗汉；此时五比丘已全部证得阿罗汉果。于此之前，五比丘们尚未亲闻世尊说法，仍在外道法中以定为禅；虽然精修禅定各有所证，但终究仍在三界的范畴中，不能出离三界。直到世尊前来鹿野苑为他们说法，经由**释义、劝修、证转**的三个过程，才各自依于所证的禅定为基石而次第证得阿罗汉果，得出三界生死，成为五比丘，也是佛教僧团的首次成立。

五比丘遇到世尊为说四圣谛十二行法轮之前，已经在正业、正命、正志上有了正精进，只是尚缺正见、正思惟，所以世尊成佛之后来到鹿野苑为他们说法时，他们便在世尊三转四行十二法轮的过程，各自都获得了正念与正定而证得阿罗汉果，已知死后不会有中阴身生起，自知不受后有。世尊前后三次运转四圣谛法轮，总共合为十二种行法，故称三转十二行法轮。由于前后三次运转四圣谛法轮，所说之法总共有苦、集、灭、道等三次演述，由于三次转法轮时有释义、劝修、证转之侧重差别，是故四圣谛总有十二种应行之法；五比丘即是在世尊首次三转十二行法轮时，依世尊而得度成为比丘圣弟子，首度成立声闻僧团。

真修解脱道的佛门四众弟子，在完成正见、正命、正语、正志之后，若已得止心而不摇动所以发起未到地定了，此时亦可正精进而如此仿效、自行观修。但平实要再苦劝一次：

于前后三次观修四圣谛之前，必须先对前面章节所说的次法全部深入了解思惟，并且已付诸实行而有未到地定生起以后，才可以进入四圣谛的三次观修过程，才能实证初果真断三缚结。若是求证三果及四果者，必须先有完成次法的验证——由修习“欲为不净、上漏为患、出要为上”，发起初禅作为观行的基础，否则观修以后仍无可能成就慧解脱果，连三果都不可得，梵行未立、所作未办故。

如是实修而作观行者，能够成为断三缚结的声闻初果人已属稀有难得；因为想要成为声闻初果的人，除了这些观行以外，还必须有次法的实修及未到地定作为观行的基础。若已完成如上所说次法的实修以后，确认“欲为不净”而脱离欲界爱，因此发起初禅了，此时可以进入四圣谛的三次观修运转过程，在第一次四圣谛思惟观行时，应侧重于苦圣谛的观修；此时必须穷究三界境界而加以观察、思惟，无一遗漏；从三界一切境界的观察中，一一确定其境界相，并于三界的所有境界相中，要能够如此观察：人间具足八苦，欲界天虽不具足八苦，也不免“欲为不净”，同时也是生灭无常而有死苦、爱别离苦、怨憎会苦、五阴炽盛苦、行苦；再观察色界虽然已超过“欲为不净”，但仍有“上漏”无常生灭，依旧不免无常的行苦过患；最后观察无色定的成就者死后往生之处，那四个无色界天的处所，依旧不免生灭寿尽而告下堕，仍是无常境界，不曾外于三界有的范畴而有行苦，仍以出离为要。如是观察之后，对于四禅及四空定便没有爱乐与执着。此时已具足了知三界之粗重苦与微细苦，对三界境界即无爱乐与

执着，不再想追求往生三种天界；如是具足了知苦圣谛的内涵与观察，才可以进入集圣谛与灭、道二谛的思惟与观察。

初观四圣谛时，以苦圣谛、集圣谛为偏重之观察内容；灭圣谛则是重在理解“我生已尽、不受后有”，要了知的是证阿罗汉果舍寿灭尽名色（灭尽五阴、十八界）后的涅槃境界中，是灭尽、真实、清凉、寂静、常住不变，免除因内有恐怖、因外有恐怖的障道内涵。道圣谛是重在理解八种灭除苦集的方法。此时重观四圣谛，要侧重于劝励自心精勤修习，要偏重于集圣谛的精修，要依八正道的方法侧重于三界有之中所有各种集的修断；也就是对于三界爱的集，应该努力在历缘对境时当场随观随断；于是对于人间五欲应该从“欲为不净”方面，努力作断除精修。在初次观修四圣谛法轮时，由于确认五阴或无色界的四阴境界都是生灭无常而断除身见，成就初果了；此时重新观修四圣谛时，即是要对人间五欲的集加以修断，由于这个缘故而获得薄贪瞋痴的心境，取证二果道证。

二果断结证道的内容，详后灭圣谛中再加说明，此处从略，专就三转十二行法轮的要义加以说明，以便解脱道中的实修行者得以有所遵循。此时所应观修的内涵是断集，所以必须进而对欲界天的五欲不净深入了解，继续对欲界天五欲的集应如何断除，一一细心观察，观察之后随即下定决心加以断除。当实修者在此时下定决心要断除欲界诸法的贪爱时，对于远离欲界爱已经心得决定了，在初观或修学次法时尚未发起初禅者，此时将会依于原来所修的未到地定而发起初禅，自知不久就可以真断五下分结证得第三果，即将成为阿那含人。

再继续观修色界境界及无色界境界的生灭无常，了知自己应该对无色界境界加以修断时，也能确定不久之后可以证得慧解脱果。于是行者必须对色界瞋、无色界痴的内涵深入了解，下定决心修断如是瞋与痴的集。然后必须了解我慢的断除——因极微细自我的存在而生喜的深沉作意必须除断；对于取证涅槃而生起的舍心，在取证第四果时也必须修断，因为这二者是三界中最微细的集，然后才可以证得慧解脱。总结第二次观修的主要用意，在于劝喻自己应当实修四圣谛法，即是三界苦应知、三界集应断、三界有应灭、道圣谛应修，故说第二转四圣谛法轮之目的在于劝修。

然后进入第三次观修四圣谛的过程，目的是要使弟子们达到可以实证及运转四圣谛之目的，所以世尊第三次再转四圣谛法轮。这次观修，要先从苦圣谛开始观行，重新检查自己是否已对苦圣谛的全部内涵具足了知，确认是否已经心得决定，使自己的作意坚定住于三界一切有都是苦的现象与苦的存在，确定苦圣谛已经在自己心中运转了。然后转入集圣谛中，将三界有的各种集一一观察，确认自己对于三界有之一切境界是否真的已经完全弃舍，没有丝毫爱乐，就是确定自己对于集圣谛已经如实亲证而真的在运转了。若已确定自己对三界一切法都无爱乐，确认已无三界诸有的集，最主要的是对于识阴中的意识觉知心——特别是对微细意识存在的自我爱乐，必须确定集圣谛已经实证而且正在运转。

当这个苦、集圣谛已经实证和运转时，即可进入灭圣谛中进行灭圣谛的第三次观修；此时应详细观察自己对灭圣谛

是否已经如实现证，有没有遗漏某一种三界有的境界未曾灭除贪爱之心；然后一一确认三界有——欲界有、色界有、无色界有，全都灭尽时是什么境界，连最后一分的无色界有灭除以后的无余涅槃境界，也都确认而无恐惧，并且心中爱乐着死后可以再生起中阴身，如是确定不受后有，就可以确认自己对灭圣谛已经实证——“我生已尽”；而这个灭圣谛的作意已经如实运转了，就是灭圣谛已证的现象。接着应进入道圣谛中观修，察看八正道的所有内涵；对于八正道的内涵，自己是否已经确认都已作到；如果确认都已作到，即是对于道圣谛已经实证，而这种如实住于道圣谛中的作意已经运转无误，也不会有偶尔退失的现象了，就是道圣谛已经实修、已经在运转了。全部确定而没有遗漏时，就是已证四果的慧解脱阿罗汉了，每日都以圆满的初禅身乐自娱，而不再对欲界的财、色、名、食、睡有所贪着。以上就是世尊从菩提伽耶步行到鹿野苑度五比丘成阿罗汉时，三转十二行法轮的概要内涵；但是这样的说明仍极简略，读者自行实修时，应该一一深入现观，并须先有次法与未到地定或初禅不退的功德持身，才能说是已经证转四圣谛法轮，才能说是已经实证声闻果。

如是说明以后，显示这个三转法轮其实只是声闻法的四圣谛三次运转，并非许多人所误会的世尊一世三转法轮小、中、大三乘菩提的内容；为了避免误会，还是应该针对这部分的差别加以说明。

第二节 声闻解脱道之三转法轮异于诸佛之三转法轮

声闻解脱道之三转法轮，是度有缘人证阿罗汉果，不是证缘觉果及佛菩提果，所转法轮内涵都不涉及因缘观及般若所证的实相法界故，更未涉及成佛所必须具足实证的一切种智。

声闻解脱道的三转法轮所说法义内涵，前后三转法轮都是演说四圣谛；如是四圣谛法义，所观察的对象只限于三界九地的蕴、界、处、入等法，意在观察及了解，然后确认三界九地的一切蕴处界入全部虚妄，并无实质不坏之自我可得，实证三界诸法无我。然后确认有生则必有死，有生则必有种种三界九地轮回生死之苦；唯有灭除后有之生，才能灭除轮回生死的种种苦。并且要再确认自己对于三界九地一切境界中的未来自我，已经都无执着，愿意灭尽自己的后有，死后不再有自己的蕴、处、界、入中的任何一法存在，成为无余涅槃。此时确定自己死时不会再有中阴身生起了，确定自己真的不受后有了，即是“我生已尽”，成就声闻解脱道所应证的涅槃。如是三转都是声闻法的四圣谛法轮，凡所观行的对象，都是三界有为法的蕴、处、界、入等法，不涉及因缘观及法界实相如来藏的境界，因此所证都与实相般若的义理内涵无关，都不涉及大乘菩萨所证的般若实相密意，故非成佛之道。

然而诸佛前来人间示现受生、八相成道，不是只教导众生证得解脱三界生死的声闻涅槃道而已，而是重在教导众生实证成佛之道，趣向佛菩提道，不是为了传授声闻解脱道而来人间受生示现；因此观机逗教而施设了小、中、大乘法义三转法轮的不同内涵，先以三转四圣谛十二行法轮而教导众

生实证声闻解脱道，各自可以确认“梵行已立、所作已办，我生已尽、不受后有”。当有情实证解脱道而可以确认自己已经不再领受后有，确实不再堕于三界生死大苦之中了，这时对世尊就有绝对信心，于是能够接受佛菩提道的长远修行过程，不畏惧于三大阿僧祇劫难行苦行的菩萨道，开始实修佛菩提道时，才是开始实修成佛之道。

以此缘故，世尊在初转法轮时期，多次三转四圣谛法轮，度诸大众实证声闻涅槃以后，往往随顺因缘而开示因缘观，令诸阿罗汉们证得缘觉果。然后便开始第二转法轮时期演说实相般若；并且佐以教外别传方式，帮助大众快速证得第八识如来藏心，即证真如而能现观实相法界的主体如来藏心，能现观如来藏心的真如法性，实相般若同时生起，证得诸佛及菩萨所证的本来自性清净涅槃，此时方始生起实相般若智慧，方是成佛之道的首次实证。此即是第二转法轮初期，专说实相法界之义涵，即是般若初期的宣演；然后渐次具足宣演成佛之道的大略次第，令诸实证般若的阿罗汉菩萨们，得以渐次通达般若而转入初地，因此成为大阿罗汉，是为第二转法轮的般若期。

然而诸大阿罗汉位的入地菩萨们，已经通达而知十度波罗蜜的概要内涵，此时距离佛地仍极遥远，自知尚未成佛，对于成佛之道的具足内容想要深入探究；是故世尊开始教授一切种智之内涵，教导菩萨广修十地之道，开始修习十度波罗蜜多；所有已经回小向大的大阿罗汉菩萨们，因此开始深入实相法界中探求更具足、更胜妙的佛法智慧，渐次迈向佛

地，即是第三转法轮的唯识种智诸经宣演增上慧学的过程。如是大阿罗汉位的入地菩萨们，各因修证层次差别，得要再历经一大或二大阿僧祇劫，深修唯识一切种智直到圆满时，方得成佛。

如是三转法轮的前后次第施設，几乎是十方世界诸佛都同样不二；只有在很少的净土世界中，只作成佛之道的般若与种智等二转法轮的宣演，不先作声闻、缘觉解脱道的初转法轮宣演。由此可证，声闻解脱道的三转十二行法轮，纯属声闻解脱道内涵的实证，仅演说解脱道应知、应修、应证的四圣谛法义，并非诸佛世尊所作的成佛乃至入灭前的第三转法轮整体施設宣演的全部内容，不可混为一谭，以免障碍自己在解脱道及佛菩提道的实修与进展。（待续）

導師法語

- ◎ 所知障的意思是说，对于法界的真实相所知不足或者有所不知，所以被这个所知的不足而障碍了；因此，对于法界的真实相无所了知，才叫作所知障。而这个障是障什么呢？只是障碍成佛，不障碍解脱三界生死。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009年元月初版首刷，页139。



般若中觀

游正光老師

（连载十一）

第五节 三乘不共道：菩薩明心見性、发起般若智慧（三）

第八点：三乘菩提禅定有差别，亦即菩萨的禅定非二乘人所能想象，有二项说明如下：

第一项：戒慧直往菩萨于初地前发起初禅，是为性障永伏如阿罗汉的三果人。虽然菩萨与二乘人同样发起初禅，但是菩萨发起初禅所用的方法，与二乘人所用的方法有所不同，为什么？因为菩萨明心后，以真心的实际理地为依据，用止（奢摩他）、观（毗钵舍那）的方法来观察八个识的运作、观察蕴处界及诸法等法的虚妄，来修除自己性障，自然而然离欲而发起色界的初禅，与二乘人没有明心，仅观察蕴处界虚妄，离欲而发起初禅的方法有所不同。又菩萨三果有七种，如本章第一节所说，顶级的三果人舍寿后，如果想要般涅槃，也可以如同二乘最顶级三果人一样中般涅槃，乃至菩萨四果于十回向位满心前，已断思惑，可以入无余涅槃，可是菩萨为了修学地上菩萨无生法忍增上慧学的缘故，不取证无余涅槃，故意留一分思惑润未来生，继续修学无生法忍。

又菩萨于三地快满心时，才开始具足修证四禅八定，这也不是二乘人所能了知的，为什么？因为住三地心的菩萨修四禅八定、四无量心、五神通，成就三地满心所须现观的谷响观后，不仅亲证色阴尽的境界，而且还发起意生身，名为**无漏妙定意生身**¹（亦名三昧乐意生身），有大威神力，能够到他方世界度化众生；这样具足定力、慧力、福德三者的三地满心菩萨，不是二乘阿罗汉、辟支佛的微少定力、慧力、福德所能比拟。又菩萨成就三地满心后，次第转入四地、五地、六地；于六地满心证得灭尽定，虽然二乘俱解脱无学圣人同样也能证得灭尽定，然此菩萨所证的境界更不是二乘阿罗汉、辟支佛所能想象及了知的，这是因为菩萨有二乘人所没有的无生法忍智慧与广大福德，以及将受阴的习气种子随眠灭尽，以此来庄严其身，二乘人难以望其项背。乃至七地满心菩萨完成如韃闼婆城现观，能够念念入灭尽定，以及想阴尽，更是已经远远超过二乘人所知、所证的境界，因为这样的境界，就算是已经证得灭尽定的俱解脱阿罗汉，也无法想象七地菩萨念念入灭尽定的境界为何，这个道理，正如第一章第四节所说，在此不重复说明。

第二项、菩萨的禅定中，还有超越三昧（又名修禅）功夫，这也不是二乘人所能比拟的境界，如论中开示：

复次，超越三昧中，从初禅起，入第三禅；第三禅中

¹ “‘无漏妙定意生身’有种种神通，能动大地，变一身为多身等，能知前后各百千万亿那由他劫……乃至能化现十万菩萨，一一菩萨各示十万化菩萨以为眷属。”平实导师著，《楞伽经详解》第五辑，正智出版社有限公司（台北市）。

起，入虛空（无边）处；虛空处起，入无所有处；二乘唯能超一，不能超二。菩薩自在超，从初禅起，或入三禅如常法，或时入第四禅，或入空处、识（无边）处、无所有处，或非有想非无想处，或入灭受想定。灭受想定起，或入无所有处，或识处、空处、四禅，乃至初禅；**或时超一，或时超二，乃至超九，声闻不能超二，何以故？智慧、功德、禅定力薄故。**²

所谓超越三昧，就是可以从初禅直接跳过二禅，而进入三禅，或者从三禅直接跳过四禅，而进入空无边处定，或者从空无边处定直接跳过识无边处定，而进入无所有处定。二乘人仅能从初禅、二禅、三禅、四禅、空无边处定、识无边处定、无所有处定依序进入，极少数的声闻人，最多也只能从这一个层次的禅定，跳过下一个层次的禅定，进入后一个层次的禅定；然而菩薩却可以自在超越，从这一个层次的禅定，直接跳过中间若干层次的禅定，而进入另一个层次的禅定，无有障碍。譬如菩薩可以从初禅，很稀松平常地进入三禅，或者菩薩有时从初禅，直接进入四禅，或者进入空无边处定，或者进入识无边处定，或者进入无所有处定，或者进入非想非非想处定，乃至直接进入灭尽定。也就是说，菩薩的超越三昧，可以从很低层次的禅定，不需要次第经历每一层次禅定，能够很自在地超越中间若干层次的禅定，而达到较高层次的禅定。

既然直接转进到高层次的禅定如是，从高层次的禅定退回较低层次的禅定亦复如是，菩薩的超越三昧，能够从灭尽

² 《大智度论》卷 17〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 188，中 27-下 6。

定直接退回无所有处定，或者直接退回识无边处定，或者直接退回空无边处定，或者直接退回四禅，乃至直接退回三禅、二禅、初禅。也就是说，菩萨可以从很高层次的禅定，跳过中间若干层次的禅定，直接退回到较低层次的禅定中，有时退回一个、二个，乃至一次退回九个层次。声闻人无法像菩萨一样，用**随意**跳跃式的方法直接退回较低层次的禅定，仅能依序一一退回（最多也只能超越一个层次，而不能超越两个、三个或多个），为什么？因为声闻人的智慧、功德、禅定都没有菩萨那么好、那么殊胜的缘故。从上面的论证可知，菩萨**修禅**的智慧很纯熟后，不管顺流或倒退，都可以用跳跃式的方法，从较低层次的禅定，跳过中间若干层次的禅定，直接进入较高层次的禅定中，或者从较高层次的禅定，跳过中间若干层次的禅定，直接退到低层次的禅定中，而声闻人不论顺流或倒退，都要依序而进、依序而退，无法像菩萨一样，顺流或倒退都可以用**随意**跳跃方式而无障碍。

由此可知：菩萨的禅定，远远超过二乘人所证的禅定境界，这是因为菩萨有无生法忍的智慧、广大的福德，以及大威德力来庄严其身。所以，菩萨的禅定很殊胜，可以用**修禅随意自在地**跳跃方式直接进入较高层次的禅定，或者直接退回较低层次的禅定，不是像小慧、小德的二乘人，需要依序而进而退。像这样的菩萨，其禅定殊胜且超越自在，并不是二乘人所能了知及企及的境界，名为菩萨不可思议的地方。

第九点：三乘菩提六通有异，亦即三乘都有六通，但是菩萨六通境界非二乘无学所能及。所谓六通，就是天眼通、

天耳通、他心通、宿命通、神足通、漏尽通，其中前五通是三乘乃至外道所能共证者；漏尽通则不通外道，因为外道于三界有漏法未能尽故，即使在前五通，三乘所证也有差别，譬如宿命通，就是能知某人过去世所造种种业行的内涵，三地满心的菩萨有了神通以后，因为有大威德力的缘故，菩萨的神通力已经远远超过二乘人所知所见，不是二乘人所能了知的境界，如论中开示：

云何识宿命通？本事常忆念：日月年岁至胎中，乃至过去世中，一世、十世、百世、千万亿世，乃至**大阿罗汉、辟支佛知八万大劫；诸大菩萨及佛知无量劫**，是名识宿命通。³

二乘阿罗汉、辟支佛的宿命通，最多只能知道往昔八万大劫以内的种种事，超过八万大劫则无所能知；菩萨能够知道超过八万大劫以前的事，而诸佛究竟了知，这也是二乘人宿命通与佛菩萨宿命通的差异。论中有一个很好的例子可以来加以说明：

如有一人，即日应得阿罗汉，舍利弗日中时语言：“汝无得道因缘”，舍而不度。晡时，**佛以宿命神通，见过去八万劫前得道因缘，今应成就**。晡时说法，即得阿罗汉道。⁴

虽然舍利弗与佛同样透过宿命通，来观察众生如来藏所含藏往昔所造业行相分种，然其结果高下立判；舍利弗仅能看见过去八万大劫以内的相分种，佛能看见过去超过八万大劫，

³ 《大智度论》卷5〈序品 第1〉，《大正藏》册25，页98，中2-6。

⁴ 《大智度论》卷88〈四摄品 第78〉，《大正藏》册25，页683，下14-18。

乃至无量劫以前一切的相分种。舍利弗观察某甲八万大劫以内未种丝毫善根，今世不可能有任何证果的机会，所以跟某甲说：“你过去八万大劫以来未种善根，今世想要在解脱道有所实证，那是不可能的。”因此舍利弗不度某甲入僧团修行。后来某甲在回家的路上遇到佛，佛观察某甲过去超过八万大劫以前的因缘，发现他有证道的因缘，因此度他入僧团，而某甲于当天遇到佛陀的一个时辰之内就证得了阿罗汉果，所以二乘人与佛虽然同样观察某甲的因缘，其结果真的有极大的差异。二乘人的宿命通最多仅能看见往昔八万大劫以内的事，超过八万大劫即无能为力；佛菩萨则远远超过八万大劫，乃至无量不可思议阿僧祇劫，所以佛菩萨的证境不是二乘人所能了知的境界。

此外，同一部论也提到阿罗汉能观察过去八万大劫以内的事，过此则无所能为的例子：

佛在祇洹住，晡时经行，舍利弗从佛经行。是时有鹰逐鸽，鸽飞来佛边住，佛经行过之，影覆鸽上，鸽身安隐，怖畏即除，不复作声。后舍利弗影到，鸽便作声，战怖如初。

舍利弗白佛言：“佛及我身，俱无三毒，以何因缘佛影覆鸽，鸽便无声，不复恐怖？我影覆上，鸽便作声，战栗如故？”

佛言：“汝三毒习气未尽，以是故，汝影覆时恐怖不除。汝观此鸽宿世因缘，几世作鸽？”

舍利弗即时入宿命智三昧，观见此鸽从鸽中来，如是

一、二、三世，乃至八万大劫，常作鸽身；过是已往，不能复见。舍利弗从三昧起，白佛言：“是鸽八万大劫中，常作鸽身；过是已前，不能复知。”

佛言：“汝若不能尽知过去世，试观未来世，此鸽何时当脱？”

舍利弗即入愿智三昧，观见此鸽，一、二、三世，乃至八万大劫，未脱鸽身；过是已往，亦不能知。从三昧起白佛言：“我见此鸽从一世、二世，乃至八万大劫，未免鸽身；过此已往，不复能知！我不知过去、未来齐限，不审此鸽何时当脱？”

佛告舍利弗：“此鸽除诸声闻、辟支佛所知齐限，复于恒河沙等大劫中常作鸽身，罪讫得出，轮转五道中，后得为人，经五百世中，乃得利根。是时有佛，度无量阿僧祇众生，然后入无余涅槃。遗法在世，是人作五戒优婆塞，从比丘闻赞佛功德，于是初发心，愿欲作佛。然后于三阿僧祇劫行六波罗蜜，十地具足，得作佛，度无量众生已而入无余涅槃。”⁵

从这里可以告诉大众：二乘人的宿命明与佛菩萨的宿住随念智力真的有很大差异，二乘人仅能看到过去八万大劫以内的事，佛菩萨却能看到超过八万大劫以前，乃至过去无量无数不可计数阿僧祇劫以前的事；这样的境界，就算二乘人穷尽定力与慧力也是无法达到的，除非他回小向大，进修佛菩提，未来才

⁵《大智度论》卷11〈序品 第1〉，《大正藏》册25，页138下18-页139上17。

可以像佛菩萨一样，能了知过去八万大劫以外的事。所以说，二乘人的宿命明与佛菩萨的宿住随念智力真的有极大差异。

另外，还有一个现象特别提出来说明，那就是菩萨性障已除，心清净而发起初禅，并有十回向位满心时如梦观的观行，可以在定中，或者在梦中，看见过去无量世的事情，只是未如有宿命通的人，可以指定某一世来作详细观察，仅能在定中，或者在梦中，随机而不定的看见自己某一世的某些事，再将其相关内容思惟及连结后，才能了知那一世的种种行、种种事的内涵。这样的菩萨，虽然没有像三明六通大阿罗汉一样有宿命通，无法指定看某一世的果报，但是他可以看见过去无量世以前的事情，这也是三明六通大阿罗汉无法想象的境界，亦名为菩萨不可思议。

又譬如神足通，二乘人与佛菩萨还是有很大的差异，在《佛说如来不思议秘密大乘经》卷7中，有一个很好的例子可以来加以说明。一日，大目犍连在王舍城鹞峯山大会中听闻释迦世尊开示：**诸佛如来所有音声无其分量**⁶，欲度量 释迦牟尼佛音声净轮分量可以传播到哪里，遂以神足通于大会座中隐而不现，往他方十方佛国观察。释迦世尊知道大目犍连心之所念，遂以神力加持大目犍连过**九十九殑伽沙数**⁷佛刹土，到一佛国世界，名为光明幢世界，有如来号 光明王如来

⁶ 大目犍连想用神足通来度量 释迦牟尼如来音声净轮分量到底是不是无边际？详见《大正藏》册11，《佛说如来不思议秘密大乘经》卷7、卷8。

⁷ 殑伽又名恒河，一殑伽沙数就是一恒河沙数，有无量无量的沙，根本无法计算。九十九殑伽沙数就是九十九倍恒河沙数这么多，更是多到无法计算。

正在说法。大目犍连在光明幢佛国净土仍然可以听到 释迦世尊音声净轮分量。当时 光明王如来告诉大目犍连，如来清静音声无其分量，不可度量，就算是大目犍连运起神足通，穷极西方分，经于殑伽沙数等劫佛国净土，也无法度量 释迦牟尼如来音声妙轮分量边际。后来大目犍连想回娑婆世界而无法回去，最后还是靠 光明如来指示，面向东方，五轮着地（也就是五体投地），至诚礼敬 释迦牟尼佛，由 释迦牟尼佛放光，让大目犍连于思念间，承 释迦牟尼佛的大光明轮，还此娑婆世界。从这里可以了知：大目犍连是 释迦牟尼佛座下神通第一的弟子，还是要借着 释迦牟尼如来的神力加持，才能到达光明王如来净土，以及从 光明王如来净土回到娑婆世界，所以佛菩萨的神足通远远超过二乘阿罗汉、辟支佛的境界，已经不是二乘人所能想象的，这也是佛菩萨不可思议的地方。

既然宿命通、神足通如是，诸佛菩萨的天眼通、天耳通、他心通亦复如是，当然不是二乘阿罗汉、辟支佛所能想象及了知的境界。至于漏尽通，是三界有漏的法已尽；虽然二乘无学阿罗汉、辟支佛有漏已尽，但仍然有烦恼习气随眠未尽，以及对三界法从如来藏出生之无始无明茫无所知，所以仍然未究竟清静，而大乘无学七地满心菩萨，不仅有漏已尽，而且还断了三界爱的习气种子随眠，其漏尽通当然更不是二乘无学所能了知的境界，故说菩萨六通境界，远远超过二乘的所知、所证，已不是二乘无学所能了知的境界。

第六节 三乘不共道：菩萨明心见性、发起般若智慧（四）

第十点：三乘菩提修法不同，亦即声闻修四圣谛等法，缘觉修十因缘、十二因缘，菩萨发菩提心，修菩萨六度波罗蜜多、十度波罗蜜多。声闻透过四圣谛、四念处观、八正道等法，将自己的见惑、思惑断除而入无余涅槃，虽然仍有烦恼习气未除，但不妨碍阿罗汉断除分段生死而入无余涅槃。缘觉透过十因缘、十二因缘之现观，断除见一处住地烦恼、欲界爱、色界爱、无色界爱，也如声闻的阿罗汉一样，于舍寿后，入无余涅槃。菩萨则主修大乘第一义谛法，也就是明心见性的法，依序经历十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，将一念无明之分段生死、一念无明的习气种子随眠、无始无明之变易生死断除，成为四智圆明的究竟佛。然而菩萨要成就大乘第一义谛法，首先要发菩提心，也就是要发起觉悟佛菩提的心，未来才有可能成就阿耨多罗三藐三菩提的大菩提果，所以没有不发菩提心而能成就大菩提果之菩萨。

然而，菩萨发菩提心真的很殊胜，也很难得，因为菩萨发菩提心以后，要经过三大无量数劫，圆满福德与智慧才能成就，这也是二乘人难以望其项背的；有二部经典为依据可以加以说明，《众经撰杂譬喻》卷1开示如下：

昔雀离寺有一长老比丘，得阿罗汉道，将一沙弥，时复来下入城游观，衣钵大重，令沙弥担随其后。沙弥于道中便作是念：“人生世间无不受苦，欲免此苦，当兴何等道？”作是思惟：“佛常赞叹：‘菩萨为胜！’我今当发菩萨心。”适作是念，其师即以它心智通照其所念，语沙弥言：“持衣钵来！”沙弥便持衣钵授与其师，师

语沙弥：“汝在前行！”沙弥适在前行，复作是念：“菩萨之道甚大勤苦，求头与头、求眼与眼，此事极难非我所办，不如早取罗汉，疾得离苦。”师复知其所念，语沙弥言：“汝！汝担衣钵，还随我后！”如是三返，沙弥怪愕不知何意，前至所止处，叉手白师请问其意，师答曰：“汝于菩萨道三进故，我亦三返推汝在前，汝心三退故，推汝在后。所以尔者，**发菩萨心，其功德胜满三千世界成阿罗汉者，不可为喻也。**”⁸

经中开示：在雀离寺，有一位长老比丘，是一位有神通的阿罗汉，其座下有一沙弥。一日，两人一起入城游行观看，阿罗汉叫沙弥背着衣钵在后面跟着。这位沙弥在路上思惟：“人在世，都是在受苦，应该行何种道，才能免掉此苦呢？”接着思惟：“佛常赞叹菩萨道很殊胜！我今天应当发菩提心、行菩萨行。”当沙弥起了这样的念头，阿罗汉以他心通知道小沙弥心之所念，便告诉小沙弥：“将衣钵拿过来！”小沙弥遂将衣钵给阿罗汉，阿罗汉并吩咐小沙弥：“你走前面！”过了一会，小沙弥思惟：“菩萨道须久远劫不断地辛勤劳苦，不惜自己身命，众生要头就给头，要眼睛就给眼睛，这种难事，真的不是我所能办得到的，还不如早一点取罗汉道离苦得乐才是！”阿罗汉知道小沙弥心之所念，就告诉小沙弥：“衣钵你背，在后面跟着！”这样子，来来回回重复了三次，小沙弥觉得很奇怪，也很惊惶，不知阿罗汉真正的意旨为何。到了目的地，小沙弥很恭敬地叉手向阿

⁸ 《众经撰杂譬喻》卷1，《大正藏》册4，页535，下4-20。

罗汉请示其真正的意旨是什么。阿罗汉回答：“你有三次发心行菩萨道，所以我也三次请你在前行；你也有三次退失行菩萨道的发心，所以我就三次叫你在后面跟着。为什么这样？因为菩萨发菩提心，真的很殊胜，也很难得，其功德远远超过满一个三千大千世界的人都成为阿罗汉的所有功德。”经中开示可知：一个人发菩提心，真的很难得，也很殊胜，不仅阿罗汉另眼相看，而且其功德远远超过度满一个三千大千世界所有的人都成为阿罗汉的所有功德，所以菩萨刚发菩提心成为新发意菩萨，就已经真的很难得，也很尊贵了，连阿罗汉都会尊敬、赞叹、另眼相看。

第二部经也告诉大众：发菩提心不仅能够脱离地狱苦，而且也能迅速成就佛道，佛在《大方便佛报恩经》卷2中开示：

尔时喜王菩萨复白佛言：“世尊！菩萨知恩，自发菩提心；菩萨报恩，教一切众生令发菩提心者；如來世尊于生死时初发菩提心，因何事发？”

佛言：“善男子！过去久远不可计劫生死中，时以重烦恼，起身口意业故，堕在八大地狱，所谓阿诃诃地狱、阿婆婆地狱、阿达多地狱、铜釜、大铜釜、黑石、大黑石，乃至火车地狱。我于尔时，堕在火车地狱中，共两人并挽火车。牛头阿傍在车上坐，絨唇切齿，张口吹火，口眼耳鼻烟炎俱起，身体殊大，臂脚盘结，其色赤黑，手执铁杖，随而鞭之。我时苦痛，努力挽车，力励前进。时我徒伴劣弱少力，劣弱在后。是时牛头阿傍以铁叉刺腹，铁杖鞭背，血出沐浴，随体而

流。其人苦痛，高声大唤，苦痛难忍，或称父母，或称妻子。虽作如是唱唤，无益于己。我时见是，受大苦恼，心生哀愍，**因慈心生故，发菩提心**，为此众罪人故，劝请牛头阿傍：‘此罪人者甚可怜愍，小复加哀，垂慈怜愍。’牛头阿傍闻已，心生瞋恚，寻以铁叉前刺我颈，寻时命终，即得脱于火车地狱百劫中罪。**我以发阿耨多罗三藐三菩提心故，即脱火车地狱之罪。**”

佛告喜王：“挽火车者，今我身是，**因发菩提心故，疾得成佛**。是故当知，一切众生发菩提心，其事非一，或因慈心、或因恚心、或因施心、或因悭心、或因欢喜、或因烦恼、或因恩爱别离、或因怨憎和合、或因亲近善知识、或因恶友、或因见佛、或因闻法。是故当知，一切众生发菩提心，各各不同。喜王！当知菩萨摩訶萨知恩、报恩其事如是。”⁹

佛开示：在过去无量劫以前，世尊前身因为有很重的烦恼，因此造作身口意的大恶业，死后下堕八大地狱一一去受苦。于火车地狱受苦时，与另一人共同拉着火车行走。这里所说的火车，乃是地狱作为刑具的车辆，自己能够发起火焰，烧灼罪人身体焦烂而死。待狱卒对罪人说：“活过来！”罪人又活过来，被火车辗身十八次，粉碎如微尘一样。如是生了又死，死了又生，不断地受剧烈的苦痛，这当然不是寻常的苦，所以也不是一般人所能承受的。当时有一牛头阿傍，在

⁹ 《大方便佛报恩经》卷2〈发菩提心品 第4〉，《大正藏》册3，页136，上5-中5。

火车上手执铁杖鞭策，两人非常痛苦拉着火车而行。由于另一位同伴个子小，身体瘦弱，没有力气，所以走在后面。牛头狱卒看见同伴走在后面，便用铁叉对这位同伴腹部刺去，并用铁杖鞭打其背，使得这位同伴血流不已。这位同伴，因为非常痛苦的缘故，便高声叫唤父母或妻子求救。虽然呼天抢地这样的叫唤着，但都无济于事，根本无法稍减丝毫的痛苦。当时 世尊的前身看到这样受大苦恼的情形，心生怜悯，因慈悲众生的缘故而发无上正等正觉心，希望未来能够救度众生，使他们都能脱离痛苦、得解脱，乃至能够成就佛道。因为心生慈悯而发菩提心，便对牛头狱卒说：“我这位同伴真的很可怜，请狱卒能够怜悯他，不要再刺他、鞭打他。”牛头阿傍听了，生起了瞋恚心，便用铁叉刺 世尊的前身的颈部，所以 世尊的前身当场就死了。因为这样的缘故，便脱离火车地狱百劫的罪苦。由于 世尊的前身，当时就是因为发阿耨多罗三藐三菩提心的缘故，不仅立即脱离火车地狱的罪苦，而且未来世也很迅速的成就佛道。从 世尊过去世亲身经历的例子可知：一个人初发菩提心真的很殊胜，也很难得，当菩萨造下恶业因而下堕地狱受苦时，因为发菩提心能够使菩萨迅速的脱离地狱之苦，而且未来能够很迅速地成就无上正等正觉。因此想要成就佛道的菩萨们，应该效法 世尊发菩提心，因为它不仅能够让您广度众生，而且于三大无量数劫后，可以成就无上正等正觉。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十四)

停留在发起“大菩提心”的虚妄想

这一段密续经文说：“这位大菩萨被‘一切如来’劝发菩提心。”然而，真实情形是：

- (1) **菩提心与菩萨**：能够真正见到自心，就是古来所说的证悟“明心”，并不会只有停留在“发菩提心”的层次，即使密教改成发起“大菩提心”也是一样。菩萨在三贤位中的七住位，还没有入地前，就已经触证真心，安住于真心。
- (2) **胜义菩提心与菩萨**：密教在许多的密续提到密教之不同，是因为发起“胜义菩提心”。然而，菩提心就是菩提心，何谓“胜义菩提心”？就是依于第一义而发起菩提心，能够证入这第一义，即是实证如来藏，现观法界实相，因此而说胜义；了解一切法界都是如来藏所生所成，然而菩萨于其中，还是无倦无厌，继续发起四宏誓愿永无休止，才能说是发起“胜义菩提心”。

- (3) **第一大阿僧祇劫**：菩萨于入地前，已经具足至诚心、深心、回向发愿心，如是三心满足地前的三十心，于三贤位修学事毕。如是者于十住位至诚心学习，恭敬三宝，所以称为习种性；于十行位深心于一切诸行中，依照教典教示，依循于圣教起用，如是为具足菩萨性的性种性，能够起法性之用；最后十回向位，能够于一切法中，起回向发心愿，如是默契于道，如实于道修学，称为道种性。如是者，可以显见并非是一般的“发菩提心”，正是“发胜义菩提心”。
- (4) **第二大阿僧祇劫**：这时已经是华严圣境的大菩萨，各各都是具备难以想象的庄严心，在第二大阿僧祇劫要结束之前，已经是世间一切诸法修学事毕，于无量世界一切诸法之百工技艺巧用无不了然于胸，又能于无量世界到处成就众生入佛法的因缘，从初地到第六地的六度波罗蜜，到第七地的方便波罗蜜都能成就，而能以殊胜之方便道来摄受无量众生。如是者，也非一般的“发菩提心”。
- (5) **第三大阿僧祇劫**：最后十地菩萨接受十方如来以光明灌顶，具足一切诸佛所为成就其法王子的灌顶，如是不可思议，发心勇猛，超越一切下地的菩萨，所以，也非一般所谓的“发菩提心”的层次。
- (6) **邻于佛地**：等觉菩萨具足菩萨地之无生法忍，百劫专修福德，方能晋阶妙觉位，处处舍身广修福德也不是一般“发菩提心”的层次。百劫修足福德成为“最后身菩萨”名为妙觉菩萨，紧邻佛地，并无须“一切如来”示现“受

用身”，更无须“一切如来”如是前来叮咛要“发起菩提心”的情事，此因“最后身菩萨”必定成就佛果，哪里只会有此部密续以为的“发菩提心”的层次而已。

第三目 成就“金刚界菩萨”的虚妄见

《金刚顶经》卷上：

“一切如来”便继续说言：“你已经发起了一切如来的圆满普贤心，又获得一样坚固的金刚体性，你应当善于安住此一切如来普贤发心，现在根据你所看到的自心的月轮，好好思惟金刚杵的形状，依照这真言来念诵加持……。”这位菩萨便很快的念诵真言而后回答：“世尊如来！我已经看见了月轮中的金刚杵了。”¹

“一切如来”便告诉这位菩萨说：“你要以此真言，来坚固一切如来普贤心，令此金刚杵坚固……”，所有遍满一切虚空界中的“一切如来”的身口心金刚界，以

¹《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“一切如来告言：‘汝已发一切如来普贤心，获得齐等金刚坚固善住此一切如来普贤发心，于自心月轮，思惟金刚形，以此真言……。’菩萨白言：‘世尊如来！我见月轮中金刚。’”（《大正藏》册18，页208，上3-8）

宋朝施护所翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷1：“诸如来言：‘一切如来心从普贤心生，齐等坚固，如善所行，以一切如来自普贤心，出生坚固成所作因，应于自心净月轮中，思惟金刚相。’说是大明白……。时，彼菩萨白诸如来言：‘世尊如来！我已得见净月轮中妙金刚相。’”（《大正藏》册18，页342，上16-22）

“一切如来”加持的缘故，悉入于此菩萨的“萨埵金刚”（有情的金刚杵）。

这时“一切如来”，便于一切义成就菩萨摩訶萨，授与金刚名，号“金刚界”，授与这菩萨“金刚界灌顶”。

经过“一切如来”授与“金刚界灌顶”的菩萨，这时名号改成“金刚界菩萨”，他对“一切如来”说：“世尊如来！我看见一切如来犹如我自身。”²

“自心中的金刚出生”的虚妄想

这段密续说：“月轮形状的自心，又出生了金刚杵的形状。”然而法界事实是：

(1) **心与物质**：真心本来是无形无相，妄心也是无形无相，

²《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“一切如来咸告言：‘令坚固一切如来普贤心金刚，以此真言：……’所有遍满一切虚空界，一切如来身口心金刚界，以一切如来加持，悉入于萨埵金刚，则一切如来，于一切义成就菩萨摩訶萨，以金刚名，号金刚界，金刚界灌顶。时，金刚界菩萨摩訶萨白彼一切如来言：‘世尊如来！我见一切如来为自身。’”（《大正藏》册 18，页 208，上 8-17）

宋朝施护所翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“诸如来言：‘汝坚固此一切如来大普贤心真实金刚。’说是大明曰：……。是时，遍一切虚空界，互相涉入一切如来身语心大金刚界，以一切如来加持力，混入萨埵金刚中。时，诸如来乃为具德一切义成大菩萨，立秘密名，号‘金刚界’，即以金刚大灌顶法而为灌顶。尔时，金刚界大菩萨白诸如来言：‘世尊如来！我见一切如来身，即是己身。’”（《大正藏》册 18，页 342，上 22-中 3）

因为心不论是“真妄”，都本非是“色”，都不是“物质”，这是每一个人所认知的事实。如同我们去观察站岗服勤的宪兵时，他全身上下没有半点的移动时，还会让我们生起疑惑：“这是不是一尊雕像，是不是假人？”因此，“意识心”虽然一直存在，但无法直接观察，所以在没有身形动作显示的当下，我们就对站哨的宪兵产生如是的困惑了。这也同时表示心并不具备物质的形体与颜色，更没有任何理由变成一轮明月的形状，更何况从这一轮明月的自心再来出生一个金刚的形状。这样堕于“色”、“形质”、“物质”的妄计中，无限扩张虚妄想的版图，于如是“虚妄的自心”现起一个“虚妄的金刚”形，都是在观想之中妄上加妄。

- (2) **心与金刚心**：如来所说的金刚心，是说这如来藏心，这就是自心。以“金刚”来说如来藏之不可坏性，如来藏不会因为诸业因缘而变异，所以称为“金刚”。然而，密教不能亲证这实相心如来藏而难以理解此心为何被称为“金刚心”，自绝于大乘法门之外，却于自心的无形无相中，又发起妄想而创造出一个“金刚杵的形状”，由是衍生出密教的“金刚乘”之思想。
- (3) **真心出生金刚心**：即使密教强说他所要表达的也是佛法所说的“金刚心”，而非是物质性的“金刚杵”，那这里可在此回复：“不论是真心，还是妄心，都无法出生金刚心。”因为真心本身就是金刚心，哪里还能自己再出生自己；如果是可以如此出生自己，这样是不是两个

真心？还是为了要维系一个真心起见，所以前一刻的自己会去到哪里而自行消失？如果心这样会有生灭，哪里可以称为真心？那如果可以两个真心并存，则又何妨三个、四个，以至于无穷个真心，这五阴世间岂不也是无穷多个而错乱？又真心可以如是被出生，本身已经堕于生灭中，当知“有生必有灭”，哪里还有真心的体性可言？又自心出生自心的情况下，难道前后的真心会有变异？若是有变异不同，那就不是真心；若是无有变异，却还要坚持自己出生自己，这就是子虚乌有的妄计。

- (4) **妄中出真**：若是妄心可以出生金刚心，即是“妄中出真”，如何成理？只有真实心才能成就万法，如何从虚妄心来出生真实不虚的心？这就变成了彻头彻尾的虚妄想。佛陀说：世间一切诸法，都无法出生另外一个法；而我们现下的意识心，乃至包含西洋说的潜意识心、灵感一现的直觉心，都是妄心，这些妄心都是没有出生任何一法的能力，所以说唯有真如才能出生一切法，这真如就是如来藏真心。
- (5) **身见与我见**：密教从“自心要有形状”开始，在“色身为我”的“身见”和“我见”之中，产生“一个金刚的相”，由此展现出其“金刚乘”的思想。所以当执着表相，在有“形”有“色”上执取，于色蕴中寻取真心，因此无法脱离种种色阴的系缚，就是根源于身见和我见，这就是密教的落处。
- (6) **被出生的法与金刚**：如果金刚的形状必须由此想象而出

生，则此金刚形也不是本有之法，必须借由“发菩提心”和“自见月轮形”，以及自己虚妄想然后才可以“出生金刚”，且不说这些连续的虚妄想都是误会了真心的体性，单就这金刚是被出生的这一点而言，就是落于生灭之法，将来就会遇到缘尽的时节而坏灭，如何可以作为不生不灭的金刚心？

- (7) **金刚与物质**：如果密教所说的金刚不是心，而是一个形体物质，是密教所强调的金刚杵，那我们根据唐朝金刚智的翻译³：“于自心月轮中，想金刚杵形像，钝真金色，具放光焰，即是无垢清净佛智”的密续说法，就是于自心中想象有一根“金刚杵”，又当想象这“金刚杵”能够送出烈焰，这就是佛的无垢识的智慧境界。然而如此以物质的生灭法来当作实际，堕于五阴境界，何须诸佛菩萨于法会中来宣说？如此于“色阴”而作种种的妄计与追求，如何可契入佛道？

“金刚图腾”的虚妄想

谭崔中人创造了“金刚神话”，将佛法的名相“金刚”转成谭崔所想象的“金刚图腾”，从“金刚界”、“金刚形”、“金刚界如来”、“金刚萨埵”、“金刚菩萨”……，无处不和“金刚”

³ 《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷 2：“尔时，一切如来告言：‘汝当亲近一切如来普贤之心，汝应善修习此一切如来普贤之心，坚牢故，于自心月轮中，**想金刚杵形像**，钝真金色，具放光焰，即是无垢清净佛智，又想其杵具五叉股，持诵师承一切佛旨，以其五叉股契，想置其杵中。’”（《大正藏》册 18，页 237，中 15-20）

有牵连。如前所说，金刚智所翻译的密续则是明说这“金刚”就是“金刚杵”，修学密法的行者应该于自心观察出“金刚杵”。

这段密续以为：“一切虚空之中的‘一切如来’的身口意的金刚界可以进入‘萨埵金刚’，让这菩萨成为金刚界菩萨。”然而，法界实际是：

- (1) **虚空界与一切如来的身口意金刚界：**虚空是无有一法，因此，于虚空中来幻想说“一切如来”常住于其中，就已经是将“色法当作是如来”，又误以为虚空可以常住有法，如是误将“密教一切如来”安住于虚空之中，又以为“金刚”是此“如来界”的标志，将“金刚杵”变成了身口意，以为都是由此“金刚杵”而得以至于佛地，在如是一连串的想象中，建立了密教的根本——金刚杵的色法和金刚杵以及后来所行的双身法。
- (2) **诸佛与出入：**诸佛法身没有“来往与出入”可说，而自能显示出生诸法，于诸法一切自在。然而，谭崔人囿限于“物质色”的情况下，便产生“一切谭崔佛”常住于虚空之中的“身口意金刚界”，依此而开辟一个“金刚界”，以此来代替“佛”界，依此而于想象中来建立虚空是“密教金刚佛”的归宿，他们都永恒常住于虚空之中；当有人信受要即身成就密教佛时，他们便让这“金刚界”进入到这位密教行者的有情（萨埵）的“金刚”之中，让这位有情变成金刚界菩萨。如是者，又与虚空之无法相违背，又与十法界违背，又与三界法违背，又与佛所说违背，如是皆违背的情况下，建立密教的思想与学说。

- (3) **出生诸法与能生之法**：“密教菩萨”的“萨埵金刚”是密教妄想中更超越的虚妄想境界，因为，菩萨之成就，不是因为有一个新的法界成立，因此依靠这法界有情的心识，甚至是说这些有情都是“如来”，然后将“如来”所成就的“身口意”都变成是“金刚”，这样说跑到了某位密教菩萨的“金刚”，就能让这人变成“金刚界菩萨”，说如此就是成佛的基础。然而，佛道之中，是因为有如来藏真心，不是因为有金刚杵，若是以“金刚杵”来说，唯有男子有密教所说的“金刚杵”形状，这样把男根当作是真实法，如是颠倒。
- (4) **如来藏真实**：诸佛的一切种智具足，不必任何增益施設此“萨埵金刚”，便能由如来藏发起功德。诸佛不需要变成汇集于一处，也不需要更有别法离于自心第八识如来，而说可出生如来。如来是本自菩萨因地就是圆满清淨的如来藏身，本无生灭，成佛即是以此如来藏身而更名为无垢识，此身从无变异，哪有诸法来出生如来的道理。
- (5) **内法与外法**：法身，就是当下不生不灭的真心，真心如来藏的种子一切清淨以后，称为“无垢识”。然而不论种子清淨与否，这如来藏本体自性是本来就远离“清淨与不清淨”，远离“染污与非染污”，其体性不亲不离、不近不远诸法，以诸法、一切法都是祂所现起出生的缘故。如是了解这般若智慧之理，才有可能修行亲证实相心，亲证自心，因此在还没有理解何谓自心之际，却来施設“萨埵的金刚杵”，便与佛语抵触。

- (6) **诸佛与和合性：**诸佛虽然有佛法界，但不是常住于虚空，因为诸佛是无住法。而且，诸佛也不会和合在一起，因为“如来藏”从因地一直到佛地，都是“无有和合”性，不会合并。世间一切法，有和合性，便有增减，便有生灭的体性，然而诸佛体性同一，皆无所得，皆无所失，从无始以来，便是无有增减，便是不生不灭，尽未来际还是“无得无失”、“无有增减”，永“无有和合”，所以永远无法让谭崔人喜欢的“萨埵金刚界”幻梦成真。
- (7) **两个实相的说法：**密教强调“金刚”，以“金刚杵”来当作是追寻的真谛，如是者就是以“金刚杵”来当作是本有法，无生无灭之法。那如是的“金刚杵”和各个有情的本有如来藏实相心，则变成两个实相，抵触了佛所说的唯一实相，唯一大乘之理。以“金刚杵”就是彻头彻尾的谭崔法，“金刚界”来画蛇添足建立诸密教佛的身口意，以为是“身口意金刚”，然而“身口意”都是被出生的法，都是由实相心所出生的法，如何可以作为实际法？而且这些“身口意可以称唤为金刚界”，这些“金刚界”是会移动乱跑？会跑进去某位密技行者的“金刚”里面，透过“金刚杵”而将他改变成为“金刚界菩萨”，这样宛若儿戏的思想，不是真实佛法。
- (8) **有情与如来藏：**佛陀已经开示，一切有情皆各自只有一个实相心，没有一个万能的“金刚”可说。即使强说密教的“金刚”就是佛法的如来藏心，那也不会因为亲证如来藏心，就可以变成佛。而且也没有其他诸佛进入这

“如来藏”的事情发生，所以如何会有这密续提到的事情——诸佛进入金刚萨埵呢？

- (9) **金刚萨埵与如来藏**：如果“金刚”不是如来藏心，就是违背佛法而产生两个实相心的见解，则一切有情的业力持种、器世间的果报现起，如是林林总总，便会产生错谬，违背目前世间一切法的现量观察。若是两个实相心的意见不同，则果报必然分歧，难道会变成有两个果报身？两个实相心的产生，还会产生两个器世间，而且这器世间的受用，到底要由哪一个果报身来受用？到底所存的业果种子，是要以哪一个实相心所作为储存的地方？到底谁才能代表真正所存取业报的种种功能？
- (10) **金刚萨埵与真实有**：如果密教坚持这“萨埵金刚”是一个“真实有”，这“真实有”就应该具备“无形无相”与能生万法的第一义的显示，必然不会堕入于“形状”的“色质”的虚妄想。
- (11) **五阴与金刚**：世人于识阴产生妄想，具备“身见”与“我见”，认为色阴是我身，色阴是我，因此，色阴也是“如来”；因此密教认为这金刚就是如来，然而这样的心，这样的身见，都是属于五阴，如来要我们有情去体认这五阴是虚妄的，确认是无常的，既然如是的“无常”，就是“苦”，就是“空”，而无有“实际”可说，怎么可以当作是“我”，当作是“自心”呢？

“灌顶”的虚妄想

这段密续说：“‘密教如来’给予这位密教菩萨改个名字，称为‘金刚界菩萨’之后，便给予‘金刚界大灌顶’，越来越接近密教的金刚如来。”然而，法界实情是：

- (1) **色阴与想阴：**菩萨离开想阴究竟与色阴究竟的虚妄想。佛法中的菩萨行者会远离想阴和色阴的虚妄想，而依止于佛道的真实义，能够于诸法之中简别对错；对于密续所说“菩萨确定自己‘看得见自心变成月轮的形状’和‘发菩提心’，这样的菩萨就准备‘成佛’”的说法，会了解这密续还是在世人的想阴和色阴上打转，都是依于这物质的形体，而在“色阴”上生起种种的想象，于“想阴”中来建立密教。
- (2) **菩萨修学种种加行：**佛法中的菩萨行者会于佛法中作种种的加行，努力修学其他的法，也会远离自心的妄想，作种种的加行，自行开解圣道，来证入无上究竟佛果。
- (3) **菩萨于三大阿僧祇劫所修持：**佛法中的菩萨于三大阿僧祇劫所尽力修持，能够了解一切世界的所有世间法，举凡百工技艺、天文地理、科学文学无所不知，而又能于法身所含藏的一切种子功能都能究竟亲证，无所不晓，举凡一切出世间法都已经几乎尽知，唯有最后一分所需亲证待证，所以为最后身菩萨。因此于简别密教的知见：“灌顶成就金刚界菩萨”，能了知这是虚妄见解。
- (4) **密教与“即身成佛”的学说思想：**密教的学说里面，以执着的想象力，当见到自己“无形无相的心”变成了

一轮满月的形状，再来连结所热爱的“金刚杵”，如是想象满月的自心出生了金刚杵（仿若下体男根的金刚），以如是自觉成佛，屏除了佛道所要成就的佛道次第，以及所应该如实产生的修证，如是自身认定的密教佛果，师心自用，在自心的异想世界中“即身成佛”。密教佛是密教给予自己的想象世界，以此来安置信徒的手法，以作为和佛教的切割，这部密续已经是以印度教的教法彻底和佛教切割，而还来套用上“佛”的名号，如同今日的一贯道，借用“佛教”来供奉佛菩萨，却不认为自己应该是佛教徒，密教的信徒则是很巧妙地说自己是佛教徒，但信受的却是这样和佛法修证无关的密续典籍。

- (5) **佛教与成佛之前的精进**：佛经中告诉一切学人，必须了解唯识妙理，一一加以亲证；五地菩萨所应该修学并且了解无量世界一切世间万法百工技艺以及其来龙去脉，亲证世界一切森然罗列的法，这些都是菩萨道应经历的过程，因此想要跳过这些过程而说自己成就佛果或是即将成就佛果，都是尚未对佛道生起具足信心的众生，即使现出家相，僧腊、戒腊都是耆年老宿，仍对三宝的具足信尚未满足，他的三大阿僧祇劫的修行还没有启动。
- (6) **十法界与金刚界**：再者，法界中并没有“金刚界”这个说法，十法界中有佛、菩萨、声闻、缘觉、天人、阿修罗、人、畜生、饿鬼、地狱，但是没有“金刚界”。也就是说，金刚界是密教所施设的，别出一界，这样别出心裁的作法是为了以此“金刚法界”来彰显这“金

刚法”——“金刚杵”，就是男性生殖器之法。

(7) **十地菩萨之灌顶**：佛法中，十地菩萨之接受诸佛的灌顶，是要先放光照射法界有情，包括凡夫、声闻、缘觉、九地含以下阶位的菩萨，再者是十地菩萨，最后要放光礼敬十方世界诸佛如来，因此这是在灌顶前的菩萨所应行的法界常法。然后，才有十方诸佛如来的放光加持灌顶。所以，诸佛灌顶的时节是在菩萨入十地法王子位的时候，并非是最后身菩萨时；而且十地法王子位的灌顶也并非诸佛一起到菩萨面前，而是从十方世界同时放光来此作为十地菩萨作灌顶之佛事。所以，密教对此真正灌顶的义理付之阙如，于所应修之法不肯尽力修学，却总是妄想依附于三昧耶见而以为有“一切如来”前来作灌顶。

金刚界灌顶：顾名思义，密教这“金刚”就是男根，因此这密续的密法就是于此说明，唯有如是性爱灌顶才是真正的密教“成佛”。所以，“一切如来”当初不知道此法，后来经过法主密教毗卢遮那佛教导之后，便能领略这密法，所以得法之后，再以同样的“金刚”之法来教导密教行人而以之为“金刚界灌顶”。但法界事实是无有最后身菩萨的灌顶，也无密续所说的无金刚界存在。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十七）

《广论》接着又说：

中观师定须受许，即彼论后又云：“是故智者于世间义，莫以所说顺见真实正理观察，应当受许不可思议诸业异熟，如从变化起变化理，一切世间皆当受许。”如是自己建立二谛，若以决择胜利之理，妨害自己所建立世俗，建立二谛自内相违，岂可称为安立二谛殊胜智者。若二建立无少相违，则以决择胜义之理，破除世俗建立而成相违。明显句论云：“汝于胜义及世俗谛，不善巧故，则于一法以理观察，由非正理破坏其法，我善安立世俗谛故，住世间品。汝为破除一分世俗立余道理，我以余理而返破除，如是耆长，唯为破汝失世间法者，非破世俗。”此说唯破失坏世俗诸宗论师，不破世俗。若以观察实性之理破坏世俗，说是不善安立二谛，故以正理破世俗色等，决定非此论师真意。

宗喀巴认为一切法无自性，又容许“不可思议诸业异熟，如从变化起变化理，一切世间皆当受许”，所以此话就是无因论的说法。诸法必须是有变异，才有作用，有了作用，才有诸业异熟，此变异作用也是诸法所显示的自性。譬如六识是依阿赖耶识而说无自性，生了又灭，灭了又生，无自体性；但是阿赖耶识所生的六识，生后各自有各自的功能体性，有变异、有作用，才有诸业异熟，所以诸法有自性或无自性是诸法的一体两面不能分割，都必须依于真实心阿赖耶识而说才是正理。

宗喀巴说诸法无自性能生诸业异熟，因而建立胜义、世俗二谛——无自性是胜义，诸业异熟是世俗——这也是无因论的说法。无自性只是诸法所显示的现象，现象本身是无作用的，由于无作用的缘故，当知无自性不能生诸法。因此应如是说：“诸法依于阿赖耶识而说诸法非有自性、非非有自性，阿赖耶识是胜义，所生诸法有无常自性而无真实自性是世俗，因而建立胜义、世俗二谛。”如此才是正理观察，不坏世俗也不坏胜义，不堕二边。

《广论》432页说：【总之，非唯中观论师，凡是自部印度诸宗，许有二谛建立者，随可由他补特伽罗于自所立二谛建立出相违过，然彼自于所立二谛，许胜义理破世俗义，我敢断言定无一人。】然在此可断言确有一人，许世俗谛义理而破胜义谛，此人即是宗喀巴，因为他否认真正的胜义谛义理——阿赖耶识自性，而妄说无因而有世俗谛。

第二目 正量与非量

《广论》432~433页说：

许有色等，非许量所未成要许量成。若尔论云“世间皆非量”，云何应理。此破世间眼等诸识于真实为量，非破于一切境为量。入中论释云：“如是思维真实，唯诸圣者乃为定量，非诸非圣，为说世间诸违害故。”若观察真实许世间见亦为定量，故云：“设若世间是定量，世见真实圣何为，诸余圣道何所作，愚蒙是量亦非理。”释云：“若唯眼等能定真实，为证圣道力励持戒闻思修等应非有果，然非如是。”故云：“世间皆非量，世无害真实。”六十正理论释云：“若见彼等有，则非见真实，故世尊谓眼耳鼻等皆非量。”引此等证，显然是于胜真实境破彼为量，非于余境。若不尔者，则说“若眼等识，于色声等名言义境是定量者，为见真实，不应更求圣道。”全无关系，等同说云：“眼识见色为闻声故耳应无义。”

这一段宗喀巴主要的意思是：“要破除眼耳等六识认为真实正量，而不破除眼耳等于色声等境界的觉知真实量。”如是就可证明《入中论释》造者宗喀巴及《六十正理论释》造者月称，都未断我见，未得初果，甚至连四加行之初“暖位”都没有证得，如何说呢？因为暖、顶二位必须创观、重观而证得能取之觉知心与所取之境界相都是自心所变，是虚妄不实，才能说为证得暖、顶二位。如今宗喀巴等说“许有色等”，或说“非破于一切境为量”，或说“世间皆非量，世无害真实”等等，皆是没有证得暖位的人。未得暖位的人，是不可

能得顶法、忍位与世第一法的，因为四加行是按照“暖、顶、忍、世第一”等法之次第修证，不能凭空越级而上。不能印定“所取的境界相是自心如来所现”，不能随顺抉择分，当然不能得“下如实智”，就没有办法证得能取的眼等六识为自心如来借缘所生的虚妄性；不能印定所取空，则没有办法得到忍位的能取空，当然不能得双印能取与所取空的世第一法，不仅没有“上如实智”可得，而且也没有办法得到大乘通教断我见的初果位。既然没有得到大乘通教的初果位，当然是未断我见的凡夫无疑，所以宗喀巴是未断我见的凡夫一个。

又宗喀巴认为境界相的见闻觉知是真实量，这只不过是要凸显他的“缘起有”的主张，其实这正是宗喀巴的无知，因为他不知道有内相分的缘故，才会认为境界相的见闻觉知是真实量。众生从无始以来，从未真正接触色、声等等外尘，所谓眼见色、耳闻声、鼻嗅香、舌尝味、身觉触、意知法，都是阿赖耶识借五根触五尘所变现的相分于胜义根上显现，众生一向都在胜义根显现的相分上作见闻觉知，而生苦、乐、舍诸受，并且认为是真实法，宗喀巴等就是这类的愚痴人。

《广论》434页说：

无错乱者，谓于境自相如实而取，由五根现识量度自相，故色声等自相是彼五现识之所量。五识成量之处，亦即五境之自相也，然此论师如下所说，虽于名言亦不许有自性自相，岂许诸根识于自相为量。故此破除根识为量者，是破许彼等于五境自相为量。

所谓量者，就是见闻觉知中的境界，真实而没有颠倒的境界

就是正量，不真实、有颠倒的境界就是非量。此外，量又有有量与无量之分。世俗一切法虚妄不实皆是在假立名言上，但是现见有其可比对的真实量，其实际又不是正量，所以立为世俗量，或称为名言量；又因为其量是有局限的，有数量可数的，因此称为有量。又胜义法阿赖耶识有自性、自相真实不虚，是真实正量，祂不系于三界内，也不在三界外，非在内、非在外，无形无相故无量无边，所以称为无量。此外，如果是以意识心的思惟想象的依据名言量延伸出来而不偏差的，则是比量，例如看见火即知有烟，火是名言量，烟是比量；或者看见烟即知有火，烟是名言量，火是比量。

所以简单的说，就有智慧之人的观察而言，阿赖耶识有真实的自性、自相，是为真正的正量；阿赖耶识所生的一切世俗法缘起性空，没有自性、自相，是为有量。但是以世间凡夫之所见来说，凡夫能见所见、能闻所闻、能嗅所嗅、能尝所尝、能触所触都颠倒的认为是真实的，属于歪曲不真实的，就说为非量，若离于颠倒想假立名言而说，则说为名言量。譬如地上有一条绳子，看见了以为是蛇，是非量；同样的地上一条绳子，看见了不于境界中颠倒想，就知道那是一条绳子，是为名言量。也就是说，于内境的认知与外境一致，即是名言施設的名言量，若不一致就是非量。又内外境都没有真实体性，智者看见了，了知是虚妄，是为名言量；愚者看见了，住于颠倒中以为真实，是为非量。又意识由阿赖耶识所生，念念生灭，无真实体性，智者观察虽然了知是虚妄，但是以世俗来说，有其在境界中的了知体性，是为名言量。宗喀巴等认为意识是常住不灭的法，这就是颠倒想所成的非

量。又智者如实了知空性就是阿赖耶识，是为正量，愚者如宗喀巴等，以为空性就是诸法空相，是为非量。

宗喀巴不知境界相有内外的分别，他所说的“无错乱”不是正量，也不一定是名言量。五根不坏故而所见的外境说为名言有量；但是，外境者乃是众生阿赖耶识的共业所需，透过异熟业种与无明种为缘，集合众多四大极微所组成，因此外境没有真实的体性，也没有真实的自相，随着众生的共业而生住异灭，故依于阿赖耶识而说外境无自性，也没有真实自相，说为非实有量。又内境也不一定是名言量，譬如眼根有疾病的人，所见之境是歪曲之相，与真正的外境有差别，因此让意识产生了错误的认知，所以不是真实相，如是也是非量；又内境是由阿赖耶识借由不坏的五根触外境而生，于根尘触处生起似外境的内六尘让六识了别，因此说内境无自性也无自相，愚如宗喀巴者执以为实，同样也说为非量，故宗喀巴说要破彼论师，不但彼论师不须破，反而其自己的要被破才对。

《广论》434页说：

破除之理，即引世尊说彼诸识虚妄欺诳而破。由说欺诳破不欺诳即是破量，以不欺诳是量相故。欺诳之理即住此相之事，现为余相。谓色声等五境，实无自相，于诸根识现有自相，故说彼等于自相境非是正量。总此意趣，谓诸根识于五境自相非是正量，以待五境所现自相是欺诳故。五境实空无自相，现自相故，如现二月之识。

无自相就是无自性，宗喀巴说色声等五境实无自相，如果是依于阿赖耶识来说，的确是如此。但是宗喀巴否认有阿赖耶识，他说：“谓色声等五境，实无自相，于诸根识现有自相，故说彼等（根识）于自相境非是正量。”单以文句上来说这句话就有语病。自相者不是诸根识所现，乃是阿赖耶识依于外境，于胜义根处显现出与外境一模一样之相，此相是虚假而非实之相，如镜中所显的虚假非实之相一样，诸根识就在这非实之相上相触，也在这非实之相上见闻觉知。因此依于阿赖耶识来说，诸根识所见闻觉知之相，是虚假非实之相，才说五境相为非量。但是诸根识也是阿赖耶识所出生，所生法没有自性、自相，若诸根识于颠倒无明中时也是非量，所以倘若不依阿赖耶识来说，宗喀巴的这句话是不正确的。

宗喀巴又说：“谓诸根识于五境自相非是正量，以待五境所现自相是欺诳故。”宗喀巴不知有内境，他所认定的一切境悉皆外境，但是外境非七识心所可见，因为根与境都是色法，色法对色法不能相见，必须先由阿赖耶识借不坏的五根与外五尘相触，于胜义根处变现出与外境一模一样之似色影像，以便让眼识等生起，于与外境同步之似色影像作分析辨别，此时才能称为眼见色……乃至意知法，诸识于内境上才有境界受用，故说众生从无始以来从未有外境受用。

对七识心来说外境虽然不可直接接触而见，但是以正理寻伺观察，色声等外五尘境还是有其自相。外境所引生的内境，能让六识见闻觉知，但是内境是影像相，所以内境是非实有，这是以胜义正量来说。而宗喀巴的譬喻谓“如现二月

之识”，是指内境，不是外境，是五根有缺损，导致阿赖耶识所显现之内境有歪曲，以致意识于内境上的见闻觉知错误，而成非量；如眼根有缺损，本来外境只有一个月亮，却于内境上现有两个月亮，这是由于眼根有缺损，导致意识的错误认知而成非量。以世俗名言来说外境是有量，是名言假立的名言量。外境必须经由如来藏显现于内境，眼识等才能有作用，但是内境是显现的影像，不是真实，故说内境也是非实有量。

所以要成量之识，以世俗名言说，阿赖耶识所执持的诸根必须完好无缺，诸识无错乱，才能成名言量。以胜义量说，必须证得空性阿赖耶识，并转依阿赖耶识来看一切法都是虚幻的影像，非真实不坏，都是非实有量，唯有阿赖耶识真实，阿赖耶识才是成量。

《广论》435~436页说：

设作是念，若五根识，无余错乱因缘损害，便于名言为不错乱，则彼所现自相，于名言中亦应许有，然此师不许，故须许为错乱。若如是者，则此诸识为于名言安立色等之量，不应道理，以于名言色等亦错乱故。

宗喀巴所说“此师不许”之“此师”，是指实事师，实事者真实有的意思。应成派认为除了他们自宗外，其余诸宗派都是实事论者。宗喀巴否认有真实阿赖耶识，因此他的观念只局限在世俗蕴处界的缘起性空上，他认为缘起是有，但是他不知道此“有”是建立在阿赖耶识上才能说有。由阿赖耶识所生无缺损的诸根，与由阿赖耶识所生无错乱的诸识，以及由

阿赖耶识所显现的境界相，根尘识三和合运作而有诸业异熟，当然是有量，但是此量只能说是名言量，不是真正的有自性、自相的正量。事实上宗喀巴自身具足阿赖耶识正量，同时也具足如上所说的名言量，只是宗喀巴自己“日用而不知”罢了。如果按照宗喀巴否认有阿赖耶识，而主张缘起有自性空，自性空则自相亦无，无自相而说能现名言色有，才是真正的错乱，才是真正的如其自说：“若如是者，则此诸识为于名言安立色等之量，不应道理，以于名言色等亦错乱故。”

再说唯识师也是宗喀巴所认定的实事师之一，宗喀巴不懂唯识诸师的主张，他以自己的主观来猜测唯识师也是和他自己一样，只承认蕴处界的缘起性空，所以他才会说：“则此诸识为于名言安立色等之量，不应道理。”然而唯识师主张蕴处界的根尘识诸法都是所生法，所生法虚妄无实都是非实有量，只有凡夫的见解才会认为真实说为正量，宗喀巴就是这种人，所以他才会说：“若五根识，无余错乱因缘损害，便于名言为不错乱，则彼所现自相，于名言中亦应许有。”

宗喀巴等不知唯识所说能取与所取皆为阿赖耶识所现，故说万法唯识无外境的道理，主张五根识能现五尘相、能见闻觉知是不可破的，仅在世俗名言上认为是缘起有，虽然文字表面上与唯识宗略同，但是其却主张胜义是蕴处界诸法所显示的无自性现象，而说胜义无；可见中观应成宗喀巴等，只会依文读诵般若诸经，却不知从般若诸经的真实义去实修实证。如果他们能证得《般若经》中说的“非心心”等种种异名的实相心，他们就不会曲解胜义无。不曲解胜义无，不

否认阿赖耶识，相似的假佛法就能回归真正的佛法了，就会认同世俗名言都是虚妄、非实有量，只有胜义阿赖耶识真实是正量、是无量。

第三目 微尘与造色

《瑜伽师地论》卷3说：【复次，于色聚中曾无极微生。若从自种生时，唯聚集生或细、或中、或大。又非极微集成色聚，但由觉慧分析诸色极量边际，分别假立以为极微。又色聚亦有方分，极微亦有方分，然色聚有分非极微。】¹以意识的觉慧力分析根、尘等色聚之法，把色法细分到无限小而不能再分析时称为极微，也称为圆相，又称邻虚尘。虽然极微是比量所知，但是《瑜伽师地论》卷3中亦说“极微有方分”，那是依于极微所构成的色聚有体积与质量，所以推定说极微也一定有体积与质量，因为极微仍然是存在于四大所组成色法中，此外，并非由极微聚集来成就各种人间所可以接触及使用的物质色聚，而是由众生的如来藏心聚集极微来成就色聚；而极微只是由于觉悟实相的智慧，来分析各种色法的极致实际的边际，于是将四大等色法分别假立成为极微。以此缘故而说极微也是物质而有方位与分量，然而极微聚集成为色聚的时候已经不是极微了。譬如现代物理科学上所说，物质不灭定律或能量不灭定律，本质上就是指这四大极微圆相不灭的意思。又《瑜伽师地论》卷54说：【由分别觉慧分析诸色，至极边际建立极微，非由体有，是故极微

¹ 《大正藏》册30，页290，上17-21。

无生无灭，亦非色聚集极微成。】² 四大的极微圆相是由智慧分析而建立的，四大极微并没有本体相，无法由眼睛所见；所以也说四大极微从无始以来就无生无灭，也不是任何色法聚集来成就四大极微；虽然色聚所成的根与尘有变异与变化，但极微的常恒性，永远不增不减，所以欲、色界有情于根尘受用从来不会匮乏。

又智慧分析所得的极微有方分，但是极微不能自己聚集成各种色法，那么各种色法又如何生起呢？《瑜伽师地论》卷3说：

云何说诸大种（四大种）能生所造色（根尘）耶？云何造色依彼、彼所建立、彼所任持、彼所长养耶？答：由一切内外大种（极微），及所造色种子（四大种），皆悉依附内相续心（阿赖耶识）；乃至诸大种子（极微）未生诸大（四大）以来，造色种子（极微）终不能生造色（根尘），要由彼（阿赖耶识）生，造色（根尘）方从自种子（四大种）生。是故说彼（阿赖耶识）能生造色（根尘），要由彼（阿赖耶识）生为前导故。

由此可知，地、水、火、风四大极微，不能无缘无故自己凝聚成色聚，必须由有情的阿赖耶识四大种性自性为因，加上异熟业种及无明种为缘，先出生了四大，再由共业有情的如来藏出生了所受用的山河大地，而成就土、木、石、砾等坚硬物体。又依共业有情阿赖耶识中之水大种性自性为因，加

² 《大正藏》册30，页597，下19-21。

上共业有情异熟业种及无明种为缘，而成就水、乳、油等等液体。又依共业有情阿赖耶识中之火大种性自性为因，加上共业有情异熟业种及无明种为缘，而成就烧、热、冰、凉之物性。又依共业有情阿赖耶识之风大种性自性为因，加上共业有情异熟业种及无明种为缘，而成就气流、飘动等等动转之性。这些是说外色界境相的生成，是由共业有情的阿赖耶识所具有的大种性自性摄取四大极微而成。

同样的道理，有情的色蕴也是一样，地、水、火、风四大极微，不能无缘无故自己凝聚成有情的色蕴，必须由有情阿赖耶识四大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，才能借父精母血乃至摄取母亲血液中的四大养分而成就胎儿色身；出胎后仍以阿赖耶识大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，借食物、饮水等集合四大养分来长养色身，直至老死。再细说之：由有情阿赖耶识地大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，才能集合内界四大极微中地大坚固性较明显的比例，而成就有情之肉、骨、发、趾等固体的扶尘根。由有情阿赖耶识水大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，才能集合内界四大极微中水大湿润性较明显的比例，而成就有情之血、汗、涕、尿等液体。由有情阿赖耶识火大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，才能集合内界四大极微中火大暖性较明显的比例，而成就有情身体温、热、寒、凉的体性。由有情阿赖耶识风大种性自性为因，加上有情异熟业种及无明种为缘，才能集合内界四大极微中风大动转性较明显的比例，而成就有情呼吸、飘动等动转性。这

是说有情五色根的生成，也是由阿赖耶识摄取四大极微而成。

《广论》438页说：【一一极微皆是根识之因，复是实有。又许彼是微尘究竟，故许无分极微是所缘缘。是故根识，若无前说内外乱源之所损害，许为无乱，许于名言是所缘缘，与经部同。】宗喀巴因为没有智慧，所以他相信清辩论师于《分别炽然论》中的说法，因此他说“一一极微皆是根识之因”，但这是不对的。眼根、耳根、鼻根、舌根、身根等五色根的生成，都必定具备因与缘方能生成，因就是阿赖耶识具有大种性自性——能出生宇宙中的四大，缘则是众生各自之异熟业种以及无明种；要借种种缘与根本因阿赖耶识，才能摄取四大极微而成就色身，所以五色根生成的因不是极微，宗喀巴与清辩论师的见解同于极微外道，不是佛法。四大极微本来就是以意识慧力分析而得的邻虚尘而名之为色尘，因为色尘不能生色尘，所以极微不是生因，也不是所缘，而是第八识如来藏所生，是一切物质色法分析至最小的边际。又眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识等六识及第七识意根，无形无相不是色法，五识也不是由五根所出生，色法不能出生心法，因此与四大极微没有绝对的关联性，所以更不能说“一一极微皆是根识之因”，否则即同于唯物论的外道，落入物能生心的窠臼中。（待续）

救護佛子向正道—(四十五)

論釋印順之唯識定義

游宗明 老師



释印顺在他所著的《唯识学探源》中说：

唯识的定义，“即是识”，“不离识”，论师们有不同的解释。究竟唯有什么识？有的说是八识，有的说是阿赖耶，有的说唯是真心。这些，都是唯识思想的一个侧向，是唯识学的一流。偏执一个定义，这是一论一派的唯识学者。本人的态度，是想在复杂的唯识思想中，发见主流与共义，廓清宗派的偏执。¹

然而“唯识”究竟是唯有什么识？释印顺认为是分为：八识、阿赖耶识、真心。因此，释印顺认为至少“有这三个宗派的偏执，所以唯识学可说是几个思潮的合流”，他认为这些“都是唯识思想的一个侧向，只是唯识学中的一个流派”。然而，否定七、八二识，错执意识心为常住法的释印顺，必定无法理解唯有八识、唯有阿赖耶识、唯有真心，乃至唯有如来藏、涅槃、非心心、无心相心……虽有种种名而实无差别的道理，以致释印顺才会有那样错误的认知以及偏执的说法。

¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 28。

真心，指的就是每一有情各自独有的真实心如来藏，也就是万法出生的根源，因为三界中无有一法不是从这个不生不灭的心所出生与显示；第八识真实心如来藏祂直接、间接、辗转出生了有情的根、尘、识乃至万法，所以说万法唯识。这也可以清楚地知道，三界万法若要在人间现行运作，就必须有真心如来藏配合祂所出生的七转识，同时同处和合运作才能成就。是故，若要将八识心王说成一心，那就只能将这个称号归给如来藏或是阿赖耶识，就如同《宗镜录》中说的“一心唯通八识”。只是在因地时，此真心如来藏尚有分段生死的执藏性，所以称此第八识为阿赖耶识；若是已断尽我见、我执的阿罗汉、辟支佛，或七地满心以上之菩萨，因为已断分段生死、已灭阿赖耶性，故此第八识改名为异熟识；然此心体依旧是第八识并没有改变，只是因为修证的层次不同，第八识所含藏的染净种子有所差别，故有不同名称的施设与建立。但无论是阿赖耶识或是异熟识，所说的都是每一有情的真心——如来藏，乃至佛地的无垢识，仍然和因地的如来藏阿赖耶识同样是第八识心体；如《成唯识论》卷3中之所说：“然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名：谓或名心……；或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨，有杂染法执藏义故；或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故；或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有。”

所以，释印顺把唯识切割成三块，然后问你要选哪一块？然而不论你选择哪一块都错！如果跟释印顺一样认为这三个是不同的，那么不管唯哪个识都是错误而不入流的，因为那样根本没有唯识可说；对于第八识没有正确的认知，甚至于否定祂的真实存在，哪里还有唯识可言？就像某个人娶妻生子，后来儿子又生了孙子以后，他的身分既是丈夫，又是爸爸，同时也是祖父，如果因为这三个称谓不一样就认为是不同的三个人，那真的就跟释印顺一样，是愚不可及的痴人了。否定了佛法的根本——真实心如来藏，而去执取意识心乃至意识细心作为常住心的释印顺，就如同《宗镜录》中永明延寿智觉禅师所说：“若有不信阿赖耶识即是如来藏，别求真如理者，如离像觅镜，即是恶慧。”

释印顺之所以会有这种错误的见解产生，是因为他把佛法当作世间学问来研究与学习，而不是将佛陀的开示作为修行的法教，所以他认为唯识学中从不同的立场与角度所描述的这个根本心第八识的各种说法是不相同的，因此认为唯识“思想”是各种的思想所组合而成的。而且不但如此，释印顺还把唯识称为“大乘唯识思想”，难道只有大乘才唯此第八识如来藏作为基础？小乘就不是唯此第八识涅槃本际作为所依？或是大乘与小乘所唯的识是不同的？如果可以这样分的话，那么《法华经》中说唯有“一佛乘”，是不是一佛乘所唯的识又跟三乘菩提不同？然而释印顺他避开不谈一佛乘，硬把唯识分成为五类“不同”的思想：1、“**由心所造**”的唯识，2、“**即心所现**”的唯识，3、“**因心所生**”的唯识，4、“**映心所**

显”的唯识，5、“随心所变”的唯识。

释印顺认为：“这五项思想，起初是逐渐的引发，各别的深入研究；等到思想的反流与综合，就走上唯识学的阶段，也才有真正的唯识学。后代的唯识学派，虽然都在融贯这五项思想，但不无偏重的发挥，因此成为思想不同的学派。”² 释印顺用学术研究的方法把唯识定义为一种思想，从修学佛法的过程来看，这顶多只是“闻”熏的阶段，但对这些学术研究者来说，实质上只能算是一种世间知识的学习，与佛法的修证完全搭不上边。再从“思”的阶段来看，释印顺把唯识分成五种思想，但这五种思想是不是同唯一种识呢？如果不是同唯一种识，那就会变成释印顺所说有五种不同的唯识了！那也就应该有五种不同的佛法，修行后会成就五种不同的佛，那就违背了佛佛道同与诸佛平等的法界真理！

所以，释印顺以自己的谬思，将唯识分成五种思想，成为五种唯识，导致随学者的法身慧命被严重的耽误，而单纯从学术角度作研究也确实只能到达偏差的唯识思想。因为，唯即是“唯一”，如果有五个，那你要唯哪一个？唯哪一个才正确？释印顺也许说他讲的就是唯此“识”啊！那就要问是唯哪一个识？若说是唯此“心”，也要问问是唯哪一个心？由心、即心、因心、映心、随心是不是同一个心？这样问比较直截了当，而且切中问题核心，否则你用释印顺学术研究的方法，把唯识分成五种思想还想要搞清楚弄明白的话，就算能活超过释

² 同上注，页 32。

印顺这一世的百岁寿命，依然还是弄不清楚唯识的真实义是什么？事实上，对一个真正佛法的实证者来说，叙述唯心、唯识的语言文字不说五种、十种，就算是用无量种的叙述来称说唯心、唯识，依然无法超越真实心如来藏，以及如来藏所出生的眼等七转识这个范畴，这才是 佛所教诫的法界中的真理！

《丁福保佛学大辞典》中对于“唯识”的解释如下：

（术语）梵语摩怛刺多 Mātratā，此译曰唯。梵语毗若底 Vijñapti，此译为识。……唯者简别之义。简别识外无法，谓之唯。识者了别之义。了别之心略为三种，广有八种，谓之识。然则唯识者为三识或八识之复名数，非唯一识之义也。华严经就集起之义而云唯心，唯识论就了别之义而云唯识，其体一也。又唯心之名，通于因果，唯识之称，唯在因位，三种者：初能变（第八识），二能变（第七识），三能变（前五识）（案：三能变应为前六识，丁福保错植为前五识。）也，八种者，眼识乃至阿赖耶识也。义林章一末曰：“识者心也。由心集起彩画为主之根本，故经曰唯心。分别了达之根本，故论称唯识。或经义通因果，总言唯心。论说唯在因，但称唯识。识了别义。在因位中识用强故，说识为唯，其义无二。二十论云：心意识了，名之差别。”唯识述记一本曰：“唯言显其二义：一简别义。遮虚妄执，显但有识，无心外境。二决定义。离增减数。略唯决定有此三故。广决定有八种识故。”问唯识之言，谓有八种之识，除八种识体之外，更无余法乎。答不然，

言唯八识者，谓一切诸法不离八识，非言八识之外无余法也。凡诸法分别为五法：一心，二心所，三色，四不相应，五无为，此中前四者为事，后一者为理，称曰五法事理。此五法事理，皆不离识，故称唯识。以第一之心，乃识之自相，第二之心所，乃识之相应法，第三之色，乃心与心所之所变，第四之不相应法，乃心与心所及色之分位差别，第五之无为法，乃前四法之实性故也。又唯之言，取遮遣遍计所执性，识之言，取依他圆成之二性。唯识论七曰：“唯识言有深意趣。识言总显一切有情，各有八识。六位心所，所变相见，分位差别，及彼空理所显真如。识自相故，识相应故。二所变故，三分位故，四实性故。如是诸法皆不离识，总立识名。唯言但遮愚夫所执离诸识实有色等。”义林章一末曰：“梵云毗若底，此翻为识。识者了别义，识自相，识相应，识所变，识分位，识实性，五法事理皆不离识。故名唯识。”

从真心、妄心的和合运作来说，唯识是包含八识的，但释印顺否认第七识、第八识，所以他对五法事理（一心王法、二心所法、三色法、四不相应行法、五无为法）皆不离识故称唯识的道理就无法解释，因此释印顺所说没有真实唯识可言，所说只有六识之虚妄唯识。（案：事实上，若否定了唯识的根本——第八识如来藏，则一切所说识连虚妄唯识也称不上，已无唯识可说故。）识即了别，能分别、能知道的意思。大乘法中说的心、意、

识三者即是指第八识、第七识、第六识，凡夫只知道第六意识能了别，不知道还有七、八两识；此二识虽不反观自己，如刀不自割，依然有其了别性，尤其是第八识的了别性乃凡夫所不能知者。

又“唯”有二个涵义：一、**简别义**，是说要遮止把一切境界虚妄执着为真实有，这些境界都只是识的作用，从六识来说其实并无心外之境。二、**决定义**，是说一切有为、无为，若实、若假，皆不离此根本识如来藏，无另有第九识、第十识的存在，唯有此不增不减的第八识真心。若依于现象界真妄和合而说，则略说唯识一定要有三种——真识、现识、分别事识，世间一切才能运作；若广说则有——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、意根、阿赖耶识等八识心王。无始劫以来，有情恒执我法故，起种种分别熏染本识，遂有相见二分发生，愚夫不了此乃如来藏识之所变现非真实有，复起妄执生生流转，诸佛菩萨愍念众生乃说唯识；谓相见二分皆是依他起性，俱从圆成实性之本识借缘而起，故曰万法唯识。相见二分是说所见之六尘与能见之六识，虽然是虚妄生灭的，却是决定由真实心本识如来藏所生，如是真妄和合运行于三界而说唯识。真如乃识（第八识）之真实与如如法性，以不变故，名为唯识。心、境、物、器世间等等一切万法皆不离识故，亦名唯识。现象界真妄和合之我法的所依，决定略说有三、广说有八（识），故名唯识。然而主张六识论邪见的释印顺，于唯识决定无有能力作

这样合理合法的解释；因为他把佛法中的七、八二识否定掉以后，他就只能胡乱拼凑地说：虽然玄奘传的唯识学总是说有八识，但也有四种的、六种的、十一种识的。

释印顺在他所著《摄大乘论讲记》中说：

先解说诸识：玄奘传的唯识学，总是说八识；但《中边分别论》说“根”“尘”“我”“识”的四种；《庄严论》说六种；本论说十一识；或多或少，开合没有一定。初期的唯识学，是把万有归纳成几类，这几类摄尽万有，而这都是识所显现以识为自性的，所以建立种种识。奘传的唯识学，把万法中常人所看为能分别者，建立为识，再拿这识去解释一切。一是归纳的，一是演绎的。³

释印顺认为唯识学有几识是“或多或少，开合没有一定”。释印顺的观念如此虚妄错乱心不得决定，难怪他说唯识都是虚妄的！释印顺也许会狡辩说：“我也有说到真实唯识呀！”可是他有眼无珠，把圣玄奘大师的“唯有八识”也当作虚妄唯识了；就好像奸商卖的都是假玉，就算其中有一块是真玉，他也认为那是假的，因为他认为根本没有真玉。但是，假如唯识增上慧学都是虚妄的，那你学佛还会有结果吗？还能够成佛吗？

唯识属增上慧学，严格来说那是入地菩萨所修学的法门，最少也是禅宗破参者求入初地所进修之法门，绝非未悟

³ 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 181-182。

与错悟者之所能修，未悟与错悟者仅能听闻熏习，根本无法如实理解，何况是亲证唯识种智呢？种智就是唯识学所修学的内涵，唯识种智是最究竟的中观，也是地上菩萨所应进修的增上慧学。圣玄奘大师辛苦从天竺取经回来所揭示的“真唯识量”即是“真实唯识”，但是不幸被释印顺大量的邪见论著，不断地宣示错误的理论说：**唯识是虚妄法，是后来晚期佛教所发展出来的一种辩证法。**又宣示说：**唯识学是因为晚期佛教集体创作了第三转法轮经典以后才发展出来的。**又宣示说：**唯识学是专说万法虚妄之法，名为虚妄唯识。**因为有释印顺这些著作，不断地灌输此种错误思想，是故台湾佛教界几十年来，无人敢在电视上公开宣讲真实唯识学，无人敢大张旗鼓宣讲〈百法明门论〉等正法。这样一来，使得释印顺压抑第三转法轮经典八识心王如来藏妙法的目的，得以达成；佛教根本法义第三转法轮经典之胜妙性被扭曲与压抑之后，便可如其所愿而使真正的佛法渐渐消失于人间，则释印顺所弘扬的假藏传佛教密宗应成派中观邪见，便可以长久广弘了。释印顺如是连串的恶说法却以为在护法，造就无量恶业行，都是起因于对唯识定义的错误思想，学人当引为借镜，不可不慎！

学佛为什么要学唯识？唯识的真实义是什么？这是学佛者所必须确实了解的问题，这个问题若不能解决，则整个佛法最重要的核心就掌握不到，心中一定会有怀疑，到底佛教跟其他一神教、多神教有什么不同？若想要到正觉同修会去修学，也会想到既然同样是佛教，正觉同修会所教导的佛法

跟其他道场说的有什么不同？其实最大的不同就是在这个“唯识”，如果用释印顺的解读，以为佛法所说都是虚妄唯识，那将永远找不到真实的佛法。其实，“唯识”最重要的就是讲这个真实心，如果连这个“心”都讲不清楚，那就只能在佛门外流转了。我们这个世界上奇妙的动物就是人，而这个世界的人类，最奇妙不可思议的就是有机会可以修行亲证这个“真实心”，但到底真实心是什么东西？那可是所有宗教，从古至今，最好奇、最想知道的东西了！而对这个“真心”的了知就唯有佛教才作得到，因为佛教告诉我们“唯识”，而唯识就是在了解有情众生“心”的问题，如果这个问题解决了，《金刚经》就能看得懂，否则都是丈二金刚摸不到头脑，虽然头脑在头壳中却使不上力，因为只能知道那些虚妄的生灭心，就是找不到这个不生不灭的“真实心”也！

释印顺在他所著的《宝积经讲记》中说：

经说‘云何当有’，是反问，以表显心不可得。但从下文看，也是伏一疑问。尽管胜义观中，求心了不可得，但心确是那样的现成，这到底是什么呢？这可说是人人怀疑的问题。从前德山禅师，挑了金刚经青龙疏，想到南方去难破禅宗。半路上遇到卖点心的婆子，问他：‘金刚经说三心都不可得，上座点的是那一个心’？德山竟茫然不知所答。德山以为心不可得，就误会为没有心了。真俗不能无碍，解空不能达有，难怪他经不起老婆子现实门中一问，就落得哑口无言。这问题，且看如来如何解答！佛说：“但以颠倒想”，“心生诸法种种差

别”。为了解说这二句，接着说：“是心如幻”，“以忆想分别”，所以心与烦恼俱起，而“起种种”善恶“业”；作了业，就“受”人天恶趣等“种种身”。这一解说，包含两个意义：一、心是什么？是本性空而如幻的有。虽现现成成的有心，有分别，心相是了不可得。心是如幻性空，并非不可得中，别有什么微妙的，真实的心。二、心生种种差别法生，确是阿含经以来的决定说。这与唯识学的依识立境，‘诸识所缘，唯识（心）所现’不同。这是说：由于无始来的妄想心，所以造业受果，生死流转。心就是那样的如幻如化，那样的虚妄颠倒。在幻化虚妄中，织成幻化虚妄的三界六道，生死不了。如以为一定有心可得，是真是实，那不妨打破沙盆问到底，心是什么？怎么样有的？什么时候开始有的？一连串的推求观察，而心是了不可得。通达心无所得，就能现证真性，解脱自在！⁴

不相信大乘法是佛所说的释印顺，如果能够安分地依文解义而说，即使他是找不到真心之人，也不会说出此荒腔走板的谬论；然而他不信佛语，只捡经典中他想要的语言文字来用，在他心中认为，心就是只有如幻一种；他以为是心如幻，以忆想分别，所以心与烦恼俱起，而起种种善恶业；因此造作了善恶业，自然地就受人天恶趣等种种身。然而，经中所谓是心如幻，当然是在讲意识心，意识才会忆想分别，于是造种种善恶业；然后第八识如来藏就出生了能让众生受人、天及恶趣等种种果

⁴ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 179-181。

报身。如果他只如前面那样讲，虽然不知道这些都是如来藏的妙真如性所显，但不否定第八识如来藏真实存在，那倒也没太严重的错误；但是紧接着释印顺就大发谬论而说：“心是如幻性空，并非不可得中，别有什么微妙的，真实的心。”这句话就完全与真实佛法相反，根本就是六识论外道邪见的说法。如果佛法是说所有的心都是如幻的，没有一个真实的，那么整个佛法就会成为一切法空，一切法空无所有的戏论。这种无意义的戏论不是佛法的真实义，佛法不是只有讲空而已，佛陀主要是来告诉众生有一个真实的，不是断灭空的，能让众生成佛的真实法——如来藏。世间法中，空是一边，有（不空）也是一边；但有一个含摄两边却离两边的中道，祂就是非空、非不空的如来藏心，佛法的胜妙就在于它是依于这个含摄两边却离于两边的中道正观。佛法一定是有一个真实的心，此心即是如来藏，如来藏所生之法虽然虚幻不实，但如来藏确实能生诸法，所以说祂是真实的心。

由于释印顺否认第七识、第八识，所以他永远也不可能找到这个真实心，所以他说：“由于无始来的妄想心，所以造业受果，生死流转。心就是那样的如幻如化，那样的虚妄颠倒。在幻化虚妄中，织成幻化虚妄的三界六道，生死不了。”在幻化虚妄中，是怎样可以织成幻化虚妄的三界六道？这不是虚妄的意识所能完成的，必须要有真实不生不灭的如来藏，具足能生万法的功能自性，众生才有三界六道的生死轮回。如果只有六识，虚妄计着意识心能够不灭，众生当然生死永远都不能了，因为意识都在生生死死之中，永远

出不了生死，但这只是释印顺的虚妄想像，因为意识心是一定会断灭的。

释印顺找不到这个真实心，这本来是很平常的事，因为大多数人也都还没有找到这个真实心，但却不妨碍降伏性障、解脱生死的修行，只要不否认这个涅槃本际心如来藏就行了，只要发愿作菩萨迟早有一天会找到祂。可是释印顺却不想老实修行，他以为他找不到就是没有这个真实心，人家找到了，却因为他这个自以为是的慢心，所以他也不承认，于是他说：“如以为一定有心可得，是真是实，那不妨打破沙盆问到底，心是什么？怎么样有的？什么时候开始有的？一连串的推求观察，而心是了不可得。”因此他的结论就是“心是了不可得”，没有真实心可说，所以他公然著书否认第七识、第八识。如此偏激的心态，使他永远嗅不到婆子点心的香味儿，释印顺至死都不明白为什么他点不着这个心。他不知道《金刚经》所说三心不可得，是在说如来藏没有过去、现在、未来，而不是意识没有过去、现在、未来。释印顺这一生可亏大了，这就是他虽然现了出家表相却不相信佛语，迷信自己而去相信喇嘛教的六识论，所以才吃上这个大亏。真实证悟者一定可以告诉他，一定有心非可得、非不可得，是真、是实，即是如来藏。但是，当菩萨找到如来藏却又是没有所得，因为众生本来就有，不是修行而后得到的。懂得这个道理，就能回答他自以为尖锐的问题：心（如来藏）是怎样有的？法尔如是，本来就有。什么时候开始有的？答案是无始无终，因为无生，所以无死，无生即无开始。“心

是了不可得”这句话是说三心了不可得，不是如来藏了不可得。虽然证悟如来藏，似有所得，然而自家本有的东西，并非从外得来，故说无所得。

释印顺把如来藏妙法与所生的蕴处界法混为一谈，如来藏是空性、是不起不灭、无前际后际的、圆成实性、是常住法；而释印顺把如来藏所生的蕴处界一切法也称为空性、不起不灭、无前际后际的、圆成实性的常住法，如此颠倒乱说，让读其书的人，根本搞不懂什么是空性、是不起不灭、无前际后际的、圆成实性、是常住法。如来藏是母法，所出生的蕴处界是子法，母能生子，而子却不是母，如果没有如来藏，就没有蕴处界了，哪里会有常住又不起不灭的蕴处界？所以说释印顺是乱说法。

而释印顺在《胜鬘经讲记》中如是说：

这样，生死流转，依如来藏而成立；解脱涅槃，也依如来藏而成立了。“如来藏”的所以为生死涅槃依，不是别的，因为它“无前际”，法尔如此，本来如此，没有时间性的边际。因此，如来藏是“不起不灭法”。是不起不灭的常住法，能为生死涅槃作所依，众生这才“得厌苦，乐求涅槃”。中观和唯识宗，明一切法空性或圆成实性，也是不起不灭，无前际后际的，然都不说为一切法的依止处。以常住不生灭为所依，即真常唯心论的特色！⁵

⁵ 释印顺讲述，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻（新竹），1988.1初版，页245。

释印顺在解说《胜鬘经》时的这段话，就是比较老实而依文解义之说法，没有加上他的妄想戏论也就没有什么过失，虽然他无法如实了知一切法的依止处即是空性如来藏，不明了一切法空性之所指，但也不会造作毁谤如来藏正法的大恶业。“空”是说如来藏无形无色，体如虚空；“性”即是体性，本体之性，即如来藏有能生万法之真实性与如如性，故如来藏又名真如。法界中唯有一法是法尔如是，本来如此，祂就是如来藏，但祂却不是十八界中的一个法，可以用语言文字形容祂，但语言文字所说并不等于祂，非语言文字可以到达祂的境界，所以非常难以了知；众生虽然厌苦，但对如来藏从来没有讨厌过，不但不会讨厌，而且非常欢喜，所以说欣阿赖耶、乐阿赖耶。阿赖耶识即是第八识如来藏，佛法中的唯识学就是在讲如来藏这个心识，不论虚妄唯识或真实唯识，都离不开如来藏；若是离开如来藏而说唯识，叫作言不及义，因为所说没有探究到第一义谛（如来藏）的缘故，那就是戏论。

唯识学的精义除了唯此八识心王外，最重要的根本就是唯此第一义谛，没有第一义谛也就没有七转识了。唯识另一个最殊胜的地方，就是在告诉我们内相分的奥秘，这部分直到平实导师出世弘法后，大家才恍然大悟，虽然不是开悟的悟，但这个正知见已经是非常胜妙的智慧了。所以，来正觉同修会学习佛法是极为殊胜的，在有系统、有方法的教导之下，学人在佛法上的智慧很快就会超越那些空有其名的大师们！

释印顺根本就不相信自己在《胜鬘经讲记》中依文解义

的说法，也不知道内相分的奥秘，所以就不自量力想破唯识，因此才会在《中观论颂讲记》中说：

难破，不是一难就算了事的，你难别人，别人也可以反问你，你自己怎样说的，他人也可以照样的问你。这情形，在大小乘各派中都非常明白。比如唯识学者，破外色没有实在极微，就说：你所执的实在极微，有六方分呢？还是没有？若有六方分，那就是可分，怎么可以说是极微呢？若没有六方分，方分既没有，怎么还说是极微色？他破了外色的极微，就建立只有刹那刹那的内心变现。但我们也可用同样的方法，问问他的内心，你的一念心有没有前后的分呢？若说有分，那就不是刹那；若说没有分，那么这无分的刹那心生灭同时呢？还是异时？若是同时，这是矛盾不通；若是异时。先生而后灭，岂不是有分非刹那吗？这样的反复征诘，照样的可以破他的内心有。又如犍子部，在五蕴上建立不可说我，难问他的时候，就说这是假有的呢？还是实有？若是实有，应离五蕴而有别体；如果是假有，那怎可说五蕴上有不即五蕴的不可说我呢？又如唯识宗破经部的种类，也是利用这假有实有的双关法。但他自己，却说种子是非假非实的；又可说世俗有，又可说胜义（真实）有。这虽破了对方，但仍不能建立自己，所以这种破立，是不善巧的。龙树立足在一切法空，一切法是假名缘起的，这才能善巧的破立一切。若一切法是实在的常尔的独存的，

那甲乙两者发生关系时，你说他是一还是异？异呢，彼此独立，没有关系可谈。一呢，就不应分为甲乙。若说亦一亦异，或者非一非异，那又是自语相违。所以唯有承认一切法无自相，是缘起的假名，彼此没有独立不变的固定性。因缘和合生，彼此有相互依存性，也有统一性，但彼此各有他的不同形态，不妨有他的特性、差别性。这样从无自性的非一非异中，建立起假名相对的一异。难他立自，都要在一切法空中完成。所以说：离空说法，一切都是过失；依空说法，一切都是善巧。这实在是本论的特色。⁶

释印顺在这里的说法，正好拿石头砸自己的脚，他质问道：“若一切法是实在的常尔的独存的，那甲乙两者发生关系时，你说他是一还是异？”其实会认为一切法是实在的常尔的独存的，那就是释印顺自己啊！他隐藏自己的看法，栽赃给中观和唯识，而说是中观和唯识宗的所说，所以他说：“中观和唯识宗，明一切法空性或圆成实性，也是不起不灭，无前际后际的，然都不说为一切法的依止处。以常住不生灭为所依，即真常唯心论的特色！”

除了如来藏是空性外，被出生的一切法怎么会有空性或圆成实性？一切法都是生灭不停，怎么会是不起不灭？所以释印顺的说法根本就是胡说。唯识学的要领就是“识外无境”，一切外境其实都是唯识所显，因此而破外色没有实在极微。

⁶ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 31-33。

我们的所见其实都是如来藏所显现给意识认知了别的内相分，众生的六识并没有直接接触外六尘，也无法接触到外六尘，这就是法界的秘密，唯有学佛、学唯识者才能少分了知。

释印顺说唯识宗破经部的种类，然佛法皆可一以贯之，不会互相矛盾，所破皆是邪见，若非邪见则无须破之；唯识不是只有唯识宗才有，诸宗都不离唯识，故唯识不是在破经部的种类。唯识学讲三界唯心、万法唯识，故唯识学者，破外色没有实在极微，因为都是内相分的缘故。但释印顺则认为破了外色的极微，只有建立内心的变现也不对，连“内心有”也要破他，因此他说：“他破了外色的极微，就建立只有刹那刹那的内心变现。但我们也可用同样的方法，问问他的内心，你的一念心有没有前后的分呢？若说有分，那就不是刹那；若说没有分，那么这无分的刹那心生灭同时呢？还是异时？若是同时，这是矛盾不通；若是异时。先生而后灭，岂不是有分非刹那吗？这样的反复征诘，照样的可以破他的内心有。”六识论的释印顺就是一直拿第六识来取代第八识，不在佛法的正理上安住，不断地在意识情解上钻牛角，因此产生这一些莫名其妙的争论，于是问人家：“你的一念心有没有前后的分呢？”“那么这无分的刹那心生灭同时呢？还是异时？”《金刚经》早就告诉我们，法界中就唯有金刚心（第八识）过去心不可得、现在心不可得、未来心不可得，所以说如来藏没有前后的分。那么第六意识的一念心有没有前后的分呢？当然有。意识是生灭法，一念有九十刹那，一刹那有九百生灭，所以意识一念心有八万一千

次生灭，当然意识是有前后分的。释印顺竟然拿意识来跟如来藏比，真是不伦不类！根本就没得比，也不能比，体性全然不同当然无法比，结果他争论了一辈子都是戏论。譬如他说后代唯识家的自证分，以心见心，也是从自生派学者的思想而来。如来藏怎么有自证分而能够以心见心？简直就是胡说八道。

释印顺又在《中观论颂讲记》中这样说：

这是自生派，也叫不展转派建立自己的理论。大众系的学者，就是采取这方法的。自生，是说能生起有为法的生，自己能够生起。他不但说生法是这样，其余的法，也还有采取这一理论的。如心能认识境界，心又能自己认识自己。后代唯识家的自证分，以心见心，也是从这样的思想而来。照自生派的学者说：“如”放射光明的“灯”光，一方面“能”够“自”己“照”耀自己，另一方面又“能照”耀“于”其他的东西。灯光是这样，“生法”也是这样；生法生起时，“自”己能“生”自己，同时也能“生”其他的法。这样，生是有为法却不须生生来生他。这样的思想，完全走上另一系统，与他生派的有部学者截然不同。这灯能自照的比喻，照提婆的百论看来，也是外道所常用的。大众系可说是通俗的学派。⁷

所谓自生，即是说蕴处界一切诸法都不能自生，不能在

⁷ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 153。

没有因、没有缘的情况下，或者有因有缘的情况下就能自己出生自己，所以说诸法不自生。释印顺说“自生，是说能生起有为法的生，自己能够生起”，显然他经典读了很多，他也知道是出生有为法的“生”，那么谁能出生有为法？必须是无为法。而虚空也是无为法，但虚空能出生万法吗？不能。虚空是色边色，色与色之间的空无之处；如星球与星球之间，人与人之间的空无地方，虚空中空无一法，所以说虚空不能出生万法万物。只有如来藏具足七种性自性才能出生万法，也唯有如来藏本来即有，法尔如是才能说生，但其实还是无生。

释印顺说：“如心能认识境界，心又能自己认识自己。后代唯识家的自证分，以心见心，也是从这样的思想而来。”这是释印顺的思想，不是唯识家有此邪见思想。有自证分，能以心见心，也就是能以自己的心知道自己在知什么，但是只有意识心（第六识）才有证自证分，才能反观意识心自己，所谓心能认识境界，心又能自己认识自己，这是意识心。但意识不能自生，意识不能自己出生自己，因为意识是因缘所生之法，必须有意根接触法尘，而后才能由如来藏出生意识。

释印顺把佛法分为自生派与他生派，然后判断自生派为外道。其实，是不是佛法，有一个大前提可以判断，那就是以第八识如来藏为中心的八识论才是真实佛法。如果不是以如来藏为中心的八识论，则不论自生派、他生派都不是佛法。以灯能自照的比喻，来说明“自”己能“生”自己，同时也能“生”其他的法，佛法中没有这种比喻；如来藏也不是自己能生自己，祂是本来无生，凡夫众生的意识极难了解什么

叫作无生，因为无生超越意识境界，属于凡夫众生不可思议范围，故难以了知。释印顺若想用自生派思想来破如来藏法义，则是妄想。连不可思议境界都无法了知的人，想用灯能自照比喻自己能生自己，又能照耀于他而能生其他的法，这是意识的胡思乱想，既不能观察到灯不是自己就能亮着的，更无法探究到如来藏既是无生，又是无为，却是能生万法的不可思议境界。如来藏是佛法中最胜妙的法义，也是宇宙中唯一的真理，不要说一个释印顺破不了祂，就算百千万亿个释印顺也破不了分毫，因为真如是妙湛永恒不动尊，不论相信或不相信，祂本来就是这样的真实存在，无人可以破祂，更没有人可以毁灭祂。

唯者简别之义，简别识外无法，谓之唯识。唯识就是唯此八识！若说唯此识，则唯此第八识，离开了第八识，就识外无有任何一法可称为识了。释印顺否认第七识、第八识之后就唯有六识，然而六识之说没有唯识可言。为什么六识之说没有唯识可言？因为六识论不是佛法，乃是外道邪见，所以说没有唯识。由于释印顺始终是六识论者，故唯来唯去，唯了老半天都唯不到八识，没有八识心王就不能给唯识下定义，所以说释印顺无法为唯识作定义。至于释印顺曲解经论，断句取义的种种过失，限于篇幅本文只能略说，未来若有因缘当再另外撰文探讨。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载二十一)

觉囊派的教义——**他空见**，与西藏各派所提出的教理及修证内涵都不相同。最主要的原因，是因为他空见核心要义的部分，是 佛陀的真实法教——八识论的如来藏正理，而不是密教的六识论中观思想与谭崔密法。觉囊派的教理是“他空自不空”，也就是“空性如来藏自性不空，而所生三界有的一切诸法自性是空”，这就是觉囊派的核心要义，与诸佛菩萨的开示完全相契符。觉囊派的这个教法后来被达赖五世给摧毁了，并且还将原先他空见的他空自不空实义加以窜改与扭曲，使之同于密教六识论的自空义断灭论。这个他空自不空实义，乃是域摩·弥觉多吉（约 1090-1172）依自身在前后藏地区游学，对密教的显密二宗教理下过苦心之后，回归 龙树中观与弥勒法教所得出的修证教理。当时的西藏“佛教”背景是，师徒口耳相传、热衷于修炼密法、不知经教的义理，因而一味的信受于上师的言教；觉囊派则本于依法不依人之

圣教，不迷信上师，而是以经教的记载为其思想主导，而将口耳相传的密法修炼当作是证悟般若的方便法门。原本只在家族内传承的法教传到第十四位传人曲格欧色时，与萨迦派产生了联系关系，这是因为曲格欧色从小即在萨迦派的乃娘寺出家学习佛法的缘故；后来他跟随着觉囊派第十三位传人喜饶欧色学到了他空见教理，由于觉囊派学风扎实、理论严密的缘故，曲格欧色还曾得到遍知的称号，八思巴的《现观庄严论》课程就是跟他学的，很受到当时其他教派的尊重。觉囊派传到土杰尊追（1243-1313）时，建立觉囊寺，正式成立觉囊派；觉囊派学人一向对争夺政治权力没有兴趣，因此一向是附属于萨迦派的统治权力之下，只管弘法而已。觉囊派传到笃补巴（1290-1361）时，萨迦政权随着元朝动乱开始倾危，他脱离了萨迦派的影响与掌控，完善了觉囊派的教义理论，别建昂仁寺，从后藏前往拉萨地区长期弘法，使觉囊派如来藏法教迅速发展，每日从学者多达二千人，有着遍知者大法王的称号，就连元朝皇帝都曾派人请他进京弘法护国，但他并没有前往。同时代颇具盛名的布顿，笃补巴虽有心度他，曾于梦中对他施以禅法开示，可惜，布顿因缘未熟，终无所悟。

贡噶贝（1285-1379）早年在萨迦派学法，后来成为笃补巴的弟子，并且在江孜建立孜钦寺，弘传佛法，萨迦派的仁达瓦与宗喀巴都曾在其座下修学佛法。萨桑·玛底班钦（1294-1376），笃补巴的弟子中，以博学为著称，修建觉囊标准塔，宗喀巴曾经跟他学过因明。

元朝帝国政权在中原开始倾覆之际，西藏也正陷入混战

局势。新兴的地方割据势力帕竹朗氏政权逐步消灭前藏地区各种势力，于1354年攻占萨迦寺，推翻萨迦昆氏政权，势力扩展到后藏。在此期间，萨迦派因为仰仗元帝国背后支持而日渐骄纵奢狂，淫秽无道，先后与噶举派、觉囊派等交恶，再加上内部屡屡发生斗争，势力迅速衰败下来。元朝兴起之时，由蒙哥汗起始，到元朝诸帝，皆宠信于番僧喇嘛，封其高官令掌实权。喇嘛们在权力斗争的腐蚀之下，竟贪于名利思想及富贵。元中期后，喇嘛位高权重，世人不辨因果，纷纷以女嫁与喇嘛以攀权贵。对此现象，元人朱德润曾以诗讽云：

寺旁买地做外宅，别有旁门通苍陌。朱楼四面管弦声，
黄金剩买娇姝色……小女嫁僧今两秋，金珠翠玉堆满头。
又有肥甘充口腹，我家破屋改作楼。¹

喇嘛们的淫秽骄奢行止，在《元史》中亦有明确的记载。1308年时，上都的番僧：

强市民薪，民诉诸留守李壁，壁方询问其由，僧已率其党持白挺突入公府，隔案引壁发，摔诸地，捶扑教下，拽之以归，闭诸空室，久乃得脱，奔诉于朝，遇赦以免。²

意指当时西藏僧人飞扬跋扈的不法面貌，强买百姓的建材木料后，民众告官时，竟然大胆到率众持棍棒直接闯入官府公

¹ 梅毅著，《帝国如风：元朝的另类历史》，陕西师范大学（西安），2006.10初版，页224。

² 赖永海主编，《中国佛教通史》卷11，〈第十二章 藏传佛教在内地的传播〉，页472。

堂上，殴打官员，并且把官员捉走关起来的行为，行径嚣张无比。监察御史张养浩曾经给极度佞崇喇嘛的元武宗上疏《时政书》，列出元朝十大弊病，其中第七条与第九条特别与番僧有关：

七曰幸门太多。比见先下邪巫、淫僧、庸医、……往往依庇诸侯王、驸马为其腹心羽翼，无位者以之而求进，有罪者以之而祈免，出则假其势以凌人，因其众而结党；入则离间宗戚，造构事端。……九曰异端太横。今释、老二氏之徒，畜妻育子，饮醇啖腴，萃逋逃游惰之民，为暖衣饱食之计，使吾民日羸月瘠，曾不得糠粃以实腹，褴缕以盖体。³

到元朝末期时，宗教戒律更是荡然无存。主政者放任喇嘛们侵蚀中原传统文化的结果，导致各地邪见弥漫、僧徒行于双身、蹂躏妇女、欺压百姓等事屡屡发生，祸害皇室朝廷与社会民众。元顺帝学演揲儿法，并且与群臣皆拜番僧伽璘真学男女双身法一事，即被载于史书之中：

哈嘛“尝阴进西天僧以运气术媚帝，帝习为之，号演揲儿法。演揲儿，华言大喜乐也”、“其法亦名双修法。曰演揲儿，曰秘密，皆房中术也。帝乃诏以西天僧为司徒，西蕃僧为大元国师。其徒皆取良家妇女，或四人、或三人奉之，谓之供养”、“皆在帝前，相与褻狎，甚至男女裸处，号所处室曰皆即兀该，华言事事无碍

³ 梅毅著，《帝国如风：元朝的另类历史》，陕西师范大学（西安），2006.10初版，页 186-187。

也”。顺帝君臣公然宣淫，……“丑声秽行，著闻于外，虽市井之人，亦恶闻之。”⁴

犹有更荒唐者，元顺帝竟然还鼓励太子学习大喜乐秘密“佛法”，理由是他以为此种秘戏可以延年益寿。太子不久即惑溺于邪道，说什么“师傅教我读圣贤书经年难懂，喇嘛教我秘密智慧一夕即会”之类的可悲痴言。元代郑思肖《铁函心史》书中亦记载着，藏地喇嘛接受民众的酒肉吃食供养、在佛殿前与妇女行双身密法、杀人吸血挖心供佛等蹂躏妇女、败坏社会的邪行恶状。如是种种诸多载文，亦可看出，中国自蒙哥汗之际起始，从皇宫贵族弥漫至社会民间的密教思想，就像唐朝时期藏地自赤松德赞王开始，原先的传统思想逐渐的遭受到喇嘛教男女双修密法的渗透，是一样的翻版。元帝王沉迷于密教邪行，遭致朝政败坏、思想糜烂，当然最终就造成国家倾覆的结果，显示自古以来喇嘛教对国家与人民的危害，是极其严重而不可轻忽的。

番僧的丑声秽行，进入明代仍是一样不堪。据《明史》记载，1495年帕竹噶举派政权阐化王遣僧进贡：

还至扬州广陵驿，遇大乘法王贡使，相与杀牲纵酒，三日不去。见他使舟至，则以石投之，不容近陆。知府唐恺诣驿呼其舟子戒之，诸僧徒持兵仗呼噪拥而入。恺走避，隶卒力格斗乃免，为所伤者甚众。事闻，

⁴ 赖永海主编，《中国佛教通史》卷11，〈第十二章 藏传佛教在内地的传播〉，江苏人民（南京），2010.11初版，页481。

命治通事及伴随者罪，遣人谕王令自治其使者。⁵

袁中郎于《题江进之城隍疏簿》云：“往岁见羽流缁徒，每每借此以脂膏其腹，灵宇未就，而主者已充囊盈篋。上者为子母钱，下者为酒肉、为狭巷曲邪之用”。⁶

原先由汉代传入中国之遵守于 佛陀法教、净戒修行方式的佛教，自唐玄宗起始，由于上层帝王贵族们支持冒充佛教的这种邪淫性质的密教思想，原本清净的佛教因此被大量混入谭崔双身思想。当时在汉地的正统佛教，自此产生质变而被邪淫外道法所替代，然而一般人实质上是无智慧分辨对错的，大批民众因而被误导，误认为以淫欲入道是可行的佛法修证方式。甚至到了清末乃至 20 世纪的近代，更有大批僧众及佛弟子因为无知而被诱骗认同密教（喇嘛教）是最高级别的佛法，纷纷跟随修学种种灌顶密法，还沾沾自喜地号称为禅净密三修。

藏地则是喇嘛教的大本营，先是受到萨迦派百年的直接统治，后来又被受到宁玛派谭崔思想影响的噶举派主导统治将近 200 年，所以密教（喇嘛教）番僧普遍的早已将“无上瑜伽”双身修法视为天经地义、理所当然的事，自然没有人会质疑其教义的对错与否。因此，自从萨迦派政权倒台之后，在战乱迭起的氛围之下，西藏番僧更是毫无忌惮，广行非法之教、非法之行。宗喀巴观察到番僧行径如此败坏的情况，于是发起整顿戒律、僧人远离世俗专心修道的号召；也就是

⁵ 赖永海主编，《中国佛教通史》卷 12，〈第五章 明代藏传佛教的发展〉，江苏人民（南京），2010.11 初版，页 173。

⁶ 龚鹏程著，《佛学新解》，北京大学（北京），2009.1 初版，页 173。

改为以观想明妃代替实体明妃来修练，并未脱离双身修法的本质，因此宗喀巴所领的宗派才有所谓于中阴身成佛的主张。这样的主张，自然是得到广大西藏人民的拥护与支持，他也就因此而建立起了弘法事业的基础。然而，由于宗喀巴迷信双身修法的谭崔教理，因此他所说的戒律改革，最终只是换汤不换药徒具形式的结果而已。他甚至为了要轨范箝制初机学人，还特地广泛地整理了谭崔密续，注释了其中十四根本堕戒。《谭崔十四根本堕戒释》中所说，处处违背佛教所说清净的戒律；其中就包含有应修双身修法的轨范说明，也就证明了宗喀巴对于戒律改革的主张真相。因此，宗喀巴所说的戒律改革，虽然为其博得了名声，然而实际上却是更严重地破坏佛教的清净教义，造成古今无数的佛教修行人在佛法上的修行，被极度严重的误导，荼毒学人的法身慧命，更危害随学徒众无知地造作后世轮堕三途的苦因。

格鲁派是宗喀巴（1357-1419）所创立的宗派，是藏地五大宗派中最晚成立的教派，迟至十五世纪才成立。宗喀巴广学各派密教法理，最后以仁达瓦为他的根本上师，信受中观应成派邪见。以莲花戒的《道次第》与阿底峡的《道灯炬》为格鲁派思想体系的蓝图，并抄袭佛教的经论编造完成《菩提道次第广论》（1402年成书）与《密宗道次第广论》（1406年成书）。

公元1354年左右，噶举派的支派，帕竹噶举的势力打倒萨迦政权之后，成为在动荡混乱的西藏政教权力分配上主要的势力之一，在名义上掌握西藏政权达200年之久。1409年，帕竹政权支持宗喀巴在拉萨发起传召大法会。此法会所造成

的声势令宗喀巴的名声远扬四方，不久就在拉萨东方处创建了甘丹寺，成立了格鲁派。于是格鲁派开始在卫藏地区弘传起应成派教理，而且势力慢慢遍及前后藏地区。虽然在宗喀巴死时的格鲁派，势力还远远地不及于噶举派、觉囊派与萨迦派。但他的弟子绛央却杰，1416年在拉萨西方处建立哲蚌寺。另一弟子释迦益西，曾经代表宗喀巴去觐见明成祖，被封为西天大国师，他于1418年在拉萨北方处建立色拉寺。根敦珠巴（1391-1474）则是宗喀巴晚年所收的弟子，1447年他在日喀则修建了扎什伦布寺。而根敦珠巴后来还被达赖三世索朗嘉措追认为达赖喇嘛一世，另一位宗喀巴的弟子克主杰，则被追认成是第一世班禅，格鲁派自从有此四大寺院之后，势力迅速地扩展开来。

明朝对西藏地方的政权，是采取诸派分封，令其互相制衡的政策。在朱元璋时，对西藏地区尚无全面的了解，即分封有四至五位大国师与灌顶国师。明成祖1403年即位之后，一来信奉尊崇喇嘛教，二来基于以夷制夷政策，在西藏地方共分封有三大法王、五大教主、二西天佛子大国师、九灌顶大国师，与十八灌顶国师。因此，我们可以推断，明成祖对当时西藏政治的复杂现实状况，实际上已有着十足充分的了解。明朝自成祖之后，几乎历代君王都信受喇嘛教，对西藏崇信喇嘛教的政策，再无有重大的变动了。

西藏的政教权力在格鲁派势力与噶举派势力各据前后藏，形成对峙状态期间，萨迦派虽然失去西藏实际政权，但是在前后藏区，仍有不少势力，不致灭亡。唯独觉囊派力量

大失，因为觉囊派的他空见与其他教派的法义不同，其他各派为了发展自己的势力，因此无不予以打压，以致觉囊派中一部分的寺院更改宗于萨迦派或是格鲁派，只有在后藏偏远地区由于受到拉堆绛、江孜与仁蚌等小势力的支持，还能维持弘法事务，然而发展已经严重受阻。一直等到仁蚌巴势力兴起之后，觉囊派弘法的局势才开始好转。至 1565 年起，随着辛夏巴与藏巴汗势力的兴起，觉囊派他空见法教再次开始弘传于西藏各地。由于觉囊派于仁蚌巴掌权时即开始与噶举派交好的缘故，格鲁派也就将觉囊派视为务必降伏的敌手。

根敦嘉措（1475-1542）早年在扎什伦布寺出家，受格鲁派教义养成，于 1509 年时在拉姆拉措湖畔建立群科杰寺，后来被达赖三世追认为达赖二世。据载，自达赖三世起，每次寻找格鲁派的转世灵童时，就会派人来到这个湖畔寻找有无神圣的迹象。索朗嘉措（1543-1588），他的父母亲都是帕竹政权里的高官贵族，当时只是被认为是根敦嘉措的转世灵童而已，还没有达赖这个名称。达赖的称号是在他出生 35 年后，才由蒙古部落王俺答汗封给他的。索朗嘉措自小就在哲蚌寺接受着继承人的养成教育，于十一岁时继任哲蚌寺法座，并且参与了当年在拉萨举办的格鲁派祈福大会，成年后的索朗嘉措，面临了格鲁派存续的第一次危机。由于格鲁派在拉萨与后藏的支持者，以及前藏帕竹政权贵族的势力，都已经无力能与兴起的藏巴汗政权抗衡，索朗嘉措只好想办法从藏地以外的地方寻求援助。他寻找的对象，正是蒙古族侵略青海的土默特部首领俺答汗。俺答汗之所以愿意帮助格鲁派，源自

于 1571 年，当时他陆续受到信受喇嘛教的侄子与阿兴喇嘛的影响，因此对索朗嘉措有相当程度的崇拜心理；除此之外，俺答汗的土默特部在蒙古地区也面临了元朝覆灭之后，必须与其他各部族争夺统治王权的局势，因此也需要有外来力量助他一臂之力。阿兴喇嘛离开蒙古之后，前往满洲拜见了努尔哈赤，开启了满人入关前的满清皇权信受于喇嘛教的滥觞。

1578 年，索朗嘉措与俺答汗在青海会面，举行察卜齐雅勒法会，互赠名号，完成结盟。此时达赖喇嘛的称号首次出现，意为智慧像大海的喇嘛，是由蒙古俺答汗赋予索朗嘉措的尊称。在此期间，索朗嘉措透过俺答汗向明朝表示朝贡的意愿，与致书明朝宰相张居正等方式，向明朝中央请求封诏。明廷为羁縻边疆，先后册封索朗嘉措为大觉禅师、护国弘教禅师等称号。土默特部蒙古俺答汗，在与格鲁派结盟过后三年即死亡，因此蒙古权贵们起疑认为格鲁派的法力不好，而欲将索朗嘉措驱逐出境。索朗嘉措只好离开土默特部转往四川、青海与蒙古其他各地弘法。在此期间，他仍然陆续派人疏通继任俺答汗王位的儿子森格汗，最后在新汗王为了巩固政权的需要之下，两方终于重修旧好。索朗嘉措临终前自己表示，下一世将转生于蒙古土默特部王室。这个宣示当然不单纯，除了是基于想要援引蒙古力量来救亡格鲁派在西藏存续的重大原因之外，当然也是对土默特部王室的援助所作的交换条件。1588 年，明神宗宣召觐见，欲第三次册封；然而，索朗嘉措来不及觐见就死于蒙古境内上京途中。总结来说，索朗嘉措自 1578 年离开藏区寻求援助，至 1588 年死亡为止，

辗转在蒙古势力地区弘传喇嘛教十年有余，确实是为格鲁派觅得了—个强有力的靠山，为日后格鲁派能够掌握西藏政、教大权，奠定了重要的基础。

关于第四世达赖喇嘛的人选，也因为索朗嘉措曾经与土默特部王室的交换条件，说要转生于蒙古土默特部王室，因此而闹出双包事件。藏地止贡寺夏仲官却仁钦，传出是第三世达赖的转世灵童的消息，不过最后仍然是由索朗嘉措的亲信与蒙古王公扎萨克共同确定，由蒙古森格汗的第四子云丹嘉措（1589-1616）成为继任达赖四世的灵童。1602年在哲蚌寺、色拉寺与甘丹寺三大寺的承认之下，云丹嘉措被迎入藏，隔年于热振寺举行坐床大典，礼拜哲蚌寺根敦坚赞为师学习格鲁派教义。1605年，虽然新兴势力辛夏巴打败在拉萨地区支持格鲁派的第巴吉雪巴，控制了拉萨。然而，毕竟云丹嘉措有蒙古贵族势力在背后支持，因此没有发展成全面冲突的状况。1607年，云丹嘉措前赴后藏扎什伦布寺，跟随班禅四世洛桑曲吉坚赞学习。1616年，云丹嘉措暴毙于哲蚌寺得年28岁，然而真正的死因至今仍然不明。隔年，格鲁派与喀尔喀蒙古军骑联合进攻拉萨，辛夏巴之孙藏巴汗平措南杰（1611-1620执政）被打败，只好接受归还格鲁派三大寺所属庄园、采邑等条款，只是对于解除达赖四世转世的禁令，则坚不退让。1618年，藏巴汗展开反击，成功摧毁格鲁派的一切势力，正式建立起统治西藏地区的藏巴汗政权；班禅四世洛桑曲吉坚赞被迫逃往西部阿里地区避难。

以藏巴汗支持噶举派与觉囊派的立场而言，当然禁止达

赖四世的转世灵童出现。不过，后来因为藏巴汗平措南杰的身体健康一度转坏，最后被班禅四世给治好了，所以洛桑曲吉坚赞即以此功而请求藏巴汗解除达赖四世的转世禁令；1621年转世禁令解除之后，班禅四世随即开始寻找达赖五世灵童。然而，确认灵童人选的结果，却造成格鲁派内部的分裂斗争，时至今日仍然斗争不已。有关谁是达赖五世灵童的人选问题，最后剩下两派人马参与竞争；一派的人选是彭波地区贵族之子扎巴坚赞（1619-1656），另一位是帕竹地区贵族之子阿旺洛桑嘉措（1617-1682）。扎巴坚赞的家园，在两派斗争期间，还曾经两度被蒙古军骑攻击毁坏。最后是由班禅四世的斡旋，将扎巴坚赞安排成为哲蚌寺上府邸祖古喇嘛的转世灵童，因而确定下来阿旺洛桑嘉措为达赖五世。后来于1639年时，扎巴坚赞曾经要求达赖五世为他写本生传记祝词，想要追溯自己为卡切、布顿与夏鲁等喇嘛的转生，但不被接受。使得两派之间的仇恨斗争，逐渐加深。

同时，四世班禅为了进一步扩展格鲁派在藏地的生存空间，因此联合外力——秘密派人联络蒙古土默特部首领，准备向藏巴汗发起反攻。1621年，新藏巴汗丹迥旺布（平措南杰之子），败给蒙古土默特部与格鲁派的联军，四世班禅出面调停达成协议：藏巴汗归还前、后藏格鲁派之前丧失的寺院与庄园领土，并且允许恢复原来格鲁派的弘法活动。1622年，班禅四世为达赖五世在哲蚌寺主持了坐床仪式，达赖五世的父亲家族曾经是萨迦帕竹政权里的大贵族，其祖先有人曾经担任过绛曲坚赞（帕竹政权建立者）的心腹首脑，因此成为日喀

则的地方首领与达赖一世的大护法供养者，这个家族始终与格鲁派有着紧密的关系。而达赖五世母亲的家族，历代信奉宁玛派鬼神感应密法，同样亦是帕竹政权里的大贵族，后来随着局势的变化，也支持仁蚌巴与藏巴汗政权，并且与觉囊派一向交好。也就是因为有这样的家族背景，既同情格鲁派并且又与藏巴政权有良好关系，所以当班禅四世在寻找达赖五世灵童时，自然极为重视阿旺罗桑嘉措这个灵童候选人。

多罗那他(1575-1634)，四岁时就被认定为是觉囊派贡噶周却的转世灵童，并且举行了盛大的坐床仪式继任法座。他深入钻研于《现观庄严论》、《笃补巴全集》、萨迦派与噶举派等法教，还重新整理与设立《时轮》教授法门。于1600年时，多罗那他在热振寺用梵、藏两种语言较量法义的方式对众说法，引起惊叹，从此声名大噪；1602年在拉萨说法时，随从听众即有上万人之多。多罗那他之所以能够重振觉囊派法教遍及于全藏，最主要的原因还是跟大环境的因素，或者说多罗那他的愿力有关。据传，笃补巴与多罗那他其实都是中原地区宋朝大慧禅师的转世，是奉了释迦牟尼佛的旨意，来到雪域，要将佛陀正法传遍西藏地区，身负着摧伏一切外道恶慧邪见的责任。适逢其会的是辛夏巴的势力，于1565年崛起于后藏，1605年势力进入拉萨地区，至1612年掌控整个后藏势力之后，全面转向前藏发展，于1618年夺取前藏大部分的势力，之后整合前后藏等地势力，建立起藏巴汗政权。期间，拉堆首长、羊卓首长，与藏巴汗等一直都大力支持于多罗那他的弘法事业。1614年时，藏巴汗平措南杰更将大片

庄园与供给养户划归给觉囊寺，并且资助多罗那他建立达丹曲林寺，意为正法了义乐土寺。达丹曲林寺建成后，从学僧侣多达 1300 人。

当达赖五世坐床之后，新藏巴汗也意识到，如果想要完全消灭格鲁派的势力，那么，势必要联合蒙古的其他部落共同行动，才有可能达成。于是也仿效格鲁派的作法，派出使臣至蒙古各大部落取得联盟。十几年间，蒙古各部势力在青海新疆地区风起云涌，互相冲突战乱不休。

觉囊派僧人一向不参与政治事务，因此在西藏陷入战乱之际，随着藏巴汗政权势力的受挫，其弘法事务也开始遭到严重打击。格鲁派僧人一向仇视觉囊派所弘传的他空见真藏传佛教，在几次公开辩经的场合里，格鲁派落败之后恼羞成怒，联合背叛藏巴汗政权的萨迦派，几度以武力打杀觉囊派僧人，试图消灭觉囊派僧人的弘法力量。最后，格鲁派不准多罗那他弘法，多罗那他的处境形同被圈禁监管。

1635 年，格鲁派再一次面临覆灭的重大危机。此时与藏巴汗结盟的喀尔喀蒙古势力大兴，开始攻占格鲁派统领的地区，并且藏地康区白利土司也应邀打击格鲁派势力。因此在藏巴汗势力里应外合之下，格鲁派面临覆灭之危。

格鲁派此时唯一可求援的对象，是蒙古的新兴势力合硕特部的固始汗（1582-1655）部落。合硕特部原先只是厄鲁特部落的一支小部落，传到固始汗时势力迅速兴起，开始取代土默特部而控制青海的喀尔喀蒙古势力，展开斗争。隔年，1636

年起，固始汗与他的女婿新疆准噶尔部首领巴图尔珲台吉联军，在青海消灭了喀尔喀部蒙古的势力，占据青海与西部蒙古，此事件也解除了格鲁派覆灭的危机。相对而言，这种情势的发展，对位处于康区的藏巴汗联军白利土司，构成巨大的威胁。1637年时，固始汗秘密前往拉萨，与班禅四世、达赖五世会晤，固始汗赠与喇嘛们金银珠宝与口头上的政治权力，喇嘛们则让固始汗高坐于大昭寺佛像前接受密法灌顶，并热烈的称呼他为持教法王，于是两方结盟成为利害休戚与共的集团，共同对抗于藏巴汗的政权势力。其实，固始汗之所以愿意冒着失去生命的危险，亲身往见达赖五世集团，是不安好意的。固始汗想借此结盟而将蒙古的势力引入西藏，等到事成之后，即能将西藏掌控在自己手里。固始汗所打的这个如意算盘，达赖五世集团也不是不知道，只是对于达赖五世集团来说，争取到固始汗的支持，免除眼前所面临覆灭的危机才是重点，将来的事已经顾不上了；等到把藏巴汗政权消灭之后，再伺机过河拆桥，将蒙古势力赶出西藏就是了。格鲁派的这个策略思考，确实是正确的，结果也显示大抵如其所料，只是在实际地过程上，格鲁派是经过达赖五世、达赖六世，直到达赖七世经过三个世代的斗争，才实现这个将蒙古势力逐出西藏地区的目标。

1639年，藏巴汗与康区地方首领白利土司议定，共同打击于格鲁派势力的行动。固始汗截获消息，先发制人，带兵攻入康区，杀死白利土司，打开通向西藏的大门。1641年，应班禅四世之请，攻占前藏。之后一方面用外交手段欺骗安抚

位居后藏日喀则的藏巴汗，一方面积极准备向后藏地区发起全面进攻。1642年，固始汗进攻后藏，遭遇猛烈还击曾经一度失利，班禅四世等考虑退兵向藏巴汗乞和。在达赖五世坚持主战之下，最终消灭藏巴汗的一切势力，建立起了格鲁派拉萨甘丹颇章政权。战后，固始汗只将藏地的收支财政权给予达赖，自己则统军坐镇拉萨，亲自掌控西藏政权，由其子达赖汗继续领导骑兵，在各地摧毁噶玛噶举派与觉囊派等反对派的一切寺院势力。1643年起，达赖五世开始扩建布达拉宫。

自1634年，多罗那他往生之后，觉囊派僧人即流亡各地，无力弘法。到1642年格鲁派取得政治实权之后，更是全面窜改于觉囊派的法教，改以格鲁派之中观应成派六识论邪见来取代觉囊派所弘传如来藏他空见的佛陀正法。至此，觉囊派在西藏复兴佛陀正法的行动，以失败落幕。目前在西藏流传的所谓觉囊派法教，都是被格鲁派窜改扭曲过的“中观应成派他空见”，并不是当年笃补巴与多罗那他所弘传的觉囊派如来藏他空见。显见，雪域同胞还是欠缺修学佛陀正法的广大福德吧！而藏巴汗的政权只维持约24年的时间，就被达赖五世等人于1642年所建立的甘丹颇章政权给取代了。于是，藏地就全面改宗于格鲁派所宗奉的密教中观应成派教理了。

（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载十四)

看完上面两个受三归依得大利益的故事，接着我们来谈如何受三归依。

三归依的对象是佛、法、僧三宝。但现在 佛陀的应身已经不在地球这个世间了，所以我们寻找的三归依证明师，必须是菩萨法师，也就是修学了义正法的大乘菩萨僧，菩萨僧不是仅有现出家相者，如果现在家相的证悟菩萨，转依第八识如来藏则是心出家，当然也就是胜义菩萨僧；归依现在家相的胜义菩萨僧，其功德大过归依现出家相之未悟的凡夫僧，此中差异难以胜数。因此，我们学佛千万不要看表相，岂不见 维摩诘菩萨摩訶萨不也是示现在家身相吗？祂老人家还是 金粟如来倒驾慈航，示现为菩萨的呢！岂不见 大悲观世音菩萨不也是天衣飘飘、头戴宝冠、宝珠璎珞种种庄严的在家菩萨！所以菩萨僧重要的在于看他的证量，而不看身相上是在家或出家；若是世间有在家的证悟菩萨住世，那我们不论是在家、出家等四众弟子，都应该要追随归依。

受三归依之后，佛弟子宁愿舍弃身命也永远不归依一切外道，更不信受一切外道法教，永远也不会随顺外道言教。如《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉：

若归佛已，宁舍身命，终不依于自在天等；若归法已，宁舍身命，终不依于外道典籍；若归僧已，宁舍身命终不依于外道邪众。

什么是外道呢？心外求法是名外道。例如自在天王，说一切万物都是他所生的，但其实是第八识如来藏才能出生一切万法，而世间山河大地也都是我们每个有情众生各自的自心如来——也就是各个有情的如来藏所共同出生的，并非自在天王所生的。

很多人归依之后，对外道天神就不知道该怎么对待了，关于这个问题我们在此稍微说明一下！我们学佛三归依后，见了天神还是可以恭敬对待，但是合掌问讯或拱手作礼就好了，就是代表与对方打招呼致意。佛说：“假使有人受了三归后再去造作痴业，去信受外道及大自在天所说的法，由于这个缘故就失掉了三归依戒。……如果有人造作种种杂业，他的目的是为了享福受乐的缘故，因此而作种种善事，如同市场上的交易一般，他心中的目的是为了生天享乐，而不是因为怜悯众生，那他也是失去三归依戒了！如果有人为了保护他的房舍、家宅，或是眷属的健康及性命，不得不到外道神庙中祭祀，或是许愿帮忙建庙，虽然他祭祀诸神，但心中归依的对象并不是诸神，只是为了保护自己及眷属和众生的身家性命，那这样的人仍以三宝为依归，并没有失去三归依戒。但如果他至心信受外道诸神能救护一切众生的生死怖畏等事，因而归依礼拜那个外道，这样他就失掉了三归依的法体。如果听闻别人说：‘诸天天人或天主曾经见过佛，亲自获得佛所传授的法。’我们也发现

那个天神在佛法修证上的功德胜过我们自己，所以我们礼拜、供养那个天神，这样仍然不会失去归依的法体。或者我们礼拜自在天王，如同礼拜世间的诸王、皇帝、长者、贵人、耆旧、有道德者一样，只是依世间的礼法，那并不是归依，当然也没有失去归依的法体。而礼拜或供养诸天时，只是为了保护身、命、财或是为了祈请诸天来保护众生，但对于外道神祇所说的邪法千万不能接受。”¹ 此处佛陀说的这些道理，是为了在家凡夫菩萨而说的，出家以后就是依于如来及具有三乘菩提威德的僧宝，都不该再礼拜任何外道天神的。关于这段经文的详细解说请参见平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第六辑。

佛陀又破斥外道邪见说：“外道天主所说邪见，是什么缘故不能接受呢？有智慧者应当观察外道所说的法，他们说山河大地、众生色身及一切物，都是自在天所创造的！若是自在天所创造的，那我今天何必修善业呢？应该不必修善业就可以回归自在天身中了。还有一种外道说：‘以投

¹《优婆塞戒经》卷5〈净三归品〉：“受三归已、造作痴业，受外道法、自在天语，以是因缘失于三归。若人质直，心无悭贪，常修惭愧，少欲知足，是人不久得寂静身。若有造作种种杂业，为受乐故，修于善事如市易法，其心不能怜愍众生，如是之人不得三归。若人为护舍宅身命，祠祀诸神，是人不能失归依法；若人至心信其能救一切怖畏，礼拜外道，是人则失三归依法。若闻诸天有曾见佛，功德胜己；礼拜供养是人，不失归依之法。或时礼拜自在天王，应如礼拜世间诸王、长者、贵人、耆旧有德，如是之人亦复不失归依之法。虽复礼拜，所说邪法慎无受之；供养天时，当起慈心，为护身命财物国土、人民恐怖。”（《大正藏》册24，页1062，上19-中3）

水、自焚、绝食等自杀行为而舍命，就可以离苦！’但造作这些事情本身就是受苦的因，又怎么能说是可以离苦呢？一切众生都是因为造作种种善恶业，因此而得到后世的苦乐果报，所以自饿舍命的行为是苦因，当然不能让人离苦。另外又有外道说：‘一切万物是时节到了自然就会出现，或是天上的星宿创造的，或是自在天主作的。’这些都是邪说啊！若真是如此，为什么我将来要受现在所造业的果报？为什么我现在要受过去世所造的业果呢？有智慧的人了知往世造了善业要受善报，往世造了恶业要受恶报，怎么还可以说一切都是时节、星宿、自在天主所创造的呢？如果是因为时节或星宿的因缘而让我们受苦乐的话，那么全天下有很多人都是在同一个时节出生的，那为什么同一个时节、星宿出生的人，却是一人正在受苦而另一人正在受乐呢？或是一人是生为男人，一人却是生为女人呢？另外天人和阿修罗也有同时、同星宿而出生者，当他们互相打仗时，却是有一边胜利而另一边失败。也有同时时节出生的相同星宿的国王，各自治理各自的国家，为什么有人会失去了国土，有人则能保住国家呢？就连外道有时都会说：‘今年流年不好，是恶年，有恶星宿出现，所以今年大家都要修善，才能把恶运恶事消除掉。’如果是因为星宿造成大家的命运，那为什么又说众生修善就可以除灭恶运？这样的道理是讲不通的！由这个因缘我们可以知道，这种种外道邪说有智慧的人怎么可能会信受呢？”²

²《优婆塞戒经》卷5〈净三归品〉：“所说邪见，何故不受？智者应观外道所说：云一切物悉是自在天之所作。若是自在之所作者，我今

三归依后而能不退失就不会堕落恶道了，因为归依佛就永不堕地狱，归依法就永不堕饿鬼，归依僧就永不堕畜生。菩萨行者还要发四宏誓愿：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”如此功德无量无边胜过一切声闻、独觉，这个部分我们将在本章第四节第二目中为大家说明。

第三节 受持五戒

第一目 持五戒之功德

受持三归依戒后也应该要受五戒。五戒是修行最基本的条件，也就是不杀生（主要是指不杀人）、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒（加上不抽烟、不吸毒）。受持五戒的功德很大，如《优婆塞戒经》卷6〈五戒品〉云：

善男子！一切施中，施无怖畏最为第一。是故我说五大施者，即是五戒。如是五戒，能令众生离五怖畏。

何故修是善业？或说‘投渊赴火，自饿舍命，即得离苦’；此即苦因，云何说言得远离苦？一切众生作善恶业，以是业缘自受果报。复有说言：‘一切万物，时节、星宿、自在天作。’如是邪说，我云何受现在造业？亦受过去所作业果？智者了了知是业果，云何说言时节、星宿、自在作耶？若以时节、星宿因缘受苦乐者，天下多有同时同宿，云何复有一人受苦、一人受乐？一人是男、一人是女？天、阿修罗，有同时生、同宿生者，或有天胜、阿修罗负，阿修罗胜、诸天不如。复有诸王同时同宿，俱共治政，一人失国，一则保土。诸外道等亦复说言：‘若有恶年恶宿现时，当教众生，令修善法，以攘却之。’若是年宿，何得修善而得除灭？以是因缘，智者云何受于外道邪错之说？”（《大正藏》册24，页1062，中3-20）

是五种施易可修行，自在无碍，不失财物，然得无量无边福德。离是五施，不能获得须陀洹果，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。善男子！若受戒已，当知是人，为诸天恭敬守护，得大名称。虽遭恶对，心无愁恼；众生亲附，乐来依止。阿那邠祇长者之子，虽为八千金钱受戒，亦得无量功德果报；善男子！为财受戒尚得利益，况有至心为于解脱而当不得？

佛陀说，一切的布施中是以无畏施最为第一。而这五种无畏的大布施就是五戒，因为这五戒能够让众生远离五种怖畏恐惧（如生命伤害、财物的损失、眷属被侵犯、被诈欺、被诽谤等）。这五种施非常容易修行，不会损失财物而可以获得无量无边的福德。离开这五种施（五戒），就无法得到初果解脱，当然更不可能成就佛道。所以 佛陀告诉我们，如果是已经受五戒的人，我们应当知道这个人会被许多天神恭敬地守护着，受持五戒就会有二十五位护法神来守护，这点我们将在本章第五节中为大家说明。这个受五戒的人不仅会在天界中被传颂因此有大名称，他在人间即使遭遇到恶人或恶事的对待，在他心里面也不会生起忧愁与苦恼，因为他受戒了所以不会记恨或去报复对方。众生因为他持五戒都会喜欢亲近他、喜欢依止他，因为跟他在一起不会受到伤害。

佛陀举例说像阿那邠祇长者的儿子，他是为了父亲给他八千金钱才愿意去受五戒，如此也都可以获得无量功德果报。为了钱财而去受五戒都尚且可得无量利益，更何况是至诚心为了求取解脱而受戒呢？如《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉也说：

善男子！谛听谛听！僧已和合，听汝受持优婆塞戒，是戒即是一切善法之根本也。若有成就如是戒者，当得须陀洹果乃至阿那含果。若破是戒，命终当堕三恶道中。善男子！优婆塞戒不可思议，何以故？受是戒已，虽受五欲，而不能障须陀洹果至阿那含果，是故名不可思议。

佛陀说戒是一切善法的根本，如果成就这样戒法的人，将来可以得到初果乃至三果的解脱。但如果破戒的话，命终将会堕落三恶道中。为什么说受持优婆塞戒功德不可思议呢？受持了这个戒，虽受用色声香味触、财色名食睡等五欲诸法，但却不会障碍你证得初果乃至三果的解脱实证与功德，所以说受戒功德是不可思议。

第二目 为了金钱受持五戒而生天的故事

在经典中也有类似这样的故事，为了得到父母给的钱财而去受五戒，也因此而能够生天的故事。如《杂宝藏经》卷 5：

尔时舍卫国中，有一长者，名曰弗奢，生二女子。一者出家，精进用行，得阿罗汉；一者邪见，诽谤不信。父时语此不信之女：“汝今归依于佛，我当雇汝千枚金钱，乃至归依法僧，受持五戒，当与八千金钱。”于是便受五戒。不久之顷，命终生天，来向佛所，佛为说法，得须陀洹。比丘问言：“此天女者，以何业行，得生于天？”佛言：“本于人间，贪父金钱，归于三宝，受持五戒；由是因缘，今得生天，重于我所，闻法得道。”

佛世之时，在舍卫国中有一个长者名为弗奢，他生了两个女儿。一位出家精进修行成为阿罗汉；另一位却邪见深重诽谤不信。父亲跟不信佛法的女儿说：“你今天归依佛，我就给你一千个金钱，如果你再归依法宝、归依僧宝又受持五戒的话，我就给你八千金钱。”女儿于是便受三归五戒，不久之后命终生天成为天女，她知道自己生天的因缘是来自于此受戒的功德，因此来到佛所，听佛说法，成为证得初果解脱的须陀洹。比丘们问佛陀说：“这一位天女是因什么业行，而能生于天中？”佛陀说：“他在人间因为贪父亲的金钱，而归依三宝又受五戒；因为这个因缘可以生天，并且回到这里，闻法得道成就初果解脱！”可见三归依加上受持五戒的利益真是殊胜不可思议。

第三目 五戒可少分、多分或满分受

而五戒可以满分受或是少分受；《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉：

“善男子！谛听谛听！如来正觉说优婆塞戒，或有一分，或有半分，或有无分，或有多分，或有满分。若优婆塞受三归已，不受五戒，名优婆塞。若受三归受持一戒，是名一分；受三归已受持二戒，是名少分；若受三归持二戒已，若破一戒，是名无分；若受三归受持三四戒，是名多分；若受三归受持五戒，是名满分。汝今欲作一分优婆塞？作满分耶？”若随意说，尔时智者当随意授。

关于这段经文，平实导师在《优婆塞戒经讲记》第四辑中解释：

这时戒师应向戒子说：“如来曾说优婆塞戒的受持有数种：一分、半分、无分、多分、满分等五种受法。假使受了三归依以后加受一戒，这是一分受；若是三归依以后加受二戒，是少分受；受三归依而受持二戒以后，毁破了一戒，则是戒体无分；如是三归以后加受三戒或四戒，是多分受；若三归以后加受五戒，就是满分戒。你现在是想作一分优婆塞呢？或是作满分优婆塞呢？”说完就依戒子的意愿而传授一分戒、多分戒、满分戒。

平实导师在《楞伽经详解》第一辑中也开示：

五戒者：在家之人于三归时，或受满分戒，五戒俱受：不杀生、不窃盗、不邪淫、不妄语、不饮酒。或受多分戒：三戒四戒而受。或受少分戒：一戒二戒而受。此五戒者前四为性戒，犯者不唯得戒罪，亦须未来世中受彼性罪果报。若不犯者，能生持戒功德。若不受戒而犯者，虽无戒罪果报，仍须受性罪果报；如恶意杀人者必下地狱受苦，苦尽返生人间，尚须于缘熟之时，意外枉死于被害人手中。不饮酒戒唯佛教回教有之，此是遮戒，遮止有情饮酒乱性而犯前四重戒；若犯此戒而不犯前四者，无有性罪，唯有戒罪，受戒罪违犯果报。

违犯五戒除了未来世无法当人，除了会堕落于三恶道以外，还会有许多恶业余报需受，因此建议受持五戒还是要满分受比较好。如《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉中云：【人有

五事现在，不能增长财命；何等为五？一者乐杀，二者乐盗，三者邪淫，四者妄语，五者饮酒。】也就是说：“一个人如果有五种事情存在的话，这个人就不能增长财命；哪五件事情呢？第一、好乐杀生：当他看见众生时就想要把他杀掉。第二、好乐偷盗：喜欢偷窃别人的财物。第三、邪淫：女人不安己室，或者男人在外勾引别人家室。第四、妄语：就是说谎欺瞒别人。第五、喝酒。”接下来我们一一说明这五个恶业的果报。

第四目 杀生的恶报

一切众生最爱惜的就是自己的生命！龙树菩萨在《大智度论》卷13〈序品〉中说：【佛说十不善道中，杀最在初；五戒中亦最在初。若人种种修诸福德，而无不杀生戒，则无所益。】什么是杀生？就是毁坏众生的性命，也就是毁坏众生的五阴身心。譬如《大般涅槃经》卷7〈如来性品〉中云：【善男子！众生佛性住五阴中，若坏五阴名曰杀生，若有杀生即堕恶趣。】杀生会堕落恶趣，并且有许多恶报，《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉云：

一切众生因杀生故，现在获得恶色恶力恶名短命，财物耗减，眷属分离，贤圣诃责、人不信用，他人作罪横罹其殃，是名现在恶业之果；舍此身已，当堕地狱——多受苦恼饥渴长命、恶色恶力恶名等事，是名后世恶业之果；若得人身，复受恶色短命贫穷，是一恶人因缘力故，令外一切五谷果蕪悉皆减少，是人殃流及一天下。

经文中说：一切众生，因为杀生的缘故，所以现在世获得不好的色身，常常生病，色身也没有力气；而且得不到好名声，这一世不长寿而短命、夭寿；而且他的财物很容易耗减，眷属也往往会分离，诸多贤圣也会诃责他；人家也都觉得他没有信用，不相信他说的话，往往别人作了罪业，却由他来承受恶果，常常会被冤枉，这就是现在世的恶业之果。舍了这个色身以后，还有后世恶业果报接续着，就像未来世还要下堕地狱，多受无量无边的大苦恼：常时饥饿难当，当他想要获得饮食时，狱卒就用烧熔了的铜液灌入他的嘴里，从口到下体全部烧烂。非常饥渴而又求死不得，偏偏又是非常长寿。如果地狱受报完了，去饿鬼道受苦；饿鬼道中受完苦报了，还要去畜生道受苦；畜生道中的苦报也受完了，刚来到人间的五百世中，还要接受很不好的色身，一天到晚病痛而且很多世都短命，又加上贫穷，连治病的钱财都没有。不但如此，他还会连累别人：因为这个大恶业人的因缘力，会使得身外世界一切五谷水果蔬菜全部都会减少；这个人的灾殃到处流散而损减众生的福报延后享受；如果他的恶业很重，甚至会流散殃及一天下。³ 另外在《分别善恶报应经》卷下中云：

复次十恶，获果有十。何等为十？杀生十者：一、冤家转多，二、见者不喜，三、有情惊怖，四、恒受苦恼，五、常思杀业，六、梦见忧苦，七、临终悔恨，八、寿命短促，九、心识愚昧，十、死堕地狱。

³ 请见 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第四辑，正智出版社，2011.10，页 162 - 164。

杀生的罪业很重，因为一切众生最宝爱的就是自己的身命，如果我们杀害了众生，那就会使我们的怨家转多，众生未来世见到我们当下没来由地就是不喜欢，甚至心里还会不由自主的对我们产生愤恨。常造杀业的人，晚上睡也睡不安稳，会常常作恶梦，如果是杀了人对方还可能投生成恶鬼来纠缠，杀业很重不仅会堕入地狱，未来世回到人间或还在畜生道时寿命也是很短促的。《佛为首迦长者说业报差别经》：

有十种业能令众生得短命报：一者，自行杀生；二者，劝他令杀；三者，赞叹杀法；四者，见杀随喜；五者，于恶憎所，欲令丧灭；六者，见怨灭已，心生欢喜；七者，坏他胎藏；八者，教人毁坏；九者，建立天寺，屠杀众生；十者，教人战斗，互相残害。以是十业得短命报。

佛说有十种业会让众生得到短命的果报，第一是自己亲手杀生，第二是劝他人杀生，第三是赞叹杀生，第四是看见他人杀生时我们心生随喜，第五是看到厌恶憎恨的众生希望对方丧命毁灭，第六是看见跟自己有仇怨的众生被消灭了心生欢喜，第七是堕胎或帮人堕胎，第八是叫他人堕胎或毁坏胎藏，第九是为了盖庙祭祀天神而去屠杀牛、羊等众生，第十是教人战斗互相杀害，造作这十种业会得到短命的果报。

总之，众生获得短命的果报就是因为造作杀业，不管是自己亲手杀生，或是劝他人杀（也就是怂恿、教导他人去杀），或是杀的时候是很高兴的，乃至见闻他人杀生时生起赞叹随喜

的心念，还有堕胎和劝他人堕胎，或仇恨他人心心念念希望对方消灭或被杀害，乃至断对方的男根而杀害，施設使用各种方法来杀害对方，驱使他人去杀害对方；造作这些恶业的果报就是会短命。而若想要得到长寿的果报，那就是要远离这些杀业，不仅自身不造杀业，也不能赞叹随喜杀业，还要劝他人离开杀业，并且常常随缘放生和给众生无畏布施，慈悲照顾病人、布施饮食以及幡灯供养诸佛菩萨等等，造作这些善业是会得到长命的果报。⁴

又如《佛为首迦长者说业报差别经》中也说：

复有十业能令众生得长命报：一者，自不杀生；二者，劝他不杀；三者，赞叹不杀；四者，见他杀，心生欢喜；五者，见被杀者，方便救免；六者，见死怖者，安慰其心；七者，见恐怖者，施与无畏；八者，见诸患苦之人，起慈悲心；九者，见诸急难之人，起大悲心；十者，以诸饮食，惠施众生；以是十业得长命报。
(待续)

⁴《分别善恶报应经》卷上：“世尊！有情短命，何业所获？”佛告长者子言：“杀生所获！复次，杀业然有十种：一、自手杀，二、劝他杀，三、庆快杀，四、随喜杀，五、怀胎杀，六、劝堕胎杀，七、酬冤杀，八、断男根杀，九、方便杀，十、役他杀，如是十种获短命报。复云何业获报长命？有十种业。何等为十？一、离自手杀，二、离劝他杀，三、离庆快杀，四、离随喜杀，五、救刑狱杀，六、放生命，七、施他无畏，八、慈悲病人，九、惠施饮食，十、幡灯供养，如是十种获长命报。”（《大正藏》册1，页896，下19-28）



生命的覺醒

我的學佛歷程

—覺麗居士—

如果真的有來生，就做一塊石頭吧！最好是海底的石頭！

因為世間一切有生命之物，都難逃生命以不同方式的劫難！

很多年前，第一次讀到這句話時，它便深深地烙在我心底！做石頭的傻願望也在心底埋藏了很多年。雖然學佛後知道了自己當時的無知（我們有生命的有情是永遠也不可能變成石頭的啦），但當時那種對於生命的厭倦，確實發自內心靈魂深處！

我一直都是一個不快樂的人。小時候，緣於家中的一場變故，從此我便度過了一個孤獨漫長的少年時期。那是我生命中的一段灰暗歲月，也正是從那時起，我初次体会到了生命的無常，開始感覺人生之痛苦！我開始思索著人生存的意义：**人活著是為了什麼？為什麼每個人從一出生命運就千差萬別？為什麼越長大越痛苦？**真是越想越覺得人生無趣！所以，我從小在別人眼中就是個異類！小小年紀卻總是胡思亂想、莫名其妙地多愁善感、不喜歡人多熱鬧的環境、不懂得

享受生活、该打扮的年龄不会打扮、该谈恋爱的年龄不想谈恋爱、该结婚的年龄不愿结婚……。总之，做人很失败啊！常常有人好心教导我应该这样、那样地生活，可我却很叛逆，不肯随波逐流，我行我素，终日忧郁难解！多年后，当我偶尔回想起那段孤独茫然的年少时光，心情仍有些黯然！当听到老师说：“痛苦是生命的常态！我们不要让过去的苦白受了……”眼泪一下哗啦流了下来！如果今生没有遇到佛法、没有遇到这么好的老师，我一定活得如同行尸走肉！

从学校毕业出来，一人在外漂泊打工多年，尝尽生活的艰辛。从小身体体质就差又缺乏照顾，自己也傻傻地什么也不懂，三天两头生病，连药都不知道吃，总是拖着；后来又患上抑郁症，然后就是长期的失眠、头痛、厌食等等。身体的苦痛常常令我痛不欲生，心中对于生命的厌倦与困惑也就越来越强烈！有时看着周围活得热闹的人们，我却感觉异常孤独，心中疑惑：**人生真的快乐吗？究竟什么才是真正的幸福？**曾尝试着在书中能找到答案，也翻阅过不少哲学类关注心灵的书籍，却得不到究竟的答案。烦恼如同杂草一般，刚开始虽能压制下去一部分，可是没过多久又开始疯长，周而复始，恶性循环。

我从小生活的环境，是完全与宗教隔绝的，总觉得宗教是非常神秘而且是虚无缥缈的。所以，对于佛法上的认知我是一片空白，从来没有想过有一天我会一头栽入佛法的大海，就再也不愿离开了！这也许跟我多年来对人生强烈的厌

离心有莫大的关系，但真正促使我走进佛门学习佛法，来自于一次对生死的亲身体验。三年前初夏的某一天，在外出途中，我的身体突然莫名出状况，差点晕倒在人烟偏僻的月台。当时意识还是清晰的，但身体已经不听使唤了，那一刻我感觉自己就要离开这个世界了，有位学医的女孩及时将我救了过来！后来学佛以后，对于佛说“人命在呼吸间”我是有深刻体会的。原来**生命何其脆弱！人生这样无常！**经历了这次的生死劫难，我迫切地渴望找到一处心灵的寄托。这时就想起曾经在电视上看过，佛教中的佛菩萨好像都非常的慈悲，于是生平第一次主动踏进了寺院。

当一位师姊递过一张宣传单，上面的话语一下子吸引了我：“茫茫人海，何处是归程？忙忙碌碌，生命几时尽？生老病死，谁人能逃过？邀请您‘携手’探索生命、亲证实相！无尽灯，灯灯相续！正法脉，延绵不尽！菩提道，把手共进！欢迎您‘回家’听经闻法、遍览三藏！”当下毫不犹豫按照宣传单上的地址找到了共修道场——正藏图书馆！

还未进入讲堂，门口的义工菩萨就吸引了我，我还未见过这么谦和的人！（从未接触过学佛之人，不知谦卑温和调柔是菩萨基本的心性。）一踏入讲堂，就看见佛陀充满慈爱的微笑，那一刻我就知道——我的生命从此要发生转变了。果然，接下来的日子，我如同一个孤儿终于找到了家的感觉，温暖、踏实，心中多年的抑郁一扫而光，终于感觉心不再流浪了！从此，每个周日成了我生活中最重要、最盼望的日子，哪怕每

次来回奔波在路上要花费五、六个小时的时间，仍乐此不疲！每一次听经闻法，都让我无比地惊讶、赞叹、欢喜！每一次都会有不同的收获和感动！原来我跟佛法是这么的相应！原来**佛法就是在讲生命的真相——如来藏**！原来我们**每个有情众生皆具如来藏，皆可成佛**！原来所有的答案早已存在佛的经典中了！我沉浸在佛法的熏习中，如饥似渴！从最初的一无所知，到后来恶补学习，佛法的正知正见逐渐在心中建立生根，方向也越来越清晰，而学得越多越感觉佛法大海的深不可测！难怪当年唐太宗会发出那样的感叹：“吾观佛经，犹如瞻天望海，莫测高深！”可见佛的智慧与悲心就更加无法用言语可以形容的了！

在环境这样好的道场里，几位老师又是不辞疲倦、苦口婆心、谆谆善诱地教导我们、引领我们，熏习久了，很自然就开始接触更珍贵的法宝——大善知识的著作！初接触正法书籍，一下子解答了我心中很多的困惑，我开始又一次惊叹与着迷，如获至宝，从此一发不可收拾！世间居然有人能把三藏经典解释得这么详细、清晰、通透！而且将整个佛菩提道的修学次第详述得条条分明！谁会有这样高深的智慧啊？原来他就是我们几位老师平时口中常说的恩师——平实导师！我们几位慈悲的老师总是说：“我们都是铺路搭桥的，就是要把你们送到大善知识的手上！”在这里，真心感恩顶礼这几位老师！

我是何其幸运啊！初闻佛法，便有这样好的善知识引导

我们学习如来藏妙法，完全不知外面的状况，还天真地以为本来就是如此啊，佛法都应该是这样宣讲如来藏妙法的啊！虽然几位老师也常常感叹说：**现在外面说法百分之九十九都是错误的**。我还不以为然，直到后来翻看外面一些所谓大师的著作和开示时，我才终于明白，原来这末法时期邪师说法真的是多如恒河沙，连净土念佛法门都能错得离谱，西藏密宗—假藏传佛教四大教派—更是嚣张横行，网路上漫天都是喇嘛教徒对 平实导师的谩骂和诋毁！真是颠倒黑白！末法时代的悲哀啊！

在道场待了两年，经常看到一些面孔出现几次后便再不见踪影了，或有些人则是隔三差五来听听课，把学佛当成生活的调味剂，心中真为这些人惋惜！明明面前有这么一个巨大的宝藏，却视而不见，或是当个路人甲匆匆而过，真是眼瞎了呀！人身难得，正法难闻！这么好的正法道场，这么好的菩萨僧老师，这么美妙的法义，今生要是错过了，要再值遇这微妙无上法，恐怕真的要百千万劫了！难怪老师常感叹真正了义正法难知！难遇！难信受！这也跟每个人往世修的福报有关吧！正是：“若不往昔修福慧，于此正法不能闻！”同样，对于无数修学正法深受 导师法益而非台湾地区的佛弟子们来说，心中也会有很多的遗憾跟向往吧！好羡慕台湾的同修们，对于我们来说，多么渴望能够亲耳聆听 导师的教诲，哪怕看一眼 导师的慈颜也好啊，可是福报不足，就连这个小小的心愿都成了一种奢望！所以**修行菩萨道，真的要多**

多积累福德资粮才行!

2013年3月，这个春天跟往常不太一样，似乎连空气中都充满着幸福的味道！终于可以到达心中的圣地啦！终于可以看到盼望已久的平实导师！终于可以义无反顾地受菩萨戒！虽然无数次在视频（影片之意）中看到正觉讲堂，当亲身置于其中时，虽然很开心，但还是觉得有点心酸！上千人容纳在小小的几层楼里（而且为了让我们安心学习，这边的久学菩萨们，还特地把场地让出来给我们，都牺牲了这次亲听导师讲经的机会。），这个菩萨僧团真的很了不起也很不容易！讲堂有种熟悉的感觉，因我们平常共修的图书馆讲堂布置得和正觉讲堂很相似，不同的就是这里的气氛更祥和舒适，应该是因为这里有很多证悟菩萨的缘故。这就是我向往的圣地——大乘菩萨的道场是如此地清净庄严！随处可见义工菩萨的身影真多啊！一个个充满着微笑，热情谦和调柔的态度真的让人非常感动，至今难忘！

报到的第一天，便迎接了一份大礼——周二晚上平实导师主讲《妙法莲华经》，真叫人欣喜啊！第一眼看到平实导师，远远地透过萤屏（萤幕之意），看着清瘦的身影，果真人如其名！只是总觉得不是很真实，恍若梦中的感觉！直到导师一句：“欢迎回家！”眼泪顿时就涌了出来，讲堂里也是一片抽泣声，想必每一位不辞千里赶回家来求法受戒的师兄姊们，内心都跟我一样：**感动、欢喜、惭愧、感恩……**！太多太多的情绪交织在心中，我们流浪得太久、迷失得太久了，

大家盼望这一天也盼望得太久了，终于回家了，终于可以看到 导师的慈颜，终于可以亲耳聆听 导师的教诲！这一刻感觉是如此温暖幸福！后来有位师兄问 导师：“我们过去生是否是导师的弟子？” 导师微笑着说：“傻孩子！不要再问这种问题了！你们大家说呢？” 大家一片泪流满面坚定地回答：“是！” 今生虽然接触正法的时间还很短，但对于 导师所讲的法义的信受和理解，让我毫不犹豫相信我过去生中一定跟随 导师修学过正法，所以今生再相聚，那种温暖亲切的感觉真的比看到亲生父母还要亲！父母虽然生养我们，但不能解除我身心的痛苦，而 导师宣讲 佛陀所传授的这个微妙的无上法义，却是这世间最美妙的甘露和良药，让我重生了一般，这分恩情不知要几百千辈子才能报答得完呢！

接下来三天的课程安排得满满的。我们的亲教师是白老师和孙老师，助教老师是童老师和谢老师，这几位老师真的让人好喜欢！以前只是从书中读到台湾师兄们对各位老师的称许和赞叹，心中无限羡慕与向往，当自己亲身体会时才明白那些师兄们所言决不虚假！也许这就是菩萨共同的特质：慈悲、智慧、调柔、奉献、谦卑……太多太多了，只是每个人的习性不同，所以给人感觉还是稍有差别。像白老师就超级风趣幽默，课堂上总是一阵阵的爆笑，这样的老师会有人不喜欢吗？我至今只要一想起白老师都会忍不住地笑！而孙老师就是睿智而且很可爱！有时似乎有点严肃的脸上时不时就笑起来了，笑的时候可真是太可爱了！以前只是在网（路）

上视频教材中看各位老师讲法，都是一副庄严肃穆的样子，其实几位老师讲课时都非常生动活泼，课堂气氛也非常轻松！还有童老师的温柔、谢老师的直爽，也让我记忆深刻，还有所有义工菩萨的一言一行，无不透露着让人感动的、独特的菩萨风范和气质！回来后瞋心较重的我，每次忍不住想发火的时候，就会想起这些菩萨们的身影，心中的警钟立刻敲响：菩萨的心性——慈悲调柔呀！有这么好的菩萨僧老师给我们作榜样，一定要努力修除自己的性障、烦恼习气。时刻不忘自己曾经发过的菩提心，在道业上逐渐成长，这样才能不负师恩啊！

三天的课程听得我们满心欢喜，对于受菩萨戒再没有任何负担和顾虑。老师慈悲，特意安排时间给我们忏悔，要有感戒之善、无障戒之恶，受戒才能顺利！菩萨戒是心地法门，明白了菩萨戒的精神后，在持戒时就不会被戒相所束缚。虽然从严格意义上来说我们还谈不上持戒，只能说是学戒（二地满心以上菩萨才能真正持戒），但是既然我们发了菩提心想要成佛，就一定要受菩萨戒。佛陀施设的戒律并不是用来限制我们的，而是为了守护菩萨们的法身慧命而施设的；譬如世间的交通规则不是为了处罚违规用的，而是为了保护我们大家的安全的。受菩萨戒的基础就是菩萨的心性，菩萨戒是心地戒重在调心。学戒的阶段，犯了戒就要发露忏悔，通过忏悔逐渐达到身心的清净、逐渐消除我们的凡夫心性，让我们的菩萨种性更加坚固，让我们的道业迅速增长。

这一天终于到来。就在我们头一天欢喜盼望时，考验也不期而至。从大溪祖师堂回来的路上，我们吃了不干净的食物，于是当天晚上回到宾馆就开始拉肚子了。当时我并未在意，结果第二天起床肚子还是不舒服！心中开始着急，为什么会这样？想到自己来受戒前一直都没有好好在家拜佛忏悔，后悔万分！于是一心祈求佛菩萨加持，受戒过程中千万别出状况啊！后来才知道，原来我的状态还算好的，我同屋的师姊还有其他的几个师姊情况更严重，到达讲堂后看到更多的师兄师姊们难受的神情，真是业障啊！于是赶紧跑到韦陀菩萨和佛前去诚心忏悔及发愿，愿将这次受上品菩萨戒的功德回向给累劫的冤亲债主，希望这一批一起受戒的师兄、师姊们能全部顺利受戒！其实我在进入讲堂的时候，身体已经没什么大碍了，义工菩萨很贴心很迅速地配好了药，为了确保万无一失我也吃了药。很快，身体的不适就被我抛到脑后去了。

我们这一批前来受戒的师兄、师姊们大都是通讯归依的。平实导师很慈悲，特意带领大家进行现场归依，真是通晓大家心意啊！在归依仪式进行中，我真切感受到了大菩萨不同一般的，非同凡响的摄受力！以前我每次念**忏悔偈**都感觉自己心不能够至诚忏悔，每次看到别的师兄忏悔时都痛哭流涕，我很赞叹也很惭愧，但总是哭不出来（心性太刚强，不够调柔又具慢心的缘故）。这一次，**忏悔偈**刚开始唱诵时，眼泪就哗啦哗啦流了下来，往昔因为无明愚痴而造作的恶业，一幕幕浮现在脑中，全都是为了这具臭皮囊啊！这一次我是真的

知道错了，至心忏悔啊！仪式结束后，身心感到了前所未有的轻松！感恩 导师，这么悲心切切、用心良苦！

之后就是 导师亲手给我们授缦衣。想到能近距离亲眼看到 导师，心情真是激动啊！可是又想到一千多人，导师居然要将每一件缦衣亲手交到我们手上，还要殷切祝福每一位，心中很不忍啊！所以在赠授缦衣过程中，心情虽然很激动，很渴望多看 导师几眼，但我不敢在 导师面前多耽搁一分钟，手捧缦衣快速离开了，直到回到位子上，才远远地叩谢 导师！导师这样一直从早忙到晚，难道是铁打的么？

下午的传戒仪式正式举行时，所有身体不适的师兄们看上去精神都很不错呢，感恩佛菩萨的慈悲加被！当时引磬一敲响，维那一启腔，我便感觉到了很不一样的磁场；特别是在唱诵“南无本师释迦牟尼佛”时，我感觉到一种说不出的力量在笼罩着全身，令人从来没有的舒适。还有手捧戒本发愿时的种种殊胜和震撼，我不知该怎样用言语来形容，也许只有亲历现场的人才能真切感受到！也许每个人都感受不一样，但我真真切切感受到了佛菩萨对我们的慈悲加持与护念！写到这里，泪水再一次奔涌而下了！

回来以后的许多天，我都还沉浸在那种殊胜的氛围中。心中时常感叹自己今生何其幸运，能够跟随地上菩萨修学正法，又能够受上品菩萨戒，菩提道上还有这么多同见同行的菩萨，在前面引路、陪同我行菩萨道，想到这些心中便充满

了无限感恩！不管前面会遇到什么样的困难，我一定会在这佛菩提道上坚定地走下去的！**宁于无量世受大苦恼，不于佛菩提生退转心！**

虽然现在还只是在外门修集福德资粮，但我相信，只要我努力，总有一天我会与生命的真相相逢！因为前面有那么好的菩萨僧团给我们带路，倾尽心力地帮助我们，相信那一天不会很远！曾经看过一部让我很震撼的电影——骇客帝国，当时我就在心里说：“我也想要从梦中清醒过来！”在这里，我真心地呼唤那些还沉迷在世间大梦中的人们：“快快醒过来吧！看清这个世界的真相！”佛菩萨一直都在悲切地关注着我们，只要我们愿意醒过来，任何时候都不算晚，佛菩萨一定会帮助我们的！还有，那些发菩提心一心想要追求佛道而被名师误导的佛弟子们：**请你们放下情执，认真阅读思考一下你们的老师所讲的，是否完全符合佛所说的三藏十二部经典？**如果有疑惑，请你们快快去阅读 萧平实导师的著作吧，这里有真理，有无尽的宝藏等待有缘的你去挖掘受用！还有，那些已经接触正法，蒙受 导师法益虽发菩提心而还没有受菩萨戒的师兄姊妹们：“**请你们快快去受这千载难逢的上品菩萨戒吧！**”受戒不但能帮助我们的道业增长，还能现场亲身感受地上菩萨那分独特的威仪与摄受力！不赶快去你一定会后悔的！

末法时代，正法衰微，邪师横行，我们身为三宝弟子，应该要努力团结起来，把附佛法外道一乌烟瘴气的藏密（假

藏传佛教) 一赶出佛门, 努力护持正法, 把正法的种子播撒到神州大地的每一个角落, 让正法的因缘在内地早日成熟, 让更多的人同沾法益, 才能真实造就平安祥和的社会, 才是国家之幸、人民之福!

南无本师 释迦牟尼佛!

南无西方极乐世界 阿弥陀佛!

南无 平实菩萨摩诃萨!

南无正觉海会 诸佛菩萨摩诃萨!

佛弟子 觉丽 至诚顶礼
二〇一三年四月二十日



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《**分享学禅智慧 开示佛法精义**》（中国传统文化复兴之一），中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《**走进台湾佛教正觉同修会**》（中国传统文化复兴之二），中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《**弘扬中华文化传统特色佛法**》（中国传统文化复兴之三），新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《**菩萨救护众生 分享学佛要领**》（中国传统文化复兴之四），大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。”并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。**2014/10/23（周四）以及2014/10/25（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周四晚上19:00~21:00和每周六下午14:30~16:30**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2014/10/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周四晚上19:00~21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚

上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。2014/10/23(周四)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周四晚上19:00~21:00。

台中讲堂: 台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。2014/10/23(周四)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周四晚上19:00~21:00。

嘉义讲堂: 嘉义市友爱路288号8楼之1、8楼之2, 电话: 05-2318228, 2014/10/23(周四)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周四晚上19:00~21:00。周二晚上讲经时间: 自2014/10/28起每周二晚上18:50~20:50播放台北讲堂所录制的讲经DVD。

台南讲堂: 台南市西门路四段15号4楼、3楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00, 周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00。2014/10/22(周三)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周三晚上19:00~21:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。

2014/10/23（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

Tel: (852)23262231

禅净班：单周日班 14:40～17:40 已经额满，

不再接受报名。2014/4/26 新开设的（双周六）禅净班已经于4/26开课，已经额满，不再接受报名，可以申请旁听。时间是：每个月的双周六 14:30～17:30。

《妙法莲华经》**详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，

为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！**注：**古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演“**此经**”，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 24~25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/1/11（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/1/18（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。
- 八、台北讲堂将于 2015/2/8（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、2015/2/12（周四）～2015/2/25（周三）为本会年假，全部共修课程均暂停，2015/2/26（周四）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 9:00～17:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。
- 十、2015/2/19 正月初一上午 9:00 台北、台中、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。
- 十一、2015 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/25、2/1、2/15、3/15、3/29，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/1、3/29，各二次；台南、高雄讲堂为 2/1、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期，除 4/3 以外均为周日，从 2015/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十二、2015 年上半年禅三第一梯次于 4 /10（周五）～4/13（周一）举行，第二梯次于 4 /17（周五）～4/20（周

一) 举行；2015/1/1 (周四) 开始接受会员报名，2015/2/10 (周二) 报名截止，2015/4/2 (周四)、2015/4/6 (周一) 开始邮寄禅三录取通知。

十三、2015 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/19、2/20、2/21、3/1、5/16、5/17。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**)

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册 (四百余页)，只售新台币 350 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧 (二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具

足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。

然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十八、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读

者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛

性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十二、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十四、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精

美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。
第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后

修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识
金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出
版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十九、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，
定价 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企

图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第七辑将于 2015/1/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于

慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/1/1

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”**
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
45. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
46. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 300 元
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。
48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号
4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
6. **苗栗市县**：
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号
员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号
宏欣书局 佳里光复路214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局
政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号
明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号
青年书局 青年一路141号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
邮编：361004
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

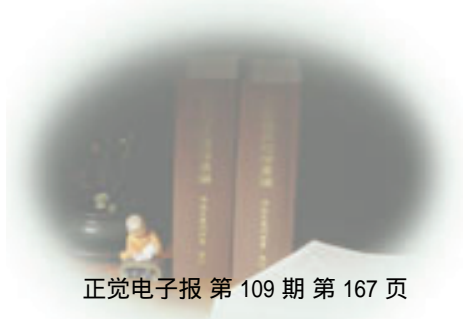
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人之道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 1 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

