

正視

電子報

第 101 期



2014.05.01

譬如高原陸地不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華。如是，見無為法入正位者，終不復能生於佛法，煩惱泥中乃有衆生起佛法耳。

《維摩詰所說經》卷2

For instance, lotuses do not grow in highlands but only in muddy swamps. Likewise, the Buddha dharma will never arise again in those who have witnessed the non-active dharma and entered remainderless nirvana, but rather, it only arises in sentient beings mired in vexation.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

所以最漂亮、最清淨的蓮花，卻是從最卑賤的淤泥當中出生的。換句話說，如果要成佛的話，就得在人間，因為人間是五欲具足的地方，是貪瞋癡慢疑具足的地方，這就好比淤泥；就只有在人間，你會看見各種眾生奇奇怪怪的千般想法，讓你料想不到；正因為有這些因緣，才能夠幫助你成就佛道。

《維摩詰經講記》第四輯，頁 319-320

Therefore, the prettiest and purest lotuses grow from the lowliest silt. In other words, if you intend to attain Buddhahood, then you must stay in the human world because it is the place filled with the five desires, together with greed, anger, ignorance, arrogance and doubt; they are just like silt. Only in the human world will you encounter all kinds of sentient beings' thoughts, strange and weird beyond your imagination. These are precisely the necessary causes and conditions to help you achieve Buddhahood.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 4, p p. 319-320

目錄

正覺電子報第 101 期

涅槃(四)	平實導師	1
般若中觀(三)	游正光老師	19
蒼天有眼(十六)	郭正益老師	36
廣論之平議(五十九)	正雄居士	48
救護佛子向正道(三十七)	游宗明老師	65
假鋒虛焰金剛乘(十三)	釋正安法師	75
次法(六)	張善思居士	90
禪淨班修學與觀行心得	智鳳居士	103
心得體會	正英居士	116
般若信箱		120
公開聲明		123
佈告欄		127
正智出版社發售書籍目錄		146
正覺贈書目錄		156



涅槃

—平實導師—

(連載四)

也有佛門大師說：「死後不再去投胎受生，就沒有後世的五蘊、六入、十二處、十八界，不再有後世的我相、人相、眾生相、壽命相等一切法，全部消滅而成爲一無所有以後，就是無餘涅槃的境界。」卻不想依照 世尊開示的正見詳細觀察蘊處界的所有內容，認爲自己可以不受生而消滅了後有；可是我見與我執等煩惱卻全部繼續存在，就妄想死後可以不再受生而認爲就是證得涅槃。當他們死後發覺沒有所謂常住不壞的細意識時，方才知悉所謂的細意識（離念靈知或是直覺）一樣是生滅無常的，只有重新投胎或受生於天界，才會繼續有能夠見聞覺知的自己（細意識或直覺）存在，於是就會重新再去受生、繼續輪迴，終究不會了知涅槃的本質。這種佛門大師，末法時期也是處處可見的，這就是 世尊所破斥的第七種外道涅槃。

還有一種大師說：「見聞知覺性就是佛性，佛性出生了

五陰、十八界等法；我們離開妄想雜念而住在自己的見聞知覺性中，就是涅槃的境界；將來死亡時就要捨離五陰十八界，住在見聞知覺性中不動不轉，就是進入涅槃之中常住不滅。」卻不知道見聞知覺性只是識陰六識的內我所，是六識心的功能，是依附於六識心才能存在，死後才發現見聞知覺性都開始消失了，正死位中全無他們所謂的佛性存在——因為他們錯認六識的自性就是佛性，要等到中陰身又出現時才有見聞知覺性，那時才知道生前的自己錯會佛性的意涵了，於是不得不重新去投胎受生。這就是誤認六識的功能差別為佛性的凡夫大師，完全不懂涅槃的真實義，正是 世尊所破斥的第八種外道涅槃邪見。

還有一種末法時代的佛門大師說：「佛菩提道的修行，是要將貪、瞋、癡、慢、疑等煩惱全部斷除淨盡，死後覺知心就可以獨自存在於三界外，永遠不會投胎出生而又去領受生老病死等痛苦，這就是涅槃。」但這其實正是 世尊所破斥的第十種外道涅槃邪見。

有一種佛門大師說：「當我們具有觀察六塵萬法的智慧時，在一切境界中都可以了然分明面對一切境界無所不知，永遠處於客觀的狀態中，這時覺知心已經不再動轉了，不動轉的覺知心這時已經成為常住不壞的金剛心，這時不被境界所轉的覺知心就是住在涅槃境界中。」這其實是 世尊所破斥的第十一種外道涅槃。

也有佛門中的大法師說：「真如或如來藏只是緣起性空的

異名，緣起性空的道理就是真如，就是如來藏，所以成佛之道就是解脫道，阿羅漢就是佛。當你瞭解蘊處界的緣起性空而滅掉蘊處界時，就成為斷滅相，這個滅相是不可能再被滅除的，這就是滅相真如。你如果已經瞭解緣起性空而證得這個滅相真如時，就是證涅槃了，就是阿羅漢，也就是成佛了。」但這仍然不外於五陰、十二處、十八界，只是錯把緣起性空（《楞伽經》中世尊指斥的兔無角¹）當作真實法，其實緣起性空是依附於生滅性的蘊處界在人間的暫時存在（牛有角²）而施設的，不能外於生滅性的蘊處界而有緣起性空觀，所以緣起性空根本不是常住不壞的真實法，但他們自以為是常住不壞的真實法，落入世尊上面經文所破斥的第十四種外道涅槃中。

也有一位從台灣去美國的附佛法外道，示現為密宗的活佛，他認為，在有情身外另有一個具足各種功德的法性，名為虛空；由虛空這個功德法性所出生的有情，來與虛空功德互相和合運作，才會有三界中的各類有情。就把虛空當作不生不滅的涅槃，這其實是虛空外道，與數論外道建立的冥性同樣是想像法，正是世尊所破斥的第十五種外道涅槃。

還有佛門大師說：「成佛之道的修行就是觀察一切法生滅無常、緣起性空；只要能夠知道三界中的一切法都不真實，都是有為生滅，因此就放下了一切，這樣知道的人就是親證

¹ 詳見 平實導師著《楞伽經詳解》第三輯，頁 50～308，正智（台北），2000/5。

² 同上註。

涅槃的人。至於第八識如來藏，則是外道神我；主張有佛性可證的人，則是自性見外道。」但這並不是佛法，也不是聲聞聖者所證的涅槃，因為聲聞聖者證涅槃，是依於能夠出生名色的本識（《阿含經》中世尊說是「諸法本母」）而不滅本識，只滅除五蘊、十八界而獨留本識常住不滅，成爲無餘涅槃；對這個第八識不必實證，但是對於祂的恆而常住不壞必須堅信不疑，否則將會落入《阿含經》中世尊所斥的常見外道邪見中，成爲「因內有恐怖、因外有恐怖」的凡夫，欲斷我見即絕無可能，想要實證涅槃當然更是遙遙無期。至於成佛之道的修證則是一切種智，必須證知第八識如來藏而發起實相般若，進而具足證知如來藏中的一切種子，成就一切種智。但這種否定第八識而主張緣起性空觀的佛門大師所說，與三乘菩提的真實義相違背，也是否定真正成佛之道的人，落入世間法蘊處界的表相中，卻正好是世尊所破斥的第二十一種外道涅槃。

也有佛門大師進一步認爲，不但要能了知有一個真實法存在，永遠都不會毀壞；還要再進一步了知這個常住法以外的其餘諸法都不是真實法，這樣如實瞭解的人就是證得涅槃的人。但這種大師落入妄想而不知道這個真實法即是第八識如來藏，並非實證者，他在私底下可能會提出各種名稱（例如能量、道、冥性、生殖力……等）而說之爲涅槃實際，正是世尊破斥的第二十二種外道涅槃。

以上十三種現代佛門內常常可以看見的說法，其實都不是真實證涅槃以後說出來的，卻都正好與世尊所破斥的外道涅槃相同。但因為他們都以佛門僧寶的身分說法，也引用經中

的佛法名相來演說，所以大家往往信受不疑，殊不知正好與外道錯會涅槃者的說法完全相同。但是這些末法大師符合外道所說涅槃的所謂佛法，在《阿含經》中 世尊說為「相似像法」³，只要遇見了真正實證涅槃的菩薩時，就會使他們所說的涅槃道理都不能成立，所以都是對涅槃作了不實想像以後的說法，一切有智慧的實證涅槃菩薩們，全都會捨棄這些邪見。

誠如 世尊所說，這些外道所說涅槃的道理，全都不離斷常、生滅等二邊，卻自己認為已證真正的不斷不常、不生不滅境界，宣稱已經證得涅槃，宣稱自己是阿羅漢。像這樣的凡夫大師虛妄想像出來的涅槃，在法界中其實不曾存在過，都只是他們對涅槃所作的妄想言說，永遠不能脫離三界生死而證得不生不死的涅槃。這些佛門大師與附佛法外道們所說的涅槃，只是依據妄想猜測所產生的純理論，都屬於錯修錯證的玄想，仍然是在覺知心意識的境界中來去，不是常住的不生不滅涅槃真實法；所以他們仍將繼續在三界中漂流、奔馳、執取，永遠無法止息心中的五利使與思惑煩惱，更不能遠離無始無明所知障，其實沒有一個人是證得涅槃的人。有智之人應該依照 世尊的聖教——詳細思惟、分別、觀察，千萬別迷信出家法師的

³《雜阿含經》卷 32：「如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有**相似像法**生；**相似像法**出世間已，正法則滅。譬如大海中，船載多珍寶，則頓沈沒。如來正法則不如是，漸漸消滅。如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞，乃至惡眾生出世，樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡，非法言法、法言非法，非律言律、律言非律，**以相似法，句味熾然，如來正法於此則沒。**」大正藏冊 2，頁 226，下 6-13。

身分、道場的廣大規模、徒眾的數量廣大、名氣的崇高，要依世尊聖教一一詳細深入思惟與觀察，然後作下決定：要依什麼樣的知見來進修涅槃聖道。

第四目 外道四空處涅槃

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 74 說：

如契經說有四無色處，謂空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處。問：何故世尊於四無色以處聲說？答：為破外道解脫執故，謂諸外道執四無色為四涅槃：一、執空無邊處名無身涅槃，二、執識無邊處名無邊意涅槃，三、執無所有處名淨聚涅槃，四、執非想非非想處名世間空窠堵波涅槃。為破如是外道涅槃執故，說四無色名為生處，非真解脫。真解脫者乃名涅槃。

語譯如下，以助瞭解：【猶如契經中說有四種無色界的處所，就是說空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處。問：「是什麼緣故世尊於四無色天的境界以『處』這個名字聲音而說？」答：「這是為了破斥外道誤會解脫而產生執著的緣故，也就是說有四種外道執著四種無色的境界當作四種涅槃：第一、執著空無邊的境界名為沒有色身的涅槃，第二、執著識無邊的境界名為無邊意涅槃，第三、執著無所有的境界名為清淨聚的涅槃，第四、執著非想非非想的境界名為世間空佛塔涅槃。為了破斥像這樣的外道涅槃執著的緣故，所以把四無色天的境界說是出生的處所，並不是真正的解脫。只有真正的解脫境界才能說是涅槃。」】

無色界這四個境界，並非永遠出離生死輪迴的安隱境界，而是人間證得四空定的有情死後往生的處所，由於仍屬往生之處，所以把四空天的境界名之為「處」，所以名為空無邊處乃至非想非非想處。有餘、無餘、本來自性清淨、無住處等四種涅槃都是沒有處所的，二乘聖者所證的有餘、無餘涅槃則是後有永盡的，所以不是由意識往生過去安住的，而是沒有意識安住的、無處所的、無境界的非境界。四空天既然是死後可往生的意識境界，往生到四空天的處所以後還是意識存在的定境，識陰依舊出生了，不離五陰範圍，所以在四空天中壽盡以後還是要再度往生於色界或欲界中，不離生死輪迴，當然不是真正的解脫、涅槃；因此證得四空定時，並沒有脫離生死輪迴，不是證得涅槃。以此緣故，名為外道的四空處涅槃。

第五目 外道無想定涅槃

外道所說的涅槃大多離不開意識境界，只有一種外道是離開意識境界的，就是證得四禪後的無想定境界；這類外道自認為已經離開生死，所以自稱證得涅槃了。但這種外道死後將會往生到第四禪的無想天中，滅除覺知心而使意識斷滅，留下四禪天身於四禪天中，仍有我見、我執種子存在而保持色陰在四禪天中，誤以為即是涅槃的寂靜境界；其實還是有意根與色界天身繼續存在，五陰後有並未全部滅盡，並不是已經出離三界生死而離開五陰的涅槃境界，所以將來在無想天中的無想定裡的天福享盡時，意根才一動心，還會再出生意識心，然後就下墮於人間或三惡道中了。

爲何這類外道會墮入無想定中而誤會是證得涅槃呢？因爲他們知道無餘涅槃中應該是絕對寂靜的，但他們不知道無餘涅槃中也是滅盡五陰、十八界，是連意根都要滅除的；他們更不知道無餘涅槃中還有本際如來藏常住不壞，即使滅盡五陰、意根以後，依舊不會是斷滅空。這類外道沒有涅槃智慧，由於這個緣故，這種外道知道應該滅除覺知心，但又恐怕識陰斷滅之後再滅盡色身，會成爲斷滅空，所以就留著第四禪無想天的色身，當作是無餘涅槃；卻不知道無想定中或無想天中都還有意根與色身存在，由於還沒有斷除我見，也還沒有斷盡我執，又堅持六識論的緣故，便留著色身繼續存在，誤以爲已經沒有心存在的無想境界中，就是無餘涅槃。這樣認定而不改變，死後就往生到無想天中，壽命最多有五百大劫，都沒有意識覺知心生起；但是當他的壽命終了時，意識覺知心還是會重新再生起，於是就下墮於人間或三惡道中，所以並沒有解脫三界生死，當然就不是證得涅槃的人。

至於近代佛門大師們所謂之涅槃，率多落入最粗淺的離念靈知中，住在識陰六識一念不生的欲界定境界中，自以爲即是阿羅漢所證的涅槃境界，尚未看見有誰是住在深未到地定中自以爲實證涅槃者；如斯等人尙且不及外道初禪涅槃，何況二禪等至位中意識獨存之離念靈知境界？由是緣故，大乘菩提、二乘菩提所證涅槃之理，更應說之。

第三節 聲聞涅槃之主要內涵

（斷我見、我執，滅盡五陰）

第一目 修習聲聞解脫道的大前提、大方向

聲聞涅槃是二乘涅槃中，經由斷我見與我執而獲得的解脫境界，是指有餘涅槃與無餘涅槃，不同於菩薩們所證的本來自性清淨涅槃。聲聞涅槃的修證方向，必須先瞭解五陰、十八界的內涵；也必須先瞭解三界世間的內涵，以及觀察三界世間都是苦，具足瞭解三苦、八苦，才能生起實證解脫取證涅槃的動力；然後才是修除外我所、內我所的執著，基於五停心觀而獲得未到地定，再以斷身見的見地作為基礎而開始修道，方能斷除我所執與我執。這是求證聲聞涅槃以前，必須先瞭解的大方向、大前提，以及實修的內涵；至於修證聲聞菩提之前應該具備的條件與內涵，容於本章第四節開始另行說明。

大方向是說，若不能先瞭解五陰的具足內涵，觀察五陰的生滅無常時，就不能具足函蓋五陰；於是觀察五陰的生滅無常時，只能觀察到五陰中的局部是生滅無常，會把五陰中的其他局部認為不屬於五陰的範圍，就認定是常住不壞的真如、佛性，依舊未脫離五陰我，落入局部的五陰我之中，我見沒有斷盡，成為部分身見繼續存在的現象，無法斷盡三縛結，不能取證聲聞初果。所以，觀行五陰的生滅無常時，必須先具足瞭解五陰的內涵，否則無法真的斷除身見，仍然會有一部分身見存在而不能生起聲聞初果的見地。由此緣故，當學人開始觀行五陰虛妄之時，真善知識一定要為學人具足說明五陰、十八界的內涵而無遺漏；否則可能造成學人未斷盡身見而自以為已經斷盡，若是自稱為初果人時即不免成就大妄語業，卻是為師者之所陷害。

大前提是說，若不能瞭解三界世間的全部內涵，或者瞭解以後還不能觀察到三界世間的境界都是生死輪迴的所在，不知三界生死輪迴之中都有痛苦存在，就對三界境界的全部或局部生起愛樂之心，當然無法生起遠離三界生死輪迴的意願；因此必須先把三界生死中的種種現象，究竟有什麼痛苦存在的事實，一一為學人解說清楚。在這個大前提之中還有一個內涵必須注意，就是對三界的境界必須具足瞭解——於次法「生天之論」詳實瞭解，才不會解脫於欲界以後就誤以為是解脫，就宣稱自己證得涅槃了，難免落入外道五種現見涅槃之中，成為大妄語者。乃至不會因為證得二禪、三禪、四禪或四空定時，誤以為已得解脫三界生死而宣稱已證涅槃。所以 世尊必須同時為弟子四眾施設世界悉檀，以「生天之論」解說三界的全部境界，弟子們才能依據三界的全部境界相來檢查自己的解脫，才能確定自己確實是超脫三界境界而解脫於三界生死了。至於外我所、內我所、五陰、三界的內涵，請詳閱拙著《阿含正義》之所說，本書中不再重複演繹。但五陰的具足了知，卻是實證二乘涅槃之前提，是故《中阿含經》卷 29〈小品〉中，已曾說明成就涅槃之條件，以及求證涅槃者必須先了知五陰等法之興衰：

世尊！若有比丘學未得意，求願無上安隱涅槃者，彼於爾時成就學根及學戒。彼於後時，諸漏已盡而得無漏，心解脫、慧解脫，於現法中自知自覺，自作證成就遊，生已盡、梵行已立、所作已辦、不更受有、知如真者，彼於爾時成就無學根及無學戒。世尊！猶幼

少童子，彼於爾時成就小根及小戒，彼於後時具足學根者，彼於爾時成就學根及學戒。

如是，世尊！若有比丘學未得意，求願無上安隱涅槃者，彼於爾時成就學根及學戒。彼於後時，諸漏已盡而得無漏，心解脫、慧解脫，於現法中自知自覺，自作證成就遊，生已盡、梵行已立、所作已辦、不更受有、知如真者，彼於爾時成就無學根及無學戒。彼若有眼所知色，與眼對者，不能令失此心解脫、慧解脫；心在內住，善制守持，觀興衰法。⁴

證得聲聞涅槃的內容，本書中也不再重複演繹，都請詳閱《阿含正義》。此處只作前提與方向的說明，令佛教學人們先具備了實證聲聞涅槃的大前提，也能走向正確的方向，因此本書中將注重於涅槃義理的演繹，以及略舉初果人到四果人所應修斷的結使，教導學人遠離錯誤的知見，然後得以實證三乘菩提中所證的涅槃，至於觀行的內容，請逕閱《阿含正義》。所以說，像法時代對於涅槃的演說往往有許多種，自以為證得聖果阿羅漢的大師們各有所說，可是他們的說法有邪有正；末法時代的諸方大師也各有所說，然而所說全部錯誤，難得有人能夠正確演繹出涅槃的正理。佛陀早已預見如此，也親見當時諸方外道所說涅槃全都錯得很嚴重，因此，想要宣說正確的涅槃之前，就必須預先破斥邪說，先開示外道所墮的四種妄想涅槃，乃至廣說外道的許多種妄想涅槃，使佛門四眾不會落入外道涅槃的邪見中，然後才教導大眾實證真正的涅槃。

⁴ 《中阿含經》卷 29〈小品〉，《大正藏》冊 1，頁 612，中 29-下 17。

事實上，二乘涅槃是果，不像菩薩的涅槃既是因、也是果，所以聲聞人的涅槃果要依因地正見為基礎才能修得；所想像的涅槃因，如果已經偏斜而不正確，所證的涅槃果當然也同樣不正確，所以 世尊開示說：「(外道所說的涅槃) 非我所說，我所說者，妄想識滅，名為涅槃。」正法中所說的涅槃，簡單地說，就是妄識心永遠消滅，以後永遠都不會再有妄識一心意識一生起（註），所以不會再受生於三界中的任何一處，這才是真實親證涅槃的聖者。由於外道涅槃始終不離神我，神我就是妄想識意識的境界；因此 世尊就以妄想識意識的永滅，來比對外道涅槃落入妄想識意識之中，來加以破斥，才能使佛門四眾遠離外道涅槃因，依於正見而修習以後，才能實證真正的聲聞涅槃果而解脫於三界生死。（註：二乘解脫道中說的「心、意、識」三名同樣是指意識心，異於大乘諸經中說的「心、意、識」，詳《阿含正義》中的考證與釋義。）

第二目 欲修習聲聞解脫道者應有的條件

二乘涅槃之取證，有其次第，並非對初始修學者都可以當場教令實證聲聞涅槃，唯除菩薩多劫修行再來時示現為聲聞聖者之「善來比丘」；是故諸佛接引外道時的常法，都是先說施論、戒論、生天之論，後說「欲為不淨、上漏為患、出要為上」，然後才說五陰世間是無常、苦、空、無我，令得聲聞解脫道的法眼淨，成為初果人。有經為證——《長阿含經》卷 3：

爾時，福貴被二黃疊，價直百千；即從座起，長跪叉手而白佛言：「今以此疊奉上世尊，願垂納受。」佛告福

貴：「汝以一疊施我，一施阿難。」爾時，福貴承佛教旨，一奉如來，一施阿難。佛愍彼故，即為納受。時，福貴禮佛足已，於一面坐，佛漸為說法，示教利喜：**施論、戒論、生天之論，欲為大患、不淨、穢污，上漏為礙，出要為上。**時，佛知福貴意，歡喜柔軟，無諸蓋、纏，易可開化，**如諸佛常法**，即為福貴說苦聖諦，苦集、苦滅、苦出要諦。時，福貴信心清淨，譬如淨潔白疊，易為受色，即於座上遠塵離垢，諸法法眼生，見法得法，決定正住，不墮惡道，成就無畏，而白佛言：「我今歸依佛！歸依法！歸依僧！唯願如來聽我於正法中為優婆塞，自今已後，盡壽不殺、不盜、不姪、不欺、不飲酒，唯願世尊聽我於正法中為優婆塞。」⁵

亦如《長阿含經》卷 15 所載：

爾時，究羅檀頭婆羅門即取一小座於佛前坐。爾時世尊漸為說法，示教利喜：**施論、戒論、生天之論，欲為大患，上漏為礙，出要為上。**分布顯示諸清淨行。爾時，世尊觀彼婆羅門志意柔軟，陰蓋輕微，易可調伏，**如諸佛常法**，為說苦聖諦，分別顯示；說集聖諦、集滅聖諦、出要聖諦。時，究羅檀頭婆羅門即於座上遠塵離垢，得法眼淨。猶如淨潔白疊，易為受染；檀頭婆羅門亦復如是，見法得法，獲果定住，不由他信，得無所畏，而白佛言：「我今重再三歸依佛、法、聖眾，願佛聽我於正

⁵ 《長阿含經》卷 3，《大正藏》冊 1，頁 19，中 7-23。

法中爲優婆塞，自今已後，盡形壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒。」⁶

是故度化眾生如實證解聲聞涅槃之前，必須先教化眾生信解三界世間的內涵及布施與持戒的因果以後，才能教導聲聞解脫道，令得法眼淨而證初果。非唯世尊如是次第度化有情，諸弟子眾亦復如是效法世尊，必須先爲聞法者演說施論、戒論、生天之論，使明因果及三界世間等道理，觀察聞法者已能領解並且信受以後，才會爲受法者演述解脫道正理，例如《長阿含經》卷 20〈忉利天品 第 8〉：

佛告比丘：「昔者，風神生惡見言：『風中無地、水、火。』地、水、火神知彼風神生此惡見，往語之曰：『汝實起此見耶？』答曰：『實爾。』三神語言：『汝勿起此見。所以者何？風中有地、水、火，但風大多故，風大得名耳。』時，三神即爲說法，除其惡見，示教利喜：**施論、戒論、生天之論，欲為不淨，上漏為患，出要為上；敷演開示，清淨梵行。三神知彼風神其心柔軟，歡喜信解，淨無陰蓋，易可開化，如諸佛常法，說苦聖諦、苦集諦、苦滅諦、苦出要諦，演布開示。時，彼風神即遠塵離垢，得法眼淨。譬如淨潔白衣，易爲受色。彼亦如是，信心清淨，速得法眼，無有狐疑，決定得果，不墮惡趣，不向餘道，成就無畏，白三神言：『我今歸依佛、法、聖眾，盡形壽不殺、不盜、不婬、不欺、不飲酒，願聽我**

⁶《長阿含經》卷 15，《大正藏》冊 1，頁 101，上 14-26。

於正法中為優婆夷，慈心一切，不燒眾生。』⁷

是故，諸佛常法就是在度眾生證解脫道時，必定要解說四聖諦；但在解說四聖諦之前，要先具足說明三界世間的內涵；都不是只談人間世間，而是函蓋欲界六天、色界十八天、無色界四天的境界；預先教導學人知道三界世間的具足內涵，隨後證得初果時才不會誤將初果乃至三果的智慧境界錯認為涅槃境界，更不會在證得初禪時誤會為已出三界而得涅槃，乃至證得四空定時不會誤認為已證涅槃、已出三界。在此之前得要先談布施得生欲界天、得後世可愛異熟果報的因果，再談受持五戒得以保住人身的因果，末後再開示修定得生色界天、無色界天的因果，再度保證受法者對三界的境界相具足了知，就可以確定受法者不會將欲界天、色界天及無色界天的境界，錯認為已得解脫、已證涅槃，意在免除受法者將來可能產生大妄語業而導致下墮三惡道中。

如上所說，施論、戒論、生天之論說過了，接著才是演說「欲為大患，上漏為礙，出要為上」，即是告訴受法者：「欲界之法是求出三界生死者的最大災患，應該捨離欲界的人間和六天境界；色界天境界雖然很高，已非屬於下漏的欲望漏，但這只是上漏而非無漏，仍會障礙出離三界生死之道；即使生在無色界天了，也仍然不該止息，應該求出無色界天的境界，這才是最上解脫之道，名為『出要為上』。」演說到這個地步以後，若是觀察受法者信心堅定而不猶疑，有心求出三

⁷《長阿含經》卷 20〈忉利天品 第 8〉，《大正藏》冊 1，頁 136，下 7-23。

界而對三界境界無所愛樂，即是心地清淨、知見清淨了，這時才爲他演說五陰、十八界的內容，繼而演說四聖諦、八正道之內涵；假使受法者對於施論、戒論、生天之論不信受，即是心地不淨，仍然愛樂三界法，就應講到這裡爲止，不再繼續講解下去，等候以後有因緣時再爲他深入演說解脫之法。

當受法者已經聽聞過「施論、戒論、生天之論，欲爲不淨，上漏爲患，出要爲上」，有如實理解而且信心堅定已無猶疑時，即是心地清淨易於領受解脫之法了，這時他取證聲聞果的條件才算是具備了，才可以開始爲他演說四聖諦、八正道之法；受法者聞法以後即能獲得聲聞初果的解脫智慧，名爲聲聞道中得法眼淨的初果人；將來繼續進修以後才能獲得二果、三果、四果，具足證得有餘及無餘涅槃。像這樣獲得法眼淨而證初果的人，必定隨即自誓三歸，成爲佛法僧三寶弟子。若有人自稱已證解脫果乃至阿羅漢果，竟然還不是三寶弟子，隨後也不願成爲佛教三寶弟子，都屬外道而且必定是凡夫；原因是他還不曾真的實證聲聞初果，似懂非懂，所以依舊不懂佛法僧三寶的真實義，因此而不願意歸依佛教三寶。總歸而言，取證聲聞解脫道而證聲聞涅槃的條件，就是要先理解及信受「施論、戒論、生天之論，欲爲大患、不淨、穢污，色界的上漏爲解脫之障礙，無色界的出要爲解脫之最上」；若對這些還不能理解、不能生信、不求出離三界，還愛樂於欲界中的名聞、利養、眷屬，或者還不懂三界的具足內涵；或已不愛樂欲界法、已如實理解三界世間以後，仍然沒有求出三界的意願時，即不必浪費時間繼續爲他演說四

聖諦、八正道等聲聞菩提正法，因為眼前的聞法者對於不生不死的涅槃，並無取證的意願。

但聲聞涅槃的主要內涵就是斷我見、我所執、我執，最後要滅盡五陰，不受後有。想要斷盡我見成初果人，必須先瞭解我見（身見）的內涵。想要斷盡我所執而遠離三界愛，必須先瞭解三界各層次的外我所與內我所。想要斷盡我執，必須先具足瞭解五陰的全部內涵，包括極微細的意識與作意。想要瞭解不受後有的明確意涵，必須先瞭解三界諸有的全部內涵，才能確定自己真的不受後有了；否則難免墮在三界諸有的某一種之中，卻自以為已經不受後有，自以為已經成為阿羅漢，成就大妄語的極重罪，死後不免下墮三惡道中。以上所說的解脫道的內涵，是一切修行者想要求證涅槃以前都必須先深入詳細瞭解的。往常所見自稱已證三果或阿羅漢果的大師們所說的解脫道，都是尚未瞭解以上所說內涵，依舊不曾瞭解次法的內容，更是未斷身見、未斷我所執，也都未斷我執，就宣稱已得阿那含果、阿羅漢果，宣示已證聲聞涅槃，令人為他們憂心不已。今者在此預先提示，願我佛門四眾弟子都能引以為鑑，千萬別墮入未悟謂悟、未證言證的大妄語業中。至於斷身見、斷我所執、斷我執、不受後有等內涵，請詳讀拙著《阿含正義》自能知之，此書中不擬重述。（待續）



～導師法語～

- ◎ 你在末法時遇不到應身佛，化身佛也沒有血可以讓你出，那又是以什麼叫作出佛身血？就是破壞諸佛的血脈，這就是出佛身血。三乘菩提一切法理都是佛血，三乘菩提的法義流傳就是佛的血脈綿延；若是破壞了三乘菩提法義的流傳，以外道法來取代，或以誤會後的解脫道來取代佛菩提道，就是出佛身血。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第二輯，正智出版社，2008年元月初版首刷，頁124。



般若中觀

游正光老師

(連載三)

菩薩從十信位轉入十住位中的初住位，開始外門廣修菩薩六度波羅蜜多。菩薩在初住位的發心住，開始行六度波羅蜜多第一度布施的功德，二住位的治地住開始修第二度持戒的功德，乃至六住位的正心住開始修第六度般若的功德。於六住位所應修集的福德與智慧等圓滿前，應進行斷除五陰無有真實常住不壞我的滅除我見，以及建立五陰等我依真如而有的大乘四加行¹——煖、頂、忍、世第一法，雙印能取空與所取空，不再將意識我當作真實我，印定五陰等一切都是唯有真如所成的正見，成就世間智慧中至高無上的智慧，也已成就聲聞人斷我

¹ 七住前所進行的四加行與初地前所進行的加行有所不同，七住前所進行的四加行，是在斷除五陰中真實常住不壞我的邪見，於斷除我見後，成為聲聞解脫道世第一法，作為七住菩薩未來明心真見道的前方便。初地前所進行的加行，是明心以後經過多生多劫，於第十迴向位滿心前所應修而發起聖種性的加行，屬於出世間法的加行，是入初地前的前方便，與七住前所進行的加行大不相同。欲知兩者之間加行詳細差異內容，請參閱第六章第四節說明。又《瑜伽師地論》卷 46，已談到初地前的加行，乃至談到菩薩欲進入下一階段修行，都有其加行的條件（次法）存在，並於加行條件圓滿後，才能進入下一階位修行。

見證初果的功德，因而圓滿六住位（將要）轉入七住位。在七住的不退住之前，必須跟隨真善知識教導及熏習，知道有一個真如心存在，世出世間法都要以祂為依止，所以祂是一切法的根本等等正知正見，並要先依照真善知識所教導的次法去培植開悟明心所需的定力、慧力、福德，以及用真善知識所教導參禪正知見去參禪而參究這個真實心何在，於因緣成熟時，一念相應慧，正確的觀行現在前，明心真見道，接著深入現觀真如心的總相而且心得決定時，成為七住滿心位不退菩薩，這有經典為證如下：

諸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人爾時從初一住至第六住中，若修第六般若波羅蜜，正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住常住不退。自此七住以前名為退分。²

佛在《菩薩瓔珞本業經》卷 1 開示：從十信位轉入十住位，如是經過初住到六住，一一修習菩薩六度波羅蜜多，於六住圓滿後，修證智慧到彼岸（般若波羅蜜多）的觀行，也就是去參究真如心之所在的觀行，於一念相應慧，般若正確的觀行現在前，亦即「正觀現在前」，親證禪宗所謂的生命實相、本來面目、佛法大意，因而明心證真如，那就是「意識覺知心證得真如心而轉變自己原有的邪見、邊見等，改為依止第八識真如心的境界，而仍然保留意識覺知心自己本有的六塵中一切境界，只是不再認定覺知心意識自己是真實

²《菩薩瓔珞本業經》卷 1〈賢聖學觀品 第 3〉，《大正藏》冊 24，頁 1014，中 29-下 5。

法，也確定萬法都由自心真如出生，有智慧現觀這個事實而且心得決定了」³。菩薩明心證真如進入第七住後，再加上諸佛、菩薩等真正善知識攝受護持，才得以成爲第七住之不退心住，成爲位不退菩薩；若能繼續把真如心的總相具足現觀，使根本無分別智圓滿時，因而轉入八住位。由此可以證明：菩薩明心圓滿時才只是第七住位而已，才完成第一大阿僧祇劫的三十分之七，還有二大阿僧祇劫又三十分之二十三猶待菩薩精進修行完成才能通達而得入地；所以明心只是第七住位而已，在佛菩提道中才剛開始註冊、剛入內門而已，還有八住、九住、十住，以及十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，共有三十五個階位尙待完成，並不是悟了就是初地菩薩，更不是悟了就是佛。以此緣故，在佛門中，如果有法師、居士們主張：「悟了就是初地菩薩」、「悟了就是佛」、「明心見性即是成佛」等等，表示他們對佛法誤會很深，猶待跟隨真善知識學習以及深入經典研讀，才能改正自己邪知邪見而如實修行。

七住菩薩明心以後轉入八住位，不斷地修集定力、慧力、福德，得以圓滿八住的童真住、九住的法王子住，轉入十住的灌頂住。於十住位中，繼續跟隨真善知識教導及熏習眼見佛性的正知正見、鍛鍊看話頭功夫、培植十住菩薩眼見佛性所需要的福德，並於鍛鍊看話頭功夫純熟後去參究：「什麼是佛性？」於因緣成熟時，一念相應慧，用父母所生肉眼而眼見佛性，得

³ 平實導師著，《起信論講記》第五輯，正智出版社有限公司（台北市），2005/6 初版，頁 88。

以圓滿十住位而轉入十行位的初行位中，於成佛之道上繼續向前邁進。

或許有人會質疑，有何證據說十住菩薩能用父母所生肉眼而眼見佛性？正如 佛在《大般涅槃經》卷 8 的開示：

迦葉菩薩白佛言：「世尊！佛性如是微細難知，云何肉眼而能得見？」佛言：「迦葉善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，隨順契經，以信故知。」⁴

說明如下：「迦葉菩薩向佛稟白：『世尊！佛性真的很微妙、真的很細膩，很難讓人了知，為什麼菩薩可以用父母所生肉眼而看見佛性？』佛告訴迦葉菩薩：『迦葉善男子！就好像二乘慧解脫的聖人，若未修得第四禪及神足通，尚且不知道四禪天人的境界，云何能夠知道非想非非想天的境界？縱使修得非想非非想定，若未修得神通，仍須捨報往生到非想非非想天以後，才能知道非想非非想天的境界，所以慧解脫阿羅漢們因為隨順契經，相信佛語開示，知道可以用父母所生的肉眼看見佛性。』」由 佛的譬喻開示可知：真的可以用父母所生肉眼而眼見佛性！而且正覺同修會中也有不少人看見佛性了，證明經中所說真實不謬。又，想要眼見佛性，需要具足十住位所必須的福德與純熟的看話頭功夫，以及眼見佛性的正知見，譬如佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知等等智力，於這些條件具足後，才有可能眼見佛性。以此緣故，在佛門中，如果有人主張：「不能用父母所

⁴《大般涅槃經》卷 8〈如來性品 第 4〉，《大正藏》冊 12，頁 412，中 7-10。

生肉眼來看見佛性」或「佛在經典並沒有說可以用肉眼看見佛性」等等，你就可以斷定，這樣的人一定是未圓滿十信位的凡夫，才會對佛的開示不能信受。久學菩薩縱使現在因緣尚未成熟，無法肉眼親見佛性，但是他相信佛語開示，只要努力去圓滿眼見佛性所需要的三種資糧次法，於因緣成熟時，可以用父母所生肉眼親見佛性，並不會因為自己現在無法眼見佛性，就否定佛在《大般涅槃經》卷 8 所開示以肉眼得見佛性的事實。

又，佛在《大般涅槃經》卷 25 也同樣開示：十住菩薩可以用父母所生肉眼看見佛性：

佛言：「善男子！譬如色法，雖有青黃赤白之異、長短質像，盲者不見；雖復不見，亦不得言無青黃赤白、長短質像。何以故？盲雖不見，有目見故；佛性亦爾，一切眾生雖不能見，十住菩薩見少分故，如來全見。十住菩薩所見佛性，如夜見色；如來所見，如晝見色。」⁵

佛陀開示：十住菩薩只要肉眼正常，並具足定力、慧力、福德三資糧，可以用肉眼看見佛性，但只是少分見，不是具足見，就好像在夜晚看見諸物一樣，因為黑暗的關係，所見不是全然的清楚；佛則具足眼見佛性所有功德，就好像在大白天看見物質一樣，非常清楚。由此可以證明：十住菩薩真的可以眼見佛性，也就是用父母所生肉眼而看見佛性，因而成就菩薩二果薄

⁵ 《大般涅槃經》卷 25〈師子吼菩薩品 第 23〉，《大正藏》冊 12，頁 769，下 24-頁 770，上 1。

貪瞋癡的功德，也完成了第一大阿僧祇劫的三分之一修行過程，因而圓滿十住位轉入十行位之初行位中。

又十住菩薩眼見佛性成就一種現觀：如幻觀——證得世界身心如幻之現觀。現觀：「世界身心完全虛幻，唯有佛性與第八識心體真實不虛，一切根身器界悉皆如幻」，是名如幻觀成就。⁶ 這樣的眼見佛性，乃是上於明心親證第八識所顯真如性相的境界，非是七住明心菩薩所能了知。由此可以證明：

一者、明心與眼見佛性是二種不同的法，不是同一個法。前者是七住菩薩親證如來藏本體之所在，也是七住菩薩親證如來藏所顯的真如性；後者是十住菩薩親證如來藏見分所行境界，也是十住菩薩眼見如來藏自身五遍行等運作，兩者之間有很大的差異。因此緣故，在佛門中，如果有出家在家四眾主張：「明心與眼見佛性是同一個法，不是兩個法。」表示彼等對佛法認知非常淺薄，根本不相信 釋迦世尊在《大般涅槃經》開示：可以用父母所生肉眼看見佛性。

二者、菩薩明心是親證第八識所顯的真如性，真如心本身離見聞覺知，是沒有境界的法。菩薩眼見佛性是用父母所生肉眼看見佛性，祂不是見聞覺知，但不離見聞覺知，是有境界的法，兩者所見的內涵是大不相同，完全是不同境界。

三者、眼見佛性所必須具備的條件之一，是要透過看話頭的功夫才能成就，明心則不需要看話頭功夫。爲什麼？因爲見

⁶ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009/9 初版 3 刷，頁 221。

性要有深定才能夠看住話頭，沒有深定是無法看住話的前頭。如果連看話頭功夫也無，如何眼見佛性？這是因為第八識的種子流注非常快速，如果沒有修成將話頭看住的定力，一定會住在話尾而落入妄知妄覺中，而將識陰六識的見聞覺知性當作是佛性，成為佛在經中所說四種隨順佛性當中的凡夫隨順佛性，而不是佛所說的未入地菩薩隨順佛性。大眾如果想要知道四種隨順佛性的詳細內容，以及見性與看話頭有何關聯，請參閱正智出版社、正覺同修會所出版的四本書：《宗通與說通》、《眼見佛性》、《明心與眼見佛性》、《見性與看話頭》，在此不再贅敘。

四者、雖然十住菩薩見性比七住明心菩薩多了三個階位，可是見性所需要的福德，卻是明心所需要的福德至少十倍以上，所以要有很大的福德來莊嚴才能眼見佛性，如《大般涅槃經》卷 27 開示。為何十住菩薩眼見佛性的福德比七住菩薩明心來得廣大？這可用譬喻來說明。譬如：在數學上，圓的面積計算公式為： πr^2 ，其中 π 接近 3.14159， r 為圓的半徑。為方便說明福德的差距，姑且將圓的面積譬喻為菩薩所應圓滿具足的福德，並將七住、八住、九住、十住菩薩階位分別設定 $r=1、2、3、4$ 。首先比較七住與八住菩薩的福德，兩者福德則相差 $4 (=2^2)$ 倍之多。七住與九住相比較，兩者福德相差 $9 (=3^2)$ 倍之多。同樣的道理，七住與十住相比較，兩者福德相差 $16 (=4^2)$ 倍之多。就像這樣，見性雖然只比明心多了三個階位，可是見性所需具備的福德卻是遠遠超過明心所需要的福德至少十倍

以上，所以十住菩薩要有很大的福德來莊嚴才能眼見佛性；如果沒有廣大的福德來莊嚴，僅有看話頭的定力以及有眼見佛性的正知見等慧力，很有可能眼見佛性模糊不清，乃至不見；如果在參究當中，知道佛性的答案而無法眼見，那今世想要眼見佛性已經沒有機會了，只能留待後世有機緣時才可能眼見佛性。

是故，要眼見佛性真的很不容易，比明心困難很多，這也是在禪宗典籍所記載一千七百多則公案中，處處可以看見明心菩薩的公案（錯悟、解悟的祖師公案不算），而見性的公案卻是很少，眼見佛性的祖師，據禪宗歷史所記載，找不到一打人，是非常少的。⁷ 既然七住與十住的福德尚且有如此差距，更不用說十行、十迴向、十地、等覺之每一階位的福德，比之於前一階位，都是以等比級數之差異來計算。從這裡用比量及想像可知，要成為初地菩薩所需要的福德比七住菩薩來得廣大無邊，更不用說成佛所需要的福德，比七住、初地菩薩更是廣大無邊不可計數。

十住菩薩眼見佛性以後，轉入十行位的性種性⁸中。所謂十行位，就是十種菩薩性具足圓滿的階位。由於菩薩明心與眼

⁷ 平實導師著，《楞嚴經講記》第一輯，正智出版社有限公司（台北市），2009/11/30 初版首刷，頁 169。

⁸ 性種性，就是要讓菩薩種性具足圓滿的階位，也就是要培養菩薩出來摧邪顯正、救護眾生的種性階位。十住菩薩眼見佛性後，不忍眾生被邪師誤導，所以出來摧邪顯正，出來救護眾生，因為這樣的緣故，才能漸漸圓滿十行位所應具有菩薩種性的功德。如果菩薩寧願看著眾生被誤導，不願出來摧邪顯正，表示這位菩薩很鄉愿，沒有資格擔任菩薩，當然無法圓滿成就性種性的功德，未來更不可能轉入十迴向位的道種性階位修行。

見佛性，圓滿十住位功德，轉入十行位修行；於初行位之歡喜行開始，已具有微妙的般若智慧，可以荷擔如來家業，出來摧邪顯正救護眾生，因此心中非常歡喜；一直到十行位的真實行，使自己的菩薩種性接近具足圓滿階位，於一切身口意行都成為無漏有為法，都是清淨無漏，住於一真無為⁹境界中。也就是說，十行位的菩薩專在八識心王等法相中，比對阿賴耶識心體之如何配合運作，並觀察七識心之現行與微細心行，由是而漸漸伏除所知障相應之異生性。因為菩薩多聞、多熏習的緣故，轉進轉增，到了即將圓滿真實行時，依相見道之八識心王等別相智慧，努力作諸微細觀行，親自證知而發起一種現觀：陽焰觀——現觀七識心王始終猶如陽焰晃動而不能止息，而此陽焰實非真有，乃是妄知與妄覺所構成者。¹⁰

菩薩圓滿十行位陽焰觀後，轉入十迴向位的道種性¹¹中，此時仍在色陰區宇¹²範圍中。所謂十迴向位，就是十種菩薩

⁹ 詳見佛在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷8所說真實行的內涵。

¹⁰ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會，2009/9 初版3刷，頁222。

¹¹ 道種性，就是指十迴向位菩薩，為了進入初地十種前方便階位，由於十迴向位菩薩不斷地摧邪顯正、不斷地救護眾生，於圓滿後，方能進入初地進修無生法忍的道種智，所以十迴向位，乃是菩薩為了成為地上菩薩的前方便；若不知初地前十種前方便施設，以及不知如何具足圓滿道種性的功德，未來無法成為地上菩薩。

¹² 『色陰區宇』是說，這時的菩薩還沒有超越劫濁，無法突破色陰的限制，還必須依賴外光來照明，否則就無法看法。區是區隔，宇是遮蓋的意思；區宇是說對某一種區域內的法性無法自在，被區隔

不畏懼艱難去摧邪顯正、去救護廣大眾生的迴向行，以培養自己入地前的廣大福德，能夠這樣去摧邪顯正、去救護眾生，未來也可以發起聖性而進入初地修行。由於菩薩成就十行位陽焰觀後，轉入十迴向之初迴向位，救護一切眾生遠離眾生相，一切修行全部迴向這個志業的成功，爲了眾生繼續出來摧邪顯正，廣度眾生走向正道，讓眾生遠離眾生我的法相；一直到第十迴向的法界無量迴向，對見道位所應現觀的真如法性漸次圓滿具足成就。當菩薩爲了圓滿第十迴向位功德，還必須完成四件事才能轉入初地通達位：

一者、由於菩薩在初迴向到十迴向位不斷地摧邪顯正，不斷地救護眾生迴向正道，使得菩薩心漸漸清淨、漸漸廣大，以此累積自己廣大的福德。

二者、菩薩分別圓滿完成別相智三品心智慧（內遣有情假緣智、內遣諸法假緣智、遍遣一切有情諸法假緣智）¹³，並於最後一品心智慧完成時，成就一種現觀——如夢觀：常常於定中及夢中觀見往世多生多劫精勤修行諸事相，亦可觀見多生多劫違犯過失而受果報等事相，而得了知此世之善惡

及遮蓋住了。」平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社有限公司（台北市），2012/2/24 初版 2 刷，頁 94。

¹³「二、相見道，此復有二：一、觀非安立諦有三品心：一、內遣有情假緣智，能除軟品分別隨眠。二、內遣諸法假緣智，能除中品分別隨眠。三、遍遣一切有情諸法假緣智，能除一切分別隨眠。前二名法智，各別緣故；第三名類智，總合緣故。法真見道，二空見分，自所斷障無間解脫；別總建立，名相見道。……」《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，上 11-18。

果報皆由往世自造因緣所致，因果歷歷不爽，悉如昨夢。由是緣故，便得現觀往世所行菩薩道之種種事相，雖然歷歷在目，恍如昨日，便見此世所為一切修行利眾等事項，悉如夢中無異。¹⁴

三者、於完成如夢觀後，對大乘四聖諦四行觀進行安立諦有十六品心¹⁵及九品心之加行；完成時不僅有了初分的道種智，能了知百法明門內涵，而且也成為圓滿初禪的最頂級三果人，使得菩薩能夠性障永伏如阿羅漢，或者有四果向的證境；或者有大乘通教四果慧解脫阿羅漢證境，已有能力將思惑斷盡，也就是將三界愛煩惱的現行斷盡，可以取證無餘涅槃，可是因為菩薩所發十無盡願的增上意樂，也為了繼續修學無生法忍道種智，不樂取證無餘涅槃，故意生起了最後一分思惑而潤未來世生，名為留惑潤生，以取得未來世五蘊身心而於初地位中繼續修行。

四者、於佛前勇發增上意樂的十無盡願。於此四事完成，即可入於通達位成為初地菩薩，名為「**生如來家、住佛種姓**」，盡未來際永遠隨順諸佛。

¹⁴ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009/9 初版 3 刷，頁 223。

¹⁵ 安立諦有十六心之觀察，區分為二種：第一種，依所觀察所取與能取之關係，對大乘四聖諦之一一諦，分別以法智忍、法智、類智忍、類智來觀察，來建立十六品心。第二種、依所觀察下界與上界之關係，對大乘四聖諦之一一諦，分別以法智忍、法智、類智忍、類智來觀察，來建立十六品心。詳見《成唯識論》卷 9 之安立諦有十六心開示。

又菩薩七住明心有了總相智後，漸漸深入別相智，乃至很有福報，遇到善知識教導道種智知見，會將七住明心、十住如幻觀、十行陽焰觀、十迴向如夢觀作一個全盤的思惟整理，發現這些觀行的內容是有次第性，不是毫無關聯的。也就是說，菩薩明心後依第七住位的真如智，遙知第十住如幻觀、第十行陽焰觀、第十迴向如夢觀，相互之間的觀行是有其前後次第及關聯，這也是七住明心菩薩以自己所證自心如來現量境界，來比量推度十住、十行、十迴向的境界，僅是知見而已，並非是自己證量、自己見地的緣故。譬如明心後，能夠現觀自心如來分明顯現，雖然證得一分人無我智、法無我智，然而不如十住菩薩眼見自己身心及山河大地虛幻來得震撼，爲什麼？這是因爲明心菩薩親證自心如來之所在，乃是離境界的現量智慧，純粹是悟後發起的般若智慧而已，沒有任何境界或神異可言。然而，十住菩薩眼見佛性不僅出生比明心更高層次的般若智慧，而且還能用父母所生肉眼親見自己的第八識見分作用，由此而眼見自己身心及山河大地虛幻，因而剎那之間得以成就如幻觀。所以十住菩薩眼見佛性時不僅是智慧境界，而且還有眼見佛性成就如幻觀之有境界法出現；如果拿眼見佛性有境界法與明心的離境界法來比較，十住菩薩眼見佛性當然比七住菩薩明心更具有震撼力。

又十住菩薩眼見自己第八識見分佛性，再來比對十行位菩薩親證陽焰觀之七轉識晃動不已，是以眼見第八識見分爲基礎下，來觀待自己的七轉識虛妄，當然是比十住位更能深入觀行、更有智慧。又十迴向滿心時，證得過去無量世乃至今世的

種種行都猶如夢境的如夢觀，比十行位滿心只證得今世七轉識虛妄的陽焰觀來得更深入，因為前者如夢觀是現觀今生及過去無量世所行種種菩薩行（包括七轉識在內）虛妄，都如昨夢而能頓捨三界貪愛，後者陽焰觀僅是現觀今世七轉識虛妄而已。然而第七住滿心菩薩能夠作此七住、十住、十行、十迴向之比量及推度，乃是因為有真善知識教導，以及自己明心有了少分真如證量及智慧後，才能作此比量及推度，純粹是自己意識思惟所得的知見，是菩薩意識心中的一個概念而已，並不是自己親證的現量境及見地故。

七住明心的菩薩悟後進修所遙知的十住、十行、十迴向既如是，初地乃至十地菩薩所證的現觀亦復如是，都有其先後次第。譬如初地菩薩看見六塵影像是自心之明鏡所映現，證實一切境界都是自心現量而無外境可得，當然比十迴向位滿心菩薩只知無量行虛妄，不知這些無量行之影像是自心明鏡所映現來得深入。又譬如二地滿心能夠轉變自己的內相分，三地菩薩能夠轉變別人的內相分，如果自己尚且無法轉自己的內相分，又如何去轉別人的內相分呢？所以二地與三地的現觀是有其次第先後，不是沒有關聯的。然而這些甚深微妙的觀行境界，縱使有地上菩薩將其證境一一詳細說明，或者因為佛告誡地上菩薩不得明說而（只能隱說），或者真善知識將其證境書寫成文，而自己有幸能夠聽聞、閱讀真善知識說法，那已經不是筆者所能思量及想像的；因為這樣的境界，距離自己所知、所見、所證境界，不是近在咫尺而已，而是遠在天邊（距離自己很遠、很遠），已經不能用算術譬喻來形容；因此，菩薩將此正知見加

以聞熏後，應該好好種在自己的第八識田中，以待自己未來能夠親證及了知。

又菩薩圓滿十迴向位轉入初地，開始進入十地的聖種性¹⁶修道位中，甫入初地時也完成第一大阿僧祇劫修行，轉入第二大阿僧祇劫中。所謂十地，就是十種修無生法忍道種智的階段，始從初地對三賢位所證諸法真如通達的極喜地，一直到第十地法雲地為止。由於剛轉入初地的入地心菩薩，已經斷了三界愛煩惱現行，已有能力可以出離三界生死，但因起惑潤生不入無餘涅槃，才能繼續成佛之道的修行，於是開始分斷煩惱習氣種子隨眠；因此，進入初地的菩薩開始修學三事：一者、修集布施波羅蜜多，尤其是法布施波羅蜜多，以累積自己的福德，來圓滿初地所需要的福德。二者、修學百法明門的道種智，尤其是八識心王的智慧，來圓滿初地菩薩應有的智慧。三者、斷除初地所應斷的所知障隨眠，以及煩惱習氣種子隨眠。於這三事修集圓滿時，成就一種現觀：鏡像觀，現觀：六塵影像唯自心藏識所現，自心七識所觸六塵唯內相分，不觸外六塵，證知一切染淨果及所愛厭境界，皆如鏡中映像，皆唯自心藏

¹⁶ 聖種性，是指已經有了無生法忍道種智的種性，是具有道種智的地上菩薩，名為佛子——佛的真正兒子、如來真子，也就是說，於修學佛菩提道證悟後，還要發起道種智，以及荷擔如來家業，才是佛法上所說的聖人，因為裡裡外外都具有聖性，所以《大方廣佛華嚴經》說聖種性菩薩為：「超凡夫地，入菩薩位；生如來家，住佛種性；能修諸行，不斷三寶，善能守護菩薩種族，淨菩薩種，生處尊勝，無諸過惡，一切世間天、人、魔、梵、沙門、婆羅門恭敬讚歎。」（《大方廣佛華嚴經》卷 79〈入法界品 第 39〉，《大正藏》冊 10，頁 438，中 24-28。）

識明鏡所現，非有外法可得。¹⁷ 因為親證鏡像觀的緣故，成為初地滿心菩薩，解脫道中的智慧勝於慧解脫阿羅漢的解脫證量（這在十迴向位滿心就已經成就，不是現在才成就，但是菩薩為了修證無生法忍的智慧，故意留惑潤生），可以取證無餘涅槃而不取證，為了修學無生法忍的道種智，故意保留一分思惑潤未來生，因而轉入二地（離垢地），繼續修學二地無生法忍的智慧。

到了二地，成為二地入地心菩薩。菩薩為了成就二地滿地心的功德，開始修學四事：一者、主修戒波羅蜜多，也就是修集二地的增上戒學¹⁸。二者、繼續修學千法明門的道種智，使得二地的無生法忍智慧得以圓滿。三者、繼續斷除所知障微細的隨眠，以及微細的煩惱障習氣種子隨眠。四者、繼續修集法布施利益眾生，以圓滿二地所需要的福德。於這四事修集圓滿時，成就一種現觀：光影觀，現觀：見分七識猶如光影。譬如明鏡中像，若無光影，像則不現；七識心中所觸藏識鏡像亦復如是，七識若不現行，見聞覺知心中則不受鏡像；復次，意根若不現行，藏識即不執取五根，則無意識，若無意識，則無六入，是故鏡中映像皆由光影所成——自心藏識所現六塵映像，皆由意根意識光影所成，猶如光影。¹⁹ 因為證得光影觀的緣故，成為二地滿心菩薩，可以轉自己的內相分，透過

¹⁷ 平實導師著，《宗通與說通》，正智（台北），2011.5 初版 12 刷，頁 165。

¹⁸ 「云何菩薩增上戒住？謂諸菩薩（指初地菩薩）淨勝意樂為緣，所得性戒相應住。」（《瑜伽師地論》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》冊 30，頁 553，中 20-21。）

¹⁹ 平實導師著，《宗通與說通》，正智（台北），2011.5 初版 12 刷，頁 165-166。

見分七轉識，可以改變自己的內相分之影像，能令自心與非擇滅無為相應，自然永不違犯清淨戒律²⁰，名為真實持戒，使得自心更加清淨，至此之前，名為學戒。二地滿心菩薩於證得光影觀後，如同初地菩薩一樣，為了繼續修證無生法忍的緣故，故意留惑潤生，轉入三地繼續修學。

又菩薩成為三地入地心菩薩，為了成就三地滿地心的功德，開始修學四事：一者、主修忍辱波羅蜜多，並以法布施來廣度眾生，以圓滿三地所需要的福德。二者、繼續修學萬法明門的道種智。三者、繼續斷除所知障微細的隨眠，以及微細的煩惱習氣種子隨眠。四者、滿地心之前應修四禪八定、四無量心、五神通²¹，亦即修集三地的增上心學²²。於這四事修集

²⁰ 參見 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會(台北市)，2009.9 初版 3 刷，頁 226。

²¹ 菩薩可分為戒定直往菩薩（依戒、依定修行的菩薩）、戒慧直往菩薩（依戒、依智慧修行的菩薩）二種，所以有些學佛人，對於戒慧直往菩薩於二地持戒、三地才修四禪八定、四無量心、五神通有所疑慮，不認為二地持戒、三地修四禪八定等說法是正確的，認為在初地以前，已經有四禪八定等，因此筆者特別舉《大方廣佛華嚴經》來證明戒慧直往菩薩修學方法確實與戒定直往菩薩不同，經文開示如下：「菩薩行大海，難動不可盡，發心出世間，得入於初地，二地淨持戒，三地修諸禪……」（《大方廣佛華嚴經》卷 27〈十地品 第 22〉，《大正藏》冊 9，頁 577，下 20-22。）

²² 「云何菩薩增上心住？謂諸菩薩（指三地菩薩）增上戒住清淨為緣，所得世間靜慮等持、等至住。」（《瑜伽師地論》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》冊 30，頁 553，中 21-23。）彌勒菩薩開示：菩薩二地持戒圓滿的緣故，得以轉入三地修行，並於三地快滿心的時候，開始修世間的四禪八定等引、等至、等持。

圓滿時，成就一種現觀：谷響觀，現觀：於他方世界說法利樂有情時，意根意識在此娑婆世界色身中，同時緣於他方世界之意生身所說佛法及諸眾生。緣熟之時，忽然返觀自己色身及意根意識緣於他方世界之自己所現意生身所說諸法，猶如山谷迴響，而卻能被自己在此世界色身中之意根與意識所緣。²³ 因為親證谷響觀的緣故，成為三地滿心菩薩，能證滅盡定而不取證，不僅成就色陰盡²⁴之功德，甚至還能發起三昧樂三摩跋提意生身²⁵，前往諸佛世界禮拜、供養諸佛，以及可以自在到十方世界廣度眾生。由於三地菩薩心清淨的緣故，可以改變他人內相分，也成為解脫道的俱解脫大阿羅漢，同樣可以取證無餘涅槃而不取證，為了繼續修學無生法忍的增上慧，如同二地菩薩一樣，故意留惑潤生，轉入四地繼續修學。（待續）

²³ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009.9 初版 3 刷，頁 227。

²⁴ 『色陰盡』不是色身不見了，也不是五塵消失了，而是佛性不被色陰所遮蓋，即使暗夜之中一樣可以明見一切色塵。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版 2 刷，頁 95。）

²⁵ 「大慧！何者菩薩摩訶薩得三昧樂三摩跋提意生身？謂第三第四第五地中，自心寂靜行種種行，大海心波轉識之相三摩跋提樂，名意識生；以見自心境界故，如實知有無相，大慧！是名意生身相。」（《入楞伽經》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》冊 16，頁 540，中 23-27。）佛的開示：最快三地滿心就會有第一種意生身，最慢到五地才有第一種意生身，端視菩薩當時定力、慧力、福德等條件是否具足圓滿而定。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十六)

如來辛辣地破斥邪見到體無完膚——令當事者顏面盡失

甚至鬘童子自以為有理，認為可以來向世尊發問，又決定如果世尊如何不理會他的問話時，他就要怎樣處置，結果最後也被世尊訶責為愚癡人¹。因此，不論是被舉發惡見、在世尊面前插嘴妄說甚深義理而又說錯，自認問話有理，都一樣被修理，都是以「愚癡人」金字招牌送給他們。所以，佛陀這樣破除不正見，可說是不遺餘力，以如此辛辣嚴厲的說法語氣，顯然當年的弟子只要亂說法，下場必然是於全體聚會時，

¹ 《中阿含經》卷 60〈例品 第 4〉：【世尊告曰：「鬘童子，我本不向汝有所說，汝本亦不向我有所說，汝愚癡人！何故虛妄誣謗我耶？」】（《大正藏》冊 1，頁 804，下 10-12）佛的意思是：「我本來就沒有說要回答你所有的問題，你來學的時候，也沒有說過要我來回覆你所有的問題，那你這個愚癡人！為什麼要以這樣虛妄的話來誹謗我！」所以，佛弟子要隨順如來的教導，不要自行其是。

看他被 世尊斥責到顏面盡失，無臉見人。所以，哪裡是和稀泥者所要避免被訶責而所說的「僧讚僧」而已？

菩薩對於惡見的一類有情，爲了止住其未來世在地獄中的悲泣，就是不分佛門內外差別而直接破斥，讓有情們熏習正確知見。這樣當他們未來世受地獄苦，就會反省往昔在世之時善知識對邪見的破斥，從而生起大慚愧心而慙重懺悔，便能馬上離開地獄²。

如來告訴我們，要帶領大眾離開邪見，最好的方法就是猛力破斥，讓他們警醒明白哪些是不當思、不當作，而能遠離無始以來的雜染作意，否則他們的未來還是一片苦果，所以破斥他們的邪見邪行，才是真正圓融的利樂眾生。

歷史上批判邪教與佛門異端見解最嚴厲就是佛陀

² 文殊師利菩薩的事蹟很多，舉《佛說文殊師利行經》卷1：【爾時，文殊尸利童真菩薩說是語時，於彼五百比丘眾中，四百比丘於無漏法中，心得解脫，一百比丘更增毀訾，起誹謗心，於現身中生陷入於大地獄中。爾時，尊者舍利弗即白文殊尸利童真菩薩言：「文殊尸利！仁者何故不順眾生而說法也，令是一百比丘退失墮落？」爾時，世尊即告尊者舍利弗言：「汝舍利弗！莫作是言！所以者何？舍利弗！是一百比丘，若不聞是甚深法本者，當知彼輩，必定墮大地獄中，一劫受苦；從地獄出已，然後方得人身、人道。以彼諸比丘輩，聞是法本甚深義故，所有惡業重罪，應墮大地獄中一劫受苦；今日入於大叫喚地獄之中，一觸受已，即得上生兜率天中受諸天樂。汝舍利弗！當知：是諸比丘，聞此法故，速除多罪，暫少輕受。汝舍利弗當知，是一百比丘，於彌勒菩薩下生成道，初會說法，聲聞眾中得阿羅漢果。」】（《大正藏》冊14，頁513，下18-頁514，上6）

那些堅持「對於各個宗教應該一片和諧」的法師，說「破斥佛門內、佛門外的法義上的見解，是不如理作意的人」，他們對於**歷史上批判邪教、佛門的異端見解最爲嚴厲的 佛陀**，又是作何感想？在這些人的眼中，佛陀四十九年對邪見犀利無情的批判，看似「不能包容異己」，是不是不合時宜、不如理作意？

如果 佛陀現身於今日世界，想要批判、撻伐這些亂說有情本源的宗教，以及破除迷信，從一神教的造物主，如大梵天、天主……到老母娘，還需要請示這些一心想「包容異己」論調的佛教名師們嗎？如果這些佛教名師對破邪顯正的事情不滿意，佛陀就一句話都不能講？請問是不是如此？

唉！這些人的眼中根本沒有 佛陀！當知：**佛陀示現於世間，不論過去、現在、未來，祂一樣批判這些邪見外道，剷除外道見**；自始至終都說如實語、不二語，以世間難以想像的犀利破斥邪見，來救護眾生。

祂老人家還直接說：「若還繼續執有我見，都不是我佛陀的弟子，都是外道。」那麼人間這麼多還在執持我見的所謂佛教法師，他（她）們心中不信受 佛陀的正真說法，還有哪一位是具有出家僧寶的資格？

佛陀更說「啞羊僧」、「瘡羊僧」、「無慚愧僧」、「惡行比丘」……，對於這些出家僧人說爲「鬥亂破僧」、「假僞沙門」、「欺誑諸佛」、「大惡逆賊」、「惡知識」、「破戒」、「邪見」、「外道」、「癩瘡」、「臭穢」、「畜生」、「非沙門」、「形像沙門」、「沙門臭穢」

「沙門糟粕」、「無羞恥者」、「癡者」³，說他們是「俱斷善根」。

當有法師鄉愿地說：「佛教是包容一切宗教，因此也包容婆羅門教、印度教、西藏的苯教、喇嘛教、一貫道。」如此自安，不但不想遠離外道見、外道人，甚至繼續攀緣附勢而稱兄道弟？

這些鄉愿的佛教法師們，自願將「佛教」矮化成「顯教」，把譚崔外道所謂的「藏傳佛教」拱成「密教」，使這個外道合法地進入佛教中，對他們的邪見、邪修法門照單全收，就可以不事生產而享受大眾的供養、不勞而獲，又同時可以享有在家人的家庭正淫生活。照他們的說法，懂得如何作人而說好話、和稀泥的法師，才是真正正確的新一代的佛弟子；那是不是在諷刺法王 如來所作所說的都是作錯說錯了？

如來說執持我見的沙門就是臭穢沙門——是名畜生

如來很早就知道，未來於末法時期要說出佛法正理，必然

³ 《佛藏經》卷2〈淨戒品 第5〉：【如是惡人亦復皆共讀誦是經，為他人說，而心貪著我見人見，如是癡人名為造作苦因，名為反覆兩端，名為鬥亂破僧，名為污染道法，名為沙門中濁，名為醜陋穢惡，名為但有言說，名為假偽沙門，名為沙門中貧，名為擔重擔者，名為欺誑諸佛，名為得逆罪者。舍利弗！是人名為大惡逆賊，名為惡知識，名為破戒，名為邪見，名為外道，名為無實行，名為惡伴，名為殺鬼，名為癩瘡，名為臭穢，名為燒熱，名為諂曲，名為墮在黑闇，名為入稠榛林，名為墮生死流，名為互出惡者，名為地獄，名為畜生，名為餓鬼，名為阿修羅，名為不入道者……名為非沙門、形像沙門、沙門旋陀羅、沙門臭穢、沙門糟粕……】（《大正藏》冊15，頁791，中3-22）

會遭遇到這些假「沙門」的反擊，因此 佛陀便預先指稱這些「沙門」是「假偽沙門」、「非沙門」、「形像沙門」、「臭穢沙門」、「糟粕沙門」，也是「畜生」。因此要我們信受 如來的真實語，不要心生顛倒，反而來抨擊救護眾生的人，誤以為抨擊「佛教法師」的「我見」的行為是誹謗僧寶。

佛陀從頭到尾，就是說這些「執持我見」的「佛教法師」是「假偽沙門」、「非沙門」、「形像沙門」、「沙門臭穢」、「沙門糟粕」，都是「欺誑諸佛」的「大惡逆賊」，所持的見解是「破戒」、「邪見」、「外道」，如同「癩瘡」滿身、「臭穢」不堪的「畜生」而「無羞恥」。

佛陀的意思非常清楚，要我們對於違犯 如來正見的所謂「佛教法師」，絕對不可以姑息養奸，絕對不能因為他們身上穿著僧衣就對他們鄉愿抑或是退縮。必須依照 佛陀所教誨的解脫知見及第一義諦正見來抉擇，要學習 佛陀在此地的囑咐來破斥這些「形像沙門」，以讓這正法能夠於此萬年末法時期而得以永續。

佛陀說：「迦葉！我從始至終都不聽受執著我見、眾生見、壽者見、補特伽羅見者，可以於我的法中而得以出家。今日聽我如是說，卻仍具備如是邪見而強行出家的人，都是賊人，一切信施難消，如是任何一人都不能成就真實比丘戒！」⁴

⁴《大寶積經》卷 2：【「迦葉！我終不聽執著我見、眾生見、壽者見、補特伽羅見者，於我法中而得出家。我若不許強出家者，皆為是賊，食重信施，亦不成就真比丘戒！迦葉！寧當絕食至於六日，不於我法

佛陀又說：「舍利弗！若有眾生說有真實『我者』，說有真實『人者』，說有真實『眾生者』，或者是說死後『斷滅者』，說五陰是『常者』，說五陰真實『有者』，說死後是『無者』，說『諸法常者』，說『諸法名稱是假名而諸法真實者』，說『種種墮於兩邊法者』，皆是違逆佛，與佛共諍！舍利弗！即使是於法中持少許這樣見解的人，皆是與佛共諍，如是者皆入於邪道，非我弟子！若非我弟子，即是與涅槃共諍，與佛共諍，與法共諍，與僧共諍！這樣的人就是與三寶共諍！舍利弗！抱持如是見解之人，我則不聽許他們出家受戒！舍利弗！如是惡見之人，我則不聽許他接受人們一碗飲水以自供養。」⁵

所以，死抱著斷常二見的人，認定意識或識陰覺知心常住的人，根本還是外道，哪裡與佛法有緣？哪裡可以稱為佛門的僧寶？至於表面上看似沒有斷常二見，而實際上卻不瞭解自己抱持著我見、常見的盲人，佛陀說這樣的人沒有出家的資格。他們所謂的出家都是一廂情願，佛陀從來沒有允許！如是者既

得出家已食重信施，起於我見、眾生、壽者、數取趣見乃至涅槃見。】（《大正藏》冊 11，頁 8，下 18-24）

⁵《佛藏經》卷 1〈諸法實相品第 1〉：【「舍利弗！若有眾生說『我』者，說『人者』，說『眾生者』，說『斷滅者』，說『常者』，說『有者』，說『無者』，說『諸法者』，說『假名者』，說『邊者』，皆違逆佛，與佛共諍！舍利弗！乃至於法少許得者，皆與佛諍！與佛諍者，皆入邪道，非我弟子！若非我弟子，即與涅槃共諍，與佛共諍，與法共諍，與僧共諍！舍利弗！如是見人，我則不聽出家受戒。舍利弗！如是見人，我則不聽受一飲水以自供養。】（《大正藏》冊 15，頁 783，下 12-20）

然沒有真正地出家，哪裡能受人供養！佛陀說這樣的人根本連受人供養一碗水的資格都沒有！何況有資格來議論甚深的大乘真如、佛性正理呢！

佛陀如此嚴厲地批判，乃是超越目前正覺教團的批判許多倍，也就是說 佛陀從來不承認目前許多披上袈裟的僧尼的出家身分！即是說台灣僧尼之沒有瞭解我見而斷除者，或是支持識陰、意識常住者，皆是沒有出家的資格！都不能稱為佛門的僧寶；然而他們還是繼續住於佛門來受人供養，佛說這就是惡形惡狀的盜賊！所以，任何一位出家人面對如是嚴厲的指責，還可以繼續悠哉悠哉而粉飾太平嗎？還可以不救頭燃地摒棄斷常二見嗎？還可以不必痛定思痛地斷除我見嗎？

譚崔密教在佛教如來之上放上一位金剛薩埵來主宰佛教一切如來——如此毫不畏懼地獄苦業的人真是可憐憫者

今天譚崔密教虛妄地製造了一位「金剛薩埵」來當作是佛教一切如來的主宰，這樣的邪見已被揭穿了，竟然還有正統佛教中的沙門要繼續親近？真的不知道這些人心裡想的究竟是什麼？當知即使自認為是三千大千世界的大自在主宰的大梵天，一樣恭敬於 佛，一樣請益於 世尊，當他承認自己是創造世界與眾生的人時，結果 世尊不客氣地問他：「**那你又是被誰所作？被誰所化的呢？**」大梵天便不吭聲，佛三度追問而大梵天三度啞口無言，最後承認自己是「**無智邪見，是因為於如來所說的正法不肯聽受的緣故**」，承認自己並沒有創造眾生，眾

生都是由業所作、所化現的。⁶

所以，即使是婆羅門教所尊崇的色界的大梵天也不是真正的主宰，何況是未離欲界境界的一神教的教主呢？世間法中哪裡有真正主宰可說呢？更何況譚崔密教心目中的主宰金剛薩埵或本初佛——抱著女人不斷性交的「阿里不達」，都還是本源於臆想而無從實證，而這些所謂的佛或金剛薩埵從來不曾證得三乘菩提中的任何一種，還不如愚癡凡夫，何況能指導一切諸佛。真相是沒有誰在主宰世界，也從無某一神在主宰眾生的事實可說，這種所謂「主宰」的說法是無知的惡見與惡說。然而，今日譚崔密教毫不客氣地在佛教一切如來之上，妄自安插一位「金剛薩埵」，以作為諸佛如來的主宰，請問今日台灣所謂僧寶的佛門僧眾，對於這樣的「大惡見」與「大惡說」竟然還可以安忍？

忍受這樣的邪見之外，還要去改信喇嘛教，願意轉而去當淫魔宗喀巴的子孫，公然支持邪淫法門、常見法門的《廣論》？當台灣民眾都清楚了喇嘛教的真相之後，你們還有顏面走在台

⁶《大悲經》卷1〈梵天品 第1〉：【如來即問大梵王言：「梵天！汝今實作如是念言：『我是大梵天，我能勝他，他不如我，我是智者，我是三千大千世界中大自在主，我造作眾生、化作眾生，我造作世界，化作世界』不？」大梵天言：「如是！婆伽婆！如是！修伽陀！」佛言：「梵天！汝復為誰所作？為誰所化？」時，彼梵天默然而住……梵天言：「世尊！我以無智邪見未斷顛倒心故，常於如來所說正法不聽受故……」佛言：「梵天！所有世界是業所作，是業所化，一切眾生，是業所作，是業所化，業力所生……」】（《大正藏》冊12，頁946，上23-頁947，中18）

灣的馬路上嗎？不知道除了諸佛菩薩都在搖頭，護法龍天懶得理會之外，連一般民眾都會私下議論嗎？你們這樣出家、這樣作人，還有一丁點的生存價值嗎？要知道一般人是不好意思議論你這樣巴結喇嘛教的行爲，但再過個五年、十年以後呢？你們活在台灣，還有任何的意義嗎？

當知法界之正理，一切法都是仰仗一切諸佛，那現在的佛門四眾是不是應該遵從佛語而護持 如來的法教，而讓譚崔密教離開佛教自行獨立，清濁異流之後讓娑婆世界的如來正法可以安然攝受這一切「正信」的眾生呢？

謬誤的譚崔中觀和譚崔唯識，如何與真唯識量爭輝

誤以爲假藏傳佛教中還有深妙的佛法：有人誤解喇嘛教傳承了大乘佛法，然而實情是假藏傳佛教的達賴喇嘛們，以爲 佛陀最爲圓滿究竟的法義是第二轉法輪的般若說法；他們還誤認爲第三轉法輪說的第八識是由第六意識所分出來的，而且他們還認爲第二轉法輪和第三轉法輪的層次應該對調，如是直接質疑 如來。

達賴喇嘛所信受的「應成派中觀」是六識論，也是認定一切都是虛妄空無而意識常住不壞，認定意識是「結生相續識」而說爲常住不壞心；又認爲修行的重要標的——涅槃——也是空無，沒有涅槃可證也沒有真實法可說，成爲如假包換的「斷滅見」，又因認定意識常住不壞而兼具外道的「常見」。過去生是斷滅見的外道今生來到佛門出家，還是會相應於斷滅見而貪戀不捨，所以印順法師因而否定 如來，目空一切，將 如來貶抑

成爲只是偶然出現的一位人間的「宗教師」。

譚崔密教在自由創作典籍時，自說這是諸經中之最無上經典、最爲第一的經典⁷，然而密教的典籍（密續）所說的法義，卻都是落在識陰境界中的凡夫法；而這些譚崔人並不信受佛法，他們連第一轉法輪說的解脫道也是要有「真實涅槃」才能成立的事實都不能信受，何況是方廣唯識諸經演說的不可思議的第八識真如殊勝境界呢？

我們觀察這些譚崔密教祖師在部派佛教時期以後自由創作的內容，嚴重誤會了「般若」，導致了「應成派中觀見」的錯誤結論，因此而誤解了龍樹菩薩所說的「中觀」，變成錯謬的斷滅見與常見，卻自說是傳承了龍樹的中道觀行而宣稱自己「最爲第一」。

事實是，如來所說的般若，是要以「遮遣密意」的方式來說明實相，避免悟緣未熟的人們知悉實相時不能生信而毀謗，捨壽以後下墮地獄；然而，佛陀還是在《般若經》中明白宣說真如「**自性真實**」，真的有其自性存在；不論這「**真如**」爲誰所親證，都是一樣「**自性真實**」而非虛妄。又明白宣說「**真如雖生諸法，真如不生**」，直接說明這「**真如**」心能生一切法，而真如心是本來就在、法爾如是；而且這「**真如**」心遠離一切

⁷ 類似自吹自擂的密續很多，像有的密續還要恐嚇人，如密續《陀羅尼集經》卷1〈釋迦佛頂三昧陀羅尼品 第1〉：【佛告諸比丘：「未入三曼荼羅大道場者，不得說此三昧陀羅尼呪印，不得聽聞，不得見法，若爲說者，當墮地獄。其聽法者，得愚癡報，輒見法者，鬼神瞋訶，……此經亦爾，一切經中最爲第一。」】（《大正藏》冊18，頁795，上2-13）

生滅戲論，祂本自「無生」而且「無異」、「無變」，當然也就無滅，這就是「法身」⁸。

如來於初轉法輪中已先宣演大乘教而說「識緣名色」——說可「入胎、住胎、出胎」而可陪伴有情名色「生長變異而至於老死」的識——聖教中的第一義諦的第八識真如

小乘則是「隱覆密意」而說此心，因此密教的譚崔人、假藏傳佛教的喇嘛們都無法看出小乘法的真正意旨，只有真藏傳佛教的覺囊巴祖師們通曉這個真如的真義，卻被假藏傳佛教的密宗四大派消滅了。如來於初轉法輪法會上已預先埋下了伏筆，說了「入胎識」、「如來所依識」、「識緣名色」、「名色緣識」。這「六識」不能入胎去到後世，所以剔除「六識」，而這個連如來都必須依祂而起的識是什麼？就是真如心第八識。沒有了這個「識」，有情連「名色」的「五蘊」都不存在，哪裡還有個有情的「我」可說呢？如來如是說這個「識」能生五蘊，被聲聞阿羅漢們結集成四大部《阿含經》裡的某些經典，至今還明文記載著，哪裡沒有演說過第三轉法輪的妙義呢？

歷史的真相告訴我們：佛陀在印度的真實義最後是由震旦中國繼承，有一位大義凜然的菩薩法師從天竺生來中國，然後

⁸《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉：【真如名為無異、無變、無生、無誣，自性真實，以無誣故說名真如；如實知見諸法不生：諸法雖生，真如不動，真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。】（《大正藏》冊 7，頁 937，下 15-19）

從中國遠行印度求法，將 如來的甚深法義：般若、方廣、唯識的重要教典闡明，乃至於齊備於中土；這位僧侶，就是名聞天下的 玄奘菩薩，他繼承自天竺正統佛教的真如教義，至今仍在台灣弘傳不絕。

玄奘菩薩於印度修學聖法，在曲女城的法義辨正無遮大會上，宣論法義，昭告天下「**真唯識量**」正義，只要有誰能更動任何一字的法義，玄奘法師就自行斬首以謝天下；前後十八日無人能加以質疑，如是令外道懾服，部派佛教遺緒的聲聞僧眾也只能歸伏，震撼千古。我們看到 玄奘菩薩法師闡明第三轉法輪的甚深意旨，由此支持第二轉法輪的實相般若聖教於不墮，外道及佛門凡夫所不能質疑；再來俯瞰這些誹謗唯識妙義的喇嘛密教的芸芸眾生，顯示出他們的無知，不禁令人悲憫。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載五十九)

阿賴耶識是出生識陰等六識覺知心的實相心，宗喀巴不知、不解、不證，在無法求證之下乾脆否定祂，成爲「謗菩薩藏」的一闡提人。《深密解脫經》卷1〈聖者廣慧菩薩問品〉說：

廣慧！彼識名「阿陀那識」，何以故？以彼阿陀那識取此身、相應身故。廣慧！亦名「阿梨耶識」，何以故？以彼身中住著故，一體相應故。廣慧！亦名爲「心」，何以故？以彼心爲色聲香味觸法增長故。廣慧！依彼阿陀那識，能生六種識，所謂眼耳鼻舌身、意識身。¹

世尊於這段經文中已經明白告訴我們：阿賴耶識亦名爲心，由於有彼阿賴耶識，所以出生了眼耳乃至意識等六識，具足識陰而使有情可以見聞覺知，怎麼會是方便言說而不存在？

¹ 《大正藏》冊16，頁669，上22-28。

《入楞伽經》卷 7 說：【阿梨耶識者，名如來藏，而與無明七識共俱。如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清淨。】² 這段經文中 世尊也明白開示說：阿賴耶識名為如來藏，與無明及意根、意識等七識同在一起，由有阿賴耶識的緣故，所以處處作主的意根與見聞覺知的意識等六識，總共七識猶如大海波一樣，與色身俱時出生而不斷絕。但這個阿賴耶識卻是「離無常過，離於我過，自性清淨」。能生色身與覺知心的第八識阿賴耶，當然不可能是宗喀巴胡謔為不存在的「方便說」。

《大乘密嚴經》卷 2 也說：

阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依，是諸聖人現法樂住三昧之境。人天等趣、諸佛國土，悉以為因，常與諸乘而作種性，若能了悟即成佛道。³

明明白白告訴佛弟子說：如果能了悟阿賴耶識的人，就能成就佛菩提道。也就是實證了阿賴耶識以後就能獲得實相般若而成為大乘見道的賢聖。大乘經典中 佛處處宣說有阿賴耶識及其種種異名：阿陀那識、如來藏、所知依、心……等；於般若諸經中，也處處宣說阿賴耶識的異名，如非心心、無心相心、菩提心、金剛心、無住心、真如、不念心……等；於阿含經中，也處處隱說有阿賴耶識，譬如實際、本際、入胎識等等。宗喀巴竟然撒謊說：「是為了教化外道及未學佛的人令彼生起增

² 〈佛性品〉，《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 3。

³ 〈阿賴耶建立品〉，《大正藏》冊 16，頁 738，上 4-7。

上力，而『方便說』有阿賴耶識及真實有我。」如是，佛在大乘《楞伽經》等增上慧學宣說有阿賴耶識，卻被宗喀巴毀謗為接引外道及初機學佛者的「方便說法」，這不但是宗喀巴沒有證得阿賴耶識，更已分明顯示宗喀巴對阿賴耶識如來藏「未能了悟、不成佛道」；顯然宗喀巴未能瞭解《解深密經》之義理的緣故，加上因為宗喀巴等喇嘛們，習慣將妄語謊言等等騙術稱之為喇嘛教的「方便說」故。

再者，宗喀巴之所以會顛倒解釋聖教，其原因除了是沒有證得空性心如來藏，所以沒有般若智慧的緣故，導致不能瞭解大乘經義以外，更是為了鞏固彼等六識論者寄生於佛教的生存空間，方便攫取名聞利養等種種資源（排除當時藏傳佛教中以如來藏為宗的覺囊派真修行者），以及誘騙乃至強逼女信徒成為喇嘛的明妃、佛母來合修雙身法，以求取意識心中的強烈淫觸覺受，說這樣能幫助女弟子迅速提升修行的證量，實際上卻是淪為喇嘛洩慾的工具。故於《楞伽經》中一句「開引計我諸外道故，說如來藏」，宗喀巴即於此斷句取義而曲解如來藏法，甚至最後否定如來藏法而成為一闡提人。

事實上，《楞伽經》卷2中如是說：

佛告大慧：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門，大慧！未來現

在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工水木輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，於法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如此，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」⁴

世尊說第八識如來藏乃是佛地常、樂、我、淨的真我，佛地的真我第八識才是真正的常、樂、我、淨，但是這個第八識如來藏真我卻是無我性，當然不同於斷見外道所說一切法空的無我，不同於常見外道將生滅的假我妄計為不生滅的真我，也不同於凡夫所寶愛的五陰我。世尊以空、無相、無願……等十二句解說如來藏的體性，透過世尊與大慧菩薩之間的對話，來針對不瞭解真我如來藏體性的外道（譬如宗喀巴之流，認為如來藏就是彼等所幻想出的中脈明點，或認為五陰中的某一法一意識——就是真實不壞我的錯誤知見），而演出的一齣如來藏無生大戲。世尊說十二句如來藏體性後，為了斷除愚癡凡夫如宗喀巴之流，妄認五陰十八界之一法（意識）即是真實不壞我，及其他常見外道畏懼說無我即是斷滅之錯誤認知，而為演說十二句包括涅槃、寂靜的本來自性之法，此涅槃寂靜之法即是離妄想無所有境界之如來藏法門。因此，世尊藉著告訴大慧等現在、未來大菩薩，

⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2，《大正藏》冊 16，頁 489，中 3-20。

叮囑學人不要錯認 佛說的如來藏是斷見、常見外道所說的我。世尊又以製陶師傅運用各種方便，製作種種陶器作為譬喻，教化眾生說：佛也像是這樣，以種種善巧方便來解說真實如來藏，或解說如來藏無我性。由此因緣而說如來藏之法不同於外道所說之我，這才是如來藏的正說。是爲了開導誤計五陰有我、無我的種種外道，爲他們開示十二句如來藏體性，令他們遠離不實我見妄想，進入空、無相、無願三解脫門境界，快速證得無上正等正覺。因此，世尊向大慧等大菩薩說：應如此說如來藏法門，否則就如同計我外道；爲了遠離外道見故，應當依於無我性之真實如來藏。由此可知，《楞伽經》說十二句如來藏的體性，所顯現的第八識如來藏就是佛地的真我，絕對不是宗喀巴所誤認的五陰我，更不是如宗喀巴說的：爲了接引外道學佛而不如實說的「方便法門」。

宗喀巴又接著說：

故對此輩最初不說究竟深處，而爲宣說阿賴耶識，及實蘊等。先令依此除外道見，引導令得最大義利。後由善解經典真義，自能棄捨阿賴耶等。以是當知如是言教，唯生功德都無過失。⁵

《楞伽經》中以十二句說明如來藏的真實體性，非常明顯確定，偏偏宗喀巴就是要背離《楞伽經》而說：「說有阿賴耶識以及

⁵ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 7，（原稿：世界佛學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30 印行，頁 13-14。

說有真實五蘊等言教都是方便說，而都沒有妄語欺誑的過失。」宗喀巴全然不知不解，世尊於第一時教的《阿含》中隱說有阿賴耶識而不顯說，是因為二乘愚人對於如來藏的深妙大法不知不解，更不可能親證的緣故，又害怕入無餘依涅槃會斷滅，因此世尊才開示說涅槃仍有實際不生不滅，二乘人的心才得以安忍於涅槃寂靜，此涅槃實際即是永不斷滅的阿賴耶識，是故世尊於《解深密經》卷 1 說：【阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流；我於凡愚不開演，恐彼分別執為我。】⁶ 阿陀那識即是阿賴耶識也。

世尊又於第二時教宣說般若諸經，主旨也是要让眾生瞭解諸法空相，而諸法空相並非一切法空，實有此「非心心、無心相心、菩提心、無住心、真如……」等等非空、非不空之中道實相心，謂之空性。然此諸心其實都是第八阿賴耶識的異名，大乘行者必須親證此心，才有般若智慧可得，有般若智慧才能內門廣修六度萬行。大乘行者證得空性，了知此空性非空、非不空的道理後，世尊才於第三時教，宣說如來藏深妙大法，如《解深密經》、《楞伽經》、《如來藏經》、《涅槃經》等等唯識方廣諸經，諸菩薩才能悟後起修增上慧學：別相智、道種智乃至一切智智。因為，未悟此心的二乘愚人及外道凡夫，對於如來藏深妙大法不知不解，聽聞之後會心生疑惑誤解，而將如來藏所生的諸法或其中的某一法，因錯誤的分別執取認妄為真，於是就說那是真我第八識如來藏，所以世尊才會說「我於凡愚不開演」；甚至連初入內門的證悟菩薩，若無真善知識

⁶ 《大正藏》冊 16，頁 692，下 22-23。

的解說，也很難瞭解其中甚深義理；地上菩薩更要依如是方廣諸經論修學道種智，最後才能成就一切智智。

宗喀巴未能證得二轉法輪《般若經》中密說的如來藏心，當然無法理解《般若經》中的甚深密意，又怎能瞭解三轉法輪方廣諸經甚深極甚深的種智妙法呢？竟然敢否定如此深妙大法，說那是爲了接引外道等人而說的妄語方便法門；甚至說接引之後，經過教導，他們就會知道「說有阿賴耶識根本就是假的」，也就自然能夠棄捨阿賴耶識真實有的認知。宗喀巴如此誹謗諸佛菩薩與經典聖教，還說這樣的欺誑妄語只是爲了騙外道來歸依隨學，所以即使說謊騙人也是「唯生功德都無過失」；古今大小喇嘛們就是以這樣的錯誤認知，所以敢於胡亂篡改、偽造、曲解佛法，個個勤於騙財、騙色而都無絲毫慚愧之心。所以喇嘛們爲了滿足自己淫欲的貪念，說雙身修法是「無上瑜伽」可以即身成佛，用這樣的謊言來哄騙女弟子、女信徒合修雙身法；即使是用強迫的手段而強行性交，他們也認爲是「唯生功德都無過失」；也因爲喇嘛們認爲合修雙身法時，女弟子或女信徒「同樣也得到交合的樂觸」，所以喇嘛們認爲淫人妻女是只有功德而沒有過失的。但是，末學於此還是要再苦口婆心地奉勸喇嘛們：自己所造的一切業種都是由自己的如來藏所執持收藏著，當時節因緣成熟了，你自己的如來藏就會讓你受報；這因果昭昭絲毫不爽，不是你以爲沒有過失就可以不用受報；謗法之罪不但不生功德，其過失之大，絕非任何人所能負荷。是故宗喀巴等喇嘛們絕對不是佛門中人，因爲佛門中人都深信因果，絕對不會如此大膽妄爲故。

宗喀巴於《入中論善顯密意疏》中又說：

如《般若十萬頌》等無量經典說識數時，只說六識身，不曾多說。故佛經藏有建立不建立阿賴耶識之二類。如是慈尊解經意時，於《辨中邊論》與《莊嚴經論》、《辦法法性論》中，建立阿賴耶識，破除外境。於《現觀莊嚴論》與《寶性論》中，則不建立阿賴耶識，不破外境。無著菩薩解《寶性論》，亦不作唯識宗釋，而作中觀宗釋。《攝大乘論》為成立阿賴耶識時引之《阿毘達摩經》，於《寶性論釋》中，則引證一切有情皆有法性種性。如云：「雖諸有情皆有如來界藏，然彼有情自不能知。」如云：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。」與月稱論師說阿賴耶識意趣，是依空性而說，極相符合。故彼亦許，離六識身說有異體阿賴耶識，是為度一類所化增上而說。⁷

宗喀巴於般若諸經中只見文字卻不解義理，才會說：「唯有六識身，不曾多說。」如果宗喀巴能稍微理解《般若經》與唯識諸經中的文字表義，或者有觸證真實如來藏，他就會發現般若諸經中，處處都在宣說阿賴耶識的中道體性。隨舉幾例來說明之，如《大般若波羅蜜多經》卷 538 說：【舍利子問善現言：「何等名為心非心性？」善現答言：「若無變壞亦無分別，是

⁷ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 7，（原稿：世界佛學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30 印行，頁 14。

則名為心非心性。」⁸《大般若波羅蜜多經》這段經文中說：非心心的體性是什麼？就是從無始以來都不會壞滅的心，祂對六塵境相從來都不分別，這個心就是非心心。而宗喀巴說：「唯有六識身，不曾多說。」那麼依他的意思「非心心」就是指六識了。但是，六識於眠熟無夢時、正死位時、悶絕時、無想定與滅盡定時就都斷滅了，況且六識的體性就是對六塵境相作分別，也就是說六識乃至第七末那識存在的當下就一定有分別，是眾生所熟知的心，不可能是非心心；很顯然的，「非心心」當然不是指六識身，也不是處處作主的末那識。那麼不會壞滅的，又對六塵境界不作分別的不是心的心，是什麼心？當然只有對六塵不起了別性的第八阿賴耶識才合乎這個條件。這個第八識從無始以來無生，未來成佛也不滅，這個阿賴耶識從來不對六塵境相起分別，由此可知「非心心」就是阿賴耶識。

又如《摩訶般若波羅蜜經》卷3說：【舍利弗復問：「何等是無心相？」須菩提言：「諸法不壞不分別，是名無心相。」⁹ 同樣的道理，這個不壞、不分別的心，也名為「無心相心」，當然只有第八阿賴耶識合乎這個「不壞、不分別」的條件；六識身會壞會滅，於六塵境界會分別，都是生滅無常之三界中的心，顯然不是「無心相心」，因此這個「無眾生心相的心」就是阿賴耶識。

⁸ 《大正藏》冊7，頁763，下23-25。

⁹ 《大正藏》冊8，頁234，上3-4。

又如《小品般若波羅蜜經》卷 1 說：【舍利弗言：「如來無所住，無住心名爲如來，如來不住有爲性，亦不住無爲性。」】¹⁰ 眼識乃至意識都是十八界內的有爲法，是有所住的心。法界中只有一法不住內也不住外，祂也不是十八界中的法，這個法就是如來藏，如來藏就是「無所住的心」，有時候也稱祂爲「如來」。又《金剛經》中說：【應無所住而生其心。】¹¹ 而眼識等六識身都是生滅法，都是在六塵境界中有所住的心，永遠都是依六塵境界而存在，而且又是有生有滅的心，本身已自顧不暇，哪裡有能力「生其心」呢？只有這個從來不生不滅的如來藏，才能生出其他一切萬法，所以「無住心」就是第八識如來藏。

又如《大般若波羅蜜多經》卷 549 說：【佛告善現：「若菩薩摩訶薩能如實知，若異生地、若聲聞地、若獨覺地、若菩薩地、若如來地，如是諸地雖說有異，而於諸法真如性中，無變異，無分別，皆無二、無二分。」】¹² 真如性就是真實不虛，常恆不變的意思。意識等六識皆爲有覆有記，絕對不是真如性；只有阿賴耶識的中道體性是自始至終永遠無記性，永無善性與惡性，才是如如不動的真如性；而且從凡夫地乃至成佛，從來沒有變異，也從來不分別六塵境界，所以說阿賴耶識是真如性。

¹⁰ 《大正藏》冊 8，頁 540，中 23-24。

¹¹ 《大正藏》冊 8，頁 749，下 22-23。

¹² 《大正藏》冊 7，頁 825，下 18-22。

阿賴耶識不分別諸法，卻能如實了知諸法，世尊說祂就是空性，未悟的學人於此是難以如實理解的。而阿賴耶識中道體性，於大、中、小品般若經中，處處可隨舉隨說，但宗喀巴卻連依文解義都作不到，所以經中所說的真實義，他完全不知道；既然不知道，如何能說已證悟空性？怪不得他會主張覺知心無形無色即是空性。再說，覺知心等六識乃是依他起的法，是依於阿賴耶識爲因，以阿賴耶識所生的六根與六塵爲緣，才生出六識。六識從早晨出生到晚上眠熟滅謝，期間一類相續不斷的運作而說爲六識身；又六識身的引導者是意根，意根即是末那識，若無處處作主的末那識作意，六識身就無法生起，何況是運作，當然也就沒有什麼作用了。因此，六識加上末那識，再加上能生七轉識的阿賴耶識總爲八識，眾生因爲有此八識心王的和合運作，才能於三界中造業感果。故宗喀巴說：「唯有六識身，不曾多說。」顯然是故意違背經教而公然撒謊；從實證者的現量觀察，於有情心識運作的道理也是根本說不通的。這不但證明宗喀巴未觸證阿賴耶識，更顯示出他根本讀不懂《般若經》，連依文解義都作不到，所以他只好胡亂曲解經文義理而誤導眾生，當然也就感得救護眾生的菩薩們加以評破了。

聖 彌勒菩薩與 無著菩薩的《莊嚴經論》、《辦法法性論》，與 世親菩薩的《辯中邊論》，也是依於本有之阿賴耶識而造，處處證明阿賴耶識之實有，但宗喀巴卻顛倒這個事實來欺騙眾生說：諸大菩薩的諸論都不說有阿賴耶識。阿賴耶識並不是一生補處的聖 彌勒菩薩所建立，更非 無著菩薩或 世親菩薩所

能建立，因為無生之法本來已有，即使諸佛也無法毀壞或建立一個阿賴耶識，何況是諸菩薩。世尊於經中也曾說過，諸佛由法而生，法就是第八識如來藏，怎麼能說如來藏是被佛菩薩所建立之法？再說，阿賴耶識也不會破除外境，阿賴耶識本體清淨無爲，從來都不分別、不理會外境，既然不分別、不理會，又如何會去破除外境呢？宗喀巴認定阿賴耶識如來藏是意識的另一種方便說，才會主張阿賴耶識能破除外境。當知內外境都是七轉識相應的法，也是七轉識所依止的法；只要七識心滅了，內外境自然就破除而不在心中了；七識心若不滅，不論建立什麼法，也不論建立多少法，內外境還是依然如故，不是七識心所能破除的。

《維摩詰所說經》中說：【知是菩提，了眾生心行故；不會是菩提，諸入不會故。】¹³ 這個第八識菩提心不分別六塵諸境界，所以說祂「諸入不會」，只有這個不理會六塵境界的心才是菩提真心；祂卻能了知眾生七轉識之一切心行而隨緣應物，像這樣不在六塵境上運作而能了眾生心行的知，才是真知，才是真覺，經中所說的就是這個道理。聖 彌勒菩薩所造諸論如《瑜伽師地論》、《現觀莊嚴論》也都是依於阿賴耶識來說諸法，而阿賴耶識當然不是聖 彌勒菩薩所能建立，當然更不能說阿賴耶識破除或不破除諸外境了。

宗喀巴又誤解《寶性論》中說：「一切眾生皆有法性種性」，說是與月稱論師所說：「阿賴耶識意趣是依空性而說」

¹³ 《大正藏》冊 14，頁 542，下 1-2。

相符。從字面上看好像沒錯，但其實月稱所說與《寶性論》真正的意思卻一點都不相符，阿賴耶識就是空性心，但卻不是月稱或宗喀巴等應成派中觀師所主張之一切法空的斷滅空體性。《寶性論》原文云：【觀察一切眾生法性者，乃至邪聚眾生，如我身中法性、法體、法界如來藏等，彼諸眾生亦復如是，無有差別。】¹⁴ 明白說此「法性」即是第八識如來藏，不是宗喀巴與月稱說的無常故空的誤會後的空性。更何況月稱論師所說的空性是指意識心的體性，說當意識住於一念不生時即是一切法空，安住於一切法空的見解時，月稱說為證得空性；然月稱所謂的空性還是意識心所顯示出來的生滅體性，不是真實不生滅的如來藏空性。弘揚六識論的月稱論師，所認為的阿賴耶識仍然是意識心，此由月稱論師所造的《入中論》就可瞭解。然而 佛說意識心是依他起之法，非常住法，與 佛說的本來自性清淨涅槃的空性心阿賴耶識完全不同。

《寶性論釋》中說一切有情皆有法性種性，是說阿賴耶識本體無形無色猶如虛空之相，但卻含藏著無量無邊的八識心王、心所之法種及眾生所造業之異熟等流業種等法性，所以有其真實體性，故說此心為空性；是空無形色而有其種種法性，故名空性，不是無常故空的無性。此空性心隱藏於眾生身中謂如來藏，如來藏空性與眾生一同作息，而眾生卻不知；所以禪宗有句禪語謂「眾生日用而不知」，即是此意。也如同宗喀巴雖然引用《寶性論釋》說：【雖諸有情皆有如來界藏，然彼有

¹⁴ 《究竟一乘寶性論》卷 2，《大正藏》冊 31，頁 823，中 5-8。

情自不能知。】但他卻不知論意；蓋諸有情未觸證自身中的如來藏，當然不可能知道如來藏的深妙法性種性，因此說諸有情自己不能了知自己有如來藏。故《寶性論釋》所引證的法性種性，不是偏於中觀或偏於唯識，而是解說如來藏的中道體性，是宗喀巴自己無明而未能瞭解故。

又月稱論師說的空性心只是意識心，然而意識心除了正死等五位及非想非非想處以外，即使是凡夫眾生，都能多分少分覺知意識的存在，因為意識有自證分與證自證分故，因此不能說「雖諸有情皆有意識心，然彼有情自不能知。」月稱的說法猶如明眼人強說瞎話，以諸凡夫有情都能自知意識的存在故。學人當知，阿賴耶識才是真正的空性心，唯有證悟的菩薩才能如實了知，愚人凡夫都不能知。

又宗喀巴說：「如（《阿毘達磨》大乘經）云：『無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。』與月稱論師說阿賴耶識意趣，是依空性而說，極相符合。故彼亦許，離六識身說有異體阿賴耶識，是為度一類所化增上而說。」前說過西天密宗月稱論師許有阿賴耶識，只是許其名為阿賴耶識，但事實上仍是指意識，當然與大乘經說的阿賴耶識不符。所以宗喀巴說為「建立阿賴耶識是為度一類所化增上而說」，真是胡言亂語。《阿毘達磨》大乘經所說的：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。」還有後句，宗喀巴卻未敢摘錄出來，謂：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示。」阿賴耶識的法是對於有大乘種性者，才能開

示的法，並不是喇嘛們說的欺誑之法，宗喀巴怎能說佛法意趣與月稱論師相符。這正是宗喀巴的否定手法的三部曲：先說有阿賴耶識，然後貶低阿賴耶識，最後否定阿賴耶識。

宗喀巴所造《勝集密教王五次第教授善顯炬論》說：

如是攝行論說，佛為廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，為死心。從彼逆起近得心，為生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，為一切染淨法之根本。¹⁵

是說他自己所宗奉的應成派中觀，只許有六個識，不承認人類有七個或八個識；因此可以方便把意識假說建立為阿賴耶識，不許在識陰六識以外別有阿賴耶識實存。然而聖無著菩薩所造《攝大乘論本》說：

此中最初且說所知依即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵於阿毘達磨大乘經伽他中說：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。」即於此中復說頌曰：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示。」如是且引阿笈摩證。復何緣故此識說名阿賴耶識？一切有生雜染品法，於此攝藏為果性故；又即此識於彼攝藏為因性故，是故

¹⁵ 法尊法師譯，方廣文化（台北），1995.5 第1版，頁387-388。

說名阿賴耶識；或諸有情攝藏此識爲自我故，是故說名阿賴耶識。復次，此識亦名阿陀那識，此中阿笈摩者，如《解深密經》說：「阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我。」何緣此識亦復說名阿陀那識？執受一切有色根故，一切自體取所依故。所以者何？有色諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉；又於相續正結生時，取彼生故執受自體，是故此識亦復說名阿陀那識。¹⁶

聖 無著菩薩已明確的指出：所知依即是阿賴耶識，阿賴耶識無始以來就已存在，是一切世出世間法所依止。由於有阿賴耶識，才有六道輪迴的眾生，才有涅槃可以證得。又阿賴耶識中含藏無量無邊的業種、法種，所以祂又稱爲種子識；眾生造作善惡業成就業種，都存於各自的阿賴耶識中，是未來世的異熟、等流果之因，能於未來感得異熟果、等流果。阿賴耶識又名阿陀那識，能執持一切有情色身，是眾生五蘊之所依。眾生從入胎出生開始，阿賴耶識即執持色身不壞一直到老死。又眾生結生相續中，執持自體一切有根身，生生世世相續不斷。以上是聖 無著菩薩依於阿毘達磨大乘經伽他（偈）中所說實有阿賴耶識的聖教，宗喀巴竟然睜眼說瞎話而公然加以否定。

況且說有六識身的前提，乃是爲了開示五陰身的種種相貌，既然所說的是識陰的內涵，而第七識末那及第八識法身都不屬於識陰，故《阿含經》中當然只說識陰有六識身，不許說

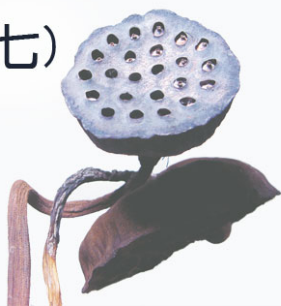
¹⁶ 《大正藏》冊 31，頁 133，中 12-下 4。

識陰有七個識，所以「六識身」的開示大多在第一時教的《阿含經》中明說。般若諸經中的開示重點，已經不是在五陰的生滅法上作觀行，而是在親證第八識的總相及別相智慧上的觀行，乃至至少分開示諸法的功能差別，所以般若經中也沒有繼續說明生滅無常的「六識身」；而宗喀巴卻偏偏違背佛菩薩聖教，說沒有阿賴耶識，他說：「大乘經說有第八阿賴耶識，那只是隨便說說而已，並不是真的說六識之外，還有另外的阿賴耶識。」他引喇嘛教的《聖派集密》之文，說死生之心不是阿賴耶識：「死有光明一切空心，為死心。從彼逆起近得心，為生心。」真是胡言亂語，因為龍樹傳規之密集派所主張的「一切空心」正是第一義諦真如心，宗喀巴以一己之私故意倒說、顛倒黑白，實在是睜眼說瞎話。他又引喇嘛教的《釋菩提心論》，說《釋菩提心論》中雖有說阿賴耶識的名字，但其所說的阿賴耶識，實質上仍然還是意識，還說意識是染淨法的根本。由此可以證明宗喀巴認為生滅性的意識為生命誕生的根本，與佛菩薩所說以阿賴耶識為生命誕生的根本，截然不同。意識既是根塵相觸方能出生的法，顯然不是能生有情生命的法；宗喀巴於此事實無知，當別人向他提出質疑時，他竟然還以種種飾詞、強說意識能生名色等染淨諸法，其無知及心彊不調，於此可知。（待續）

救護佛子向正道—(三十七)

論釋印順之梵行求

游宗明 老師



釋印順在《佛法概論》中說：「梵行求，即是修遠離行，以圖否定存在的愛求。」¹ 梵行的要求即是要遠離淫欲，但爲什麼要「圖否定存在的愛求」？

梵行的意思即是清淨行，也就是離開了欲界的貪愛，而其中最難的就是斷絕淫欲的心行，能修梵行而得實證的人死後可生於梵天。《大智度論》曰：【斷婬欲天皆名爲梵，說梵皆攝色界，以是故，斷婬欲法名爲梵行；離欲亦名梵，若說梵則攝四禪、四無色定。】²

釋印順在《中觀論頌講記》中這麼說：

梵行，廣義的說，一切的清淨德行都是；狹義的說，出家人守持淫戒，在家人不欲邪行，叫做梵行。梵行的反面，是不淨的罪業。假使修梵行的人還有不淨業，那就「破」壞了「一切世間」的「語言法」了。語言法，即世俗諦的名相習慣，是大家共同承認的。人格的高尚與卑劣，行爲的善惡，法制的良窳等。如照上面所說，那

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 88。

² 《大智度論》卷 20〈序品 第 1〉，《大正藏》冊 25，頁 211，中 5-8。

就承認不作而有罪惡，反之也可不作而有善德，好壞善惡一切破壞了。持戒者就是犯戒者，犯戒者就是持戒者，「作罪」的及「作福」的，也就沒「有」什麼「差別」，這是破壞世間的大邪見。³

釋印順又於《佛在人間》中這樣說：

梵行——克制情慾的衝動，爲了他人的利益，能營爲道德的行爲，寧可犧牲自己，利益他人。這種由於梵（清淨）行而來的道德，是人類的一大特色。⁴

人性的梵行（是清淨行的意思）勝，即能克制私欲。或控制肉體的情欲，或犧牲私我的利益，而有淨心利他的道德。可是人智淺薄，習俗愚迷，世間也有低級的，甚至似是而非的偽道德。這應學習慈悲，唯有無私無蔽，與樂拔苦的慈悲心行，才有完善的道德可說。⁵

又於《我之宗教觀》說：「梵行是克己的淨行，是道德的。依佛法，道德依慈悲爲本，與仁爲德本的意義相同。」⁶

從以上這些釋印順的著作中，大略可以知道，他所能夠認知的「梵行」也就是世間人所知的一切清淨德行，廣義的說就包括世間的一切善行；狹義的就是出家守持不淫戒，在家不邪

³ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1992.1 修訂一版，頁 305。

⁴ 釋印順著，《佛在人間》，正聞（新竹），2000.10 新版 1 刷，頁 132-133。

⁵ 同上註，頁 327。

⁶ 釋印順著，《我之宗教觀》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 159。

淫戒。可見釋印順完全不懂世間凡夫離欲是證初禪的道理，也不懂二乘四果以及菩薩成佛之道的正理，更不知道三乘菩提所修的次第與內涵；這已證明他連外道所知的世間梵行都不懂，更甬說是佛法中「梵行已立」而證得初禪的梵行了，可見他永遠也找不到要「圖否定存在的愛求」的理由。

也許有人不知道，「否定存在」是何意思，存在，就是你存活在這個世間；否定存在，就是不要繼續存活在這個世間。釋印順認為：對於自己身心的存在，有時覺得可愛而熱戀他，有時又覺得討厭。這如印度的一般外道，大都如此，覺得生活的苦惱，身心的難以調治，因此企圖擺脫而求出離。中國的老子，也有「吾有大患，為吾有身」的見解。這還是愛的變相，還是以愛為動力；這樣的出世觀，還是自縛而不能得徹底的解脫。這三愛，經中又曾說為三求：欲求，有求，梵行求。梵行求，即是修遠離行，以圖否定存在的愛求。

對於自己身心的存在，有時覺得可愛而熱戀他，有時又覺得討厭。這如印度的一般外道，大都如此，覺得生活的苦惱，身心的難以調治，因此企圖擺脫而求出離。中國的老子，也有「吾有大患，為吾有身」的見解。這還是愛的變相，還是以愛為動力；這樣的出世觀，還是自縛而不能得徹底的解脫。⁷

雖然釋印順瞧不起老子，但是從他的說法看來，釋印順的見解也只跟老子等凡夫一樣，就是認為「吾有大患，為吾有身」，

⁷ 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 87-88。

只要無有這個身體則無大患矣，而誤認為生命的終極心體就是直覺，所以印順才有想要「圖否定存在的愛求」。無身就無大患，以覺知心或直覺作為背後的真實自己，這是一般凡夫的想法，釋印順學佛數十載而猶未能改變這種邪見，所以還是有此外道凡夫的膚淺想法。就像一般人認為，色身罹患病痛不癒，那麼死了以後就不再痛苦了，世間人就說他解脫了，其實哪有解脫？死了固然不再了知身體患病的痛苦，但這只不過是生前的身體痛覺苦受停止而已，然而對痛苦感覺其實不是只有身體的痛覺，還有心靈的感覺，這是一般人都可以體會得到的；精神上的痛苦跟肉體上的痛苦雖有差別，但同樣都是意識心在領受痛苦，只要意識心存在就能感受痛苦，而直覺只是意識的率爾初心或離念境界，依舊不離痛苦的覺受。如此一想就可以知道，死後的中陰身（外道所說的靈魂）有沒有痛苦？或當鬼的時候會不會有痛苦？當然會啊！

釋印順認為無身就無痛苦了，而且為何想要無身？卻是因為「對於貪愛的五欲，久之又生厭惡」⁸，是因為不停地在現有的五欲上貪愛，而感到乏味厭煩所以想要改變；原來只是想要有所改變五欲的現狀，而不是看見五欲的過患所以要捨離，本質上仍然是對無常的貪愛不捨，可見他對解脫道中「欲為不淨、上漏為患」依舊不懂，導致他始終斷不了我見。假如對五欲的過患，真的產生了厭惡而有想要捨離的作意，那對「梵行求」就會有助益，然而印順若認為只要無身體就可以無大患，則離梵行遠矣。所以說，印順如此之言可謂不但不懂成佛

⁸ 同上註，頁 87。

之道，連阿羅漢之解脫道都不懂。何也？因為對五欲貪愛的捨離不是只有身體而已，最重要的還是心的問題。證初果必須斷我見，南傳的學人說是斷身見，斷身見就是斷我見，所斷身見的「身」是包括色陰「身」與意識「身」的。身體是必定會死、會壞大家都知道，而認為意識心是永恆不滅的，以意識身（粗意識或細意識的功能差別）當作真實不壞的自己，這才是最大的貪愛；所以經中才說「心是惡源，形為罪藪」，釋印順難道不知道這個佛法中殊勝的道理嗎？印順若不知道這個道理，那就枉為佛教的法師了。他只教人否定對身體存在的愛求，是無法得證解脫道而成就阿羅漢果的，甚至想要生到梵天都困難，因為要離淫欲不是只有斷身行的問題，意識起貪才是根源；所以說，即使是把生殖器割掉不能行淫了，還是不能說他是斷欲而有梵行，否則那些太監豈不都是梵行者了？

釋印順在《佛法是救世之光》中說：

再從人生的絕對意義說：人生能行善而向上，但到底是不完善的，沒有永恆的意義。任何智力或福力，都在時間中消失了。人，還在或升或墮的流轉（輪迴）中。不過，人類能意識到自己的缺陷，自己的不徹底，也就能湧現起徹底與完善的理想與要求（佛法稱為「梵行求」）。這一主觀願望，不能合理實現，又每被神教徒引上幻想的永恆的天國。⁹

這一段文章若慈濟人讀了不知作何感想？「人生能行善而向

⁹ 釋印順著，《佛法是救世之光》，正聞（台北），1992.4 修訂一版，頁 281。

上，但到底是不完善的，沒有永恆的意義。」這句話對證嚴法師只要人行善就足夠成佛的想法，殺傷力實在太大。釋證嚴應該去問問她的師父，要怎樣才有「梵行求」而不是只有行善？不過她就算去問了也是白問的啦！因為問道於盲，怎能了知梵行在哪裡？若是不信，如下且舉一則來說。

釋印順在《印度之佛教》中說：「然以性交為成佛之妙方便，則唯密乘有之。」¹⁰ 釋印順大膽而隱晦的稱讚西藏密宗，說喇嘛有以性交為成佛的妙方便，是因為他全部的佛法知見都源於密宗¹¹，但他這一句話害死千千萬萬的學佛者。因為那就等於是說：學佛不是想要成佛嗎？那你想要成佛就要來學西藏密宗的性交法就會成「佛」了，這就是西藏密宗自以為超過正統佛教的成佛之道，其「無上瑜伽」樂空雙運的密意就是教你怎樣跟喇嘛性交就能成「佛」了。結果釋印順竟然會相信這種鬼話，那你印順肯定不能成佛，因為我覺得印順沒有女伴，沒有異性就無法雙修「無上瑜伽」，當然密宗的喇嘛會說他沒辦法成佛；就算他依著西藏密宗的方法而去修了雙身法，那也肯定不能成佛，因為那是「行非梵行」！如釋印順自己說的，出家梵行就是不淫，有淫行就是「行非梵行」，沒有梵行想往生梵天色界都沒辦法了，何況想要解脫成為阿羅漢乃至成佛？所以，釋印順也還是無法成為阿羅漢，更不可能成佛。釋印順習慣寫書時用雙面手法，他一方面說他排斥密宗的男女雙身修

¹⁰ 釋印順著，《印度之佛教》，正聞（台北），1992.10 三版，頁 322。

¹¹ 釋印順的《成佛之道》抄襲自宗喀巴的《菩提道次第廣論》，他的般若中觀內容也全部源於密宗黃教的應成派中觀六識論邪見。把他得自密宗的佛法知見剝離，釋印順就沒有一絲一毫佛法可說了。

法，另一方面卻又隱晦地稱讚性交爲成佛之妙方便，又認定密宗所說意識常住不壞的謬論爲正理，使密宗主張雙身法中的意識心是空性的道理得以成立，那他的本質上有沒有反對密宗的邪淫雙修法？答案是：沒有。就像他對梵行講了很多，從人天善法來看，你不能說他全錯，但是他竟然會去讚歎「假藏傳佛教」的邪淫性交法爲成佛之妙方便，可見他對**梵行求**根本還沒正知正見，甚至在人天善法上都還沒有心得決定之作意。所以，他才會在《華雨集》第五冊中如是說：

佛教出家的僧團，是修持清淨梵行的，遠離男女之欲。但出家者多了，如不能正確的理解，內心的欲念不清淨，慢慢的會引起性心理的變態。對一個修定者而言，如應用念息方便的，由於重視身體的異常經驗，修脈、修明點，而演爲雙身法。在「大乘佛法」中，已有潛流，如譯『大般涅槃經』的，宣說常樂我淨的曇無讖，就是「善男女交接之術」的。不過大乘佛教的主流，還是反對這一類的。特別是由於這一類「幻法」，引起罽賓滅法的法難，爲大乘佛教界所痛心疾首的。不過到了西元八、九世紀，後來居上，成爲佛教末期的主流。¹²

可知釋印順還是認爲喇嘛教是**佛教末期的主流**，可見他還是有點心淑的，但這種主流必定會導致佛教的滅亡，在天竺是佛教第一次滅於密宗，在罽賓則是第二次滅於密宗；今天在中國若不加制止，恐怕就會第三次再滅於密宗了。

¹² 釋印順著，《華雨集（五）》，正聞（新竹），1998.12 初版 3 刷，頁 140。

爲什麼假藏傳佛教——密宗喇嘛教成爲佛教主流時，佛教就會滅亡？因爲，喇嘛教的所說、所修、所行、證果都不是佛教的教義、實修、行門、果證。那些修中脈、修明點等等，都是爲了最後的實修雙身法而設而修，但這些都不是佛法，只是喇嘛教自己的密法。當佛教的僧人也都認爲雙身法就是佛法的時候，佛教裡的教義就全面改易於外道法，佛教就肯定會滅亡。世尊從初轉法輪就教弟子「施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上」，聽講戒論時就該知道出家人不淫，在家居士不邪淫。如果出家了還內心的欲念不清淨，那可以還俗，不必讓他慢慢的會引起性心理的變態而犯戒。佛法中有許多的善巧方便可以對治貪欲的心念，不能說內心的欲念不清淨，放著不管慢慢的會引起性心理的變態，所以就要去修密宗的雙身法。那就像是，有人生病了不去找醫生診治，反而是去找農藥來喝而想要成仙一般；因爲修雙身法不但不是佛法，而且是墮入地獄如同從上往下射出去的箭那麼迅疾的惡法。如果佛教法師也全部認爲雙身法是佛法，那佛教就全面質變成喇嘛教了，當然佛教也就滅亡了。只要從印度與罽賓的密教興而佛教亡的歷史事實，即可看見事實的確如此。

密宗人士老是說藏密喇嘛教的雙身法不是邪淫，它跟凡夫行淫不一樣。哪有什麼不一樣！喝酒吃肉就是喝酒吃肉，有什麼不一樣？喇嘛教說他的雙身法是「無上瑜伽」可以成「佛」，吃肉是要度牠們成佛，這都是些亂七八糟欺騙無知者的妄語！度牠成佛就度牠成佛，爲什麼要吃牠的肉才能度牠成佛？愛吃肉就說愛吃肉，爲什麼說吃牠的肉就是要度牠成

佛？那你想要度盡一切眾生，豈非要吃盡一切眾生的肉？老實說，人的口未免太小，人的肚量也不大，一個城市日殺十萬眾生，你又能吃多少、度多少？這還只是畜生類，若要度人，是否也要吃人肉？爲什麼不用演說佛法方式來度？反而能度更多人。於此可知密宗說吃肉是要度牠乃是謊言，也是妄想，全都只是個遮掩喇嘛在五欲法上貪婪的藉口罷了，是連修行基礎的誠實語都作不到。假藏傳佛教——密宗四大派都標榜有獨步天下的無上瑜伽，可以男女修雙身法快速成佛，其中以畢瓦巴最厲害，密宗諸法王各個稱讚，渾然不知畢瓦巴根本就是一個大騙子，連聲聞初果都不曾證得。當正覺同修會發行《空行母》的時候，有些人讀了，卻不知道其中奧秘，這是因爲沒有讀過畢瓦巴親著的《道果》。此書中說：

之後，他離開那爛陀寺，號「畢瓦巴」，去了瓦拉那西林間潛修，在瓦拉那西林間，曾以雙運加持當時已六十一歲的蘇卡悉底，令她轉成十六歲。其後遊化四方，曾阻斷恆河，也曾令太陽停止不墮，顯現很多的神通折伏外道及一些國王等等。¹³

《空行母》作者被卡盧仁波切騙上床，雙運之後，有沒有變成十六歲？當然鐵定是沒有，不但沒有而且更憔悴，因爲卡盧仁波切警告她不可以把這件事外揚，否則咒殺她，這威脅產生極大的精神壓力而使她憔悴了很長一段時間。卡盧仁波切號

¹³ 畢瓦巴原著，薩嘉班智達講釋，法護漢譯，《道果本頌金剛句偈註》，大藏文化（基隆），1992.5 初版 1 刷，頁 4。

稱大成就者，是時輪金剛大法的真正傳承實修者，結果當然也是一個大騙子，不但沒有辦法把人家雙運成十六歲，反而是把人糟蹋成六十歲。我們可以用簡單的智慧來想一想，就知道這些都是騙人的把戲，只差無人拆穿而已；六十一歲變成十六歲，那她要算幾歲？是十六歲嗎？那四十五年豈非白活了？就算十六歲好了，請問明年幾歲？四十五年之後又是幾歲？還不是六十一歲？須知，時間是不可能停止運轉的，時間也是不可逆流的。時間只是眾生生命流轉的現象，不是個人所能操控的。忉利天上一日，人間百年，那是三界六道果報不同的時空，不能混為一談。至於讓太陽停止不動，這是一個最不好笑的非笑話，連國小學生都知道太陽是恆星，有本事就要讓地球不動才有可能太陽不下山，連這麼簡單的常識都不懂的畢瓦巴，講出來的非事實已經顯示他無知的程度極嚴重，竟然還會有古今那麼多崇拜者，可見密宗喇嘛教的迷信盲從是多麼嚴重！

再者，修行一定要有身體，身體就是修行的道器，你把身體滅掉了那要怎麼修行？所以，真正的梵行所滅的是對欲界五欲的貪愛，不妨有身體而無五蓋，這才是梵行真義的所在！就像維摩詰居士，示現有妻子、兒女而不妨礙其具足梵行，菩薩就是這樣不壞世間法而證菩提，這就是菩薩不可思議之處，不是二乘人所能了知，如此梵行才是成佛之道；決不是喇嘛們違背世間倫常，危害眾生的身命財，以及使用常見外道的謬論而主張意識心是常等等，如此殘害眾生的法身慧命而可以稱為功德，甚至還狂稱是成佛的捷徑，如是下墮三惡道之行，學人當速遠離，切莫受釋印順等邪師之誤導而淪墮三塗。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載十三)

喇嘛教徒們對於實相境界，生起種種不如理妄想的這種現象，其實也正說明了一個道理，一切眾生都住於兩種境界裡：**真心**（如來藏）**境界**與**意識**（妄心）**境界**裡。無明凡夫與二乘行者因為沒有證悟真心的緣故，對真心所行境界一無所知，因此能了知的只在意識層面，所思所作就只能侷限於意識境界，雖然一切凡愚意識妄心始終不曾剎那離於真心如來藏，然而因為不能了知真心何在、是何境界，因此說凡愚只能分別覺知於意識或識陰境界而已。這也就是為何陳那與法稱會將佛法的聖教量從因明依處給排除掉的原因（筆者案：待本書論述圓滿後，若有機緣筆者或再另造一文，針對陳那與法稱將佛法的聖教量，排除在因明依處之外的事實，來作說明與辨正。）因為他們所能了知與觀察到的所有範圍，都只能侷限於意識分別境界內的緣故，所以就不會懂佛法中所說的無分別真實義，錯把真心本來對六塵無覺知的現量境界，解釋為意識住在一切無知的無分別境界，而不知道

佛陀正法中所說的無分別境界，是指第八識涅槃本際阿賴耶識的自性境界。陳那與法稱也不真知佛法中所談到的現量境界、比量境界、非量境界、與正教量境界等都是分別的，不是無知或無分別的境界。以現量來說，當你看見父母師長朝向自己走來時，馬上就能夠認出他們各自是誰，當下即知，這是不是現量？當然是現量！如果是需要想一想、分析一下，推度猜測來者是何許人的話，那就不是現量了。而這個過程，是不是有分別？當然是有分別，不然如何能夠認得他們各自是誰。佛弟子能夠分辨於外道邊見法與真實義佛法的不同，當然亦是有分別的現量、比量與正教量境界的緣故。然而，陳那、商羯羅主與法稱卻都認為現量是無分別境界；由此顯見，他們對於佛法與佛法因明的認識，是有侷限的，亦是存有錯誤認知的。

在無有爭議的第三轉法輪之《深密解脫經》卷 1 裡 佛以偈頌說：

有為界實諦，一異相離相；若分別一異，彼癡非正念。
彼人為相縛，及為煩惱縛¹。

佛陀於長文中是這樣開示的：

第一義相異有為行相，而非不異有為行相。是故彼諸如實行者，見聞覺知更求勝法，以如實知有為行故，得於無我第一義名，而不一時有染有淨二相差別。是故，離彼有為行相第一義相，不一不異、義亦不成。善清淨慧！彼諸菩薩作如是言「有為行相第一義相不一不異」者，

¹ 《大正藏》冊 16，頁 668，上 15-17。

彼諸菩薩不名善說。善清淨慧！汝當應知，彼諸菩薩，
不名正念如實修行，是名邪念。²

佛說的意思，是要佛弟子在用能見聞覺知的意識心，聞熏正法知見後，知道第一義諦法界與有為相一切法是有所不同的，要在意識之外更求勝法——第一義諦如來藏法界。佛弟子只有在尋獲證得第一義諦如來藏之後，如實知有為法空相，得證「無我第一義」，了知「不一時有染、有淨二相差別」，實證如來藏真心從本以來無我性、清淨自在之義。由於發起般若無分別慧的緣故，菩薩如實了知：「離於第一義諦如來藏，而說有為行相的一切法與如來藏第一義實相為不一不異，是義不成。」如果離於第一義諦如來藏來說佛法，認為無有如來藏法界實存，而以空相說法，說「有為行相、第一義相不一不異者」，這樣的佛弟子「不名正念如實修行，是名邪念。」

對照於佛語來看，顯見喇嘛教徒們其實根本未證實相，卻敢妄說「無有實相阿賴耶識」的種種境界，更妄想的認為：

耽執佛性如來藏自性實有不空，存在十分嚴重的理證妨害。（《匿書》p.689）³

更詭辯的一再說：

² 《深密解脫經》卷1〈聖者善清淨慧菩薩問品 第4〉，《大正藏》冊16，頁667，下23-頁668，上2。

³ 釋智誠、邱吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》中冊，〈第五章 現空雙運〉，頁689。（案：基於本文連載一中之說明，此書於本文中皆以「匿書」之名而引述辨正之，以期讓讀者有較清爽的閱讀版面。）

實常僵化的「神我阿賴耶識」，跟咱們內道觀點沒緣份。（「匿書」 p.647）

以自性而實存，則難免淪為僵化死板之法。沒人能相信，佛陀和諸大他空見論師連這麼簡單的道理都不懂。⁴（「匿書」 p.651）

大空性意味著對僵化孤立的實有自性的取締。（「匿書」 p.651）

耽執一個自性實有的僵化現基，依然過患無窮。不管給這個實有僵化的絕對本元取上何等美妙的名字（譬如第八識、實相心、如來藏等）（「匿書」 p.844）

喇嘛教徒們的種種言說，對照於《深密解脫經》中 佛言：
第一義相異有為行相，而非不異有為行相。是故，彼諸如實行者，見聞覺知更求勝法，以如實知有為行故，得於無我第一義名。……彼諸菩薩作如是言「有為行相第一義相不一不異者」，彼諸菩薩不名善說。善清淨慧！汝當應知，彼諸菩薩，不名正念如實修行，是名邪念。

一經對照，很清楚的顯示出，喇嘛教徒根本不懂 佛陀開示說「要在見聞覺知的意識心之外，更求勝法阿賴耶識實相」的道理。因此種種所說，直是在亂說佛法，誹謗三寶，破壞佛法而已。喇嘛教徒們的知見，是連此處經文裡的不善說菩薩都還不如的，因為不善說菩薩們都還知道有一個第一義相的存

⁴ 同上註，頁 651。

在，而喇嘛教徒們卻無知的否認有法界實相第一義心的存在，這個第一義心如來藏即是第八阿賴耶識，般若諸經中說為眞如。另外，索徒們認為有「自性而實存，就會淪為僵化死板之法」，因此結論說：「不管給這個實有僵化的絕對本元取上何等美妙的名字，譬如第八識、實相心、如來藏等，都有過患無窮。」這更是喇嘛教徒誣陷誹謗三寶的言論，因為諸佛菩薩都開示說：「一切眾生都有眞心如來藏法界眞實不虛、攝受因果、自性本自具足、能生萬法。」這個實相心不但是可證的，而且般若諸經及唯識諸經中也都說，證得第一義心如來藏時即是大乘法中的眞見道，得根本無分別智；依此智慧繼續進修而圓滿後得無分別智時才能入地，成為聖位菩薩。而諸佛也是依憑一切種智才能成佛，一切種智卻是這個眞如心所含藏的一切種子的智慧；那麼，以如來藏眞如心能夠攝受因果、能夠出生萬法的自性體性，則必定不是僵化死板之法，而是成佛之道的始證及終證。不但在般若諸經、唯識諸經中都如此說，在密教部的《楞嚴經》中更是如此說；而喇嘛教徒卻不信佛語而硬要說「以自性而實存，則難免淪為僵化死板之法」的誹謗言語，並且硬要以此言論入罪於賢聖，這只顯示出喇嘛教徒真是無明凡夫，號稱法王、喇嘛，竟連大乘見道的初證內涵都不懂，只是連佛道信位都不具足的惡慧執空之眾生種類而已。

再回來看索徒們對筆者所質疑的詭辯：

不承認意識的究竟勝義實相為「離於『依他起性』的二空眞如，不承認「勝義諦『能取「意識」與所取「妄念」皆空』」，如是則無異於宣稱圓成實性不是萬法的

法性，宣稱意識絕無轉依為妙觀察智的可能，宣稱在勝義實相中依然存在實有的能所二取……依他起永遠是依他起，二取執著永遠是二取執著，那佛教徒還修個什麼呢？（「匿書」p.995）

此言論裡的第一句詭辯之處，前文已說。第二句中之「勝義諦『能取「意識」與所取「妄念」皆空』」，不知索徒們的意思是指「勝義諦中，能取的意識與所取的妄念皆空」的意思，還是指「勝義諦的能取意識與所取妄念皆空」，不知道是指哪一個？前一個與後一個的意思是不同的。前一個是指有勝義諦的存在而意識與妄念是空，後一個則是說意識即是勝義諦，與妄念等都是空。但同修會從來沒有教人意識是勝義諦的言論法教，索徒的指控已成爲栽贓誣衊。又，此質疑裡的第三句「如是則無異于宣稱圓成實性不是萬法的法性」，以佛法教理廣義而言，萬法的法性是圓成實性，也就是眞如性，這沒有問題，有問題的部分是索徒們將「不承認意識的究竟勝義實相爲『離於「依他起性」』的二空眞如」與「不承認『勝義諦「能取『意識』與所取『妄念』皆空』」兩個詭論加在一起，居心不良的準備讓別人來跳，再來辯破對方。這就是喇嘛教因明詭辯之術的應用方法。

索徒們在質疑中更誣說正覺同修會所宣說的「法界如來藏實有教理」，等於是「宣稱意識絕無轉依為妙觀察智的可能，宣稱在勝義實相中依然存在實有的能所二取……依他起永遠是依他起，二取執著永遠是二取執著」。這正是一個最標準的詭辯範本。一切具有正知見的佛弟子，即使是尙未證悟

實相法界，都了知勝義實相是離於能所二取的，並且了知能所二取絕非實有，也了知二取執著是可以經由修行佛法斷盡無餘的；但這二取的境界，卻是索徒們推廣雙身法時所墮的外道識陰境界。這一些佛法的正知正見，正是正覺同修會一直以來所宣說教導學人的教理，不曾改變，並且在共修課堂上與弘法書籍裡更是一再宣說的教理。索徒們是故意誣說正覺同修會作了錯誤的教導，要正覺同修會來否定，在此同時，索徒們就可以出來說，那麼正覺同修會不就是認同他們的說法，「承認意識的究竟勝義實相為離於依他起性的二空真如」，「承認勝義諦能取意識與所取妄念皆空」，來進行種種無理矯亂的妄說言論。如此應用詭辯的方式破他宗論的方法，一切直心學道的佛弟子都不應使用。

除此之外，索徒們也還有種種的詭辯言論：

既然早在幕後把《般若經》和《中論》等內定為斷滅見、無因論，那麼極力宣稱依般若中觀不能登地成佛也就順理成章了。為了替「蕭氏神我阿賴耶識」謀條活路，對礙事的如來聖教——特別是犀利的中觀應成見——隨意貶毀，在他們看來是天經地義的事。（「匿書」p.995）

然而事實是，不論是平實導師，還是正覺同修會的一切教導，都沒有說過「《般若經》和《中論》等是為斷滅見、無因論」，也沒有宣稱過「般若中觀不能登地」，更不可能會有絲毫違背世尊聖教何況「隨意貶毀如來聖教」，這又是索徒們栽贓誣竊的一個證據。索徒們不顧自身的法身慧命及未來世長劫猶重純苦的不可意果報，只想抓住最後所剩無幾的少分名聲與利益，

也不怕於毀犯菩薩根本重戒，公然說謊、肆意栽贓，亦是毀他賢聖言論，兩者俱是波羅夷斷頭罪。索徒們又說：「蕭平實師徒顯然忽視了意識善達法相、有勝作業的不共特點，才故作清高地盲目排斥。他們言論中比比皆是的錯謬，特別是基本法相常識的顛倒、混亂，應當與此不無關係吧！」（「匿書」p.1089）且不說 佛陀在前後三轉法輪的大小乘一切經中都說意識是生滅性，是藉根塵相觸為緣而生起的生滅法，奇怪的是，索徒們都沒有發現自己前面才說過與此相反的話：「要知道，意識分別心在佛教中是被稱為『輪迴之根』並當作斷除的物件的」、「意識分別心另一大缺陷，是它了知對境時，僅限於比量上的推測，而無法現量照見諸法自相」、「只要是意識分別心所想到的，就必然落於四邊戲論中，因此肯定是不真實的。」由此可見，喇嘛教的欺騙性與詭辯性是極為根深柢固的。平實導師自從出世弘法以來，一直是教導學人要熏習正知正見，要累積福德，要了知意識的生滅性而斷除我見，然後要以意識心修習定力，然後以此意識心去尋覓那個與意識心同在的如來藏真心，從來沒有要學人「盲目排斥」意識心。索徒們的言論，明顯的依舊是栽贓誣陷誹謗之言。反觀索徒們和他們的依止大師索達吉，都是連意識的生滅性也不懂的人，不但我見具足存在，還在推廣性交修行的樂空雙運識陰境界法，證明索達吉與索徒們不但是個凡夫，顯然還是外道修行者，卻穿著佛教僧衣、頂著佛教名義來騙人，說他們的外道教義是真正的佛法。

索徒們又說：「在根本上，各宗派的業果說，都是以佛

陀聖言量為依據的。這是因為，業因果的道理極其甚深微妙，唯佛能知，唯佛能說。」（「匿書」p.940）然而實際上，喇嘛教根本不重視 佛陀聖言量，喇嘛教徒們的因明學，其實只重視於自己的意識所能夠見聞覺知到的事物而已，更說應以此世間觀察現量為衡量一切佛法的標準，完全無法觸及實相法界，自然對般若絲毫都無法實證。在喇嘛教所修學的因明學中，早已捨棄了《瑜伽師地論》中所開示的正教量依憑，而轉依於「不立一法、一破到底」的應成派假中觀的論式了，此處卻來說：「都是以佛陀聖言量為依據的」，一點都不知慚愧，此正是喇嘛教的詭辯言論。又，索徒們如果真的相信「業因果的道理極其甚深微妙，唯佛能知，唯佛能說」，又豈會責於筆者不懂因果，對於眾生造業的往生受報道理，只方便舉出其中最簡單易了的一種來用做比喻說明呢？索徒們又說：

如果從同一生命的兩個層面的角度，說阿賴耶識即如來藏亦無不可，如《入楞伽經》云：「阿梨耶識者，名如來藏。」但若因此就簡單判定，二者絕對等同，便值得商榷了。《大乘莊嚴經論》講過：「故說諸眾生，名為如來藏。」僅憑這麼一句話，是不是就可將凡夫眾生與真如如來藏直接劃上等號呢？肯定不行。（「匿書」p.903）

生滅無常的阿賴耶識和真如如來藏，其實就是有法和法性的關係。如果分不清世俗和勝義，分不清有法和法性，認為阿賴耶識在未轉依之前，於世俗現相中即不生不滅，與法性如來藏完全等同，則定會受到教、理的妨害。（「匿書」p.904）

觀於索徒們所說的這兩段話，更是顯見喇嘛們確實是不信佛語、不信聖教量，只相信於自己的意識見聞覺知妄想所認定的非量道理。這也顯示出一個現象，喇嘛教徒們真是連佛法信位都不具足的凡夫，因此對於佛的開示並不信受，敢於忽視佛陀的真實法教，更敢恣意妄想的解釋佛法。要知道，佛法中所說的有法，是指主體而言，而法性是指主體的自性體性功能而言，兩者往往更有能生與所生的關聯性存在。今依照索徒們的立論：「生滅無常的阿賴耶識和真如如來藏，其實就是有法和法性的關係。」就等於是在說「生滅法阿賴耶識能夠出生如來藏」，此說立即違犯自教佛法所說之理，又犯誹謗佛法之重大過失，因為佛語是說：「阿梨耶識者，名如來藏。」佛陀從來沒有說過：「生滅無常的阿賴耶識和真如如來藏，其實就是有法和法性的關係。」佛陀為預防後代會有索徒這一類妄說法者，早已預破在前頭了：「大慧！如來藏識不在阿梨耶識中，是故七種識有生有滅，如來藏識不生不滅。」⁵ 因為阿賴耶識就是如來藏，不是互相含攝的兩個法，但索徒們依舊落入其中，可見其知見之膚淺。索徒們胡亂解說佛法，自以為聰明，卻是犯下妄說佛法、破壞佛法的極重惡業。

索徒們應用極多栽贓之後加以詭辯之技術，又亂說：「根據蕭先生的觀點，最終必須承許無論凡夫還是佛陀，都恒具兩款實有的阿賴耶識：一者清淨常住，一者染汙變異。這個怪誕的結論，顯然是得益於不嚴肅的出發點。」（「匿書」p.921）索徒們一方面是假裝不懂平實導師所開示的正法教理，妄

⁵ 《入楞伽經》卷7〈佛性品 第11〉，《大正藏》冊16，頁556，下11-13。

說、曲解來誹謗 平實導師開示的法義；但是另一方面，索徒們卻又相反的說：「再看《成唯識論》所言：『一、堅住性。若法始終一類相續，能持習氣，乃是所熏。此遮轉識及聲風等，性不堅住，故非所熏。』……最終的結論是：要持種，要成爲所熏，唯識宗需要的恰恰是一個生滅無常的有爲法阿賴耶識。」（「匿書」p.908）顯然的，索徒們其實是知道 平實導師所開示的法義，同於諸佛菩薩所說的「如來藏自性清淨而有染汙」的教義。只是，索徒們不肯信受如是正見教導，卻反而只想使用栽贓誣陷誹謗的手段，來讓眾人迷惑，乃至轉而接受其誹謗三寶的言論。他們的這種作法，決不是一個直心的修道人會有的行爲。

喇嘛教徒們又說：「宗喀巴大師也曾撰寫《辨別阿賴耶識與六識難義釋》一文，從正面論述了阿賴耶識的重要性。因此，把藏地的顯密教法簡單判爲斷滅見、無因論，是極不合理的。」（「匿書」p.954）索徒們這樣說，卻是跟自宗祖師宗喀巴說的相反，宗喀巴說：

佛爲廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，爲死心。從彼逆起近得心，爲生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，爲一切染淨法之根本。此於集智金剛疏申已廣釋訖。⁶

⁶ 宗喀巴大師著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》卷 15，方廣文化（台北），1995.5 初版，頁 387-388。

宗喀巴不但不信，更不許離六識外別有異體阿賴耶識爲一切法的根本依，此正是不信佛語、不信聖教量的最具體表現，也跟古今習於妄語的喇嘛教信徒們一樣，因爲不信有真實法界第八識阿賴耶識本體的緣故，其所思所見都只能依憑於意識心的見聞覺知性，因此一切所知所見就只能侷限於意識妄心的範圍之內，根本不知道於法界真心阿賴耶識自性所行的種種現量境界。並且，因爲貢高我慢無明深重的緣故，在無能如實證解而不了知的情況下，又不依於佛菩薩的正教量去修行，只依靠於自身的凡夫見解，就敢於妄下斷言的說無有真實法界第八識阿賴耶識本體存在，由此而衍生出一大堆不如理的喇嘛教派言教法語；更以此類誹謗三寶的言論教授於後世弟子，共同牽連造下謗佛破法的無間地獄重罪。此處舉畢，就得請問索達吉與他的徒眾們：你們究竟是承認或否定宗喀巴爲自己所宗奉的祖師？

索徒們又說：「實常僵化的『蕭氏阿賴耶識』跟『不堅密有虛疏故，可容種子』的唯識正義明顯相違，連持種、所熏的基本條件也不具備。」（「匿書」p.949）此又是索徒們的誣陷誹謗語。平實導師所開示的阿賴耶識種種體性與 玄奘菩薩在《成唯識論》裡所開示的教義是一模一樣的，所謂阿賴耶識體是具有可熏性的，因此有四種所熏自性：

- 一、堅住性，若法始終一類相續，能持習氣，乃是所熏，此遮轉識及聲風等性不堅住，故非所熏。
- 二、無記性，若法平等無所違逆，能容習氣，乃是所熏，此遮善染

勢力強盛無所容納，故非所熏。由此如來第八淨識，唯帶舊種，非新受熏。三、可熏性，若法自在性非堅密，能受習氣，乃是所熏，此遮心所及無為法依他堅密，故非所熏。四、與能熏共和合性，若與能熏同時同處、不即不離，乃是所熏，此遮他身刹那前後無和合義，故非所熏。⁷

此中開示，第一者即是說此第八識阿賴耶識是堅住性，阿賴耶識心體恆常不變不曾間斷，始終一類相續是自在不斷的堅住體性，才能夠持攝一切習氣種子等法，才能被熏，如是法教與平實導師所開示之本來自在法界實相法義，無別無二。第八識阿賴耶識的堅住體性能為所熏者，若勉強以世間之物作一比喻，就像是一個永遠不壞的茶杯一樣，因為永遠不壞，所以才能永遠有裝水儲水的功能體性。阿賴耶識不像七轉識或是聲、風等，是生滅性，滅後無實，因為體不堅住是不能受熏成就的，就像會摔破的茶杯是不能永遠有裝水儲水功能的道理一樣。此中能熏第二、第三者開示是說，必須是於一切善惡染淨諸法一味平等容受的無記體性，才是能夠被熏習者；又此第八識阿賴耶識有容受可熏性的體性，而貪瞋癡或是定境虛空等法是依他起性，並且還具有生滅無常的世俗自性而不可改變，因此不具有可熏性，故非是所熏。例如貪法，為依他起性，又具生滅性，並且是貪性非他性，堅固於貪的自性法相而不是別的自性法相，不容受熏有所改變；若貪法能夠受熏而有改變，那

⁷ 《成唯識論》卷2，《大正藏》冊31，頁9，下7-18。

貪法就不成爲貪法了，因此說貪法非是所熏。貪法如是，其他諸法亦復如是，堅固於自性而不容他性，故非是所熏。第四則說明，必定是具有與能熏的七轉識同時同處、不即不離的共和合性，才是能夠被熏的持種識。

由以上的說明，第八識阿賴耶識具有體性恆常，並且可容受熏的體性，與七轉識生滅的不堅固性，心所法、無爲法等依他起性與世俗堅密自性是不一樣的，這才是《成唯識論》中所說的正理，由此證明索徒們是讀不懂《成唯識論》的，還援引破斥他們邪見的論中文字，想要證明自己的邪見符合該論，已具足顯現其無明深重。是故第八識阿賴耶識「體性堅住，一類相續，能夠持諸種子，令不壞失，攝熟因果。」既然索徒們援引的論中文字已說明阿賴耶識具有「體性堅住」以及上列不可壞的持種自性，就不該再否定阿賴耶識而謗爲不存在或外道見，由此證明索徒們秉承其師索達吉的邪見，所說自相顛倒而又不能自覺，顯見其無明之厚重及世間邏輯上之無知。

所以喇嘛教徒們是在無知無證的凡夫愚智中，妄說唯有實證第八識方能稍知的甚深唯識法理，妄說第八識阿賴耶識「不堅密有虛疏故」是唯識教理，呈現出他們連菩薩論中的文字表義都讀不懂的現象。然而，喇嘛教徒們卻又自語相違地說：

可見持種所要求的常恆堅住，是指總體上穩定而無間斷的同一相續，這和其本性爲剎那生滅的細無常並不存在相違之處。阿賴耶識相對於七轉識而言更爲穩定、可靠，且於凡夫位至十地末（未究竟轉依前）皆相續常存，

沒有中斷過，由此才說它『體性堅住』。(「匿書」 p.907)

如是緊連在一起的說法自相矛盾時還不知道，並且又再次自語相違說：

正因為阿賴耶識剎那生滅、體非堅密，所以才能容受種子，成為所熏法。……因此最終的結論是：要持種，要成為所熏，唯識宗需要的恰恰是一個生滅無常的有為法阿賴耶識。(「匿書」 p.908)

第八阿賴耶識是典型的依他起性，因而不可能直接劃歸究竟勝義諦。(「匿書」 p.909)

觀索徒們所說的諸多言論，除了再三乃至再十自語相違之外，更有許多錯誤，遠非再三自語相違而已。當然，如果筆者質疑他們為何不斷地反覆相違於自己的說法，他們就會說這是因為你們不懂自空與大空性所顯的明空雙運的大光明如來藏空性的緣故。這就是喇嘛教一貫應用詭辯之術的無理攪亂方式。(待續)



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思 居士—

(連載六)

第四節 孝養父母的福德等同供佛

童謠兒歌常唱：「世上只有媽媽好，有媽的孩子像個寶。」¹ 另外小學課本也教導說：「天這麼黑、風這麼大，爸爸捕魚去，為什麼還不回家？」由此可知父母的辛苦與偉大。

在看完上一節之後，我們都知道供佛或供養三寶的功德很大！但別忘了，我們每個人家裡都有兩尊活佛，也就是我們的父母親大人。世間人每年都會慶祝母親節與父親節，而我們學佛人更應該孝順父母，因為父母辛苦地生下我們以及養育我們，我們今天才能夠長大成人、成家立業、安身立命，乃至修學佛法及悟道解脫。佛陀在《優婆塞戒經》卷 6〈五戒品 第 22〉中說：

善男子！若得人身，多饒財物，兼得自在，先應供養父母、師長、和上、耆舊、持法之人，供給遠至、初行之人疾病所須；言則柔軟多有慚愧……。

¹ 引用自蕭芳芳 1958 電影《苦兒流浪記》插曲：

<http://www.youtube.com/watch?v=llpUcV7iO4k>（擷取日期：2012.12.24）

佛陀在經典中說如果有人有很多財物，應該要先供養父母，然後再供養師長、和上、年高德劭的長者、已實證的修行人，還有供給遠行或遠來之人以及生病的人，並且言語要柔軟，而且常懷恭敬慚愧之心。另外 佛陀也提到孝順父母與供佛的功德是一樣大的。《大乘本生心地觀經》卷 2〈報恩品 第 2 之上〉：

善男子！於諸世間何者最富？何者最貧？悲母在堂名之爲富，悲母不在名之爲貧；悲母在時名爲日中，悲母死時名爲日沒；悲母在時名爲月明，悲母亡時名爲闇夜。是故汝等，勤加修習孝養父母，若人供佛福等無異，應當如是報父母恩。

經典中說，如何是世間最富有的呢？如何又是世間最貧窮的呢？慈悲的母親還在家中的時候名之爲富有，慈悲的母親不在的時候就稱爲貧窮；慈悲的母親還在時就像中午的太陽高高掛在天上，慈悲的母親往生後就如同太陽下山了；慈悲的母親在的時候就像明亮的月亮，慈悲的母親身亡時就像黑暗的夜晚。所以 佛陀說：「我們應該要精勤地努力學習孝順奉養父母，孝養父母的福德就跟供佛的福德是一樣而沒有差別的，我們應當要如此來報答父母的恩情。」《雜寶藏經》卷 2 中也提到：

如是我聞：一時佛在舍衛國，告諸比丘言：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝養父母，梵天即在家中；欲使帝釋在家中者，能孝養父母，即是帝釋在家中；欲得一切天神在家中者，但供養父母，當知一切天神已在家

中；但能供養父母，便為和上已在家中；欲得阿闍梨在家中者，但供養父母，即是阿闍梨在其家中；若欲供養諸賢聖及佛，若供養父母，諸賢聖及佛即在家中。」

白話翻譯

我阿難是這麼聽佛說的：有一次，佛在舍衛國的時候，佛告訴眾比丘說：「如果有人想要得到如同梵天王常住在自己的家中般守護著家人的話，這個人就必須供養孝順父母如梵天王一般；能這樣作的話，那麼梵天王就已常住在家中了。假使有人希望能得忉利天主帝釋住在家中守護著家人的話，就必須要恭敬供養孝順父母如帝釋，能夠這樣子作的話，就已得到忉利天主帝釋常住家中守護。假使有人想要得到一切天神在家中護佑的話，他只要能夠恭敬供養孝順父母如天神一般，應當知道一切的天神護法龍天都已常住在家中。一個人只要能好好恭敬供養孝順父母，一切具德之和上實已常住在家中。若有人希望能有具楷模德行的軌範師常住家中，他只要視父母如同軌範師般的恭敬供養孝順，這樣軌範師就是已常住在家中了。如果有人希望供養諸佛菩薩賢聖，但現前實無諸佛菩薩賢聖現在前得受供養，若能以此供養諸佛菩薩賢聖的至誠心來供養孝順父母，那麼，諸佛菩薩聲聞緣覺等賢聖就像是已住在家中了。」²

供養父母的方法除了供養財物和生活必需品之外，恭敬禮

² 此段經文的白話解釋引用自《正覺電子報》第 84 期的佛典故事選輯：〈孝順之法道〉，頁 108-109。

拜、讚歎尊重也是很重要的。《優婆塞戒經》卷3〈受戒品 第14〉：

言東方者即是父母，若人有能供養父母：衣服、飲食、臥具、湯藥、房舍、財寶，恭敬禮拜，讚歎尊重，是人則能供養東方。

平實導師在《優婆塞戒經講記》第四輯第 124—125 頁中解釋：

如果能以衣服、飲食、臥具、房舍或者生病時以湯藥供養父母，乃至有能力的人以財寶供養，並且要恭敬禮拜、讚歎尊重，才是如法的供養東方，具備了受戒的第一個條件。佛門中常常有這樣的在家弟子：剋扣父母的供養而去外面布施，這是假名布施，後面佛會說到。真修布施的人，應當剋扣自己的享受來布施，對父母的供養絕對不該減少。學佛之後，對父母應當更懂得恭敬禮拜、讚歎尊重；可是有些人學佛十幾年了，我看是沒有學進去：因為父母來了，他並不恭敬；公公、婆婆來了，也不恭敬奉侍；泰山、丈母娘來了，也不恭敬探問，全都不看在眼裡，當然更不可能禮拜了。並且有人還到處去講：「我公公、婆婆多壞！」有的人到處去講：「我那個泰山好可惡！」這不但不是讚歎尊重，反而是侮辱了。像這種人，縱使他有衣服、飲食、臥具、湯藥、房舍、財寶供養，仍然稱不上如法的供養，還要有恭敬禮拜、讚歎尊重，才算是如法供養，因為這是從心中產生的善法。心中沒有善意，專作一

些表面功夫，那是沒有意義的，表示這個人不能供養東方，沒有受戒的第一個條件。

所以我們除了供養父母之外，態度上也要恭敬。而且，我們也不能因為學佛知道應該要布施，就去減少對父母的供養而拿去布施，若是為了供養三寶而剋扣父母的供養，那就是違背佛的教導而變成不孝了。平實導師在《優婆塞戒經講記》第四輯第 226 頁也說：

供養父母的福德不會比供養三寶少，這在後面經文中佛會說到；所以受持了優婆塞戒以後卻不能供養父母、師父、家中的長輩，就是忘掉優婆塞的本分了，這就是失意罪：遺失了「自己是優婆塞戒受持者」的作意了，這就是失意罪。

第一目 不孝的果報——耶輸陀羅懷孕六年的因緣

不孝順的人在世間，人們都會責罵他；而在佛法中也說不孝順是會有許多惡報的。譬如在《佛本行集經》卷 55〈羅睺羅因緣品 第 56 上〉中，就有提到 佛陀出家前的妻子耶輸陀羅，由於她過去生曾經對媽媽不孝順，這樣的業導致她後來的許多世遭受無量苦，並且也由於殘留下來的業習，使她在佛世時，要懷孕六年才能生下 佛陀的兒子——羅睺羅。故事中提到：

佛陀回憶起往世無量劫以前，有一群牛在牧牛的處所。牛主人的妻子帶著一個女兒，往牛群中去擠取牛乳。所帶的兩個器皿都裝滿了牛乳，其中容器大的由女兒揹負著，容器小的由她自己揹著。走著走著到了半路，她對女兒說：「妳走快一點！

前面的路很危險、很恐怖！」這時女兒回答母親說：「我揹的這個容器大又重，怎麼可能走得很快呢？」她媽媽一而再、再而三地說：「你走快點！這條路很危險、很恐怖！」

這時女兒心裡面想：「爲什麼叫我拿最重的東西，又一直催促我走那麼快呢？」這個女兒因此生起瞋恚心來，回答母親說：「媽媽！您先幫我拿一下這個重的容器，我想要先去大小便。」於是她媽媽只好一併拿起比較大的容器走了一段路，女兒才緩緩跟上來，這時她媽媽除了揹著自己原來的，也同時揹著這個較重的容器，走了六拘盧舍³（12里）的路。

這時，佛陀告訴諸比丘說：「你們不要懷疑！這個心中有瞋恚心的女兒，叫自己的媽媽揹那麼重的東西，行走了六拘盧舍（12里）的路程，因爲這個業報，這女兒在生死流轉中受了無量苦之後，遺留下來的殘業，還讓耶輸陀羅今生要受懷胎六年才能生產的痛苦。」

所以 佛陀說：「諸位比丘！我們所造的各種業，都不會是不受報的，我們都會隨著自己所造的善惡業，而讓將來的自己受報。所以你們這些比丘們，應該要永遠捨掉身口意的惡行。爲什麼呢？因爲造作身口意的善惡因緣，未來必將會受到善惡果報！所以你們應該要修學善業。」⁴

³ 維基佛學大辭典：毘曇論，四肘爲一弓。五百弓爲一拘盧舍。今之二里也。八拘盧舍爲一由旬。今十六里也。

⁴ 《佛本行集經》卷 55〈羅睺羅因緣品 第 56 上〉：汝諸比丘！我念往昔過無量世，有一群牛在於牧所。其牛主妻自將一女，至牛群搆取乳酪，所將二器並皆盈滿，其器大者遣女而負，其器小者身自擔提。至其中

第二目 父母恩重大於須彌山

爲什麼不孝順父母的果報那麼重呢？俗話說：「母親像月亮一樣偉大！」有一首歌中談到母親的慈愛時說：「天下的媽媽都是一樣底。」接著我們來看看母親對我們的恩德到底有多大？佛在《大乘本生心地觀經》卷2〈報恩品 第2之上〉中說：

世出世恩有其四種：一、父母恩，二、眾生恩，三、國王恩，四、三寶恩。如是四恩，一切眾生平等荷負。善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世於一劫中說不能盡，我今爲汝宣說少分。假使有人爲福德故，恭敬供養一百淨行大婆羅門、一百五通諸

路，語其女言：「汝速疾行！此間路嶮，有可怖畏。」

爾時，彼女語其母言：「此器大重，我今云何可得速疾？」其母如是再語、三語：「汝速疾行！今此路中，大有恐怖。」

爾時，彼女而作是念：「云何遣我負最大器，更復催促遣令急行？」其女因此，便生瞋恚，而白母言：「母可且兼將此乳器，我今暫欲大小便耳。」而彼女母，取此大器負擔行已，其女於後，徐徐緩行。爾時，彼母兼負重擔，遂即行至六拘盧舍。

爾時，佛告諸比丘言：「汝等若有心疑，彼女有瞋恚心，乃遣其母負重，行六拘盧舍者？莫作異見，耶輸陀羅釋女是也。既於彼時，遣母負重，行其道路六拘盧舍，由彼業報，在於生死煩惱之內，受無量苦；以彼殘業，今於此生，懷胎六歲。」

「諸比丘！所有諸業，非是虛受，隨造善惡，還自受之。是故汝等諸比丘輩！恒須捨此身口意惡。何以故？作身口意善惡因緣，汝諸比丘！現見如是善惡果報。汝等比丘！應當如是修學善業。」爾時，世尊與淨飯王及彼大眾說微妙法，使令歡喜，顯示宣通教化訖已，從座而起，還於本處。（《大正藏》冊3，頁908，上16-中13）

大神仙、一百善友，安置七寶上妙堂內，以百千種上妙珍膳，垂諸瓔珞眾寶衣服，栴檀沈香立諸房舍，百寶莊嚴床臥敷具，療治眾病百種湯藥，一心供養滿百千劫，不如一念住孝順心，以微少物色養悲母，隨所供侍，比前功德，百千萬分不可校量。

佛陀在這一段聖教中說：世間和出世間法有四種恩情，第一就是父母恩，第二是眾生恩，第三是國王的恩德，第四是三寶恩。這樣四種恩德，乃是一切眾生平等荷負。父親有慈恩，母親有悲恩。母親的悲恩，佛陀說就算祂老人家住世一劫也沒辦法說盡，所以 佛陀為我們少分宣說如下：假使有人為了得到福德果報的緣故，而恭敬供養一百個修清淨行的大修行人，一百個有五神通的離欲大神仙，一百位善友，把他們這些人安置在七寶所成的妙堂中，用百千種上妙珍貴的飲食，用各種珠寶瓔珞衣服、栴檀沈香，並為他們蓋各種屋宅房舍，用百寶裝飾的床座敷具，還有治療各種疾病的百種湯藥，這樣一心供養這些人一百大劫乃至一千大劫，這麼大的功德還不如一念生起孝順之心，以很微少的東西來供養自己的悲母，隨時在母親身旁供給所需並伺候著，這樣孝順的功德比起前面的功德還要大上百千萬倍，甚至都無法比擬。

佛接著又開示說：

世間悲母念子無比，恩及未形，始自受胎終於十月，行住坐臥受諸苦惱非口所宣，雖得欲樂飲食衣服而不生愛，憂念之心恒無休息，但自思惟將欲生產，漸受諸苦晝夜愁惱；若產難時，如百千刀競來屠割，或致無常。

若無苦惱，諸親眷屬喜樂無盡。猶如貧女得如意珠，其子發聲如聞音樂，以母胸臆而為寢處，左右膝上常為遊履，於胸臆中出甘露泉，長養之恩彌於普天，憐愍之德廣大無比。世間所高莫過山岳，悲母之恩逾於須彌；世間之重大地為先，悲母之恩亦過於彼。若有男女背恩不順，令其父母生怨念心，母發惡言子即隨墮，或在地獄、餓鬼、畜生。世間之疾莫過猛風，怨念之徵復速於彼；一切如來、金剛、天等，及五通仙，不能救護。若善男子、善女人，依悲母教承順無違，諸天護念福樂無盡。如是男女即名尊貴天人種類，或是菩薩為度眾生，現為男女饒益父母。

佛陀提到了母親懷胎十月的辛苦，以及生產時的種種苦難，這是無法說盡的；我們被生下來以後，母親對我們的照顧，這種種生育長養的恩德是遠比普天、大地、須彌山還要廣大。因此，世間的男女如果有對父母不孝順的，讓父母產生怨念之心，甚至於還讓母親因此而口出惡言，那這個不孝的子女就會因此而墮於地獄、餓鬼、畜生等三惡道之中。這種不孝的業風速度非常之快，一切如來、金剛護法、天神以及有五神通的神仙們都無法救護於他。所以，世間的善男子和善女人，如果能依著母親的教導而恭敬孝順，諸天的天神就會護念他，因此而產生的福報享樂也將會是無窮無盡的。這樣孝順的世間男子、女人就會成為尊貴的天人種類，或者是菩薩為了度眾生，而示現成為子女來報答父母恩德、利益父母。《大乘本生心地觀經》卷 2 又接著說：

若善男子、善女人，為報母恩經於一劫，每日三時割自身肉以養父母，而未能報一日之恩。所以者何？一切男女處于胎中，口吮乳根飲嗽母血，及出胎已幼稚之前，所飲母乳百八十斛，母得上味先與其子，珍妙衣服亦復如是，愚癡鄙陋情愛無二。昔有女人遠遊佗國，抱所生子渡殞伽河，其水暴漲力不能前，愛念不捨母子俱沒。以是慈心善根力故，即得上生色究竟天作大梵王。以是因緣，母有十德：一名大地，於母胎中為所依故。二名能生，經歷眾苦而能生故。三名能正，恒以母手理五根故。四名養育，隨四時宜能長養故。五名智者，能以方便生智慧故。六名莊嚴，以妙瓔珞而嚴飾故。七名安隱，以母懷抱為止息故。八名教授，善巧方便導引子故。九名教誡，以善言辭離眾惡故。十名與業，能以家業付囑子故。

佛陀說：如果善男子或善女人，為了要報答母親的恩德，縱使經過一大劫的時間，每天三餐都割自己身上的肉來供養父母，這樣仍然無法報答父母一日之恩。為什麼呢？因為一切男女還在胞胎中時，吸收著母親的血液養分，以及出胎後還很小的年幼之時，也要喝許多血液變成的母奶；在斷奶後，母親都把上等好吃的飲食先給自己的孩子，就連珍妙的衣服也是如此；母親對孩子是這樣無我無私的愛。不管是愚癡或鄙陋的母親，對子女的親情慈愛都是沒有差別的。

譬如，很久以前，有一位女人要到遠方的國度去，她抱著孩子要渡過殞伽河，正在渡河的時候，因為河水暴漲而無法往

前，因為母親對孩子的愛念，不願捨棄孩子來保全自己的性命，因此兩人都喪命沉沒了。由於這樣慈悲心善根力量的緣故，這個母親就因此而往生到天上當大梵天王。因為生養及慈愛子女的因緣，母親有十種恩德：一名為大地，因為孩子需要依靠在母胎中的緣故。第二名為能生，母親要經歷懷胎十月和生產時非常多的痛苦。第三名為能正，孩子生下來都要一直依靠母親的手來調理五根的緣故。四名養育，時節更迭中依靠母親的照顧，讓我們具足長養安穩長大。五名智者，母親以方便善巧讓我們生起智慧。六名莊嚴，母親以種種珍妙的瓔珞來裝飾我們。七名安隱，在母親的懷抱下我們就很安心，一切苦都能止息。八名教導傳授，母親以善巧方便導引孩子。九名教誡，母親以溫柔良善的言詞告誡我們要離開眾多錯誤的地方。十名給與家業，母親能以家業交代付囑孩子的緣故。《雜寶藏經》卷 2 中也說：

父母恩重，猶如天地，懷抱十月，推乾去濕，乳哺養大，教授人事。此身成立，皆由父母，得見日月，生活所作。父母之力，假使左肩擔父，右肩擔母，行至百年復種種供養，猶不能報父母之恩。

自古以來，父母對於兒女教養的恩德，就好像天與地般的崇高與厚重；母親懷胎十個月才能把小孩生下來，還要推乾去濕無微不至的照顧，給與奶水來餵哺養育才能長大；並且還要教導我們種種人世間的事。我們之所以能夠長大成人，都是由於父母的恩德，使我們得以存活於白天與夜晚，並且能夠在生活中有所作為，這一切都是由於父母親所付出的辛勞而得以成

就。父母對孩子所作的一切犧牲與所付出的心力，身為子女的我們即使用扁擔挑起二個籬筐，左邊擔負著父親，右邊擔負著母親，以徒步的方式行走著，不停地走上百年都未曾止息，並且同時供養飲食、衣服、臥具、醫藥等種種所需，這樣作都還不能報答父母親對孩子生養教育之恩德。

由此可知，父母對我們的恩德是多麼深重！羔羊尚且跪乳，烏鴉更知反哺，而身為人類的我們，難道連畜生都不如嗎？所以我們一定得要好好孝順父母。

第三目 成佛之道必須從孝順中來

另外，成佛之道也是從孝順中來，因為成佛之道就是攝受眾生，而父母就是跟我們因緣最深的眾生之一。佛在《本生經》中常常提到自己過去無量世中如何孝順父母的故事，並且佛也在經典中提到有八種人是一定要布施的，除了佛和修行人之外，第一個就是父母。譬如《雜寶藏經》卷2中的〈迦尸國王白香象養盲父母并和二國緣〉這個故事中，一開始就提到：

昔佛在舍衛國，告諸比丘言：「有八種人，應決定施，不復生疑。父母以佛及弟子，遠來之人，遠去之人，病人，看病者。」諸比丘白佛言：「如來世尊！甚奇甚特！於父母所，常讚嘆恭敬。」佛言：「我非但今日，過去已來，恒尊重恭敬。」

佛陀的三十二大人相也是有許多是從孝順父母而修來的。譬如，《優婆塞戒經》卷1〈修三十二相業品 第6〉中說：

為菩薩時，於無量世供養父母師長善友，如法擁護一切

眾生，是故次得手足輪相。……

爲菩薩時，善受師長父母善友所教敕故，是故次得身臃滿相。……

爲菩薩時，於無量世，以手摩洗師長父母身，除去垢穢，香油塗之，是故次得手足軟相。……

爲菩薩時，終不欺誑一切賢聖父母師長善友知識，是故次得手過膝相。……

爲菩薩時，於無量世，頭頂禮拜一切聖賢師長父母，尊重讚歎，恭敬供養，是故獲得無見頂相。

《瑜伽師地論》卷 49〈建立品 第 5〉：

於其父母種種供養，於諸有情諸苦惱事種種救護，由往來等動轉業故，感得足下千輻輪相。

《雜寶藏經》卷 2 的〈波羅奈國有一長者子共天神感王行孝緣〉中的故事最後，佛陀也說：

我於爾時，爲彼一國除去惡法，成就孝順之法，以此因緣自致成佛，是以今日，亦復讚嘆孝順之法也。

佛陀說：「我在過去的那個時代，爲那一個國家除去邪惡之法，成就了孝順的法道；因爲這個因緣，使得我後來得以成就佛道，這也是原因之一。時至今日，對於孝順之法道，我仍然是非常讚歎的啊！」（待續）





禪淨班修學與觀行心得

—智鳳—

來正覺對後學而言絕非偶而是必然，智鳳深深相信！

一個十歲無憂無慮蹦跳在鄉間的野小孩，被父親載著從台南的鄉下一路往大都市的高雄謀生，已萌芽在滋長中的友情就這樣中夭了，硬生生沒得商量，敏感的神經觸動我的淚腺一路潰堤不止。那個年代大人心裡愁的是如何餵飽一家大小，哪管得了一個小孩的情緒，哭一哭就好了啦！殊不知思念的種子及多愁善感的新芽已悄然在幼小的心田中成長了，那是我初嚙人生的第一個苦——愛別離。

因為不認真，高中聯考考得不理想，順著命運的安排選擇就讀五專，對我的人生有了很大的改變。16歲，我對人生有著懵懂的疑惑：人生的價值在哪裡？生命是怎麼一回事？如何自我肯定？為什麼三姊總是那麼討厭我，我卻不討厭她（後來被她逼急了，也不喜歡她）？我希望藉由閱讀啟發人生光明之類的書，期使自己的人生得以變光明，但是一點用處都沒有。選擇社團時因此決定捨土風舞社加入了正定學社（一個闡釋儒釋道三家思想淨化人心的社團），開始了我的學佛之路。

專一暑假時第一次參加蓮因寺辦的大專齋戒學會，女眾是在嘉義番路鄉的義德寺，初識淨土念佛法門，也接觸到各大學來的資深學佛人，他們都好莊嚴令我好歡喜，為期一星期的出

家人的生活，令我法喜充滿而歸依三寶，授三歸依和尚是懺雲法師（老人家已在幾年前往生）。

學了幾年倒是勤跑道場、勤作義工、聽佛法的講座，對於佛法的知見總是支離破碎，東拼一塊西湊一點，以為學佛就是要求解脫，以為解脫就是要把世間的一切都捨棄（來正覺學佛才知道這是一個多麼可笑又錯誤的無明知見）。心中總覺得如此解脫未免太消極，另一方面也割捨不下身邊的親情和友情，心雖疑但也不排斥這樣的解脫認知；當時以為我正值青春年華人生大有可為，前方一片榮景而我卻要這麼消極？我不想這麼快就解脫，因此錯誤的知見，學佛到後來卻覺得沒有什麼受用，也學得有些不快樂。雖然如此想，但一直以來我總自認為是佛門中人。

2004年12月辦完婆婆的喪禮，我繼續在世間的欲樂中川流不息，然而我的心裡總惦記著跟 佛陀的承諾：「佛啊！弟子想先跟您請長假，我想到世間去望望瞧瞧，體驗夠了，我一定會回來，屆時您一定不可以丟下我不管。」我是這麼的斗膽，想來真是慚愧。

2006年春，我得了一場心病，決定停止外面所有社團活動，好想回到 佛陀的懷裡，於是我又斗膽地跟 佛陀銷假：「佛啊！我流浪夠了！心已累了，我想回家，求您帶領我找到您的正法，不要丟下我不管。」

2006年秋，尋尋覓覓來到福智的廣論班（聽人家都說很好），勉強去上了一年，這中間甚至還對著 CD player 起瞋心：「講這什麼東西啊！」而且他們誦的經典我實在搞不懂，噁哩呱



啦一堆咒加一些文字，每次上課前就不斷的誦唸，班長說按照密宗方法修練只要修 16 世就可以即身成佛，真令人懷疑。再且印象中，古裝片裡喇嘛都是和顯教的出家人作對的，都被叫作臭喇嘛的，爲什麼現在的喇嘛地位高高在上遠超出漢傳出家人？我懷疑喇嘛是佛教徒嗎？

不相應就是不相應，這裡不是我回家的路。回去 16 歲啓蒙的精舍，聽來聽去就像在上國文課，總是東一塊西一塊，我兜不起來很苦惱。我開始懷疑佛法的正理是什麼？又三姊夫婦是一對虔誠的基督徒，對家族百般的殷勤關愛，就是要大家都去信主，直叫人無法承受。遍尋不著佛法，令我陷入愁雲慘霧中，心中的焦急與疑惑與日俱增。因此常對著虛空間：「親愛的佛陀！如果您的法只是這樣，又何異於基督教？佛啊！您的正法到底在哪裡？佛教的根本教義是什麼？第一義諦又是什麼？明心見性跟成佛有何關係？是明哪個心？如果世間一切皆因緣和合，這個五陰身滅了就滅了又如何六道輪迴？阿羅漢入滅是到哪裡去？又說永不入滅要生生世世受生人間行菩薩道？又如何受生？又說要出三界？成佛不是在人間，出三界如何成佛？阿羅漢與菩薩有哪些不同？佛陀！我已來到您的門中，您一定不可以丟下我不管，我相信您說法四十九年一定不止這樣，請您一定要引導我找到我的善知識，找到您的正法，求您攝受成全，不要丟下我。」每天每天一空下來就對著虛空合掌說著、想著淚流不止。

2010 年時值仲春，我還在愁苦該去哪裡學佛？難道要去佛光山的系統看看嗎？因爲看電視人間衛視覺得那裡也好像

沒什麼法可學，就躊躇著、猶豫著、因事擱著。有時候猛想起我已經快要坐四望五的年紀了，正法卻還沒有著落，兀自著急，滿腦子只想著要解脫、厭離、寂靜，我如一隻孤鳥獨對蒼穹，悶悶不樂形於外，對於葉三（我先生）遲遲不能與我同行學佛頗為埋怨。有一天，他下班回來還帶了一張傳單，他說：「這個妳一定會喜歡。」我接過一看：「超意識演講，4月25日，平實導師講。」平實導師感覺好熟悉。他又說：「給我傳單的那個人看起來比一般人就是特別不一樣，所以我才跟他拿，真的喔！」

2010年4月25日，對我是一個特別的記憶。高雄巨蛋講台上傳來如獅子吼的聲響，六大金剛安座兩側，我心裡很震撼。更甚者，平實導師講到意識在五無心位時就會斷滅，只剩下意根和第八識如來藏，當聽到「如來藏」三個字時，猶如五雷轟耳，當下一瞬：「沒錯！就是他（指平實導師），就是他。」我心裡吶喊著。

接下來所講的對四大山頭的評論大快我心，佛教界終於有人敢出來說真心話了。4月28日正覺開新班我是去定了，回家的路應該已近在咫尺。

6月有一天，幾個人相邀去美濃天明寺與住持師父會面（過去啓蒙我學佛的學姊），因為師父決定辭去住持往南投專心潛修（修學的是南傳的法），言談中曉我在正覺學佛，依止平實導師的法，給我些建言，認為我應該有智慧去判斷。我也拿了平實導師所著《真實如來藏》及《念佛三昧修學次第》與她。寄望她有閱讀，而不是連讀都沒讀，妄聽評斷就把它給糟蹋了。此



次會面悵然而歸，從此天涯，願來世因緣際會時重續佛緣，在如來藏妙法中相見。

上課的進度一直遲遲不前，讓我起了些許煩惱，還好有平實導師的書可閱讀，恨不得即刻停止所有的塵勞瑣事一股腦兒栽進書堆裡，讀它個痛快。平實導師的書每每引用佛說的經典印證他的觀點，讀來暢快淋漓，總是令我拍案叫絕十分認同，對於學佛的諸多疑問都在書裡找到答案。雖說我尚無有擇法的能力，但我相信契經所說，而且這裡有許多我夢寐以求的經典可閱讀，著實令人狂喜。不過我讀得很慢，原因一是心太散亂，二是很多法都是從前我沒聽過的，總要琢磨琢磨，三是色身昏沉。

總是能浸淫在平實導師的書裡很滿足，也消除上課進度緩慢所帶給我的煩惱。我知道不能急（這應該是我的優點），儘管把自己的身心安頓在禪淨班裡就對了。我常常很想找親教師解惑，其實這些惑大部分是我的無明所障。心裡頭過於憂傷苦惱，無頭緒不知道該怎麼問，親教師問我的話，或者有些要去回憶，當下覺得有困難就忽略未答，事後懊惱但也無可奈何。小參時在老師面前總覺得自己很矮小像個孩子一樣，又生性膽怯通常十句話只剩下二句不到，倒是常常去向老師倒心裡的垃圾，又倒得不乾淨，有時小參後想想：怎麼會跟老師講這些話！不知老師是否有被我搞得頭上三條線，在這裡再一次跟老師懺悔弟子的無明。

一開始學佛就是接觸淨土念佛法門，但其實我並沒有真正的在念佛，只是隨意散亂的想，嘴裡唸著阿彌陀佛，可心裡

卻比較常想著 釋迦牟尼佛，也常常合掌對著虛空跟 世尊說我心裡的想法，那是我苦悶的心靈最大的慰藉。在後期找法的過程中遇到一位學姊的同修，是淨宗學會的，領教他的唸佛方法，需要中氣十足，我實在無法苟同。也很疑惑唸佛到底要怎麼唸才對？可就是找不到這類的書來參考，一直認為是初學佛時所熏習口唸或默念，但我總靜不下心來唸。來到正覺一開始我只想要釐清楚：「什麼是根本佛法？」、「佛教徒的定位在哪裡？」、「學佛正知見的建立」。然後我就要在家好好地唸佛，隨力作作義工，等將來老死求生西方極樂淨土。我並不認為有什麼可以開悟的法門，因為出家法師都說：「末法要求開悟！不可能的事」、「無常來時修禪沒得用處」、「末法五濁惡世老實念佛求生西方極樂淨土最重要」。雖然心裡曾疑：「好人都到極樂世界去，那眾生怎麼辦？這樣好像很自私欸。」想歸想，自己也無能為力。當時以為修禪就像老僧入定那樣坐著，坐到心無雜念無知無覺，這對我來講實在太困難了，因為我的頭殼（台語）總是胡思亂想不太安分，再且這樣到底是在悟個什麼來著？我不明白也自認為不是修禪的料；來正覺學佛才知道定與禪是二非一，禪是般若，定是禪定，是事修的功夫。唉！錯誤的知見真是貽害匪淺。萬萬沒想到正覺這裡竟有明心見性這回事，更沒料到 平實導師就是同修會外傳說的邪魔外道，不過這並沒有打擊我在正覺學佛的信心，因為 425 那場超意識演講已經幫我貼了定心符了。

在一次小參中，親教師建議我去讀《優婆塞戒經講記》，我才讀到第一輯〈集會品〉和〈發菩提心品〉時，突然一個明



白爲什麼我要找法，才想起二十四歲時，有一天對《阿彌陀經》中說十方諸佛都在各自的一方說法深受感動，就這樣跪下來對著虛空合掌發了菩提心：「願我盡未來世也要像十方諸佛一樣，出廣長舌遍覆三千大千世界，作獅子吼利益有情。」我這一世的菩薩性被啓發了，我終於明白爲什麼我會這樣的汲汲於找一個我不知所以然卻又想找的東西；爲什麼我常常惦記著不能白白來人間一遭。這套講記共八輯，由六波羅蜜引申出種種的法，函蓋面很廣，平實導師對於經中菩提心解析、布施的因果原理、戒的精神，業的種類及果報，道與業之差別，如何自利利他，懺悔的意義……等都有很詳盡的闡釋，是任何一個學佛人都必讀再讀的一套好書，而且閱讀這套書絕對不會助長自己的慢心，我特愛的。

學佛拜佛是理所當然的。因爲拜佛是一件很清淨的行爲，過去錯誤的認知，一直認爲家中沒有佛堂，也沒有一間清淨的書房，無法拜佛而萬分苦惱。來正覺之後都顛覆了，只要自己一方清淨寸土，無處不能拜，真令我欣喜。在自家拜佛與在講堂拜佛各有不同的氛圍，這個氛圍會影響到我拜佛的品質，可見我的定力之一般。剛學拜佛時憶的是阿彌陀佛，可是每次頭一頂禮意念出現的卻是釋迦牟尼佛，於是不多久我馬上作了決定改憶釋迦牟尼佛，憶佛的情況才改善。初期拜佛常常拜得痛哭流涕，種種妄想回憶如泉湧，意根愛攀緣、意識也跟著助紂爲虐，更糟糕的是煩惱益加甚之，（雖然老師說：不要理妄想，就像騎車時眼前經過的電線桿，你知道它的存在但沒有感覺，純然憶佛。）整個拜佛狀況時好時壞，有時老師上課所說也會挑起我

的情緒，因為無明令自己這麼的不堪一擊，二年了總覺得猶還毛驢拉磨——原地轉，不免有些挫折。但也很妙，雖然妄想煩惱不斷，然而我的心卻又能伏得住不使往外宣洩；也因為拜佛帶給我的勇氣，我終於敢跟基督徒的三姊說「不」，宣示橋歸橋、路歸路，今生姊妹一場，由於無明障蔽，遲來的請求原諒，已無緣同行，期待來世吧！定力的增加與上課所熏習的正知見，對閱讀有莫大的幫助，只是記憶力不堅固，常常看了這本忘了前本，總歸有讀加減有吸收。以如來藏的自性來看五蘊十八界，六道三界的輪迴，使得佛法有一貫性，三乘菩提次第井然呈現，修學菩薩道昭昭然然，令意識心不再徬徨無主，雖然不復記憶卻是喜樂無限。最奇妙的是：我看到孕婦再也不會起厭惡感（沒有特別的感覺），看到小娃兒會有股莫名的喜悅——又有一個小菩薩來降生人間了！這些應該都是受拜佛之賜。想想雖然無相念佛的功夫還很粗淺，功德受用確是有的，這也給自己莫大的鼓舞。經由後來的觀行，如今妄想已變得比較單純，我知道凡所作不白費，點滴成一小步，一小步會變成一大步，智鳳一定要加油，永遠精進不放棄。

時序來到 2012 年 2 月底，課程終於進入般若度，好期待。當我回顧這之前的筆記時，始發現親教師講得可真多，而我大多不記得了。最有印象的只有：《佛為首迦長者說業報差別經》：「一切眾生，繫屬於業，依止於業，隨自業轉，以是因緣有上中下差別不同。」；「要令善淨緣轉令緣熟，令染惡緣轉令緣缺」；「證悟實相的六大要件：信力、定力、慧力、福德、正知見、無慢」；「隨喜讚歎布施行，福德功德大無邊，



祈願諸佛冥加持，超劫成佛度有情」；「學佛的第一條守則是以智慧為先導，第二條：關鍵是知見，成就在實踐」；「布施的總持是惠捨、持戒的總持是孝順、忍辱的總持是接受或不接受、精進的總持是心不放逸、禪定的總持是心得決定」；「對於善淨法要長時作、常委作、無間作、不悔作」；「七種最上供養：禮拜、供養、懺悔、隨喜、勸請、發願、迴向」。天啊！就這樣，記憶像紙糊的窗戶，真的很愧對老師的苦心。

般若度主要講五陰、四聖諦和十二因緣及其觀行，老師講得很豐富，我聽得很過癮，有如倒吃甘蔗。老師並沒有在名相上著墨太多，倒是在事相上不斷地鋪陳引導並加以釋義，期能幫學員早日斷除我見。我總是期望能跟著老師的進度去實踐，加上閱讀平實導師的書及無相憶念拜佛二者以為助力，雖然自己的慧力尚不足，但是我已經有領受進步其中的功德受用。3月徵得先生的同意北上受菩薩戒，一圓我今生的願。吃了全素之後心裡再篤定一分，受了菩薩戒以後心裡又再篤定一分；每一次每一次的觀行後又再體驗一分，此刻我才十分確認自己是一個佛教徒。原來修行是在這樣的善淨念中，一來一往實踐累積起來的，這時才驗證老師常說的「成就在實踐」；學佛的正知見也是在這樣深淺濡染中，點點滴滴建立起來的。凡所作是善淨法，必定有或多或少的功德自受用，以此自受用功德，方能利益他人。

先前看到孕婦會起厭惡心，都是自己的內相分所變現，孕婦何辜！因為自己對所緣的境界著了相，緊緊抓著過去的記憶，意識不肯放捨，認賊為主，在當中享受著磨難的滋味，自

憐自艾，意根也跟著貪著而自我陶醉，此時孕婦與我何干？猶記得每個星期二去聽《法華經》，法會一結束馬上傳來悠揚的菩薩的謳歌，我會快速地往廁所裡逃（也正好要去掃廁所）；我一聽到這首歌就渾身不自在，歌詞是令人動容的，然旋律卻令人動情，意識的不如理作意，合理化意根的計執，兄弟倆合作無間，讓如來藏中積藏染污的種子一一現行，變現的都是自己的內相分，此時情歌與我何干？

在還未來正覺之前，常常看不慣我家先生葉三的行徑，心裡老責怪他年紀越來越大了還不趕快學佛，我揪著心不開懷，原來我不開懷的是我自己，藉由葉三反射出自己的內相分，藉由葉三催促自己像熱鍋上的螞蟻；三十年的等待其實是自己意識心不如理作意，令意根合理攀著世間的責任與欲樂，兩個狼狽為奸流轉其中還自恃清高，無知於自己的愛貪怯懦，一味要別人為自己負責，葉三學不學佛與我何干？是自己不肯踏出去還怪人家拉著我，人家不阻礙我學佛已經很好了，我憑什麼責怪他！

我的三姊從小視我若仇家，見我如眼中釘、肉中刺，怨憎會之繩緊緊纏綁著我和她；她因此高中時即開始信仰基督有所反省，在我不惑之年向我告白，請求原諒她過去因無明嫉妒所犯下的錯誤，在這期間不斷地向我傳福音，要用親愛之繩再次纏綁我倆；我向來懦弱不願跟她辯，總是痛苦的委順著她，其實是我貪愛著眷屬之情，捨不得遲來的愛別離，意識裡錯認為不能失去渴望擁有，意根就大喇喇地抓著不放，心常常被高高的往上舉又低低的向下摔，心裡很苦啊！

而今透過觀行，我知道受如浮泡，消失的水泡在哪裡呢？



沒有的東西爲什麼手還緊緊抓著不放呢？就像沒用的大便一樣，棄之何惜之有，捧著它還熏了滿身臭呢。這段期間常常對著佛懺悔，原來所有自認爲的苦都是自己的貪欲心作祟，貪生怕老怕病怕死（有貪就怕失去）、貪色貪有貪吃貪美、貪愛貪受貪取貪讚、貪聲貪香貪觸貪樂、貪所有一切法塵境；於境中取相把玩，更加愛著不可自拔，以填補意根的不堪寂寞，讓意識自我感覺存在，其實這些貪本質都是苦苦、壞苦和行苦。這就是過去年輕時我苦苦追求的自我肯定，因此於可愛、不可愛的境界起五陰熾盛，越是想要自我肯定，就像孫悟空的緊箍咒一樣套牢，求出無期。從五陰去觀行，從心裡頭願意去接受自己的污穢不堪，低下頭看見自己這身的醜醜與懦弱，知道意識隨著意根剎那生滅，貪著虛妄境界必定苦痛。了知意識如幻，才能重新定位自己，這時才發覺意識心本來很重（以爲真實，提得很重）現在變輕了（幻化不可捉摸），身體也跟著輕盈舒暢。

白老師說：「一個證悟明心的菩薩因爲虛實分得清清楚楚，不被境界所繫縛，所以自在。」是的，在對五陰如實觀行之後，我知道我該有的行動是：當歷緣對境時，不管境界是苦是樂，僅僅止於領受，知道有這個受的雜染在，莫讓六想身進一步了知，更加陷入六愛身與六思身的泥淖中作繭自縛，從而觀察受的法相，追查受的源頭，能破除一分無明就有一分明的功德，這才是真正的學佛。即便目前我觀行的功力還很粗糙，但這對我幫助已經很大了，智鳳一定要加油，莫要辜負老師的一番苦心。

平實導師在《法華經》講座中曾說過：「來正覺不是來過

生活的」、「若是以求世間法之心而欲求解脫道是不可得的」，我舉雙手加上雙腳贊成。來正覺學佛正經是很無趣的，這是相較於世間五欲而言。來正覺學佛的妙處之一，就在你不須躊躇你的服色，一襲米色唐裝上衣，無分男女真的有夠無趣，其他諸多的無趣也就不必多舉。可咱就愛這種無趣，因為無趣也是一種有趣，進退行止中有踏實和安樂。比之未找到正法前的惶恐不安，這種踏實和安樂是與日俱增，愈來愈確切的，愈來愈堅定的，是沒有人可以偷走的。也因為自己得著利益，間接利益影響周遭的人，且讓原本生病的眷屬關係轉而恢復健康，每個人行走在各自的軌道上，有事互相幫忙，沒事也不用牽牽掛掛。

白老師曾說學佛到頭來終究還是千山我獨行，以前我也曾如此想。猶記得當父親躺在病榻上，我還安慰他，每個人都是孤獨地來出生也終將孤獨地回去，要他勇敢、不要怕。雖然我的嘴巴這麼說，實際上我心裡卻怕獨行，因為不知道獨行的真相；是誰在獨行呢？又是誰在害怕獨行？是這個五陰色身嗎？六識身？如果五色根都沒了，何來六識身生起獨行？既無六識身哪有六受、六想、六愛、六思之身呢？眾緣蘊集互為依恃而成的五陰身，何獨之有？是如來藏獨行嗎？如來藏對六塵從來也不動搖啊！本來自在啊！無所謂行不行的。是意識妄想有一個我存在才會害怕自我的消失，既然沒有一個我在獨行，又有何懼呢？道理雖然懂，可是我不見得完全作得到，我還在學習說服意根令祂漸漸地接受。每次當我用這一雙手去握住老菩薩的雙手時，一聲「菩薩！阿彌陀佛！最近好不好？」連結的是正法的永續，我想作一個無畏施者，擔當那顆不可或缺的小

螺絲釘，盡己本分棉薄之力，能行而行。所以我發了個願：「我要以卑微之身，做一個莊嚴眾，莊嚴道場，願所有正覺學子大家一起在四攝法中道業互相增長，我願陪伴同修會中信心尚未具足的同修，不因踽踽獨行而害怕而退卻學佛之心。」

總結來正覺學佛第一個殊勝是有很多書(法)可以讀(學)，第二個殊勝是有親教師可以問，第三個殊勝是有方法可以修，第四個殊勝是有機會可以明心證悟，讓來世永不入三惡道，第五個殊勝是願意勇敢再來人間受生修菩薩道。

二年多來蒙白老師教導，助我勇氣惠我良多，我始能重新認識意識心自我、重新認識學佛的真諦——不是壓抑、不是放棄世間的一切，是有智慧的接受與不接受，進而重新定位自己，找到回家的路。弟子智鳳惟願在修證菩薩道上，能夠依照親教師所教導的，在每次的歷緣對境中隨時現觀驗證，再加強無相念佛的功夫，唯此我無以為報師長的恩澤，智鳳一定要加油。期許自己在正覺學佛：一步一腳印，每印皆踏實；降伏諸煩惱，隨緣度有情；破參明心時，心得自在行。弟子智鳳謹以至誠心將此觀行與學習心得，敬獻諸佛與師長，並願以此迴向正覺同修會長興，大乘佛法久住娑婆，宗門正法薪傳。

正覺如來藏妙法早得兩岸佛教界認同推崇，令大乘法光芒震攝閻浮提，降伏不肖喇嘛令歸正途。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無本師 釋迦牟尼佛

南無本師 釋迦牟尼佛



在 2011 年年底的時候，當我們聽到我們在大陸共修組的兩位菩薩宣佈說：我們這些慚愧弟子也能到佛法的中國—臺灣—去面見 平實導師，是 平實導師親自為我們這些慚愧弟子授上品菩薩戒的時候，我們這些大陸的弟子內心的喜悅是無法言表的。我們很快就踴躍報名，從那一天開始，我們的心情就非常激動，總覺得時間過得很慢，恨不得一下子就飛到臺灣正覺講堂，見到我們敬愛的 平實導師和諸多親教師、義工菩薩們。我們這些大陸弟子在兩位菩薩的教導下，在家每日拜三千佛懺，拜八十八佛，誦菩薩戒本，努力懺悔業障、消除遮障。深怕自己無始劫來業障深重，到受戒的時候不能得到清淨的戒體。所以我們就在家努力拜佛，期盼去臺灣受戒的日子快些到來，能夠親眼見到、同時證實一下，自己夢中所見到：是不是這位平易近人的 平實導師。時間終於到了，我們這一行人登上了飛往臺北的飛機，心情久久不能平靜，因為我們很快就要見到我們朝思暮想的、敬愛的 平實導師。到達臺北以後，第

二天我們就到了正覺講堂，首先映入我的眼簾的是正覺講堂莊嚴肅穆，還有義工菩薩們溫文爾雅、輕聲細語、態度謙卑又充滿熱情，讓我感受到——真的到家了，回家的感覺真好。我想：在平實導師的身邊果然不同，性障習氣消除得非常快和徹底，心中悠然升起羨慕之情，同時感到弟子能夠在此生，到臺灣正覺講堂參加這麼隆重盛大的法會，非常慶幸。弟子知道這是佛菩薩的慈悲願力攝受和安排，弟子從深心感謝佛菩薩對我的加持和庇佑。此時，弟子感到更加慚愧，弟子以後一定要勇猛精進，如此才能不辜負平實導師的教誨和攝受。

正覺講堂布置的窗明几淨，莊嚴吉祥。正中間是佛龕，本師釋迦牟尼佛像透露著微笑，好像在為我們這次能回家，表示由衷的高興。左邊是觀世音菩薩，右邊是玄奘菩薩，都雕刻得非常莊嚴，不由得令人要頂禮膜拜。下午，正覺同修會菩薩戒傳授大典如期舉行，場面宏大、莊嚴肅穆，我從來沒有參加過如此場面的法會，內心的喜悅是無法表達的。在懺悔業障的階段，大家在唱唸千佛通懺的時候，已經哭成一片，許多人痛哭流涕，失聲哽咽。我也是熱淚盈眶，這是幸福的和發自內心懺悔自己業障的淚水，這是洗滌我們每個人心中污垢的淚水，讓我們有一個乾淨的心體，去接受平實導師傳授的上品千佛大戒。在整個受戒的過程中，自己對受戒充滿無比的歡喜。最讓人激動的場面就是——我們這些菩薩戒弟子，親自從平實導師手中接過菩薩戒的縵衣，如果不是義工菩薩們再三囑咐，因時間緊迫不能下跪，否則我會五體投地的跪在平實導師面前，表達自己對平實導師的感恩和思念之情。

當我從 平實導師手中接過緞衣的時候，我感到身上的擔子重了，從今天起我就是菩薩啦！在以後的學法道路上，我們都將帶著 平實導師的殷勤囑託，帶著 平實導師的期待，在大陸努力的破斥喇嘛教、擁護真藏傳佛教，弘揚正法。把 平實導師失散的往世弟子找回來，同時要努力護持正法。雖然我們每天的行程安排的非常緊湊，得不到充分的睡眠，但是我們已經忘記了疲勞，精神倍增、法喜充滿。

3月26日我們就要離開這佛法的中國——臺灣，離開 平實導師及眾多的親教師、義工菩薩們，心裡實在是依依難捨，總是有一種酸溜溜的感覺，自己總在想：總有一天，我還會回來親聆 平實導師教誨。自己承蒙諸佛菩薩慈悲護佑，不捨我這個業障深重、習氣深重的弟子，指引著我這個正在迷惘、在家盲修瞎練的弟子，遇到了我們在大陸共修組的兩位菩薩：計師兄和張師姊；是因為這兩位菩薩，使我從此以後走上了正道，接觸到正法，同時還教我如何修無相念佛，如何增長正知正見。當我接到 平實導師的書《無相念佛》和《念佛三昧修學次第》兩本書的時候，我就立刻歡喜信受。

當每次看 平實導師書的時候，弟子總是法喜充滿，心中總有說不出的那種愉悅，所以我就開始學無相念佛，很快的弟子就找到念頭法喜了，一直到現在。能夠有這個機緣去佛法的中國——臺灣，親見 平實導師還有親教師和眾多的義工菩薩們，在那極其莊嚴的道場中受千佛大戒，與這兩位菩薩慈悲教誨和兩位菩薩所發的菩薩願是分不開的。所以弟子正英在此感謝兩位菩薩，也同時祝願兩位菩薩早日明心見性，

在大陸把中國禪宗如來藏的了義正法弘傳下去，把 平實導師失散的弟子儘快找到，也讓他們早日能回家，與家人團聚。自己今後也發願在道業上努力修集福德資糧，發願生生世世廣度眾生利樂有情。

正英 合十

2012年4月8日



般若信箱

☒、請問學佛的人可以求神問卜預知吉凶嗎？學佛的人怎麼樣才能獲得平安喜樂？信鬼神的人與學佛有衝突嗎？

答：1. 學佛的人不適合以求神問卜的方式來預知吉凶，當以智慧為先導來作如理如法的抉擇，譬如 佛世尊於《佛說十地經》卷 6〈菩薩不動地 第 8〉中開示我們：【於一切業，智為先導，隨智而轉，慧到彼岸。】(CBETA, T10, no.287, p.561, b4-5) 也就是說，當以「智為先導，隨智而轉」，方為抉擇之正辦。再者，佛弟子於正受三歸依以後，就不應再歸依外道天神，若已三歸依，卻常常求神問卜來預知吉凶，那就是壞了三歸依的戒體，也就表示他的四不壞信並沒有成就，已壞三歸依戒故。若已受菩薩戒，而去求神問卜預知吉凶，那就違犯了律儀戒中的輕垢罪，應於下次布薩之前實行對首懺悔。所以，求神問卜不應該是佛弟子決斷事情的方法。一般凡夫在面對無法抉擇的時候，有許多人往往會趣向使用求神問卜的方式來解決問題，目的就是想要透過鬼神的力量而得以解決目前遇到的困難。但是，我們卻常常看見許多人花了大筆的錢財乃至被騙色失身，不僅沒有解決問題，反而引起許多的後遺症；或者有時表面上看起來好像是暫時止息了狀況，但實際上卻沒有真正解決問題，乃至已經招惹了鬼神而干預了因果，甚至有人因而導致精神失常乃至家破人亡等；這就如同病苦之

人想用麻醉劑暫時麻痺自己，卻不去瞭解真正的病因而設法去解決病痛，從表面上看似解決病痛，然而實際上卻是雪上加霜，愈弄愈糟，這是得不償失而無智的作法。所以，這類求神問卜預知吉凶的方式，在經典中說此為遮道法，遮覆佛弟子去做這些事。

若是面臨世間法上與道業上必須作重大抉擇，而自己沒有足夠智慧作出抉擇時，可以仿照問神的方式，以筊杯向釋迦佛、觀世音、文殊師利……等諸大菩薩請求指示，也可以解決問題。但通常只要發菩提心，精勤修行，護持正法，向佛菩薩作法供養而作迴向，一般都可以解決問題。

2. 至於學佛人要如何才能獲得喜樂？當以正見智慧為先導為前提，依世尊聖教如理如法地廣行六度萬行及四攝法，加上改變自己的心性、聞熏正知見，如此修集資糧及排除障礙，才是如法趣向解決問題的正辦。我們想想看：一般人會去求神問卜預知吉凶的目的為何？所求為何？所問事情內涵為何？或者去請問師父消災解厄的內涵為何？我們從這些角度來思考：這些作法是否符合法界的事實？是否虧損於眾生？是否違背因果？若是不符合法界事實與因果的正理，那頂多是「挖東牆補西牆」而已，最終還會使事情愈來愈嚴重甚至禍延多世。我們是人間的有情，應該儘量依智慧而用人法界的方法來解決人間的問題，而不是透過鬼神法界的方式來處理，在自己還沒有智慧能夠如法抉擇這些鬼神界的事情前，應當謹慎小心依智而行；但是一般眾生總是無明愚癡者多，妄想透過鬼神來解決因果的問

題，因此就被許多鬼神乃至假冒靈通鬼神的詐騙集團所欺騙；現見許多宗教界人士（例如藏傳佛教中的密宗喇嘛、上師、活佛、仁波切等）聲稱可以幫忙消災祈福、化解冤結、補運增福……等，結果證明往往都是一場騙局；這都是由於眾生迷信、盲信的結果，因為不是依正見、依智慧而行。因此學佛人要如何獲得喜樂呢？當依 世尊至教及因果正理改往修來、斷惡修善，如此增福增慧，最後邁向圓滿究竟佛果的實證，如此才是 佛陀希望我們趣入成佛之道的前提。如此修行的人，在二乘出世間法中必然可以分證，在世出世間法中也必然可以實證，佛法的修證不再是空中樓閣，而是腳踏實地的親證，自然可以獲得平安與喜樂；而這種平實與喜樂可以帶到未來世去，才是永遠的平安與喜樂。

3. 信鬼神的人與學佛是否有衝突？這個問題得要看什麼樣的衝突，若是以人間學佛來說，應該儘量與鬼神保持距離，如前所說，因為人間有情應該儘量依人法界的法而行。再者，學佛的人對待信鬼神的人，要與對待一般眾生一樣慈心看待，他們只因執著邪見而迷信鬼神，正見佛弟子當依悲心看待，隨順因緣以種種善巧方便導正其錯誤之邪見，不要排擠他們，因為他們也是自己在未來應該要救護的眾生之一。因此菩薩當觀察因緣、時節及根器而加以教導，引導他們遠離邪見、建立正確知見，讓他們可以慢慢排除學佛上的障礙，而得以趣入真正的成佛之道。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2014 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295 (分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21)，傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00。2014/4/28 (週一) 以及 2014/4/25 (週五) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一以及週五晚上 19:00~21:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30。2014/4/25 (週五) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上 19:00~21:00。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。2014/4/26 (週六) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六早上 09:00~11:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00。**2014/4/23**（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上 **19:00～21:00**。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00、晚上 19:00～21:00。**2014/4/25**（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上 **19:00～21:00**。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00。**2014/4/28**（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一晚上 **19:00～21:00**。

香港講堂：香港講堂已於2021年遷移新址：
香港新界葵涌打磚坪街93號維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：單週日班 14:40～17:40 已經額滿，不再接受報名。**2014/4/26** 新開設的（雙週六）禪淨班已經

於 4/26 開課，尚可接受報名插班。時間是：每個月的雙週六 14:30~17:30。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄製 DVD，每逢雙週六 19:00~21:00 及單週日 19:00~21:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 17:30。每週六下午 13:00~15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30~17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。

真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽講，預計八月開放，屆時歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師最近宣講的《佛藏經》再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。座位有限，敬請提早入座以免向隅！註：古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理，平實導師用了四年半的時間，以二百二十一講的詳細演繹，次第開演「此經」，並於 2013/12/17 講述圓滿，未來亦將整理成書，利益更廣大的學人。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2014/5/4（日）& 台南、高雄講堂於 2014/5/18（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2014/6/15（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、本會將於 2014/5/11（週日）同步台北、台中、台南及高雄講堂，2014/5/10（週六）於大溪正覺祖師堂，舉辦佛曆 2558 年浴佛節法會。法會於上午九點開始，期間恭頌《浴佛功德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午五點。歡迎正覺佛子踴躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣

氛，一嘗 如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。

十、2014 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、

漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取

證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於〈正覺電子報〉連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。
《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報

告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分

出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在〈正覺電子報〉連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，

迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，第三輯已於 2014/5/31 出版，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十九、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使

此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

三十、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十一、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十二、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2014/03/14

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，即將出版。

內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元

32. **達賴真面目**——玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
33. **喇嘛性世界**——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
34. **藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
2013 年 9 月已全部出版完畢。
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
39. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 每冊 250 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 300 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯
44. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
45. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
46. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
47. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定

48. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
49. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
50. **法華經講義** 平實導師述 每輯 250 元
俟《實相經宗通》出版完畢後開始逐輯出版，大約 25 輯。
51. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
52. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
53. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
54. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
55. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
56. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
57. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 250 元 出版日期未定
58. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 250 元 出版日期未定
59. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
60. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 250 元 出版日期未定
61. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
62. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
63. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
64. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

66. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

67. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

68. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

69. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

70. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

71. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

72. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

73. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

75. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

76. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

77. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

78. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社預定於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，《金剛經宗通》、《優婆塞戒經講記》、《勝鬘經講記》、《楞嚴經講記》、《維摩詰經講記》、《起信論講記》等套書都以成本價 200 元出售，屆時將改為每冊 250 元。《狂密與真密》將改為每冊 300 元。《我的菩提路-第一輯》及《鈍鳥與靈龜》將改為 300 元，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號

3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號

墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

8.彰化市縣：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

9.台南市：宏昌書局 台南北門路一段 136 號 博大書局 新營三民路 128 號
藝美書局 善化中山路 436 號 宏欣書局 佳里光復路 214 號

10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F (郵編：361006)

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

(臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816)

網址：JKB118@188.COM

15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16. 國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司

書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正覺同修會 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 50.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元，預定 2014/03/09 出版
- 51.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 52.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

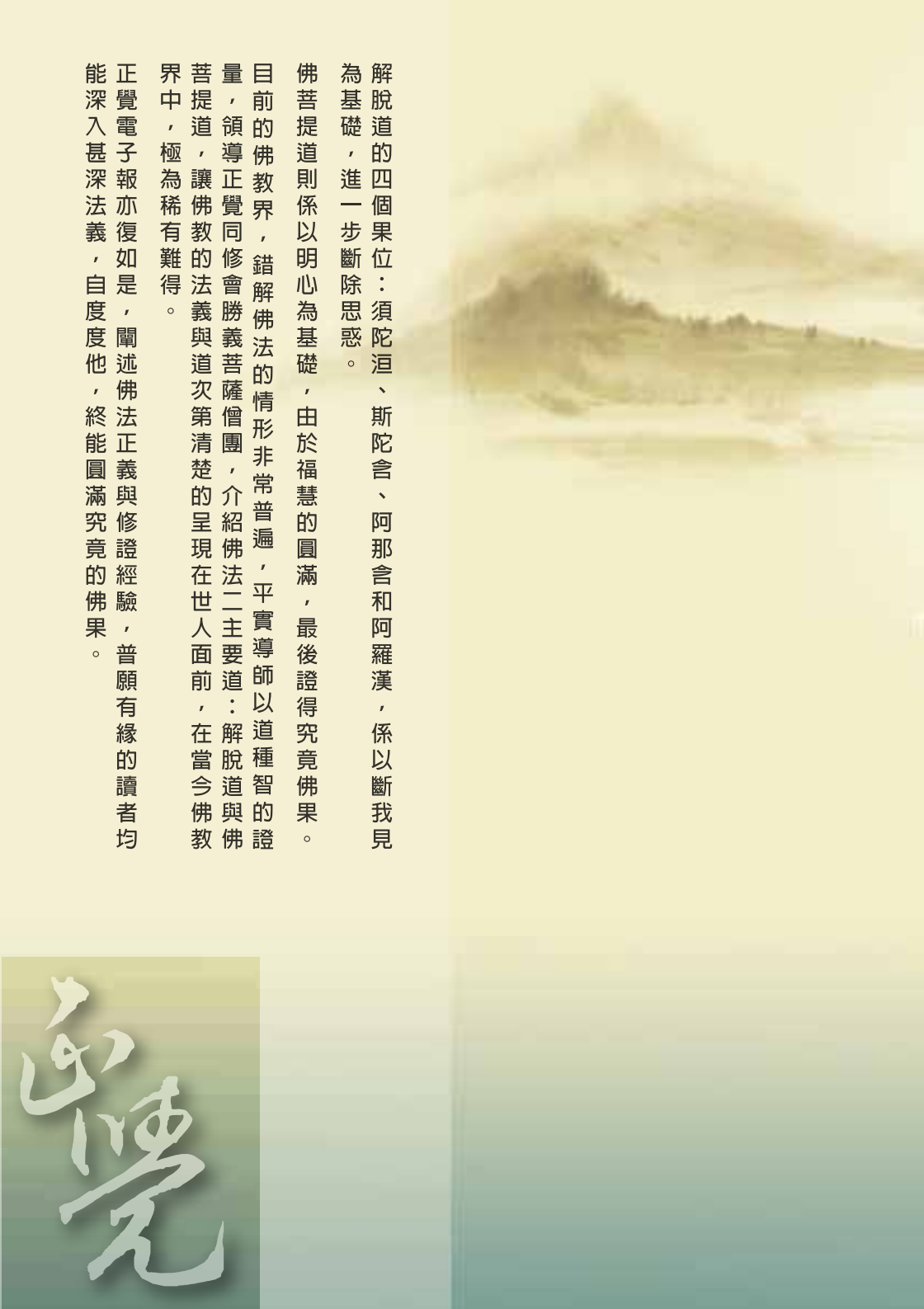
戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2014 年 5 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺