

正覺

電子報

第103期



2014.07.01

德顶菩萨曰：「垢、净为二。
见垢实性，则无净相，顺于
灭相。是为入不二法门。」

《维摩诘所说经》卷2

Bodhisattva Śrīkūṭa [Highest Virtue] said: “Defilement and purity are a duality. Seeing the real nature of defilement, one finds no purity appearance and then conforms to tranquility appearance, which is called entering the dharma-gate of non-duality.”

Vimalakīrti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2

由于垢、净都属于如来藏，但是从如来藏自身都不分别垢净的自性来看一切法，祂并没有垢与净可说，垢、净都是意识心的施设与建立。假使弄清楚了垢净二法的实性都是无垢净的如来藏中的法，那就没有清净相与污垢相可说了，永离垢净两边，就能随顺于寂灭相，这就是入不二法门。

《维摩诘经讲记》第五辑，页 69-70

Both defilement and purity belong to the Tathagatagarbha; however, Tathagatagarbha itself never discriminates between defilement and purity. Observing all dharmas from this intrinsic nature of Tathagatagarbha, one will find it is neither defiled nor pure, and both defilement and purity are just nominally established by the conscious mind. If one understands that the real nature of both defilement and purity is dharmas in Tathagatagarbha which is neither defiled nor pure, he will find there is no defilement or purity appearance to say; he will forever stay away from either defilement or purity and thus be able to conform to the tranquility appearance, which is called entering the dharma-gate of non-duality.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 5, pp. 69-70

目录

正觉电子报第 103 期

涅槃（六）	平实导师	1
般若中观（五）	游正光老师	17
苍天有眼（十八）	郭正益老师	34
广论之平议（六十一）	正雄居士	51
救护佛子向正道（三十九）	游宗明老师	68
假锋虚焰金刚乘（十五）	释正安法师	92
次法（八）	张善思居士	104
十年之盼——台湾受戒行心得	正珍居士	119
公开声明		122
布告栏		126
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		155



涅槃

——平實導師——

(连载六)

第六节 戒论

受持五戒之人，未来世得以保住人身，乃至由于持戒利益众生而得生天；因此一切人都应受持五戒，不论是否想要修学解脱道而实证涅槃。例如《长阿含经》卷2云：

于是，世尊即从座起，着衣持钵，与大众俱，诣彼讲堂，澡手洗足，处中而坐。时，诸比丘在左面坐，诸清信士在右面坐。尔时，世尊告诸清信士曰：「**凡人犯戒，有五衰耗**。何谓为五？一者求财，所愿不遂。二者设有所得，日当衰耗。三者在所至处，众所不敬。四者丑名恶声，流闻天下。五者身坏命终，当入地狱。」又告诸清信士：「凡人持戒，有五功德。何谓为五？一者诸有所求，輒得如愿。二者所有财产，增益无损。三者所往之处，众人敬爱。四者好名善誉，周闻天下。五者身坏命终，必生天上。」¹

¹ 《长阿含经》卷2，《大正藏》册1，页12，中13-20。

不能持戒而常常坏戒的人，死后尚且会下坠于地狱中，人身不保，何况能实证声闻初果乃至证得菩萨果？其所言涅槃之实证，都属空谈。

又，世尊开示云：敬重于解脱道善法故，应当持戒。《长阿含经》卷 9：

复次，比丘！圣所行戒，不犯不毁，无有染污，智者所称，**善具足持，成就定意**。复次，比丘！**成就贤圣出要**，平等尽苦，正见及诸梵行；是名重法，可敬可重，和合于众，无有争讼，独行不杂。²

如是敬重法故而受持出家戒或在家戒，对于解脱生死而证涅槃之「贤圣出要」方能成就。若连基本的戒法都无法受持，或受持之后屡屡犯戒而无法自行遏止，贪财之戒、贪色之戒、谤贤圣之戒尚且无法受持，何况能证初果涅槃乃至菩萨涅槃？何以故？初果人必奉五戒或声闻戒不犯故，证悟明心不退之人必奉菩萨十重戒不犯故，偶有犯者亦必对众忏悔、后不复作故。

又，持圣戒者易得圣道，故应持圣戒，不持外道戒，方能实证涅槃。例如《长阿含经》卷 13 云：

摩纳！如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活。或言此国胜彼，彼国不如；或言彼国胜此，此国不如。占相吉凶，说其盛衰。入我法者，无如是事，但修圣戒，无染着心，内怀喜乐；目虽对色而不取相，眼不

² 《长阿含经》卷 9，《大正藏》册 1，页 54，上 15-19。

为色之所拘系，坚固寂然，无所贪着，亦无忧患，不漏诸恶，坚持戒品，善护眼根；耳、鼻、舌、身、意，亦复如是；善御六触，护持调伏，令得安隐。犹如平地驾驹马车，善调御者执鞭持控，使不失轍；比丘如是御六根马，安隐无失。³

声闻出家戒法可以调伏自心，始从拘系而渐习惯，最后心性自然良善，无诸贪着，自能于解脱之道善得相应，末后终能实证涅槃。佛道中的菩萨戒亦复如是，若能严持不犯，自然渐渐调伏自心，末后终能实证三乘涅槃。

经中亦说，持世间戒精进修行，得超欲界而生清净梵天之中；若进而受持佛戒精进修行，皆得实证声闻圣道。例如《毗婆尸佛经》卷2所载 世尊之开示：

尔时毗婆尸佛欲令欠拿欢喜信受开示妙法。佛言：「如过去诸佛所说，若布施持戒，精进修行，能离欲、色烦恼过失，得生净天。时，欠拿太子、帝稣噜闻是语已，心得清净；如毗婆尸正等觉心，生正解心、不疑心、善心、软心、广心、无碍心、无边心、清净心；复为宣说苦集灭道，四谛法行种种开示。时欠拿太子、帝稣噜通达四谛，见法知法，得法坚牢法、依法、住法、不动法、不舍法、不空法，譬如白鬘无诸尘垢，悟法之心亦复如是。尔时，欠拿太子、帝稣噜白毗婆尸佛言：『如来、应、正等觉！我愿出家，受善逝戒。』」

³ 《长阿含经》卷13，《大正藏》册1，页84，下9-19。

佛言：『善哉！今正是时。』即与剃发受具足戒。如是彼佛为彼二人现三种神通，令发精进趣向佛慧：一、现变化神通，二、现说法神通，三、现调伏神通。如是现已，欠拿太子、帝稣噜勇猛精进，经须臾间，真智相应，断尽诸漏成阿罗汉。』⁴

只有与戒具足相应而能降伏三界法贪爱的人，才能在闻法之际断尽我所执及我执，证阿罗汉果，因为已经超越欲界爱而发起初禅，已经超越三界境界而断尽我所执及我执了，何况自称阿罗汉或自称证道的菩萨而不能持声闻戒、菩萨戒？

又，持戒能助行者成就智慧之修行，乃至得以成就四沙门道。《大集法门经》卷上云：【复次，三种福事成就慧行，是佛所说。谓布施庄严成就慧行，持戒庄严成就慧行，禅定庄严成就慧行。】⁵ 在《佛开解梵志阿颯经》也是如此开示：【若持戒净，便得沙门四道。】⁶ 也证实持戒可以帮助真正想要实证解脱道的人，当他受持别解脱戒声闻戒以后，真能清净受持，若有正确的声闻解脱道知见与行门，就可在此一生之中证得声闻法中的有余及无余涅槃。

若是依止正法之师修学而有正智的人，由于持戒便能善于修行而得解脱、实证涅槃，此亦有《中阿含经》卷 10〈习相应品 第 5〉经文为证：

⁴ 《毗婆尸佛经》卷 2，《大正藏》册 1，页 157，上 2-19。

⁵ 《大集法门经》卷上，《大正藏》册 1，页 228，上 14-16。

⁶ 《佛开解梵志阿颯经》，《大正藏》册 1，页 262，下 21-22。

尔时，世尊告曰：「阿难！持戒者不应思『令我不悔』，阿难！但法自然，持戒者便得不悔。阿难！有不悔者不应思『令我欢悦』，阿难！但法自然，有不悔者便得欢悦。阿难！有欢悦者不应思『令我喜』，阿难！但法自然，有欢悦者便得喜。阿难！有喜者不应思『令我止』，阿难！但法自然，有喜者便得止身。阿难！有止者不应思『令我乐』，阿难！但法自然，有止者便得觉乐。阿难！有乐者不应思『令我定』，阿难！但法自然，有乐者便得定心。阿难！有定者不应思『令我见如实、知如真』，阿难！但法自然，有定者便得见如实、知如真。阿难！有见如实、知如真者不应思『令我厌』，阿难！但法自然，有见如实、知如真者便得厌。阿难！有厌者不应思『令我无欲』，阿难！但法自然，有厌者便得无欲。阿难！有无欲者不应思『令我解脱』，阿难！但法自然，有无欲者便得解脱一切淫、怒、痴。阿难！是为因持戒便得不悔，因不悔便得欢悦，因欢悦便得喜，因喜便得止，因止便得乐，因乐便得定心。阿难！多闻圣弟子有定心者便见如实、知如真，因见如实、知如真便得厌，因厌便得无欲，因无欲便得解脱，因解脱便知解脱；生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。阿难！是为法法相益，法法相因，如是**此戒趣至第一**，谓度此岸，得至彼岸。」⁷

在求证涅槃法中的真正道器，是指「持戒者便得不悔」

⁷ 《中阿含经》卷 10〈习相应品 第 5〉，《大正藏》册 1，页 485，中 22-下 18。

的人，因为凡是真正的道器，法尔如是，持戒之后必然心生欢喜而得不悔，不需再作意加行之后方得不悔，所以世尊说：「但法自然，持戒者便得不悔。」世尊也开示说：「有厌者不应思『令我无欲』。」因为持戒不悔而且心生欢喜的人，法尔自然渐离欲界诸法，时间久了以后自然转变清静，所以世尊说：「但法自然，有厌者便得无欲。」无欲的缘故便得初禅，在实质上超越欲界境界，便能断除五下分结。世尊乃至开示「有无欲者不应思『令我解脱』」，因为都能断离欲界境界了，比欲界烦恼轻细的色界、无色界法的执著，自然更容易断除了，所以世尊说：「阿难！但法自然，有无欲者便得解脱一切淫、怒、痴。」于是断尽五上分结成为慧解脱阿罗汉。由此可以证实，戒法是求证声闻涅槃、菩萨涅槃的修行者，都必须遵守而且必欢喜受持的；若是与戒法不相应，处处觉得受拘束（还不必谈到常常犯戒者），便是心地不清净，也是现前已于欲界法中时时生起贪爱而落入我所执之中，此人尚且无法超越于欲界境界，何况能断除三界贪爱而证阿罗汉果。若有人不信布施之因果亦不持戒，而自称已证圣果者，皆是地狱种姓一类，决无可疑。

又如《中阿含经》卷 23〈秽品 第 3〉说：

或有一人不犯戒、不越戒、不缺戒、不穿戒、不污戒，称誉持戒；若有一人不犯戒、不越戒、不缺戒、不穿戒、不污戒，称誉持戒者：「此法可乐、可爱、可喜。」能令爱念，能令敬重，能令修习，能令摄持；能令得沙门，能令得一意，能令得涅槃。⁸

⁸《中阿含经》卷 23〈秽品 第 3〉，《大正藏》册 1，页 576，下 21-26。

意思是说，凡是求证涅槃出三界果报的人，都应该持戒；而且是有人初持戒时，其他同样已持戒的人，应该为他巩固对于戒法的信心。若是有人持戒严谨乃至意乐于戒行，其他人便应该赞叹持戒者。若是持戒者被赞叹之后，心中得喜，又因为欲求涅槃解脱而爱乐持戒之法，认知戒法可以帮助自己远离三界贪爱，于是持戒不悔乃至持戒欢喜，渐渐便能舍弃三界一切法而得出离；能出离已，末后便能证得沙门法；证得沙门法已，随后便能善受舍弃自我的灭谛，心得一意而不悔；心得一意而不悔已，便能证得涅槃，得出三界生死。由此可见，持戒一法在求证涅槃过程中的重要性，故说一切求证涅槃、求出三界生死者，都应该爱乐声闻戒、菩萨戒。

又，凡是在家的声闻初果人，一定都受持三自归戒，没有不持三归戒的声闻初果人（更没有不持三归戒的明心开悟菩萨）。如是史实具载于四大部阿含诸经中，不烦一一列举。以此为验，若见有人宣称已证初果乃至四果者，竟不归依于胜义僧或声闻胜义僧，当知其人所谓证果，悉属因中说果，乃是大妄语人，分属外道，有智之人悉皆不会信受其证果之言，否则空修诸行而无所成犹其轻者，随其误犯大妄语业而坠三涂则属愚痴。若已实证声闻解脱道果位者，于佛、法、僧三宝之实质，已有基本之实证与认知，绝不肯寻觅胜义僧而归于佛门三宝者，唯除当代之士已无胜义僧而唯有自身是胜义僧；然此胜义僧自身仍然归命于佛门三宝，仍会随众而于凡夫僧中求受声闻戒乃至菩萨戒，完成受戒表相，而于受戒表相中至心归命诸佛及十方法界中一切三宝，绝不自立于三宝之外。以上

所举圣戒道理，证实求证解脱道果位涅槃者，必须归依三宝而受三归戒，或于闻法时已先于五戒等法得忍而后求受五戒、出家戒、菩萨戒等。

第七节 生天之论

天有三种：欲界天、色界天、无色界天。若未具足了知欲界天、色界天、无色界天的境界，而言能证出三界生死之涅槃，即成奢言，不免犯下大妄语业，是故应当略说。

受生于欲界天的境界中，是因前世在人间受持五戒，行诸善业，不舍离十善业道；或因受持三归并持五戒，以此缘故，舍寿之后生于欲界天中；或者世间俗人不唯不犯众生，并且加修十善业道，成就善福，死后得生于欲界天中享福。欲界天人的境界，具足胜妙之五欲，但不像人间的五欲受用之时、之后都有负担，所以被世间智者所赞叹。欲界天总共有六天：四王天、忉利天、夜摩天、兜率陀天、化自在天、他化自在天；各天的天主，大多在人间担任一教之教主，譬如道教最高之神祇玉皇上帝，即是忉利天之天主释提桓因；观察其余诸多正教之教主境界，亦都在欲界第二天的境界中，并未超出欲界天之外，仍在三界生死轮回之中，未证初果。若是一神教之教主或其所供奉之神，不过是人间鬼神境界，是故信徒祭祀之时，都不离血食及酒；如是祭祀事相，仍具载于一神教之经典中，迄今仍于一神教徒中流传及受持。

色界天则是由于远离欲界五欲境界，不再喜爱财色名食

睡等法，特别是不再喜爱男女色，是故心得清静而住于梵行——清静行——之中，加上修证禅定而得未到地定的缘故，获得初禅或二禅、三禅、四禅的定境，死后得以往生色界天中，是超脱于欲界的天人。初禅天有梵众天、梵辅天、大梵天三类天人，大梵天王为初禅三天之天主。二禅天有少光天、无量天光、光音天三类天人，光音天为二禅天之天主。三禅天有少净天、无量净天、遍净天三类天人，遍净天为三禅天之天主。四禅天有福生天、福爱天、广果天、无想天四类天人；广果天为四禅天之天主，但不能管辖无想天人，因为非其境界。无想天人没有身行、口行、意行，不参与四禅天之生活，自以为住在无余涅槃中而灭除名等四阴。四禅天中另有五不还天，属于已证三乘菩提而有四禅证境的菩萨所住，亦是声闻三果人所居住的天界，都是出世圣人所住的境界；四禅天人虽然听闻有此五天，但不能见也不能到。从初禅天到四禅天的所有天人与天主，除了已证三果的上流处处般涅槃的声闻圣者，或如生般涅槃、有行般涅槃、无行般涅槃的声闻圣者，或如因愿力而往生色界天的菩萨，以外都是未断尽身见的凡夫，虽然已经超脱于欲界或色界的下界爱，仍未离三界轮回生死苦，未证声闻涅槃，是故四禅天人的境界仍无可羨之处。菩萨虽然也应实证第四禅，只是用为修行及度众之工具，而非所证之标的，是故不同外道证四禅者。

无色界天是外道凡夫、佛门凡夫修得四空定者，死后往生之处所，并无天人之身，没有色阴等十一法；故无眼等五色根与五尘等的十色处，以及法处所摄色（即缘于五尘上的法尘），只

有精神状态，即是意识住在四空定中。四空定，是说空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。是由意识觉知心依凭四空定之定力，住在这四种境界中，一无所思、只有定境中的觉受，无法生起闻、思、修、证等不同层次的智慧；三乘圣众说此为愚痴无明之境界，由于住于无色界中，终将过去修定所得之福报享尽而最后唯余其他微小恶业，故于无色界天下坠之后往往不能生在人间，不得受学诸法；是故一切有智菩萨见此境界犹如蛇蝎，避之远住，绝不受生于无色界天。

了解欲界天、色界天、无色界天以后，知道天界都是受生之处所，不离生死轮回境界，就会知道这些都是凡夫所住的境界；也都知道自己证得四禅、四空定以后，仍在三界生死轮回中，并未证得涅槃，仍未解脱于三界生死；必须断除我见、我所执、我执以后，未来世可以不再受生于三界中，才是超越三界脱离轮回的无生无死涅槃境界。具足知道「生夭之论」，就会具足了解三界境界，就不会因为禅定的修证而误以为是证得涅槃，因此不会犯下大妄语业而下堕三恶道中，避免未来世受更多、更大、更久的种种大苦。

至于三恶道境界，则只对造恶业者说，对于求出三界生死之人即无需论之，是故本书中不必演述；因为求证涅槃之人必属修善弃恶之人，与三恶道之法并不相应，是故无需说之。实证涅槃之人对于自己是否已出三界境界，必须加以自我验证，此时只需以欲界天、色界天、无色界天境界自我检验，不需以三恶道境界检验，因为早已超过三恶道境界而永远不可能误入了，是故于此不必说之，以节省篇幅。以上略

说生天之论，若欲详细了解天界境界及受生天界与三恶道之因果详情者，请详阅拙著《楞严经讲记》自可知之，此处不再广作说明。

了解「施论、戒论、生天之论」以后，还不能修学声闻解脱道，因为还没有修学的动机或动力，而只是解脱道中的基础知识，原因是善知识还没有激发学人出离三界生死的动力。所以接着必须深入了解「欲为不净」，知道人间和欲界六天的五欲不清净，生起远离欲界之心，才会想要出离欲界境界而想要生到色界天中，于是愿意修习梵行远离欲界五欲，以及修习禅定而后证得初禅或更高的禅定，将来才能生到色界天中；有了初禅的实证，取证三果解脱涅槃才有可能；若无初禅或更高的禅定实证，而言已证三果涅槃，都属妄想空言。如是正理以及圣教，具足解析于拙著《阿含正义》中，此处不复赘述或援引。证得禅定以后，住于清静而无欲的色界境界中，死后将能往生色界天中；但仍未脱离色界生死，也还没有动机想要出离色界生死，还得要了解「上漏为患」。善知识应当为学人解说，色界虽是清静境界，已无五欲存在，是清静梵行境界，却仍然是有漏之法，不离三苦中的坏苦与行苦等诸苦，尚未脱离色界生死，因为色界天的境界仍然不是解脱的涅槃境界。相较于欲界下地的有为贪欲之漏，色界天的境界就称为「上漏」；既然仍是有漏境界，是故此色界相较下界的欲界境界虽可称清静、解脱，但终非究竟解脱，功德仍然会继续漏失，求证解脱之行者此时还是应该超越，才能免于生死轮回。

当学人渐次进修而渐渐清淨，于是禅定证量也跟着次第提升而到达第四禅境界时，由于已知色界漏，因此继续进修而远离色界定，进修四无色定，次第发起空无边、识无边、无所有、非想非非想四种定境，死后可以往生无色界天，色界天「上漏」的过患便消除了。但是行者证得四空定以后，不该期待死后往生无色界天，而应该依善知识的教导，了解无色界的境界依旧是受生之处，并不是涅槃境界，还是应该要出离，所以世尊接下来一定为学人解说「出要为上」的道理；也就是说，如何能出离无色界的方法，对于证得无色界定的人来说才是最重要的，而不是以四空定的境界作为所证涅槃之标的，所以说「出要为上」。

善知识要先如此为有心求出三界生死轮回的学人解说了「施论、戒论、生天之论」，观察学人已能具足信受以后，接着才为学人讲解「欲为不淨」，讲时就得观察学人对于出离欲界境界有没有意愿；若无意愿，依旧爱乐欲界中的五欲，他就是没有信受「欲为不淨」的学人；继续为他宣讲「上漏为患」时，他一定不愿意听受，就可以止而说不说，因为这已经显示该学人还没有证得声闻涅槃的条件。如果信受「欲为不淨」了，便可以为他宣讲「上漏为患」，让学人了解色界天的境界只是受生之处，不是涅槃境界，仍然会有生死，所以是有漏境界，死后依然会继续下堕而不离人间或三恶道等轮回，所以名为「上漏」。如果学人听了，心中不接受，不愿意远离色界的境界，依旧喜爱初禅到四禅的境界，就是不接受「上漏为患」的人，善知识便不需再解说下去，到此为止，因

为已经显示该学人也仍然还没有证得声闻涅槃的条件。

如果解说了「上漏为患」时，学人确实接受了，愿意远离色界天等「上漏」，善知识才会继续为学人演说「出要为上」；就是解说四空天的境界一样是受生之处，并非不生不死的涅槃境界，死后仍然会下堕人间或三恶道，不离生死苦，促使学人生起出离无色界的意愿，想要修学能使他出离无色界的最重要法道，表示他已经接受「无色界的境界不是涅槃境界」，愿意修学解脱道中最上的「出要」——声闻解脱道，这时善知识才会为他详细解说声闻出要之道。若是听闻无色界仍属生死境界以后，学人心中依旧不想灭除所余的四阴，想要继续保持——特别是意识自我——「名」的存在，则显示他对「出要为上」的道理仍然不懂，就不该继续为他解说声闻解脱出离三界之要道，四圣谛的圣法便不需再为他解说了。

这样解说次法之中最后三法之目的，不是要学人一一亲证四禅及四空定，而是要学人了解四禅与四空定的境界，只是色界与无色界的境界，都同样是受生之处而非已离受生处的涅槃境界，所以色界天、无色界天同样会有寿命生死而不离轮回，能使学人知道涅槃的实证是应该要超越这些境界的，学人即不会因为无知而产生大妄语业，死后就不会因大妄语业而下堕三恶道中。但是实证声闻解脱道而在死后取无余涅槃时，并不一定要具足四禅、四空定方能解脱生死，因为慧解脱者与证四禅八定的俱解脱者并无差别，亦可在死后入无余涅槃而解脱生死，生前亦是同样证得有余涅槃；所以慧解脱阿罗汉只需证得

圆满的初禅就足够了（当然最好是有二禅的实证），但不需要具足证得四禅、四空定而取证灭尽定。

以上所说，是诸佛度化众生实证声闻涅槃时的常行法式，正是佛教中所有善知识度人实证声闻涅槃时，应该遵守的说法次第，这就是诸佛为度众生出离三界生死而说四圣谛等「诸佛常法」之前，都会先演述而教导于学人的次法，这也就是《长阿含经》卷 1 所云：「渐为说法，示教利喜：施论、戒论、生天之论，欲恶不净，上漏为患，赞叹出离为最微妙清净第一。」⁹ 当学人心地清净了，愿意信受奉行了，才为学人接着演述声闻解脱之道，所谓四圣谛、八正道等三十七道品法等「诸佛常法」。这个大前提是古今善知识们常所忽略的地方，乃至平实今世无师自通三乘菩提，之后出世弘法时，因为并无师教而忽忘如是正理，是故不观根机而令一切追随之学人普得三乘菩提或证悟明心，便有弘法以来三次法难事件等退转者不信三乘涅槃之义，妄自否定而招来谤胜妙法、谤贤圣僧等大恶业。后时即因三次内部法难事件而有警觉，乃渐次深入经教寻求对治，方知圣教中接引学人之时，都应遵循「趣『法、次法』」之原则；于是渐渐引生往世弘法之事相记忆，今于此书中首先提出并公开自身如是丑事，愿我佛门所有善知识与诸学人，都能信受奉行 世尊此一教导之要旨，即是有关声闻解脱道的法与次法，都应一体教导及一体修行，并应教导学人遵行「先修次法，后证涅槃」之求法原则。

⁹ 《长阿含经》卷 1，《大正藏》册 1，页 9，上 6-9。

第八节 欲为不净

三岁孩儿也道得，八十老翁行不得

凡是修学解脱道而求证涅槃，企望得以出离三界生死之人，于前面所述「施论、戒论、生天之论」已经了然；随后所应修学者即是「欲为不净」，所谓欲，总言之，主要是财、色、名、食、睡。财者，世间钱财，现代人主要的钱财是存在银行中的存款，经济学中归类为购买力，能使拥有者得以购买所需之种种资源，是为最主要之财。其次则是多有存款之后，广置屋宇、田产等；再次则是更有钱财之后，广置有价值之物，比如古董器物、古时的名画，或如收藏有价值的限量产品而可以长久保存者。广有钱财屋宇及有价财物之收藏后，必然继之以贪求男女色，是故广求名媛、美女以为后室，夜夜笙歌、纸醉金迷之时即是贪求淫乐触受，坠入欲界贪爱境界必然更深、更广、更强。欲界爱的势力增长以后，欲求涅槃解脱即无丝毫可能。

如是因欲贪而产生的现象即是世间人的通例，然于出家人中，往往出家日久以后，落入偏锋：既不能求男女色以满足淫欲身受，则以广求财产及名声、法眷，以取代之，谓之为禁止淫行后之补偿作用，不亦宜乎？每见末法时期的诸大道场，动辄一、二百公顷山林或田地，广有钱财数百亿元自由运用，生活犹如国王，住居寺院犹如皇宫，出入之时前呼后拥，排场不小，皆是受戒之后徒于身行表相不行淫欲，然未如实伏断心中欲贪，以致转求其他欲界法而作心理补偿之恶行。如是等人，

欲求涅槃、欲脱三界生死，绝无可能。

等而下之，则是出家成为比丘之后，与比丘尼成为世间眷属，共生子女之后，子女对该比丘称呼为叔，对该比丘尼称呼为婶；每天离寺而到学校门口接送子女上学及回寺共住，世尊预记末法时代的佛门怪象，已在今时的佛教界中出现了。但这种现象，于中国佛教界中毕竟还不普遍，在日本则已是司空见惯，信徒们早已见怪不怪而认为是日本佛教界的正常事。最愚痴及恶劣者，则是以外道男女性交之法，渗入佛门中，并且将此至低至贱之外道法，高推于诸佛之上，说为更高于诸佛的报身佛境界；以佛法修行之名，遂行彼等欲界世间之淫欲满足；实乃出家人行于在家法，是最严重破坏佛教正法的恶行，不但不能度诸众生脱离生死，更陷众生于地狱种姓中，世间之恶莫过于此。可叹者，如今海峡两岸佛门竟多有此误认如是外道法可得解脱、可证涅槃者，宁不令人感叹彼等诸众之愚痴？（待续）



般若中觀

游正光老師

(连载五)

在目前佛教界里，能够符合 释迦世尊所阐扬的大乘菩萨法道，除了正觉同修会外，再也没有其他佛教团体能够提出类似的说法。为什么？这可从正觉同修会的〈正觉发愿文〉可以一窥全貌，全文如下：

愿我修学大乘理，不遇声闻缘觉师，
愿我得遇菩萨僧，受学大乘第一义。
不久见道证真如，随度重关见佛性，
随我导师入宗门，亲证三乘人无我。
愿具妙慧勇摧邪，救护佛子向正道，
普入大乘第一义，受学究竟微妙理。
愿随导师学种智，通达初地法无我，
修除性障起圣性，发十无尽大愿王。
愿我依佛微妙慧，善修菩萨十度行，
无生法忍增上修，地地转进无障碍。
乃至究竟菩提果，不舍众生永无尽，
愿我世尊恒慈愍，冥佑弟子成大愿。

南无释迦牟尼佛，南无十方一切佛，
南无大乘胜义僧，南无究竟第一义。¹

略释如下：正觉同修会所修学的法是大乘菩萨法，不是二乘小法；会中同修们所遇到的法，都是大乘胜义僧所传授第一义谛明心见性乃至成佛的法，而不是二乘声闻、缘觉解脱道小法。因为有大乘胜义僧传授正确的佛法知见，所以能够很快的获得真见道—明心—证真如，发起般若的总相智慧，成为七住满心菩萨；乃至很快地用父母所生肉眼而眼见佛性，成为十住满心菩萨。接着跟随 平实导师转入宗门修学禅门的差别智，深入了解及亲证三乘「人无我」的种种差别相，因而圆满了相见道位的别相智。由于菩萨有总相智及别相智的智慧，以及不忍众生被邪师误导的悲心，深刻体验若不摧邪，难以显正²的事实，所以不畏个人生死，勇敢地站出来宣说 世尊正法，来摧邪显正，救护佛弟子们走上正确的佛菩提道。

此外，会中的菩萨们不仅摧邪显正，救护众生向正道，而且还要跟随 平实导师修学甚深微妙的唯识真实理：一者、未来可以通达初地的法无我智。二者、可以离开男女贪的欲界爱，于一刹那遍身发起初禅，依于断三缚结及明心证真如的功德，断除五下分结而成为最顶级的三果人，性障永伏如阿罗

¹ 参见成佛之道网址：（撷取日期：2011/9/20）

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-7.htm>

此外，正觉同修会、正智出版社所出版的书籍后面都列有〈修学佛道次第表〉三阶段，可以作为学人瞭解修学佛菩提道次第的参考。

² 《成唯识论》卷 3，《大正藏》册 31，页 12，下 18-19。

汉。三者、具足初地所需具备的广大福德。四者、于前面三种资粮具足后，依《大方广佛华严经》开示，在佛前勇发十无尽愿，也就是在佛前发十种尽未来际无尽的大愿，**广大如法界，究竟如虚空，尽未来际，尽一切劫无有休息**。菩萨发了十无尽愿，尽未来际受持，永远不会舍弃任何一位众生，有这个增上意乐，所以菩萨不畏隔阴之迷，继续投胎受生死苦，继续取得五蕴身来利乐众生，于未来际无有穷尽。合此前面所说四事，才能成为初地入地心的菩萨。又菩萨依照 佛所说的无生法忍微妙智慧，善于修学菩萨的十度行（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若、方便、愿、力、智），一一亲证诸地无生法忍所需的道种智而没有任何障碍，最后得以成就大菩提果——四智圆明的究竟佛。成佛后，仍然依照初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。正觉同修会中的弟子四众，以至诚心发起如是大愿，祈愿 释迦世尊大慈大悲，暗中冥助弟子们成就大愿。然而这一切大心大愿之行，最后则是归依 释迦牟尼佛！归依十方一切佛！归依 大乘胜义僧！归依 究竟第一义！

从正觉发愿文的道次第及内容来看，已经将菩萨五十二阶位圆满铺陈，包括了修学大乘法，得以明心见性、出来摧邪显正，以圆满三贤位的人无我智。接着修除性障、发十无尽愿等，得以转入初地，随后开始次第圆满地上菩萨的法无我智，乃至究竟圆满佛地的功德。最后再依着初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。因此正觉的发愿文，完全符合 释迦世尊所说成佛之道的次第及内容，想成就无上正等正觉的佛弟子们，应该依此次第修行：一者、不会走上修行

歧路，与佛道越走越远；二者、未来才有可能明心见性，乃至最后成就大菩提果。

然而在佛门中，总是会有一些愚痴人提出乖离 释迦世尊成佛之道的邪说，而且是非常荒唐的说法出现，譬如有一类人主张「十住就是十地」，他们不肯承认经中说的十住有时是指三贤位中的第十住位，有时是指十地中的第十地，不肯依照前后经文来作正确的定义；这样的人，名为不懂佛法者，其心已经迂曲不直心了。为什么？一者、如果十住就是十地，菩萨五十二阶位，不就变成四十二阶位了吗？这样说法，即是明白地指责 释迦世尊说法错了，是公然诃责 释迦世尊不如法。像这样昧着良心的说法，在四阿含诸经都说，已成就毁谤 世尊的重罪，不能不慎啊！随举经文之开示如下：

如是我闻：一时佛住摩拘罗山，侍者比丘名曰罗陀。时有众多外道出家至尊者罗陀所，共相问讯已，退坐一面，问罗陀言：「汝为何等故，于沙门瞿昙所出家修梵行？」罗陀答言：「我为知苦故，于世尊所出家修梵行。」时诸外道闻罗陀所说，心不喜，从坐起，呵骂而去。

尔时罗陀晡时从禅觉，往诣佛所，稽首佛足，退坐一面，以其上事具白佛言：「世尊！我向所说，得无毁谤世尊耶？将不令他难问、诘责、堕负处耶？不如说说、非如法说、非法次法说耶？」佛告罗陀：「汝真实说，不毁如来，不令他人难问、诘责、堕负处也，是如说说、如法说、法次法说。所以者何？色是苦，为知彼苦故，于如来所出家修梵行；受、想、行、识是苦，为知彼

苦故，于如来所出家修梵行。」佛说此经已，罗陀比丘闻佛所说，欢喜奉行。³

在《杂阿含经》中的记载：在佛世，凡是出家比丘、比丘尼，不论是在外为人说法，或者与外道论法等等，待其回到精舍后，都会向佛禀白请示：「为某甲说法，或者与某乙外道论法，说法内容如何如何，这样说法到底是如法说？不如法说？有没有成就毁谤世尊之重罪？」佛就会依弟子所说的内容加以开示。如果弟子是如法说，佛会跟弟子说：「你的说法是正确的、是如法的，没有诬谤如来！」如果弟子说法不正确，佛会告诉弟子们错误在哪里，以便修正其错误处，未来不再违犯。从上面可知：在佛世的时候，出家比丘、比丘尼们在外为人说法、与人论法，尚且都会向佛禀白说法、论法内容，以免因为说法、论法内容错误，却说是世尊所说而成就毁谤世尊重罪。更何况是末法无佛住世的时代，更应该谨守世尊告诫，如法、如实宣说，而不是为了争名闻、争利养乃至争胜心，就随便捏造与世尊不同的说法而说是世尊所说，以掩饰自己的不如法。然而末法时代，还是有愚痴无智众生，竟敢随便窜改世尊所设立的菩萨五十二阶位，而说十住就是十地，若不是极度愚痴之人，何能至此？

二者、佛弟子们都知道：五十二个位阶中的十住位属于三贤位的菩萨阶位，而十地属于圣位菩萨阶位，如果含糊笼统一概指称十住就是十地，表示十住的境界等同于十地，那就是将

³ 《杂阿含经》卷 6，《大正藏》册 2，页 38，上 28-中 15。

低阶的十住高抬到高阶的十地，或者将高阶的十地贬抑到低阶的十住，这样的说法，乃是不伦不类、非常荒唐的说法。譬如有一乞丐，逢人便说：「我就是当今的国王，你们应该礼拜我。」如果是你的话，你会相信吗？想也知道，当然不相信。既然不相信，那么这位愚痴人所说的：「十住就是十地」，你当然也不会相信了，因为那是非常荒唐的说法，不是吗？

三者、如果十住等同十地，地上菩萨的镜像、光影、谷响……等现观将摆到哪里去？如果是摆在三贤位中，任你找遍经典，永远也不可能找到这样的开示。如果有人昧着良心不承认有这些现观存在，可是在经典里明明有这些现观名相存在，不是不存在啊！又如何自圆其说呢？或者有人狡辩：「种种的现观，都是指同一件事，只是用不同名相来解释而已。」如果真的是这样，这些现观的内容应该是一样的，应该没有差别，可是在经典所说各种现观名相的内容却是不一样的；本来就不是同一件事，为何硬要说是同一件事呢？这样的作法，乃是不诚实的作法，本身就不如法，那是毁谤世尊的重罪，也是佛在四阿含所诃责的**愚痴人**⁴。由此可以证明：十住与十地的内涵是不一样的，所以这些愚痴人说：「十住就是十地」，那是不如法说，已经成就诬谤如来的重罪。

由上面分析可知，提出「十住就是十地」说法的人，表示他根本没有对菩萨五十二阶位应该有的正知见；或者被人提

⁴ 在中阿含、杂阿含中，佛对于说法颠倒的弟子们，譬如乌陀夷、阿夷哆、阿梨咤、鬘童子、盘稠、阿浮毗等人，曾当面诃责汝愚痴人。

出质难以后，为了掩饰自己的落处不让人知道，故意扭曲世尊的说法，谎说十住就是十地；这不仅心已迂曲、不直心，而且还拿自己未来无量世的法身慧命来陪葬。这样的人，是佛在经典所诃责的愚痴人，也是无可救药的人。

第五节 二主要道汇归于佛菩提道

既然佛法有二个主要道：二乘的解脱道与大乘的佛菩提道，必然有着某种程度的关联性，因此有必要加以陈述说明，让大众了知解脱道及佛菩提道之间的关联性，才不会对佛法茫然无知，因而走上与佛法无关的外道邪法中。本节将分二个重点来说明：第一个重点——二个主要道的关联性及其差异性。第二个重点——二主要道到底应该汇归于哪里？是归于二乘的解脱道？还是归于大乘的佛菩提道？

首先谈第一个重点——二个主要道的关联性及其差异性。如前面第二节到第四节所说，在解脱道中，具足次法以后断了三缚结，就是初果须陀洹；与佛菩提道的六住位将近圆满时，必须作四加行，得以双印能取空与所取空，因而断了三缚结，也从道理上面信受能取心及所取境都是自心空性之所变现，成为菩萨须陀洹；乃至菩萨于七住明心不退者，成为证真如的真见道位菩萨，其解脱果中的解脱受用相当。在解脱道中，行者能够薄贪瞋痴，成为二果斯陀含，与佛菩提道十住位菩萨眼见佛性，成为菩萨二果斯陀含，其解脱受用相当。在解脱道中，行者断了五下分结，成为三果阿那含，相当于佛菩提道十回向位快要满心前，发起初禅而同时成为菩

萨三果阿那含。在解脱道中，断了五上分结，成为四果阿罗汉，相当于佛菩提道十回向满心位，且有发起圆满初禅的四果慧解脱菩萨阿罗汉。又解脱道中俱解脱的大阿罗汉，与佛菩提道三地满心菩萨具有的四禅八定等相当。然而初地菩萨开始断除习气种子随眠，是为阿罗汉所不能断的烦恼，当然不是阿罗汉所能思议的，所以菩萨于十回向满心时，成就慧解脱阿罗汉证量，可以取证无余涅槃；可是菩萨为了修学无生法忍的道种智，故意留一分思惑润未来生，继续取得未来世新的五蕴身来修行，如是经过初地、二地、三地，乃至到了六地、七地，可以具足证得四禅八定、灭尽定，乃至念念入灭尽定，虽然与阿罗汉同样断除分段生死，可是六地、七地菩萨不仅有无生法忍道种智、有广大福德，而且七地还断尽三界爱烦恼习气种子随眠，以及部分无始无明，是三明六通大阿罗汉所无法思议的境界。由此可知：三乘有其相关性，那就是三乘圣者同断三界爱烦恼现行，所以有初果断三缚结，乃至四果断五上分结之不同果证。其差异者，菩萨除了明心打破无始无明以外，还有福德、禅定及所断的烦恼习气种子随眠与所知障等，都与二乘人大不相同。这就是三乘法教的相关联（共道）与差异（不共道）的主要分野，至于三乘菩提之共道与不共道详细内容，将于第二章中再分章节加以说明，在此从略。

或许有人会怀疑：二乘有四果之分，菩萨真的也有四果之分吗？有什么根据说菩萨有四果之分？基于此，笔者引经据典来加以说明：

善男子！须陀洹者亦名菩萨，何以故？菩萨者即是尽智及无生智，须陀洹人亦复求索如是二智，是故当知须陀洹人得名菩萨；须陀洹人亦得名觉，何以故？正觉见道，断烦恼故，正觉因果故，正觉共道及不共道故；斯陀含乃至阿罗汉亦复如是。⁵

《大般涅槃经》卷 36 开示：菩萨求尽智⁶及无生智⁷，当然也有四果之分，所以不论是二乘或者是大乘，两者共同的地方，都是依所断除的烦恼程度不同而有初果到四果区分。但是菩萨不共二乘最基本的地方，那就是二乘人没有明心、见性；虽然三乘都有见道之称，但是二乘与大乘见道的定义很不一样。二乘的见道是观察蕴处界虚妄后，将三缚结断除名为见道，大乘的见道是指菩萨明心证真如同时也断三缚结，名为真见道；也就是说，二乘人观察蕴处界虚妄，包括一切粗细意识我在内，也都是虚妄，不再认定意识我为真实

⁵ 《大般涅槃经》卷 36〈迦叶菩萨品 第 12〉，《大正藏》册 12，页 577，下 25-页 578，上 2。

⁶ 尽智，就是烦恼已断，后有永尽的智慧。菩萨与二乘人的尽智有所不同，二乘人纯粹是在蕴处界用心，将三界爱烦恼现行断除。菩萨则是依于所证如来藏本来无生的体性，将烦恼现行断除的智慧。二乘人有了尽智以后，就会想入涅槃，菩萨有了尽智以后，为了无生法忍道种智，不会想入涅槃。

⁷ 无生智，就是知道如何不再出生三界，而为人宣说的智慧。三乘所说的无生智有所不同，二乘人是将自己的蕴处界灭了，为人宣说不再出生三界的智慧，说之为无生智；可是菩萨是依所证得如来藏本来无生而发起为人宣说的智慧，说之为无生智，所以说，无生智是三乘对所现观对象不同而获得不同的智慧，前者依蕴处界，后者依如来藏。

我，名为见道；大乘的见道是指菩萨先断三缚结得初果以后，又进而参禅，于因缘成熟时，以一念相应慧找到真心如来藏，发起了般若智慧，然后依真心的实际理地，以及所发起的般若智慧，重新来观察蕴处界虚妄，包括意识我也是虚妄，所以确定真心才是真实我，意识我不是真实我，名为大乘见道。由此可知：二乘与大乘的见道，真的有很大的差异，前者是在蕴处界上用心，后者是在真心如来藏上用心。

又二乘的见道是观察蕴处界虚妄后断了我见，然后依此见道功德，进而将我所执、我执之烦恼现行断除，成就声闻、缘觉四果之果证。大乘见道是行者找到真心第八识，也就是禅宗所说的明心开悟，打破无始无明已同时断了我见，然后依此大乘见道及证初果的功德，伏除我所执、我执之烦恼现行，乃至断除习气种子随眠，以及多分、少分的将无始无明断除，而成就菩萨四果之果证。这样的差异，导致二乘与大乘的修行大不相同，此中的差异，将于第二章与第三章分别加以说明，在此不再赘叙。由上面分析可知：三乘所断者都是有烦恼障的现行，也就是观察蕴处界虚妄，将我见、我执、我所执断除，成就三乘四果之果证，此为三乘相关联的地方；但是二乘人没有明心、见性，大乘菩萨有明心进而见性，是已经打破无始无明，发起般若智慧等等，是为三乘菩提的最大差异处。

第二个重点——二主要道到底应该汇归于二乘的解脱道？还是汇归于大乘的佛菩提道？自古以来，总是有很多争论存在，到目前为止，佛门凡夫之中还有这种情形发生，还再继续炒这盘冷饭，因此有必要加以说明，让未来佛弟子们不必再

炒这盘冷饭，以免有人被错误教导而毁谤佛所说的正法，若以修学佛法、福德、智慧为先，却造下诬谤如来重罪于后，岂不哀哉？今举经文来加以说明，如《胜鬘经》卷1开示：

佛告胜鬘：「汝今更说一切诸佛所说摄受正法。」胜鬘白佛：「善哉！世尊！唯然受教。」即白佛言：「世尊！摄受正法者是摩诃衍，何以故？**摩诃衍者，出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。**世尊！如阿耨大池出八大河，如是，摩诃衍出生一切声闻、缘觉世间出世间善法。世尊！又如一切种子皆依于地而得生长，**如是，一切声闻、缘觉世间出世间善法，依于大乘而得增长；是故，世尊！住于大乘、摄受大乘，即是住于二乘、摄受二乘一切世间出世间善法。**」⁸

佛告胜鬘夫人：「今天你更应该说一切诸佛摄受众生正法的真实内涵。」胜鬘夫人向佛禀白：「善哉！世尊！愿听世尊教诲，演说一切诸佛摄受众生正法的真实内涵。」接着胜鬘夫人再向佛禀白：「世尊！摄受众生的正法就是摩诃衍、就是大乘。为什么？因为大乘法出生了一切声闻、缘觉、世间善法、出世间善法。世尊！如阎浮提的清净大池出生了八大河，就像这样子，大乘法出生了一切声闻、缘觉、世间善法、出世间善法。世尊！又一切种子要依大地才能发芽、生长、茁壮，就像这样子！一切声闻、缘觉、世间善法、出世间善法都依于大乘法而得增长。世尊！安住于大乘，用大乘法来摄受众生，让二乘法得以安住而不

⁸ 《胜鬘狮子吼一乘大方便方广经》卷1，《大正藏》册12，页219，中5-15。

断绝，可以摄受二乘人，可以摄受一切世间善法、出世间善法。」从经文的开示可知：大乘法出生了一切声闻、缘觉、世间善法、出世间善法，也因为有大乘法住持的缘故，让二乘等法得以安住而不断绝，所以二乘法、世间及出世间善法都要依止于大乘法，才能延续而不断绝。由此可知：二乘声闻、缘觉、一切世间善法、出世间善法都要汇归于大乘法，不能离开大乘法而有、而存在，所以大乘法是小乘法的依归处。如果没有大乘法来住持，不仅小乘法无法于世间弘扬，使得世间充满常见、断见，乃至邪淫外道法来祸乱众生，而且世间及出世间善法也无法存在，所以小乘等法都要依止于大乘法才能存在，大乘法是小乘等法的基础。此外，大乘法才是 释迦世尊所说最究竟、最了义的正法，二乘法不是最究竟、最了义的正法。又《胜鬘经》同卷里，也作同样的开示如下：**【若如来随彼所欲而方便说，即是大乘，无有三乘。三乘者入于一乘，一乘者即第一义乘。】**⁹

一切诸乘都是从唯一佛乘、唯一大乘而出，三乘最后都汇归于唯一佛乘，而唯一佛乘就是演说明心与见性的第一义谛乘。可以证明：大乘乃是 佛所说最究竟、最了义的正法，二乘法要汇归于大乘法，才能在世间弘扬。不仅《胜鬘经》如是说，《妙法莲华经》卷 1 也开示「**唯一佛乘，无有余乘若二、若三**」：

佛告舍利弗：「诸佛如来但教化菩萨，诸有所作常为一事，唯以佛之知见示悟众生。舍利弗！**如来但以一佛乘**

⁹ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1，《大正藏》册 12，页 221，上 16-18。

故为众生说法，无有余乘若二若三。舍利弗！一切十方诸佛，法亦如是；舍利弗！过去诸佛以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法，究竟皆得一切种智……」

「舍利弗！十方世界中尚无二乘，何况有三？舍利弗！诸佛出于五浊恶世，所谓劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊；如是，舍利弗！劫浊乱时，众生垢重，慳贪嫉妒，成就诸不善根故，**诸佛以方便力，于一佛乘分别说三。**舍利弗！若我弟子，自谓阿罗汉、辟支佛者，不闻不知诸佛如来但教化菩萨事，此非佛弟子、非阿罗汉、非辟支佛。」¹⁰

由佛的开示可知：诸佛开示众生种种正知见，就是要让众生**开佛知见、示佛知见、悟佛知见、入佛知见**，也就是明心、见性，传授众生唯一佛乘，让众生能悟入大乘法而修行，因此没有所谓二乘（大乘、小乘）之分，也没有三乘（声闻乘、缘觉乘、菩萨乘）之分，只有唯一佛乘（摩诃衍的大乘）而已，由于众生种姓、根器等等不同，所以佛用种种善巧方便力，从唯一佛乘分别演说三乘，让不同种姓、根器的人得以相应成就。由此可知：二乘法是佛特别从大乘法中先析出来的法，专门为二乘人急着解脱于三界生死而说的法；也是佛观察二乘人根器，知道二乘人心性怯弱，若闻佛说「成佛要经过三大无量数劫修行才能成就」，必定畏惧久劫辛勤劳苦修行，因此不

¹⁰《妙法莲华经》卷1〈方便品第2〉，《大正藏》册9，第7页，上29-中29。

敢发大心、行大愿，所以 佛以种种方便力，在佛菩提道中途，施設让二乘人有一个止息之处，为二乘人说二种涅槃（有余涅槃、无余涅槃），即是 佛在《妙法莲华经》所说的化城¹¹，让二乘人于此化城生已度想、生安隐想。待二乘人既得止息，无复疲倦，佛即灭了化城，再告诉二乘人：「二乘的涅槃法只是在佛菩提道中途所变现的一个化城，是中途暂时休息的地方，不是最究竟的地方。真正止息及究竟处是大乘法，它非常殊胜，有很多法宝可以启发行者智慧，未来可以成就佛道。」佛如是鼓励二乘人回小向大、发菩提心，二乘人见大乘法非常胜妙，也不可思议，心生爱乐，因此回小向大，发大心、行大愿、广度一切众生，而迈向 佛所说的成佛之道。由此可知：小乘法的果证是 佛在佛菩提道中所施設の化城，是让二乘人止息的地方，让二乘人可以实证有余涅槃、无余涅槃。待二乘人亲证二种涅槃，对 佛的开示具足信心后，佛再为二乘人演说唯一佛乘——摩诃衍的大乘法，让二乘人发起勇猛心而行菩萨道。因此缘故，小乘法是 佛为二乘人特别从大乘法中所析出来的法，是为急求解脱生死而有胎昧的菩萨们方便施設之法，本质仍是依于大乘法而有的法，也是修证大乘法的副产品。先让这些未离胎昧的菩萨们实证以后，再告诉他们大家本来就是久劫已行菩萨道的人，然后舍弃声闻心态而回入菩萨道中，继续为众生演说大乘法；由于有菩萨出来弘扬大乘法，才使得小乘法得以彰显而不坠。现在二乘法也是由正觉同修会的菩萨出而住持，才能继续延续下来，五

¹¹ 详见《妙法莲华经》卷3〈化城喻品 第7〉。

百多年来南传佛法的实证解脱之道已经失传的事实，才终于由正觉妙法的弘传而彰显了出来，才能在《阿含正义》的细说之下，开始声闻解脱道的复兴之途；既然小乘法尚且依于大乘法方能彰显，更不用说世间法及出世间法，当然都要依大乘法而有，不能外于大乘法而有世间法及出世间法存在。

此外，《大乘宝云经》也如是开示，一切诸乘都是从唯一佛乘、唯一大乘而出，无有余乘若二若三：

善男子！如是菩萨信于菩提、信佛出世，复作是念：「所闻一乘、唯一佛乘皆是真实，非是欺诳，不虚不谬。所以者何？**诸乘皆从大乘中出**，譬如阎浮提洲乃有诸洲而相围绕，各各名字皆悉属于阎浮提洲，总说其名入阎浮提。**一切诸乘亦复如是，依大乘出，无二无三，是处不疑，如是信于一佛乘道。**」¹²

由佛的开示可知：所有诸乘都是从大乘中析出来的，所有的法不论是小乘的声闻法、中乘的缘觉法，都要汇归于唯一佛乘的大乘法。如果没有大乘法，根本不会有二乘法存在，所以大乘法是小乘法的基础，实际上无有二乘、三乘之说。如果佛门中，有法师、居士们提出这样的主张，才是真正符合世尊的说法，这样的人方可名为善知识；如果不是这样主张，即是魔说，名为恶知识。譬如有出家、在家二众提出这样的主张：「小乘是大乘的基础」¹³、「大乘佛教是在小乘佛教的基础上

¹² 《大乘宝云经》卷3〈平等品 第3〉，《大正藏》册16，页258，中25-下3。

¹³ 参见维基百科网址：（撷取日期：2011/9/20）

发展起来的」¹⁴、「小乘经是修学大乘的基础，大乘佛法建立
在小乘之上」¹⁵等，彼等认为大乘法是从小乘法出生的，所以
主张小乘法是大乘法的基础等，那都是不正确的说法，完全
违背 释迦世尊及诸大菩萨的说法。又大乘法函盖二乘法，佛
所说初转、二转、三转法轮必然是一脉相连，没有任何矛盾或
不合乎逻辑的地方。因此，如果有假藏传佛教的喇嘛行者主
张：「如果从小乘的观点，分析大乘的诠释，必然找不到矛
盾或不合逻辑的地方。反之，如果从大乘的观点，检查小乘
的诠释，必然发现许多不合逻辑的地方。」¹⁶「佛陀有三
次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教
示，传统上称为三转法轮。严格地说，这三次转法轮所开示
的法教是互相矛盾的——某些内容不相符合。」¹⁷表示提出
这样主张的人是佛法的门外汉，根本不懂佛法，完全违背 释
迦世尊的说法，不仅违背了圣教量，也违背了三乘菩提亲证者
的现量与比量观察，成就了四阿含诸经所说诬谤如来的重罪。

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%B0%8F%E4%B9%98%E4%BD%9B%E6%95%99>

¹⁴ 净慧法师于第一届生活禅夏令营主讲：大乘、小乘、生活禅，演讲日期：
1993/7/21。参见柏林禅寺网址：（撷取日期：2011/9/20）

<http://www.bailinsi.net/03shc/01csrjqln/03ks/003.htm>

¹⁵ 参见净空法师影音图文检索中心网址：（撷取日期：2013/12/2）

http://ft.amtb.tw/dv.php?sn=15-013-0006&lang=zh_TW

¹⁶ 第十四世喇嘛讲述，郑振煌中译，《西藏佛教的修行道》，慧炬出版社（台
北市），2001.3 初版 1 刷，页 23。

¹⁷ 杰瑞米·海华，法兰西斯科·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥
秘》，众生文化（台北市），1996.6.30 初版，页 71。

综合上面所说：佛法的二个主要道——解脱道及佛菩提道——是有关联性，也有其差异性；而且二主要道，从现量、比量、圣教量等三量的每一量来看，都要汇归于佛菩提道；这也正是大乘法是小乘法的基础所在，是一切正信佛弟子的共识，而且是万古都颠扑不破的正理。如果学人能够认清这二个主要道的架构、内涵及差异处，在修学佛法的过程中，才不会走上歧路，而延误自己的成佛之道时程。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十八)

对现代学僧的忠告——回归佛法 如何寻访善知识

(1) 「**远离躁进**」：佛教所谈论的都是老老实实的修行，要在动辄百千万亿劫的时光里，由学人自己成满无间断的清静作意。然而密教则以「即身成佛」来蛊惑世间，以速食面的方式推广、诱惑，使得那些将佛果以为是世间「有为有作、有所得法」之人，不免心旌为之动摇；然而一心追求快速成佛而意图以谭崔密教的方式来修行的人，最终还是无法如意，如同口渴的人在情急之下，饮鸩来解渴一样，不免饱受痛苦而最终导致法身慧命的阵亡。「即身成佛」不是佛教所说的成佛，只是与三乘菩提的修证全然无关的外道妄想假佛，但能招揽到想要「求新、求变、求快」的信众而成为密教的俘虏，然后大众都由于推广相似法的破法行为及邪淫，导致舍寿后一起下坠三恶道中。

(2) 「**远离淫欲**」：佛陀告诉我们，必须远离淫欲；学人在

证得「梵行已立」的修行进程中，要先从「身远离」，渐次达到「心远离」，欲念必须一再被自己彻底检验，最后无有生起，以初禅的生起不退作为检验，如是方为佛法正修。然而谭崔密教的伪佛教却主张：「你要多多以性爱来体验佛法，来体验空性。」他们误以为「长养性爱」可断除淫欲，又误以为意识心空无形色而一念不生时就是空性¹。佛陀说这样的淫欲行是绝无可能证得三摩地，而且如此一次又一次地熏习淫行，只会使得贪淫习气的执取更加地猛利，只会更远离佛道。所以，想要借由性爱来断除淫欲，就如同借由吸食更多的毒品而说这样可戒除毒瘾一样，只是饮鸩止渴的愚行。

(3)「**寻方访道**」：《华严经》中的善财童子的成就迅速，就是归功于他不断地参访善知识而虔诚恭敬地遵从教导。然而相较于今日，「参访善知识」对于佛教中的现代学僧根本是难以作到。对于善知识不服气，已成为目前台湾佛教僧侣在修学上最大的紧箍咒，使得僧侣的佛法水平越来越不如许多无慢的居士们；而且在无法区别佛法和外道法的情况下，将善知识演述的正法知见加以排斥，同时随手便将外道法搬入佛殿，如是乐此不疲而滥掷自己的修行岁月。

(4)「**真正观行**」：现代许多的修行人进入了附佛外道见的迷宫之中，无法鉴别淫欲法的虚妄，也无法脱离对于境界法的追求和想象，因此无法真正深入佛法中的观行，如此不但无法契入二乘正理，更无缘于大乘了义正法。所以，真实的观行和

¹ 佛陀所说的空性是指能生五阴、能生意识的第八识心如来藏，又名真如。

禅思，是这一代学僧所需严肃面对的课题。

(5)「**真实之因**」：真实因的理解，是台湾佛教僧侣永远应该面对的课题。虽然这真实因的弘扬已经是难以在佛教出家法师的身上看到，现在台湾佛教界被无因论所笼罩，举凡虚妄因论、六识论、细意识论、本来自然论、无因论及诸法共生论²，无不由是无因论、共生论为根本；即使是少数论及真实因者，也是以六识为前提而无有真实因，坠入诸法无因生的邪见中；如是种人对于识蕴的理解尚且是如此模糊，因此诽谤或质疑大乘法就变成了许多修学人的常态，无怪乎这是 佛陀所说的末法时节。然而，正觉教团倡导明心见性，乃至复兴大乘法教二主要道——佛菩提道及解脱道，正是让 佛陀圆音重现于世间。因此当信 佛陀怜悯我们如同独子，所以佛教出家僧侣不应以二乘声闻僧侣自居，应当发起大乘正信，要相信我们只要根据 如来教诲，必定可以证得佛果。我们不学阿罗汉、辟支佛、喇嘛教、谭崔密教、假藏传佛教，而是依止于真实清净的第一义谛的教法来证取这千古不易的圣教。

(6)「**离开表相**」：当谭崔密教奥义被宣扬地淋漓尽致时，我们才知道 佛陀的预记是如此可贵，让我们彻底看清了世间表相出家人的声闻心态，也才能显示在这「谭崔魔流」之中，

² 佛法中说：诸法不自生、不他生，不共生、不无因生。如今台湾佛教的僧侣却追随释印顺，共同主张「父精母血及四大可以生成五阴，不必有如来藏为因」，堕入诸法「无因生」及「共生」的邪见中。为救如是窘境，建立意识细心常住不坏而能生名色，返身坠入常见外道邪见而不外于识阴。

谁才是真正行于菩萨道的中流砥柱？谁才能不计利害而无所畏惧地站出来，捍卫如来于楞严法会上的真知灼见？即使是论及无有僧衣表相者是否可以为学僧之师时，当想一代大师玄奘菩萨于游历西域以及印度时，只要有学于佛法诸论，不论是出家、在家，玄奘菩萨都是不计表相而礼请说法，自身为席下的受业弟子，莫不恭谨；因此，现在学僧应该于此有省，不应于僧衣表相上作莫名的执取崇拜，以免误己误人；当想佛法真谛难可遭逢，因而离开僧衣执取，生起亲近善知识之心。

(7)「**远离邪法**」：谭崔密教回归印度教的种种行门仪轨而将其作为无上教法，如此让我们慨叹这些谭崔密教行者仍未准备好进入佛门，心中还是热爱印度教的谭崔。谭崔教义已霸占佛教舞台一千多年，今日应该是历史上的转捩点，我们应当将谭崔法一一重新检验，把「**军荼利瑜伽、无上瑜伽、真言咒语、酒肉祭祀、粪尿祭拜、火供、烟供、护摩、明王、度母、坛场鬼神法**」³等如是印度教的谭崔法都请出去，也将剽窃如

³ 谭崔密教从真言、陀罗尼、密咒的流布，开始渗透进入佛教的典籍之中，这些都需要经过一番的辩证，因为，佛陀是否大力批判婆罗门教的《吠陀经》的密咒真言，这是显而易见的事实。然而到了佛法衰退的像法时期，人们对于婆罗门教的密咒真言还是无法忘情，因此当时的佛经上开始有咒语，后来则渐渐成为常例，而这些常例是往往出现于大乘经典上，这正是魔王所欲除之而后快的典籍，因为大乘菩萨会一直将他的眷属度走，所以，如是的真言密咒的渗透已是当时无法避免的情况，因此我们处于这简择时间的转捩点，就必须因此时节因缘而加以检验，这也是这一时代的佛子所必须履行「拥护佛法」的佛事之一，其重要性是仅

来法王名号的「喇嘛法王、各种法王、仁波切、上师」，都送回「谭崔教」，最后将这谭崔密教的最上「魔法」、此诱惑人心的「男女双身法」还给天界目前的魔王，请他自己去「淫欲灌顶」⁴吧。

(8)「**远离伪法**」：当今之世一直缭绕着一种杂音：「密法是真正的佛法」，令人心痛的是往往周遭许多人都在学谭崔密教的法；在如此惨淡的年代里，几百个谭崔密教道场在台湾蔓延丛生。即使如此，我们还是对末法时期的佛教有信心，因为末法时期还有很长远的时间，这伪法充斥的世间就是我们菩萨奔驰的道场，远远寸草不生的沙丘就是我们最后腿力不继的丧命之处；在我们身后，还会有更多的菩萨继续开拓这片滚滚黄沙的娑婆大地！

(9)「**远离恶师**」：如果正法的火焰在台湾就被「喇嘛魔比丘」、谭崔密教的「无上瑜伽淫技奥义」、众多的「喇嘛法王」

次于破斥谭崔密教的「双身法」。当勘定密咒真言结束之后，则谭崔密教之所借力于婆罗门教之处，至此完全无法立足。

⁴ 此间的魔王波旬所号令的魔民们，会极力地破坏佛法，直至佛法的末法时期结束，再无有大乘菩萨摄受众生的因缘，这样就是谭崔密教的结束之际，因为已经不需要再派魔民来此世间混入佛门之中。这也就是说，本来谭崔魔教就是要与佛教共存亡的，当他们消灭了佛教，这还不是真正的结束点，还要世间人绝对不会再来学佛法，不会有人死灰复燃地说佛法的正理；若是佛门四众都已经是初机学人，不懂佛法而将外道法的断常二见当作是佛法，则魔王方才高枕无忧。所以，还是要末法这一万年完全过去，谭崔密教破坏佛教的行径才会终止。

和为数甚多的「金刚上师」——这「四谭崔归依」浇熄了，则世界将永远堕入黑暗，菩萨们也不用再到此星球来了。然而，本师 释迦牟尼佛的法运不是如此，这就证明我们这群菩萨行者必须继续坚持，必须履践我们对这五浊恶世护持正法的承诺，永远不会因为佛教出家众与喇嘛的攀缘与怯懦而感到气馁。

一个即将陨落的魔王世界和印度佛教与密教的灭亡

在这样混乱的世界中，即使是主导这一切祸事的魔王波旬，他最后也是要继续地修行佛法，当他将来下堕阿鼻地狱时，遭受到种种难以忍受的痛苦，就会很快地回忆起 世尊的教诲而生起清净的信心，便迅速命终而生到帝释天，他就会开始乖乖地修学佛法，培植善根，值遇诸佛，成就果道⁵，

⁵ 此间的魔王波旬要等到佛教的末法完全结束，就会下堕阿鼻地狱，因为人间的佛教衰亡之际，他因此生起极大的喜乐，业报便即刻现前而令他 从魔宫下堕而至于阿鼻地狱，如《大悲经》卷1〈商主品 第2〉：「**我涅槃后，正法灭已，是魔波旬得大喜悦，以喜悦故，坠落魔宫，堕于阿鼻大地狱中，**具受无量种种苦恼，何以故？以魔波旬于是大胜慧灯慧光隐灭之时，生大喜故。」（《大正藏》册12，页949，上13-17。）然后当这波旬死后，于地狱中受大苦时，就会回忆起佛法而生起清净的信心，便迅速于地狱命终而往生欲界的三十三天，最后以善根因缘而得以值遇诸佛，又继续种植善根，将来便能证得无漏涅槃果。于同卷所说：「**是魔波旬当于尔时，忆我所说得净信心，得净信已，即时于彼地狱命终，生三十三天，**何以故？商主！若其恶心于如来所作诸过失，身坏命终堕大地狱；**若复慈心供养如来不求过者，身坏命终，得生善道天人之中。**彼以善根得值诸佛，值诸佛已，复种善根，种善根

最后经过久远时劫的修行，魔王波旬终于成就佛道，佛名是妙住得法光如来⁶。而且，在此世界的魔王波旬下堕地狱后，次补魔天的是魔王之子「导师」，他信受正法，让魔天气象为之一新；他还会于五亿七千六百万年后来护持 弥勒佛的正

已，次第当得无漏涅槃。」（《大正藏》册 12，页 949，中 16-22）。然而并非只有如是而已，《大方等大集经》卷 18 更说：【佛复告阿难：「于未来世，当有佛出现于世，名无垢相如来应正遍知，此魔波旬，于彼佛所乃当不退转，发阿耨多罗三藐三菩提心。阿难！彼无垢相如来，知其深心成就故，当授阿耨多罗三藐三菩提记。当于尔时，亦当作魔王，深心敬信于如来正法，如弥勒出时，有魔王名曰『导师』，深心敬信佛法圣众。此诸五百魔子，亦当于彼生于魔中，当于彼佛所为菩提故种诸善根，乃至波旬成佛之时，当与授阿耨多罗三藐三菩提记。佛告阿难言：「此魔波旬，今虽发菩提心，犹豫不定，如少迭毳。虽尔，当渐渐成就无量功德，为世之尊，如今我身。」】（《大正藏》册 13，页 124，中 17-29。）

所以，魔王波旬已经于本师 释迦牟尼佛住世时发心，只是仍然犹豫不定而容易退转，要下堕地狱，才能真正对 佛世尊产生清净心。而且以后魔子「导师」更会护持 弥勒佛的正法。

⁶《大集大虚空藏菩萨所问经》卷 7：【佛告阿难陀：「此魔波旬……於最末後無邊無垢幢如來所……善根淳熟，心得決定，獲得一切佛法光明，發菩提心。然後經於過阿僧祇數量佛所恭敬供養，於彼佛法出家修道，護持正法，教化成就無量有情。復更過於四萬阿僧祇劫，當得成於阿耨多羅三藐三菩提，名為妙住得法光如來應供正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊，世界名『清淨安立』，劫名『清淨』。」】（大正藏》册 13，页 643，上 3-15。）

此中所说的「无边无垢幢如来」就是《大方等大集经》卷 18 所翻译的「无垢相如来」。

法，号召大众出家学佛⁷。同时之间，还有现在魔王波旬之子「**商主**」，亦以护持 弥勒佛的正法的善根因缘而得以次补「**导师**」之魔王之位⁸。

⁷ 在《方广大庄严经》卷9〈降魔品 第21〉中提到魔王千子：【佛告诸比丘：「**是时波旬**闻彼大臣如是偈已，其心闷乱。复召千子，其五百子清白之部，在魔王右归依菩萨；其五百子冥黑之部，在魔王左赞助魔王。于是波旬告语诸子：「汝等宜应一心筹量，以何方计能摧伏彼？」右面魔子名曰「**导师**」，于波旬前而说偈言：「**睡龙醉象师子王 三兽暴猛犹难触 况复有斯禅定力 谁能犯彼大牟尼**」】(大正藏》册3，页591，中8-16。)魔王千子之中，有一半是归依佛法，一半则是听从魔王，其中这领头归顺于最后身菩萨者的是「**导师**」，劝阻波旬不要与佛法为敌，《大方等大集经》卷18说此「**导师**」在 弥勒佛时为魔王，则护持正法。在《佛说弥勒下生经》卷1翻其名字为「**大将**」：【尔时，魔王名「**大将**」，以法治化，闻如来名音响之声，欢喜踊跃不能自胜，七日七夜不眠不寐，是时**魔王将欲界无数天人至弥勒佛所，恭敬礼拜**。弥勒圣尊与诸天入，渐渐说法微妙之论，所谓论者：施论、戒论、生天之论，欲不净想，出要为妙……尔时座上八万四千天子，诸尘垢尽，得法眼净。尔时，**大将魔王告彼界人民之类曰**：「汝等速出家，所以然者，弥勒今日已度彼岸，亦当度汝等使至彼岸。」】(《大正藏》册14，页421，下22-页422，上8。)

⁸ 《大悲经》卷1〈商主品 第2〉：【尔时有魔子，名曰「**商主**」，已於佛所深得敬信，闻佛涅槃，心懷憂惱，戰悚毛豎，速詣佛所……佛言：「……商主！汝於如來應供正遍知心得淨信，以此善根，彌勒出世，當得值遇，值彌勒已，則能覺悟睡眠放逸諸眾生等，作如是言：『諸眾生輩應當勇猛勤作善業，如來應供正遍知出世甚難，如憂曇華時乃一現……是故汝等慎莫放逸，當勤修行於後莫悔。』商主！汝於彌勒佛所稟受法教，攝彼彌勒無上法王國土人民，常以慈心、無惡心、無怨讐心、愍心、樂心、普覆心護持養育，以此善根於魔

因此，在这个不可得法的世界中，到底谁是真正的危害世间者？谁可以逃避这真实的佛法？即使是魔王波旬，最后苦难临头，还是要追寻佛法。很讽刺的是，这佛法还是他当初必欲拔之而后快的 释迦牟尼佛的正法，甚至他还要其子民因而受苦，也在所不惜，如是使唤他的魔子魔孙来到人间，混入佛门出家，将淫欲法实现变成新时代的谭崔密教之法，而企盼能够将佛教消灭。

远在天竺时，谭崔密教成功地取代了佛教，最后被回教战士处理结束时，这样的「淫欲法」却很荒谬地成为当时人们想要唾弃「佛教」的双身法，也随之覆灭。意即当年的「佛教」实则为「谭崔密教」的僧侣，由于缺乏戒律的维系而毁弃正法、推崇谭崔时，以及后来谭崔假佛教被回教军队消灭时，魔王都不曾觉得可惜和遗憾，反而畅快欣然。

为何魔王不会觉得有丝毫的可惜而反以为快慰呢？因为由于魔子于此世间的牺牲，等于是葬送了佛教东山再起的契机。在密教掌控的大局之下，这一精密布局中的一个招数就是将谭崔密教于印度结束，连最后一分表相的寺院也归于覆灭，于是佛教的表相也跟着谭崔双身法一起被回教军队消灭。

因为印度的「谭崔佛教」已经沦堕于淫欲法，在如是戒律全面溃堤败坏，以及佛教已经名存实亡的局面下，即使有

宮殿次補魔處，具大富貴，為自在主。】（《大正藏》册 12，页 948，下 1-页 949，下 5。）波旬有许多的魔子，下一位继位魔王的是前面注释所说的「**导师**」菩萨，再来继任魔王的就是这里所说的「**商主**」菩萨。

心人想要趁着回教军队势力消退而来重建佛法，也无力扭转魔族深植印度人心的「谭崔佛教等同于淫欲法」、「谭崔佛教的双身法就是佛法」的刻板印象；当时即使有机会重建佛教，所能重建的佛法也将是谭崔佛教的双身法；至此时节，重建印度纯正佛教的最后一丝机会也为之消失，天魔波旬对此也就没丝毫婉惜之意。

所以，谭崔密教于印度的终局，看起来似乎是公平的天秤偏向了佛教，然而却非如此；在「伪佛教的密教」灭亡的同时，淫欲法的恶行也导致纯正佛教绝对无法于当时印度再起的结局；如是灭尽了佛教的一切所有，才是魔王波旬所要的终极而惨烈的结束。这是「自灭而后灭尽佛教的最后分表相」，连寺院都摧毁殆尽，真的是绝对地彻底。

这就是魔王要的难以想象的「自灭」的手法，令人不知道到底要怜悯谁？当初这些魔军从欲界天的最高掌控位置来到人间投胎，放弃了比起人间更为长寿自在的欲界天顶的悠闲岁月，像是日本神风特攻队的「视死如归」，完全不在乎自己的未来？

或许是这些魔众对魔王的效忠，胜过了一切的理智？即使佛陀在经典中点名他们会因此而下地狱，然而他们的想法可能和今日的藏密喇嘛对于佛陀于经典中破斥他们的想法是一样的，完全不予置信。这些忠心耿耿的魔众们也可能不在乎到底他们的下场是如何，因为放弃魔天的自在快乐而誓师来人间入胎时，就已经觉得下地狱也无所谓了。即使周遭很多

亲近佛法的魔众以及魔王子加以劝告，但这些魔军还是执意要来人间破坏佛法；或许他们认为将来万一真的遭受到苦果，魔王波旬应当不会视而不见，应该会顾念他们的忠心而变化神通来搭救？

因此，印度末期的佛教真的是经过了这群魔比丘的努力之后，再也无法翻身，因为密教这个「伪佛教」的淫欲形象实在是过于恶质，也导致了「真佛教」即使在后来的和平岁月里，也没有半点的机会可以恢复。而且就算是真的要借淫欲法来复兴谭崔佛教，印度却还有民间私下流传的 5M 左道教派 Vāmācāra，他们一样有双身法，当然也没有复兴佛教的道理；总而言之，这群魔众捣乱的成果彻底结束了印度佛教。

中国佛教的三武一宗的破坏到扳不倒释迦牟尼佛的正法

至于中国呢？中国有儒家的礼教深入人心，若有僧尼不守清规而淫乱的事件被逮到了，是要送官究办的。因此如果整个寺院要实现上述所说的印度谭崔密教集体淫欲性交来当作是坛场之乐，一定是纸包不住火，消息必然走漏而曝光，最后被彻查究办而入罪；因此，如上的淫欲邪行确实是很难出现于中国古时佛教的寺院之中。

即使是著名的「三武一宗」这四位皇帝曾对佛教作了种种的限制，譬如勒令还俗、没收田产、拆毁寺院、毁坏墓塔等，但实际上从现有的史料所呈现的事实，都说明了至多只

有少数僧人不守清规，在淫欲法上有个人的过失⁹，而并非是

⁹「三武一宗」即是北魏太武帝、北周武帝、唐武宗、后周世宗。以唐武宗为例，之前在唐文宗虽循例作佛事，然已经有「毁法之议，大和五年禁度僧营建。杜牧《杭州新造南亭子记》曰：『文宗皇帝尝语宰相曰：「古者三人共食一农人，今加兵、佛……其间吾民尤困于佛。」帝念其（佛）本字很大，不能果去之。』」这见于汤用彤着，《隋唐佛教史稿》，北京大学出版社（北京），2010.11 第一版，页 31。到了唐武宗登帝时，信奉道术，召道士进入禁宫，修建金篆道场，帝亲受法篆。于会昌二年敕令天下僧尼「**曾犯淫、养妻、不修戒行者，并勒还俗**。若僧尼有钱谷田地，应收纳入官，如惜钱财，情愿还俗，亦勒还俗，充入两税徭役。」（见汤书，页 32）后于会昌三年则有敕命「**焚宫内佛经、埋佛、菩萨并天王像等**」（页 33），并敕书言及：「外方之教，安可流传！」（页 33）会昌五年「**敕令天下诸寺僧年四十以下尽勒还俗**」、后又「**敕令僧尼五十岁以下还俗**」，再来，「**无牒者还俗，最后有牒者亦须还俗**」（页 35），汤用彤说这是根据日本僧人圆仁记载，至于《资治通鉴》所说的尚有留守寺院的人员，如是史料略有不同。然大致上，唐武宗之勒令僧尼还俗是他既定的政策，寺院的留守人员只是方便他处理寺院的看守，并无实质可言。李德裕为宰臣，「先在浙西，罢私邑山房一千四百六十，以清寇盗；后在蜀，毁属下浮屠私庐数千，以地予农。蜀先主祠旁**有獠村，其民剃发若浮屠者，畜妻子自如，德裕下令禁止**，蜀风大变。」（页 36），又其有文《贺废毁诸寺德音表》，从「贺」一字，显见其和其主武宗一样，对佛教是深恶痛绝。总说起来，「三武一宗」的毁佛，大脱不了几个原因，就是经济与宗教信仰的因素，以皇帝治理国家，总想国家富强，总觉得僧尼并不劳务生产，又民众信受佛教而作捐献，佛教因而握有庞大的资产，皇帝心中总觉得可惜。至于宗教信仰的不同，信受道教或厌恶信仰之皇帝，则易于僨事。然而，出家僧尼之行为不检者，则前面有「**犯淫、养妻、不修戒行者**」之说，当系个人之私德。又「**有獠村，其民剃发若浮屠者**，

以印度谭崔密教的方式来传淫欲法，如是以金刚萨埵来伪称灌顶，如是谭崔密教传法事件从来没有被史料所记载过，这也是合乎这谭崔密教无法在中国顺利地公然进行淫欲灌顶传承的事实，因此自然无法产生摧毁中国佛教的效果。

因为要从佛法的教义上、施设的戒律上，以及密教上师上，来传这样的淫欲法，都还难以齐备于中土，如何可以宣称一千多年前而有谭崔密教之淫欲法而为「灌顶」之传承？

虽然如此，几位力图振兴国力的皇帝对于密教化的佛教寺院道场拥有那么多的财富，导致他们眼红，因此这些皇帝不必靠着狂征暴敛，只要对佛教道场加以施压，令一些不守清规者还俗，顺便将其寺产归公，国库就丰裕了，这个是很容易的手法。

因此，即使是寺院中的不守清规的事件发生，都还仅是个人行为操守的问题，然而想要酝酿谭崔密教之淫欲灌顶传承的气氛，像是西藏这未受中国儒家礼教规范的地区自然地继承谭崔密教的传统一样，这始终是无法办到。因为中土的佛教和整块土地上的道德文化传统是相互结合的，淫欲法的推广势必抵触这文化传统而为土地上的人民所不容。由是环境上不利于集体淫欲以及淫欲灌顶仪轨的推展，民间也没有如同印度的 5M 左道教派 Vāmācāra 来倡导集体淫欲，谭崔密教想在中土复制印度成功的经验而独树一帜的机会，当时确

畜妻子自如」者，则是当地风俗，和谭崔密教之「传淫欲法，灌顶成就」有差别，难以类比。

实彻底消失，这并不是可依赖大量密续译本充斥于中土而可毕其功。

那魔王对中国佛教究竟要如何破坏呢？对魔王来说，还是要从政治下手，这点和在印度时进行的方式相同，借由国王信受谭崔密教，便可直接左右国中的所有寺院，凡是有违令不从者，则可依国中法律来处置。

然而，即使唐朝有那么多的密教人来到中国，还是很难撼动中国佛教，因为这些唐朝皇帝即使不是明君，即使是信受道教方术，也暗中修学唐密的双身法，但依旧多少知道要服膺儒家的伦理，因此双身法并未广弘于民间，以免招来御史的忠谏。因此，这和印度当初谭崔密教兴起时的文化背景及理念是迥然不同的，中土在伦理文化的层面上不论是实质与表面都优于印度，因此广大社会底层及士大夫等人心，很难倾向于以淫欲法为主体的谭崔密教。所以魔众一族最好是等到异族侵略中国获胜，才有机会以蛊惑这些异族皇帝的方式而重新一搏。

那要谁来负责蛊惑这些异族皇帝呢？这一个重要的棋子就是喇嘛教的喇嘛们，这些听话的喇嘛们始终是魔王保有的最后棋子。当初谭崔密教自灭于印度，结束了佛教表面的道场，而其传人——喇嘛教的喇嘛们就是传递这淫欲火把的接任者，因此在下一步前进中国的策略上，要让喇嘛们至少能亲近中国皇朝的内宫而蛊惑其实践男女淫欲；然而这要等到异族统治中国之后，才有可能实现的一天。

当元朝异族入主中国，机会终于来临，喇嘛们如愿地在皇朝之中兴风作浪，但是短命的元朝并没有办法实现魔王想在中国各地寺院的淫欲传法的灌顶的心愿。

如是经过了元明清三代，多数皇帝信受喇嘛教，虽然这些皇帝信受了喇嘛教双身法邪见，可是也改变不了中国的传统佛教。在跨出宫廷之外，中国佛教本有的势力与自觉，让谭崔密教的淫欲法无法得逞，依旧无法一次就扳倒中国佛教。

但时间越久，大乘教法就越来越少人理解，等到大陆共党政权崛起，以无神论的无宗教信仰的方式，一下子就结束了中国佛教，同时也结束了西藏密宗，当时一切宗教都变成了样板戏。然而魔王的目的终于达到了吗？他会开始高兴了吗？答案是：并没有！魔王并没有忘记 佛陀金口所说的末法是一万年，魔王还是要积极地规划、调度魔军来破坏佛教，佛陀的末法时期才可能是一万年。魔王以五通的能力自然瞭知有的菩萨行者离开了中国大陆，来到了台湾，这些菩萨将会坏了他葬送佛教的痴心妄想。是以世间鬼神尚且都知道人间大事，何况是住于欲界天顶魔天¹⁰的魔王呢？魔王哪里会蒙昧无知而不知道有菩萨行者于世间演说 如来正法，并且进而破斥谭崔密教呢？

深谋远虑而且万般谨慎的魔王还是要继续打击佛教的最

¹⁰《起世经》卷7〈三十三天品 第8〉：「他化自在天，寿万六千岁；魔身天，寿三万二千岁。」（《大正藏》册1，页344，下2-4。）魔身天就是魔天，在欲界六天之上，为欲界天顶，其一天等于此人间3200年。

后一丝命脉。对他而言，这佛法一万一千年的全部时间虽然还不到魔宫四天的时间，但对他而言却是莫大的煎熬，这就是由于「眷属欲的贪恋」到了极端的偏执，而誓愿要「覆灭佛教」。当然如果没有末法时代贪淫人心的配合，魔王也将事事掣肘，绝对不可能还怀抱着任何「覆灭佛教」的妄想。

随着科技的发达来到现代这个时节，地球村的实现以及资讯的流通也导致了密教淫欲法真正地曝光。虽然时代改变了，传统的伦理道德观念还会不会继续维持？或者会开始向往欧美的性开放，而往一夜情的淫乐靠倒？还是会把心一横而信受谭崔密教的淫欲法？在这人心变动迅速的年代，也是诉诸大众群体决定的时代已经来临了。

你要和这些不按照牌理出牌的喇嘛们一起于世界竞争？菩萨行者要竞争什么？当魔王只关心他的眷属似乎会越来越小时，他甚至发现连他的眷属都无视于他的三申五令而公开地学佛，这些现象对于拥有强烈眷属欲的魔王来说是难以忍受的。所以，在这一万年的末法岁月之中，菩萨行者是无可避免于魔军的挑战，即使是来到世间为人的魔众都有胎昧，却还是会披上僧衣出家而倡导淫欲行，来挑战这世界最后一分的佛教命脉。

然而，今日台湾的多数人心并不接受淫欲法为修行的说法。达赖喇嘛的书籍内容中，不断地明说与暗示这淫欲法的必要性，如是双管齐下地倡导谭崔双身法；而其徒众努力了这么多年，还是无法突破社会伦理的最后防线。因此即使台

湾有不少所谓的「佛教道场」是以谭崔淫欲交媾来作为修行，也必然是私下而为之，仍不敢公开宣示、公开传授，以免触恼社会伦理的禁忌而让自己难堪。

但即使是有不少寺院私下进行谭崔密教淫欲行而以为无人知晓，然而在现今社会中，纸终究是包不住火，最后必然消息走漏，这样的道场也必然会随着社会大众检讨谭崔密教的淫欲法是否为佛法时而渐渐被大量曝光，进而受到众人的指责与唾弃，其寺院之一切大众必然因此而身败名裂。(待续)

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载六十一)

第四目 宗喀巴不知有末那识

宗喀巴除了否认有阿赖耶识外，整本《广论》中从头到尾都找不到「末那识」三个字，看不到他提过一次意根；可见佛说的第七末那识——阿含诸经中说的意根，已被宗喀巴排除在他所说的「佛法」之外了。「末那」是梵文的音译，汉译为意根，是意识的所依根。若无意根的作意，意识永远不能生起，前五识自然也无法生起，众生就不会有识阴六识等觉知心了；若无意根作为所缘，意识生起以后将会随即断灭，不能存在，更别说是继续运作了，众生也将没有前五识而没有觉知心存在，犹如草木一样无觉无知。末那识是意识的所依根，犹如眼的扶尘根及胜义根是眼识的所依根，若离于根，识就不能存在，遑论了知。宗喀巴说：「许能取后有之心是意识故。复许意识，是一切染净法之所缘故。」证明宗喀巴是未断我见的凡夫，所以落在识阴我之中；前已破之，不再重复。

但是，宗喀巴也知意识是缘生之法，姑且不论他是无因唯缘的缘起论者，然就意识的生起必有所依之缘，是应理的，但是所依之缘是何者？宗喀巴却没有交代。《杂阿含经》卷 9 说：「意法因缘意识生，所以者何？诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故。」¹ 此处所说的意是意根，法是法尘；说意、法为缘生意识，也就是意识的生起，除了要有根本因阿赖耶识中的意识种子外，必定是要借由阿赖耶识所生的意根来接触阿赖耶识所生的法尘，以此二法作为助缘方得生起。因此，意根不但是能令意识生起，如同眼根触色尘而生眼识一样，是意识的所依根；而且，意根并非单纯只是意识生起之所依根，祂尚有微劣了别慧的作用，所以也称为末那识，识就是了别，意根末那识能了别意识的心行。意识虽然能对六尘作分别，但却没有自己作主的能力，必须依靠意根的决定与作意，因为意根也具有部分识别的作用，所以意根也称为第七末那识，这是宗喀巴所不知道的（释印顺是从宗喀巴的著作中学来的，当然一样是不知道）。因此说，末那识即是意根，是十八界法之一；如果否定末那识，则十八界法会少了意根而成为十七界。况且，其余十七界法又都是因为意根的作意，才辗转由如来藏中出生；若少了意根，则世间一切法就不能存在了。

圣 马鸣菩萨所造《大乘起信论》卷上说：

复次，生灭因缘者，所谓众生依心、意、意识转故。
此义云何？以依阿梨耶识说有无明不觉，而起能见、

¹ 《大正藏》册 2，页 57，下 20-21。

能现、能取境界，起念相续故说为意。此「意」复有五种名，云何为五？一者名为业识，谓无明力不觉心动故。二者名为转识，依于动心能见相故。三者名为现识，所谓能现一切境界；犹如明镜现于色像，现识亦尔，随其五尘对至即现，无有前后，以一切时任运而起，常现在前故。四者名为智识，谓分别染净法故。五者名为相续识，以念相应不断故，住持过去无量世等善恶之业，令不失故；复能成熟现在、未来苦乐等报，无差违故；能令现在已经之事忽然而念，未来之事不觉妄虑。²

上举《大乘起信论》也证明有意根。简单的说，众生未证得阿赖耶识以前是不知道本觉的（也就是《大乘起信论》中说的不觉位），依于阿赖耶识中所含藏的无明种，借由意根的作意与六尘因缘相触故能现起六识；六识为能见，六尘为所见，六识取六尘境就是能取，然而能见乃至能取都是意根作意下的行为，才能使觉知心相续运转。虽然觉知心于眠熟等五位会断灭，但是意根从无始劫以来都不曾断过。意根的分别运作从来不曾休息，时时刻刻都在觉察法尘的变动，法尘上一有重大变化，马上促使阿赖耶识生起意识，对于法尘上作了别，了别的结果再由意根作出决定。如果意根灭了，则一切法就不复生起，则成为寂静涅槃的阿赖耶识之「自住境界」，永不复现于三界世间，所以三界众生一时一刻都不能没有意根。

² 《大正藏》册 32，页 577，中 3-16。

圣 马鸣菩萨又说意根有五种识的作用：³

- 一、**业识**——无明力不觉心动：由于众生的阿赖耶识里面含藏了无明种，故而迷惑不能解脱生死；由于众生不能打破无始无明，不能觉知真心阿赖耶识，虚妄的意识心虽然不断的引导末那造作诸业，然而会有意识造业的根缘却是意根的心动，所以称意根为业识。
- 二、**转识**——依于动心能见相故：意根不断的动心运转，使意识现起，并搭配前五识而作六尘境相的种种分别，因此说意根的运转主导了意识的能见，所以意根称为转识。又意根的运转，不一定要在有意识的状况下才运转，睡眠无梦时意识虽然断灭了，意根却仍照常运作，随时觉察法尘的动静而恒不休息；又当苏醒时意识重新生起，意根也要作为桥梁连结昨晚已经断灭的意识种子，才能让意识忆起先前的记忆事；就算是死亡的时候，意根也还是照样运转，或依着愿力、或随着业力带着阿赖耶识一起去投生；此外，无想定与灭尽定中，意根也仍然照常运转，什么时候入定？什么时候出定？也都由意根的运转而作主导决定；所以称意根为转识。
- 三、**现识**——所谓能现一切境界；犹如明镜现于色像，现识亦尔，随其五尘对至即现，无有前后。以一切时任

³ 案：以下粗浅地略说《大乘起信论》中所开示的义理，学人若欲深入了解圣 马鸣菩萨于论中开示的深妙意涵，敬请恭阅正智出版社出版 平实导师述注之《大乘起信论讲记》。

运而起，常现在前故：境界相的现起，是由五根触五尘境，再由阿赖耶识变现出内相分六尘。但是，若没有意根的作意，阿赖耶识也不会出生我们的五色根，更不会显现出内相分六尘等境界相的。因为有意根的作用，才能有五根来面对五尘，阿赖耶识才会如同明镜一样，显现出一切内相分六尘境界相。所以，现在你我自心所现起的境界相，完全是由意根的作意所主导，因此圣 马鸣菩萨才说意根是现识。

四、智识——分别染净法故：意识的分别慧是很高的，但是意识的智慧再怎么高，如果没有意根的决定还是没有用，因为意识并没有决定权的缘故。反过来说，意根的了别慧虽然很低劣，但是意根却可以主导意识的行为，当意根作主决定要去分别某某境界时，意识就会去分别；当意识分别完成时，意识本身不能自作主张去造善业或恶业，必定是由意根来作决定。应注意的是，虽然意根对意识分别的结果有决定权，但是意根的体性却是无记性，不论造作善业或恶业，常常是依据意根自己的习气来作决定；若意根的我见我执习气很低，就会较趣向于善法；若我见我执习气很强烈，就会较趣向于恶法。再者，意根自己的慧心所虽然陋劣，但是只要意识心现起运作时，不论是观察分别、推理思惟、分析揣度等等一切的意识心行，在现行运作的当下意根都能同时了别而作决定，所以圣 马鸣菩萨说意根能「分别染净法故」，就是这个意思，因此意根也称为智识。又意根有时候是没有透过意识的思惟分别，就

直接作出相应的决定，就像现今心理学家所说的「潜意识」，约略可说指的就是意根；因为其中很多的现象其实就是意根的体性，譬如走路时并没有经过意识的思惟分析，双脚就会自动抬起放下，吃东西时也是一样嘴巴会自动张开咀嚼，甚至说话时手会不自觉的作出种种手势等等；这些都不需要再经过意识的思惟分析，意根就能直接作出决定，这也是意根的智慧力，所以意根也称为智识。

五、相续识——以念相应不断故，住持过去无量世等善恶之业，令不失故；复能成熟现在、未来苦乐等报，无差违故；能令现在已经之事忽然而念，未来之事不觉妄虑：意根从过去世来到今世乃至去到未来世，除了入无余涅槃外，从来没有一刹那休息过，时时刻刻、分分秒秒、刹那刹那都在不断的审察思量，生生世世相续不断，所以意根称为相续识。前面说过意根是无记性，祂不会简择善恶业种，所以祂不会弃恶留善，也不会留恶弃善；众生过去所造的业种，不论是善业或恶业乃至无记业祂都执取，照单全收，一点都没有遗漏，全部都收存到阿赖耶识中。等到所收藏的业种因缘成熟要感生异熟果了，不论是善是恶，祂也都会执取，就会让众生受种种的果报，不论是人天乐报或恶趣苦报，一点都不会有漏失，这就是因为意根无始劫来一直相续不断才能作到。而且意根还能够忽然间，引出深藏在阿赖耶识中曾经历过的事，让意识去回忆。意根也能作意令意识去筹划未来之事，而让意识作种种虚妄的分别。因此，意根能联结过去、现在、未来三世，让众

生生世世相续不断轮转无穷，所以称意根为相续识。

是故宗喀巴说：「许能取后有之心是意识故。复许意识，是一切染净法之所缘故。」宗喀巴这句话是违背圣教之语，因为能取后有的只有阿赖耶识，而阿赖耶识之所以能取后有，也必须以末那识的作意为动力。又意识虽能分别染净业，但实际上作决定的主导者却是末那识，意识并无此种功能。宗喀巴否认有阿赖耶识，又不如实知有末那识，整个佛法的中心：心、意、识三法已去其二，那还能算是佛法吗？他所说的「佛法」就会与释印顺一样，全部落入释印顺自己定义的「虚妄唯识」邪见中。

第五目 宗喀巴否认有自证分与证自证分

宗喀巴的《入中论善显密意疏》说：

若谓离外所取亦无异体之能取，异体二取空之依他起是实有者。今当问彼此依他起之有，是由何识证知耶？若谓由彼自识证知自识，不应道理。自之作用于自体转成相违故。如刀不自割，指不自触，轻捷技人不能自乘己肩，火不自烧，眼不自见。许自识知自识之敌宗，至下当说。彼识亦非余识能知，唯识自宗相违故。唯识教说：未得转依果之前，若有他识能为此识所见境者，即失坏唯识宗也。以是若依唯识宗义，则彼能知毕竟非有。识未知者，而说境有，亦非道理。⁴

⁴ 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷9，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30印行，页1。

不论中观或唯识，都认定能取的七识与所取的六尘，都是依他起，都是空相。如果说二取是有，则是依于现象界来说。依现象界说依他起有，但是如何能知有呢？这点宗喀巴就不懂了，所以宗喀巴才会问说：「今当问彼此依他起之有，是由何识证知耶？」宗喀巴不知意识与末那识皆有自证分，而意识更有证自证分，才会有此疑问。宗喀巴说：「自之作用于自体转成相违故」，这证明宗喀巴不懂意识与末那识的体性。譬如，有一人回到自己家中，能够了知自己身在家中，此乃是意识的分别慧已经证知自己在家中。所以当意识于法尘上作分别时，当下就了知六尘境界中的苦、乐、舍等觉受，这就是意识的自证分，这是任何正常人都能自己观察证明的。又此时，此人已知自己身在家中，然而是否真的在自己家中？为了确认这点，于是分别周遭环境，证明自己确实是在自己家中，不是在别处；也就是说，当意识在种种境界中受诸苦乐时，意识观察了知自己确实是在苦、乐、舍等受中，这是由于意识不但能以五别境心所法，于种种境界中伶俐的运作，也能了知自己正处于该境界相中，这就是意识的证自证分。

又佛说：「意如刀剑锋，不能自割自。」这是说意根唯有自证分而没有证自证分。于日常生活中，依于意识的了别，冷时决定添衣，饿时决定吃饭，出门决定走路、搭车等等，时时作意、处处作主，恒审思量遍缘一切法，这就是意根；但若没有意识的证自证分来帮忙，意根也无法作出这些决定。所以「意如刀剑锋」是说明意根遍缘一切法的自证分，「不能自割自」正是说意根没有证自证分。正常人只要听闻

真善知识的开示，并且如理作意的思惟，就能够体会此中真义；但宗喀巴否定了第七末那识时，对于诸菩萨论中详说的第七识意根的自性，硬要套在意识心上面来思惟，自然就读不懂菩萨正论中的意根法义。

又意根从来不中断、不休息，时时刻刻都在注意法尘的动静，当法尘显现重大变动时，因意根的了别慧低劣，无法了知到底发生了何事，因此意根生起了别境界的作意，就会唤起意识于诸境界作分别，然后再依据意识了别慧所作的种种观察，而作出决定应对。譬如睡眠中，忽然听到打板声，但是意根慧力低劣，不知此是何者，只知法尘有变动，于是生起意识于法尘上作分析，意根根据意识分析的结果，才了知是打板声，乃决定该起床了。又如睡眠中，忽然发生剧烈摇晃，但是意根慧力低劣，不知是发生了大地震，只知法尘有大变动，由于意根的作现就现起意识于法尘上作分析，意根根据意识分析的结果，才了知原来是地震，于是决定立刻起床逃命去了。由此可知，意根虽然有五别境中的慧心所，然而却非常低劣，所以时时处处都要依靠意识的了别，意根才能作种种思量抉择。所以，意识若偏于善法，则意根也大多会偏向于善，反之恶法也如是。正因为意根了别境界的智慧如此低劣，不但没有能力自己返观自己，更没有能力自己修善去恶；乃至若无意识现起而配合运作，意根自己于一切法皆不能分辨，何况说是善法或恶法，所以说意根为有覆无记性。也因为意根没有证自证分，所以说祂「不能自割自」。

而宗喀巴所举「如刀不自割」等例，乃是佛于三转法轮诸经中，开示第八阿赖耶识，不返观自我，不自我觉知，于六尘中没有自证分与证自证分……等，这些都是说阿赖耶识的体性，宗喀巴等应成派中观师却拿来硬往意识心上套，说意识没有自证分，也没有证自证分，证明宗喀巴又再次错解佛法了。意识有自证分与证自证分，如前所释，而阿赖耶识从无始以来，离六尘境界，离见闻觉知，不思量、不抉择，无自证分，更无证自证分，是真实无我性，故《入楞伽经》卷10说：【如刀不自割，指亦不自指，如心不自见，其事亦如是。】《入楞伽经》所说「刀不自割」等喻是说明第八识如来藏的自性，宗喀巴刻意曲解佛意，移花接木说为意识的体性，还大言不惭自说已破唯识师主张的有自证分与证自证分，真是颠倒黑白、强词夺理；这是为了圆说意识能取后有的歪理，而不顾一切的谤佛、谤法、谤僧，却与法界中意识的现量及圣教量全都相违。又宗喀巴所举之唯识圣教「彼识亦非余识能知」，是说阿赖耶识之法甚深极甚深，凡夫愚人意识心所不能知，并不是说意识不具有自证分与证自证分，不能引此圣教妄说唯识宗自相违背，而是宗喀巴自己不懂唯识教理的缘故。

宗喀巴《入中论善显密意疏》说：

自宗既无自证，念云何生耶？曰：「由念余相连，能念如鼠毒」。由能取心领受余所取境事，即由领受境事，引生忆识之念也。若谓由领受余境，能引生忆内心之念，不应道理，太过失故。答曰无过，言由领受境引生忆内心之念者，非离识而念。如念：「昔见此色」，是由

心境相连，忆念相连也。如于冬季身被鼠咬中毒，只觉被咬不知中毒。后闻雷声毒发，虽亦能忆念是被咬时中毒，然非前时已觉中毒也。此中鼠咬，喻缘青识领受青境。咬时中毒，喻缘境时有能领受心。尔时自心不自领受，如被咬时不知中毒。后时忆被咬，喻忆领受境，昔能缘心虽不自证，然由忆念领受境时，即能忆念，如由忆念被咬之力，即能忆念昔时中毒也。此是论师证明无自证分而能生念之最妙道理。⁵

意识必具有自证分与证自证分，有情才能忆念往昔所经历事，这是从众生的日常生活中都能够证明而知道的事，宗喀巴却说意识没有自证分与证自证分，而说没有自证分一样也能忆念往昔之事，并举出一套令人捧腹的「鼠毒」喻，还说：「此是论师证明无自证分而能生念之最妙道理。」六识论的密宗寂天论师之《入菩萨行论》，其后有《入菩萨行论广解》卷 9 中说：「若问倘心不自知，云何能念过去识。与曾习境联属生，有念如鼠咬与毒。若时具足余诸缘，能见故自能显了……」⁶ 说有一个入于冬天被老鼠咬了，当时不觉得有中鼠毒，到了春天时，听到了春天打雷声毒发了，才想起是去年冬天曾经被老鼠

⁵ 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 9，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 5。

⁶ 寂天颂，杰超注解，隆莲法师译，《入菩萨行论广解》卷 9。收编于 cbeta 汉文大藏经之《藏外佛教文献》册 4。

http://www.cbeta.org/mobile/index.php?index=W04n0033_009

咬过，故而中毒。这种譬喻太离谱了吧！「鼠咬与中毒二事，于当时乃心同时领受的境界……所以前时之中毒不必自证，后时自然能忆念。」这就是宗喀巴所说的意思，但是鼠咬当时确已自见，然而尚不知已中毒故未能自见，待后时毒发境界相现前方能得见，才忆起前时曾被鼠咬，而比量推知先前鼠咬之时即已中毒，被咬当时并没有中毒的境界相可以领受，何来后时忆起前时确定中毒的忆念可说。

所以，宗喀巴此说不但有很大的过失，也证明他根本不懂相分、见分、自证分、证自证分的义理。所谓自证分者，是说所经历之事已经了解了。譬如，宗喀巴的意识知道被鼠咬，也知道不是被其他动物所咬，这早就已经证明了他的意识有自证分；又他知道被咬伤而不是被抓伤等，也证明是有自证分。前时不知道中毒，是因为并未毒发故无中毒之境界相，意识当然就不能觉察而无中毒的自证。后时知道中毒而不是其他病痛，也是自证分；又知道是中鼠毒而不是别种毒，仍然是自证分。如是，于境界相上已经了知，即是意识的自证分。意识更进一步能证明自己存在的所知境，就是证自证分。宗喀巴不知此中道理而说「心境相连，忆念相连」，殊不知前时被鼠咬时并没有证知已中毒，何能有「已中鼠毒」的念可以「忆念相连」？他的说法处处违背佛于三转法轮所说的意识能返观自己、亦能证知自己的圣教，再次证明宗喀巴真不懂佛法也。

又宗喀巴说：「是由心境相连，忆念相连也。」然而如其所说却没有阿赖耶识与末那识作为意识的所依，则此语不但有

大过，而且也不能成立。盖意识每晚睡眠均会断灭，断灭后就不会再自己现起而记忆昨日之前的事，否则次日的意识即是自生或无因生，早就落入 龙树菩萨《中论》所破斥的外道见中了。必须由意根之作意，次日方能从阿赖耶识中再度生出意识，才能复起觉知而记忆往事。是故，宗喀巴说的唯有意识便能心境相连与忆念相连，是不能成立的。宗喀巴不知不证第八阿赖耶识，却处处说要破唯识宗所说的第八识正法，无异以卵击石，其所著之诸谬论著实不堪一击。

第六目 了义与不了义

《广论》401 页说：「又此正见，要依了义而善寻求，不依不了义，故须先知了不了义所有差别，乃能解悟了义经义。」此一小段文中，宗喀巴若是依于如来藏正法而说，倒是如实语。谓学佛的人想要证得并转依空性正见增长般若智慧，就必须依据八识心王诸了义经论。但是，宗喀巴否定了阿赖耶识，又依意识境界而错解圣 龙树菩萨依如来藏所造的《中论》，因此他所认定的了义经论，是落于依他起性的无自性性上，而把真实圆成实胜义无自性性给否定了。

了不了义，以时间次第来对照三转法轮，譬如《解深密经》卷2说：

尔时胜义生菩萨复白佛言：「世尊初于一时，在婆罗奈斯仙人堕处施鹿林中，惟为发趣声闻乘者，以四谛相转正法轮，虽是甚奇、甚为希有，一切世间诸天人等，先无有能如法转者；而于彼时所转法轮，有上有容，是未

了义，是诸争论安足处所。世尊在昔第二时中，惟为发趣修大乘者，依一切法皆无自性、无生无灭本来寂静自性涅槃，以隐密相转正法轮，虽更甚奇、甚为希有，而于彼时所转法轮，亦是有上，有所容受，犹未了义，是诸争论安足处所。世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性、无生无灭本来寂静自性涅槃无自性性，以显了相转正法轮，第一甚奇，最为希有，于今世尊所转法轮无上无容，是真了义，非诸争论安足处所。」⁷

《解深密经》是详细解说第八识正义的经典，宗喀巴未证第八识如来藏，绝对无法稍稍理解本经中的法义。他所造《辨了不了义善说藏论》解释《解深密经》初转法轮说：

初句有上者，谓过此上有真了义，第二句文，谓于此义如言执著，容有敌者攻难过失。支那疏中，译为有难，其义亦尔。第三句文，谓此中义须作余解。第四句义，谓未显了分辨其义，故于其义可兴异争……。⁸

宗喀巴说初转法轮之法是不了义，此说没有错。世尊初转法轮，于鹿林中说四圣谛、十二因缘等法，是二乘解脱道的法。《解深密经》说是：「有上有容，是未了义，是诸争论安足处所。」「有上」意思是：过此还有更殊胜的教法；「有容」意

⁷ 《大正藏》册 16，页 697，上 23-中 9。

⁸ 宗喀巴着，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷 1，大千（台北），1998.3 初版，页 23-24。

思是：容许他法所破；「是诸争论安足处所」意思是：还有争论，还不是能成佛的法，因此是不了义。

又宗喀巴解释《解深密经》二转法轮说：

以空性相，有疏为说法无我。支那大疏谓以隐密相，义即秘密，彼释较善。义谓后二法轮所诠，同依无自性说，惟宣说相别。第二法轮未如前辨自性有无，故名隐密相。后则分辨，故名显了。⁹

宗喀巴错解经意，谓：「第二法轮未如前辨自性有无，故名隐密相。」佛以隐密相来说二转法轮，而宗喀巴却把佛说法的「隐密相」错解为「无自性」，而说隐密相即是无自性，认为此「隐密相」才是究竟了义法。宗喀巴错了！佛所说的隐密相不是说诸法无自性。佛于二转法轮说诸法空相，于般若经中说有十八空，说一切法无自性，无生无灭，本来寂静自性涅槃。本来自性清净涅槃本是阿赖耶识的体性，而诸法生自阿赖耶识，因此诸法与阿赖耶识不一不异，故说诸法本来自性清净涅槃。而佛却不直接说阿赖耶识在何处，而以隐密相来转法轮，其目的也是要让诸弟子透过修行参究，自己亲身去触证祂。所以诸弟子要努力精勤实修苦练，当一念相应触证空性阿赖耶识，而开启了般若智慧，才能修习方广诸经增上慧学，所以「佛以隐密相转正法轮」所说的隐密相，其实就是空性阿赖耶识。

⁹ 同上注，页 24。

再说空性是阿赖耶识的异名，东土诸祖师依二转法轮诸经义理，把空性说为隐密相，乃是依佛之交代，同样的不能对弟子明说空性之所在，而要弟子自参自悟，透过弟子自己参究而悟入，般若智慧才能展现，所以才说是隐密相。如果，为人师者明白的告诉弟子说空性在哪里，对于弟子来说，则会因为无真修实证的参究与体会，得来全不费功夫而心生轻贱，很容易就会生起退转之心，不但不能生起般若智慧，甚至谤法、谤胜义僧乃至谤佛，反而会断送弟子未来无量劫之法身慧命；于为人师者来说，泄漏密意即是亏损法事；亏损法事则是亏损如来，亏损如来即是诽谤三宝之重罪恶业。是故释迦世尊于经教之外，以不泄漏密意，特别传授此真实的密法，谓之教外别传，即是禅宗的由来。

又由于师徒传承之间，不能明白的直说空性心在哪里，故说之为「密意」；但是修习之方法及空性的真实体性，不但不是秘密，反而要广为宣说。因此空性不是神秘之法，不是修了才出生而得到的法，祂是众生本来存在之法。但是，空性祂在哪里？一般凡夫学子不知道也不清楚，必须经年累月乃至多生多劫辛苦修集福德资粮，还要熏习正确的参禅知见才能触证，所以又说非不修能得。宗喀巴说中土经论师把空性解释为秘密，这是最恰当的，这是宗喀巴自己不知佛说法的隐密相是什么？更错解佛所说法的隐密相。不过，他却把隐密相之名称套在藏密双身修法中，因为密宗所谓的「空性」正是藏密的双身修法中的觉知心与淫触，因为是真正需要秘密进行而不能被外人看见的。

空性不是秘密之法，真实的空性是可以明确宣说的，只是宗喀巴自己不知教外别传的意旨，不知道佛世时诸大菩萨所证的空性是什么？不知道西天历代诸祖如 龙树、提婆、无著、世亲、玄奘等菩萨所证的空性是什么？不知道中国历代禅师所证的空性是什么？其实都是触证自身的阿赖耶识。能触能证的法绝对不是隐密的，但是对于还没有触证的人而言，空性就有佛所说的隐密相。所以学者应依 佛之教法，努力求证 佛所说隐密相的第八识，般若智慧才能显现。（待续）

救護佛子向正道—(三十九)

論釋印順說大乘經與小乘論 是佛教分化的經典

游宗明 老師



释印顺在《佛法概论》中说：「大乘经与小乘论，是佛教分化中产生的教典。」¹ 然大乘经与小乘论都是依于佛说而流传的典籍，佛从初转法轮到入涅槃，所说之法从无矛盾之处，更不会把佛教分化，不论是教义或教派。对于三藏经论不能正确理解，无法融会贯通者，才会说大乘经与小乘论是佛教分化中「产生」的教典。孔子于儒家之世间道的说法都可以一以贯之了，何况是同为佛陀所说的三乘佛法竟然说会使佛教分化？释印顺所说的有没有道理？值得我们来探讨。

对佛法若不能通达，不要说是大乘、小乘，即使是同样的大乘法也会认为有冲突；不是有人说参禅不能与念佛同时修吗？他们说：参禅是空，念佛是有，禅与净土不同路，不能合修；还说：参禅的人念了佛号就要漱口三日，听见佛号耳朵也要去洗一洗。您若相信这种说法，那就只能站到一边去，那一边叫作佛门外道；以为说那是佛法，其实是外道邪见。譬如经典说「一切诸法有生有灭有相有为」，这个大

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 35。

家容易信受；但到了二转法轮，讲般若时，佛就说「一切诸法无生无灭无相无为」，像达赖喇嘛这类不懂佛法的人，就会说 佛陀说法前后互相矛盾！其实根本没有矛盾，只是前一个从现象界来说，后一个则是从诸法实相来说，并无任何冲突或矛盾；佛陀说法是有次第性的，修学的法门容有不同，但决不会互相矛盾，最后的目标一定是同一个，那就是教导众生成就佛道。

我们阅读 平实导师著作的《阿含正义》第一辑中的举证与辨析，就知道大小乘经典都是 佛陀金口所说的，只是二乘人结集了四阿含等经律后，另有一千位菩萨，参与半年后在七叶窟外结集的第二转法轮般若诸经，与第三转法轮的方广唯识经典。但是，释印顺不相信大乘经典是 佛说，所以认为大乘经与小乘论是佛教分化「产生」的教典。若照释印顺的错误想法就会以为有分化，因为释印顺把小乘的解脱道所成就的极果——**阿罗汉**，当作就是成佛的智慧与功德，那当然跟大乘所说的成佛产生极大的差别；他依妄想而说有两种不同的佛果，佛教当然会被释印顺给分化了。而这种分化是释印顺这类佛门外道的声闻凡夫误解佛法才造成的，不是大乘经或小乘论会分化佛教。我们学佛不论是小乘或是大乘，也就是修解脱道和佛菩提道，可以次第进修，也可以同时并行，并不会有什么分化的问题。

分析释印顺会觉得大小乘有分化，最主要的原因，在于他不相信大乘经典是 佛说，不信佛语的结果他就认为是发现了矛盾。譬如小乘说苦、空、无常、无我，到了大乘却说常、乐、

我、净；明明小乘说无我，怎么到了大乘变有我？这不是矛盾吗？其实，等您有了般若智，而且还不必等到般若智慧通达的程度，就会知道这一点也不矛盾。大乘常乐我净的「我」，其实就是真正的无我，可是不懂的人只从文字表面上来看，就以为是有矛盾，佛法难就难在这个地方。就好像钻石最宝贵，碳最便宜；可是科学家说钻石的成分就是碳，无知的人当然就会说：「哪有可能？别骗我。」但是碳跟钻石确实是同样的元素，只不过是晶体结构不同而已！

释印顺认为大乘经与小乘论是佛教分化产生的教典，是因为他对大乘无法理解而有怀疑。他怀疑大乘是不是佛说的？最后他就认为大乘是演进而有的，他在《中观论颂讲记》中说：

到了笈多王朝，梵我论抬头，大乘也就明白的演进到真心论。同是一句「一切法空」，性空者通达胜义谛的毕竟性空，真常者看作诸法常住的实体。智顛说：通教的共空，当教是缘起的一切空；若从空中见到不空，这就是通后别圆的见地了。智顛以空中见不空为究竟，我们虽不能同意，但解空有二类人不同，却是非常正确的。有了一切空的经典，就有把一切空看为真实常住的，所以说真常妙有在龙树以前，自然没有什么不可。可是到底不是一切法空的本义，更不是时代思潮的主流。从空转上不空，与真常心合流，思想演变到《涅槃》、《胜鬘》、《楞伽》等经的真常唯心论，却远在其后。所以经中判三教，都是先说有，次说性空，第三时才说空中不空的真常。或者说先有真常，

后有性空，把《华严》、《般若》等大乘经（在龙树之前就有了的）的一切性空不生，看为真常的。不错，这些大乘经，真常者是容易看做真常的。不过龙树以前是一切法空思想发扬的时代，虽或者有人看做真常的，但不是性空的本义。像真常空与真常心合流的真常唯心论，都比一切空要迟得多。²

从释印顺的著作中可以发现，他根本不知道佛教的法义是什么？他满脑子只知道有「思想」，而思想是会演变的；佛法在他看来也是会演变的思想，会演变就会有分化，所以大乘经与小乘论是分化而「产生」的，这就是释印顺的思想逻辑。但这是不了解佛法义理的错误思想，佛教法义是世尊亲口所说的真理，就是真如法义；如果会有演变那就只是思想而不是真理，释印顺对这个简单的道理都不懂，当然会认为佛法是有演变的；他不知道蕴处界相应的诸法一定会演变，只有大乘的真如理体不会演变；所有万法都依附于第八识真如，真如是万法的本源，是常住不变的实相，不是现象界蕴处界等假我的生灭法，不可能被演变或分化，所以佛法不会有冲突、矛盾或分化。

《涅槃经》、《胜鬘经》、《楞伽经》这些大乘经典都不是演化而有的，因为这些大乘经讲的都是第一义谛，都是依于这个真如理体，即是**真心如来藏**，而祂这个心体从来就没有改变，尽未来际也不会有所改变。此真心如来藏的法义，不是释印顺

² 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 15-16。

所说的从小乘演进过来而有的，也不是不回心的声闻阿罗汉们所能亲证及理解的；虽然小乘经典中也说有如来藏，但却是隐覆而说，只是用来证明二乘圣者所证的无余涅槃不是断灭空；又因为一切诸法都不离如来藏，只是因缘时节未到，学人智慧还不具足的时候，只能隐覆而说，是释印顺自己有眼若盲、视而不见罢了。譬如《央掘魔罗经》卷2中说：

若说如来藏 显示诸世间 无知恶邪见 舍我须无我
言是佛正法 闻彼说不怖 离慢舍身命 广说如来藏
是名为世间 堪忍上调伏 呜呼沙门陀 修习蚊蚋行³

释印顺对空不了解，所以说：「同是一句『一切法空』，性空者通达胜义谛的毕竟性空，真常者看作诸法常住的实体。」这种句子读来真是会让诸佛菩萨感慨万千，表面上看来好像振振有辞，骂真常者把一切法空看作诸法常住的实体，但是这种批判真的是离题三千里；既然是一切法空，怎么会认为是实体？这是第一层。第二层是释印顺把蕴处界的空和真如的空混为一谈，这又是比喻错误；蕴处界的空叫作「空相」，第一义真如的空叫作「空性」。一切法空就是在讲生灭无常的蕴处界空相，就是缘起法所说的一切法空相；真如即如来藏，祂是空性。性就是体性，若没有实体及体性，如何能说祂有「空性」？所以祂绝对是真实存在的心体，不能因为你摸不到、找不着就说祂不是实体！

³ 《央掘魔罗经》卷2，《大正藏》册2，页524，下28-页525，上5。

一般人读不懂释印顺的文章，就说他莫测高深，以为他很有学问；可是当我们把它分析清楚后，真的会摇头叹息！因为释印顺连自己的文章、书籍已经前后自己掌嘴了，他竟都还不知道痛痒呢。也许有人不服气这种解释而说：实体就是真实的本体。如果释印顺肯这样解释，那他就是承认有本体如来藏者，如此，则他的著作都要回收销毁或全部改写了，如果真能如是，则他就是回归正法的法师了。

释印顺又说：「智顓说：通教的共空，当教是缘起的一切空；若从空中见到不空，这就是通后别圆的见地了。智顓以空中见不空为究竟，我们虽不能同意，但解空有二类人不同，却是非常正确的。」其实从空中见不空，就是从缘起法的一切空相中去看到这个不空的如来藏，这样才是正确的佛法。但释印顺却不同意 佛的教示，那表示释印顺的佛法是不正确的，因为不正确所以解空才会有二类人的不同——一个正确，一个不正确。

一个人假若只想要自己得解脱而修小乘法，我们不能否定他说他错，只能说他心量狭小，没有菩萨性；但是修学大乘的人却也不能没有解脱的根基，因为佛法是完整且贯通的，而且是有次第性的。小乘解脱道只是大乘中的一小部分，而佛教会有大乘、小乘之分是因应学人的根性问题，不是佛法分化的问题。就好像有人要去东方药师琉璃光如来世界，有人要去西方极乐世界一样，是根性愿力的差别，不能因为这样就说佛法是有分化的。

释印顺只相信《阿含经》，而且只相信其中一部分不会与他的思想及说法产生矛盾冲突者，那才是他认为可以信受的《阿含经》；他更不相信大乘经是佛所说的经典，他还认为是大乘分化了佛教，他这样的想法更是大大不通，因为阿含讲的是解脱道，观行的对象是生灭无常的蕴处界等假我，修证的极果是阿罗汉；大乘讲的是成佛之道，观行的对象还要加上第八识真如及第七识意根，修证的极果是菩萨五十二阶位后的究竟佛果，这才是成佛之道，二者大异其趣，印顺对此却是毫无所知。若无大乘法教，佛法就不完整，也就不能称之为佛法，顶多只是罗汉法；不懂佛法的阿罗汉们能演变出佛法，但已经成佛的释迦如来在世时竟然无法讲得出佛法，意谓后代的阿罗汉们成佛了，释迦如来反而是尚未成佛的人，印顺这个说法真是不通。所以，大小乘两者不可能分化，而且释印顺也曾依文解义地说小乘不能成佛。譬如他在《摄大乘论讲记》中说：

如果问他：没有大乘法，佛的无上正等正觉是怎样成的？他们的解答是：依着声闻法去实践，就可以达到成佛的目的。**其实这全是错误的！**成佛的先决条件是要发菩提心，大悲心，修广大行。小乘经中，只说四谛十二因缘等，根本不谈这些，全是教人趋向寂灭的。修这种法门的人，绝对没有发大悲心菩提心的可能；譬如挤牛乳，一定要在牛的乳房上挤，如果到牛角上去挤，无论如何也挤不出乳来。所以离开小乘法外，必定还有大乘法体的存在。⁴

⁴ 释印顺讲，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2

在这里释印顺承认有大乘法体的存在，但释印顺不知道大乘法体不只是大乘才有，小乘法也是从此法体出生的，因此大乘、小乘还是同一个法体，同一个法体可以有三乘菩提的不同，就不能叫作分化。此大乘法体即是第一义谛如来藏，可惜释印顺只是依经文解义不得不说有如来藏，自己却是不信有如来藏，因此他所说的大乘法体都成为戏论了。经文中佛菩萨的开示纠正不了他的邪见，别人也不能奈他何，真是可惜！只要他愿意相信 佛陀的开示，舍弃自己的邪见，终将可以成为一位大法师，但他却终究还是不愿相信佛语，而终其一生就只是个佛门外道的凡夫。

《大般若波罗蜜多经》卷4〈学观品 第2〉云：

「又，舍利子！于意云何？一切声闻、独觉颇能作是念：『我当证得无上正等菩提，方便安立一切有情于无余依涅槃界』不？」舍利子言：「不也！世尊！不也！善逝！」

「又，舍利子！于意云何？一切声闻、独觉颇能作是念：『我当修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多；我当修行殊胜四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支；我当修行殊胜四静虑、四无量、四无色定；我当修行殊胜八解脱、八胜处、九次第定、十遍处；我当修行殊胜空、无相、无愿解脱门；我当安住内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、

本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空；我当安住真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界；我当安住殊胜苦、集、灭、道圣谛；我当修行一切陀罗尼门、三摩地门；我当修行极喜地、离垢地、发光地、焰慧地、极难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地；我当圆满菩萨神通，成熟有情严净佛土；我当圆满五眼、六神通；我当圆满佛十力、四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八不共法；我当圆满三十二大士相、八十随好；我当圆满无忘失法、恒住舍性；我当圆满一切智、道相智、一切相智，永拔一切烦恼习气，证得无上正等菩提，方便安立无量、无数、无边有情于无余涅槃界』不？」舍利子言：「不也！世尊！不也！善逝！」⁵

从大般若经文可以知道，佛法是整体不可切割的，这样才是正法，正法就是大乘法，大乘法的一部分叫二乘法。只修二乘法的人，还不足以成佛，所以经文说一切声闻、独觉不能说他已经证得无上正等菩提；又二乘人也无法荷担如来正法家业，因为他要入无余涅槃，不再来人间了，那要怎样荷担如来正法家业？而且如来家业的内涵是实相法界，是证得第八识真如的智慧境界，不是三明六通大阿罗汉之所证，阿罗汉们要如何荷担如来正法家业？所以，如来家业还是要靠菩萨生生世世乘愿再

⁵ 《大般若波罗蜜多经》卷4，《大正藏》册5，页19，上19-中18。

来，不畏生死轮回之苦，才能把佛法延续下去。若无菩萨住世，大乘正法就会灭失而不见了，所以大乘经与小乘论从菩萨来看同样重要；而小乘人若以为只要小乘论也可以成佛，那是错误的，上面经文已经说得很清楚了。

也许小乘人认为「我也有一切善法」，然一切善法是依于菩萨摩訶萨而有的，二乘法也是依于菩萨摩訶萨而有、而流传的，如今南传佛教二乘法的实证，已经失传千年了，还得依赖正觉的菩萨们继续住持，未来才能渐渐开始弘扬起来；他们连自己的教法都无法维持久远，何况能荷担他们所未能证的如来教法家业？所以释印顺说：「大乘经与小乘论，是佛教分化中产生的教典。」是错误的说法。且举一段经文作证：

《大般若波罗蜜多经》卷4〈学观品 第2〉：

时，舍利子复白佛言：「世尊！诸菩萨摩訶萨住何等地能与一切声闻、独觉作真福田？」佛告具寿舍利子言：「舍利子！诸菩萨摩訶萨从初发心修行布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若、方便善巧、妙愿、力、智波罗蜜多，住空、无相、无愿之法，乃至安坐妙菩提座，常与一切声闻、独觉作真福田。何以故？舍利子！以依菩萨摩訶萨故，一切善法出现世间，谓依菩萨摩訶萨故，有十善业道、五近事戒、八近住戒、四静虑、四无量、四无色定、施性福业事、戒性福业事、修性福业事等出现世间；又依菩萨摩訶萨故，有四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支、空、无相、无

愿解脱门、苦、集、灭、道圣谛等出现世间；又依菩萨摩訶萨故，有布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多出现世间，有内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空出现世间，有一切法真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界出现世间，有八解脱、八胜处、九次第定、十遍处出现世间，有一切陀罗尼门、三摩地门、菩萨十地出现世间，有五眼、六神通出现世间，有佛十力、四无所畏、四无碍解、大慈、大悲、大喜、大舍、十八佛不共法出现世间，有无忘失法、恒住舍性出现世间，有一切智、道相智、一切相智出现世间，有成熟有情、严净佛土等无量、无数、无边善法出现世间。」⁶

小乘的存在其实是依附于大乘而有的，所以说菩萨摩訶萨能与一切声闻、独觉作真福田。为什么？因为依于菩萨摩訶萨的缘故，才有一切善法出现世间。也就是说，依于菩萨摩訶萨的缘故，而有十善业道、五近事戒、八近住戒、四静虑、四无量、四无色定、施性福业事、戒性福业事、修性福业事等这些善法出现于世间；又依菩萨摩訶萨的缘故，而有四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支、空、无相、无愿解

⁶ 《大般若波罗蜜多经》卷4，《大正藏》册5，页19，下20-页20，上20。

脱门以及苦、集、灭、道等这些修行圣谛出现世间。小乘法只是大乘法中的一小部分，而大乘之中则包含了全部的小乘法。

释印顺认为大迦叶尊者当时没有邀请佛教全体来参加经典结集，连多闻第一的阿难尊者也几乎被拒绝参加结集，所以只结集佛说的小乘经典，于是有富楼那尊者等提出异议，而种下了佛教学派分化的种子。但释印顺这种说法并不正确，如果他说的这位大迦叶是世尊拈花微笑的迦叶，则大迦叶他是印度的大乘禅宗初祖，他不可能只集结小乘经典；因为他不是声闻人，不可能不结集大乘经典。而且第一次结集只是不完整，是阙漏了大乘法，并非与大乘的结集分化，不可说佛教有两种不同。

如释印顺在《宝积经讲记》中说：

大迦叶是佛涅槃后的领导者，所以有释尊付嘱迦叶，传承正法的传说。大迦叶头陀第一，生活精严，在崇尚苦行的东方印度（耆那教与提婆达多的五法行道，都兴起于此），受到了大众的崇仰。本经重于戒慧，所以操行精严的大迦叶，为本经的当机者。还有，当时就近参与茶毗典礼的，以及出席结集法会的，主要为王舍城、毗舍离一带的比丘，也就是大迦叶领导的一系。大迦叶不曾能邀集全佛教界，集思广益，而举行少数的结集；连多闻第一的阿难，也几乎被拒绝。这所以结集圆满时，就有富楼那等提出异议，而种下了佛教学派分化的种子。在佛教的传宏中，大迦叶领导的学系，重戒的，重

定的，带有严重隐遁倾向的佛教，被指为背弃释迦精神的小乘。本经不但开示大乘正法，也针对重戒的，重定的比丘，而宣说声闻正法。以大迦叶为当机者，那是最适当不过的了！⁷

全部而完整的佛法是唯一佛乘的，如果先说二乘解脱道，就一定是会具足宣说三乘菩提；如果所集结的只是重戒的、重定的，是带有严重隐遁倾向的佛教，是背弃了释迦精神的小乘法，菩萨当然应该再补充结集，让三乘菩提臻于圆满。佛陀说法，应此界众生根器必定是从小向大，不可能只把可以成阿罗汉的法义教导以后，却吝于教导可以使人成佛的大乘法；如果有人以为小乘经典才是佛说，大乘经典非佛说，这是把佛法割裂成两截，就是把佛教分化了。然而大小乘所说其实都是依于同一个法体，始终一以贯之，此法体即是万法的根源——第八识如来藏，一切大乘经与小乘论，都必须以此为根本、为核心而演说才是佛法，从来不曾分化。

佛教的根本论即是《瑜伽师地论》，此论教导学佛者从声闻法修学到菩萨法，菩萨也要以解脱的功德作为基础，才能次第成就菩萨道的修学，修学声闻解脱道的人也要回小向大才能成佛。但释印顺却要把佛教分化而说：

大乘佛教着重贯通、直觉，重在赞仰佛陀的行果；小乘佛教注重精密、思辨，重在生死解脱的事理。小乘论渊源于释尊的言教；大乘经却从释尊的本生、本行，

⁷ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 23。

进窥佛陀的精神。大乘经是艺术化的，小乘论是科学化的。大乘经富有佛教传统的实践精神，小乘论却未免流于枯燥与烦琐。⁸

这种说法并不正确，什么艺术化的、科学化的，都是戏论的形容词；大乘赞仰 佛陀的行果，小乘也是赞仰 佛陀的行果；小乘注重精密、思辨、生死解脱、渊源于 释尊的言教；大乘同样注重精密、思辨、生死解脱、渊源于 释尊的言教；两者都同样富有佛教传统的实践精神，不会流于枯燥与繁琐。

释印顺应该知道佛教可以说有分宗分派，却不应说有分化，外于如来藏而说的「佛法」才是分化，分宗分派是因为诸家都只实证或理解佛法中的局部，原则上不悖离佛法原有的本质；但这个分化的「佛法」已经产生质变，当然也就不是佛法而是外道法了，可是释印顺他就是要把佛教切割分化，所以他才会说：

本来大众部所推重的《增一阿含》，分别说部推重的《长阿含》，已透露出大乘思想。所以从他们所编集的《杂藏》中，孕育大乘思想，终于有了空相应大乘经的编集出来。初期大乘的代表作，如《般若经》的〈小品〉、〈小品〉，《华严经》的〈入法界品〉，《大宝积经》的〈普明菩萨会〉，还有《持世》、《思益经》等。**大乘经与小乘论，是佛教分化中产生的教典，也即是大乘与小乘的分宗。**⁹

⁸ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 35。

⁹ 同上注，页 34-35。

佛法中的大乘法教，并不是从《杂藏》中才孕育出来的，也不是从《般若经》、《华严经》、《大宝积经》才开始有的。所谓大乘佛法，其实就是如来藏的全部法义，一切诸法都要依于如来藏而演说，否则就是言不及义，此「义」即是第八识如来藏所表显的第一义谛，世间法如此，佛法更是如此；知道这个道理，就知道佛法自始至终都离不开这个法义，因此佛教尽管分宗分派，却没有分化的经论。那一些会分化佛教的经论，其实都不是佛教的法理，而是外道邪见思想，譬如密宗（假藏传佛教）的《大日顶经》。

释印顺又说：

龙树曾宏法于中印，但大部分还是在南印。南憍萨罗国王——引正王，是他的护持者。当时的佛教，在他的弘扬下，发生了划时代的巨变。原来龙树以前的大乘学者，虽阐扬法法空寂的深义，但还缺少严密的论述。到龙树，建立精严绵密的观法，批评一般声闻学者的似而非真，确立三乘共贯的大乘法幢，显著的与一般声闻学者分化。所以在印度，大乘学者都尊他为大乘的鼻祖；在中国，也被尊为大乘八宗的共祖。¹⁰

既然是**三乘共贯**的大乘法幢，就已经包含声闻法了，怎么会与声闻学者分化？到底要分化什么？就好像已经读到大学的人，所学的知识当然也包含了小学的内容，小学的数学是零

¹⁰ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页2。

到十，大学的微积分更深奥，但同样是零到十的数目，只是内容深浅差异，本质并无分化。释印顺说 龙树以前的大乘学者，虽阐扬法法空寂的深义，但还缺少严密的论述。如果说，法法空寂但还缺少严密的深义论述，那就是在讲主张一切法空者，若只能看到一切法空当然还缺少严密的深义论述；因为 佛陀初转法轮先说一切诸法有生、有灭、有为，然后到了般若时期，如《佛藏经》又说一切诸法无生、无灭、无为。然此二说，并无分化佛教，所说的内涵还是依于同一个真如法义，差别只是一个是从现象界来说，一个是从实相界来说。了知这个道理，再来看释印顺于《中观今论》中怎么说：

中观学值得称述的精义，莫过于「大小共贯」、「真俗无碍」。龙树论以为：有情的生死，以无明为根源，自性见为戏论的根本。解脱生死的三乘圣者，体悟同一的法性空寂，同观无我无我所而得悟。三法印即是一实相印，三解脱门同缘实相。这样的三乘共空，对于从来的大小相争，可得一合理的论断。声闻三藏与摩诃衍——大乘，一向被争论着。一分声闻学者，以阿含等三藏为佛说，斥大乘为非佛说；现在流行于锡兰、暹罗、缅甸的佛教，还是如此。一分大乘学者，自以为不共二乘，斥声闻为小乘，指阿含为小乘经，以为大乘别有法源。¹¹

佛教中最严重的分化莫过于释印顺所提倡的「大乘非佛

¹¹ 释印顺著，《中观今论》〈自序二〉，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，序页 3。

说」。释印顺说龙树论以为自性见为戏论的根本，这是在诽谤龙树菩萨。所谓自性，是能生万法的第八识真如的自性，但释印顺否定了第八识真如以后，就只有识阴六识的自性可言了，于是举凡谈到自性时就一定是六识的自性，这样的自性就与自性见外道相同了，释印顺自己跳不开这个窠臼，竟还拿来责备没有落入识阴自性的菩萨所见同于自性见外道。六祖说「何其自性能生万法」，这就告诉我们，有能生万法的自性，其实也就是在说如来藏的自性。如来藏所生的万法，生灭无常，从五阴十八界来看，从蕴处界来看，一切万法都是生灭无常，所以都是戏论；但是如来藏真实不是戏论，因为如来藏有本来自在的真实性，有能生蕴处界等万法的真实性，所以如来藏这个自性迥异识阴六识的自性，当然不是戏论，因此释印顺说龙树论以为自性见为戏论的根本，这就是诽谤 龙树菩萨。大乘与小乘都是依于如来藏而有，大乘小乘的法源都是如来藏，不是大乘别有法源而与小乘分化；能通达佛法者都能证明，大乘与小乘可以同时存在，都是 佛所说，决无冲突更无分化，因为法源都是这个涅槃妙心如来藏的缘故。

释印顺认为真心论与妄心论就是佛教分化，他认为「真心论可以批评妄心论，妄心论可以反对真心论，所以佛教分化为两派」，因此他在《唯识学探源》之〈自序〉中说：

在印度大乘佛教的开展中，唯心论有真心派与妄心派二大流。传到中国来，即有地论师、摄论师、唯识师三派。此两大流，真心派从印度东方（南）的大众分别说系发

展而来；妄心派从印度西方（北）的说一切有系中出来。在长期的离合发展中，彼此关涉得很深；然两大体系的不同，到底存在。大体的说：妄心派重于论典，如无著、世亲等的著作：重思辨，重分析，重事相，重认识论；以虚妄心为染净的所依，清净法是附属的。真心派重于经典，都编集为经典的体裁：重直觉，重综合，重理性，重本体论；以真常心为染净的所依，杂染是外铄的。经典总是时代的先进者；西方的论师们，承受它思想的启发，给予严密的思辨化，又多少要修正它。这种东西印度的风格不同；不仅是第三期的唯心佛教，就是前二期的佛教，也有此种情形。甚至在婆罗门教中，也还是有此东西两大阵容的。这种区域文化的特色，本平常明白。但传统的唯识学者不大理会这些，他们的意见是：我所学所宏扬的论典，或者经典，是究竟的；唯心非如此不可，这才是佛说。这样，争论当然不免。本来，承受某一思想，对于另一思想，即不能无所取舍；真理愈辨愈明，辩论不一定是坏的。所以，真心论可以批评妄心论，妄心论可以反对真心论。不过，作为反对与批评的标准何在？这不外理证与教证。理证，各有思想体系，加上自宗规定的了了义不了义，如离开事实的证明，那种笔墨与口头官司，千百年来还没有断案。现在再覆述一遍，也不过多一番热闹而已。说到教证，真心论已融化于唯心的大乘经中；妄心者承认大乘经是佛说，即没有资格去动摇真心

论。妄心论的根本论，是未来佛弥勒说，加上严密的思辨，真心者也无力摧毁他。以我的理解，真心论的卢舍那佛说，迦旃延佛说；妄心论的弥勒佛说，都不过继承根本佛教的思想，在不同的时代区域中，经古人长期的体验思辨而编辑的成果。承认此两大思想的分流（自然是互相影响的），同等的地位；从时代的前后去整理它。经与论间，经与经，论与论的中间，看出它的演变分化；从演变分化中把握它的共同性，这才是公平而又不能偏的办法。研究它的思想来源，考察它的思想方法。何以说真？何以要说妄？为什么要说唯心？是否非唯心不可？从高一层的根本佛教去观察，自然能给予正确的评价。这样，我不能不感到结城令闻的大作，美中不足，不够了解唯识的思想了。¹²

佛法讲真心与妄心，但不是教人家相信真心就要去否认妄心，或是反过来说，相信妄心就不要相信有真心；真心与妄心本来就同时存在，并不互相妨碍；不但不妨碍，而且和合运作，彼此片刻不离，唯除入无余涅槃。释印顺不知道这个道理，所以讲了老半天，还搞不清楚何以说为真？何以要说妄？又为什么要说唯心？是否非唯心不可？佛法当然非唯心不可！但此心，却不是意识心，而是恒住不坏并且能出生识阴六识的第八识真如，这真心并非只有佛世的菩萨们能证，直到今天的正觉同修会中还有许多菩萨们一样能证，因此而能通达三乘菩提，

¹² 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，序页 2-4。

永远不是六识论者所能妄加思议的，这一点是六识论者的死结、死穴。

六识都是妄心，乃至第七识意根也是妄心，所以说七转识皆妄心，唯有第八识才是真心；因此，每个众生其实都是真妄和合，共同运转，阿罗汉入涅槃时要灭掉意识等六识，还得要再灭掉第七识意根，但他们的第八识如来藏独存而成为无余涅槃中的本际，常住不变；如此看来，就知道佛法谈到心时，为什么要说真，为什么要说妄，为什么要说唯心？而且非唯心不可。所谓唯心，就是唯第八识如来藏心，唯有如来藏才能出生七转识，七转识虽然是妄心，但若无此七转识就没有见闻觉知，所以说真心妄心和合运作，于日常生活中不可刹那分离。每一尊佛都说真心妄心和合运作，不可能 卢舍那佛只说真心论，弥勒佛单说妄心论的，毕竟正常人八个识一定具足存在。

释印顺认为佛教的学派会因为区域文化、不同地方的信徒，和使用不同的语言文字，而引起学派的分裂。例如他在《佛法概论》中说：

佛教的学派分化，与区域文化有关。不同地方的信徒，使用不同的语言文字；在这区域文化的熏染中，引起学派的分裂。释尊的教化，适应不同民族，一切种姓，可能是采用多种语言的。¹³

但佛教传到不同地区，使用不同语言，并不会使佛教的学派分

¹³ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 37。

裂，释印顺自己的著作中还说：

属于雅利安族的比丘们，确乎想把佛法一律雅语化，然而被释尊拒绝了。巴利律《小品》(五)说：「有婆罗门兄弟二人出家，本习善语(雅语)。白世尊曰：今此比丘众，异名，异姓，异生，异族而来出家，各以俗语污损佛说，愿听我等以闍陀(合于韵律的雅言)达佛说。佛呵曰：不应以闍陀达佛说，**听随国俗言音诵习佛说**」。¹⁴

大藏经中《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷6这样开示：

佛作是念：苾刍诵经长牵音韵作歌咏声，有如是过；由是苾刍不应歌咏引声而诵经法，若苾刍作**闍陀声**诵经典者得越法罪。若方国言音须引声者，作时无犯(言闍陀者：谓是婆罗门读诵之法，长引其声，以手指点空而为节段，博士先唱诸人随后)。¹⁵

从经文中的记载可知，佛遮止**闍陀声**拉长音声念诵佛法的方式，但是若各地方言语之中，本来就是有拉长音声的语法，这样的拉长音声念诵佛法却是可以的。可见不同的语言、文字并不会使佛法的教义分裂。至于不同民族、不同区域的人会把佛法分裂的原因，则是因为偏离了佛法的根本教理，就像**闍陀声**的诵念方式只注意在音声旋律上，而不是在佛法的宗旨义理上，所以要规范弟子在法理上用心，这才是佛要遮止

¹⁴ 同上注，页 37-38。

¹⁵ 《根本说一切有部毗奈耶杂事》卷6，《大正藏》册24，页232，下8-12。

以**阐陀声**唱诵佛法的目的；这类偏离教理、扭曲佛法的行为，则是西藏密宗（假藏传佛教）最普遍而常见的现象。西藏密宗是喇嘛教，教理与行门完全不同于佛教，故不可说喇嘛教是藏传佛教（只有弘传真正他空见如来藏法的觉囊巴才是真藏传佛教）。佛教绝不可能分裂成两派（一派正统佛教的八识论，一派假藏传佛教的六识论），因为只有八识论才是佛教，六识论者所说都是常见外道的法义，绝对不是佛教，经典俱在，不容释印顺等人胡说。

释印顺认为**偏执生灭无常与无我与发挥不生不灭的性空**，两者同源而异流，互不相谅而尖锐地对立起来。他认为从这样的思想中，能看出大小乘的分化由来，因此他在《中观今论》中说：

一分学者重视事相，偏执生灭无常与无我；一分学者特别重视理性，发挥不生不灭的性空，这才互不相谅而尖锐的对立起来。他们同源而异流，应该是共同的教源，有此不即不离的相对性，由于偏重发展而弄到对立。本来，初期的大乘经，如《十地经》以悟无生法忍为同于二乘的；《般若经》以无生法忍能摄二乘智断的，以先尼的因信得解来证明大乘的现观；《金刚经》以「若以色见我」颂明佛身等，都确认三乘圣者成立于同一的理证——法性空寂，那里如执小执大者所说？所以《中论》的抉择《阿含经》义；《智论》的引佛为长爪梵志说法，《众义经》偈等来明第一义谛，不是呵斥声闻，不是偏赞大乘，是引导学者复归于释尊

本义的运动。唯有从这样的思想中，能看出大小乘的分化由来，能指斥那些畸形发展而遗失释尊本义的乱说！中观学能抉择释尊教义的真相，能有助于佛教思想发展史的理解，这是怎样的值得我们尊重！¹⁶

只有对佛法没有正确认知、还不能通达的人，才会偏执于生灭无常与无我而落入一切法空，或是执著于不生不灭的性空而排斥一切有为法，也才会认为有对立，不幸的是释印顺自己正好堕入这样的对立中，才会认为佛法有大乘经与小乘论的分化；大乘与小乘并不是这二种思想的对立而分化产生的，因为大乘与小乘佛法完全没有对立，只有深浅广狭的差别，所以大乘与小乘自然也没有分化。佛在初转法轮时，先说一切诸法有生、有灭、有为，所以诸法生灭无常，无常苦空故无我；到了二转法轮，就说一切诸法无生、无灭、无为，即是在讲空性心如来藏的不生不灭；真正的中观，必定不落于两边亦不离于两边，当然就不会拿生灭无常与不生不灭来作戏论的对立，因为从五阴十八界来讲，一切诸法就是生灭无常，而从实相法界来讲就是不生不灭，所以二者不是对立，而是同时并行的法界事实，才不会落入声闻法所证的寂灭一边；这就是显示中观正见的重要，没有正确的中观就会产生对立，因对立而把完整不可切割的佛法分裂、分化得支离破碎，释印顺正是这种分化佛教的破坏佛教者。

¹⁶ 释印顺著，《中观今论》〈自序二〉，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 4-5。

不论从理上或事上都足以证明佛法是一体的，没有大乘经与小乘论分化佛教的问题，只有解脱境界的深浅广狭差别的事实；但是若相信释印顺这样错误的认知与说法，真的就会把佛教的大乘与小乘给分化了。然而究其根源，就是因为对于佛法不能通达，才会像释印顺这样胡乱说法，成为分化佛教的罪魁祸首！（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载十五)

对于喇嘛教徒们的妄想言论既辨正已，接下来说明佛法因明所说教义。兹先摘录 龙树菩萨所著之因明论著《方便心论》说明大要之义，再举《瑜伽师地论》中 弥勒菩萨的开示演述，以令读者略知因明的真义，方能了解及证明多识喇嘛是不懂装懂：

问曰：「何等之义不堕负处？」答曰：「诸行与识，作故无常；涅槃，非作故常。如此之言，句味真正，名非负处。」¹

何故不得有涅槃耶？当说因缘，若不能说，当知涅槃决定实有；是亦名为如法论也。²

立因不定，违失义宗，亦堕负处。汝义已坏，我若更说，

¹ 《方便心论》，《大正藏》册 32，页 26，中 17-19。

² 同上注，页 27，中 11-13。

不出于初，受言多过。凡问答者，答极至于五，过此更言，皆名为过。若有智慧思惟深理，广说譬喻能解于义，然其所论不出此法。³

汝第一立第二已破，第三之义我又为难，欲以第五而止过者，不出于初及汝后义，是则为重。若有重过，即堕负处。⁴

问答相应，有二十种。若人能以此二十义助发正理，是人则名解真实论；若不如是，不名通达议论之法。此二十种，要则有二：一异、二同。以同显义，名同；以异显义，名异。凡为义者，必依此二故，此二者通二十法。云何名同？如言，烦恼尽处是无所有，虚空之性亦无所有；是名为同。云何名异？如说，涅槃非作，故常；则知诸行作故无常，是名为异。⁵

问曰：「何名知因？」答曰：「知因有四：一、现见，二、比知，三、喻知，四、随经书，此四知中现见为上。」问曰：「何因缘故现见上耶？」答曰：「后三种知，由现见故，名之为上。如见火有烟，后时见烟便知有火，是故现见为胜。又如见焰便得喻水。故知，先现见故，然后得喻，后现见时始知真实。」问曰：「已知三事，由现故知，今此现见何者最实？」答曰：「五根所知有时虚伪，唯有智慧正观诸法，名为最上。又

³ 同上注，页 28，下 5-9。

⁴ 同上注，页 27，中 27-下 1。

⁵ 同上注，页 27，下 11-18。

如见热时焰、旋火轮、干闥婆城，此虽名现，而非真实。又相不明了，故见错谬，如夜见杌疑谓是人、以指按目则覩二月。若得空智，名为实见。⁶

诸有欲生实智、分别善恶，当勤修习此正法论。⁷

设有明解斯八义者，决定能达一切论法。⁸

为开诸论门、为断戏论故：一曰譬喻、二随所执、三曰语善、四曰言失、五曰知因、六应时语、七似因非因、八随语难。⁹

略释如下：

【问：「不堕负处、没有过失的真实法义为何呢？」答：「一切诸法是有生灭的行蕴法相，是有为有作之相，七转识亦是有为有作之相；既然是有为有作之相，当是无常之法；涅槃，则非有为、非有作之相，因此是常法。这样子的说法，句义与意涵都是真实法理，名为不堕负处、是没有过失的说法。」

「你为何会认为没有真实不虚的涅槃法呢？你应当要说明这样论说的因与缘，若你不能有合理的说明，则应当要认知涅槃决定实有；所以说涅槃实有即名为如法论也。」

「说法时，如果所立因义有反复不定的解释，违反自己所立的宗旨义理，亦堕负处。如果你的宗义已经明显的违反了

⁶ 《大正藏》册 32，页 25，上 26-中 8。

⁷ 同上注，页 28，下 15-16。

⁸ 同上注，页 23，中 29-下 1。

⁹ 同上注，页 23，下 6-8。

自宗的教义，我如果再说出更多你的言论过失，其实也都不出于你所犯的最初之根本过失，如果还与你一再的反复争辩，我再啰哩八嗦也算是一种过失。因此，辩论的双方在问答时，应该设定问与答之间，不要超过五次的反复，过此更言，对方也未必能懂，反而被嫌啰嗦，因此亦名为有过失。如果对方是有智慧的人，属于能够思惟深理的种性，对于种种广说譬喻，自然能够得解于义，若是基于广行慈悲教化而言，对其所论也不应超出此法。」

「如果你的第一立论，已经被我所说的第二言论所破，你的第三救立言论又被我所窒难，此时你想要以第五回的救立言论来证明你没有过失。然而，你的第五救论，实际上并没有超出于你最初以及随后救论中所犯的过失，你只是再次重复先前的过失言论而已。那么，既然你是再犯一次相同的过失，当然更是堕于负处。」

「问答时相应于真实义理的演说，有二十种。如果有人能以此二十种法义帮助显发正教之理，是人则名为开解真实言论的大智慧者；若不能如是显发正教之理，就不能称为通达议论之法。然此二十种相应的问答，主要则是分为两类：第一种是异、第二种是同。此中，显发相同的义理，名同；显发不同的义理，名异。凡是要将法义说明清楚的人，必依此二种来说法的缘故，此二者通于二十法。那么，如何是佛法中菩萨乘与声闻乘的共同义理之处呢？比如说，烦恼尽处是无所有法，而所谓虚空之性也是无所有法；所说的这些教理是名为同。云何为不同之处呢？比如说，涅槃不是所作之法，

故证知涅槃是真实常住之法；以知涅槃常故，则知一切诸行皆是所作之法，因为有涅槃这个真实的常住法而说一切诸行是无常义，是名菩萨乘不同于声闻乘法义之处。」

问：「如何是真知佛法中所说的因义？」**答：**「能够了知佛法的因义有四个原因：一、现量亲见，二、比量得知，三、譬喻而知，四、信随经书。这四种了知因中，以现量亲见最为殊胜。」**问：**「是什么因缘而说现量亲见最为殊胜呢？」**答：**「后三种的了知，都是由于现量亲见为先才有的缘故，因此现见名最殊胜。比如，先前曾见火中有烟出，后时再见此类之烟时，便知必有火在燃烧，所以现量亲见为胜。又譬如见过阳焰的现象人，才能够理解渴鹿看见阳焰以为是水的譬喻。故知，要有某人曾先有现量亲见的缘故，然后才能说出这样的譬喻，而令人知晓所说之譬喻，他人则要于后时现量亲见后才知道是真实不虚。」**问：**「已知比量、譬喻、圣教量三事，是由现量的缘故而晓知有此三事，今此现量亲见何者最为真实？」**答：**「以五根因缘的所知现量有时并不正确，唯有以智慧力正确的现观诸法，所得现量才能称为最殊胜。又譬如看见因为热气汹涌而产生的阳焰幻相、旋绕火炬所见的旋火轮、海市蜃楼的干闼婆城，凡此种种相虽名现见，然而却非真实存在的。又，景象不是很清晰明了的时候，对于所见也会产生错谬的判断，譬如于夜晚看见木桩将它当作是人、或是以指头按眼球而看见有二个月亮的幻象。如果是依于所亲证的般若实相空智，所见万法虚妄不实，如幻、如阳焰、如梦等现观，名为真实见。」

「如果有想要能够生起如实智、能够正确分别善恶法相的学人，应当精勤修习此正法之论。」

「假设有能够透彻地了解此论所说八类大义者，他决定能够通达一切论的真实法义。」

「为了能够让学人开显晓知种种佛法论门、也为除断种种无义戏论的缘故，说以下八类大义：一譬喻而说、二随彼所执而为开解、三方便善巧开示正理、四善于辨正种种错误言论、五能如实知正因、六凡有所说皆为应时之语、七善能分别似因非因的言论、八随语难。」】

龙树菩萨于此论中，已然显说、明说：「涅槃实有，真实不虚，作此说者是真佛义。」只是，古往今来的喇嘛教徒们，自夸已于 龙树法教**中观般若**得最胜义解，却对菩萨说「有实法界涅槃法体」的明白开示置若罔闻、视若无睹，妄说涅槃无实、唯名施設、唯是空相，本质是依外道六识论邪见所作的思惟猜测。喇嘛教义复又自夸其因明传统博大精深、深具特色，为佛法因明的继承与光大发扬者。然而，喇嘛教徒们所说之无有涅槃实法的主张，对照于 龙树菩萨所教「诸行与识，作故无常；涅槃，非作故常。如此之言，句味真正，名非负处」、「当知涅槃决定实有；是亦名为如法论也」，正显现出喇嘛教义根本不遵守 龙树菩萨的法教，唯是一意孤行，广行非法之说，实际上是落于说无实有法的断灭见里、落于菩萨所破斥的四边恶见里，竟还自称是 龙树菩萨中论观行的继承者。喇嘛教徒们却不知自宗恶见落处，竟然还能说其喇嘛教义理能显中观般若实义言论、说其为佛法因明的继

承与光大发扬者，实属虚言，无有是处。

若以 弥勒菩萨对于佛法因明教义的开示而言，龙树菩萨此论严格来说只是属于介绍性质，并未深入论说。况且，龙树菩萨此论的意旨也不是在教导佛法因明之学，而是要让学人知晓：「诸有欲生实智、分别善恶，当勤修习此正法论。」换言之，龙树菩萨是以此论来教导学人所应具备的佛法正知正见，令学人能够正确分别外道种种不如理的无义戏论；如此一来，学人在学佛正知正见的引导之下，想要证悟实相，出生法界真实智慧、摧邪显正护持正法、进修菩萨道业，即能成就。此论中所说种种外道错误的妄想知见，正是菩萨欲令学人远离之处。因此，此论并不是以教授佛法因明教义为主题的论著。对于佛法论师应该如何建立因明宗义的方法，论中并没有清楚完整的开示。因此，论中 龙树菩萨对于佛法因明只是大略说明，说立论者应遵循不违义宗、立因正定，与广说譬喻令他解义，以这三大原则来「当说因缘」，而教导学人「当知涅槃决定实有」，这样的真实说法「名为如法论也」。

为说明这三大原则，于是 龙树菩萨略以八类法门来开显因明法理。因此，如果要说于真实圆满的佛法因明法教，则应是指向 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 15 里所开示的教义法理。今分段列举并略释如后：

云何因明处？谓于观察义中，诸所有事。此复云何？

嗚挖南曰：

论体 论处所 论据 论庄严 论负 论出离 论多所作法

当知此中略有七种：一、论体性，二、论处所，三、论所依，四、论庄严，五、论堕负，六、论出离，七、论多所作法。

云何论体性？谓有六种：一、言论，二、尚论，三、争论，四、毁谤论，五、顺正论，六、教导论。

言论者：谓一切言说、言音、言词，是名言论。

尚论者：谓诸世间随所应闻所有言论。

争论者：谓或依诸欲所起，若自所摄诸欲他所侵夺，若他所摄诸欲自行侵夺，若所爱有情所摄诸欲更相侵夺，或欲侵夺。若无摄受诸欲，谓歌舞、戏笑等所摄，若倡女、仆从等所摄，或为观看，或为受用。于如是等诸欲事中未离欲者、为欲界贪所染污者，因坚执故、因缚着故、因耽嗜故、因贪爱故，发愤乖违，喜斗争者兴种种论、兴怨害论，故名争论。或依恶行所起：若自所作身语恶行，他所讥毁；若他所作身语恶行，自行讥毁；若所爱有情所作身语恶行，互相讥毁。于如是等行恶行中，愿作未作诸恶行者、未离欲界贪瞋痴者、重贪瞋痴所拘蔽者，因坚执故、因缚着故、因耽嗜故、因贪爱故，更相愤发，怀染污心，互相乖违；喜斗争者，兴种种论、兴怨害论，故名争论。或依诸见所起，谓萨迦耶见、断见、无因见、不平等因见、常见、两众见等种种邪见，及余无量诸恶见类；于如是诸见中，或自所摄他所遮断，或他所摄自行遮断，或所爱有情所摄他正遮断、或

已遮断，或欲摄受所未摄受，由此因缘，未离欲者如前广说，乃至兴种种论、兴怨害论，是名争论。

毁谤论者：谓怀愤发者，以染污心振发威势，更相摈毁，所有言论谓麁恶所引，或不慈所引，或绮言所引，乃至恶说法律中，为诸有情宣说彼法，研究决择，教授教诫。如是等论，名毁谤论。

顺正论者：谓于善说法律中，为诸有情宣说正法，研究决择，教授教诫，为断有情所疑惑故、为达甚深诸句义故、为令知见毕竟净故，随顺正行，随顺解脱，是故此论名顺正论。

教导论者：谓教修习增上心学、增上慧学。补特伽罗心未定者，令心得定；心已定者，令得解脱。所有言论令彼觉悟真实智故、令彼开解真实智故，是故此论名教导论。

问：此六论中，几论真实能引义利，所应修习？几不真实能引无义，所应远离？

答：最后二论是真是实，能引义利，所应修习。中间二论不真不实，能引无义，所应远离。初二种论，应当分别。¹⁰

略释：

【佛法因明所说为何？是指观察三界法相在世俗义中，所

¹⁰ 《瑜伽师地论》卷 15，《大正藏》册 30，页 356，上 11-下 5。

有一切法相的真实意义。所说函盖层面有多少呢？论中说以七门显示涵义：

论体、论处所、论据、论庄严、论负、论出离、论多所作法

当知此中简略来说，即有七种：一、论体性，二、论处所，三、论所依，四、论庄严，五、论堕负，六、论出离，七、论多所作法。

论之体性是指什么意思？是说论有六种不同的属性：一、言论，二、尚论，三、争论，四、毁谤论，五、顺正论，六、教导论。

言论的意思：是说一切的言语论说、音声意涵、言说词句，称之为言论。

尚论的意思：是说在各种世间中，随顺有情所应听闻的所有言论。

争论的意思：是指或是依于种种欲望所引起的争端言说，比如自己所拥有的诸欲受用被他人侵夺了，或是他人所拥有的诸欲受用被自己侵夺，或是自他所爱的有情拥有的诸欲受用互相侵夺，或者是起意想要侵夺。如果是无有一定主人的那一类诸欲受用事，譬如歌唱、舞蹈、嬉戏、笑闹等所摄的种类，或者是歌舞娼妓、奴仆随从等一类，或能够观看的，或能够受用的。在这些诸欲受用事中还不能舍离的人、被欲界贪爱所染污的人，因为坚执不舍的缘故、因为系缚所著的缘故、因为耽嗜的缘故、因为贪爱的缘故，因为这些缘故而发泄愤慨、乖张违逆，喜爱斗争的人就会兴起种种的言

论、兴起怨害等言论争相侵夺，因此名为争论。或依恶行所引起：或者是自己所作的身语恶行，被他人所讥毁；或者是他人所作的作身语恶行，被自己所讥毁；或者是所爱的有情所作的身语恶行，自他互相讥毁。于如是等所行之恶行中，想要作还没作的诸恶行的人、还未离开欲界贪瞋痴的人、厚重贪瞋痴所拘束遮蔽的人，因为坚固执著的缘故、因为系缚贪着的缘故、因为沉溺爱好的缘故、因为贪恋爱好的缘故，更相愤怒发泄，怀着染污心念，互相乖张违逆；喜爱斗争的人，因此发起种种言论、或是发起怨害的言论，是故名为争论。如果是依于种种错误的见解所引起的争论，则是指萨迦耶见、断灭见、无因见、不平等因见、常见、具足断常见两众见解等种种邪见，以及其余无量无边的种种恶见等类而言。在这些恶见中，或是自己所信受而被他人所遮断，或是他人所信受而被自己所遮断，或是所爱的有情正在被他人抢夺而遮断与自己的关系，或者是已被遮断而强行抢去，或者是想要摄受所爱有情而尚未摄受成功，因为这样种种的因缘，未离欲之人的现象就是如前广说的那些情况，就在其中乃至兴起种种争论、兴起怨害争论，是故名为争论。

毁谤论的意思，是指心怀愤恨发泄之人，以染污心震吓怒发威力气势，彼此再三互相排斥诋毁，所有言论都是粗恶言语及心态所引发，或是互不相让所引发，或是绮秽言词所引发，乃至依邪恶思惟而说的法义与戒律，为诸有情宣说种种邪恶的法义与戒律，以致破坏他人正当的论议，在邪恶法义与戒律中深入钻研探究抉择，并对其徒众作种种传授教导和训诫。像这

样种种的论说，名为毁谤论。

顺正论的意思，是指在良善而说的正法与戒律中，为诸有情宣说正确的法理，深入钻研探究抉择，教导传授及教训告诫，为了帮助断除有情的怀疑困惑的缘故、为了帮助有情的了达甚深诸句法义的缘故、为令有情的知见能够毕竟清净的缘故，所有论说都能够随顺正确的道路而修行，能够随顺解脱法理，是故此论名顺正论。

教导论的意思，是指教导修习禅定增上心学、三乘菩提增上慧学的教论。诸有情对这二种增上学已有闻熏而心中未得决定者，能够帮助他们心得决定开始修学；心已决定者，能够帮助他们实证而得解脱。所有的言论都是为了能令有情觉悟真实智慧的缘故、能够帮助有情开解真实智慧的缘故，是故此论名为教导论。

问：「此六种不同属性的论中，有几种论是真实无谬而能引发现在与未来的实证上的正确利益，是佛弟子所应修习的？哪些不是真实正确之法唯能引发在实证上并无意义言论，是佛弟子所应远离的？」**答：**「最后二论是真正也是可以实证，能引发在真实义上实证的利益，是佛弟子所应修习的。中间的二议论既不真也不实，是能引发对真实义的实证并无意义的结果，是佛弟子所应远离的。最初二种论：言论与尚论，佛弟子于此应当学习而善于分别，则能利益有情。」（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载八)

第二目《地藏经》以大悲心布施贫穷，福德等同供佛

前面提过，当我们把修行或布施的功德回向成佛时，可以让我们所得的果报广大无边。《地藏经》也是这么说的：我们把布施功德回向给法界一切众生，这样的福德、功德果报是无量无边的。

我们学佛的人都知道，供养佛陀的功德无量无边，因为布施给修行越好的人果报也越殊胜！例如，布施给畜生未来世可得百倍的果报，布施给破戒人可得千倍果报，而布施给解脱的圣者则可得无量倍果报，乃至布施供养佛陀更是功德无量无边。但佛在《优婆塞戒经》及《地藏经》中也说，如果具备大慈悲心来作布施，那么就算布施给畜生，或是穷困的人，也跟恭敬供养诸佛一样有无量无边的功德！¹《地藏经》中甚至提到这样具大慈悲心布施给穷人，可获得如同供养一百条恒河沙数诸佛那么多的功德！

¹《优婆塞戒经》卷5〈杂品之余〉第19之余：「若能至心生大怜愍、施于畜生，专心恭敬施于诸佛，其福正等，无有差别。」（《大正藏》册24，页1058，下10-12）

《地藏菩萨本愿经》卷2〈校量布施功德缘品 第10〉：

佛告地藏菩萨：「南阎浮提，有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷，乃至癡残暗症，聋痴无目，如是种种不完具者。**是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等，所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。**何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈，及不完具者，发大慈心，是故福利，有如此报：百千生中，常得七宝具足，何况衣食受用？」

佛告诉地藏王菩萨说：「在南阎浮提世界中，有各国国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，倘若碰到那些最下等、最贫穷的人，甚至是身上长瘤、驼背、手脚残缺、五官不正；耳朵又聋、眼睛又瞎；神经错乱、痴傻呆鳘；嗓子沙哑、哑巴或讲话结巴等残疾人士，这些国王、长者等人想要布施时，倘若能抱着大慈悲心，以谦卑调柔、平易近人的态度，含笑安慰，一个一个亲手布施，或让手下的人去作布施，那么这些国王、长者等人所获得的福报利益，就相当于供养一百倍恒河里所有的沙子数目那么多佛一样的功德利益。为什么呢？因为这些国王等，对于那些最贫贱、以及色身残疾不全的人们，能发起大慈悲心来，所以就可以获得这么大的福德果报。在未来无量的转世过程中，常常可以得到充足的七宝，更何况是衣服饮食等的受用呢？」

接着 佛陀又继续开示说：「另外，地藏！倘若在未来世，有那些国王、大臣、长者、刹利及婆罗门等，见到佛的塔、

寺，或者见到佛的形像，甚至是菩萨像、声闻罗汉像、辟支佛像等等，能亲自经营办理，供养布施。那么这些国王等人，可以在三大劫的长时间里获得帝释之身，享受殊胜微妙的快乐。倘若进一步能把这功德回向法界一切众生的话，这些国王等人，在十劫中可以经常获得大梵天王之身，受用大梵天王之福报。

再者，地藏！倘若在未来世，有那些国王、大臣、长者、刹利及婆罗门等，遇到供奉已经示现涅槃的过去诸佛之塔庙，或是遇到那些过去佛的经典、佛像，遭受毁坏、破损、断落等情形，能够发心去修补。这些国王等人，或是亲自操办，或是劝人操办，乃至劝导成百上千人一起共襄盛举布施结缘，那么这些国王等，在后世的百千生中常常可以作转轮圣王；而那些与他共同布施结缘的人，在后世的百千生中，也常常可以作小国的国王。如果还能在佛的塔庙前，发回向无上正等正觉之心祈愿成佛，那么这些国王及共同布施的人，最终一定都能成就佛道。为什么呢？因为这样的果报功德是极大的，大到无量无边呀！

其次，地藏！倘若在未来世，有那些国王、大臣、长者、刹利及婆罗门等，见到那些年老的、生病的以及产妇，若能在一念间发起大慈悲心，布施医药、饮食、坐卧之具等等，使他们能够得到安乐。这样的福德利益是最不可思议的：在一百大劫之中，常常可以成为净居天天主；在二百大劫之中，常常可以成为欲界六天的天主；修学佛道最终必定能够成佛，永不堕入恶道之中，甚至在后世的百千生中，都不会

听到众生受苦的音声。

还有，地藏！倘若在未来世中，有许多国王及婆罗门等，能够作以上种种的布施，所获得的福德真是无量无边；若能更进一步把这些功德回向给法界一切众生，不论功德或多或少，最终必定能够成佛，更别说帝释、大梵天王或转轮圣王等等的福报了。因此，地藏啊！应当广泛地向一切众生宣扬这其中的道理，广泛地劝导一切众生学习这样的菩萨行谊才对啊！

此外，地藏！在未来世中，倘若有善男子、善女人在佛法中种很少的善根，即使如同汗毛、灰沙那么一点点，他们所受的福报也都大得没法比喻了。另外，地藏！在未来世中，倘若有善男子、善女人见到佛的形像、菩萨的形像、辟支佛的形像、甚至转轮王的形像，能够去布施、供养，就可以获得无量的福德，常常可以生在人间或天上享受最微妙的安乐。如果把这些功德回向给法界一切众生的话，那么这个人的福德利益也就多到无法比喻了。

或者，地藏！在未来世中，倘若有善男子、善女人，见到大乘经典，或是听到、看到一首偈甚至只是一句偈，能发尊重心、殷切心、赞叹、恭敬、布施、供养，这样的人可获得极大的果报，大到无量无边。若能把这些功德回向法界一切众生，那他所得的功德也就无法用比喻能说清楚了。

再说，地藏！在未来世中，倘若有善男子、善女人，遇到佛的塔寺、大乘经典，若是新的就去布施、供养、瞻仰、

礼拜、赞叹，恭敬合掌作礼；若是老旧的或是已经损坏的，发心去修补、抄写、印刷、装订，或是独自一个人发心，或是劝许多人共同发心，像这样跟着布施的人，在三十生中，常常可以当小国王。那位领头发心的人，则常常可以当转轮圣王，还以种种善法、善政去教导、教化这些小国王。

乃至，地藏！在未来世中，倘若有善男子、善女人，在佛法中所种的善根：或是布施供养，或是修补塔寺，或是装理经典，少到哪怕只是一根汗毛、一点灰尘、一粒沙子或一滴水，像那么一丁点儿的善事，只要能回向法界一切众生，那么这人的功德，在百千生中都会受用人天最美妙的快乐。倘若只是回向给自己的亲人或自身，那所得的福德果报，就只是三生受快乐，若是回向法界一切众生，那功德可以成千上万地翻倍，真叫作『舍一得万』啊！所以，地藏！布施所可获得的功德，因与果之间的关系，就像如上所说的那样。」²

² 《地藏菩萨本愿经》卷2〈校量布施功德缘品 第10〉：

复次，地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨、声闻、辟支佛像，躬自营办，供养布施。是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。

复次，地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落，乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等，布施结缘，是国王等，百千生中，常为转轮王身；如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前，发回向心，如是国王，乃及诸人，尽成佛道，以此果报，无量无边。

复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇

第三目 菩萨的布施与爱语

这一节我们谈大福从心生，说布施时要发大慈悲心，以及要将布施的功德回向自己早日成佛，同时也要回向给一切众生能够早日成佛。举出这些经论的目的，主要就是在说菩萨成佛就是要摄受众生，希望众生也能走向佛道。菩萨道有四摄法，

女，若一念间具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。如是福利最不思议：一百劫中，常为净居天主；二百劫中，常为六欲天主；毕竟成佛，永不堕恶道，乃至百千生中，耳不闻苦声。

复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量；更能回向，不问多少。毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故，地藏！普劝众生，当如是学。

复次，地藏！未来世中，若善男子、善女人于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利不可为喻。复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福，常在人天受胜妙乐。若能回向法界，是人福利不可为喻。复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心、赞叹恭敬、布施供养，是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。

复次，地藏！若未来世中，有善男子、善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌；若遇故者或毁坏者，修补营理，或独发心，或劝多人同共发心，如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王，还以善法教化诸小国王。

复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中所种善根：或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘，一沙一涕。如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。是故，地藏！布施因缘其事如是。（《大正藏》册 13，页 786，中 28-页 787，上 14）

除了布施之外还要**爱语、利行和跟众生同事**。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第二辑第 229--230 页中开示：

四摄法是依佛世时天竺的状况来说。四摄就是布施、爱语、利行、同事。菩萨要利益众生，首先是布施：法布施、财布施、无畏布施。所以我们出来弘法，是法施；从来不收人家钱财纳为己有，我们并且出钱赞助来买讲堂，是财施；使人了知无余涅槃中的实相，舍寿面对生死时无所畏惧，就是无畏布施。四摄的第二法是为众生说法时要和颜悦色，不要老是板着脸孔看不起人；而且说话要柔软，要慈爱，这就是爱语。然后，当众生正在为佛教做事时，我们不可置身其外，要与众生共行，这就是同事。所做的事情都是利益众生的行为，并且又与众生共同为佛教正法的永续流传而做事，对众生有利，叫作利行。利行等事都不是为了利益自己，而是利益现在的佛教，也利益未来世所有的佛门学人；但是做这些事情时不必单独由自己做，可以与众生共事一起来做，所以利行之事也可以同事。以这四种方法来摄受众生，就是四摄法。

平实导师常常教导我们，在面对众生时都要爱语，而四摄法中最重要的就是爱语，因为爱语会是其余三者能否顺利成就的助伴。《瑜伽师地论》卷 46〈菩萨功德品 第 18〉中说：「爱语摄事，于诸摄事最为殊胜。」

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第二辑第 154 页开示说：

菩萨不要学中国古时「齐人不食嗟来之食」的富者行

为。古时饥荒时，总是有人开粥厂，施粥救济逃荒者；有个富翁看见一个从齐国逃难来的人，这位富翁觉得自己有钱布施，心里洋洋得意的施粥施饭，他看到那个齐人时就吆喝说：「嗟！来吃！」口气很不好、很自大，瞧不起那个齐人，齐人觉得受辱，就不愿吃，不多时就饿死在那儿。后来这位富翁很反悔，有人就写了一篇文章叙述这件「齐人不食嗟来之食」的真实故事。我们行菩萨行的人，对这件故事可得严肃的看待，一定要如法的拥护众生，千万不可生起轻视之心。

平实导师教导我们，跟众生面对面交谈时，或在网路上跟别人对话作佛法布施时，都要把握四摄法中的「爱语」，随时注意自己的口气要好，要委婉、柔软、亲切。如此，可以跟众生广结善缘，而且这也是可以迅速摄受佛土又不必多花本钱的好方法。

第四目 菩萨的布施：摄受众生、成就佛道

布施修福除了可以当作往生人道或生天的资粮外³，还可以是出生二乘解脱智慧，乃至是菩萨般若智慧出生的资粮。《大智度论》卷 12〈序品〉：

³《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉：「若人布施修作福德，不好有为作业生活，则得生四天王处；若人布施，加以供养父母，及诸伯叔兄弟姊妹，无瞋无恨，不好争讼，又不喜见争讼之人，得生忉利天上、焰摩、兜术、化自在、他化自在。如是种种分别布施，是为菩萨布施生般若。」（《大正藏》册 25，页 153，上 8-14）

若人布施，心不染着，厌患世间，求涅槃乐，是为阿罗汉、辟支佛布施；若人布施为佛道，为众生故，是为菩萨布施。如是等种种布施中分别知，是为布施生般若波罗蜜。

也就是说，如果有人布施，心不贪着，厌恶这个世间，希望出离而求取涅槃解脱之乐，这样的布施会成为阿罗汉或辟支佛果的资粮。而如果有人布施是为了成就佛道，是为了众生的缘故，那这样的布施就是菩萨的布施；所以说，布施也是菩萨成就佛道的资粮。《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉又说：

复次，菩萨布施时，思惟三事实相，如上说。如是能知，是为布施生般若波罗蜜。

复次，一切智慧功德因缘，皆由布施。如千佛始发意时，种种财物布施诸佛，或以华香、或以衣服、或以杨枝布施而以发意。如是等种种布施，是为菩萨布施生般若波罗蜜。

意思是说，菩萨布施时，是从实相智慧中来观察思惟三轮体空，这样就是布施生起般若波罗蜜。因为一切智慧功德的因缘，都是由布施而来的。就像千佛过去无量劫前开始发心学佛时，也都是用种种财物布施诸佛，或用各种花、香、衣服等等布施众生来累积福德。所以，菩萨在智慧上的实证，也是要从布施、摄受众生、累积福德为基础，有了福德作为基础，才能支撑起佛道实证智慧的高楼。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第二辑第 188-191 页中开示：

菩萨种姓的学佛人，一定是在具足二乘所证纯无漏无为法以外，还要加修一切的无漏有为法；当一切无漏的有为法圆满具足了，才能成就一切种智、四智圆明，否则必定无法成就一切种智，当然不可能成佛。因此菩萨要无量世在无漏的有为法上进修，否则一切种智具足亲证的因缘就无法出现，一切种智当然就不能具足圆满。除此之外，久学菩萨出现在人间，一定不会当穷鬼；有的人穷到鬼都怕，这种福德不具足的人，不可能当菩萨的；如果这一世当了菩萨，那一定是新学菩萨。久学菩萨一定会示现富裕之相：生活无虞，不必受人供养。这就是菩萨行施而得的可爱异熟果报。看看经中所讲的大菩萨们，哪一位大菩萨是需要人家供养呢？……他根本不需要，他可以种种所需布施给一切众生。西方的大势至菩萨，那是多么庄严，每踩一步都是无比的庄严；你们看看《观经》怎样的描写，就知道那是很大的福德才能够成就的。大家也可以看看文殊、普贤、维摩、地藏，这些菩萨哪一位是需要人家供养的？都没有！甚至维摩居士妻妾成群，有才华的儿子很多，他又是巨富长者，这不都是有为法吗？是的！菩萨生生世世布施（财施与法施），利益无量众生，请问他们生生世世感得的福报会很小吗？当然不会！这是什么原理呢？后面经文中佛会详细的开示。

不说别的，光说一个饿字；有时看见一条饿狗，我们买个肉包子布施给牠；不晓得现在肉包子一个要几块钱，

如果以十块钱计算，佛说可以得到来世百倍之报，那么布施的菩萨在来世可以得多少世间福，你们自己算算看。做这个生意最好赚了！哪里还有比这个生意的利润更好的？一般的大企业，譬如统一企业好了，如果每年的岁后盈余有百分之八或百分之十，他们就很欢喜了！但是你布施给不能回报的无福众生，来世还得百倍之报，有什么生意比这个更好做？而且还可以带到未来世去，这一世的钱财都还带不去呢！你想，菩萨生生世世布施下来，他应该是生生世世都不愁吃、不愁穿、不愁住、不愁行，什么都有。所以有的菩萨说：「我这一生干脆赚到这里就好，剩下的福报留到下辈子再用。」这一辈子仍然继续在布施，累积来世更多的福德，作为成佛的道粮。菩萨就是这样子做啊！一直累积！累积到后来无量的福德满足了，三十二相便成就了！这时终于可以成佛了。

因此，菩萨布施，目的在于未来世的可爱异熟果报，可以无所遮障的继续顺利学佛。这种可爱的异熟果报有两种：一是正报，生而为人，而且生在有福报的地方，不要生到穷鬼所住的地方。二是依报，自身富有资财，不必受人供养。这就是菩萨的生生可爱异熟果，凡是久学菩萨都有这种异熟果。如果不具备这种可爱的异熟果，就不能称为久学菩萨，因为他没有生生世世努力布施，导致世间法上的福报不具足。那么可爱异熟果若没有圆满具足，三十二大人相当然不可能圆满，也就

不能成佛，因为福德仍然欠缺的缘故，所以不要一味的排斥有为法。

有为法既然分为无漏的有为法和有漏的有为法二种，诸位对此就应要有所理解，不能够一直要去追求纯无漏无为的法，而去排斥无漏的有为法；如若不然，菩萨道一定不可能成就，佛道更无法成就。这就是说，在无漏有为法上来为大众宣说，说十方诸佛一定都是福德满足、慧学满足，才能成佛，如果其中的一种有丝毫的欠缺，就无法成佛。以上是讲世间相上的无漏有为法，可是还有一切种智中的无漏有为法，那就是如来藏本身的无漏有为法，这种有为法是纯无漏性的，因为都不与贪瞋痴相应。不过这部分你得要破参了，才会知道少分，我们这里不可以明讲。至于多分的了知，得要等到入地时；全部的了知，则是佛地的事。

所以布施对菩萨来说是非常重要的。而我们布施或供养三宝时，也要劝导众生一起来作，譬如《优婆塞戒经》卷5〈杂品 第19〉中云：【善男子！若人多财，无量岁中供养三宝，虽得无量福德果报，不如劝人共和合作。】

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第六辑第158页中也开示：「如果有人钱财很多，他在很多年中不断的供养三宝，都是自己在做；虽然未来世可以得到无量的福德果报，但是自己做不如劝别人共同和合来做。」所以修集福德不必全部自己一个人做成，能分一部分给别人共同来做最好；而自己节省下来的部分，另外再寻找别的植福因

缘，再找别人一起做；这样做的人，未来世不但很有福德，而且还会有非常多、非常多的世间法及佛法上的眷属，未来世做事时绝对不会是孤单一个人，所以亲眷、法眷都很多，所以佛说「不如劝人共和合作」。

因此我们除了自己布施以外，也要劝导众生一起来布施，让大家都可以成为有大慈悲心的菩萨！

第五目 智者的五种布施方法

布施还有许多要注意的方便善巧，可以让果报更加殊胜。《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉：

善男子！有智之人施有五种：一者至心施、二者自手施、三者信心施、四者时节施、五者如法求物施。善男子！至心施者，得何等果？若至心施者，是人则得多饶财宝金银、琉璃、车渠、玛瑙、真珠、珊瑚、象马、牛羊、田宅、奴婢、多饶眷属，至心施者得如是果。自手施者得何等果？自手施已，所得果报如上所说；得已能用，自手施者得如是报。信心施者得何等果？信心施已，所得果报如上所说；得已能用，常为父母兄弟宗亲一切众生之所爱念；信心施者得如是报。时节施者，得何等果？时节施者所得果报如上所说；所需之物随时而得，时节施者，兼如是果。如法财施得何等果？如法财施所得果报如先所说；得是财已，王贼水火所不能侵。若好色施，以是因缘是人获得微妙上色；若以香施，是人因是名称远闻；若以味施，是人因是众乐见闻，既见

闻已，生爱重心；若好触施，是人因是得上妙触。受者受已，则能获得寿命色力安乐辩才。

佛陀在这段经文中提到，有智慧的人都能具足这五种方法来行布施，因为这五种方法可以让我们的果报更加殊胜。

第一、**要至心施**。也就是我们要以至诚心来布施，如果心不甘情不愿的，那果报就无法殊胜；若能以至诚心布施，那果报就会很大。

第二、**要亲手施**。布施不要透过别人；透过别人布施，那将来这个福报的实现也要经由他人之手，无法随意自在地使用；譬如有的人很有钱，可是没办法随意使用，必须经过第三者例如父母或另一半同意，他才可以使使用。这就是过去世没有自手施的缘故。因此我们如果是大老板或高位者，布施时最好不是命令属下去作，应该要自己至诚地亲手布施给他人，并且配合爱语，这样对方也会感受到我们的诚意，那我们未来的福报就会很好！接受我们恩惠的人也会因我们的谦恭有礼，而种下乐于亲近我们，接受我们教化的种子。

第三、**要信心施**。也就是对布施的因果要具足信心，这样未来的果报才会好，父母、兄弟和宗亲及一切众生也都会爱念我们，不会生起忌妒或嫌弃之心，这就是信心施的果报。

第四、**是时节施**。也就是要及时布施，像及时雨那样使受施者获得及时的救助。及时施未来世的果报，就是当我们需要财物时就即时可以得到，因为我们过去就是这样及时地帮助了众生，果报自然也会是如此。

第五、**要如法财施**。也就是我们布施的财物必须是合法取得的，不是像有的人劫富济贫那样。如法的布施，可以让我们未来世的财物，不会被国王、盗贼、大水、大火等所侵夺损害；譬如有的人赚了很多钱，可是却要缴很多不合理的税，被国王大量征收；或者不幸被盗贼抢走、偷走，或是遇到水灾、火灾而失去了财物，这就是过去生布施的财物不是以合法手段取得的果报。

接着，佛陀又说：如果是好的食物、好的物品来作布施，未来世就会得到好的色身或是好的财物。如果以香布施，未来世可以得到的果报就是好的名称，善名远播。如果是好的味觉，譬如好吃的食物来作布施，未来世大家看见他都会喜欢他，听到他的名字时也都会喜欢他，会生起爱重之心。如果用好的触觉来布施，例如好的衣服、棉被……等，那未来世也会获得上妙的触觉享受，穿的、睡的、用的都是触感很好的物品。总而言之，施主让接受布施的众生，获得寿命的增长、或身体得到力气、或身心得到安乐、或得到辩才，那么施主未来世也会得到相同而且更加殊胜的果报。以上 佛陀所说布施时的五个重点：**至心施、亲手施、信施因果、时节施、如法财施**，也是佛弟子们应该努力实践的，不仅可以让我们未来世的福报更好，也可以迅速增益我们未来世行菩萨道时实证菩提的资粮。⁴（待续）

⁴ 学人欲知此段经文的真义，可详细阅读 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第五辑。（正智出版社，2010年10月初版三刷）



十年之盼

—台灣受戒行心得

—正珍—

尊敬的 平实导师，菩萨们：

你们好！阿弥陀佛！

我以无比至诚的心，感恩我们的 释迦世尊，为我们派来一位大菩萨 平实导师，弘扬宣讲微妙的如来藏法，救度了我们这些业障深重的末法众生，让我们知道了义正法的无比殊胜和修学解脱的方法和次第。

平实导师是大智慧的菩萨，他开示了 佛的解脱道和佛菩提道，平实导师所开示的法义处处指归，让我们这些得闻 平实导师大乘法义的众生，得到了莫大的利益。

我得闻正法已有十年了，也介绍了很多同修来修学此法，所有同修都有同感：「平实导师的法义真实可信」，不像外面的大法师和大居士的虚妄说，平实导师的法，学有次第、修有结果。

我和这些同修们都是以无相念佛为基础，以 平实导师的开示为增长我们正知正见的航标。

我盼望了十年要见 平实导师和会里的菩萨们，又因为我有严重的晕车症，4.25 法会没有参加，感到很是遗憾。自己在

佛前发愿：在这二年中，一定要去会里见平实导师和菩萨们，而且要把同学们都带去。这次到会里来一切顺利，真是感恩佛菩萨，真是太慈悲了，加被、摄受弟子，满了弟子的愿。

回家的日子终于到来了，我的心情无比激动，日夜想念的我们的大家长平实导师和会里的菩萨，终于快要见到了。我们是凌晨的零点到了桃园机场，我那迫不及待的心情，想一下子就飞到会里，这时只能告诉自己要忍耐，不要激动！

下午，我们来到了同修会讲堂，在讲堂门口，有义工菩萨们迎接我们，他们的脸上带着微笑，热情地和我们打招呼：「阿弥陀佛！阿弥陀佛！菩萨们辛苦啦！」一声声的问候，真是让人心里感到热呼呼的！九楼的大讲堂甚为庄严，让人们感到这就是真正的正法道场，与外面的那些道场有着截然不同的差别。这时候同修们坐在自己的座位上，等待平实导师到来的那一刻，会场安静的出奇，好像都停止了呼吸一样。

啊！平实导师来啦！平实导师来啦！平实导师！我见到您啦！我控制着自己的泪水，不让泪水挡住自己的视线。平实导师从我身边走过的这一瞬间，我感觉到释迦世尊也同在我们的上空微笑。泪水一直流，控制不住，模糊了我的双眼；我这时再也控制不住思念，对平实导师的感思之情，就好像失散了多少年的孩子，找到自己的慈父；真是回到家了，自己的心都要跳出来了，太高兴了！今天见到大菩萨平实导师，是我们多生多劫的因缘、多生多劫的福德，太幸运了！

接下来从学戒到受戒，自己内心感觉非常的好，非常的圆满。受戒过程中的忏悔，也让我感到忏悔后的轻松——忏掉了我内心的痛苦烦恼和生生世世的业障。往昔所造诸恶业，一一发露忏悔；我一直流泪，佛在摄受我、加持我，让我今天走上正法之路，跟随平实导师修学正法、摧邪显正，救护佛子向正道。

在会里和菩萨们度过了一周快乐的日子，我们要回大陆了。坐在游览车上，内心不时的酸楚，眼泪一直在流；车开动时，自己止不住了，放声哭了出来；离开了亲人，心里空荡荡的，太难受了。自己心里再一次的发愿：平实导师啊！弟子生生世世跟随您、护持您，修学推广释迦世尊的了义正法，今生一定要再来同修会参加禅三，祈求明心见性，为的是广度一切众生。

弟子回到大陆要更好的努力推广正法，好好持戒修行，帮着接引平实导师的弟子，更多的回归到正法里面来修行；让正法永远弘扬广大，振兴佛教正法，让有缘的众生都能听闻得到正法，早日迈向正觉。

南无本师 释迦牟尼佛

末学 正珍 合十敬上

天津 2012年4月28日



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決

议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年上半年禅净班，将于四月同步

开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00。**2014/4/28**（周一）以及 **2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一以及周五晚上 19:00~21:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30。**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上 19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。**2014/4/26**（周

六) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周六早上 09:00~11:00。

台中讲堂: 台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00。2014/4/23 (周三) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周三晚上 19:00~21:00。

台南讲堂: 台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。2014/4/25 (周五) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周五晚上 19:00~21:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00。2014/4/28 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周一晚上 19:00~21:00。

香港讲堂: 已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta

Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong

禅净班：单周日班 14:40~17:40 已经额满，

不再接受报名。2014/4/26 新开设的（双周六）禅净班已经于 4/26 开课，尚可接受报名插班。时间是：每个月的双周六 14:30~17:30。

《妙法莲华经》**详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜

法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计八月开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，正式开放日期将另择期公告于官方网站。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此经」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座

以免向隅！**注：**古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「**此经**」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/7/27（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/7/13（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2014/8/10（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2014 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/3、8/17、8/31、9/21、9/28，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/17、9/28，各二次；台南、高雄讲堂为 8/17、10/5，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2014 年下半年禅三第一梯次于 10/10（周五）～10/13（周一）举行，第二梯次于 10/17（周五）～10/20（周一）举行；2014/7/1（周二）开始接受会员报名，2014/8/19（周二）报名截止，2014/10/2（周四）、2014/10/6（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2014 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/6、9/7、11/2。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出

版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。此经中所说诸余经典未曾详述之极深妙教法，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250

元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧

郁)，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本

会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各

都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭

曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依

于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第五辑将于 2014/9/30 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发

生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于「正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示」栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校

园重建资源汇整表」, 网址:

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬, 鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著, 今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动, 并改为直接发放红包现款, 总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿, 关于投稿之相关须知, 请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法, 举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目, 凡有利于大众法身慧命增长之处, 菩萨皆戮力行之, 虽花费极巨, 但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中, 法施为上」, 经中佛说此法施之行亦是护持正法, 欢迎佛子四众护持, 广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343, 户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」; 银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行, 因护持项目甚多, 为求收据开立作业进行顺利而免延宕, 划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/05/28

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师着 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目**——玩尽天下女人
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
33. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元
34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 300 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
45. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质
孙正德老师著，即将出版，出版日期、书价未定
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

- 1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
- 2.台北市：**佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
- 3.新北市：**春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号
- 4.桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
- 5.新竹市县：**大学书局 新竹市建功路10号 联成书局 新竹市中正路360号
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区力行二路3号
诚品书局 新竹东区民族路2号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
- 6.苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路566号
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
- 7.台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
- 8.彰化市县：**心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号
员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
- 9.台南市：**宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号
艺美书局 善化中山路436号 宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号
明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号
青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F (邮编：361006)

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

(台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816)

网址：JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细信息敬请参阅『正觉电子书』专页：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师着 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述着 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述着 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师着 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师着 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师着 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师着 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述着 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士着 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师着 回邮 35 元
附录: 平实导师着〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述着 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师着 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师着 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师着 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师着 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 着 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 着 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师着 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。

有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 50.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 51.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 52.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 53.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343


户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 7 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺