



正視

電子報

第 104 期

2014.08.01

所未闻经闻之不疑，不与声闻而相违背。

《维摩诘所说经》卷2

A bodhisattva does not doubt any sutra which he has never heard before; however, its teachings must not contradict the sound-hearer [*śrāvaka*] dharma.

Vimalakīrti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2

所以，要具有这个闻之不疑的善根，就必须同时不与声闻而相违背，要以这个原则作前提。如果没有这个前提，外道写出来的如是我闻等等，你也信了，那么学佛学到后来，将会变成学外道而不是学佛了。假使不与声闻而相违背，才有可能是真实经典；而般若系列的经典，第三转轮的唯识系列经典，都与二乘声闻解脱道的四部阿含完全没有违背之处，并且更为胜妙。

《维摩诘经讲记》第六辑，页 14-15

Therefore, in order to have the wholesome root of hearing a sutra without any doubt, one should make sure that the sutra's teachings do not deviate from the sound-hearer dharma. Without this premise, one would believe in non-Buddhist texts that begin with the words "Thus have I heard," and eventually end up studying non-Buddhism instead of Buddhism. A sutra can only be authentic if it does not contradict the sound-hearer dharma. In fact, the sutras of *prajna* series and the sutras of vijnana-only series in the third round of dharma-transmission do not violate at all the sound-hearer Liberation Way of Two Vehicles expounded in the four *Agamas*, but are even more wondrous.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol.6, pp.14-15

導 師 法 語

- ◎ 以功德和智慧来修正自己的心，功德是在世间和出世间法的证量中产生的，他们不但有福德还有功德；福德则是属于世间的有为法，但功德是自己的受用境界，并且有智慧，来修正自己的心行，越来越清净、越来越有智慧。

平实导师 著，《维摩诘经讲记》第一辑，正智出版社，2007年11月初版首刷，页76。



目录

正觉电子报第 104 期

涅槃（七）	平实导师	1
般若中观（六）	游正光老师	16
苍天有眼（十九）	郭正益老师	35
广论之平议（六十二）	正雄居士	51
救护佛子向正道（四十）	游宗明老师	66
假锋虚焰金刚乘（十六）	释正安法师	83
次法（九）	张善思居士	97
生活中的佛法——野姜花语	蔡正婷居士	111
受戒心得	维英居士	116
公开声明		119
布告栏		123
正智出版社发售书籍目录		143
正觉赠书目录		153



涅槃

—平實導師—

(连载七)

复次，出家人行于在家法固不应当，然在家人若行于出教法，亦是不应当之恶行。一切在家之人，自应有其世法营生之道，除了不应以非法之行取得钱财以为资生、以为学道修道资粮，亦不应受他人钱财或金银古董等物供养；否则亦是不离欲界境界之系缚，出色界、无色界尚不可能，何况求证三果、四果涅槃？是故在家之人弘法之时，凡有信众护持正法之钱财，涓滴皆应归入公款之中，不许丝毫用之于个人及世间眷属之私用上，否则即是悖离涅槃之实证，欲求三果、四果涅槃，永不可得。正因此故，正觉同修会中所有行政干部或教学体系人员，若非出家之身，凡以在家之身弘法时，若收受金银钱财、古董文物、珍玩宝物……等供养者，一旦查获，必定撤销其职事（虽然正觉同修会中的所有职事全都是无给职）。

「欲为不净」，不论是淫欲或五欲，都是身心方面的不清净行为，亦是求证涅槃之前必须远离的欲界境界。这个道理其实不难懂，对学法求涅槃的人而言，正是「三岁孩儿也道得，

八十老翁行不得」，却是求证涅槃的人都必须遵守的基本条件；以此缘故，若有人于欲界诸法舍不得、离不得，继续希求大众供养钱财，乃至想要借钱财发展其在人间的名声或势力，都是未离欲界贪爱的凡夫，连欲界贪著都不能暂时降伏，何能有初果的实证？而奢言阿罗汉的果证以炫世人，都无实义，未证言证大妄语业之后只成地狱种姓，舍寿后的未来无量世不可爱异熟果报，令人为之担忧。

然而如是类人大多不思善知识为他担忧之原因，不思善知识为其指正之悲心，反而心生大瞋，动辄妄谤善知识及其所弘正法，罪在地狱。多劫之后从地狱出，必入鬼道中再受无量苦；多劫受完鬼道果报之后，才能生于旁生道中；初生于旁生道中，往往世世被其他众生所食啖；然后为人类服劳务，以此偿报先世在人间时耽误众生道业之巨债；当其恶业经历多劫受报，已多分减轻之后，渐渐转生为人类宠物，报尽之后方得生于人间再度为人，但已是历经数百劫之后的事了。方生为人之时，或目盲、或聋哑，或胜义根不圆满而不聪明，导致学法时很难理解法义；或扶尘根有所缺漏，难以正常生活于人间，造成学法修道之种种遮障。即使度完如是困苦过程而在百世之后已得正常人身，亦将因为多劫前的恶见种子未灭除，甫闻善知识演说「法」与「次法」之关联时，因为大妄语之习气种子及瞋、慢种子现行，自觉受到善知识之否定或禁制，于是又因大妄语之事实再被揭发而生大瞋，又谤正法及贤圣；因此不能舍离欲界五欲大贪及大妄语业、谤贤圣之大恶业，再度成就地狱种姓，死后又再坠入地狱；又必须再经久劫历事三恶道境界，

方得重回人间，继续再三反复如是过程而致求证涅槃无期。如是类人，思之诚可怜悯，却是因欲而造恶业所致，是故「欲为不净」的道理，应为末法时代学法众生说之。

第九节 上漏为患

「上漏为患」的上漏，是指色界天的境界仍属有漏境界，必会导致解脱三界生死苦的功德继续漏失，是相对于下地欲界的有漏所以称为上漏。色界总共有四天，每一天中各有三种天人；例如初禅天，证得初禅圆满的天人，若是加修了慈无量心，也具足慈无量心，在人间舍寿以后往生初禅天时，就可以当大梵天王；若是没有加修慈无量心，或者虽修而未圆满慈无量心，初禅定境已圆满证得后往生初禅天时，可以当梵辅天，辅佐大梵天王统理初禅天人。若是已得初禅而未圆满，往生初禅天时只能当梵众天。以此为例，二禅天、三禅天、四禅天的状况都是如此；虽然都已超过欲界不净的境界而住于清净梵行的色界境界中，但都仍然是受生之处而有生命；既有生命则有寿算，不离一期生死，有开始则必有终了之时；到了命终之时就会下坠于人间或三恶道中，仍是有漏境界，所以称为「上漏」；「上漏」的过患就是仍然有生死，有生死就不离八苦与三苦。若能认知色界中仍有这种过患，才会懂得超越色界天的境界，继续求断色界的我所执与我执，才有可能证得二乘无学所证的涅槃，才能超出三界生死苦。

第四禅天有三种天人，而四禅境界中的无想天虽然仍属第四禅天的境界，但因为能灭除受想行识而入无想定中，只

余色身存在不死，不是一般的四禅天人所能办到，所以不归第四禅天所管辖。然而从初禅天到第四禅天，乃至证得无想天境界而往生无想天中，都在色界的四种受生境界之中，也是领受禅定果报的处所而不是出离三界生死的涅槃境界，都仍是有生必有死之法。所以色界四天及第四禅无想天的境界，虽然超越了欲界生灭法的境界，但仍然是生死相续的有漏境界，仍然有生死灾患而不是涅槃解脱安隐，故名「上漏为患」。

《中阿含经》卷 24〈因品 第 4〉开示说：

「复次，阿难！有七识住及二处。云何七识住？有色众生若干身、若干想，谓人及欲天，是谓第一识住。复次，阿难！有色众生若干身、一想，谓梵天初生不夭寿，是谓第二识住。复次，阿难！有色众生一身、若干想，谓晃昱天，是谓第三识住。复次，阿难！有色众生一身、一想，谓遍净天，是谓第四识住。复次，阿难！有无色众生度一切色想，灭有对想，不念若干想，无量空处，是无量空处成就游，谓无量空处天，是谓第五识住。复次，阿难！有无色众生度一切无量空处，无量识处，是无量识处成就游，谓无量识处天，是谓第六识住。复次，阿难！有无色众生度一切无量识处，无所有处，是无所有处成就游，谓无所有处天，是谓第七识住。」

「阿难！云何有二处，有色众生无想无觉，谓无想天，是谓第一处。复次，阿难！有无色众生度一切无所有处，非有想非无想处，是非有想非无想处成就游，谓

非有想非无想处天，是谓第二处。」

「阿难！第一识住者，有色众生若干身、若干想，谓人及欲天。若有比丘知彼识住、知识住集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第二识住者，有色众生若干身、一想，谓梵天初生不夭寿。若有比丘知彼识住、知识住集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第三识住者，有色众生一身、若干想，谓晃昱天。若有比丘知彼识住、知识住习，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第四识住者，有色众生一身、一想，谓遍净天。若有比丘知彼识住、知识住习，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第五识住者，无色众生度一切色想，灭有对想，不念若干想，无量空处，是无量空处成就游，谓无量空处天。若有比丘知彼识住、知识住集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第六识住者，无色众生度一切无量空处，无量识处，是无量识处成就游，谓无量识处天。若有比丘知彼识住、知识住集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第七识住者，无色众生度一切无量识处，无所有处，是无所有处成就游，谓无所有处天。若有比丘知彼识住、知识住集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼识住，计着住彼识住耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第一处者，有色众生无想无觉，谓无想天。若有比丘知彼处、知彼处集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼处，计着住彼处耶？」答曰：「不也。」

「阿难！第二处者，无色众生度一切无所有处，非有想非无想处，是非有想非无想处成就游，谓非有想非无想处天。若有比丘知彼处、知彼处集，知灭、知味、知患、知出要如真。阿难！此比丘宁可乐彼处，计着住彼处耶？」答曰：「不也。」「阿难！若有比丘彼七识住及二处知如真，心不染着，得解脱者，是谓比丘阿罗诃，名慧解脱。」¹

¹ 《中阿含经》卷 24 〈因品 第 4〉，《大正藏》册 1，页 581，中 12-页 582，上 17。

经文中的义理，请详见拙著《阿含正义》中之释义，此处不再重赘。这段经文中的主要意思是说，七识住，意谓七种「识阴所住的境界相」，也就是说：欲界天及人间众生有种种身、种种了知，这就是识阴的第一种安住处；若离这种境界，欲界天及人间众生的识阴就无法安住了！众生的识阴第二种安住处就是初禅天，众生识阴的第三种安住处是光音天，众生识阴的第四种安住处是遍净天，众生识阴的第五种安住处是空无边处天，众生识阴的第六种安住处是识无边处天，众生识阴的第七种安住处是无所有处天，如是七种处所是众生心的安住处，也是受果或造业之处，即是众生心识生存轮回受生之处，合称为识阴或意识所住的七种处所，故名七识住。

二处（二入）中的一处（一入）是无想天。世尊在《阿含经》中说「想亦是知」，所以无想定有时亦名「无知定」。以前常常有大师把静坐时心中离开语言文字妄想的境界，当作是证得无想定，其实仍未证得欲界定，更不是未到地定，就别提初禅乃至三禅，更别提四禅中的无想定了。也有人坐到睡熟而中断觉知心，然后醒来就误以为刚才是进入无想定中或未到地定过暗境界中，都是误会。无想定是依序证得未到地定、初禅、二禅、三禅、四禅，日日进入第四禅等至位中很长一段时间，再经由误会涅槃的思惟才能证得的，不是未曾次第实证未到地至第四禅的人可以进入的。证得第四禅的人，对入出第四禅定境已经很娴熟以后，欲求涅槃解脱生死苦；这时由于已知涅槃之中没有觉知心自我，绝对寂静，但因未断我见故，恐惧觉知心意识与色身全部俱舍以后会落入断灭空，是故不舍色身而舍弃

觉知心意识自己，以涅槃想而进入「涅槃」中，其实只是进入无想定中。

当他进入无想定中，不再有觉知心存在而独留色身继续存在，误以为就是实证无余涅槃了。当他死后作涅槃想而舍寿时，将会出生在第四禅天的无想天中，那时发觉自己还存在着，不是入涅槃，于是又赶快以入涅槃之作意而把意识灭了，成为无心的状态而独留四禅天身在四禅天中（即是入于无想天而非住于无想天）。但是无想定或无想天人仍有色身继续存在，终归要坏，仍然不是常住不坏的涅槃；所以当他的天寿（若无想定具足圆满而往生无想天中，不会中天，寿命可以长达五百大劫）終了时，觉知心意识必会重新现前，那时定福已经享受完了，便无法再安住于无想天中，又须重新受生于欲界中，仍未脱离生死众苦，依旧不离生死之衰患。无想天的果报，是色界境界中的最高层次，绝无点滴欲界漏，但仍有漏境界，不脱上漏范围，故仍是「上漏为患」；何况初禅到四禅的境界，当知不曾脱离「上漏为患」的隐忧，仍非出离生死之涅槃境界。

假使有人自称已证阿罗汉果，但他所证的涅槃境界仍不离识阴或意识所住的这七种境界，这表示他是错证涅槃，仍在七种「识所住」的境界中，仍未离三界生死境界，仍然未离轮回众苦，不离「七识住」的生死境界；则其所说证果之事即属因中说果，成为大妄语业。世尊特地解说七识住与二入（二处）的道理，就是为了预防众生不慎误犯大妄语业而下坠三恶道中，悲天悯人的情怀显露无余。若是有人都还未发起初禅，就表示他还没有离开欲界的层次，而说他已经证得

阿罗汉果，同样是因中说果的大妄语人；因为佛法中没有不证初禅的三果人，何况能有不证初禅的阿罗汉？若是证得阿罗汉果以后，竟还在抽烟喝酒，也还不离淫触欲望，分明是欲界五欲的具足贪著者，连欲界境界的诱惑都无法丝毫压伏，更别说是超越欲界境界，而说自己已证阿罗汉果，可就是佛法中的大笑话了。因为此人尚且未知「欲为不净」的道理，当知更不能知「上漏为患」之义，是故继续沉沦在欲界五欲之中，具足凡夫异生之性，而称说自己证阿罗汉果，与善星比丘无异，是地狱种姓之人，不可救药。

第十节 出离为要——出要为上

归属于无色界的四空定境界，以及死后往生无色界天的境界，则是只有「名」而无色，因此而称为无色界定、无色界天。证得四空定的人，死后可以往生无色界天。四空定是指空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。为何会有四空定的实证？是因为修禅定的人知见错误，不知道涅槃中是应该灭尽五阴十八界等一切我，因此而保持着意识觉知心而进求四空定的境界，错认为即是无余涅槃的出三界生死解脱境界。

这一类异生凡夫在第四禅定境中，观察第四禅的境界虽然已极清静，但仍有色身存在；既有色身存在即是生灭法，有生之法最终无不归于坏灭故。有这个正确的认知而未能断三缚结时，就会想要舍弃四禅天身，独留微细意识觉知心继续存在。这类人色身是我的邪见已经断除，但由于不知道意识之上还有意根与第八识的存在，恐惧灭除意识觉知心以后将会落入断灭

空中，所以进求四空定的境界，错认为已证涅槃而出离三界生死、已得解脱。以此缘故，在第四禅定境中生起舍弃四禅天身的作意，进入虚空境界中安住；虚空境界无边广大，此定境中的微细意识亦觉知虚空无边广大，故名空无边处。

于空无边处住久了，又发觉空无边处定境中会使微细意识渐渐扩散而不利于定心的持续，于是放弃空无边处定境，不缘于空无边处而舍弃任何所缘，改缘意识自心而住，成为识无边处定。然而意识自心的功能差别无量无边，依意识的种子（功能差别）而住时，所缘意识种子无量无边，所以意识也跟着所缘的无量无边种子而扩散，因此定心也难保长久，于是舍弃识无边处，一切都无所缘，成为无所有处定。在无所有处定中住久了以后，若有智慧加以观察，又将发觉无所有处的定境中，一切都无所缘时，仍然有意识觉知心存在，依旧是三界有，于是便将意识转入无想（无知）的境界中，误以为意识已经断除而不存在了，于是住于这种无想（无知）的定境中，自以为进入无余涅槃的境界中，其实只是非想非非想定（非知非非知定）。

然而这种定境其实不是真正的涅槃，因为这时只是意识心很微细而且不返观自己是否继续存在，只是把意识心的证自证分停止了，在这个定境中意识不会返观自己是否仍然存在，所以出定以后自认为在那个定境中是没有任何自己存在的境界。其实那时意识仍继续存在，只是不返观自己而不知道自己仍然存在，不是真实无我的涅槃境界。有智慧的人知道这个境界时，就会说这是非知非非知的禅定境界，也就是

非想非非想定，仍然是受生之处；将来死后往生非想非非想天，仍属于三界中的境界；若不中夭，寿命八万大劫享尽以后，必定下坠于人间或三恶道中。由于所有福报已经享尽，只剩下小恶业存在，已无小福报可以受生人间，大多会受生于旁生道中。有智慧的菩萨们看见无色界四空天的境界时，都知道这只是逗留有情继续存在三界中的深坑，大家都避之唯恐不及。

七识住与二入中所说的二入，是意识所入而无所住的境界相，分说如下。非想非非想天境界，因为识阴只剩下意识一心，又对意识自己的是否仍然存在，已不会起心动念返观，不了知自己是否仍然继续存在，所以意识进入非想非非想定以后似无所住，故不说是意识的住处，而说是意识的所入境界。由于这时的意识觉知心已伏我见而未断，虽已没有四识住、七识住的喜乐或执著存在了，已无贪喜增广的问题存在了，但因意识仍然继续存在，故非已断我见、我执的境界；仍有意识入于此境界中存在而不了知自己及境界，故说是识所入而不是识所住的境界，所以不说是识阴或意识所住的境界，另行立名为「入」。

无想定或无想天也是一样有入而无住，所以证得第四禅而无解脱知见的人，在定中观察第四禅境界，知道仍然无法脱离世间心（觉知心）的境界：觉知心既是有生之法，将来也必有灭，有生有灭即不是无生无死的涅槃。由此确定而知，只要有觉知心（特别是指意识心）的存在，就必定不是无生无死的涅槃，以此缘故而在第四禅中灭除觉知心而保留色身不灭，作涅槃想而灭除意识觉知心自己，以为就是进入无余涅槃中，但意根仍具足存在，其实只是进入无想定中。由于恐惧落入断灭空中，所

以独留四禅天身继续存在而不知诸心法之中仍有意根存在，以为如此就可以入无余涅槃又不会成为断灭空。但因尚未断除三缚结，无法断除我执，所以刻意保留着色身不灭，在这种错误涅槃作意下以为是进入涅槃，其实只是进入无想定中，不是涅槃。但他不知这个道理，自认已证涅槃，死后进入这个定境时便往生在无想天中；往生之时在无想（四禅）天中看见自己觉知心仍然存在，于是赶快灭除觉知心而进入无想定中，成为无想天人，只留着第四禅天身独自存在。

但因为见惑、思惑尚未断除，所以若不中天的无想天人，在定中五百大劫以后又会因一念无明的缘故而使觉知心重新现起。这个无想定或无想天的境界中，由于觉知心全部灭除了，连微细意识都不存在了，这时当然不知道自己住在什么境界中，因此证得无想定或生在无想天中的有情，只有入而无所住，因此也归入「二处」（亦名二入）之中，不说是「七识住」或「四识住」的境界中。三界中最胜妙的定境虽然无过于无想定与非想非非想定，但往生此二处之后一旦觉知心现起了，便立刻要下坠于三恶道中。菩萨见到这种境界，总是避之犹如蛇蝎。所以世尊对四禅天无想定的实证者说「上漏为患」，对无色界非想非非想定的实证者说「出要为上」，是因为只有如理解七识住、二入的人，才能确实检验自己是否真的已断我见、我所执、我执，才能确实验证自己是否真的已证声闻涅槃。

第二章 声闻涅槃之闻熏

第一节 二乘四圣谛简介

七识住、二入的解说，使四众弟子如实理解三界的不同境界，能如实地检验是否真的证涅槃而不受后有，已涵盖了四禅、四空定、无想定的层面。但是建立正确的次法知见，也对次法实修有成以后，应该开始实修涅槃之道了，究竟应该如何实修而证声闻涅槃？就得进入声闻四圣谛的范畴了。

为何需要如实理解四圣谛及实修四圣谛？是因为若不如实理解四圣谛内涵者，实修时必将遗漏小部分乃至大部分未修，则四圣谛纵使已经实修，亦不能证得初果，声闻涅槃的实证即无其分；若已如实理解四圣谛全部内涵，但尚未如实修行及如实修正身口意行，则其所知只是知识，分属闻慧、思慧而无修慧，则无可能实证四圣谛，亦无法证得初果，何况声闻涅槃之取证？是故若欲取证声闻二种涅槃者，应当如实理解四圣谛都无遗漏，应当如实观修四圣谛而具足完成，也就是必须具足接受四圣谛的全部内涵，并转易心性而与四圣谛全部相应，才能证得阿罗汉果而取二乘涅槃；以是缘故，于此章中必须解说四圣谛。

声闻四圣谛之要旨即是知苦、断集、证灭、修道。四圣谛谓苦圣谛、苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭之道圣谛。之所以称为圣谛，是因为这是三界中不可移易的真实道理。经由三界苦的了知，才能生起想要远离三界生死的意愿；若是生在苦中而不知苦，即无远离三界生死的意愿，便无求证涅槃之意愿，所以修学声闻解脱道之前，首先应知的就是苦圣谛，就是对三界境界的苦相必须具有基本的了知，这就是修学苦圣谛之目的。至于三界境界中的苦相，归纳而言则有八苦、三苦差

别；八苦谓：生、老、病、死、求不得、爱别离、怨憎会、五阴炽盛等。三苦谓：苦苦、坏苦、行苦。如是等苦，有浅而易知者，亦有深而难知者，于后即将略解，此不赘述。举凡具足为有情宣说八苦、三苦等正理者，所说诸苦道理即是苦圣谛。

集圣谛，是说众生所受三界中的各种生死诸苦，都是由于生存之时不断收集各种后有种子，导致世世不断地受生而永无止期，无法脱离三界生死苦，所以说，众生集世间法种子的道理即是集圣谛。只要断除了各种的集，就不会再有后世的三界生死，便能远离三界生死中的各种痛苦。至于集的种类，依声闻解脱道而言，大略说有二种：第一种是爱乐三界境界而不断熏习三界境界法，例如贪爱人间有为境界，受持五戒保住人身，世世受生于人间；或如贪爱欲界天、色界天、无色界天境界，不断持五戒兼行十善，或如修学四禅八定而执著定境，爱乐不舍，成就后有种子而在死后必定会再受生于天中；第二种是造作恶业而被恶业所拘系，死后下堕三恶道中，无法脱离三界生死。为人一一说明众生集诸后有的真实道理，就是集圣谛。

灭圣谛，是告知众生，只要把五阴十八界自我全部灭除，只要不再被「三界我及三界我所」的执著所牵引，死后即能不再受生，就是《阿含经》中说的「我生已尽，不受后有」，才是声闻涅槃的境界。进而说明不受后有的境界并非断灭空，而是真实、清凉、灭尽、无欲、常住不变。世尊也在四大部阿含诸经中说，无余涅槃之中虽然已经灭尽蕴处界等自我，但仍有本际常住不变，灭除大众对于落入断灭空的恐惧；然后说，灭尽自我而不再领受任何一种后有，就能出离三界

生死痛苦的真实道理，就是灭圣谛。

道圣谛，是教导众生如何修行才能达成身心清净、超脱欲界不净境界，以及超越色界、无色界而永远不受后有、实证涅槃的目标。八正道的实修可以使人达成这个不受后有、实证涅槃的目标。八正道的主要内容是正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定。修这八正道之目的，是为了灭除三界有之身心，所以八正道在《阿含经》中这么说：「是名有身灭道迹。」是说八正道的实修，就是灭除三界有之身（之功能）的修道方法与路径。此节中只作略说概述，不作细部解说。（待续）



(连载六)

第二章 三乘菩提之异同

正如前面第一章第四节所说，二乘与大乘有共道与不共道的区别。共道的地方，不论是二乘，或者大乘，都是依于所断的烦恼程度多少来区分初果到四果，这是毋庸置疑的。二乘人见道是观察蕴处界虚妄后，断三缚结证初果，乃至断五上分结成为四果阿罗汉，未舍寿前证有余涅槃，于舍寿后入无余涅槃。大乘菩萨于明心证真如后，反观蕴处界虚妄，也如同二乘人，断了三缚结成菩萨初果，乃至断五上分结成四果的菩萨阿罗汉，所以三乘共道同有解脱德——解脱于三界生死的功德。菩萨不共二乘的地方，就是菩萨真见道开悟明心找到真心如来藏后发起了般若智慧，所以菩萨有法身德及般若德。也就是说，菩萨于参禅因缘成熟时，一念相应慧，般若正确的观行显现在前，找到真心如来藏之所在，现观蕴处界……等诸法从如来藏中出生，有了法身德；发起般若智慧到彼岸的智慧功德，知悉实相法界而有了般若德，这二德是不共二乘，也是二乘人所无法了知及思议的境界；然后菩萨以真心无所得的体性，来

看待自他有情的蘊处界确实虚妄，因此有了解脱德，此共二乘。

所以说，菩萨明心真见道有三德：法身德、般若德、解脱德，二乘见道唯有解脱德，但菩萨另有解脱德，是二乘无学圣者所不具的，就是入地后进修到第七地满心时，断尽三界生死中的习气种子，其心性非二乘圣者所能臆测，是菩萨的解脱德不共二乘的地方。因此当菩萨在说法时，二乘人没有开口的机会。如果二乘人想要强出头，菩萨就借这个因缘，来宣说胜妙的法，不仅让二乘人改变自利的心态，得以回小向大、发菩提心，因而转进佛菩提道修行，而且还可以如经中开示，让许多有缘众生，证得二乘初果的法眼净，或者让闻法的菩萨证得无生忍，乃至证得地上菩萨的无生法忍。综合上面所说：三乘共道的地方就是同有解脱德，不共道的地方，就是菩萨另有法身德及般若德。因此缘故，如果有人主张：「三乘同入无余涅槃而发菩提心」¹、「二乘人见道能通达法身，所以有般若智慧」等，那都是不如理作意的说法，完全违背 释迦世尊的圣教量。

第一节 共道：同观蘊处界虚妄，证人无我

本节将针对三乘共道解脱德之断结、证果等内涵加以详细说明，至于菩萨不共二乘的法身德、般若德，将在第二节到第六节中加以说明，最后于第七节再作一次总结。首先谈的是二乘人见道证初果，亦即二乘人观察自己的五阴、六入、十二处、十八界，没有一处是真实的，因而将意识我、色身我断除，证初果须陀洹。譬如二乘人观察五阴当中的色阴虚妄，如 佛在

¹ 释印顺著，《印度之佛教》〈自序〉，正闻（台北），1992.10 三版，序页 6。

《杂阿含经》卷 10 开示：

如是诸所有色：若过去、若未来、若现在、若内、若外、若麤、若细、若好、若丑、若远、若近，比丘！谛观思惟分别无所有、无牢、无实、无有坚固，如病、如痈、如刺、如杀，**无常、苦、空、非我**。所以者何？**色无坚实故。**²

佛开示一切的色法：不论是过去色、或者是未来色、或者是现在色、或者是内色、或者是外色、或者是粗色、或者是细色、或者是好色、或者是丑色、或者是远色、或者是近色，都没有坚实的体性，是无常、是苦、是空、是无我。既然色法虚妄，依色法所成色身，当然更是虚妄，而且还是不清净的。如 佛在《大般涅槃经》卷上开示：

比丘！当观此身，有诸不净，肝胆肠胃，心肺脾肾，屎尿脓血充满其中，八万户虫居在其内。发毛爪齿，薄皮覆肉，九孔常流，无一可乐。又复此身，根本始生由于不净，此身所可往来之处，皆悉能令不净流溢，虽复饰以雕彩、熏以名香，譬如宝瓶中藏臭秽。又其死时，臃胀腐烂，节节支解，身中有虫而还食之，又为虎狼、鸱枭、鸱鸢之所吞噬。世人愚痴，不能正观，恋着恩爱，保之至死，横于其中而生贪欲，何有智者而乐此耶？³

佛开示：众生身上每个一地方，如肝胆肠胃、心肺脾肾

² 《杂阿含经》卷 10，《大正藏》册 2，页 68，下 4-8。

³ 《大般涅槃经》卷上，《大正藏》册 1，页 194，下 10-20。

等等，充满了屎尿脓血，而且还住着很多的寄生虫，没有一处是清淨的。这不淨血軀之身，包裹一层薄皮，犹如活动厕所一样，每天带着它满街跑。由于众生不了知色阴虚妄，就在色阴上面做种种庄严，譬如整形、拉皮、美容等，如同在活动厕所表面做种种严饰，就算每天打扮得漂漂亮亮的，仍然是污秽不淨，犹如宝瓶中装满臭秽之物一样，有何洁淨可言？又死后，这个色身膨胀腐烂、臭秽不堪，身中的细菌反食此身，还被虎狼鸟兽等食啖，那有什么好贪恋宝爱的？因此，二乘行者不仅观察自己的色身虚妄，而且也观察其他有情的色身，如同自己的色身一样都是污秽不淨、虚妄不实，不再将色阴当作真实我，所以二乘人就能断了身见。但宗喀巴却主张色身真实，密宗古今所有上师学人们也都如此，也同样都继续坚持这个邪见，否则双身法就不能成立了，因此密宗四大派古今所有上师们都没有断除「色阴真实」的我见。

又譬如，二乘人观察五阴当中的识阴六识，是缘生的法，也是虚妄不实的，如佛在《中阿含经》卷 54 开示：【说缘眼、色生识，生识已，说眼识；如是耳、鼻、舌、身；意、法生识，生识已，说意识。】⁴

经中开示：眼识的生起，是眼根触色尘，生起了眼识。同样的道理，耳根、鼻根、舌根、身根分别与声尘、香尘、味尘、触尘相接触，生起了耳识、鼻识、舌识、身识，乃至意识的生起，是意根与法尘相接触而生起。这六识都是缘生的法，本身不能自在，当然是生灭法，不是真实法。又六根、六尘本是虚

⁴ 《中阿含经》卷 54 〈小品 第 2〉，《大正藏》册 1，页 767，上 25-27。

妄法，更何况依于六根与六尘相接触而出生的识阴六识，尤其是意识我，当然更是虚妄不实，二乘见道的人不会将识阴六识当作真实我，所以二乘人初果就必定断了意识我的我见。宗喀巴等密宗古今所有上师学人们，却都主张识阴六识真实，达赖等人至今仍继续坚持这种邪见，否则无上瑜伽乐空双运的双身法就不能成立了，因此密宗四大派古今所有上师们都没有断除「识阴真实」的我见。

又譬如二乘人观察五阴当中受阴也是虚妄，如《杂阿含经》卷 17 开示：

尊者阿难告瞿师罗长者：「眼界异、色界异、喜处，二因缘生识，三事和合生触，又喜触因缘生乐受。如是耳、鼻、舌、身、意、法，亦如是说。复次，长者！有异眼界、异色界、忧处，二因缘生识，三事和合生苦触，彼苦触因缘生苦受。如是耳、鼻、舌、身、意、法，亦如是说。复次，长者！异眼界、异色界、舍处，二因缘生识，三事和合生不苦不乐触，不苦不乐触因缘生不苦不乐受。如是耳、鼻、舌、身、意、法，亦如是说。」⁵

经中阿难尊者开示：受阴的出现，是眼根接触色尘生起眼识后，眼识于此境中加以虚妄分别而产生三种受：苦受、乐受、不苦不乐受。眼识的受阴既如是，其他的耳识、鼻识、舌识、身识、意识也都这样，各了别声尘、香尘、味尘、触尘以及法尘以后，各产生三种受。然而三种受是刹那生灭变

⁵《杂阿含经》卷 17，《大正藏》册 2，页 117，下 26-页 118 上 6。

异的法，本身是虚妄法，不是真实法。又受阴是依于色阴、识阴和合之后而有的法，色阴、识阴本来就虚妄，更何况依于色阴、识阴之后而有的受阴，当然更是虚妄。因此二乘见道的人不会将受阴当作真实我，只有凡夫才会将受阴当作真实我，才会有人主张受阴是真实法，譬如有人主张：「知饥、知渴、知寒、知热、或瞋、或喜，就是真如佛性」、「在男女贪所引遍全身快乐的觉受，那是常住法，也是成佛之法」等，当他们提出这样主张时，你一定很清楚，他们都已经落入受阴当中，不是吗？既然落入受阴当中，还有可能断三缚结、明心证空性、见性证得如幻观，乃至成佛吗？当然不可能！

又譬如二乘人观察五阴当中想阴虚妄，如 佛在《增壹阿含经》卷 28 开示：【云何名为想？所谓想者，想亦是知，知青黄白黑、知苦乐，故名为知。】⁶

经中开示：想就是知，知就是分别完成，已经知道此中境界的内涵是什么，所以知道这是青黄黑白之显色差别，也知道苦受、乐受、不苦不乐受等差别，不会因为自己主观的认定没有分别，就是不分别，它就不分别，其实它刹那刹那一直都在分别，还分别得非常清楚明白。因此缘故，如果有人主张：『不分别』的了知与分明，它与慧『知分别』的了知、分明，是不一样的。』⁷ 你一定很清楚，那是颠倒说，不是吗？又想阴

⁶ 《增壹阿含经》卷 28〈听法品 第 36〉，《大正藏》册 2，页 707，中 16-18。

⁷ 性广法师于 2006/7/29 晚间，在佛教弘誓学院禅堂，主讲：自知自作证——禅七开示录（十五），详情请参见佛教弘誓学院网址：

<http://www.hongshi.org.tw/ZENAvew.aspx?nono=23>，撷取日期：2014/2/24。

本身是刹那刹那变异的，是虚妄法，不是真实法，更何况想阴是依于色阴、识阴、受阴和合之后而有的法，当然更是虚妄，因此二乘见道的人不会将想阴当作真实我。

又譬如二乘人观察五阴当中行阴虚妄，如佛在《增壹阿含经》卷 28 开示：【云何名为行？所谓行者，能有所成，故名为行。为成何等？或成恶行、或成善行，故名为行。】⁸

经中开示：行阴就是能够成就善或者恶等行，表示它有一段时间与空间转换的过程，所以在此转换过程当中，造作了种种身口意行。这些身口意行或善、或恶、或非善非恶，都是刹那变异的，所以是虚妄的，本身不是真实法，更何况行阴是依于色阴、识阴、受阴、想阴之后而显示出来的变异过程，当然更是虚妄，因此二乘见道的人不会将行阴当作真实我，唯有凡夫才会将行阴当作真实我，乃至有人妄称「证得五阴当中行阴是为证悟的人」，就以开悟圣者自居，当然也是凡夫一类的假名大师。

从上面分析可知，这五阴，不论哪一阴都是虚妄的，它包括了六根、六尘、六识之十八界在内，因此二乘人观察这五蕴、十八界虚妄，尤其观察意识我虚妄，不再将意识我、色身我当作真实我，所以断了我见、身见。我见、身见断了，疑见、戒禁取见随之而断，名为断三缚结证初果的须陀洹。这样的初果人，最懈怠的于舍寿后，也可以欲界天、人间七次往返，于最后一次在人间证得阿罗汉，舍寿时可以入无余涅槃，永不再于

⁸《增壹阿含经》卷 28〈听法品 第 36〉，《大正藏》册 2，页 707，中 18-20。

三界中显现身、意。

又，成为初果人以后，再将自己的贪、瞋、痴加以淡薄，也就是断了三缚结之后，由于对意识虚妄执著能够如实了知，因此对世间法的执著渐渐地淡薄，因而贪瞋痴也渐渐淡薄，但未离欲发起初禅，名为薄贪瞋痴的二果斯陀含；于舍寿后，在欲界天与人间一往返，所以斯陀含亦名一来，最后在人间证得阿罗汉，于舍寿后入无余涅槃，永不在三界现身意。

成了二果人以后，如果不将欲界爱的性障伏除，继续爱着五欲——特别是男女欲，将会障碍初禅发起，永远被系缚于欲界中，无法成为三果人；因此二果人努力伏除性障，尤其是将男女贪欲部分断除，才会发起初禅（不论是遍身发，或者从头部发起、或者从会阴发起），解脱于欲界五欲的系缚，成为三果阿那含。但是由于性障断除究竟与否的差别，使得三果人舍寿后，有七种般涅槃之差别：中般涅槃（有三种）、生般涅槃、行般涅槃、无行般涅槃、上流阿迦膩咤般涅槃⁹，分别

⁹ 中般涅槃，是指有一类三果人在人间舍寿，于第一次刚出生中阴阶段，乃至最后一次中阴身出生阶段后，将我慢断除而般涅槃；因为是在中阴阶段般涅槃，故名中般涅槃。生般涅槃，是指有一类三果人在人间舍寿，于色界天出生后，不久将我慢断除而般涅槃，由于这类三果人是在刚出生于色界天后般涅槃，故名生般涅槃。行般涅槃，是指有一类三果人在人间舍寿，于色界天出生后，需要很努力作观行，才能将我慢断除而般涅槃。无行般涅槃，是指有一类三果人在人间舍寿，于色界天出生后，不需要很努力作观行，便将我慢断除而般涅槃。上流阿迦膩咤般涅槃，亦名上流处处般涅槃，是指有一类三果人烦恼较重（我慢较重），导致于人间舍寿后，必须于色界天之每一天一一经历出生、舍寿，最后才在五净居天般涅槃等等。

叙述如后。首先中般涅槃有三种，如 佛在《中阿含经》卷 2 开示：

佛言：「云何为七？比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所。已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。如是行者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬如烧鼓，才燃便灭；**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得中般涅槃**，是谓第一善人所往至处，世间谛如有。

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所。已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞燃俱炽；以椎打之，迸火飞空，上已即灭；**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得中般涅槃**，是谓第二善人所往至处，世间谛如有。

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所。已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞燃俱炽；以椎打之，迸火飞空；从上来还，未至地灭。**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得中般涅槃**，是谓第三善人所往至处，世间谛如有。」¹⁰

¹⁰ 《中阿含经》卷 2 〈七法品 第 1〉，《大正藏》册 1，页 427，上 17-中 11。

经中开示：三果人虽然已经看见慧解脱境界，仍未证得；虽然已发起初禅，获得心解脱而断五下分结，但仍有我慢（微细的我）烦恼未除，因此，于舍寿后，有三种不同中般涅槃出现。第一种三果人我慢较轻，于刚出生与色界天相应的中阴阶段时，发现自己有中阴身出现，知道自己仍有一分微细我慢仍未断除，于是将我慢断除而入无余涅槃。第二种三果人我慢较第一种三果人重，所以在第一个与色界天相应的中阴阶段，将我慢断除而入无余涅槃；第三种三果人我慢较第二种三果人重，所以在最后一次与色界天相应的中阴阶段，才将我慢断除而入无余涅槃。虽然这三种三果人，都是于舍寿后的中阴阶段入无余涅槃，但因为所断我慢的程度有所不同，所以才有三种不同的中般涅槃出现，这也是世尊用三种譬喻：「烧铁纔燃便灭」、「椎打烧铁，火星飞空即灭」，以及「椎打烧铁，火星未墮于地便灭」，来形容三种中般涅槃的内涵。

佛接着谈其他四种三果人所证的般涅槃差别：生般涅槃、行般涅槃、无行般涅槃、上流阿迦膩咤般涅槃，如《中阿含经》卷2开示：

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所；已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞然俱炽；以椎打之，迸火飞空，墮地而灭。**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得生般涅槃**，是谓第四善人所往至处，世间谛如有。

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所；已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞燃俱炽；以椎打之，迸火飞空，堕少薪草上，若烟若燃，燃已便灭。**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得行般涅槃**，是谓第五善人所往至处，世间谛如有。

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所；已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞燃俱炽；以椎打之，迸火飞空，堕多薪草上，若烟若燃，燃尽已灭。**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得无行般涅槃**，是谓第六善人所往至处，世间谛如有。

复次，比丘行当如是：我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所；已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹，慧之所见，然未得证。比丘行如是，往至何所？**譬若如铁，洞燃俱炽；以椎打之，迸火飞空，堕多薪草上，若烟若燃，燃已便烧村邑、城郭、山林、旷野，烧村邑、城郭、山林、旷野已，或至道、至水、至平地灭。**当知比丘亦复如是，少慢未尽，五下分结已断，**得上流阿迦膩吒般涅槃**，是谓第七善人所往至处，世间谛如有。¹¹

¹¹ 《中阿含经》卷2〈七法品 第1〉，《大正藏》册1，页427，中11-下16。

佛开示：有一种三果人，已经看见慧解脱境界，但仍未证得；虽然已发起初禅，获得心解脱而断五下分结，但仍有我慢烦恼未除，死后于色界天的中阴身生起阶段，仍然无法将我慢断除，所以往生色界天；于色界天不需再作观行，不久便将我慢断除而入无余涅槃，名为生般涅槃：「这是说三果人身坏命终后，他即将往生于色界天，所以他的色界天中阴身生起了；接着他就往生色界天中，不需观行，不久便得无漏道的力量，知道自己是我慢尚未断尽，所以进断我慢结使而般涅槃，故说是生般涅槃；这是因为他较晚发觉我慢，故须生到四禅天才能发觉。」¹²

另外还有三种三果人，第一类无行般涅槃：于色界天出现后，不必加行修断我慢，于色界天舍寿取无余涅槃，这样的三果人，「依于无行道，以及无勤行及无勤作意修习止息的加行道，自然而然断尽五上分结，可以在色界天中随时进入无余般涅槃界」¹³；第二类行般涅槃：于色界天出现后，需要加行修断我慢，才能于色界天取无余涅槃，这样的三果人，「依于有行道，以有勤行及有勤作意，一世努力不停息的进修加行道，舍寿前才能进断五上分结而般涅槃。」¹⁴ 第三类上流

¹² 平实导师著，《阿含正义——唯识学探源》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2009年2月初版三刷。

¹³ 平实导师著，《阿含正义——唯识学探源》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2009年2月初版三刷。

¹⁴ 平实导师著，《阿含正义——唯识学探源》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2009年2月初版三刷。

阿迦膩咤般涅槃（亦名上流处处般涅槃）：于色界天出现后，需要非常努力加行修断我慢，而且还要不断从初禅天、二禅天、三禅天、四禅天，乃至要出生到色究竟天以后，才能将五上分结的我慢断尽，舍寿后入无余涅槃等等，这类是最钝根的三果人所证的涅槃。

从上面的分析可知，三果人有七种，这七种三果人都能于舍寿后，于色界中阴阶段，或者往生色界天乃至无色界后取证无余涅槃，这是因为三果人所断我慢的层次有差别，而有七种般涅槃：三种中般涅槃、生般涅槃、行般涅槃、无行般涅槃、上流阿迦膩咤般涅槃。这七种般涅槃，于人间舍寿后，于色界、无色界般涅槃，不再回来欲界的人间，故名为不还。

又因为三果人于人间未舍寿前，仍有烦恼应断未断、仍有梵行应修未修，虽然未能如阿罗汉一样，于舍寿时当场取无余涅槃，但也证了涅槃，名为有余涅槃，这有经典为证：

尔时 世尊告诸比丘：「有此二法涅槃界，云何为二？有余涅槃界、无余涅槃界。**彼云何名为有余涅槃界？于是比丘灭五下分结，即彼般涅槃，不还来此世，是谓名为有余涅槃界。**」¹⁵

经中开示：三果人断了五下分结，可以般涅槃，这样的涅槃名为有余涅槃，与阿罗汉未舍寿前，还有微苦所依之有余涅槃名称虽然一样，其内容还是有一些不同。此中差别有三：一

¹⁵ 《增壹阿含经》卷 7〈火灭品 第 16〉，《大正藏》册 2，页 579，上 13-17。

者、三果烦恼未尽，四果烦恼已尽。二者、三果梵行未尽，于舍寿时，无法当场取证无余涅槃，烦恼少者于中阴阶段般涅槃，烦恼较重者，则须上流阿迦膩咤般涅槃。四果阿罗汉生死已尽、梵行已立、所作已办、不受后有、知如真，所以慧解脱阿罗汉于舍寿时，当场可以取证无余涅槃，名时解脱的阿罗汉，亦即需等待舍寿的时节因缘，才能入无余涅槃，亦名待时解脱的阿罗汉。有四禅八定的俱解脱阿罗汉，可以随时取证无余涅槃，名为不时解脱的阿罗汉。三者、三果没有无生智、尽智，四果有无生智、尽智，或者有尽智而没有无生智，也就是说，四果如果有无生智，一定会有尽智，但有尽智，不一定会有无生智。譬如周利盘特伽本身有尽智，没有无生智，于受供养后，大众请周利盘特伽说法开示，周利盘特伽却请舍利弗为大众开示，所以在经中，佛才会要求周利盘特伽修行不放逸行。三果与四果虽然同证 佛所说有余涅槃，但还是有上面所说三种的差异存在，但是不论是三果阿那含，或者是四果阿罗汉，于舍寿后，同样都可以取证二种涅槃：无余涅槃、有余涅槃。

从上面种种分析可知：要成为三果人，一定要有初禅的定力，虽然有已经舍离欲界的男女贪等而发起的禅定，但是我慢仍然未断除，所以才会有七种不同的般涅槃出现。因此缘故，如果有人自称是三果人，却没有初禅功夫；或者自称是三果人，却无法将初禅发起的种类、次第、经过及种种功德等一一详细说明，那都是未证言证的大妄语人。例如坦特罗佛教行者，自称透过修练拙火，可以成就禅定功夫、五神通，乃至可以获得佛智，那是不如理作意的说法：

所谓拙火禅修法就是通过一系列密续瑜伽技巧的修习，引燃体内与生俱有的拙火的一种密续修法。

在拙火禅修法的基础上，瑜伽行者可以通过观修明光和幻身，将生命的风息能量带入人体的中脉，**去除五蕴的障碍，成就本然的五佛智慧**，并消融地、水、火、风的体性，具足无边功德，**除去所有的虚妄因缘与诸多烦恼**。在修习过程中，引生初喜、胜喜、离喜及具生喜四种大智乐境，**明证五种神通**，水火之毒不能侵害，所见所闻，都能觉起大乐、而生无分别智。**通过修习拙火禅修法还可以获得大手印成就，能够让我们得到世间的身心利益增长，在出世间解脱佛智。**¹⁶

须知上述坦特罗佛教行者的修法，是在颠倒众生，使修行人邪妄日增，难入正途，然而该如何修行：一者、无明的消除，乃是透过明心见性后，于历缘对境中，将自己的烦恼现行、习气种子随眠，以及无始无明随眠消除，不是透过修练拙火将脉、气、明点打通，将烦恼消除；因为修练拙火乃是气功法门、健身法门，与断烦恼证解脱果无关。二者、禅定、神通的获得，是要靠性障的消除和未到地定的修持，主要是未到地定成就以后，将欲界的男女贪爱断除后才能发起初禅；有了禅定再加修神通，才能获得神通，不是光靠练拙火气功就能获得的；既然密宗所有法王们连欲界男女贪爱烦恼都无法断除，也不曾修得

¹⁶ 诺布旺典著，《图解藏密拙火禅修法》，紫禁城出版社（北京），2010.1 第1版，页40。

未到地定，当然不可能发起上于欲界的初禅定力，更不用说到可以证得五神通，何况奢言证得佛智。三者、修练拙火乃是「坦特羅佛教」行者引用印度的健身法门，不仅是在色身上用心，而且也作为男女双修持久不泄的前方便，本来就与佛法无关；既然与佛法无关，哪有可能断烦恼、获得禅定、神通，乃至佛智呢？所以，「坦特羅佛教」行者宣称修练拙火可以断烦恼、成就禅定、神通，乃至可以获得佛智，那都是不如理作意的说法。

又三果人如果在人间未舍寿前，断了五上分结，成为四果的阿罗汉。这样的阿罗汉，于舍寿时，可以取证无余涅槃，未舍寿时仍有微苦所依，同样说是证得有余涅槃。因此，四果阿罗汉可以取证二种涅槃：无余涅槃、有余涅槃。又四果阿罗汉可分为三种：三明六通¹⁷ 大阿罗汉、俱解脱阿罗汉、慧解脱阿罗汉。三明六通的阿罗汉，不仅有四禅八定、灭尽定，而且还有三明六通。俱解脱的阿罗汉有四禅八定、灭尽定，但是没有三明六通。慧解脱的阿罗汉既不具足四禅八定、灭尽定，也没有三明六通。虽然，三明六通的阿罗汉生前有神通，可以作种种神变，譬如身上出水以灌其身，身下出火以烧其身，或者身上出火以烧其身，身下出水以灌其身等等；以及俱解脱阿罗汉有四禅八定、灭尽定，显示这二种阿罗汉与慧解脱阿罗汉的修证确实有所不同。

因为前二者有神通、四禅八定或二、或一之修证，而后者

¹⁷ 三明是指天眼明、宿命明、漏尽明，六通是指神足通、天眼通、天耳通、他心通、宿命通、漏尽通。

连神通、四禅八定或二、或一之修证都没有，往往只有不具足的禅定。这分明告诉大众：一者、虽然，入灭前是有三种不同的阿罗汉果证，表示不同的阿罗汉入灭前五蕴修证的果位确实有高下、有差异，但是不论是哪一种阿罗汉，都可以入无余涅槃！可以证明：阿罗汉并不是以神通或四禅八定来入无余涅槃的，而是以解脱的智慧入无余涅槃的。为什么？如果是靠神通才可以入涅槃，俱解脱及慧解脱阿罗汉将无法入涅槃；如果是靠四禅八定才能入涅槃，慧解脱阿罗汉也就无法入涅槃。可是佛开示：不论是三明六通大阿罗汉，或者是俱解脱阿罗汉，或者是慧解脱阿罗汉，都可以入涅槃。这证明：三种阿罗汉都是以智慧入涅槃，而不是以神通或者四禅八定入涅槃。这也告诉大众：禅定与智慧是二个不同的法，不是同一个法。

如果禅定就是般若，菩萨六度不就变成五度了吗？这样的说法，不是明显与佛的说法颠倒吗？但是，现见佛门中仍有法师、居士们主张「禅定就是般若」，这其实是「与佛共诤」的人，不是很愚痴吗？二者、三种阿罗汉舍寿后入了无余涅槃，其境界都是一样的，没有不同。为什么？因为这三种阿罗汉舍寿后，都是灭尽自己的蕴处界，都是愿意自我消失，而入无余涅槃，涅槃本际（如来藏）独处于无余涅槃迥无六尘的极寂静境界中。而无余涅槃实际理地无有任何一法存在，根本没有任何高下及差异可言；虽然三种阿罗汉生前证量有所不同，那是针对三种阿罗汉的五蕴身修证的不同而说有所差别，可是三种阿罗汉舍寿入无余涅槃，其五蕴身（包括意识觉知心与意根等自己）都不存在了，那时还有谁能够分别三种阿罗汉修证果位差

别及高下呢？所以说，三种阿罗汉入无余涅槃的境界都是一样，是如来藏处于极寂静的境界中，没有任何果位差别可说。

从上面的说明可知，声闻人都是观察蕴处界虚妄，断了三缚结成初果人，乃至断了五上分结成为四果人。也就是说，声闻人依照世尊所教导的解脱道法门，如四圣谛、四念处、八正道等法，去观察自他有情的五蕴、六入、十二处、十八界虚妄，因而成就初果乃至四果；定性声闻阿罗汉生前心得决定、终不改易，舍寿后便入无余涅槃。缘觉是依照世尊所教导的十因缘、十二因缘之还灭门及流转门，来观察自他有情的五蕴、六入、十二处、十八界虚妄，与声闻人一样，都是观察蕴处界虚妄，断了三缚结成为初果人，乃至断了五上分结成为四果人；于舍寿时，心得决定、终不改易而入无余涅槃。然而，菩萨是先断我见，分证初果或二、三果之后，或者证得第四果以后回心修菩萨道，透过参禅的方法而悟入佛菩提。一改以往，是站在真心如来藏实际理地，来观察自他有情蕴处界真实虚妄而证大乘无生忍；若是证悟般若以前的解脱果还没有证得三果、四果，悟后进修也可渐次成就三果乃至四果功德。虽然菩萨与声闻、缘觉同样有解脱德，可是菩萨以实际理地真如心的立场来看待蕴处界，与声闻、缘觉端在蕴处界立场来看待，是有很大的差异。由此可知：三乘主要的差别在于有没有证真如，二乘没有证真如，菩萨则明心证真如而发起般若智慧。读者如果能够掌握这个关键之所在，第二节到第六节长篇累牍说明，也就容易懂了，不会觉得很深奥难懂。

若是密宗四大派所有法王与学人，都被教导五蕴是真实法，未来才能广修双身法，或者如今已在精修双身法而且正在推广双身法；这都证明密宗古今所有法王与学人们，全部没有断我见，全都是博地凡夫；至于开悟明心证得空性心如来藏，就更别提了，所以他们在三乘菩提中全都是凡夫。若如班禅十世「被杀」死亡，本质是一个凡夫被杀死；而他死后也不免沦堕于三恶道中，因为他一生一世都认同双身法而主张五蕴真实，也认为五蕴「我所」的乐空双运是成佛境界，其实是个破坏佛教正法的恶人。这一类恶人被杀的事，只是一个死后将会下堕三恶道的凡夫被杀，但这事件竟被亲密宗人士妄说为「杀佛」，还写成《杀佛》一书广为宣传；其实都是恐吓世人的虚假言说，只有不懂佛法的人才会信受；全书充满了邪见言论，根本不值得一读；因为十世班禅不但未断我见，更未开悟明心，连三乘菩提的内涵都完全不懂，何况是实证？所以他只是一个具足凡夫。未来佛教正觉同修会中将有人就此撰文或写书加以辨证，同时说明杀死班禅十世的人，不但无罪，还有护持佛教正法的大功德。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十九)

凡夫种性的寺院出家众也能报答少分的佛恩

将来台湾佛教必然会重新检验密宗双身法的合理性。即使是有那些佛教寺院的堕落，也无法阻挡这股强大的力量，最终将使得台湾土地上的密教不得不离开佛教，或者不得不在表面上跟着反对密教。那要借着什么力量来诉求而重新检验密法的合理性呢？

其中之一是诉求于台湾佛教界：思惟自己想要的佛法到底是什么？如果台湾大多数出家与在家的学佛人都接受佛教的僧尼可以实修淫欲，则末法时期就会渐渐结束于台湾，佛教正法正式宣告结束，不待一万年；但这样毫无廉耻的情形不会发生，因为末法时期还有一万年。然而，目前许多不认同密宗双身法的出家僧尼，只是自扫门前雪，不闻不问佛教未来的前途；甚至也有不少是举寺向藏密喇嘛靠拢，实在很难期待他们会主动改变谭崔密教在台湾一再蓬勃发展的现况。

因此，另外还有一个机会，就是诉求于民众：你们希望所谓的佛法修行是什么？所要的佛教出家人是什么？历史告诉我们当初谭崔密教淫欲法之所以无法横行于中土，是因为广大的民众打从心里就不会接受，而非是靠法义论战的获胜而取得这成果。因此菩萨行者在今日的台湾，一方面要一一举证、论辩谭崔密教的法义与行门不是佛法，另一方面就是要出来引导大众，借由社会反省的力量，迫使谭崔密教与佛教划出清楚的界线，退出台湾传统佛法的佛教，或者回归传统佛教的教义与清净行门。台湾传统佛法的实证菩萨们，必须在公开场所进行公开的辩证，让「淫欲法是不是佛法」以及涉及「密教是不是佛教」的命题，变成社会瞩目的焦点，使某些看似戒行清净的却实际上内修「谭崔密教」淫欲行的「佛教」师父被大量曝光，让其道场结束经营，还给传统佛教原本清净的空间。

这个世界环境是由大多数人的共同期许所产生的，因此这世界的未来如何，也是要由这群人作最后决定的。一切想要倡导佛法以及一切想要消灭正统佛法的有情都必须自身投胎为人，以如是诉求来影响大众；毕竟这个星球上的一切，对于天秤上的两方始终是很公平的。

在角力的过程中，菩萨行者和魔军两方都遵守着这诸佛常法中的法战规则，各自发愿而生到了这个星球来，各自述说自己所坚持的道理，最后由末法时代的人心——这巨大的风向球，来作终局的裁定。

尤其我们了解到这些来到人间入胎的魔军，已然是破釜沉

舟，毫无退路，他们绝无可能重回魔天；因为面对破坏佛法的艰巨任务的重托而不可能重拾五戒十善，返乡之路已然断绝！每位魔军都有如是的自知之明；在这种离乡背井而执意投胎的心境中，覆灭佛教已经是其最高的而且是唯一的使命。

面对这一群已经豁出去的破法有情，执意要置佛教于死地的魔人，菩萨行者们如果还畏惧生死，则应求迅速往生西方极乐世界抑或是兜率陀天的内院，别再留恋人间了。因为这末法时代的一万年，绝非可以轻松写意地护持而过关。假设这世间法战中的菩萨行者们都怯懦畏缩，则能说善道的魔军绝对不会放过任何一次机会，而将予以传统佛教无情的痛击！

当知这个世纪的人心不如以往，正所谓人心不古，而且每况愈下，如果菩萨行者都不愿奋起，可能最后最严重的后果是会连佛法重新站起来的机会都消逝了！

在这末法佛教复兴的历史关键点上，菩萨行者在台湾正是站在这历史之前所未有的位置，所以尊贵的三宝会由于我们的疏忽而毁弃在我们的手中吗？或是会由我们重新复兴起来而利乐广大人天？无始以来，我们很少面临这样佛教的教理正义将要整个覆灭的情境；即使以前遇到了，也有精进的菩萨行者来发心而担负起救亡图存的大任——虽然有时也不免功败垂成，然而我们在当年往往瞻前顾后，就是难以发起勇猛的心志，所以菩萨种性自始至终都无法圆满。

今天诸佛菩萨已然将这圣战的棒子直接交给我们了，我们和魔军一样也没有后路可退了，在法战的公平天秤上，大家的

机会均等。然而佛教教法的正义已经从一千多年前，就一直因为谭崔密教的势力逼迫而屡次迁移，一再让出我们正法弘法的版图，使得许多众生不知不觉坠入三恶道中；而最后此时，赫然发现我们已然困顿于这边陲地带的最后一块岛屿时，谭崔密教依旧咄咄逼人。面对如此险恶而且被密教步步进逼的态势，如果我们还不能体认这时代的艰巨与其意义，浩瀚的太平洋就是这一期佛教正法的葬身之海！

这样佛教覆灭的惨剧如果真的发生了，我们如何可以担待得起？宁可在末法中的每一辈子都为正法舍命，也不许背负着因为懈怠退缩而让佛法僧三宝覆灭的因果！宁可生生世世都活得难堪困窘而处境危艰，也不许因为贪恋悠闲而让世尊一代时教永沉于兹土！

因此，想清楚了，菩萨行者就只有同样的路，就是一样豁出去了，不然为什么缘故要到这星球的末法世界来？为何不去其他星球有佛的正法世界？为何不去此世界的一生补处菩萨说法处？当知来此星球，就是于此护持正法来报答佛恩，除此之外，更无余事！

至于在此地护持正法的任务，就是将密教的一切法都全部加以检验；并不仅仅是《大藏经》的密续部分而已，而是要将中国佛教所以为的〈秘咒真言〉、〈佛教仪轨〉等全部重新检验。这将会使密教的一切密法全部曝光，台湾佛教界的出家僧尼也必然会开始接受历史上的批判，然而，这也将是这些僧尼出家以来最为光耀的时刻。这个说法的理由是什么呢？因为许多凡夫种性的僧尼不一定会马上改变其种性而信

受三乘菩提之法，可是要逐渐离开密宗双身法等外道信仰，唾弃不可靠的密教信仰是有很大的机会，甚至说，最后这是必然的。

即使如是凡夫种性的僧尼由于尚未真正发起菩萨种性，不会主动地来拥护传统佛法的复兴大计，然而届时社会人心以及政治力的风向球也会渐渐转变；因此，如是者迫于时势，再怎么样也要发声谴责藏密的邪淫而不能自甘沉默，以免大众认定自身赞同邪淫或默认私下有所邪淫，**所以即使暗地里偷偷修着双身法，也得咬着牙发声，也只好大声说「密教不是佛教，淫欲法不是佛法」**，否则如何面对台湾父老？否则如何向社会善信交代？届时一切「男女双修是甚深的佛法」的无耻之语都将烟消云散，因此虽然咬牙而说的一句话不是由衷之语，但就是会让他护持圣教的心志由此开始萌芽，未来必将会有实证的机会而正式进入菩萨数中。

因此，台湾的局势就是如此，我们可以预见如是云淡风轻的日子将会到来；虽然目前谭崔密教一切所作所为还是继续搅乱佛法，但最后他们还是会被迫退出台湾佛教或回归佛教清淨、解脱的正法，逐渐把自己被邪淫乐触系缚的绳索解开，迈向「梵行已立、所作已办」的实证境界。这并不是预言，因为这是绝对会发生的事情，谭崔密教和台湾佛教划分界线已然是大势所趋，因为这末法时期还有一万年，而我们救护众生、维护圣教的菩萨行是不会终止的！

至于要进一步让谭崔密教与世界各地的佛教划分界线，或是促使他们不得不回归传统佛教清淨、解脱的正法，显然

不是一件容易的事情，因为东方文化的观点和西方文化的观点并不尽相同。然而，台湾佛教远离了谭崔密教之后，接下来的下一步，就是大陆佛教的走向；冀望大陆佛教也由台湾佛教的复兴作为殷鉴，惊觉到传统佛教实证的时代已经到来，同样踵随台湾佛教而跟着摒弃达赖喇嘛率领的邪教，使中国传统佛教随后也复兴起来。但这命题则还是要等到台湾佛教成功地摆脱达赖喇嘛等人的谭崔密教这个幽灵之后，才可能谈到。所以大陆佛教、世界佛教与谭崔密教之关系，离笔者目前所说的课题是更为遥远了，但谭崔密教若是想要捞到其中任何一丁点的好处，显然并不容易。

又如前面所说，连魔王波旬最后都无法不学佛，连他最后也都要对真实三宝产生清净的信心。所以，其他的密宗魔族呢？其他受到诱拐而背弃真正三宝而修学密教归依上师等四宝的人呢？他们真的有意愿再三地出入地狱法界而受永无止尽的痛楚吗？连这带头的首领天魔波旬都要改变，连弥勒菩萨来到人间成佛时，那时还是现在波旬的儿子名为「导师」这位新任的魔王，都欢喜来带头拥护正法，劝令魔天及人间所有大众来归信那时的弥勒佛陀，那现在所有的魔王、魔军的一切诸事不过都是如同梦事一般，哪里有真实可言呢？

当知魔子魔孙这些魔众之出现于世间，全然舍弃欲界天的最高境界，不再享受魔天的殊胜快乐，这一切难可思议的根本原因还是本师释迦牟尼佛示现的最后身菩萨所造成的，目的是因为要能显示最后身菩萨的甚深威德，因此要在成佛之际，让魔王败退于众生之面前，让许多众生能够发起

成佛之心、发起信心，皆能尽得解脱。

当时，释迦牟尼佛所示现的最后身菩萨便召唤魔王，以大光明发出巨大的声音来直说：「最后身菩萨今当成佛，超越诸魔的一切境界，摧破魔众，减损当来一切魔众，今天菩萨与魔共战！」¹ 因为，欲界之中，就是「恶魔波旬，欲

¹ 《方广大庄严经》卷9〈降魔品 第21〉：【尔时，佛告诸比丘言：「比丘！当知菩萨坐菩提座已作是思惟，我于今者当成正觉，魔王波旬居欲界中最尊最胜，应召来此而降伏之，复有欲界诸天及魔波旬所有眷属久积善业，当得见我师子游戏，发阿耨多罗三藐三菩提心。作是念已，放眉间白毫相光，其光名为『降伏魔怨』，遍照三千大千世界傍耀魔宫，魔王波旬于光明中，闻如是偈：『世有最胜清净人，经历多时修行满……汝身称有大勇猛，当往树下共相校！……若使得证菩提已，不久空虚汝境界……』」佛告诸比丘：「时，魔波旬闻是偈已，复于梦中见三十二不祥之相……。」佛告诸比丘：「魔王波旬从梦寤已，遍体战栗心怀恐惧。」】（《大正藏》册3，页590，中8-下28。）同样的经文见于《佛本行集经》卷26〈向菩提树品 第30〉，举其中一小段为证：【「为欲降伏魔波旬故，摄受彼故，亦兼摄受降伏一切欲界诸天，彼之魔众，魔宫殿中，复有无量无边诸魔眷属诸天，已于往昔种诸善根，若闻我作师子吼声，若见我证阿耨多罗三藐三菩提时……当发阿耨多罗三藐三菩提心。」】（《大正藏》册3，页774，下26-页775，上3。）又《普曜经》卷5有〈召魔品 第17〉，内容类似，不另更举。又如《大宝积经》卷108：【「善男子！魔本不能至菩提树下，若我不召而能来此者，无有是处！善男子！尔时，菩萨坐菩提树下如是思惟：『于四天下谁为最尊第一？此四天下今为属谁？菩萨即知恶魔波旬欲界最尊，今我与魔共鬪，魔若不如，一切欲界所有众生悉皆不如，尔时当有诸天大众和合而来到菩提树下，到已，必生信心……或发阿耨多罗三藐三菩提心、或发菩萨心、或生信心，彼人乃

界最尊」²，若能降伏天魔波旬，五浊之世的浅智众生便能信受 释迦如来的威神力与无尽智慧。以最后身菩萨之无边不可思议的神力，本能遮障魔王四天魔宫的时间而令其茫然无知于世间之种种变化，耳目不见无闻，这对等觉菩萨亦不为难。

然而本师 释迦牟尼佛却决定要让魔王感到忧虑，令其感到芒刺在背，所以特别召唤他而带动魔众来与 佛战；其实哪里有任何一位有情可以与 佛共论共战呢？以如是与 佛共战的结果是魔军必将大败，这便能令此界许多魔界众生发起对三宝的清静信心，而能在最后受当来下生 弥勒尊佛摄化，同时也能度化许多魔众，最后连魔王都能摄受度化。所以，如来之不可思议的教化，能够如是行于娑婆世界，不是一般小行菩萨之所能测度于万一。

真正报答佛恩而迅速成就佛菩提道的菩萨行者们，于此世界护持正法而建立不可思议的功勋

至见菩萨因缘故，尽得解脱。』善男子！菩萨如是思惟已，放眉间白毫相光，能令波旬宫殿黑暗，尔时三千大千世界，以光明照故，普令大明，此光明中出如是声：『彼释种子出家学道，今当成阿耨多罗三藐三菩提，**过魔境界，胜出魔众，减损当来一切魔众，今彼菩萨与魔共战！**』善男子！尔时，波旬闻是声已，心大忧愁，如箭入心。』】（《大正藏》册 11，页 603，中 24-下 13。）所以，如来方便示现如是声音，令魔王如坐针毡，本来就已经舍不得任何一位欲界的有情离开他的掌握，现在还直接要「**空虚汝境界**」、「**减损当来一切魔众**」，挑明了要让魔天的有情减少，所以即使佛法于此间流布一万一千年，在魔宫的日子还不到四天，但这对于有强烈的眷属占有欲的魔王来说，真的是度日如年。

² 同前注脚。

菩薩行者心量广大，所作的一切都是要让一切有因缘者能够走向真实义、究竟义，走向觉悟，走向成佛之道，因此即使所摄受的众生能够信受三宝，也是这有情的善根显露，也不全是菩萨行者的任何功劳；若从真如法界来看，其中也没有功劳可说，也没有一位众生可度。

如是菩萨而于此界，依照 佛世尊所嘱咐的：「应该于此末法一万年之中，出生入死，生起广大慈悲，来尽一切力量，方便救度一切正心诚意而虔诚信受佛法的众生，令大家不会遭遇魔王的淫欲邪道等不正见，而能生起正确的清净的见解。我今天已经度化你们出离生死，你能够遵从佛语，这就是报答佛恩！」³

又当知 如来以此摄受众生而能迅速成就佛菩提道，说为「报佛恩」⁴，这「报佛恩」与目前继续待在这南阎浮提的菩萨行者们的关系又是什么呢？因为我们能够借此而领悟此中的因果，而了解到对待一切众生都应如是平等摄受，即使是

³ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：【**入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见；我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩！**】（《大正藏》册 19，页 151，中 7-9。）

⁴ 《大方便报佛恩经》卷 1〈序品 第 1〉：「**为诸大菩萨速成菩提，报佛恩故。**」（《大正藏》册 3，页 125，上 20。）大菩萨的速成菩提，就是成就佛果，以成佛来报答佛恩，因此，一切诸大菩萨皆在诸佛摄受之下，勇猛精勤，能够与经典所说「**入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生**」，这样快速地成就佛道，这就是报佛恩的菩萨行！以迅速成佛，才对得起 如来胜妙教导的恩情！也才能对得起一切众生！这就是法界菩萨报佛恩的究竟行，以成佛来报答一切诸佛无量无边的恩德！

对待魔王与魔军也是如此。所以最重要的事情就是以霹雳手段警觉魔王与魔军，使其了知双身法、六识论假中观等相似法并非佛法，逼使他们警觉后深入探究，最后依于圣教量、比量而不得不回归 如来的正教，然后得以实证，解脱于密宗邪见、邪法、邪门的系缚。

因为这一场看似魔王与正统佛教的恩怨过程，实则为了建立「大心菩萨」的功勋！就是愿意继续待在此地而拥护佛法的菩萨被称为「大心菩萨」的原因。在此末法之中，不顾个人道业，不计个人生死，如是将佛事当作是自己应当拥护的职责，随众方便而来到这世界拥护正法，让正信的弟子们能够免于魔众的淫欲恶见、恶说、恶行。这所发生的一切就是要建立如是菩萨的广大功勋，建立此难以述说的菩萨勇气，这正是菩萨快速入地的一大关键。

一般人很难理解这个道理，因为他们不相信 如来的广大威神之力，低估大菩萨的能力，完全不相信诸佛菩萨不可思议的威神力。实在来说，即使是一位八地菩萨示现于人间，就可以把一切魔事都予以摆平。对诸佛菩萨来说，魔王所统领的所有魔众的能力实在是太低微了，即使是将魔天之全数有情再来增长个几百万亿倍，也还是能力低微，不费八地菩萨的吹灰之力；所以既然如此，为何还要我们这些大多是三贤位的菩萨行者来此世间辛苦拥护正法呢？答案只有一个，就是让我们快点成就广大道心，具备入地时应有的广大福德，迅速圆满佛道，这就是法供养而「报佛恩」。

因为我们对于众生的慈悲心不够广大，所以对于菩提心

难以长养，而入地所应有的广大福德也很少有机会在短时间内具足；所谓的菩提心就是真发愿意成佛而且永不入无余涅槃之心，所谓入地应有的广大福德就是救护众生而成就摄受佛土的功德。但是绝大多数佛门四众对此是并无所知的，也因此，对于这佛菩提道上难以跨越的第一大阿僧祇劫的修行之路，几乎是束手无策。

所以，让必然有胎味的我辈，于此世间看到正统佛教被欺凌、了义正法被相似像法遮盖的景象，也看见最为尊贵的如来被侮辱（谭崔密法坚持说有一位密教金刚手菩萨——这金刚萨埵来统治佛教的一切如来而为诸佛的主宰），目睹佛法雕零衰败（具足断常二见以及我见的佛教出家僧尼将大乘了义佛法扔到寺院之外），看见佛门的凡夫种性的出家僧尼今日的模样（对谭崔密教毁坏三宝及以淫欲法取代正法，不敢置评而且亲附巴结），让我们在痛心疾首之余，愿意勇敢地站出来，于此世间拥护正法，生死与之！

这样，诸佛菩萨、护法龙天就没有白费工夫；这所有的结果就是要让「大心菩萨」更加地发起大慈悲心，更加地勇猛，更加地精进，更快速地成就佛道，这不正是辛苦劳累而又委屈的背后最美好的结局吗？那当初由本师 释迦牟尼佛倒驾慈航示现的最后身菩萨，于菩提树下成佛之前，所放出的大光明音声而召唤的魔王与信受其谬论的魔军呢？他们未来也一样会得到佛法的利益。

对于魔王来说，现在他虽然被逼到了墙角而作困兽之斗，但却因而了解了少分的佛法，最后下堕地狱受剧苦时，便能体会 如来对他的慈悲：如来的一切所为都是为了有情的

究竟利益。他因而对如来产生了清净的信心而即时离开了地狱，从此之后，也开始认真地修学佛法，最后成佛。正因此故，在《法华经》中世尊预见这个未来的事情，公开给予天魔波旬在未来如何成佛的授记。

那么对于这些誓死效忠魔王而危害世间正法的魔比丘们呢？他们未来世虽然要多多经历地狱果报的痛苦，然而他们的主子后来已经学佛了；在未来世，因为彼此因缘相系的缘故，就有机会被这学佛后的魔王波旬所摄受，当然那时，波旬已经是身口意行都在菩萨数中了。

而且，当这些魔比丘在人世间破坏正法之际，假如遇到正法菩萨加以破斥，为了回辩而开始深入探究三乘菩提法义，就有因缘了解实相法界之少分正理，虽然最后不得不闭嘴而觉得痛苦，但这对他们而言，最后终究是福而不是祸；即使心中极度不悦而不肯公开忏悔，当这些魔众若能于地狱中不得不惊醒而作了忏悔，对真实佛法产生清净的信心时，也能如魔王一样而离开地狱，开始真实修学佛法的旅程。

对我们菩萨行者而言，此魔众的存在也是促成我们继续于佛菩提道前进的重大因缘，他们在末法时期持续破法的种种恶行，无不是鞭策我们强力发心护持正法的最佳保证。所以，从这点来看，将来我们之得以成佛，也是得力于这些魔众，因此彼此之间便有如是的因缘，哪里没有将来之少分乃至多分摄受的因缘呢？正因此故，我们怀着悲心而以霹雳手来摧破密宗的邪说。

至于世间的一般凡夫，他们也因为菩萨行者的努力，发起了清净修学佛法的信心，他们不久之后也可以得到利益。又即使是目前尚未发起菩萨种性的凡夫位佛门四众，也会感受到菩萨行者努力的压力，不得不更弦易辙，不敢轻易附和谭崔密教，因此便能远离实修双身法的下坠三涂恶业，哪里可说他们没有得到利益呢？

所以，到底是谁吃亏呢？没有任何一位有情吃亏！这是法的必然归趣与显现，不必于中有疑。今日这些依附达赖喇嘛邪教的魔比丘们，不知道他们于此佛土所扮演的殊胜角色，他们仗持密宗邪教势力，不请自来，其实是为了成就此间菩萨行者的道果与福德而来，是以他们的逆行来引发我们决定护持正法的果敢正行，所以，在这两方公平的天秤上，哪会有诸佛菩萨以及护法龙天当场以神力而一下子就遮止他们的恶行呢？绝对不会！

这样的事实也是作为愿意继续留在末法世界的佛子们莫大安慰：魔众的存在就是我们道业及福德双双成就的保证！所以，诸佛菩萨以及护法龙天为了我们而拱手让出了印度佛教一片大好的正法江山，对于 佛陀当年在世的一切历史遗迹都毫无吝惜，只是为了成就我们三贤位菩萨广大发心的勇气与即将因此而成就的广大福德及道业。

因为，这一百个「因为」，一万个「因为」都是不约而同地指出：此时留在娑婆世界的菩萨行者是这世界最靠近佛果的有情，所以深得诸佛菩萨以及护法龙天的护念。因此，身为大乘菩萨行者是不是应该为了义正法而付出？即使我们所

能作的，只是发放破斥假佛教密宗广修淫欲行的传单与讯息，只是来庄严道场，当个影响众，当个庄严众，当个拥护众，这样也是深得诸佛菩萨的赞许，同时也成就了广大福德!!!

更何况魔众的存在于人间已经是 佛陀金口所预言的事实，如果菩萨行者不发心救护众生，眼睁睁地看着许多善良的人受到达赖等人恶见的影响而堕落，那么菩萨底悲心何在？所以，菩萨行者不能甘于沉默，必然要果敢地迎向魔众的挑战，这是身处于此娑婆世界所应有的体认与职责。

因此，当您明白这个锻炼菩萨种性的大场景，早在久远劫前就已经由本师 释迦牟尼佛安排好了，所以，对于魔王与来此地入胎的魔众何需怨怼与瞋恨呢？应当心生哀悯，他们最后还是要走入佛道，最后也是要来作一切菩萨的同修道友，而且此时就是因为有了他们破坏正法，才能成就许多菩萨行者的广大慈悲与圆满入地的最重要的菩萨种性，何瞋之有？这样才是不可思议的佛法啊！

本师 释迦牟尼佛成佛时，还要召唤魔王与魔众，能够显示甚深威德来度化有情；即使在示现灭度后，还看着魔王与魔众继续与佛教为敌，诸佛菩萨如是容忍着魔众之下三滥的步数，在群魔乱舞之中而创下印度有宗教以来破法的奇事，不是靠着辩论、武力、幻术、政治胁迫，连正面的、背面的，文的、武的都没有，连盗法回去复制都没有，这群谭崔密教人就直接在佛教的道场内吃穿而壮大，直接从佛教内部破佛教的正法。最后当西元第八世纪左右，诸佛菩萨就几乎将菩

萨行者们全数从印度撤离，往中国传法，让谭崔密教横行于印度大陆。

同样的故事继续复制着，诸佛菩萨继续容忍谭崔密教在中国境内的猖狂，任由中国佛教寺院的法会议轨以谭崔密教的密咒来讽唱，如是历经一千多年；乃至于是早晚课如是念诵不辍，诸佛菩萨仍然可以隐忍。为什么呢？正因为这一百个「因为」，一万个「因为」，无量个「因为」，都是因为如来就是要这些难得发起勇猛心的菩萨成就大心，可以往前而为佛法的弘护，立下汗马功劳！正是要这些受菩萨戒的佛子们可以成就护法的广大福德，得以早日成就佛道！

想我们久远劫来在道业上的努力太过微薄，何曾于此般艰辛的五浊恶世来面对如是凶悍的魔众？几乎没有一位菩萨愿意到这样的五浊恶世来拥护正法，聪明的祖师们去弥勒内院或是去诸佛净土，没几个人愿意留下来与魔众周旋。所以，我们今天以此真诚清净心而来拥护佛法，行此坚苦卓绝的佛事，又且尚无无生法忍的分证，却能如是无所畏惧于此间魔众的凶恶而屡屡以胎昧之身来此世间！所以，正是为了如是的菩萨行者，诸佛菩萨深庆得人！认同如是弟子为菩萨种族。

所以，应该感动这一切的一切是如此巧妙地安排，应对于陪伴我们菩萨行者的一切苦海有情发起悲悯的情怀，即使是来势汹汹亟欲破法的喇嘛们，全力巴结谄媚愿意实修谭崔密教的台湾出家僧尼和一切诽谤三宝正教的有情，我们都应该由衷悲悯而不应生瞋害之心。对一切逆境则无须抱憾扼腕和无力感叹，因为这是法界定理的显现，让一群多劫来无明

深重而难以挽救的有情，从怯懦的凡夫心而蜕变成为勇敢大心菩萨行者的历程，这是娑婆世界的可贵的一章！

要感谢什么呢？感谢这一切吧！所以，这一切的一切，一切的辛苦，一切的等待，真的是值得！既要等到这个时代，这个难得的时代，这个是最好的时代，也是最坏的时代，有着无远弗届的科技工具为我们铺路，有着完善的佛典随时可以请阅，有着喇嘛教自曝其短而自说淫欲法的一切秘辛渐被披露，有着凡夫学术研究者孜孜不倦地研究佛学，这样多的条件都来到了这一个时代。我们菩萨行者应该要作什么呢？

诸佛菩萨就是如此隐忍魔众的猖狂至于今日，等候这一切的条件完全成熟，如是含辛茹苦地等着见证这时代的菩萨报答佛恩，展现菩萨种性的果断与勇气，让我们即使丧失性命，也要维护这可贵的正法的决心，以「虽千万人，吾往矣」的单刀赴会的坚定心志来矗立正法大纛，让三宝的旗帜随着高亢的法音宣流而飘扬至于末法世界的每一个角落，平等地抚慰这大地中追求实相的一切有情！

未来的一万年，世间人心更是险恶，即使是目前留下来的菩萨也会有许多人失去了斗志，学着小行菩萨而远离这个还在激烈法战的星球；因此，能够坚苦卓绝而留下来的菩萨，才真的是无愧于久学菩萨之名！（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载六十二)

再回头看《解深密经》解说二转法轮的开示：

以隐密相转正法轮，虽更甚奇、甚为希有，而于彼时所转法轮，亦是有上，有所容受，犹未了义，是诸争论安足处所。

此说第二转法轮宣说之般若妙法，还是有上有容并非无上无容之究竟了义法，所以二转法轮般若诸经，仍是诸争论安足处所，才会有凡夫论师之间争论不休的「空有之争」。因为二转法轮的主旨，是要诸菩萨去触证空性；然而触证了空性也只不过是菩萨道的入门而已，必须悟后起修，修习更深妙的增上戒、定、慧三学，所以《解深密经》才会说二转法轮是「有上」；又般若诸经所说诸法无自性、诸法空相等等，此诸空相之法是有容之法，《解深密经》才会说「有容」；所以仍是执著语言文字而不解真实义理之诸争论者可安足之处，因此佛说：二转

法轮「犹未了义」，也就是犹未究竟了义，虽然说是了义但还不是究竟了义。

但是宗喀巴却不相信二转法轮是「犹未了义」，反而说《解深密经》等三转法轮是真正不了义。宗喀巴说：「义谓后二法轮所诠，同依无自性说，惟宣说相别、第二法轮未如前辨自性有无，故名隐密相，后则分辨，故名显了。」

《解深密经》是三转法轮之法，宗喀巴说是明显，明显就不是隐密，而隐密才是了义，明显是不了义；这是宗喀巴的文字障，读不懂《解深密经》的缘故。

又宗喀巴解释《解深密经》三转法轮说：

除无容初义，余同余前释有上等反面之义。前二类经，如言执义容有过难，此中无者，是因如所言义，须否更作他解也。有争无争，谓如经说有无自性义，如其决择为是为非，智者观察无可争处。非说全无余人争论。支那大疏说初法轮名四谛法轮，第二名无相法轮，第三名胜义决定法轮。若顺经文，第三应名善辨法轮。此经所立了不了义者，谓以善辨未辨。立为了不了义之所依，即总说诸法皆有自相，与总说无相，及善辨有无之三经。¹

第三转法轮的《解深密经》说「无容」，是其他的法不能破的；《解深密经》中说得非常肯定，不须作另外解释。而宗

¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷 1，大千（台北），1998.3 初版，页 25-26。

喀巴却说：「是因如所言义，须否更作他解也。」宗喀巴却把第三转法轮的法说成不确定之法。又《解深密经》说三转法轮之法是无争，而宗喀巴却反对说：「智者观察无可争处，非说全无余人争论。」意思是说第三转法轮还是有争论的法。又三转法轮，中土论师解释说为**胜义决定法轮**，而宗喀巴却偏偏要改说成**善辨法轮**，离题越来越远。因此宗喀巴认为：「初转法轮是讲诸法有自相，是不了义；二转法轮是讲无自性，是了义；三转法轮是讲善巧的辨别，但是却没有辨别诸法有自性或无自性，所以也是不了义。」

然而，于三转法轮之《解深密经》中，已经讲得非常清楚，经中说：

世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性、无生无灭本来寂静自性涅槃无自性性，以显了相转正法轮，第一甚奇，最为希有，于今世尊所转法轮无上无容，是真了义，非诸争论安足处所。²

《解深密经》已如此肯定的说，第三转法轮经典是以显明了义之相来转正法轮，是无上也是无容，无可争论，一切诸争论者来到第三转法轮经中时，是无法立足于其间的，所以是真实究竟了义之法。宗喀巴怎么可以违背经中佛菩萨所说呢！

《广论》401页说：

此若不依定量大辙解密意论，如同生盲又无导者而往险处，故当依止无倒释论。为当依止何等释论，谓佛

² 《大正藏》册16，页697，中4-9。

世尊于多经续明了授记，能解深义圣教心藏，远离一切有无二边，曰圣龙猛³徧扬三处，应依彼论而求通达空性见解。

《解深密经》说二转法轮犹是未了义，三转法轮才是真实了义，这是宗喀巴所不能认同的。《菩提道次第略论释》中说宗喀巴认为：「这是无著菩萨依唯识经典而评判了义、不了义，是依语不依义，如果依《解深密经》来评判了不了义，则圆成实为实有之见，便不能生起空性见。因此要学中观，就不能学无著菩萨而应依龙树菩萨，龙树菩萨是佛所授记，龙树菩萨是依《无尽慧经》来评判了不了义。」⁴ 这是宗喀巴否认有阿赖耶识后，不得不如此来自圆其说。

初转法轮的经典是不了义，二转法轮的经典是了义但不究竟，三转法轮的经典才是究竟了义；《解深密经》中佛授意给胜义生菩萨作出这样的回答，已经很清楚、很明白的讲出来了，后人是不需要去揣测评判的。然而宗喀巴等中观应成派诸人，为了证成他们否定阿赖耶识的错误主张为正确，甚至嫁祸给圣龙树菩萨说二转法轮是究竟了义经。可是事实上，我们从未发现圣龙树菩萨在他诸多著作中，曾经有说过二转法轮般若诸经是究竟了义经典。宗喀巴等为了达成这个目的，竟然大胆诽谤世尊、法宝乃至贤圣僧都在所不惜，说他是学佛的人还的确是个大问号。然而，宗喀巴会如此大胆

³ 案：龙猛菩萨也就是圣龙树菩萨的另一种译名。

⁴ 参见昂旺朗吉堪布口授，郭和卿译，《菩提道次第略论释（下册）》卷15，方广（台北），1994.8 第一版2刷，页286。

地诽谤三宝，探究其原因，乃是宗喀巴并不真的相信因果，更不知道佛法有深浅次第的差别，是因为所教化的众生根器不同的缘故。（于大藏经乃至网路资讯虽然都未查到《无尽慧经》的内容，故宗喀巴是否依旧以其习惯性的曲解或窜改经文不得而知，今权且以其所列之经句依八识心王正理而解读之。）《解深密经》与《无尽慧经》各自所评判了义、不了义的前提即是在此。《解深密经》是第三转法轮唯识方广诸经的一部分，是针对已经证悟实相的菩萨，要修增上慧学而说的，佛说是真实了义经。而《无尽慧经》是二转法轮《大般若经》中的一部分，是针对尚未开悟而正在求悟的菩萨而说的，是了义经，但不是究竟了义经。二部经所评判了义、不了义并没有相互冲突，只是有深浅次第的不同而已。

《广论》第 402~403 页接着说：

若由显示世俗成不了义，显示世俗其理云何，又由显示胜义而成了义，显示胜义复云何显。即彼经中明显宣说，如彼经云：「若有由其种种名言，宣说有我、有情、命者、养者、士夫、补特伽罗、意生、儒童、作者、受者，于无我中显似有我，此等名为不了义经。若有显示空性、无相、无愿、无作、无生、不生、无有情、无命者、无补特伽罗，及无我等诸解脱门，此等是名了义契经。」此说开示无我及无生等，断绝戏论是名了义，宣说我等是不了义。故亦应知无我无生等是为胜义，生等是世俗。《三摩地王经》云：「当知善逝宣说空，是为了义经差别，若说有情数取士，其法皆是不了义。」……

《无尽慧经》说无生等是名了义，故定应知唯无生等说名胜义。故中观理聚及诸解释，应知如实宣说了义，以广决择离生灭等一切戏论真胜义故。何故如是二种宣说，而名了义不了义耶，谓由此义不能更于余引转故名为了义，或义定了。此义即是真实性义，过此已去不可引转，所决择事到究竟故。

《无尽慧经》说：「如果用种种名言宣说我、有情乃至作者、受者等等，都是在无我性的涅槃本际如来藏中出生显示的虚妄生灭之法，宣说灭尽这些在无我的如来藏中显现好像有我的五阴十八界之经典，称为不了义经。若有宣说如来藏自身所显示空性、无相、无愿、无作、无生、不生、无有情、无命者、无补特伽罗，及无我等等诸真实解脱门，此等是名了义契经。」经中说，显示有如来藏空性……等法是了义契经并没有错，但是没有说二转法轮般若诸经是究竟了义之法。再者，能得真实解脱之法门就是胜义，不能解脱之法门就是世俗，《无尽慧经》是依于世俗与胜义来评判了不了义。《无尽慧经》中说：「诸解脱门，此等是名了义契经。」故显示胜义谛的就是了义经，显示世俗谛的就是不了义经，这显然是说，《无尽慧经》所显示之空性等十法，是胜义谛的真实解脱门，是了义经，所教化的根机是菩萨行者，虽然说是了义，但却不是究竟了义。因此凡是于诸经中有显示有空性、无相、无愿、无作等等，解说阿赖耶识体性及如何求证阿赖耶识者，都是了义契经；菩萨修习此了义契经，才能证得大乘菩提。

而《解深密经》所评判的了义、不了义，所化之机是行佛

菩提道而得实证的大乘实义菩萨，并非针对凡夫位的菩萨而作演示。菩萨并非证得空性后就是成佛，还必须悟后起修增上慧学；二转法轮般若诸经有开示无生、无愿、无相等，虽然是有了义的如来藏总相、别相之义理，但还是有上有容而未到究竟了义；以是缘故 佛陀才又三转法轮，开示增上慧学的阿赖耶识如来藏的一切种智究竟法门，故说第三转法轮的法才是无上无容，才是究竟了义的契经。

由此可知，从《无尽慧经》与《解深密经》皆共开示：若有隐说或显示阿赖耶识及其体性者，即是了义契经，这是不可否认的事实。佛法有浅深次第，是应各种不同根器之众生，而施設不同深浅的教法。因此初、二、三转法轮，浅深前后有其次第性，绝对没有相互抵触或冲突矛盾。而宗喀巴不懂佛道次第，不知显示有阿赖耶识者才是究竟了义契经，反而谤说阿赖耶识是为了接引外道等入佛门而施設之「方便法」，真是胡说八道。

第七目 《广论》解释龙猛意趣

《广论》第 404~406 页说：

如何解释龙猛意趣。般若经等宣说诸法，皆无自性无生灭等，其能无倒解释经者厥为龙猛。解彼意趣有何次第。答：佛护、清辨、月称、静命等大中观师，皆依圣天为量，等同龙猛。故彼父子是余中观师所依根源，故诸先觉称彼二师名根本中观师，称诸余者名随持中观师。……雪山聚中后宏教时，有诸智者于中观师安立二

名，曰应成师及自续师。此顺《明显句论》非出杜撰。故就名言许不许外境定为二类。若就自心引发定解胜义空性之正见而立名，亦定为应成自续之二。

若尔于此诸大论师应随谁行，而求圣者父子意趣。大依怙尊宗于月称论师派。又此教授随行尊者之诸大先觉，亦于此派为所宗尚。月称论师于中观论诸解释中，唯见佛护论师圆满解释圣者意趣，以彼为本，更多采取清辩论师所有善说，略有非理亦为破除，而正解释圣者密意。彼二论师所有释论，解说圣者父子之论最为殊胜，故今当随行佛护论师月称论师，决择圣者所有密意。

宗喀巴以自己的意思妄称是 龙猛菩萨意趣，他认为：「二转法轮般若诸经是无自性，无自性故无生灭，无生灭即是《无尽慧经》说的无生，就是了义契经。」宗喀巴又错了！其实诸法无自性，是说诸法是所生法，所生之法就没有自在性，不能自己要生就生，要灭就灭，也无法出生他法，故说之为无自性；所以有生灭的法，才说为无自性。而宗喀巴真是文字障重的人，读不懂《般若经》的意旨，才会说：「般若经等宣说诸法，皆无自性无生灭等。」其实般若经也说诸法是有生灭，灭已成空，所以才说诸法无自性，宗喀巴等不能随便乱说：「诸法无自性无生灭。」

又般若经所说的诸法空相，是依于蕴处界诸法坏灭而不存在了才说为空，所以说诸法无自在性，因此不能说无自性就是无生，因为无生之法是本来就在、法尔如是而不生灭的。

真实无生之法只有绝待的一法，即是《般若经》说的非心心、无心相心、菩萨心、金刚心、无住心、真如等等，这些全都是阿赖耶识如来藏的异名。因此 龙猛菩萨意趣不是仅说般若诸经是了义契经，而且是宣说无生之法的种种体性者才是了义契经。也唯有无生之法才是中道性，圣 龙猛菩萨所造诸论中，也都在宣说这个无生法的中道体性。

宗喀巴等否认有阿赖耶识，如何能了知 龙猛菩萨意趣？龙猛菩萨所解释的《般若经》，宗喀巴等人当然一定是看不懂的。怎么说呢？《般若经》中说有「非心心」、「无心相心」、「菩萨心」、「金刚心」、「无住心」、「真如」等等，都是阿赖耶识的异名，宗喀巴从来都不知道。阿赖耶识自体本来无生，却能出生蕴处界诸法，诸法有生灭故说为无自性；又诸法是依于阿赖耶识而有，因此诸法与阿赖耶识不一不异，阿赖耶识本来无生，故说依附于阿赖耶识的诸法也是无生，因此 龙猛菩萨的意趣是：「依于阿赖耶识而说诸法无自性、无生灭」，而宗喀巴否定了阿赖耶识而说「诸法本来无自性无生灭」，是绝对错误的。

又所谓中观派、唯识派，乃是后来声闻佛教的部派分裂后，那些声闻凡夫僧误解了大乘法义而各执己见，然后相互攻击才出现的名词，圣 龙猛菩萨与圣 提婆菩萨被宗喀巴称为根本中观师⁵ 想必他们自己也会觉得很讶异，因为 龙树与 提婆师徒都是弘扬如来藏妙义的菩萨，而 龙树偏重如来藏的中

⁵ 根本的意思就是说他：不属于自续派也不属于应成派，而是此二派的根源。

道观，提婆偏重如来藏的一切种智，师徒之间的法义却没有丝毫矛盾或冲突。其实，圣教中并无中观、唯识的分别，只有修学次第浅深的不同而已。至于天竺的佛护、月称、清辨、静命等六识论论师都未证空性，所造的《中论释》、《明显句论》、《分别炽燃论》、《中观庄严论》等等，全都已偏离圣 龙猛菩萨《中论》的意旨，错解了《中论》又怎么能如实解释 龙猛菩萨的意趣呢！本来圣 龙猛菩萨与圣 提婆菩萨所造诸论中未曾说外境有无；六识论错误的中观传入西藏后，更于后弘期依于月称论师之《明显句论》，才分为应成与自续二派；应成派师承佛护、月称等论师，自续派则承袭清辨、静命等论师。他们认为自己的主张，以名言来说，自续派主张外境实有，应成派则主张外境实无；以胜义来说两派都主张内心无自性。中观应成与中观自续二派，虽各有主张，但本质都是喇嘛教的六识论外道法，不是正统佛教的八识论正法，与 佛所说依第八识演述的实相中道观大相背离。

自阿底峡及其弟子种敦巴、博多瓦、霞惹瓦，一脉相传至宗喀巴，都是依佛护、月称的邪见来曲解圣 龙树菩萨之论，还说为最为殊胜的解释；但是月称所造《入中论》解释圣 龙树菩萨之《中论》时，却不知圣 龙树菩萨之真正意趣在哪里，此部分，将于下节随顺宗喀巴所举《中论》第 18 品为例说明之。

第二节 决择真实义

第一目 悟入真实义之次第

《广论》406 页说：

何者名为所应现证实性涅槃及能证得涅槃之方便，其悟入真实又从何门而悟入耶。答：若内若外种种诸法，实非真实实现似真实，即此一切并诸习气永寂灭故，于一切种悉皆灭尽我我所执，是为此中所应证得实性法身。如何悟入真实之次第者？谓先当思惟生死过患令意厌离，于彼生死生弃舍欲。次见若未永灭其因，则终不能得还灭果，便念何事为生死本。由求其本，便于萨迦耶见或曰无明，为受生死根本之理。须由至心引生定解，发生真实断彼欲乐。次见若灭萨迦耶见，必赖发生智慧，通达无彼所执之我，故见必须破除其我。次依教理观察其我，有则有害，能成其无而获定解，是求解脱者，不容或少之方便。

这段文句很值得评论，盖实性法身、实性涅槃都是指无生、无灭真实法性的阿赖耶识，也只有真实法性的阿赖耶识，才能称为真实。而说：「若内若外种种诸法，实非真实实现似真实。」就是圣 马鸣菩萨说的虚妄唯识门，然 马鸣菩萨在《起信论》中另外还有详尽提出真实唯识门的真实法身；虚妄法与真实法和合运作才能成就一切万法，所以菩萨是不可以灭尽内外诸法的。但宗喀巴的意思是：「把内外虚妄非真实之一切法及其习气永远寂灭不现，灭尽我与我所的执著，即是证得实性法身。」真是错得离谱！从字面上来说，这是依于第八识才能成就入无余涅槃的解脱道，不是证得真实法身的佛菩提道。也就是说，阿罗汉把虚妄的我及我所之十八界法都断尽了，舍报后

就能入无余涅槃，然而阿罗汉未知、未解、未证实性法身；菩萨证得实性法身，未入地前却还不必把我与我所断尽。所以要悟入真实义者，不是要断尽非真似真的内外诸法，若断尽则入无余涅槃，不能继续修菩萨道，不能具足一切种智，不得成佛。故菩萨不可以断尽内外诸法，反而要利用内外诸法来寻觅真实心、触证真实法身，进而修证一切种智而成就佛道。

宗喀巴整本《广论》自以为是的抄袭佛教经论中之名相文句，再恣意妄解，但宗喀巴所能谈论的最高位阶，只是停留在《阿含经》说的断除我与我所的文字相上面，却依旧无法断除我见而主张意识假我是常住的真我、说之为空性。宗喀巴认为断除我与我所烦恼后，一切法寂灭了就是证得空性心法身，那根本是不懂佛法的人才会犯下的过错！因为空性法身正是他所否定的第八识如来藏。譬如他说：「若内若外种种诸法，实非真实实现似真实，即此一切并诸习气永寂灭故，于一切种悉皆灭尽我我所执，是为此中所应证得实性法身。」《广论》406页中又说：「如是于我我所无少自性获定见已，由修此义而得法身。」根本问题在于宗喀巴否认有阿赖耶识在先，整本《广论》却又未能说明真实法身是什么，如果宗喀巴认为真实法身就是：「一切内外诸法并诸习气永寂灭」，既然将三界一切法都灭尽，灭尽诸法后则是无法，真实法身就成为空无之法，与断见外道的断灭空境界无异，那又何必去求证真实法身呢？空无之法求之又有何用呢？由此可知宗喀巴不知法身是什么！虽然二乘人也不知道法身是什么，但是二乘人却因为能够如实信受佛语，知有本际不灭，故而能在未证得法身之前，

却可以灭尽我与我所，取证有余、无余涅槃；而宗喀巴却是在尚未具因缘能证知法身是何者的情况下，便已先成就断灭见。

《广论》对于「如何悟入真实之次第」的谬说也很值得论议，经过辨正才能让学人认清佛法修证上的真实内涵与次第，因为菩萨为了求悟入真实，绝对不能畏惧生死，也不能弃舍生死，反而要安忍于生死，于生死中求证真实，于生死中得解脱，于生死中利乐众生，这样才是菩萨。二乘人则害怕生死苦，于生死起厌离心，急欲求得解脱生死之苦，想要及早入涅槃，故以世俗谛的智慧力努力修断烦恼，把一念无明之见、思二惑都断尽后，即得解脱生死。故二乘人虽能断烦恼得解脱，但是不求悟入真实，于真实义不知、不解、不证，只是相信佛说有真实本际不灭，入无余涅槃不会成为断灭而已。所以要悟入真实者，不能如宗喀巴所说：「于彼生死生弃舍欲。」因为，只有大乘佛菩提道才能悟入真实，而不是指证得二乘涅槃解脱道弃舍生死就是悟得真实，这是倒果为因之说，更何况宗喀巴执著意识我，认定有生必灭的意识是常住法，我见坚固，也无能弃舍生死。再者，悟入真实之目的是要得般若慧才能成就佛道，以般若智慧于无生无死中不离生死而去利益一切有情，才能成佛。故菩萨对于生死不迎不拒、不厌不离，乃至留惑润生，安忍于生死。

又宗喀巴说：「由求其本，便于萨迦耶见或曰无明，为受生死根本之理。」当知，菩萨欲悟入真实是要先断萨迦耶见，而所谓萨迦耶见，或曰我见、或曰身见；断除萨迦耶见乃是断除执五蕴身心是真实我的错误见解。五蕴身心皆是依

他起之法，是生灭法，是无常法，是虚妄法，故说五蕴不是真实我；意识是识蕴所摄，所有初果人都认为意识是生灭法，不是真我，当然不可像宗喀巴一样认定意识为真实法，这证明宗喀巴只是一个未断我见、未证初果的凡夫。二乘人断萨迦耶见、疑见、戒禁取见成为初果圣人；菩萨欲入七住位时必须先断萨迦耶见，而后才能悟入真实如来藏，进入第七住，成为不退的贤位菩萨。但是，萨迦耶见只是五种无明当中的见一处住地烦恼，是大小乘见道都必须断除的烦恼，或曰见惑；然尚有大小乘修道所断的三界爱烦恼或曰思惑；更有菩萨成就佛道所必须断除的无始无明或曰尘沙惑。是故，不能这样含混笼统地说「萨迦耶见或曰无明」，因为萨迦耶见只是无明中的一小部分而已。况且，受生死的根本不能说就是萨迦耶见，否则初果人就应该不再受生死苦了，那又何须更有二果、三果乃至阿罗汉果的修证？这就是宗喀巴不了解无明之内涵故。

又宗喀巴说：「故见必须破除其我，有则有害，能成其无而获定解，是求解脱者，不容或少之方便。」这是他抄袭二乘人的说法，二乘人为求解脱，必须将连意根在内的十八界法全灭了，才能入涅槃、得解脱。宗喀巴说要破除其我，但能破除的我是五蕴我，是假我，破除之后才是无我；但是五蕴诸法之中都无真我，灭后变成死尸，而五蕴外若没有常恒不坏之法，岂不成为断灭了吗？宗喀巴等中观应成派，怕别人说其是断见外道，所以创造一个意识不灭的理论，如此又落入常见；但是《楞严经》中很明确地说「意法为缘生意识」，意识是生

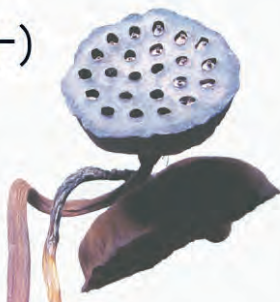
灭法，死后终究会灭的，而否定阿赖耶识的宗喀巴等断见、常见外道们，又要如何自圆其说呢？再说，意识不灭就是觉知心保持不灭，既有觉知心即是有我，不是无我，「有我则有害」，这也是宗喀巴自说的；像这样自语相违，前后矛盾，宗喀巴如何能教导众生于无我之真义而作定解呢？

由上可知，声闻、缘觉求解脱，不须悟入真实义，只要以世俗谛的智慧断除见惑与思惑，便能得解脱。菩萨行菩萨道，在未悟入真实义之前，必须先断除见惑，悟入真实之后，再以般若慧渐断思惑与尘沙惑。菩萨能证二乘解脱道，却不求二乘解脱，入地之后勇于生死中行十波罗蜜多成就佛菩提道。
(待续)

救護佛子向正道一(四十)

論釋印順說無明就是 不知一切是空

游宗明 老師



释印顺说生死的不得解脱是由于无明，这句话说的没错。那么，什么才是无明的根本呢？释印顺这样说：「不知一切是空，而徧计执著实性的有。」¹ 可是，到底是「不知一切皆空」就是无明？还是一切皆空还有「无明」在呢？如果「不知一切皆空就是无明」，则这个「无明」应无有作用，也就不会障碍生死解脱才对，因为一切皆空最后即是空无所有，即是断灭的缘故，就意谓释印顺认为断见外道知一切皆空，就是没有无明的人，就是解脱生死的阿罗汉了。此外，是空无所有之后还有一个「无明」在吗？如果一切皆空还有无明在，则显然这个「一切皆空」并未空尽，因为还有个「无明」在的缘故。这样看来，什么是「一切皆空」还真的要请释印顺法师说个明白才好，毕竟「法师」不是空壳子，「法师」也不该是「性空唯名」，「法师」是尊称有崇高的佛法修证地位者，必须要能把佛法正确地说清楚才配得上「法师」这个

¹ 释印顺著，《华雨集》第一册：「什么是无明根本？不知一切是空，而徧计执著实性的有。」，正闻出版社（台北），1993.4 初版，页 198。

称谓，这是对「法师」最简单的定义²。如今，释印顺已经从被徒众们尊崇为「看见佛陀在人间」，变成已「不在人间」了，所以只好由在人间广行「凡夫的人菩萨行」的菩萨们，来帮助印顺派的学人们探讨，到底无明是否就只是「不知一切是空」？是否当您知道一切是空时，就没有无明了？无明的定义是这样子的吗？

佛法常说：「一切痛苦都产生于无明，人由于无知而产生了偏见与固执，苦也就由此产生了。」释印顺也许认为这个「无知」就是「不知一切是空」，而产生了无明，但佛陀在《杂阿含经》里对无明有详尽的描述「什么是无明呢？」《杂阿含经》卷 12：

云何义说？谓缘无明行者。彼云何无明？若不知前际，不知后际，不知前后际；不知于内，不知于外，不知内外；不知业，不知报，不知业报；不知佛，不知法，不知僧；不知苦，不知集，不知灭，不知道；不知因，不知因所起法；不知善不善、有罪无罪、习不习、若劣若胜、染污清净、分别缘起，皆悉不知。于六触入处，不如实觉知，于彼彼不知、不见，无无间等；痴暗、无明、大冥，是名无明。³

由佛陀的开示可以知道，什么是无明呢？不知过去实

² 《阿含经》所说解脱道的法义中，世尊对解脱道中的法师定义，是如实知五蕴皆是缘起性空，而能如实为人演说的人。但释印顺认为细意识常住不坏，落入识阴中，不知识阴缘起性空。

³ 《大正藏》册 2，页 85，上 16-25。

际、未来实际，不知过去实际与未来实际的关联；不知于内法、外法，不知内法与外法的关联；不知身、口、意的行为所产生的业力，不知未来世有异熟正报，以及不知将来所受的异熟果报与业力间的关系；不知佛、法、僧三宝的真义；不知苦、集、灭、道等四谛诸法；不知一切万法的根本因（如来藏），不知此因所生起的五阴等一切缘生万法；不知善行与恶行、有罪与无罪，不知熏习与不熏习、下劣的或是上胜的、染污或是清净，也不知广分别知各种法的借缘生起，这些全部都不了知。于六根触六尘而产生六入的十二处道理，也不能如实觉知。对于那些事情各各都不了知也不能清楚观见，没有无间等的常住不断法的智慧；如此痴暗、没有智慧光明、心地处于大幽暗中，就说这是无明。

「若狎习⁴人便增长恶不善法、衰退善法者，如是人，我说不得狎习。若狎习人便增长善法、衰退恶不善法者，如是人，我说得与狎习。」不知好坏、染污清净的分别，对缘起全都不知；对于六种感官所引发的后果没有如实知。若比丘知道他们所说的法义是此义、是彼义，能明白了知，是为知义者；若比丘不知他们所说的法义是这个义理，或那个义理，则是比丘为不知义者；「若有比丘善知义者，谓知彼彼说义是彼义、是此义，是谓比丘善知义也。」⁵「于此五受阴如实不知、

⁴ 案「狎习」乃亲近随学之意。

⁵ 《中阿含经》卷 1：「谓比丘知彼彼说义是彼义、是此义，是谓比丘为知义也。若有比丘不知义者，谓知彼彼说义是彼义、是此义，如是比丘为不知义。若有比丘善知义者，谓知彼彼说义是彼义、是此义，是

不见，无无间等，愚、暗、不明，是名无明。」⁶这些痴暗、无明、大冥，就叫作无明。原来无明是有这许多的不知、不见或只知其一，不能全部洞然明白而有无明。诸如此类的开示，于阿含经中不胜枚举，再随举数例如下：

《杂阿含经》卷 9：

尊者舍利弗言：「所谓无知，无知者是为无明。云何无知？谓『眼无常』不如实知，是名无知。『眼生灭法』不如实知，是名无知。耳、鼻、舌、身、意亦复如是。如是，尊者摩诃拘絺罗！于此六触入处如实不知、不见、无无间等、愚暗、无明、大冥，是名无明。」⁷

《杂阿含经》卷 10：

摩诃拘絺罗问舍利弗言：「所谓无明，云何是无明？谁有此无明？」舍利弗答言：「无明者谓不知，不知者是无明。何所不知？谓色无常，色无常如实不知；色磨灭法，色磨灭法如实不知；色生灭法，色生灭法如实不知。受、想、行、识，受、想、行、识无常如实不知。识磨灭法，识磨灭法如实不知；识生灭法，识生灭法如实不知。摩诃拘絺罗！于此五受阴如实不知、不见、无无间等、愚暗、不明，是名无明，成就此者，名有无明。」⁸

谓比丘善知义也。」（《大正藏》册 1，页 421，上 26-中 2）

⁶ 《杂阿含经》卷 10，《大正藏》册 2，页 64，下 6-8。

⁷ 《大正藏》册 2，页 60，中 29-下 6。

⁸ 《大正藏》册 2，页 64，中 28-下 8。

《杂阿含经》卷 28:

尔时，世尊告诸比丘：「若比丘，诸恶不善法，比丘！一切皆以无明为根本。无明集、无明生、无明起。所以者何？无明者无知。于善、不善法不如实知；有罪、无罪，下法、上法，染污、不染污，分别、不分别，缘起、非缘起不如实知。不如实知故，起于邪见，起于邪见已，能起邪志、邪语、邪业、邪命、邪方便、邪念、邪定。若诸善法生，一切皆明为根本。明集、明生、明起，明于善、不善法，如实知者；罪、无罪，亲近、不亲近，卑法、胜法，秽污、白净，有分别、无分别，缘起、非缘起，悉如实知；如实知者，是则正见；正见者，能起正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定。正定起已，圣弟子得正解脱贪、恚、痴。贪、恚、痴解脱已，是圣弟子得正智见：我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。」

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁹

再来参考丁福保《佛学大辞典》中对「无明」的解释：
(术语)梵语阿尾儻也Avidyā，谓暗钝之心无照了诸法事理之明。即痴之异名也。本业经上曰：「无明者，名不了一切法。」大乘义章二曰：「于法不了为无明。」同四曰：「言无明者，痴暗之心。体无慧明，故曰无明。」俱舍论十曰：「明所治无明。(中略)其相云何？谓不了

⁹《大正藏》册 2，页 198，中 27-下 13。

知谛宝业果。」(四谛三宝业因果报)。唯识论六曰：「云何为痴？于诸事理迷暗为性，能障无痴一切杂染所依为业。」¹⁰

依《大乘义章》的开示，说十二因缘者，谓从「无明」乃至老死，是其名也。言「无明」者，痴暗之心体无慧明，故曰无明。何以故？盖过去世中一切烦恼，皆有暗惑迷理之义，故说无明；又无明烦恼，迷于本际，集起生死，其力最强，从强以名，故说无明。兹分述之如下：

- (一) 迷理无明：所谓迷于二谛之理。故经说言，不知诸谛第一义故，名为无明。
- (二) 发业无明：所谓三根、三道烦恼。三根烦恼能发思（意）业，三道烦恼发身、口业。
- (三) 覆业无明：谓造业已，重于前境起贪、瞋等，覆助前业，令其增长。
- (四) 润生无明：亦名受生，谓受生时诸烦恼等。若依毗昙，九十八使一切烦恼，皆能润生，斯则润生、受生无别。若依成实，唯爱能润，余但远助；若据斯义，润生则狭，局唯在爱，受生则宽，通于余结。地经亦然！故经言：「爱水为润，无明覆弊，我心溉灌，如是等也。」¹¹

¹⁰ 丁福保编，《佛学大辞典》〈无明〉，下载自网址：

<http://cbs.ntu.edu.tw/dict/dfb/data/%25E7%2584%25A1%25E6%2598%258E.html> 2012/04/30 撷取。

¹¹ 《大乘义章》卷4，《大正藏》册44，页547，上20-中2。

《菩萨瓔珞本业经》卷1中开示：「无明者，名不了一切法。」很清楚明白地说：无明就是对于一切法中任何一法不能了解就是无明；这是依大乘法而说无明，是说了不能了知一切法即是一法，不了知一切法应摄归如来藏，不了知一切法即是如来藏真如心，故说为无明，并不是「不知一切法空」；而当「一切法空」成为空无之时，是没有意识心可以了知任何一法的，连明与无明都不存在，何况能有明与无明可说。而且《大乘义章》中所说的四种无明也不是讲「不知一切是空」。

依因缘法解脱道及大乘法而言，都说无明主要是指不知意识心之虚幻，执以为真实不坏的我，是故末那令阿赖耶识现起行支，依于末那之执我而生名色诸法，遂至有情轮转生死。然大乘法所说「无明」分成两个部分，也就是一念无明和无始无明。

一、一念无明

包括「见、欲、色、有」四种住地烦恼。

- 1、**见一处住地**：是指不明白五蕴空的事实真相，而执著于颠倒见——以世间的颠倒知见来看待一切法，以及揣摩猜测涅槃实相，而将五蕴中之某一法当作是真实法，以致产生了种种的错误见解。
- 2、**欲界爱住地**：是指对欲界物质世间的色、声、香、味、触等境界，以及借这五尘所引生的各种五欲六尘诸法的贪著。
- 3、**色界爱住地**：是指对于色界的境界，也就是于初禅乃至四禅天的境界产生贪著。
- 4、**有爱住地**：是指于无色界的四空天中，虽然没有色阴，

但是仍有受、想、行、识等四阴——能了知、能作主的心都还存在，因为贪著无色界中意识心的宁静境界，而产生对无色界的贪著。

由于有这四种住地的无明，因而生起了一切的烦恼叫作「起烦恼」，总称一念无明。一念无明的种子，是阿赖耶识从无始劫以来，收藏七转识的身、口、意业的种种造作而累积留存下来的。然而，一念无明是无始有终的，是可灭的，它也是导致众生轮回三界生死的原因；若能断尽一念无明，也就断了轮回三界生死种子之现行，舍报后就可以入无余涅槃。是故，二乘人辟支佛以及阿罗汉，都已永断一念无明，三界的一切妄想烦恼之现行永不复起，舍报以后必定取证涅槃。如果烦恼妄想又会再生起来，就是没有断尽一念无明，最多只能算是暂时伏住而已，这是欲界定或者未到地定乃至色界、无色界定的意识境界，而不是阿罗汉、辟支佛的涅槃境界。如果，所说的涅槃中还有个能够一念不生的念（意识、细意识、极细意识存在）的话，那就还是在三界中，仍然要在三界里面受生，因为无余涅槃中就连第七识意根（末那识）都不能存在，何况借意根与法尘为缘才能从如来藏中出生各种粗细意识。

二、无始无明

世尊说：「其四住地前，更无法起故，故名无始无明住地。」¹² 也就是说，在凡夫众生还没有明心之前，所生起的一切烦恼都属于起烦恼，与无始无明不会相应，也不会生起

¹² 《菩萨瓔珞本业经》卷下，〈大众受学品第7〉，《大正藏》册24，页1022，上7。

无始无明所涵盖的「上烦恼」。在这四种住地烦恼之前，没有任何一法能够生起，则不可能触及探究实相的内涵与过程，显示对实相不知的无明是无始以来便存在的，因此叫作无始无明住地。打破了无始无明住地才能生起的悟后修道等一切烦恼，叫作「上烦恼」，这些上烦恼只有在我们明心之后，生起想要修学成为究竟佛的心愿时才会加以探究而产生，而这些烦恼不同于流转生死的低层次烦恼，它会障碍学人成佛，这类烦恼其数无量，所以上烦恼又称为「过恒河沙数修所断烦恼」。无始无明不是从众生的根、尘、识中来，这种无始无明从无量劫以来不与众生心相应；一直到菩萨探究法界实相时才第一次相应，明心以后才开始与悟后起修所产生的「上烦恼」相应；在想要探究实相法界（众生及宇宙的起源）以前，无始无明是不会与众生心相应的，所以说：「心不相应无始无明住地」¹³。二乘辟支佛、阿罗汉断尽一念无明，即断了分段生死，舍报后可取涅槃；但是，辟支佛、阿罗汉虽断尽了一念无明，却仍未与无始无明相应，没有触及无始无明境界。

无始无明从无量劫以来不与众生心相应，一直到菩萨第一次开始探究生命的本源（探究父母未生前的本来面目）时才开始相应；悟后继续探究如何成佛时，已经相应于「上烦恼」而能够开始渐渐无始无明中的尘沙惑，但是仍然还没有断尽，必须要到佛地才断尽。明心、见性以后分断无始无明，仍然还有过恒河沙数修所断之「上烦恼」未断，名为尘沙惑；也就是要到这个时候，才能称为到达无始无明境界。

¹³ 《胜鬘经》卷上，〈一乘章 第5〉，《大正藏》册12，页220，上6。

七住位菩萨开悟明心时，分破无始无明，同时也断一念无明（四种住地烦恼）之见一处住地烦恼，仍然还有——欲爱、色爱、有爱住地三种住地烦恼，初地菩萨已能永伏性障如阿罗汉，却故意留惑润生来修断一念无明的习气种子随眠，而且要到初入八地时才断尽。故菩萨种性的佛子，想要求明心见性之时不须断尽一念无明，便可直接破无始无明。

断尽一念无明，舍报后就可以取涅槃，所以菩萨在断尽一念无明之前，应先断一念无明中的见一处住地，随后立即进求明心、见性，不该随即求断欲界爱住地、色界爱住地、有爱住地，免得成为菩萨声闻，那就不容易成就佛菩提道了。因为，在大乘佛菩提道中，断尽一念无明中的后面三种住地无明，是悟后起修佛菩提道的附属品，而不是主要的修证内容。

「知见立知，即无明本。」是说我们若把自己能知能见的心建立为常知常住之法，就是无明的根本。我们知道这是无明的根本，知道它是虚妄以后，我们才会以能够「知见立知」的这个妄心，去参禅寻找真如心第八识。真如不在能听能知能看的心中，若人想要从能听能知能看的心里面去找真如，他永远找不到。¹⁴

「不知道阴界入乃是自心如来借缘幻化而有，虚妄不实，这就是无明」。¹⁵

所谓无明的根本是说「这个能知的心是无明的根本，是

¹⁴ 平实导师著，《正法眼藏——护法集》，正智出版社，2007年12月，页166。

¹⁵ 正德居士著，《真假禅和》，佛教正觉同修会，2006年10月，页244。

轮回生死的根本。」¹⁶，但释印顺却说无明的根本是「不知一切是空」；蕴处界一切是空的道理，是可以用心思惟去了知的，那么释印顺知不知道一切是空？当然知道。然则释印顺有没有无明？当然有，而且还是无明深重！因为他不认为意识是虚妄的，于是我见分明存在而断不了，但这个意识我见正是无明的根本。根本佛法¹⁷是不分大乘、小乘、唯识宗、空宗、有宗……的，全都世尊亲口所说；但释印顺就是喜欢胡乱切割它、分裂它，所以他就把佛法弄得支离破碎¹⁸；譬如他说：「就是大乘空宗，也还不是这样：我们在生死轮回中，颠倒错乱，生死不得解脱，由于无明。什么是无明根本？不知一切是空，而偏计执著实性的有。」¹⁹一切有为法皆空，乃是三乘所宗，怎么会说大乘空宗不知道一切法是缘生性空？那是否有宗就知道一切是空？这都是释印顺自己把佛法弄错了，而令读者不知所云。释印顺把无明的根本解释为不知一切是空，结果害读者搞不懂无明，也不知一切是空。释印顺说无明就是因为不知一切是空，可是释印顺自认为懂得无明，但他还是不知一切是空——不知道意识是虚妄的，才会主张细意识常住不坏而落入识阴中，但不论粗细意识都是会灭、会空的；结果显示释印顺还是不懂无明。既然说一切

¹⁶ 平实导师著，《正法眼藏——护法集》，正智出版社，2007年12月，页165。

¹⁷ 释印顺在《原始佛教圣典之集成》中说：「我以为，佛陀时代，四五（或说四九）年的教化活动，是「根本佛教」，是一切佛法的根源。」（正闻（台北），1988.4修订本初版，页1。）

¹⁸ 释印顺的师父太虚法师说：释印顺把佛法割裂而支离破碎。

¹⁹ 释印顺著，《华雨集》第一册，正闻出版社（台北），1993.4初版，页198。

是空，则意识也应该是空才对啊！因为，「一切」当然是包含意识在里面；若意识不空，则不能说一切有为法是空。

释印顺在《华雨集》第一册说：

所以唯识宗要说：一切都是唯识所（表）现，惟是虚妄分别，从虚妄分别所显现的一切。依着这样的理解，去观察一切唯识所现，便能断除无明，证悟真理，解脱生死。就是大乘空宗，也还不是这样：我们在生死轮回中，颠倒错乱，生死不得解脱，由于无明。什么是无明根本？不知一切是空，而偏计执著实性的有。如能观一切法无自性，无自性故空，就能解脱生死，启悟真理而得涅槃。这就是说，真正的佛法，不管讲空，讲唯识，都是为了这个问题，都是为了要了解这生死，祛除无明而得到涅槃，成佛。佛法，有深广的理论，但为理论而理论，真正佛法中是没有的。²⁰

唯识增上慧学所说并非释印顺所谓的「惟是虚妄分别」而已，一切法皆「唯识所现」，但唯识不是只有讲一切皆空的道理，唯识还要探究到「一切唯心造」的诸法实相，此「心」即是第八识，一切法唯识所生所显，所以才称为「唯识」。把释印顺大乘称为空宗并不正确，因为大乘法是在说明此生命的实相——第八识如来藏——非空非有的中道义理，如来藏是「非空非不空」的中道妙义，这只是大乘佛教中的般若真义而已；但第三转法轮的唯识增上慧学，也这是大乘法中所摄，

²⁰ 同上注。

诸地菩萨都要修学唯识妙义圆满才能成就一切种智，成就一切种智才能成佛，才是大乘佛法的修证圆满，所以佛法不是只讲一切皆空、缘起性空的偏空义理而已，但释印顺对此显然是不懂的。

释印顺又说：「无明中最主要的，是不了缘起的性空。不了无自性空，就是我法实有的妄执。不了缘起，就不了知善恶因果的事相。事理都不明白，实为生死的根源。」²¹ 释印顺说不了解缘起性空是最主要的无明，表面上这是二乘法的所修，其实也是要靠大乘法才能存在的，因为二乘法中早就说过缘起性空，而缘起性空则是有一常住法借种种缘而生起蕴处界诸法；若无常住法则不能借缘生起诸法，无常住法而能生起诸法时，就堕入龙树菩萨所破斥的「他生」或「共生」的邪见中，释印顺还能正确推崇、推广龙树说的八不中道吗？²² 大乘则更进一步，探究「缘起性空」这个法乃是依于不生不灭的金刚心——第八识如来藏而有，必须证得第八识如来藏而亲自证实这个正理；虽然二乘行者不必探究此金刚心，但也必须深信佛语开示实有此涅槃本际才能实证涅槃，所以真正的无明就是不知、不信此第八识如来藏，乃至深重无明者更加以否定及毁谤。

集释印顺一生辛苦著作的《妙云集》，其中最大的错误就

²¹ 释印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 527。

²² 《中阿含经》说有比丘「因内有恐怖」，故无法断除我见。说的即是由于不相信有第八识常住法恒存不灭，所以无法断除我见。

是释印顺自己所说的：「不知一切是空，而遍计执著实性的有。」有人或许会说，他已经写出来告诉大众说一切是空了，怎么有可能自己还堕在其中呢？那就要请问，难道会说别人不对的人，就表示他说的一定是对的吗？事实上必须看他有没有执著意识是实性有，而说意识常住不是虚妄的。当今的佛教界，除了**佛教正觉同修会**弘扬世尊正法而说「意识是虚妄的」之外，正法的声音早就被释印顺及假藏传佛教的密宗喇嘛教等六识论邪说覆盖而不闻了，至今未曾看见有哪一个大山头出来声明接受「意识是虚妄的」，由此可见一斑。如果佛教界都能如实了知意识是虚妄的，那么辛苦救护众生而不得休息的菩萨们，就可以好好入定去略为休息一下了，岂不善哉！当知众生之所以不知一切是空，乃是因为执著意识为永恒不灭之我，然而除了佛教之外，有谁知道意识是虚妄的？如果能够信受意识是虚妄的，那就知道一切是空了；可是佛法并非只有「一切是空」的法而已，还有究竟不空的如来藏妙法。当了知蕴处界万法一切皆空时，更应该知道有一个金刚心如来藏不空，如来藏非空非不空；明与无明是五阴的事，如来藏没有明或无明，所以假藏传佛教密宗说「明空双运可以成佛」，那只是在意识境界里面打妄想，连我见都断不了。

佛法不可以只讲一切是空，否则会落入断灭空，与断见外道合流；必定还要讲诸法缘生性空的所依**如来藏**，才不会落入断灭空。所以，释印顺否认如来藏真实有而说：「佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是

意识的细分。」²³ 唯有六识这样的说法，才是极大、极严重的邪见，这是释印顺许多无明中最大的无明。就因为释印顺有这个极重的无明，才会不知道六根里面就有意根，而意根是无色根，不是他说的意根是脑神经有色根；意根即是第七识，怎么可以说没有第七识呢？意识的所依根是意根，也就是说意识的出生一定要有第七识、第八识以及法尘等作为俱有依，才能出生及存在、运作。意识不论粗细、远近、三世，全都是依第七识的作意而从第八识所出生的，被生的心不可能细分出能生的心，所以第七识、第八识怎么可能会是意识的细分！被出生的意识是子法，能出生意识的第八识是母法，子不能生母故。

意识是依他起性的，没有「他」就没有意识的出现，「依他」就是说意识必须有四种俱有依才能生起及存在，这四种俱有依如果缺了一样，意识就无法生起，当然更不可能继续存在。意识的第一个俱有依是意根，如果不是依附于意根，若不是因为意根的作意，意识根本无法现起。譬如，如果不是意根决定要起床，意识觉知心就不会清醒过来，就继续处于意识中断的状态而全无所知；如果不是意根决定要攀缘梦中的境界，意识就不会迷迷糊糊继续作梦。但意识的出生，还得要有另外三个俱有依才能出生，光是意根有作意，还是不能使意识觉知心出现，这第二个俱有依就是法尘；一定是在五尘上面有所变动而出现了法尘，这个法尘使意根接触到，才能够让意识觉知心出现；不论是有念灵知或离念灵知

²³ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2003.4 新版二刷，页 109。

的意识，都是如此。意识第三个俱有依就是不坏的五色根，必须五扶尘根是正常的，而且五胜义根也是正常的，意根才能接触法尘，意识才能生起；扶尘根是色身等，胜义根是头脑，都必须正常。如果五根不正常（譬如受撞击或坏掉），意识也无法现起。意识的第四个俱有依就是各人的真如心如来藏中所含藏的意识种子、意根的种子、五色根的种子、相分的种子（指法尘种子）；这四种俱有依是缺一不可的，只要缺了其中的一种，意识就无法现起了。²⁴ 因此，四阿含诸经才会这样说：「意、法缘，生意识。」²⁵ 才会说：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」²⁶

修学佛法若是像释印顺一样，只知道一切是空，而不知道还有如来藏不空，这就是最大的无明。单单主张一切皆空而不知有第八识常住，即是断见外道的邪见；众生若认为一切是空，则他会认为：「死后既然一切是空，那修行有何意义？」于是难免会像释印顺一般否定地狱道有情的存在，或者造作各种恶业而不怕未来世的因果报应。佛法一定是中道，不偏空也不偏有，而有其中道真实义。若不能了知「能知的心，是无明的根本」，而把「不知一切是空」说为是无明的根本，那就离佛法太远了。了知一切是空并不困难，只要从根、尘、识去观察了知十八界法都是因缘所生之法，而

²⁴ 以上论述参考 平实导师著，《楞严经讲记》第九辑，正智出版社，2011年4月7日。

²⁵ 《杂阿含经》卷8，《大正藏》册2，页54，上13-14。

²⁶ 《杂阿含经》卷9，《大正藏》册2，页57，下20-21。

因缘所生之法皆是无常，无常即是空，断见外道也能如此观察，却依旧证不了初果，证明释印顺对无明的定义是错误的。可是无明众生却以为能了知一切是空的意识本身不空，因此落入常见外道的邪见中，这才是问题的症结所在，释印顺承袭自宗喀巴《广论》中的邪见，便与宗喀巴同一所堕；因为意识也是因缘所生之法，祂怎么能外于十八界之生灭法而不空？所以，如果有人说意识是永恒不灭的²⁷，就可以判定他是六识论的常见外道而不是佛教；综观释印顺所谓的佛法，除了喇嘛教的应成派中观与宗喀巴的《广论》邪见以外，他就没有自己的见地了。

以上说的这个道理并不深奥，如果想要修学佛法，却一直把喇嘛教当作佛教，那就太冤枉、太愚痴也太可怜了；然而之所以会有这种结果，就是把释印顺说的「无明就是不知一切是空」当作真理，不相信有个不生不灭的涅槃本际真实存在，不得不执著意识细心能够不灭，不免步上释印顺后尘而建立「细意识常住不坏说」；而不知道不论粗细意识，总有一天还是会因为无常而坏空的，就会跟释印顺及假藏传佛教的喇嘛们一样，一直无明下去。（待续）



²⁷ 释证严在书中公然宣称：「意识却是不灭的。」是承袭自释印顺的邪说。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載十六)

云何论处所？当知亦有六种：一于王家、二于执理家、三于大众中、四于贤哲者前、五于善解法义沙门婆罗门前、六于乐法义者前。

云何论所依？当知有十种：谓所成立义有二种，能成立法有八种。

所成立义有二种者：一、自性，二、差别所成立。

自性者：谓有立为有、无立为无。

所成立差别者：谓有上立有上、无上立无上、常立为常、无常立无常；如是有色无色、有见未见、有对无对、有漏无漏、有为无为，如是等无量差别门，当知名所成立差别。

能成立法有八种者：一、立宗，二、辩因，三、引喻，

四、同类，五、异类，六、现量，七、比量，八、正教量。

立宗者：谓依二种所成立义，各别摄受自品所许，或摄受论宗，若自辩才、若轻蔑他、若从他闻、若觉真实；或为成立自宗、或为破坏他宗、或为制伏于他、或为摧屈于他、或为悲愍于他，建立宗义。

辩因者：谓为成就所立宗义，依所引喻、同类、异类、现量、比量及与正教，建立顺益道理言论。

引喻者：亦为成就所立宗义，引因所依，诸余世间串习、共许、易了之法，比况言论。

同类者：谓随所有法望所余法，其相展转，少分相似。此复五种：一、相状相似，二、自体相似，三、业用相似，四、法门相似，五、因果相似。相状相似者：谓于现在，或先所见相状，相属展转相似。自体相似者：谓彼展转其相相似。业用相似者：谓彼展转作用相似。法门相似者：谓彼展转法门相似，如无常与苦法、苦与无我法、无我与生法、生法与老法、老法与死法；如是有色无色、有见未见、有对无对、有漏无漏、有为无为；如是等类，无量法门展转相似。因果相似者：谓彼展转，若因若果、能成所成，展转相似，是名同类。

异类者：谓所有法望所余法，其相展转，少不相似。此亦五种，与上相违，应知其相。

现量者谓有三种：一、非不现见，二、非已思应思，三、非错乱境界。

非不现见现量者复有四种：谓诸根不坏，作意现前，相似生故、超越生故、无障碍故、非极远故。**相似生者**：谓欲界诸根于欲界境，上地诸根于上地境，已生、已等生，若生、若起是名相似生。**超越生者**：谓上地诸根于下地境，已生等如前说，是名超越生。**无障碍者**复有四种：一、非覆障所碍，二、非隐障所碍，三、非映障所碍，四、非惑障所碍。覆障所碍者：谓黑暗、无明暗、不澄清色暗所覆障。隐障所碍者：谓或药草力，或咒术力，或神通力之所隐障。映障所碍者：谓少小物为广多物之所映夺，故不可得；如饮食中药，或复毛端，如是等类无量无边。且如小光大光所映，故不可得，所谓日光映星月等，又如月光映夺众星，又如能治映夺所治，令不可得，谓不净作意映夺净相，无常、苦、无我作意映夺常、乐、我相，无相作意映夺一切众相。惑障所碍者：谓幻化所作，或色相殊胜、或复相似；或内所作，目眩昏梦、闷醉放逸、或复颠狂，如是等类名为惑障。若不为此四障所碍，名无障碍。**非极远者**：谓非三种极远所远，一、处极远，二、时极远，三、损减极远。如是一切，总名非不现见。非不现故，名为现量。

非已思应思现量者复有二种：一、才取便成取所依境，二、建立境界取所依境。**才取便成取所依境者**：谓若境能作，才取便成取所依止，犹如良医授病者药，色、香、味、触皆悉圆满，有大势力，成熟威德。

当知此药色、香、味、触才取便成取所依止，药之所有大势力威德，病若未愈名为应思，其病若愈名为已思，如是等类名才取便成取所依境。**建立境界取所依境者**：谓若境能为建立境界取所依止，如瑜伽师于地思惟水、火、风界。若住于地思惟其水，即住地想转作水想，若住于地思惟火风，即住地想转作火风想。此中，地想即是建立境界之取，地者即是建立境界取之所依。如住于地，住水、火、风如其所应，当知亦尔，是名建立境界取所依境。此中建立境界取所依境，非已思惟、非应思惟。地等诸界，解若未成，名应思惟，解若成就名已思惟。如是名为非已思应思现量。

非错乱境界现量者：谓或五种、或七种。五种者，谓非五种错乱境界。何等为五？一、想错乱，二、数错乱，三、形错乱，四、显错乱，五、业错乱。七种者，谓非七种错乱境界。何等为七？谓即前五及余二种遍行错乱，合为七种。何等为二？一、心错乱，二、见错乱。**想错乱者**：谓于非彼相起彼相想，如于阳焰，鹿渴相中起于水想。**数错乱者**：谓于少数起多数增上慢，如瞽眩者于一月处见多月像。**形错乱者**：谓于余形色起余形色增上慢，如于旋火见彼轮形。**显错乱者**：谓于余显色起余显色增上慢，如迦末罗病损坏眼根，于非黄色悉见黄相。**业错乱者**：谓于无业事起有业增上慢，如结拳驰走见树奔流。**心错乱者**：谓即于五种所错乱义心生喜乐。**见错乱者**：谓即于五种所错

乱义忍受显说，生吉祥想，坚执不舍。若非如是错乱境界，名为现量。

问：如是现量谁所有耶？**答：**略说四种所有：一、色根现量，二、意受现量，三、世间现量，四、清净现量。**色根现量者：**谓五色根所行境界，如先所说现量体相。**意受现量者：**谓诸意根所行境界，如先所说现量体相。**世间现量者：**谓即二种，总说为一世间现量。**清净现量者：**谓诸所有世间现量，亦得名为清净现量；或有清净现量非世间现量，谓出世智于所行境，有知为有、无知为无、有上知有上、无上知无上，如是等类，名不共世间清净现量。

比量者：谓与思择俱已思、应思所有境思。此复五种：一、相比量，二、体比量，三、业比量，四、法比量，五、因果比量。

相比量者：谓随所有相状相属，或由现在、或先所见，推度境界，如见幢故，比知有车，由见烟故，比知有火；如是以王比国，以夫比妻，以角犍等比知有牛，以肤细软、发黑、轻躁、容色妍美比知少年，以面皱、发白等相比知是老，以执持自相比知道俗，以乐观圣者、乐闻正法、远离慳贪、比知正信，以善思所思、善说所说、善作所作比知聪睿，以慈悲爱语、勇猛乐施、能善解释甚深义趣比知菩萨，以掉动轻转、嬉戏歌笑等事比未离欲，以诸威仪恒常寂静比知离欲，以具如来微妙相好、智慧、寂静、

正行、神通比知如来应等正觉具一切智，以于老时见彼幼年所有相状比知是彼。如是等类，名相比量。

体比量者：谓现见彼自体性故，比类彼物；不现见体或现见彼一分自体，比类余分；如以现在比类过去，或以过去比类未来，或以现在近事比远，或以现在比于未来；又如饮食、衣服、严具、车乘等事，观见一分得失之相，比知一切；又以一分成熟，比余熟分。如是等类，名体比量。

业比量者：谓以作用比业所依，如见远物无有动摇、鸟居其上，由是等事比知是机，若有动摇等事比知是人，广迹住处比知是象，曳身行处比知是蛇。若闻嘶声比知是马，若闻哮吼比知师子，若闻咆哮比知牛王。见比于眼、闻比于耳、嗅比于鼻、尝比于舌、触比于身、识比于意。水中见碍比知有地，若见是处草木滋润、茎叶青翠比知有水，若见热灰比知有火，丛林掉动比知有风。瞑目执杖、进止问他、蹉蹶失路，如是等事比知是盲，高声侧听比知是聋。正信聪睿，离欲、未离欲，菩萨、如来。如是等类，以业比度，如前应知。

法比量者：谓以相邻相属之法，比余相邻相属之法，如属无常比知有苦，以属苦故比空无我，以属生故比有老法，以属老故比有死法，以属有色、有见、有对比有方所及有形质；属有漏故比知有苦，属无漏故比知无苦，属有为故比知生、住、异、灭之法，属无为

故比知无生、住、异、灭法。如是等类，名法比量。

因果比量者：谓以因果展转相比，如见有行比至余方；见至余方比先有行。若见有人如法事王，比知当获广大禄位；见大禄位，比知先已如法事王。若见有人备善作业，比知必当获大财富；见大财富，比知先已备善作业。见先修习善行、恶行，比当兴衰；见有兴衰，比先造作善行、恶行。见丰饮食，比知饱满；见有饱满，比丰饮食。若见有人食不平等，比当有病；现见有病，比知是人食不平等。见有静虑，比知离欲；见离欲者，比有静虑。若见修道，比知当获沙门果证；若见有获沙门果证，比知修道。如是等类，当知总名因果比量。是名比量。

略释：

论处所是什么意思？是指在何处说论的意思，当知亦有六种：一在王家、二在信受正理之家、三在大众中、四在贤哲之人前、五在善解法义的沙门婆罗门前、六在信乐法义之人前。

论所依是什么意思？当知有十种：是指二种所成立义，以及八种能成立法。

所成立义有二种是指：自性义与差别所成立义。自性义，是指有法就立为有法、无法就立为无法，依这样的事实来成立立法相的意义。所成立差别法相义，是指有上法即建立为有上、无上法即建立为无上、常立为常、无常立为无常；就像这样有色立为有色、无色立为无色，有见立为有见、未见立

为无见，有对立为有对、无对立为无对，有漏立为有漏、无漏立为无漏，有为立为有为、无为立为无为；如是等无量差别义门，当知名为所成立差别义。

八种能成立法：建立宗旨、辩正宗旨的成立因、引用种种譬喻、举证同类义理、对应异类义理、现量真实的印证、比量推度的所知、正教量真实开示的明证。

一、**建立宗旨**，是指依于自性、差别二种成立的义理，各别依于所立法相来说明各种言论的意义，或是说明立论的宗旨，或是为了显示自宗辩才无碍的法理，或是轻蔑、破斥他宗的谬误，或是借此了解从他所闻义理的内容，或是依此而觉悟真实法义；或为成立自宗的法理、或为破坏他宗的谬执、或为制伏他说妄论、或为摧屈他宗之过失、或为悲愍于他，因此要建立宗义，说以法理。

二、**辩因者**，是指为了成就所立的宗义，依于所引的譬喻、同类、异类、现量、比量，及与正教量等方式，建立起随顺利益有情的道理言论。

三、**引喻者**，同样是为了要成就所立的宗义，引用譬喻来说明因支建立所依的顺益道理，就是以世间有情所串习而共知共许、容易了解的诸法，作为譬喻的说明言论。

四、**同类者**，是指随顺建立宗旨所含摄的法相之外，观待所余相关的其他法，而观察他们的相状变化时，与所立有法有少分相似，也就是指相同譬喻的意思。而此略有五种：相状相似、自体相似、业用相似、法门相似、因果相似。**相**

状相似，是指现在或是先前所见的相状，彼此相属而展转相似者。**自体相似者**，是指彼展转其相而有相似。**业用相似者**，是指彼展转作用而有相似。**法门相似者**，是指彼展转法门而有相似，譬如无常与苦法、苦与无我法、无我与生法、生法与老法、老法与死法；同样的道理：有色无色、有见未见、有对无对、有漏无漏、有为无为；就像这样种种类别，而有无量法门展转相似。**因果相似者**，是指彼展转，或因或果、能成所成，展转而相似，是名同类。

五、异类者，是指依于所建立宗旨之外的其他的法，观察他们的相状展转变化，与所立宗旨一点都不相似。此亦有五种，与上面所说的同类法正好相违，对照即能了解异类之法相差异。

六、现量者说有三种：非不现见、非已思应思、非错乱境界。

非不现见现量者，是指现前有见，也就是指诸根不坏时，作意现前而在四种情况下见到的法相：相似生已有相的缘故、超越生入于住或异灭相的缘故、无障碍的缘故、非极远的缘故。**相似生者**，是指欲界诸根在欲境界相，上地诸根在上地境相，似生已等生，或是已生或是已起是名相似生现量。**超越生者**，是指上地诸根，在下地境相中，已生等种种分别义如前所说，是名超越生现量。**无障碍者**有四种：非覆障所碍、非隐障所碍、非映障所碍、非惑障所碍。覆障所碍者，是指被黑暗、无明暗、不澄清色暗所覆障。隐障所碍者，是指或被药草力，或是呪术力，或是神通力之所隐障。映障所碍者，是指少小之物被广多之物所映夺，故不可得见；譬如

饮食中药少、因而不自觉有药，或是毛端微小多被忽略，如是等类无量无边。又譬如小光被大光所映夺，故不可得见，所谓日光映耀于星月等；又如月光，映夺于众星；又譬如能治映夺所治而令不可得，这是指不净作意映夺于净相、无常苦无我作意映夺于常乐我相、无相作意映夺一切众相的意思。惑障所碍者，是指幻化所作之相，或是色相殊胜之幻化相、或是相似幻化之相；或是内所作相，譬如目眩昏梦、闷醉放逸，因此所见有碍；或是颠狂错乱见相，如是等类名为惑障。如果不被此四障所碍，就称为无障碍。**非极远者**，是指不被三种极远遮住所见之物；三种极远是指处所极远、时间极远、损减极远。如是一切，总称非不现见；因为非不现的缘故，也就是真实现前而见故，名为现量。

非已思应思现量者亦有二种：才取相便成为取所依境，以及建立境界取所依境。**才取便成取所依境者**，是指如果这个境相能作用，才取便成为另一取作为依止；譬如良医给病人开药，此药色香味触皆悉圆满具足，有大势力能治病，成熟病人健康威德。当知此药之色香味触，才取便成为取所依止，成立药所具有的大势威德。病人尚未痊愈名为应思，其病痊愈名为已思；如是等类名为相才取、便成取所依境。**建立境界取所依境者**，是指如果此境能为建立境界取所依止，如瑜伽师于地相思惟水、火、风界。如果住于地思惟其水，即是住地想而转作水想，如果住于地思惟火风，即住地想转作火风想。此中之地想，即是建立境界之取；地者，即是建立境界取之所依。就像住于地的意义，住水火风的个别意义，

当知也是这个道理，是名建立境界取所依境。在这当中建立境界取所依的境相，是属于非已思惟、非应思惟现量；换言之，对于地等诸界相的意义，还没有真实的了解，名应思惟现量，已经真实了解就名已思惟现量。像这样的分别思惟，名为非已思应思现量。

非错乱境界现量者，是指没有或五种或七种现量错乱境界。所谓五种者，是指没有这五种错乱境界。哪五种？就是想错乱、数量错乱、形相错乱、显现错乱、业用错乱。所谓七种者，是指没有七种错乱境界；哪七种？是指刚刚所说的五种以外，再加上其余的二种遍行错乱，总合为七种。所增加的是哪二种？就是心错乱以及见错乱。**想错乱者**，是指本来没有这个相，却误认为有这个相；譬如于阳焰相中渴鹿认为是有水的想法。**数错乱者**，是指于少数生起多数想之增上慢，譬如瞥眩者在一个月亮的处所看成有多个月亮影像。**形错乱者**，是指在某个形色上，生起有其他形色之增上慢，譬如在旋火中看见有轮形。**显错乱者**，是指在某个显色上，生起其他显色之增上慢；譬如患有迦末罗病而损坏眼根的人，将不是黄色的相都看成是黄色显相。**业错乱者**，是指在没有业用事的相上，生起有业用事的增上慢，譬如握拳奔驰快走而看见的众树向后奔流的现象。**心错乱者**，是指在所说的这五种错乱义上，心生喜乐。**见错乱者**，是指在此五种所现错乱义上，信受坚忍有相而认为是吉祥正确的分别，坚执不舍。如果没有以上所说的种种错乱境界，名为现量。

问：这些现量是谁所现的呢？

答：略说四种：色根现量、意受现量、世间现量以及清净现量。**色根现量者**，是指五色根所行的境界，譬如前面所说的种种现量体、相。**意受现量者**，是指一切意根所行的境界，譬如前面所说现量体相。**世间现量者**，即将山河大地与有情众生二种，总说为一世间现量。**清净现量者**，是指一切所有世间现量，从实相来说亦得名为清净现量；或有清净现量非是世间现量，所指的部分是，出世智在所行境界上，有即知为有、无即知为无、有上即知有上、无上即知无上，这样的一些如法正确分别种类，名不共世间的清净现量。

七、比量者，是指与意识思择同时显现的已思、应思所有境思。此亦五种：相比量、体比量、业比量、法比量以及因果比量。

相比量者，是指根据事物所具有的相状种类，或是由现在所见、或是先前所曾见过，所推度得知的境界；譬如看见车房因此能够比知有车停靠在内，由见烟故比知有火；一样的道理，以见王比知有国，以见夫比知有妻，以见角犁等比知有牛，以见肤细软、发黑、轻躁、容色妍美比知是少年，以见面皱、发白等相比知是老人，以执持自相比知是道俗之人，以乐观圣者、乐闻正法、远离慳贪等比知是正信学人，以善思所思、善说所说、善作所作等比知是聪睿之人，以慈悲爱语、勇猛乐施、能善解释甚深义趣等比知是乘愿菩萨，以掉动轻转、嬉戏歌笑等事比知是未离欲凡俗，以诸威仪恒常寂静比知是离欲贤圣，以具如来微妙相好、智慧、寂静、正行、神通等比知即是如来应等正觉具一切智之诸佛世尊，以于老时见其幼年时的所有相状比知是人为同一人。以上等类，名为相比量。


体比量者，是指依于现前所见事物的自体性的缘故，来比类对另一物没有现前看见的体性，或是现前见其一分自体性，来比类此物的其余自体性；譬如以现前具足成熟的水果，了知水果具足成熟体性的缘故；即以此具足成熟的体性比知尚未成熟的水果也会有具足成熟的体性，或者现见已有五分成熟的水果而比知这个水果将来也会具足成熟的体性。以上等类，名为体比量。

业比量者，是指以作用比知于业所依之法相，譬如看见有一远物无有动摇并且鸟居其上，由是所见等事比知应是杌树；如果见有动摇等事比知是人，宽广的痕迹住处比知是象，曳身行处比知是蛇；如果听闻到嘶声比知是马，如果闻哮吼比知是狮子，听闻咆哮比知是牛王。见比知于眼、闻比知于耳、嗅比知于鼻、尝比知于舌、触比知于身、分别比知于意。水中见障碍比知有地，看见某处有草木滋润茎叶青翠比知有水，看见热灰比知有火，丛林掉动比知有风。闭眼拿拐杖、走路问他、摇晃迷路，如是等事比知是盲人，高声侧耳倾听比知是聋人。正信聪睿，离欲、未离欲，菩萨、如来。这样一些种种的法相，是以业用来比度得知，种种义理应知其相。

法比量者，是指以相邻相属之法相，来比类其余相邻相属之法相；譬如属于无常的事物即能比知有苦，以属于苦故比知是空无我，以属于生故比知将有老法，以属老故比知有死法，以属有色、有见、有对比知有方所及有形质；属于有漏故比知有苦，属于无漏故比知无苦，属于有为故比知是生、住、异、灭之法，属无为故比知是无生、住、异、灭法。以

上等类，名为法比量。

因果比量者，是指以因果展转相比类知于法相，譬如：看见有行相比知将行至它余方所，看见行至余方比知先前必有行相。如果看见有人如法奉事于王，比知此人当获广大禄位；看见某人居大禄位，比知先前已曾如法奉事于王。如果看见有人充备善行作业，比知必当获大财富；看见某人有大财富，比知先前已曾备善作业。看见先前修习善行与恶行，比知是人当获兴盛以及衰败；看见有兴、有衰，比知是人先前造作善行以及恶行。看见丰富饮食，比知获得饱满；看见有饱满之相，比知已获丰富饮食。如果看见有人吃食不平等或饿、或过，比知当有病生；现前见有病痛，比知是人食不平等。看见修有静虑，比知是人离欲；看见离欲者，比知是人已有静虑。如果看见某人修道，比知是人当获沙门果证；如果看见有获沙门果证者，比知是人已曾修道。以上等类，当知总名因果比量。以上各类所说称比量。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载九）

第六节 布施的种类与方法

俗话说：「种瓜得瓜，种豆得豆。」布施也是如此，各种不同的布施可以让我们得到不同的果报。在上一节举出《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉的经文提到：

若好色施，以是因缘是人获得微妙上色；若以香施，是人因是名称远闻；若以味施，是人因是众乐见闻，既见闻已，生爱重心；若好触施，是人因是得上妙触。受者受已，则能获得寿命、色力、安乐、辩才。

佛说以色声香味触等五欲之法布施给众生，施者将能获得各种不同的殊胜果报利益。又如《大智度论》卷12〈序品 第1〉中说：

布施饮食得力、色、命、乐、瞻；若布施衣服，得生知惭愧，威德端正，身心安乐；若施房舍，则得种种七宝宫观，自然而有五欲自娱；若施井、池、泉水种种好浆，所生则得无饥、无渴，五欲备有；若施桥、船及诸履屐，生有种种车马具足；若施园林，则得豪尊，为一切依止，受身端政，心乐无忧。如是等种种人中因缘，布施所得。

论中说，布施饮食未来可得到强健的体魄、殊胜的妙色身、长寿、身心快乐、众生喜乐亲近；布施衣服未来世可以得到与生俱来的惭愧善法，威仪德行端正庄严，身心安隐快乐；如果布施房舍，可以得到七宝庄严的宫殿楼阁；如果布施井、池等清净好水，不但后世可以得到好的浆水，并且能够无饥、无渴，五欲充足；如果布施造桥、船及鞋子，将得到车、马等交通工具充足；如果布施园林，未来会得豪富尊贵的地位，一切人都会依止他，身相也会很端正，心中安乐而无忧无虑。像这些种种的依正庄严，都因为所作布施的因缘而得。

第一目 各种财物布施的果报

布施的种类可分为财施、法施及无畏施三种。佛在《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉开示说：

善男子！复有三施：一以法施、二无畏施、三财物施。……自于财宝破悭不吝，若好若丑若多若少，牛羊象马房舍卧具，树林泉井奴婢仆使，水牛驼驴车乘辇攀，瓶瓮釜镬、绳床坐具、铜铁瓦器，衣服璎珞灯明香花，扇盖帽履机杖绳索，犁耨斧凿、草木水石，如是等物，称求者意随所须与，是名财施。

首先，我们先来谈财布施，财施之目的除了让我们未来世的果报富裕，让我们未来世有资财可以利益众生之外，另外还有一个很重要的目的，就是破除我们的贪心及悭吝心。平实导师常提到：「当我们布施财物给众生时，其实不只是布施财

物，而是同时把自己的悭贪心布施出去了。」¹ 因此，发愿当菩萨的学佛人，若要破除对财宝的悭贪之心，就得先从财布施下手。而财布施不只限于金钱施，举凡各种财物，包括各种生活必需品，不论是食、衣、住、行、育、乐之物品，或是各种金、银、铜钱乃至各种珍宝，都是可布施之物。依于布施物品的不同，未来世所获得的果报也会有所不同。譬如《优婆塞戒经》卷2〈自他庄严品 第11〉中说：【无量世中常施衣灯，以是因缘获得上色。……无量世中常施饮食，以是因缘身力具足。】

我们接着引用《佛为首迦长者说业报差别经》来作说明，这部经主要是 佛陀对首迦长者说明众生所作善恶业报的差别法门相，其中对于布施也有所教导。

经中说奉施诸佛菩萨各种不同的物品，所得到的功德果报也有不同。例如：布施供奉宝盖，未来可以身心安稳、得到大威德的菩萨眷属……等十种功德。² 布施供奉缁幡，未来可以得到国王、大臣、亲友、知识的恭敬……等十种功德。³ 布施

¹ 摘录自 平实导师著《起信论讲记》第五辑。（正智出版社，2010.10 初版三刷）

² 《佛为首迦长者说业报差别经》：「若有众生奉施宝盖，得十种功德：一者，处世如盖，覆护众生；二者，身心安稳，离诸热恼；三者，一切敬重，无敢轻慢；四者，有大威势；五者，常得亲近诸佛、菩萨大威德者，以为眷属；六者，恒作转轮圣王；七者，恒为上首，修习善业；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施宝盖得十种功德。」

³ 「若有众生奉施缁幡，得十种功德：一者，处世如幢，国王、大臣、亲

供奉锺铃，未来可以得到梵音声、大名闻，说的话众人都尊敬接受……等十种功德。⁴ 布施供奉衣服未来得到肌肤细滑、面貌端严……等十种功德。⁵ 布施供奉器皿，未来可以离诸渴爱；若口渴，自然有流泉涌出，并且终不生于饿鬼道……等十种功德。⁶ 布施供奉饮食，未来得到寿命和好形色和强壮有力，乃至众人敬仰爱乐……等十种功德。⁷ 布施供奉鞋履，未来能得

友、知识恭敬供养；二者，豪富自在，具大财宝；三者，善名流布，遍至诸方；四者，形貌端严，寿命长远；五者，常于生处，施行坚固；六者，有大名称；七者，有大威德；八者，生在上族；九者，身坏命终，生于天上；十者，速证涅槃。是名奉施缯幡得十种功德。」

⁴「若有众生奉施锺铃、得十种功德：一者，得梵音声；二者，有大名闻；三者，自识宿命；四者，所有出言，人皆敬受；五者，常有宝盖以自庄严；六者，有妙瓔珞，以为服饰；七者，面貌端严，见者欢喜；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施锺铃得十种功德。」

⁵「若有众生奉施衣服、得十种功德：一者，面目端严；二者，肌肤细滑；三者，尘垢不着；四者，生便具足上妙衣服；五者，微妙卧具，覆盖其身；六者，具惭愧服；七者，见者爱敬；八者，具大财宝；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施衣服得十种功德。」

⁶「若有众生奉施器皿、得十种功德：一者，处世如器；二者，得善法津泽；三者，离诸渴爱；四者，若渴思水，流泉涌出；五者，终不生于饿鬼道中；六者，得天妙器；七者，远离恶友；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施器皿得十种功德。」

⁷「若有众生奉施饮食、得十种功德：一者，得命；二者，得色；三者，得力；四者，获得安无碍辩；五者，得无所畏；六者，无诸懈怠，为众敬仰；七者，众人爱乐；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施饮食得十种功德。」

到足下安平、游步轻健甚至未来可以得到神足通……等十种功德。⁸ 布施供奉香花，未来身常香洁、鼻根不坏，甚至相貌庄严、貌美如花……等十种功德。⁹ 布施供奉灯明，未来得到不坏的肉眼，得到好的智慧，在世间流转终不在黑暗之处，甚至得到天眼通……等十种功德。¹⁰ 而我们布施供奉这些物品给诸佛菩萨、解脱者或持戒人，未来世可以得到大福报，并且可以在命终之后生天，乃至可以速证涅槃。

经中还特别提到，人间众生富乐贫苦的先后差别，不论是先乐后苦、先苦后乐、先苦后亦苦、先乐后亦乐等，皆因施主及福田的胜劣，而有种种的业报差别。《佛为首迦长者说业报差别经》卷1开示如下：

⁸「若有众生奉施靴履，得十种功德：一者，具足妙乘；二者，足下安平；三者，足趺柔软；四者，远涉轻健；五者，身无疲极；六者，所行之处不为荆棘瓦砾损坏其足；七者，得神通力；八者，具诸给使；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施靴履得十种功德。」

⁹「若有众生奉施香华，得十种功德：一者，处世如花；二者，身无臭秽；三者，福香戒香，遍诸方所；四者，随所生处，鼻根不坏；五者，超越世间，为众归仰；六者，身常香洁；七者，爱乐正法，受持读诵；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施香花得十种功德。」

¹⁰「若有众生奉施灯明，得十种功德：一者，照世如灯；二者，随所生处，肉眼不坏；三者，得于天眼；四者，于善恶法，得善智慧；五者，除灭大暗；六者，得智慧明；七者，流转世间，常不在于黑暗之处；八者，具大福报；九者，命终生天；十者，速证涅槃。是名奉施灯明得十种功德。」（《大正藏》册1，页894，下7-页895，中7）

复有业——初乐后苦：若有众生为人所劝，欢喜行施，施心不坚，后还追悔。以是因缘，生在人间，先虽富乐，后还贫苦。是名先乐后苦。

复有业——初苦后乐：若有众生为人劝导，俛仰少施，施已欢喜，心无恹悔。以是因缘，生在人间，初时贫苦，后还富乐，是名初苦后乐。

复有业——初苦后苦：若有众生离善知识，无人劝导，乃至不能少行惠施。以是因缘，生在人间，初时贫苦，后还贫苦，是名初苦后苦。

复有业——初乐后乐：若有众生近善知识，劝令行施，便生欢喜，坚修施业。以是因缘，生在人间，初时富乐，后亦富乐。

复有业——贫而乐施：若有众生先曾行施，不遇福田，流转生死，在于人道。以不遇福田故，果报微劣，随得随尽；以习施故，虽处贫穷，而能行施。

复有业——富而慳贪：若有众生未曾布施，遇善知识，暂行一施，值良福田。以田胜故，资生具足，先不习故，虽富而慳。

复有业——富而能施：若有众生值善知识，多修施业，遇良福田。以是因缘，巨富饶财，而能行施。

复有业——贫而慳贪：若有众生离善知识，无人劝导，不能行施。以是因缘，生在贫穷，而复慳贪。

上述经文义理浅显易懂，简单的说，众生这一世的果报

是先富后贫、先贫后富；或先富后富、先贫后亦贫等，这都与他过去生是否常行布施，并发愿未来世亦乐行布施？或是否值遇真善知识等良福田而能行布施？这些都会导致他今生富裕或贫穷，乃至他今生继续慳贪或继续乐善好施，以致未来世又会继续贫穷或富裕等等差别。譬如，有的众生虽然很贫穷但乐善好施，那是过去世没有遇到良福田，所以得资财匮乏的果报，但因为有布施的习性，所以虽然贫穷但苦恼少，即使能施之物微少，仍喜爱布施；此世若能值遇到良福田，并以至诚心、恭敬心、无悔心而布施，那么他未来世所获得的果报将是殊胜无比的。或有的人是非常慳贪吝啬的小气鬼，此世很有资财，珍宝具足，但他平常却都不布施，他的资财丰厚是因过去世运气好遇到了大善知识良福田，他刚好在那一次布施了；他那一世仅仅布施这么一次，因为福田胜的关系，所以他今生非常的富裕，但因为习性慳贪，所以他这一世还是舍不得布施，而且虽有钱却不会受用，显示不出豪贵的威仪；也有人布施时是发心的，但布施出去马上又后悔或犹疑，这样他的未来世果报，虽然是会有钱，但钱财似乎与他无关，因为他吃的穿的用的都感受不到有钱的样子。也有众生很乐善好施，又能值遇善知识良福田，这样的众生就会世世都富有资财而又乐于布施。最悲惨的是贫穷又慳贪的人，过去世从不布施，今生又继续不布施，导致未来生生世世都是既贫穷又慳贪，甚至会有下堕三涂的果报。

第二目 佛说三十七种布施法

我们再举《佛说布施经》来说明布施与所得果报利益的关系

系。《佛说布施经》卷1中说：

如是我闻：一时佛在舍卫国祇树给孤独园，与大苾刍众说布施法。有三十七种：

- 一、以信重心而行布施，当得离众嫉妬，人所崇敬；
- 二、依时施，得三业清净，四时安隐；
- 三、常行施，得身心适悦，无散乱失；
- 四、亲手施，得手指纤长，身相端正；
- 五、为他施，复得他人行大舍施；
- 六、依教施，心离取相，得无为福；
- 七、以妙色具施，得身色端严，众所爱乐；
- 八、以上妙香具施，恒得旃檀之香，受用供养；
- 九、以上味施，得味中上味，充益肢体；
- 十、如法尊重施，得安隐快乐，众人喜见；
- 十一、以广大心施，得无量广大之福；
- 十二、以美食施，得离饥馑，仓库盈溢；
- 十三、以浆饮施，得所往之处无诸饥渴；
- 十四、以衣服施，得上妙衣，庄严身相；
- 十五、以住处施，得田宅宽广，楼阁庄严；
- 十六、以卧具施，得生贵族，资具光洁；
- 十七、以象、马车犍施，得四神足，无拥妙用；
- 十八、以汤药施，得安隐快乐，无诸疾病；
- 十九、以经法施，得宿命等通；

- 二十、以花果施，得七觉支花；
- 二十一、以花鬘施，得脱贪、瞋、痴垢；
- 二十二、以香施，得离烦恼臭秽；
- 二十三、以伞盖施，得法自在；
- 二十四、以铃铎施，得言音美妙；
- 二十五、以音乐施，得梵音深妙；
- 二十六、以然灯施，得天眼清净；
- 二十七、以缯彩、疋帛施，得解脱衣服；
- 二十八、以香水洒如来塔庙；
- 二十九、以香水浴如来身；
- 三十、以香油涂饰佛像，共得三十二相、八十种好；
- 三十一、以香水施浴众僧，得富贵家生，少病安乐；
- 三十二、以慈心施，得颜貌和悦，无诸瞋恨；
- 三十三、以悲心施，得离杀害；
- 三十四、以喜心施，得无所畏，远离忧恼；
- 三十五、以舍心施，得离罣碍，证寂灭乐；
- 三十六、以种种施，得种种福；
- 三十七、以无住无相心施，得无上正等正觉。

佛告诸苾刍：「如是三十七种，智者所行，微妙施行，汝今受持。」

尔时舍卫国王白佛言：「世尊！我等云何而行布施？」

佛言：「大王！若求胜妙福报而行施时，慈心不杀，离

诸嫉妬；正见相应，远于不善；坚持禁戒，亲近善友；闭恶趣门，开生天路；自利利他，其心平等。若如是施，是真布施，是大福田。复次行施，随自心愿，获其报应。或以妙色、名香、珍味、软触，亲手布施，得众人尊重、眷属圆满、富贵安乐之报；或以饮食布施，而得大力；或以酥油之灯布施，而得天眼；或以音乐布施，而得天耳；或以汤药布施，而得长寿；或以住处布施，而得楼阁、田园；或以法说布施，而得甘露。」

佛言：「大王！若以十善行施，复得十种报应。十善者：不杀生、不偷盗、不淫欲、不妄语、不绮语、不恶口、不两舌、不贪、不瞋、不痴，而得命不中天、财无散失、眷属清洁、所言诚谛、离诸嫉妬、人所喜见、亲友和睦、不堕贫贱、颜貌端正、智慧相应，获报如是。」

佛言：「大王！若以上妙饮食供养三宝，得五种利益：身相端严、气力增盛、寿命延长、快乐安隐、成就辩才。如是，南瞻部洲一切众生、父母、妻子、男女眷属，如上布施，随愿所求，无不圆满。」

说此法已，皆大欢喜，作礼而退。

经中开示的内容已是简明易懂，我们无须赘言解释。由经文的开示可知，有关布施与果报的因缘差别，牵涉到施主、施物与福田三者的交互关系，其实是非常错综复杂的；同样的布施，但布施时的身口意行作意有各种不同，所得的果报是有很大不同的，犹如经文的最后一项——**以无住无相心施，得无**

上正等正觉。这才是布施的最高层次、最终目的，也就是说，转依实相心来布施时，正当布施的时候，在实相境界中没有施者、没有施物、也没有受施者，便是布施到彼岸的三轮体空——布施波罗蜜。像这样子布施才能双具功德与福德，也才能成就开悟明心乃至成就佛菩提果。如果想要得世间福报乃至出世间果——解脱果或佛菩提果，都需要这一类次法的修集渐至圆满，也就是布施之论、持戒之论、生天之论，其中尤以布施为首要。布施虽然只是次法，却是世间或世出世间都不能缺少的福德；乃至到了等觉位菩萨，都还要百劫修相好而作大布施——无一非舍命时，无一非舍身处的尽舍外财、内财，一切无不能施；等觉菩萨在这百劫期间受生的目的都是为了施与众生，如此方能圆满等觉位，成就未来佛地的三十二大人相、八十种随形好的大功德与大福德。因此，学佛的佛弟子们！对于布施，务必要确实的认识与实践，才能广具资粮，并且还要持守戒行，也才能修十善业道而升天，乃至进一步修证解脱及佛菩提道。

第三目 施主不分贵贱，贫穷亦复能施

有的人可能会说我很穷，那怎么布施？佛陀也教了我们很多种方法，《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉：

善男子！智者常作如是思惟：「欲令此物随逐我身至后世者，莫先于施。」复当深观贫穷之苦，豪贵快乐，是故系心常乐行施。善男子！若人有财，见有求者，言无言憾；当知是人已说来世贫穷薄德，如是之人名为放

逸。善男子！无财之人自说无财，是义不然；何以故？一切水草，人无不有；虽是国主不必能施，虽是贫穷非不能施，何以故？贫穷之人亦有食分，食已洗器，弃荡涤汁，施应食者亦得福德：若以尘粃施于蚊子，亦得无量福德果报；天下极贫，谁当无此尘许粃也？谁有一日食三揣粃，命不全者？是故诸人应以食半、施于乞者。善男子！极贫之人，谁有赤裸无衣服者？若有衣服，岂无一縷施人系疮、一指许财作灯炷耶？善男子！天下之人，谁有贫穷当无身者？如其有身，见他作福，身应往助，欢喜无厌，亦名施主，亦得福德。或「时」有分，或有与等，或有「胜」者；以是因缘，我受波斯匿王食时，亦呪愿王及贫穷人，所得福德等无差别。

佛陀开示说，有智慧的人应当常思惟——希望此世富有资财并且未来世能于财富得自在，唯有行布施，一切莫过于布施；并且还要深入观察贫穷是多么痛苦，豪贵是多么快乐自在。因此就会愿意努力地布施，常系念思惟布施的功德，并付诸实行乐于布施。佛陀又开示说，如果明明有钱财，遇到他人来乞求时，却推脱说没钱而不愿布施；当他这样说时就像是发了恶愿——已经预记自己来世会是贫穷薄福的人了，这样的人就是放逸之人。而且就算是钱财拮据困窘的人，也不应该说自己没有能力布施，因为贫穷的人其实也是有能力布施的，经中说：「一切水草，人无不有。」一切无主的水与草，任何人都可以取来作布施的啊！譬如，在佛世时有一位很贫穷的老婆婆，大阿罗汉迦旃延尊者为了让她种福田来累积福德，故意去找她请求布施

净水，以使她未来世不再贫穷并具大功德（布施给已证果的人天应供，果报是不可思议的大啊！）那位贫穷的老女仆死后就因此而生天享福去了。这个故事请参看本章第二节第二目中的叙述，这里就不再重复说明了。平实导师更开示说：如果没有钱也没关系！你可以对牛布施，割几把草送给它吃也可以。它吃了你的草，你来世就能获得福德；不但如此，它未来世若生到人间，遇到你时还要当你的徒弟，见了你就跟定你了，所以 佛陀说「虽是贫穷，非不能施」。

佛陀另外又说，就算是当了国王也不一定乐于布施，而贫穷人也不是就不能布施。因为，最贫穷的人总是有饮食的时候，当他吃完饭后，用少许的水荡涤一下碗里的残渣汤汁等，这些汤汁就可以用来布施给需要的众生，例如昆虫、蚂蚁……等；或是有剩下少许的面粉残渣，也一样可以用来布施给蚂蚁、虫子等，这样的布施也能得到福德。而如果贫穷的人还有三餐可以饮食，也应该把自己的饮食分一半布施给来求乞的人，自己并不会因此饿死啊！

再说，最贫穷的人身上也会有衣服，也可以从衣服上抽下一条线，布施别人绑身上的脓疮，让它快些结痂掉落。也可以剪下一些破碎的布线，绑成灯炷送给别人点灯，甚至用在佛像前点起灯来供养，这也是布施，未来世都可以得到无量的福德。

佛陀又开示说：「天下之人有谁贫穷到没有身体的呢？」只有无色界的天人没有身体，在人间的人都有身体；如果有身体，当看见别人在造福业修福时，我们应该也可以用身体前去

帮助他完成；心中欢喜而无厌倦，这样的人也叫作施主，未来世也可以得到许多福德。如果我们有时间，时间也可以拿来布施利益别人；更不用说财物……等也可以布施给别人，或者因为有超越于别人的特殊身分，或超胜于别人的智慧，也都可以用来布施；如果这个身分与智慧可以对别人有利益的话，就应该不吝于贡献出去而前往帮忙；总之，不应放弃任何一个可以种福田的机会。因此即使是 佛陀都还继续在修福，譬如 佛陀常常身往护助有缘众生；有一次，佛陀在接受波斯匿王的食物供养时，不但咒愿波斯匿王未来世福德无量，也同时咒愿贫穷人所得到的福德与波斯匿王相等而没有差别。¹¹ 另外，佛世时的十大弟子之一的阿那律尊者，他的眼睛瞎了，有一次他要缝补衣服时，就喊着说：有哪个人在呀！可以来帮我缝补衣服吗？这时 佛陀以天耳听到了，就借机带领诸比丘们去巡察房，特地走到阿那律尊者住处，就拿起衣服来缝补，阿那律尊者就问说：「您是谁啊？这么善心！」佛陀就回答说：「我是佛陀！」阿那律尊者听了吓了一跳说：「佛陀怎么还会来做这种事呢？」佛陀说：「修福那还嫌多吗？」由此可知，尊贵如 佛陀都如此了，我们一般的众生怎能不学习效法呢？（待续）



¹¹ 读者若欲了知此段经文的详细解释以及殊胜妙义，请看 平实导师著作，正智出版社出版的《优婆塞戒经讲记》第五辑。



[生活中的佛法]

——野薑花語

— 蔡正婷 —

轻轻地、慢慢地，来回擦拭着佛桌的每一个角落，脑海中自然浮现一首偈语：「佛在灵山莫远求，灵山只在汝心头；人人有个灵山塔，好去灵山塔下修。」把佛桌擦得纤尘不染之后，仿佛也把心中的尘垢再次净除一番。接着上供水、香，再供上鲜白的野姜花，一阵沁人心脾的幽香，立刻弥漫了整个佛堂，跪在佛前仰望大悲 观世音菩萨，心中默默期许：「愿：自今而后，像野姜花般地清新、鲜白、净无瑕秽；愿：世世的身、口、意行犹如野姜花芬芳馥郁，带给身边的人满心欢喜和温暖。」

我很喜欢在大清早供佛，供佛有种很幸福的感觉。平实导师在周二讲《妙法莲华经》时曾经殷殷开示：「诸佛的智慧和境界不可思议，诸佛的福德难可想象，所以要天天供佛，每天供佛的人福报比较大。」而且还告诉我们供佛时要一念具足六种殊胜作意，《瑜伽师地论》卷第 44：

如是菩萨于三宝所，由十种相兴供养时，应缘如来发起六种增上意乐：一者无上大功德田增上意乐，二者无上有大恩德增上意乐，三者一切无足二足及多足等有情中尊增上意乐，四者犹如邬昙妙华极难值遇增上意乐，五者独一无二出现三千大千世界增上意乐，六者一切世出世间功德圆满一切义依增上意乐。由是六种增上意乐，于如来所，若于如来法所僧所，少分思惟而兴供养，尚获无量大功德果，何况其多。

听了平实导师的开示，当下觉得身毛皆竖。从此以后，我一定天天供佛，还特地买了三棵玉兰花来栽种，当然是为了想天天用香花来供佛啦！偶而少了鲜花素果，就用香喷喷的白米饭来供养，乃至买了新衣新鞋都拿来上供；如果色身不适需用药物，就用药物先来供佛并至诚忏悔请佛加持，原谅自己以前因为极大的愚痴无明所犯的一切过错。因为想当菩萨就要有很广大的福德才能利益更多的众生，既然供佛有这么多的好处，所以要天天以无上的深心、至诚心、欢喜心、恭敬心来供养十方诸佛菩萨。

供佛完毕，来到后院，那股清香依稀缭绕，我深深的吸了几口浓浓的青草香；对着一片含苞待放的野姜花轻轻说声：「野姜花！谢谢您！」记得去年十二月底和二位小菩萨（女儿和儿子），合力把它盛开过的茎干以及周边的杂草割除净尽，才不过半年，这儿又是一片绿意盎然，万绿丛中几许白，已经有不少的花苞等着怒放，从此近三个月，这儿又会弥漫着醉人的芬芳。

那一年，女儿从苗栗老家的清澈小溪边，折回了十枝野姜

花的老根，对我说：「妈！我想要种野姜花！」我漫不经心地随口应着：「好啊！」野姜静静地搁置在墙角数天；倒是父亲心疼，怕它干枯了，遂选择了挺适当的地点——农舍的后院，那儿有一道清澈的小水沟是用来引水灌溉菜圃的。父亲拿起锄头，很快的在水沟旁种下十枝野姜，眼看父亲俐落的手脚，心中有点儿惭愧自己慢吞吞的个性。我蹲在旁边默默地祝愿：野姜花！你可要努力地长大开花喔！女儿也同样祈祷着。我们都充满了希望和期待。

后院有一排浓密的竹林，姜儿在荫凉的水沟旁，真是清凉自在；所以很快地发芽、成长、茁壮。第二年初夏，就有十来枝较粗的茎干冒出了小小的花苞，那时曾剪下几枝供佛，可惜不到二星期就没了花苞；而且三楼酷热，花苞供在佛桌二天就垂头丧气了，真是让人难过；只能慢慢等待来年的花开，虽然时间有点漫长，也只能如此。

今年，已是整整第五年了，六月中旬不免再次想起了野姜，已经好久没逛到后院了。哇！乍看之下，真是感动莫名，不知何时它的茎干已经茂盛得像个密密的小森林，超过一百枝吧！而且有不少的茎干早已冒出了大大小小的花苞，最硕大的那个花苞居然出现一朵雪白的花儿，摇曳在晨风中；有种深深的愧疚，我竟然忘了眷顾它初次绽放的容颜。在记忆中，曾在老家顶楼的阳台种了一棵茉莉花，我曾对着花儿许愿：茉莉花！请你开满了美丽的花朵，因为我希望每天用香花供佛！记得那时还为花儿虔诵一百零八遍的大悲神咒。果不其然地，接着好几年，茉莉花总是开得令人心花怒放；我也为许下的诺

言负责，所以佛堂里总是充满了茉莉花香。有了记忆中的片断，所以现今如法炮制，我用更虔敬的心带着忆佛念，对着野姜轻轻地说：野姜花！请您开满了花朵让我们可以天天供佛！

从那天开始，每天大清早，迎着朝阳，吸着清新的空气，漫步到后院对着野姜诉说心语，成了我的最爱。它似乎真的听懂我的话儿，默默地回报我怒放的花朵，丰收的喜悦不断在心田荡漾。虽然它都在傍晚时刻偷偷地绽放醉人的花朵，而我总是在清晨才为它欢呼。因为 103 岁的阿嬷说：「下午时间不可采花，下午采花花生气，早晨摘花花欢喜。」那么，我当然要让大家欢欢喜喜！何况这是要供佛的哪！每天清晨，我总是满心喜悦、小心翼翼地在椭圆形的花苞中，一一抽出芳香醉人的雪白花朵，不断感谢地说着：阿弥陀佛！阿弥陀佛！它是如此清新脱俗，典雅芬芳，不染世尘！盛开时，往往一个花苞在一夜间可以开出十二朵，第二天其余的花苞又陆续开放。我不再愚痴地把整枝茎干剪下，它便源源不绝地努力开着。每天清晨上香供佛，手捧鲜花，带着满怀虔敬感恩的心跪在佛前上供，除了一念具足六种殊胜作意，并至诚期许：「愿从此刻起，以最清净、最芬芳、最温润的心香，供养过、现、未来十方三世一切诸佛！」

于是从晨朝至眠梦，除了忆佛念佛，更时时检视自己的心行：贪瞋痴是否少了一些些？言语是否像含苞的花儿般逐渐温润？四摄法：布施、爱语、利行、同事奉行了多少？身行调柔了吗？慢心有没有用心修除？是否又为煮三餐而急躁不耐烦？居家清洁能不能像在讲堂打扫一样用心？是否心口如一

直心行事？往常以自我观点衡量事情的恶习改了吗？有没有在消除烦恼上用心？点点滴滴的省思都是平实导师和亲教师们在上课时的谆谆教诲。乃至梦中偶而出现的垢秽心行都得及时警惕忏悔。有时候境界现前，才知道自己的习气性障如此深重顽强，真是贪瞋痴慢疑样样具足，那时的心境真是很苦闷，其实都是因为自己的慈悲心不够，智慧不足所致。只好一次又一次地跪在佛前祈求佛菩萨哀愍加持，祈求平实导师慈悲摄受，再用以前学习书法的心情勉励自己：愿以勤劳补鲁钝，养成毛羽自飞腾。平实导师在《楞严经讲记》开示：「理则顿悟，乘悟并销；事则渐修，因次第尽」。只要我们在正法上坚定心志，肯发大愿，随时随地为正法为众生善尽心力，佛菩萨和平实导师是会以大慈大悲来摄受我们的。平实导师亦曾开示：「心不放逸才是真正的精进，所有的烦恼都是从妄想而来；如果烦恼仍重，表示没有转依成功，更要努力在除习气性障上用心。」

又想起初学佛时的最爱《六祖坛经》，神秀大师的偈颂：「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使惹尘埃。」虽然大师当时仍未开悟，但是在修行的道路上，何妨时时引以为鉴呢！否则，手捧姜花又如何能至心上供？因为这是我对姜儿的承诺！



受戒心得

—維英居士—

我这次能去台湾受上品菩萨戒，最感谢的是二位领进我正法修行的菩萨，就是这次带队的团长，也是我们学习小组的张师姊和计师兄，还有他的儿子。他们一家三口人从2001年接触到正法，一起修学弘扬正法。二位菩萨不管是什么天气，不论多远的路，只要有人想听正法，他们就带着平实导师的著作，热情又耐心的给居士们说明，而且我们的学习小组就设在他们家，什么时候去都热情接待。我记得有一年张师姊都累病了，打了半个月的点滴，真是太辛苦了。从我们什么都不懂，到知道了修学正法有多好，了解平实导师和会里的菩萨们，介绍我们修无相念佛的法门，增长知见，知道了平实导师讲的法，是全球唯一的正法，还鼓励我们去台湾受上品菩萨戒。受戒前二位菩萨又安排我们拜三千佛忏，诵菩萨戒本等，真是感恩。

我是2006年认识了张师姊，在没认识张师姊之前，我因为做子宫肌瘤手术而患上了忧郁症，每天得喝药。我见到张师姊特别喜欢，很乐意接近她；和她在一起，我特别愉快，后来也就不需再吃药了。张师姊知道我是初学，还不懂念佛，

也没有持名念佛的基础，她一直陪伴我一年多，耐心帮助我。从每天忏悔发愿，持名念佛回向，修三福净业，增长正知见，再开始修无相念佛。在修无相念佛的过程中，我的忧郁症又犯，而且比上一次更厉害，所以又开始去医院看医生、吃药。二位菩萨不舍弃我，时时关心我，叫我时时忆佛、多多拜佛、常常忏悔，千万别不修了；而且告诉我别害怕，平实导师在著作里已提到过像我这种情况，就是三福净业修的不好，要努力补上；一次一次鼓励我，不让我掉队，使我才有了今天，能去台湾见平实导师，见会里的菩萨。能有这些大福报，我从心里感恩二位菩萨，没有他们俩的帮助，结果是可想而知的。同时也印证了「人身难得，佛法难闻」真实不虚。

在大陆，我们一直盼着平实导师给我们传戒的日子，这一天终于到来，我们欢喜的心情是无法用语言表达的。看到平实导师和蔼可亲的尊容，当说我们回到家了，这时候就再也抑制不住感恩的心情，我们都流下了高兴的眼泪，是到家了，太温暖、太殊胜了。盼望了许久许久……。

亲教师给我们讲了两天的菩萨戒，使我们了解了戒里的许多东西，最后我们要在佛前忏悔，会里的菩萨也随我们每个人一起拜佛，听每个人的忏悔，使我们看到了真正的菩萨行仪，教导我们「自责其心，永不复作」。忏悔过后，浑身都非常轻松，如果不是自己亲身经历是无法体会到的，不愧是正法重现。

受上品菩萨戒这难忘的日子到了，平实导师给我们授戒

的场面很庄严。随着「善哉解脱服，钵陀礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔。」偈颂声中，我们都感动得失声痛哭。我们这一世又遇到了平实导师，并给我们传授上品菩萨戒，我们真是福报太大了，太难得了。非常羡慕在台湾正觉同修会里的菩萨们，他们的福报比我们更大，这跟过去生中护持正法的功德与福德是分不开的。当平实导师给我授缙衣时，他老人家说「恭喜你」，我当时不知如何是好，我只会激动地说「导师好」，我接过缙衣泪水不由自主的就流了出来，真是太殊胜了，生生世世都不可能忘失这菩萨种性。

回到大陆，我的头脑里经常浮现平实导师和蔼可亲，亲教师、义工菩萨亲切温暖的甜蜜微笑。我们在小组里，畅谈去台湾的感受时，大家都说终身难忘，我们受了上品菩萨戒回来，更要好好修学了义正法和宣传如来藏妙法。我们也祝愿张师姊和计师兄能够早日因缘成熟，有机会去台湾参加禅三，若能破参回来，菩萨们对正法的弘传应该就能有更大的帮助。我们也更盼望着这里开办禅净班的因缘早日成熟，能够有亲教师来教导摄受弟子们，让大陆的正法像台湾一样兴旺起来！盼望！盼望！

菩萨戒子维英合十





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，将于十月同步

开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。预定2014下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。预定2014下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2014下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel: (852)23262231

禅净班：单周日班 14:40~17:40 已经额满，

不再接受报名。2014/4/26 新开设的（双周六）禅净班已经于 4/26 开课，尚可接受报名插班。时间是：每个月的双周六 14:30~17:30。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：

如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪著五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计九月二日开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，正式开放日期将另择期公告于官方网站。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此经」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「此经」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2014/8/10（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2014/9/14（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/9/7（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2014 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/3、8/17、8/31、9/21、9/28，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/17、9/28，各二次；台南、高雄讲堂为 8/17、10/5，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2014 年下半年禅三第一梯次于 10/10（周五）～10/13（周一）举行，第二梯次于 10/17（周五）～10/20（周一）举行；2014/7/1（周二）开始接受会员报名，2014/8/19（周二）报名截止，2014/10/2（周四）、2014/10/6（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2014 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/6、9/7、11/2。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无

明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有「自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书」的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，

如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定「色受想行识」等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以「千古之下，唯此一人」作此画龙点睛阐述《楞严经》「五阴尽」的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十

二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；

书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同

风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本

书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，

回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第五辑将于 2014/9/30 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾

区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于「正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示」栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红

包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/05/28

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师着 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目**——玩尽天下女人
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
33. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元
34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 300 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
45. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质
孙正德老师著，即将出版，出版日期、书价未定
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
3. **新北市：**春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号
4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路10号 联成书局 新竹市中正路360号
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区力行二路3号
诚品书局 新竹东区民族路2号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路566号
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
7. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
8. **彰化市县：**心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号
员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
9. **台南市：**宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号
艺美书局 善化中山路436号 宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F (邮编：361006)

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

(台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816)

网址：JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细信息敬请参阅『正觉电子书』专页：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

- | | | |
|--------------------------------------|-------------------|-----------------|
| 1.无相念佛 | 平实导师着 | 回邮 10 元 |
| 2.念佛三昧修学次第 | 平实导师述着 | 回邮 25 元 |
| 3.正法眼藏—护法集 | 平实导师述着 | 回邮 35 元 |
| 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 | 平实导师着 | 回邮 3.5 元 |
| 5.生命实相之辨正 | 平实导师着 | 回邮 10 元 |
| 6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) | 平实导师着 | 回邮 3.5 元 |
| 7.平实书笈—答元览居士书 | 平实导师着 | 回邮 35 元 |
| 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 | 平实导师编 | 回邮 80 元 |
| (精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤) | | |
| 9.三时系念全集—修正本 | (长 26.5cm×宽 19cm) | 回邮 40 元 |
| 10.明心与初地 | 平实导师述 | 回邮 3.5 元 |
| 11.邪见与佛法 | 平实导师述着 | 回邮 20 元 |
| 12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 | 正灿居士着 | 回邮 20 元 |
| 13.甘露法雨 | 平实导师述 | 回邮 20 元 |
| 14.我与无我 | 平实导师述 | 回邮 20 元 |
| 15.学佛之心志—修正错误之学佛心态始能与正法相应 | 正德老师着 | 回邮 35 元 |
| 附录: 平实导师着〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉 | | |
| 16.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 | 平实导师述着 | 回邮 20 元 |
| 17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 | (附录: 公案拈提六则) | |
| | 平实导师着 | 回邮 25 元 |
| 18.灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) | 平实导师着 | 回邮 35 元 |
| 19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 | 正圆老师着 | 回邮 35 元 |
| 20.净土圣道—兼评选择本愿念佛 | 正德老师着 | 由正觉同修会购赠回邮 25 元 |
| 21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 | 正觉同修会 台南共修处法义组 着 | 回邮 25 元 |
| 22.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 | 正觉同修会 台南共修处法义组 着 | 回邮 35 元 |
| 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑 | 平实导师着 | 回邮 20 元 |
| (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之) | | |
| 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 | 释正安法师著 | 回邮 35 元 |

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。

有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 50.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 51.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 52.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 53.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 8 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



中華書局