



函博覽

電子報
第 106 期

2014.10.01

世尊！我从今日乃至菩提，
于所受戒不起犯心。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One, from now on, and until I attain *bodhi* [Buddha's *bodhi*, Buddhahood, final Enlightenment], I uphold the vow that I shall not permit any thought of violating the precepts.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi Simhanada Sutra]

这个摄心为戒就是胜鬘夫人十愿戒中的第一大正受，这就是我们同修会常常提示那四个字：摄心为戒。都不要动起恶心念，坏念头都不会起来，才能够称为是摄心为戒；所以她于所受戒都不起犯心，不只是身、口不犯，而是心也已经不犯了，这是第一大受，这是最难的。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 132

This “restraining one’s own mind as the precept” is the first great right acceptance of Queen Srimala’s ten precepts of vows, and this is exactly the four-word phrase “mind-restraint being the precept,” pointed out frequently by our Practitioners Association. Do not let evil thoughts appear and only until one reaching not having any bad thought arising can one claim achieving “mind-restraint being the precept.” Therefore, she had no thought of violating the precepts, having achieved not only no precept violation through actions of body or speech but also no transgression through actions of mind any more. This is the first great acceptance, and the most difficult one.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 132

目录

正觉电子报第 106 期

涅槃（九）	平实导师	1
般若中观（八）	游正光老师	16
苍天有眼（二十一）	郭正益老师	30
广论之平议（六十四）	正雄居士	43
救护佛子向正道（四十二）	游宗明老师	55
假锋虚焰金刚乘（十八）	释正安法师	67
次法（十一）	张善思居士	81
平凡中的奇迹	正慎居士	95
受菩萨戒心得	觉萍居士	103
佛典故事选辑		107
公开声明		112
法义辨正声明		116
中国佛教复兴访谈报导		121
布告栏		123
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154



涅槃

—平實導師—

(连载九)

第五节 先知法住 后知涅槃

然而末法之世有许多人努力勤修声闻解脱道，结果竟然连初果的实证都只成为因中说果，后来都被证实只是大妄语的误会之说，全都无法实证解脱道；追究其误会解脱道之原因，都是缘于假名善知识的误导，不是学人自身故意大妄语。继续追究末法时代善知识们误会声闻解脱道果证的原因，咎在不知四阿含诸经中世尊说的「先知法住，后知涅槃」的真正义理。以此缘故，在此特地说明「先知法住，后知涅槃」的义理；一切想要观行四圣谛而证知苦灭圣谛的人，都应该懂得「先知法住，后知涅槃」的道理，然后才能实证苦灭之道圣谛。何以作如是说？正是为免解脱道中的学人「因外有恐怖」，以及避免「因内有恐怖」，是故应当「先知法住，后知涅槃」，然后才有可能实证声闻涅槃。与「先知法住，后知涅槃」真正义理有关的经典二部，次第举述如下：

第一部是《杂阿含经》卷 14:

【时，诸外道诣须深所，而作是言：「我今日大众聚集未曾讲堂，作如是论：『我等先来为诸国王、大臣、长者、居士及诸世人之所恭敬奉事，供养衣被、饮食、卧具、汤药，今悉断绝；国王、大臣、长者、居士及诸世间悉共奉事沙门瞿昙、声闻大众。我此众中，谁有聪明黠慧，堪能密往沙门瞿昙众中出家学道，闻彼法已，来还宣说，化诸国王、大臣、长者、居士，令我此众还得恭敬、尊重、供养？』其中有言：『唯有须深聪明黠慧，堪能密往瞿昙法中出家学道，闻彼说法，悉能受持，来还宣说。』是故我等故来相请，仁者当行。」时，彼须深默然受请，诣王舍城迦兰陀竹园。

时，众多比丘出房舍外露地经行。尔时，须深诣众多比丘，而作是言：「诸尊！我今可得于正法中出家受具足，修梵行不？」时，众多比丘将彼须深诣世尊所，稽首礼足，退住一面，白佛言：「世尊！今此外道须深求于正法中出家受具足，修梵行。」尔时，世尊知外道须深心之所念，告诸比丘：「汝等当度彼外道须深，令得出家。」时，诸比丘愿度。

须深出家已经半月，有一比丘语须深言：「须深当知，我等生死已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。」时，彼须深语比丘言：「尊者！云何学离欲、恶不善法，有觉有观，离生喜乐，具足初禅，不起诸漏，心善解脱耶？」比丘答言：「不也，须深！」

复问：「云何离有觉有观，内净一心，无觉无观，定生喜乐，具足第二禅，不起诸漏，心善解脱耶？」比丘答言：「不也，须深！」

复问：「云何尊者离喜，舍心住正念正智，身心受乐，圣说及舍，具足第三禅，不起诸漏，心善解脱耶？」答言：「不也，须深！」

复问：「云何尊者离苦息乐，忧喜先断，不苦不乐舍，净念一心，具足第四禅，不起诸漏，心善解脱耶？」答言：「不也，须深！」

复问：「若复寂静解脱起色、无色，身作证具足住，不起诸漏，心善解脱耶？」答言：「不也，须深！」

须深复问：「云何尊者所说不同，前后相违？云何不得禅定而复记说？」比丘答言：「我是慧解脱也。」作是说已，众多比丘各从座起而去。

尔时，须深知众多比丘去已，作是思惟：「此诸尊者所说不同，前后相违，言不得正受，而复记说自知作证。」作是思惟已，往诣佛所，稽首礼足，退住一面，白佛言：「世尊！彼众多比丘于我面前记说：『我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。』我即问彼尊者：『得离欲、恶不善法，乃至身作证，不起诸漏，心善解脱耶？』彼答我言：『不也，须深！』我即问言：『所说不同，前后相违，言不入正受，而复记说，自知作证。』彼答我言：『得慧解脱。』作此说已，各从座

起而去。我今问世尊：云何彼所说不同，前后相违，不得正受，而复说言『自知作证』？」

佛告须深：「彼先知法住，后知涅槃。彼诸善男子独一静处，专精思惟，不放逸住，离于我见，不起诸漏，心善解脱。」须深白佛：「我今不知『先知法住，后知涅槃』。彼诸善男子，独一静处专精思惟不放逸住，离于我见不起诸漏，心善解脱。」佛告须深：「不问汝知不知，且自**先知法住，后知涅槃**。彼诸善男子独一静处，专精思惟，不放逸住，离于我见，心善解脱。」

须深白佛：「唯愿世尊为我说法，令我得知法住智，得见法住智。」佛告须深：「我今问汝，随意答我。须深！于意云何？有生故有老死，不离生有老死耶？」须深答曰：「如是，世尊！」

「有生故有老死，不离生有老死。如是，生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行、无明，有无明故有行，不离无明而有行耶？」须深白佛：「如是，世尊！有无明故有行，不离无明而有行。」

佛告须深：「无生故无老死，不离生灭而老死灭耶？」须深白佛言：「如是，世尊！无生故无老死，不离生灭而老死灭。」

「如是，乃至无无明故无行，不离无明灭而行灭耶？」须深白佛：「如是，世尊！无无明故无行，不离无明灭而行灭。」

佛告须深：「作如是知、如是见者，为有离欲、恶不善法，乃至身作证具足住不？」须深白佛：「**不也**，世尊！」

佛告须深：「是名**先知法住，后知涅槃**。彼诸善男子独一无二静处，专精思惟，不放逸住，离于我见，不起诸漏，心善解脱。」佛说此经已，尊者须深远尘离垢，得法眼净。

尔时，须深见法得法，觉法度疑，不由他信，不由他度，于正法中心得无畏，稽首佛足，白佛言：「世尊！我今悔过，我于正法中盗密出家，是故悔过。」佛告须深：「云何于正法中盗密出家？」须深白佛言：「世尊！有众多外道来诣我所，语我言：『须深当知，我等先为国王、大臣、长者、居士及余世人恭敬供养，而今断绝，悉共供养沙门瞿昙、声闻大众。汝今密往沙门瞿昙、声闻众中出家受法，得彼法已，还来宣说我等，当以彼闻法教化世间，令彼恭敬供养如初。』是故，世尊！我于正法、律中盗密出家，今日悔过，唯愿世尊听我悔过，以哀愍故。」佛告须深：「受汝悔过，汝当具说：『我昔愚痴、不善、无智，于正法、律盗密出家，今日悔过，自见罪、自知罪，于当来世律仪成就，功德增长，终不退减。』所以者何？凡人有罪，自见、自知而悔过者，于当来世律仪成就，功德增长，终不退减。」

佛告须深：「今当说譬，其智慧者，以譬得解。譬如国王有防逻者，捉捕盗贼，缚送王所，白言：『大王！此人劫盗，愿王处罪。』王言：『将罪人去，反缚两手，恶声宣令，周遍国中，然后将出城外刑罪人处，遍身四体，

劓以百矛。』彼典刑者受王教令，送彼罪人，反缚两手，恶声宣唱，周遍城邑，将出城外刑罪人处，遍身四体，劓以百矛。日中，王问：『罪人活耶？』臣白言：『活。』王复勅臣：『复劓百矛。』至日晡时，复劓百矛，彼犹不死。」佛告须深：「彼王治罪，劓以三百矛，彼罪人身宁有完处如手掌不？」须深白佛：「无也，世尊！」

复问须深：「时彼罪人，劓以三百矛因缘，受苦极苦剧不？」须深白佛：「极苦。世尊！若劓以一矛，苦痛难堪，况三百矛，当可堪忍？」佛告须深：「此尚可耳，若于正法、律盗密出家，盗受持法，为人宣说，当受苦痛倍过于彼。」

佛说是法时，外道须深漏尽意解，佛说此经已，尊者须深闻佛所说，欢喜奉行。¹】

语译如下：

【有一时，那些外道们前往须深的住所，然后这样子说：「我们今天大众聚集在未曾讲堂中，这样子讨论：『我们大家以前被那些国王、大臣、长者、居士以及许多世间人所恭敬与奉事，供养我们衣被、饮食、卧具、汤药，如今全部断绝了；现在国王、大臣、长者、居士及那些世间人全部都共同奉事出家人瞿昙（编案：世尊出家前的姓氏）和声闻大众。我们这些大众之中，谁有聪明与应变的智慧，堪能秘密前往沙门瞿昙的大众之中出家学道，听闻了他们的法以

¹ 《杂阿含经》卷 14，《大正藏》册 2，页 96，下 11-页 98，上 12。

后，再来还归我们的未曾讲堂里同样宣说，教化那些国王、大臣、长者、居士们，使我们这里的大众依旧可以得到他们的恭敬、尊重、供养？」大众之中有人说：『只有须深很聪明，也有应变的智慧，堪能秘密前往瞿昙的法中出家学道，听闻他们的说法，全部都能领受忆持，再回来为大众宣说。』由于这个缘故，我们特地前来相见邀请，请您找个时间出发吧。」当时，那位须深默然接受请求，然后前往王舍城迦兰陀竹园。

当时，众多比丘们出在房舍外没有遮荫的地方经行。这时候，须深前往面见众多比丘，便这样子说：「诸位尊者！我如今可以在你们的正法中出家而受具足戒，修习清净行吗？」当时，众多比丘们带领彼须深前往世尊的所在，向世尊稽首而顶礼于世尊足下，然后退下来站在侧面，向世尊禀白说：「世尊！如今这位外道须深请求在我们正法中出家受具足戒，修学清净行。」这时，世尊已知外道须深心里所想的事情，便告诉诸比丘说：「你们应当度化那外道须深，使他得以在僧团中出家。」当时，诸比丘都愿意度化须深出家修清净行。

须深出家以来已经半个月了，有一位比丘告诉须深说：「须深啊！你应当知道，我们是生死已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有了。」当时，那位须深告诉诸比丘说：「尊者！是不是说，修学远离五欲及种种恶不善法，有觉有观离生喜乐具足初禅，不生起诸漏而得心善解脱呢？」比丘答复他说：「不是这样的，须深！」

须深又问：「是不是说，远离有觉有观的初禅，内净一心无觉无观定生喜乐，具足第二禅而不生起诸漏，心善解脱呢？」比丘答复说：「不是这样的，须深！」

须深又问：「是不是说，尊者您已经远离第二禅的喜悦，以舍离二禅的心住在正念正智中，身心受乐而获得至尊所说定境以及舍心，所以具足了第三禅，不生起种种有漏，获得心善解脱呢？」比丘答复说：「不是这样的，须深！」

又问：「是不是说，尊者您已经远离种种苦又息灭了禅定之乐，忧与喜已经先断除，住于不苦不乐的舍心之中，也清静了定念而且一心，具足第四禅而不生起诸漏，因此而得心善解脱呢？」比丘答复说：「不是这样的，须深！」

须深又继续追问说：「或者是又因为寂静或解脱而具足生起色界、无色界定，亲身实证而且具足安住，不再生起种种有漏，获得心善解脱呢？」比丘答复说：「不是这样的，须深！」

须深接着追问：「为什么尊者的所说有所不同，而且前后相违呢？为什么不曾证得这些禅定而又记说您已经获得解脱、证得涅槃呢？」比丘答复说：「因为我们是慧解脱啊。」说了这样的话以后，众多比丘们就各自从座位上起身而离去。

这个时候，须深知道众多比丘们已经离去了，就这样子思惟：「这些尊者们所说的并不相同，前说与后说互相违背，既然说并没有得到所有禅定的正受，竟然又公开记说解脱的境界已经自知而且自己作证。」作了这样的思惟以后，就前往佛陀的所在，向佛陀稽首并且顶礼足下以后，退

住侧方一面，禀白佛陀说：「世尊！他们众多比丘在我的面前记说：『我重新再出生的事情已经断尽，清净行已经建立，在修行上所应做的事情已经作完了，自己清楚知道未来不再接受后有了。』我随即请问那些尊者们：『您已经得到远离欲界、远离欲恶的不善法的初禅，乃至于最后已经亲身作证，不再生起三界中的种种有漏，获得心善解脱了吗？』他们答复我说：『不是这样的，须深！』我随即请问说：『诸位所说都不相同，前说与后说互相违背，竟然不证入禅定的正受，而又自己记说，对于解脱已经自己证知而且自己可以亲身证实？』他们答复我说：『我们是证得慧解脱。』这样子说明了以后，各自从座位上起身而去。我如今请问世尊：为什么他们所说各不相同，前说与后说互相违背，没有获得禅定的正受，竟然公开记说『自己确实已经知道不再领受后有，而且说是已经亲身作证了』？」

佛陀告诉须深：「他们是先知道正法而安住下来，然后才知道涅槃。他们那些善男子独自住在一个清静的处所，专心精细地思惟，不放逸而安住，先离开了我见，又不再生起欲界漏、色界漏、有漏，所以获得心善解脱。」须深禀白佛陀说：「我如今不懂『先知法住，后知涅槃』。不懂那些善男子们，独一静处专精思惟不放逸住，离开了我见而且不再生起三界漏，心善解脱的事情。」佛陀告诉须深：「我不问你知或不知，你应该设法使自己先知法住，后知涅槃。那些善男子们都是独一住于清静处，专心精细地思惟，不放逸地安住下来，先离开了我见，然后心善解脱。」

须深就禀白佛陀说：「我很希望世尊为我说法，使我能够知道法住的智慧，可以看见法住的智慧。」佛陀告诉须深：「我如今问你，你可以随意答复我。须深！你的意下如何呢？是不是因为有出生的缘故所以有老与死，不离出生所以有老死呢？」须深答复说：「如是，世尊！」

「有出生的缘故而有老死，不离出生而有老死。就像是这样子，出生、后有、四取、贪爱、领受、触知、六个外所入之处、名色等五阴、识阴六个识、身口意行、对真相无知而愚痴黑暗，是不是因为有无明的缘故而有三行，不离无明而有三行呢？」须深禀白佛陀说：「就像是这样子，世尊！因为有无明的缘故而有身口意三行，不离无明而有三行。」

佛陀告诉须深：「所以，是不是没有出生的缘故就没有老死，是否不离生灭而能使老死灭呢？」须深禀白佛陀说：「就像您说的这样，世尊！没有出生的缘故就没有老与死，不能离开生灭而有老死灭。」

「就像是这样子，乃至没有无明的缘故就没有身口意三行，不能离无明的消灭而使三行消灭呢？」须深禀白佛陀说：「就像是您说的这样，世尊！没有无明的缘故就没有身口意三行，不能离开无明的消灭而使这三行消灭。」佛陀便告诉须深说：「你假使这样了知、这样看见因缘分的话，就能远离欲界爱、远离种种恶不善法，乃至最后亲身作证而具足于解脱境界中安住吗？」须深禀白佛陀说：「**不是这样的**，世尊！」佛陀就告诉须深说：「这就是我说的『**先**

知法住，后知涅槃』。那些善男子们由于这个正理，独自一人在安静处所，专心精细地思惟，心中不放逸地安住，离开了我见，不再生起三界诸漏，所以心善解脱。」佛陀说完此经以后，尊者须深当时远离了六尘境界中的污垢，得到法眼净而证得初果了。

这时候，须深已经看见了法而证得了法，觉悟这个法而度过了疑惑，不需要再借着别人来生起信心，也不需要再由别人来度他了，已经在正法里面心中获得无所畏惧了，于是向佛陀稽首，又顶礼佛陀足下，禀白佛陀说：「世尊！我如今忏悔过失，我是在正法中窃盗秘密而来出家的，由于这个缘故而忏悔过失。」佛陀告诉须深：「你是怎么样在我正法中窃盗秘密而来出家的？」须深禀白佛陀说：「世尊！有许多外道来到我住的地方，告诉我说：『须深！你应当知道，我们以前广被国王、大臣、长者、居士以及其余的世人所恭敬供养，而今已经断绝，他们全都共同供养出家人瞿昙和声闻法中的大众。你如今秘密前往沙门瞿昙、声闻众中出家，受学他们的法义；获得他们的法以后，还归我们道场中宣说给我们知道，我们应当以从那里听闻得来的法义教化世间，使得国王等人对我们恭敬供养如同以前一样。』由于这个缘故，世尊！我是在您的正法、戒律中窃盗秘密而来出家的，今天忏悔过失，祈愿世尊听受我忏悔过失，由于哀愍我须深的缘故。」佛陀告诉须深：「我接受你的悔过，你应当具足地说：『我以前愚痴、心地不善、没有智慧，于如来正法与戒律中窃盗秘密而来出家；今日忏悔过失，

自己看见了罪恶、自己知道这是罪恶，令我于当来之世的律仪可以因此而成就，功德因此而增长，终究不会退失或减少。』为什么要这样具足说呢？凡是有人造作罪恶以后，亲自看见、自己知道以后而忏悔过失的话，于未来之世可以因为忏悔这个善法而使得戒律与威仪获得成就，于法上的功德也随着增长，终究不会退失或减少。」

佛陀告诉须深：「如今应当演说譬喻，若是有智慧的人，由于譬喻就可以得到领解。譬如国王设有预防犯罪的巡逻人，专门捉捕强盗贼人，系缚以后送到国王的处所，禀白说：『大王！这个人是抢劫的强盗，愿大王处以罪刑。』国王说：『带着那个罪人离去，反缚他的两手，以恶劣的声音向大众宣令，周遍于全国之中都能听到，然后把他带出城外刑罚罪人的地方，把他遍身四肢都刺上一百矛。』那个专门处理刑罚的人领受了国王的教令，就遣送那个罪人，反缚他的两手，以恶声宣唱他的恶事，周遍国内所有城市邑镇，把他带出城外，到了刑罚罪人的处所，遍满全身以及四肢，刺进了一百矛。到日正当中，国王又问：『那个罪人还活着吗？』大臣禀白说：『还活着。』国王又下令给大臣：『再刺他一百矛。』等到下午的时候，国王又下令再刺上一百矛，那罪人依旧没有死亡。」佛陀告诉须深：「那个国王治罪时，下令刺了罪人三百矛，那个罪人身上难道还会有完整的地方犹如手掌大小吗？」须深禀白佛陀说：「不可能还有，世尊！」

佛陀又问须深说：「当时那个罪人，由于被刺三百矛的因缘，领受的痛苦是不是极为痛苦强烈呢？」须深禀白佛

陀说：「非常地痛苦，世尊！即使只是刺在身上一矛，已经苦痛难堪了，何况是三百矛，怎么可能忍受得住呢？」佛陀告诉须深说：「这种痛苦还算是可以忍受的，假使是于正法、戒律中窃盗秘密而出家，窃盗了所受持的法义，为别人宣扬解说，死后下地狱应当领受的苦痛，是很多倍而超过那个罪人的。」

佛陀解说这个法的时候，外道须深已经漏尽成为阿罗汉，如实理解世尊所说的法义。佛陀演说此经以后，尊者须深听闻佛陀所说，欢喜奉行。】

这就是说，世尊为须深解说十二因缘法以后，问须深说：「像这样子观察十二因缘法时，就能够远离欲界恶法，继续向上进修而证得涅槃、解脱于三界生死吗？」须深就向佛陀禀白说：「**不是这样的，世尊！**」这表示须深此时已经知道有个常住法恒存，在这个大前提下，观行十二因缘法时才能成就，否则不免生疑而恐惧：灭尽名色十八界而受后有以后会不会成为断灭空？所以单修十二因缘法而不修十因缘法时，就不知道或不能确认有个本住法常住——**不知法住**，就不可能接受十二因缘法所说应该灭尽五蕴名色自我成为无余涅槃的道理，修习因缘观时所应灭除的无明就不可能灭除。于是佛陀告诉须深说：「这就是我说的**先知法住，后知涅槃**。」是因为先知道有一个法是常住不变的，然后才会知道灭尽五蕴的无余涅槃是不生不灭的，所以舍弃此世五蕴「受后有」以后并不是断灭空，这个本住法就是第八识如来藏，就是无余涅槃中的本际；因为这个知见确认了，所以「彼诸

善男子」才能够接受五蕴、十八界全都虚妄，但不是断灭空，才能够「独一静处，专精思惟，不放逸住，离于我见，不起诸漏，心善解脱」，最后才真正的了知涅槃的真义。这就是世尊说的「**先知法住，后知涅槃**」的真义。阿罗汉们必须「**知法住**」，但菩萨摩訶萨们却必须「**证法住**」，所以菩萨们断我见以后再证得这个常住法的智慧，不共于二乘圣人、有别于二乘圣人，因此实相般若被判定为别教之法。（待续）

導師法語

- ◎ 假使证悟如来藏之后还会退转，只有两个原因：第一是我见根本还没有断，他对自我放不下，所以宁可退回去认定生灭性的意识为常住法；第二个原因是他所谓的证悟是听来的，对于如来藏并没有参究过程的体验，所以他的大乘无生智慧无法生起来，因此就无法确定万法都是从如来藏所生。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009年元月初版首刷，页186。



般若中觀

游正光老師

(连载八)

又古时黄檗禅师，在记载他语录的《黄檗山断际禅师传心法要》中曾开示真妄和合运作的道理：

然本心不属见闻觉知，亦不离见闻觉知，但莫于见闻觉者上起见解，亦莫于见闻觉知上动念，亦莫离见闻觉知觅心，亦莫舍见闻觉知取法，不即不离、不住不着，纵横自在，无非道场。¹

黄檗禅师开示：本心离见闻觉知，不属于见闻觉知所含摄的范畴，如果想要找到本来离见闻觉知的第八识，要透过见闻觉知心去找本来离见闻觉知的真心，而不是在见闻觉知范畴中去找；因为在见闻觉知心所含摄的范畴去找，永远都落在见闻觉知中，永远都落在妄心的境界中，根本找不到从本以来离见闻觉知的第八识。也就是说，要用见闻觉知心，往离见闻觉知运作的范畴，去找与见闻觉知心同时同处和合运作之本来离见闻觉知的第八识。从这里可以证明：真心与妄心

¹ 《黄檗山断际禅师传心法要》，《大正藏》册 48，页 380，下 2-7。

「檗」古时通「蘗」。

是和合运作的。如果不是有真、有妄，参禅者又如何用见闻觉知心，往离见闻觉知的方向，去寻找本来离见闻觉知的第八识呢？如果不是有真、有妄，禅宗祖师又如何证得本来自性清净涅槃的真心呢？如果不是有真、有妄，亲证本来自性清净涅槃的菩萨，又如何现观真心从本以来是真、妄心从本以来是妄呢？如果不是有真、有妄，证悟者又如何转依本来自性清净涅槃的真心体性而修行呢？如果不是有真、有妄，证悟者又如何汰换染污的七转识种子而得以清净，乃至究竟清净而圆成一切种智的究竟佛果呢？由于众生心太粗糙，以及正知见与福德等条件都欠缺下，所以才会落在妄心运作的有为境界中，无法证得从本以来没有境界的第八识。既然连妄心都无法分清楚，更何况能够亲证与妄心和合运作似一的真心呢？所以说，八个识当中有真、有妄，而且真妄和合似一，才会有世间人所认知的五阴世间、器世间及诸法出现，以及菩萨据此真妄和合运作，而亲证从本以来离见闻觉知的真心。因此缘故，在佛门中，如果有出家人、在家人不相信真心与妄心和合运作，主张：「有分别心是无法悟入本心的」、「能观的心就是真心」、「能见之性乃是我们的心性，即是佛性」、「对境都不分别，但了了常知」、「离念灵知心就是真心」、「当下即是」等等，你一定就能很清楚知道：他已经落入妄心识阴六识所含摄的范畴，今生今世尚且无法远离识阴境界，当知也无法亲证离见闻觉知的第八识；必须加强自己的佛法正知见，未来才有可能证得真心第八识。

又由于这八个识和合运作似一，以及第八识行相非常微隐、深细，是只有菩萨摩訶萨才能证得及了知的境界，不是

二乘愚人及凡夫所能了知的境界，如 佛在《大乘入楞伽经》卷2 开示：**【大慧！如是藏识行相微细，唯除诸佛及住地菩萨，其余一切二乘、外道定慧之力皆不能知。】**² 经中开示：藏识的行相很微隐、深细，除了住于真如境界的菩萨能够了知，诸佛究竟了知外，其余二乘及外道凡夫，穷尽定力与慧力，也是无法了知菩萨亲证藏识的境界为何。由此可知：藏识的行相很微细，不容易亲证，所以古时禅门有很多祖师从小出家，长大开始参禅一直到死都无法证得，那也是很正常的事，因为那是大丈夫³的事，不是小根小器的人所行境界，也不是知见、福德等条件欠缺的凡夫菩萨所行境界。

最后作个结论：一切正常人都是八个识具足，不多也不少，亦无法以人力强行加以增减，因此 佛所说的三乘菩提诸法都是八识论，不是七识论、六识论；而且有真、有妄，第八识是真心，前七识是妄心，真妄和合运作似一，才会有一切有情的五阴世间及器世间，乃至诸法出现，都不能外于第八识而有、而存在。

² 《大乘入楞伽经》卷2〈集一切法品〉，《大正藏》册16，页594，中29-下2。

³ 古时的禅门，凡是破参的人，不论他是现出家相，或者现在家相，也不论他是男众，或者是女众，都名为大丈夫。纵使女众现的是在家相，面敷胭脂、身穿华丽衣服、配戴名贵珠宝等来庄严其身，一旦破参了，不名为小女子，名为大丈夫，也是佛门所认定真正的出家人（心出家），亦名黑衣。这告诉大众一件事实：佛门并不是以出家表相来认定他就是真正的出家人，而是以他有没有证法、有没有证量来认定。如果有人执持出家身分而认定他就是出家人，而不是以有没有证法、有没有证量来认定，表示他对佛法懵懂无知，是新学菩萨，熏习佛法才刚开始不久，没有具足正知见，所以才会有如此荒唐的说法出现。

第三点：菩萨明心时能够现观真心的真如性。亦即证悟的菩萨可以如实现观自他有情的如来藏性，二乘人没有亲证如来藏，所以无法现观如来藏性。既然菩萨亲证「圆净法性」，当然可以如实现前观察如来藏的体性——无觉无观、不会六尘。如《大方等大集经》卷 11 开示：**【一切诸法无作、无变、无觉、无观，无觉观者名为心性。若见众生心性本净，名如法住。】**⁴

过三恶道菩萨开示：一切诸法没有造作、没有变异、没有觉与观，所以没有觉观的心体就称为真实心的体性。如果众生能够如实看见自己及其他有情没有觉观、本来清净的真实心，也有定力配合而且能转依成功，他就是证悟明心的菩萨，亦名如法安住清净心的菩萨。从这里可以看出，这个真实心如来藏没有觉观，也没有能所，所以不在六尘中起分别，菩萨如果能够这样现观及转依，才是真实亲证如来藏性的菩萨，亦名证悟明心的真实义菩萨。

既然菩萨可以如实现观自己的如来藏性，当然也可以现观别别有情的如来藏性与己无异，为什么？因为自他有情如来藏平等平等故。既然菩萨可以如实现观自他有情的如来藏性，当然会发起下品妙观察智以及下品的平等性智，这样的智慧当然不是二乘人所能了知的智慧，因为二乘人所能了知的智慧境界，仅是观察蕴处界虚妄而已，无法现观外于蕴处界运作的范围，无法现观与蕴处界同时同处配合运作的如来藏，也无法如实现观如来藏所显的真如性。因为这样的缘故，

⁴ 《大方等大集经》卷 11，《大正藏》册 13，页 71，上 18-20。

当菩萨讲到如来藏的种种内涵，以及如来藏与蕴处界两者之间的关系时，阿罗汉根本听不懂，也无法理解，这是因为二乘人对大乘法没有「胜解」心所的功德，也就是对大乘法没有殊胜了解，无法对大乘法义产生「念」心所而有明记不忘的功德，所以无法忆持大乘法义。因此缘故，「四阿含中有许多经典本属大乘经，但被与闻的二乘圣凡诸人结集成二乘菩提的解脱道经典了」⁵，这已经很清楚地告诉大众：「有很多大乘经被声闻人结集以后，都变成声闻法只说解脱道，就是四阿含诸经中，与大乘经典中的某些经典同一经名而没有大乘法的实质，根本就不能称为『阿含』，因为没有成佛之道的内涵。」⁶再者，当菩萨演说微妙甚深的大乘法义时，譬如菩萨说：「阿罗汉断烦恼证涅槃，菩萨不断烦恼证涅槃」、「阿罗汉没有证涅槃，菩萨当下就是涅槃」等等，阿罗汉根本无法理解；因为阿罗汉很清楚知道自己是断尽烦恼，于舍寿后才能入涅槃，不像菩萨还没有断尽烦恼，就已经证入涅槃中；阿罗汉更无法想象，菩萨现前就已经在无余涅槃中，任凭阿罗汉想破了头、搔破了头，也无法了知菩萨所说涅槃的真实义。所以阿罗汉在菩萨面前，根本没有插嘴的余地，只能口挂壁上，乖乖地听菩萨说法，这也是菩萨不可思议的地方。

又菩萨明心亲证真如，当然可以现观自他有情的真如性，

⁵ 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第七辑，正智出版社有限公司（台北市），2012年9月，初版四刷，页2376。

⁶ 平实导师著，《金刚经宗通》第四辑，正智出版社有限公司（台北市），2013年5月，初版四刷，页3，行7-10。

而这个真如性乃是真心所显性，如 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 10 开示：**【真如亦是识之实性，故除识性无别有法。】**⁷

也就是说，第八识所显示的如来藏性—真实而如如的法性—真如，可以为明心的菩萨所明见，再也没有别的法可以显示真心的真如性了。因为这样的缘故，菩萨亲证真心的真实如如法性，不仅可以看到自己的真如性，也可以看见别别有的真如性，无有差异，都是那么清净无碍真如。这个真如，乃是透过八识心王、五十一心所有法、色法十一，以及二十四心不相应行等九十四种法，真妄和合运作所显的真如法性，而为菩萨现前观察到，也是唯识学所说的**真如无为**。这样的真如性，是没有境界法，纯粹是菩萨找到真心如来藏所显示的真如性所发起的般若智慧境界而已。当明心的菩萨现观自他有情的真如，并转依真如法性后，于历缘对境当中，渐渐地将烦恼种子汰换为清净法种，虽然仍然是旧时的自己，但是其行为举止、说法等已经改变，已经不是以前的旧行履，正如禅宗证悟祖师所说「元是旧时人，只是不行旧时路」⁸，一旦说起胜妙法来，与以前大不相同，令人刮目相看，这也是菩萨不可思议的地方。这里有一个禅宗祖师于悟后所说话语真的与以前大不相同的真实例子：

福州古灵神赞禅师，本州大中寺受业后，行脚遇百丈开悟，却回本寺。受业师问曰：「汝离吾在外得何事业？」曰：「并无事业。」遂遣执役。一日因澡身，命

⁷ 《成唯识论》卷 10，《大正藏》册 31，页 59，上 15-16。

⁸ 《抚州曹山元证禅师语录》，《大正藏》册 47，页 530，中 1。

师去垢。师乃拊背曰：「好所佛殿！而佛不圣。」其师回首视之，师曰：「佛虽不圣，且能放光。」其师又一日在窻（古时同「窗」字）下看经，蜂子投窻纸求出，师覩之曰：「世界如许广阔不肯出，钻他故纸，驴年去得。」其师置经问曰：「汝行脚遇何人？吾前后见汝发言异常。」师曰：「某甲蒙百丈和尚指个歇处，今欲报慈德耳！」其师于是告众致斋、请师说法。师登座举唱百丈门风，乃曰：「灵光独耀迥脱根尘，体露真常不拘文字，心性无染本自圆成，但离妄缘即如如佛。」其师于言下感悟曰：「何期垂老得闻极则事！」⁹

福州古灵神赞禅师在外行脚，于百丈禅师座下悟入，回原受业师所住持的大中寺欲报师恩。受业师问：「你离开后，在外面得到了什么事业？」神赞禅师答：「没有任何事业。」受业师便派遣工作给神赞禅师做。一日其师沐浴，神赞受命帮受业师搓背，轻抚受业师肩背说：「好一所佛殿啊！可惜这佛不神圣。」其受业师一听就回头看神赞禅师，神赞禅师却说：「虽然这佛不神圣，倒是还能放光芒。」一日，其受业师在窗下看经书，正巧有一蜜蜂撞在窗纸上求出不能，神赞禅师看了就一语双关说：「世界如此宽广而不肯出去，却在已经斑黄旧纸上钻（暗喻其师只知读经典），得等到驴年来到才能出得去（示意其师只知读经典如何能出得三界生死）。」其受业师看他几次出语不俗，觉得很奇特，便询问之，得知神赞禅师在百丈禅师座下开悟，便告诉众僧准备斋饭，请神赞禅师

⁹《景德传灯录》卷9，《大正藏》册51，页268，上10-24。

受供后再为大众说法。神赞禅师登座，举唱百丈禅师门风说：「真心灵光独自照耀而超脱于六根六尘之外，其心本体真常而远离语言文字，心性本自清净没有染污而自然圆满成就一切法，只要舍离妄心等缘以后即能证得不会六尘的如如佛。」其受业师于言下有所感悟说：「没想到垂垂老矣还能听到如此殊胜究竟的法！」由于未悟的凡夫，所知、所见都不离蕴处界范围，而神赞禅师于百丈禅师座下开悟，其所说法，当然不会落入虚妄的蕴处界范围，当然会以真心的体性、真心的真实性来为人说法，所以其受业师知道神赞禅师证悟回来出语不俗，就请神赞禅师登座说法，自己在座下听法，因为听到这样闻所未闻法，才会有所感悟而说：「何期垂老得闻极则事！」由此公案可知：证悟的人，其智慧已经生起，所以出语不俗，虽然与悟前仍然是同一个人，但是他的行为举止、说法内涵等已经改变，已经不是以前的旧行履了。

最后作个结论：菩萨明心亲证真心如来藏的真如性、真实性——无觉无观、不会六尘，祂真实存在，不是如虚空一样虚无飘渺而不存在；而祂对六尘所有境界都无所动心，故称如如。因为这样的缘故，证悟的菩萨所说的法，都是站在真心如来藏性的立场而说，当然是众生闻所未闻法，与一般法师、居士们说法不同，所以才会说菩萨出语不俗，这也是菩萨不可思议的地方。

第四点：菩萨亲证真如所发起的智慧，未来能够证得一切种智。亦即菩萨明心后，最后穷尽三大无量数劫以后，能够圆成一切种智的究竟佛。由于佛有一切种智（一切智智），

阿罗汉仅有解脱道的一切智（萨婆若），所以阿罗汉还不是究竟佛。有何证据说二乘人仅有一切智，菩萨有道种智，佛有一切种智，如 佛在《摩诃般若波罗蜜经》卷 21 开示：

须菩提言：「佛说一切智、说道种智、说一切种智，是三种智有何差别？」佛告须菩提：「**萨婆若是一切声闻、辟支佛智，道种智是菩萨摩訶萨智，一切种智是诸佛智。**」¹⁰

佛已经很清楚开示：声闻、缘觉仅有一切智，地上菩萨有道种智¹¹，佛有一切种智，由于二乘阿罗汉没有证得第八识真如，不会有七住贤位菩萨的实相般若，当然没有菩萨的道种智，更没有佛的一切种智，所以二乘的阿罗汉尚未成佛，更不是已圆满一切种智的究竟佛。又譬如《大智度论》卷 27 也开示，阿罗汉仅有一切智，没有一切种智，所以并不是佛：

复次，后品中佛自说：「一切智是声闻、辟支佛事，道智是诸菩萨事，一切种智是佛事。」**声闻、辟支佛但有总一切智，无有一切种智。**¹²

不论是经典或论典都已经很清楚开示：二乘四果人仅有一切智，七住以上的地上菩萨有实相般若，地上菩萨有道种智，诸佛有一切种智；而且诸佛的一切种智是最究竟，它函

¹⁰ 《摩诃般若波罗蜜经》卷 21 〈三慧品 第 70〉，《大正藏》册 8，页 375，中 23-27。

¹¹ 道种智、一切种智，皆必须先证第八识的真如法性，次第进修入地以后方能修学直到佛地圆满。

¹² 《大智度论》卷 27，《大正藏》册 25，页 259，上 20-23。

盖了地上菩萨的道种智与贤位菩萨的实相般若，更涵盖二乘的一切智。如果二乘人想要证道种智，除非他回小向大勤求明心见性，证真如以后次第进修迈向初地，未来才有可能证得道种智，乃至一切种智，否则二乘人永远只有一切智而已，没有道种智，更没有一切种智，所以 佛般涅槃后，无有一位阿罗汉敢绍继佛位。因此缘故，如果佛门中有人主张：「阿罗汉就是佛」、「阿罗汉有道种智、一切种智」等，你一定很清楚知道：这个人在说梦话、在谤佛，不是吗？

又笔者经常听到有人提道种智这个佛法名相，一旦问他什么是道种智、一切种智？大部分人都无法清楚地回答。因为这样的缘故，有必要加以说明什么是道种智？所谓**道种智**¹³，就是菩萨进修一切种智尚未圆满，是修道位中已证而未圆满的一切种智，名为道种智。如实了知真心如来藏所含藏一切种子的智慧，这个种子功能差别的智慧无量无边广大深细，已究竟了知时，则名为一切种智，此时即能具足大圆镜智等四种智慧，也就是成佛了；这也是佛门中所说，地上菩萨摩訶萨有道种智，诸佛有一切种智的由来。然而，菩萨要发起道种智，就要在诸法上，现前观察真实虚妄才能发起的智慧，如 佛在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 开示：

云何法无我智？谓觉阴界入妄想相自性，如阴界入离我我所；阴界入积聚，因业爱绳缚，展转相缘生，无动摇；诸法亦尔，离自共相；不实妄想相、妄想力，

¹³ 道种智简称为种智，属于地上菩萨无生法忍的智慧，这是以狭义的方面来讲。广义的方面，三贤位的别相智也属于种智的一部分。

是凡夫生，非圣贤也；心意识五法，自性离故。大慧！
菩萨摩訶萨当善分别一切法无我，善法无我菩萨摩訶
萨，不久当得初地菩萨无所有观地相。¹⁴

经中开示：什么是法无我智？就是菩萨如实观察阴界入虚妄想自性，犹如阴界入没有真实不灭的我和我所；而我和我所，乃是阴界入的积聚，是以如来藏为因，借无明业爱系缚为缘展转而生。诸法也是这样的道理，无有真实不坏的自相与共相。不实的虚妄想及势力，是凡夫虚妄分别而生的境界，不是诸圣贤所行境界，所以菩萨摩訶萨对于心、意、识、五法、三自性、七种性自性能够真实了知，因而远离不实的虚妄想。因此缘故，佛告诉大慧菩萨，**菩萨摩訶萨当善于分别一切诸法中没有真实不坏的我**，这就是法无我的智慧。善于如实观察法无我之菩萨摩訶萨，不久以后应当会证得初地菩萨无所有观之境界相。佛已经很清楚明白开示：能够了知一切诸法没有真实不坏我的智慧，就是有了地上菩萨的法无我智，也就是地上菩萨有道种智，这样的智慧有少分、多分的了知：初地菩萨能少分了知，十地菩萨多分了知，唯有佛究竟了知。

又法无我智的现起，是在菩萨找到第八识明心证真如时，入了真见道位，成为菩萨七住位不退，由此后方是法无我修证之开始。为什么？因为菩萨在参禅时得以破参，找到第八识之所在，观察万法皆从第八识真如出生，有了法身德；以及找到第八识时证得真如而了知实相法界，发起了般若智

¹⁴ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品〉，《大正藏》册16，页487，下30-页488，上5。

慧，有了般若德；然后以发起的法身德及般若德，来对待五蕴、六入、十二处、十八界及诸法都是虚妄不实的。也就是说，菩萨明心证真如，转依真心实际理地的功德，以及发起的般若智慧的功德，来对待蕴处界及由蕴处界展转所生的诸法，都没有真实不坏的体性，都是虚妄的生灭法，因而有了少分的人无我智，以及极少分的法无我智。正如 玄奘菩萨在《成唯识论》所说：破参的七住菩萨有二种**无我智**¹⁵的道理。其中的人无我智，含摄大乘人无我智，即是大乘菩萨依于真如的立场来对待蕴处界虚妄而发起的智慧，也含摄二乘人无我智，即是二乘人观察五蕴、六入、十二处、十八界，了知蕴处界没有任何一法真实存在而生起的智慧。菩萨的法无我智，是菩萨依于真如的立场来对待蕴处界所生的诸法真实虚妄的智慧；而且菩萨现观蕴处界也是诸法的一部分，故说菩萨开悟明心后，可以同时现观人无我以及法无我，因此而有少分的人无我智，以及极少分的法无我智。

然而，七住菩萨的法无我智与二乘的法无我智仍有所差异。二乘人的法无我智，是依于人无我智而说，是把五阴十八界加以细分；细分之后又将心所有法再细分，这样列出许多法，现观其无有真实我之存在，现观如是诸法之无我性，而说诸法无我。可是他们所说的法无我，并不是依实相法界第八识的无我性、中道性、涅槃性为中心来说的法无我，而

¹⁵《成唯识论》卷9：「一、真见道，谓即所说无分别智，实证**二空所显真理**，实断二障分别随眠，虽多刹那事方究竟而相等故，总说一心。」（《大正藏》册31，页50，上6-8）其中二空就是人我空、法我空，因为菩萨如实现观二空所显真实理，所以有了人无我智以及法无我智出现。

是依灭除五蕴后的空相——使他证入五蕴空——来说诸法无我。¹⁶ 这告诉大众：二乘所观待的诸法，都是依于蕴处界细分出来的法，属于人无我智所含摄的范围。七住菩萨的法无我智有三个部分：**第一**、是以自己亲证如来藏本来无生的立场，来观待蕴处界及展转出生的诸法都是从如来藏出生的，蕴处界及展转所生诸法都是如来藏所含藏的功能差别的一部分，摄属于如来藏，与如来藏非一非异。譬如身体与手的关系，身体是身体，手是手，故非一；但是手不能离开身体而有，属于身体的一部分，故非异，因此身体与手的关系是非一非异。由于如来藏是常、不生不灭，蕴处界及诸法等法都是从如来藏出生，所以蕴处界汇归于如来藏，蕴处界及诸法本是如来藏功能体性的一部分，当然也是不生不灭的了。**第二**、菩萨了知蕴处界及展转所生诸法是以如来藏为因，借种种缘出生，所以蕴处界及展转所生诸法都是生灭法，不是常住法。然而诸法依于如来藏，可以不断地生起及消灭，前一刹那如是、现在这一刹那亦如是、未来一刹那亦复如是；以此类推，昨天、今天、明天亦复如是，过去世、现在世、未来世亦复如是，都是生灭不断的法、不真实，但因为蕴处界及展转所生诸法都摄属于真心，所以蕴处界及展转所生诸法才能不断地出生，以及有生住异灭的现象出现。**第三**、蕴处界与诸法既然都是依于如来藏才有不生不灭与生灭二种说法发生，但若离于如来藏又根本没有不生不灭与生灭可言，因此如来藏本体不生不灭，其所含藏蕴处界及展转所生诸法有

¹⁶ 此中详细义理，请读者自行参阅 平实导师著，《起信论讲记》第四辑，正智出版社有限公司（台北市）。

生灭，也就是不生不灭与生灭和合故非一非异¹⁷。

综合上面所说三种境界，都不是二乘圣人所能了知的境界，主要的原因是二乘圣人不证如来藏，不知真如。既然不证如来藏，当然不知如来藏之所在，更不用说能够现观如来藏与其所生的诸法非一非异的关系，所以这不是二乘圣人所行的智慧境界。又七住菩萨法无我智仅是极少分知之，不如地上菩萨多分知之。为什么？因为七住菩萨仅知道如来藏总相而已，尚不知如来藏其他种种别相的智慧（别相智），更不用说能了知地上菩萨对如来藏所含藏一切种子（功能差别）的百法明门、千法明门、万法明门，乃至千百万亿法明门的智慧。所以，七住菩萨于法无我智仅是极少分知之，地上菩萨多分知之。

综合上面所说，诸佛的一切种智函盖地上菩萨的道种智，地上菩萨的道种智函盖贤位菩萨的无生智及二乘圣人的一切智；所以菩萨有道种智，未来可以圆成一切种智的究竟佛，二乘圣人仅有一切智，无法成为菩萨，更无法成佛，唯除后来回小向大、证真如，未来才能像菩萨一样，成就道种智，乃至一切种智。因此缘故，在佛门中，如果有出家人、在家人主张：「阿罗汉就是佛」、「阿罗汉有道种智、一切种智」等，也就是主张阿罗汉是佛，有道种智、一切种智，你可以肯定这个人一定是佛法的门外汉，才会有如此荒唐的主张出现。（待续）

¹⁷ 《大乘起信论》：「心生灭者，依如来藏故有生灭心，所谓不生不灭与生灭和合，非一非异，名为阿梨耶识。」《大正藏》册 32，页 576，中 7-9。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析

— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十一)

驕慢輕賤與貶抑在家菩薩行者而視其為白衣凡夫 ——佛門中之最重罪勝過五無間罪無量數倍

即使也有自称自己是大乘菩薩種性的佛門四眾，却不知道菩薩本有在家與出家兩種相貌，何可以「居士」二字來暗貶在家菩薩？然而，許多虛受菩薩戒的現今出家僧尼却不知此理，如是種種之輕慢，皆是違犯法戒之極重戒，勝過違犯諸戒。

如來直說：「如是憍慢輕慢其他的菩薩，其所犯下的罪過比起四重戒以及觸犯五無間罪更超過無量數倍，所以菩薩應該善覺知如是我所記說一切虛妄名號等微細魔事，不應墮入此魔事而心生自滿，以十方世界菩薩同見同行，不應該憍慢輕慢其他的菩薩。」¹

¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 563 〈夢行品 第 19〉：「如是憍慢輕余菩薩，罪過四重及五無間無量倍數，是故菩薩應善覺知如是記說虛名號等

于十方世界之同见同行大乘在家出家菩萨之一人而起轻慢心——如是身蹈最重的法毗奈耶

大乘法中的胜义菩萨僧，有以在家相示现者，有以出家相示现者；有离家住于寺院中者，有依亲而住于俗家者，但已经能出三界家，证得无生法忍果，经中说如是之人名为「超凡夫地，入菩萨位，生如来家，住佛种性」；是以实证菩提果而定义其大乘胜义僧之果位，不以出家身相而定其是否为胜义僧之名位。这些胜义菩萨僧，不论身为在家、出家，都是能出三界之圣者；所以，一切能生起骄慢心来轻慢其他胜义菩萨者，都是违背佛语的可怜悯者。如是者都是犯下比起杀父、杀母、出佛身血、杀阿罗汉、破和合僧这五无间罪更重上无量数倍的恶行。这样轻慢者不论是因为魔王的称赞而志得意满，还是像此世界就直接以身着僧衣来轻慢在家相之证悟菩萨者，如是愚痴人都是十方世界一切诸佛口中的「**可怜悯者**」，因为轻慢菩萨的过失恶罪难尽，是五无间重罪的无量倍啊！

微细魔事，不应憍慢轻余菩萨。」（《大正藏》册7，页909，下1-4。）又《大宝积经》卷112：「菩萨有四法能过魔事，何谓为四？**常不舍离菩提之心、于诸众生心无恚碍、觉诸知见、心不轻贱一切众生**。迦叶！是为菩萨四法能过魔事。」（《大正藏》册11，页632，下16-19。）所以，能不轻慢轻贱一切众生对于菩萨来说，是为重要之法而能过魔事；众生尚且如此，何况是出家在家的菩萨呢！此四处有「发菩提心」、「不瞋恚」、「根本知见」、「不轻慢」，其中，「发菩提心」固不待言，而菩萨应断除的「贪瞋痴慢疑」来相对此处其他三事，以「断瞋」即此「**不瞋恚**」，「断疑」即此「**根本知见**」，「断慢」即是「**不轻慢**」，是以容易断者为尚，菩萨应知行止。

佛说菩萨行者于此五浊世间时，目睹如是之悲惨境界，应当依佛所说：「如佛眼所观察的十方世界如恒河沙等国土中诸菩萨摩訶萨的作为来摄受众生，以布施、爱语、利益、同事来摄受。布施行以财施、法施来摄取众生；若是菩萨摩訶萨于此世界，应当以世间众生所喜乐之物品来施予众生，跟众生说：『你们如果有需要者，欢迎来取用，就像是自己的物品一样，不要迟疑。』」

「**布施大众之后，便教导三归依，令此大众得受归依佛、归依法、归依僧**；或继续再行教导『**受五戒**』：不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒；或教导大众能『**受一日戒**』，于一天之中来学戒；或教导『**禅定**』，从初禅，乃至『**非有想非无想定**』；或教导如何发起『**慈悲喜舍**』之心，或教导『**六念**』：念佛、念法、念僧、念戒、念舍、念天。」

「或教导『**不净观**』，或教导『**安那般那**』观，或相、或触；或教导『**四念处**』、『**四正勤**』、『**四如意足**』、『**五根**』、『**五力**』、『**七觉分**』、『**八圣道分**』，或『**空三昧无相无作三昧**』、『**八背舍**』、『**九次第定**』，或『**佛十力**』、『**四无所畏**』、『**四无碍智**』、『**十八不共法**』、『**大慈大悲**』、『**三十二相**』、『**八十随形好**』。」

「或是教导须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果；或是教导辟支佛道，或是教导阿耨多罗三藐三菩提，如是由于三乘菩提法来作教导。」

「菩萨如是以二种法施来摄受众生，一者、世间，二者、

出世间。何等名为『世间法施』？敷演显示教授世间法，所谓『不净观』、『安那般那念』、『四禅』、『四无量心』、『四无色定』。如是等世间法，及诸余共凡夫之所行法，是名世间法施。是菩萨以如是的世间法来布施给这些大众，以种种的因缘来行方便教化，令之远离此世间法。**能够远离世间法之后，便能以殊胜之方便力来教导，令大众得到圣无漏法，如『三十七助道法』、『三解脱门』，最后便能得证圣无漏法果，成就三乘菩提果：须陀洹果乃至阿罗汉果、辟支佛道、阿耨多罗三藐三菩提。』²**

² 《摩诃般若波罗蜜经》卷 24〈四摄品 第 78〉：【「复次，须菩提！我以佛眼观十方世界如恒河沙等国土中诸菩萨摩訶萨，以四事摄取众生。何等四？布施、爱语、利益、同事。云何菩萨以布施摄取众生？须菩提！菩萨以二种施摄取众生：财施、法施。何等财施摄取众生？须菩提！菩萨摩訶萨以金银琉璃、颇梨真珠、珂贝珊瑚等诸宝物，或以饮食衣服、卧具房舍、灯烛华香瓔珞，若男若女、若牛羊象马车乘，若以己身给施众生。语众生言：『汝等若有所须，各来取之。如取己物，莫得疑难。』是菩萨施已，教三归依：归依佛、归依法、归依僧，或教受五戒，或教一日戒，或教初禅，乃至教非有想非无想定；或教慈悲喜舍，或教念佛、念法、念僧、念戒、念舍、念天；或教不净观，或教安那般那观或相或触；或教四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，空三昧无相无作三昧，八背舍、九次第定，佛十力、四无所畏、四无碍智、十八不共法、大慈大悲、三十二相、八十随形好，或教须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉果，或教辟支佛道，或教阿耨多罗三藐三菩提。如是，须菩提！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，以方便力教众生财施已，复教令得上安隐涅槃。须菩提！是名菩萨摩訶萨希有难及法。须菩提！菩萨云何以法施摄取众生？须菩提！法施有二种：一者世间，二者出世间。何等为世间法施？敷演显示世间法，

当知今天佛门四众的根器，大多难以承受此世间法施，以根性暗钝而坠入情执中的缘故，更遑论可以成为亲近修学三乘菩提法的根器；所以如佛所说，这些人若是不以方便力，则不能信受远离世间法之教导，何况能成就任何一种菩提根性？

佛陀教导我们在大众之善根极度不足时，应为之开示法界真实之「三归五戒」，予以正说。又以世间人大多不愿接受戒之束缚，则应该开示「一日戒」之八关斋戒，令大众喜悦这广大功德而生起欢喜心，得以种下未来世修证佛法的善根。

若有人多生以来总是慕求世间三昧，于五通处不能忘舍，于「禅定」之学而独有所钟；菩萨当为之演说而令其生起「三归」、「五戒」与「一日戒」之正信，次而随顺其所欲法而教导「禅定」之法，如是随顺摄受，次应教导发起「四无量心」，令其于「慈悲喜舍」心相应。

是以如佛所说，从「六念」、「不净观」、「六妙门」一行而来，另者从「禅定」、「四无量心」一行而来，最后皆能远离世间法之虚妄性，如是依照其根器说三乘菩提之正法施。

所谓不净观、安那般那念、四禅、四无量心、四无色定。如是等世间法，及诸余共凡夫所行法，是名世间法施。是菩萨如是世间法施已，种种因缘教化，令远离世间法。远离世间法已，以方便力令得圣无漏法及圣无漏法果。何等是圣无漏法？何等是圣无漏法果？圣无漏法者，三十七助道法、三解脱门。圣无漏法果者，须陀洹果乃至阿罗汉果、辟支佛道、阿耨多罗三藐三菩提。】（《大正藏》册 8，页 394，上 8-中 14。）

最后导引大众于「三十七道品」、「三解脱门」安住，依照其根性而说其相应之菩提正理，学人便能因根器相应而内心渴求，进而发起猛利精进，能得三乘菩提果。

然而，此间正法菩萨的修证观行慧根，并非皆能观察众生之根器者，又以修行非皆能得力，便于菩萨摩訶萨之方便教导法门不得方便而入；于观察众生根器处之不能相应，如是于法于教化对象上，尽失其方便，便无法安立次第。所以，正法菩萨应当按照如来所教导而如是学，以菩萨过去多劫中，非无修学，但今生因为胎昧而难以现前。

再以此间娑婆世界的许多佛门四众之根器，纵然侥幸逃离魔教之掌控，或许是多生善根不昧，于三宝之前不敢放肆，不欲随魔众起舞；饶是善根如此，于实证上依旧无奈何！以三乘菩提法道甚为高妙，仰望之时方知严峻难登，非是一般世间善根的佛法边缘人可得而入；因此若只有循规蹈矩，严持戒律，虽是三归五戒已真实信受之学人，但于「六念」、「不净观」、「六妙门」从无相应，更无择法觉分，何况能真实修学三十七道品？于此菩提分的助道品尚且难以契合，何能期望其发心修学菩提法？何能期望其于菩提正道之修学处有所成绩出现？

若是乐求于禅定处修学者亦然，以今日已经难可寻觅生死心猛利、精进断除五盖的真正声闻种性之人，也无有真正死心塌地而愿意今生力求解脱欲界法之凡夫种性者；世间出家修道者多是在蒲团上虚过时日而耗费信施之辈，陷在无明

中以至于身歿，如是难得有三乘菩提修学善根之人。所以，处于今日五浊世界，想要摄受众众生时应当如是知晓众生之根性品类。

所以，面对一般此间众生，若是径以菩萨法道而为其演说大乘菩提，则难有相应之根性者，实不足为怪；以经典所说，菩萨五十二位阶之第七住位证真如妙法，是只能相应于菩萨种性者，实在难以安立此法于凡夫种性之初机者。若勉强算其为初机之名字菩萨，则信不退还是难以成立³，何况可

³ 《菩萨瓔珞本业经》卷1〈贤圣名字品 第2〉：【佛告敬首菩萨：「佛子！吾今略说名门中一贤名门，所谓初发心住，未上住前有十顺名字菩萨常行十心，所谓：信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、回向心、护心、戒心、愿心。佛子！修行是心，若经一劫、二劫、三劫，乃得入初住位中；住是位中，增修百法明门，所谓十信心，心心有十，故修行百法明门，常发无量有行无行大愿，得入习种性中广行一切愿。」】（《大正藏》册24，页1011，下2-9。）这段佛语即是说如来要解说这四十二贤圣名门中的第一位，即初住位，由于此位发深菩提心，因此如来特别要以偈诵赞叹，以彰显这入初发心住不可思议，而在偈诵之前，更说还没有入初发心住的菩萨是有十顺名字菩萨，即十信位，所以「信不退」可以其中的「不退心」来看，由于要十心具足增上而方为圆满十信，因此可由此判定「信不退」者未必圆满十信位。其中即使是入初发心住，因为邻近十信位，也是要增广这十心，如经文说「住是位中，增修百法明门」，增修初住位的百法明门，此不同于地上菩萨的百法明门，而是以增广十信心为行门，每一心为十心，如是成为百心，故称初住位的百法明门。「十信」的修持在此经提到次数很多，如《菩萨瓔珞本业经》卷1〈贤圣学观品 第3〉：「诸善男子！若一劫、二劫，乃至十劫，修行十信，得入十住。」（《大正藏》册24，页1014，中29-下1。）

以满足十信位而发起正受菩萨戒之善根？

如此对照目前佛门许多出家在家四众受完「菩萨戒」之后，不依循正教开示、不寻访大乘正法、不定期布萨、乐慕小乘法、寻求外道典籍，早已经背离菩萨戒，名为戒不清净，已犯菩萨戒故；更以其授戒师本无遵循菩萨戒之正理，各各皆无戒体，如何为人传戒？所以，依此而判定此间佛门四众难得有大乘菩提之因缘善根，以「无有戒体者，不能传戒」是法界之正理。

是以目前佛门许多大道场虽有每年菩萨戒定期传戒之情事，却皆落入表相而无根本实质；戒律尚且如此，何况可得菩萨正法？这就是末法佛门雕零的困境。

世间难信之净土妙法——但能听闻阿弥陀佛而能生起一念净信而归依瞻礼，即名为释迦牟尼佛法中之第一弟子

因此，诸佛因地皆不乐爱到此世间说此难信之佛法⁴，以此间佛法能摄受者少，皆因 释迦如来慈广悲重之故，愿来此五浊恶世度人证道。是以菩萨行于此土，于此末法五浊之际，

⁴《央掘魔罗经》卷 4：「如一切诸佛悉皆不乐至此世界荷负三千大千世界无量众生，而我独能于此度脱。」（《大正藏》册 2，页 542，上 10-12。）以诸佛无有执取故，当说诸佛因地。或是显示佛位，方便示现于庄严净土教化众生，不于此秽土方便示现，因此亦说「一切诸佛悉皆不乐……」，由此之故，诸佛果位尚且如是示现，则必当因位不乐，由因而果，而说「诸佛因地不乐至此」秽土世界来安立众生，此因地当指入地之前。

则当思惟，以鲜少善根之学人多，又非近于三乘菩提之根器者，当于少分相应三乘菩提之善根者之外，能为多数广大学人开演净土法门，以顺应 如来之教导，作为接引初机进入三乘菩提之方便。

以净土法门三根普被，亦能令一切凡夫乃至贤圣尽得究竟解脱故，是以当令此净土法门无所偏差，无有让密教之淫欲法得入之缝隙，令学人能于三归五戒中知所依循，不为谭崔密教之魔道所诱惑，这就是娑婆世界的菩萨在此世间的正理：**「愿入本师释迦牟尼佛的末法世界之中，发起广大慈悲，于十方世界皆难以救度的世界中，发起菩萨行愿，救度一切正心深信的众生，令其不着魔道，远离破坏佛法的恶见，得正确的佛法知见」**，令即使如是以三乘菩提而为远因者，也皆能于净土法门之中尽得解脱。

更以诸学佛人之故往因缘难知，以不可说不可说转的世界时劫久远难知，是以即使是净信极乐世界净土法门者，能一心于 如来处生倚靠想，诚心归依 阿弥陀佛，本师 释迦牟尼佛即说此人：**「能够听闻无量寿佛名号，发一念信心，归依瞻礼，当知此人非是小乘根性，如是者于我的法道之中，得名第一弟子！」**⁵

所以，莫以三根普被而以为极乐世界净土法门是小根器者之生处，但能真诚信受者，必当往生不退而最后成就佛

⁵《佛说大乘无量寿庄严经》卷 3：「若有善男子！善女人！**得闻无量寿佛名号，发一念信心，归依瞻礼，当知此人非是小乘，于我法中得名第一弟子！**」（《大正藏》册 12，页 326，上 15-17。）

果⁶。当知菩萨本愿，常愿与一切众生为不请之友，也愿与一切大众共为同见同行的菩萨道侣，所以，随喜乐见一切有情往生净土！

经过此二十世纪末由平实导师开始的数十年的佛教复兴运动后，随着所说各种法义渐次开展而显示深广妙义之本质后，佛门四众终将会开始反省而且真正地改变；举凡受戒之不尽如佛所宣示之正理处也能矫正回来，并开始懂得亲近第一义谛而不再无知地诽谤，佛门四众才会出现真正的大乘佛子。即使没有亲证第一义谛之人，也不再妨碍正法的流布，而懂得虚心向学，在这样变化了自己的感果之业后，许多不可思议的大菩萨们便会如经典之预记而在这样的佛门环境中出现；至此正法稳固，来此世界的菩萨行者以及护持此世界的护法龙天的努力终能见到一线曙光。

⁶《净土往生传》卷3：【照入寺之讲堂，见文殊在西，普贤在东，皆据师子高座，说法之音，历历在耳，文殊左右菩萨万数，普贤亦诸菩萨以相围绕。照于二菩萨前作礼问曰：「末代凡夫，智识浅劣，佛性心地，无由显现，**未审修行于何法门，最为其要？惟愿大圣，断我疑网！**」文殊曰：「汝所请问，**今正是时，诸修行门，无如念佛！**我于过去劫中，因念佛故，得于一切种智；是故一切诸法般若波罗蜜多甚深禅定，乃至诸佛正遍知海，皆从念佛而生。」照曰：「**当云何念？**」文殊曰：「**此世界西有弥陀佛，彼佛愿力不可思议，汝当继念令无间断，命终之后决定往生。**」说是语时，二大菩萨，舒金色臂，以摩照顶与授记曰：「**汝以念佛不思议故，毕竟证无上觉！若善男女，愿疾出离，应当念佛！**】（《大正藏》册51，页121，下20-页122，上6。）法照以念佛得文殊菩萨与普贤菩萨两尊大菩萨同时授记，并被嘱咐说一切善男子善女人，要急于出离此五浊恶世者，应当念佛。

虽然之后，迎面而来的是人心不可思议的变化以及恶业流转的纠缠，会使得圣教的光辉开始褪色，然而毕竟此大乘正理将可安稳度过一段很长的时间。

然而若为自己慢心所障碍者，则难脱轮回苦果。随举一例，如《净土圣贤录》中，在家菩萨马圩与杨嘉祜皆往生极乐世界而得上品，而越国夫人王氏更是金台上品上生⁷，如何可以轻视？更有一生持戒精严的出家老衲仅能中品得生，如是种种权衡，但今日尚且不信大乘正教的出家僧尼如何自处？这净土世界虽大，佛门虽广，哪里可有容身之地？

因此，学佛之人应该唯法是尚，不应诽谤大乘正法，对于弘扬大乘正法之在家菩萨应当恭敬；凡是自认为大乘学人的出家僧尼尤当谨慎，否则轻慢在家实证菩萨之处，即是犯了超过「五无间地狱」的「无数倍」的重罪！此为如来金口所言，切莫轻忽！

又菩萨行者举扬三乘菩提正义的少分，则能为佛法不落于世俗之一般宗教、伦理、礼教、哲学、思想、学术之俗套，令一切大众看到义理辩证之深邃，知晓佛理甚深极甚深，便不敢造次来诽谤佛法，法身慧命方得保全而有未来实证之因。

菩萨对于任何以相似佛法来紊乱三乘菩提者，则予以辩证诃责，令一切空心高腹者警醒收敛，免除其继续误导众生的恶业；亦令一切正信者得到鼓舞，得到安慰，得到希望，

⁷ 马圩之事迹见于卷 7，杨嘉祜之事迹见于卷 8，越国夫人王氏金台之往生事迹见于卷 9。三人皆是在家菩萨的典范，皆为上品往生。

又能为少分相应者而令其亲证相应之三乘菩提果证；在这剩下一万年的末法世间写下菩萨敬奉圣教的奋斗最终篇，以此艰苦卓越、法道自任的菩萨行，来迎接 月光菩萨来到世间显示不可思议的佛法犀利的辩证，以及示现不可思议的神变！

虚空有尽，我愿无穷—— 菩萨永恒不变的职志与大愿

在《首楞严会》的法众已经为我们说了：「甚深微妙、澄清而如如不动的如来世尊，开演如是世间稀有珍贵的无边胜义首楞严王，消除我众数亿长劫来的颠倒想，能够不经历久远的阿僧祇劫的修行而能一念之间得证此法身真如，我今天于如来面前诚挚发愿：如是菩提心不退必定成就无上佛菩提果，还来摄受一切无边诸有情，以此深重至诚心奉献法界无量无边的刹土，永无止尽，如是方为报佛恩！」

「我今天跪伏在世尊面前，祈请世尊为我证明，我于无量无边的五浊恶世必定义无反顾，勇猛先来；如果还有任何一位众生没有成佛，我永远不会进入无余涅槃！」

「大雄世尊！以此大神变不可思议力，以及广大无有边际的大慈悲心，愿摄受弟子更能发起智慧观察，剪除所有微细的无明惑，令我早日登上无上正等正觉，于十方无量无边不可说不可说转的世界中，示现坐大道场，成就不可思议的佛事！我的菩提发愿心如是勇猛坚定，即使虚空性可使坏灭，我发愿成就的菩提心犹如金刚永无动转！」

虚空有尽，我愿无穷！永无终止！」⁸

佛教经过了历史上政治因素引生的巨大动荡，仍能存续至今，实在是非常难能可贵，所以愍念众生以及思惟所发的宏愿，我们菩萨们今日要果敢地站出来，大声斥责谭崔密教、喇嘛教，以真正学佛人的道德勇气，恢复圣教光环！促令密宗四大派假藏传佛教回归三乘菩提正法，摒除外道谭崔邪见、邪修，能令更多佛门四众弟子同证菩提。（待续）

⁸《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 3:

妙湛总持不动尊	首楞严王世希有	销我亿劫颠倒想
不历僧祇获法身	愿今得果成宝王	还度如是恒沙众
将此深心奉尘刹	是则名为报佛恩	伏请世尊为证明
五浊恶世誓先入	如一众生未成佛	终不于此取泥洹
大雄大力大慈悲	希更审除微细惑	令我早登无上觉
于十方界坐道场	舜若多性可销亡	烁迦啰心无动转

（《大正藏》册 19，页 119，中 12-20。）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十四）

事实上，《中论》第 24〈观四谛品〉原文是：【汝谓我着空，而为我生过，汝今所说过，于空则无有。……以有空义故，一切法得成，若无空义者，一切则不成。】又在此二颂之前的二颂说：【不能正观空，钝根则自害，如不善咒术，不善捉毒蛇。……世尊知是法，甚深微妙相，非钝根所及，是故不欲说。】龙树一生以第八识弘扬中道，其徒弟是更有名、证量更高的提婆菩萨，继承了龙树的中道法门以后，更以第八识如来藏广破声闻僧的六识论邪见，使声闻僧的六识论无法立足，才会被声闻僧假借外道名义加以杀害。《中论》所说的空义是指空性体性的阿赖耶识，有空性阿赖耶识则一切法皆能成就，反之则不成，无法避免种种理论上的自相矛盾以及现量上的种种抵触，所以不能诽谤空性义的阿赖耶识非真实有。因为空性的真实义理甚深极甚深，凡夫、二乘以及钝根者皆不能了解，若为说之则必误会而落入常见

外道邪见中，恐怕反而会断送他们的法身慧命，所以世尊不为他们说¹。而宗喀巴却把《中论》说的空性义理错解了以后还写在书中公告周知，他把月称所篡改的「若谁可有空」的蕴处界一切法空当成空义，说此一切法空能够建立四谛等，完全是强辞夺理，后当再作平议。

又《中论》第25〈观涅槃品〉及第26〈观十二因缘品〉，都是说明蕴处界的虚妄无实，都是空相；但未曾说此空相能建立生死、涅槃、十二因缘等法，反而是说能建立生死等法者，必俱因与缘。如〈观涅槃品〉偈颂中说：

若一切法空，无生无灭者，何断何所灭，而称为涅槃。
若诸法不空，则无生无灭，何断何所灭，而称为涅槃。
无得亦无至，不断亦不常，不生亦不灭，是说名涅槃。

前四句即是破斥主张一切法空者，中四句是破斥主张蕴处界诸法不空者，前是断见，中是常见，恰好都是密宗中观应成派、自续派等无因论性空缘起假中观的主张。后四句则是阐述真正的涅槃，谓无果可得、无处可至，本体如来藏永不断灭、所含的种子非常，无始以来从来不生、以后也是永不坏灭，这正是指阿赖耶识的中道体性，故说涅槃即是阿赖耶识，阿赖耶识即是涅槃。又如〈观十二因缘品〉中说：【众生痴所覆，为后起三行，以起是行故，随堕六趣。以诸行因缘，识受六道身，以有识着故，增长于名色。】正是

¹ 《解深密经》说：「阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。」「凡」是宗喀巴一类人，「愚」是不回心的二乘圣人。

破斥应成派假中观等人落入名色中，把名所摄的识阴及识阴我所的淫触认定为常住不坏的空性，把识阴所依的色身认定为常住法，才会主张乐空双运即身成佛，不离名色所生的三行，不免堕于名色中，生生世世都无法远离六道身；但应成派古今所有中观师都不知道龙树的《中论》是破斥他们的邪见，还引用出来扭曲而说，还以龙树的徒众自居。

众生愚痴乃因阿赖耶识中含藏了无数无量的无明种，由于无明故而造作身口意行，由此三行故而贪着名色，死后必定要继续受生而取得名色，不可能证得涅槃，不免流转六道。因众生所造业不同，故阿赖耶识于六道中受持不同的色身，一一众生身中都有阿赖耶识，方能使其名色增长及老死。偈颂中所说的，起三行、堕六趣、受六道身、增长名色，都必须依阿赖耶识的无漏有为法体性方能建立，这些都是宗喀巴等六识论者所不知的。故说以阿赖耶识为因，所生一切法为缘，而得建立生死等法，不是宗喀巴等人推广的无因论的缘起性空所能建立的。

《中论》第 24〈观四谛品〉说：【众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义。未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。】蕴处界一切法，是由阿赖耶识为**因**及诸法相互为**缘**而生，**因**、**缘**所生的诸法都无自性，无自性故空。为了向众生解说**因**、**缘**所生法无自性故空故，安立各种假名如眼、耳等等名字来称说。因此，**因**、**缘**所生的法必须以阿赖耶识为因，否则便成为无因论者，成为诸法无因而生，落入龙树所破的「诸法无因生」的过失中；

或者犹如宗喀巴、释印顺主张诸法无因唯缘而生，又落入龙树所破的「诸法共生」的过失中，则都违背佛所说的「有因有缘世间集」的因果法则，就成为戏论。又菩萨证得阿赖耶识，能现前观察蕴处界诸法虚妄无实，是缘起性空；再现前观察阿赖耶识离生灭二边，离垢净二边，离增减二边，离断常二边，与蕴处界诸法不一不异，故说为中道。所以《中论》才会说：「未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。」但是宗喀巴否认有阿赖耶识，为了圆其谬说而恣意篡改圣龙树菩萨之《中论》意旨，譬如《广论》414页说：

龙猛菩萨之所许，谓依如此如此因缘，生灭如此如此众果，即应依此因果建立而求性空及中道义。如第二十四品云：「若缘起所生，即说彼为空，即依他假设，亦即是中道。若非依缘起，是法全非有，故若非性空，全非有是法。」此说性空能遍缘起，莫故违说，凡因缘生定有自性。

宗喀巴说「若缘起所生」，是他否认有阿赖耶识，因此故意避开龙树偈中说的「因」字，成为无因论的缘起法，落入外道「诸法共生名色」的邪见中，还想要栽赃给龙树菩萨。更说依他起有生有灭之法为中道，而且还说是「龙猛菩萨之所许，谓一如此如此因缘，生灭如此如此众果，即应依此因果建立而求性空及中道义。」如此妄解《中论》，污蔑龙树菩萨，未免太对不起圣龙树菩萨，也对不起众多学佛者了吧！

《广论》414~416页接着又说：

若谓无性之空，是就中观自宗安立，而缘起因果之建立，于自宗不善安立，便谓就他而假立者，非缘起义。如云：「若谁可有空，于彼一切成。」此说何宗许无自性，即于彼宗生死涅槃一切缘起，皆应理故。若尔，许空性宗生死涅槃如何成耶。答，一切诸法自性空者，是由依因缘生起之理，故说彼空，后当广释。故于此宗缘起成立，此成立故苦亦成立，苦依因缘缘起建立，若无缘起，苦不成故。若有苦谛，生苦之集，灭苦之灭，能灭之道，亦皆应理，故有四谛。若有四谛，则于四谛，知断证修亦皆成立。若有知等，则三宝等一切皆成。……言成不成，应知是说彼等有无。又前引《回争论》之争，龙猛菩萨明显答云：于无自性能作所作皆悉应理。《回争论》云：「若法依缘起，即说彼为空，若法依缘起，即说无自性。」自释中云：「汝由未解诸法空义，故汝难云：『汝语无性故，应不能破诸法自性。』然此是说，诸缘起法即是空性，何以故，是无自性故。诸缘起法其性非有，无自性故。何故无性，待因缘故。若法有性，则无因缘亦应恒有，然非如是，故无自性，故说为空。如是我语亦是缘起，故无自性，无自性故说空应理。如瓶衣等，是缘起故自性虽空，然能受取蜜水乳糜，及能遮蔽风寒日曝。如是我语，是缘起故虽无自性，然能善成诸法无性。故说『汝语无自性故，应不能破除一切法自性』皆悉不成。」此极显说，若有自性不待因缘，若待因缘定无自性，顺行逆返及无性语，而

能作为破立等事。由依因缘，染净诸法生灭缘起与无自性随顺和合，固不待言，即此缘起，为达无性最无上因，当知唯是中观智者所有胜法。

宗喀巴作结论说：「言成不成，应知是说彼等有无。」彼是空无则成立一切法，彼是有则不能成立一切法；宗喀巴此说，很明显的是堕空、有二边，成就断、常二见，不是中道。又月称论师说：「若谁可有空，于彼一切成。」宗喀巴即依之而说生死涅槃一切应理。宗喀巴说空成立则缘起成立，缘起成立则四谛成立，四谛成立则知苦、断集、证灭、修道亦能成立，知、断、证、修成立则三宝一切皆成。意思就是「空无能生缘起」，说一切法凭空而有，如同变魔术一般，压根儿不成道理。既然空无之中能生缘起无有道理，则空无之中能生四谛、三宝等更是不成道理。

众生之所以会起烦恼，是由于阿赖耶识所含藏之无明业种现起，由于烦恼现起，众生才感觉有苦、乐、舍等受，能如实了知一切皆苦就是苦谛；阿赖耶识能集藏有情所造的一切善、恶、无记等等无明、业种，才有集谛；灭除阿赖耶识中所含藏的无明、业种，就是灭谛；透过修道灭除阿赖耶识中的无明、业种的方法，就是道谛；因此苦、集、灭、道四谛的建立乃依于阿赖耶识，不是宗喀巴等六识论者所说的无因唯缘论之性空缘起。再说世间有苦集灭道，则有修道人，修道人所修乃是修除阿赖耶识中的无明、业种，僧宝依此而建立；修道人要以何法修除阿赖耶识中的无明、业种，则有法宝建立；阿赖耶识中的无明、业种全部修除了，阿赖耶识

已成为清淨无垢，此时阿赖耶识改名为无垢识，就是佛地，就建立佛宝；因此佛、法、僧三宝的建立，也依于阿赖耶识，不是宗喀巴说的无因唯缘论的性空缘起。

由此可知，宗喀巴对于「空」的知见极度欠缺，他根本就不知什么是空，什么是空相，什么是空性。因为，凡夫所说的空通常是指虚空，《俱舍论》说之为色边色，以无色法可显故须依附于色法之边际而施设为空，依附于色法而说有空，所以虚空也是色法所含摄，因无有物故于彼处作虚空想。佛法所说的空则有二：一、空相，是指蕴处界诸法，必双具因与缘才能生起，所生之法本无自性，终归消灭，说为空相。二、空性，是指本来自性清淨涅槃——第八阿赖耶识，体如虚空无形无相，却含藏无量无边的业种、法种，能生一切法，是有其真实自在的体性，总说之为空性。若能如实了解空、空相、空性的意思，则圣龙树菩萨的《回争论》哪里还会有争论呢？《回争论》说：「若法依缘起，即说彼为空；若法依缘起，即说无自性。」很显然的，依众缘而起之法，是无自性，是空相，不能如宗喀巴所说：「诸缘起法即是空性。」那就大错、特错争论不休了。

宗喀巴又说：「诸缘起法其性非有，无自性故。何故无性，待因缘故。若法有性，则无因缘亦应恒有，然非如是，故无自性，故说为空。」那要宗喀巴不否认阿赖耶识是一切法生成之因，他所说的前半段「待因缘故」²才能成

² 宗喀巴等六识论者所认知的「因缘」，其实并没有「因」而只是缘。

立，缘起之法本是依**因**遇**缘**才能生起的。如果宗喀巴愿意相信佛菩萨为众生所开示之阿赖耶识的体性，他就能了解「则无因缘亦应恒有」，因为生命实相本然如是。盖阿赖耶识非因缘生、非自然生、本来就无生，法尔如是故，佛在《楞严经》已经说得很清楚。可惜宗喀巴就是不接受有阿赖耶识的事实，故他说的世俗蕴处界诸法生起是「待因缘故」，即成为无因唯缘的戏论。又以胜义法如来藏来说「则无因缘亦应恒有」乃本来如是，宗喀巴却说「然非如是」，则成谤法之语。

宗喀巴又以瓶衣为例，说：「如瓶衣等，是缘起故自性虽空，然能受取蜜水乳糜，及能遮蔽风寒日曝。」瓶、衣等虽然是缘起法，但却不是无因而生的，乃是共业众生有此受用需求，而由共业众生之阿赖耶识为因，以及共业众生之阿赖耶识中各各所执藏的无明、业种、异熟种、等流种……等共业种子为缘，聚集地水火风四大极微元素而生成的物质为原料，加上共业有情的工业明处，而有瓶、衣等物可用，才能领受取水及遮蔽风日等等作用，所以瓶、衣等不是无因唯缘就能生起，乃至山河大地等一切境相，也都是一样。

宗喀巴说：「若有自性不待因缘，若待因缘定无自性，顺行逆返及无性语，而能作为破立等事。」此乃是错误的说法。凡是一切所生法，都必须具因具缘以后又由因与缘的合才能出生，因与缘随缺一种，此法即不能成立。再说，不论现观世俗法有无自性，都必须依因待缘；即使现前观察胜义自性，也必须依因待缘。唯有阿赖耶识一法本来自在，不

须相待于其他的因或缘；不待因缘的如来藏法及其所出生的一切法，不论顺说逆说都是正说；也唯有依于阿赖耶识而宣说的法，才符合因果法则，才能作破除或建立诸法等事，是诸无因唯缘的应成派等六识论者绝对不可能作到的事。因此，中观应成派诸愚痴者，必须改变自己错误的观念，了知依因与缘具足和合才能出生染净诸法，诸法才有生灭缘起，才能与胜义自性及世俗自性随顺和合，才能称为胜法。

第三目 有无二边

《广论》420-421 页说：

中论二十四品云：「若有见诸法，是由自性有，则汝见诸法，皆无有因缘。」又云：「若此不皆空，应无生无灭，则四圣谛等，于汝应皆无。」故谓若无自性余更何有者，显然未分苗无自性与苗全无二者差别，亦未能分苗有自性与苗芽有。故谓若有必有自性，若无自性则谓断无。若非尔者，何故说破自性正理，能破于有及生灭等。如是若时许有苗等，尔时便说有自性苗，若全无性说断无者，定堕二边，与实事师全无差别。四百论释云：「如实事师，若时说有诸法，尔时即说是有自性，若时无性，尔时便说诸法一切永无等同兔角。未出二边，故此所乐一切难成。」乃至未解月称论师所分，有无自性，与有无法四者差别，定堕二边，不能通达中观深义。谓以若无自性则全无法，于性空之空，全无安立因果之处，故堕断边。若许有法必许有性，则不能立因果如幻，实无自性现似有性，故堕常

边。若达一切法，本无自性如微尘许，不堕有边。如是则于苗等诸法，非由作用空而为无事，有力能作各各所作，引决定智，远离无边。

《中论》卷4第24品原文是：【若汝见诸法，决定有性者，即为见诸法，无因亦无缘。……即为破因果，作作者作法，亦复坏一切，万物之生灭。】意思是说：「如果认为蕴处界诸法有决定自在体性的话，则诸法必定不须待因待缘而生，便成为诸法无因亦无缘即能忽然出生。……如此认定蕴处界诸法常恒不灭的人，则世间就没有造业这回事了，因为这是破坏因果律，是造作了作者与所作诸法实有的人，同时也是毁坏一切世间，万物都有生灭的事实。」所以圣 龙树菩萨的意思是，蕴处界诸法是因缘所生，不是常恒不灭的法，主要是在破除常见外道之邪见。而意识既是蕴处界诸法之一，当然是因缘所生的法，不是常恒不灭的。然而，宗喀巴在《胜集密教王五次第教授善显炬论》中，却把意识当作生死流转的主体识而定义为「结生相续识」，主张意识是常住不坏的心，把意识当作染净法的根本，这不就是很明显的在破坏世间因果法则了吗？不就是很明显的说明宗喀巴是常见外道了吗？宗喀巴岂不是和圣 龙树菩萨唱反调吗？他竟然还说是「解释龙猛意趣」，岂不成了笑话！

《中论》卷4第24品又说：【若一切不空，则无有生灭，如是则无有，四圣谛之法。】意思是说：「假若三界世间之一切法不是无常而空无所有，而是有其自在性的话，那么世间就应该没有生灭法，若世间没有生灭法，那也就没有

四圣谛可说。」为什么呢？因为集谛是苦谛生起之因，因此集谛是前所造因、苦谛是后感得果；又灭『苦、集谛』名为灭谛，能达到灭谛的方法名为道谛。因此，道谛是前因、灭谛是后果；如是四圣谛有因有果。假若世间诸法无生无灭，就不会有因果，不会有四谛，没有四谛则世间就没有知苦、断集、证灭、修道这回事了。但佛法既不是常见也不是断见，因此圣 龙树菩萨说世间蕴处界诸法皆空，但还是有一个不空而又非三界有的真实法——如来藏——存在，不是一切法空；若认为三界一切法空而没有一个非三界法的空不空如来藏，那就成为断见外道了。然而宗喀巴却主张诸法毕竟空无所有，这就很显然的证明宗喀巴是断见外道。

以上概略分析宗喀巴等无因论者所见世间法是有或无，都是双俱常断二见的。如果是转依如来藏的实义菩萨就不一样了，不论说世间是有、是空，就如《中论》卷4第24品所说一般，是直指真实中道体性。因为菩萨所见一切世出世间法，全都是阿赖耶识所生所显，所以阿赖耶识一法涵盖一切法，当然阿赖耶识与一切世出世间法不一不异。所以佛菩萨开示说：**见阿赖耶识即见一切法，见一切法即见阿赖耶识！**诸实义菩萨所见一切法非因缘生、非自然生，都是阿赖耶识妙真如性。又实义菩萨所见阿赖耶识本来自性清静涅槃，本来无作，无作者亦无作法，无因亦无果，无苦集灭道，无智亦无得，一切无所得故；一切法亦复如是，因此说一切法亦无生无灭，如果否认有阿赖耶识，即是否认一切法的无因论者。

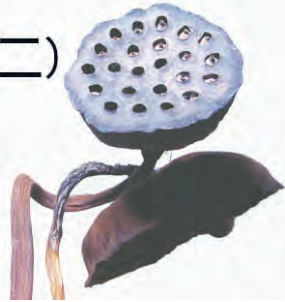
宗喀巴落入常见外道的六识论中，因此误会《中论》的

意旨，他完全在世间法五阴上打转，完全落在世俗空有之争中，凡有所言皆不及第一义谛。譬如宗喀巴责难主张「若无自性余更何有」的人，而说「显然未分苗无自性与苗全无二者差别，亦未能分苗有自性与苗芽有。」宗喀巴说「未辨别清楚无自性与无、有自性与有之间差别的人，一定会堕断常二边」，其实未辨别清楚的人正是宗喀巴自己。例如前举宗喀巴引月称之《四百论释》所作说明：「四百论释云：『如事实师，若时说有诸法，尔时即说是有自性，若时无性，尔时便说诸法一切永无等同兔角。未出二边，故此所乐一切难成。』」这是六识论者月称论师不懂依于阿赖耶识而说一切法非有非无之中道体性，才有此错误的认知。其实，若不依于非空非有之阿赖耶识中道体，而论或有、或无、或有自性、或无自性，都属于意识层面思惟所得而非亲证般若，必定是堕二边的。宗喀巴主张一切法无自性，说诸法缘起而有，正是如牛有角而说有，堕于有边；他又说诸法毕竟空，正如依牛有角而见兔无角，因此而说无，又堕无边。也如同其自说：「若达一切法，本无自性如微尘许，不堕有边。」而他说的不堕有边，却正堕于无边。又说：「如是则于苗等诸法，非由作用空而为无事，有力能作各各所作，引决定智，远离无边。」他说的远离无边，却又正堕于有边。因此，这类不依阿赖耶识而说有说无的无因论之论调，于世出世间因果法则，都是绝对不能成立的。（待续）

救護佛子向正道—(四十二)

論釋印順對法身的謬解

游宗明 老師



法身的义理在佛法中是极重要的法义，然而从释印顺的著作中，读者却始终无法厘清法身的真实义理，原因在于释印顺对法身不解而作了错乱解读。

释印顺说：「如来藏法门是『法身有色』说。从如来常恒不变，论到众生因位，就是众生身有如来藏。如来涅槃（或法身）是有色的，如来藏当然也有色相。」¹

台湾的佛教界，对释印顺之所以会这么顶礼崇拜，乃至尊称为「佛学泰斗」，却被证明根本不懂佛法的原因，就是在这个地方。明明法身是无形无色的，偏偏释印顺就是能独具创见，巧言强说法身是有色相的，这就是他厉害的地方。幸亏他没有说是有「形」相的，否则他就该告诉我们法身到底是什么形状？又放在哪里？可以让大家来开开眼界，这可是非常稀有难见之事。这样说，或许有人会认为太刁难释印顺了；可是既然释印顺创说法身有色相，若说只有显色这个相，这种含混的说法也不正确，因为既有显色之相，那就一定会有形相；形相就是由显色之相所显示，即使是只有一个微细

¹ 释印顺著，《如来藏之研究》，正闻（新竹），2003.1 初版 7 刷，页 128。

的色「点」，那也是形相，怎么可能会只有显色之相？所以释印顺还是要告诉我们：法身是什么形状？什么颜色？但释印顺却至死不能告诉佛门大众。

释印顺不但有如此奇异的创见，说法身是有色相的，还在他的《印度佛教思想史》上说：「此法身，厌离世间生死苦恼，……修菩提行，名为菩萨。」² 这是释印顺又一个令人难以理解的创见，他说法身会厌离世间生死苦恼，而且还会修菩提行，显然他的这个法身是有见闻觉知性的，不然怎么会知道世间有生死苦恼，而且知道要当菩萨，要修菩提行，还能厌离而求解脱生死苦恼。但经文中不是像他这样讲的，释印顺只是对经文断句取义而这样说，比断章取义更恶劣。

假如你曾听闻正法，具有正确知见，认为法身应该是无形无色，虽住于身，解剖身体亦不得见，唯有见谛之人能「见无所见」，故不可说在内在外或在内外中间。若据以质疑释印顺的法身有色可见，那释印顺会告诉你：「如不执妄相自性为可见可得，即由诸相非相的无相门，契入法性空寂，就可以彻见如来法身了。所以古人说：『山河及大地，全露法王身』，法身怎么不可以看见？」因此，他在《般若经讲记》中说：

虚妄的还他虚妄，如不执妄相自性为可见可得，即由诸相非相的无相门，契入法性空寂，彻见如来法身了！从缘起的虚诳妄取相看，千差万别；从缘起本性如实空相看，却是一味平等的。法性即一切法自性不可得

² 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻（新竹），2005.4 修订版，页 169。

而无所不在，所以也不须于妄相外另觅法身，能见得诸相非相，即在在直见如来。所以古人说：「山河及大地，全露法王身」。³

释印顺说：「不须于妄相外另觅法身，能见得诸相非相，即在在直见如来。」照这样看来，一般大家都能看到山河大地，就是看到法身了吗？而说能见到法身者也就是证得法身；然而证得法身者同时也是断三缚结而证初果的圣人，那么证初果乃至开悟明心就太容易了，可以说满街都是初果圣人与开悟的圣者。释印顺又在《般若经讲记》中这么说：「须陀洹是声闻乘的初果，断除三结即一切见所断惑，初得法眼净而得法身；经七番生死，必入涅槃。」⁴ 其实，证得法身即是开悟明心证真如，是菩萨道五十二个阶位中的第七住位或以上的菩萨。菩萨则断了我见、戒禁取见、疑见——三缚结证初果，进而开悟明心进入第七住位，但声闻初果人或大乘通教的初果人，却是不曾开悟明心的。所以明心的菩萨可以称之已证初果，但是二乘证初果的人则并没有明心，也就是二乘圣人并未证得法身，这证明释印顺是不懂法身的凡夫。

然而，如来法身究竟是有相还是无相？释印顺认为这在佛教界是有争论的：有的说有相，有的说无相。因此他在《般若经讲记》中说：

如来法身，有相？还是无相？这在佛教界是有争论

³ 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 45。

⁴ 同上注，页 62。

的，有的说有相，有的说无相。其实，这争论是多余的。如以佛有法身和化身，这法身是有相的。假使说佛有三身（也可以有相）或四身，专以法身为平等空性，那即可说法身无相。有相的法身，色身无边，音声徧满十方。在大乘（大众部等同）学初立二身说，法身即本身、真身，悲智圆满，如智不二，心色无碍。遍法界的毗卢遮那佛，为大机众生现身说法。但此法身是无为所显的，相即无相，不可思议！龙树论多用此义。⁵

释印顺认为如以佛有法身和化身，这法身是有相的；假使说佛有三身也可以有相，只有专以法身为平等空性，那才可以说法身无相。释印顺不懂诸佛是因为法身无形无相，肉眼不可见，因此要以应身、化身示现人间，众生才能看见。因此，事实上应该说佛的法身是空性，是无相的，故不可见；而应身、化身则是有相，可见。释印顺说「这法身是有相的」，这是错误的说法；法身就是这个空性心，空性就是无相，空性也无愿、无求。空、无相、无愿即是空性心不变的体性，所以空性心法身一定是无相的。佛子四众了知空性心法身必定无相，则争论法身有相、无相才是多余的。可是释印顺却认为法身是有相的，争论是多余的，与正法背道而驰。具正信的佛弟子都知道法身无形无色故无相，偏偏释印顺说法身有色有相，所以释印顺对法身的认知就有了争论。

以有法身故，而有报身、应身、化身，此三身有相而法身无相，所以说佛有法身和化身，这化身是有相的，法身是

⁵ 同上注，页 119。

无相的才正确，不可以如释印顺这般的颠倒说。

法身本来就是无形无相，如《大乘本生心地观经》卷3〈报恩品 第2〉的开示：「法身无形离诸相！」犹如虚空**无形无色**，非在虚空。若言有形相可见者，乃是幻觉或定中观想所得，乃是妄心，不离觉知故。若言在虚空者，显然违逆佛意，名为外道见。既然无形无相，当然法身就不可以肉眼看见，只能以慧眼看见，因此《大方等无想经》卷5〈增长健度 第37〉中更明白地说：「法身无像不可睹见。」因这个空性心**无形无色**，所以要借所生蕴处界开悟法身如来藏而生起的慧眼，才能观察到第八识如来藏（法身）的存在。其自身在无余涅槃位中虽然无法相，但非无法体，只是无念相，非无念体。

释印顺在《般若经讲记》中说：

平等法界，是在圣不增，在凡不减的，这就名为无上徧正觉。这在因中，或称之为众生界，众生藏，如来藏；在果位，或称之为法身，涅槃，无上徧正觉。约境名真如，实相等；约行名般若等；约果名一切种智等，无不是依此平等如虚空的空性而约义施設。有些人，因此执众生中有真我如来藏，或者指超越能所的灵知，或者指智慧德相——三十二相等的具体而微；以为我们本来是佛，悟得转得，即是圆满菩提。这是变相的神我论，与外道心心相印，一鼻孔出气！⁶

每个众生都有第八识如来藏，如来藏平等平等，所以说在圣

⁶ 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 123-124。

不增，在凡不減。众生的如来藏即是阿赖耶识，到了成就佛果的究竟位称为无垢识，成佛才是无上正等正觉。不是成佛才称为法身，法身即第八识如来藏，众生无始以来就不曾刹那离开如来藏，所以众生无始劫以来就本有这个法身，不是到了成佛的果位时才有法身之名。

释印顺不知道法身就是第八识如来藏，因为他也不相信有如来藏，更不知道诸法都由如来藏所生，也不信经中说的诸法由如来藏所生，所以他说：「有些人，因此执众生中有真我如来藏，或者指超越能所的灵知，或者指智慧德相——三十二相等的具体而微；以为我们本来是佛，悟得转得，即是圆满菩提。这是变相的神我论，与外道心心相印，一鼻孔出气！」外道所说的神我，并不是如来藏的真我第八识，外道连假我是什么都不知道。为什么五阴是假我？连为何是假的都不知道，都无法弄清楚了，何况是能了知出生五阴的真我如来藏？但释印顺的见解正好与外道一样，落入「神我论，与外道心心相印，一鼻孔出气！」才会认为禅宗的开悟就是悟得直觉，才会从识阴的意识中细分出一个细意识而说是常住心，与外道一样落入识阴中；才会认定细意识是出生蕴处界的根本识，名之为「结生相续识」而与常见外道宗喀巴「一鼻孔出气」。

这都因为外道跟释印顺一样都是六识论者，只能探究到第六识，从来不曾超越识阴的层次，怪不得释印顺始终无法断除我见；至于为什么会有第六识出现？他们并不知道。事实上外道与释印顺所谓的神我，也没有超出意识或识阴境

界，所以释印顺与外道所说的神我，同样都是意识思想所出生的衍生物，只是一种臆想下的思想而非佛法所说的道理。佛教的如来藏不是外道神我，因为祂是第八识，不是第六识，而且能出生识阴等六识，正是能够出生外道神我的真实心，再怎么说不可能是外道神我。我们应该说意识是虚妄的，是假我，第八识才是永恒不坏灭的真我；如此比对，众生才不会恐惧，才会舍离常见与断见外道，才会愿意来修学佛法，如此就不会像《阿含经》中说的「因内有恐怖」，才能正确地修学佛法；正确修学以后，就可以实证第八识如来藏，就能世世绍隆佛法。因为佛教跟外道根本就不一样，不像释印顺跟喇嘛教等外道是同一鼻孔出气，因为一个是能生之心，另一个是被这一个所生之心，当然不可能相等或相同；而且此之真心对彼之妄心的自性，从各方面看来也都不相似，因为不是同一个心。

外道所谓的神我，其实就是认为意识或者是有个意识细心等是永恒不灭的，所以当佛教正觉同修会大声告诉众生：佛说意识是虚妄的。而这些外道，包括释印顺等佛门外道都听不进去，还怀疑真的是这样吗？佛都已经清楚的告诉我们了，意识是因缘所生法；当因缘散坏的时候，意识就不见了；从现量上也看见意识只要睡着就断灭了，闷绝、无想定中、灭尽定中、正死位中也都一样，证明意识不是永恒不灭的，不是可以到下一世去的心。只有具备这个正知见，才不会偏离了佛法正见，否则就是落入了外道法中，释印顺就是最典型的例子。

释印顺在他的《佛法概论》中说：

佛陀的所以为佛陀，在乎正觉缘起法性，这是佛陀的法身。释尊证觉缘起法身而成佛，如弟子而正觉缘起法的，也能证得法身；不过约闻佛的教声而觉悟说，所以称为声闻。「如须陀洹得是法分名为初得法身，乃至阿罗汉辟支佛名后得法身」(罗什答慧远书)。⁷

缘起法性不是 佛陀的法身，缘起法是法身如来藏所出生之法，前面已经分析过了；被出生之子法不等于能出生之母法，也就是儿子不等于母亲。法身是不会败坏的法，是母法、常住法；缘起所生的一切法都是子法、生灭法，故缘起所生法不是法身，而且附带于母法才能存在。而释印顺引用鸠摩罗什法师回答庐山慧远法师提问的开示内容时，释印顺又再次运用他擅长的断章取义、曲解语意的手段，执言取义来配合他的邪说而误导众生、污谤贤圣。兹引用大藏经中这段文字的内容，让读者再次看清释印顺曲解经论的真面目。《鸠摩罗什法师大义》卷 1：

法身有二种：一者、法性常住如虚空，无有为、无为等戏论。二者、菩萨得六神通，又未作佛，中间所有之形，名为后法身。法性者有佛、无佛常住不坏，如虚空无作、无尽，以是法八圣道分、六波罗蜜等，得名为法；乃至经文章句亦名为法。如须陀洹得是法分，名为初得法身，乃至阿罗汉、辟支佛名后得法身。所以者何？罗汉、辟支佛得法身已，即不复生二界；是

⁷ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 15-16。

佛分别三乘义故，不说有法所去处。⁸

鸠摩罗什法师此处开示的法身有两种定义，第一种非常清楚地，就是指真实的法身——第八识如来藏，也是十方三世一切诸佛的法身。第二种则是在三乘菩提的事修上说，都是必须依于真实的法身第八识才能成立，故言后法身，但并不是说声闻、缘觉能够证得这个法身——第八识如来藏。所以，鸠摩罗什法师说：「这个真实常住的如来藏法性，不论有佛出世、无佛出世，祂都是常住不坏的，体性犹如虚空无作无为、永无穷尽，依于这个常住法所以有八圣道、六波罗蜜等等，可以名之为法；甚至说经文的章句言说，依于如来藏也才能名之为法；例如初果须陀洹，断我见证得解脱的见道果位，方便称为初得法身；甚至阿罗汉、辟支佛证得四果解脱，则称为后得法身。」然而这是因为佛陀三转法轮的方便施教，故而施設分别的三乘义理。不能像释印顺这样，东拼西凑、胡乱编派，犹如牛头逗马嘴一般，把不同前提的义理硬凑在一块儿，拿来欺诳众生说：「佛陀的所以为佛陀，在乎正觉缘起法性，这是佛陀的法身。释尊证觉缘起法身而成佛，如弟子而正觉缘起法的，也能证得法身……」也就是暗示说阿罗汉就是佛，来证明他的邪见谬论是对的。但是，如果这样的说法能说得通，那么引文中初果须陀洹不也是「初得法身」，也一样是佛了？释印顺就是以这种切割、拼凑佛法经论，断章取义、曲解佛法义理的手段，如同他师父太虚大师对他的评价：「将佛法弄的支离破碎」，

⁸ 《鸠摩罗什法师大义》卷1，《大正藏》册45，页126，中25-下5。

而他其实更是将佛法浅化、外道化之不遗余力者。

再如《大般若波罗蜜多经》说：【天王当知！真如名为无异、无变、无生、无争，自性真实，以无争故说名真如；如实知见，诸法不生，诸法虽生，真如不动，真如虽生诸法而真如不生，是名法身。】⁹ 又《增一阿含经》说：

释师出世寿极短 肉体虽逝法身在……
尊者阿难作是念 如来法身不败坏
永存于世不断绝 天人得闻成道果¹⁰

又《大乘本生心地观经》中也说：【常观诸佛妙法身，体性如空不可得。】¹¹ 释印顺终其一生，一直以为二乘菩提说的缘起法即是佛法核心，他不知道缘起法是如来藏所出生之法，缘起法不可能自己出生自己，一定要有一个根本因，并且假借助缘，才能出生缘起法，这个因就是如来藏，助缘则是父母与四大，必须是有因有缘出生了缘起法。缘起法不论是缘生或缘灭，都要依于如来藏才能够有生有灭，乃至经中说：「有因有缘世间集，有因有缘世间灭。」明明白白地告诉我们，必须要有如来藏才能有生有灭。虽然生灭是虚妄法，但没有如来藏就没有这些虚妄法，就连哲学家都知道说「假必依实」的道理，因此没有这个真实法如来藏，生灭的假

⁹ 《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉，《大正藏》册 07，页 937，下 15-19。

¹⁰ 《增壹阿含经》卷 1〈序品 第 1〉，《大正藏》册 02，页 549-550。

¹¹ 《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品 第 2 之下〉，《大正藏》册 03，页 304，上 17。

法还是不能出生，所以如来藏才是真正佛法的核心，故又称之为法身。

声闻人听闻佛的音声教诲，缘觉人依佛之教法正确的觉悟缘起法性，若是此二乘人也能证得法身，也就是说二乘菩提中也能亲证如来藏法身，如此又何须分别三乘菩提？二乘圣者虽然依于此真如法身才能入涅槃，因为相信佛的教诲了解把五阴十八界都灭尽后，独存如来藏而不会成为断灭空，因此二乘人不用证悟如来藏法身仍得以解脱。如果二乘圣人证得这个法身如来藏，那他就一定是回小向大的菩萨，因为他悟后一定不会入无余涅槃，必定是留惑润生不断地出生于世间，圆满成佛之道的菩萨大愿。

释印顺在《性空学探源》中说：

初期佛教所说的法身，除体悟真理外，还有二义：一说佛的种种功德为法身，如《杂阿含》所说的五分法身；他所说的「法」，是指的道谛。一说佛的教法为法身，经典教法的存在，等于佛陀亲身的存在；所以在第一结集之后，经教可以保存流通于人间了，就说是「法身尚在」。这两说，与现在所论的空义，关系都不密切。在学派中，大众系的学者，对于佛身有崇高的看法，如说「如来色身实无边际，如来威力亦无边际，诸佛寿量亦无边际」等（异部宗轮论）。这是承袭功德法身的思想而来，与后代大乘的报身思想相近，都也不切近空义。¹²

¹² 释印顺著，《性空学探源》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 232-233。

以种种功德为法身，或以经典教法的存在为法身，这只能说是对诸佛的功德教法之礼赞，方便说是**犹如**法身。然而，功德或经典教法还是蕴处界中的事，真实法身指的永远都是涅槃本际——如来藏。法身是佛教才有的涅槃法义，是不共外道的唯一真理，祂不是一种思想而已，而是可以实证的；这个可以实证的事实是古今如然，不曾改易的，正觉同修会中众人的实证即是具体事例。

诸佛报身是圆满果报身，而此报身也是依于真如法身而有，报身也是一个事实而非只是一种思想，因此报身与法身是同时存在。以法身及其种子都无边际，故说如来威力亦无边际，诸佛寿量亦无边际；不是承袭「功德无边际」的思想，而是说法身如来藏及其种子都一样真实而无有边际。如果像释印顺那样，说经典就是佛的法身，但是经典终将坏灭，是否也就是如来的法身坏灭了？怪不得释印顺会说：大乘经典只是后世弟子对佛陀的永远怀念而创造与结集的。可见释印顺真是个再三颠倒说法的老糊涂！当知诸佛的法身就是这个清净圆满的真如无垢识，先有法身无边际，然后才有功德无边际，这样的说法才不颠倒，是名正说。这样的正说，不但在大乘经中处处证实，即使是二乘菩提的《阿含经》中，也有诸多隐说可以证明。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载十八)

第二章 学术界确实的研究不容密宗喇嘛教诋毁

第一节 印度西藏喇嘛教发展与思想史简史

读史，才能够生起知所由来、兴衰变革的知识，也才能够发起鉴往知来、以史为鉴的智慧。

历史记录，确实有真有假，不管是政府官方的记录或者是私人的记载，为了特定目的而掩埋真相，当然都有篡改、造假来遮盖事实的可能性。然而，其中必定也有部分事实真相的记录存在着。对一切记录历史的史官或是个别的野史记录者而言，真实的记录是他们责无旁贷，与各自良心表现之不可逃避的责任。后世的研究者，则是在广大的文件记录里，追溯梳理，惮精思虑加以比对参照之后，再独具只眼的发掘出被隐瞒遮盖的事实，重新楷定记录下来。可以说，世间历史的记录，就是这样一个被逐步逼近真相的研究成果。

学者在梳理追索真相的过程中，当然势必会有需要加以抉择判断的时候，这时只要是根据所掌握到的资料而作出的结论，那么不管其结论是对是错、后来的学人会作出何种评断，至少作者自己是一定要对自己的言论负起责任的。研究学者只要是保持着追寻事实的决心，一旦发现有过失即予改正，不可因情执、利益……等而罔顾真相，那么他（她）所作出的一切努力，就都是值得我们称许的。

以下简述印度、西藏密宗喇嘛教的发展历史兼辨正教义思想。

公元一世纪时 马鸣菩萨往生，二世纪时 龙树、提婆菩萨往生，约五世纪时 无著、世亲菩萨往生。至公元 664 年唐朝高宗时，玄奘菩萨往生；约早于此十多年前，印度戒日王往生，相对稳定的中印度政权随即开始分裂斗争，全印度相继陷入动荡战乱的纷争时期，于是印度全境形成比戒日王时期更为四分五裂的状况，直到十三世纪时全印度才被回教军队完成统一，结束各国割据的局面。然究其实，印度自从公元前 232 年左右，孔雀王朝阿育王死后，就已陷入各国分裂的情形了；后代之印王就算是勇猛如戒日王一般，只能够统一掌控中印度以北的国土，也只是五天竺的国王之一而已。因此可说，自阿育王死后，印度全境即已陷入列国分据，互相争战，政治混乱，各自为政的状况了。

从宗教上来看，无著、世亲菩萨在世时的笈多王朝，并不是以佛教为国教，而是以婆罗门教为国教，当时的婆罗门教（印度教）在全印度各地兴盛弘传、广建寺庙。佛教势力并

不是主导印度宗教的主流思想。至八世纪时，更出现了大规模的印度教排挤攻击佛教的活动。换句话说，印度在四、五世纪时，传统婆罗门（印度教）思想等早已泛滥，当时世尊的正法，虽然号称有玄奘菩萨等诸大菩萨，一时大弘大乘佛法于中印的盛况，然而所谓的盛况，其实也仅限于少数地区而已。这种情形，以当今二十一世纪的佛教界来作比拟，即可了知。当今地球上七十亿的人口中，号称有佛弟子几亿人，光是台湾，两千多万人口中就有五百万的佛弟子。然而，真正的佛法，在正觉同修会平实导师的带领弘传之下，弘法二十年来确实是获得了相当大的成就，可是目前也只有少数善根深厚、福德具足的正信佛弟子修学正法，共修处所更只有在少数几个城市里设立而已，佛陀正法在全世界的涵盖度可以说几乎是不到百万分之一。当时的印度佛教情形亦然，再等到玄奘菩萨离开印度、戒日王舍寿之后，印度全境陷入混乱之际，传统的婆罗门（印度教）当然趁此佛教衰落之机，大量复活蔓延于各地，印度佛陀正法之兴盛状况从此去矣。彼时，印度更出现了以乔荼波陀、戈文达与商羯罗三代师徒为主的印度教狂飙兴起，大力攻击佛教，佛教徒却无力还击。自八世纪起，印度教即正式成为印度宗教的主流，佛教则处于每况愈下的局面。

说起印度教，它是以传统婆罗门思想为主，并且受到了土著信仰的影响，混入了念咒、神灵崇拜等思想所发展起来的宗教。印度教始终没有统一的教主与教义，而主要的教派有三：

（一）湿婆派：以湿婆神为最高神祇，认为湿婆神是创世之

主，连戒日王都曾信奉过湿婆信仰。教义理论为湿婆解脱、种姓制度，加上物质与业轮回束缚等思想。以修行瑜伽和苦行的方法，主张让自我种姓脱离于物质与业的轮回束缚，回到与湿婆神结合的解脱境界。

（二）性力派：崇拜吉祥天女、难近母等女神信仰，认为是女神的女性能力创造了世界万物，教理为「性力即梵」思想。又有说女神即是湿婆之妻，依性力故具有广大神力。修行理论是种种的谭崔（Tantra）思想。左道性力派，特别重视男女轮座礼拜与人身献供，常在夜间秘密举行宗教仪式，所谓先祭拜肉鱼酒，结打手印，饮食酒肉，然后集体轮流性交完成「修行」仪式。

（三）毗湿奴派：以毗湿奴神为最高神，认为毗湿奴神是创世之神。《奥义书》、《摩诃衍那》与《摩诃婆罗多》等为其教义。在七世纪左右成书的《摩诃衍那》里，更说释迦牟尼佛是毗湿奴神的一个化身。由此亦可见，七世纪后的印度，当时的人尽可以把佛法拿来随意编造更改，普遍存在着不把佛法的难得殊胜当一回事的氛围。毗湿奴派主张素食、禁欲、苦行、坐禅等能够获得解脱。

在此之前，一种混杂着谭崔思想的密教其实早已渗透在佛教内，确切的起源时间并不可考，只能大概说其时间不会早过公元前二世纪。最主要的原因是，自公元前三世纪阿育王死后，印土陷入割据战乱时代，混合着佛教思想的新婆罗门教在公元前二世纪兴起，在这种混乱的政治社会思想背景之下，一部分无明愚痴的印度佛教徒被动或是主动的开始接

受了婆罗门与印度教的祭祀与咒语思想，开始将只存表相的佛法混入印度教婆罗门传统思想，用以吸引无知而苦难的民众信受，这就是印度密教的滥觞。因为这样的缘故，混杂着谭崔思想的密教佛法就这样在印度出现，慢慢地弘传了起来。到八世纪时，佛教徒受到印度教广大的迫害，势力倾危，为求生存流亡至东印度，更是大量吸收当地谭崔左道印度教性力派思想，在经由同化以求不被倾覆消灭的状态下，以谭崔密教的型式存活着。于是，在公元八世纪时，印度地区已无佛教圣人住世的情况下，出现了所谓的「金刚乘佛法」父续《密集金刚》、母续《喜金刚》与《胜乐金刚》等外道修法；该派主张祭祀念咒、火供护摩，具备真言乘的实质，再加上以女性为智慧的象征，男性为方便与慈悲的象征，两性性交得以完成金刚乘的修证内容，现代密宗金刚乘正式出现于人间。因为其教义内容类似于极度淫秽的印度教左道性力派，因此被称为左道密宗。到了公元 1040 年左右时，印度开始出现《时轮经》，此经为时轮乘教派所崇信。其教义，则是整合了「金刚乘佛法」父续与母续的教理与修法，可说是进一步的整合性力派「金刚乘佛法」，而内涵其实没有改变，还是宗奉于性力思想，也是以极为淫秽的男女轮座杂交作为其主要的修行方法。最后，淫秽的印度密教终究不敌业力，至十三世纪时，谭崔密教这个假佛教的最后根据地超戒寺，难逃被回教徒给占领破坏的命运。

由此可知，印度地区真正的佛教事实上早在公元八世纪前就已经消失了，所以学术界的结论即说「密教兴而佛教

亡」。由前文简述的印度佛教密教化历史看来，也如实地显示了学术界这个结论的正确性。

在公元五世纪之后，到十世纪回教徒全面入侵印度之前，印度佛教界相继出现了几位比较有名的修行人，他们的名字是清辨（约 490-570）、佛护（约 470-540）、胜军、难陀、陈那（约 480-540）、商羯罗主、安慧（约 475-555）、戒贤（约 529-645）、月称（约 600-650）、寂护（约 725-788）等众。其中陈那与商羯罗主二人，将佛法实证的现量因明给改成了言论技巧的世间因明学，对于佛法的实证内容其实并无助益。对于这一部分的解释，可见前一章节中佛法因明的说明。清辨、安慧与寂护则是将佛法实谛教理解释成为中观自续派理论，实际上是落于意识常见兼断见里，沦为佛门外道见解。佛护与月称则是将佛法实谛教理解释成为中观应成派理论，实际上是落于意识断见里，兼而具有常见思想，同样沦为佛门外道见解。

胜军的因明思想没有传下来，目前不明所以，玄奘菩萨曾经在印度跟他学习过因明二年，然而没有介绍他的思想，而只翻译了陈那的《因明正理门论》与商羯罗主的《因明入正理论》入华。难陀、护法与戒贤三人，则名符其实，是弘传佛陀正法的菩萨代表。另外必须一提的是，被称为中国佛经三大译师中的真谛法师（499-569），他是继承安慧中观自续派思想的人。玄奘菩萨发现他的翻译有问题，因此把他已翻译过的唯识经教等，几乎全都重新翻译过；这件事还曾经惊动了唐高宗的过问。唐高宗曾问玄奘菩萨：「法师为什么要花时间翻译已经译出的佛典呢？」玄奘菩萨好像是没有回

答，只是笑笑而已。然而，在对弟子 窥基菩萨的开示里，却说了个明白，在《辩中边论述记》序言里，窥基菩萨就说：「梁朝真谛所译之旧本，名为《中边分别论》，然而旧本文错义违，如果要重新修改更译旧本，则旷日费时。从玄奘菩萨之新译本与旧译本不同之处，二种译本中的各种不同之处到后面显示出来时即可了知。」原文为：「旧真谛已译于梁朝，文错义违，更译兹日。诸不同处至下当知。」¹

月称于《入中论》中之种种言论，依了义佛法的立场来看，只是以凡夫不净之意，臆测于 佛陀圣智而妄说于种种佛法，都无实义。例如他说：

「诸佛未说有实法，诸瑜伽师依师教，所见大地骨充满，见彼三法亦无生。说是颠倒作意故，如汝根识所见境，如是不净心见境，余观彼境亦应见，彼定亦应不虚妄，如同有翳诸眼根，鬼见脓河心亦尔。总如所知非有故，应知内识亦非有」²、「说痴起业无痴灭，唯使无智者了达，慧日破除诸冥暗，智者达空即解脱」³、「智者说灭诸分别，即是观察所得果。论中观察非好争，为解脱故显真理，若由解释真实义，他宗破坏亦无咎」⁴、「由离诸蕴无我故，我见所缘唯是蕴」⁵、「证无

¹ 《辩中边论述记》卷上，《大正藏》，册 44，页 1，上 29-中 2。

² 月称论师造，法尊法师译，《入中论》卷 3，新文丰（台北），1990.12 一版 3 刷，页 158-162。

³ 同上注，卷 4，页 216。

⁴ 同上注，页 228-230。

⁵ 同上注，页 241。

我时断常我，不许此是我执依，故云了知无我义，永断我执最希有」⁶、「由证无我金刚杵，摧我见山同坏者，谓依萨迦耶见山，所有如是众高峰」⁷、「若见我我所皆空，诸瑜伽师得解脱」⁸、「涅槃名胜义，彼由彼性空，是名胜义空；为除执法者执涅槃实有，故知胜义者，宣说胜义空」⁹、「若法无究竟，说名为毕竟；彼由彼性空，是为毕竟空。由无初后际，故说此生死，名无初后际、三有无去来」¹⁰、「若诸佛出世，若佛不出世，一切法空性，说名为他性；实际与真如，是为他性空，般若波罗蜜，广作如是说」¹¹、「如是佛住法性身，现前虽然无功用，由众生善与愿力，事业恒转不思议，尽焚所知如干薪。诸佛法身最寂灭，尔时不生亦不灭，由心灭故唯身证。此寂灭身无分别，如如意树摩尼珠」¹²、「佛无分别尽来际，一一刹那现众行……处非处智力，如是业报智，知种种胜解，种种界智力，知根胜劣智，及知遍趣行、静虑解脱定、等至等智力」¹³、「甚深谓性空，余德即广大，了知深广理，当得此功德」¹⁴、「此证真实

⁶ 同上注，卷 5，页 261。

⁷ 同上注，页 265。

⁸ 同上注，页 286。

⁹ 同上注，页 309-310。

¹⁰ 同上注，页 311。

¹¹ 同上注，页 323-324。

¹² 同上注，卷 6，页 346-348。

¹³ 同上注，页 355-356。

¹⁴ 同上注，页 368-369。

慧，亦非有别异，故佛为众说，无等无别乘」¹⁵、「佛令诸弟子，念趣寂灭乐，心修远离已，次乃说一乘。十方世界佛行境，如其所有微尘数，佛证菩提劫亦尔，然此秘密未尝说。」¹⁶

由以上引文，明显可见，月称说无第八识涅槃实体阿赖耶识，说灭分别即是住于真实义，说无我之空无见即是金刚杵，说涅槃无实即是胜义空，说诸法究竟无有为毕竟空，说佛出不出世、实际与真如都是他性空，说佛之法性身现前无功用，说佛无分别却又能够有种种胜解，说甚深法义即是性空义，说性空真实慧无有三乘差别，说心修远离之意识定境即是趣寂灭乐，说佛行境之秘密未尝说；如是种种所说，俱是凡夫自意妄想于般若中道无分别境界，而错说佛法，妄说佛法，乱说佛法；结果只会自误误他，断人慧命，共入无间地狱等轮回罗网而已。然而，月称自己却完全不知警觉，更在自己写的文章里显露其狂妄心态，大言不惭地说：「月称胜毘刍，广集中论义，如圣教教授，宣说此论义。如离于本论，余论无此法，智者定当知，此义非余有。」¹⁷也许是，月称自己也知道，其实这是密教所另创的教义，根本与佛法不相干，所以他才会说：「如离于本论，余论无此法，智者定当知，此义非余有。」

过此以后，印度与孟加拉地区可说就没有实义菩萨胜义

¹⁵ 同上注，页 370。

¹⁶ 同上注，页 373-374。

¹⁷ 同上注，页 377-378。

僧住世了，佛法大成就者多罗那他，在《印度佛教史》里，就已明白的说过，七世纪后的印度已经没有学通显教三藏佛法的法师住世了。此后出现的密乘佛教修行「名人」，譬如寂护静命、莲花生（752入藏）、莲花戒（740-795）、阿底峡（982-1054）等人，都参杂修学密教咒语等的谭崔思想，所修学的都是混杂着外道思想的谭崔密教假佛法。西藏喇嘛教所信奉的三大密续，其中之《大毗卢遮那成佛神变加持经》（即《大日经》）与《一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》（即《金刚顶经》）两部密经约是于公元 650 年左右，才在印度编造出现。观此二部密教密续的经文，是于佛法中混杂着左道密宗与外道常见思想，显见这是七世纪的谭崔密教学人所伪造的佛经。关于《理趣经》真伪的问题，玄奘菩萨所翻译的是《大般若波罗蜜多经》六百卷中的第五百七十八卷〈般若理趣分〉，因此法义是正确的，没有问题。而喇嘛教说的《理趣经》则是指不空译的《大乐金刚不空真实三昧经》。而这部《大乐金刚不空真实三昧经》却是有问题的，同样也是于相似佛法中混杂着左道密宗与外道常见思想。显见，这也是七世纪的谭崔密教学人所伪造的佛经之一。

当今的汉地正信佛弟子非常有福报，因为《大藏经》中有玄奘菩萨与鸠摩罗什菩萨所翻译的佛陀了义正法经教可学，不会落入喇嘛教的谭崔密续经典陷阱中。

从约八世纪左右形成的《密集金刚》、《胜乐金刚》等密续密法，到公元 1040 年左右出现的《时轮经》密续密法的出现，标榜着密教的乐空双运教义，在理论及法理上与事行男

女双修上，整体密教教义的建构体系已达堪称完备的阶段了。此三种密教的密续最后都传入了西藏，并且成为喇嘛教修学密续的主流经教。西藏喇嘛教在密法的部分，可以说是全盘接受了这种双身教义的思想体系，并且以之作为「成佛」的根本教义来修学，而说之为「无上瑜伽」；尤其是喇嘛教之黄教格鲁派，更是全盘信受不疑有他。至于喇嘛教所标榜的也并重修学显教教义的说法，实际上只是一句空话，因为喇嘛教所说的显教教义根本不是佛法的教义，而是外道的六识常见论兼断见论教义。佛陀正法，从来就只有一种，就叫作佛教——佛之圣教，没有分为显教与密教两种佛法；说佛法分为显教与密教两种，那是喇嘛教徒们自己不懂真实义佛法而乱说的「分别妄想建立见」，目的是对密教之法完全不符佛法的事实，编造一个令人接受它的理由。佛陀正法中没有这样的建立见分别。

印度极负盛名的那烂陀寺，始建于阿育王在世时期，当时只是一个没无闻的小庙。五世纪时有所增建，到六世纪时经由戒日王的扩建，才以印度佛学的最高学府，闻名了起来；但后来由于正法实证者消失了，弘法人才雕零了，最后一被密宗假佛教入侵，成为寂天弘扬密宗双身法及六识论的应成派中观的道场。约至十三世纪初时，入侵印度的回教徒将其摧毁，因此慢慢的被掩入于尘土中，消失于人间，直到公元 1915 由印度政府考古部门，根据《大唐西域记》的记载，定位挖掘出来，才重现于世人眼前。

具有谭崔思想的印度密教佛法之所以传入西藏，主要有

两个原因，一是西藏的发展需要，因而主动追求佛教文化；二是印度密教遭受到回教徒的入侵破坏，必须寻求出路，因此位处邻近的西藏，自然成为密教化后假佛教僧人的最佳选择。双方可说是互有所需，因此交往热络。

最早有关佛教传入西藏的官方记录，是在藏王松赞干布（约 616-652）时期。由唐朝文成公主与尼泊尔赤尊公主带入西藏的佛像、佛经等文物，是藏地开始有佛教文化流布的具体象征。松赞干布为了安置这批佛教文物，建有大昭寺与小昭寺，是为藏地起建佛寺之始。西藏在此之前，全民信奉的是一种深具泛灵崇拜思想的民俗宗教，名为苯教；苯教势力极为强大，上至王公贵族下至民间百姓，都虔诚奉祀。藏王松赞干布为了开疆拓土的目的，因此与唐朝结盟，向唐太宗提出和亲要求。文成公主于是在公元 641 年到达了藏地，并且给西藏带来了佛教文化。松赞干布更为文成公主在红山之上建有一宫城，用以夸示后代，此宫城即是后来布达拉宫的最早雏形。据说，为压制藏地之岩魔女地形，特请文成公主勘测卜算，最终在文成公主主张的地点上建成了包括小昭寺（与大昭寺一起完成于 651 年）、昌珠寺等在内的十二镇魔寺。西藏始有文字，也是松赞国王派遣吞米桑布前往印度学习的结果。虽然松赞迎请了印度、尼泊尔、克什米尔、西域、波斯、汉地等周边邻国的佛教僧侣到西藏弘法译经，包括《华严经》、《十万颂般若经》，与《观音经续》等陆续译出；然而，松赞也同等的迎请了苯教的法师来弘法与翻译苯教经典。松赞干布死于三十六岁，有一说这是当时佛教与苯教矛盾、冲突的


结果，其后的几任国王赞普情况亦然，都是死于佛教与苯教之争。藏王芒松芒赞在位时，拉萨还曾经发生大暴动，大昭寺、小昭寺等亦遭到焚烧破坏，寺中佛像第一次被埋掉。当时苯教的势力仍然处于主导地位。

到了赤德祖赞（约704-755）为王的时代，佛教在西藏有了进一步的发展。赤德祖赞于710年迎娶了唐中宗之金城公主，并且大力发展佛教势力。先后派遣藏民桑喜等人到汉地学习佛法、翻译佛典，也迎请汉地与西域等地的诸多僧人入藏弘法。此时佛苯之争的冲突，变成公开化了。740年，金城公主死于大规模流行的天花疫病中，苯教徒怪罪这是因为国王发展佛教所带来的灾难。僧人开始被驱逐出境，国王无力阻止。755年，赤德祖赞一死，苯教徒立刻发动铲除佛教的行动；驱逐僧人，禁止民众信仰佛教，改大昭寺为屠宰场，再次将其佛像埋掉，并且拆毁赤德祖赞所建的全部寺院。等到赤德祖赞之子赤松德赞（742-797）剪除了苯教反佛的贵族大臣，继而能够实际掌权的时候，佛教在西藏才算有了较大的发展。

赤松德赞是虔诚的佛教徒，因此他大力发展佛教。先从尼泊尔迎请孟加拉国王子寂护静命入藏弘佛，然而，寂护只在卫藏拉萨地区住了四个月，就不敌于反佛的势力，被迫离开藏地。然而，赤松德赞不屈不挠，接着再派遣巴什赛囊、桑喜等人到汉地取经学习。在巴什赛囊、桑喜等人归返藏地途中，接到赤松德赞的指示，要他们再次去迎请寂护入藏弘法。结果在到达芒域时，巧遇上了准备再次入藏弘法的寂护，此次跟随寂护入藏的有谭崔密教法师莲花生等人。最后，在

巴仕赛囊的邀请下，寂护静命与后来被密教宁玛派奉为祖师的莲花生来到藏地弘法。

莲花生是谭崔密教法师，精通鬼神咒语与法术之流，其法术可说与西藏本土的苯教巫术的咒法有异曲同工之处，加上莲花生能言善道，学佛后了知佛法中说一切鬼神山魅皆为佛法所折服，对此他善加利用，懂得在几场的演讲中宣称藏地雪山神灵、海湖神祇皆为我佛弟子，一切山精鬼魅俱被降伏；如此一来，自然造成极大的神奇宣传效果。之后，再使用异中求同的方法，结合两者共有的驱鬼摄魂、祭祀神灵等的宗教仪式，拢络于苯教徒众，自然弘法顺利。因此，莲花生为谭崔密教「佛法」在藏地的弘传，觅得了生存与发展的难得空间。莲花生果然不负寂护推荐的厚望，达成了弘法的目的，这当然高度引起了国王赤松德赞的赞赏与重视。然而这种作法，看似「佛教」在藏地终于获得了发展壮大空间的同时，却也造成了佛法更进一步异质化的实际结果。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载十一）

第二目 度众说法的方便善巧

当有因缘作法布施时，除了对法义的通达与否很重要之外，态度也是不可忽略的，即使说的是如实语的正知正见，也要能善观因缘并注意说话的口气技巧以及态度，不可以强势先否定对方；即使有理也要以爱语来摄受对方，这是身为菩萨的人所应该身体力行的一课。

所以 平实导师也常常教导我们，爱语是度众生非常重要的方便善巧，《瑜伽师地论》卷 46〈菩萨功德品 第 18〉说：「爱语摄事，于诸摄事最为殊胜。」根本大论圣 弥勒菩萨说：在种种摄受众生的事项中，以爱语来和众生同事利行所获得的效果是最殊胜的。如果布施时却不能以爱语施，那这种布施已失去摄受众生的功德，虽有福德却也打了很大的折扣。因为众生的我慢（表现在自尊心上）都很炽盛，我们要摄受对方，当然不能和对方一样落入我慢中。因此 平实导师说，我们跟众生面对面交谈时，以及在网路上跟别人对话或作佛法布施时，都要「爱语」，注意口气要好，口气要委婉、柔软、亲切。如此可以跟众生广结善缘，而且这也是快速摄受佛土而又不必多花本钱的好方法。

所以我们一定要谨记，在网路上或是平常面对众生时，明知对方有错，但只要他不是公开毁谤正法，我们不要一下子就說：「你错了！你不对！」等等，要先温言软语问讯对方：「阿弥陀佛！」让对方先卸下敌对的心防，而且对方也不见得全部都是不正确的，因此先随顺对方的心，赞叹他，让众生知道我们其实并没有恶意而生起好感之后，我们再为他仔细地说明解释。当然这个部分说来容易，做起来并不是那么简单；因为众生刚强浊重，但这不也是我们磨练自己心性将瞋断得更彻底的好机会吗？因为我们是要当上品菩萨，不是下品菩萨呀！如同佛在经典上的教导，请见《优婆塞戒经》卷2〈自利利他品 第10〉：

善男子！若沙门、婆罗门、长者、男女，或大众中有诸过失：菩萨见已，先随其意，然后说法，令得调伏；如其不能先随其意，便为说法，是则名为下品菩萨。

这段经文，平实导师在《优婆塞戒经讲记》第三辑第108-110页中说：

诸位一定不想当下品菩萨，不过我告诉诸位，你们常常在当下品菩萨，因为你有一句口头禅不好，当人家说某一件事情时，你发觉他的说法不对，你脱口就说：「欸！你这样不对，应该如何、如何……」你一开始就说他不对，这样就成为下品菩萨。以后请诸位把这句话改一下，就能够自利利他。怎么改呢？你要先随顺他的心意，你说：「当然啦！你这样讲也不错啦！但是我们可以再讨论看看。」他一听，觉得自己的讲法已

经被你接受了，就不讨厌你了，愿意试着听听你的想法了。譬如想要让马随顺你，就得要顺着它的毛方向轻抚下来；可别由下往上推，把它弄痛了，还会随顺你吗？它会觉得你是在欺负它。你要顺着它的毛爱抚，它觉得主人很爱护它，才会随顺你。……所以你得先赞叹他：「你说得不错，很有道理，但我们可以深入再谈一谈。」他对你的第一个印象是好的，就不会讨厌你，然后你再用比较委婉的口气进一步说明他的错误所在，这样才是上品菩萨，因为已能调伏众生心了。

度众生跟写书不一样，写书对破斥邪见要针针见血，要直扎恶见的核心，把邪见的核心给戳破，但是你度化众生时不能当面把他破斥。所以常常有人当面跟我说一些邪见，我都不会当面戳破他，因为这是你应该把握的原则。有时候甚至有的人跑到我面前来炫耀说他的修证多高、多好，我也都是笑一笑，都不当面戳破。可是他如果胆敢写书或以言语公开破坏正法，那我不客气了，等我出书辨正时就不一样了，一定针针见血，招招要命：一定要杀掉他的邪见之命。邪见邪命如果不杀尽，你救不了他。这时你就不能随便应付一下，把他撂倒就算了。一定要很详尽地说明，如果篇幅够的话，你就引尽其理而说；除非篇幅不够，略说一下，这是上品菩萨应该有的观念。所以佛说解脱道时，六十二外道见、九十六外道见一一都破斥，没有一种邪见可以逃得过。讲经就是要这样，所有的外道见都要破尽，不可请求说：「佛陀啊！您何必破尽

一切外道？人家某某外道，他也没有毁谤您。」虽然如此，你怎么知道未来世那种外道见不会来破坏佛教正法？佛在世时有大威德，他们不敢来破，未来就会破你，所以得要尽破。

平实导师在书中告诉我们，写书跟一般度众时是不一样的；写书是为破邪显正——若不破邪，无以显正，所以除了将正确法义以现量、比量、圣教量铺陈出来之外，更将诸大法师的邪见落处拿来比对，让今时后世学人不再受其误导，不会再三炒作千古以来的同一盘冷饭，既然是要流传千古的，当然手段要霹雳！将邪见内容完整详实分析破斥，让众生得以了解所谓邪见为何是邪？邪在哪里？他们才不会继续破坏正法。这时完全不该讲人情，就事论事大是大非！然而，我们在网路上或是平常面对众生时，就不可以用霹雳的破斥方式，要先慈悲调柔对待众生，像佛说的一样先随其意，然后说法令得调伏。

平实导师要求弟子们对众生要慈悲，导师自己也从来都不会起瞋大声辱骂弟子或任何众生；即使弟子们犯了过失，甚至法难时退转而诽谤导师的法，导师依然没有起瞋或烦恼（入地菩萨烦恼障已断现行），依然本着慈悲心为利益他们而写了很详细的胜妙法义，想要救他们，印书出来流通便同时摄受更多有缘众生。我们应该要学习效法平实导师的身口意行，在佛菩提道上广度一切有缘众生，因摄受众生即摄受佛土；而且要能善观因缘，不一定非得与对方论法，若对方只适合听世间法，就与他说世间法就够了；若可谈布施的因果，就为他说布施的因果，不必急着要说更多更胜妙的法，

菩萨应当如是而为。如《瑜伽师地论》卷48〈摄受品 第2〉中说的：「舒颜平视，远离攀蹙，柔和美语，先言问讯，含笑为先。」如此，我们就是上品菩萨，不论在网路上或平常面对众生说法时，都能「度众说法一切无碍」。

第八节 无畏施——谈放生

无畏施就是施与众生无畏，例如不侵犯众生、不杀害众生，不让众生对我们产生畏惧之心；无畏施能得未来世健康长寿果报，而且众生乐于亲近，因为能够布施无畏给众生的人，心必定是慈悲不起瞋的，等视一切众生如父如母、如兄如弟，故能施无畏。《优婆塞戒经》卷2〈自他庄严品 第11〉：

佛言：「善男子！菩萨摩訶萨无量世中慈心不杀，以是因缘获得长寿。」

本节主要从放生的观点来谈无畏施，佛经中也提到说菩萨应以慈心行放生业，如《梵网经》卷下中说：

若佛子以慈心故行放生业，应作是念：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生皆是我父母；而杀而食者，即杀我父母，亦杀我故身。一切地水是我先身，一切火风是我本体，故常行放生业，生生受生。若见世人杀畜生时，应方便救护，解其苦难。

菩萨行放生业就是要救护众生，当看见众生有灾难时当予以救护，使其免于灾难；如此也同时摄受了众生及未来成佛时的佛土。为什么放生是无畏施呢？平实导师在《优婆塞戒经

讲记》第一辑第 71-72 页中说：

譬如放生，目的在哪里呢？就是未来世要收它当徒弟啊！就是在摄取佛土啊！可是很多人不了解这个道理，只是当作在行善；不晓得把它买来放生以后，它对你这个关系是很深的，因为这是救命之恩。因为这个救命之恩，它未来世见了你，就会没来由地喜欢你，一天到晚都想要亲近你，听你讲话；你想要他学佛，他就顺从地学佛，因为你在往世救过他的性命。菩萨要有这种心量，所以「众生无边誓愿度」，发愿要度很多、很多的众生，这才叫作菩萨嘛！

放生，顾名思义，就是放众生一条生路。为什么需要放众生一条生路呢？表示它有生命存亡的灾难，若不及时救护它，生命即将陷入危险，所以及时伸出援手，这才是放生的真实义，也是无畏施的一种。但现见有许多的宗教团体都在做集体放生的事业，为什么说是事业呢？因为他们多是有计划的长期性的执行放生工作，因此购买了大量各类动物、昆虫来放生，譬如鸟、鱼、蚯蚓乃至蛇类（甚至是毒蛇）等等，因为是有计划性的，就会有許多不肖商人配合而事先去刻意捕捉，在过程中反造成许多傍生类的死伤，而这些被捕抓的众生也很痛苦！因为被放生到不适合它们居住的地方，不但是加速它们的死亡，也间接伤害了当地其他的动物，更破坏了生态的平衡。这些无知的信众被误导，自以为放生是在行善，却造了更多的恶业，但他们却是完全不知这个真相，真可怜啊！

本会《正觉电子报》第 68 期的〈般若信箱〉中有一篇关于

放生问题的详解，供大众参考，对于放生应有正确的观念与作为：

问：菩萨戒中有说：「若见世人杀畜生时，应方便救护。」因此现在很多道场都是在放生，但是我想要问的是：放生的意义何在？现在很多人都在放生，而且集体放生，造成生态的失衡。菩萨戒中又说要行放生业，那我们学佛人应怎么面对放生？什么样的仪轨才是最好的放生仪轨？

答：梵网戒第二十个轻戒，戒条是说：【若佛子以「慈心」故行「放生业」，应作是念：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无从不从之受生，故六道众生皆是我父母；而杀而食者，即杀我父母，亦杀我故身。一切地水是我先身，一切火风是我本体，故常行「放生业」，生生受生。若见世人杀畜生时，应「方便救护」，解其苦难，常教化讲说菩萨戒，救度众生；若父母兄弟死亡之日，应请法师讲菩萨戒经律，福资亡者得见诸佛，生人天上；若不尔者犯轻垢罪。】

大概的意思是说：菩萨若遇缘时，不行放生护生之业行，或者父母兄弟至亲之忌日，不请菩萨法师讲戒（说法）来回向，若不尔者，即是违犯了轻垢罪。此戒摄属重戒中杀戒延伸出来之轻戒，也就是希望把不杀生改为更积极的护生。但是对于放生的情形我们得要以智慧来简择，因为放生的重点乃是基于「慈心」为出发点，慈乃与乐，悲则拔苦，放生业乃是给予众生生命的安乐；一般众生最宝爱的就是这个五阴的命根，

样样都是基于保护自己的生命为优先。此生命对于菩萨来说是道器，也就是能够行菩萨事业的工具，菩萨对于生命也是要保护好，这样才能正常的行菩萨道。因此慈心不杀的重点乃是给予众生能够生存的安乐为主要考量，菩萨若有遇到杀生之业的时候，应该尽己所能而方便行「放生业」，但是这个放生的业行是什么？身行放生业行、口行放生业行、意行放生业行。

另外，既然有放生，那就有被捕捉。也就是若遇到有人捕捉众生而欲杀之，则能尽己所能而给与救助，这应该要以随缘遇见而买来放生的方式来作，才是如法的，订购动物来放生是完全不如法的。若是预定何时要放生而向商人订购某种动物，商人便因此而去网捕动物，当成大量的伤亡，这个杀业得由订购动物参与放生的所有人共同承担。当放生需要的动物被放生到不适合的环境时，又衍生不适应而死亡，或者原生种生物被新放生的动物猎食，这些也导致生态不平衡的问题；这些杀业当然都必须由放生的主持人及参与者共同背负，未来世必然要在业缘成熟时受报，也导致道业遮障与摄受众生的困难。由这些原因，与其放生不如护生，在保护环境上面用心，让动物们有安全而且食物充足的生存环境，比买动物放生要好多了。而非如有人用作生意般的拼业绩方式来进行放生业，因此而建立很多仪轨，这也是目前的放生事业偏颇的地方。所以护生与放生的简别要分清楚宗旨。

再者，我们素食也是护生之一，因此鼓励少吃肉，甚至

吃全素，人间杀害有情的恶业便会减少，那更是实行放生业的一分；因此我们应时时身口意行放生的事业，也就是应该从心中就决定对于众生不起杀害之心行，于口中也不赞叹随喜杀生的口行，于身行之中亦是离杀，如是名为放生；因为只有众生会杀众生，我们这些众生不要生起杀众生的身口意行，即是最好的放生业。

对于事相上面所行的仪轨，我们建议佛弟子对于身行放生业的时候，首先要对此众生说明归依三宝的好处，然后对众生进行三归依；但是这得要有一个前提，也就是自己的三归依戒乃是具足成就的，若是信受藏传佛教而不曾在显教中归依者，是没有三归戒的，因为藏传佛教是喇嘛教，他们所有的喇嘛们都不是僧宝；若是修习藏传佛教喇嘛教双身法者，或者藏传佛教应成派中观的诽谤如来藏者，他们根本不信有法界的实相第八识如来藏存在，也就是他们根本不信因果的所依第八识如来藏的实存；因此这些不信因果之人，根本无有三归依的戒体，因此施设再多的仪轨也无归依的功德。不过他们若是如法地随缘买来放生，而不是预定动物的种类与数量而由商人去捕捉者，还是有放生的福德，只是这是杂染的福德；甚至有的人在放生时，还在有情身上刻上放生者之名字，这也是杂染执著的一种。或者有的人因为听说放生福德甚大，因此购买一千只小鸟来放生，结果商人得要捕捉两千只小鸟才能有一千只存活，那是因为你实行放生的仪轨，造成另外一千只小鸟的死亡，那这个行为

到底是放生还是杀生呢？有智者应该能够明白分辨，因此，杀戒的精神乃是心中时时皆起不杀生之念，口欲亦离食众生肉，亦离赞叹杀生之语，身则是随缘遇到有人正在杀生时能方便救护，如此方是行放生业最好的仪轨。

在对于众生行放生业的时候，同时方便布施佛法给此众生，例如最基本的就是三皈依，若遇有缘者，受持、读诵、方便解说正觉总持咒亦是好的仪轨，因为正觉总持咒乃是整个佛法的梗概，让此被放生的众生结下佛法之缘，亦即佛于经中说布施之时亦要方便摄受众生于佛法中，行放生业乃是行无畏施，同时摄受入佛法中，乃是最佳的仪态与轨则，是名「仪轨」。简单说明如上。¹

第九节 总结

布施不持戒、修福不修慧——大象挂璎珞

世间人布施的目的多半是求未来世脱离贫穷，得到富裕之果报；真正的学佛人行布施，则是为了离开悭吝、贪着，放下身心世界，作为将来得证解脱的因缘；菩萨的布施则是福慧兼修，布施贪瞋痴作为实证智慧之修道资粮，同时也摄受众生、庄严佛土，更是因为「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成」四宏誓愿的缘故。因此，菩萨修学六度波罗蜜是以布施为首要，佛道的成就必须福德与智慧圆满，因此布施是成佛之重要因缘。

¹ 引用自《正觉电子报》第 68 期〈般若信箱〉，页 121-124。

我们布施时，应该也要持戒不犯众生，让众生对我们无所畏惧。如果一个人一只手常常布施救济众生，另外一只手却同时在作伤害众生的事，譬如杀害众生、偷盗乃至常常侵犯他人的眷属；那这个布施的人也不是真正的善人，因为他身口意行不一致，很可能他的布施只是心血来潮，或是另有动机。而佛经上也曾开示：如果有人常行大布施但却于戒行轻忽乃至犯戒，则未来世就难受生为人，堕落畜生道去了。如《大智度论》卷12〈序品 第1〉中云：

不持戒人，若鞭打拷掠，闭系枉法，得财而作布施，生象、马、牛中，虽受畜生形，负重鞭策，羈鞅乘骑，而常得好屋好食，为人所重，以人供给。

《大智度论》卷8〈序品 第1〉中又说：

业报因缘，各各不同：或有人有见佛因缘，无饮食因缘；或有饮食因缘，无见佛因缘。

譬如黑蛇而抱摩尼珠卧；有阿罗汉人乞食不得。

又如迦叶佛时，有兄弟二人出家求道；一人持戒、诵经、坐禅；一人广求檀越，修诸福业。

至释迦文佛出世：一人生长者家；一人作大白象，力能破贼。

长者子出家学道，得六神通阿罗汉，而以薄福，乞食难得。

他日持钵入城乞食，遍不能得；到白象廐中，见王供象种种丰足，语此象言：「我之与汝，俱有罪过。」

象即感结，三日不食。

守象人怖，求觅道人，见而问言：「汝作何呪，令王白象病不能食？」答言：「此象是我先身时弟，共于迦叶佛时出家学道。我但持戒、诵经、坐禅，不行布施；弟但广求檀越作诸布施，不持戒、不学问。以其不持戒、诵经、坐禅故，今作此象；大修布施故，饮食备具，种种丰足。我但行道，不修布施故，今虽得道，乞食不能得。」

以是事故，因缘不同，虽值佛世，犹故饥渴。

大略语译如下：

每个众生的业报因缘各各不同，有的众生有遇见佛的因缘，但在世间法的福德却不好，甚至没有饮食的因缘；有的众生世间福报虽好，却没有见佛得法的因缘。

就好像有一只黑蛇虽然是畜生，却可以时时抱着宝珠而躺着睡觉；另有一位已证阿罗汉的圣者，却常常托空钵而得不到食物可吃。

又譬如在迦叶佛²出世时，有两个兄弟都出家求道；其中一人努力的持戒、诵经和坐禅³；另一位则是常广邀各大施主共同去作种种布施善业，所以修集了很广大的福德。

到了释迦牟尼佛出世的时候，过去世的这两兄弟，一位生在长者家，另一位出生为大白象，力气很大可以破除贼人。

² 为现在贤劫千佛中之第三尊佛，释迦世尊是此贤劫的第四尊佛。

³ 坐禅的意思不只是修定，更要有静虑的智慧，观行五阴十八界等虚妄乃至断我见、我执等等。

长者的儿子后来出家学佛，成为具有六神通的大阿罗汉，但因为过去世少修福的缘故，这一世福报浅薄，所以常常托钵，得不到食物而饿肚子。

有一天他进城托钵，走遍大街小巷都没得到任何食物供养；这时刚好走到了大白象的厩中，看见了国王供养白象饮食及各种所需全都丰厚具足，罗汉因为有神通知道这是他过去生的兄弟，于是就跟白象说：「我跟您，过去世都有罪过与不足，今生才会有此际遇！」白象因此而感知自己过去世的所作所为，心里很纠结难过，于是三天都不进食。负责看守照顾大象的人就很害怕，去寻找阿罗汉，问说：「您是施了什么咒语，让大王的白象生病都不吃东西呢？」

罗汉说：「此白象是我过去生的弟弟，我们一起在迦叶佛时代出家修行。当时我只专心持戒、诵经、坐禅，但都不作布施；我弟弟他则是与大施主往来广作大布施，却不持戒也不作修道上应学应问的事。因为他既不持戒又不修智慧，衣食住行等事全都受人供养而不能老实修行，因此现在堕落畜生道成为一只大白象；但因为参与大布施的福德因缘，所以饮食和各种受用都非常丰足。而我因为不修布施，虽然今生能够证解脱果成为阿罗汉，但托钵时却常得不到食物。」

由这个故事可以知道，众生在世间一切身口意的因缘各各差别不同，导致果报也千差万别；即使值遇诸佛出世，也会因为所作不同而有已证果的修道人虽具智慧，却连最基本的饮食都很难得到（声闻人因为一心只想舍离三界的缘故，对于福德一向都不积极去修）；或是只在布施上用心，却无布施波罗蜜的知见，徒

有世间福德而无解脱智慧，就会如同这只挂璎珞的大白象一般，受用丰裕却依旧只是个畜生，对于修道的事就无所能为了。

因此修行人应当知道，福慧兼修的道理，尤其福德是般若智慧的基石，如果缺乏福德，智慧的修证也会很困难；徒有智慧却不具福德，这种智慧就只是干慧，很难有功德受用。所以福与慧就如鸟之双翼、车的两轮，缺一不可；当福德不断累积到一个程度时，智慧的修证自然就容易水到渠成。而福德除了布施之外，持戒也是修福德，众生五戒持守得好，未来必定重新生而为人，但如果他只是专精在戒行上用心而缺少布施的话，就仍然会是个贫穷人。而常作大布施但却不持守戒行，结果就可能像这只挂璎珞的大象一样，这一生饮食福报虽好，生长在非常富足的环境，但却因为不持戒修行，难免违背清净修行的戒律，因此受生为大象。虽然它是只生活超级富裕的大象，还可以挂着各种璎珞庄饰，但它终究是只大象，无法像人那样有智慧可以修行；就像人们家中可爱的宠物一样，有些宠物的福报非常好，衣食无缺，可是它们却因为过去生犯戒而当畜生。所以我们在努力布施之外，还要进一步去持戒，接着我们会在下一节来为读者说明持戒之因果与好处，敬请您继续阅读。（待续）





回首前尘，2007年进同修会迄今已近六个年头。其实在更早之前，若萍师姊对末学相当的顾念，一直试图接引末学前往讲堂修学正法，也致赠数本平实导师法宝予末学，只缘当时因缘尚不具足，末学仍于世间法中烦恼奔忙不息，只将书籍暂置放柜中，并未取来阅读。直到2005年，面临一段工作的低潮期，或许主管认为这是一种对末学的惩罚，却不料末学因祸得福，终有因缘取阅柜中置放一段时日的法宝，也因平实导师的法宝——《念佛三昧修学次第》——让末学不仅平静安然度过那段低潮期且更有所获：

心能安定而能自在这叫功德；逆境出现的时候，心不为所动而能自在，离开了一般人因为贪、瞋、无明而生的痛苦，很自在的生活叫功德。是亲自获得受用，而不是虚幻的、期之于来生的，所以他已经了解了功德。

福德是五阴所受的依报或者正报叫作福德，譬如行善

者来生得欲界天身，享欲界天的天福，这叫福德；布施者来生得布施的果报，所以富有资财、眷属和乐，这叫福德。功德是指出离三界方面的、解脱方面的受用。¹

法宝中所述菩萨法道的信、愿、行，也让末学心中起了一个想法：「莫非我东奔西逐所追寻，在此会中有？」

末学早在幼时即常与外婆、姑妈出入佛寺礼佛，当姑妈诵经时也常在旁听闻念诵，惟当时懵懂无知，只是跟着大人如礼行仪。也或许因此而种下此世佛缘种子，至长对佛法总有一分喜爱亲近之感，但却总在门外徘徊无法深入；只因为生来个性不爱受羁束，对许多佛门规范就无法如仪持守，也觉得佛法不应只是自求解脱而无慈无悲，也不应只是行善积德，所以感觉上总有那么点不相应。

当时，最曾亲近佛门的一次机缘，是大学毕业后北上工作时；因为准备考试而到杭州南路华藏讲堂图书馆念书，其间约有将近一年的时间，因此得有因缘参与该讲堂的共修活动。只是在华藏讲堂主要是为准备考试，所以参与共修次数并不多；不久又认识了末学的同修师兄，并且离开台北返乡，每天汲汲营营又落回世间法中去了。

但也因曾在华藏讲堂共修过，而得值遇一个特殊的因缘——参加了生平的第一次佛七（原已迟报名，却有一位相识的师妹因故将机会让给末学），就是由忏公师父在嘉义清凉山义德寺

¹ 平实导师著，《念佛三昧修学次第》，正智出版社，2008.06 初版十七刷，页 211-212。

主持的大专精进佛七。然此次殊胜因缘对末学而言，就像幼稚园幼儿进大学堂，真的不知道该如何如法随众行仪；再加上忏公师父的乡音颇重（或许是因缘尚不具足），法师在上座开示，末学却在坐时瞌睡连连，打坐腿疼、拜佛腰痛，总以为快要撑不下去时，内心唯持一心念：祈求佛菩萨护佑，让末学能坚持至解七圆满。后来确实末学也做到了，而这次佛七也让末学正式归依成为三宝弟子。

返乡后接着就在工作、考试、结婚、生子、进修，一晃眼十几年过去了，就在人世间浑浑噩噩过日子，周遭友人也不解，末学一路东奔西逐，跌跌撞撞到底在追寻什么？末学自己也不清楚，只孤独寂寞一路追寻，致遍体鳞伤而仍无所依止；常于夜深人静时，自问我人生一路以来究竟在追寻什么？难道是感情、婚姻、学位、职务等等？我努力去追寻成就，但这都不是我要找的答案，内心一直仍有一个所求，所以心不得安定，贪、瞋等业习也依旧粗重，修行仍不得力（于此殷重忏悔往昔以愚痴故而造作的一切身口意行过失）。

这种种的一切，在末学恭阅 平实导师法宝时，心中似乎有了答案，我东奔西逐所追寻的，或许就在此会中可为我解答。新竹讲堂设置后，曾前往询问开课事宜，却因时间无法配合故而作罢！及至 2007 年完成硕士论文口试，适逢新竹讲堂开新班，不待毕业就前往报名上课。回想当年参加佛七，一位师姊见到佛寺、佛像而泪流不止，心中甚是不解，但就在第一天上课回家的路上，末学亦难掩心中激动，骑着机车一路流泪返家。说不上当时的心绪，只是觉得好久好久了，总算回

到了久违的依止处，总算找到自己的地方，再不会于人世间孤独流浪了，从此末学也安定了，所有的转变就由此开始。

末学修习正法以来，或许是根器较钝、性障习重、用功不足，在定学功夫上，并未能像会内许多菩萨有些什么特殊相应之类的事宜，但这些年来修学正法的功德受用、诸佛菩萨的加持护佑，其中点点滴滴落实在生活、工作中，让末学真实有所感受，而周遭友人也都觉得末学转变了。

回想刚进讲堂修学的前一段时间，找亲教师小参，总是有一些生活、工作上的粗重烦恼待对治，幸得亲教师—柯正村老师—慈悲摄受教导，使得末学面对许多烦恼都能度过，当然其中 世尊对末学的护佑更是令末学于冥冥中深有所感。有一段时间，婆婆因中风住院，所需医疗费用不费，当时家中生活经济压力相当大，我每于拜佛之时有了此类烦恼生起，就想起拜佛前所发四宏誓愿中「烦恼无尽誓愿断」，虽然此誓愿意旨非仅意于此，但因此誓愿之念诵，末学就会告诉自己，专心忆佛拜佛，就把一切烦恼托付 世尊，不去想它，一心相信依止忆佛清净念。然神奇的是，这段时间虽然辛苦，却也顺利走过，每次觉得撑不下去了，不知所以时就会有解决之道，总会有些意外的收入，不会多，刚好可解决面临的支出，若不是诸佛菩萨的护佑，也实在不知如何解释。

最后婆婆仍然在多年病痛折磨下撒手往生，当时末学幸已入同修会修学正法，知道会中福田组可为亲人往生助念，但却谁也不认识，就在婆婆弥留返家路上，硬着头皮打电话。因为婆婆家住台中，所以透过新竹讲堂福田组，告知可联络

台北、台中福田组；一时之间，台中福田组诸多菩萨赶到，助念的菩萨中末学一位也不认识，大家却在拥挤窄小又未经整理的客厅持续为婆婆助念，末学因打理诸多琐事，也未及为助念菩萨备水、备餐，甚至未及于大家离去时表达感谢之意（仅借本文感谢会中福田组诸位菩萨，特别是台中的菩萨们）。这或许也是婆婆的福德殊胜，于往生时得有此殊胜因缘，有这么多位修学正法甚或明心证真的菩萨为她助念。大家离去后，末学得空时，仔细端详婆婆面容，是如此安详，面有笑意宛如熟睡般，末学知道在会内诸菩萨助念下，婆婆安详地往生善处或阿弥陀佛的极乐净土了。

婆婆离开不久，先生又辞去工作，生活益形困顿，有时真不知道生活如何过下去，然柯老师慰勉末学：「菩萨不要担心没有行道的资粮。」确然如此，生活辛苦但总过得去，末学就安住讲堂继续修学正法，不再为生活、工作上的事务起不必要的烦恼，总之事来则应，凡事随顺因缘。然神奇的是，每于心中起心动念，生起了些烦恼，想着要去登记小参请教亲教师时，过了几堂上课时，就会在亲教师授课时获得解答。末学当时以为亲教师莫非有神通，为何每于末学心中有疑，总能适时获得解答（相信会内许多菩萨皆有此感受）？有些菩萨说是因为与亲教师相应故，亲教师则说此正是平实导师课程内容安排胜妙之处。而现在每周二、四的听经、上课，已成末学生活中解忧除烦恼的依靠。

在未修学正法前心不安定，所以贪、瞋、痴、慢、疑等性障习重，虽然自觉不曾伤人、害人，但于修学佛法后，知

见建立了，心也细了，才猛地发现末学以往过失罄竹难书；以往言词犀利、瞋心深重从不轻饶人，这样的习气行为不知伤了多少人？而受伤害最重的其实是家人、是自己，甚而差一点亲手毁了自己的家。当时末学总觉得我工作这么努力，为什么得不到应有的报酬，得不到主管的赏识；为家付出许多，却仍经常争吵不休，甚至演出全武行。当时无明遮障，心中相当痛苦，因执著心中苦，欲求不满足，觉得大家都对我不好，因此对公婆未能尽孝，对同事不能布施、爱语、同事、利行，宛若生活在水深火热之中；但值遇正觉正法后，随着渐次的修学，末学受益了，犹如醍醐灌顶，末学醒了，找到了依止，找到了走出水深火热的路。现在生活较之以往，经济上或许仍困顿许多，工作上的烦恼亦未曾少，但在修学佛法的道路上，有世尊、正法可以依止，有平实导师、亲教师摄受教导，心安定了，家也安定了，不再忙碌追逐，能静下心来照见自己的过失，在佛前殷重忏悔，在曾伤害过的朋友、同事面前一一忏悔，心放下了，痛苦消失了，对末学而言这是相当大的功德受用。

有了这些受用后，也相当希望先生能到讲堂上课，可是先生是学科学的人，而且又相当铁齿、不信神佛、极少拿香拜拜的人，再加上末学与先生本就话不投机，对末学所言他如何能信受、跟随呢？所幸末学在修学正法后，脾气调柔些，对先生的习气也随顺些，家中争执日益减少。他不喜欢有人打扰，此时末学忙于修学正法自然也不打扰他，反倒是他起了好奇心，偷偷观察我在忙什么，怎么没再找他吵架了？我在

家中放了数本 平实导师法宝，他也悄悄地一本又一本认真的看了起来，就在婆婆往生不久，一向餐餐无肉不食的先生也跟着茹素了，接着也在每周二晚上到讲堂听 平实导师讲经。

不久适逢周六开新班，末学直接请先生报名上课，结果他居然拒绝了。当时虽然讲堂的师妹劝慰末学别急，或许因缘尚未具足，不用操之过急；但末学心中仍相当难过，虽然不再要求先生，然每于拜佛回向时总殷殷祈求 世尊摄受加持，让先生能早日具足修学正法因缘。然后，有一天奇迹发生了，先生自己到讲堂报名上课了，从此先生成为同修师兄。师兄上课比末学还认真，平实导师的法宝看得比末学还多、还快，然后在师兄身上奇迹一件件地发生了。师兄多次戒不掉的烟，就在皈依受戒后戒了，而且是彻底戒了；慢心、瞋习重且霸气十足的先生不见了，取而代之的是一位调柔谦和的师兄；公子习气重的他居然也开始跟着摆假日书市、扫街发传单、结缘书；不喜（擅）言词的师兄一旦谈论佛法居然滔滔不绝，一向口才辩给的末学此时却通常只能口挂壁上。许多朋友包括家人，对师兄的转变相当的讶异难信，甚至有朋友以跌破好几支眼镜来形容。以往无论末学如何吵闹，如何想方设法仍无法撼动犹如顽石的师兄半分，竟然在善知识的引领、在正法的威德作用下如此神妙的转变了，末学于修学正法后感受的功德受用，师兄亦如是受用且更有过之。

其实修学正法后的功德受用，绝非末学寸管所能尽述，许多生活、工作上磨难与困境的度过，是如此不可思议，非亲身体验难以言表。末学深深信受 世尊的慈悲护佑，赞叹佛

法不可思议，更庆幸能得值遇真善知识，深蒙 平实导师、诸亲教师的引导教授。或许在未来的生活、工作上，在长远的菩萨法道上，前方仍有无可计数的崎岖与艰难、磨难与考验，但有 世尊及诸佛菩萨的慈悲护佑，并依止于正法及善知识的摄受教导下，末学相信必能步步往前迈进。

谨以此文供养 世尊、平实导师、亲教师，略表末学无限感念之意。新的一年，期许自己能精进用功，勤求证悟，早日明心，以此供养方为真报佛恩、师恩。

南无本师 释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无 观世音菩萨

南无 平实菩萨摩诃萨

南无十方一切诸 佛菩萨

正觉佛弟子 正慎 合十顶礼

2013.01.06

受菩薩戒心得

—覺萍居士—

末学觉萍对受菩萨戒，已经期待好多年了。但是，因不懂得戒律正确的知见，所以就迟迟没有机缘受菩萨戒。

这次的受戒之旅，对末学来说真是至关重要！

在佛菩萨的加持下，末学幸运地进入了正觉——大乘了义佛法殿堂，跟随大乘胜义僧修学菩萨道。让末学不但懂得了佛法上的很多正知正见，更重要的是，末学不但可以明白地、清楚地、不恐惧地受持菩萨戒；而且还是末学从来都不知道，连想都没有想过的，尽未来际受持的《梵网经》菩萨戒。更更重要的是，在世间还能有这么高证量的菩萨摩訶萨——平实导师——来给末学传授菩萨戒。在这茫茫佛法大海里，犹如沧海一粟的机会，却偏偏让末学遇见了，真是万分幸运！在此真诚感恩佛菩萨，感恩龙天护法，感恩多位菩萨法师，他们细心地、善巧地弘法。感恩白师兄智慧的讲法，让末学有了智见；感恩侯居士，将这几位菩萨法师引介到末学面前。更感恩这四年左右给

末学机会培养福报的同修们！总之感恩一切！

企盼回家的日子终于到了！乘坐的飞机于晚上 6 点多钟到达台湾，晚上的街景已经无心观看了。第二天的一日游虽然很精彩，但也抵不了想要赶快去正觉讲堂的期盼。

盼望已久的，回归正觉家中的时刻终于到了！

第三天早上八点到了正觉讲堂，看到了那些菩萨家人们谦卑和微笑地迎请，末学泪已盈眶，可还是努力地忆佛，才使得泪水没有漫出眼眶。

接下来几天的课程，是亲教师给要新受上品戒的菩萨们讲解戒律、戒规，晚上就让大家忏悔所犯的罪业。末学总认为在忏悔之时可以好好地哭一场，可是没想到泪水并没有流出。很快地忏悔完回到座位，末学认为这次忏悔都没有哭，可能与这几年每月两次的忏悔有关，那在以后的法会当中，也可能就不会再有泪水难止的悲泣了。亲教师说要以欢喜心受戒，那末学就听话照著作就好了！

受戒的前一天下午，是到正觉祖师堂参访。车子在蜿蜒崎岖的山路上行驶着，路边那茂密的树木和植被，让末学无法想象山内的场景。大约十几分钟的山林车程之后，一座庄严而不失幽雅的祖师堂迎入眼帘，不由地让人肃然起敬。

大家有序地进入了祖师堂内，一阵悠扬的、轻柔的乐音传至耳畔。好似在说：「孩子们，欢迎你们回家！你们总算回家了！让你们受苦了！你们找到了回家的路，可千万别忘了，那些还在流浪的兄弟姊妹，他们还在迷途中，还在被外道

邪说侵蚀着，要慈悲地带他们回家呀！」这时，一股慈母般地呼唤和期盼，让末学泪如泉涌般地流了下来，根本都无法止住，几乎就是泣不成声了。当下就发出了：「佛菩萨、祖师爷、平实导师，不孝子孙回来了！不孝弟子回来了！弟子真诚发愿：『生生世世利乐有情，生生世世不舍众生，众生未成佛，末学誓不成佛！深入经藏智慧如海，一切所学、所悟决不贡高我慢，不为自己的名闻利养，只为救度一切众生，随时为弘扬佛的正法而舍命，随时为度众生而舍身，尽未来际跟随 导师破邪显正，地狱不空誓不成佛！众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。』」等宏愿。直到白老师上课讲法，泪水方才逐渐停止。在白老师的讲法中，末学又感觉到家的轻松与自在！尤其是白老师的慈悲，2002 年就已经开悟的大和尚，竟然毫不犹豫思考的，就请了一位准备受菩萨戒的女众戒子上前，对着她胡跪，示范羯磨与主法大和尚请递香的演练。这一举动，杀光了在场的�所有新戒学子的贡高我慢，一下子都生起了大惭愧心。真诚感恩白老师的慈悲！

真正受戒的日子到了！

对末学来说是一生乃至尽未来际最重要的日子。上午海青与缁衣的披搭传授，每一位菩萨师兄、师妹都是面带微笑，轻声柔和地教授，让每一个人都无拘谨感，就好像是已经在一起生活了几十年的亲人一样，那种内心的畅快无以言表。当下除了感恩，还是感恩！

下午 1 点 20 分 平实导师传戒仪式正式开始。跟随着维那

「南无本师释迦牟尼佛」的唱诵，末学再一次泪泣而下，想到佛菩萨的悲悯，想到末学能有这样的福报在平实导师的座下受上品菩萨戒，想到作为一个菩萨的责任，想到那些还在不同的地方流浪，苦苦寻找而不得亲见正法胜义僧的那些学人的苦恼，想到末学不但找到了家，也回家了，而且还能受上品的菩萨戒，末学的泪泣可谓是喜极而泣！直到平实导师慈悲地将缦衣，亲手授予每一位新戒菩萨弟子的手上，并亲切地恭喜每一位得戒弟子！每一位弟子都将平实导师亲授的缦衣，高举齐眉问讯，泣泪而下地缓步移至座位上；直到亲授缦衣仪式结束之后，末学和所有的同修才止住了泪水。感恩佛菩萨的加持！感恩平实导师的慈悲摄受！

受戒之后，更加感到自己的责任重大，弘扬佛法，导引众生归于正法—归于大乘、归于三乘菩提、归于佛菩提道—远离邪魔外道。导归正途，是每一个菩萨尽未来际要做的事情，丝毫不可懈怠，这样才能回报师恩于万一！才不愧披戴这件菩萨解脱服：

善哉解脱服 钵咤礼忏衣 我今顶戴受 礼佛求忏悔

顶礼南无本师 释迦牟尼佛

顶礼导师 平实菩萨摩訶萨

顶礼一切胜义僧

菩萨戒子 觉萍 合十

2013.3.28



恶口的过患

《大方便佛报恩经》卷3〈论议品〉第5¹：

尔时阿难白佛言：「世尊！摩耶夫人²过去世时造何业行，生畜生中为鹿女也？」

佛告阿难：「善听！吾当为汝分别解说摩耶夫人宿世行业因缘。乃往过去无量阿僧祇劫，尔时有佛出世，号毗婆尸如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊³，在世教化。灭度之后，于像法中，尔时有国号波罗奈。其国有一婆罗门，唯生一女。其父命终，婆罗门妇养育此女，年转长大。

其家唯有一果园，其母以女守园，自往求食。既自食已，后为其女而送食分，日日如是。

¹ 《大方便佛报恩经》卷3〈论议品 第5〉，《大正藏》册3，页140，下18-页141，上26。

² 摩耶夫人往世曾受生于鹿胎腹中，为鹿所生。后为仙人收养，并嫁给波罗奈国王，王称她为鹿母夫人。见《大方便佛报恩经》卷3〈论议品第5〉：「佛告阿难：『尔时鹿母夫人者，今摩耶夫人是。摩耶夫人供养五百辟支佛，及修无量善业，是故今者得生如来身。』」（《大正藏》册3，页140。）

³ 诸佛皆同具足十号：应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。读者可详阅《佛说十号经》以深解诸佛之十号由来。

其母一日而便稽迟，过时不与。其女悒⁴迟，饥渴所逼，而便恚心言：『我母今日何因缘故，不与我食，不来见看。』乃至烦惋⁵再三，寻复恚言：『我母今者不如畜生。我见畜兽野鹿，子饥渴时，心不舍离。』

如是未久，母持食至。正欲饮食，有一辟支佛沙门，从南方来，飞空北过。尔时其女见此比丘，心生欢喜，即起合掌，头面作礼，即便请之，为敷净座，取好妙华，减其食分，奉施比丘。比丘食已，为说妙法，示教利喜。

尔时其女即发愿言：『愿我来世，遭遇贤圣，礼事供养，使我面首端正，尊荣豪贵，若经行时，莲华承足。』

佛告阿难：「尔时女者，鹿母夫人是。以其一食，净华覆上，施辟支佛，五百世中尊荣豪贵，衣食自然，莲华承足。愿力因缘，今得值五百辟支佛礼事供养。尔时以一恶言，不知其恩，毁骂其母，喻如畜生，以是恶口因缘，五百身中生鹿腹中。」

佛告阿难：「人生世间，祸从口生，当护于口，甚于猛火。猛火炽然能烧一世，恶口炽然烧无数世；猛火炽然烧世间财，恶口炽然烧七圣财⁶。是故阿难！一切众生祸从口出。口舌者，凿身之斧，灭身之祸。」

⁴ 「悒」音「义」，不安也，忧愁也（节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

⁵ 「惋」音「晚」，骇恨也（节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

⁶ 七圣财——依《大般涅槃经》卷11〈圣行品 第19〉：「有七圣财，所谓信、戒、惭、愧、多闻、智慧、舍离故，故名圣人」（《大正藏》册12，页675。）

佛说此经时，有千优婆塞、优婆夷⁷慎护口过，即得初果。复有无量比丘、比丘尼得初道果乃至四果；无量人天皆发阿耨多罗三藐三菩提心，乃至辟支佛心。一切大众闻佛说法，欢喜奉行，作礼而去。

语译：

那时，阿难就禀白 佛陀说：「世尊！摩耶夫人在过去世时造作了什么业行，而受生于畜生道中成为鹿女呢？」

佛陀告诉阿难：「你好好的听着啊！我就要来为你分别解释说明摩耶夫人往昔身口意行的业因业缘。就是在过去无量阿僧祇劫之前，那时，有一尊佛出世，佛号叫作毗婆尸如来，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊十号具足，在这个世界教育化导众生。」

毗婆尸如来灭度之后，在像法时期，当时有一名为波罗奈的国家。在这国家中有一位婆罗门，他只生了一个女儿；后来这位婆罗门命终之后，就由婆罗门的妻子独自来养育这个女儿，女儿随着年岁增长，也渐渐地长大成人。他们家中就只有一座果园，其他什么都没有；母亲就叫女儿守护着果园，自己出外求粮食温饱。母亲自己吃过之后，就会带一份食物回家给女儿，每天都是重复着这样的生活。

有一天，她的母亲不知何故而延迟了带食物回家的时间；这女儿心中因母亲的迟延回家而感忧心不安，再加上被

⁷ 优婆塞、优婆夷即在家男女二众。

饥渴所逼恼的缘故，心里便起了瞋恚心说：「我母亲今天为了什么而不给我食物呢？也不回来看看我。」乃至反复再三非常郁闷烦恼，又更加地生起瞋恚之心说：「我母亲真是比畜生还不如啊！我见那些野兽野鹿等畜生，当它们的孩子饥饿口渴时，作母亲的总是心心念着不舍得离开的呀！不像我的母亲到现在都还没回来。」这样经过不久之后，母亲终于拿着食物回家来了。婆罗门女正要饮食的时候，有一位证得辟支佛的出家修行人，从南方飞过来要往北方去，正巧经过这里。

这个时候婆罗门女看见了这位比丘，心里生起很大的欢喜心，就站起身来双手合掌，以头面顶地礼拜，然后邀请这位比丘进到家里，为他铺上清净的法座，请这位比丘上座；并且取出上好的殊妙花朵，减去本是自己要吃的食物分量，恭敬地奉上布施给比丘。比丘用过饮食之后，就为婆罗门女演说胜妙法，开示教导使得利益与欢喜。这时，婆罗门女便发愿说：「愿我来世能遭逢值遇贤圣之人，我一定礼拜承事供养这些贤圣，愿使我能生得面貌端正，能得世间尊贵荣华豪气贵重；若我经行的时候，脚下得有莲华承托双足。」

佛陀就告诉阿难说：「那时候的婆罗门女，便是鹿母夫人，也就是今日的摩耶夫人呀！她用一餐之食并以清净妙花覆盖在上面来布施给辟支佛，于后来五百世中都是世世尊贵荣华豪气贵重，衣食自然而有，并且行走时都有莲华承托双足；并以愿力的因缘，今世得值遇五百位辟支佛，能得礼拜承事供养诸辟支佛。而她那时以一恶口言语来毁损辱骂自己的母亲，不知感念母亲的恩德，反而毁骂自己

的母亲，譬喻母亲尚且不如一畜生。因为这样的恶口因缘，使得她于五百世中生生都受生于鹿的胎腹之中。」

佛陀又告诉阿难说：「人生在世间，祸从口中出生，应当要慎护口业，甚过于防护猛火。猛火炽盛唯能烧毁一世的身家性命，但恶口炽盛却能烧坏毁损众生的无量无数世；猛火炽盛能烧毁的是众生的世间财宝，但恶口炽盛却能烧毁损坏众生的出世间七圣财宝。所以阿难啊！一切众生的祸害都是从口中出生的呀！喜逞口舌的习惯，就好像是能戕害身体性命的斧头，会遭来毁灭身命之祸害。」

佛陀说完这部经之后，有一千个在家男女二众，因此而能谨慎地护惜口业，不使出生过患，便都证得初果。又有无量的比丘、比丘尼证得解脱道的初果、二果、三果乃至四果；无量的人与天人都发起无上正等正觉的心，乃至发起成就辟支佛果的心。一切大众听闻 佛陀说法完毕之后，都欢喜信受奉行不渝，向 佛陀礼拜后离去。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：「若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。」

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开「网站论坛上之法义辨正无遮大会」，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有「无遮」与「有遮」二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意「在网站上召开无遮大会」，彼等即可因此而向跟随者说谎：「我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。」以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开「弘法」之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：「我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。」如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以「网站论坛上法义辨正无遮大会」以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之「法义辨正无遮大会」强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《**分享学禅智慧 开示佛法精义**》（中国传统文化复兴之一），中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《**走进台湾佛教正觉同修会**》（中国传统文化复兴之二），中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《**弘扬中华文化传统特色佛法**》（中国传统文化复兴之三），新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《**菩萨救护众生 分享学佛要领**》（中国传统文化复兴之四），大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等—捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。预定**2014**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2014/10/23**（周四）以及**2014/10/25**（周六）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00~21:00**和每周六下午**14:30~16:30**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。预定**2014**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2014/10/23**（周四）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00~21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2014/10/23（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2014/10/23（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路288号8楼之1、8楼之2，电话：05-2318228，预定2014下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2014/10/23（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。周二晚上讲经时间：自2014/10/28起每周二晚上18:50～20:50播放台北讲堂所录制的讲经DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。预定2014下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2014/10/22（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2014/10/23(周四)开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel: (852)23262231

禅净班：单周日班 14:40～17:40 已经额满，不再接受报名。2014/4/26 新开设的（双周六）禅净班已经于4/26开课，已经额满，不再接受报名，可以申请旁听。时间是：每个月的双周六 14:30～17:30。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00

～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，将先开放第五讲堂，预定开放日期：2014/10/07 开始（每逢周二晚上），正式开放日期公告于官方网站。将来第五讲堂若已满坐，将再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此经」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！
注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「此经」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 24~25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法

义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2014/10/5（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2014/11/2（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/11/16(日)上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2014 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/3、8/17、8/31、9/21、9/28，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/17、9/28，各二次；台南、高雄讲堂为 8/17、10/5，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2014 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/6、9/7、11/2。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教—喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、台北讲堂将于 2014/11/9（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明

与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有「自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书」的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，

如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定「色受想行识」等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以「千古之下，唯此一人」作此画龙点睛阐述《楞严经》「五阴尽」的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十

二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛

性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至

各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。

本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证

声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提

出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第六辑

将于 2014/11/30 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们

录音整理为文字档，已刊载于「正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示」栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费.....等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/09/26

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
33. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元
34. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
45. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
46. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路—第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号

3. **新北市：**春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹建功路10号
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼
诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县：**
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县：**心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号
员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号 (04-8338485)

9. **台南市：**宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号
艺美书局 善化中山路436号 宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号
明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号
青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅『正觉电子书』专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
- (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 10 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

