

# 正覺

電子報

第 101 期



2014.05.01

譬如高原陆地不生莲华，卑湿淤泥乃生此华。如是，见无为法入正位者，终不复能生于佛法，烦恼泥中乃有众生起佛法耳。

《维摩诘所说经》卷2

For instance, lotuses do not grow in highlands but only in muddy swamps. Likewise, the Buddha-dharma will never arise again in those who have witnessed the non-active dharma and entered remainderless nirvana, but rather, it only arises in sentient beings mired in vexation.

*Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2*

所以最漂亮、最清淨的蓮花，却是从最卑賤的淤泥当中出生的。换句话说，如果要成佛的话，就得在人间，因为人间是五欲具足的地方，是貪瞋痴慢疑具足的地方，这就好比淤泥；就只有在人间，你会看见各种众生奇奇怪怪的千般想法，让你料想不到；正因为有这些因缘，才能够帮助你成就佛道。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 319-320

Therefore, the prettiest and purest lotuses grow from the lowliest silt. In other words, if you intend to attain Buddhahood, then you must stay in the human world because it is the place filled with the five desires, together with greed, anger, ignorance, arrogance and doubt; they are just like silt. Only in the human world will you encounter all kinds of sentient beings' thoughts, strange and weird beyond your imagination. These are precisely the necessary causes and conditions to help you achieve Buddhahood.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra*, Vol. 4, p p. 319-320

# 目录

正觉电子报第 101 期

涅槃（四）	平实导师	1
般若中观（三）	游正光老师	19
苍天有眼（十六）	郭正益老师	36
广论之平议（五十九）	正雄居士	48
救护佛子向正道（三十七）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（十三）	释正安法师	75
次法（六）	张善思居士	90
禅净班修学与观行心得	智凤居士	103
心得体会	正英居士	116
般若信箱		120
公开声明		123
布告栏		127
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		156



# 涅槃

—平實導師—

(连载四)

也有佛门大师说：「死后不再去投胎受生，就没有后世的五蕴、六入、十二处、十八界，不再有后世的我相、人相、众生相、寿命相等一切法，全部消灭而成为一无所有以后，就是无余涅槃的境界。」却不想依照世尊开示的正见仔细观察蕴处界的所有内容，认为自己可以不受生而消灭了后有；可是我见与我执等烦恼却全部继续存在，就妄想死后可以不再受生而认为就是证得涅槃。当他们死后发觉没有所谓常住不坏的细意识时，方才知悉所谓的细意识（离念灵知或是直觉）一样是生灭无常的，只有重新投胎或受生于天界，才会继续有能够见闻觉知的自己（细意识或直觉）存在，于是就会重新再去受生、继续轮回，终究不曾了知涅槃的本质。这种佛门大师，末法时期也是处处可见的，这就是世尊所破斥的第七种外道涅槃。

还有一种大师说：「见闻觉知性就是佛性，佛性出生了

五阴、十八界等法；我们离开妄想杂念而住在自己的见闻知觉性中，就是涅槃的境界；将来死亡时就要舍离五阴十八界，住在见闻知觉性中不动不转，就是进入涅槃之中常住不灭。」却不知道见闻知觉性只是识阴六识的内我所，是六识心的功能，是依附于六识心才能存在，死后才发现见闻知觉性都开始消失了，正死位中全无他们所谓的佛性存在——因为他们错认六识的自性就是佛性，要等到中阴身又出现时才会有见闻知觉性，那时才知道生前的自己错会佛性的意涵了，于是不得不重新去投胎受生。这就是误认六识的功能差别为佛性的凡夫大师，完全不懂涅槃的真实义，正是世尊所破斥的第八种外道涅槃邪见。

还有一种末法时代的佛门大师说：「佛菩提道的修行，是要将贪、瞋、痴、慢、疑等烦恼全部断除净尽，死后觉知心就可以独自存在于三界外，永远不会投胎出生而又去领受生老病死等痛苦，这就是涅槃。」但这其实正是世尊所破斥的第十种外道涅槃邪见。

有一种佛门大师说：「当我们具有观察六尘万法的智慧时，在一切境界中都可以了然分明面对一切境界无所不知，永远处于客观的状态中，这时觉知心已经不再动转了，不动转的觉知心这时已经成为常住不坏的金刚心，这时不被境界所转的觉知心就是住在涅槃境界中。」这其实是世尊所破斥的第十一种外道涅槃。

也有佛门中的大法师说：「真如或如来藏只是缘起性空的

异名，缘起性空的道理就是真如，就是如来藏，所以成佛之道就是解脱道，阿罗汉就是佛。当你了解蕴处界的缘起性空而灭掉蕴处界时，就成为断灭相，这个灭相是不可能再被灭除的，这就是灭相真如。你如果已经了解缘起性空而证得这个灭相真如时，就是证涅槃了，就是阿罗汉，也就是成佛了。」但这仍然不外于五阴、十二处、十八界，只是错把缘起性空（楞伽经》中世尊指斥的兔无角<sup>1</sup>）当作真实法，其实缘起性空是依附于生灭性的蕴处界在人间的暂时存在（牛有角<sup>2</sup>）而施设的，不能外于生灭性的蕴处界而有缘起性空观，所以缘起性空根本不是常住不坏的真实法，但他们自以为是常住不坏的真实法，落入世尊上面经文所破斥的第十四种外道涅槃中。

也有一位从台湾去美国的附佛法外道，示现为密宗的活佛，他认为，在有情身外另有一个具足各种功德的法性，名为虚空；由虚空这个功德法性所出生的有情，来与虚空功德互相和合运作，才会有三界中的各类有情。就把虚空当作不生不灭的涅槃，这其实是虚空外道，与数论外道建立的冥性同样是想象法，正是世尊所破斥的第十五种外道涅槃。

还有佛门大师说：「成佛之道的修行就是观察一切法生灭无常、缘起性空；只要能够知道三界中的一切法都不真实，都是有为生灭，因此就放下了一切，这样知道的人就是亲证

---

<sup>1</sup> 详见 平实导师著《楞伽经详解》第三辑，页 50~308，正智（台北），2000/5。

<sup>2</sup> 同上注。

涅槃的人。至于第八识如来藏，则是外道神我；主张有佛性可证的人，则是自性见外道。」但这并不是佛法，也不是声闻圣者所证的涅槃，因为声闻圣者证涅槃，是依于能够出生名色的本识（《阿含经》中世尊说是「诸法本母」）而不灭本识，只灭除五蕴、十八界而独留本识常住不灭，成为无余涅槃；对这个第八识不必实证，但是对于祂的恒而常住不坏必须坚信不疑，否则将会落入《阿含经》中世尊所斥的常见外道邪见中，成为「因内有恐怖、因外有恐怖」的凡夫，欲断我见即绝无可能，想要实证涅槃当然更是遥遥无期。至于成佛之道的修证则是一切种智，必须证知第八识如来藏而发起实相般若，进而具足证知如来藏中的一切种子，成就一切种智。但这种否定第八识而主张缘起性空观的佛门大师所说，与三乘菩提的真实义相违背，也是否定真正成佛之道的人，落入世间法蕴处界的表相中，却正好是世尊所破斥的第二十一种外道涅槃。

也有佛门大师进一步认为，不但要能了知有一个真实法存在，永远都不会毁坏；还要再进一步了知这个常住法以外的其余诸法都不是真实法，这样如实了解的人就是证得涅槃的人。但这种大师落入妄想而不知道这个真实法即是第八识如来藏，并非实证者，他在私底下可能会提出各种名称（例如能量、道、冥性、生殖力……等）而说之为涅槃实际，正是世尊破斥的第二十二种外道涅槃。

以上十三种现代佛门内常常可以看见的说法，其实都不是真正实证涅槃以后说出来的，却都正好与世尊所破斥的外道涅槃相同。但因为他们都以佛门僧宝的身分说法，也引用经中

的佛法名相来演说，所以大家往往信受不疑，殊不知正好与外道错会涅槃者的说法完全相同。但是这些末法大师符合外道所说涅槃的所谓佛法，在《阿含经》中世尊说为「相似像法」<sup>3</sup>，只要遇见了真正实证涅槃的菩萨时，就会使他们所说的涅槃道理都不能成立，所以都是对涅槃作了不实想象以后的说法，一切有智慧的实证涅槃菩萨们，全都会舍弃这些邪见。

诚如世尊所说，这些外道所说涅槃的道理，全都不离断常、生灭等二边，却自己认为已证真正的不断不常、不生不灭境界，宣称已经证得涅槃，宣称自己是阿罗汉。像这样的凡夫大师虚妄想像出来的涅槃，在法界中其实不曾存在过，都只是他们对涅槃所作的妄想言说，永远不能脱离三界生死而证得不生不死的涅槃。这些佛门大师与附佛法外道们所说的涅槃，只是依据妄想猜测所产生的纯理论，都属于错修错证的妄想，仍然是在觉知心意识的境界中来去，不是常住的不生不灭涅槃真实法；所以他们仍将继续在三界中漂流、奔驰、执取，永远无法止息心中的五利使与思惑烦恼，更不能远离无始无明所知障，其实没有一个人是证得涅槃的人。有智之人应该依照世尊的圣教一一详细思惟、分别、观察，千万别迷信出家法师的

---

<sup>3</sup> 《杂阿含经》卷 32：「如是，迦叶！如来正法欲灭之时，有**相似像法**生；**相似像法**出世间已，正法则灭。譬如大海中，船载多珍宝，则顿沉没。如来正法则不如是，渐渐消灭。如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏，乃至恶众生出世，乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法，非律言律、律言非律，**以相似法，句味炽然，如来正法于此则没。**」大正藏册 2，页 226，下 6-13。

身分、道场的广大规模、徒众的数量广大、名气的崇高，要依世尊圣教一一详细深入思惟与观察，然后作下决定：要依什么样的知见来进修涅槃圣道。

## 第四目 外道四空处涅槃

《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 74 说：

如契经说有四无色处，谓空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。问：何故世尊于四无色以处声说？答：为破外道解脱执故，谓诸外道执四无色为四涅槃：一、执空无边处名无身涅槃，二、执识无边处名无边意涅槃，三、执无所有处名净聚涅槃，四、执非想非非想处名世间空窠堵波涅槃。为破如是外道涅槃执故，说四无色名为生处，非真解脱。真解脱者乃名涅槃。

语译如下，以助了解：【犹如契经中说有四种无色界的处所，就是说空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处。问：「是什么缘故世尊于四无色天的境界以『处』这个名字声音而说？」答：「这是为了破斥外道误会解脱而产生执著的缘故，也就是说有四种外道执著四种无色的境界当作四种涅槃：第一、执著空无边的境界名为没有色身的涅槃，第二、执著识无边的境界名为无边意涅槃，第三、执著无所有的境界名为清净聚的涅槃，第四、执著非想非非想的境界名为世间空佛塔涅槃。为了破斥像这样的外道涅槃执著的缘故，所以把四无色天的境界说是出生的处所，并不是真正的解脱。只有真正的解脱境界才能说是涅槃。」】

无色界这四个境界，并非永远出离生死轮回的安隐境界，而是人间证得四空定的有情死后往生的处所，由于仍属往生之处，所以把四空天的境界名之为「处」，所以名为空无边处乃至非想非非想处。有余、无余、本来自性清静、无住处等四种涅槃都是没有处所的，二乘圣者所证的有余、无余涅槃则是后有永尽的，所以不是由意识往生过去安住的，而是没有意识安住的、无处所的、无境界的非境界。四空天既然是死后可往生的意识境界，往生到四空天的处所以后还是意识存在的定境，识阴依旧出生了，不离五阴范围，所以在四空天中寿尽以后还是要再度往生于色界或欲界中，不离生死轮回，当然不是真正的解脱、涅槃；因此证得四空定时，并没有脱离生死轮回，不是证得涅槃。以此缘故，名为外道的四空处涅槃。

## 第五目 外道无想定涅槃

外道所说的涅槃大多离不开意识境界，只有一种外道是离开意识境界的，就是证得四禅后的无想定境界；这类外道自认为已经离开生死，所以自称证得涅槃了。但这种外道死后将会往生到第四禅的无想天中，灭除觉知心而使意识断灭，留下四禅天身于四禅天中，仍有我见、我执种子存在而保持色阴在四禅天中，误以为即是涅槃的寂静境界；其实还是有意根与色界天身继续存在，五阴后有并未全部灭尽，并不是已经出离三界生死而离开五阴的涅槃境界，所以将来在无想天中的无想定里的天福享尽时，意根才一动心，还会再出生意识心，然后就下堕于人间或三恶道中了。

为何这类外道会堕入无想定中而误会是证得涅槃呢？因为他们知道无余涅槃中应该是绝对寂静的，但他们不知道无余涅槃中也是灭尽五阴、十八界，是连意根都要灭除的；他们更不知道无余涅槃中还有本际如来藏常住不坏，即使灭尽五阴、意根以后，依旧不会是断灭空。这类外道没有涅槃智慧，由于这个缘故，这种外道知道应该灭除觉知心，但又恐怕识阴断灭之后再灭尽色身，会成为断灭空，所以就留着第四禅无想天的色身，当作是无余涅槃；却不知道无想定中或无想天中都还有意根与色身存在，由于还没有断除我见，也还没有断尽我执，又坚持六识论的缘故，便留着色身继续存在，误以为已经没有心存在的无想境界中，就是无余涅槃。这样认定而不改变，死后就往生到无想天中，寿命最多有五百大劫，都没有意识觉知心生起；但是当他的寿命终了时，意识觉知心还是会重新再生起，于是就下堕于人间或三恶道中，所以并没有解脱三界生死，当然就不是证得涅槃的人。

至于近代佛门大师们所谓之涅槃，率多落入最粗浅的离念灵知中，住在识阴六识一念不生的欲界定境界中，自以为即是阿罗汉所证的涅槃境界，尚未看见有谁是住在深未到地定中自以为实证涅槃者；如斯等人尚且不及外道初禅涅槃，何况二禅等至位中意识独存之离念灵知境界？由是缘故，大乘菩提、二乘菩提所证涅槃之理，更应说之。

### **第三节 声闻涅槃之主要内涵**

#### **（断我见、我执，灭尽五阴）**

## 第一目 修习声闻解脱道的大前提、大方向

声闻涅槃是二乘涅槃中，经由断我见与我执而获得的解脱境界，是指有余涅槃与无余涅槃，不同于菩萨们所证的本来自性清净涅槃。声闻涅槃的修证方向，必须先了解五阴、十八界的内涵；也必须先了解三界世间的内涵，以及观察三界世间都是苦，具足了解三苦、八苦，才能生起实证解脱取证涅槃的动力；然后才是修除外我所、内我所的执著，基于五停心观而获得未到地定，再以断身见的见地作为基础而开始修道，方能断除我所执与我执。这是求证声闻涅槃以前，必须先了解的大方向、大前提，以及实修的内涵；至于修证声闻菩提之前应该具备的条件与内涵，容于本章第四节开始另行说明。

**大方向**是说，若不能先了解五阴的具足内涵，观察五阴的生灭无常时，就不能具足函盖五阴；于是观察五阴的生灭无常时，只能观察到五阴中的局部是生灭无常，会把五阴中的其他局部认为不属于五阴的范围，就认定是常住不坏的真如、佛性，依旧未脱离五阴我，落入局部的五阴我之中，我见没有断尽，成为部分身见继续存在的现象，无法断尽三缚结，不能取证声闻初果。所以，观行五阴的生灭无常时，必须先具足了解五阴的内涵，否则无法真的断除身见，仍然会有一部分身见存在而不能生起声闻初果的见地。由此缘故，当学人开始观行五阴虚妄之时，真善知识一定要为学人具足说明五阴、十八界的内涵而无遗漏；否则可能造成学人未断尽身见而自以为已经断尽，若是自称为初果人时即不免成就大妄语业，却是为师者之所陷害。

**大前提**是说，若不能了解三界世间的全部内涵，或者了解以后还不能观察到三界世间的境界都是生死轮回的所在，不知三界生死轮回之中都有痛苦存在，就对三界境界的全部或局部生起爱乐之心，当然无法生起远离三界生死轮回的意愿；因此必须先把三界生死中的种种现象，究竟有什么痛苦存在的事实，一一为学人解说清楚。在这个大前提之中还有一个内涵必须注意，就是对三界的境界必须具足了解——于次法「生天之论」详实了解，才不会解脱于欲界以后就误以为是解脱，就宣称自己证得涅槃了，难免落入外道五种现见涅槃之中，成为大妄语者。乃至不会因为证得二禅、三禅、四禅或四空定时，误以为已得解脱三界生死而宣称已证涅槃。所以世尊必须同时为弟子四众施設世界悉檀，以「生天之论」解说三界的全部境界，弟子们才能依据三界的全部境界相来检查自己的解脱，才能确定自己确实是超脱三界境界而解脱于三界生死了。至于外我所、内我所、五阴、三界的内涵，请详阅拙著《阿含正义》之所说，本书中不再重复演绎。但五阴的具足了知，却是实证二乘涅槃之前提，是故《中阿含经》卷 29〈小品〉中，已曾说明成就涅槃之条件，以及求证涅槃者必须先了知五阴等法之兴衰：

世尊！若有比丘学未得意，求愿无上安隐涅槃者，彼于尔时成就学根及学戒。彼于后时，诸漏已尽而得无漏，心解脱、慧解脱，于现法中自知自觉，自作证成就游，生已尽、梵行已立、所作已办、不更受有、知如真者，彼于尔时成就无学根及无学戒。世尊！犹幼

少童子，彼于尔时成就小根及小戒，彼于后时具足学根者，彼于尔时成就学根及学戒。

如是，世尊！若有比丘学未得意，求愿无上安隐涅槃者，彼于尔时成就学根及学戒。彼于后时，诸漏已尽而得无漏，心解脱、慧解脱，于现法中自知自觉，自作证成就游，生已尽、梵行已立、所作已办、不更受有、知如真者，彼于尔时成就无学根及无学戒。彼若有眼所知色，与眼对者，不能令失此心解脱、慧解脱；心在内住，善制守持，观兴衰法。<sup>4</sup>

证得声闻涅槃的内容，本书中也不再重复演绎，都请详阅《阿含正义》。此处只作前提与方向的说明，令佛教学人们先具备了实证声闻涅槃的大前提，也能走向正确的方向，因此本书中将注重于涅槃义理的演绎，以及略举初果人到四果人所应修断的结使，教导学人远离错误的知见，然后得以实证三乘菩提中所证的涅槃，至于观行的内容，请径阅《阿含正义》。所以说，像法时代对于涅槃的演说往往有许多种，自以为证得圣果阿罗汉的大师们各有所说，可是他们的说法有邪有正；末法时代的诸方大师也各有所说，然而所说全部错误，难得有人能够正确演绎出涅槃的正理。佛陀早已预见如此，也亲见当时诸方外道所说涅槃全都错得很严重，因此，想要宣说正确的涅槃之前，就必须预先破斥邪说，先开示外道所堕的四种妄想涅槃，乃至广说外道的许多种妄想涅槃，使佛门四众不会落入外道涅槃的邪见中，然后才教导大众实证真正的涅槃。

---

<sup>4</sup> 《中阿含经》卷 29〈小品〉，《大正藏》册 1，页 612，中 29-下 17。

事实上，二乘涅槃是果，不像菩萨的涅槃既是因、也是果，所以声闻人的涅槃果要依因地正见为基础才能修得；所想象的涅槃因，如果已经偏斜而不正确，所证的涅槃果当然也同样不正确，所以 世尊开示说：「（外道所说的涅槃）非我所说，我所说者，妄想识灭，名为涅槃。」正法中所说的涅槃，简单地说，就是妄识心永远消灭，以后永远都不会再有妄识——心意识一生起（注），所以不会再受生于三界中的任何一处，这才是真实亲证涅槃的圣者。由于外道涅槃始终不离神我，神我就是妄想识意识的境界；因此 世尊就以妄想识意识的永灭，来比对外道涅槃落入妄想识意识之中，来加以破斥，才能使佛门四众远离外道涅槃因，依于正见而修习以后，才能实证真正的声闻涅槃果而解脱于三界生死。（注：二乘解脱道中说的「心、意、识」三名同样是指意识心，异于大乘诸经中说的「心、意、识」，详《阿含正义》中的考证与释义。）

## 第二目 欲修习声闻解脱道者应有的条件

二乘涅槃之取证，有其次第，并非对初始修学者都可以当场教令实证声闻涅槃，唯除菩萨多劫修行再来时示现为声闻圣者之「善来比丘」；是故诸佛接引外道时的常法，都是先说施论、戒论、生天之论，后说「欲为不净、上漏为患、出要为上」，然后才说五阴世间是无常、苦、空、无我，令得声闻解脱道的法眼净，成为初果人。有经为证——《长阿含经》卷 3：

尔时，福贵被二黄迭，价直百千；即从座起，长跪叉手而白佛言：「今以此迭奉上世尊，愿垂纳受。」佛告福

贵：「汝以一迭施我，一施阿难。」尔时，福贵承佛教旨，一奉如来，一施阿难。佛愍彼故，即为纳受。时，福贵礼佛足已，于一面坐，佛渐为说法，示教利喜：**施论、戒论、生天之论，欲为大患、不净、秽污，上漏为碍，出要为上。**时，佛知福贵意，欢喜柔软，无诸盖、缠，易可开化，**如诸佛常法**，即为福贵说苦圣谛，苦集、苦灭、苦出要谛。时，福贵信心清净，譬如净洁白迭，易为受色，即于座上远尘离垢，诸法法眼生，见法得法，决定正住，不堕恶道，成就无畏，而白佛言：「我今归依佛！归依法！归依僧！唯愿如来听我于正法中为优婆塞，自今已后，尽寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒，唯愿世尊听我于正法中为优婆塞」<sup>5</sup>

亦如《长阿含经》卷 15 所载：

尔时，究罗檀头婆罗门即取一小座于佛前坐。尔时世尊渐为说法，示教利喜：**施论、戒论、生天之论，欲为大患，上漏为碍，出要为上。**分布显示诸清净行。尔时，世尊观彼婆罗门志意柔软，阴盖轻微，易可调伏，**如诸佛常法**，为说苦圣谛，分别显示；说集圣谛、集灭圣谛、出要圣谛。时，究罗檀头婆罗门即于座上远尘离垢，得法眼净。犹如净洁白迭，易为受染；檀头婆罗门亦复如是，见法得法，获果定住，不由他信，得无所畏，而白佛言：「我今重再三归依佛、法、圣众，愿佛听我于正

---

<sup>5</sup> 《长阿含经》卷 3，《大正藏》册 1，页 19，中 7-23。

法中为优婆塞，自今已后，尽形寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒。」<sup>6</sup>

是故度化众生如实证解声闻涅槃之前，必须先教化众生信解三界世间的内涵及布施与持戒的因果以后，才能教导声闻解脱道，令得法眼净而证初果。非唯世尊如是次第度化有情，诸弟子众亦复如是效法世尊，必须先为闻法者演说施论、戒论、生天之论，使明因果及三界世间等道理，观察闻法者已能领解并且信受以后，才会为受法者演述解脱道正理，例如《长阿含经》卷20〈忉利天品 第8〉：

佛告比丘：「昔者，风神生恶见言：『风中无地、水、火。』地、水、火神知彼风神生此恶见，往语之曰：『汝实起此见耶？』答曰：『实尔。』三神语言：『汝勿起此见。所以者何？风中有地、水、火，但风大多故，风大得名耳。』时，三神即为说法，除其恶见，示教利喜：**施论、戒论、生天之论，欲为不净，上漏为患，出要为上**；敷演开示，清净梵行。三神知彼风神其心柔软，欢喜信解，净无阴盖，易可开化，**如诸佛常法**，说苦圣谛、苦集谛、苦灭谛、苦出要谛，演布开示。时，彼风神即远尘离垢，得法眼净。譬如净洁白衣，易为受色。彼亦如是，信心清净，速得法眼，无有狐疑，决定得果，不堕恶趣，不向余道，成就无畏，白三神言：『我今归依佛、法、圣众，尽形寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒，愿听我

---

<sup>6</sup>《长阿含经》卷15，《大正藏》册1，页101，上14-26。

于正法中为优婆夷，慈心一切，不烧众生。』<sup>7</sup>

是故，诸佛常法就是在度众生证解脱道时，必定要解说四圣谛；但在解说四圣谛之前，要先具足说明三界世间的内涵；都不是只谈人间世间，而是函盖欲界六天、色界十八天、无色界四天的境界；预先教导学人知道三界世间的具足内涵，随后证得初果时才不会误将初果乃至三果的智慧境界错认为涅槃境界，更不会在证得初禅时误会为已出三界而得涅槃，乃至证得四空定时不会误认为已证涅槃、已出三界。在此之前得要先谈布施得生欲界天、得后世可爱异熟果报的因果，再谈受持五戒得以保住人身的因果，末后再开示修定得生色界天、无色界天的因果，再度保证受法者对三界的境界相具足了知，就可以确定受法者不会将欲界天、色界天及无色界天的境界，错认为已得解脱、已证涅槃，意在免除受法者将来可能产生大妄语业而导致下堕三恶道中。

如上所说，施论、戒论、生天之论说过了，接着才是演说「欲为大患，上漏为碍，出要为上」，即是告诉受法者：「欲界之法是求出三界生死者的最大灾患，应该舍离欲界的人间和六天境界；色界天境界虽然很高，已非属于下漏的欲望漏，但这只是上漏而非无漏，仍会障碍出离三界生死之道；即使生无色界天了，也仍然不该止息，应该求出无色界天的境界，这才是最上解脱之道，名为『出要为上』。」演说到这个地步以后，若是观察受法者信心坚定而不犹疑，有心求出三

---

<sup>7</sup> 《长阿含经》卷 20〈忉利天品 第 8〉，《大正藏》册 1，页 136，下 7-23。

界而对三界境界无所爱乐，即是心地清淨、知见清淨了，这时才为他演说五阴、十八界的内容，继而演说四圣谛、八正道之内涵；假使受法者对于施论、戒论、生天之论不信受，即是心地不淨，仍然爱乐三界法，就应讲到这里为止，不再继续讲解下去，等候以后有因缘时再为他深入演说解脱之法。

当受法者已经听闻过「施论、戒论、生天之论，欲为不淨，上漏为患，出要为上」，有如实理解而且信心坚定已无犹疑时，即是心地清淨易于领受解脱之法了，这时他取证声闻果的条件才算是具备了，才可以开始为他演说四圣谛、八正道之法；受法者闻法以后即能获得声闻初果的解脱智慧，名为声闻道中得法眼淨的初果人；将来继续进修以后才能获得二果、三果、四果，具足证得有余及无余涅槃。像这样获得法眼淨而证初果的人，必定随即自誓三归，成为佛法僧三宝弟子。若有人自称已证解脱果乃至阿罗汉果，竟然还不是三宝弟子，随后也不愿成为佛教三宝弟子，都属外道而且必定是凡夫；原因是他还不曾真的实证声闻初果，似懂非懂，所以依旧不懂佛法僧三宝的真实义，因此而不愿意归依佛教三宝。总归而言，取证声闻解脱道而证声闻涅槃的条件，就是要先理解及信受「施论、戒论、生天之论，欲为大患、不淨、秽污，色界的上漏为解脱之障碍，无色界的出要为解脱之最上」；若对这些还不能理解、不能生信、不求出离三界，还爱乐于欲界中的名闻、利养、眷属，或者还不懂三界的具足内涵；或已不爱乐欲界法、已如实理解三界世间以后，仍然没有求出三界的意愿时，即不必浪费时间继续为他演说四

圣谛、八正道等声闻菩提正法，因为眼前的闻法者对于不生不死的涅槃，并无取证的意愿。

但声闻涅槃的主要内涵就是断我见、我所执、我执，最后要灭尽五阴，不受后有。想要断尽我见成初果人，必须先了解我见（身见）的内涵。想要断尽我所执而远离三界爱，必须先了解三界各层次的外我所与内我所。想要断尽我执，必须先具足了解五阴的全部内涵，包括极微细的意识与作意。想要了解不受后有的明确意涵，必须先了解三界诸有的全部内涵，才能确定自己真的不受后有了；否则难免堕在三界诸有的某一种之中，却自以为已经不受后有，自以为已经成为阿罗汉，成就大妄语的极重罪，死后不免下堕三恶道中。以上所说的解脱道的内涵，是一切修行者想要求证涅槃以前都必须先深入详细了解的。往常所见自称已证三果或阿罗汉果的大师们所说的解脱道，都是尚未了解以上所说内涵，依旧不曾了解次法的内容，更是未断身见、未断我所执，也都未断我执，就宣称已得阿那含果、阿罗汉果，宣示已证声闻涅槃，令人为他们忧心不已。今者在此预先提示，愿我佛门四众弟子都能引以为鉴，千万别堕入未悟谓悟、未证言证的大妄语业中。至于断身见、断我所执、断我执、不受后有等内涵，请详读拙著《阿含正义》自能知之，此书中不拟重述。（待续）



## ~ 导师法语 ~

◎ 你在末法时遇不到应身佛，化身佛也没有血可以让你出，那又是以什么叫作出佛身血？就是破坏诸佛的血脉，这就是出佛身血。三乘菩提一切法理都是佛血，三乘菩提的法义流传就是佛的血脉绵延；若是破坏了三乘菩提法义的流传，以外道法来取代，或以误会后的解脱道来取代佛菩提道，就是出佛身血。

平实导师 著，《维摩诘经讲记》第二辑，正智出版社，2008 年元月初版首刷，页 124。



(连载三)

菩萨从十信位转入十住位中的初住位，开始外门广修菩萨六度波罗蜜多。菩萨在初住位的发心住，开始行六度波罗蜜多第一度布施的功德，二住位的治地住开始修第二度持戒的功德，乃至六住位的正心住开始修第六度般若的功德。于六住位所应修集的福德与智慧等圆满前，应进行断除五阴无有真实常住不坏我的灭除我见，以及建立五阴等我依真如而有的大乘**四加行**<sup>1</sup>——暖、顶、忍、世第一法，双印能取空与所取空，不再将意识我当作真实我，印定五阴等一切都是唯有真如所成的正见，成就世间智慧中至高无上的智慧，也已成就声闻人断我

---

<sup>1</sup> 七住前所进行的四加行与初地前所进行的加行有所不同，七住前所进行的四加行，是在断除五阴中真实常住不坏我的邪见，于断除我见后，成为声闻解脱道世第一法，作为七住菩萨未来明心真见道的前方便。初地前所进行的加行，是明心以后经过多生多劫，于第十回向位满心前所应修而发起圣种性的加行，属于出世间法的加行，是入初地前的前方便，与七住前所进行的加行大不相同。欲知两者之间加行详细差异内容，请参阅第六章第四节说明。又《瑜伽师地论》卷 46，已谈到初地前的加行，乃至谈到菩萨欲进入下一阶段修行，都有其加行的条件（次法）存在，并于加行条件圆满后，才能进入下一阶位修行。

见证初果的功德，因而圆满六住位（将要）转入七住位。在七住的不退住之前，必须跟随真善知识教导及熏习，知道有一个真如心存在，世出世间法都要以祂为依止，所以祂是一切法的根本等等正知正见，并要先依照真善知识所教导的次法去培植开悟明心所需的定力、慧力、福德，以及用真善知识所教导参禅正知见去参禅而参究这个真实心何在，于因缘成熟时，一念相应慧，正确的观行现在前，明心真见道，接着深入现观真如心的总相而且心得决定时，成为七住满心位不退菩萨，这有经典为证如下：

**诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住常住不退。自此七住以前名为退分。<sup>2</sup>**

佛在《菩萨瓔珞本业经》卷 1 开示：从十信位转入十住位，如是经过初住到六住，一一修习菩萨六度波罗蜜多，于六住圆满后，修证智慧到彼岸（般若波罗蜜多）的观行，也就是去参究真如心之所在的观行，于一念相应慧，般若正确的观行现在前，亦即「正观现在前」，亲证禅宗所谓的生命实相、本来面目、佛法大意，因而明心证真如，那就是「意识觉知心证得真如心而改变自己原有的邪见、边见等，改为依止第八识真如心的境界，而仍然保留意识觉知心自己本有的六尘中一切境界，只是不再认定觉知心意识自己是真实

---

<sup>2</sup> 《菩萨瓔珞本业经》卷 1〈贤圣学观品 第 3〉，《大正藏》册 24，页 1014，中 29-下 5。

法，也确定万法都由自心真如出生，有智慧现观这个事实而且心得决定了」<sup>3</sup>。菩萨明心证真如进入第七住后，再加上诸佛、菩萨等真正善知识摄受护持，才得以成为第七住之不退心住，成为位不退菩萨；若能继续把真如心的总相具足现观，使根本无分别智圆满时，因而转入八住位。由此可以证明：菩萨明心圆满时才只是第七住位而已，才完成第一大阿僧祇劫的三十分之七，还有二大阿僧祇劫又三十分之二十三犹待菩萨精进修行完成才能通达而得入地；所以明心只是第七住位而已，在佛菩提道中才刚开始注册、刚入内门而已，还有八住、九住、十住，以及十行、十回向、十地、等觉、妙觉，共有三十五个阶位尚待完成，并不是悟了就是初地菩萨，更不是悟了就是佛。以此缘故，在佛门中，如果有法师、居士们主张：「悟了就是初地菩萨」、「悟了就是佛」、「明心见性即是成佛」等等，表示他们对佛法误会很深，犹待跟随真善知识学习以及深入经典研读，才能改正自己邪知邪见而如实修行。

七住菩萨明心以后转入八住位，不断地修集定力、慧力、福德，得以圆满八住的童真住、九住的法王子住，转入十住的灌顶住。于十住位中，继续跟随真善知识教导及熏习眼见佛性的正知正见、锻炼看话头功夫、培植十住菩萨眼见佛性所需要的福德，并于锻炼看话头功夫纯熟后去参究：「什么是佛性？」于因缘成熟时，一念相应慧，用父母所生肉眼而眼见佛性，得

---

<sup>3</sup> 平实导师著，《起信论讲记》第五辑，正智出版社有限公司（台北市），2005/6 初版，页 88。

以圆满十住位而转入十行位的初行位中，于成佛之道上继续向前迈进。

或许有人会质疑，有何证据说十住菩萨能用父母所生肉眼而眼见佛性？正如 佛在《大般涅槃经》卷 8 的开示：

迦叶菩萨白佛言：「世尊！**佛性如是微细难知，云何肉眼而能得见？**」佛言：「迦叶善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。」<sup>4</sup>

说明如下：「迦叶菩萨向佛禀白：『世尊！佛性真的很微妙、真的很细腻，很难让人了知，为什么菩萨可以用父母所生肉眼而看见佛性？』佛告诉迦叶菩萨：『迦叶善男子！就好像二乘慧解脱的圣人，若未修得第四禅及神足通，尚且不知道四禅天人的境界，云何能够知道非想非非想天的境界？纵使修得非想非非想定，若未修得神通，仍须舍报往生到非想非非想天以后，才能知道非想非非想天的境界，所以慧解脱阿罗汉们因为随顺契经，相信佛语开示，知道可以用父母所生的肉眼看见佛性。』」由 佛的譬喻开示可知：真的可以用父母所生肉眼而眼见佛性！而且正觉同修会中也有不少人看见佛性了，证明经中所说真实不谬。又，想要眼见佛性，需要具足十住位所必须的福德与纯熟的看话头功夫，以及眼见佛性的正知见，譬如佛性不是见闻觉知，但不离见闻觉知等等智力，于这些条件具足后，才有可能眼见佛性。以此缘故，在佛门中，如果有人主张：「不能用父母所

---

<sup>4</sup>《大般涅槃经》卷 8〈如来性品 第 4〉，《大正藏》册 12，页 412，中 7-10。

生肉眼来看见佛性」或「佛在经典并没有说可以用肉眼看见佛性」等等，你就可以断定，这样的人一定是未圆满十信位的凡夫，才会对佛的开示不能信受。久学菩萨纵使现在因缘尚未成熟，无法肉眼亲见佛性，但是他相信佛语开示，只要努力去圆满眼见佛性所需要的三种资粮次法，于因缘成熟时，可以用父母所生肉眼亲见佛性，并不会因为自己现在无法眼见佛性，就否定佛在《大般涅槃经》卷 8 所开示以肉眼得见佛性的事实。

又，佛在《大般涅槃经》卷 25 也同样开示：十住菩萨可以用父母所生肉眼看见佛性：

佛言：「善男子！譬如色法，虽有青黄赤白之异、长短质像，盲者不见；虽复不见，亦不得言无青黄赤白、长短质像。何以故？**盲虽不见，有目见故；佛性亦尔，一切众生虽不能见，十住菩萨见少分故，如来全见。十住菩萨所见佛性，如夜见色；如来所见，如昼见色。**」<sup>5</sup>

佛陀开示：十住菩萨只要肉眼正常，并具足定力、慧力、福德三资粮，可以用肉眼看见佛性，但只是少分见，不是具足见，就好像在夜晚看见诸物一样，因为黑暗的关系，所见不是全然的清楚；佛则具足眼见佛性所有功德，就好像在大白天看见物质一样，非常清楚。由此可以证明：十住菩萨真的可以眼见佛性，也就是用父母所生肉眼而看见佛性，因而成就菩萨二果薄

---

<sup>5</sup> 《大般涅槃经》卷 25 〈师子吼菩萨品 第 23〉，《大正藏》册 12，页 769，下 24-页 770，上 1。

贪瞋痴的功德，也完成了第一大阿僧祇劫的三分之一修行过程，因而圆满十住位转入十行位之初行位中。

又十住菩萨眼见佛性成就一种现观：如幻观——证得世界身心如幻之现观。现观：「世界身心完全虚幻，唯有佛性与第八识心体真实不虚，一切根身器界悉皆如幻」，是名如幻观成就。<sup>6</sup> 这样的眼见佛性，乃是上于明心亲证第八识所显真如性相的境界，非是七住明心菩萨所能了知。由此可以证明：

一者、明心与眼见佛性是二种不同的法，不是同一个法。前者是七住菩萨亲证如来藏本体之所在，也是七住菩萨亲证如来藏所显的真如性；后者是十住菩萨亲证如来藏见分所行境界，也是十住菩萨眼见如来藏自身五遍行等运作，两者之间有很大的差异。因此缘故，在佛门中，如果有出家在家四众主张：「明心与眼见佛性是同一个法，不是两个法。」表示彼等对佛法认知非常浅薄，根本不相信 释迦世尊在《大般涅槃经》开示：**可以用父母所生肉眼看见佛性。**

二者、菩萨明心是亲证第八识所显的真如性，真如心本身离见闻觉知，是没有境界的法。菩萨眼见佛性是用父母所生肉眼看见佛性，祂不是见闻觉知，但不离见闻觉知，是有境界的法，两者所见的内涵是大不相同，完全是不同境界。

三者、眼见佛性所必须具备的条件之一，是要透过看话头的功夫才能成就，明心则不需要看话头功夫。为什么？因为见

---

<sup>6</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009/9 初版 3 刷，页 221。

性要有深定才能够看住话头，没有深定是无法看住话的前头。如果连看话头功夫也无，如何眼见佛性？这是因为第八识的种子流注非常快速，如果没有修成将话头看住的定力，一定会住在话尾而落入妄知妄觉中，而将识阴六识的见闻觉知性当作是佛性，成为佛在经中所说四种随顺佛性当中的**凡夫随顺佛性**，而不是佛所说的未入地菩萨随顺佛性。大众如果想要知道四种随顺佛性的详细内容，以及见性与看话头有何关联，请参阅正智出版社、正觉同修会所出版的四本书：《宗通与说通》、《眼见佛性》、《明心与眼见佛性》、《见性与看话头》，在此不再赘叙。

四者、虽然十住菩萨见性比七住明心菩萨多了三个阶位，可是见性所需要的福德，却是明心所需要的福德至少十倍以上，所以要有很大的福德来庄严才能眼见佛性，如《大般涅槃经》卷 27 开示。为何十住菩萨眼见佛性的福德比七住菩萨明心来得广大？这可用譬喻来说明。譬如：在数学上，圆的面积计算公式为： $\pi r^2$ ，其中  $\pi$  接近 3.14159， $r$  为圆的半径。为方便说明福德的差距，姑且将圆的面积譬喻为菩萨所应圆满具足的福德，并将七住、八住、九住、十住菩萨阶位分别设定  $r=1、2、3、4$ 。首先比较七住与八住菩萨的福德，两者福德则相差  $4 (=2^2)$  倍之多。七住与九住相比较，两者福德相差  $9 (=3^2)$  倍之多。同样的道理，七住与十住相比较，两者福德相差  $16 (=4^2)$  倍之多。就像这样，见性虽然只比明心多了三个阶位，可是见性所需具备的福德却是远远超过明心所需要的福德至少十倍

以上，所以十住菩萨要有很大的福德来庄严才能眼见佛性；如果没有广大的福德来庄严，仅有看话头的定力以及有眼见佛性的正知见等慧力，很有可能眼见佛性模糊不清，乃至不见；如果在参究当中，知道佛性的答案而无法眼见，那今世想要眼见佛性已经没有机会了，只能留待后世有机缘时才可能眼见佛性。

是故，要眼见佛性真的很不容易，比明心困难很多，这也是在禅宗典籍所记载一千七百多则公案中，处处可以看见明心菩萨的公案（错悟、解悟的祖师公案不算），而见性的公案却是很少，眼见佛性的祖师，据禅宗历史所记载，找不到一打人，是非常少的。<sup>7</sup> 既然七住与十住的福德尚且有如此差距，更不用说十行、十回向、十地、等觉之每一阶位的福德，比之于前一阶位，都是以等比级数之差异来计算。从这里用比量及想象可知，要成为初地菩萨所需要的福德比七住菩萨来得广大无边，更不用说成佛所需要的福德，比七住、初地菩萨更是广大无边不可计数。

十住菩萨眼见佛性以后，转入十行位的性种性<sup>8</sup>中。所谓十行位，就是十种菩萨性具足圆满的阶位。由于菩萨明心与眼

---

<sup>7</sup> 平实导师著，《楞严经讲记》第一辑，正智出版社有限公司（台北市），2009/11/30 初版首刷，页 169。

<sup>8</sup> 性种性，就是要让菩萨种性具足圆满的阶位，也就是要培养菩萨出来摧邪显正、救护众生的种性阶位。十住菩萨眼见佛性后，不忍众生被邪师误导，所以出来摧邪显正，出来救护众生，因为这样的缘故，才能渐渐圆满十行位所应具有菩萨种性的功德。如果菩萨宁愿看着众生被误导，不愿出来摧邪显正，表示这位菩萨很乡愿，没有资格担任菩萨，当然无法圆满成就性种性的功德，未来更不可能转入十回向位的道种性阶位修行。

见佛性，圆满十住位功德，转入十行位修行；于初行位之欢喜行开始，已具有微妙的般若智慧，可以荷担如来家业，出来摧邪显正救护众生，因此心中非常欢喜；一直到十行位的真实行，使自己的菩萨种性接近具足圆满阶位，于一切身口意行都成为无漏有为法，都是清净无漏，住于一真无为<sup>9</sup>境界中。也就是说，十行位的菩萨专在八识心王等法相中，比对阿赖耶识心体之如何配合运作，并观察七识心之现行与微细心行，由是而渐渐伏除所知障相应之异生性。因为菩萨多闻、多熏习的缘故，转进转增，到了即将圆满真实行时，依相见道之八识心王等别相智慧，努力作诸微细观行，亲自证知而发起一种现观：阳焰观——现观七识心王始终犹如阳焰晃动而不能止息，而此阳焰实非真有，乃是妄知与妄觉所构成者。<sup>10</sup>

菩萨圆满十行位阳焰观后，转入十回向位的道种性<sup>11</sup>中，此时仍在色阴区宇<sup>12</sup>范围中。所谓十回向位，就是十种菩萨

---

<sup>9</sup> 详见佛在《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷8所说真实行的内涵。

<sup>10</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会，2009/9 初版3刷，页222。

<sup>11</sup> 道种性，就是指十回向位菩萨，为了进入初地十种前方便阶位，由于十回向位菩萨不断地摧邪显正、不断地救护众生，于圆满后，方能进入初地进修无生法忍的道种智，所以十回向位，乃是菩萨为了成为地上菩萨的前方便；若不知初地前十种前方便施設，以及不知如何具足圆满道种性的功德，未来无法成为地上菩萨。

<sup>12</sup> 『色阴区宇』是说，这时的菩萨还没有超越劫浊，无法突破色阴的限制，还必须依赖外光来照明，否则就无法看色法。区是区隔，宇是遮盖的意思；区宇是说对某一种区域内的法性无法自在，被区隔

不畏惧艰难去摧邪显正、去救护广大众生的回向行，以培养自己入地前的广大福德，能够这样去摧邪显正、去救护众生，未来也可以发起圣性而进入初地修行。由于菩萨成就十行位阳焰观后，转入十回向之初回向位，救护一切众生远离众生相，一切修行全部回向这个志业的成功，为了众生继续出来摧邪显正，广度众生走向正道，让众生远离众生我的法相；一直到第十回向的法界无量回向，对见道位所应现观的真如法性渐次圆满具足成就。当菩萨为了圆满第十回向位功德，还必须完成四件事才能转入初地通达位：

一者、由于菩萨在初回向到十回向位不断地摧邪显正，不断地救护众生回向正道，使得菩萨心渐渐清静、渐渐广大，以此累积自己广大的福德。

二者、菩萨分别圆满完成别相智三品心智慧（内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智）<sup>13</sup>，并于最后一品心智慧完成时，成就一种现观——如梦观：常常于定中及梦中观见往世多生多劫精勤修行诸事相，亦可观见多生多劫违犯过失而受果报等事相，而得了知此世之善恶

---

及遮盖住了。」平实导师著，《楞严经讲记》第十四辑，正智出版社有限公司（台北市），2012/2/24 初版 2 刷，页 94。

<sup>13</sup>「二、相见道，此复有二：一、观非安立谛有三品心：一、**内遣有情假缘智**，能除软品分别随眠。二、**内遣诸法假缘智**，能除中品分别随眠。三、**遍遣一切有情诸法假缘智**，能除一切分别随眠。前二名法智，各别缘故；第三名类智，总合缘故。法真见道，二空见分，自所断障无间解脱；别总建立，名相见道。……」《成唯识论》卷 9，《大正藏》册 31，页 50，上 11-18。

果报皆由往世自造因缘所致，因果历历不爽，悉如昨梦。由是缘故，便得现观往世所行菩萨道之种种事相，虽然历历在目，恍如昨日，便见此世所为一切修行利众等事，悉如梦中无异。<sup>14</sup>

三者、于完成如梦观后，对大乘四圣谛四行观进行安立谛有十六品心<sup>15</sup>及九品心之加行；完成时不仅有了初分的道种智，能了知百法明门内涵，而且也成为圆满初禅的最顶级三果人，使得菩萨能够性障永伏如阿罗汉，或者有四果向的证境；或者有大乘通教四果慧解脱阿罗汉证境，已有能力将思惑断尽，也就是将三界爱烦恼的现行断尽，可以取证无余涅槃，可是因为菩萨所发十无尽愿的增上意乐，也为了继续修学无生法忍道种智，不乐取证无余涅槃，故意生起了最后一分思惑而润未来世生，名为留惑润生，以取得未来世五蕴身心而于初地位中继续修行。

四者、于佛前勇发增上意乐的十无尽愿。于此四事完成，即可入于通达位成为初地菩萨，名为「**生如来家、住佛种姓**」，尽未来际永远随顺诸佛。

---

<sup>14</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009/9初版3刷，页223。

<sup>15</sup> 安立谛有十六心之观察，区分为二种：第一种，依所观察所取与能取之关系，对大乘四圣谛之一一谛，分别以法智忍、法智、类智忍、类智来观察，来建立十六品心。第二种、依所观察下界与上界之关系，对大乘四圣谛之一一谛，分别以法智忍、法智、类智忍、类智来观察，来建立十六品心。详见《成唯识论》卷9之安立谛有十六心开示。

又菩萨七住明心有了总相智后，渐渐深入别相智，乃至很有福报，遇到善知识教导道种智知见，会将七住明心、十住如幻观、十行阳焰观、十回向如梦观作一个全盘的思惟整理，发现这些观行的内容是有次第性，不是毫无关联的。也就是说，菩萨明心后依第七住位的真如智，遥知第十住如幻观、第十行阳焰观、第十回向如梦观，相互之间的观行是有其前后次第及关联，这也是七住明心菩萨以自己所证自心如来现量境界，来比量推度十住、十行、十回向的境界，仅是知见而已，并非是自己证量、自己见地的缘故。譬如明心后，能够现观自心如来分明显现，虽然证得一分人无我智、法无我智，然而不如十住菩萨眼见自己身心及山河大地虚幻来得震撼，为什么？这是因为明心菩萨亲证自心如来之所在，乃是离境界的现量智慧，纯粹是悟后发起的般若智慧而已，没有任何境界或神异可言。然而，十住菩萨眼见佛性不仅出生比明心更高层次的般若智慧，而且还能用父母所生肉眼亲见自己的第八识见分作用，由此而眼见自己身心及山河大地虚幻，因而刹那之间得以成就如幻观。所以十住菩萨眼见佛性时不仅是智慧境界，而且还有眼见佛性成就如幻观之有境界法出现；如果拿眼见佛性有境界法与明心的离境界法来比较，十住菩萨眼见佛性当然比七住菩萨明心更具有震撼力。

又十住菩萨眼见自己第八识见分佛性，再来比对十行位菩萨亲证阳焰观之七转识晃动不已，是以眼见第八识见分为基础上，来看待自己的七转识虚妄，当然是比十住位更能深入观行、更有智慧。又十回向满心时，证得过去无量世乃至今世的

种种行都犹如梦境的如梦观，比十行位满心只证得今世七转识虚妄的阳焰观来得更深入，因为前者如梦观是现观今生及过去无量世所行种种菩萨行（包括七转识在内）虚妄，都如昨梦而能顿舍三界贪爱，后者阳焰观仅是现观今世七转识虚妄而已。然而第七住满心菩萨能够作此七住、十住、十行、十回向之比量及推度，乃是因为有真善知识教导，以及自己明心有了少分真如证量及智慧后，才能作此比量及推度，纯粹是自己意识思惟所得的知见，是菩萨意识心中的一个概念而已，并不是自己亲证的现量境及见地故。

七住明心的菩萨悟后进修所遥知的十住、十行、十回向既如是，初地乃至十地菩萨所证的现观亦复如是，都有其先后次第。譬如初地菩萨看见六尘影像是自心之明镜所映现，证实一切境界都是自心现量而无外境可得，当然比十回向位满心菩萨只知无量行虚妄，不知这些无量行之影像是自心明镜所映现来得深入。又譬如二地满心能够转变自己的内相分，三地菩萨能够转变别人的内相分，如果自己尚且无法转自己的内相分，又如何去转别人的内相分呢？所以二地与三地的现观是有其次第先后，不是没有关联的。然而这些甚深微妙的观行境界，纵使有地上菩萨将其证境一一详细说明，或者因为佛告诫地上菩萨不得明说而（只能隐说），或者真善知识将其证境书写成文，而自己有幸能够听闻、阅读真善知识说法，那已经不是笔者所能思量及想象的；因为这样的境界，距离自己所知、所见、所证境界，不是近在咫尺而已，而是远在天边（距离自己很远、很远），已经不能用算术譬喻来形容；因此，菩萨将此正知见加

以闻熏后，应该好好种在自己的第八识田中，以待自己未来能够亲证及了知。

又菩萨圆满十回向位转入初地，开始进入十地的圣种性<sup>16</sup>修道位中，甫入初地时也完成第一大阿僧祇劫修行，转入第二大阿僧祇劫中。所谓十地，就是十种修无生法忍道种智的阶位，始从初地对三贤位所证诸法真如通达的极喜地，一直到第十地法云地为止。由于刚转入初地的入地心菩萨，已经断了三界爱烦恼现行，已有能力可以出离三界生死，但因起惑润生不入无余涅槃，才能继续成佛之道的修行，于是开始分断烦恼习气种子随眠；因此，进入初地的菩萨开始修学三事：一者、修集布施波罗蜜多，尤其是法布施波罗蜜多，以累积自己的福德，来圆满初地所需要的福德。二者、修学百法明门的道种智，尤其是八识心王的智慧，来圆满初地菩萨应有的智慧。三者、断除初地所应断的所知障随眠，以及烦恼习气种子随眠。于这三事修集圆满时，成就一种现观：**镜像观**，现观：六尘影像唯自心藏识所现，自心七识所触六尘唯内相分，不触外六尘，证知一切染净果及所爱厌境界，皆如镜中映像，皆唯自心藏

---

<sup>16</sup> 圣种性，是指已经有了无生法忍道种智的种性，是具有道种智的地上菩萨，名为佛子——佛的真正儿子、如来真子，也就是说，于修学佛菩提道证悟后，还要发起道种智，以及荷担如来家业，才是佛法上所说的圣人，因为里里外外都具有圣性，所以《大方广佛华严经》说圣种性菩萨为「超凡夫地，入菩萨位；生如来家，住佛种性；能修诸行，不断三宝，善能守护菩萨种族，净菩萨种，生处尊胜，无诸过恶，一切世间天、人、魔、梵、沙门、婆罗门恭敬赞叹。」（《大方广佛华严经》卷 79〈入法界品 第 39〉，《大正藏》册 10，页 438，中 24-28。）

识明镜所现，非有外法可得。<sup>17</sup> 因为亲证镜像观的缘故，成为初地满心菩萨，解脱道中的智慧胜于慧解脱阿罗汉的解脱证量（这在十回向位满心就已经成就，不是现在才成就，但是菩萨为了修证无生法忍的智慧，故意留惑润生），可以取证无余涅槃而不取证，为了修学无生法忍的道种智，故意保留一分思惑润未来生，因而转入二地（离垢地），继续修学二地无生法忍的智慧。

到了二地，成为二地入地心菩萨。菩萨为了成就二地满心功德，开始修学四事：一者、主修戒波罗蜜多，也就是修集二地的增上戒学<sup>18</sup>。二者、继续修学千法明门的道种智，使得二地的无生法忍智慧得以圆满。三者、继续断除所知障微细的随眠，以及微细的烦恼障习气种子随眠。四者、继续修集法布施利益众生，以圆满二地所需要的福德。于这四事修集圆满时，成就一种现观：**光影观**，现观：见分七识犹如光影。譬如明镜中像，若无光影，像则不现；七识心中所触藏识镜像亦复如是，七识若不现行，见闻觉知心中则不受镜像；复次，意根若不现行，藏识即不执取五根，则无意识，若无意识，则无六入，是故镜中映像皆由光影所成——自心藏识所现六尘映像，皆由意根意识光影所成，犹如光影。<sup>19</sup> 因为证得光影观的缘故，成为二地满心菩萨，可以转自己的内相分，透过

---

<sup>17</sup> 平实导师著，《宗通与说通》，正智（台北），2011.5 初版 12 刷，页 165。

<sup>18</sup> 「云何菩萨增上戒住？谓诸菩萨（指初地菩萨）净胜意乐为缘，**所得性戒相应住。**」（《瑜伽师地论》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》册 30，页 553，中 20-21。）

<sup>19</sup> 平实导师著，《宗通与说通》，正智（台北），2011.5 初版 12 刷 页 165-166。

见分七转识，可以改变自己的内相分之影像，能令自心与非择灭无为相应，自然永不违犯清净戒律<sup>20</sup>，名为真实持戒，使得自心更加清净，至此之前，名为学戒。二地满心菩萨于证得光影观后，如同初地菩萨一样，为了继续修证无生法忍的缘故，故意留惑润生，转入三地继续修学。

又菩萨成为三地入地心菩萨，为了成就三地满地心的功德，开始修学四事：一者、主修忍辱波罗蜜多，并以法布施来广度众生，以圆满三地所需要的福德。二者、继续修学万法明门的道种智。三者、继续断除所知障微细的随眠，以及微细的烦恼习气种子随眠。四者、满地心之前应修四禅八定、四无量心、五神通<sup>21</sup>，亦即修集三地的增上心学<sup>22</sup>。于这四事修集

---

<sup>20</sup> 参见 平实导师著，《影——灯下黑》，佛教正觉同修会(台北市)，2009.9 初版 3 刷，页 226。

<sup>21</sup> 菩萨可分为戒定直往菩萨（依戒、依定修行的菩萨）、戒慧直往菩萨（依戒、依智慧修行的菩萨）二种，所以有些学佛人，对于戒慧直往菩萨于二地持戒、三地才修四禅八定、四无量心、五神通有所疑虑，不认为二地持戒、三地修四禅八定等说法是正确的，认为在初地以前，已经有四禅八定等，因此笔者特别举《大方广佛华严经》来证明戒慧直往菩萨修学方法确实与戒定直往菩萨不同，经文开示如下：「菩萨行大海，难动不可尽，发心出世间，得入于初地，**二地净持戒，三地修诸禅……**」（《大方广佛华严经》卷 27〈十地品 第 22〉，《大正藏》册 9，页 577，下 20-22。）

<sup>22</sup> 「云何菩萨增上心住？谓诸菩萨（指三地菩萨）增上戒住清净为缘，**所得世间静虑等持、等至住。**」（《瑜伽师地论》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》册 30，页 553，中 21-23。）弥勒菩萨开示：菩萨二地持戒圆满的的缘故，得以转入三地修行，并于三地快满心的时候，开始修世间的四禅八定等引、等至、等持。

圆满时，成就一种现观：**谷响观**，现观：于他方世界说法利乐有情时，意根意识在此娑婆世界色身中，同时缘于他方世界之意生身所说佛法及诸众生。缘熟之时，忽然返观自己色身及意根意识缘于他方世界之自己所现意生身所说诸法，犹如山谷回响，而却能被自己在此世界色身中之意根与意识所缘。<sup>23</sup> 因为亲证谷响观的缘故，成为三地满心菩萨，能证灭尽定而不取证，不仅成就色阴尽<sup>24</sup>之功德，甚至还能发起三昧乐三摩跋提意生身<sup>25</sup>，前往诸佛世界礼拜、供养诸佛，以及可以自在到十方世界广度众生。由于三地菩萨心清净的缘故，可以改变他人内相分，也成为解脱道的俱解脱大阿罗汉，同样可以取证无余涅槃而不取证，为了继续修学无生法忍的增上慧，如同二地菩萨一样，故意留惑润生，转入四地继续修学。（待续）

---

<sup>23</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009.9 初版 3 刷，页 227。

<sup>24</sup> 『色阴尽』不是色身不见了，也不是五尘消失了，而是佛性不被色阴所遮盖，即使暗夜之中一样可以明见一切色尘。」（平实导师著，《楞严经讲记》第十四辑，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版 2 刷，页 95。）

<sup>25</sup> 「大慧！何者菩萨摩訶萨得**三昧乐三摩跋提意生身**？谓第三第四第五地中，自心寂静行种种行，大海心波转识之相三摩跋提乐，名意识生；以见自心境界故，如实知有无相，大慧！是名意生身相。」（《楞伽经》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》册 16，页 540，中 23-27。）佛的开示：最快三地满心就会有第一种意生身，最慢到五地才有第一种意生身，端视菩萨当时定力、慧力、福德等条件是否具足圆满而定。

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十六)

## 如来辛辣地破斥邪见到体无完肤——令当事者颜面尽失

甚至鬘童子自以为有理，认为可以来向世尊发问，又决定如果世尊如何不理睬他的问话时，他就要怎样处置，结果最后也被世尊诃责为愚痴人<sup>1</sup>。因此，不论是被举发恶见、在世尊面前插嘴妄说甚深义理而又说错，自认问话有理，都一样被修理，都是以「愚痴人」金字招牌送给他们。所以，佛陀这样破除不正见，可说是不遗余力，以如此辛辣严厉的说法语气，显然当年的弟子只要乱说法，下场必然是于全体聚会时，

---

<sup>1</sup>《中阿含经》卷 60〈例品 第 4〉：【世尊告曰：「鬘童子，我本不向汝有所说，汝本亦不向我有所说，汝愚痴人！何故虚妄证谤我耶？」】（《大正藏》册 1，页 804，下 10-12）佛的意思是：「我本来就没有说要回答你所有的问题，你来学的时候，也没有说过要我来回复你所有的问题，你这个愚痴人！为什么要以这样虚妄的话来诽谤我！」所以，佛弟子要随顺如来的教导，不要自行其是。

看他被 世尊斥责到颜面尽失，无脸见人。所以，哪里是和稀泥者所要避免被诃责而所说的「僧赞僧」而已？

菩萨对于恶见的一类有情，为了止住其未来世在地狱中的悲泣，就是不分佛门内外差别而直接破斥，让有情们熏习正确知见。这样当他们未来世受地狱苦，就会反省往昔在世之时善知识对邪见的破斥，从而生起大惭愧心而殷重忏悔，便能马上离开地狱<sup>2</sup>。

如来告诉我们，要带领大众离开邪见，最好的方法就是猛力破斥，让他们警醒明白哪些是不当思、不当作，而能远离无始以来的杂染作意，否则他们的未来还是一片苦果，所以破斥他们的邪见邪行，才是真正圆融的利乐众生。

## 历史上批判邪教与佛门异端见解最严厉就是佛陀

---

<sup>2</sup> 文殊师利菩萨的事迹很多，举《佛说文殊师利行经》卷1：【尔时，文殊尸利童真菩萨说是语时，于彼五百比丘众中，四百比丘于无漏法中，心得解脱，**一百比丘更增毁谤，起诽谤心，于现身中生陷入于大地狱中。**尔时，尊者舍利弗即白文殊尸利童真菩萨言：「文殊尸利！仁者何故不顺众生而说法也，令是一百比丘退失堕落？」尔时，世尊即告尊者舍利弗言：「汝舍利弗！莫作是言！所以者何？舍利弗！是一百比丘，若不闻是甚深法本者，当知彼辈，必定堕大地狱中，一劫受苦；从地狱出已，然后方得人身、人道。**以彼诸比丘辈，闻是法本甚深义故，所有恶业重罪，应堕大地狱中一劫受苦；今日入于大叫唤地狱之中，一触受已，即得上生兜率天中受诸天乐。**汝舍利弗！当知：是诸比丘，闻此法故，速除多罪，暂少轻受。汝舍利弗当知，是一百比丘，于弥勒菩萨下生成道，初会说法，声闻众中得阿罗汉果。】（《大正藏》册14，页513，下18-页514，上6）

那些坚持「对于各个宗教应该一片和谐」的法师，说「破斥佛门内、佛门外的法义上的见解，是不如理作意的人」，他们对于历史上批判邪教、佛门的异端见解最为严厉的佛陀，又是作何感想？在这些人的眼中，佛陀四十九年对邪见犀利无情的批判，看似「不能包容异己」，是不是不合时宜、不如理作意？

如果佛陀现身于今日世界，想要批判、挾伐这些乱说有情本源的宗教，以及破除迷信，从一神教的造物主，如大梵天、天主……到老母娘，还需要请示这些一心想要「包容异己」论调的佛教名师们吗？如果这些佛教名师对破邪显正的事情不满意，佛陀就一句话都不能讲？请问是不是如此？

唉！这些人的眼中根本没有佛陀！当知：佛陀示现于世间，不论过去、现在、未来，祂一样批判这些邪见外道，铲除外道见；自始至终都说如实语、不二语，以世间难以想象的犀利破斥邪见，来救护众生。

祂老人家还直接说：「若还继续执有我见，都不是我佛陀的弟子，都是外道。」那么人间这么多还在执持我见的所谓佛教法师，他（她）们心中不信受佛陀的正真说法，还有哪一位是具有出家僧宝的资格？

佛陀更说「哑羊僧」、「痾羊僧」、「无惭愧僧」、「恶行比丘」……，对于这些出家僧人说为「斗乱破僧」、「假伪沙门」、「欺诳诸佛」、「大恶逆贼」、「恶知识」、「破戒」、「邪见」、「外道」、「癩疮」、「臭秽」、「畜生」、「非沙门」、「形像沙门」、「沙门臭秽」、

「沙门糟粕」、「无羞耻者」、「痴者」<sup>3</sup>，说他们是「俱断善根」。

当有法师乡愿地说：「佛教是包容一切宗教，因此也包容婆罗门教、印度教、西藏的苯教、喇嘛教、一贯道。」如此自安，不但不想远离外道见、外道人，甚至继续攀缘附势而称兄道弟？

这些乡愿的佛教法师们，自愿将「佛教」矮化成「显教」，把谭崔外道所谓的「藏传佛教」拱成「密教」，使这个外道合法地进入佛教中，对他们的邪见、邪修法门照单全收，就可以不事生产而享受大众的供养、不劳而获，又同时可以享有在家人的家庭正淫生活。照他们的说法，懂得如何作人而说好话、和稀泥的法师，才是真正正确的新一代的佛弟子；那是不是在讽刺法王 如来所作所说的都是作错说错了？

## 如来说执持我见的沙门就是臭秽沙门——是名畜生

如来很早就知道，未来于末法时期要说出佛法正理，必然

---

<sup>3</sup> 《佛藏经》卷2〈净戒品 第5〉：【如是恶人亦复皆共读诵是经，为他人说，而心贪着我见人见，如是痴人名为造作苦因，名为反复两端，名为斗乱破僧，名为污染道法，名为沙门中浊，名为丑陋秽恶，名为但有言说，名为假伪沙门，名为沙门中贫，名为担重担者，名为欺诳诸佛，名为得逆罪者。舍利弗！是人名为大恶逆贼，名为恶知识，名为破戒，名为邪见，名为外道，名为无实行，名为恶伴，名为杀鬼，名为癩疮，名为臭秽，名为烧热，名为谄曲，名为堕在黑暗，名为入稠榛林，名为堕生死流，名为互出恶者，名为地狱，名为畜生，名为饿鬼，名为阿修罗，名为不入道者……名为非沙门、形像沙门、沙门旋陀罗、沙门臭秽、沙门糟粕……】（《大正藏》册15，页791，中3-22）

会遭遇到这些假「沙门」的反击，因此 佛陀便预先指称这些「沙门」是「假伪沙门」、「非沙门」、「形像沙门」、「臭秽沙门」、「糟粕沙门」，也是「畜生」。因此要我们信受 如来的真实语，不要心生颠倒，反而来抨击救护众生的人，误以为抨击「佛教法师」的「我见」的行为是诽谤僧宝。

佛陀从头到尾，就是说这些「执持我见」的「佛教法师」是「假伪沙门」、「非沙门」、「形像沙门」、「沙门臭秽」、「沙门糟粕」，都是「欺诳诸佛」的「大恶逆贼」，所持的见解是「破戒」、「邪见」、「外道」，如同「癩疮」满身、「臭秽」不堪的「畜生」而「无羞耻」。

佛陀的意思非常清楚，要我们对于违犯 如来正见的所谓「佛教法师」，绝对不可以姑息养奸，绝对不能因为他们身上穿着僧衣就对他们乡愿抑或是退缩。必须依照 佛陀所教诲的解脱知见及第一义谛正见来抉择，要学习 佛陀在此地的嘱咐来破斥这些「形像沙门」，以让这正法能够于此万年末法时期而得以永续。

佛陀说：「迦叶！我从始至终都不听受执著我见、众生见、寿者见、补特伽罗见者，可以于我的法中而得以出家。今日听我如是说，**却仍具备如是邪见而强行出家的人，都是贼人，一切信施难消，如是任何一人都不能成就真实比丘戒！**」<sup>4</sup>

---

<sup>4</sup>《大宝积经》卷 2：【「迦叶！我终不听执著我见、众生见、寿者见、补特伽罗见者，于我法中而得出家。我若不许强出家者，皆为是贼，食重信施，亦不成就真比丘戒！迦叶！宁当绝食至于六日，不于我法

佛陀又说：「舍利弗！若有众生说有真实『我者』，说有真实『人者』，说有真实『众生者』，或者是说死后『断灭者』，说五阴是『常者』，说五阴真实『有者』，说死后是『无者』，说『诸法常者』，说『诸法名称是假名而诸法真实者』，说『种种堕于两边法者』，皆是违逆佛，与佛共争！舍利弗！即使是于法中持少许这样见解的人，皆是与佛共争，如是者皆入于邪道，非我弟子！若非我弟子，即是与涅槃共争，与佛共争，与法共争，与僧共争！这样的人就是与三宝共争！舍利弗！抱持如是见解之人，我则不听许他们出家受戒！舍利弗！如是恶见之人，我则不听许他接受人们一碗饮水以自供养。」<sup>5</sup>

所以，死抱着断常二见的人，认定意识或识阴觉知心常住的人，根本还是外道，哪里与佛法有缘？哪里可以称为佛门的僧宝？至于表面上看似没有断常二见，而实际上却不了解自己抱持着我见、常见的盲人，佛陀说这样的人没有出家的资格。他们所谓的出家都是一厢情愿，佛陀从来没有允许！如是者既

---

得出家已食重信施，起于我见、众生、寿者、数取趣见乃至涅槃见 』】  
 （《大正藏》册 11，页 8，下 18-24）

<sup>5</sup>《佛藏经》卷 1〈诸法实相品第 1〉：【「舍利弗！若有众生说『我』者，说『人者』，说『众生者』，说『断灭者』，说『常者』，说『有者』，说『无者』，说『诸法者』，说『假名者』，说『边者』，皆违逆佛，与佛共争！舍利弗！乃至于法少许得者，皆与佛争！与佛争者，皆入邪道，非我弟子！若非我弟子，即与涅槃共争，与佛共争，与法共争，与僧共争！舍利弗！如是见人，我则不听出家受戒。舍利弗！如是见人，我则不听受一饮水以自供养。】（《大正藏》册 15，页 783，下 12-20）

然没有真正地出家，哪里能受人供养！佛陀说这样的人根本连受人供养一碗水的资格都没有！何况有资格来议论甚深的大乘真如、佛性正理呢！

佛陀如此严厉地批判，乃是超越目前正觉教团的批判许多倍，也就是说 佛陀从来不承认目前许多披上袈裟的僧尼的出家身分！即是说台湾僧尼之没有了解我见而断除者，或是支持识阴、意识常住者，皆是没有出家的资格！都不能称为佛门的僧宝；然而他们还是继续住于佛门来受人供养，佛说这就是恶形恶状的盗贼！所以，任何一位出家人面对如是严厉的指责，还可以继续悠哉悠哉而粉饰太平吗？还可以不救头燃地摒弃断常二见吗？还可以不必痛定思痛地断除我见吗？

### **谭崔密教在佛教如来之上放上一位金刚萨埵来主宰佛教一切如来——如此毫不畏惧地狱苦业的人真是可怜悯者**

今天谭崔密教虚妄地制造了一位「金刚萨埵」来当作是佛教一切如来的主宰，这样的邪见已被揭穿了，竟然还有正统佛教中的沙门要继续亲近？真的不知道这些人心里想的究竟是什么？当知即使自认为是三千大千世界的大自在主宰的大梵天，一样恭敬于 佛，一样请益于 世尊，当他承认自己是创造世界与众生的人时，结果 世尊不客气地问他：「**那你又是被谁所作？被谁所化的呢？**」大梵天便不吭声，佛三度追问而大梵天三度哑口无言，最后承认自己是「**无智邪见，是因为于如来所说的正法不肯听受的缘故**」，承认自己并没有创造众生，众

生都是由业所作、所化现的。<sup>6</sup>

所以，即使是婆罗门教所尊崇的色界的大梵天也不是真正的主宰，何况是未离欲界境界的一神教的教主呢？世间法中哪里有真正主宰可说呢？更何况谭崔密教心目中的主宰金刚萨埵或本初佛——抱着女人不断性交的「阿里不达」，都还是本源于臆想而无从实证，而这些所谓的佛或金刚萨埵从来不曾证得三乘菩提中的任何一种，还不如愚痴凡夫，何况能指导一切诸佛。真相是没有谁在主宰世界，也从无某一神在主宰众生的事实可说，这种所谓「主宰」的说法是无知的恶见与恶说。然而，今日谭崔密教毫不客气地在佛教一切如来之上，妄自安插一位「金刚萨埵」，以作为诸佛如来的主宰，请问今日台湾所谓僧宝的佛门僧众，对于这样的「大恶见」与「大恶说」竟然还可以安忍？

忍受这样的邪见之外，还要去改信喇嘛教，愿意转而去当淫魔宗喀巴的子孙，公然支持邪淫法门、常见法门的《广论》？当台湾民众都清楚了喇嘛教的真相之后，你们还有颜面走在台

---

<sup>6</sup>《大悲经》卷1〈梵天品 第1〉：【如来即问大梵王言：「梵天！汝今实作如是念言：『我是大梵天，我能胜他，他不如我，我是智者，我是三千大千世界中大自在主，我造作众生、化作众生，我造作世界，化作世界』不？」大梵天言：「如是！婆伽婆！如是！修伽陀！」佛言：「梵天！汝复为谁所作？为谁所化？」时，彼梵天默然而住……梵天言：「世尊！我以无智邪见未断颠倒心故，常于如来所说正法不听受故……」佛言：「梵天！所有世界是业所作，是业所化，一切众生，是业所作，是业所化，业力所生……】（《大正藏》册12，页946，上23-页947，中18）

湾的马路上吗？不知道除了诸佛菩萨都在摇头，护法龙天懒得理会之外，连一般民众都会私下议论吗？你们这样出家、这样作人，还有一丁点的生存价值吗？要知道一般人是不好意思议论你这样巴结喇嘛教的行为，但再过个五年、十年以后呢？你们活在台湾，还有任何的意义吗？

当知法界之正理，一切法都是仰仗一切诸佛，那现在的佛门四众是不是应该遵从佛语而护持 如来的法教，而让谭崔密教离开佛教自行独立，清浊异流之后让娑婆世界的如来正法可以安然摄受这一切「正信」的众生呢？

## **谬误的谭崔中观和谭崔唯识, 如何与真唯识量争辉**

**误以为假藏传佛教中还有深妙的佛法：**有人误解喇嘛教传承了大乘佛法，然而实情是假藏传佛教的达赖喇嘛们，以为 佛陀最为圆满究竟的法义是第二转法轮的般若说法；他们还误认为第三转法轮说的第八识是由第六意识所分出来的，而且他们还认为第二转法轮和第三转法轮的层次应该对调，如是直接质疑 如来。

达赖喇嘛所信受的「应成派中观」是六识论，也是认定一切都是虚妄空无而意识常住不坏，认定意识是「结生相续识」而说为常住不坏心；又认为修行的重要标的一涅槃——也是空无，没有涅槃可证也没有真实法可说，成为如假包换的「断灭见」，又因认定意识常住不坏而兼具外道的「常见」。过去生是断灭见的外道今生来到佛门出家，还是会相应于断灭见而贪恋不舍，所以印顺法师因而否定 如来，目空一切，将 如来贬抑

成为只是偶然出现的一位人间的「宗教师」。

谭崔密教在自由创作典籍时，自说这是诸经中之最无上经典、最为第一的经典<sup>7</sup>，然而密教的典籍（密续）所说的法义，却都是落在识阴境界中的凡夫法；而这些谭崔人并不信受佛法，他们连第一转法轮说的解脱道也是要有「真实涅槃」才能成立的事实都不能信受，何况是方广唯识诸经演说的不可思议的第八识真如殊胜境界呢？

我们观察这些谭崔密教祖师在部派佛教时期以后自由创作的内容，严重误会了「般若」，导致了「应成派中观见」的错误结论，因此而误解了龙树菩萨所说的「中观」，变成错谬的断灭见与常见，却自说是传承了龙树的中道观行而宣称自己「最为第一」。

事实是，如来所说的般若，是要以「遮遣密意」的方式来说明实相，避免悟缘未熟的人们知悉实相时不能生信而毁谤，舍寿以后下堕地狱；然而，佛陀还是在《般若经》中明白宣说真如「**自性真实**」，真的有其自性存在；不论这「**真如**」为谁所亲证，都是一样「**自性真实**」而非虚妄。又明白宣说「**真如虽生诸法，真如不生**」，直接说明这「真如」心能生一切法，而真如心是本来就在、法尔如是；而且这「真如」心远离一切

---

<sup>7</sup> 类似自吹自擂的密续很多，像有的密续还要吓吓人，如密续《陀罗尼集经》卷1〈释迦佛顶三昧陀罗尼品 第1〉：【佛告诸比丘：「未入三曼荼罗大道场者，不得说此三昧陀罗尼呪印，不得听闻，不得见法，若为说者，当堕地狱。其听法者，得愚痴报，辄见法者，鬼神瞋诃，……此经亦尔，一切经中最为第一。」】（《大正藏》册18，页795，上2-13）

生灭戏论，祂本自「无生」而且「无异」、「无变」，当然也就无灭，这就是「法身」<sup>8</sup>。

## 如来于初转法轮中已先宣演大乘教而说「识缘名色」——说可「入胎、住胎、出胎」而可陪伴有情名色「生长变异而至于老死」的识——圣教中的第一义谛的第八识真如

小乘则是「隐覆密意」而说此心，因此密教的谭崔人、假藏传佛教的喇嘛们都无法看出小乘法的真正意旨，只有真藏传佛教的觉囊巴祖师们通晓这个真如的真义，却被假藏传佛教的密宗四大派消灭了。如来于初转法轮法会上已预先埋下了伏笔，说了「入胎识」、「如来所依识」、「识缘名色」、「名色缘识」。这「六识」不能入胎去到后世，所以剔除「六识」，而这个连如来都必须依祂而起的识是什么？就是真如心第八识。没有了这个「识」，有情连「名色」的「五蕴」都不存在，哪里还有个有情的「我」可说呢？如来如是说这个「识」能生五蕴，被声闻阿罗汉们结集成四大部《阿含经》里的某些经典，至今还明文记载着，哪里没有演说过第三转法轮的妙义呢？

历史的真相告诉我们：佛陀在印度的真实义最后是由震旦中国继承，有一位大义凛然的菩萨法师从天竺生来中国，然后

---

<sup>8</sup>《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉：【真如名为无变、无生、无争，自性真实，以无争故说名真如；如实知见诸法不生：诸法虽生，真如不动，真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。】（《大正藏》册 7，页 937，下 15-19）

从中国远行印度求法，将 如来的甚深法义：般若、方广、唯识的重要教典阐明，乃至齐备于中土；这位僧侣，就是名闻天下的 玄奘菩萨，他继承自天竺正统佛教的真如教义，至今仍在台湾弘传不绝。

玄奘菩萨于印度修学圣法，在曲女城的法义辨正无遮大会上，宣论法义，昭告天下「**真唯识量**」正义，只要有谁能更动任何一字的法义，玄奘法师就自行斩首以谢天下；前后十八日无人能加以质疑，如是令外道慑服，部派佛教遗绪的声闻僧众也只能归伏，震撼千古。我们看到 玄奘菩萨法师阐明第三转法轮的甚深意旨，由此支持第二转法轮的实相般若圣教于不堕，外道及佛门凡夫所不能质疑；再来俯瞰这些诽谤唯识妙义的喇嘛密教的芸芸众生，显示出他们的无知，不禁令人悲悯。  
(待续)

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十九)

阿赖耶识是出生识阴等六识觉知心的实相心，宗喀巴不知、不解、不证，在无法求证之下干脆否定祂，成为「谤菩萨藏」的一阐提人。《深密解脱经》卷1〈圣者广慧菩萨问品〉说：

广慧！彼识名「阿陀那识」，何以故？以彼阿陀那识取此身、相应身故。广慧！亦名「阿梨耶识」，何以故？以彼身中住着故，一体相应故。广慧！亦名为「心」，何以故？以彼心为色声香味触法增长故。广慧！依彼阿陀那识，能生六种识，所谓眼耳鼻舌身、意识身。<sup>1</sup>

世尊于这段经文中已经明白告诉我们：阿赖耶识亦名为心，由于有彼阿赖耶识，所以出生了眼耳乃至意识等六识，具足识阴而使有情可以见闻觉知，怎么会是方便言说而不存在？

---

<sup>1</sup>《大正藏》册16，页669，上22-28。

《入楞伽经》卷7说：【阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净。】<sup>2</sup> 这段经文中 世尊也明白开示说：阿赖耶识名为如来藏，与无明及意根、意识等七识同在一起，由有阿赖耶识的缘故，所以处处作主的意根与见闻觉知的意识等六识，总共七识犹如大海波一样，与色身俱时出生而不断绝。但这个阿赖耶识却是「离无常过，离于我过，自性清净」。能生色身与觉知心的第八识阿赖耶，当然不可能是宗喀巴胡诌为不存在的「方便说」。

《大乘密严经》卷2也说：

阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境。人天等趣、诸佛国土，悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟即成佛道。<sup>3</sup>

明明白白告诉佛弟子说：如果能了悟阿赖耶识的人，就能成就佛菩提道。也就是实证了阿赖耶识以后就能获得实相般若而成为大乘见道的贤圣。大乘经典中 佛处处宣说有阿赖耶识及其种种异名：阿陀那识、如来藏、所知依、心……等；于般若诸经中，也处处宣说阿赖耶识的异名，如非心心、无心相心、菩提心、金刚心、无住心、真如、不念心……等；于阿含经中，也处处隐说有阿赖耶识，譬如实际、本际、入胎识等等。宗喀巴竟然撒谎说：「是为了教化外道及未学佛的人令彼生起增

<sup>2</sup> 〈佛性品〉，《大正藏》册16，页556，中29-下3。

<sup>3</sup> 〈阿赖耶建立品〉，《大正藏》册16，页738，上4-7。

上力，而『方便说』有阿赖耶识及真实有我。」如是，佛在大乘《楞伽经》等增上慧学宣说有阿赖耶识，却被宗喀巴毁谤为接引外道及初机学佛者的「方便说法」，这不但是宗喀巴没有证得阿赖耶识，更已分明显示宗喀巴对阿赖耶识如来藏「未能了悟、不成佛道」；显然宗喀巴未能了解《解深密经》之义理的缘故，加上因为宗喀巴等喇嘛们，习惯将妄语谎言等等骗术称之为喇嘛教的「方便说」故。

再者，宗喀巴之所以会颠倒解释圣教，其原因除了是没有证得空性心如来藏，所以没有般若智慧的缘故，导致不能了解大乘经义以外，更是为了巩固彼等六识论者寄生于佛教的生存空间，方便攫取名闻利养等种种资源（排除当时藏传佛教中以如来藏为宗的觉囊派真修行者），以及诱骗乃至强逼女信徒成为喇嘛的明妃、佛母来合修双身法，以求取意识心中的强烈淫触觉受，说这样能帮助女弟子迅速提升修行的证量，实际上却是沦为喇嘛泄欲的工具。故于《楞伽经》中一句「开引计我诸外道故，说如来藏」，宗喀巴即于此断句取义而曲解如来藏法，甚至最后否定如来藏法而成为一阐提人。

事实上，《楞伽经》卷2中如是说：

佛告大慧：「我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃；如是等句说如来藏已，如来应供等正觉，为断愚夫畏无我句故，说离妄想无所有境界如来藏门，大慧！未来现

在菩薩摩訶薩，不應作我見計着。譬如陶家于一泥聚，以人工水木輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，于法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如是，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」<sup>4</sup>

世尊說第八識如來藏乃是佛地常、樂、我、淨的真我，佛地的真我第八識才是真正的常、樂、我、淨，但是這個第八識如來藏真我却是無我性，當然不同於斷見外道所說一切法空的無我，不同於常見外道將生滅的假我妄計為不生滅的真我，也不同於凡夫所寶愛的五陰我。世尊以空、無相、無願……等十二句解說如來藏的體性，透過世尊與大慧菩薩之間的對話，來針對不了解真我如來藏體性的外道（譬如宗喀巴之流，認為如來藏就是彼等所幻想出的中脈明點，或認為五陰中的某一法一意識一就是真實不壞我的錯誤知見），而演出的一出如來藏無生大戲。世尊說十二句如來藏體性後，為了斷除愚痴凡夫如宗喀巴之流，妄認五陰十八界之一法（意識）即是真實不壞我，及其他常見外道畏懼說無我即是斷滅之錯誤認知，而為演說十二句包括涅槃、寂靜的本來自性之法，此涅槃寂靜之法即是離妄想無所有境界之如來藏法門。因此，世尊借著告訴大慧等現在、未來大菩薩，

<sup>4</sup> 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2，《大正藏》冊 16，頁 489，中 3-20。

叮嘱学人不要错认 佛说的如来藏是断见、常见外道所说的我。世尊又以制陶师傅运用各种方便，制作种种陶器作为譬喻，教化众生说：佛也像是这样，以种种善巧方便来解说真实如来藏，或解说如来藏无我性。由此因缘而说如来藏之法不同于外道所说之我，这才是如来藏的正说。是为了开导误计五阴有我、无我的种种外道，为他们开示十二句如来藏体性，令他们远离不实我见妄想，进入空、无相、无愿三解脱门境界，快速证得无上正等正觉。因此，世尊向大慧等大菩萨说：应如此说如来藏法门，否则就如同计我外道；为了远离外道见故，应当依于无我性之真实如来藏。由此可知，《楞伽经》说十二句如来藏的体性，所显现的第八识如来藏就是佛地的真我，绝对不是宗喀巴所误认的五阴我，更不是如宗喀巴说的：为了接引外道学佛而不如实说的「方便法门」。

宗喀巴又接着说：

故对此辈最初不说究竟深处，而为宣说阿赖耶识，及实蕴等。先令依此除外道见，引导令得最大义利。后由善解经典真义，自能弃舍阿赖耶等。以是当知如是言教，唯生功德都无过失。<sup>5</sup>

《楞伽经》中以十二句说明如来藏的真实体性，非常明显确定，偏偏宗喀巴就是要背离《楞伽经》而说：「说有阿赖耶识以及

---

<sup>5</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 13-14。

说有真实五蕴等言教都是方便说，而都没有妄语欺诳的过失。」宗喀巴全然不知不解，世尊于第一时教的《阿含》中隐说有阿赖耶识而不显说，是因为二乘愚人对于如来藏的深妙大法不知不解，更不可能亲证的缘故，又害怕入无余依涅槃会断灭，因此世尊才开示说涅槃仍有实际不生不灭，二乘人的心才得以安忍于涅槃寂静，此涅槃实际即是永不断灭的阿赖耶识，是故世尊于《解深密经》卷1说：【阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。】<sup>6</sup>阿陀那识即是阿赖耶识也。

世尊又于第二时教宣说般若诸经，主旨也是要让众生了解诸法空相，而诸法空相并非一切法空，实有此「非心心、无心相心、菩提心、无住心、真如……」等等非空、非不空之中道实相心，谓之空性。然此诸心其实都是第八阿赖耶识的异名，大乘行者必须亲证此心，才有般若智慧可得，有般若智慧才能内门广修六度万行。大乘行者证得空性，了知此空性非空、非不空的道理后，世尊才于第三时教，宣说如来藏深妙大法，如《解深密经》、《楞伽经》、《如来藏经》、《涅槃经》等等唯识方广诸经，诸菩萨才能悟后起修增上慧学：别相智、道种智乃至一切智智。因为，未悟此心的二乘愚人及外道凡夫，对于如来藏深妙大法不知不解，听闻之后会心生疑惑误解，而将如来藏所生的诸法或其中的某一法，因错误的分别执取认妄为真，于是就说那是真我第八识如来藏，所以世尊才会说「我于凡愚不开演」；甚至连初入内门的证悟菩萨，若无真善知识

<sup>6</sup>《大正藏》册16，页692，下22-23。

的解说，也很难了解其中甚深义理；地上菩萨更要依如是方广诸经论修学道种智，最后才能成就一切智智。

宗喀巴未能证得二转法轮《般若经》中密说的如来藏心，当然无法理解《般若经》中的甚深密意，又怎能了解三转法轮方广诸经甚深极甚深的种智妙法呢？竟然敢否定如此深妙大法，说那是为了接引外道等人而说的妄语方便法门；甚至说接引之后，经过教导，他们就会知道「说有阿赖耶识根本就是假的」，也就自然能够舍弃阿赖耶识真实有的认知。宗喀巴如此诽谤诸佛菩萨与经典圣教，还说这样的欺诳妄语只是为了骗外道来归依随学，所以即使说谎骗人也是「唯生功德都无过失」；古今大小喇嘛们就是以这样的错误认知，所以敢于胡乱篡改、伪造、曲解佛法，个个勤于骗财、骗色而都无丝毫惭愧之心。所以喇嘛们为了满足自己淫欲的贪念，说双身修法是「无上瑜伽」可以即身成佛，用这样的谎言来哄骗女弟子、女信徒合修双身法；即使是用强迫的手段而强行性交，他们也认为是「唯生功德都无过失」；也因为喇嘛们认为合修双身法时，女弟子或女信徒「同样也得到交合的乐触」，所以喇嘛们认为淫人妻女是只有功德而没有过失的。但是，末学于此还是要再苦口婆心地奉劝喇嘛们：自己所造的一切业种都是由自己的如来藏所执持收藏着，当时节因缘成熟了，你自己的如来藏就会让你受报；这因果昭昭丝毫不爽，不是你以为没有过失就可以不用受报；谤法之罪不但不生功德，其过失之大，绝非任何人所能负荷。是故宗喀巴等喇嘛们绝对不是佛门中人，因为佛门中人都深信因果，绝对不会如此大胆妄为故。

宗喀巴于《入中论善显密意疏》中又说：

如《般若十万颂》等无量经典说识数时，只说六识身，不曾多说。故佛经藏有建立不建立阿赖耶识之二类。如是慈尊解经意时，于《辨中边论》与《庄严经论》、《辨法法性论》中，建立阿赖耶识，破除外境。于《现观庄严论》与《宝性论》中，则不建立阿赖耶识，不破外境。无著菩萨解《宝性论》，亦不作唯识宗释，而作中观宗释。《摄大乘论》为成立阿赖耶识时引之《阿毗达摩经》，于《宝性论释》中，则引证一切有情皆有法性种性。如云：「虽诸有情皆有如来界藏，然彼有情自不能知。」如云：「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」与月称论师说阿赖耶识意趣，是依空性而说，极相符合。故彼亦许，离六识身说有异体阿赖耶识，是为度一类所化增上而说。<sup>7</sup>

宗喀巴于般若诸经中只见文字却不解义理，才会说：「唯有六识身，不曾多说。」如果宗喀巴能稍微理解《般若经》与唯识诸经中的文字表义，或者有触证真实如来藏，他就会发现般若诸经中，处处都在宣说阿赖耶识的中道体性。随举几例来说明之，如《大般若波罗蜜多经》卷 538 说：【舍利子问善现言：「何等名为心非心性？」善现答言：「若无变坏亦无分别，是

<sup>7</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 14。

则名为心非心性。」<sup>8</sup>《大般若波罗蜜多经》这段经文中说：非心心的体性是什么？就是从无始以来都不会坏灭的心，祂对六尘境相从来都不分别，这个心就是非心心。而宗喀巴说：「唯有六识身，不曾多说。」那么依他的意思「非心心」就是指六识了。但是，六识于眠熟无梦时、正死位时、闷绝时、无想定与灭尽定时就都断灭了，况且六识的体性就是对六尘境相作分别，也就是说六识乃至第七末那识存在的当下就一定有分别，是众生所熟知的心，不可能是非心心；很显然的，「非心心」当然不是指六识身，也不是处处作主的末那识。那么不会坏灭的，又对六尘境界不作分别的不是心的心，是什么心？当然只有对六尘不起了别性的第八阿赖耶识才合乎这个条件。这个第八识从无始以来无生，未来成佛也不灭，这个阿赖耶识从来不对六尘境相起分别，由此可知「非心心」就是阿赖耶识。

又如《摩诃般若波罗蜜经》卷3说：【舍利弗复问：「何等是无心相？」须菩提言：「诸法不坏不分别，是名无心相。」<sup>9</sup>同样的道理，这个不坏、不分别的心，也名为「无心相心」，当然只有第八阿赖耶识合乎这个「不坏、不分别」的条件；六识身会坏会灭，于六尘境界会分别，都是生灭无常之三界中的心，显然不是「无心相心」，因此这个「无众生心相的心」就是阿赖耶识。

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册7，页763，下23-25。

<sup>9</sup> 《大正藏》册8，页234，上3-4。

又如《小品般若波罗蜜经》卷 1 说：【舍利弗言：「如来无所住，无住心名为如来，如来不住有为性，亦不住无为性。」】<sup>10</sup> 眼识乃至意识都是十八界内的有为法，是有所住的心。法界中只有一法不住内也不住外，祂也不是十八界中的法，这个法就是如来藏，如来藏就是「无所住的心」，有时候也称祂为「如来」。又《金刚经》中说：【应无所住而生其心。】<sup>11</sup> 而眼识等六识身都是生灭法，都是在六尘境界中有所住的心，永远都是依六尘境界而存在，而且又是有生有灭的心，本身已自顾不暇，哪里有能力「生其心」呢？只有这个从来不生不灭的如来藏，才能生出其他一切万法，所以「无住心」就是第八识如来藏。

又如《大般若波罗蜜多经》卷 549 说：【佛告善现：「若菩萨摩訶萨能如实知，若异生地、若声闻地、若独觉地、若菩萨地、若如来地，如是诸地虽说有异，而于诸法真如性中，无变异，无分别，皆无二、无二分。」】<sup>12</sup> 真如性就是真实不虚，常恒不变的意思。意识等六识皆为有覆有记，绝对不是真如性；只有阿赖耶识的中道体性是自始至终永远无记性，永无善性与恶性，才是如如不动的真如性；而且从凡夫地乃至成佛，从来没有变异，也从来不分别六尘境界，所以说阿赖耶识是真如性。

<sup>10</sup> 《大正藏》册 8，页 540，中 23-24。

<sup>11</sup> 《大正藏》册 8，页 749，下 22-23。

<sup>12</sup> 《大正藏》册 7，页 825，下 18-22。

阿赖耶识不分别诸法，却能如实了知诸法，世尊说祂就是空性，未悟的学人于此是难以如实理解的。而阿赖耶识中道体性，于大、中、小品般若经中，处处可随举随说，但宗喀巴却连依文解义都作不到，所以经中所说的真实义，他完全不知道；既然不知道，如何能说已证悟空性？怪不得他会主张觉知心无形无色即是空性。再说，觉知心等六识乃是依他起的法，是依于阿赖耶识为因，以阿赖耶识所生的六根与六尘为缘，才生出六识。六识从早晨出生到晚上眠熟灭谢，期间一类相续不断的运作而说为六识身；又六识身的引导者是意根，意根即是末那识，若无处处作主的末那识作意，六识身就无法生起，何况是运作，当然也就没有什么作用了。因此，六识加上末那识，再加上能生七转识的阿赖耶识总为八识，众生因为有此八识心王的和合运作，才能于三界中造业感果。故宗喀巴说：「唯有六识身，不曾多说。」显然是故意违背经教而公然撒谎；从实证者的现量观察，于有情心识运作的道理也是根本说不通的。这不但证明宗喀巴未触证阿赖耶识，更显示出他根本读不懂《般若经》，连依文解义都作不到，所以他只好胡乱曲解经文义理而误导众生，当然也就感得救护众生的菩萨们加以评破了。

圣 弥勒菩萨与 无著菩萨的《庄严经论》、《辨法法性论》，与 世亲菩萨的《辩中边论》，也是依于本有之阿赖耶识而造，处处证明阿赖耶识之实有，但宗喀巴却颠倒这个事实来欺骗众生说：诸大菩萨的诸论都不说有阿赖耶识。阿赖耶识并不是一生补处的圣 弥勒菩萨所建立，更非 无著菩萨或 世亲菩萨所

能建立，因为无生之法本来已有，即使诸佛也无法毁坏或建立一个阿赖耶识，何况是诸菩萨。世尊于经中也曾说过，诸佛由法而生，法就是第八识如来藏，怎么能说如来藏是被佛菩萨所建立之法？再说，阿赖耶识也不会破除外境，阿赖耶识本体清净无为，从来都不分别、不理睬外境，既然不分别、不理睬，又如何会去破除外境呢？宗喀巴认定阿赖耶识如来藏是意识的另一种方便说，才会主张阿赖耶识能破除外境。当知内外境都是七转识相应的法，也是七转识所依止的法；只要七识心灭了，内外境自然就破除而不在心中了；七识心若不灭，不论建立什么法，也不论建立多少法，内外境还是依然如故，不是七识心所能破除的。

《维摩诘所说经》中说：【知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。】<sup>13</sup> 这个第八识菩提心不分别六尘诸境界，所以说祂「诸入不会」，只有这个不理睬六尘境界的心才是菩提真心；祂却能了知众生七转识之一切心行而随缘应物，像这样不在六尘境上运作而能了众生心行的知，才是真知，才是真觉，经中所说的就是这个道理。圣 弥勒菩萨所造诸论如《瑜伽师地论》、《现观庄严论》也都是依于阿赖耶识来说诸法，而阿赖耶识当然不是圣 弥勒菩萨所能建立，当然更不能说阿赖耶识破除或不破除诸外境了。

宗喀巴又误解《宝性论》中说：「一切众生皆有法性种性」，说是与月称论师所说：「阿赖耶识意趣是依空性而说」

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册 14，页 542，下 1-2。

相符。从字面上看好像没错，但其实月称所说与《宝性论》真正的意思却一点都不相符，阿赖耶识就是空性心，但却不是月称或宗喀巴等应成派中观师所主张之一切法空的断灭空体性。《宝性论》原文云：【观察一切众生法性者，乃至邪聚众生，如我身中法性、法体、法界如来藏等，彼诸众生亦复如是，无有差别。】<sup>14</sup> 明白说此「法性」即是第八识如来藏，不是宗喀巴与月称说的无常故空的误会后的空性。更何况月称论师所说的空性是指意识心的体性，说当意识住于一念不生时即是一切法空，安住于一切法空的见解时，月称说为证得空性；然月称所谓的空性还是意识心所显示出来的生灭体性，不是真实不生灭的如来藏空性。弘扬六识论的月称论师，所认为的阿赖耶识仍然是意识心，此由月称论师所造的《入中论》就可了解。然而 佛说意识心是依他起之法，非常住法，与 佛说的本来自性清净涅槃的空性心阿赖耶识完全不同。

《宝性论释》中说一切有情皆有法性种性，是说阿赖耶识本体无形无色犹如虚空之相，但却含藏着无量无边的八识心王、心所之法种及众生所造业之异熟等流业种等法性，所以有其真实体性，故说此心为空性；是空无形色而有其种种法性，故名空性，不是无常故空的无性。此空性心隐藏于众生身中谓如来藏，如来藏空性与众生一同作息，而众生却不知；所以禅宗有句禅语谓「众生日用而不知」，即是此意。也如同宗喀巴虽然引用《宝性论释》说：【虽诸有情皆有如来界藏，然彼有

---

<sup>14</sup> 《究竟一乘宝性论》卷 2，《大正藏》册 31，页 823，中 5-8。

情自不能知。】但他却不知论意；盖诸有情未触证自身中的如来藏，当然不可能知道如来藏的深妙法性种性，因此说诸有情自己不能了知自己有如来藏。故《宝性论释》所引证的法性种性，不是偏于中观或偏于唯识，而是解说如来藏的中道体性，是宗喀巴自己无明而未能了解故。

又月称论师说的空性心只是意识心，然而意识心除了正死等五位及非想非非想处以外，即使是凡夫众生，都能多分少分觉知意识的存在，因为意识有自证分与证自证分故，因此不能说「虽诸有情皆有意识心，然彼有情自不能知。」月称的说法犹如明眼人强说瞎话，以诸凡夫有情都能自知意识的存在故。学人当知，阿赖耶识才是真正的空性心，唯有证悟的菩萨才能如实了知，愚人凡夫都不能知。

又宗喀巴说：「如（《阿毗达磨》大乘经）云：『无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。』与月称论师说阿赖耶识意趣，是依空性而说，极相符合。故彼亦许，离六识身说有异体阿赖耶识，是为度一类所化增上而说。」前说过西天密宗月称论师许有阿赖耶识，只是许其名为阿赖耶识，但事实上仍是指意识，当然与大乘经说的阿赖耶识不符。所以宗喀巴说为「建立阿赖耶识是为度一类所化增上而说」，真是胡言乱语。《阿毗达磨》大乘经所说的：「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」还有后句，宗喀巴却未敢摘录出来，谓：「由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示。」阿赖耶识的法是对于有大乘种性者，才能开

示的法，并不是喇嘛们说的欺诳之法，宗喀巴怎能说佛法意趣与月称论师相符。这正是宗喀巴的否定手法的三部曲：先说有阿赖耶识，然后贬低阿赖耶识，最后否定阿赖耶识。

宗喀巴所造《胜集密教王五次第教授善显炬论》说：

如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。<sup>15</sup>

是说他自己所宗奉的应成派中观，只许有六个识，不承认人类有七个或八个识；因此可以方便把意识假说建立为阿赖耶识，不许在识阴六识以外别有阿赖耶识实存。然而圣无著菩萨所造《摄大乘论本》说：

此中最初且说所知依即阿赖耶识。世尊何处说阿赖耶识名阿赖耶识？谓薄伽梵于阿毗达磨大乘经伽他中说：「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」即于此中复说颂曰：「由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示。」如是且引阿笈摩证。复何缘故此识说名阿赖耶识？一切有生杂染品法，于此摄藏为果性故；又即此识于彼摄藏为因性故，是故

---

<sup>15</sup> 法尊法师译，方广文化（台北），1995.5 第1版，页 387-388。

说名阿赖耶识；或诸有情摄藏此识为自我故，是故说名阿赖耶识。复次，此识亦名阿陀那识，此中阿笈摩者，如《解深密经》说：「阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。」何缘此识亦复说名阿陀那识？执受一切有色根故，一切自体取所依故。所以者何？有色诸根由此执受无有失坏尽寿随转；又于相续正结生时，取彼生故执受自体，是故此识亦复说名阿陀那识。<sup>16</sup>

圣 无著菩萨已明确的指出：所知依即是阿赖耶识，阿赖耶识无始以来就已存在，是一切世出世间法所依止。由于有阿赖耶识，才有六道轮回的众生，才有涅槃可以证得。又阿赖耶识中含藏无量无边的业种、法种，所以祂又称为种子识；众生造作善恶业成就业种，都存于各自的阿赖耶识中，是未来世的异熟、等流果之因，能于未来感得异熟果、等流果。阿赖耶识又名阿陀那识，能执持一切有情色身，是众生五蕴之所依。众生从入胎出生开始，阿赖耶识即执持色身不坏一直到老死。又众生结生相续中，执持自体一切有根身，生生世世相续不断。以上是圣 无著菩萨依于阿毗达磨大乘经伽他（偈）中所说实有阿赖耶识的圣教，宗喀巴竟然睁眼说瞎话而公然加以否定。

况且说有六识身的前提，乃是为了开示五阴身的种种相貌，既然所说的是识阴的内涵，而第七识末那及第八识法身都不属于识阴，故《阿含经》中当然只说识阴有六识身，不许说

<sup>16</sup> 《大正藏》册 31，页 133，中 12-下 4。

识阴有七个识，所以「六识身」的开示大多在第一时教的《阿舍经》中明说。般若诸经中的开示重点，已经不是在五阴的生灭法上作观行，而是在亲证第八识的总相及别相智慧上的观行，乃至少分开示诸法的功能差别，所以般若经中也没有继续说明生灭无常的「六识身」；而宗喀巴却偏偏违背佛菩萨圣教，说没有阿赖耶识，他说：「大乘经说有第八阿赖耶识，那只是随便说说而已，并不是真的说六识之外，还有另外的阿赖耶识。」他引喇嘛教的《圣派集密》之文，说死生之心不是阿赖耶识：「死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。」真是胡言乱语，因为龙树传规之密集派所主张的「一切空心」正是第一义谛真如心，宗喀巴以一己之私故意倒说、颠倒黑白，实在是睁眼说瞎话。他又引喇嘛教的《释菩提心论》，说《释菩提心论》中虽有说阿赖耶识的名字，但其所说的阿赖耶识，实质上仍然还是意识，还说意识是染净法的根本。由此可以证明宗喀巴认为生灭性的意识为生命诞生的根本，与佛菩萨所说以阿赖耶识为生命诞生的根本，截然不同。意识既是根尘相触方能出生的法，显然不是能生有情生命的法；宗喀巴于此事实无知，当别人向他提出质疑时，他竟然还以种种饰词、强说意识能生名色等染净诸法，其无知及心强不调，于此可知。（待续）

# 救護佛子向正道—(三十七)

## 論釋印順之梵行求

游宗明 老師



释印顺在《佛法概论》中说：「梵行求，即是修远离行，以图否定存在的爱求。」<sup>1</sup> 梵行的要求即是要远离淫欲，但为什么要「图否定存在的爱求」？

梵行的意思即是清淨行，也就是离开了欲界的贪爱，而其中最难的就是断绝淫欲的心行，能修梵行而得实证的人死后可生于梵天。《大智度论》曰：【断淫欲天皆名为梵，说梵皆摄色界，以是故，断淫欲法名为梵行；离欲亦名梵，若说梵则摄四禅、四无色定。】<sup>2</sup>

释印顺在《中观论颂讲记》中这么说：

梵行，广义的说，一切的清淨德行都是；狭义的说，出家人守持淫戒，在家人不欲邪行，叫做梵行。梵行的反面，是不净的罪业。假使修梵行的人还有不净业，那就「破」坏了「一切世间」的「语言法」了。语言法，即世俗谛的名相习惯，是大家共同承认的。人格的高尚与卑劣，行为的善恶，法制的良窳等。如照上面所说，那

<sup>1</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版2刷，页88。

<sup>2</sup> 《大智度论》卷20〈序品第1〉，《大正藏》册25，页211，中5-8。

就承认不作而有罪恶，反之也可不作而有善德，好坏善恶一切破坏了。持戒者就是犯戒者，犯戒者就是持戒者，「作罪」的及「作福」的，也就没「有」什么「差别」，这是破坏世间的大邪见。<sup>3</sup>

释印顺又于《佛在人间》中这样说：

梵行——克制情欲的冲动，为了他人的利益，能营为道德的行为，宁可牺牲自己，利益他人。这种由于梵（清净）行而来的道德，是人类的一大特色。<sup>4</sup>

人性的梵行（是清净行的意思）胜，即能克制私欲。或控制肉体的情欲，或牺牲私我的利益，而有净心利他的道德。可是人智浅薄，习俗愚迷，世间也有低级的，甚至似是而非的伪道德。这应学习慈悲，唯有无私无蔽，与乐拔苦的慈悲心行，才有完善的道德可说。<sup>5</sup>

又于《我之宗教观》说：「梵行是克己的净行，是道德的。依佛法，道德依慈悲为本，与仁为德本的意义相同。」<sup>6</sup>

从以上这些释印顺的著作中，大略可以知道，他所能认知的「梵行」也就是世间人所知的一切清净德行，广义的说就包括世间的一切善行；狭义的就是出家守持不淫戒，在家不邪

---

<sup>3</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 305。

<sup>4</sup> 释印顺著，《佛在人间》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 132-133。

<sup>5</sup> 同上注，页 327。

<sup>6</sup> 释印顺著，《我之宗教观》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 159。

淫戒。可见释印顺完全不懂世间凡夫离欲是证初禅的道理，也不懂二乘四果以及菩萨成佛之道的正理，更不知道三乘菩提所修的次第与内涵；这已证明他连外道所知的世间梵行都不懂，更甬说是佛法中「梵行已立」而证得初禅的梵行了，可见他永远也找不到要「图否定存在的爱求」的理由。

也许有人不知道，「否定存在」是何意思，存在，就是你存活在这个世间；否定存在，就是不要继续存活在这个世间。释印顺认为：对于自己身心的存在，有时觉得可爱而热恋他，有时又觉得讨厌。这如印度的一般外道，大都如此，觉得生活的苦恼，身心的难以调治，因此企图摆脱而求出离。中国的老子，也有「吾有大患，为吾有身」的见解。这还是爱的变相，还是以爱为动力；这样的出世观，还是自缚而不能得彻底的解脱。这三爱，经中又曾说为三求：欲求，有求，梵行求。梵行求，即是修远离行，以图否定存在的爱求。

对于自己身心的存在，有时觉得可爱而热恋他，有时又觉得讨厌。这如印度的一般外道，大都如此，觉得生活的苦恼，身心的难以调治，因此企图摆脱而求出离。中国的老子，也有「吾有大患，为吾有身」的见解。这还是爱的变相，还是以爱为动力；这样的出世观，还是自缚而不能得彻底的解脱。<sup>7</sup>

虽然释印顺瞧不起老子，但是从他的说法看来，释印顺的见解也只跟老子等凡夫一样，就是认为「吾有大患，为吾有身」，

---

<sup>7</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 87-88。

只要无有这个身体则无大患矣，而误认为生命的终极心体就是直觉，所以印顺才会有想要「图否定存在的爱求」。无身就无大患，以觉知心或直觉作为背后的真实自己，这是一般凡夫的想法，释印顺学佛数十载而犹未能改变这种邪见，所以还是有此外道凡夫的肤浅想法。就像一般人认为，色身罹患病痛不愈，那么死了以后就不再痛苦了，世间人就说他解脱了，其实哪有解脱？死了固然不再了知身体患病的痛苦，但这只不过是生前的身体痛觉苦受停止而已，然而对痛苦感觉其实不是只有身体的痛觉，还有心灵的感觉，这是一般人都可以体会得到的；精神上的痛苦跟肉体上的痛苦虽有差别，但同样都是意识心在领受痛苦，只要意识心存在就能感受痛苦，而直觉只是意识的率尔初心或离念境界，依旧不离痛苦的觉受。如此一想就可以知道，死后的中阴身（外道所说的灵魂）有没有痛苦？或当鬼的时候会不会有痛苦？当然会啊！

释印顺认为无身就无痛苦了，而且为何想要无身？却是因为「对于贪爱的五欲，久之又生厌恶」<sup>8</sup>，是因为不停地在现有的五欲上贪爱，而感到乏味厌烦所以想要改变；原来只是想要有所改变五欲的现状，而不是看见五欲的过患所以要舍离，本质上仍然是对无常的贪爱不舍，可见他对解脱道中「欲为不净、上漏为患」依旧不懂，导致他始终断不了我见。假如对五欲的过患，真的产生了厌恶而有想要舍离的作意，那对「梵行求」就会有助益，然而印顺若认为只要无身体就可以无大患，则离梵行远矣。所以说，印顺如此之言可谓不但不懂成佛

---

<sup>8</sup> 同上注，页 87。

之道，连阿罗汉之解脱道都不懂。何也？因为对五欲贪爱的舍离不是只有身体而已，最重要的还是心的问题。证初果必须断我见，南传的学人说是断身见，断身见就是断我见，所断身见的「身」是包括色阴「身」与意识「身」的。身体是必定会死、会坏大家都知道，而认为意识心是永恒不灭的，以意识身（粗意识或细意识的功能差别）当作真实不坏的自己，这才是最大的贪爱；所以经中才说「心是恶源，形为罪藪」，释印顺难道不知道这个佛法中殊胜的道理吗？印顺若不知道这个道理，那就枉为佛教的法师了。他只教人否定对身体存在的爱求，是无法得证解脱道而成就阿罗汉果的，甚至想要生到梵天都困难，因为要离淫欲不是只有断身行的问题，意识起贪才是根源；所以说，即使是把生殖器割掉不能行淫了，还是不能说他是断欲而有梵行，否则那些太监岂不都是梵行者了？

释印顺在《佛法是救世之光》中说：

再从人生的绝对意义说：人生能行善而向上，但到底是不完善的，没有永恒的意义。任何智力或福力，都在时间中消失了。人，还在或升或堕的流转（轮回）中。不过，人类能意识到自己的缺陷，自己的不彻底，也就能涌现起彻底与完善的理想与要求（佛法称为「梵行求」）。这一主观愿望，不能合理实现，又每被神教徒引上幻想的永恒的天国。<sup>9</sup>

这一段文章若慈济人读了不知作何感想？「人生能行善而向

---

<sup>9</sup> 释印顺著，《佛法是救世之光》，正闻（台北），1992.4 修订一版，页 281。

上，但到底是不完善的，没有永恒的意义。」这句话对证严法师只要人行善就足够成佛的想法，杀伤力实在太大。释证严应该去问问她的师父，要怎样才有「梵行求」而不是只有行善？不过她就算去问了也是白问的啦！因为问道于盲，怎能了知梵行在哪里？若是不信，如下且举一则来说。

释印顺在《印度之佛教》中说：「然以性交为成佛之妙方便，则唯密乘有之。」<sup>10</sup> 释印顺大胆而隐晦的称赞西藏密宗，说喇嘛有以性交为成佛的妙方便，是因为他全部的佛法知见都源于密宗<sup>11</sup>，但他**这一句话害死千千万万的学佛者**。因为那就等于是说：学佛不是想要成佛吗？那你想要成佛就要来学西藏密宗的性交法就会成「佛」了，这就是西藏密宗自以为超过正统佛教的成佛之道，其「无上瑜伽」乐空双运的密意就是教你怎样跟喇嘛性交就能成「佛」了。结果释印顺竟然会相信这种鬼话，那你印顺肯定不能成佛，因为我觉得印顺没有女伴，没有异性就无法双修「无上瑜伽」，当然密宗的喇嘛会说他没办法成佛；就算他依着西藏密宗的方法而去修了双身法，那也肯定不能成佛，因为那是「行非梵行」！如释印顺自己说的，出家梵行就是不淫，有淫行就是「行非梵行」，没有梵行想往生梵天色界都没办法了，何况想要解脱成为阿罗汉乃至成佛？所以，释印顺也还是无法成为阿罗汉，更不可能成佛。释印顺习惯写书时用双面手法，他一方面说他排斥密宗的男女双身修

---

<sup>10</sup> 释印顺著，《印度之佛教》，正闻（台北），1992.10 三版，页 322。

<sup>11</sup> 释印顺的《成佛之道》抄袭自宗喀巴的《菩提道次第广论》，他的般若中观内容也全部源于密宗黄教的应成派中观六识论邪见。把他得自密宗的佛法知见剥离，释印顺就没有一丝一毫佛法可说了。

法，另一方面却又隐晦地称赞性交为成佛之妙方便，又认定密宗所说意识常住不坏的谬论为正理，使密宗主张双身法中的意识心是空性的道理得以成立，那他的本质上有没有反对密宗的邪淫双修法？答案是：没有。就像他对梵行讲了很多，从人天善法来看，你不能说他全错，但是他竟然会去赞叹「假藏传佛教」的邪淫性交法为成佛之妙方便，可见他对**梵行求**根本还没正知正见，甚至在人天善法上都还没有心得决定之作意。所以，他才会《华雨集》第五册中如是说：

佛教出家的僧团，是修持清净梵行的，远离男女之欲。但出家者多了，如不能正确的理解，内心的欲念不清净，慢慢的会引起性心理的变态。对一个修定者而言，如应用念息方便的，由于重视身体的异常经验，修脉、修明点，而演为双身法。在「大乘佛法」中，已有潜流，如译『大般涅槃经』的，宣说常乐我净的昙无讖，就是「善男女交接之术」的。不过大乘佛教的主流，还是反对这一类的。特别是由于这一类「幻法」，引起罽宾灭法的法难，为大乘佛教界所痛心疾首的。不过到了西元八、九世纪，后来居上，成为佛教末期的主流。<sup>12</sup>

可知释印顺还是认为喇嘛教是**佛教末期的主流**，可见他还是有点心淑的，但这种主流必定会导致佛教的灭亡，在天竺是佛教第一次灭于密宗，在罽宾则是第二次灭于密宗；今天在中国若不加制止，恐怕就会第三次再灭于密宗了。

---

<sup>12</sup> 释印顺著，《华雨集（五）》，正闻（新竹），1998.12 初版 3 刷，页 140。

为什么假藏传佛教——密宗喇嘛教成为佛教主流时，佛教就会灭亡？因为，喇嘛教的所说、所修、所行、证果都不是佛教的教义、实修、行门、果证。那些修中脉、修明点等等，都是为了最后的实修双身法而设而修，但这些都**不是佛法**，只是喇嘛教自己的密法。当佛教的僧人也都认为双身法就是佛法的时候，佛教里的教义就全面改易于外道法，佛教就肯定会灭亡。世尊从初转法轮就教弟子「施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出要为上」，听讲戒论时就该知道出家人不淫，在家居士不邪淫。如果出家了还**内心的欲念不清净**，那可以还俗，不必让他**慢慢的会引起性心理的变态**而犯戒。佛法中有许多的善巧方便可以对治贪欲的心念，不能说**内心的欲念不清净**，放着不管**慢慢的会引起性心理的变态**，所以就要去修密宗的双身法。那就像是，有人生病了不去找医生诊治，反而是去找农药来喝而想要成仙一般；因为修双身法不但不是佛法，而且是堕入地狱如同从上往下射出去的箭那么迅疾的恶法。如果佛教法师也全部认为双身法是佛法，那佛教就全面质变成喇嘛教了，当然佛教也就灭亡了。只要从印度与罽宾的**密教兴而佛教亡**的历史事实，即可看见事实的确如此。

密宗人士老是说藏密喇嘛教的双身法不是邪淫，它跟凡夫行淫不一样。哪有什么不一样！喝酒吃肉就是喝酒吃肉，有什么不一样？喇嘛教说他的双身法是「无上瑜伽」可以成「佛」，吃肉是要度它们成佛，这都是些乱七八糟欺骗无知者的妄语！度它成佛就度它成佛，为什么要吃它的肉才能度它成佛？爱吃肉就说爱吃肉，为什么说吃它的肉就是要度它成

佛？那你想要度尽一切众生，岂非要吃尽一切众生的肉？老实说，人的口未免太小，人的肚量也不大，一个城市日杀十多万众生，你又能吃多少、度多少？这还只是畜生类，若要度人，是否也要吃人肉？为什么不用演说佛法方式来度？反而能度更多人。于此可知密宗说吃肉是要度它乃是谎言，也是妄想，全都只是个遮掩喇嘛在五欲法上贪婪的借口罢了，是连修行基础的诚实语都作不到。假藏传佛教——密宗四大派都标榜有独步天下的无上瑜伽，可以男女修双身法快速成佛，其中以毕瓦巴最厉害，密宗诸法王各个称赞，浑然不知毕瓦巴根本就是一个大骗子，连声闻初果都不曾证得。当正觉同修会发行《空行母》的时候，有些人读了，却不知道其中奥秘，这是因为没有读过毕瓦巴亲着的《道果》。此书中说：

之后，他离开那烂陀寺，号「毕瓦巴」，去了瓦拉那西林间潜修，在瓦拉那西林间，曾以双运加持当时已六十一岁的苏卡悉底，令她转成十六岁。其后游化四方，曾阻断恒河，也曾令太阳停止不堕，显现很多的神通折伏外道及一些国王等等。<sup>13</sup>

《空行母》作者被卡卢仁波切骗上床，双运之后，有没有变成十六岁？当然铁定是没有，不但没有而且更憔悴，因为卡卢仁波切警告她不可以把这件事外扬，否则咒杀她，这威胁产生极大的精神压力而使她憔悴了很长一段时间。卡卢仁波切号

---

<sup>13</sup> 毕瓦巴原著，萨嘉班智达讲释，法护汉译，《道果本颂金刚句偈注》，大藏文化（基隆），1992.5 初版 1 刷，页 4。

称大成就者，是时轮金刚大法的真正传承实修者，结果当然也是一个大骗子，不但没有办法把人家双运成十六岁，反而是把人糟蹋成六十岁。我们可以用简单的智慧来想一想，就知道这些都是骗人的把戏，只差无人拆穿而已；六十一岁变成十六岁，那她要算几岁？是十六岁吗？那四十五年岂非白活了？就算十六岁好了，请问明年几岁？四十五年之后又是几岁？还不是六十一岁？须知，时间是不可能停止运转的，时间也是不可逆流的。时间只是众生生命流转的现象，不是个人所能操控的。忉利天上一日，人间百年，那是三界六道果报不同的时空，不能混为一谈。至于让太阳停止不动，这是一个最不好笑的非笑话，连国小学生都知道太阳是恒星，有本事就要让地球不动才有可能太阳不下山，连这么简单的常识都不懂的毕瓦巴，讲出来的非事实已经显示他无知的程度极严重，竟然还会有古今那么多崇拜者，可见密宗喇嘛教的迷信盲从是多么严重！

再者，修行一定要有身体，身体就是修行的道器，你把身体灭掉了那要怎么修行？所以，真正的梵行所灭的是对欲界五欲的贪爱，不妨有身体而无五盖，这才是梵行真义的所在！就像维摩诘居士，示现有妻子、儿女而不妨碍其具足梵行，菩萨就是这样不坏世间法而证菩提，这就是菩萨不可思议之处，不是二乘人所能了知，如此梵行才是成佛之道；决不是喇嘛们违背世间伦常，危害众生的身命财，以及使用常见外道的谬论而主张意识心是常等等，如此残害众生的法身慧命而可以称为功德，甚至还狂称是成佛的捷径，如是下堕三恶道之行，学人当速远离，切莫受释印顺等邪师之误导而沦堕三涂。（待续）

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载十三)

喇嘛教徒们对于实相境界，生起种种不如理妄想的这种现象，其实也正说明了一个道理，一切众生都住于两种境界里：**真心**（如来藏）**境界**与**意识**（妄心）**境界**里。无明凡夫与二乘行者因为没有证悟真心的缘故，对真心所行境界一无所知，因此能了知的只在意识层面，所思所作就只能局限于意识境界，虽然一切凡愚意识妄心始终不曾刹那离于真心如来藏，然而因为不能了知真心何在、是何境界，因此说凡愚只能分别觉知于意识或识阴境界而已。这也就是为何陈那与法称会将佛法的圣教量从因明依处给排除掉的原因（笔者案：待本书论述圆满后，若有机缘笔者或再另造一文，针对陈那与法称将佛法的圣教量，排除在因明依处之外的事实，来作说明与辨正。）因为他们所能了知与观察到的所有范围，都只能局限于意识分别境界内的缘故，所以就不会懂佛法中所说的无分别真实义，错把真心本来对六尘无觉知的现量境界，解释为意识住在一切无知的无分别境界，而不知道

佛陀正法中所说的无分别境界，是指第八识涅槃本际阿赖耶识的自性境界。陈那与法称也不真知佛法中所谈到的现量境界、比量境界、非量境界、与正教量境界等都是有所分别的，不是无知或无分别的境界。以现量来说，当你看见父母师长朝向自己走来时，马上就能够认出他们各自是谁，当下即知，这是不是现量？当然是现量！如果是需要想一想、分析一下，推度猜测来者是何许人的话，那就不是现量了。而这个过程，是不是有所分别？当然是有所分别，不然如何能够认得他们各自是谁。佛弟子能够分辨于外道边见法与真实义佛法的不同，当然亦是有所分别的现量、比量与正教量境界的缘故。然而，陈那、商羯罗主与法称却都认为现量是无分别境界；由此显见，他们对于佛法与佛法因明的认识，是有局限的，亦是存有错误认知的。

在有无争议的第三转法轮之《深密解脱经》卷 1 里 佛以偈颂说：

有为界实谛，一异相离相；若分别一异，彼痴非正念。  
彼人为相缚，及为烦恼缚<sup>1</sup>。

佛陀于长文中是这样开示的：

第一义相异有为行相，而非不异有为行相。是故彼诸**如实行者，见闻觉知更求胜法**，以如实知有为行故，得于**无我第一义名**，而不一时有染有净二相差别。是故，离彼有为行相第一义相，不一不异、义亦不成。善清净慧！彼诸菩萨作如是言「有为行相第一义相不一不异」者，

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 16，页 668，上 15-17。

彼诸菩萨不名善说。善清净慧！汝当应知，彼诸菩萨，不名正念如实修行，是名邪念。<sup>2</sup>

佛说的意思，是要佛弟子在用能见闻觉知的意识心，闻熏正法知见后，知道第一义谛法界与有为相一切法是有所不同的，要在意识之外更求胜法——第一义谛如来藏法界。佛弟子只有在寻获证得第一义谛如来藏之后，如实知有为法空相，得证「无我第一义」，了知「不一时有染、有净二相差别」，实证如来藏真心从本以来无我性、清净自在之义。由于发起般若无分别慧的缘故，菩萨如实了知：「离于第一义谛如来藏，而说有为行相的一切法与如来藏第一义实相为不一不异，是义不成。」如果离于第一义谛如来藏来说佛法，认为无有如来藏法界实存，而以空相说法，说「**有为行相、第一义相不一不异者**」，这样的佛弟子「**不名正念如实修行，是名邪念**。」

对照于佛语来看，显见喇嘛教徒们其实根本未证实相，却敢妄说「无有实相阿赖耶识」的种种境界，更妄想的认为：

耽执佛性如来藏自性实有不空，存在十分严重的理证妨害。（《匿书》p.689）<sup>3</sup>

更诡辩的一再说：

---

<sup>2</sup> 《深密解脱经》卷1〈圣者善清净慧菩萨问品 第4〉，《大正藏》册16，页667，下23-页668，上2。

<sup>3</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，〈第五章 现空双运〉，页689。（案：基于本文连载一中之说明，此书于本文中皆以「匿书」之名而引述辨正之，以期让读者有较清爽的阅读版面。）

实常僵化的「神我阿赖耶识」，跟咱们内道观点没缘分。（「匿书」p.647）

以自性而实存，则难免沦为僵化死板之法。没人能相信，佛陀和诸大他空见论师连这么简单的道理都不懂。<sup>4</sup>（「匿书」p.651）

大空性意味着对僵化孤立的实有自性的取缔。（「匿书」p.651）

耽执一个自性实有的僵化现基，依然过患无穷。不管给这个实有僵化的绝对本元取上何等美妙的名字（譬如第八识、实相心、如来藏等）（「匿书」p.844）

喇嘛教徒们的种种言说，对照于《深密解脱经》中 佛言：  
第一义相异有为行相，而非不异有为行相。是故，彼诸**如实行者，见闻觉知更求胜法，以如实知有为行故，得于无我第一义名。**……彼诸菩萨作如是言「有为行相第一义相不一不异者」，彼诸菩萨不名善说。善清净慧！汝当应知，彼诸菩萨，不名正念如实修行，是名邪念。

一经对照，很清楚的显示出，喇嘛教徒根本不懂 佛陀开示说「要在见闻觉知的意识心之外，更求胜法阿赖耶识实相」的道理。因此种种所说，直是在乱说佛法，诽谤三宝，破坏佛法而已。喇嘛教徒们的知见，是连此处经文里的不善说菩萨都还不及的，因为不善说菩萨们都还知道有一个第一义相的存

---

<sup>4</sup> 同上注，页 651。

在，而喇嘛教徒们却无知的否认有法界实相第一义心的存在，这个第一义心如来藏即是第八阿赖耶识，般若诸经中说为真如。另外，索徒们认为有「自性而实存，就会沦为僵化死板之法」，因此结论说：「不管给这个实有僵化的绝对本元取上何等美妙的名字，譬如第八识、实相心、如来藏等，都有过患无穷。」这更是喇嘛教徒诬陷诽谤三宝的言论，因为诸佛菩萨都开示说：「一切众生都有真心如来藏法界真实不虚、摄受因果、自性本自具足、能生万法。」这个实相心不但是可证的，而且般若诸经及唯识诸经中也都说，证得第一义心如来藏时即是大乘法中的真见道，得根本无分别智；依此智慧继续进修而圆满后得无分别智时才能入地，成为圣位菩萨。而诸佛也是依凭一切种智才能成佛，一切种智却是这个真如心所含藏的一切种子的智慧；那么，以如来藏真如心能够摄受因果、能够出生万法的自性体性，则必定不是僵化死板之法，而是成佛之道的始证及终证。不但在般若诸经、唯识诸经中都如此说，在密教部的《楞严经》中更是如此说；而喇嘛教徒却不信佛语而硬要说「以自性而实存，则难免沦为僵化死板之法」的诽谤言语，并且硬要以此言论入罪于贤圣，这只显示出喇嘛教徒真是无明凡夫，号称法王、喇嘛，竟连大乘见道的初证内涵都不懂，只是连佛道信位都不具足的恶慧执空之众生种类而已。

再回来看索徒们对笔者所质疑的诡辩：

不承认意识的究竟胜义实相为「离于『依他起性』的二空真如，不承认「胜义谛『能取「意识」与所取「妄念」皆空』」，如是则无异于宣称圆成实性不是万法的

法性，宣称意识绝无转依为妙观察智的可能，宣称在胜义实相中依然存在实有的能所二取……依他起永远是依他起，二取执著永远是二取执著，那佛教徒还修个什么呢？（「匿书」p.995）

此言论里的第一句诡辩之处，前文已说。第二句中之「胜义谛『能取「意识」与所取「妄念」皆空』」，不知索徒们的意思是指「胜义谛中，能取的意识与所取的妄念皆空」的意思，还是指「胜义谛的能取意识与所取妄念皆空」，不知道是指哪一个？前一个与后一个的意思是不同的。前一个是指有胜义谛的存在而意识与妄念是空，后一个则是说意识即是胜义谛，与妄念等都是空。但同修会从来没有教人意识是胜义谛的言论法教，索徒的指控已成为栽赃诬蔑。又，此质疑里的第三句「如是则无异于宣称圆成实性不是万法的法性」，以佛法教理广义而言，万法的法性是圆成实性，也就是真如性，这没有问题，有问题的部分是索徒们将「不承认意识的究竟胜义实相为『离于「依他起性」』的二空真如」与「不承认『胜义谛「能取『意识』与所取『妄念』皆空』」两个诡论加在一起，居心不良的准备让别人来跳，再来辩破对方。这就是喇嘛教因明诡辩之术的应用方法。

索徒们在质疑中更诬说正觉同修会所宣说的「法界如来藏实有教理」，等于是「宣称意识绝无转依为妙观察智的可能，宣称在胜义实相中依然存在实有的能所二取……依他起永远是依他起，二取执著永远是二取执著」。这正是一个最标准的诡辩范本。一切具有正知见的佛弟子，即使是尚未证悟

实相法界，都了知胜义实相是离于能所二取的，并且了知能所二取绝非实有，也了知二取执著是可以经由修行佛法断尽无余的；但这二取的境界，却是索徒们推广双身法时所堕的外道识阴境界。这一些佛法的正知正见，正是正觉同修会一直以来所宣说教导学人的教理，不曾改变，并且在共修课堂上与弘法书籍里更是一再宣说的教理。索徒们是故意诬说正觉同修会作了错误的教导，要正觉同修会来否定，在此同时，索徒们就可以出来说，那么正觉同修会不就是认同他们的说法，「承认意识的究竟胜义实相为离于依他起性的二空真如」，「承认胜义谛能取意识与所取妄念皆空」，来进行种种无理矫乱的妄说言论。如此应用诡辩的方式破他宗论的方法，一切直心学道的佛弟子都不应使用。

除此之外，索徒们也还有种种的诡辩言论：

既然早在幕后把《般若经》和《中论》等内定为断灭见、无因论，那么极力宣称依般若中观不能登地成佛也就顺理成章了。为了替「萧氏神我阿赖耶识」谋条活路，对碍事的如来圣教——特别是犀利的中观应成见——随意贬毁，在他们看来是天经地义的事。（「匿书」p.995）

然而事实是，不论是平实导师，还是正觉同修会的一切教导，都没有说过「《般若经》和《中论》等是为断灭见、无因论」，也没有宣称过「般若中观不能登地」，更不可能会有丝毫违背世尊圣教何况「随意贬毁如来圣教」，这又是索徒们栽赃诬蔑的一个证据。索徒们不顾自身的法身慧命及未来世长劫犹重纯苦的不可意果报，只想抓住最后所剩无几的少分名声与利益，

也不怕于毁犯菩萨根本重戒，公然说谎、肆意栽赃，亦是毁他贤圣言论，两者俱是波罗夷断头罪。索徒们又说：「萧平实师徒显然忽视了意识善达法相、有胜作业的不共特点，才故作清高地盲目排斥。他们言论中比比皆是的错谬，特别是基本法相常识的颠倒、混乱，应当与此不无关系吧！」（「匿书」p.1089）且不说 佛陀在前后三转法轮的大小乘一切经中都说意识是生灭性，是借根尘相触为缘而生起的生灭法，奇怪的是，索徒们都没有发现自己前面才说过与此相反的话：「要知道，意识分别心在佛教中是被称为『轮回之根』并当作断除的物件的」、「意识分别心另一大缺陷，是它了知对境时，仅限于比量上的推测，而无法现量照见诸法自相」、「只要是意识分别心所想到的，就必然落于四边戏论中，因此肯定是不真实的。」由此可见，喇嘛教的欺骗性与诡辩性是极为根深柢固的。平实导师自从出世弘法以来，一直是教导学人要熏习正知正见，要累积福德，要了知意识的生灭性而断除我见，然后要以意识心修习定力，然后以此意识心去寻觅那个与意识心同在的如来藏真心，从来没有要学人「盲目排斥」意识心。索徒们的言论，明显的依旧是栽赃诬陷诽谤之言。反观索徒们和他们的依止大师索达吉，都是连意识的生灭性也不懂的人，不但我见具足存在，还在推广性交修行的乐空双运识阴境界法，证明索达吉与索徒们不但是个凡夫，显然还是外道修行者，却穿着佛教僧衣、顶着佛教名义来骗人，说他们的外道教义是真正的佛法。

索徒们又说：「在根本上，各宗派的业果说，都是以佛

陀圣言量为依据的。这是因为，业因果的道理极其甚深微妙，唯佛能知，唯佛能说。」（「匿书」p.940）然而实际上，喇嘛教根本不重视 佛陀圣言量，喇嘛教徒们的因明学，其实只重视于自己的意识所能够见闻觉知到的事物而已，更说应以此世间观察现量为衡量一切佛法的标准，完全无法触及实相法界，自然对般若丝毫都无法实证。在喇嘛教所修学的因明学中，早已舍弃了《瑜伽师地论》中所开示的正教量依凭，而转依于「不立一法、一破到底」的应成派假中观的论式了，此处却来说：「都是以佛陀圣言量为依据的」，一点都不知惭愧，此正是喇嘛教的诡辩言论。又，索徒们如果真的相信「业因果的道理极其甚深微妙，唯佛能知，唯佛能说」，又岂会责于笔者不懂因果，对于众生造业的往生受报道理，只方便举出其中最简单易了的一种来用做比喻说明呢？索徒们又说：

如果从同一生命的两个层面的角度，说阿赖耶识即如来藏亦无不可，如《入楞伽经》云：「阿梨耶识者，名如来藏。」但若因此就简单判定，二者绝对等同，便值得商榷了。《大乘庄严经论》讲过：「故说诸众生，名为如来藏。」仅凭这么一句话，是不是就可将凡夫众生与真如如来藏直接划上等号呢？肯定不行。（「匿书」p.903）

生灭无常的阿赖耶识和真如如来藏，其实就是有法和法性的关系。如果分不清世俗和胜义，分不清有法和法性，认为阿赖耶识在未转依之前，于世俗现相中即不生不灭，与法性如来藏完全等同，则定会受到教、理的妨害。（「匿书」p.904）

观于索徒们所说的这两段话，更是显见喇嘛们确实是不信佛语、不信圣教量，只相信于自己的意识见闻觉知妄想所认定的非量道理。这也显示出一个现象，喇嘛教徒们真是连佛法信位都不具足的凡夫，因此对于佛的开示并不信受，敢于忽视佛陀的真实法教，更敢恣意妄想的解释佛法。要知道，佛法中所说的有法，是指主体而言，而法性是指主体的自性体性功能而言，两者往往更有能生与所生的关联性存在。今依照索徒们的立论：「生灭无常的阿赖耶识和真如如来藏，其实就是有法和法性的关系。」就等于是说「生灭法阿赖耶识能够出生如来藏」，此说立即违犯自教佛法所说之理，又犯诽谤佛法之重大过失，因为佛语是说：「阿梨耶识者，名如来藏。」佛陀从来没有说过：「生灭无常的阿赖耶识和真如如来藏，其实就是有法和法性的关系。」佛陀为预防后代会有索徒这一类妄说法者，早已预破在前头了：「大慧！如来藏识不在阿梨耶识中，是故七种识有生有灭，如来藏识不生不灭。」<sup>5</sup> 因为阿赖耶识就是如来藏，不是互相含摄的两个法，但索徒们依旧落入其中，可见其知见之肤浅。索徒们胡乱解说佛法，自以为聪明，却是犯下妄说佛法、破坏佛法的极重恶业。

索徒们应用极多栽赃之后加以诡辩之技术，又乱说：「根据萧先生的观点，最终必须承许无论凡夫还是佛陀，都恒具两款实有的阿赖耶识：一者清净常住，一者染污变异。这个怪诞的结论，显然是得益于不严肃的出发点。」（「匿书」p.921）索徒们一方面是假装不懂平实导师所开示的正法教理，妄

---

<sup>5</sup> 《入楞伽经》卷7〈佛性品 第11〉，《大正藏》册16，页556，下11-13。

说、曲解来诽谤 平实导师开示的法义；但是另一方面，索徒们却又相反的说：「再看《成唯识论》所言：『一、坚住性。若法始终一类相续，能持习气，乃是所熏。此遮转识及声风等，性不坚住，故非所熏。』……最终的结论是：要持种，要成为所熏，唯识宗需要的恰恰是一个生灭无常的有为法阿赖耶识。」（「匿书」p.908）显然的，索徒们其实是知道 平实导师所开示的法义，同于诸佛菩萨所说的「如来藏自性清净而有染污」的教义。只是，索徒们不肯信受如是的正见教导，却反而只想使用栽赃诬陷诽谤的手段，来让众人迷惑，乃至转而接受其诽谤三宝的言论。他们的这种作法，决不是一个直心的修道人会有行为。

喇嘛教徒们又说：「宗喀巴大师也曾撰写《辨别阿赖耶识与六识难义释》一文，从正面论述了阿赖耶识的重要性。因此，把藏地的显密教法简单判为断灭见、无因论，是极不合理的。」（「匿书」p.954）索徒们这样说，却是跟自宗祖师宗喀巴说的相反，宗喀巴说：

佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏申已广释讫。<sup>6</sup>

<sup>6</sup> 宗喀巴大师著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》卷 15，方广文化（台北），1995.5 初版，页 387-388。

宗喀巴不但不信，更不许离六识外别有异体阿赖耶识为一切法的根本依，此正是不信佛语、不信圣教量的最具体表现，也跟古今习于妄语的喇嘛教信徒们一样，因为不信有真实法界第八识阿赖耶识本体的缘故，其所思所见都只能依凭于意识心的见闻觉知性，因此一切所知所见就只能局限于意识妄心的范围之内，根本不知道于法界真心阿赖耶识自性所行的种种现量境界。并且，因为贡高我慢无明深重的缘故，在无能如实证解而不了知的情况下，又不依于佛菩萨的正教量去修行，只依靠于自身的凡夫见解，就敢于妄下断言的说无有真实法界第八识阿赖耶识本体存在，由此而衍生出一大堆不如理的喇嘛教派言教法语；更以此类诽谤三宝的言论教授于后世弟子，共同牵连造下谤佛破法的无间地狱重罪。此处举毕，就得请问索达吉与他的徒众们：你们究竟是承认或否定宗喀巴为自己所宗奉的祖师？

索徒们又说：「实常僵化的『萧氏阿赖耶识』跟『不坚密有虚疏故，可容种子』的唯识正义明显相违，连持种、所熏的基本条件也不具备。」（「匿书」p.949）此又是索徒们的诬陷诽谤语。平实导师所开示的阿赖耶识种种体性与玄奘菩萨在《成唯识论》里所开示的教义是一模一样的，所谓阿赖耶识体是具有可熏性的，因此有四种所熏自性：

一、坚住性，若法始终一类相续，能持习气，乃是所熏，此遮转识及声风等性不坚住，故非所熏。二、无记性，若法平等无所违逆，能容习气，乃是所熏，此遮善染

势力强盛无所容纳，故非所熏。由此如来第八净识，唯带旧种，非新受熏。三、可熏性，若法自在性非坚密，能受习气，乃是所熏，此遮心所及无为法依他坚密，故非所熏。四、与能熏共和合性，若与能熏同时同处、不即不离，乃是所熏，此遮他身刹那前后无和合义，故非所熏。<sup>7</sup>

此中开示，第一者即是说此第八识阿赖耶识是坚住性，阿赖耶识心体恒常不变不曾间断，始终一类相续是自在不断的坚住体性，才能够持摄一切习气种子等法，才能被熏，如是法教与平实导师所开示之本来自在法界实相法义，无别无二。第八识阿赖耶识的坚住体性能为所熏者，若勉强以世间之物作一比喻，就像是一个永远不坏的茶杯一样，因为永远不坏，所以才能永远有装水储水的功能体性。阿赖耶识不像七转识或是声、风等，是生灭性，灭后无实，因为体不坚住是不能受熏成就的，就像会摔破的茶杯是不能永远有装水储水功能的道理一样。此中能熏第二、第三者开示是说，必须是于一切善恶染净诸法一味平等容受的无记体性，才是能够被熏习者；又此第八识阿赖耶识有容受可熏性的体性，而贪瞋痴或是定境虚空等法是依他起性，并且还具生灭无常的世俗自性而不可改变，因此不具有可熏性，故非是所熏。例如贪法，为依他起性，又具生灭性，并且是贪性非他性，坚固于贪的自性法相而不是别的自性法相，不容受熏有所改变；若贪法能够受熏而有改变，那

<sup>7</sup> 《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页9，下7-18。

贪法就不成为贪法了，因此说贪法非是所熏。贪法如是，其他诸法亦复如是，坚固于自性而不容他性，故非是所熏。第四则说明，必定是具有与能熏的七转识同时同处、不即不离的共和合性，才是能够被熏的持种识。

由以上的说明，第八识阿赖耶识具有体性恒常，并且可容受熏的体性，与七转识生灭的不坚固性，心所法、无为法等依他起性与世俗坚密自性是不一样的，这才是《成唯识论》中所说的正理，由此证明索徒们是读不懂《成唯识论》的，还援引破斥他们邪见的论中文字，想要证明自己的邪见符合该论，已具足显现其无明深重。是故第八识阿赖耶识「体性坚住，一类相续，能够持诸种子，令不坏失，摄熟因果。」既然索徒们援引的论中文字已说明阿赖耶识具有「体性坚住」以及上列不可坏的持种自性，就不该再否定阿赖耶识而谤为不存在或外道见，由此证明索徒们秉承其师索达吉的邪见，所说自相颠倒而又不能自觉，显见其无明之厚重及世间逻辑上之无知。

所以喇嘛教徒们是在无知无证的凡夫愚智中，妄说唯有实证第八识方能稍知的甚深唯识法理，妄说第八识阿赖耶识「不坚密有虚疏故」是唯识教理，呈现出他们连菩萨论中的文字表义都读不懂的现象。然而，喇嘛教徒们却又自语相违地说：

可见持种所要求的常恒坚住，是指总体上稳定而无间断的同一相续，这和其本性为刹那生灭的细无常并不存在相违之处。阿赖耶识相对于七转识而言更为稳定、可靠，且于凡夫位至十地末（未究竟转依前）皆相续常存，

没有中断过，由此才说它『体性坚住』。（「匿书」p.907）

如是紧连在一起的说法自相矛盾时还不知道，并且又再次自语相违说：

正因为阿赖耶识刹那生灭、体非坚密，所以才能容受种子，成为所熏法。……因此最终的结论是：要持种，要成为所熏，唯识宗需要的恰恰是一个生灭无常的有为法阿赖耶识。（「匿书」p.908）

第八阿赖耶识是典型的依他起性，因而不可能直接划归究竟胜义谛。（「匿书」p.909）

观索徒们所说的诸多言论，除了再三乃至再十自语相违之外，更有许多错误，远非再三自语相违而已。当然，如果笔者质疑他们为何不断地反复相违于自己的说法，他们就会说这是因为你们不懂自空与大空性所显的明空双运的大光明如来藏空性的缘故。这就是喇嘛教一贯应用诡辩之术的无理搅乱方式。（待续）



# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载六)

## 第四节 孝养父母的福德等同供佛

童谣儿歌常唱：「世上只有妈妈好，有妈的孩子像个宝。」<sup>1</sup> 另外小学课本也教导说：「天这么黑、风这么大，爸爸捕鱼去，为什么还不回家？」由此可知父母的辛苦与伟大。

在看完上一节之后，我们都知道供佛或供养三宝的功德很大！但别忘了，我们每个人家里都有两尊活佛，也就是我们的父母亲大人。世间人每年都会庆祝母亲节与父亲节，而我们学佛人更应该孝顺父母，因为父母辛苦地生下我们以及养育我们，我们今天才能够长大成人、成家立业、安身立命，乃至修学佛法及悟道解脱。佛陀在《优婆塞戒经》卷6〈五戒品 第22〉中说：

善男子！若得人身，多饶财物，兼得自在，先应供养父母、师长、和上、耆旧、持法之人，供给远至、初行之人疾病所须；言则柔软多有惭愧……。

---

<sup>1</sup> 引用自萧芳芳 1958 电影《苦儿流浪记》插曲：

<http://www.youtube.com/watch?v=llpUcV7iO4k>（撷取日期：2012.12.24）

佛陀在经典中说如果有人有很多财物，应该要先供养父母，然后再供养师长、和上、年高德劭的长者、已实证的修行人，还有供给远行或远来之人以及生病的人，并且言语要柔软，而且常怀恭敬惭愧之心。另外 佛陀也提到孝顺父母与供佛的功德是一样大的。《大乘本生心地观经》卷 2〈报恩品 第 2 之上〉：

善男子！于诸世间何者最富？何者最贫？悲母在堂名之为富，悲母不在名之为贫；悲母在时名为日中，悲母死时名为日没；悲母在时名为月明，悲母亡时名为暗夜。**是故汝等，勤加修习孝养父母，若人供佛福等无异，应当如是报父母恩。**

经典中说，如何是世间最富有的呢？如何又是世间最贫穷的呢？慈悲的母亲还在家中的时候名之为富有，慈悲的母亲不在的时候就称为贫穷；慈悲的母亲还在时就像中午的太阳高高挂在天上，慈悲的母亲往生后就如同太阳下山了；慈悲的母亲在的时候就像明亮的月亮，慈悲的母亲身亡时就像黑暗的夜晚。所以 佛陀说：「我们应该要精勤地努力学习孝顺奉养父母，孝养父母的福德就跟供佛的福德是一样而没有差别的，我们应当要如此来报答父母的恩情。」《杂宝藏经》卷 2 中也提到：

如是我闻：一时佛在舍卫国，告诸比丘言：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝养父母，梵天即在家中；欲使帝释在家中者，能孝养父母，即是帝释在家中；欲得一切天神在家中者，但供养父母，当知一切天神已在家

中；但能供养父母，便为和上已在家中；欲得阿闍梨在家中者，但供养父母，即是阿闍梨在其家中；若欲供养诸贤圣及佛，若供养父母，诸贤圣及佛即在家中。」

## 白话翻译

我阿难是这么听佛说的：有一次，佛在舍卫国的时候，佛告诉众比丘说：「如果有人想要得到如同梵天王常住在自己的家中般守护着家人的话，这个人就必须供养孝顺父母如梵天王一般；能这样作的话，那么梵天王就已常住在家中了。假使有人希望能得忉利天主帝释住在家中守护着家人的话，就必须恭敬供养孝顺父母如帝释，能够这样子作的话，就已得到忉利天主帝释常住家中守护。假使有人想要得到一切天神在家中护佑的话，他只要能够恭敬供养孝顺父母如天神一般，应当知道一切的天神护法龙天都已常住在家中。一个人只要能好好恭敬供养孝顺父母，一切具德之和上实已常住在家中。若有人希望能有具楷模德行的轨范师常住家中，他只要视父母如同轨范师般的恭敬供养孝顺，这样轨范师就是已常住在家中了。如果有人希望供养诸佛菩萨贤圣，但现前实无诸佛菩萨贤圣现在前得受供养，若能以此供养诸佛菩萨贤圣的至诚心来供养孝顺父母，那么，诸佛菩萨声闻缘觉等贤圣就像是已住在家中了。」<sup>2</sup>

供养父母的方法除了供养财物和生活必需品之外，恭敬礼

---

<sup>2</sup> 此段经文的白话解释引用自《正觉电子报》第 84 期的佛典故事选辑：〈孝顺之法道〉，页 108-109。

拜、赞叹尊重也是很重要的。《优婆塞戒经》卷3〈受戒品 第14〉：

言东方者即是父母，若人有能供养父母：衣服、饮食、卧具、汤药、房舍、财宝，恭敬礼拜，赞叹尊重，是人则能供养东方。

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第四辑第124—125页中解释：

如果能以衣服、饮食、卧具、房舍或者生病时以汤药供养父母，乃至有能力的人以财宝供养，并且要恭敬礼拜、赞叹尊重，才是如法的供养东方，具备了受戒的第一个条件。**佛门中常常有这样的在家弟子：克扣父母的供养而去外面布施，这是假名布施，后面佛会说到。真修布施的人，应当克扣自己的享受来布施，对父母的供养绝对不该减少。**学佛之后，对父母应当更懂得恭敬礼拜、赞叹尊重；可是有些人学佛十几年了，我看是没有学进去：因为父母来了，他并不恭敬；公公、婆婆来了，也不恭敬奉侍；泰山、丈母娘来了，也不恭敬探问，全都不看在眼里，当然更不可能礼拜了。并且有人还到处去讲：「我公公、婆婆多坏！」有的人到处去讲：「我那个泰山好可恶！」这不但不是赞叹尊重，反而是侮辱了。像这种人，纵使他有衣服、饮食、卧具、汤药、房舍、财宝供养，仍然称不上如法的供养，还要有恭敬礼拜、赞叹尊重，才算是如法供养，因为这是从心中产生的善法。心中没有善意，专作一

些表面功夫，那是没有意义的，表示这个人不能供养东方，没有受戒的第一个条件。

所以我们除了供养父母之外，态度上也要恭敬。而且，我们也不能因为学佛知道应该要布施，就去减少对父母的供养而拿去布施，若是为了供养三宝而克扣父母的供养，那就是违背佛的教导而变成不孝了。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第四辑第 226 页也说：

供养父母的福德不会比供养三宝少，这在后面经文中佛会说到；所以受持了优婆塞戒以后却不能供养父母、师父、家中的长辈，就是忘掉优婆塞的本分了，这就是失意罪：遗失了「自己是优婆塞戒受持者」的作意了，这就是失意罪。

## 第一目 不孝的果报——耶输陀罗怀孕六年的因缘

不孝顺的人在世间，人们都会责骂他；而在佛法中也说不孝顺是会有许多恶报的。譬如在《佛本行集经》卷 55〈罗睺罗因缘品 第 56 上〉中，就有提到 佛陀出家前的妻子耶输陀罗，由于她过去生曾经对妈妈不孝顺，这样的业导致她后来的许多世遭受无量苦，并且也由于残留下来的业习，使她在佛世时，要怀孕六年才能生下 佛陀的儿子——罗睺罗。故事中提到：

佛陀回忆起往世无量劫以前，有一群牛在牧牛的处所。牛主人的妻子带着一个女儿，往牛群中去挤取牛乳。所带的两个器皿都装满了牛乳，其中容器大的由女儿背负着，容器小的由她自己背着。走着走着到了半路，她对女儿说：「你走快一点！

前面的路很危险、很恐怖！」这时女儿回答母亲说：「我背的这个容器大又重，怎么可能走得很快呢？」她妈妈一而再、再而三地说：「你走快点！这条路很危险、很恐怖！」

这时女儿心里面想：「为什么叫我拿最重的东西，又一直催促我走那么快呢？」这个女儿因此生起瞋恚心来，回答母亲说：「妈妈！您先帮我拿一下这个重的容器，我想要先去大小便。」于是她妈妈只好一并拿起比较大的容器走了一段路，女儿才缓缓跟上来，这时她妈妈除了背着自己原来的，也同时背着这个较重的容器，走了六拘卢舍<sup>3</sup>（12里）的路。

这时，佛陀告诉诸比丘说：「你们不要怀疑！这个心中有瞋恚心的女儿，叫自己的妈妈背那么重的东西，行走了六拘卢舍（12里）的路程，因为这个业报，这女儿在生死流转中受了无量苦之后，遗留下来的残业，还让耶输陀罗今生要受怀胎六年才能生产的痛苦。」

所以 佛陀说：「诸位比丘！我们所造的各种业，都不会是不受报的，我们都会随着自己所造的善恶业，而让将来的自己受报。所以你们这些比丘们，应该要永远舍掉身口意的恶行。为什么呢？因为造作身口意的善恶因缘，未来必将会受到善恶果报！所以你们应该要修学善业。」<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> 维基佛学大辞典：毗昙论，四肘为一弓。五百弓为一拘卢舍。今之二里也。八拘卢舍为一由旬。今十六里也。

<sup>4</sup> 《佛本行集经》卷 55〈罗睺罗因缘品 第 56 上〉：汝诸比丘！我念往昔过无量世，有一群牛在于牧所。其牛主妻自将一女，至牛群拘取乳酪，所将二器并皆盈满，其器大者遣女而负，其器小者身自担提。至其中

## 第二目 父母恩重大于须弥山

为什么不孝顺父母的果报那么重呢？俗话说：「母亲像月亮一样伟大！」有一首歌中谈到母亲的慈爱时说：「天下的妈妈都是一样底。」接着我们来看看母亲对我们的恩德到底有多大？佛在《大乘本生心地观经》卷2〈报恩品 第2之上〉中说：

世出世恩有其四种：一、父母恩，二、众生恩，三、国王恩，四、三宝恩。如是四恩，一切众生平等荷负。善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世于一劫中说不能尽，我今为汝宣说少分。假使有人为福德故，恭敬供养一百净行大婆罗门、一百五通诸

---

路，语其女言：「汝速疾行！此间路峻，有可怖畏。」

尔时，彼女语其母言：「此器大重，我今云何可得速疾？」其母如是再语、三语：「汝速疾行！今此路中，大有恐怖。」

尔时，彼女而作是念：「云何遣我负最大器，更复催促遣令急行？」其女因此，便生瞋恚，而白母言：「母可且兼将此乳器，我今暂欲大小便耳。」而彼女母，取此大器负担行已，其女于后，徐徐缓行。尔时，彼母兼负重担，遂即行至六拘卢舍。

尔时，佛告诸比丘言：「汝等若有心疑，彼女有瞋恚心，乃遣其母负重，行六拘卢舍者？莫作异见，耶输陀罗释女是也。既于彼时，遣母负重，行其道路六拘卢舍，由彼业报，在于生死烦恼之内，受无量苦；以彼残业，今于此生，怀胎六岁。」

「诸比丘！所有诸业，非是虚受，随造善恶，还自受之。是故汝等诸比丘辈！恒须舍此身口意恶。何以故？作身口意善恶因缘，汝诸比丘！现见如是善恶果报。汝等比丘！应当如是修学善业。」尔时，世尊与净饭王及彼大众说微妙法，使令欢喜，显示宣通教化讫已，从座而起，还于本处。（《大正藏》册3，页908，上16-中13）

大神仙、一百善友，安置七宝上妙堂内，以百千种上妙珍膳，垂诸瓔珞众宝衣服，栴檀沉香立诸房舍，百宝庄严床卧敷具，疗治众病百种汤药，一心供养满百千劫，不如一念住孝顺心，以微少物色养悲母，随所供侍，比前功德，百千万分不可校量。

佛陀在这一段圣教中说：世间和出世间法有四种恩情，第一就是父母恩，第二是众生恩，第三是国王的恩德，第四是三宝恩。这样四种恩德，乃是一切众生平等荷负。父亲有慈恩，母亲有悲恩。母亲的悲恩，佛陀说就算它老人家住世一劫也没办法说尽，所以 佛陀为我们少分宣说如下：假使有人为了得到福德果报的缘故，而恭敬供养一百个修清净行的大修行人，一百个有五神通的离欲大神仙，一百位善友，把他们这些人安置在七宝所成的妙堂中，用百千种上妙珍贵的饮食，用各种珠宝瓔珞衣服、栴檀沉香，并为他们盖各种屋宅房舍，用百宝装饰的床座敷具，还有治疗各种疾病的百种汤药，这样一心供养这些人一百大劫乃至一千大劫，这么大的功德还不如一念生起孝顺之心，以很微少的东西来供养自己的悲母，随时在母亲身旁供给所需并伺候着，这样孝顺的功德比起前面的功德还要大上百千万倍，甚至都无法比拟。

佛接着又开示说：

世间悲母念子无比，恩及未形，始自受胎终于十月，行住坐卧受诸苦恼非口所宣，虽得欲乐饮食衣服而不生爱，忧患之心恒无休息，但自思惟将欲生产，渐受诸苦昼夜愁恼；若产难时，如百千刃竞来屠割，或致无常。

若无苦恼，诸亲眷属喜乐无尽。犹如贫女得如意珠，其子发声如闻音乐，以母胸臆而为寝处，左右膝上常为游履，于胸臆中出甘露泉，长养之恩弥于普天，怜愍之德广大无比。世间所高莫过山岳，悲母之恩逾于须弥；世间之重大地为先，悲母之恩亦过于彼。**若有男女背恩不顺，令其父母生怨念心，母发恶言子即随堕，或在地狱、饿鬼、畜生。**世间之疾莫过猛风，怨念之征复速于彼；一切如来、金刚、天等，及五通仙，不能救护。若善男子、善女人，依悲母教承顺无违，诸天护念福乐无尽。如是男女即名尊贵天人种类，或是菩萨为度众生，现为男女饶益父母。

佛陀提到了母亲怀胎十月的辛苦，以及生产时的种种苦难，这是无法说尽的；我们被生下来以后，母亲对我们的照顾，这种种生育长养的恩德是远比普天、大地、须弥山还要广大。因此，世间的男女如果有对父母不孝顺的，让父母产生怨念之心，甚至于还让母亲因此而口出恶言，那这个不孝的子女就会因此而堕于地狱、饿鬼、畜生等三恶道之中。这种不孝的业风速度非常之快，一切如来、金刚护法、天神以及有五神通的神仙们都无法救护于他。所以，世间的善男子和善女人，如果能依着母亲的教导而恭敬孝顺，诸天的天神就会护念他，因而产生的福报享乐也将会是无穷无尽的。这样孝顺的世间男子、女人就会成为尊贵的天人种类，或者是菩萨为了度众生，而示现成为子女来报答父母恩德、利益父母。《大乘本生心地观经》卷2又接着说：

若善男子、善女人，为报母恩经于一劫，每日三时割自身肉以养父母，而未能报一日之恩。所以者何？一切男女处于胎中，口吮乳根饮啖母血，及出胎已幼稚之前，所饮母乳百八十斛，母得上味先与其子，珍妙衣服亦复如是，愚痴鄙陋情爱无二。昔有女人远游佗国，抱所生子渡旃伽河，其水暴涨力不能前，爱念不舍母子俱没。以是慈心善根力故，即得上生色究竟天作大梵王。以是因缘，母有十德：一名大地，于母胎中为所依故。二名能生，经历众苦而能生故。三名能正，恒以母手理五根故。四名养育，随四时宜能长养故。五名智者，能以方便生智慧故。六名庄严，以妙璎珞而严饰故。七名安隐，以母怀抱为止息故。八名教授，善巧方便导引子故。九名教诫，以善言辞离众恶故。十名与业，能以家业付嘱子故。

佛陀说：如果善男子或善女人，为了要报答母亲的恩德，纵使经过一大劫的时间，每天三餐都割自己身上的肉来供养父母，这样仍然无法报答父母一日之恩。为什么呢？因为一切男女还在胞胎中时，吸收着母亲的血液养分，以及出胎后还很小的年幼之时，也要喝许多血液变成的母奶；在断奶后，母亲都把上等好吃的饮食先给自己的孩子，就连珍妙的衣服也是如此；母亲对孩子是这样无我无私的爱。不管是愚痴或鄙陋的母亲，对子女的亲情慈爱都是没有差别的。

譬如，很久以前，有一位女人要到远方的国度去，她抱着孩子要渡过旃伽河，正在渡河的时候，因为河水暴涨而无法往

前，因为母亲对孩子的爱念，不愿舍弃孩子来保全自己的性命，因此两人都丧命沉没了。由于这样慈悲心善根力量的缘故，这个母亲就因此而往生到天上当大梵天王。因为生养及慈爱子女的因缘，母亲有十种恩德：一名为大地，因为孩子需要依靠在母胎中的缘故。第二名为能生，母亲要经历怀胎十月和生产时非常多的痛苦。第三名为能正，孩子生下来都要一直依靠母亲的手来调理五根的缘故。四名养育，时节更迭中依靠母亲的照顾，让我们具足长养安稳长大。五名智者，母亲以方便善巧让我们生起智慧。六名庄严，母亲以种种珍妙的璎珞来装饰我们。七名安隐，在母亲的怀抱下我们就很安心，一切苦都能止息。八名教导传授，母亲以善巧方便导引孩子。九名教诫，母亲以温柔良善的言词告诫我们要离开众多错误的地方。十名给与家业，母亲能以家业交代付嘱孩子的缘故。《杂宝藏经》卷2中也说：

父母恩重，犹如天地，怀抱十月，推干去湿，乳哺养大，教授人事。此身成立，皆由父母，得见日月，生活所作。父母之力，假使左肩担父，右肩担母，行至百年复种种供养，犹不能报父母之恩。

自古以来，父母对于儿女教养的恩德，就好像天与地般的崇高与厚重；母亲怀胎十个月才能把小孩生下来，还要推干去湿无微不至的照顾，给与奶水来喂哺养育才能长大；并且还要教导我们种种人世间的事。我们之所以能够长大成人，都是由于父母的恩德，使我们得以存活于白天与夜晚，并且能够在生活中有所作为，这一切都是由于父母亲所付出的辛劳而得以成

就。父母对孩子所作的一切牺牲与所付出的心力，身为子女的我们即使用扁担挑起二个箩筐，左边担负着父亲，右边担负着母亲，以徒步的方式行走着，不停地走上百年都未曾止息，并且同时供养饮食、衣服、卧具、医药等种种所需，这样作都还不能报答父母亲对孩子生养教育之恩德。

由此可知，父母对我们的恩德是多么深重！羔羊尚且跪乳，乌鸦更知反哺，而身为人类的我们，难道连畜生都不如吗？所以我们一定得要好好孝顺父母。

### 第三目 成佛之道必须从孝顺中来

另外，成佛之道也是从孝顺中来，因为成佛之道就是摄受众众生，而父母就是跟我们因缘最深的众生之一。佛在《本生经》中常常提到自己过去无量世中如何孝顺父母的故事，并且佛也在经典中提到有八种人是一定要布施的，除了佛和修行人之外，第一个就是父母。譬如《杂宝藏经》卷2中的〈迦尸国王白香象养盲父母并和二国缘〉这个故事中，一开始就提到：

昔佛在舍卫国，告诸比丘言：「有八种人，应决定施，不复生疑。父母以佛及弟子，远来之人，远去之人，病人，看病者。」诸比丘白佛言：「如来世尊！甚奇甚特！于父母所，常赞叹恭敬。」佛言：「我非但今日，过去已来，恒尊重恭敬。」

佛陀的三十二大人相也是有许多是从孝顺父母而修来的。譬如，《优婆塞戒经》卷1〈修三十二相业品 第6〉中说：

为菩萨时，于无量世供养父母师长善友，如法拥护一切

众生，是故次得手足轮相。……

为菩萨时，善受师长父母善友所教敕故，是故次得身臃满相。……

为菩萨时，于无量世，以手摩洗师长父母身，除去垢秽，香油涂之，是故次得手足软相。……

为菩萨时，终不欺诳一切贤圣父母师长善友知识，是故次得手过膝相。……

为菩萨时，于无量世，头顶礼拜一切圣贤师长父母，尊重赞叹，恭敬供养，是故获得无见顶相。

《瑜伽师地论》卷49〈建立品 第5〉：

于其父母种种供养，于诸有情诸苦恼事种种救护，由往来等动转业故，感得足下千辐轮相。

《杂宝藏经》卷2的〈波罗奈国有一长者子共天神感王行孝缘〉中的故事最后，佛陀也说：

我于尔时，为彼一国除去恶法，成就孝顺之法，以此因缘自致成佛，是以今日，亦复赞叹孝顺之法也。

佛陀说：「我在过去的那个时代，为那一个国家除去邪恶之法，成就了孝顺的法道；因为这个因缘，使得我后来得以成就佛道，这也是原因之一。时至今日，对于孝顺之法道，我仍然是非常赞叹的啊！」（待续）





# 禪淨班修學與觀行心得

—智鳳—

来正觉对后学而言绝非偶而是必然，智凤深深相信！

一个十岁无忧无虑蹦跳在乡间的野小孩，被父亲载着从台南的乡下一路往大都市的高雄谋生，已萌芽在滋长中的友情就这样中天了，硬生生没得商量，敏感的神经触动我的泪腺一路溃堤不止。那个年代大人心里愁的是如何喂饱一家大小，哪管得了一个小孩的情绪，哭一哭就好了啦！殊不知思念的种子及多愁善感的新芽已悄然在幼小的心田中成长了，那是我初尝人生的第一个苦——爱别离。

因为不认真，高中联考考得不理想，顺着命运的安排选择就读五专，对我的人生有了很大的改变。16岁，我对人生有着懵懂的疑惑：人生的价值在哪里？生命是怎么一回事？如何自我肯定？为什么三姊总是那么讨厌我，我却不讨厌她（后来被她逼急了，也不喜欢她）？我希望借由阅读启发人生光明之类的书，期使自己的人生得以变光明，但是一点用处都没有。选择社团时因此决定舍土风舞社加入了正定学社（一个阐释儒释道三家思想净化人心的社团），开始了我的学佛之路。

专一暑假时第一次参加莲因寺办的大专斋戒学会，女众是在嘉义番路乡的义德寺，初识净土念佛法门，也接触到各大学来的资深学佛人，他们都好庄严令我好欢喜，为期一星期的出

家人的生活，令我法喜充满而归依三宝，授三皈依和尚是忏云法师（老人家已在几年前往生）。

学了几年倒是勤跑道场、勤作义工、听佛法的讲座，对于佛法的知见总是支离破碎，东拼一块西凑一点，以为学佛就是要求解脱，以为解脱就是要把世间的一切都舍弃（来正觉学佛才知道这是一个多么可笑又错误的无知知见）。心中总觉得如此解脱未免太消极，另一方面也割舍不下身边的亲情和友情，心虽疑但也不排斥这样的解脱认知；当时以为我正值青春年华人生大有可为，前方一片荣景而我却要这么消极？我不想这么快就解脱，因此错误的知见，学佛到后来却觉得没有什么受用，也学得有些不快乐。虽然如此想，但一直以来我总自认为是佛门中人。

2004年12月办完婆婆的丧礼，我继续在世间的欲乐中川流不息，然而我的心里总惦记着跟佛陀的承诺：「佛啊！弟子想先跟您请长假，我想到世间去望望瞧瞧，体验够了，我一定会回来，届时您一定不可以丢下我不管。」我是这么的斗胆，想来真是惭愧。

2006年春，我得了一场心病，决定停止外面所有社团活动，好想回到佛陀的怀里，于是我又斗胆地跟佛陀销假：「佛啊！我流浪够了！心已累了，我想回家，求您带领我找到您的正法，不要丢下我不管。」

2006年秋，寻寻觅觅来到福智的广论班（听人家都说很好），勉强去上了一年，这中间甚至还对着CD player起瞋心：「讲这什么东西啊！」而且他们诵的经典我实在搞不懂，叽哩呱

啦一堆咒加一些文字，每次上课前就不断的诵念，班长说按照密宗方法修练只要修 16 世就可以即身成佛，真令人怀疑。再且印象中，古装片里喇嘛都是和显教的出家人作对的，都被叫作臭喇嘛的，为什么现在的喇嘛地位高高在上远超出汉传出家人？我怀疑喇嘛是佛教徒吗？

不相应就是不相应，这里不是我回家的路。回去 16 岁启蒙的精舍，听来听去就像在上国文课，总是东一块西一块，我兜不起来很苦恼。我开始怀疑佛法的正理是什么？又三姊夫妇是一对虔诚的基督徒，对家族百般的殷勤关爱，就是要大家都去信主，直叫人无法承受。遍寻不着佛法，令我陷入愁云惨雾中，心中的焦急与疑惑与日俱增。因此常对着虚空问：「亲爱的佛陀！如果您的法只是这样，又何异于基督教？佛啊！您的正法到底在哪里？佛教的根本教义是什么？第一义谛又是什么？明心见性跟成佛有何关系？是明哪个心？如果世间一切皆因缘和合，这个五阴身灭了就灭了又如何六道轮回？阿罗汉入灭是到哪里去？又说永不入灭要生生世世受生人间行菩萨道？又如何受生？又说要出三界？成佛不是在人间，出三界如何成佛？阿罗汉与菩萨有哪些不同？佛陀！我已来到您的门中，您一定不可以丢下我不管，我相信您说法四十九年一定不止这样，请您一定要引导我找到我的善知识，找到您的正法，求您摄受成全，不要丢下我。」每天每天一空下来就对着虚空合掌说着、想着泪流不止。

2010 年时值仲春，我还在愁苦该去哪里学佛？难道要去佛光山的系统看看吗？因为看电视人间卫视觉得那里也好像

没什么法可学，就踌躇着、犹豫着、因事搁着。有时候猛想起我已经快要坐四望五的年纪了，正法却还没有着落，兀自着急，满脑子只想着要解脱、厌离、寂静，我如一只孤鸟独对苍穹，闷闷不乐形于外，对于叶三（我先生）迟迟不能与我同行学佛颇为埋怨。有一天，他下班回来还带了一张传单，他说：「这个你一定会喜欢。」我接过一看：「超意识演讲，4月25日，平实导师讲。」平实导师感觉好熟悉。他又说：「给我传单的那个人看起来比一般人就是特别不一样，所以我才跟他拿，真的喔！」

2010年4月25日，对我是一个特别的记忆。高雄巨蛋讲台上传来如狮子吼的声响，六大金刚安座两侧，我心里很震撼。更甚者，平实导师讲到意识在五无心位时就会断灭，只剩下意根和第八识如来藏，当听到「如来藏」三个字时，犹如五雷轰耳，当下一瞬：「没错！就是他（指平实导师），就是他。」我心里呐喊着。

接下来所讲的对四大山头的评论大快我心，佛教界终于有人敢出来说真心话了。4月28日正觉开新班我是去定了，回家的路应该已近在咫尺。

6月有一天，几个人相邀去美浓天明寺与住持师父会面（过去启蒙我学佛的学姊），因为师父决定辞去住持往南投专心潜修（修学的是南传的法），言谈中晓我在正觉学佛，依止平实导师的法，给我些建言，认为我应该有智慧去判断。我也拿了平实导师所著《真实如来藏》及《念佛三昧修学次第》与她。寄望她有阅读，而不是连读都没读，妄听评断就把它给糟蹋了。此

次会面怅然而归，从此天涯，愿来世因缘际会时重续佛缘，在如来藏妙法中相见。

上课的进度一直迟迟不前，让我起了些许烦恼，还好有平实导师的书可阅读，恨不得即刻停止所有的尘劳琐事一股脑儿栽进书堆里，读它个痛快。平实导师的书每每引用佛说的经典印证他的观点，读来畅快淋漓，总是令我拍案叫绝十分认同，对于学佛的诸多疑问都在书里找到答案。虽说我尚无有择法的能力，但我相信契经所说，而且这里有许多我梦寐以求的经典可阅读，着实令人狂喜。不过我读得很慢，原因一是心太散乱，二是很多法都是从前我没听过的，总要琢磨琢磨，三是色身昏沉。

总是能浸淫在平实导师的书里很满足，也消除上课进度缓慢所带给我的烦恼。我知道不能急（这应该是我的优点），尽管把自己的身心安顿在禅净班里就对了。我常常很想找亲教师解惑，其实这些惑大部分是我的无明所障。心里头过于忧伤苦恼，无头绪不知道该怎么问，亲教师问我的话，或者有些要去回忆，当下觉得有困难就忽略未答，事后懊恼但也无可奈何。小参时在老师面前总觉得自己很矮小像个孩子一样，又生性胆怯通常十句话只剩下二句不到，倒是常常去向老师倒心里的垃圾，又倒得不干净，有时小参后想想：怎么会跟老师讲这些话！不知老师是否有被我搞得头上三条线，在这里再一次跟老师忏悔弟子的无明。

一开始学佛就是接触净土念佛法门，但其实我并没有真正的在念佛，只是随意散乱的想，嘴里念着阿弥陀佛，可心里

却比较常想着 释迦牟尼佛，也常常合掌对着虚空跟 世尊说我心里的想望，那是我苦闷的心灵最大的慰借。在后期找法的过程中遇到一位学姊的同修，是净宗学会的，领教他的念佛方法，需要中气十足，我实在无法苟同。也很疑惑念佛到底要怎么念才对？可就是找不到这类的书来参考，一直认为是初学佛时所熏习口念或默念，但我总静不下心来念。来到正觉一开始我只想要厘清楚：「什么是根本佛法？」、「佛教徒的定位在哪里？」、「学佛正知见的建立」。然后我就要在家好好地念佛，随力作作义工，等将来老死求生西方极乐净土。我并不认为有什么可以开悟的法门，因为出家法师都说：「末法要求开悟！不可能的事」、「无常来时修禅没得用处」、「末法五浊恶世老实念佛求生西方极乐净土最重要」。虽然心里曾疑：「好人都到极乐世界去，那众生怎么办？这样好像很自私欸。」想归想，自己也无能为力。当时以为修禅就像老僧入定那样坐着，坐到心无杂念无知无觉，这对我来讲实在太困难了，因为我的头壳（台语）总是胡思乱想不太安分，再且这样到底是在悟个什么来着？我不明白也自认为不是修禅的料；来正觉学佛才知道定与禅是二非一，禅是般若，定是禅定，是事修的功夫。唉！错误的知见真是贻害匪浅。万万没想到正觉这里竟有明心见性这回事，更没料到 平实导师就是同修会外传说的邪魔外道，不过这并没有打击我在正觉学佛的信心，因为 425 那场超意识演讲已经帮我贴了定心符了。

在一次小参中，亲教师建议我去读《优婆塞戒经讲记》，我才读到第一辑〈集会品〉和〈发菩提心品〉时，突然一个明



白为什么我要找法，才想起二十四岁时，有一天对《阿弥陀经》中说十方诸佛都在各自的一方说法深受感动，就这样跪下来对着虚空合掌发了菩提心：「愿我尽未来世也要像十方诸佛一样，出广长舌遍覆三千大千世界，作狮子吼利益有情。」我这一世的菩萨性被启发了，我终于明白为什么我会这样的汲汲于找一个我不知所以然却又想找的东西；为什么我常常惦记着不能白白来人间一遭。这套讲记共八辑，由六波罗蜜引申出种种的法，涵盖面很广，平实导师对于经中菩提心解析、布施的因果原理、戒的精神，业的种类及果报，道与业之差别，如何自利利他，忏悔的意义……等都有很详尽的阐释，是任何一个学佛人都必读再读的一套好书，而且阅读这套书绝对不会助长自己的慢心，我特爱的。

学佛拜佛是理所当然的。因为拜佛是一件很清净的行为，过去错误的认知，一直认为家中没有佛堂，也没有一间清净的书房，无法拜佛而万分苦恼。来正觉之后都颠覆了，只要自己一方清净寸土，无处不能拜，真令我欣喜。在自家拜佛与在讲堂拜佛各有不同的氛围，这个氛围会影响到我拜佛的品质，可见我的定力之一般。刚学拜佛时忆的是阿弥陀佛，可是每次头一顶礼意念出现的却是释迦牟尼佛，于是不多久我马上作了决定改忆释迦牟尼佛，忆佛的情况才改善。初期拜佛常常拜得痛哭流涕，种种妄想回忆如泉涌，意根爱攀缘、意识也跟着助纣为虐，更糟糕的是烦恼益加甚之，（虽然老师说：不要理妄想，就像骑车时眼前经过的电线杆，你知道它的存在但没有感觉，纯然忆佛。）整个拜佛状况时好时坏，有时老师上课所说也会挑起我

的情绪，因为无明令自己这么的不堪一击，二年了总觉得犹还毛驴拉磨——原地转，不免有些挫折。但也很妙，虽然妄想烦恼不断，然而我的心却又能伏得住不使往外宣泄；也因为拜佛带给我的勇气，我终于敢跟基督徒的三姊说「不」，宣示桥归桥、路归路，今生姊妹一场，由于无明障蔽，迟来的请求原谅，已无缘同行，期待来世吧！定力的增加与上课所熏习的正知见，对阅读有莫大的帮助，只是记忆力不坚固，常常看了这本忘了前本，总归有读加减有吸收。以如来藏的自性来看五蕴十八界，六道三界的轮回，使得佛法有一贯性，三乘菩提次第井然呈现，修学菩萨道昭昭然然，令意识心不再彷徨无主，虽然不复记忆却是喜乐无限。最奇妙的是：我看到孕妇再也不会起厌恶感（没有特别的感觉），看到小娃儿会有股莫名的喜悦——又有一个小菩萨来降生人间了！这些应该都是受拜佛之赐。想想虽然无相念佛的功夫还很粗浅，功德受用确是有的，这也给自己莫大的鼓舞。经由后来的观行，如今妄想已变得比较单纯，我知道凡所作不白费，点滴成一小步，一小步会变成一大步，智风一定要加油，永远精进不放弃。

时序来到 2012 年 2 月底，课程终于进入般若度，好期待。当我回顾这之前的笔记时，始发现亲教师讲得可真多，而我大多不记得了。最有印象的只有：《佛为首迦长者说业报差别经》：「一切众生，系属于业，依止于业，随自业转，以是因缘有上中下差别不同。」；「要令善净缘转令缘熟，令染恶缘转令缘缺」；「证悟实相的六大要件：信力、定力、慧力、福德、正知见、无慢」；「随喜赞叹布施行，福德功德大无边，



祈愿诸佛冥加持，超劫成佛度有情」；「学佛的第一条守则 是以智慧为先导，第二条：关键是知见，成就在实践」；「布施的总持是惠舍、持戒的总持是孝顺、忍辱的总持是接受或不接受、精进的总持是心不放逸、禅定的总持是心得决定」；「对于善净法要长时作、常委作、无间作、不悔作」；「七种最上供养：礼拜、供养、忏悔、随喜、劝请、发愿、回向」。天啊！就这样，记忆像纸糊的窗户，真的很愧对老师的苦心。

般若度主要讲五阴、四圣谛和十二因缘及其观行，老师讲得很丰富，我听得很有瘾，有如倒吃甘蔗。老师并没有在名相上着墨太多，倒是在事相上不断地铺陈引导并加以释义，期能帮学员早日断除我见。我总是期望能跟着老师的进度去实践，加上阅读平实导师的书及无相忆念拜佛二者以为助力，虽然自己的慧力尚不足，但是我已经有领受进步其中的功德受用。3月征得先生的同意北上受菩萨戒，一圆我今生的愿。吃了全素之后心里再笃定一分，受了菩萨戒以后心里又再笃定一分；每一次每一次的观行后又再体验一分，此刻我才十分确认自己是一个佛教徒。原来修行是在这样的善净念中，一来一往实践累积起来的，这时才验证老师常说的「成就在实践」；学佛的正知见也是在这样深浅濡染中，点点滴滴建立起来的。凡所作是善净法，必定有或多或少的功德自受用，以此自受用功德，方能利益他人。

先前看到孕妇会起厌恶心，都是自己的内相分所变现，孕妇何辜！因为自己对所缘的境界着了相，紧紧抓着过去的记忆，意识不肯放舍，认贼为主，在当中享受着磨难的滋味，自

怜自艾，意根也跟着贪着而自我陶醉，此时孕妇与我何干？犹记得每个星期二去听《法华经》，法会一结束马上传来悠扬的菩萨的讴歌，我会快速地往厕所里逃（也正好要去扫厕所）；我一听到这首歌就浑身不自在，歌词是令人动容的，然旋律却令人动情，意识的不如理作意，合理化意根的计执，兄弟俩合作无间，让如来藏中积藏染污的种子一一现行，变现的都是自己的内相分，此时情歌与我何干？

在还未来正觉之前，常常看不惯我家先生叶三的行径，心里老责怪他年纪越来越大了还不赶快学佛，我揪着心不开怀，原来我不开怀的是我自己，借由叶三反射出自己的内相分，借由叶三催促自己像热锅上的蚂蚁；三十年的等待其实是自己意识心不如理作意，令意根合理攀着世间的责任与欲乐，两个狼狈为奸流转其中还自恃清高，无知于自己的爱贪怯懦，一味要别人为自己负责，叶三学不学佛与我何干？是自己不肯踏出去还怪人家拉着我，人家不阻碍我学佛已经很好了，我凭什么责怪他！

我的三姊从小视我若仇家，见我如眼中钉、肉中刺，怨憎会之绳紧紧捆绑着我和她；她因此高中时即开始信仰基督有所反省，在我不惑之年向我告白，请求原谅她过去因无明嫉妒所犯下的错误，在这期间不断地向我传福音，要用亲爱之绳再次捆绑我俩；我向来懦弱不愿跟她辩，总是痛苦的委顺着她，其实是我贪爱着眷属之情，舍不得迟来的爱别离，意识里错认为不能失去渴望拥有，意根就大喇喇地抓着不放，心常常被高高的往上举又低低的向下摔，心里很苦啊！

而今透过观行，我知道受如浮泡，消失的水泡在哪里呢？



没有的东西为什么手还紧紧抓着不放呢？就像没用的大便一样，弃之何惜之有，捧着它还熏了满身臭呢。这段期间常常对着佛忏悔，原来所有自认为的苦都是自己的贪欲心作祟，贪生怕老怕病怕死（有贪就怕失去）、贪色贪有贪吃贪美、贪爱贪受贪取贪赞、贪声贪香贪触贪乐、贪所有一切法尘境；于境中取相把玩，更加爱着不可自拔，以填补意根的不堪寂寞，让意识自我感觉存在，其实这些贪本质都是苦苦、坏苦和行苦。这就是过去年轻时我苦苦追求的自我肯定，因此于可爱、不可爱的境界起五阴炽盛，越是想要自我肯定，就像孙悟空的紧箍咒一样套牢，求出无期。从五阴去观行，从心里头愿意去接受自己的污秽不堪，低下头看见自己这身的齷齪与懦弱，知道意识随着意根刹那生灭，贪着虚妄境界必定苦痛。了知意识如幻，才能重新定位自己，这时才发觉意识心本来很重（以为真实，提得很重）现在变轻了（幻化不可捉摸），身体也跟着轻盈舒畅。

白老师说：「一个证悟明心的菩萨因为虚实分得清清楚楚，不被境界所系缚，所以自在。」是的，在对五阴如实观行之后，我知道我该有的行动是：当历缘对境时，不管境界是苦是乐，仅仅止于领受，知道有这个受的杂染在，莫让六想身进一步了知，更加陷入六爱身与六思身的泥淖中作茧自缚，从而观察受的法相，追查受的源头，能破除一分无明就有一分明的功德，这才是真正的学佛。即便目前我观行的功力还很粗糙，但这对我帮助已经很大了，智凤一定要加油，莫要辜负老师的一番苦心。

平实导师在《法华经》讲座中曾说过：「来正觉不是来过

生活的」、「若是以求世间法之心而欲求解脱道是不可得的」，我举双手加上双脚赞成。来正觉学佛正经是很无趣的，这是相较于世间五欲而言。来正觉学佛的妙处之一，就在你不须踌躇你的服色，一袭米色唐装上衣，无分男女真的有够无趣，其他诸多的无趣也就不必多举。可咱就爱这种无趣，因为无趣也是一种有趣，进退行止中有踏实和安乐。比之未找到正法前的惶恐不安，这种踏实和安乐是与日俱增，愈来愈确切的，愈来愈坚定的，是没有人可以偷走的。也因为自己得着利益，间接利益影响周遭的人，且让原本生病的眷属关系转而恢复健康，每个人行走在各自的轨道上，有事互相帮忙，没事也不用牵牵挂挂。

白老师曾说学佛到头来终究还是千山我独行，以前我也曾如此想。犹记得当父亲躺在病榻上，我还安慰他，每个人都是孤独地来出生也终将孤独地回去，要他勇敢、不要怕。虽然我的嘴巴这么说，实际上我心里却怕独行，因为不知道独行的真相；是谁在独行呢？又是谁在害怕独行？是这个五阴色身吗？六识身？如果五色根都没了，何来六识身生起独行？既无六识身哪有六受、六想、六爱、六思之身呢？众缘蕴集互为依恃而成的五阴身，何独之有？是如来藏独行吗？如来藏对六尘从来也不动摇啊！本来自在啊！无所谓行不行的。是意识妄想有一个我存在才会害怕自我的消失，既然没有一个我在独行，又有何惧呢？道理虽然懂，可是我不见得完全作得到，我还在学习说服意根令它渐渐地接受。每次当我用这一双手去握住老菩萨的双手时，一声「菩萨！阿弥陀佛！最近好不好？」连结的是正法的永续，我想作一个无畏施者，担当那颗不可或缺的小

螺丝钉，尽己本分棉薄之力，能行而行。所以我发了个愿：「我要以卑微之身，做一个庄严众，庄严道场，愿所有正觉学子大家一起在四摄法中道业互相增长，我愿陪伴同修会中信心尚未具足的同修，不因蹉跎独行而害怕而退却学佛之心。」

总结来正觉学佛第一个殊胜是有很多书（法）可以读（学），第二个殊胜是有亲教师可以问，第三个殊胜是有方法可以修，第四个殊胜是有机会可以明心证悟，让来世永不入三恶道，第五个殊胜是愿意勇敢再来人间受生修菩萨道。

二年多来蒙白老师教导，助我勇气惠我良多，我始能重新认识意识心自我、重新认识学佛的真谛——不是压抑、不是放弃世间的一切，是有智慧的接受与不接受，进而重新定位自己，找到回家的路。弟子智凤惟愿在修证菩萨道上，能够依照亲教师所教导的，在每次的历缘对境中随时现观验证，再加强无相念佛的功夫，唯此我无以为报师长的恩泽，智凤一定要加油。期许自己在正觉学佛：一步一脚印，每印皆踏实；降伏诸烦恼，随缘度有情；破参明心时，心得自在行。弟子智凤谨以至诚心将此观行与学习心得，敬献诸佛与师长，并愿以此回向正觉同修会长兴，大乘佛法久住娑婆，宗门正法薪传。

正觉如来藏妙法早得两岸佛教界认同推崇，令大乘正法光芒震摄阎浮提，降伏不肖喇嘛令归正途。

南无本师 释迦牟尼佛  
南无本师 释迦牟尼佛  
南无本师 释迦牟尼佛



在 2011 年年底的时候，当我们听到我们在大陆共修组的两位菩萨宣布说：我们这些惭愧弟子也能到佛法的中国—台湾一去面见 平实导师，是 平实导师亲自为我们这些惭愧弟子授上品菩萨戒的时候，我们这些大陆的弟子内心的喜悦是无法言表的。我们很快就踊跃报名，从那一天开始，我们的心情就非常激动，总觉得时间过得很慢，恨不得一下子就飞到台湾正觉讲堂，见到我们敬爱的 平实导师和诸多亲教师、义工菩萨们。我们这些大陆弟子在两位菩萨的教导下，在家每日拜三千佛忏，拜八十八佛，诵菩萨戒本，努力忏悔业障、消除遮障。深怕自己无始劫来业障深重，到受戒的时候不能得到清净的戒体。所以我们在家努力拜佛，期盼去台湾受戒的日子快些到来，能够亲眼见到、同时证实一下，自己梦中所见到：是不是这位平易近人的 平实导师。时间终于到了，我们这一行人登上了飞往台北的飞机，心情久久不能平静，因为我们很快就要见到我们朝思暮想的、敬爱的 平实导师。到达台北以后，第

二天我们就到了正觉讲堂，首先映入我的眼帘的是正觉讲堂庄严肃穆，还有义工菩萨们温文尔雅、轻声细语、态度谦卑又充满热情，让我感受到——真的到家了，回家的感觉真好。我想：在平实导师的身边果然不同，性障习气消除得非常快和彻底，心中悠然升起羡慕之情，同时感到弟子能够在此生，到台湾正觉讲堂参加这么隆重盛大的法会，非常庆幸。弟子知道这是佛菩萨的慈悲愿力摄受和安排，弟子从深心感谢佛菩萨对我的加持和庇佑。此时，弟子感到更加惭愧，弟子以后一定要勇猛精进，如此才能不辜负平实导师的教诲和摄受。

正觉讲堂布置的窗明几净，庄严吉祥。正中间是佛龕，本师释迦牟尼佛像透露着微笑，好像在为我们这次能回家，表示由衷的高兴。左边是观世音菩萨，右边是玄奘菩萨，都雕刻得非常庄严，不由得令人要顶礼膜拜。下午，正觉同修会菩萨戒传授大典如期举行，场面宏大、庄严肃穆，我从来没有参加过如此场面的法会，内心的喜悦是无法表达的。在忏悔业障的阶段，大家在唱念千佛通忏的时候，已经哭成一片，许多人痛哭流涕，失声哽咽。我也是热泪盈眶，这是幸福的和发自内心忏悔自己业障的泪水，这是洗涤我们每个人心中污垢的泪水，让我们有一个干净的心体，去接受平实导师传授的上品千佛大戒。在整个受戒的过程中，自己对受戒充满无比的欢喜。最让人激动的场面就是——我们这些菩萨戒弟子，亲自从平实导师手中接过菩萨戒的缁衣，如果不是义工菩萨们再三嘱咐，因时间紧迫不能下跪，否则我会五体投地的跪在平实导师面前，表达自己对平实导师的感恩和思念之情。

当我从平实导师手中接过缙衣的时候，我感到身上的担子重了，从今天起我就是菩萨啦！在以后的学法道路上，我们都将带着平实导师的殷勤嘱托，带着平实导师的期待，在大陆努力的破斥喇嘛教、拥护真藏传佛教，弘扬正法。把平实导师失散的往世弟子找回来，同时要努力护持正法。虽然我们每天的行程安排的非常紧凑，得不到充分的睡眠，但是我们已经忘记了疲劳，精神倍增、法喜充满。

3月26日我们就要离开这佛法的中国——台湾，离开平实导师及众多的亲教师、义工菩萨们，心里实在是依依难舍，总是有一种酸溜溜的感觉，自己总在想：总有一天，我还会回来亲聆平实导师教诲。自己承蒙诸佛菩萨慈悲护佑，不舍我这个业障深重、习气深重的弟子，指引着我这个正在迷惘、在家盲修瞎练的弟子，遇到了我们在大陆共修组的两位菩萨：计师兄和张师姊；是因为这两位菩萨，使我从此以后走上了正道，接触到正法，同时还教我如何修无相念佛，如何增长正知正见。当我接到平实导师的书《无相念佛》和《念佛三昧修学次第》两本书的时候，我就立刻欢喜信受。

当每次看平实导师书的时候，弟子总是法喜充满，心中总有说不出的那种愉悦，所以我就开始学无相念佛，很快的弟子就找到念头法喜了，一直到现在。能够有这个机缘去佛法的中国——台湾，亲见平实导师还有亲教师和众多的义工菩萨们，在那极其庄严的道场中受千佛大戒，与这两位菩萨慈悲教诲和两位菩萨所发的菩萨愿是分不开的。所以弟子正英在此感谢两位菩萨，也同时祝愿两位菩萨早日明心见性，

在大陆把中国禅宗如来藏的了义正法弘传下去，把 平实导师失散的弟子尽快找到，也让他们早日能回家，与家人团聚。自己今后也发愿在道业上努力修集福德资粮，发愿生生世世广度众生利乐有情。

正英 合十

2012年4月8日



## 般若信箱

☒、请问学佛的人可以求神问卜预知吉凶吗？学佛的人怎么样才能获得平安喜乐？信鬼神的人与学佛有冲突吗？

答：1. 学佛的人不适合以求神问卜的方式来预知吉凶，当以智慧为先导来作如理如法的抉择，譬如 佛世尊于《佛说十地经》卷 6〈菩萨不动地 第 8〉中开示我们：【于一切业，智为先导，随智而转，慧到彼岸。】(CBETA, T10, no.287, p.561, b4-5) 也就是说，当以「智为先导，随智而转」，方为抉择之正办。再者，佛弟子于正受三归依以后，就不应再归依外道天神，若已三归依，却常常求神问卜来预知吉凶，那就是坏了三归依的戒体，也就表示他的四不坏信并没有成就，已坏三归依戒故。若已受菩萨戒，而去求神问卜预知吉凶，那就违犯了律仪戒中的轻垢罪，应于下次布萨之前实行对首忏悔。所以，求神问卜不应该是佛弟子决断事情的方法。一般凡夫在面对无法抉择的时候，有许多人往往会趣向使用求神问卜的方式来解决问题，目的就是想要透过鬼神的力量而得以解决目前遇到的困难。但是，我们却常常看见许多人花了大笔的钱财乃至被骗色失身，不仅没有解决问题，反而引起许多的后遗症；或者有时表面上看起来好像是暂时止息了状况，但实际上却没有真正解决问题，乃至已经招惹了鬼神而干预了因果，甚至有人因而导致精神失常乃至家破人亡等；这就如同病苦之

人想用麻醉剂暂时麻痹自己，却不去了解真正的病因而设法去解决病痛，从表面上看似解决病痛，然而实际上却是雪上加霜，愈弄愈糟，这是得不偿失而无智的作法。所以，这类求神问卜预知吉凶的方式，在经典中说此为遮道法，遮覆佛弟子去做这些事。

若是面临世间法上与道业上必须作重大抉择，而自己并没有足够智慧作出抉择时，可以仿照问神的方式，以筊杯向 释迦佛、观世音、文殊师利……等诸大菩萨请求指示，也可以解决问题。但通常只要发菩提心，精勤修行，护持正法，向佛菩萨作法供养而作回向，一般都可以解决问题。

2. 至于学佛人要如何才能获得喜乐？当以正见智慧为先导为前提，依 世尊圣教如理如法地广行六度万行及四摄法，加上改变自己的心性、闻熏正知见，如此修集资粮及排除障碍，才是如法趣向解决问题的正办。我们想想看：一般人会去求神问卜预知吉凶的目的为何？所求为何？所问事情内涵为何？或者去请问师父消灾解厄的内涵为何？我们从这些角度来思考：这些作法是否符合法界的事实？是否亏损于众生？是否违背因果？若是不符合法界事实与因果的正理，那顶多是「挖东墙补西墙」而已，最终还会使事情愈来愈严重甚至祸延多世。我们是人间的有情，应该尽量依智慧而用人法界的方法来解决人间的问题，而不是透过鬼神法界的方式来处理，在自己还没有智慧能够如法抉择这些鬼神界的事情前，应当谨慎小心依智而行；但是一般众生总是无明愚痴者多，妄想透过鬼神来解决因果的问

题，因此就被许多鬼神乃至假冒灵通鬼神的诈骗集团所欺骗；现见许多宗教界人士（例如藏传佛教中的密宗喇嘛、上师、活佛、仁波切等）声称可以帮忙消灾祈福、化解冤结、补运增福……等，结果证明往往都是一场骗局；这都是由于众生迷信、盲信的结果，因为不是依正见、依智慧而行。因此学佛人要如何获得喜乐呢？当依世尊至教及因果正理改往修来、断恶修善，如此增福增慧，最后迈向圆满究竟佛果的实证，如此才是佛陀希望我们趣入成佛之道的前提。如此修行的人，在二乘出世间法中必然可以分证，在世出世间法中也必然可以实证，佛法的修证不再是空中楼阁，而是脚踏实地的亲证，自然可以获得平安与喜乐；而这种平安与喜乐可以带到未来世去，才是永远的平安与喜乐。

3. 信鬼神的人与学佛是否有冲突？这个问题得要看什么样的冲突，若是以人间学佛来说，应该尽量与鬼神保持距离，如前所说，因为人间有情应该尽量依人法界的法而行。再者，学佛的人对待信鬼神的人，要与对待一般众生一样慈心看待，他们只因执著邪见而迷信鬼神，正见佛弟子当依悲心看待，随顺因缘以种种善巧方便导正其错误之邪见，不要排挤他们，因为他们也是自己在未来应该要救护的众生之一。因此菩萨当观察因缘、时节及根器而加以教导，引导他们远离邪见、建立正确知见，让他们可以慢慢排除学佛上的障碍，而得以趣入真正的成佛之道。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立  
以来，不曾接受本国、外国政府或其辖  
下任何机构之资金或物资捐赠，所有资  
金来自会员、大众的自动捐赠；但因达  
赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬  
陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正  
视听。





## 佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了**法毗奈耶**（法戒），鑄成**虧損法事**的大惡業，是為**虧損如來**。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。**2014/4/28**（周一）以及**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一以及周五晚上**19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2014/4/26**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六早上**09:00~11:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。**2014/4/23**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上 19:00~21:00。

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上 19:00~21:00。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。**2014/4/28**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一晚上 19:00~21:00。

**香港讲堂**：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel: (852)23262231

**禅净班**：单周日班 14:40~17:40 已经额满，

不再接受报名。**2014/4/26** 新开设的（双周六）禅净班已经

于 4/26 开课，尚可接受报名插班。时间是：每个月的双周六 14:30~17:30。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制DVD，每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。

真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计八月开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此经」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「此经」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/5/4（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/5/18（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2014/6/15（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会将于 2014/5/11（周日）同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2014/5/10（周六）于大溪正觉祖师堂，举办佛历 2558 年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气

氛，一尝 如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十、2014 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、

渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取

证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报

告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分

出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，

回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第三辑已于 2014/5/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使

此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/03/14

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

34. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

2013 年 9 月已全部出版完毕。

36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

45. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

46. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

47. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定

48. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
49. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
50. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元  
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版, 大约 25 辑。
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之, 讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1.**全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3.**新北市：**春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号  
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.**桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路 20 号 远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路 24 号 金石堂 桃园八德市介寿路 1 段 987 号

诺贝尔图书城 桃园市中正路 56 号 地下室 金义堂 中坜市中美路 2 段 82 号

垫脚石文化书店 中坜市中正路 89 号 巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.**新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.**苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.**台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9.台南市：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号  
艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号  
明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号  
青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司

书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭咒语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理  
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元，预定 2014/03/09 出版
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站：**<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教\*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 5 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺