

# 正覺

電子報

第 98 期

2014.01.01

虽行诸法不生不灭，而以相  
好庄严其身，是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

Although one acts in all dharmas that are neither arising nor ceasing, one can adorn one's body with auspicious marks; such is the bodhisattva practice.

*Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2*

所以菩萨行于诸法不生不灭中，却能用生灭法所摄的五阴相的种种相好来庄严他的报身、色身、化身、应身，这就是菩萨。换句话说，菩萨依止于空性的理，但是依于空性时却又不坏种种法相：无妨世间法的种种法相继续存在，无妨在世间法五阴的种种法相上加以庄严，但是却不毁坏对于空性实相的转依，这就是大乘菩提特别与二乘菩提不同的地方。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 61

Thus bodhisattvas act in all dharmas that are neither arising nor ceasing, but can adorn their reward-bodies, form-bodies, embodiments, and response-bodies with all kinds of auspicious marks pertaining to the five aggregates, which are arising-and-ceasing dharmas; such is the bodhisattva practice. In other words, bodhisattvas act in compliance with the principle of emptiness-nature without having to extinguish the dharma-aspects of the mundane five aggregates: They allow these dharma-aspects to continue to exist and can even adorn them in many different ways, but at the same time do not fail to comply with the reality of emptiness-nature. This is a marked difference between the Mahayana Bodhi and the Two-Vehicle Bodhi.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 4, p. 61*

# 目录

正觉电子报第 98 期

涅槃（一）	平实导师	1
般若中观（自序）	游正光老师	17
苍天有眼（十三）	郭正益老师	23
广论之平议（五十六）	正雄居士	33
救护佛子向正道（三十四）	游宗明老师	51
假锋虚焰金刚乘（十）	释正安法师	70
正法住世再万年—— 佛菩萨舍利安奉大典纪实	赵嘉威老师	81
次法（三）	张善思居士	97
台湾菩萨戒行之受益心得	张正文居士	115
般若信箱		117
公开声明		120
布告栏		123
正智出版社发售书籍目录		142
正觉赠书目录		152



# 涅槃

—平實導師—

(连载一)

## 第一篇 声闻涅槃

### 第一章 声闻涅槃之内涵与修证前提

#### 第一节 绪论

如来出现世间，演说涅槃。释迦如来出现于人间之前，本有许多外道各各自称已证涅槃、已得阿罗汉果，然而皆是错说错证，例如后来成为佛门圣弟子的迦叶三兄弟中的大迦叶，向来认为自己已得解脱之道，已得出离三界生死之果；即使世尊多日现诸神通以摄受之，大迦叶多日亲见世尊大神通境界时，依旧认为自己的神通虽不如世尊，而自己所修的解脱之道是正真无误的。如是外道，当时充斥人间，每多自称已得阿罗汉果；直到释迦如来出现于人间以后，方有真实涅槃的修证及真实证得阿罗汉果的圣弟子，大迦叶、二迦叶、三迦叶等三兄弟归投佛陀座下之前，即是最现成的事例。这一类事例，在当时是普遍存在的，也因此世尊来人间

示现广度众生的因缘才能成熟。亦如《大坚固婆罗门缘起经》卷上所说：

时，帝释天主承佛教勅，宣说世尊八希有法：「诸天子！随有如来、应供、正等正觉出现世间，决定损减阿修罗众，增益天众，能令多人利益安乐。如是利乐，是为希有。复次，诸天子！如来大师出现世间，我不见于过去及今现在而有别异，是故如来、应供、正等正觉出现世间，宣说法教，利益天人。所谓破诸见法、离染污法、顺观法、洁白法、了知诸受法、除憍慢法、调伏渴流法、破无明法、断依止法、离贪爱法、寂灭法、**涅槃法**。如是宣说诸法，是为希有。」<sup>1</sup>

涅槃之法极难宣示，于正觉同修会开始弘法之前，近代佛教诸师所说涅槃，率皆意识情解想象之说，难见有人实证而作实说者。如是之事古已有之，非唯现今；往昔诸佛示现之前亦是如此，非唯 释迦如来示现之前，是故我佛 释迦世尊开示往昔 毗婆尸佛成佛之时所见，以为自身所见之明证。譬如《长阿含经》卷 1 世尊说：

毗婆尸佛于闲静处复作是念：「我今已得此无上法，甚深微妙，难解难见，息灭、清净，智者所知，非是凡、愚所能及也。斯由众生异忍、异见、异受、异学，依彼异见，各乐所求，各务所习，是故于此甚深因缘不能解了。然爱尽涅槃，倍复难知；我若为说，彼必不解，更

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 1，页 208，中 12-22。

生触扰。」作是念已，即便默然不复说法。<sup>2</sup>

此谓涅槃解脱之法甚深难解，大背世俗所知、所欲，是故众人难以信之，当知更难实证。释迦如来亦曾如是开示：「佛之明法与俗相背，俗之所珍，道之所贱；清浊异流，明愚异趣；忠佞相讎，邪常嫉正。」<sup>3</sup> 观察诸方大师率以识阴六识生灭之妄心，欲求入住无生无死之涅槃境界中，是则同于以生死法欲住不生死境界中之愚人，反而极力以言语私下妄评平实所说正法，至今无人肯出面认同之，岂非世尊所说「清浊异流，明愚异趣；忠佞相讎，邪常嫉正」之具体事例？以是缘故，平实二十年来所说涅槃之理，虽诸大师无法依理或据教反驳，然亦不乐信之、受之，私下每以言语抵制，遑论学而实证之，皆因爱乐生灭有为之识阴六识自我所致。

平实此言，证之于现今仍无任何一位大师公开承认意识虚妄，仍认定意识为常住法，或认定识阴六识全部都为常住法，于是亦有大师深乐识阴我所之密宗乐空双运境界，于实修男女相交淫触法后必属严重犯戒、来世下堕之事都无所惧，肇因于误信密宗四大派之双身法邪说、邪戒所致。由此事实以观，证知二乘涅槃否定蕴处界之理，以及实证无余涅槃必须灭除蕴处界之明确内涵，对于末法时期之佛门四众而言，不论大师或凡夫，都属难以信受之事。唯有妄说而仍坚持识蕴假我为常住法之凡夫大师所说，倡言识蕴我或意识我可以入住无余涅槃而出

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 1，页 8，中 15-22。

<sup>3</sup> 《罗云忍辱经》，《大正藏》册 14，页 769，下 22-23。



三界生死之世俗境界谬说涅槃，方为世俗心重之大师与一般学人所乐；以之印证 释迦如来自身以及所述古昔 毗婆尸佛，同因涅槃难以言宣、难被众生信受而欲默然不言之圣教，诚属真实而不虚谬之事实。二乘涅槃已是如此，若进而更论菩萨所证大乘本来自性清净涅槃，则更难以信受，外道、佛门凡夫大师及二乘圣者皆未能知故，末法时代佛门大师往往诬谤为自性见外道涅槃。以是缘故，凡欲实证涅槃之人，必须先于次法用心广修，长时熏习正知正见，如实了知三界境界及蕴处界之具足内涵，并转易心中对于蕴处界自我爱乐与贪着之世俗知见，学而时习之，久时方能转易邪见而有实证涅槃之日；故说次法之修习圆满，于实证三乘菩提涅槃之人，诚为不可欠缺之条件。

至于修集次法功德之前，所应具备之正知见则是：凡属末法之大师与佛门四众异口同声而一致认同的涅槃道理，则属「与俗相契、俗之所珍」者，则非真实涅槃之理及修证内涵。若有善知识所说超越五阴、十二处、十八界、六入等境界之涅槃道理，非末法大师及佛门四众共皆认同之道理，却完全符合三乘诸经，成为「与俗相背、俗之所贱」者，方能契合 释迦如来与往昔诸佛之所开示；如是非属一般假名大师及初机学佛人所爱乐者，方为正理，可以三乘菩提一切经典、论典互为印证故。如是知见确立已，方能远离以往熏习之既有邪见，信入三乘涅槃真实修证之正知见及实证境界中。具备如是正见者，随后勤读、思惟本书，方能如实精修而有取证涅槃之日；若非如此，悉无论矣！以是缘故，应当先说次法与证涅槃间之关系如下。

次法者，所谓「施论、戒论、生天之论，欲恶不净，上漏为患，赞叹出离为最微妙，清净第一」<sup>4</sup>。凡是想要修证二乘涅槃者，必须先了解布施之因果论、持戒之因果论、修十善业及禅定之因果论；如是了知施、戒之因果，再闻熏修习十善业得受生于欲界天，闻熏修习四禅、四空定得生于色界、无色界天之道理，方能了知生天之论。了知生天之论以后，已知三界境界，方能了知出离三界境界之理，不会再将三界中的境界错认为出三界的涅槃境界。这些道理就是解释「施论、戒论、生天之论，欲恶不净，上漏为患，赞叹出离为最微妙，清净第一」的正理，先有这些基本的正见，然后才有可能信受正真无误的解脱涅槃正理，方有可能实修而亲证二乘涅槃，否则不免落入三界境界而误以为已出三界。换言之，若不肯先修次法而直接修证二乘涅槃者，都不免错会而成就大妄语业；纵使真善知识令其实证之后，仍将退转于世间境界，必不能信故。以此缘故，说次法的修习是实证二乘涅槃的必要条件。

举凡落入五阴之中而说为涅槃的人，都是因为对于三界境界还没有具足理解，这种人都是尚未修学「生天之论」的愚人，才会把欲界五阴或色界五阴、无色界四阴的生死境界，错认为已离三界生死的涅槃境界；佛说这种人不是佛门里的法师，因为已经落入常见外道法中而不自知。例如《杂阿含经》卷 1：

尔时，有异比丘来诣佛所，头面礼足，却住一面，白佛言：「如世尊所说法师，云何名为法师？」佛告比丘：「善

---

<sup>4</sup> 《长阿含经》卷 1，《大正藏》册 1，页 9，上 7-9。

哉！善哉！汝今欲知如来所说法师义耶？」比丘白佛：「唯然，世尊！」佛告比丘：「谛听，善思，当为汝说。」佛告比丘：「若于色，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师；若于受、想、行、识，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师，是名如来所说法师。」<sup>5</sup>

换言之，教导众生求证涅槃解脱之时，若是落入五阴中的任何一阴，而非教导大众认清五阴全部内容，又不能教导大众认清五阴都是虚妄而应该灭尽的人，都是未断除我见的凡夫，那么他就不是佛门中的真正法师。即使身披僧衣，仍然不是佛陀所定义的法师，只是落在世间法中的出家人。所以，三界中不同层次的五阴或四阴，都应该了解而说应该生厌、应该远离五欲（特别是淫欲）、应该灭尽而无五阴成为绝对寂静境界，才是能证二乘涅槃的人，才是世尊所说的法师。由此可见，修学「施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出离为要」等次法，是实证二乘涅槃的必要条件。

## 第二节 外道涅槃略说

### 第一目 外道五现涅槃

正式修学二乘涅槃之前，必须先了解外道涅槃，方能远离之，而后始有真正的二乘涅槃得能实证。换言之，证无余涅槃之最大障碍即是不具足正确的解脱知见。《杂阿含经》卷 47 说：

尔时，世尊告诸比丘：「当恭敬住，常当系心，常当畏

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 2，页 5，下 10-18。

慎，随他自在诸修梵行上、中、下座；所以者何？若有比丘不恭敬住，不系心，不畏慎，不随他自在诸修梵行上、中、下座，而欲令威仪足者，无有是处！**不备威仪，欲令学法满者，无有是处！学法不满，欲令戒身、定身、慧身、解脱身、解脱知见身具足者，无有是处！解脱知见不满足，欲令得无余涅槃者，无有是处！**」

「如是，比丘！当勤恭敬、系心、畏慎，随他德力诸修梵行上、中、下座，而威仪具足者，斯有是处！威仪具足已，而学法具足者，斯有是处；学法备足已，而戒身、定身、慧身、解脱身、解脱知见身具足者，斯有是处。解脱知见身具足已，得无余涅槃者，斯有是处。是故，比丘！当勤恭敬、系心、畏慎，随他德力诸修梵行上、中、下座，威仪满足，乃至无余涅槃，当如是学。」<sup>6</sup>

经中的意思是说，应当先学习正确的解脱知见诸法；但在学习正确的解脱知见前，却是应该先修学次法，这时的次法是追随真善知识如何系心而住，如何善具威仪，如何修习清净梵行；借以如实修行而得具足戒身、定身、慧身、解脱身、解脱知见身，然后才能证得二乘涅槃。追随善知识修学之时，善知识首先应当教导弟子明白外道错证涅槃之状况；是故欲证涅槃之前，应先了解外道所堕，避免同样落入外道对涅槃的误会中，才有可能实证涅槃。是故应先说明外道误会涅槃的情况，以供了解。

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册 2，页 340，下 4-20。

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 10:

又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，**于后有生计度者**，是人坠入五涅槃论：或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；或以初禅性无忧故，或以二禅心无苦故，或以三禅极悦随故，或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故；迷有漏天，作无为解：「五处安隐，为胜净依。」如是循环五处究竟，由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性；是则名为第十外道立五阴中五现涅槃，心颠倒论。<sup>7</sup>

这一段《楞严经》中说的外道五种现见涅槃的过失，于拙著《楞严经讲记》第十五辑有详细说明，谨转载如下，供养佛门四众学人：

【讲记：「而且住在金刚三昧中的诸善男子，已经证知金刚心而凝聚澄明正住其心，十类天魔已不能在他身上找到扰乱他的方便，他已穷究众生出生于三界中的各个不同种类的本元；当他观察那些不同种类众生幽隐清净而经常不断扰动的本元就是行阴，于是对无量后世的三界有产生了错误的认知而执著，这一类人就会坠入外道的五种涅槃议论中：或者以欲境界作为真正应转依的境界，因为他观见意识等六识觉知心，在五欲中可以圆满而光明地领受，对这种受欲的境界产生了爱慕的缘故；或者认为初禅境界中的自性，对于五欲是否会失去都无忧愁而得自在的缘故；或者因为二禅定境中

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 19，页 153，上 15-24。

已经远离初禅快乐的执著，心中无苦而自以为离苦的缘故；或者因为三禅境界中有极悦相随就是离苦而执为究竟快乐的缘故；或者因为第四禅中苦与乐二法都已亡失，自认为意识心此时已经常住而不受轮回生灭性的缘故。这五种人都是迷惑于有漏天的境界中，错将有漏境界当作是无为的境界而作了这样的解释：『这五种处所是安隐不灭的，即是殊胜而清净的依处。』像这样子循环于这五处而认为是究竟无生灭的境界，由于这样错误的认知而执著这五种现前能知的涅槃，堕落于外道知见中，迷惑了真觉的自性；这就称为第十类外道建立五阴境界中的五种现见涅槃，成为心颠倒论的外道。」

接着讲第十种邪见，悟得金刚三昧而般若慧仍然不深妙，住在「行阴区宇」的欲界定或四禅以下定境中的善男子们，「坚凝正心，魔不得便」，同样也是穷究众生十二种类有情的生死根本时，认为幽隐清明的「扰动元」——「同生基」行阴就是生死的根本，不知道应该是如来藏妙真如性；这时「于后后有」产生了错误认知和执著，这种人就会坠入外道的五种涅槃论中。「后后有」是说，此世死后的未来世中的三界有，是持续不断的。这类外道认为行阴虽然念念生灭，可是行阴的这些妄念前后相续不断，因此连续不绝而可以不断地出生三界有，永不断灭就是不生不灭，不生不灭即是涅槃。这就是外道计着永远都会有「后后有」持续不断，所以名为不生不灭的涅槃；因此就依五阴永不断灭的现象，产生了外道的五种现前可见涅槃的议论，叫作「五现涅槃」。

佛法中说的二乘菩提无余涅槃境界，是不可见的，因为

无余涅槃境界中已经灭除了五阴十八界，无一法继续存在，所以二乘无余涅槃境界是不可现见的。菩萨所证的却是本来自性清净涅槃，其实就是如来藏的自住境界，不牵涉五阴十八界在内；是单以如来藏自住境界来说，离六尘中的见闻觉知，不是意识所住的境界；这是唯有菩萨才能看见的涅槃境界，非二乘圣人所知；而菩萨们就以现前所见的如来藏自住境界，观察五阴十八界全部销灭后的如来藏独住境界，来观察二乘圣者所入的无余涅槃境界，同样了知无余涅槃中是不可以眼见耳闻的；因为进入无余涅槃时，是要把五阴十八界全都灭尽的。但外道「五现涅槃」，是以五种现前觉知心存在的当下，就可以亲见的五阴境界作为不生不灭的涅槃，不离五阴境界，所以名为「外道五现涅槃」。这是因为觉知心还在，可以现前观察所谓的涅槃中的境界相，所以称为「现」。而这种外道所谓现前可见的涅槃共有五种，所以称为「五现涅槃」。有哪五种呢？第一种是以欲界的境界作为「正转依」：

**「或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；」**这一类外道认为觉知心住在一念不生的境界中，虽然欲界境界是前后念念相续不断；但是就在这种自认为是恒常不断的享受五欲境界念念相续状态中，众生就这样安住下来，永远都不会灭失，永远存在三界中，这就是不生不灭，符合涅槃不生不灭的定义；就以这样的认知，将欲界中的觉知心住在五欲中享乐时，由于行阴常恒不断而认定为不生不灭的涅槃，就这样安住于所谓的涅槃中。这就是「五现涅槃」外道中的第一种涅槃，是以欲界享乐境界「为正转依」；就在欲界中将觉知性所住的欲界所有

境界圆满具足观察，确认欲界中这种领受五欲快乐的境界中，有一个自己的觉知心是恒常不断的，认为五欲中能观能见的功能是圆满光明的，就以此作为涅槃。特别是将欲界中正在享受五欲乐时的一念不生境界，作为正转依，认为这就是涅槃境界。

上焉者犹如徐恒志、元音老人、上平居士、刘东亮等人（编案：讲经当时上平与刘东亮等人依元音与徐恒志的心中心法离念灵知境界，在网路上大力攻击正觉所弘扬的如来藏妙义），以识阴觉知心的见闻知觉性，住在一念不生之中，错认为是常住的涅槃，所以就认定是真如佛性。下焉者即是藏传假佛教的密宗，以男女双身交合时，专心领受淫乐的一念不生境界，观察乐触不是物质而说为证悟空性，观察领受乐触时的觉知心不是物质而说为证悟空性，随同宗喀巴认定这时的觉知心与乐触都是俱生而有的，不是生起五阴以后才出生的，所以认定乐空双运中的知觉性与乐触都是不生不灭的，因此而提出「乐空不二、轮涅不二」的说法，这就是佛所说第一种外道「以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故」。也就是正在淫乐中的能观与能见的功能，是圆满而光明的，所以密宗就将这种乐空双运中的快乐境界认定为涅槃境界，必须永生永世而且尽未来际永远享受淫乐不许中断。由此确定密宗其实就是外道「五现涅槃」中的第一种，而密宗的所有喇嘛们，也都对这样的涅槃「爱慕」到极点而全都不肯放舍，所以落入外道见中；因此不但不离「行阴区宇」，连「色阴、受阴、想阴」三种「区宇」都具足了。如果有人修得四空定以后，因为邪见而转向这种境界中，其实是因为邪见而从无色界定中下坠了。

「或以初禅性无忧故，或以二禅心无苦故，或以三禅极悦



**随故，或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故；**」第二种到第五种外道稍微好一些。第二种人知道欲界五欲污秽不净，也是生灭法，所以远离欲界爱而证得初禅。他们因为听闻 佛说「涅槃寂灭」，也是究竟乐。所以认为涅槃中也有快乐，而他们在初禅中离欲界生，是「离生喜乐」，而且远离欲爱染污的境界，又已不再生于欲界染污法中流转了，所以心中无忧而有妙乐；并且又是一心无念而寂静的，比欲界中的离念灵知更加「观见圆明」，应该就是涅槃境界了；就以初禅的知觉性作为涅槃的实体，这是第二种外道涅槃见，仍不离「行阴区宇」。

第三种人认为，以初禅境界为涅槃，还是不正确；因为初禅有乐触，而且也还有五尘中的三尘，恐怕将来会失去初禅乐，所以心中有苦，不可能是寂静的涅槃境界。又因为初禅位的胸腔中的乐触，会产生八种变化，也就是冷触、暖触、猗触、软触.....等八种变化，所以也是很丛闹而不是寂静境界，也不符合涅槃寂静的通说。而且初禅境界中还会与色尘、声尘、触尘接触才会有身乐，还是担心可能会失去而有苦受，怎么可以称为涅槃呢？所以当它们进入二禅中，住在二禅等至位而不触五尘，已经能够安住于自心内境时，不再有初禅中忧心失去初禅乐的忧苦，认为这样就符合涅槃寂灭的定义，所以心中欢喜而认定二禅等至位中即是涅槃境界。这就是外道「五现涅槃」中的第三种现见涅槃。也因为证得二禅时心喜踊跃，因为久修之后才终于能够住于自心内境，不缘外境、不触五尘，心中欢喜，所以也说为「心无苦故」。二禅等至位中一念不生而且心中无苦，无苦才是涅槃。这就是「五现涅槃」中的第三种外道涅槃。

第四种外道涅槃是证得第三禅时，由于三禅等持位中享受身心俱乐，有非常悦意的境界相随不散，就认定为涅槃境界。当然，三禅的实证者，若是不住在等持位中，而是住于等至位中，一样也是离五尘而住在自心内境的定境中，表相上符合涅槃寂灭的通说。若是转入等持位又可以获得身心俱乐，这时身中有乐触而觉知心中有大欢喜，成就「极悦」境界而称为「极悦随故」，因此认定三禅的等至位中就是涅槃，这就是「五现涅槃」中的第四种外道涅槃。

还有人认为从初禅到三禅中的快乐，并不是真正的涅槃，因为是生灭法。既然有乐就会忧心失去禅定快乐的苦，心中总是会恐惧这种禅定之乐何时会失去？而且三禅中的等至位若算是涅槃，那其实也不坚固；因为潜伏在心中恐怕失去三禅的恐惧，有时会突然现前。因为三禅等至位并不坚固，往往有时会一念生起：「我常常住在等至位中，我的三禅身心俱乐境界，有没有失去？」于是又会转入等持位中再受身心之乐，这也是无常变异之法，不符涅槃常住不变的通说。所以他认为三禅不是真正的涅槃，应该离乐也离苦；当乐与苦全部都离了，才是真正的涅槃。四禅境界中的外道们，认为住在第四禅中「苦乐二亡」，是「不受轮回生灭性」的境界，才是真正的涅槃。这就是「五现涅槃」中的第五种外道涅槃。退转于金刚三昧而自以为获得极大增上的三贤菩萨，都会落入这五种外道的假涅槃中。

因为外道不懂佛菩提，他们想：涅槃应该是离苦也离乐的，错误的涅槃中才会有苦乐等生灭现象；既然如此，当然应该转入第四禅中。在第四禅中舍清净、念清净时，根本就不可

能有苦有乐，苦乐变易的生灭现象就灭除了。因为那时息脉俱断，根本不入等持位中，一切觉受、一切念想都灭，那时只有舍受存在而无苦无乐，「苦乐二亡」，于是认为是真正究竟的涅槃。这一类人认为三禅以下都有生灭，也都在轮回；只有四禅天无苦无乐境界，才是不受轮回。因为从四禅天的境界来看初禅、二禅、三禅天时，当火灾来时就烧坏初禅天，水灾来时就淹掉二禅天，风灾来时就吹坏三禅天，所以三禅以下都不是究竟涅槃，都是有生有灭而会毁坏的境界，当然不是涅槃。既然如此，现在自己证得第四禅，死后住在四禅天中，即是究竟安乐；因为水、火、风三灾都坏不到四禅天来；而四禅天人看到三禅以下诸天都会毁坏，也都不寂静；只有四禅天不会被三灾所坏，不生不灭，而且也是寂静境界，那么这就是常住不死了；常住不死就离开生死，成为不生不死，当然就是涅槃。这就是「五现涅槃」中的第五种外道涅槃。

**「迷有漏天，作无为解：『五处安隐，为胜净依。』如是循环五处究竟，」**外道所证的这五种涅槃，其实全都是迷惑于有漏天的境界，都是错把有漏天的色界以内境界当作是无为法，所以产生了错误的无为见解：或者将欲界人间及欲界天中享受五欲的离念灵知认作涅槃心，或者将初禅、二禅、三禅、四禅等有漏天的境界认作是安隐的涅槃境界，都是将有漏天境界错认为殊胜而清净的涅槃所依境界。已经证得第四禅的外道或佛门凡夫，像这样具足观察从欲界到第四禅等五处境界，或者不具足而落入四禅以下的有漏天境界中，全都是错会涅槃的外道或凡夫。已经实证第四禅的人往往「循环」观察

「五处究竟」，也就是来回反复观察这五种欲界及色界天中的有漏天境界，但是在循环观察时，因为邪见而退转于金刚三昧，返堕于识阴、行阴境界中，没有解脱道与佛菩提道的智慧，所以错认四禅为三界中的究竟境界。

**「由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性；是则名为第十外道立五阴中五现涅槃，心颠倒论。」**由于邪见而这样「循环五处」观察错认为究竟时，或者单单证得其一的欲界中欲乐境界，或者证得其中的二种、三种、四种境界时，认为自己所证的其中一处是究竟的涅槃境界，因此落入这五种外道涅槃中，成为外道「五现涅槃」，落入外道见中，一定会成为「惑菩提性」的外道见。这就是第十种外道建立的五阴中的「五现涅槃，心颠倒论」。为什么世尊特地强调是「五阴中」的「五现涅槃」呢？因为这五种境界全都没有破除五阴，全都落在「五阴」境界中，都还谈不上五阴的区字，所以是「五阴中」的「五现涅槃，心颠倒论」。<sup>8</sup>（以上录自拙著《楞严经讲记》第十五辑）

以上五种外道所认为无生无死的涅槃，都只是妄想所得，其实都落入「后后有」之中，不能自外于三界生死轮回之久续不断状况，将永远无法脱离生老病死等苦；这样的外道涅槃与真正解脱生死轮回苦的佛教所说涅槃，全然不同，因为死后全都不离「后后有」，即是永远无法脱离三界境界，未来将继续不断地受生而有无量世的「后后有」，世尊说此等人名为「于

---

<sup>8</sup> 平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北），2012.3 初版首刷。

后后有妄生计度者」，也就是对于自己仍然存在的「后有」妄自计度，误认为已证涅槃、已得解脱。佛法中说的二乘涅槃，是我见已断、我执已尽而出离于三界境界之外，以后再也无生无死的无境界境界，名为「后有永尽」或「不受后有」；所以阿罗汉们都声称「我生已尽，不受后有」，世尊则称阿罗汉们对于自己的「不受后有」都是「知如真」。

在四大部阿含诸经中同样都说阿罗汉是「我生已尽，不受后有」的，例如《大集法门经》卷下云：「如实观故，即离尘离贪，得解脱智；解脱智起，即得我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。」<sup>9</sup>亦如《中阿含经》卷24〈4因品〉说「彼如是不见已，则不受此世间；彼不受已，则不疲劳；不疲劳已，便般涅槃：我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。」<sup>10</sup>

然而外道那五种所谓的现前可见的涅槃，全都是主张要再受其中的一种后有，也必然会在死后重新再受生而取得其中的一种后有，即不免轮回生死而不得涅槃。所以，二乘涅槃是无生无死的，也是不受后有的——不可能再有后世的意识心存在，更不可能再有后世的色阴存在而享受双身法的淫触境界。大乘涅槃则是菩萨所证的本来自性清净涅槃，是第八识独住的无生无死究竟寂静境界，绝非外道所住的如是识阴或意识生死境界。如是大小乘贤圣的涅槃，容于后面章节中再行叙述。（待续）

---

<sup>9</sup> 《大正藏》册1，页230，下16-18。

<sup>10</sup> 《大正藏》册1，页580，中19-22。



# 般若中觀

自序

游正光老師

般若中道观行的实修实证，要由亲证第八识如来藏而现观其真如性、中道性而得，除此以外而修习般若中观者，皆属凡夫位之闻熏闻修，并无实证可言。自古以来，成就般若中观的功德者，犹如凤毛麟角一样非常稀少，最主要的原因，是明心见性的人本来就很少。既然自古以来明心见性的人很少，想要有上于明心见性的般若中观智慧当然更不容易，更何况还要含摄三乘菩提道种智的智慧，那简直是不可能的任务。揆诸目前佛教界许多法师、居士们，若不是落入世俗法中而将佛法加以浅化、世俗化，与世间法没有任何差异，就是落入常见、断见乃至邪淫外道法中，何其可悲啊！这也是末法时代众生的悲哀！

既然自古以来明心见性的人属于极少数人，能够如实地将三乘菩提的内涵详细说出来、写出来，让众生得以一窥佛法的殿堂，更是不容易。因为那是少数人中的极少数人才能成就，更何况现在进入末法时代已一千多年，还能值遇真善知识详细说明三乘菩提的内涵，犹如登天一样困难。笔者今生有幸值遇真善知识 平实导师，于其座下明心见性，因而发起了般若智慧，以总相智为基础，进修别相智、道种智，渐渐了知二转法

轮、三转法轮的智慧，这对一般学佛人来说，诚乃不可思议，也是无法想象的。

又学人想要有明心见性的功德，必须具足三资粮：定力、慧力及福德，才能成办。定力的部分，就是要具有无相念佛的功夫，不论在动中或者在静中都有忆佛的定力，亦即有未到地定的浅定、或者深定的定力；或者未到地定功夫，能够长时间妄念不生而且忆佛净念相续不断，乃至有深厚看话头的功夫作为未来明心与见性之准备。慧力的部分，就是要有佛法的正知见——了知三乘菩提间的差异与其基本的内涵，能够依善知识的教导而判断经典真伪，以及判断真善知识所说的内容是否符合佛说，譬如真心如来藏离见闻觉知、不会六尘，本性清净等正知见，这些都要借着阅读真善知识著作来提升知见水平才能获得。如果没有建立这样的正知见，不仅容易错失值遇真善知识的因缘，而且也让自己与三乘菩提的亲证绝缘，乃至因为轻心、慢心的缘故，毁谤真善知识不如法、邪魔外道、新兴宗教……等，已为未来世的自己造下难以抹灭的不可爱异熟果报而不自知。

福德部分，就是多生多劫为了义正法不断地付出所累积的福德，才是此世能证悟三乘菩提的正因；待福德圆满具足后，佛菩萨就会安排真善知识出兴于世，因此能够跟随真善知识修学正法，未来得以明心见性，实证般若而具有中道观行应得的智慧。然而很多学佛人有一错误观念，就是想要用世间法的福德来作为实证世出世间法的福德，乃至竟以在邪淫外道毒田所培植不善的福德，要求真善知识帮助自己亲证三乘菩提当中任

何一个菩提，这样的道理是说不通的，是无法相提并论及替代的。所以学人应该在正法道场无私无悔的付出，不论是台前或幕后，才能累积自己的世出世间法福德资粮，未来才有机会明心见性，乃至今生有机会继续在真善知识教导下而入初地；于世间法中的福田，只能相应于世间法中的福德；若是于破坏出世间法的毒田所种福德，不得名为福德，而是破坏正法的恶业共犯，皆不得取作亲证实相般若的资粮。

就算自己能够圆满具足此三资粮得以明心见性，可是要将三乘菩提的内涵如实说出来，乃至写出来更是不容易。为什么？因为这样的智慧至少要有上于总相智的别相智的见地，单单只有总相智是无法宣说的；这犹如刚出生的婴儿一样，尚且无法牙牙学语，更何况能够像大人一样很流利的说话？因此缘故，要将般若中观的内涵加以宣说，至少要有别相智的见地，才能少分了知三乘菩提的真实内涵及种种差异而将它说出来、写出来。笔者有幸在 平实导师座下熏习别相智、道种智，加上担任亲教师多年的缘故，有机会深入经典加以佐证，因此能够渐渐了知三乘菩提的内涵。又由于佛教界充满了常见外道、断见外道，乃至邪淫外道的说法，有很多佛学院用了这些外道法来教导出家僧众与在家学人，使得佛教界走上常见外道、断见外道，乃至走上邪淫外道中，已经到了生死存亡关键的地步了。有鉴于此，禀持 平实导师意旨，撰写有关开悟明心证唯识性后，如何对真心如来藏种种中道法相的唯识相上作观行的书，名为《般若中观》而加以阐述，不仅可以作为学子建立般若中观正知见的参考，而且未来也可以作为佛学院



出家僧众与在家学人的参考书或者教科书，为佛教界尽一分心力，不仅让佛教界的学人能够走上佛的正法中，而且让常见外道、断见外道等像法断绝，并使邪淫外道乐空双运邪法在佛教界中消失，无法再荼毒众生、祸害众生。

或许有一些出家僧众会质问：「一位在家人懂什么佛法？」如果有这样的想法，也是很正常，因为他（她）们在只懂得像法的表相僧宝教导下，如今眼里只有出家身的表相而已，根本不知道什么才是真正的出家人。在《大宝积经》卷85曾如是开示：【（弥勒菩萨摩訶萨）复白佛言：「世尊！此出家者唯形相耳，非真出家！若诸菩萨真出家者，谓离诸相处于三界成熟众生，方可名为真出家也！」】由此可知：所谓的出家并不是以色身出家的表相来认定，而是以有没有法、有没有证量、有没有证果，能否成就众生三乘菩提的法身慧命来论定。如果单单以出家身的表相来认定，犹如玄奘菩萨在《大唐西域记》卷4记载德光论师以出家身分不肯礼拜现在家相的弥勒菩萨一样，使他错失真正的出家人弥勒菩萨的教导，以致与三乘菩提绝缘。如果有这样想法的人，应该要改正才是，以免耽误自己成佛时程。

然而要建立本书正知见之前，由于牵涉到总相智的见地、别相智的见地、其他知见，以及道种智的知见，有些读者对般若系列诸经读起来会非常辛苦，这是因为没有佛法的正知见，以及没有亲证真心如来藏，也就是没有亲证唯识性而发起总相智，以致阅读时难免隔鞋搔痒的缘故。就算有总相智，可是还有上于总相智的别相智仍然要熏习、思惟整理及亲证故，导致

有些读者读起来非常辛苦。因此缘故，笔者透过浅显易懂的语言文字，让读者很容易懂，也就是将深奥的佛法加以「化繁为简」，清楚告知佛法精髓所在，并旁引经论开示、譬喻，更举例加以辅助说明，不再让读者以佛法深奥难懂而退却；然后读者于了知整个佛法架构及内容以后能够触类旁通，能够以某一个法引出更多的法出现，使得自己的智慧不断增上，也就是读者将笔者所说「化繁为简」的内涵加以如理作意的「化简为繁」，并在阅读经典，或者在日常生活中去思惟整理及观察，使得这一个法能够引申更多的法出现，更深入探讨来建立佛法正知见等，使得自己的般若中观知见、见地以及智慧能够不断增上。这样的智慧对一般学佛人而言，真的很难想象，因为那不是等差级数的差异，而是等比级数的差异，已经不可以道里计了。

然虽如此，仍然会有一些读者因为往昔未曾熏习任何佛法正知见，乃至被人误导而走上常见外道、断见外道，乃至邪淫外道中，竟犹不知道自己已经身在邪道中，导致阅读起来还是无法了解，以及旁生误解，乃至看见笔者举示及评论他人法义不正确时心生烦恼等。因此，笔者建议读者要抛弃以往所熏习的种种知见，将它们全部打包起来，不要有任何留存，让自己如同《阿含经》所说犹如白布一样，没有受到任何染污而易于染色，可以随时随地接受笔者演述的正法，并辅之以自己在经典上的查证、思惟整理，以及在日常生活的观察等，就会有殊胜的了解，亦即唯识学所说的「胜解」。因为有了胜解的心所有法，必然就会有念心所的明记不忘，对于种种佛法名相的真实内涵，再也不用透过记忆或背诵的方式来处理，自然而然知道

佛法名相的内容、架构等不会忘失，也就是透过第六意识如理思惟及胜解后，第七末那识对第六意识分析的结果全盘接受而作决定，使得第六意识及第七末那识各各相应而发起了一分的智慧，可以不用记忆或背诵的方式而铭记不忘；纵使时间久了不能立刻想起来，当再一次阅读，乃至内文尚未全部阅读完毕时，就能恢复以往记忆内容侃侃而谈。套用唯识学所说的义理，就是第六意识如理思惟，第七末那识作决定，促使第八识直接流注以前所含藏记忆的种子现行，犹如以前所记忆一样，没有任何差异；这是第六意识思惟整理后有了胜解心所、以及念心所发起的功德，这些功德都含藏在第八识田中，未来有缘时，透过第六意识及第七末那识之缘，得以再一次从第八识流注出现。如果读者能够依照笔者建议的事项如实去作，相信在佛法的知见上、见地上，应该有很大的进步才是，就不会再以为佛法深奥难懂而退却，而在漫漫长夜中，罔受生死轮回苦。

最后，本书因为有四位菩萨帮忙，那就是余苑淑菩萨、杨秀华菩萨、魏纶淇菩萨及洪朝鉴菩萨，在新竹讲堂花了很多时间，义务性为笔者一一查证相关书籍引文的出处；由于有这四位菩萨的帮忙，让本书得以顺利出版。因此，借由出版〈自序〉的因缘，由衷感谢他（她）们发心及帮助。

菩萨戒子 **游正光** 谨序

西元 2013 年 9 月于正觉讲堂

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十三)

真正修学佛法的人，念念清淨，而修学密宗、譚崔密教的人却是刚好相反，他们不愿信受 如来的「清淨明誨」，反而主张念念淫欲、念念污秽，心里便会越是痛快。喇嘛们还宣称：在享受淫触的领受过程中，是修学密宗成佛之道必经的体验。执意要从淫乐中去证悟不在六尘境界中的实相境界。人家真摯的修行是精勤无休，所证是不在六尘境界中的实相境界；证得以后进修，尚且需要久远劫才能成就佛道，而喇嘛教这些大谎言者却要大家继续追求最强烈、最持久的淫触，追求欲界里的六尘境界，谎称如此可以超过三界而即身成佛。

**休舍优婆夷令与其共住的大众——永无退转而皆得  
不可思议的解脱，而婆须蜜多大菩萨示现的是更殊胜  
的摄受众生的庄严行**

《华严经》有婆须蜜多大菩萨，也是以女相来摄受淫欲心重的浅学菩萨，然而密宗喇嘛却是引喻失义；因为大菩萨

示现女身，其实根本无有男女相的执著与杂染，如是以女相方便摄化众生证得离六尘境界的实相境界，不是喇嘛们所得的淫触境界。

同样以女相来摄受众生者，于善财童子五十三参之中，有休舍优婆夷以一解脱门，能令与她共住的一切大众永无退转，而共住者就超过八万四千万亿那由他数<sup>1</sup>，如是之不可思议，何况显示菩萨位次尚且在她之上的婆须蜜多菩萨。

因此来到婆须蜜多菩萨跟前的人，早已经了解面前的是大菩萨，并非以其身相来衡量；大众都已积累无量善根，如同休舍优婆夷所说如果不种善根，不为善知识所摄受，不为诸佛之所护念的人，是永远见不到我。休舍优婆夷尚且如是，何况是婆须蜜多菩萨！因此大众要累积无量善根，才有机缘遇到此位大菩萨；所以，来到菩萨法会的有情都不是一般根器较量的众生，然而多生淫欲相缠不得出离，而知道大菩萨有能解脱众生

---

<sup>1</sup> 《大方广佛华严经》卷 64 〈39 入法界品〉：【休舍告言：「善男子！我唯得菩萨一解脱门，若有见闻忆念于我，与我同住，供给我者，悉不唐捐。善男子！若有众生不种善根，不为善友之所摄受，不为诸佛之所护念，是人终不得见于我。善男子！其有众生得见我者，皆于阿耨多罗三藐三菩提获不退转。」「善男子！东方诸佛常来至此，处于宝座为我说法；南、西、北方，四维、上、下，一切诸佛悉来至此，处于宝座为我说法。善男子！我常不离见佛闻法，与诸菩萨而共同住。」「善男子！我此大众，有八万四千亿那由他，皆在此园与我同行，悉于阿耨多罗三藐三菩提得不退转；其余众生住此园者，亦皆普入不退转位。」】（《大正藏》册 10，页 343，下 26-页 344，上 10）

缠缚之不可思议的生杀霹雳手段，因此最后在久仰圣德之下，终于来亲近菩萨。

这些亲近婆须蜜多菩萨的众生，念念灭除淫欲、念念惭愧、念念无有喜乐、念念惶恐、念念自责自身的贪欲、念念苦于自身的贪欲、念念痛苦于贪欲的逼迫、念念恳切求于大菩萨的照护。

因此在亲近大菩萨的过程，从庄园、宅舍、法会现场、光明、护持菩萨的种种不可思议的庄严，了解大菩萨的无量神通示现方便，渐次生起广大庄严清净，了解大菩萨一切梵行清净，才能有此无量神通变化，自己也了解自心所想的一切都为与会的甚多菩萨之所鉴照，最后便于惭愧淫欲的丑陋可厌，舍离诸淫念。

然而，谭崔密教中人没有这样清净广大庄严的经验与历练，才会以为大菩萨有诸等不净之污秽想。然而法界中，没有如是取淫欲行而可以证得〈华严法会〉中的如是不可思议的三昧。这点于《楞严经》上，已经很清楚地告诉大家，要取证殊胜三昧，都必须是远离淫欲，即使是一般的禅定也都是如此，否则就是「**如蒸沙石，欲其成饭**」。意图将沙子和石头来当作谷米蒸煮成为米饭般的愚昧喇嘛，用「淫欲」之身来作「淫欲灌顶」而求佛妙果，即使有不错的领悟，也只是淫欲境界的领悟而增长淫根，与实相境界的领悟无关而不能成就任何一分的三摩地。

在婆须蜜多菩萨的法会之中，则因为这样殊胜庄严而令

人心旷神怡的示现，行者能够于本不善调伏的淫欲之念头而从此极度收敛，如同世间众生若所见 观世音菩萨虽化现为女身，皆为恭敬供养而不会生起一丝不敬的淫欲心，婆须蜜多菩萨的法会大众所悟也都是不在六尘中的实相境界，由于菩萨有着极善不可思议的威德，以及难以想象大威德的眷属以及各种广大神变，所以法会现场的万德庄严就已经强力地摄受一切大众，使其引发宿世亲近三宝不可思议的善根因缘，便能证悟不堕六尘的实相境界而迅速远离淫欲之念，得诸佛菩萨加持，因而证得不可思议的三昧，此皆是《华严经》诸大菩萨示现如此不可思议的教化之所成就。

这代表说大菩萨需要示现女众时，一样毫不犹豫，方便摄众，所行之法如是不可思议。因此来到婆须蜜多菩萨法会的最钝根的人，纵使最后仍需与大菩萨上床亲密，所悟也还是离六尘境界的实相境界。

所以，若要举例婆须蜜多菩萨的摄受淫欲众生者，当知华严胜境是大菩萨之化现，以如是之方便来增益从学的浅根菩萨的善根，因此来到道场的一般有情，老早就被大菩萨以甚深的威德庄严予以降伏，因此终能实证不堕六尘中的实相境界，这哪是一般人所能想象？

而且，如上所说，这些来到婆须蜜多菩萨法会现场的有情，哪一位修学的能力与智慧是喇嘛们可以比拟的？可以经过大菩萨的示现种种庄严「神变」，便能够证得不可思议的解脱三昧。请问现今南阎浮提的哪一位学佛人可以自拍胸脯而说他也并没有问题？所以，不要对来到婆须蜜多菩萨法会的浅学菩萨

们也视作等闲，这是佛法之最极圆教的不可思议教化，能够亲临而最后证得不可思议三昧的菩萨之善根都不可思议啊！

**阿闍如来于菩萨位所发大愿，才得见一般男女便大惭愧而消除自身之淫欲心——一般男女尚且如此，何况是圆教大显不可思议之威德教化的婆须蜜多菩萨**

更以 阿闍如来在菩萨位所发不可思议大愿而说庄严不可思议的教化为证，经典说：「我成佛后国度的七宝菩提树会出柔软音声，令听闻者心得离欲。若是未因此而离欲的男子也不与女人行身触欲事；当他生起淫欲心，便观看女人，须臾之间，欲心即得消灭，生起大惭愧而离去，便得证清淨无尘三昧，终不再生起淫欲之心。尚未离欲的女子以淫欲心来瞻视男子，便令有胎妊，欲心便灭除，此女子七日后临盆也不受苦痛，一起入此清淨池浴，便得证清淨无尘三昧。」<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 《大乘悲分陀利经》卷4〈11 第九王子授记品〉：「我菩提树令七宝成，高千由旬，其茎径一由旬，枝叶分布一千由旬，微风来吹枝叶相敲，令出柔软过天妙音，谓波罗蜜、神通、根、力、觉道之声，其有闻者，心得离欲，令其佛土女人具诸功德，譬如兜率天女。又其中女人无诸臭秽，不两舌恠嫉妬，使其男子不与女人触身行欲，彼生欲心往观女人，须臾之顷欲心即灭，生大惭愧而去，令得净无尘三昧，以是三昧常离魔所，终不更生欲心。彼女人以欲心视男子已，令即有胎，适视已，欲心俱灭。如是男女处胎身心受乐，譬如三十三天欢喜爱乐，使其佛土男女处胎七日七夜如是受乐，女人怀妊亦受是乐，譬如比丘入第二禅。彼处胎者不为不净胎垢所污，于七日旦极香甚乐而得出生。令彼女人不受苦痛俱入池浴，令彼女人心即离欲，得净无尘三昧，以是三昧令离魔事，常入三昧，先身所



所以，婆须蜜多大菩萨的教化，既有《华严经》之休舍优婆夷菩萨与大众共住于园舍，能令大众皆得不退转；即婆须蜜多菩萨所施設之教化，于此园舍，以眼见、牵手……等，乃至共宿之因缘，大众皆能因此庄严摄受，乃至发起惭愧心而得证离欲三昧。此处以阿闍如来于菩萨位所发殊胜之成佛身土为证，可令一切淫欲心之男女生起惭愧心而得尽除一切淫欲。

因此，婆须蜜多菩萨随入一切淫欲男女之心，为圆教菩萨应化之能事，能于自身舍宅施設一不可思议之教化处，犹如一小方之清净庄严共住道场，令共住之大众的善根发起，生起大惭愧心而得亲证离欲三昧，此为一切菩萨当修当学；而其离欲三昧之实证内涵，即是离见闻觉知而不堕六尘境界（不堕三界境界中）之第八识如来藏境界，并非谭崔密宗（古称坦特罗佛教）男女交合之双身法淫乐境界。

所以，谭崔密教之一切淫欲行，从来就是和佛法难以相应，根本无法相提并论，佛法哪里有那种欲界男女贪爱的两根互入，把淫触的最强烈境界明定为成佛境界的淫欲行？即使是一般懂得廉耻的宗教，都会将乱伦的淫欲行斥之为伤风败俗；因此除了混入佛门的谭崔密教之外，谁会作这样无耻乱伦的师兄姊之间、不限定为同一人的男女苟合以为圣境的主张呢？

当知经典所说真实义菩萨即使是为了要教化众生，而与贪爱淫欲的人俱会在一处，心中也无淫欲念，必然远离淫欲之恶

---

作业行因缘，应多亿劫受女人身，令以是三昧得尽除却一切女身。」  
（《大正藏》册3，页258，上15-中4）

名，如同母子俱会于一处，根本不起淫念。如是清淨行与清淨念才是佛法，以此自身的清淨来净化摄受有情的贪欲<sup>3</sup>。然而谭崔密教却荒谬地保持男女淫欲性交，并将最强烈淫触的境界标定为成佛的最终境界；如是主张者完全与佛法相背离，却还满口谎言地说这就是佛法而称为无上瑜伽；从其历代喇嘛教祖师带头作乱至今，各各上师都要来与女徒弟或男弟子的女性眷属性交，请问这是哪一种以触犯国家法律为己任的人间邪教？尚且不如遵守五伦的人间凡夫善人，何能谎称为成佛境界？

### 罔顾如来必定身心远离淫欲之教诲的谭崔密教禁行， 为此间修习谭崔密教之出家法师大力称颂

对于违反如来教诲的淫欲行本来无庸简择，便能了解其中有误，然而，台湾却有已受声闻出家戒的出家法师仍然大力颂扬；此类人对于「戒行精严」虽然说得头头是道，然而骨子里却是喜乐于谭崔密教的淫欲行，并且已经身体力行多年；如是法师对于自身所受的比丘戒毫不在意，如是对于声闻戒、菩萨戒的正义又如何能产生向往之心而得以受持？

福智法人团体的日常法师醉心于弘扬谭崔密教，他在生

---

<sup>3</sup> 《大庄严法门经》卷2：【菩萨自离烦恼，虽与烦恼者俱，以教化故远离恶名，譬如**母子共俱，常无贪染**，离贪菩萨亦复如是，与贪者俱，常无贪染，譬如**黄门与女人俱亦无贪染**。如是菩萨远离三界，虽行欲界而无欲心。】（《大正藏》册17，页831，上1-5）菩萨摩诃萨视众生如同一子，本无情欲之想；又自身禅定修学早已脱离欲界中的男女缠缚，哪里会于此情欲之中纠缠而复生起欲心呢？如是大菩萨之修证应学。

前于著作中赞叹密教祖师阿底峡，认为其持守很好的是「明禁行」<sup>4</sup>。何谓是日常法师所喜乐赞叹的「明禁行」呢？当然摆脱不了这淫欲法，在三禁行中最负盛名的就是「明妃禁行」，就是要与女人一起共淫而永不舍离<sup>5</sup>。

喇嘛教中的宗喀巴说，在谭崔密教的淫欲灌顶（慧灌顶）后，得要每天继续持守淫欲行，不能够舍离女人，所以要宣示

---

<sup>4</sup> 日常法师：「除了这个以外，还有修一种法门叫『明禁行』，明禁行是一种使三摩地（也就是定）坚固不动的**特别的方便**，尊者专门修**这三个三年或六年，修得很有成就**。」（《菩提道次第广论浅释》，第一册，页 80）此处的尊者指的是阿底峡外道。所谓的「**特别的方便**」就是违背佛教的戒律而与女人共淫，这就是三种明禁行中的「明妃禁行」，努力修持这样「明禁行」三年或是六年。根据《菩提道次第广论》，宗喀巴：【此复三年或六年中，修明禁行，尔时遥闻飞行国中**诸空行母讴歌之声**，心中亦有所忆持者。】（佛陀教育基金会印赠，页 5）这所谓的「空行母」就是尊者所热爱的「母夜叉」，如是以听到鬼物的歌声来作为所证，这就是谭崔密教的格调。

<sup>5</sup> 宗喀巴：【此中授三禁行，授「**明妃禁行**」者，谓第四灌顶后，将明妃手置弟子手，以自左手执彼二手，以右手持金刚置弟子顶，教云：「诸佛为此证，我将伊授汝。」谓以诸佛作证。「**非他法成佛**，此能净三趣，是故汝与伊，终不应舍离。此是一切佛，无上明禁行，若愚者违越，不得上悉地。】」（宗喀巴大士著，法尊法师译，《密宗道次第广论》卷 14，妙吉祥（台北），1986.6 初版，页 403）这就是要秉持谭崔之教理，一直要假借「诸佛」来欺骗学人，要密教学人永远地臣服在淫欲法之中，更说这是谭崔密教伪佛的最为无上的明禁行，还说除此之外，不能成佛。这样的谭崔密教将破戒视作是理所当然，把如来所制定的出家弟子所应受的不淫欲戒当作是儿戏，这样无法无天的人，还有台湾佛教出家众要来信受？真是末法啊！

「应该明白清楚地违反三世诸佛菩萨所告诫的出家僧禁忌之行」，却是出家僧在正统佛教中绝对不能犯下的恶法恶律仪，其中特别指出的就是淫欲行。日常法师这样喜欢密宗的「明禁行」而特别赞叹之，甚至认为这就是「疯沾行」<sup>6</sup>；世尊对出家人是明确禁止的邪淫恶行，日常法师却说佛教的出家人要特别去违犯，他的佛法智慧何在？

海涛法师则直接以「服毒而没有事情，才可以行持禁行」这样的话，来闪躲外界对淫欲法的抨击<sup>7</sup>，完全不相信如来

---

<sup>6</sup> 日常法师：「所以密教里面讲明禁行，叫做疯沾行，密法一定是密传的，那时候高人也是一样，到了他那个每一个境界以后，他行那个明禁行，疯沾行，就是说本来这个是禁止的，但是到那个时候，对你来说的话那不错，怎么办呢？你现出来疯，疯子一样，那个疯颠颠那个样子。」（《菩提道次第广论讲记》，录音带第120卷A面）日常法师所喜欢的密传之密法就是「明妃禁行」、「诸佛禁行」与「行禁行」。其中最重要的就是「明妃禁行」，和女人共淫的事情对法界一切出家人都是禁止的，然而日常法师这里还要说：「对你来说的话那不错，怎么办呢？你现出来疯」，装疯来破戒？和女人共淫的出家人哪里还能装什么疯？出家人破如是戒，地狱不远。

<sup>7</sup> 海涛法师：「门朗大师根据续部而言：『于吃毒不致中毒时，方可行持密宗禁行。』」（<http://www.lifetv.org.tw/search/view.asp?RecordNo=99&KEY=>，菩提道次第广论讲记(一)-6，2013/6/20 撷取）那根据宗喀巴的说法是受完灌顶之后，就要受三明禁行，请问海涛法师你信受的大宝法王自然是受过灌顶了，你是想要他「中毒身亡」吗？还有谭崔密教这么多受完灌顶的「假法王」，从达赖一直算下来也不在少数，他们有谁是吃过毒药而不会死亡的人？而他们又有谁是未曾实修双身法的人？请问海涛法师：你是要将这些人都予以「清空殆尽」吗？或是为他们而作遮掩呢？你怎么会随便相信「中剧烈之毒而不死」的话呢？如来甚至嘱咐

所说「身心上有淫欲行，就绝对没有三摩地」的诚挚圣教。谭崔密教如是者以不持守戒律为尚，以最触犯邪淫戒律为最庄严、最究竟的成佛境界，以不守清规而为修行；这样明白地作出「禁行」，还要淫欲灌顶后的谭崔密教弟子好好遵行。这样的谭崔密教还有任何存在于出世间法中的价值吗？

---

阿罗汉来此世间都不得显露本迹因地，而这些谭崔密教法王还要大张旗鼓地持受他的「明禁行」，哪里有谁相信这「吃毒不致中毒」的傻话！唯有海涛法师你信受这样的话语，却从来不找一位谭崔密教精修双身法的「法王」、「上师」来「以身试毒」，请问你下次还要信受、引用这样东拉西扯的笑话来说法吗？

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十六)

## 第四目 奢摩他趣世间道

《广论》389~390页说：

于相续中引发如此妙三摩地，是为引生能断烦恼毗钵舍那。若不依此，令生毗钵舍那，任如何修此三摩地，尚不能断欲界烦恼，况能尽断一切烦恼，故当更修毗钵舍那。此复有二，一、能暂伏烦恼现行，趣世间道毗钵舍那。二、能永断烦恼种子，趣出世道毗钵舍那。除此更无上进方便，如〈声闻地〉云：「已得作意诸瑜伽师，已入如是少分乐断，从此已后唯有二趣更无所余。何等为二？一者世间，二出世间。」如是已得正奢摩他，或作意者，或欲修习世间道毗钵舍那，或欲修出世道毗钵舍那，皆于先得奢摩他道应多修习。

宗喀巴依旧是言语颠倒，况且妙三摩地不能引生毗钵舍那，毗

钵舍那也不能断烦恼。事实上：奢摩他、毗钵舍那是能引生妙三摩地的方法，妙三摩地则是由止与观所获得的结果；所以奢摩他、毗钵舍那是前因，而妙三摩地是后果，怎能错乱地说由果来引生因呢？宗喀巴实在是太颠倒了！在修证禅定三摩地的过程中，是透过观察而以世俗慧来压伏贪等五盖烦恼，令心得止于所观静相中，因此而获得三摩地，于奢摩他及毗钵舍那所缘境界中使烦恼不现起。故修世间道奢摩他与毗钵舍那，只能使烦恼暂不现起而无能断烦恼，是依于世间道的智慧来作观察而压伏欲界贪等五盖烦恼。由于五盖烦恼不现起，心得决定故而证得禅定的妙三摩地，非如宗喀巴所说用世间毗钵舍那来伏断烦恼现行。否则世尊说外道们证得四禅八定而自称已证涅槃时，其实仍未断解脱道所摄的烦恼，仍非证得涅槃，所以宗喀巴主张止、观能断烦恼，是愚痴不解佛法的凡夫。

阿罗汉断诸烦恼，也是以意识等七转识的配合，依出世间道的智慧来观察而断除烦恼，把烦恼障的现行断尽才能入无余涅槃；但是并非能断尽所有的无明烦恼，因为尚有无始无明所知障的上烦恼未能断除，也因为还没有证真如而没有般若慧的缘故。如果要真正断除烦恼，必须要用般若慧，开悟明心、打破无始无明，成为七住位菩萨，证得根本无分别慧，初分相应所知障上烦恼灭除，从此转依如来藏来渐修止、观，发起增上慧力故而渐断烦恼障与所知障，最后永断二障，福慧圆满而成佛，这样才是真的永断烦恼。非如宗喀巴所说，以他自己所发明的所谓「出世间毗钵舍那」来永断烦恼，因为毗钵舍那若不依止般若慧作观行，必然无法成就毗钵舍那所成的果，而宗

喀巴正是既没有解脱更没有般若止观的凡夫，他连世间禅定初禅的实证原理及境界都还不懂。

宗喀巴又截取根本论〈声闻地〉中之片段语句，谓：「已得作意诸瑜伽师，已入如是少分乐断，从此已后唯有二趣更无所余。何等为二？一者世间，二出世间。」整部《广论》之中，大量引用《瑜伽师地论》的开示，却难得有如此段文字般一字不易者。虽然此处文句宗喀巴未恣意窜改，但依旧是一贯地断章取义恣意妄言，曲解弥勒菩萨圣意。〈声闻地〉中此段开示在第 33 章，乃是衔接前文第 32 章中所开示的不净观修业。故于此说：「已得不净观相应作意的学人，如果已经有如是少分乐断欲界诸不净法，此后就只有两条路可走。一者如外道修行人，修离欲行而趣入色界；另一条路就是修出世间道（包括解脱道及佛菩提道）。」然而宗喀巴却妄说为：有世间毗钵舍那道与出世间毗钵舍那道，皆要先得奢摩他道。他真是胡说八道！况且，宗喀巴所认知的奢摩他与毗钵舍那，都只是世间修四禅八定之法，是意识、意根之心行；菩萨证得如来藏，转依世出世间法如来藏，以般若慧来修止观，而悟后进修禅定止观，所得的三摩地还是世间的四禅八定，没有所谓的「出世间四禅八定」。纵使宗喀巴远离双身法而修世间禅定，也真的证得初禅的止观了，也仍然是意识心的境界，与般若中说的止观无关；如果像宗喀巴一样认定意识是常住心，那并不是出世间毗钵舍那与奢摩他；只有断我见、我执这样的解脱道止观，才是出世间毗钵舍那与奢摩他；只有亲证空性心如来藏的参禅过程，这种止观才是世出世间的毗钵



舍那、奢摩他，才是究竟真实的出世间止、观。但这二种出世间止、观，与四禅八定的修止观并不相同，因为这是智慧上的功德受用，是亲证者与未证得如来藏者之智慧与功德受用有所差别，与禅定的止观无关，宗喀巴对此依旧混在一起而分不清楚。

根本论〈声闻地〉所说「少分乐断」，为远离作意与摄乐作意所摄，其意是修止观者有世间道与出世间道可趣入，与宗喀巴所说不同。换句话说，在观欲界诸不净中，就已经有世间道与出世间道可以趣入了，只是要看修学者自己的选择：是选择世间的四禅八定呢？还是选择出世间的解脱？或是选择大乘世出世间的大般涅槃？有智慧者一定会选择后者。但是，菩萨想要求证世出世间解脱者，必先断我见并证得真心如来藏乃至见性，再来修世间的四禅八定，则解脱道与佛菩提道的修行才有事半功倍之效，如前已说。但是，若不曾先证得未到地定的定力而求悟，纵使悟得真，性障也是无法消除的，功德受用就很小，甚至导致退转及谤法。

前已胜解下界粗相与上界静相，故知修奢摩他、毗钵舍那，可趣入上界之乐往世间禅定之道，或修除烦恼可得解脱之乐往出世间道。又前说过，止观之修法必定是止观双运，无论任何定地都必有止修与观修，虽然二禅以上等至位是无觉无观三昧，但于等引位、等持位仍要观修，否则绝不能转入上一地的定位。故若说必定先修奢摩他者，如是之人必定是不懂止观自性才会如此说；不幸的是《广论》修学者所宗奉的宗喀巴，正是这种不懂止观自性的人。

所以根本论的〈声闻地〉说：「所有轻安心一境性，经历彼彼日夜等位转复增广。若此作意坚固相续，强盛而转，发起清净所缘胜解，于奢摩他品及毗钵舍那品善取其相，彼于尔时，或乐往世间道发起加行，或乐往出世道发起加行。」<sup>1</sup>凡夫修奢摩他、毗钵舍那，想要证得身心轻安、心一境性，修习期间必须让此作意增广坚固相续强盛，于清净所缘境界，发起殊胜了解，即是具有胜解作意。再依众生根性不同，于止观品中各自善取其相应之道，或乐往世间道，或乐往出世间道而发起加行。

《广论》390 页说：「外道瑜伽师一切得如前说奢摩他者，然于无我无观察慧观择而修，彼于无我不信解故，或唯修此无分别止，或更进修粗静行相毗钵舍那，故唯能往世间之道。」宗喀巴认为世间道与出世间道之分际，在于有无观察慧来修一念不生的奢摩他。其实所谓观察慧者，是毗钵舍那所缘有分别影像，以世俗智慧作观察思惟分别，谓之观察慧；无我者，乃是断除我见、我执者，是彻底否定五阴自我及灭除五阴自我而得灭度，不是宗喀巴讲的双身法中一念不生时的不觉有我。今且不论宗喀巴所说的无我是何者，以宗喀巴说「外道无观察慧修无我」来看，其实一切凡夫外道也是以观察慧来修的，只是如同宗喀巴一样断不了我见，永远都是有我；都将意识误认为是常住不坏我，于我见中坚固执著，当然绝对是不能断我见，除非后来有因缘转入佛门中，而且亲遇真正的善知识。

<sup>1</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 33，页 465，中 9-14。

常见外道大多与宗喀巴一样，都认为觉知心是真我，认为只要觉知心继续存在而不对自己执著，就是实证无我，这只是继续努力保有觉知心自我的存在，其实仍是我见的坚固者。等而上之，有人认为觉知心灭了就是无我，因此以为灭了觉知心而入无想定就是出三界，但是却仍然保留着色界天的天身不灭，因为害怕会成为断灭空，这也是未断我见的人，落入色阴我之中；或者以为进入无色定中，觉知心不生起了别五尘的作用，就是涅槃解脱。但这些人就算能够修至无想定或无色界定，仍然是以意识的观察慧来修的，此类人犹如外道诸仙，同是乐往世间道而自以为是乐往出世间道者，宗喀巴正是这一类常见外道中人。又宗喀巴说以观察慧而修无我，想要灭除欲界中的粗觉知心，只剩下极细微的意识，作为生死流转的主体识，或是留下恒受淫乐的抱身佛极粗糙意识境界，但这都是意识及身识等识阴境界，只是他的虚妄想，因此他是常见外道，永远离不了三界（事实上是连欲界他都离不了），所以也是他自己所说的乐往世间道。断见外道也以意识的观察慧修「无我」，断见外道观见一切法缘起性空，故说一切法空无真实我，此类断灭外道譬如假藏传佛教——密宗应成派中观的所有行者也都是属于此类。

依根本论〈声闻地〉说，乐往世间道者有四种人，如云：

问：此中几种补特伽罗，即于现法乐往世间道发起加行，非出世道？答：略有四种补特伽罗。何等为四？

- 一. 一切外道；
- 二. 于正法中根性羸劣，先修正行；
- 三. 根性虽利，善根未熟；
- 四. 一切菩萨，乐当来世

证大菩提，非于现法。如是四种补特伽罗，于现法中乐往世间道发起加行。<sup>2</sup>

此中所谓根性羸劣者，乃是指于真正的三乘佛法中智慧迟钝，不善于思惟观察、整理者，此类钝根补特伽罗，于三乘佛法无简择力、更无慧力断除烦恼，故无能得解脱，只能于世间表相佛法中努力修集福业，落入相似像法中希求未来世得欲界人天或色、无色界天等世间福业之果报；故〈声闻地〉说应先修正行，此类人譬如现时的慈济、佛光山……等诸大山头的相似佛法团体，专门弘传「人间佛法」广建寺院或广在世间法上利乐众生者，都是乐往世间道的人。又，利根补特伽罗，虽具世俗观察慧，但于贪等烦恼不求远离，故说根性虽利而善根未熟，此如自诩为佛学学术研究者，不事真修实证的在家或出家等众，或希求名闻利养，或好乐他人恭敬赞叹，如是人等也是乐往世间道的人。又，菩萨为自利利他故，发愿生生世世出生于人间广度一切有情行菩萨道，修行波罗蜜多，故说菩萨也是乐往世间道，是乘愿而行世间道。至于假藏传佛教——密宗四大派，一心行于男女贪爱淫欲法而不愿舍弃，虽然打着佛教的旗帜，冒用佛教的名称，抄袭佛法的名相语句，但骨子里全都是违背佛菩萨教示的外道法，根本连表相佛法都沾不上边，就只是摄属一切外道中的一支，属于附佛外道，当然都是乐往世间道的，乃至彼等所说所行更是乐往世间下界三恶道的人。

《广论》391 页说：

<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 33，页 465，中 14-20。

又大小乘诸瑜伽师亦皆须修此三摩地，即大乘中若显密乘诸瑜伽师，一切皆须修奢摩他，故此奢摩他是一切修观行者，共所行道最要根本。又咒教所说奢摩他，唯除少分所缘差别，谓缘形像或缘三昧耶相，或种子字等，及除少分生定方便差别而外，其断懈怠等三摩地五种过失，及能对治依止正念及正知等。其次获得第九住心，从此引发妙轻安等，一切皆共。

先且不说《广论》法义内涵之邪谬，而从宗喀巴把毗钵舍那自性说为奢摩他自性，就是完全不懂止观的错误说法；所以他在这一段文字中教导喇嘛教徒众，以观的方法来观想佛的形像、种子字……等，这些全都是毗钵舍那的功能，他却说成是奢摩他（止）的自性。毗钵舍那之所缘为有分别影像，譬如密咒乘所缘之佛像、双身法的三昧耶相或种子阿字、本尊身、法器等，皆为有分别影像，纯属观的所缘，并非奢摩他所缘也。而假藏传佛教——密宗四大派缘「抱身佛」像之法绝不能得般若三摩地，连凡夫所证世间禅定的三摩地都不能得，前已多次举证破之，不再重复。假藏传佛教——密宗四大派之事、行、瑜伽、无上瑜伽四部，都有不同的三昧耶相，而这些三昧耶都是以双身修法为主，当然与显教的戒律不同。而其无上瑜伽所缘种子及阿字等，都是隐晦的喻指双身修法所得的不净物，及其乐空不二的男女细滑触觉感受，都是淫秽不堪的染污法，当然与清净的三乘菩提不共。而假藏传佛教——密宗四大派的生定方便，是于双身修法中，男女同时达到性高潮而谓之等至，保持性高潮不舍即谓之等持；

如此染污破戒之法，三乘学人是绝不会去修学的，也都与佛法的修证无关，所以喇嘛教的法当然与佛法不共。

还有懈怠、忘失教授、沉掉、不作功用、行思等五过失及其对治品正念正知，表相上虽然像是显、密共法，但在假藏传佛教——密宗四大派所说的内涵却是指双身修法，故所得之果不同，其对治品内容当然也不同，宗喀巴论文中所说的行法、对治、结果，都是与佛法完全无关的。再说九住心，于假藏传佛教——密宗四大派来说也是多余的，因为修假藏传佛教——密宗四大派所谓的三摩地，是不必经过九种住心次第来修的，世俗男女直接交合就可以获得淫乐中的心一境性故，此亦是宗喀巴亲自说的，如《广论》392~393页说：「故修无上瑜伽观行师，虽不必生缘所有粗静行相毗钵舍那，及彼所引正奢摩他，然必须生一正奢摩他。」宗喀巴说的「必须生一正奢摩他」，正是双身修法性高潮的等至、等持（男女双方平等到达性高潮、平等持住性高潮），故说假藏传佛教——密宗四大派不须九住心的正奢摩他，所以宗喀巴抄袭大论而说九住心就像鸟学人语，所教授的内容对喇嘛教徒众来说当然也就成为无意义了。又身心轻安为显教正奢摩他觉受，这是假藏传佛教——密宗四大派所无能有者，因为这是初禅的境界，是离欲者方能证得的境界，一心专求性爱触觉的宗喀巴误以为自己已得，是错误认知；因为他误认为安住于性高潮中保持不退就是正奢摩他，但佛法的正奢摩他是安止于解脱智慧、实相智慧、种智智慧中，世间禅定的正奢摩他是住于离欲的初禅等定境中，与宗喀巴的安止于假藏传佛教——密宗四大派所修男女的乐空不二（明白

的说也就是世俗男女的一心淫乐境界)，是完全相异的，故正奢摩他是宗喀巴等假藏传佛教——密宗四大派喇嘛所无有的。

《广论》392页又说：

生此三摩地奢摩他作意，义虽多种，然主要者是为引发毗钵舍那之证德。毗钵舍那又有二种，一、内、外、大、小乘所共，能暂伏烦恼现行粗静行相毗钵舍那，二、唯佛弟子内道别法，毕竟断除烦恼种子，修习无我真实行相毗钵舍那。前是圆满支分，非必不可少，后是必不可少之支。故求解脱者，应生能证无我真实毗钵舍那。以若得前说第一静虑未到地摄正奢摩他，纵未获得以上静虑及无色奢摩他，然即依彼止修习胜观，亦能脱离一切生死系缚而得解脱。若未通达未能修习无我真实，仅由前说正奢摩他，及依彼所发世间毗钵舍那，断无所有下一切现行烦恼得有顶心，然终不能脱离生死。……故预流一来，一切能得圣道毗钵舍那所依之奢摩他，即前所说第一静虑近分所摄正奢摩他。如是当知一切顿证诸阿罗汉，皆依前说正奢摩他而勤修习毗钵舍那证阿罗汉，故若身中未得前说奢摩他定，必不得生缘如所有或尽所有毗钵舍那真实证德。

如前已说七种作意，并非宗喀巴所说只是奢摩他所缘，而是奢摩他、毗钵舍那所缘的无分别及有分别影像，只是奢摩他、毗钵舍那随顺作意。而此七种作意主要也是在引生正三摩地，不是宗喀巴所说的引发毗钵舍那之证德。又宗喀巴说毗钵舍那有二：一为内外大小乘所共，二为内道特别法；此说是为

了圆成他自创的「毗钵舍那为般若慧」这个错误的说法而说。其实奢摩他与毗钵舍那二法，不但均为修证世间四禅八定之法，也是修证般若智慧之法。依于奢摩他而以意识观察慧作毗钵舍那观行，于观行中以观察慧来压伏烦恼，让烦恼不生起就不会障碍止观之修习，因而证得三摩地。故此奢摩他、毗钵舍那不但是世间道之禅定修习法门，也显示正确的止与观都只是引生解脱慧或般若慧的方法；但止与观并不等于解脱慧、般若慧，宗喀巴若稍有智慧就不该说「毗钵舍那为般若慧」。

是故，对一般未断我见的人而言，若要压伏烦恼的生起，应以世间道的意识观察慧来压伏，并非用毗钵舍那来压伏，因为凡夫外道于三摩地的止观行门，是在禅定的修证上来说的，不是在解脱慧或般若慧上来说的。只有在正确的解脱慧或般若慧上所作的止观，才能压伏或断除烦恼的现行乃至随眠；若是未断我见的人修习止观或随顺修习，都只是帮助压伏烦恼而已。修解脱道者，于止观或止观随顺作意中，以出世间道的意识观察慧来断除我见、疑见、戒禁取见，成为已断三缚结的初果人，名为预流，亦名见地；再以此意识的观察慧力继续进修，使贪瞋痴淡薄，称为二果人，名为一来，亦名薄地；再继续以此观察慧力进修，断除五下分结，离欲界地而发起初禅，称为三果人，名为不还，亦名离地；更继续进修断除五上分结，分段生死已断，出离三界，此时能自知自作证：「梵行已立，所作已办，不受后有，解脱、解脱知见知如真。」称为四果人，名为阿罗汉，亦名毕地。这就是出世间解脱道修习法门，是要由意识以出世间道的观察慧来修。因此不论是世间道或出世间



道，都是以意识的智慧力来压伏或断除烦恼，而一般人所修的奢摩他、毗钵舍那或其随顺，都只是为证得禅定而修的基础法门。所以〈声闻地〉中说：「发起清净所缘胜解，于奢摩他品及毗钵舍那品善取其相，彼于尔时，或乐往世间道发起加行，或乐往出世间道发起加行。」于奢摩他、毗钵舍那所缘发起胜解作为基础，喜欢世间道的人就开始修世间四禅八定，喜欢出世间道的人就开始修断烦恼、证得解脱，不是宗喀巴所说的以毗钵舍那来暂伏烦恼。故宗喀巴说：「故求解脱者，应生能证无我真实毗钵舍那。」虽然由具正见的佛弟子来看这句话是正确的说法，但是经过宗喀巴解说出来的内容却是错误的。这也再次验证了祖师所言：「正人说邪法，邪法悉皆正。邪人说正法，正法悉皆邪。」的道理。

再观《广论》所说：「毗钵舍那又有二种，一. 内、外、大、小乘所共，能暂伏烦恼现行粗静行相毗钵舍那，二. 唯佛弟子内道别法，毕竟断除烦恼种子，修习无我真实行相毗钵舍那。」此处宗喀巴的谬论虽然是源于他将毗钵舍那错解为般若所致，但是他在此错误中又更增上错误，因为从大乘证悟实相般若的菩萨转依如来藏来说，毗钵舍那没有所谓无我的毗钵舍那或有我的毗钵舍那，也没有所谓出世间的毗钵舍那或世间的毗钵舍那，乃至三地菩萨所要具足修证之四禅八定的奢摩他、毗钵舍那，虽然说是世间的四禅八定，但是菩萨修证四禅八定的智慧基础，以及所证得的禅定境界与功德受用，则非阿罗汉、辟支佛所能相提并论者，更何况是连阿罗汉的证境尚且不能了知的外道诸仙。宗喀巴又自创「无我真实毗钵舍那」

来圆他所说的「毗钵舍那为般若慧」之谬论，而说无我真实毗钵舍那能断除烦恼随眠，那也是乱说。一者，他自己都无法断我见，一心弘扬色阴识阴境界的双身法，至死都还认定意识心是常住法，尚无法脱离识阴境界故不能如实知无我，又怎能有无我真实毗钵舍那可说？二者，要断除烦恼随眠，必定是用菩萨所修的道种智才能断除，因为随眠是极深细之法，连二乘圣人都不知道，何况未断我见的凡夫宗喀巴，又怎能了知？此理前已说过，不再重述。

宗喀巴又说：「若得前说第一静虑未到地摄正奢摩他，纵未获得以上静虑及无色奢摩他，然即依彼止修习胜观，亦能脱离一切生死系缚而得解脱。」此处若谓不一定要具足证得四禅八定才能得解脱，则此说尚无大过，因为慧解脱阿罗汉只需要圆满的初禅来佐助解脱智慧就够了，不一定要具足证得四禅四空定。然依宗喀巴此说的前后文及彼等以双身修法为根本来看，他的意思则明显地是说：「只要证得双身法中大乐等至而能一心不乱，就是初禅前未到地定之一念不生的正奢摩他无我境界，所以就算没有获得初禅或初禅以上及无色界等正定，但是只要修成于双身法大乐中一念不生的胜观，同样能脱离一切生死系缚而得解脱。」这样他就能将喇嘛教中「即身成佛」的乱伦邪淫性交成佛之邪法合理化，并且大力弘传以及实修了。所以他接着下句就说：「如果不能通达一切法空，就不能修学无我真实，而只是如前所说修一念不生的正奢摩他而发起世间毗钵舍那，就算能够达到断除无所有处以下一切烦恼现行，证得非想非非想处的三界有之顶境界，但是终

究还是不能脱离生死。」宗喀巴等中观应成派就是以这种转移焦点的手法，大声嚷嚷着别人这也错、那也错，而让人误以为他说的是对的；这正是狡诈的贼人所常使用的伎俩——作贼的喊捉贼——用非议他人之无明来遮盖自己更粗重的无明。因为大喊捉贼的人可能就是贼，评论他人错误者更不代表他一定对，学人应当提高警觉，一定要冷静地如理如法思惟简择，千万别再被喇嘛们给蒙骗了！

盖凡夫所修奢摩他、毗钵舍那之法，最高只能得无色界顶而已，不可能出三界；因为不知或不信有涅槃本际，故不能如实观察五阴十八界的虚妄性，欠缺无我观的慧力，都无能断我见、我执烦恼故。虽然宗喀巴等喇嘛们也学着说「五阴十八界虚妄」，但是却一味认定识阴等六识是常住法，才会一心追求淫乐境界而大力弘传乐空不二的邪法；他又否定有如来藏——涅槃本际——这个常住不灭的诸法本母，而执一切法空故落入断灭见中，还说那是「正奢摩他」；他也跟着说如来藏、阿赖耶识，但却是将五阴所摄的某一妄想所成之法，譬如「中脉明点」妄说那就是本心如来藏，又堕于常见妄想之中。宗喀巴不断追逐五欲乃至最粗重的淫欲乐触，分明被最粗重的欲界淫欲系缚，却大言不惭地妄说已得解脱乃至成佛。当知欲破除烦恼求得解脱者，必须以解脱道或佛菩提道智慧上的止观作为基础，于五蕴十八界或法界实相上多作观行，增长慧力，才能破除烦恼，才能出离三界之系缚。

然后宗喀巴又说：「初果、二果乃至四果圣人能证解脱毗钵舍那所依的奢摩他，就是依于前面说的初禅未到地定所含

摄之一念不生的正奢摩他。就像这样应当知道一切『顿证』的阿罗汉们，都是依前面说的一念不生之正奢摩他而勤修习毗钵舍那才能证得阿罗汉。」前已辨正修习解脱道的正理，故宗喀巴对解脱道修证方法的谬说，读者已当明了，不更赘述。然此处他竟然说阿罗汉是「顿证」的，在此之前他才学着说要观「五阴十八界虚妄」，既然要一一现观才能成就，那怎么会说是「顿证」，可见说宗喀巴是拾人牙慧而不知其理，一点也没冤枉他。修证解脱道没有顿证者！即使是佛世之时，依于佛之一句「善来比丘」即时证得阿罗汉果者，也是在此之前已经一一现观诸有为法生灭不实，而降伏了大部分的三界贪爱，只是对于识阴的虚妄不能、不愿、不敢承担，故而无能出离三界生死之系缚；但是于见佛之当下，承佛之威神力方能舍离对识阴的执著成为阿罗汉，从表相上看似「顿证」，但本质上依旧是次第渐修而成，何况这类阿罗汉都是乘愿再来的菩萨所现者。所以，学人千万不要被宗喀巴等喇嘛们的错误见解给误导了，否则依喇嘛教的错误知见盲修瞎练，住于一念不生的未到地定中，或者双身法中无妄想的一心境界中，而想要能够忽然「顿」证阿罗汉或得初禅，那就是在非因计因的缘木求鱼，就算哪天驴年真的来到了，也还是无法成就解脱果或是得初禅。

再者，宗喀巴说：「若身中未得前说奢摩他定，必不得生『缘如所有』或『尽所有』毗钵舍那真实证德。」其意是说：「要先得奢摩他，然后才能得毗钵舍那，有毗钵舍那才能生起缘如所有与尽所有的所证功德。」其实，「如所有、尽所有」并非只有毗钵舍那所缘，而是奢摩他与毗钵舍那俱所缘

的。如《解深密经》卷3说：【善男子！一是奢摩他所缘境事，谓无分别影像；一是毗钵舍那所缘境事，谓有分别影像；二是俱所缘境事，谓事边际所作成办。】<sup>3</sup> 经文说「事边际」即是如所有与尽所有，为奢摩他、毗钵舍那俱所缘境事，所以宗喀巴又说错了，显然他是完全不懂止观的。《解深密经》之开示为菩萨法，唯有证悟的菩萨修止观时，才能如实缘于如所有与尽所有；这是专讲实相般若中的止观，不是世间法中的止观，更不是宗喀巴说的双身法中的止观；未悟得如来藏阿赖耶识心体的人，绝对不可能缘于此二智的。

「如所有」的境界即是阿赖耶识本体，「尽所有」即是阿赖耶识所生出之蕴处界诸法。宗喀巴等人既已公然否认有阿赖耶识心体，因此他们一定都是未证得如来藏的凡夫，当然就不可能了知阿赖耶识所显示出来的真如体性，如何能有「如所有性」的观行？当然不可能获得「如所有性」的证境。而蕴处界诸法是依于阿赖耶识而说缘起性空，蕴处界虽是缘起法，但必有因亦有缘，才能生起；缘即是父母、四大、业种、无明……，因即是阿赖耶识心体也！宗喀巴既公开否认有阿赖耶识心体，已成为无因论之断灭见者，落入龙树《中论》所破的诸法无因生、共生的邪见中；如此断灭见者修解脱慧的止观，如何能把蕴处界的「尽所有性」当作所缘境事呢？他一生追求淫乐中的四喜境界，必定是不肯断除我见的人，又如何能知「尽所有性」的灭尽、无所有的智慧呢？因为他必定会恐惧坠入断灭中，所以不得不将生灭有为的意识心建立为常住不坏法，来成

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册16，〈6 分别瑜伽品〉，页697，下24-27。

就双身法乐空双运的「报身佛」说法。然而，若否定了第八识心体的存在，一定都无法证得「如所有性」与「尽所有性」的；因为如所有性是指第八识心体的真如法性，尽所有性是七识心王及其余诸法都是因缘生灭的应尽法；若是否定了第八识心体的真实存在，就一定无法断我见，也一定无法实证第八识心体的「如所有性」，这是世、出世间法永远不易的定律。《广论》的学习者，纵使能把论中文字倒背如流，也永远都别想要实证「如所有性」与「尽所有性」，因为《广论》所说的都与解脱道及法界实相完全相违故。

又奢摩他者，于所缘境事不起分别，此乃凡夫所修的奢摩他。菩萨修奢摩他则不一样，菩萨转依阿赖耶识修奢摩他者，谓：菩萨修奢摩他时，所缘境事「如所有性」，即是缘阿赖耶识心体本身的真如自性，是因阿赖耶识心体是本来自性清静涅槃的自性，于六尘境相都不理会，无始劫以来于六尘境相从来无分别，无时无刻不是安住于奢摩他中如如不动，法尔如是非修所得，故说阿赖耶识心体的「如所有性」为菩萨修奢摩他的所缘境事。又菩萨修奢摩他所缘的「尽所有性」，即是观蕴处界诸法；蕴处界诸法本是阿赖耶识所生所显，是生灭法，有生有灭故无常，无常故体性是空，空故无所有，无所有故无所分别，故说「尽所有性」也为菩萨修奢摩他所缘境事。因此菩萨修奢摩他，究竟转依于所缘境事的「如所有、尽所有」二性以后，从来无所分别。

毗钵舍那者，于所缘境事起有分别影像，这是凡夫所修的毗钵舍那。菩萨修毗钵舍那则不一样，菩萨转依阿赖耶识修毗

钵舍那者，谓：菩萨修毗钵舍那时的所缘境事「如所有性」，即是缘阿赖耶识心体在所缘境中显现出来的真如自性；阿赖耶识心体无形无相，犹如虚空相，但在这若虚空相中却有其专有的体性与功能，于犹如虚空的空中却有自体性，故说为空性；是空而有性，并非空无。菩萨修毗钵舍那，以意识对所证的如来藏心体作更深入的思惟、观察、分别，而了知阿赖耶识的体性：五法、三自性、七种性自性、二种无我……等，乃至由如此体性所衍生一切法都是「如所有性」，故说「如所有性」为证悟的菩萨所修毗钵舍那的所缘境事。又菩萨修毗钵舍那时，所缘境事中的「尽所有性」，即是阿赖耶识于无分别中却能作广大分别；前说阿赖耶识于六尘境不起分别，但是却能了知众生心行，众生心即是七转识；阿赖耶识出生七转识，再与七转识和合运作而生出三界一切法，众生应当需要什么种子，阿赖耶识就给什么种子，从不错谬，因此说阿赖耶识于无分别中能作广大分别。而阿赖耶识心体所生的蕴处界一切法，若入无余涅槃时，都必须灭尽，因为都是生死法、有为法、招苦法，故都应灭尽，所以阿赖耶识所生的蕴处界等万法都是「尽所有性」；但菩萨虽不灭尽这些虚妄法，却也不受此等虚妄法掌控，已灭尽对此等万法的执著，亦说为「尽所有性」，故说「尽所有性」也是菩萨所修毗钵舍那的所缘境事。因此菩萨修毗钵舍那后，对于所缘境事的「如所有、尽所有」二性，都能为众生作广大分别，这不是否定第八识真实存在的人所能了知的；故说否定第八识的宗喀巴对此当然也无所知，因而于《广论》文中讲出如此多的荒谬说法。（待续）

# 救護佛子向正道—(三十四)

## 論釋印順心性本淨之心

游宗明 老師



### 一、前言

心性本淨乃佛法中常见之名相，然则此本净的心性在八个识中到底是指哪一个心？释印顺说：心性本净论者即是一心相续论者，一心相续论的一心就是了了觉知性。但具有了了觉知性的心乃是第六意识，意识既有觉知性，有觉知一定有分别，竟有人无知的以为我了了觉知而能不作分别，这也就是想要把第六意识修炼成心性本净的心。但意识是佛法中所谓之心性本净吗？释印顺说：「然早期的心净说，在佛法中的意趣何在？与如来藏清净说的内容，是否相同？如真的为了佛法而研求，在论究如来藏思想渊源时，就不能不加以深切的注意！不能由于推重如来藏说，发见了原始佛教以来的心性本净，以为源本佛说，就可以满足了！」<sup>1</sup> 这即是本文要探讨的地方。

### 二、释印顺说这明了的觉性，离烦恼就是净心，即是心性本净

释印顺认为一心相续论者的意见，有漏的念念生灭心，虽

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《如来藏之研究》，正闻（新竹），2004.1 初版 7 刷，页 67。



或善、或恶、或无记，但演变中的觉性，永远是了了明知。这明了的觉性，就是净心。又说：

有漏、无漏，是说有没有与烦恼共俱。内心有烦恼，像凡夫的色身，就是有漏。断尽了烦恼，像佛的色身，就是无漏。譬喻者是心所即心论者，与心性本净论者，当然有不同。但依这样的思想去理解，也可得心性本净的结论。心是能觉了性，与漏俱有，就是有漏心；离却烦恼，就是无漏心。有漏、无漏的分别，在有没有与烦恼俱有。未断烦恼，心只能说是有漏。<sup>2</sup>

释印顺说能觉了的心与烦恼俱有，就是有漏心，离却烦恼就是无漏心；这都是在意识境界之中言不及义的戏论，只是意识相应烦恼或离烦恼而已，只是修行以后离烦恼，并非第八识本来就不与烦恼相应、相离之心性本净。释印顺说的心所即心论，此心所乃是意识心的功能，与心性本净者所说之第八识截然不同，释印顺不该擅自混同为一；这也显示释印顺对意识心与心所非一非异的道理，是不懂的。话说回来，既然一是意识、一是第八识如来藏，所说的心不同，就不可能对心性本净有相同的结论。释印顺的结论是说「这明了的觉性就是净心」<sup>3</sup>，然而心性本净的净心是第八识如来藏，不是有明了觉性的第六意识；况且由释印顺的说法中，也显示出他对学人都能轻易观察到的意识心，与意识的作用——能够「明了的觉性」，是混淆不清而体用不分的。

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 105。

<sup>3</sup> 同上注，页 103。

### 三、释印顺说常心与一心，不过是觉性不变的异名；常，就是无常

释印顺说：

心性本净论者是一心相续论者，一心相续论者（参看分别论者的一心相续论）是在前后不断的演化中，发见它相互一贯的不变性，前后不异的共同点。拿心来说，就是了了觉知性。常心与一心，不过是觉性不变的异名。常心，并不是外道妄想构成的不生不灭，非因非果，离世间而独存的东西，它只在随缘触境的作用中。换句话说：常，就是无常，就是念念生灭。若不能认取无常中的真常，那末，无常、念念灭，只是断灭论。我们必须认识，刹那生灭不是前后成为隔别物，相续也不是前后机械的累积。在大众、分别说系，当然有着很多的难点，这一直要到一切皆空论者，才能完成这「相续不断」的理论，才能克服那严重而困难的问题。在后期的大众、分别论者，发见了七心论以后，那一味相续的觉性，又渐渐的与起灭的六识分离，但还保持密切的关系。<sup>4</sup>

释印顺不承认有第八识<sup>5</sup>，他认为无常生灭的意识就是常。印顺及应成派等人，他们将所观察到的一切法包括意识心，都是生灭无常的这种「现象」，或是说这个一切法都是生灭无常性的「道理」，就是永远存在、都不会改变的「真理」，就把它叫

---

<sup>4</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 105-106。

<sup>5</sup> 参见 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2004.4 新版 2 刷，页 109。

作真实的常「法」。所以，他们就认为这个依于无常法施設出来的「真理」就是诸佛常法，也就是过去、现在、未来「前后不异的共同点」：一切法都是无常性。因此他才会说「常，就是（这个永远存在的）无常（的道理），就是念念生灭（的现象）。」就像某人已经过世了，但他的影像、名字仍然在大家的记忆中，让人能够想起他，愚痴人就说：「某人的『灭相是不灭的』，所以说某人是无常的，但他灭后的『遗相』却是常恒不灭的。」这类愚痴人的错误思想，就是释印顺及应成派等人的邪见。因此，他说「常就是无常，就是念念生灭」，并不正确。释印顺这种说法是无理狡辩、不死矫乱，把无理硬要说成有理，这种应成派中观其实是硬成派假中观。

释印顺把念念生灭的无常说为常，然此「常」还是无常，不是心性本净之常。心性本净非常亦非无常，是离于两边的中道性。把念念生灭的意识说为常，但意识还是会间断、会消灭，只能说未来世的意识还是会再出现，因此而说无常的意识是常；但应知道这一世的意识并非和上一世同样的意识，就如同这一世的身体不是上一世的身体一样。否则，如过去的台湾首富王永庆再出生后，岂非可以要回他的财产？如此天下必定大乱，永无宁日。而意识无常又为何会不断地出现而说他是「常」？乃是因为有常恒的如来藏会不断地出生世世全新的意识，所出生的意识也是如来藏无量无边的功能体性之；意识会消失而不见，如来藏则不会消失，无常的意识是依于真常的如来藏而有，这就是哲学家们推理之后确认「假必依实」的道理，因为无常也还是要依于真实如来藏而有。所谓无常中的真常，就是

无常的意识背后永远都有真常的如来藏作为所依，因为有真实常住的如来藏才能有意识出现，故如来藏是真实法，不是一切法有生必有灭的现象、理论或观念，所以祂不是想象的虚妄法。只有如来藏才是「常心」，而释印顺说的「一心」是意识，如说一心不乱即是说意识心不乱打妄想，但此一心非如来藏之常心；定中的意识一心虽能不起妄想，但仍于六尘中有分别之觉性，常心如来藏则远离六尘之分别，故二者决不可以划上等号。

#### 四、释印顺说心性本净的见解就是使它从未来来现在

释印顺说：

心性本净，在转凡成圣的实践上，有它特殊的意义。萨婆多部的意见，三乘无漏圣法，早已具足在未来法中，只要加以引发，使它从未来来现在，系属有情就是。大众部等，主张过未无体，那就不能像有部那样早已具足在未来中。无漏净法的生起，在未来无实论者，显然成了问题；它必须指出有漏位中可以成为无漏的东西。心性本净，就是这净法本有的见解。大乘本有佛性的思想，都是以这心性本净为前驱的。分别论者的贡献，确是太伟大了？<sup>6</sup>

从释印顺这段说法就可以看出，他的见解与常见外道的想法完全相同。他不但完全不懂三乘佛法，就连小乘中各个部派的错误说法也都严重的误解；因为，任何愚痴的声闻凡夫部派学人，都不可能说「三乘无漏圣法，早已具足在未来法中」，更

---

<sup>6</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 106。

不可能笨到说「使它从未来来现在」，这是完全违背世间逻辑的荒谬说法。「心性本净」就是这净法本有的见解，本有即是法尔如是，本来就存在。这个不生不灭的心性本净是法尔而有，本来已在，并没有生起的时候，故不可说「无漏净法的生起」。心性本净不来不去，不像意识落在三世之中，故没有从未来来到现在的问题。若要说意识在有漏位中有可以成为无漏的东西，这是六识论者才有的思想，而且是一种妄想；这种妄想就是要把生灭性的有漏第六意识，修练成不生灭的无漏第八识。妄念不断生灭的意识，修练成一念不生时还是生灭性的意识，不可能变成本来清静的不生灭第八识；第六识若可以变成第八识，则八个识成为七个识，七识论亦非佛法，因为佛法一定是八识心王具足，才能在人间或欲界天生存，多一识、少一识都不对，故转凡成圣不是像释印顺这样转的，他是永远无法成功的。佛性本有即是心性本净，祂不是大乘才有的思想，三乘菩提都是以祂为根本的法义，《阿含经》中尚有明文可以查核，在平实导师所著的《阿含正义》<sup>7</sup>书中也已举证过了，故不可说只是大乘本有的佛性思想。

## 五、释印顺说心性本净不是众生有一清净真心

释印顺解释经文说：「经上说：『心性本净，客尘所染』。『是心非心，本性净故』。如以为众生有一清净真心，那就不是如来虚空喻的本意了。」<sup>8</sup>心性本净，是心非心，皆是

---

<sup>7</sup> 本书共七辑，2007/08/31. 正智出版社. 台北。

<sup>8</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 183。

指第八识如来藏；第六识、第七识、第八识都称为心，第六识为吾人常知能于六尘了了分别之「意识心」，第七识是于六尘了别慧极劣的「末那心」，第八识则无意根、意识等世间心于六尘中之了别性，不是众生所知所说的心，故说第八识「是心非心」，即是众生之清净真心，故不可说没有此一清净真心。从实证第八识者的现量观察证实，若没有此一清净真心，则另外那七个识都将不会现前，也不会有四大出现，当然更不会有五阴十八界出生；若离开此一清净真心，则整个身心和宇宙世界都将找不到根源，所以不可说众生没有此一清净真心。

## 六、释印顺说无记是心的本性，即心性本净，有不承认这种心性本净的，即以经文为不了义

释印顺说：

有不承认心性本净的，即以经文为不了义。有部解说为：心有善、不善、无记三性，无记是心的本性，初生及命终，以及善不善心所不起时，心都是无记的。与善心所及恶心所相应，成为善不善心，即是客性。约心相续的为不善心所染，说心性本净，客尘所染，并非不善心的自性，是清净无漏的。成实论师，说心性通三性，也以此经为不了义，约相续假名心说。<sup>9</sup>

释印顺常常把证悟菩萨写的论加以扭曲解释，又常常把古时凡夫论师写的谬论当作是正论，以扭曲的说法及错误的取材，当

---

<sup>9</sup> 释印顺讲述，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻（新竹），1998.1 初版，页 252。

作是实证佛教中所说的正法，于是写出《妙云集》等乌云满天的谬论来，应该为其正名为《乌烟集》。释印顺解释：心有善、不善、无记三性，与善心所及恶心所相应时，就成为善、不善心，这是客性；当善、不善心所不现起时，心都是无记的，无记是心的本性，所以说心性本净，客尘所染，并非不善心的自性，是清净无漏的，因此即以经文为不了义。这是释印顺把第六识的体性拿来当作第八识，硬套上去以后产生的误解。意识才有善、不善、无记三性，然而把无记作为心性本净来解释是错误的，因为意识无记时仍然是意识，无记位的意识心性与第八识依旧有许多不同，并非第八识。

释印顺说：

成实论师说：第一念是识，第二念是想，第三念是受，都是无记的，第四念的行，或是染污的，能染污假名相续的众生。这本净者与杂染，无记者与染心所，假名我与染法，这一切怎样成立染与染者的关系，都是本品所观察的对象。<sup>10</sup>

这就是以意识的前三念为心性本净，第四念染污就不净了，这种「本净」根本就不是心性本净，前三念也只是无记而非本净，意识的无记不是第八识的心性本净。所谓本净是指第八识的本来自性清净心，而不是意识的无记。意识的无记性不是本来无记、永远无记，短时间的无记以后依旧会成为有记性，继续出

---

<sup>10</sup> 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 135。

现善性、恶性；第八识的「心性本净」则是本来无记而且永远无记，永离善恶性。释印顺想要把具足善性、恶性、无记性的意识，借修行来变成永远无记性，然后主张通三性的意识就是永远无记性的第八识，只能骗骗无知的迷信者，在有智慧的实证者面前是会被拆穿的。

## 七、释印顺说声闻中的大众部，分别论者，是以心的觉性为本净的

释印顺说：

声闻中的大众部，分别论者，是以心的觉性为本净的。大乘中，如《般若经》、《中观论》等，以为此约善不善心的空性说。一切法本性空，自性清净心者，清净就是空，空就是清净。众生的心是本性空寂的，一切法也是本性空寂的，所以说一切法及心自性清净。心性虽本来空净，而以因缘有杂染烦恼，不碍自性空的缘生烦恼，不非法性空，即是法性空，无二无别，然由于烦恼，本净（空）的心性，不得显现，由此说心性本净为烦恼所染污。瑜伽学者，也约此义说。<sup>11</sup>

释印顺习惯把声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫说的道理，当作是真正的佛法，不断援引这些声闻凡夫的论著当作根据，来证成他的主张，显示他与部派佛教那些声闻凡夫的层次无异。释印顺所认同部派佛教声闻论师之「心的觉性为本净

---

<sup>11</sup> 释印顺讲述，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻（新竹），1998.1初版，页 252-253。



的」，指的是意识这个心的觉性；但意识心的觉性不离见闻觉知，意识会相应善心所而成为善心，也会相应不善心所而成为不善心，而且本身都是虚妄不实，当然是非本净的心了；何况是见闻觉知，那更是虚妄不清净的。意识是意根与法尘为缘而从如来藏出生，故说意识是虚妄的；而且这虚妄的意识，其觉性本来就是在六尘中分别取舍善、不善、非善非不善等等境界，并非本净的觉性。

## 八、释印顺说《胜鬘经》性净中有无边功德，名如来藏，这与《般若经》等心性本净不同

释印顺说：「心性本净，或自性清净心；当然约如来藏法性空说。然胜义空的般若宗风，法性空约一切法说；心性空虽约心以显法性，但心性净与法性净，是无二的。本经直约心性说，心性本净中，含摄得无边功德，所以说：『过于恒沙不离不脱不异不思议佛法』。如来藏虽即法性，但约一一众生上说，不离蕴界处（有情自体），不离贪瞋痴等烦恼所染说。如来藏自性清净，唯能约众生说，与法性本净不同。性净中有无边功德，名如来藏，这与《般若经》等心性本净不同。本经的自性清净心，约心性与空性的合一说；此即寂即觉的心性中，摄得无漏功德法。这样的自性清净心，无始以来为烦恼所杂染。凡真常唯心论的自性清净心，是有空寂、觉了、净法功能三义的，与中观及唯识义不同。」<sup>12</sup>

---

<sup>12</sup> 释印顺讲述，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻（新竹），1998.1 初版，页 253。

心性本净，或自性清净心，即是如来藏法性，心性净与法性净是无二的，性净中有无边功德，为什么释印顺说：「这与《般若经》等心性本净不同？」为什么不同？不同在哪里？释印顺自己没有说明白，别人也不知道他心中的认知有何不同。其实没有不同，只是印顺创造矛盾搞分裂，以为不同。又如真常唯心论的自性清净心，与中观及唯识义也没有不同，同样是指称心性本净的第八识如来藏；但印顺把演说第八识的真常唯心论，及指说八识心王非一非异的中观和唯识，都稼接在第六意识心上，自己觉得不通，就诬赖而指称分裂为三种，自以为有所不同。同样的，他也不说明什么地方不同？有无对错？只是一味地加以分割分裂，制造矛盾，让读者彷徨，抓不到佛法的重心，自然就觉得他的说法深不可测，其实只是居心叵测。

释印顺既说：「心性本净，或自性清净心；当然约如来藏法性空说。」又说「心性净与法性净，是无二的。」「说到清净，一切性空的大乘经，在缘起无性的见地中，早已把法性本净与心性本净合一。」<sup>13</sup> 却又说「性净中有无边功德，名如来藏，这与《般若经》等心性本净不同。」既然心性本净就是自性清净心，就是如来藏，就是心性净与法性净，怎么会《胜鬘经》与《般若经》等的心性本净不同？

释印顺说：「对于『心性本净』或『心本性净』，奘传的唯识学，解说为：心的法性本净，并非说心本清净。因为

---

<sup>13</sup> 释印顺著，《佛教史地考论》，正闻（台北），1992.4 修订一版，页 280。

心是有为的心识，或染或净，或有漏或无漏，怎可说本来清净呢？」<sup>14</sup>

不论心性本净或心本性净，都是在讲如来藏这个第八识心，只有如来藏的法性才是心性本净、心本性净；但释印顺扭曲佛菩萨所说的法义，用有为的第六心识套上去，再来破斥说：「心是有为的心识，或染或净，或有漏或无漏，怎可说本来清净呢？」意识本来就是或染或净，或有漏（有烦恼）或无漏（无烦恼），本来就不清净，释印顺何来多此一问？有谁说意识是清净的心性本净？是释印顺自己啊！释印顺是把张三当作别人所说的李四，自己乱讲，却反过来问大家：「是谁这样乱讲？」有为的意识心识不是第八识如来藏，当然或染或净，或有漏或无漏，怎可说本来清净呢？

圣玄奘菩萨并没有说过「心的法性本净，并非说心本清净」，释印顺的说法有栽赃之嫌。有为的心识，指的就是意识，意识当然或染或净，不可说本来清净；但是圣玄奘所弘扬的唯识，所说的心性本净乃是第八识如来藏，不是在讲意识，玄奘菩萨早就说过意识心是「三性三量通三境」，是说意识心永远都通善性、恶性、无记性，不是「心性本净」；如来藏是心本清净，并没有错，因为如来藏就是本来自性清净心。印顺胡乱栽赃给玄奘菩萨，但菩萨早就指斥释印顺这种人「愚者难分识与根」，已经预先把释印顺这种邪见破斥过了，不可能第六识、第八识还分不清。

---

<sup>14</sup> 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 288。

## 九、释印顺说心性本净论者与一心相续论者，大体一致。心，指能了能知能觉的觉性

释印顺说：

心性本净论者说：一切众生心中，虽有杂染，然心（觉性）还是本来清净的，与三乘圣者一样。从贯通染净、圣凡的意义说，心性本净论者与一心相续论者，大体一致。心，指能了能知能觉的觉性。有漏的、无漏的、凡夫的、圣者的，觉了性是一样的。这觉了的心性，就是生佛染净所共通的。<sup>15</sup>

释印顺被宗喀巴的《菩提道次第广论》误导，相信宗喀巴在《广论》中说的意识常住、不生灭的邪见，认为意识是能生名色之心，相信宗喀巴将意识当作如来藏的说法；因此，释印顺始终以能了能知能觉六尘的意识来说祂即是心性本净，才能表面上符合经中的圣教。但这个能在六尘中觉了的心性，是意识心所显现的功能相，却不是意识心的自体，虽说是生佛染净都有意识心，是凡圣共通的，然而祂只是第六意识，不是第八识如来藏，永远都会有时起染、有时生善，不是心性本净的心。

## 十、心性本净是与修定有关的炼金等譬喻

释印顺着力探讨早期的心净说，主要的论述要点是：与修定有关的炼金等譬喻，有引发心性本净的可能。南传《增支部一集》记载了明确的心明净说，叙述大众部及分别说部

---

<sup>15</sup> 释印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 48。

的心性本净论，然后引用说一切有部系对他们的批评，并进一步论证有部的批评之正确性；肯定心性本净与炼金等譬喻，都是各各为人——启发人为善的意趣；不是第一义悉檀（如来藏真实义），当然是非了义说了。最后又补充指出：心性本净论者，并不是从义理的论述中得出心净的结论，也不是大乘那样以自己修持的体验为依据。而主要是应用世俗的譬喻，以譬喻来说明心性本净。然后指出譬喻量没有成立正理的力量，结论是心性本净说，始终以常识的譬喻为依据，是平易近人的，但决不是深彻的。<sup>16</sup>

在〈修定——修心与心性本净〉文中却把它们之间的关联全部明显的结合在一起了，从炼金、洗衣、磨镜等譬喻，说明修定而得心净，也就是称定为心。这种种修定的比喻，引出一项思想，对发展中的佛法，有极大而深远的影响，那就是心性本净说。接着引述『增支部』（一集）的经文，并加以阐释解说，从而肯定的认为心性本净的思想是从修心——修定的定境中来。<sup>17</sup>

但意识心不论有定相应或无定相应，同样都是具有善、恶、无记等三性的意识，不会在有定力时就变成无记性的第八识如来藏。释印顺试图证明心性本净论是不了义说，在《修定——修心与心性本净》中更将心性本净说成是混淆定境与般若证知的歧出思想，贬抑第三转法轮诸经说的第八识真常系思

---

<sup>16</sup> 参见释印顺著，《如来藏之研究》〈声闻经论的心净说〉，正闻（新竹），2004.1 初版 7 刷，页 67-75。

<sup>17</sup> 参见释印顺著，《修定——修心与唯心·秘密乘》，正闻（台北），1989.2 初版，页 3-11。

想的企图十分明显。<sup>18</sup>

## 结论

心性本净是说有一个心是本来清淨的，释印顺亦说：「这里的心本清淨，就是一切经所说的『心性本净』，真谛的《中边分别论》也说：『心本自性清淨故』」。<sup>19</sup> 释印顺又说：「如依大乘经说，如来藏与自性清淨心（prakṛti-viśuddha-citta）同一意义，那自性清淨心就是《阿含经》说的心性本净，也有古说的依据了。」<sup>20</sup> 释印顺若照着经典来解释则是正确的说法，他人根本无法驳斥，也不必驳斥，佛法义理本来如是故。可是释印顺去相信密宗《广论》应成派的六识论邪说，六识论者不承认有如来藏这个心性本净的自性清淨心，因此释印顺处处扭曲经论所说，就是要把第八识扭掉而只剩下意识这个心，以便符合他所认同的《广论》六识论邪说。释印顺对于「心性本净」或「心本性净」，说「奘传的唯识学，解说为：心的法性本净，并非说心本清淨。因为心是有为的心识，或染或净，或有漏或无漏，怎可说本来清淨呢？」唯识学所说心性本净即是心本性净的如来藏之法性本净，可是释印顺偏偏要扭曲为「心性本净」不是「法性本净」，若非法性本净怎么可以说心性本净？除了如来藏法性之外还会有哪一个法性是本来自性清淨的法性？释印顺既然知道那自性清淨心就是《阿含

---

<sup>18</sup> 参见温金柯著，《生命方向之省思》〈印顺法师〈修定——修心与心性本净〉之商榷〉，现代禅出版社（台北），1994.12 初版。

<sup>19</sup> 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 288。

<sup>20</sup> 释印顺著，《华雨集》第三册，正闻（台北），1993.4 初版，页 139。

经》说的心性本净，可是他又怀疑这不是佛说的，但他不敢自己明白地这样说，就硬拉个替死鬼，推说是声闻法的一切有部说的，因此而说：「可见说一切有部，不承认『心性本净』是佛说的。如不敢说他不是佛说，那就要说这是不了义教，不能依文解义的。《成实论》主也以为是不了义说。」<sup>21</sup>像这种错误的见解本来应该拿出来辨正一番，厘清是非对错，以利益后人；释印顺不此之举，反而拿邪见来误导众生，害人法身慧命。邪见不破斥就会扩散，就会把佛法分裂，分成两派、三派乃至多部多派，犹如声闻法分裂成十八个部派一样；若是邪见的力量不断增大，则佛教势必将因分裂而灭亡，重蹈天竺部派佛教灭亡传统佛教的覆辙。

试举得到日本文学博士学位的圣严法师，连他都无力来分辨是非而追随释印顺说有两派：一派承认心性本净，一派不承认心性本净。他说：

在部派佛教时代，对此心性问题，大别之有两个不同的思想倾向。第一是大众部及分别论者等的主张，是心性本净说，此在《异部宗轮论》、《随相论》、《舍利弗阿毗昙论》、《大毗婆沙论》、《成实论》、《顺正理论》等之中所传者，可以明白。第二是站在《大毗婆沙论》、《成实论》、《顺正理论》的立场，则否定心性本净说，主张心性具有染净之二面说。<sup>22</sup>

---

<sup>21</sup> 释印顺著，《初期大乘佛教之起源与开展》，正闻（台北），1994.7 七版，页 363。

<sup>22</sup> 释圣严著，《大乘止观法门之研究》，益友（台北），1979.3 初版，页 218-219。

纵使佛教里的各教派立宗时可以有不同派别，然而法义绝对无别，如果法义有别，那就是在另外建立一个宗教；也就是说唯有佛陀说的八识论才可以称为佛教，六识论就别称为喇嘛教或某某教，就是依附佛教的各种「外道」；绝对不可说佛教有两派不同的法义，而说一派是六识的，一派是八识的。圣严法师若说法亦有两派不同的思想倾向，则应指出谁对谁错，不可颯预地说两个都对，因为两个不相容的法义，竟说两个都对，也就等于说有可能两个都错，那正统佛教不是灭亡了吗？其实举释印顺的说法就可以判断是非对错，释印顺说：

自性清净心，是心性本净的异译。心性本清净而又为外铄的客尘所染，是难可了知的。《胜鬘经》说是「不思議如来境界」，那不是方便说，而是看作极高深的了！<sup>23</sup>

如来藏与自性清净心既然是同一意义，那自性清净心就是心性本净，因此释印顺又说：

他叫如来藏，如来界，如来性，佛性……；他与心性本净合流，所以也叫圆觉，本觉，常住真心。他是常住，非无常；他是具足恒沙净德的不空；他不从缘生，不如幻化。无常，空，这都是世间虚幻的缘起，他决不能如此。他有时也叫空性，这是因他不与妄染相应，因离妄而证。也可以叫无我，这是无即蕴我与离蕴我，他实在是真我。<sup>24</sup>

---

<sup>23</sup> 释印顺著，《华雨集》第三册，正闻（台北），1993.4 初版，页 165。

<sup>24</sup> 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 193-194。



全部的佛法都从苦、空、无常、无我，一直讲到「离蕴我」——真我如来藏，三乘菩提全部佛法都没有离开心性本净的如来藏，如果有哪一部经不承认如来藏而说它是佛经，则可以断定它一定不是佛经；理由很简单，当你说一切法空而无如来藏的时候，阿罗汉所证解脱果的涅槃就会变成断灭空了。佛法绝非空无所有的断灭空，如果是断灭空，只要认同断见外道就行了，那还需要修学佛法吗？就是因为知道心性本净非空，修学以后才能实证，也才有真实利益；道理不但简单而且事实如此，无可否认，这才是佛法的真实义。

许多人终其一生读释印顺的书，最后还是不懂佛法的真实义，因此就会误以为佛教也不过是同其他宗教一样，就是劝人为善，只是追求生天与往生极乐世界的不同罢了，那就枉来学佛了。所谓真实义即是了义正法，也就是大乘佛菩提；从佛菩提中分析出来的一小部分即二乘菩提，大乘了义正法函盖世间法及出世间法，所谓五阴十八界等都含摄其中，从〈正觉总持咒〉可以了知我们的身心，以及器世间等所有一切万法的根源，莫非根源于这个心性本净的如来藏：

**五阴十八界，涅槃如来藏，般若道种智，函盖一切法；  
一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，  
四所显示故，如是次第现，具足解脱道，及佛菩提道，  
求正觉佛子，一切应受持。**

释印顺在解说经论的时候，常常是他自己解读各部派佛教的看法，表面上好像不是他自己的立论，他也无力指出部派佛教各

种说法的是非对错，但是他会用自己的邪思，把佛教正确的法义扭曲成为六识论者的说法，让读者、学人晕头转向，理不出头绪，他就可以先依文解义，再将自己的邪见添油加醋参杂其中，对经典和菩萨诸论中开示的法义胡乱编派，用乌贼战术将正讹法义全部绞成一团，让读者、学人纠缠不清，失去了判断能力，就像被下了印顺蛊毒一般；然后被他的李代桃僵、借壳上市等手法，用假藏传佛教（喇嘛教）的邪说来取代佛教正法，消灭佛教，这就是狡猾的释印顺不被人知的大企图。释印顺为了防堵有人来破他，所以常说「这是某部、某派的见解」不是他的见解，然而有识之士早就看穿他的栽赃嫁祸及移花接木伎俩，印顺说了一堆别人说如何如何……，却没有负责任举证证明确有其说，也没有厘清是非对错；也就是「法义若说错了，那是某部、某派的错，不是我印顺的错」，但其实这些错误的地方都是印顺自己的见解，而释印顺却故意要让读者认为：我释印顺说的法义若是错了，那也是我所援引的部派佛教的说法错了，借此逃避文责与因果责任。

修学佛法最重要的核心就是心性本净之心——第八识如来藏，这个最根本的法义若是弄不清楚，或解释错误，则整个佛法就会全部错误。所谓言不及义，讲的就是外于或违背本来自性清净心——如来藏的第一义谛法义；但释印顺不但公然否认本来自性清净的涅槃心如来藏，更在他的《佛法概论》中说：「哪有第七识第八识？」而且他对第八识的解释，更是颠三倒四错误连连，到死都不肯修正，故笔者今时不得不提出辨正，以救被下了印顺蛊毒的学人。（待续）

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载十)

### 第五节 无智的喇嘛教徒们不懂禅——不懂般若 与中观

中国禅宗的开悟就是般若的实证，实证般若之后才有智慧能作中道的观行，悟后作中道的观行时才是真正の中观；在禅宗的开悟之前没有中观可说，因为没有实相智慧可作中道的观行，当然不会有中观可言。般若中观不是一切法缘起性空，而是一切法依于第八识如来藏而生灭不住，所以缘起性空。如果一切法缘起性空，都无所有，背后不是由如来藏主宰，成为一切法自生自灭而缘起性空，说这就是佛法大意的话，为何禅师却问学人：「无位真人在哪里？」又问：「不与万法为侣的是谁呢？」谁是那一位跟一切万法不相同的无位真人呢？

被检点后醒悟的临济禅师常说：「**赤肉团上有一无位真**

人，常从汝等诸人面门出入。」<sup>1</sup>

亦有僧人问克勤祖师：「生死交谢，寒暑迭迁，未审无位真人还有寒暑也无？」师云：「汗流似雨。」<sup>2</sup>

六祖最初亦尝对明上座说：「我今为汝说者，即非密意。汝若返照自己面目，密却在汝边，我若说得，即不密也。」<sup>3</sup>

赵州禅师亦云：「未有世间时，早有此性，世界坏时，此性不坏。从一见，老僧后更不是别人，**只是一个主人公遮个**，更用向外觅物作什么。正恁么时，莫转头换脑；若转头换脑，即失却去也。时有僧问：『承师有言：世界坏时，此性不坏，如何是此性？』师曰：『四大五阴。』僧曰：『此犹是坏底，如何是此性？』师曰：『四大五阴。』」<sup>4</sup>

法眼禅师听闻赵州禅师这么说，当时即拈出来问天下人：「四大五阴与此性遮个，是一个？是两个？四大五阴是坏？还是不坏呢？」<sup>5</sup>天下喇嘛教徒们且自问看，还透得过纸背，视得见佛意这个——无字秘密真人乎？莫要再误人误己，妄说什么一切法无自性即是佛法胜义谛；应该时时记着：初转法轮《阿含经》中说的入胎、住胎的「识」——「诸法本母」——无余涅槃中的「本际」。也应时时记着：二转法轮《般若经》中

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 47，《镇州临济慧照禅师语录》，页 496，下 10-11。

<sup>2</sup> 《大正藏》册 47，《圆悟佛果禅师语录》卷 2，页 720，上 11-12。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 47，《大慧普觉禅师书》卷 25，页 920，中 3-5。

<sup>4</sup> 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 28，页 446，下 1-7。

<sup>5</sup> 参见《卍续藏》册 85，《禅宗正脉》卷 2。

说的无住心、非心心、无心相心、不念心。更应时时记着：三转法轮诸唯识经中说的第八识阿赖耶识、异熟识、无垢识，以免落入外于第八识如来藏而说的缘起性空断灭见中。

庞蕴居士曾问马祖：「不与万法为侣的是谁呢？」马祖禅师回答：「待你一口吸尽西江水，再为你说。」<sup>6</sup> 寻常赵州总说：「吃茶去！」禅师又云：「吃粥也未？」「吃粥去！」「洗钵去！」「行脚所为何事？」那么，究竟是何事呢？难道是断灭空吗？

法眼文益禅师云：「执著理、执著事、执著色、执著空，若是理，理且作么生执？若是事，事且作么生执？着色、着空亦然。山僧所以寻常向诸上座道：『十方诸佛、十方善知识时常垂手，诸上座时常接手。』十方诸佛垂手时有也，什么处是诸上座时常接手处？还有会处？会取好。若未会得，莫道。」<sup>7</sup>「奉劝诸上座：且明取道眼好，些子粥饭智慧不足可恃。若是世间造作种种非违之事，入地狱犹有劫数，且有出期；若是错与他人开眼目，陷在地狱，冥冥长夜无有出期，莫将为等闲。奉劝且依古圣慈悲门好，他古圣所见诸境，唯见自心。祖师道：『不是风动、幡动，仁者心动，但且恁么会好，别无亲于亲处也。』……问：『如何是不生不灭底心？』师曰：『那个是生灭底心？』僧曰：『争奈学人不见。』师曰：『汝若不见，不生不灭底也不是。』问：『如何是佛法

---

<sup>6</sup> 参见《卍续藏》册 66，《宗鉴法林》卷 15。

<sup>7</sup> 《大正藏》册 47，《金陵清凉院文益禅师语录》，页 590，中 17-23。

大意？」师曰：『便会取。』……问：『识本还源时如何？』师曰：『谩语！』问『明暗不分时如何？』师曰：『道什么？』问『如何是对境数起底心？』师曰：『恰道着！』<sup>8</sup>

漳州罗汉桂琛和尚上堂云：「**是何境界，还识得么？莫是汝见我、我见汝便是么？莫错会！若是遮个我，我随生灭，身有即有，身无即无。所以古佛为汝今日人说：『异法有故，异法出生；异法无故，异法灭尽。』莫将为等闲。生死事大，此一团子消杀不到，在处乖张，不少声色。若不破受想行识亦然，役得汝骨出在。莫道五阴本来空也，不由汝口便解空去，所以道：须得亲彻，须真实也。**不是今日老师始解恁么道，他古圣告报汝，**唤作金刚秘密不思议光明藏。**覆荫乾坤、生凡育圣，亘古亘今，谁人无分？既若如此，更借何人？所以诸佛慈悲，见汝不奈何，开方便门，示真实相。」<sup>9</sup>

布顿在梦中梦见自己来到觉囊沟口时，更钦笃补巴说了声「帕」，布顿便从梦中惊醒，所以未能看到大佛塔。且问：笃补巴是何意？莫说「笃补巴何干禅意？」是布顿自不懂禅、自不会般若意，不知者且莫颯预好。

观喇嘛教徒们的言论，十足是凡夫妄想，说什么：「阿字代表了一切诸法无有自性的离戏大空性」<sup>10</sup>「法界本性中的

<sup>8</sup> 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 28，页 448，中 10-下 1。

<sup>9</sup> 同上注，页 447，下 1-13。

<sup>10</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》下册，第七章〈修证之道〉，页 1106。

确没有自相的意识分别心的位置，可现前这样的境界，需要一个漫长的过程。即使抉择了究竟离戏正见，也不是每个凡夫学人都能直接趋入、现量安住的，多数情况下，只能从总相上进行串习、熏修」<sup>11</sup>、「在无分别智慧尚未得自在的有学位中，特别是对凡夫学人而言，善加利用意识进行如理修学，具有重大意义」<sup>12</sup>、「阿底峡尊者所言『生起一百个分别妄念，就会呈现出一百次法身智慧』当有不同的感悟」<sup>13</sup>、「究实而论，一念不生、于念无念，亦为无外乎第二峰头的接引方便，不可执取。保唐无住禅师指出这一点：『初心学人，还令息念，澄停识浪，水清影现。悟无念体，寂灭现前，无念亦不立也。』（《五灯会元》）此番风光，更非过来人所不能领略了！」<sup>14</sup> 索徒等喇嘛教徒们以上种种所说，都是未悟语，都无实义。一切真悟的菩萨摩訶萨，才是真正的过来人，真到了涅槃的彼岸，也都知道保唐无住禅师根本没有开悟，只是一只依样画葫芦、误导众生的野狐。索徒们十足的凡夫妄想，欲引用其文以为援助，急着要与其靠拢，正显其不知禅法、未曾开悟、不证实相般若、不懂无分别智，只是凡夫不如理的无明妄想本质而已。索徒们以及一切附佛法的外道们，如果是真心办道欲了生死的人，或是要了解为何喇嘛教徒们都是说未悟语的人，且到正觉讲堂来学法自能了知。若不知又不肯来

---

<sup>11</sup> 同上注，页 1087。

<sup>12</sup> 同上注。

<sup>13</sup> 同上注，中册，第七章〈修证之道〉，页 1066-1067。

<sup>14</sup> 同上注，页 1067。

学，那么尽且疑去，更待来世缘。

所以说，纵是汝能倒背教门，在处乖张，不少声色，说得天花乱坠，徒众们手足舞蹈，拍手叫好；纵是行门能够对境心不起，一心不乱，依旧不离「异法有故，异法出生；异法无故，异法灭尽」。然而，只要禅宗门下过不去，禅法不通，就不懂阿赖耶识，就不懂如来藏，就不懂般若，就不懂中观，就不懂真唯识量。奉劝连五阴等世俗法都不懂的天下喇嘛教徒们，莫道五阴本来空也，不由汝口便解空去，阿鼻果报极真恐怖故；且应踏遍三山五岳，劳苦身心，寻觅真善知识，至心奉学；须得亲彻，须真实也，才是学道正途。

关于「阿字实义门，华严字母首」的问题，还是禅宗公案说得明白，所谓「阿字是一切法无生义，敲门砖也」阿字既有声，即是所作法，如何能是无生？学人如果透得过一切诸法的名言自性，就能真知《大般若波罗蜜多经》所说法理：「入阿字门，悟一切法能为因性不可得故。」为何阿字以及其他一切法，不能作为诸法的缘起因性呢？因为诸法自性无常故、苦故、性空故、无我、非实故，并且最重要的是，诸法是第八识法界实相所生故，第八识才是阿字以及其他一切法的「能为因性」，由此方能如实了知为何「阿字是一切法无生义」，方知阿字亦是因缘所生法之真义，从此自心永远不在无生与有生二边中住。然而，因为诸法与法界不相离故，证悟菩萨见诸法即见第八识阿赖耶识，见第八识即见诸法，二者不相离故。因此，在《摩诃般若波罗蜜经》卷 5 里，佛陀才



会开示说：

须菩提！当知一切诸法如虚空。须菩提！是名陀罗尼门，所谓阿字义，若菩萨摩訶萨是诸字门印阿字印，若闻、若受、若诵、若读、若持、若为他说，如是知当得二十功德。何等二十？得强识念，得惭愧，**得坚固心，得经旨趣，得智慧**，得乐说无碍，易得诸余陀罗尼门，得无疑悔心，得闻善不喜、闻恶不怒，**得不高不下、住心无增无减**，得善巧知众生语，得巧分别五阴、十二入、十八界、十二因缘、四缘、四谛，得巧分别众生诸根利钝，得巧知他心，得巧分别日月岁节，得巧分别天耳通，得巧分别宿命通，得巧分别生死通，得能巧说是处非处，得巧知往来坐起等身威仪。须菩提！是陀罗尼门字门、阿字门等，是名菩萨摩訶萨摩訶衍。<sup>15</sup>

佛陀意是说，透过阿字义见于法界阿赖耶识的菩萨，才能够真知「一切诸法如虚空陀罗尼门」，由诸字禅门印证于法界实相与诸法二者不相离的法理，如是修行受持读诵说于此经所含旨趣，未来当得二十种功德，其中即有「得坚固心，得经旨趣，得智慧」与「得不高不下、住心无增无减」者。但五阴、十八界法中无有一法能是坚固者，都是无常、无实法的缘故，三界内外唯有法界实相第八识心才是真正的坚固心，不生不灭、无增无减的缘故。如果像是佛门内外一切外道，譬如索

---

<sup>15</sup> 《大正藏》册 8，《摩訶般若波罗蜜经》卷 5〈19 广乘品〉，页 256，中 13-28。

徒等喇嘛教徒所认知的：

密教《守护国界主陀罗尼经》卷2云：

又阿字者一切法无常，体本无因故。……又阿字者一切法无体，体无依止故。……又阿字者一切法无显示，体皆相似故。……又阿字者一切法无境界，体如虚空常平等故。……又阿字者一切法无知，体本无法故。又阿字者一切法无念，体离心意识故。又阿字者一切法不思議，体性菩提平等平等无高下故。又阿字者一切法寂静，体本不生亦不灭故。<sup>16</sup>

密教《守护国界主陀罗尼经》卷9云：

十方世界如恒河沙三世诸佛，不于月轮作唵字观，得成佛者无有是处。何以故？唵字即是一切法门，亦是八万四千法门宝炬关键，唵字即是毗卢遮那佛之真身，唵字即是一切陀罗尼母，从此能生一切如来。从如来生一切菩萨，从菩萨生一切众生，乃至少分所有善根。善男子！此陀罗尼具如是等不可思議威德功用，穷劫演说劫数可尽，此陀罗尼功用威德不可穷尽。<sup>17</sup>

密教《守护国界主陀罗尼经》卷10云：

世尊说此陀罗尼门，即是诸佛决定最胜妙陀罗尼，……无阿赖耶，超过一切所依处故。<sup>18</sup>

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册19，页533，上14-中14。

<sup>17</sup> 同上注，页570，下18-26。

<sup>18</sup> 同上注，页574，下28-页575，上7。

明眼人一眼即知此皆是意识妄想所说言论，一下子说阿字是无体法，一下子又反说为是无常法，再一下子又变为不生亦不灭法，接着又说唵字为法身，那么到底阿字是法身？还是唵字是法身呢？简直就是胡言乱语，乱说于佛法阿字门义<sup>19</sup>。真实的佛法阿字门义，即是佛在《大方等大集经》卷10的开示：

善男子！若欲受持如是等经，欲自寂静其深心者，应当受持门句、法句、金刚句。至心观察门句者，一切法中而作门户，所谓阿字一切法门。阿者言无，一切诸法皆悉无常。<sup>20</sup>

一切法，佛说是为无常，既然是无常，如何能够作门户而入于无生寂静深心之无门之门？是故，应当参禅，由禅门才能得入，也才能如实现观阿字为何是一切法无生的真实义。如果信受于谭崔密教所说之胡言，则到驴年也不能悟。窥基菩萨于《瑜伽师地论略纂》卷16的解释，亦类似禅语：

一字通达，通达为常者，即如阿字，知为常，必不可改转，此是字本故也。字义通达，达为无常者，即字所证之义，可转变随方处，义则立故，名无常也；如眼名眼，亦名为照了道等等，即字所因义，是无常也。故知，即名句等亦是无常，可改转故。又此字因等，诸

---

<sup>19</sup>《大日经》的起源及种种自相矛盾之说，未来将会有专书讨论及判定，一、二年后将于《正觉电子报》开始连载。

<sup>20</sup>《大正藏》册13，《大方等大集经》卷10，页65，中29-下4。

行无常义故，名义无常也。<sup>21</sup>

因为附佛法外道与诸外道们，不能了知以上所说禅法的真实义理，而尽是说些胡言乱语，且又无理矫乱成性，因此，当令其离于言说文字义处，再作计较。且借禅宗祖师语，问曰：「开口即失，闭口又丧；不开不闭，十万八千。」且离言说处，如何是诸佛秘密藏？若是不知，笔者亦引禅师祖师语作答：「狗子无佛性」、「有佛性」、「无佛性」，此三个都是标准答案。且莫问于笔者：「不是离言说处吗？怎么禅师以狗子言说作答？」有此一问，即显败阙，即是不知禅法、不知般若、误会中观之人。学人若不真知，千万不能学舌，以知其然而不知其所以然故而学舌，就犯断头罪的大妄语业故。危矣！危矣！《景德传灯录》卷 28 中罗汉桂琛和尚开示云：

莫错向肉团心上妄立知见以为疆界，此见闻觉知、识想情缘，然非不是。若向遮里点头，道我真实，即不得。只如古人道：「此事唯我能知。」是何境界？还识得么？莫是汝见我、我见汝便是么？莫错会！若是遮个我，我随生灭，身有即有，身无即无。……若不破受想行识亦然，役得汝骨出在。莫道五阴本来空也，不由汝口便解空去，所以道：须得亲彻，须真实也。不是今日老师始解恁么道，他古圣告报：汝唤作金刚秘密不思议光明藏。覆荫乾坤，生凡育圣，亘古亘今，谁人无分。既若如此，更借何人？所以诸佛慈悲，见汝不奈何，开方便

<sup>21</sup> 《大正藏》册 43，《瑜伽师地论》卷 16，页 226，下 10-16。

门示真实相。我今方便也，汝还会么？若不会，莫向意根下捏怪。……只为诸人自生颠倒，以常为断，悟假迷真，妄外驰求，强捏异见，终日共人商量便有佛法，不与人商量，便是世间闲人。话到遮里才举着佛法，便道拟心即差、动念即乖，寻常诸处元无，口似纺车，总便不差去。佛法事，不是隔日症，皆由汝狂识凡情，作差与不差解，……上座！佛法莫向意根下皮袋里作则，度汝成自赚。<sup>22</sup>

喇嘛教徒们于此且自问：「还识得么？」如此一来，借祖师光，笔者就不必再对外道或是附佛法外道们多费唇舌。因为这些外道或是附佛法外道们，既不知积修福德，又以恶慧矫乱众人，不信于圣教量，不肯下心熏习于正知正见，根本就不具足能够证悟空性实相心的福德因缘，因此就让他且自疑去，摸猜不透、参看不明禅法的厉害处，永在外门猜测般若；将来或许会回心转意，回头诚意正心的信受佛菩萨语，才有熏习于佛陀正法之教的一天。（待续）

---

<sup>22</sup> 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 28，页 447，下 7-页 448，上 15。

佛菩薩舍利安奉大典紀實

# 正法住世再萬年

趙嘉威老師

## 安奉大典菩薩云集 天龙辐辏人龙盘虬

2013年9月8日是台北正觉讲堂安奉佛菩萨舍利大典的日子，虽然并没有刻意的兴奋，但是既已决定要去亲身参与这殊胜难得的佛法盛会，熟眠之中遍计执性的意根果然还是缘虑到这一回事，因此凌晨三点就醒过来，难再沉睡。醒醒盹盹之间好不容易天亮了，这才起身梳洗用罢早餐准备出发，乘公车接驳捷运到承德路台北讲堂。一路上只觉得秋高气爽天候宜人，随着愈来愈接近讲堂，次第转换到不同的车厢内，见到穿着唐装的同修们也渐渐增多，大家各自不打话，彼此心照相安而共趋相同的目的地。

早晨七点半之前车抵圆山捷运站，甫一出站就遥见计程车排班末尾的后巷口那一头，讲堂承租的铁皮屋伙房内外，早已有许多香积组和机动组的义工菩萨在忙碌了。台北讲堂因大楼建筑结构格局所局，办理大型法会活动有其囿限；像今天的安奉佛菩萨舍利大典，午供时除了佛前大供，台北地区参与的同修将近2000人的盒餐要备办、料理、装载、输运，

并须及时如数送到各个楼层，其作业量的繁琐浩大，足让义工菩萨们忙得人仰马翻的，可是众菩萨都争先恐后精进发心，看看这会儿，不是一大早就都开始忙活了吗？

步行转入承德路面，讲堂楼下大门口更早已排列着等搭电梯的人龙，排队的菩萨们多携家带着，虽然扶老携幼，但是秩序井然，在静默中迅速的集结接队。人越集越多，龙也越接越长——才七点半不到，离大会开始还有一个半小时哪！众菩萨踊跃参加法会，恭敬参礼佛菩萨舍利的勤恳心行可见一斑。笔者为求早些进入坛场，便舍了排队等候电梯，三步并两步地跨向楼梯，逐级径登九楼第一讲堂。没想到，到了九楼才发现，人龙早已隔着两部交替上下着的电梯自动跳空接续，令人惊讶的是这条人龙还盘虬拱耸了起来，要先从楼梯间绕上十楼，才翻身俯冲向下回到九楼门口顺序进场。

## 忙中有序诸法庄严 无相念佛正好摄心

就这么一上一下的折腾，走入九楼才发觉女众座位竟已坐满，被挡驾的女众菩萨们只好再次转上十楼，或是分途至五楼、二楼。笔者侥幸跻身所剩无多的男众座位，礼佛之后穿上海青，入座调身调息并静观现场状况。佛龕前方的坛场已经布置妥当，香花庄严鱼罄俨然，东西两单人潮满满，四众弟子庠序入坐；讲堂里面的前后方各有银幕展开，可投影法会议轨文字和唱颂赞偈，以及方便浏览其他各讲堂的现况。福田组的义工菩萨们往返穿梭：巡场的巡场、调音的调音、连络的连络、引导的引导，忙而不乱井然有序。





随后，福田组长刘老师用麦克风向大家简单介绍典礼流程及注意事项，并要求大众安定静坐下来。刚好用无相念佛摄心，正是讲堂众菩萨的所长，于是不一会儿，偌大讲堂，乃至十、五、二等各楼层讲堂，都立刻静定了下来，雅雀无声。千人以上的大型法会，正觉菩萨海会益能显现出庄严自持，这除了是因为善知识 平实导师的摄受教导之外，更因为菩萨们愈来愈能理解体会，每一次正觉同修会所举办的佛法盛会，都是正在写历史，大家都非常珍重能参赞佛教中兴史的新页之故。

## 礼佛菩萨恭咏赞偈 愿感受记当振宗风

终于，九点整到了，平实导师现身主持大典，供香礼佛之后，恭颂赞偈。梵唱悠悠扬起，大众随颂入观，心绪也跟着高昂，首先是《佛宝赞》，唱颂到「灵山一会愿相逢，受记振宗风」时，笔者不禁想起当年初上禅三时，唱颂到此句时的感动；果然，前后左右有不少人开始窸窣窸窣地歌不成调，更有人在轻轻拭泪。接着又颂〈世尊赞〉、〈观音菩萨赞〉，



颂扬的都是九楼讲堂供奉的佛菩萨，也是今天大典安奉舍利的主角；其中最特别的是〈圣玄奘菩萨赞〉，它是由讲堂亲教师所撰述的，内容是：

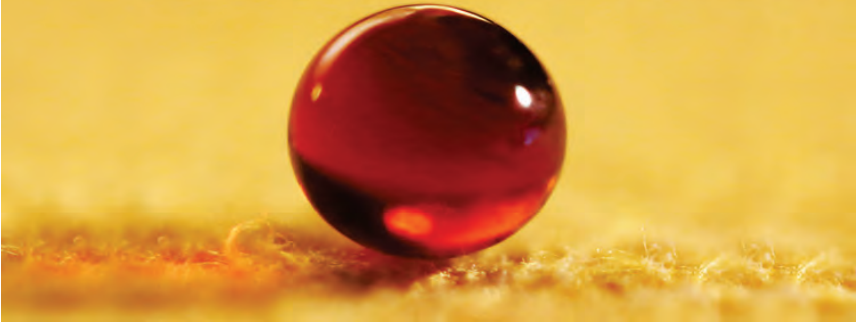
**九死一生志益坚      万里鹏程继绝学**  
**立言斩谢标胜义      降伏小乘震五印**  
**升演唯识阿赖耶      阐明真谛如来藏**  
**明心见性覲弥勒      护持正法再万年**

把玄奘菩萨一生坚苦卓绝弘护正法的功德，表显得十分贴切，并且寓意深远；平实导师在随后的开示中，也特别于此中多所着墨，是值得我们随学者详读深思的。

恭宣疏文之后，大众恭请平实导师上座开示，导师首先慰喻菩萨大众的辛劳，并赞叹大家对佛菩萨有着无边恭敬的心，特别是在顶楼吹风晒太阳的好多菩萨们。原来登记参加盛会的菩萨们太过踊跃，大楼里同修会的四个讲堂都不够坐，因此，才特地在顶楼搭棚子加铺坐垫来作因应，排在稍



## 【晶瑩剔透紅寶—觀世音菩薩血舍利】



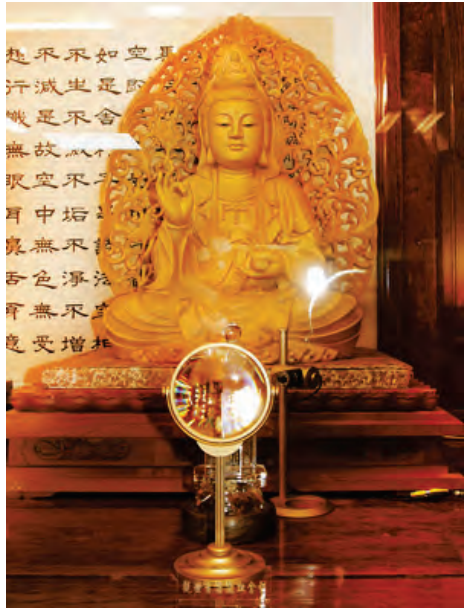
后的菩萨只好在顶楼就坐，得全程在没有空调的棚子下安住数小时，为法而忘了自身的疲累，的确是诚意可感。

### 世尊菩萨早有安排 导师预记舍利来会

接着 平实导师为大家说明舍利的来源，导师说：「在几个月前有一位大陆的同修，送过来一颗红色的舍利，他说是佛的血舍利，但是我们不能随便供奉，因为伪造的也很多，所以我们就请示世尊，请示了很久都说：『不是佛舍利。』最后问：『是不是我们讲堂里面已经供奉的菩萨的舍利？』说：『是。』然后又问：『那是不是九楼供奉的观世音菩萨的舍利？』就说：『是。』就这样，血舍利送来并确定之后，就去买了水晶舍利塔来，先把 观世音菩萨的血舍利供上去，当时 导师还说：「佛舍利，半年后应该也会到了吧！」

平实导师表示：「我们非常的意外，因为怎么样都想不到会有观世音菩萨的血舍利来到我们讲堂，是很令人惊喜的一件事。」但是随后又想：「什么时候是一个正式供养的时机

呢？」导师开示说：「也因为《法华经》的〈普门品〉正是开始宣讲的时候，我说就等《法华经》的〈观世音菩萨普门品〉讲完的时候，那个时机我们来做一个上供的法会是最恰当的。因为大家可以借着〈普门品〉的宣讲，来了解观世音菩萨理事双全的真实义。那时候我们再来做舍利供养法会，是最好的，所以就定下这个抉择。」



时隔几个月以后，等到〈观世音菩萨普门品〉讲完的前后，就刚好只有今天有这个空隙可用，其他的时间，时程都已经排定了，正应了平实导师说的：「就这么恰巧，〈普门品〉刚好讲完，就刚好赶上这一天。」果然观音菩萨理事双全，大士舍利现身说法，殊胜因缘不可思议。

平实导师说：「很多事情其实是无法预料的，但佛菩萨好像已经安排好了。」菩萨的血舍利来到之后，果然过了不到半年（平实导师预期的是半年，结果才不到三个月左右）佛舍利也跟着来了。佛舍利有三颗，是从佛塔里得来的。其因缘是大陆搞了文化大革命，当时那些年轻人「除四旧」借机取得了以后，现在辗转来到我们讲堂，又一次应验了平实导师的预记。

## 遵佛旨意成就供养 不满足中实宣大愿

平实导师叙述：「佛舍利总共来了六颗，这先来的三颗佛舍利是装在一个不锈钢做的一个小佛塔内，也经过世尊鉴定是真的，我们重新把它装回小佛塔内，再把小佛塔放到水晶玻璃的舍利塔里面。后来又有一位师兄请了三颗来，还有另一位师姊吧，也请了几颗来。那位师兄请的，世尊说是真的；那位师姊请的，我看觉得不像是佛舍利，请示的结果也说不是真的，所以就不供了。」导师接着说：「现在这里就总共有六颗佛陀的骨舍利，本来计划送到各地讲堂去，因为（数量）不够，世尊指示暂时供在台北讲堂，等将来正觉寺建好的时候，在正觉寺也上供，就分成两地供养。以后如果陆陆续续来多了，才会再分到各地讲堂去，这是世尊的旨意。」

说到 玄奘菩萨的顶骨舍利，平实导师说：「这只有小小一片，也是因为红卫兵活动，当年有人就从玄奘菩萨的纪念塔窃取了，借破四旧的机会就拿走。拿走之后他们九个人也算有善根，各人都说要供养，所以一片就分成九片，分成九

【大師遺骨希世珍——玄奘菩薩頂骨舍利】



片之后九个人各自供养。然后其中一片，他们知道正法在台湾正觉讲堂，已经开始住世利乐众生了，所以他就舍了给我们讲堂，由同一位师兄送来，这件事，时间上就比较早。」

尽管只是九分只得其一的一小片，都代表莫大的殊胜法缘，只要正法住世，众生善根不灭，纵使历经世间风风雨雨，都能以诚意愿心超越凡俗的种种恩怨，由善信的手中恭敬地将历劫的佛菩萨舍利呈献到正法道场来。

历数今天大典中台北讲堂现在佛龕上所供奉的佛菩萨舍利及其示现因缘，平实导师表示：「这舍利虽然是这么希有难得，我们真的无法想象观世音菩萨竟然留个血舍利给我们，但是我后来又有一个念头出现，叫作『不满足』。所以我又想：『文殊师利菩萨的舍利应该也会来吧？』就这么期待着；然后过一段时间我又想：『维摩诘菩萨也有个纪念冢在天竺，祂的舍利哪一天也许也会来吧？』」虽然平实导师谦称：「就这样打了一堆的妄想。」但是以正觉讲堂住持正法的殊胜因缘，以及平实导师每次预记必然应验的往例，我们相信文殊菩萨以及维摩诘菩萨，乃至其他诸大菩萨的舍利，应该不久都将乘着不可思议的殊胜因缘纷来沓至共襄盛会吧！

平实导师借此导入开示我们供奉佛菩萨舍利的用心及意义时表示：「第一讲堂供世尊是必然的，因为是我们的本师，供观世音菩萨是因为我多世多劫以来蒙祂照顾，所以当然一定要供观世音菩萨。如今祂的血舍利到了，实在是很惊喜，在我们意料之外。观世音菩萨在佛世真的示现在人间，却一



直没有什么证据可以证明，没想到现在正好有一颗血舍利，世尊说那是观世音菩萨的，所以就证明了祂确实是佛世时在人间的一位大菩萨。而玄奘菩萨在中国佛教乃至在天竺佛教，一直都是一位很重要的僧宝，所以我当时就决意要供玄奘菩萨。」



## 直指玄奘如来藏心 现身深说唯识妙法

接着 平实导师话锋一转表示：「顺便说明一下，玄奘菩萨为什么雕成这个模样。」导师回顾说：「那时候刚买台北这个九楼讲堂，玄奘菩萨当初雕的时候，那雕刻师傅问说：『我要怎么雕？你又没有个样子给我。』我说：『要样子很容易。』我就坐上椅子盘起腿来，我就拿着经本这样子（平实导师左掌摊开在腿上作持经状，右手握拳伸出食指作说法开示状），他就依照这个模样去雕了。（大众笑声）就是这个模样，这是一个直觉啦。」平实导师更语重心长的说：「刚才在法会过程中，我想，没有玄奘菩萨也就没有我今天，所以我想好好礼三拜。」

平实导师开示这一段因缘，在大众释然而如有所领悟的开怀笑声中，不禁令人思惟 导师赞叹的：「仪轨里面〈玄奘菩

萨赞)写得太好了。」平实导师自身不也正像 玄奘菩萨一样以坚苦卓绝的坚定心志,绍继了大乘佛法的法脉绝学,著书立言标举唯识胜义,并以真如第一义谛在书中公开声明「接受法义辨正无遮大会」而摧伏邪外吗?因此,同修们进得讲堂来,一礼一拜之间无非是认同 平实导师所弘扬,直承大唐三藏法师 玄奘大师开演的真心如来藏正法,并祈能求明心见性实证佛法,乃至未来于兜率天上、龙华会上亲得礼觐 弥勒菩萨,这不正是 平实导师所开示的「好在是一家人」的真正寓意吗?

## 骨髓血脉荐法舍利 护持正法再续万年

话说回来,平实导师更有深意开示,他说:「这(供奉舍利)虽然很殊胜、很难得,但是还有更难得的,就是『法舍利』。」导师进一步开示:「我们今天之所以有这个因缘请这些舍利来到这里,证明《法华经》当年观世音菩萨与世尊的对答,是历史上、佛教史上真实存在的事,但是最后仍然要由法舍利来证明这一点。血舍利是证明了这一个事实,可是血舍利的正真与如实,却是要由法舍利来证明。我们《妙法莲华经》讲完了〈普门品〉之后呢,正好印证了这个事实:用这个血舍利来作印证,证明观世音菩萨是佛世真实存在的菩萨,而我们也用法舍利可以回过头来印证这个血舍利的真实。虽然这颗血舍利很难得,但是却因为我们有法舍利在这里,所以血舍利以及世尊的骨舍利才会跟着来到这里。如果没有法舍利的话,那么,这一些舍利也就不会来到。」至此,我们明白了供奉佛菩萨舍利的真正意涵,是要发心护持正法,使佛法

常兴、正法久住，人天安乐、众生利益。

因此，平实导师总结开示：「我们应当像刚才诵的〈玄奘菩萨赞〉一样，这其实本来就是玄奘菩萨的心愿；最后的两句：『明心见性覲弥勒 护持正法再万年』，这就是我们要做的事。而我们人寿不过百岁，少出多减，那我们怎么样让正法再续一万年？就是发愿要留在娑婆世界，我们无论如何要住持正法让它到最后一万年。虽然正法住世非常困难，众生五浊缠身很难得度，但得要继续努力，因为这是我们发过的愿，我们必须要做到。」最后，平实导师勉励大家：「大家要在法上实修实证，修集福德、利乐众生，让正法住世再一万年。」

## 依序瞻礼三圣舍利 亲润大士真实慈悲

平实导师开示圆满大典告一段落，紧接着就是依序瞻仰佛菩萨舍利。义工菩萨将狮子讲座移到他处，空出走道典礼后可供大众瞻仰佛菩萨舍利。等佛龕两侧和讲堂门口的引导义工菩





萨都就定位，在平实导师引领诸亲教师循序瞻仰之后，首先安排九楼菩萨们的瞻仰序列。刘老师现场指挥大众继续安坐原位，引导义工逐排招呼菩萨起立，排队由右首观世音菩萨圣像及血舍利方向开始，然后到中路瞻礼世尊及佛骨舍利，最后再移步以平实导师为 model 恭雕的玄奘大师圣像及其顶骨舍利，如此则动线明快而流畅，既不必大肆搬动铺排，又能在最不拖沓的时程中，满足所有想要瞻礼佛菩萨舍利的众生。

三圣的舍利，如平实导师开示时所言，都已供奉在圣像前的水晶舍利塔中。由于舍利的体积都不大，又都隔着玻璃佛龕，因此，为了方便大众能仔细端详，圆满各人参礼因缘，每一尊舍利塔前都架设放大镜一具，定焦在舍利上面，好让大家在瞻仰时对舍利能普观总别粗细各种相貌庄严；尤其对于相对稀有难得的观世音菩萨血舍利，及玄奘大师顶骨舍利，还特别加设了电子摄影镜头，以小萤幕播放于佛龕供台两侧，画面更为清晰精致，给瞻礼大众无比的方便与欢喜。刘老师还不忘叮嘱，为了使瞻礼的队伍流畅有序，大家都能如愿瞻仰佛菩萨舍利，建议各位菩萨在每一尊舍利塔前，逗留不要超过六秒钟。于是，瞻仰佛菩萨舍利的活动，便顺利有序的开始。

笔者坐在讲堂的中后段，起身跟着队伍鱼贯前进的时候，动线已经因为前面各排同修的熟练而更行流畅，到达佛龕前问讯后端详，只见观世音菩萨的血舍利只如小米粒一般大小，肉眼很不容易透过水晶塔看个仔细，透过放大镜来看，无论颜色和形状，都像一粒袖珍版的朱砂药丸，可是在电子摄影的放

【潔白純淨勝羊脂—釋迦世尊骨舍利】



大效果之下，却清楚的呈现圆润剔透的视觉效果，鲜红晶莹得像一滴鲜榨欲滴的樱桃果浆，迥异坊间玛瑙伪制的血舍利。一神教徒常说他们的基督用宝血洗清世人的罪，但是却都用葡萄酒作为其替代品；如今佛法中普门示现的观世音菩萨，却以真真实实的血舍利，印证了祂在佛世时确实是以倒驾慈航示现的肉身来助佛宣化，更跨越时空而能在今天让我等众生和祂的大慈大悲紧密连结，这是何其殊胜希有难得，又何其亲切实在，无怪乎长久以来中土地区都一向常念着「家家观世音」。

### 瞻佛舍利香光庄严 借开正智玄奘遗泽

中间的世尊佛骨舍利能瞻仰到的是三粒大小相近、色相一如的稍大颗粒，透过放大镜来看，就像三颗珍珠，是那么珍贵又平实，正象征了世尊垂教的三乘菩提，平等住世普遍流传。〈大势至念佛圆通章〉有云：「若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开；如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。」正觉讲堂的功夫法门无相念佛所感，大众净念相继专忆本师如来，如今能够亲覩

世尊舍利岂不正是现前及当来的谒佛因缘，香光庄严而「去佛不远」？只是想到时季末法，邪外凌夺魔强法弱，心中不免颇是另一番感慨。



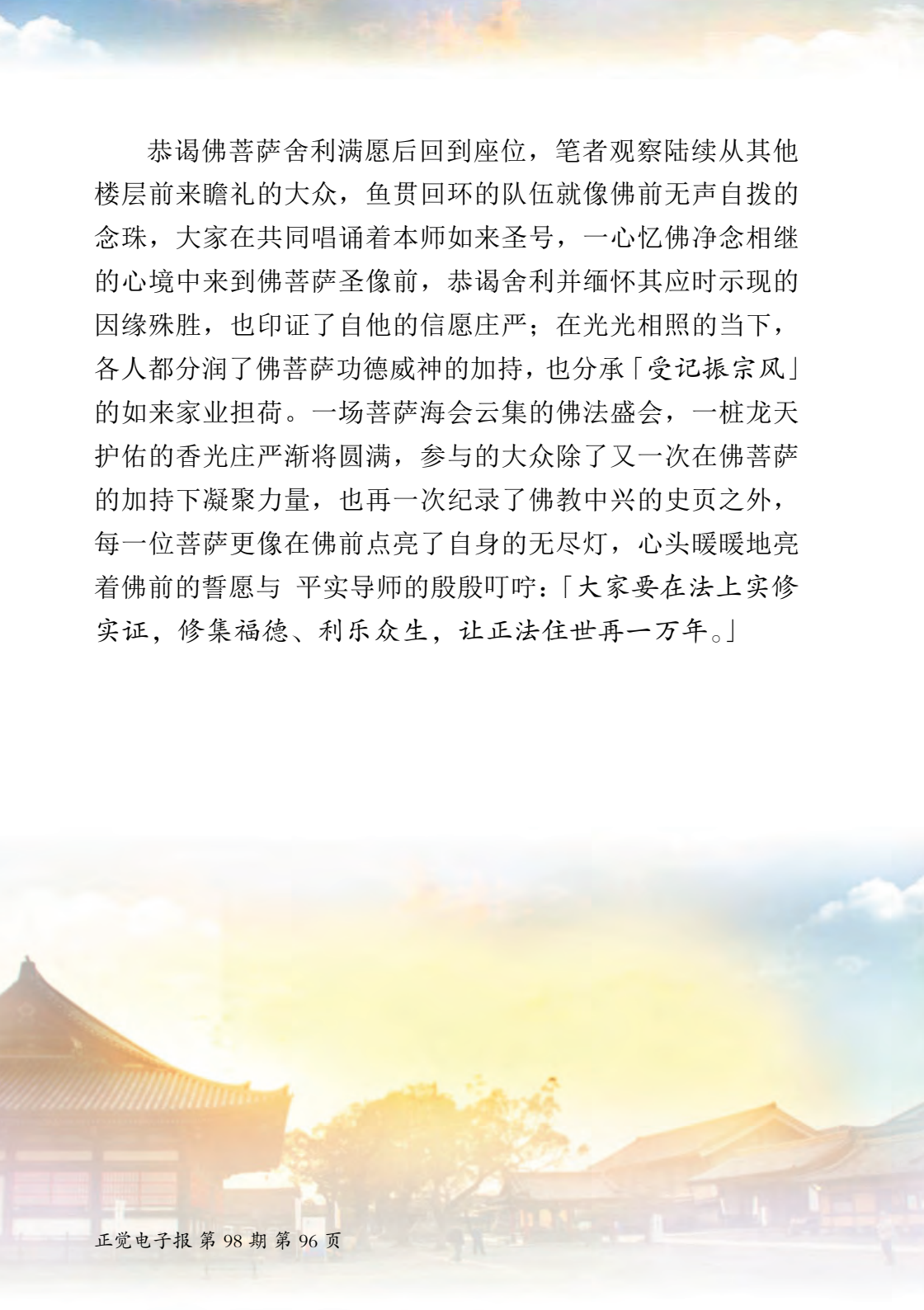
正思惟着，脚步却恰好平移 to 象征住持正法摧邪显正的玄奘菩萨圣像尊前。玄奘大师的顶骨舍利呈现着细碎不规则的长条片状，象牙白色多诸齿沿与皱折，仿佛一柄大师交付的如来藏圣教钥匙，能借此开启佛法般若正智。想起一神教宣称基督将天国的钥匙交付给使徒彼得，因此彼得传教的罗马教会便成了信仰中心，也就是赓续到现在的教廷梵蒂冈。如今佛门三乘菩提如来藏真心的钥匙，既然示现在正觉讲堂，岂非象征着正觉讲堂住持正法，平实导师手握开启众生般若智慧的钥匙？则正法佛弟子当更有信心发愿，依止正觉善知识平实导师，虔修能实证之真正佛法，期求明心见性开启般若智慧，从而摧邪显正救护众生，护持正法再万年。

## 燃无尽灯自利利他 正法住世再一万年

说到摧邪显正救护众生，就不得不感慨当前末法现象猖炽，外道六识论的邪说横行于佛门中，广泛误导众生，乃至

应验 佛所预记，直接混入佛门作狮子身中虫者亦所在多有，情况之严重就连 世尊当年预记时都因此而泪流两行。其最为恶形恶状者，殆为达赖喇嘛及其所率四大派法王所弘传之假藏传佛教，不仅以常见或断见错误中观之六识论外道邪说破坏 佛陀正教，复假借无上瑜伽名义，向佛教界广宣淫邪破戒之双身修法而秽乱佛门。更有甚者，他们还以世间环保等伪善之法包装，以学术研习、心灵成长等名目巧作掩覆，广传宗喀巴《广论》等常见外道邪说，使得台湾宗教界、文化界，乃至教育界之单位和个人，纷纷种下无明种子，造作破法沦堕因缘而不自知；使得向为大乘佛法弘传地区的中土，几乎沦入天魔所遮覆之漫漫长夜。

这正是 平实导师企盼 文殊师利和 维摩诘菩萨舍利尽快到来的理由吧！以 文殊师利菩萨的大智摧破众生无明，以 维摩诘菩萨的无尽灯法门驱逐魔道长夜，这也正是正觉讲堂平实导师出世弘法以来，一直在尽力履践的方向。正如 玄奘大师说的：「若不摧邪，难以显正。」同修会今天供奉佛菩萨舍利的深远意义，正是在提点自己、昭告世人：如来藏正法现在人间，人人本自具足法舍利，犹如以无尽灯点燃般若智慧，必能照破长夜渐灭无明，法轮常转而人天安乐；具体的作法则是依止正觉住持正法善知识 平实导师，护持 平实导师弘扬如来藏正法教，把假藏传佛教等外道邪法驱逐出佛门，渐渐显出真藏传佛教觉囊巴的他空见如来藏妙义，以此自利利他并救护广大众生于生死轮回，这才是当今能令佛法常兴、正法久住的不二法门。



恭谒佛菩萨舍利满愿后回到座位，笔者观察陆续从其他楼层前来瞻礼的大众，鱼贯回环的队伍就像佛前无声自拨的念珠，大家在共同唱诵着本师如来圣号，一心忆佛净念相继的心境中来到佛菩萨圣像前，恭谒舍利并缅怀其应时示现的因缘殊胜，也印证了自他的信愿庄严；在光光相照的当下，各人都分润了佛菩萨功德威神的加持，也分承「受记振宗风」的如来家业担荷。一场菩萨海会云集的佛法盛会，一桩龙天护佑的香光庄严渐将圆满，参与的大众除了又一次在佛菩萨的加持下凝聚力量，也再一次纪录了佛教中兴的史页之外，每一位菩萨更像在佛前点亮了自身的无尽灯，心头暖暖地亮着佛前的誓愿与平实导师的殷殷叮咛：「大家要在法上实修实证，修集福德、利乐众生，让正法住世再一万年。」





# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载三)

## 第三节、菩萨道必修布施、持戒、十善业

学佛的目的就是要成佛，也就是福德和智慧要修集圆满，以达到四宏誓愿所说的：「众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断、法门无量誓愿学、佛道无上誓愿成。」学佛可以让我们越来越快乐解脱，帮助自己和众生都能够离苦得乐，以及福德和智慧都能增上。不了解佛教的人会以为佛教是厌世的或消极的，其实那都是错误的观念！

佛教因为包含了佛菩提道与解脱道，也包含了大乘与小乘（或称三乘菩提：大乘菩萨道和声闻、缘觉二乘）。大乘佛教就是菩萨道，也就是佛菩提道，佛菩提道中也包含了小乘所修解脱道的内涵；佛菩提道就是从信受大乘佛教、信受大乘三宝开始修起，信具足以后开始修习六度波罗蜜多，乃至修学十度波罗蜜多，才完成佛道的修行，总共菩萨五十三个阶位的修行。六度就是布施、持戒、忍辱、精进、禅定（静虑）和智慧（般若）这六度波罗蜜，乃至入地后也有十度。

在菩萨道中就是不停地利乐众生、摄受众生迈向佛道，而在利乐众生的同时自己顺便得到解脱，因此解脱道在菩萨道中

也是副产品，可以顺便得到的！所以学佛当菩萨的人一定会越来越快乐、解脱自在，福德也会越来越好！

**在行菩萨道中累积福德最关键的方法就是布施、持戒，和十善、修定等生天之论；此三论是度众生的基础，并且也是让我们生生世世都能不堕恶道而能顺利地行菩萨道。**因此 佛陀度众生时往往先为众生说施论、戒论、生天之论，有了此基础之后才进一步说明实际修行的内涵法要，而我们依教奉行的话，也会因此有福德庄严而能让我们在道业增上。

《优婆塞戒经》卷 2〈二庄严品〉第 12 云：**【所谓六念：念佛法僧、名智庄严，念戒施天、名福庄严。】**

因此布施、持戒、生天之法乃学佛当菩萨者应该时常精进修行的。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第三辑第 98 页中说：

修菩萨行，当然要念念想到布施，要随时随地布施：起了妄想，就把妄想布施掉；起了贪，就把贪布施掉；起了瞋，就把瞋布施掉。这样子念施，对你不能得利吗？财施上也一样，得要常常念着有没有机会利益众生，有机会就做，这也叫作念施。

布施与持戒是初机学佛的基础，但是对于证悟的久学菩萨来说，也是一样的重要。佛在《大般若波罗蜜多经》卷 8〈4 初分转生品〉说：

复次，舍利子！有菩萨摩訶萨从初发心乃至未得不退转地，**恒住施、戒波罗蜜多，于一切时不堕恶趣。**

复次，舍利子！有菩萨摩訶萨从初发心乃至未得不退转地，常不舍离十善业道。

复次，舍利子！有菩萨摩訶萨安住施、戒波罗蜜多，作转轮王成就七宝，以法教化不以非法，安立有情于十善道，亦以财宝施诸贫乏。

在经文中 佛陀的意思是说，开悟明心的菩萨摩訶萨，从第一次发菩萨心开始到未得到不退转地（初地或八地）时，因为一直都行布施波罗蜜多与持戒波罗蜜多，所以这样的菩萨永远都不堕入三恶道中。另外开悟明心的菩萨摩訶萨也常不舍离十善业道，并时常布施众生以及教化众生修行十善。《维摩诘所说经》卷上〈1 佛国品〉也说：

布施是菩萨净土，菩萨成佛时，一切能舍众生来生其国；持戒是菩萨净土，菩萨成佛时，行十善道满愿众生来生其国。

关于这段经文，平实导师在《维摩诘经讲记》第一辑第202-203页中有如此开示：

布施为什么会是菩萨的净土呢？因为菩萨在三大无量数劫中舍身、舍命、舍财、施法；以三种施利乐众生，如果不作财物布施、无畏布施、佛法布施，他就不能成就净土，因为这三种布施是成就净土的基础。如果不作这三种布施，或是作了却不圆满具足，菩萨就无法成佛；乃至圆满十地的布施而入了等觉位以后，还要整整一百劫之中全力修布施行。所以等觉菩萨最后百劫中，「无一处非舍命处，无一时非舍命时」，生命都可以舍



了，何况身外之财？有这最后一百劫的内、外财布施，才能成就三十二大人相，每一相都是由无量的福德修集而成的。如果不在这百劫之中全意修集福德，三十二大人相就不能圆满成就，因此这也是具足福德、成就常寂光净土的基本条件。所以凡夫菩萨初学佛法，从十信位开始专修信心，一旦进入初住位就开始广修六度万行。可是六度万行都以布施为基础，布施行若不成就，持戒行就不能成就。布施行不能成就，就会有贪，有贪就不能成就戒行。布施行不能成就，瞋无法布施出去，心中就会常常有瞋；把瞋布施出去以后，才能生起慈忍、悲忍，戒才有办法持好。乃至愚痴无明如果不能布施出去、不能舍弃，对愚痴的因果不具足了知，或者不如实知，所以不能乐施，表示他的无明还没有布施出去，他也是无法清净的持戒，所以施是戒的基础。戒又是忍的基础，这样一度一度互相含摄，每一度都含摄着其余五度。

由此可知，施论、戒论、生天之论不仅是初机的学佛人行菩萨道的基础，另外对久学菩萨也是很重要的，菩萨们应该努力实践布施、持戒……等六度，并且应该以此三论努力教化众生。

由此缘故，末学搜集经典、论典中的开示，配合平实导师书中的内容，为众生略说此布施、持戒、生天之论；期盼能利益有缘的初机学佛人及久学菩萨们能够福德日增、道业增上，由此具足次法而能早证菩提以及早成佛道。

## 第四节 诸佛度众的次第：施论、戒论、生天之论

诸佛度众的次第就是先讲布施、持戒和生天之论。弥勒菩萨的《瑜伽师地论》卷 14 中说：【又有三种为诸乐欲增上生者所说真实增上生道：一者、布施得大财富，二者、持戒得往善趣，三者修定远离苦受，得生一向无有恼害乐世界中。】龙树菩萨的《大智度论》卷 13 〈1 序品〉中也说：【佛言三事必得报果不虚：布施得大富，持戒生好处，修定得解脱。】

由此可知布施、持戒、生天之论是很重要的，这是正修佛道的次法基础，若于此三论能够接受奉行，接着才有机会修学实证二乘的解脱道乃至进修大乘的佛菩提道，所谓断我见、我执，开悟明心、眼见佛性，乃至般若唯识种智等菩萨大法！而佛陀度众生的次第就是从施论、戒论、生天之论开始；假使闻法者听到施论、戒论以后就不能接受，佛陀就不再继续说法，只讲到戒论便不再演说生天之论。假使讲到生天之论，闻者不能信受，佛陀便不再继续讲解解脱道的苦、空、无常、无我之理，更不会讲佛菩提道。平实导师也在《金刚经宗通》第一辑第 183-184 页中说：

菩萨因为世世修福，才能遇见真正的大善知识，才能证得「法」而亲见万法的缘起；所以新学菩萨如果想要修证般若慧，一定得要先多修护持正法之福；不具备这个福德，就遇不到善知识，假使遇见了也还会错过。如果善知识特别慈悲，一把将他抓住，所以他没有错过；但他证悟以后将来还是会诬谤善知识，还是会退转。所以新学菩萨想要证悟而进入菩萨数中，一定得要先同时修

福。可是修二乘法就不需要福德吗？亦不尽然。在阿舍中佛度人证初果时是怎么度的？佛陀都是先说施论、戒论、生天之论。如果某人来到佛前，听到佛陀说要先学布施，他听进耳朵就觉得很刺耳了；佛看到这个人听不进去，那就只讲到布施为止，不再往下讲了。如果布施说了，他能听得进去，再为他讲戒法，以及持戒的因果，让他下一世可以保住人身，不会下堕三恶道。如果戒也能听得进去，真的领受了，再为他解说要如何行十善生欲界天，以及如何修四禅八定而往生色界、无色界天。假使这些还能听得进去，才会告诉他五蕴虚妄而让他证得初果。二乘菩提小法尚且要先说施论、戒论、生天之论，大乘的菩萨正法当然更是如此。所以即使是讲真实理的《金刚经》，佛陀也要为大众讲布施。为什么连讲理的经中都要说布施？为什么要这么讲？因为佛要看你有没有菩萨性。如果你听了布施就生起烦恼，就会把《金刚经》执以为虚而不是执以为实，然后就说一切法空，全都是缘起性空；心中认为五阴死后全都没有了，成为断灭空了，全都是缘起性空。那就不用布施了，也不用修行了，所以佛还是故意要讲布施。

佛在《阿舍经》中的确有非常多的经文提到施论、戒论、生天之论！例如《长阿舍经》卷 2：

时，庵婆婆梨女取一小床于佛前坐，佛渐为说法，示教利喜：**施论、戒论、生天之论，欲为大患，秽污不净，上漏为碍，出要为上。**尔时，世尊知彼女意柔软和悦，荫盖微薄，易可开化，如诸佛法；即为彼女说苦圣谛，苦

集、苦灭、苦出要谛。

时，庵婆婆梨女信心清净，譬如净洁白毡易为受色，即于座上远尘离垢，诸法法眼生，见法得法，决定正住，不堕恶道，成就无畏，而白佛言：「我今归依佛、归依法、归依僧，如是再三，唯愿如来听我于正法中为优婆夷，自今已后，尽寿不杀、不盗、不邪淫、不欺、不饮酒。」时，彼女从佛受五戒已，舍本所习，秽垢消除，即从座起，礼佛而去。

佛陀遇到初次前来学佛的众生，不论对方是男众与女众、在家或出家，佛陀都先为他们说施论、戒论、生天之论，然后才进一步教导他们离开欲望和得解脱；不仅我们的本师 释迦世尊是这样子度众生，甚至十方过去诸佛、现在诸佛也都是如此的教导众生。如《增壹阿含经》卷 13〈23 地主品〉：

时，王将四十亿众，男女围绕，便诣灯光如来所。到已，头面礼足，在一面坐；及四十亿众，各共礼足，在一面坐。是时，如来与父王及四十亿众渐说妙论，所谓论者：**施论、戒论、生天之论，欲为秽污，漏不净行，出家为要，获清净报。**尔时，如来观众生意，心性柔和，诸佛如来常所说法，苦、习、尽、道，尽与彼四十亿众广说其义，即于坐上，诸尘垢尽，得法眼净。

时，四十亿众白灯光如来曰：「我等意愿剃除须发，出家学道，大王当知。」尔时，四十亿众尽得出家学道，即以其日成阿罗汉。

从这两段经文中我们可以看出，佛陀不论面对哪一位众

生，都先教导对方「**施论、戒论、生天之论，欲为大患，秽污不净，上漏为碍，出要为上。**」

也就是布施、持戒、修十善生欲界天之理论；然后告诉众生欲望是有许多过失的，是污秽不清净的，因此要出离欲界爱的系缚得证禅定；并且要远离色界爱，乃至以出离三界为首要目标。如果众生心性很柔和都能够接受，这样善根成熟的众生，接着 佛陀才会为对方说苦集灭道等四圣谛之法，让对方断我见成为初果的「法眼净」。接着 佛陀再为对方作三归依和受持五戒，因此我们也要这样度众生。所以接着我们先来讲布施之论。

## 第二章、布施之论

### 第一节 为何要修布施？

布施在佛法中的定位是非常重要的！俗话说：「天下没有白吃的午餐！」又云：「一饮一啄，莫非前定。」也就是说，就连一只鸡，它饮一滴水，啄一粒米，都有过去生的因缘。而我们每一个人一辈子都为了赚钱养家活口，为了准备退休金而努力赚钱。古德云：「人人知道有来年，个个尽种来年谷；人人知道有来生，何不修取来生福？」人为了明年、后年、晚年的生活都会努力存钱了，何况是未来世，更应该也要努力准备自己的福报。所以布施就像在投资一样，是为了修集未来世的福德；布施也像种田播种一样，果报收割是在未来世。现在多布施，未来世就能远离贫穷；就像现在勤俭存钱作有利的投资，晚年就有比较多退休金可用，这是一样的道理。

### 第一目 贫穷是苦恼法

所以如果有人问：「为什么学佛还要修布施呢？」因为贫穷是苦恼法啊！贫穷的人为三餐奔忙辛苦，每天烦恼的事情就是柴米油盐酱醋茶、水电瓦斯、管理费的钱付不付得出来。贫穷的人就是因为过去生没有作布施，因此此生得财不易，要受饥寒之苦或奔波劳累之苦。贫穷的人因为比较辛苦劳累，所以容易生病，但生了病也没钱看医生，因此俗话说：「贫病交迫。」贫穷的人没钱买足够的衣服、饮食，因此衣食缺乏导致衣不蔽体、食不充饥，所以外表也不会好看。贫穷的人因为要为五斗米折腰，总是要卑躬屈膝地乞求别人施舍，因此地位又下贱，常常被人看不起或欺负；因此俗话说：「贫贱夫妻百事哀」。总之贫穷的人所受的苦恼真的比较多，不容易学佛。

所以一般人布施的目的是要脱离贫穷，脱离贫穷后不仅利益自己，同时也可以利益众生。常布施的人未来世的福报会很好，菩萨生生世世行菩萨道，因此需要很多世间福德当作工具，成为修道的道粮，因此也是广修布施行，这样可以利用未来的这些福报来帮助许多有缘众生。佛在《摩诃般若波罗蜜经》卷 26〈83 毕定品〉中说到菩萨是这样教化慳贪吝啬之众生的：

为慳者如是说法：「诸众生！当行布施，贫穷是苦恼法，贫穷之人自不能益，何能益他？以是故，汝等当勤布施，自身得乐，亦能令他得乐。莫以贫穷故，共相食啖，不得离三恶道。」

佛陀常常为慳贪吝啬不肯布施的人说：「各位众生！您们应当行布施，因为贫穷是苦恼法，贫穷的人不能利益自己，更何况利益他人呢？因为这个缘故，您们应当努力精勤的布施，

这样自己身心才能得乐，也能够让他人得到快乐。不要因为贫穷的缘故，而互相的杀害吃掉对方，因此而无法离开三恶道。」

龙树菩萨在《大智度论》卷 12〈1 序品〉中又说：

菩萨思惟：「众生不布施故，后世贫穷；以贫穷故，劫盗心生；以劫盗故，而有杀害。以贫穷故，不足于色；色不足故而行邪淫。又以贫穷故，为人下贱；下贱畏怖而生妄语——如是等贫穷因缘故，行十不善道。若行布施，生有财物，有财物故不为非法。何以故？五尘充足，无所乏短故。」

也就是说，菩萨会这样思惟：「众生因为不布施的缘故，导致未来世贫穷；因为未来世贫穷的缘故，就生起偷盗抢劫之心，而杀害了其他众生。又因为贫穷的缘故，所以得不到眷属无法娶亲，因此而生邪淫。又因为贫穷的缘故，地位低下恐惧而常常妄语。所以因为贫穷的因缘导致常常作恶多端，所行皆是与十不善业道相应。如果有修行布施，那未来就会有很多财物，就不会因此做非法造恶之事。这是什么道理呢？因为有福而五尘充足，因此于此心中是无所乏短的缘故。」总之因为慳吝心性而成为贫穷的果报，这样继续下去真的是很不好，因此我们要努力布施。

## 第二目 布施的利益

在《大智度论》中也有提到布施有许多利益。布施从音译来说，又称为「檀」，布施的福业就像宝藏，常常追随着施主；布施可以破坏痛苦的过失，能够让人得到快乐；布施是善法，

能够摄受善人，与善人结缘；布施能够让众生安隐，临终的时候心无恐惧怖畏；布施就像大将军，能够降伏慳吝的敌人；布施是善妙的果报，天人都很爱乐布施；布施是清净的法道，贤圣们所追求的道路；布施是积善福德的大门，是建立度众的因缘……；总之布施的功德无量，是圣人大士和智者之所行的。

而世间就如同失火的屋宅之家，有智慧的人，明白认识到这样的形势状况，在火还没有烧到此处时，就急着把财物搬出去；后来屋宅虽然烧尽了，但财物都还在，然后才再重修屋宅。爱好布施的人也是如此，因为知道我们这个色身是危脆的，财物是无常的；修福的时候就如同在火灾中把财物搬出去，后世受到快乐就如同这个人重新整修屋宅一样，财物依旧存在而搬回屋里去。而愚痴的人就只知道保护着屋宅，急忙间营救不及，不知火势而全部烧尽，屋宅也没了，财物也没了，只好饥寒受冻，忧苦的过完一生；这就譬如很慳吝的人也是如此，不知道身命无常，也许很快的就死亡了，但却一直积聚钱财守护爱惜着不肯布施，不肯为后世植福，直到无常到时忽然死了，却什么福报也没有，这样的愚痴人未来只好过着忧苦的生活。

爱好布施的人，会受到众人所尊敬，如月亮刚出来一样，大家无不爱者；布施会得到好的名誉，周闻天下，人人皆归依景仰，他所说的话人们都会相信。爱好布施的人，地位尊贵的人也会时常想念着他，地位下贱的人也会尊敬他。我们要知道往来在六道轮回中，其实没有真正的亲人可以依靠，唯有行善布施能让我们生在善处，或往生到天上或在人间。在人间当象、马，得到人类妥善照顾，又如宠物等被养的畜生，优于其



他畜生道有情，这也都是因为布施所得到的果报。

布施的果报就是未来世富裕欢乐，持戒的人未来可以生到天上；静虑禅思智慧让心清净的人，未来可以得到涅槃解脱的快乐；而布施也是得到解脱涅槃的资粮，欢喜的缘故得到一心，一心观行五阴无常而得到解脱。就好像一个人要求得树荫，先要种树；而要求得花、果实，也必须先种植；布施也是如此，今世后世得到快乐……，这些都是布施的利益。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 龙树菩萨的《大智度论》卷11〈1 序品〉中也有提到布施的利益：

问曰：檀有何等利益故，菩萨住般若波罗蜜中，檀波罗蜜具足满？

答曰：檀有种种利益：檀为宝藏，常随逐人；檀为破苦，能与入乐；檀为善御，开示天道；檀为善府，摄诸善人（施摄善人，与为因缘，故言「摄」）；檀为安隐，临命终时心不怖畏；檀为慈相，能济一切；檀为集乐，能破苦贼；檀为大将，能伏慳敌；檀为妙果，天人所爱；檀为净道，贤圣所游；檀为积善福德之门；檀为立事聚众之缘；檀为善行爱果之种；檀为福业善人之相；檀破贫穷、断三恶道；檀能全护福乐之果；檀为涅槃之初缘，入善人聚中之要法，称誉赞叹之渊府，入众无难之功德，心不悔恨之窟宅，善法道行之根本，种种欢乐之林藪，富贵安隐之福田，得道涅槃之津梁，圣人大士智者之所行，余人俭德寡识之所效。

复次，譬如失火之家，黠慧之人，明识形势，及火未至，急出财物；舍虽烧尽，财物悉在，更修室宅。好施之人，亦复如是，知身危脆，财物无常，修福及时，如火中出物；后世受乐，亦如彼人更修宅业，福庆自慰。愚惑之人，但知惜屋，忽忽营救，狂愚失智，不量火势，猛风绝焰，土石为焦，翕响之间，荡然夷灭；屋既不救，财物亦尽，饥寒冻饿，忧苦毕世。慳惜之人，亦复如是，不知身命无常，须臾叵保，而更聚敛守护爱惜，死至无期，忽焉逝去，形与土木同流，财与委物俱弃，亦如愚人忧苦失计。

布施不仅可以让我们未来安居乐业，生生世世都富裕快乐，过着幸福快乐的日子！而我们每个众生都有第八识如来藏，我们所造的一切善业都会存在如来藏中，所以我们学佛行菩萨道，就不断地行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧等六度，累积了许多福德和智慧，这些福德种子都存在我们各自的如来藏中带去未来世实现，这样未来世种子现行时我们就会很有福报！所以像正觉讲堂有许多菩萨今生福报很好，生活富裕、有钱有闲又有许多法眷属——菩提眷属，就是因为过去生常常行布施的关系。例如像平实导师那样的大菩萨，平实导

---

复次，大慧之人，有心之士，乃能觉悟，知身如幻，财不可保，万物无常，唯福可恃，将人出苦，津通大道。

复次，大人小心，能大布施，能自利己；小人小心，不能益他，亦不自厚。

复次，譬如勇士见敌，必期吞灭；智人慧心，深得悟理，慳贼虽强，亦能挫之，必令如意。遇良福田，值好时节（时：应施之时也。遇而不施是名失时），觉事应心，能大布施。

复次，好施之人，为人所敬，如月初出，无不爱者；好名善誉，周闻天下，人所归仰，一切皆信。好施之人，贵人所念，贱人所敬；命欲终时，其心不怖，如是果报，今世所得；譬如树华，大果无量，后世福也。生死轮转，往来五道，无亲可恃，唯有布施若生天上、人中，得清净果，皆由布施；象、马畜生得好柄养，亦是布施之所得也。布施之德，富贵欢乐；持戒之人，得生天上；禅智心净，无所染着，得涅槃道。布施之福，是涅槃道之资粮也；念施故欢喜，欢喜故一心，一心观生灭无常，观生灭无常故得道。

如人求荫故种树，或求华，或求果故种树；布施求报亦复如是，今世、后世乐如求荫，声闻、辟支佛道如华，成佛如果。

是为檀种种功德。（《大正藏》册 25，页 140，上 23-下 14）

师这一生四十几岁钱赚够了就退休了，而且智慧很高、证量很高，所以肯定是过去生常布施的久学大菩萨——他是一位从小时候就喜欢布施的人。

## 第二节 布施得富裕快乐之果报

佛陀在许多经典中都提到布施的果报就是富裕，如《佛说罪福报应经》云：「为人大富，财物无限，从布施中来。」

另外在《中阿含经》卷44〈2 根本分别品〉中也说：

摩纳！何因、何缘男子女人无有财物？若有男子女人不作施主，不行布施，彼不施与沙门、梵志、贫穷、孤独、远来乞者饮食、衣被、华鬘、涂香、屋舍、床榻、明灯、给使。彼受此业，作具足已，身坏命终，必至恶处，生地狱中；来生人间，无有财物。所以者何？此道受无财物，谓男子女人不作施主，不行布施。摩纳！当知此业有如是报也。摩纳！何因、何缘男子女人多有财物？若有男子女人作施主，行布施，彼施与沙门、梵志、贫穷、孤独、远来乞者饮食、衣被、花鬘、涂香、屋舍、床榻、明灯、给使，彼受此业，作具足已，身坏命终，必升善处，生于天中；来生人间，多有财物。所以者何？此道受多有财物，谓男子女人作施主，行布施。摩纳！当知此业有如是报也。

白话解释如下，佛陀说：

摩纳！是什么因、什么缘，令男子或女人贫穷困乏？如果有男子或女人吝啬小器不肯布施，他（她）不肯惠施饮食、衣

被、医药、房舍、床榻、明灯、仆役等等民生必需用品与僧伽、离欲清净的修行人、穷人、病人、孤苦无依的人、从远地方来的人等等，这样的人造作并累积了这样的恶业，死后便会往生贫瘠的地方，于地狱中再生，若转生到人间时，将贫穷潦倒。

摩纳！是什么因、什么缘，令男子、女人财富无限、富裕多金？如果有男子或女人慷慨大方、欢喜布施，他（她）乐于惠施饮食、衣被、医药、房舍、床榻、明亮的灯光、奴仆劳役等等民生必需用品与僧伽、离欲清净的修行人、穷人、病人、孤苦无依的人、从远地方来的人等等，这样的人造作并累积了这样的善业，死后便会往生福乐富饶的地方，往生到天上，若转生到人间时，将财富无限、富裕多金。

由此可知，贫穷的原因是因为往世不布施的关系！而富裕的原因是因为往世有作大布施。而我们现在看到国内或国外都有许多超级有钱的大企业家，他们会把自己的财产半数甚至百分之九十捐出来作慈善，也许他们往世就有这样布施的习惯了，因此今生可以富裕；加上今生又这样布施，下辈子又可以继续当有钱人。

## 第一目 佛典故事：一亿里——布施成富豪的故事

接着我们就来看看布施未来世得到大富的故事，《杂譬喻经》中的一个故事：

在过去居住在王舍城中的人民，大多过着富裕的生活。王舍城里的人，依家产多寡分为九品，这九品各别居住于不同的乡里，彼此是不相互交错杂居的。其中有个安乐富足的乡里名

为「一亿里」，居住此里的人都拥有一亿以上的家产。

当时有一位居士，很向往能住进一亿里内，为了达成目标，他总是拼命工作、勤俭持家，用各种方法存钱。就这样过了数十年清苦的日子，居士累积了九十万数的财产，但是还未满一亿，但却在此时生重病而知道自己命不久矣。他有一个才七、八岁的儿子，所以临终前，他告诉妻子：「我的儿子还小，将来长大以后，就给他现在的财物，让他以此广行治生之道，希望能够成为拥有一亿家产的富翁。这样必定居住在那个一亿里的地方，这样来成全我生存之遗愿啊！」当他说完了这个遗愿以后，就舍寿死亡了。

居士妇将居士的丧事办完以后，就带着儿子去看家中的财宝，展示这些宝物并告诉他说：「你的父亲的遗言嘱咐，就是必须要你长大以后，将来你一定要努力赚钱，再具足一十万就可以满一亿了，等凑得一亿元，我们就可以住进一亿里。」

儿子听完母亲的话，回答母亲说：「妈妈，您放心！何必需要等到我长大？现在就将财产交给我来处理，很快我们就能住进一亿里了。」于是母亲将财产交给儿子。想不到童子得到这笔钱财后，竟大行布施，供养三宝、周济贫户，不到半年光景，所有的家产几乎散尽。母亲因此忧愁苦恼，怪自己的孩子这样的作为。这时童子竟在此时得了重病，不过短短时间便死亡了。童子的母亲失去了财产，又逢丧子之痛，心怀伤心欲绝的忧愁而想念着儿子。

在一亿里中，有一位最富裕的首富年已八十，却仍膝下无

子，于是童子就投生到他们家中，成为首富与他的大夫人之儿子。大夫人怀胎满十个月后，童子出生，非常端正聪明而且记得宿命，但亲生妈妈亲自抱着喂奶他也不肯进食，以及所有婢女及请来的保姆，谁来抱养他也都是如此。夫妻俩焦虑万分，到处探寻良策。事情很快地传开了，每天都有不少人来试着喂食，然而都是无功而返。

童子前世的母亲听闻这个消息后，也好奇地前去富豪家中尝试。她一看到这个婴儿就很爱他，一抱着婴儿，婴儿马上就开口要食。首富长者非常的高兴，就重金雇用儿子的前母，使得他来养护自己的儿子。首富长者于是与大夫人协议说：「我们的这个儿子不论谁抱他都不肯饮食，只有这位妇人抱他才欢喜肯饮食。我现在想要迎娶她进来当小夫人，让她养育我们的孩子，不知是否可以呢？」大夫人听了随即答应，并且以厚礼为聘，将她迎娶进来，又另作屋宅分给她许多财产让她无所匮乏。童子的妈妈果然如愿的住进一亿里中照顾这位婴儿，这时抱在怀里的婴儿，忽然开口说话：「您不认识我了吗？」妇人听到这声音，又惊又恐而说：「我不认识！」婴儿又说：「我就是您往生的儿子啊！当初取母亲九十万分别布施，因为布施财物的福报，如今我投生到一亿里的富贵人家，与您共同来作这八十亿的主人，这样就是不用劳力就可以得到福德，您看这就是布施功德的不可思议啊！」这个母亲听到这样的话，既是悲伤也是欢喜。

婴儿长大后，于一亿里地区之中推行大乘佛法，并引导度化乡里的民众广修供养、行菩萨道。因此之故，所谓：「正便亿千

出之，一邑里能为室舍，安诸施以道，菩萨所入如是。」<sup>2</sup>

由此可知，想要未来世有富裕的果报，就是今生努力布施，而不是一直赚钱把钱财积聚在身上，应该要学此篇故事中的菩萨或古今中外的大富豪一样，把大部分的财产拿来救济众生，如此未来世还是一样富裕；并且我们也要学菩萨那样弘扬佛法，度众生一起广修布施、行菩萨道。（待续）

---

<sup>2</sup>《杂譬喻经》卷2：【昔王舍城中人民多丰饶，九品异居不相杂错，别有一亿里，有一亿财者，便入中。时有居士，规欲居中，便行治生，苦身节用广诸方计，数十年中九十万数未满足一亿，得病甚笃自知不济。有一子年七八岁，囑语其妻曰：「吾子小大，付与财物令广治生，使足满足一亿，必居其中，全吾生存之愿矣！」言竟终亡。丧送事毕，将子入，示其宝物：「父有遗教，须汝长大具一十亿足满足一亿，居亿里中。」子报母言：「何必须大？便可付我早共居之。」母即付之。于是童子以财物珍宝，供养三尊，施与贫乏者，半年之中财物尽了。其母愁恼，怪子所作。童子未几身得重病，遂便丧亡。其母既失物，子又幼丧，忧愁忆之。中有最富者，八十居而无子姓，于是童子往生其家，为第一妇作子。满十月生，端正聪明自识宿命，母自抱乳确不肯食，青衣抱养亦复如是。儿前母闻生子如是，偶往看。见爱之，即抱鸣嘍，开口求食。长者大喜，重雇其价使养护子。长者便与夫人议曰：「吾少子性，他人抱养不肯饮食，此妇抱撮儿辄欢喜，吾今欲往迎取以为小妻，令养视吾子，为可尔不？」夫人听之，便以礼娉迎，别作屋宅分财给与无所乏短。儿便语母：「为相识不？」母大怖惶而言：「不相识。」儿白母言：「我是母之前子，取母九十万分用布施，今共来作八十亿主，不劳力而食福，为何如耶！」母闻是言，且悲且喜。其儿长大，化一亿里为摩诃衍道。故谓：「正便亿千出之，一邑里能为室舍，安诸施以道，菩萨所入如是。」】（《大正藏》册4，页508，中22-下22）

# 臺灣菩薩戒行之受益心得

—張正文—

阿彌陀佛！

我是天津市的一名居士，台灣一行，終身受益。感恩 平實導師、親教師的恩德，為我們這些準備受戒的學員所做的一切。自從學佛以來十幾年了，從來不像今天這樣感到有方向、有動力，這樣明確而又具體。在這裡也感謝天津的團長張正珍居士，是她把這個法的殊妙告訴了我。漸次的修學，最後終於和大家一起來到寶島正覺同修會，共同參加受戒大典。這個受戒儀式，我終生難忘，真是激動萬分，實在是幸運哪！

這是佛菩薩的加持，叫我迷途知返，有了依靠和歸宿，找到了自己的家。受戒之前我做了認真的準備，拜了三千佛，拜了一個多月左右；每天誦戒懺悔業障，就怕自己的福德不夠，每天都對着佛菩薩像前懺悔、發四宏誓願，表明於佛菩提道上永不退轉，生生世世都不後退。現在好了，我如願了。我會很好的護持佛戒，珍愛這一生難得的法喜，讓它永遠都作為我日後修學佛法、廣利有情和早斷我見、早日明心見性的動力。一邊改習氣，一邊幫助有緣眾生早日歸依正法，早日回家跟着 平實導師修學大乘明心見性的法，能早日成佛。

十幾年來我始終持名念佛，感覺累。後來就改為口中默念



了。爱看书，也没什么好书可以看，懈怠了好几年。虽然如此，可是佛法却是非常神圣的，在我心里扎下了很深的根，谁要说上半个不字，我就得跟对方论半天，直到对方没话可说才算完，我家先生也是经常深受其害。对于护持佛法这一块，我带有一些世俗化，有时还会瞋恨，我知道是不对的，我也一边在改正；因此也制止了一些人杀生，也包括家人……。

因为那时毕竟是刚进佛门，懂得不多，也没有善巧。现在不一样了，自从修学正法以来，也懂得了很多，是以前想都想不到的，回头看看很可笑。现在有目标了，有责任了，也懂得了生的意义，也了解了一些死是怎样一回事；同时也特别高兴，因为透过共修和自修知道什么是增长知见、什么是断我见、什么是五阴十八界、什么是明心见性，也知道要修学大乘明心见性的法，首先要断我见。

总之，我们这些佛子在平实导师的教导下，会渐渐的长大，成为佛门的栋梁。为报平实导师的恩，我们一定努力作利益众生的事；为报佛恩，一定不让自己白受这个戒。这个戒是我面对未来困难的一种动力，而广积福德资粮，就是持戒和护戒；这样不断的修学使业障消除、性障淡薄、福慧和善根增长，待福德因缘具足时，能早日明心见性。那时自度度他，尽利有情。不负佛菩萨及平实导师的悲心与大恩。

在这里我无言能表达对平实导师、亲教师的感激。我只有衷心的祝愿，祝愿您们在百忙之中，色身康泰，祝愿佛法永远兴盛，祝愿大家万事如意。



## 般若信箱

☒：如果有人自认为开悟明心，但无 平实导师勘验印证，并且他也自认为「**圣贤从来不自称圣贤**」，所以不公开、明确自称开悟。但是他公开宣称「**诽谤我的果报不比诽谤同修会开悟菩萨的果报轻**」，还认为看问题要看实质，不能因为没有机会参加同修会的禅三，就否定一个人的修证证量。他自认为，如果有开悟的实质，不论是否有佛菩萨的印证（当然他自认为能通过佛法经论的检验），对外不能自称没有开悟，否则就是「证言未证」的大妄语。请问，如果诽谤了这样的人，是诽谤胜义菩萨僧吗？这样的人如果「谦称」自己还是凡夫，构成「证言未证」的大妄语吗？

弟子认为：有这样认识的人都是不承认 平实导师法主地位的人。所谓「**法主**」，就是当代一切有关佛教的弘法事务都由法主来定，包括对开悟明心的勘验印证。佛世尊既然指派 平实导师来主持佛法复兴，则是认定导师为当代法主；世尊它老人家也就不会多此一举，再插手开悟明心的勘验印证了。因此，当代不可能出现还有未经 平实导师勘验印证的开悟菩萨。凡是自认为开悟而未经 平实导师勘验印证的人，都没有开悟明心的实质。因此，这样的人自称是凡夫，是如实语，

不会构成「证言未证」的大妄语；他人诽谤了这样的人，也不是诽谤胜义菩萨僧。这样的认知是否正确？

答：在此先赞叹您能于末法浊世独具法眼，能明辨清浊明暗，当属累劫善功所成。您信中提到有人自称开悟乙事，敬答如下：

明心开悟属菩萨五十二修行阶位的七住位，在七住位之前须完成前面十个信位以及六个住位；此中菩萨的每一个位阶，皆有其应完成的德业与应断之障碍，亦即每一个位阶的修证，都各有其实质的经历与内涵。

比方说学生要报考研究所之前，必须先完成小学、中学、高中及大学的课程，具备了各阶学校所学习的知识与毕业证书方得报考；若有一人，虽然拿出了毕业证书，但是在口试时，其人对于小学、中学到大学的课程与经历完全不知，根本就未曾经历过，吾人即可知此人提出的证书乃是伪造者或以不正当手段取得者。

若有人自称开悟，则吾人可检验此人六住位应断之三结断否？五住位的禅定定力是否成就，列初禅前未到地定之伦否？乃至二住位之持戒德行如何，与住位之前的持戒有何不同？乃至初住位所应具备之广大正法度众福德具足否？佛道的修学次第不能躐等，前面的位阶若尚未满足，则妄言下一位阶即成空中楼阁；何况未完成前六住位的功德，便自认开悟证果，舍寿后都有大妄语业的果报等着他。

本会成立以来，屡屡有人因读诵 平实导师著作，而自以为开悟，但已经被检验的所有人，全部皆是错悟者，甚至连我见都具足存在；只须检验其人初住至六住位之所证，就会发现全部皆不堪验证，大多数是连十信位都尚未满足；可知如是人等皆为因中说果，大妄语业已成就，至今无一人例外，实应戒慎恐惧。

如若真具足实质之修学者，自然能说出小学、中学、大学所学之内容，以及众多亲身之经历，必可通过诸多口试教授之问难，当知佛法上亦是如此；所谓七住位所证，乃是以具足前面的十六阶位为先决条件，决不可能位位内容不明、阶阶经历皆付诸阙如。

若有人云：「吾辈乃是先修七住位、再回头修六诸住位，再回头修诸信位。」当知是人乃是佛法中之愚痴人也，如同乞儿梦中成就转轮圣王般之不堪，乃是大妄语重业成就，是可怜悯者，有智者不应效法之，惟祈诸人等能速求净忏。

祈请仁者能继续为正法辨正臧否、端正佛教内部风气努力，正觉讲堂也至诚欢迎您的加入，共成正法大业。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## 佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以



外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/10/26**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六下午**14:00～16:00**。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2013/10/24**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

**台南讲堂：**台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/10/28（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上**19:00～21:00**。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

### **香港讲堂：**

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼

电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班：**周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表

相，不信真实，贪着五欲，诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「**此经**」，并于2013/12/17讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人。全省每周二晚上的讲经时间，即时接着开讲《佛藏经》，再次演示「**此经**」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法

义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/1/12（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/1/19（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2014/2/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2014/1/24（周五）～2014/2/6（周四）为本会年假，全部共修课程均暂停，2014/2/7（周五）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂，方便会员供佛、祈福及会外人士请书；大溪禅三道场(正觉祖师堂)为正月初一～初三 9:00～17:00，方便会员供佛、祈福及会外人士参访。

十、2014/1/31 正月初一上午 9:00 台北、台中、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。

十一、2014 上半年禅一日期：台北讲堂为 1/26、2/16、3/2、3/16、3/30，共五次；桃园、新竹、台中讲堂为 3/2、

3/30，各二次；台南、高雄讲堂为 3/2、4/6，各二次。

以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/1/1（周三）起开始接受学员在各班知客处报名。

十二、2014上半年禅三：第一梯次于4/11（周五）～4/14（周一）举行，第二梯次于4/18（周五）～4/21（周一）举行；2014/1/1（周三）开始接受会员报名，2014/2/18（周二）报名截止，2014/4/3（周四）、2013/4/7（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十三、2014年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十四、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十五、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无



始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十六、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十七、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十八、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十九、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧

广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十一、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，即将出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。敬请期待出版日期。本书内文375页，全书416页，定价300元。

二十二、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深

沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十四、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若

实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十六、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十七、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的

万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十八、平实导师讲述的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时

的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十九、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心在日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的

妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于（2014/1/31）开始次第出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本



会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正



觉教育基金会官网之报导。

三十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/12/19

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

34. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

2013 年 9 月已全部出版完毕。

36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

45. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

46. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

47. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定

48. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
49. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
50. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元  
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版, 大约 25 辑。
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之, 讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定

76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定

77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定

78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\*密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教\*\***



**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直建安路 524 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F (邮编：361006)

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

(台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816)

网址：JKB118@188.COM

15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会

费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2013/12/20

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教\*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 1 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

