



# 正覺

電子報  
第 97 期

2013.12.01

虽行无起，而起一切善行，  
是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

Practicing the dharma of non-arising yet performing all virtuous deeds--such is the practice of bodhisattvas.

*Vimalakirti Nirdeśa Sutra*, Vol. 2

菩萨证得如来藏以后，现前观察到祂于一切法中都是不起贪瞋等心行，意识有喜怒哀乐的境界现前时，祂照样不起心行。可是菩萨现前证实：祂在不起一切心行的状况下安住着，却无妨支援意识心来起一切善行；但是当意识正在利乐众生时，祂却又不起任何念头心行，这样生生世世利乐有情。能够行于无起，却能够同时起一切善行，这才是菩萨行。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 25

After personally realizing the Tathagatagarbha, bodhisattvas observe that it does not have any mental reactions such as greed, anger and the like with respect to all dharma, nor does it produce any mental reactions even when the conscious mind is in the states of joy, anger, sorrow, delight and so forth. Yet bodhisattvas who have personally realized the Tathagatagarbha can witness that though it dwells in tranquility and does not generate any mental reactions, it nonetheless enables the conscious mind to bring forth all virtuous deeds; yet, when the conscious mind is benefiting sentient beings, no thoughts or mental reactions arise from the Tathagatagarbha. To teach and guide sentient beings in such a way life after life--namely by practicing the dharma of non-arising, while at the same time performing all wholesome deeds--such is the practice of bodhisattvas.

# 目录

正觉电子报第 97 期

涅槃（自序）	平实导师	1
中观金鉴（四十六）	孙正德老师	13
苍天有眼（十二）	郭正益老师	31
广论之平议（五十五）	正雄居士	47
救护佛子向正道（三十三）	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘（九）	释正安法师	76
灭法（二）	张善思居士	98
无相拜佛心得	叶昱宽居士	114
迈向正觉回家之路	觉敏居士	119
公开声明		127
布告栏		130
正智出版社发售书籍目录		148
正觉赠书目录		158



# 涅槃

—平實導師—

## 自序

常见外道、断见外道等邪见渗入佛门已久，若欲促令佛门四众广得实证涅槃而复兴佛教者，当务之急即是教育佛门四众普皆舍弃常见、断见等邪见，不堕五阴十八界有中，方能生起智慧，尔后欲求三乘菩提之实证，斯可期冀。是故解说涅槃之种种义，令当代佛门四众周知而生起真实了知涅槃之闻慧，而后如理作意思惟，方可生起正确之思慧，远离不如理作意之思惟；尔后修学三乘菩提时方有实证之因缘，此乃本书写作之初因。

二者，无智之人不知涅槃，解脱知见严重短缺，何况能证？乃至号称为导师之台湾佛门有名法师，竟于书中宣称涅槃是不可知、不可说的，下焉者又何有稍知涅槃正理之可能？则证涅槃之缘即告断绝。今者平实欲令末法时期佛门四众皆具正见、知涅槃故，促使助人解脱生死之 释迦如来正法得以久住，广利人天，自应写作此书以广利之。无智之人谓佛门凡夫也，世俗法中之一切凡夫则属此书之所不论。然而末法

时代佛门之中今已凡夫处处，大众既已归投佛门之中，上焉者，则我实证涅槃之菩萨当令诸人灭愚生智，此世得证大乘本来涅槃；下焉者，则能因断我见故得声闻初果，未来无量世中常离三恶道，最后终得解脱生死，以此第二因缘写作此书。

然而纵使能知涅槃之理，能否实修而证之？端赖各人离苦之意愿与了知离苦之道，然后付诸实修，方能证得涅槃。复次，若是心躁不止之人，性障深重而未曾实修五停心观，莫说定力未充，其实本无丝毫定力；虽然依此书中正理精心实修，以无伏障得止之故，至多只得干慧而无证涅槃、获解脱之实质，于初果之实证依旧绝缘，更恐其犯下大妄语业而致下坠三涂，以是缘故另立专节强调定力之重要。乃因众生我见、我执、我所执等烦恼极为深重，单凭智慧无以实证初果解脱，更不能得证涅槃，是故经中明载「先以定动，后以智拔」，是之谓也。若是无智之人及以懈怠之者，即无实证涅槃之分，殆无论矣！譬如《别译杂阿含经》卷1说：

尔时，世尊即说偈言：我涅槃法，终不为彼，懈怠无智，之所获得。犹如良马，上大丈夫，断除爱结，尽诸烦恼；除祛四取，获于寂灭；能坏魔军，住最后身。

由此证知必须实修获得定心以为依凭，然后断除见结、有结，方能实证初果解脱乃至二乘无余涅槃，并非闻已而知或观已而知即得谓证，是故本书中特地说明：必须对三乘菩提所说涅槃，得有证转之能力与功德，方名实证。证转者，谓已调心而生定力，证得三乘菩提时方能运转所证智慧而得涅槃。又如《般若波罗蜜多心经幽赞》卷上：

今为有情结习所蔽，敬受邪教、诽谤大乘，于「空、有」经如言计着，随印所解互生厌希。设希出要，亲依善友，由各迷方邪乱授学，惧广文海，初不趣求；虽乐略经而不能了，于真、俗谛竞说有无，心、境法中递生取舍。

已属像法时代之常态，何况今值末法之际，更属常事。凡此类人，皆属聪明伶俐之人，世间学问亦佳，然而并未发起菩萨性，仍非菩萨种姓之人，是故今时诸方大师于空经、有经妄生谬判，错将如来演说法空之唯识增上慧学经教，误判为有经；于心有境无、心无境有等说竞相争论，至今未得决定之说；故于涅槃之中道法性屡生误会而争空有，尚不解涅槃之为何法，何况证之？是故每堕想象之中而强行解义，误人无数。

又佛菩提道中之涅槃正义及其实证之理，乃我佛世尊为菩萨种姓者说，不为声闻人说，更非为不肯一一实修六度之未发起菩萨性者说。三十年来，每见末法时期之大师，率以学罗汉作为学佛，亦以声闻解脱道误认为佛菩提道；诸多学佛人迷于大师之世俗名声等表相而尽信之，错将凡夫大师所知之声闻罗汉道误认为佛菩提道；复因诸大师悉以错会之罗汉道误认为正确之解脱道，致诸学人连解脱道之修学都落入错知错修中，更何况佛菩提道而能实证？皆坐假名善知识之误导所致，非关学人。但学人之广被误导，实亦广有自过；以要言之，则迷信诸方假名大师所营造之名声、道场、僧相，又复自身多劫以来不曾广修福德、不曾亲近真善知识所致，是故窥基大师责之：「今为有情结习所蔽，敬受邪教、诽谤大乘，于『空、有』经如言计着，随印所解互生厌希。设希出要，亲依善友，由各迷



方邪乱授学，惧广文海，初不趣求；」意谓有情多被情执系缚，追随邪师而「敬受邪教」，于是踵随邪师而「诽谤大乘」之时，仍自以为正在大力护持大乘正教；于是将地上菩萨方能实修之法空经唯识增上慧学，谤为说一切法实有之假经，又将演说诸法本母等常住法之《般若经》等真常经典，谤为一切法空经；于是错执于有、错执于空，双方互不认同，互相攻讦，便成为佛教凡夫大师之间经常发生的「空有之争」；于实证的二乘圣人与大乘菩萨之间，则是自古至今都不曾发生空有之争。

设或有人稍微知道如是真相，不愿再依从这二类凡夫大师之争论，却只是投入净土门中而求往生极乐净土，都不肯自己试着读经，也不肯试着阅读不同说法的真善知识论著，只愿依循弘法者的僧身表相而追随诸方有名大法师受学；于是学之日久，距离涅槃之实证愈远，永无可期；尽其一生所学所修，悉皆唐捐其功，苦哉！其间纵有稍具世间智慧，已知诸师所言悉皆依文解义复又错说，是故自己研经觅论而求；于是「虽乐略经而不能了」，随后则是「于真、俗谛竞说有无，心、境法中递生取舍」。如是之事，古时窥基大师已曾言之，递至今时，于况益烈，几不可救。然而菩萨由自悲悯心性前导，虽见如是诸事，仍当知其不可为而屡为之，冀能救护末法学人于万分之一；纵使有智信受、愿意受学之人极寡，仍当世世为之，以契悲心，是即此书缮造之三因也。

然而为免重复，节省学人时间，所说涅槃之法不应多有重复；前已曾在别书中叙述之法，除非必要者，于此书中即不再重引而说，着重于实证涅槃之理而非实修之方法。实修涅槃之

方法论，已经散见于拙著诸书之中，是故二乘法中之四念处观、七觉支、五阴之无常、苦、无我等观行内容，六念、五停心观、一切处观.....等，皆不在此书中说，唯直述涅槃之理，令得远离邪见、导归正道。读者若欲深入了解实修之法者，应当另于《阿含正义》、《识蕴真义》、《心经密意》与《宗门正眼》等公案拈提诸书，及于《念佛三昧修学次第》、《禅一悟前与悟后》.....等书中所说之方法论，依于修学次第付诸实修；或于平实未来另造余书之中阅读、思惟、观行、取证，初入手之要门则是先修学基本定力，静坐中修得坚固之未到地定，或是依无相念佛行门修得动中未到地定力。

至若大乘法中本来自性清净涅槃之实证，般若智慧之发起，种智之进修与实证，同皆不在此书中说；故于此书中唯论三乘圣者所证涅槃之正理，旁及现代佛门中实证本来自性清净涅槃者息息相关之大乘见道内涵，欲令佛门四众各生正见而得建立实证之正确方向，是故少说实证之方，非欲令四众读之即得实证涅槃。谓涅槃要须实修，非唯具足涅槃之正见者即是亲证涅槃也，是故实证三乘涅槃之法，已于拙著诸书中别说，欲求实证涅槃之学人，皆应先修定力然后另行广阅拙著诸书而实修之；至若定力之实修，则以无相念佛最为快速而且得力，是动中相应之定力故，于三乘菩提观行之动态中最为相应故。

复次，欲求实证二乘涅槃之人，应当先自审视：亲证涅槃法之前，所应先有之种种**次法**是否已曾先修并得满足？若不乐修梵行而广贪诸欲，亦未发起声闻种性或菩萨种性，本身尚不属于声闻种姓、菩萨种姓，亦不信不解涅槃之真实理，

只愿信受五蕴或意识为真实法之人，则读此诸书已，纵有定力，仍不得实证涅槃；乃至更将引生烦恼而致毁谤，自造口业已，舍世之后难免坠入三恶道中。修学二乘涅槃者已是如此，修学大乘涅槃者更是如此，末法时代佛门四众于此悉应引以为鉴。例如《杂阿含经》卷 47 所载：

尔时世尊告诸比丘：「若有比丘不恭敬住，不系心，不畏慎，不随他自在诸修梵行上、中、下座，而欲令威仪足者，无有是处！不备威仪，欲令学法满者，无有是处！学法不满，欲令戒身、定身、慧身、解脱身、解脱知见身具足者，无有是处！解脱知见不满足，欲令得无余涅槃者，无有是处！」

余所谓**次法**者即上开经文中所说威仪，谓持五戒乃至菩萨戒等威仪，亦谓勤修十善等威仪，亦谓善择真正善知识而受学次法：「施论、戒论、生天之论，欲为不净、上漏为患、出要为上。」实证未到地定或初禅。于此等次法不欲受学、不欲实修，而言求证三乘涅槃欲有所获者，无有是处。

若在大乘法中求证本来自性清净涅槃者所应有之威仪，则应更增「广行菩萨道、救护众生」而修六度波罗蜜等事，借此实修以发起菩萨性而入菩萨种姓之中。若不修如是相应之次法而欲具足应有威仪，欲证声闻或菩萨涅槃者，无有是处。复次，次法之初，所谓「施论、戒论、生天之论」，若于释迦如来所说如是三论内涵，心中生疑不信者，于布施之未来世可爱因果、持戒得解脱之因果、修习十善业及禅定得生诸天之因果，心中都无大信，则亦不能理解三界不同层次之境界，自

无出离三界生死之智慧，则属于不信因果者；是故对于布施所得因果及持戒所得因果等，心中都无所信，当知无有可能信受三界不同境界；是人具信受三界境界之信根、信力，修行之后若非堕入欲界即是堕入色界，若非堕入色界即是堕在无色界而自以为实证涅槃，都无出离三界生死之可能，难离大妄语业而致下坠。

次法之末所应修学者，即是「欲为不净、上漏为患、出要为上。」然后才为学人演说解脱之法。是乃一切求证三乘涅槃之学人都应留心者，今于此序文之中苦口说之，都属「老僧」常谈而不易实行之理。然而世尊度众之时每说此等道理，说为诸佛常法；是故凡有亲近世尊学法者，世尊都依如是次第而为说法，即是《阿含经》中常常可以读到的开示：

时，婆罗门取一小座于佛前坐，世尊即为婆罗门说法，示教利喜：「施论、戒论、生天之论，欲为秽污，上漏为患，出要为上。」演布清净。尔时，世尊知婆罗门心已调柔、清净、无垢，堪受道教，如诸佛常法，说苦圣谛、苦集圣谛、苦灭圣谛、苦出要谛。

愿我佛门四众悉能体悉佛意而实行之，普当专心作意于次法之修学；然后求证涅槃，斯可期冀。于缮造此书之前，观察时势因缘，发抒感慨而书此文，即以为序。

佛子 **平实** 敬序

公元二〇一二年初秋，于竹桂山居



# 目 次

## 自 序

### 第一篇 声闻涅槃

#### 第一章 声闻涅槃之内涵与修证前提

##### 第一节 绪论

##### 第二节 外道涅槃略说

###### 第一目 外道五现涅槃

###### 第二目 外道四种涅槃

###### 第三目 外道诸种涅槃

###### 第四目 外道四空处涅槃

###### 第五目 外道无想定涅槃

##### 第三节 声闻涅槃之主要内涵（断我见、我执，灭尽五阴）

###### 第一目 修习声闻解脱道的大前提、大方向

###### 第二目 欲修习声闻解脱道者应有的条件

##### 第四节 求证涅槃者应学之次法

##### 第五节 施论

##### 第六节 戒论

##### 第七节 生天之论

##### 第八节 欲为不净

##### 第九节 上漏为患

## 第十节 出离为要

### 第二章 声闻涅槃之闻熏

#### 第一节 二乘四圣谛简介

#### 第二节 苦圣谛

#### 第三节 苦集圣谛

#### 第四节 苦灭圣谛

#### 第五节 先知法住 后知涅槃

#### 第六节 无余涅槃是灭尽一切三界有

#### 第七节 无余涅槃灭尽五阴是断灭空吗？

#### 第八节 道圣谛

### 第三章 声闻涅槃之劝修

#### 第一节 声闻道之三转法轮——三转十二行法轮

#### 第二节 声闻解脱道之三转法轮异于诸佛之三转法轮

#### 第三节 三界爱集断故证慧解脱

#### 第四节 定境集见断故，亦修断故，证俱解脱

#### 第五节 证无生

### 第四章 声闻涅槃之证转

#### 第一节 自我检验——应证转之内涵必有定力相应

#### 第二节 断三缚结应证应转——证初果

#### 第三节 薄贪瞋痴应证应转——证二果

第四节 五下分结断，应证应转——证三果

第五节 五上分结断，应证应转——证四果

## 第二篇 缘觉与独觉之涅槃

### 第一章 缘觉涅槃

第一节 独觉与缘觉之异同

第二节 缘觉涅槃

第三节 十因缘观之修习理论

第四节 十二因缘观之修习理论

### 第二章 十因缘观与十二因缘观之关联

第一节 不修十因缘故法则不能证因缘观

第二节 不修十二因缘故法则不能断我见、我执、我所执

第三节 佛将十因缘故法与十二因缘故法合说

第四节 必须有相应之定力，方证涅槃

## 第三篇 大乘涅槃

### 第一章 必须具足四种大乘涅槃方能成佛

第一节 大乘涅槃绪说

第二节 本来自性清净涅槃与证真如之关系

第三节 证大乘涅槃前的四加行

第四节 相见道位的加行及入地前的四加行

第一目 总说

第二目 相见道位应修非安立谛三品心  
——完成三贤位的般若别相智

第三目 大乘四圣谛四行观修十六品心  
——证阿罗汉果及初分无生法忍

第四目 新学菩萨对见道与加行的疑惑

第五节 与大乘见道相关的其余疑惑

第六节 无住处涅槃

## 第二章 本来自性清净涅槃

第一节 本来自性净涅槃之本质即是真如

第二节 本来自性清净涅槃非断灭空

第三节 佛法三乘菩提所说的涅槃都是可以实证的

第四节 本来自性清净涅槃是如

第五节 本来自性清净涅槃是现前寂灭境界

第六节 本来自性清净涅槃的无我性

第七节 二乘涅槃依本来自性清净涅槃而有

第八节 证本来自性清净涅槃方有般若波罗蜜

第九节 本来自性清净涅槃极难修证，更难转依

第十节 本来自性清净涅槃唯证乃知

第十一节 在末法时代的人间

住持本来涅槃的如来藏妙法极为困难

第十二节 求证本来自性清净涅槃者应先发起菩萨性



### 第三章 厘清大乘涅槃之真见道、相见道、通达位等教判淆讹

第一节 入地之前必须实证二乘涅槃

第二节 入地之时还必须有增上意乐

第三节 关于大乘见道疑讹的辨正

### 第四章 无住处涅槃

第一节 无住处涅槃系诸佛之所证

第二节 略说三德

第三节 证真如后应进修相见道功德

第四节 大乘见道所断异生性

第五节 近波罗蜜多、大波罗蜜多

第六节 诸佛的常乐我净

第七节 具足四种涅槃方能成佛

### 第五章 有关涅槃的其他辨讹

第一节 涅槃之实证是断灭空吗？

第二节 具足四种涅槃之诸佛会入无余涅槃吗？

第三节 唯有佛菩萨住世方能令二乘涅槃继续弘传

第四节 愿佛门四众进求涅槃、得成佛道

增一节 关于证涅槃之大妄语



（连载四十六）

眼等六识之见闻觉知作用并非胜义有，乃是有觉有观、不离名言分别、不离能知与所知、不离染净二相之有相境界，胜义有者指的是本识如来藏心体离于六尘之觉观、离于能知所知与人我法我等二取境界、离于名言分别假立之不实自性，由真如无我离言法性之殊胜无倒义理，实有此一心体能生名色等万法而非名言施设有，故说为胜义有。本识心体之真如无我离言法性，遍现于所生所现之蕴处界诸法中，常常时、恒恒时如是安住于无相、无分别、无变异之遍一切法一味相中，此真如无我法性能随顺诸缘生现一切法，永住于清静所缘境界而不涉入一切贪瞋痴等有染境界，亦不自反观而不了知自己，故又称为胜义无自性性；含摄依他起性及遍计所执性，却非由依他起性及遍计所执性所摄，故不应以意识

等六识之依他起性无自体性之无自性空，作为第八识的胜义无自性性，已成张冠李戴故——依他起性等名色诸法之所缘境界并非真如法性清淨所缘境界故。因此，意识等六识乃是依他起性之无自体性所摄，如何可称意识等六识之见闻觉知性为胜义有？故意识等六识及其见闻觉知性之「有」与「无」，皆是堕于世俗有之断灭空—缘起性空—依附他法才能生起而自性无常故空，无有丝毫之中道性可言。

意识等六识对于六尘境之了知性，即是见闻觉知者，所了知六尘境之内容即是见闻觉知事；能了知六尘境之内容者，无论此时是否为与我见我执烦恼相应之颠倒乱心，或者是已断除我见我执之清淨根识，皆是系于六尘境而依于彼、缘于彼、分别彼，意识等六识是依六尘境才能存在者，并非能变现六尘境者。意即意识等六识所缘所分别之六尘境并非真实外境，而是由本识阿赖耶识心体借亲生之五色根触外五尘所变现似如外境之内六入，能分别之意识等六识亦是本识心体借根尘触三法方便所幻化，故说万法皆唯有识。虽然六尘境及意识等六识唯本识心体所变现，却不可执六尘境及眼等六识是真实有，因为六识自身无有真实能取与所取之体性的缘故；六识之能取性是缘起性空之无常空故，所取之六尘也是缘起性空之无常空故。应成派中观之佛护、月称、寂天、宗喀巴等否定能生现一切法之本识如来藏心体，昧于万法唯识之真实义而妄说唯识增上慧学者，仅是为了攀附菩萨所修证大乘法无我唯识种智之法义名相，以虚妄分别有之眼等六识—尤其是意识心—而妄谈一切法唯识，欲使初机学人误信

其为已经具足实证唯识学之圣者。以下再举宗喀巴所说作为评议之根据：

中边论云：「虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于彼亦有此，故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道。」初颂显示空相，次颂显示妙契中道。……第二句文除疑之理，疏钞又云：「若如是者，经说一切诸法皆空，岂不违经？答：无相违，谓于此二都无，虚妄分别，由离能取所取自性，故说名空，非全无自性，故不违经。」（问）此说若依他起有自性者，经说一切诸法皆自性空，成相违失。答：中谓彼分别，外现所取，内现能取，能所分离。于如有，自性所空，密意说言，皆自性空，非说全无，自相自体。无著兄弟论义实尔，即于彼有，亦名胜义有。故说依他起自体空，全非此宗之义。（注<sup>1</sup>）

宗喀巴故意引用弥勒菩萨所说《辩中边论颂》，意欲让人误信彼等应成派中观所主张「意识等六识依他起性之无自体性空，而有见闻觉知作用之自性为胜义有」，是符合弥勒菩萨之论义的，亦符合无著菩萨与世亲菩萨所解释之论义的。经由前面之举证及如实解说中可以明了，无著菩萨、世亲菩萨释论之意旨并非如宗喀巴等人所说「即于依他起之无自体性空本身即是胜义有」，亦非如宗喀巴所说「于虚妄分别有中，意识内现能取，意识又能与四大极微相触而现外境，

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷2，大千出版社（台北），1998.3初版，页56-58。

此能取与所取非异体假名安立之我能有之自性，属是意识之自性，故虚妄分别而有之我无能取与所取故自性空，离虚妄分别时之能取与所取则是常住法，亦非无眼等六识之见闻觉知性，故是胜义有」，此等邪说皆非无著菩萨、世亲菩萨兄弟论、释之意旨。由于月称、宗喀巴等人主张外境实有，意识是常住法、是能够现一切外境之识，因此处处主张意识等六识及见闻觉知性是胜义有，公然违逆诸佛菩萨所宣说「依他起性诸法无自体性之无常空」圣教，公然以邪见、恶见、见取见之本质，披着佛法外衣而妄行篡改佛法内涵，妄称彼等应成派中观之宗旨立论所说依他起性诸法是实有自体性，并非无自体性之无常空。但如是说法，显然是公然违背阿含解脱道及大乘佛菩提道，与三乘菩提诸经论全然相违，同于佛所破之常见外道邪见，显然是外道论或自创的假名佛法，故应将应成派中观排除于佛教之外，回归其喇嘛教之教名与喇嘛法，不应以非佛法之外道论而与佛菩萨正经、正论、正译相争，不应纵令喇嘛教的常见外道思想继续存在佛教中而搅乱佛教正法。

应成派中观佛护、月称、寂天、宗喀巴等人认为从意识中细分出来之细意识（离念灵知及具有「正见」之有念灵知），具有能现意识等根识之能取功能，外有能现所取六尘之功能，因此认为细意识之了知分别是能所分离的，妄想此细意识无有分别假立我之无自性，故说自性空；但非无有自性之假名施設，因此主张意识等六识乃至细意识之见闻觉知性为不可摧破之胜义有，故不许说为依他起、自体空。如是立论公然违

背诸佛菩萨之圣教义理，亦非无著菩萨与世亲菩萨所宣说之论义，何以故？无著菩萨听闻弥勒菩萨所演说之《辩中边论颂》，予以如实记载、流布；世亲菩萨释论之论义已经如上举示，完全符合论义及诸佛菩萨之至教量，明显的申辨依他起性乃虚妄分别有，其中无有真实能取与所取，唯有无常而无自体性之暂时能取所取，都不出于现象界诸法之虚妄分别及无常故空，是由往世对三界诸法的虚妄分别而受生轮回故有；因为虚妄分别本身即是名言习气及人我执、法我执二取习气所呈现之动力，故此世意识等六识即是往世虚妄分别而生之业报者，故说为虚妄分别有。既然依他起性之意识等六识为虚妄分别有，纵然有其于六尘中之见闻觉知性，而见闻等性乃是因为眼等六识依于他缘而现起、而存在，无有常住不坏之自体性，则六识心所法运作所显现之见闻等性，又如何有堪能成为常住不坏之本住法性？似能取之了知性与似所取所了知之六尘境，皆是由本识心体阿赖耶识借缘所变现幻化，刹那生灭并于眠熟等五位中皆必间断，并无常住不坏之自性，故说虚妄分别有中无有真实二取之自性（因此而说无自性空，此空所指乃是名色等空相之空），故说虚妄分别有中，唯有本来已离二取虚妄自性而能现境、能生识之第八识真如空性。

真如空性本属于如来藏心体之法性，并非即是依他起性之无自性空，但应成派中观及所有六识论者同皆否定实有阿赖耶识如来藏心体，是故除了眼等六识以外，不许别有异于意识等六识之心体能具有离见闻觉知、能生万法之清静自性，故必须坚持意识等六识心及其能了别之自性为实有法，

不许世尊在四阿含中所说六识悉皆虚妄无常之至理；乃是因为我见未断而又否定意根与能生名色的第八识心，内心恐怖堕于蕴处界无有自体之断灭空中，亦欲建立自宗最爱乐的双身法淫触等识阴境界为成佛境界，因此不许依他起性的意识等六识全无常住不坏之自体性，否则亦将同时使应成派中观弘扬的双身法同堕于无常空中，则密教引以为豪的双身法理论及实修法门，也将同时成为无常之法，因此缘故而妄想建立细意识（专心领受淫乐时之离念灵知）常住不灭之错误理论，妄行主张细意识具有真如空性而能生万法。

菩萨造论，其语意义表达已经非常清楚，述说此虚妄分别有之六识心体（以此为代名词）无有常住不坏之能取与所取真实自性，于「此」已表明其无有自体性而非真实法之道理，「此」中唯有真如空性（以彼为代名词），若真如空性即是虚妄分别有之无有自体性，则不应以「彼」称之，乃因不同法性的缘故，故以「彼」称之而不同称为「此」。于「彼」中亦有「此」，是说由于彼真如空性乃是生现「此」六识法者，犹如镜体生现一切镜像一般，不可说镜像非由镜体中得见，亦不可颠倒说镜像出生镜体，故「此」与「彼」之用词已经说明真如空性并非即是依他起性之无自体性空。

第八识真如空性不与六尘境相应，故离于二取、离一切妄想之寻思行相，无始以来常住而不曾刹那间断；然五俱意识，乃至已到达灭一切五尘见闻觉知内守幽闲的定境法尘中之所谓细意识，犹是缘于法尘而继续分别了知，仍然是意根与法尘为缘所生之依他起相法所摄；意识虽可与五尘境分离

而住在定中不与五识俱，然离了法尘境，意识即无全自性可得，必然暂时断灭而不再现起、存在，故是无常空相，摄属依他起相之法；宗喀巴、寂天妄想意根触法尘为缘而生起之细意识，于能所分离时仍然得以现前分别了知，其实是肇因于未证意识之细相所致，并未如实了知细意识之本质；因为一切粗细意识永远都无法能所分离，必然要依意根与法尘才能生起及存在，故应成派中观之寂天、宗喀巴所说，乃是以我见、常见而篡改佛菩萨之中道实相妙法，本质上是与佛菩萨的正见相争。笔者与诸多破斥应成派中观邪见之菩萨，则皆非与彼相争，所以者何？说如实法者即非争论者，说不如实法而贬抑说如实法者方是争论者。是故笔者等人唯是申论佛法之正理以救护受彼邪见所系缚而不能解脱之佛弟子，亦救护一切应成派中观师转向正道，实无丝毫相争之意味。又唯识增上慧学之理并非以意识境界为宗旨而说，并且是处处破斥意根与意识等六识，但应成派中观对经论所说处处加以曲解、篡改，引起实证而有正见之菩萨们加以论证，故于宗喀巴时代已有人提出责难，但宗喀巴犹不知过失，自己记载于论中，然后特地攀引无著菩萨之《摄大乘论》而扭曲论意，借以笼罩他人，惑乱古今西藏地区文盲众生及爱乐佛法之修学者，亦已惑乱了今时无择法眼之达赖、印顺等人，同堕其常见、断见等恶见中。兹举示其惑乱言论证据如下：

摄大乘论云：「以诸菩萨如是如实为入唯识勤修加行，即于似文似义意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之义，亦唯意言，推求名义自性差别，唯是假立。若时



证得唯是意言，尔时证知若名若义自性差别，皆是假立。自性差别义相无故，同不可得。由四寻思，及由四种如实徧智，于此似文似义意言，便能悟入唯有识性。」

若谓此是观待分别意识破能所取，非以正理观待坚固习气所起无分别识破能所取，云何便能悟入唯识？答云：无过。谓所取青，是执外境分别依处，由以正理破彼自相，便能成立见青是分别依处之取青识于境迷乱。以彼见似有自相故。若彼已成则彼青色离似自识，非有实物，亦得善成。（注<sup>2</sup>）

宗喀巴所引用无著菩萨《摄大乘论》中所说悟入「唯有识性」者，乃是已经实证如来藏心体所在之贤位菩萨，欲进入初地前之入地四加行观行（不同于六住满心欲实证能取所取空的四加行），具足证得如来藏心体无有种种差别相之真如无我法性，由此悟入如来藏心体所生现依他起性诸法相之一切名、义、自性、差别皆是假立，唯有一相无差别相之本识无我真如法性；此无我真如法性即是本识如来藏心体之真实性，故说由四加行悟入万法唯有识性。所说悟入唯有识性之识，应成派中观一向扭曲而主张为粗意识或细意识，他人对于彼等纯粹观待于意识而破无有异体之能取与所取，异于经论所说观待于万法皆唯本识所生显而无能取与所取，故责难其如是之言而质疑之：「云何可称为已悟入唯识？」但宗喀巴仍然以经论中「内能出生六识能取、外能出生所取六尘境界」的第八识功能，移作第

---

注<sup>2</sup> 同上注，页 70-71。

六意识之功能，以此为其所思所想所行，因此答复他人：眼识取青等色尘境时，若以「所见之青等非眼识之所取，而是意识之所现」之知见安住，这样就能够分离眼识之能取与所取之青色，则能取之眼识即已远离所取之青色。声称如是说法无有过失，以为如是能善成悟入唯识之理；若究其实，眼识虽然不再取青色（注<sup>3</sup>），但意识仍然是依法尘而存在，住于了了分明之法尘境界中，如是法尘仍是意识之所取，并非已离所取，故宗喀巴住于所取中而不自知，妄言已经离于所取，而说意识能离所取的六尘独自存在，是昧于事实的无智说法。

意识不能持业种、无有大种性自性等圆成实自性，意识亦非入胎结生相续之识，前世意识于入胎后永灭；故现在意识不是从前世来到此世者，是依此世五色根而由本识阿赖耶识新生者，故都不能记忆往事，故意识非常住不灭之法；如是诸理已于前面诸章节中广为申论，此处不再细述。意识所以能够见闻觉知六尘，必定要与五识俱起且缘于同一境界；假如五识所缘之境界是由意识所现，则五识亦应是由意识所现而有，则一切人夜夜睡眠时，除了约二小时之眠熟无梦期间以外，应当于每日醒来时皆能叙述睡眠期间除了色尘以外之外尘境所有内容，不应唯有了知不与外尘境同步之梦境；因为依照宗喀巴之主张意识现起必定内现能取、外现所取故。事实上，无有一人于进入眠熟位时能够了知外尘境之内容，若仍清楚了知外

---

注<sup>3</sup> 密宗修双身法，不可能远离欲界爱故不能证得二禅，绝无可能令眼识中断而入二禅等至位中，故其所说眼识离青等所取，是无知于禅定者之虚言。

尘境之内容者，则称为睡而无眠或者失眠，故宗喀巴之主张，于世俗之现实面已经是不通的，也与圣教量显示的逻辑及法界中的逻辑都不相符，如何能够符合佛法世出世间法之真实理？故应成派中观宗喀巴主张意识内现能取、外现所取，即是万法唯识之识，不应道理，不能善成悟入唯识之理故，故其应成派中观，于事、于理、于般若、于唯识，理不应成。

无著菩萨《摄大乘论》论文四加行之内容，于此有必要予以如理解释，以申论名、义、自性、差别唯是假立、唯有识性之真实义，借以破除应成派中观惯用一切法无自性唯假名施设之糖衣而欺蒙世人之手段，揭露彼等遍计执虚幻法而妄说佛法之实质。兹恭录《摄大乘论》论文如下：

由四寻思，谓由名、义、自性、差别假立寻思，及由四种如实遍智，谓由名事自性差别假立，如实遍智，如是皆同不可得故。以诸菩萨如是如实为入唯识，勤修加行，即于似文似义意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之义亦唯意言，推求名义自性差别唯是假立。若时证得唯有意言，尔时证知若名若义自性差别皆是假立。自性差别义相无故同不可得，由四寻思及由四种如实遍智，于此似文似义意言，便能悟入唯有识性。

于此悟入唯识性中，何所悟入？如何悟入？入唯识性，相见二性及种种性，若名若义自性差别假，自性差别义，如是六种义皆无故。所取能取性现前故，一时现似种种相义而生起故，如暗中绳显现似蛇，譬如

绳上蛇非真实，以无有故，若已了知彼义无者，蛇觉虽灭，绳觉犹在。若以微细品类分析，此又虚妄，色香味触为其相故；此觉为依，绳觉当灭。如是于彼似文似义六相意言，伏除非实六相义时，唯识性觉犹如蛇觉亦当除遣，由圆成实自性觉故。（注<sup>4</sup>）

略释所举论文如下：「经由名、名义、名义自性、名义自性差别而假立四种寻思，及由寻思名与义唯是经由意识相应之显境名言与表义名言所得之言说性，寻思名义自性实无所有、寻思名义自性之差别亦唯有假立，获得四种如实的智慧，了达于名遍计执、于义遍计执、于名义自性遍计执、于名义自性差别遍计执皆同样不可得。由于诸菩萨如是如实寻求观察为能悟入一切法唯识所现之法无我证境，勤修四加行，即于本识心体所生现色受想行识等事，经由意识相应似文似义所得之名言，推求色等文名唯是意识分别所得之名言，推求依此色等文名所相应之义（如四大积聚相为色，领纳相为受等义）亦唯是意识分别所得之名言，推求色等名义之自性差别（如依眼了别色者为眼识自性，依耳了别声者为耳识自性等）唯是假立，非真实自性。若于推求之时，如实证得色等唯有意识之名言分别，无有真实不坏之自体与自性，当时证知，本识心体所生现之色等事，由意识分别所得之色等名、色等义、色等自性、色等自性差别皆是假立而有。色等自性差别之义与法相非真实有，故皆同样不可得；由四种寻思推求及于彼寻思推求中，如实了知而获得之四种遍智，于色等似文似义

---

注<sup>4</sup> 《大正藏》册 31，《摄大乘论本》卷 2，页 142，下 17-页 143，上 8。

经由意识分别所得名言中，便能够悟入一切唯本识心体阿赖耶识能生现一切法之真如胜义无自性性。

于此悟入唯有识性的事情中，若所有意言唯是假立而唯有本识如来藏，那么何者是所悟入？又应该如何悟入？所谓入唯识性，即是观察相分与见分两种自性，及观察眼识性色尘性、耳识性声尘性……等种种自性，其分别所得之名与义以及假立之种种自性差别，乃至自性差别之意涵，如是眼识耳识乃至意识等六种见分，与色尘等六尘相分之名、义、自性、差别等六种义理的施設，唯是意识相应的名言自性而非真实有，皆唯是本心阿赖耶识所幻化而有故。见分（六识见闻觉知性）之能取性与相分（内六尘）之所取性现前的缘故，一时变现似有眼识能取色尘之行相、似有眼识能分别色尘之自性相、似有色尘有青黄赤白等四大之积聚相等法相，由此显现出似有能取与所取之法相，似有文也似有义生起的缘故；例如黑暗中之绳显现似有蛇之身相以及似有蛇之细长弯曲等义，犹如于绳上所分别假立之蛇并非真实是蛇，因为实无有蛇的缘故，同样的似眼识能取之自性等，与似所取四大积聚相之色尘自性等，亦仅是遍计所执虚妄分别而计着为实有，并非实有真实常住的能取与所取体性；若已经如实了知彼眼等六识能取与所取之义无实者，虚妄分别所得之我见我所见等蛇觉虽然已经灭除，而六根六尘相触而引生等绳觉尚可继续存在而远离妄觉。如果进而再以本识心体不与六尘境相应之真如佛性本觉来分析，则此绳觉亦是虚妄，因为绳觉是以色香味触等六尘为六根所触而引生之六识分别所生之

法相，缘于所生法六尘之境界而引生绳觉故；若以如来藏之本觉性为依，则根尘触所生之绳觉也将会随之灭除；如是于眼识乃至意识借名、义、自性、差别等似文似义分别所得之六种意言，降伏而除灭这六种法相时，对于唯是本识幻化所得之见闻知觉性犹如对假蛇的觉悟应该遣除的道理一样，亦应当进一步除遣，这是因为对于本识心体能圆满成就一切法的自性已经觉悟的缘故。」

落入六识论邪见中的应成派中观师寂天、宗喀巴，声称悟入唯识、唯有识性者，是以能见闻觉知、能觉察思量分别之意识心远离对六尘的分别作为「悟得」，于意识之觉知性与眼识、色尘和合中，或意识觉知性不与眼、色和合中，妄想如是之觉知性皆为意识本有而常住之识性，以为这样了知就是悟入唯识，正是无著菩萨于论文中申论辨正所譬喻尚堕于蛇觉中者——误将草绳认作蛇；意识之觉知性似有而非常故，缘起性空故，不是常住不坏法故，只能存在一世而无法从前世来到此世故。纵然能够遵循正确知见而以四加行之方法现前观行，随于意根之作意，于眼根与色尘相触处而有眼识现起，此识具有依止眼根而分别色尘之行相，经由意识之显境名言取此了别之行相而能了知，至此虽尚未生起世间表义名言，而实际上意根之作意与意识之了知本身即是意言之义；既然已有显境名言，不可说是非名言境界，仍非菩萨所证悟入唯识离言法性的本识境界。意识依据所熏习之世间语言——表义名言，将彼依止眼根而生起能分别色尘之识称为眼识；依止意根之作意与眼根功能而现行之了别色尘功

能，即是眼识名身之义；能够依止眼根所摄取色尘之内容而了别色尘境之青黄赤白即是眼识之自性；眼识之名、义、自性如是，耳识、鼻识、舌识、身识、意识之名、义与自性亦如是。推而广之，对六根、六尘、六识或对五蕴一一加以如实观察，了知识此等诸法之自性各各有其差别，即是了知此等诸法之名义自性差别者。如实观察得知眼等六识似文似义能取之性唯有意言之性，非有真实不坏之本住性，而本识借根尘触现起六识心体与六识自性时，本识自身却离于言说、不可言说，与六尘境不相应故，离显境名言与表义名言故，无有六识种种意言之差别自性；当时若仅是于此伏除六识真实能取义理之执著，而尚遍计唯一本识所现之见闻知觉性，无著菩萨说对此种唯识性之觉悟，犹如绳觉一般仍不真实，亦应当除遣。意即「悟入唯识」之真实义，是纯依本识能圆满出生十八界、五蕴的法界事实，以及依本识自住境界而住的；如是觉悟之后连意识亲证了本识的本觉以后产生的本觉智慧亦须放下，转依本识的本觉之性而住，何况能以意识对六尘境界中的自己加以反观，而落入意识心的自住境界中？故悟入唯识者，绝对不是于六尘见闻知觉性中去粗存细，改以较细之见闻知觉性；或者以去除人我执后之见闻知觉性（注<sup>5</sup>），称为已去除蛇觉乃至绳觉，如是之觉都未离虚妄分别识及似有假有之六尘故；最细意识则是非想非非想定中意识，仍然未

---

注<sup>5</sup> 宗喀巴等人认定意识为「结生相续识」而说为万法的本源时，已落入常见外道邪见中，具足我见我执，故其六识之见闻知觉性不可能去除人我执。

离定境中的法尘故，其中之细意识与定境法尘皆仍是本识所生而非实有，故唯识增上慧学中所说「唯有识」之言，实谓唯有第八识阿赖耶识，皆非离六尘见闻觉知或定境法尘中之觉知者，一切粗细意识皆未离见闻觉知所知之法尘事相故，仍非本识离六尘见闻觉知之真如佛性本觉故。

「悟入唯识」，所指乃是意识探究本识如来藏心体的所在时，能够现观本识如来藏心体的真如佛性，了知其离言法性，了知本识未曾与六尘相应故无有显境名言，既无显境名言更不可以世间名言而言说，故说离于言说、不可言说；最后则是悟入第八阿赖耶识能圆满出生一切万法的圆成实性，转依此圆成实性而住，远离法我执，方能名为悟入唯识。「唯有识之实性」，乃是实证如来藏心体之真如佛性者，以无常生灭而有见闻觉知性之意识，依止于如来藏心体遍在蕴处界中显现之真如佛性离言法性，以四种如实遍智而说蕴处界等法皆唯意言性，蕴处界之名义自性差别皆是假立而不可得，唯有真如佛性是真实圆满成就诸法者而非假名安立；而真如佛性遍于蕴处界中皆无差别相，则能永离断常、来去、一异、俱不俱等二边，如是正观者才是究竟中道观行，名为如实中观，方可说一切法无自性性而唯有识之实性。反之，若如应成派中观，其所说与所立之理论皆违法界实相，皆成邪说邪论，完全摄于断灭空之边见中，尚且不能涵盖世间法缘起性空无自体性之声闻法，故无法断除我见而取证声闻初果，更何况能实证阿罗汉所无法亲证之本识真如法性、离言法性？当知更无可能现观本识如来藏的圆成实性，如是不懂蕴处界之名、义、自性、差别，亦不懂离言



法性真如佛性之名、义、自性、差别，无知于本识之圆成实性而无法现观本识能圆满成就诸法的真实性，亦无力观察意识的生灭有为性不能成就诸法而为虚妄性，将不离名言的意识狡辩为具有本识方有的离言法性，遑论能涉及圆满出世间法与世间法之胜义无自性性！

应成派中观始自佛护，继之以月称、寂天、阿底峡、宗喀巴以来，一向否定实有如来藏阿赖耶识第八识心体，一向以第六意识之体性为其妄想立论之根本，一向随于意根遍计执之作意、随于意识取境了知之显境名言、随于世间言说之表义名言而起妄想、妄觉，处处曲解佛法法相而堕于意言之遍计执性中，不知不觉自己之过失，反而以如是系着于欲界之凡夫心量妄谈诸法无自性空，极力破斥实证中观、实证唯识之贤圣菩萨，不断造论而与诸实证之贤圣菩萨真实论著相争。彼等一贯将言说归于世俗，而以自己所妄想之无自性空归于胜义，如是以蛇觉之凡夫妄心抄袭菩萨所说四加行之名相，于著作中大肆以名言安立、假名安立、分别假立等名相而言意识实有，以无自性、无自相、无假说自性等而言外境实无、名言实无；或以名言无有真实自性而说名言为无，或以名言所说断定为世俗而说名言有；或以无语言妄想之见闻觉知性等蛇觉而说为胜义有，或以为见闻觉知性能有第八识之离言法性而以无言说之假立自性而说为胜义无，夸言已灭绳觉，其实仍未能了知蛇觉之虚妄，极力建立蛇觉为真觉、本觉，妄言一切法之有与无而欺蒙古今学佛人。如是种种有无之说，除了所滥用之经论名相自身以外，其所说及释义皆

完全与佛法正见中之实质意涵毫无关系，不仅所言不能及于第一义谛，甚至连声闻解脱道中最基础之断我见等世俗谛亦未曾涉及。应成派中观从佛护以来诸人，以意识及意识之识性作为常住之本住法性、离言法性，乃自堕于蛇觉中而不能察觉遍计执蛇觉之过失，因此不能觉知蛇觉生起之因及依何等绳觉而有此蛇觉，连草绳都不曾看清楚而不知蛇觉的虚妄，何况能知草绳的虚妄，故说彼等对于蕴处界等法之依他起性仍然不觉不知，继续将依他起相之蕴处界认定为常住不坏之实有法，因此他们永远无法远离对双身法淫触等我所的贪求，极力反对世尊所说蕴处界皆为缘起性空生灭法之圣教。

应成派古今诸中观师，不觉不知蕴处界诸法生无自性性之依他起性事实，如何能够进而了知圆满成就依他起性诸法之圆成实自性？乃至圆成实自性与依他起性诸法和合似一之唯识所说清静所缘境界？又如何能够了知颠倒计着依他起性诸法以及圆成实自性为我与我所之遍计执性？应成派中观诸人深陷于我见、我执、我所执之虚妄蛇觉中，尚且无有能力可以远离蛇觉而生起声闻解脱道的浅慧，又如何有深慧可以破除所知障而窥得仍属一分遍计执之唯识所说绳觉内容？因此，应成派中观师月称、寂天、宗喀巴等人继承了佛护论师的六识论假中观之后，狂言一切法无自性、唯识所现，实质上并未触及一切法无自性，亦未触及一切法唯识所现的圆成实性法义，全绕着生灭有为不离名言法性的意识在转圈子，既未涉及依他起性之生无自性性，亦未有丝毫触及圆成实自性之胜义无自性性，更未曾脱离人我相等遍计执自性种种虚妄法相之相缚，如何能有

证量述说去除遍计执性所得相无自性性之解脱证境？而佛护、月称、寂天、宗喀巴等人，于其著作中处处攀缘附会，所谓彼等以一切法无自性空、唯是假名安立而解释《中论》，说是龙树菩萨与提婆菩萨父子中观之主要意趣，乃至主张无著菩萨之一切法皆是意言唯有识性，是彼等应成派中观立论之两大主轴依据，如是夸大不实之说皆为一派胡言，事实上是彼等所说诸法都与龙树菩萨父子、无著菩萨兄弟之论著所说全然相反。彼等应成派中观等人皆惯用攀附手段，亦擅长于抄袭菩萨论著中之文字，从前面诸章节之申论辨正中即可以了知，彼等所引用菩萨论著或者经文之内涵，皆非彼等所能如实了知者；彼等援引诸经诸论之文字时，其实并无一处能正确理解及宣说，乃至有时故意曲解而妄加揣测，企图误导学人入其六识论邪见及双身法邪门中；彼等若对所引经论加以解释或引申而说时，又皆成为虚妄想像之邪见与邪论，全面扭曲经论意旨，故吾人可下如是定论：**「中观应成派之立论无有正理可成就中观，故应成派中观之立论宗旨及种种说法，理不应成。」**（全文完）

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十二)

**如来说这真正的修持必须永远断除淫念淫行，哪里还会有身体抱持女人的杂染？连心里面都因为长久地熏习清净而成为大乘行者远离淫欲，更无需要强制内心作意断除淫欲，自然无以生起任何淫欲**

如来说：

如何是异生凡夫众生的正性呢？阿难！像这样子修习佛菩提金刚三昧的众生们，想要进入金刚智慧三昧境界中，要先严谨受持清净的戒律，永远断除淫心，每天饮食时也都不喝酒吃肉；而且要以火来清净食物，不要吃进不熟的气息。阿难！这个修行佛菩提的人，如果不断除淫欲以及杀生而想要吃众生肉，而能出离三界生死，没有这样的道理。修行人要常常观察淫欲犹如毒蛇会害死法身慧命，犹如看见了怨贼一般要赶快走避；接着要先受持声闻戒法中的四弃与八弃，执持色身安住不动；

然后再受持菩萨戒而修行菩萨的清净律仪，除了执持觉知心不生起违戒的心行以外，还要摄持自心住于佛菩提大法中，使大乘禁戒获得成就；如此才能在住于世间行菩萨道的时间里，永远没有与众生互相出生、互相杀害的业行。而且凡是世间偷窃或抢劫的各种事情也都不实行，对于世间众生都没有互相亏负与拖累；也对于世间有情，不必再偿还宿昔累积的欠债；这样的清净人修习而实证金刚三昧的智慧境界以后，能以父母所生的肉身、不须修得天眼通，自然可以观见十方世界，看见诸佛而听闻佛法，并且也能亲自承奉诸佛的神圣意旨；接着进修以后还可以获得大神通，游历十方世界；这时宿世以来的性命已经清净了，获得没有艰险的佛菩提道，这就是我说的第二增进修行渐次。<sup>1</sup>

谭崔密教的学人说他们是「淫欲中入道」，不同于 佛陀的佛教，所以他们不肯依 如来的清净教诲修持。如是贪着的结果，就会生生世世一直流转于欲界中，每一辈子遇到同样的问

---

<sup>1</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8：【阿难！如是众生入三摩地，要先严持清净戒律，永断淫心，不餐酒肉，以火净食，无啖生气。阿难！是修行人，**若不断淫及与杀生，出三界者无有是处。**常观淫欲犹如毒蛇，如见怨贼；先持声闻四弃八弃，执身不动；后行菩萨清净律仪，执心不起，禁戒成就；则于世间永无相生相杀之业，偷劫不行，无相负累；亦于世间，不还宿债；是清净人修三摩地，父母肉身、不须天眼自然观见十方世界，覩佛闻法，亲奉圣旨；得大神通，游十方界；宿命清净，得无艰险，是则名为第二增进修行渐次。】（《大正藏》册 19，页 141，下 15-25）

题时，仍然无法具备简择的智慧，也会不断地寻找与他们相互辉映的外道戒律，实行以后就会下堕三恶道中；或者未来很多世以后重回人间时，又创造一个说词，来逃避佛教的不淫欲戒的教诲，因此继续沦堕三恶道，永远流转于欲界中而无法出离。

佛陀告诉我们，盲目地追逐淫欲，不但让自己生生世世痛苦，也会害得他人一样沦堕于欲界生死中，再受到更重的业果相缠。若能如是了解轮回的恐怖和业报的犀利，了解淫欲所造成身与心的过患，开始相信有因果，就能减少这淫欲的缠缚而渐渐地出生简择的智慧。

## **不要剥夺其他有情的性命——请从茹素禁肉开始**

修学佛法除了远离淫欲之外，也要远离肉食，因为肉并不是凭空而自动长出来的，是要杀害取走有情的命根才能获得，由原本活蹦乱跳的有情而变成一摊死尸，然后再来切割尸体而成为一堆又一堆血淋淋的肉块，这就是肉的来源。动物被宰杀时，哀号之声不绝于耳，尚未被宰杀的同类心中的恐惧悲苦，哪里会逊色于人们丧失眷属的痛苦觉受呢？藏密喇嘛可以随便说说谎言，以为念一念咒语就可以超度被宰杀的盘中之殍？只怕死者阴魂不散、瞋怨不息，未来百千万亿劫因缘际会时，还是要来索讨这份被杀被吃的恶债，届时哪里是这些真言咒语可以抵还的呢？

## **人道的屠宰是装饰的谎言——君子远庖厨**

即使今日的禽畜屠宰方式号称比较「人道」，但实际情形呢？John Robbins在其名作《新世纪饮食》提到：「屠宰场员

工的流动率是国内各项职业中最高的。特出公司在堪萨斯州道奇市的厂里，一九八〇年每个月的人事流动率是百分之四十三，也就是说，**整个工厂五百名员工每两个半月就完全换一批人。**」<sup>2</sup>

为什么会这样呢？因为屠宰杀害那么多的众生，使得这些「刽子手」心里遭受很大的冲击，当夜晚来临时，他脑海里所充斥的是白天这些垂死的动物一直在生死间挣扎的景象，「每一只动物都以自己独特的表情来抗拒，想逃脱」，这是一位当了三个月的屠夫的感受，他觉得自身沉浸在血液和淋巴液里，耳朵充满着白天这些动物辗转生死之间的哀号和身体独特的挣扎<sup>3</sup>。

无法更换工作而只能继续待在屠宰场的人，心里变得麻木不仁而且残忍，生活上的压力让他们喘不过气来，因为这样的情绪而引发恶性虐待动物的行为，就不足为奇了：「长期以来听着被杀的动物临死前挣扎的叫声而视为当然，会消耗一个人很大的心力，因此，这些工作人员常把他们的挫折感发泄在动物身上。」<sup>4</sup>

## **家禽合乎动物的定义？——竟然可以任意屠杀？ 为了省下一分钱而要让众生受巨大的痛苦**

---

<sup>2</sup> 约翰·罗彬斯著，张国蓉、涂世玲译，《新世纪饮食》Diet for a new America, John Robbins, 1987, 琉璃光（台北），2006.12 二十三版，页 138。

<sup>3</sup> 参见：同上注，页 137。

<sup>4</sup> 同上注，页 139。

而且当美国屠宰业者无顾于政府宣称，宰杀牲畜必须按照「联邦仁道屠杀法案」之规定以「合乎仁道的作业方式」法令时，John Robbins描述说：「全国不到百分之十的屠宰场会接受检查是否合乎法案条文的规定，而且这些接受检查的屠宰场中，只有极少数被要求负法律义务来遵守法案的规定。」而且更荒谬的是，鸡、火鸡、鸭、鹅这些家禽竟然是不合乎美国法案中「动物的定义」<sup>5</sup>。也就是说「不用管这些家禽的感受」！

被屠宰的牛、羊、猪等，应该是要让它们失去知觉而不会在屠宰时感受痛楚，然而许多屠宰场却抗拒使用能击昏动物的「俘虏枪」Captive Bolt Pistol，只因为铁石心肠的业主想在每一头待宰杀的动物身上省下美金「一分钱」one cent<sup>6</sup>——一美元的百分之一，为了这区区新台币三角，就要令生命在意识清醒的时候而惨受宰杀的茶毒？这是何等的残忍啊！

光是一般凡夫就有基本的悲悯之心，更何况是一个修行人，试想：当一个喇嘛大口吃着肉类，还对信众宣扬：念诵咒语可以让这些被宰杀的动物解脱。以这样的谎言来欺瞒众生，有智慧的人就知道他们的悲心已经失去了；因为肉食的欲望已经夺走了喇嘛们人性的基本理智，这样贪着肉食的谭崔喇嘛们，早就背弃修行人该有的慈悲心肠，只是一个假冒修行的凡夫罢了。

---

<sup>5</sup> 同上注，页 140。

<sup>6</sup> 参见：同上注，页 141。



## 三周的素食就可以断除对肉食的渴望——因为口腔的味觉细胞已经更新过一次

Dr. Will Tuttle 在他的著作《和平饮食》里，提到Neal Barnard, M.D.说「研究食欲的科学中最令人惊讶的发明之一是口味需要维护。」因为这味觉细胞是每三个礼拜要更新一次，因此Neal指出只要二到三个礼拜，我们的味觉细胞就会忘记动物性食品的口味，它只会习惯这植物性的饮食，这可使我们几乎可断绝对动物性食品的渴望<sup>7</sup>。

所以，世间喜欢肉食的原因不过是自我麻痹的行为，继续让他的味觉细胞接受肉食的刺激，哪里是真的有「喜欢」可言？如果你真的喜欢肉食，那就来回答几个问题：**你可以不将肉烹煮，也能直接享用而大快朵颐吗？你可以不添加调味料，也能吃得津津有味吗？你看到弱小动物，就会产生将其生吞活剥的冲动吗？**当你看到肉食动物撕裂眼前活生生的生物，你也会充满了肉味的满足感而想要加入吗？

很显然的，这些简单的问题的答案是：你不会那样作。同样的，大多数人和你一样无法在上述的情境中而吃得兴致盎然，野兽般生吞活剥的景象只会让大多数人觉得「残忍」而已。然而世间人肉食的本质是和肉食动物完全相同的，并没有高下之别，如果要大家去了解这餐桌上的肉是怎么得来

---

<sup>7</sup> 参见 威尔·塔托著，苏小欢、龙敏君译，《和平饮食》The world peace diet: eating for spiritual health and social harmony, Will Tuttle,2005，原水文化（台北），2012.3 初版，页 100。

的，恐怕这血淋淋的一幕会让晚餐吃得有罪恶感而兴致全失，晚上睡觉时也会怕作恶梦。

所以，肉食者除了以吃肉来重复刺激味觉细胞之外，还假装自己和这杀生取肉的行为没有任何的牵连，这实际上是自欺欺人的行为，这肉本来就是透过杀害众生的生命而取得的，这是活生生的事实，将残忍的事情交给屠夫去当刽子手，所谓眼不见为净而假装事不关己，凸显自己不敢面对现实。人类为何愚痴到连饮食都要这样虚假呢？

## **肉食是会让人上瘾的——来自科学的显示，生理自动制造的麻醉剂——酪啡肽与苯乙胺——是吃肉与起司产生的**

科学研究除了展现这食肉者是日积月累地持续这味觉的虚妄刺激之外，《和平饮食》引用了Barnard医师在《断除食物的诱惑》Breaking the Food Seduction的话：「**肉以及起司，是会让身体上瘾的。**起司在消化过程中会释放一些被称为酪啡肽（casomorphins）和苯乙胺（phenylethylamine，类似安非他命的化学物质）的东西，这两种东西都是麻醉剂，在腊肠里也有。火腿、萨拉米香肠（义大利蒜味香肠）、鲔鱼和其他的肉类显然也会让人上瘾」，因为只要服用阻断这两个「麻醉剂」的药物，就会减少吃肉和起司的欲望<sup>8</sup>。

人之所以日复一日地食用动物身上的肉，就是如此「上

---

<sup>8</sup> 参见 同上注，页 101。

癮」而「麻醉自己」，加上味觉细胞变成了肉类味道的俘虏，整天领受的都是这「味道」和吃东西时「麻醉」的「快感」，所以一再周而复始上演的戏码是「哀号、宰杀、烹调、上菜，食用、麻醉亢奋」。

一群活生生的动物生命在我们看不见的地方消失，但不是静悄悄的，而是垂死的愤怒与挣扎，夹带着令人凄恻的哀号；食肉者只能将自己对它们的感觉变成了「冷感」，最后变成了「无感」，最后全然消失，只剩下自己追逐味蕾刺激的冲动，以及酪啡肽和苯乙胺的上癮，辛苦的人生就是要从动物的尸体上得到快感来作为报酬。

所以，孔老夫子说「**食、色，性也**」，这就是欲界爱的冲动，而各种「食」中以「肉食者」最为猛力，因此《左传》说：「**肉食者，鄙**！」孟子说：「**君子远庖厨**。」至于「色」，能够在一天之中的好几个小时之中，像是宗喀巴这样的性爱狂所宣扬地一直持续下体性交，真的何止是「鄙陋」而已；这种轮座杂交的极度邪淫，或是不断与不同女信徒杂交的严重邪淫，是所有佛教修行团体及提倡身心灵向上升华的清修者，以及所有基督教、回教等崇尚不邪淫的宗教，都应该加以严厉谴责的严重邪淫恶人，至今仍未见有一个佛教团体、一神教团体或正在升华身心灵的清修团体，针对喇嘛教的这类邪思邪行加以谴责，大家都只愿意当滥好人而自扫门前雪的乡愿心态，令人浩叹。

**腐败的肉类与不断蠕动的虫子、蛆——黑色与绿色  
再添加臭味与粪便的鸡只一起带给你晚餐的幸福感**

Gail Eisnitz在访问屠宰场工人时，得到他们亲笔签名的口供说：「每天我看到发黑的鸡、发绿的鸡、发臭的鸡、粪便盖着的鸡。像这样的鸡应该被丢掉，却被送上生产线加工。」<sup>9</sup>

美国记者Scott Bronstein造访过 37 座屠宰场，访问过美国农业部将近 100 名检验官员，他说：「每个星期都有几百万只流淌着黄色的脓、身上沾着绿色的排泄物、遭到有害细菌污染，或是肺脏与心脏因感染有缺陷，带着癌症肿瘤与皮肤病的鸡只贩卖给消费者。」<sup>10</sup>

在昂贵的婴儿食品上，会受到比较好的对待吗？Gail Eisnitz帮大家要到的一个口供是这样说的：「我个人看到腐败的肉——你闻味道就知道，**这些腐败的肉被混在新鲜的肉里，送去做婴儿食品……你可以看到肉里的虫。**」<sup>11</sup> 这样是不是让已采买大量婴儿食品的你，感到一阵晕眩？那请你继续看下去：

Gail Eisnitz在鸡骨头碾碎来作「鸡热狗」和「香肠」的加工部门所得到的证词是：「(鸡的)骨头都有一种可怕污浊的味道……放在那里好几天，上面常常有蛆。**这些骨头从来不清理，所以蛆跟其他东西一起碾碎，留在成品里。**」<sup>12</sup> 你能想象

---

<sup>9</sup> 同上注，页 124。

<sup>10</sup> 强纳森·萨法兰·佛耳（Jonathan Safran Foer）著，卢相如译，《吃动物》，台湾商务（台北），2011.7 初版 1 刷，页 126。

<sup>11</sup> 威尔·塔托著，苏小欢、龙敏君译，《和平饮食》，原水文化（台北），2012.3 初版，页 124。

<sup>12</sup> 同上注。

你吃的东西是「与蛆共舞」吗？你吃，蛆也在吃，而且最后你「大获全胜」，因为你将蛆的尸体吃进去你撑胖的肚子里，而且还带着满足的微笑？你对于刚吃下去的那一餐，是否也浮现了鸡骨头上爬来爬去的一大群蛆，甚至还抬头向你凝视的画面？

## **受了诅咒的人类要对受了癌症的家畜家禽「物尽其用」——吃了它们，还有让它们的癌症细胞一起吃进去肚子里**

当有检验员来检查时的情况又是如何呢？有一位肉品检验员说到：「我经常看到带有癌症肿瘤的鸡经过生产线。当我作品质检验时，我会把他们从生产线拉下来，但我不可能把他们全都拉下来。当我一把他们丢进不合格的桶里，领班又叫地面工人把他们挂回生产线。」显然这检验员也只好妥协，所以无怪乎，他在接受艾兹尼斯 Eisnitz 的访问时，也是以「口供书」为之。这吃下肿瘤动物的肉，已经变成人类饮食的肉食「传统」，还夹带着免费赠送的「蛆」。

## **停止动物性食品的摄取可以减少或根除糖尿病的疾病——这已是重复证明的医疗实验**

世间之麻木不仁是必然的，因为这是末法时期，而过重和过胖已经是文明病之一。台湾的男子用BMI (Body Mass Index) 来衡量的话，超过一半以上都是过重，甚至容易染上所谓的「成人糖尿病」，在数不清的研究之中，却是有一个铁铮铮的声音，John McDougall, M.D. 说「糖（卡路里）的流失，是身体对多

余卡路里的摄取和储存（体脂肪）的适当反应。假如我们停止对动物性食品的摄取，身体会大量减少或根除糖尿病的状况，这种情况已经被重复证明。」<sup>13</sup> 因此，喇嘛坚持肉食的好处是在哪里呢？只是他们满足口腹之欲的借口罢了！

## 奶素者是乳牛的悲歌——永远与子女生离死别的母牛而送出它的奶水给奶素者吃

即使是今天号称是素食的奶素，又是有多好呢？菩萨于此末法的世间，应该知道人类是如何得到你心目中的好喝的奶素产品，已经与古时候的牛奶大不相同了。Will Tuttle提到大约有半数的小牛生下时，乳房上有「太多」乳头，必须将它们的乳头用力拉扯予以剪断<sup>14</sup>。

乳牛是要怀孕才能产生人类所需要的牛乳，它是被特殊的「强暴架」打上精子枪，所生的小牛会被带走，然后它会被挤奶器强迫挤奶，这又会造成乳房的割伤而导致乳腺炎，唯有要产子前两个月，挤奶器才会短暂地拿下来。母牛要重复挨精子枪来受精，同时怀孕产子又授乳给人类吃，在周而复始而无

---

<sup>13</sup> 同上注，页 127。新的医学研究显示了当糖尿病严重到要施予药物注射或服用胰岛素药物时，可借由摄取植物性蛋白质如豆腐等黄豆食品、菇类食品等，并减少碳水化合物的摄取而获得改善。在《吃对饮食，享瘦健康——德国方法医师的代谢平衡法》（沃夫·方法著，严丽娟译，原水文化，2012.5 初版 22 刷）和《不吃主食，救健康》（江部康二著，江宓秦译，世茂，2012.10 初版 1 刷）都如是主张。

<sup>14</sup> 参见 同上注，页 164。

法解脱的梦魇中苟延残喘地生活，直至产量下降而被屠宰<sup>15</sup>，这就是饮食现代化的奶制品的奶素者所带给动物的悲歌。

上述的一切这还不包括那些它的小牛直接被屠杀，它们的胃膜被取用作为起司<sup>16</sup>，这样残酷的起司是能吃的吗？没有被当场杀死的，在几个月后，则变成美国人所喜欢吃的「小牛肉」。

那人们所喜欢的牛奶真的是那么好吗？科学研究显示母牛的奶汁包含大量令你倒足胃口的脓汁，美国《消费者》杂志Consumer Reports「**购买和测试的一些加热杀菌的牛奶样品中，每一杯包含了三千万到七亿的微生物**」，这就是伤痕累累而充满了大量细菌的乳房所产生的牛乳<sup>17</sup>，乃至现代酪农们饲养的乳牛在注射牛生长激素(BST)后，可以大量提高产乳量，虽然很多业者强调所产牛乳成分不变，人们饮用无安全顾虑。但是真的没有安全的顾虑？还是目前还没有发现安全上的顾虑？一个靠着注射生长激素所生产的牛乳乃至奶制品，并非真正自然生产的牛奶，这也是现代人们所饮用的牛乳与给小孩喝的奶粉，以及奶素食品背后的真相。所以，时代变了，养殖方式也不同了，虽然奶素还是素食，并没有错，但睽诸如上的事实，也不需要多食。

**蛋素者是蛋鸡的悲歌——永远在牢狱中供给蛋素者大量的鸡蛋而最后 10 日断食+3 日无水的黑暗炼狱中恐惧到全身换毛**

---

<sup>15</sup> 参见 同上注，页 164-165。

<sup>16</sup> 参见 同上注，页 166。

<sup>17</sup> 参见 同上注，页 171。

最后是所谓的蛋素类的素食者，他们理解的鸡蛋是那么的有营养，然而这现代社会蛋鸡背后的故事又是什么？小母鸡生下来以后要被剪喙，这是相当痛苦的手术，有的小鸡甚至马上死亡；而小公鸡「**是不需要的，所以工人大量歼灭他们，让他们活活窒息，或把他们丢进大塑胶袋里压扁**」<sup>18</sup>，或是将它们「**活生生地丢进巨大的绞肉机，再拿这些绞肉回去喂鸡或其他家畜**」<sup>19</sup>。

至于侥幸活下来的小母鸡，更是不幸的开始，连业者都承认这养殖环境充满着大量的疾病：当你是一只蛋鸡时，「**你的家是拥挤的笼子，铁丝地板让你的脚受伤变形，没有地方让你能伸直腿或拍拍翅膀，你的四肢由于缺乏运动变得脆弱（骨质疏松症而容易受伤），你永远无法获得安静，因为总是会有一些不幸的室友会想活动一下（因为郁闷而抓狂），或另一只鸡要找你麻烦，而你无法闪躲**」，而且「**笼子上布满了上层同住者的粪便，这里简直无法呼吸，呛人的阿摩尼亚臭味从笼子底下的粪便堆中传来，弥漫在空中**」，弥漫在空气中的杀虫剂与多到吓人的苍蝇构成了这畸形的生态环境，这就是人类认为有营养的鸡蛋的生产地<sup>20</sup>。

在西元 2000 年时，麦当劳保证在 **45 乘上 50 公分**的笼子

---

<sup>18</sup> 同上注，页 174。

<sup>19</sup> 约翰·罗彬斯（John Robbins）著，陈昭如、方淑惠、余佳玲译，《危险年代的求生饮食》，柿子文化（台北），2010.9 初版 2 刷，页 191。

<sup>20</sup> 参见 威尔·塔托著，苏小欢、龙敏君译，《和平饮食》，原水文化（台北），2012.3 初版，页 175-176。



不再塞那么满的鸡只了，那到底这样狭小的空间可以降低到几只鸡呢？麦当劳给的答案是五只<sup>21</sup>。你想想这可是麦当劳所能给予的最高的极限了，在拥挤到爆的小笼子里还能塞下五只！当一只鸡展开翅膀的时候，就已经达到 75 公分了<sup>22</sup>，我们对于这样的速食业者还能期望什么？

当母鸡产能下降时，就会被业者令人发指地予以断食断水断电，在伸手不见五指的大黑暗中让它们受到难以忍受的饥饿，并且心里产生巨大的恐慌，在身心崩溃下的生理反应因而全身换毛，这样恶劣的养殖行为已是许多国家也是台湾一贯化作业的方式。Will Tuttle的结论是：「**在这个宇宙间，我们可能找不到比美国工业化的蛋（鸡）场更糟的地狱。**」<sup>23</sup>

这强迫换毛的捱饿时间是多久呢？答案是恐怖的，最少也要 10 天不给任何食物，七成五的母鸡都要经历这样的煎熬，再加上 3 天滴水不进，请问：我们扪心自问可以熬过几天没有食物？我们一餐没有吃就在哇哇大叫了，这些可怜的母鸡可是整整的 10 天，请问这样获得的鸡蛋以及蛋类食品，我们真的可以吃得下去吗？这就是我们所谓的人道而不虐待动物的关怀吗？我们文明理性的社会只能以这样残酷的养殖来回报吗？

---

<sup>21</sup> 参见：约翰·罗彬斯（John Robbins）著，陈昭如、方淑惠、余佳玲译，《危险年代的求生饮食》，柿子文化（台北），2010.9 初版 2 刷，页 188。

<sup>22</sup> 同上注。

<sup>23</sup> 威尔·塔托著，苏小欢、龙敏君译，《和平饮食》，原水文化（台北），2012.3 初版，页 176-177。

所以，世间的食用牛奶、鸡蛋者，好像也是食素者，尚且给有情带来如是的痛苦，这真的是菩萨行者所难以想象的；因此虽然现代养殖下所产生的牛奶与鸡蛋还是素食，但确实是不用多吃，也希望这些养殖方式能够调整改变而更合乎人道。

奶蛋素食都尚且是对有情产生如此的伤害，更何况是直接吃肉而无有惭愧者。这样还想要念诵咒语来麻痹自己而安心吃肉吗？躲在自己的快乐安逸的高塔之中，在愧疚罪恶感之处筑起高耸入云霄的巨墙，避免任何对动物产生一丝一毫的感情，以能让每天三餐吃着动物的尸体时而能心安理得？

## 我真的不笨而且我有礼貌和有趣——我只不过是具备你们人类所谓的「猪只」的身体——猪的心声

猪肉便当的来源是活生生的猪只，可是它们并不笨，知名演员James Cromwell在后来获得金球奖的电影《我不笨，所以我有话说》演出农夫Hoggett，他说：「任何人只要知道集约畜牧是怎么一回事，就永远不会再去碰肉。和我合作拍摄《我不笨，所以我有话说》一片的动物，它们有趣、有智慧又有个性，深深打动了我，所以在这部片拍摄结束以前，我就开始吃起了纯素……现在我不吃任何会跑、会跳、会飞或会游水的生物。」<sup>24</sup> 因为他看到猪只是真正生活存在而有「聪明才智」的动物，所以他不再将猪只以及其他的动物当作是食物了，他在了解它们以后没有办法这样对待它们。

---

<sup>24</sup> 约翰·罗彬斯（John Robbins）著，陈昭如、方淑惠、余佳玲译，《危险年代的求生饮食》，柿子文化（台北），2010.9 初版 2 刷，页 196。

聪明的猪只会松开重重围栏的门栓，也会在人呼喊它时靠近过来；在其他猪只心情沮丧时，也会前往安慰，还能学习电玩，一点都不亚于黑猩猩<sup>25</sup>，因此聪明到会去拯救小孩性命而被合众国际社专访，这就不奇怪了<sup>26</sup>。自然学家贺森 W.H.Hudson 在《自然学者之书》提到：「**大象和类似人猿的所有动物里，猪是最聪明的。**」<sup>27</sup> 然而，这样的猪只尸体却是许多人三餐中之不可或缺的食物。

因此，当信受修行人精勤苦修，果报富有于天下，不用偷窃抢夺众生之所有。然而日日行淫与杀生取食，却是修行之大忌讳，永无证得出三界实相的一日，所以，佛陀说应当断尽一切淫欲，应该永远离开酒肉。（待续）

---

<sup>25</sup> 参见 强纳森萨法兰·佛耳（Jonathan Safran Foer）著，卢相如译，《吃动物》，台湾商务（台北），2011.7 初版 1 刷，页 60-61。

<sup>26</sup> 参见 约翰·罗彬斯著，张国蓉、涂世玲译，《新世纪饮食》，琉璃光（台北），2006.12 二十三版，页 12。

<sup>27</sup> 同上注，页 62。

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十五)

## 第三目 〈声闻地〉说止观二道同时修

《广论》386页说：「然依慈尊无著等诸大教典及中观修次等，明显开示修定次第，定量诸论而观察之，此三摩地尚未能入小乘之道，何况大乘。〈声闻地〉说，即修根本第一静虑观粗静相诸世间道，皆依此定而引发故。外道诸仙由世间道，于无所有以下诸地能离欲者，皆须依此而趣上地。是故此定是内外道二所共同。」387页又说：「无著菩萨于菩萨地及摄决择分集论〈声闻地〉中别分止观二中，若修止者，说由九心次第引发。此复于声闻地决择最广，然不许彼定，即是修毗钵舍那法。故诸论中离九住心，别说修毗钵舍那法，〈声闻地〉亦别说修观法故。如是中观修次及般若波罗蜜多教授论等，亦以九心为奢摩他道，别说毗钵舍那道。」《广论》文中提到小乘、大乘之道，但却看不

到宗喀巴对三乘佛法有何正确的了解，否则他就不会好乐双身修法，更何况是写专书终生倡导以及传授了。

简单来说，所谓小乘之道乃是依出世间道的智慧，修除我见与我执烦恼，证得解脱而入无余涅槃的解脱道；而大乘之道则是除了断我见、我执以外，更要觅得真心如来藏而出生根本无分别智，转依如来藏之真如体性来修佛菩提道。而外道诸仙却是以世间道的智慧，来修除欲界、色界乃至至少无色界的贪爱，而入上界。凡此种种皆须以三乘菩提止观或止观之随顺为基础，次第渐进方能成就，因此《解深密经》卷3才会说：【复次善男子！一切声闻及如来等，所有世间及出世间一切善法，当知皆是此奢摩他、毗钵舍那所得之果。】<sup>1</sup>是故，若暂不论二乘的解脱智慧及大乘的般若慧，而纯就禅定止观之法论之，止观之法可以说是通外道的，不能说是低于小乘或低于大乘；而经文中所说的止观之法自身，也不能让我们得解脱智慧或是大乘般若慧，而只是为了作为圆满修证三乘菩提的助缘之法而已。因为般若的实证或解脱智慧的实证，不一定与禅定的实证有绝对的关系。

再者，不同种性之学人修学止观，其所修证的内容及其所得的功德受用皆不相同；外道以及未悟的声闻、缘觉的凡夫菩萨，所修的止观都只能算是世间法，已断我见的声闻、缘觉所修的止观是出世间法，已悟菩萨转依如来藏所修的止观则是世出世间法。宗喀巴以为〈声闻地〉所说修定次第唯是修证禅定

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册16，页701，中25-28。

的止观，所以他说外道诸仙依世间道而修，在无所有处以下诸定地中能够离欲者，皆须依初禅止观为根本来修而趣向上地，故说初禅为内道、外道共法。但是，禅定的修证并非如宗喀巴的呖想，欲修四禅八定者，虽然初禅地必须以厌恶淫触的离欲修证为基础，更是要次地增上而不能躐等；譬如二禅要以初禅为基础，三禅要以二禅为基础，乃至无所有处要以识无边处为基础，而不能含混笼统的说全都依初禅而趣上地。然于佛法中说的止观，是指经由观行思惟的过程而于法能心得决定，并不是只局限于世间禅定，所以说声闻、缘觉依断我见来说时，所修止观是不共外道的；〈菩萨地〉依悟后的菩萨来说时，所修止观则是不共内道的声闻、缘觉，更是不共外道的。

从上所引《广论》文中可知，宗喀巴对于止观之法的无知，已到极为严重的地步。宗喀巴始终认定奢摩他与毗钵舍那是不相隶属的二法，其咎在于宗喀巴错解奢摩他是禅定而毗钵舍那是般若的缘故，于是就说禅定只是修止而不修观，这一错则不可收拾。是故宗喀巴才会说：「此三摩地尚未能入小乘之道」。然而，禅定一名的真义并非单指四禅八定的意思，根本论说三摩地并非只有靠心一境性的「静」而已，还要有审正观察的「虑」在内；静是奢摩他，虑是毗钵舍那，而三摩地也可说是奢摩他、毗钵舍那之果，以三摩地谓已转依者心住一境故，也就是等持而住；是故止与观都是实证禅定的方法，二者相辅相成缺一不可。

宗喀巴爱乐淫欲之法，本来无可厚非，因为他是凡夫；但

不该把淫欲乐触境界妄行套上佛法名词而指称为佛法，因为与佛法的修证全然无关，并且是全面悖反佛法实证的义理与境界。宗喀巴又不肯如理深入研读诸大论典，如圣 弥勒菩萨之《瑜伽师地论》及圣 无著菩萨之《阿毗达磨集论》……等，常常断章取义、以篇概全，更以外道双身法冒充为佛法。明明诸大论都说要止观双运，才能成就三摩地，更无特别说毗钵舍那外于奢摩他。譬如〈声闻地〉就说：

正修行者，如如毘钵舍那串习清净增上力故，增长广大，如是如是能生身心所有轻安；奢摩他品当知亦得增长广大，如如身心获得轻安，如是如是于其所缘心一境性转复增长。<sup>2</sup>

此意是说毗钵舍那增长，奢摩他亦复如如增长。又说：

问：齐何当言奢摩他、毘钵舍那二种和合平等俱转，由此说名双运转道？答：若有获得九相心住中第九相心住，谓三摩呬多。彼用如是圆满三摩地为所依止，于法观中修增上慧；彼于尔时由法观故，任运转道，无功用转，不由加行，毘钵舍那清净鲜白，随奢摩他调柔摄受，如奢摩他道摄受而转。齐此名为奢摩他、毘钵舍那二种和合平等俱转，由此名为奢摩他、毘钵舍那双运转道。<sup>3</sup>

此谓若获得奢摩他九种住心次第之第九相心住——即所谓的

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 31，页 458，上 3-7。

<sup>3</sup> 同上注，中 4-13。

等持住心。此时不由加行、不由功用，心三摩地任运相续无散乱。此由圆满等至为基础，以毘钵舍那于法作观行修增上慧，以毗钵舍那如法作观行故，可以不须再加功用行，能任运而转，毗钵舍那所作观行很清净、很明显，已经没有任何不熟悉、不明了的。这是由奢摩他道摄受毗钵舍那道，二道和合平等运转。

《瑜伽师地论》卷 31 又说：

勤修瑜伽行者，为令其心弃背贪等一切垢秽，及令弃背染污烦恼，于可厌法深生厌离。为令趣向所有清净善品喜乐，于可欣法发生欣乐。于是行者，随于彼彼欲自安立，或奢摩他品，或毘钵舍那品；即于彼彼能善亲附，能善和合，无转无动，随其所乐种种义中，如所信解皆能成办。<sup>4</sup>

此意是说，行者若要弃舍不善品、欣乐善品，必须安立于奢摩他、毗钵舍那二品中；奢摩他、毘钵舍那二品和合运作，无转无动，自然能成办。论文中前「彼彼」者谓所应欣乐、弃背之善、不善法，后「彼彼」者谓止、观二法。

《瑜伽师地论》卷 32 又说：

是瑜伽师，复应如是殷勤教诲于奢摩他初修业者，告言：「贤首！汝若如是精勤修习奢摩他道，如是方便摄受正念，正知俱行，有喜乐心，乃名善修奢摩他道。」

<sup>4</sup> 同上注，页 459，中 9-16。



若复串习诸过失故，不能于中深心喜乐，极大艰辛励力策发方现前者，还应速疾出无分别所缘境相，于有分别所缘境相系念在前。如先所取诸不净相，汝今复应作意思惟，先应用彼唯随相行毗钵舍那。或观青瘀，或观脓烂，广说乃至观骨、观锁。」<sup>5</sup>

大意是说，学者修学奢摩他无分别所缘影像，如果有困难时，则要速急改修毗钵舍那有分别所缘影像，如观色身不净……等。

以上列举诸文所说双学奢摩他、毗钵舍那，均取自圣 弥勒菩萨造之《瑜伽师地论》中〈声闻地〉所说。而于〈声闻地〉及〈菩萨地〉中尚有甚多关于止观双运之开示，于此不再多举；此外《解深密经》中虽说止观双运，诸佛菩萨均未说毗钵舍那是般若，亦不外于毗钵舍那而修奢摩他，没有像宗喀巴那样将止观割裂为各自二法的。只有假藏传佛教——密宗推崇依止的寂静论师所作之《般若波罗蜜多教授论》及莲花戒论师所作的《修次三编》，这种凡夫论师所造的谬论中，才会说毗钵舍那就是般若，而将止与观割裂为二。

而且，止与观都是修证禅定或修证般若的方法，而禅定与般若都是修止、修观所得的果，宗喀巴对此完全不懂，竟然将方法与结果混同为一，真是荒谬。譬如制造汽车的方法，不等于依制车方法所制造出来的汽车，但是宗喀巴却说方法就是成品，这是很荒谬的说法。可是《广论》的学习者、弘

---

<sup>5</sup> 同上注，页 461，上 25-中 6。

传者，却都没有人能简择出来，千百年来就这样继续误导学密、学《广论》的众生，结果当然是学了一辈子以后，对于解脱道与佛菩提道的内容还是茫无所知的，真是悲哀。

《广论》387页又说：「若谓〈声闻地〉所说者，虽有安乐明显，然无甚深无分别相，唯是寂止。若有无分别，即空三摩地；所言甚深无分别者，深义云何？为由观慧正见决定，次于其上无分别住耶？抑不思择无分别住耶？初者吾等亦许如此即是空三摩地。若汝许此，则应分别有无实性见解二类，若有彼见补特伽罗，次住见上修无分别，是修甚深空三摩地。若无彼见补特伽罗，唯不分别而修，则非修习甚深空性。」

这段文中宗喀巴是说：「如果有人说：『依〈声闻地〉所说的虽然有安乐明显，但这只是寂止而已。』如果能一念不生地无分别而住，那就是空三昧；又所谓的甚深无分别义理为何？是由思维一切法生灭无常的观察慧而作决定，依此见解而安住于无分别的一念不生上呢？或是未经思择而就只是安住于一念不生呢？我们都知道前者也是空三昧。如果你也同意这样也是空三昧，那就应该同意无分别住有前述两种，如果以此种见解来修无分别，那就是在修甚深空三摩地。如果没有这样的知见，而只是修一念不生，那就不是修甚深空性。」

《广论》文中说「若谓」也就是说「如果你这样说」或「如果这样认为」，也就表示这段话是宗喀巴先自编、自导、

自演这出「虚构的质疑」，然后再自己答复这个假议题，欲显示自己「证量很高」，结果却是令人喷饭的戏论言语。被假藏传佛教者尊奉为大师级的宗喀巴，却将外道的无分别法「一念不生」之愚痴无明境界，当作是佛法所说依于本来无分别的「如来藏」实相之空三昧，而说出这种不称理之语。

宗喀巴说「安乐明显」是有两种不同前题的一念不生，一种是「有观慧的一念不生」，以为这样是「修甚深空三摩地」；另一种是「无观慧的一念不生」，说这样则「非修习甚深空性」也就是「唯是寂止」。但事实上，不论哪种的一念不生都是愚痴无明相，不但没有观察慧，更不会有般若慧；而《广论》中这些谬论言词，也是因为宗喀巴不懂佛法，胡乱解说套用佛法中的名相，所衍生出来的邪见邪说。学人应知，禅定之修习方法已包含止、观二法在内，不是单说止，一定是同时要修观的；因为不论是境界上的明显，或是解脱智慧的明显，都必须由观法才能了知。故宗喀巴说：「〈声闻地〉所说『安乐明显』是唯修寂止」，根本就是提问错误，他还沾沾自喜地自问自答，明显是安乐于不如理作意的妄想中。再者，从另一个角度来看，宗喀巴又说：「住见上修无分别，是修甚深空三摩地。」宗喀巴所说的「甚深」是住见上修无分别，而「住见」仍是意识的观察慧，观察心住于一境也是意识的分别。一般来说，外道修行者（当然也包括喇嘛教行者）的认知是：「要让意识不起分别，只有意识在一念不生状态下，意识不起念就是无分别。」但是相对的，意识不起念就不能生起观察慧，也不能安住在见解上，因此宗喀巴所谓的「修甚

深空三摩地」也就不能成立，故他所说的还是戏论一场。

宗喀巴说「若有无分别，即空三摩地」，宗喀巴既否认有阿赖耶识<sup>6</sup>，故其所说的无分别必定是指意识于五尘境界上不作分别，而不是说阿赖耶识在六尘境界上的无分别。但是，宗喀巴不知「分别」本来就是意识的自性，当意识处在知的状态时就已经分别完成了，所以意识永远会在境界上作分别，如果要使意识安住不动而不在五尘境界上作分别，只有在二禅以上等至位中才能不分别。即使是安住在无色界定中，虽不起妄念但此时意识已呈现痴呆状态，这种痴呆相绝不是你我所想要的三摩地，宗喀巴不知不证，才会将一念不生的「痴呆状态」认为是胜妙的三摩地。又譬如熟睡无梦时、闷绝时、正死位时、无想定或灭尽定中，都已经没有意识，当然也就无从分别境界了。

宗喀巴说无分别即是空三摩地，如果真是这样的话，那么凡夫就不必努力去修行了，只要熟睡了、闷绝了或寿终正寝了，自然就已得空三摩地，何必辛勤修行？所以宗喀巴的这个说法，于佛法正理上乃至世间逻辑上都是说不过去的。又或者意识不断灭，修一念不生，发起四空定，死后能生到无色界天，同样的也可证得宗喀巴所谓的「空三摩地」，但这其实是修学三乘菩提可能会遇到的禅定岔路，只是凡夫无明的境界。若往生无色界，再回首时已落后同侪好几万大劫的道业了，而且那也不是真的证得空三摩地，只是世间禅定境界罢了，与般若及

---

<sup>6</sup> 案：本文于毗钵舍那章中已辨正说明，此不赘述。

解脱道的智慧都不相干。

宗喀巴还说：「住见上修无分别，是修甚深空三摩地；若无彼见补特伽罗，唯不分别而修，则非修习甚深空性。」宗喀巴是把空三摩地与空性划上等号，因为他不解空性真义的缘故。空三摩地不是法界实相的空性，乃是奢摩他、毗钵舍那所缘影像，是意识安住定中的一境时，不攀缘五尘相的境界，与佛法空性的实证不同。当意识修奢摩他而缘于一境时，以观察慧来修，就是毗钵舍那所缘有分别影像；缘奢摩他与毗钵舍那「远离有情命者及养育者数取趣」得心一境性，这是修习智慧上的止观而不是定境的止观，如此才能说是修空三摩地。如下所举《瑜伽师地论》卷 12 所说的「空性略有四」，这里所说的空性是空三摩地的体性，不是法界实相的空性；法界实相的空性不是修所得的，是本来已具足的，法界实相的空性也无所谓甚深、不甚深的差别，法界实相的空性不生不灭、不垢不净、不增不减故。只有实证法界实相空性后所生的智慧，才会有甚深或不甚深的差别。

而真正修「空三摩地」者，大、小乘有其差别，依《瑜伽师地论》卷 12 所说：

云何空三摩地？谓于远离有情命者及养育者数取趣等，心住一缘。当知空性略有四种：一、观察空，谓观察诸法空、无常乐，乃至空无我、我所等。二、彼果空，谓不动心解脱，空无贪等一切烦恼。三者内空，谓于自身空，无计我、我所及我慢等一切僻执。四者外空，谓

于五欲，空无欲爱。<sup>7</sup>

以二乘人来说，修空三摩地如论所说，远离有情、命者、养育者、数取趣，也就是指众生的生死流转；远离生死而得解脱，心得决定而终不退堕，即是证得空三摩地。论又说空三摩地的体性有四：

- 一、凡夫众生现观蕴处界诸法，无常生灭，无常乐可得，没有真实不坏之法，故一切法空，一切法空故，无我、无我所，谓之观察空三摩地。
- 二、有了观察空三摩地，故了知一切法无所得，无所得故，就不生贪等烦恼，谓之彼果空三摩地。
- 三、是自身空，无我、无我所、无我慢等一切邪执。
- 四、为外身空，于身外之色、声、香、味、触等尘的贪爱都没有了。

如是空三摩地是修奢摩他、毘钵舍那所得之果，这与宗喀巴所说的空三摩地的修法与内容不同。宗喀巴常常援引根本论的论文，想要用来支持自己的说法，但是却都不依论文中的真义来解说，而是以自己承袭自假藏传佛教——密宗双身法的定义来解说，处处欺骗藏传佛教——密宗学人，到后来自己也信以为真而被自己蒙骗了！

然以菩萨来说，什么是菩萨的空三摩地？《瑜伽师地论》卷 45 说：【云何菩萨空三摩地？谓诸菩萨观一切事，远离

<sup>7</sup> 《大正藏》册 30，页 337，上 27-中 5。

一切言说自性，唯有诸法离言自性，心正安住，是名菩萨空三摩地。】<sup>8</sup> 谓诸菩萨转依如来藏空性，现观一切法依如来藏而生、而显、而灭，如来藏本来就没有语言文字等自性，一切法与如来藏非一非异，故说如来藏所生的一切法也是远离语言文字等自性。如来藏所生的一切法生灭无常故言空，但有真实不坏、非空非不空之如来藏永存不灭；无妨诸法依如来藏而生灭不停，无始劫来世世不断生灭，而如来藏自身无形无相，体如虚空故言为「空」；有能生万法的真实自性故名为「性」，合此「空」与「性」而名为「空性」。此空性从本以来就是空三摩地所依止安住者，是众生本自具有，并非修所得之法。故宗喀巴说要住见修无分别中而修空性，是外道的错误说法。（待续）

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册 30，页 543，下 7-9。

# 救護佛子向正道—(三十三)

## 論釋印順之識食

游宗明 老師



一切有情众生都要有「食」才能存活下去，这句话无人能反对，也反对不了；譬如：人类要吃东西才能活下去；冬眠的动物虽然能一段时间不吃食物，但醒来了还是要吃东西才能活命；欲界的这种食——佛法中叫作粗抟食，即粗团食的意思，又因分阶段而成就食的功德，所以称为段食，如一天分三餐而食，把食物切成一段一段，一口一口吞食等。第二种细触食，第三种意思食，第四种识食，可分为物质的与精神的粮食，以维持三界中的人、天等不同层次有情的生命。<sup>1</sup>

释印顺在《佛法概论》中说：

有情的延续，如灯一样，必须不断地加进新的动力。这是什么呢？约一期生命说，即是「四食」。如《杂含》（卷一五·三七一经）说：「有四食资益众生，令得住世摄受长养。何等为四？谓一、粗抟食，二、细触食，三、意思食，四、识食」。食是资益增长的意思，等于

---

<sup>1</sup> 学人如果想要如实理解「四食」的真正义理，包括识食的真实义，可以请阅正智出版社出版，平实导师著作的《真实如来藏》书中第109~118页中有精辟胜妙的解说。



平常说的营养，能使有情维持延长其生命，而且扩展长大。凡有资益增长作用的，都可称为食。所以《阿舍经》中所说的食，并不限于四者，与因缘的含义相近。不过佛约资益有情作用最强盛的，特别的总括为四食，为后代一般论师所称引。<sup>2</sup>

欲界的有情常常除了食物养身之外，还会有精神活动而有其他的食；四食之中以识食较难体会，释印顺说「识食」是人类的意识执著自我身心，不是明眼人难以知道他把识食的「识」当作意识来解释，是错误的。从凡俗来说，精神粮食当然就是意识的「食」，不然还会有谁？如果修学佛法也不过如此，那佛法便同于世俗法的身心灵层次，就没有什么胜妙之处可说了。有智慧的人会进一步再想，若说精神意识在食，那没有精神意识时还有没有识食？意识是只有一生而不能到下一世去的，人死后投胎完毕，此世意识就不见了，再也不会重新现起了；下一世意识是全新的，不是此世意识去下一世重新生起。若是活人想要念一部经给亡者作精神粮食，这有用吗？亡者死后尚未投胎往生的中有阶段，最多会有七七四十九天共七期生死的中阴身，虽然这时还有中阴身的意识存在，然而一旦投胎去了，前世的意识就永远断灭了，那所谓的精神粮食不见了，是否识食也跟着消失了？释印顺说「识食，人类的意识，因执著自我（身心），执取自体」，他在此也是把识食当作意识精神之食，释印顺在《佛在人间》中说：

同是众生，众生即有众生的通性。今略举三点说：一、

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 69-70。

依经说：「一切众生皆依食住」。众生生命的延续，必须不断的获得营养。人是这样，鸡、犬、虫、鱼等也无不是这样。佛法说食有四种：（一）、段食，像我们煮的饭和吃的菜，都是分成段落的吃下，叫段食。（二）、触食，六根与境相触，也有延续生命的力量。特别是身体的触——如按摩、运动、洗澡等。（三）、思食，即希望。众生要有欲望，才能维持生活。一个人虽是老病相侵，但他总是要想法子活下去，这叫思食。（四）、**识食，人类的意识，因执著自我（身心），执取自体，所以身心虽坏，而却会生死死生，流转不已。**前二种食，属于物质的；后二种食，属于精神的。这是众生赖以维持生命，使生命延续的因素。不但人间具备这四食，鸟兽等也是全有的。思食与识食，为一切众生所必有的，而对于生命的延续，有着最重要的关系。段食与触食，都只不过能延续这一生的生命而已。总之，「依食而住」，是人类与众生相同的。生存需要营养，但这是要适量的，而且按时不断的补充。如长明灯，要时时添油，时时修净灯心，否则就会熄灭。我们的段食，也是这样，要按时进食，多了会成病，少了就挨饿，不吃即活不下去。这是生存所必要的，而也是麻烦的事。如单靠思食二食能生活下去，这问题比较简单些。可是大部分，特别是人类，要依赖段食才得生活。一切的努力活动，几乎无非是为了解决生活。然物质的营养，不但是人类，畜生等也如此。在人类社会，如不把它当问题处理，社会与人类都是不得平安的。但仅将这问题解决了，不进求人类特性的发

挥与完成，这对人类问题的症结，还是不得解决！人所以被称为人，虽有与众生一样的通性，但又有超越其他众生的特性。太虚大师曾经说：「人类的教育，如专在穿衣吃饭上着想，这是动物教育，与一般动物并无大差别」。这虽似乎说得刻薄，但人的教育，解决人的问题，不能局限于这些，也是确实如此的。<sup>3</sup>

人类的教育，如专在穿衣吃饭上着想，与动物并无差别；学佛的智慧，如专在吃饭与精神粮食中用心，也与世俗法中的凡人无差别，可见佛说的识食一定还有更胜妙的智慧在里面，不是只谈精神粮食而已；释印顺被台湾佛教界尊为佛学泰斗，当然应该也有想到这一点，因此他亦说：

识食：识指「有取识」，即执取身心的，与染爱相应的识。识有维持生命延续，帮助身心发展的力量。「识缘名色」，为佛法中重要的教义，如《长舍·大缘方便经》所说。经中佛对阿难说：人在最初托胎的时候，有「有取识」。父母和合时，有取识即摄赤白二滓，成为有机体的生命而展开。「若识不入母胎者，有名色否？答曰：无也」。「名色」，指有情的身心自体。这个自体，由于识的执取资益，才在胎中渐次增长起来，而出胎，而长大成人。所以经说：「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长否？答曰：无也」。此识的执取，直到死亡的前刹那，还不能暂离。假使一旦停止其执取的作用，一期生命即宣告结束，肉体即成为死尸。所以佛说：「阿难！我以

---

<sup>3</sup> 释印顺著，《佛在人间》，正闻（新竹），2000.10 新版 1 刷，页 75-77。

是缘，知名色由识，缘识有名色」。有取识对于有情资益延续的力用，是何等的重要！<sup>4</sup>

释印顺解释识食的「识」即是有取识。依《瑜伽师地论》卷 91 之开示可知：「有取识乃识蕴妄心而非第八识！」但释印顺却认为有取识即是「识缘名色」、「若识不入母胎者，有名色否？」的第八识，也就是入胎识，虽然他这种说法不正确，但是至少他应该相信有入胎、住胎之识吧？但事实不然，他惯用双面手法，一方面似乎承认为有，但一翻脸马上又否认掉，坚称为无，令其读者无所适从。但是，说「无」是错误的，所以我们要举证来破除他的邪见，救救他的读者。释印顺《中观论颂讲记》中说：

《解深密经》说：「于六趣生死，彼彼有情，堕彼彼有情众中，或在卵生，或在胎生，或在湿生，或在化生，身分生起。于中最初一切种子心识成熟……」，也就是这个意思。**初入母胎的心识，也具有五蕴，不唯是精神的活动。没有名色，入胎识是无从立足的。**<sup>5</sup>

释印顺说：「**初入母胎的心识，也具有五蕴，不唯是精神的活动。**」初入母胎的心识怎能具有五蕴？而且还有精神的活动？假如这句话可以是事实的话，那我们人类应该出生就有很精采的精神活动；精神活动不离意识，而意识怎么能够入母胎而住于胎中呢？释印顺把初入母胎的心识当作是意识这个心，所以才会说具有五蕴和有精神活动，然而这种说

---

<sup>4</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 73。

<sup>5</sup> 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 528-529。

法是极严重的错误！意识若能入母胎安住而延续去下一世，则上辈子的精神粮食应该也可以带到下一世来；上一世大学毕业了，这一生出胎时还需要去读小学吗？若是皇帝来投胎的，那问题更大，天下非大乱不可；所以我们的「精神」亦即这个意识心，不可能到下一世去的。初入胎、初住胎位的识食所指的最重要的识即是入胎识，也就是第八识如来藏，佛经名相的解释要遵照经典原意，不能随自己的乱想而有创见；依文解义不逾矩，虽不能有所发挥增益学人，但只要不讲错也就没有过失。如果讲错了，有人出来纠正，就要赶快改正过来，还可弥补过失；圣贤有时亦犯错，错而能改善莫大焉，大家都能宽恕包容，改正以后也就没过失了。若是明知错了，却不肯改正，那包容两字也就无从谈及了。

平实导师在《识蕴真义》，页 274-275 中云：

此谓初入胎位时，尚无六识心识蕴存在，云何而有名色之名可说耶？当知彼时甫入胎位中，方便说「名色之名即为意根」，由此证有意根可以外于识蕴六识而存在不灭，既然识蕴不存在时，意根仍可存在而不摄在识蕴中，则已证实法界正理：意根不应摄在识蕴中。<sup>6</sup>

从平实导师详细解说识蕴的正确法义，就可以知道释印顺说：「没有名色，入胎识是无从立足的。」乃是错误的说法。虽然入胎识可以使受精卵成长为胎儿，而后才有意识出现，但入胎识不是意识。甫入胎位就是刚进入受精卵的阶段，

---

<sup>6</sup> 平实导师著，《识蕴真义》，佛教正觉同修会，2006，页 274-275。

此时尚且没有五色根存在，就不会生起五尘，就不会有六尘，六识心生起的借缘都还严重欠缺，一定还没有六识心中的任何一识生起，更不能有识蕴六识具足存在，怎么有五蕴名色之名可以说呢？当然也没有意识心行可说。人都有八识（根缺者除外），在尚无六识之时，住在母胎中的当然就是第七识和第八识；第七识叫作意根，第八识就是入胎识，又名阿赖耶识，又名如来藏。所以，法教中有没有入胎识，关系到整个佛法的命脉与各人法身慧命的存亡；第一义谛是佛教的根本大法，却是以第八识如来藏阿赖耶识为中心才能开展及实证，从这个佛法的基础开演才能探讨到识食的真实义。

佛法中对识食的解释：

## 1、色界天众之食：

谓色界天众不食欲界六天及人间之饮食，日常亦不饮食，唯以**禅悦为食**、长养天身，故绝非色界天人来受彼供。更非无色界天人来受彼供，无色界天人无色身故不受任何食物，唯是识食；<sup>7</sup>

## 2、地狱之众生及无色界之诸天等之食

识食在《佛学大辞典》中的解释：

（杂语）四食之一。地狱之众生及无色界之诸天等，皆无段食等之三食，只以识持体，故名**识食**。传心法要上曰：「有**识食**，有**智食**。四大之身，饥疮为患，随顺给养，不生贪着，谓之**智食**。恣情取味，忘生分别，唯求

---

<sup>7</sup> 平实导师著，《狂密与真密》第三辑，佛教正觉同修会，2006，页 1026。

适口，不生厌离，谓之**识食**。」<sup>8</sup>

### 3、只以识持体，故名识食。

丁福保《佛学大辞典》「识食」：「(杂语)四食之一。地狱之众生及无色界之诸天等，皆无段食等之三食，只以识持体，故名识食。」<sup>9</sup>

《楞严经正脉疏》卷8：「禅天思食，食至或但思之而饱。识天识食，既无形色。但以识想。」<sup>10</sup>

### 4、识食就是讲心（第八识）：

《阿毗达磨集异门足论》卷1〈一法品〉第2：「识食应言唯是心。」<sup>11</sup>是说心识的活动使心识功能和继续存在的势力得以增长，所以识食纯粹是指「心」的食，不是团食。

### 5、此心就是阿赖耶识，识亦名食。

触食讲六识身，意思食讲忆念心，既然说有识食那就必定

---

<sup>8</sup> 网路《在线佛学辞典》线上查询〈丁福保佛学大辞典〉：

[http://www.baus-eps.org/fodict\\_online/](http://www.baus-eps.org/fodict_online/)

案：坊间佛学辞典错误极多，譬如说地狱众生岂无触食、意思食？甚至熔铜灌口还方便说为抔食（虽然实际上无抔食之功德）。故应说欲界具足四食，色界仍有色身故唯除抔食，无色界虽唯有识，然识亦有识之触境界食及意思食、识食。

<sup>9</sup> 网路《在线佛学辞典》线上查询〈丁福保佛学大辞典〉：

[http://www.baus-eps.org/fodict\\_online/](http://www.baus-eps.org/fodict_online/)

<sup>10</sup> 「禅天」是指初禅以上的色界天，绝无团食，故无「食至」可言，亦无「思之而饱」等事；纯以禅定之定力所生喜乐作为色界天身之食，以维持色界天身之存在，故名禅悦为食。《楞严经正脉疏》的说法错误。

<sup>11</sup> 《大正藏》册26，页368，上2。

还有一个阿赖耶识（阿梨耶识），因为当六识身刚灭的时候，还是有个什么可以持身使身体不烂坏的才对啊！那就是阿赖耶识，阿赖耶识若离开了身体时，身则坏烂的缘故，所以识食的「识」最主要的就是指阿赖耶识。

《摄大乘论释论》卷 2：

论曰：若离果报识，所有众生识食不成；离此果报识，六识中随一识，于三界所有众生中，食事不成故。

释曰：此言显示识食不成义。世尊说四种食：一抔、二触、三意思、四识。抔者变成为相，既变已，能作摄持身利益事。触者境界相，如色等境界唯以见等，即能为身利益事。意思者忆念为相，但以忆念为身利益事，如渴者见水得不死故。识者摄持为相，由此摄持故身得住，若无此识即同死尸臭烂，是故应知**识亦名食**，由能作身利益事故。于中触食者六识身，意思者忆念心；既说识食，故知更有别识。又如重睡无心及闷绝灭定等，六识身灭尔，更有何者持身得不烂坏？阿梨耶识若舍离时，身则烂坏故。<sup>12</sup>

## 6、识以执持为义，执持诸根故名识食：

《大乘本生心地观经浅注（第 4 卷-第 8 卷）》卷 5：「识食（识以执持为义，即第八识也。由前三食势分所资。能令此识增胜，执持诸根，故名识食。又无色界天，及诸地狱众生，不用饮食，独有第八识执持长寿，故有食义）。」<sup>13</sup>

<sup>12</sup> 《大正藏》册 31，页 280，上 6-19。

<sup>13</sup> 《万续藏》册 34，页 321，中 9-11。



## 7、识食就是在讲熏习增长阿赖耶识的执藏体性：

识食者谓阿赖耶识于三界九地轮转诸法之种子等，具有执藏之体性，以执藏性为识食之法相。谓欲界有情食抔食时，长养七识及诸烦恼种子，以此熏习故，令阿赖耶识之执藏体性增长；于抔食时如是，于余六尘诸法亦如是，使阿赖耶以此执藏体性不灭，长养阿赖耶执藏轮回三界之功能，故于舍寿时复生中阴受生五趣，名为识食。<sup>14</sup>

## 8、识食是以识为食，资长于识，那就只有阿赖耶识才有此功能：

《瑜伽师地论略纂》卷 15：「识意思缘未来故，识后明利长养，识后明利长养故名识食。……依识食故，资长于识，余有现前。（阿赖耶识才能资长于六个识）」<sup>15</sup>

佛典经论众多举之不尽，此在证明释印顺说识食是有取识，是「与染爱相应的识」而指称为意识是错误的，应知有取识即是意识（第六识），意识才会与染爱相应，第八识阿赖耶识从来不与染爱相应。释印顺的盲点在于他不相信有第七识、第八识<sup>16</sup>，而认为人类只有六识，如此对佛经的解释非但不能通达，简直错误百出一无是处。他认为应该「从识缘名色和识灭则名色灭的定律」去思惟，这是不会错的，但前提是不能把此「识」解释为意识或意识细心，否则必定错误！导致他

---

<sup>14</sup> 平实导师著，《楞伽经详解》第一辑，正智出版社，2003，页 109-110。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 43，页 213，中 6-18。

<sup>16</sup> 参考释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

所认知的佛法全盘错误，越讲便会越加错乱无章。释印顺的书也会讲出不能没有第八识这个正确的道理，可是他却又斩钉截铁的否认有第八识，他是专门要来破坏佛法误导读者的吗？这种心态令人难以理解。

释印顺在《摄大乘论讲记》中说：

契经说：「识缘名色，名色缘识，如是二法展转相依，譬如芦束俱时而转」。假使「离异熟识」，那「识与名色」的「更互相依，譬如芦束相依而转」的圣教与事实，就不得成。识，是阿赖耶识；名，是非色的受等四蕴，转识也都摄在名中；色，是羯罗蓝。名色以识为缘，识又以这名色为所依止，相续而转。假使没有根本识，与名色相依而转的识是什么呢？若说识是意识，名中的识蕴是五识身，这也是讲不通的，因为羯罗蓝位，还没有前五识。有识支的识，有名中的识，同时相依，如二芦束，不能说它同是一识。这样，非在名中的意识以外，别立异熟识不可。<sup>17</sup>

又说：

识食不成若离异熟识，已生有情，识食不成。何以故？以六识中随取一识，于三界中已生有情能作食事不可得故。资养增益维持有情的生命，叫食。凡是有情，不能无食，所以经上说：『一切有情皆依食住』。佛陀说食有四种：段食、触食、思食、识食；前三种

---

<sup>17</sup> 释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 123-124。

食且不谈。由于有漏识的执受，一期的生命，才相续而住，不死不坏，因此，识有维持有情生命资养有情根身的作用，所以叫识食。假使「离异熟识，已生有情」的「识食」，就「不成」立。因为六识在无心中有所间断，在有心位中也随着所依根、所缘境、三性、三界、九地等种种差别而转变；所以这不徧三界不恒时有的「六识中」，「随」便「取」那「一识」，把它作为是「三界中已生有情能作食事」的识，是绝对不可能的。因此，诸转识以外，必另有一类不易，恒时相续，遍于三界，执持身命的异熟识在。<sup>18</sup>

如此看来，释印顺应该相信有第八识了吧？不论称他为阿赖耶识、异熟识、入胎识或如来藏，因为没有第八识就没有识食，可是读印顺的书是很矛盾的，在这一本书明明讲不能没有第八识，而于另一本就断然说「那里会有七识、八识？」<sup>19</sup> 释印顺既然一生钻研经典知道「识缘名色，名色缘识」之「识」，若说是意识是讲不通的，那当然就是唯有阿赖耶识才能通，阿赖耶识即是第八识如来藏，诸经皆如是说；但释印顺在《如来藏之研究》中又说：「如来藏与藏识：如来藏为依止，阿赖耶识为依止，本为不同的二种思想系。」<sup>20</sup> 然而如来藏是第八识，阿赖耶识同样是第八识，佛在《入楞伽经》卷 8〈刹那品〉也说过：「阿梨耶识名如来藏。」既是同一心，怎会二个心而

---

<sup>18</sup> 同上注，页 124-125。

<sup>19</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

<sup>20</sup> 释印顺著，《如来藏之研究》，正闻（新竹），2003.1 初版 7 刷，页 239。

成为释印顺说的「二种思想系」？同一个第八识乃佛教之根本法义，又怎么会有二种不同思想？

释印顺上面的文字中又故意说：「若说识是意识，名中的**识蕴是五识身**，这也是讲不通的，因为羯罗蓝位，还没有前五识。」他所定义的识蕴不是六识具足，而是只有眼耳鼻舌身等五识，意谓意识不是识蕴所摄，违背世尊在《阿含经》中「根尘二法因缘生」即是识蕴所摄的圣教量；他是故意违背佛所说的「意识是二法因缘生」的圣教，把意识认作常住不坏、永不中断的常住心，同于常见外道。释印顺如此这般常常以颠倒说而著书，这种书不只是垃圾而已，简直是堆邪见毒草，然而一般的毒草顶多不过毒死人们一期生命，邪见毒草则是毒死众生法身慧命，那就杀害无量世了，真的要很小心，莫被污染才好。

佛法为什么要说识食？释印顺已举出其要：

四食不但有关于现在一期生命的延续，即未来生命的延续，也有赖于意思食与识食来再创。如人类，总是希望生存，愿意长此延续下去。这种思愿的希欲，虽或是极微细的，下意识的，不必经常显著表现的，但实在是非常的坚强热烈。到临死，生命无法维持时，还希图存在，希图未来的存在。一切宗教的来生说，永生天国说，都是依着这种人类的共欲——「后有爱」而成立的。有情的生死相续，即依此爱相应的思愿所再创。……同时，有取识即与取相应的识，在没有离欲前，他是不会停止执取的。舍弃了这一身心，立刻又重新执取另一身心，

这即是入胎识的执取赤白二滯为自体。如猕猴的跳树，放了这一枝，马上抓住另一枝。此有取识的执持，是「揽他为己」的，即爱着此自体，融摄此自体，以此为自，成为身心统一而灵活的个体。<sup>21</sup>

不论是自己未来生命的延续，或是种族的延续，都不是意识心所能决定的；第八识才有这样的功能，第六意识无法取代的。所以假藏传佛教应成派中观之六识论，绝对是个错误的思想，意识的精神不可能到下一世去；世间所谓的「精神不灭」，不是讲意识不灭，而是说读古人书感觉古人精神不灭，是你的精神在感觉，不是古人的精神至今不灭。以有第八识而有意识了知识食，此世意识在死亡时就灭了，而第八识不灭；祂再出生下一世意识而又有识食，识食的根源是第八识，所以释印顺不可以否认第八识而说：「哪里会有七识、八识？」他只要照着经文说有八识而有识食，就不会一错再错了。但释印顺因为无法实证第七识意根及第八识如来藏，干脆否定，再把第六意识设定为佛陀说的第八识如来藏，指称入胎而住、而出生名色的识即是意识；然后把识阴定义为眼耳鼻舌身等五识，指称意识不属于识阴，就指称第六意识即是入胎、住胎出生名色的识。但他没有发觉现量上立即存在的问题：意识只要生起时就有了知之性，时时对六尘不停了知，直到眠熟或闷绝而中断时才停止了知。我们可要问他：他上一世死后入住母胎时，是不是才刚入胎时就能了知住胎的情况？他有没有清楚明白了知意识自己是如何

---

<sup>21</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 73-74。

出生名色的？他有没有了知出胎的情况？这些都该说给大家听听。我们都知道他是一定无法回答的，所以他写的书本，套一句世俗话说：看看就好，别当真。

《长阿含经》卷8第9经《众集经》佛云：「诸比丘！如来说一正法：一切众生皆仰食存。……」<sup>22</sup> 又卷20《世纪经》〈忉利天品〉：「佛告比丘：一切众生以四食存。……」<sup>23</sup> 西天护法菩萨等十大论师，皆依以上所举佛说「一切有情皆依食住」而各有阐释，然或有解释而不究竟者，或有究竟而未圆满者。唯有唐三藏法师玄奘菩萨将十大菩萨之论，糅译为一论，圆满究竟，放之四大天下，垂之后世万劫，无有能破之者；唯能发扬光大，增益其光辉尔。<sup>24</sup> 平实导师语译玄奘菩萨的开示曰：

第四种是识食，以能执持为其食相。意谓未悟之人，其有漏识由于段食、触食、意思食的不断熏习，使得势力增长，成就识食执持的业用。这识食虽然通八识自体，而以第八识如来藏的识食业用特别殊胜；因为七转识对于段食、触食、意思食的不断熏习，必产生思心所、欲心所、念心所，亦必增长第八识如来藏中所不断执持的各类有漏法种子，因而成就识食，不能出离三界。唯有真悟之人，能于悟后历缘对境修断四种食的势力增长，使如来藏不再执取有漏法种，渐渐清净而出三

---

<sup>22</sup> 《大正藏》册1，页49，下19-20。

<sup>23</sup> 同上注，页133，中17。

<sup>24</sup> 平实导师著，《真实如来藏》，正智出版社，2007，页109-110。

界，识食断故。<sup>25</sup>

《阿毗达磨集异门足论》卷8〈四法品〉云：

云何**识食**？答：若有漏识为缘，能令诸根长养，大种增益；又能滋润随滋润，乃至持随持，是名**识食**。其事云何？答：如《世尊教颇勒窣那记经》中说：「颇勒窣那当知，识食能令当来后有生起。」如是等类，说名**识食**。<sup>26</sup>

这意思在说：以有漏的六识为缘，能够令六根长养，第八识如来藏的大种性增益，继续不断地生起未来世后有的七转识，这就是第八识的识食。

识食在《三藏法数》中的解释有二：

识以执持为义，即第八识也。由前三食势分所资，能令此识增胜，执持诸根，故名**识食**。（第八识即藏识也。按翻译名义注释云：识食，地狱众生及无色界中无边识处天等，皆用识持，以为其食。）

**识以执持为相，即第八识也。**由前三食，势分所资，能令此识增胜，执持诸根，故名**识食**。（以上四种，名世间食。第八识即藏识也。按翻译名义注释云：识云识食，地狱众生，及无色界中无边识处天等，皆用识持，以为其食。）<sup>27</sup>

---

<sup>25</sup> 平实导师著，《真实如来藏》，正智出版社，2007，页113-114。

<sup>26</sup> 《大正藏》册26，页400，下11-15。

<sup>27</sup> 网路《在线佛学辞典》查询〈三藏法数辞典〉：

[http://www.baus-eps.org/fodict\\_online/](http://www.baus-eps.org/fodict_online/)

平实导师在《阿含正义》中的解释：

四食并不是单说色身有食而已，其实每一识也都有食相，但第八识非有食亦非无食；前六识若有食，意根即一定有食。前七识若所有食，即成为第八识的食相；而第八识自身其实无食，食相都是前七识所有，只因第八识收藏前七识食的种子而方便说为有食，其实还是无食的。若前七识的食相灭尽，第八识则无种子收藏之食；所以在识阴六识的食相存在时，就一定会有意根的食相及第八识的食相存在。<sup>28</sup>

这就是 佛所以说有「**识食**」的最主要目的所在，其目的即是证明有真实如来藏，而非释印顺所说的只有意识的精神粮食。释印顺的说法自始至终都围绕着意识而知、而解、而转、而说，是以常见外道的意识常住思想，来解释三乘菩提诸经中的 世尊圣教；佛门大众对他的书，看看就好，别当真！否则一定被他误导，死掉法身慧命。（待续）

---

<sup>28</sup> 平实导师著，《阿含正义》第二辑，正智出版社，2007，页 547-548。



# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载九)

另外，从缘觉菩提的角度来说，缘觉众对于一切法生灭相续的缘起因缘性，是有着比声闻众更深细了知的，所以缘觉行者的智慧远比声闻行者深细得多。缘觉乘的佛法教理是指十因缘与十二因缘观。缘觉乘的实修事行亦不离于八正道：正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正定、正念。而这八正道即是四圣谛中的道圣谛，所以因缘观也是涵盖四圣谛的，只是《阿含经》中没有特别强调，因为阿罗汉们都已经先修学过了。缘觉人在观察自己与他人种种世间相之后，亦如实知苦的现象，乃是众生的贪、瞋、痴、慢、疑、恶见等我见无明执著，才会遭受种种的无明苦果而轮回生死。缘觉人深入寻思之后，了知应追求苦灭的境界，于是寻思灭苦的方法。缘觉人也曾听闻佛陀的教导，因此了知把十八界诸烦恼法灭除，「不受后有」就能灭苦离苦而取证无余涅槃。然而，缘觉人寻思灭苦的方

法，除了观察十八界诸法的生灭性之外，还欲追寻苦因的最初源头，要从源头来灭苦离苦。于是缘觉人深入寻思：为何众生会出生十八界名色等法？名色等十八界法又是从何而来？于是观察世间种种法相，了知是因为众生有贪瞋痴等等无明的缘故，执著于十八界我及各种心所法的存在，因此出生为人。

缘觉人周遍观察后，于是具足了十因缘、十二因缘观的智慧，所谓：「识缘名色，名色缘识」、「无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死忧悲苦恼。」缘觉人观行之后，了知十八界及心所法乃是从十因缘最初的「识」支所生，此「识」支就是指前文 佛陀所开示的「地水火风空识」六界里的识界，指的就是入胎识。由于有此入胎识存在的缘故，结合地水火风空而成就五阴，五阴生灭而识等六界不生灭，因此佛法不同于主张断灭论的外道。有此入胎识存在的缘故，众生在一期生死之后，才能够再次依据因果律去投胎出生受报（案：此处所说众生死后去投胎受报，使用投胎一词乃是随顺于世间的习惯用语，是指舍寿后去受生下一世果报的意思。喇嘛教徒指出笔者在《真假邪说》里的用词不够明确，指出六道众生不是全部都由投胎的方式受生，有卵胎湿化等四种不同方式，所说是理，因此，笔者在此谢谢他们的指教。至于往生受报的因果种类，笔者当时只是用了最浅显易懂的说法而已，没有细说，因为真正的一切因果为何，唯佛真知，余者皆难以真实了知故。至于喇嘛教徒，他们连入胎识都否定了，当然更不能知这个道理），因果报应昭昭不爽，皆依法界而宛然存在，绝对不是人死如灯灭，一切法空无的断灭论见。阿罗汉在灭尽十八界一切法之后，虽

然不再于三界受生出生，但是因为这个异熟识<sup>1</sup>存在的缘故，阿罗汉死后入涅槃也不是犹如灯灭的断灭论见。这个灭尽十八界一切法之后的境界，是异熟识独存的无境界之境界，也就是小乘佛法说的胜义谛空义——涅槃。佛陀在小乘法中的开示，主要是在灭苦离苦上面着眼，因此对于这个第八识，佛陀绝大多数的时候都是隐说。这个原因在《解深密经》里 佛陀也有说明：【阿陀那识甚深细，我于凡愚不开演；一切种子如瀑流，恐彼分别执为我。】<sup>2</sup>

略释：「众生身中的这个第八识是极为深细难知的法，我不将祂的体性对凡夫与二乘愚人开敷演绎，因为这是一切种子如瀑流的甚深唯识种智的深妙法，凡夫与二乘人听闻以后恐怕会错执阿陀那识为外道的神我义。」

世尊说的也是事实，连台湾佛教界推崇为佛法导师的释印顺，读了经中 世尊的开示以后，一样是把这个第八识误会为外道神我，明载于他的《妙云集》等著作中。有见识的人，由此就能得知一个法理，那就是此入胎识即是佛法所说的外于十八界、出生十八界的第八识。由此第八识储藏众生无明烦恼……等一切法种的缘故，才能够有行支出生，才会依据因果律出生名色等六入处，才有众生一期生命的出生，因此才有触、受、爱、取、有、生、老病死等十八界一切法相在三界里现行。声闻人当然也必须知道有这个入胎识的存在，

---

<sup>1</sup> 证得阿罗汉的境界时，已经不再造作能引生后有之业，故佛法说此入胎识改名为异熟识。

<sup>2</sup> 《大正藏》册 16，页 692，下 22-23。

那是因为 佛陀告诉他们的，而他们也只要完全信受佛语而不需亲证此第八识。《杂阿含经》卷 6：

世尊告诸比丘：何所有故何所起？何所系着？何所见我？令众生无明所盖，爱系其首，长道驱驰，生死轮回，生死流转，不去**本际**。……若有见言：「有我、有世间、有此世、常、恒、不变易法，彼一切**非我、非异我、不相在**，是名正慧。」<sup>3</sup>

如是，独觉人亦由往世听闻佛说，与深入寻思十因缘、十二因缘法从何而来的缘故，当然也是知道有这个入胎识本际的存在。然而，二乘人悲心不足，又避苦畏难，要他发心长远劫的修学这个第八识的菩萨法，他们不会愿意。所以，不回心的二乘人只修证能断尽十八界入无余涅槃的行门，并没有修证菩萨自利利他的六度波罗蜜多法门，不必证第八识真如，因此他们是只要知道及信受有第八识的存在，而不须证知此第八识的所在与祂的种种体性。

从以上所引证说明的佛法教理中，我们就能了解，喇嘛教外道是因为不了解佛法所说法界之真相的缘故，连一点点小乘佛法也不懂，我见也没法断，所以才会将法界实相第八识阿赖耶识妄认为是神我，说出诽谤三宝的言论：「将如来藏或阿赖耶识当成不依赖于任何外在之法的实有存在，与外道所谓的常有不变的『神我』实无丝毫本质差别！」<sup>4</sup> 换言之，就连

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 2，页 41，下 15-页 42，上 7。

<sup>4</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第五章〈现空双运〉，

佛门外道（依附于佛门中的六识论者），对于外道神我的意识本质与能生意识的佛法法界实相第八识的本质都是无知的、不了解的，这也显示出，喇嘛教徒们的本质跟外道及佛门外道们其实是一样的，根本不懂佛法。佛陀在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 里，已经说得很清楚了，是外道自己读不懂，却还要来跟 佛争。对于外道的神我义所落之处，佛开示说：

大慧！外道常不思议，无常性，异相因故，非自作因相力故常。复次大慧！诸外道常不思议，于所作性非性无常，见已思量计常。<sup>5</sup>

略释：「佛告大慧菩萨说：外道所计执为常与不可思议的说法有很多种，其实都是于如来藏自相以外，思惟推度一个想象中的『异因』当作『正因』的缘故，而不是依于实有的第八识体性功德自在所作因相之力而说是常。大慧！外道所计执的常与不可思议法，乃是观察因缘所作性是无常生灭的，无有真实自在性以后，复起虚妄想而建立一个不存在的『兔无角』法，作为常不思议法；所以说诸外道见此无常之法已，又生起建了一个虚妄想的法，当作是能生之法而计着执以为常法。」所以，佛陀其实已经开示很清楚了，外道所计执之神我，是因缘所生法，是落在五蕴无常虚妄法中的，只是意识而不脱识阴的生灭性范畴，跟佛法中所说的法界实相真实不虚常住不坏的第八识是两回事，

---

页 782。

<sup>5</sup> 《大正藏》册 16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉，页 486，下 9-11。

根本不相同。因为一切外道都没有三乘菩提智慧的缘故，才会将外道神我识阴境界与能生识阴的第八阿赖耶识混为一谈，妄说及错解佛法。那么，佛陀是如何开示法界实相第八识的呢？佛陀开示说：「大慧！我第一义常不思议，第一义因相成；离性非性，得自觉性故有相；第一义智因，故有因，离性非性故」<sup>6</sup>、「大慧！我亦以如是因缘所作者性非性无常，见已，自觉圣境界，说彼常无因。」<sup>7</sup>

略释：「大慧！佛法中所说的第一义常住不可思议之如来藏法，此第一义谛是因相成就的法相；诸菩萨证知第一义谛法，离于世俗法有性、无性种种妄分别相，得自觉圣智无分别性故，知第一义谛有实法相。证此第一义谛实相为现起世出世间无分别智的生起因，菩萨第一义智生起故，知有根本因自相成就，因为第一义谛离于三界所作法、无性法的缘故」、「大慧！我也是以如是的法界因缘法，对于一切法的所作性、无实性与无常性已知、已见之后，自证觉知第一义谛圣智境界为诸法之根本因，由此而说一切外道所计神我论，本质上乃是非因计因的无因论。」

如是之理，在索徒们所引的经教中，亦作此说：《大般若经》云：「具寿善现即白佛言：『如来所说缘起理趣，最为微妙，极为甚深。』」<sup>8</sup>《思益梵天所问经》云：「诸法从缘生，

<sup>6</sup> 《大正藏》册 16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉，页 486，下 2-5。

<sup>7</sup> 同上注，下 11-13。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 7，页 639，中 3-4。

自无有定性，若知此因缘，则达法实性。若知法实相，是则知空相，若能知空相，则为见导师。」<sup>9</sup>《维摩诘经》云：「深入缘起，断诸邪见。」<sup>10</sup>《瑜伽师地论》云：「复次缘起本性，最极甚深。」《中论》卷4〈24 观四谛品〉云：「是故经中说，若见因缘故，则为能见佛，见苦集灭道。（青目释云：）若人见一切法从众缘生，是人即能见佛法身，增益智慧，能见四圣谛苦集灭道，见四圣谛得四果灭诸苦恼，是故不应破空义。若破空义，则破因缘故；破因缘故，则破三宝；若破三宝，则为自破。」<sup>11</sup>如是所引种种诸佛菩萨的佛法开示，皆说有第一义谛法界实相真实不虚、真实存在；然而，索徒们不知不解佛菩萨这些经论中的意旨，却想要引用佛菩萨经论来证明彼等所执无明妄想：「缘起空性是大乘佛法的核心要义，是断不可舍离的无上妙法」<sup>12</sup>、「印藏汉众多宗派、祖师，对于世俗有法阿赖耶识的无常性、虚妄性、非究竟性的揭示，有目共睹」<sup>13</sup>经由对照于正法经教的开示，我们很清楚的看见，喇嘛教徒们所说的无明言论，正是妄说佛法、破坏佛法，实乃外道恶见、邪见的无因论与断灭论。

喇嘛教徒们所说的种种无明言论中，被喇嘛们极为推崇

---

<sup>9</sup> 《大正藏》册 15，页 38，中 18-21。

<sup>10</sup> 《大正藏》册 14，页 537，上 20。

<sup>11</sup> 《大正藏》册 30，页 34，下 6-12。

<sup>12</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第五章〈现空双运〉，页 823。

<sup>13</sup> 同上注，第六章〈聚焦阿赖耶〉，页 844。

的密教大师月称，在其著作《入中论》里说：「由业非以自性灭，故无阿赖耶亦能生，有业虽灭经久时，当知犹能生自果。」<sup>14</sup> 月称于中自己解释业能生自果的理由是：「如见梦中所缘境，愚夫觉后犹生贪，如是业灭无自性，从彼亦能有果生。」<sup>15</sup> 月称的意思是说：「业种就像我们在梦中所看到的景象一样是无实的，无智的凡夫醒后才会去贪着梦中的景象，这样我们就知道业就像梦境一样，本来就是寂灭无自性的，然而就像梦中有境相出现一样，业也能出生种种果相。」月称这样的言论，说梦境有生有灭，说业果也跟梦境一样有生有灭，全都是无实自性，认为不需要常住心来执持因果业种、梦境……等种子，就能无因生起因果业种、梦境等种子；这正是执著一切法无实、执著空见的人，佛说是为执不生无常外道见的人，正是无因论的外道。也因此一邪见，所以密宗的月称论师公然否定第八识的实存，认为因果业种、烦恼障无明习气种子、无始无明随眠、无记性的异熟法种等，都可以无因而生、无因而灭，不需由各人的第八识执藏来现行，那么三界中一切有情的业缘果报将全部大乱，今天的张三在今晚熟睡、明天醒来时，识阴种子也将是无因而生的，那么明天他的身体醒过来时的识阴将不会同样是张三，而是李四，因为识阴种子不是由自己的第八识执持，而是无因生。所以月称否定第八识持种识的存在，而说业种、梦境相分都是无因而生，

<sup>14</sup> 月称论师造，法尊法师译，《入中论》卷 2，新文丰（台北），1990.12 一版 3 刷，页 124。

<sup>15</sup> 同上注，页 125。



现前可见的因果律就不可能存在，那么必将变成亲属非亲属、家不家、国不国的随机而变的混乱现象。由此可见月称论师等喇嘛教徒的无因论非常荒唐。

再说，梦境乃是意识所了知的境界，因此是属于我所的法相；换言之，月称此说正显示出他乃是落在我所里，乃是在我所法相上执著的人，根本就没有断意识我所与我见的执著，当然更是不证不知有法界实相第八识真实存在的人，也是没有中道实相般若智慧的人，才会落入无因论妄想中。究其原因，都是因为月称认为没有法界实相阿赖耶识的存在，而落在外道无因论与断灭论里的缘故；由于恐惧断灭空，于是回头认定识阴六识为常住法，于是一生乐于修习双身法而落入识阴及身触等我所中。故知，月称乃是妄说佛法的人，绝对不懂佛法所开示的梦境无生、梦醒一如的甚深含意的。禅门中亦不作月称此说，禅门中说：

白日青天，梦中说梦，捏怪捏怪，诳呼一众。无门（禅师）曰：且道是说法不说法？开口即失，闭口又丧，不开不闭，十万八千。<sup>16</sup>

大慧禅师则说：

佛大慈悲老婆心切，悉能遍入一切法界诸安立海所有微尘，于一一尘中以梦自在法门，开悟世界海微尘数众生，住邪定者入正定聚。此亦普示颠倒众生，以目前实有底境界，为安立海，令悟梦与非梦悉皆是幻：

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 48，页 296，上 25-26。

则全梦是实，全实是梦，不可取、不可舍。<sup>17</sup>

且说，梦与非梦既皆是幻，为何能够又全是实？实，则应非是幻，为何却说不可取、不可舍？真实答案为何，料想喇嘛教徒们是看不透也梦不到的，且再恭引 佛陀在《楞伽阿跋多罗宝经》卷4里的开示，摧伏妄说：

梦幻及垂发，野马干闥婆，世间种种事，无因而相现。  
折伏有因论，申畅无生义；申畅无生者，法流永不断；  
炽然无因论，恐怖诸外道。<sup>18</sup>

略释：「外道们依梦中所见幻化境界，以及垂发眼翳所见境界，野马所见远处阳焰，及海市蜃楼之假现影像境界，以及世间所有种种事相上之一切法，他们所说这些法出现的因，都是无因而有这些世间相出现。为了折伏外道所说的这些错误的有因论，我演说本来无生的真实义；我这样很明确的演说：外道的因是无因之论，使得外道们都很恐怖。」<sup>19</sup>

那些外道们的说法，常常都是以梦境、幻想，有如眼翳之人所见或垂发幻像境界，而以为是真实有。那些外道们的见解，又如野马见到阳焰影像，误以为是清凉止渴的泉水，不知虚幻的境界而奔驰追逐；如同愚痴人见海市蜃楼，不知是虚假的影像而执以为实一般。对于世间种种的一切法是如何生灭现象的问题，外道的解释都是错误的，都落在无因论

---

<sup>17</sup> 《大正藏》册47，页935，下27-页936，上4。

<sup>18</sup> 《大正藏》册16，页507，下7-11。

<sup>19</sup> 摘录自 平实导师著，《楞伽经详解》第八辑，正智出版社，207页。

里；换言之，外道都不是以如来藏为正因，都是以非因计因的谬论来解释一切法生灭现象的原因，因此本质上皆为不识如来藏根本因的无因论。世尊为了要折伏诸外道非因计因的谬论（譬如：以色等五蕴为诸法现因的言论），因此演畅本来无生的大乘第一义正理，亦即是法界实相义；这样正确的演畅无生之法（也就是法界实相义理）的缘故，能够让正法之流永不断绝；以此广说外道们种种无因论的错误，有智慧的人就会远离外道邪论，外道徒众自然就会减少，乃至能令彼等外道了知己犯胡乱说法，而有误导众生的过失，是故外道之心生大恐怖，如此一来即能摄受及救护于一切众生。又，喇嘛们之所以会认为不需要有实相法界阿赖耶识的存在，除了执著业自能生果，妄想认为诸法无实而能缘起自生，因而落入无因论断见中；另外一个原因就是，错执第六识——意识——即是佛法所说之实相法界的缘故。例如莲花戒在其所著的《修习次第论》中篇里，就将一菩提心区分并定义为二，错说于佛法：

彼菩提心，行相有二：世俗及胜义。彼世俗，谓许誓以大悲心，现前拔济一切有情，为饶益众生故，心愿获证佛位，且以欲求无上正等圆满菩提之行相，初发起心。如《戒品》所示之仪轨，当由安住菩萨戒之余智者处发心。如是，即发世俗菩提心，为发胜义菩提心故当励力。

彼胜义菩提心，谓出世间尽离戏论，极其光明、胜义所行境、无垢、不动、宛如无风处的酥油灯之光明不动摇。彼由恒时恭敬，长时修习奢摩他、毗钵舍那瑜

伽而成就。<sup>20</sup>

莲花戒此说，表面上义正词严，慈悲心肠，然而实际上，是混淆佛法，诽谤三宝的言论，是将胜义谛佛法说成是因缘生灭现象的意识境界法，是乱说佛法误导学人的言论。他的这种说法，从世间法的角度来看，确实很精妙取巧，所以一般人很不容易发现他所隐藏的含意。依正确的佛法教理来说，发菩提心应说是发四宏誓愿：「众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断、法门无量誓愿学、佛道无上誓愿成。」在莲花戒所说的世俗心相「以大悲誓愿现前拔济一切有情」之愿中，他必须要解决的大问题是，他要如何才能够「现前拔济」一切有情呢？这个答案在他自己的著作中却有这样说明，就是他妄想以观想之法去净化自己以及他人的一切无明烦恼。然而，佛陀正法不是这样教导的，佛法救度众生的方法，是教导众生行六度万行。菩萨要在三界里以身口意亲自行布施行、持戒行、忍辱行、精进行、禅定行、以及般若现观行，以如是种种的六度波罗蜜法门，借由种种五蕴法相，和光同尘，苦口婆心的一言一行都是为了教育化导有缘的众生，传授成佛的知见、成佛的修法、成佛的行门、成佛的证法，令有情能够修断自身的种种无明烦恼妄想，主要是依常住不坏而能生五阴（包括一切粗细意识）的第八识如来藏，作为世间万法及三乘菩提之本源，来实证真如及展开三乘菩提的所有实证内涵，最后成就究竟佛果。

---

<sup>20</sup> 周拉著，《莲花戒名著修习次第论研究》，宗教文化（北京），2010.10 一版，页 300-301。

而喇嘛们的说法则不如是，是以现前观想法门为意行，念咒为口行，打手印为身行，想要以此来为众生除去往世种种无量的罪过烦恼。此种密教之现前观想除罪法，正是不折不扣的意识妄想境界，是达不到让众生的无明烦恼妄想消除的目的，因为这些修行都与灭除三界生死烦恼无关，更与应该灭除的成佛障碍的无始无明随眠无关。想要消除众生无量世以来无边无量的无明烦恼妄想的方法，只有脚踏实地，一步一步的真修实证佛法才能够成办的。念佛一句灭罪河沙的意思，是指学人真诚的发心修学于念佛时，在自己的念念佛号下，惭愧于往日恶习，改过向善，除断再造恶业的身口意行，如此得能灭罪河沙；念念不起恶念、不造恶业，正是念念灭罪河沙的积极表现。佛意并不是指念一句佛号，就有河沙的罪业能够即刻消失的功效；试问，口中说无，心中行有，意在双身法淫行之人，就算日日口称佛号数千数万，得能灭罪分毫乎？

另一方面，从禅宗的角度来说，问：「如何是佛法大意？」答：「南无阿弥陀佛。」如是而得证悟之人，虽有一时无量无边罪障顿时全消的说法，但是要知这是从第一义谛的实际理地上的实证来说，因为如来藏法身功德，于理上无始以来即是自性清净无染的缘故，而学人的法缘若已经熟了，从禅师这句话头中也可以悟入实相法界，故作此说。非但六字洪名佛号有此功德，只赵州禅师一「无」字，亦能令学人悟入而使无始罪障一时顿消。更有 维摩诘大士静默法门，顿令学人入不二门，一时顿消罪障。然而此无量无边罪障顿时全消

之意旨，乃从第八识法界理体上来说，所谓悟得本来自性清净涅槃，非是从证悟学人之事修法相上说；这即是「理则顿悟，乘悟并销，事非顿除，因次第尽」的涵义。

喇嘛教学人不知佛法此理，妄想而认为意识入定一念不生时，即是得证法界空性，于此起观想时，自他一切学人于事修上即能得灭无量无边罪障。此乃不懂佛法、妄说佛法、破坏佛法者的无明言论，因为若想要于事修上，得灭于一切罪障习气，学人必须要在自己的身口意行上，一步一步脚踏实地利益教化一切众生，随缘消旧业而与一切有缘众生结下善法因缘，广大福德成就以后，自利利他的菩萨道业才能成办，非是喇嘛教妄想所说的观想于罪障消失即能真令罪业消除。

再观莲花戒续说的：「发世俗菩提心，为发胜义菩提心。」则其妄想发明已极明显，莲花戒已经巧妙而虚狡的将意识心境界等同于法界实相的境界了，所以接下来，他自然而然就理所当然的说：「胜义菩提心，谓出世间尽离戏论，极其光明、胜义所行境、无垢、不动、宛如无风处的酥油灯之光明不动摇。」莲花戒接着就说如何能让此胜义菩提心成就，乃是意识修于定境成办而有：「由恒时恭敬，长时修习奢摩他、毗钵舍那瑜伽而成就。」显见，莲花戒确实是将意识所住的欲界淫乐中的「定」境，妄执为法界实相第八识境界之人。而作此论的莲花戒及诸喇嘛，正是不懂佛法、妄说佛法、破坏佛法之人，与 佛陀所说第八识真如法界的真义全然相违故。

而莲花戒所说的教义，与莲花生等人的大圆满学理，其实

并无不同。莲花生在《宝钉遗教》里说：

首先，要净治你的罪行；接下来，要直观你的心。心的自然状态不恒常，但却投射出心念，这就证明了心是空性的。所投射的心念无阻碍地生起，这就是自心的觉知明性。莫要追逐心念的投射，也不要攀执此认知明性。放松你的注意力，并认出心的体性后，你本然的觉性（本觉）便会显明为法身。<sup>21</sup>

显见，莲花生与莲花戒的说法都一样，都将具有明性的意识觉知心，妄说成是佛法所说的实相法身。此书中也记载着，莲花生对西藏国王赤松德赞的开示：

心就如同一匹未驯服的马儿，狂野地奔跑在它欢喜的任何地方，因此，要时时提醒自己保持正念觉察与良知，这是很重要的。无法被精确指出方位的自心本性，其本身即是本然俱生、自生自存的本觉，因此，要深入观照自己，并认出你的本性，这是很重要的。想要紧握住心的时候，（会发现）心并不持续，因此，要由内在去放松身与心，同时保持对自心本然境界的觉知，这点非常重要。一切减损和增建都是心念的双重迷妄，因此，要放松那繁乱衍生的种种思想活动，同

---

<sup>21</sup> 娘让·尼玛·沃瑟、却旺上师、贝玛列哲·采、桑杰·林巴、仁增·果登、秋吉·林巴取藏，江翰雯、孙慧兰中译，《莲师心要建言：莲花生大师给予空行母伊喜·措嘉及亲近弟子的建言辑录》，橡树林文化（台北），2011.3 初版 3 刷，页 44。

时让心念于其本然境界中解脱，这是很重要的。<sup>22</sup>

国王陛下，现在仔细聆听，你要采用跏趺坐姿，在座上保持身体挺直并禅修！让你的觉察力保持无念、且不受概念造作所缚。当你的所缘焦点超越一切对境，不再固着于任何具体的表征时，就保任于寂静、安稳和醒觉中！当你如此保任时，（道地）进展的征相自然会出现，例如，那不生不灭的心识明性，以及毫无谬见的觉性。这是在你自身中发现的醒觉境界，不能于他处寻得，而是本自存在的（自生）——多令人惊奇啊！<sup>23</sup>

此书中亦记载着，莲花生对空行母伊喜·措嘉的开示：

明妃措嘉又问道：当行者了悟这现见实相的要点之后，仍需要生起菩提心吗？上师答复：大乘和密咒乘两者，的确是因为生起菩提心的殊胜功德特质而显得出类拔萃。然而，除非你能于每天四个时段中，总是忆念死亡、无常、因果及轮回过患，此生种种情节也终将迅速飞逝。你可能会宣称（自己）是大乘追随者，然而，除非你能为了这一切有情众生而「持续不断地」培养慈心与悲心，否则你就是已经偏歧为声闻或独觉行者了。你可能拥有高度的了悟，但是除非你时时刻刻都能正确知道如何做出正确的取受或排拒，甚至在因果的最微细层面上，否则你将会遭遇许多痛苦的处境。<sup>24</sup>

---

<sup>22</sup> 同上注，页 64。

<sup>23</sup> 同上注，页 102。

<sup>24</sup> 同上注，页 88-89。



可见，莲花生与莲花戒都是主张修练意识的心行到「对境心不起、一念不生」的教义，都是声称彼第六意识境界就是第八识实相空性法界的无明凡夫。所以，在前一节中笔者才会说这些喇嘛教徒们，实质上与主张一念不生即刻开悟的外道六识论者如出一辙，难有分别。

又，可悲可悯的是，喇嘛教徒们竟然没有察觉，自己所主张的教义教理与修证方法，不但落入生灭性的识阴中其实更是相互冲突、互相矛盾的。下文所引，先列举出喇嘛教的教义、教理之言论部分，再列举出其修证方法自语相违的部分。密续祖师莲花生说：

首先，要净治你的罪行；接下来，要直观你的心。心的自然状态不恒常，但却投射出心念，这就证明了心是空性的。

此处，莲花生已说意识心是「不恒常、空无实性」，却于后文马上自违己言说出：

莫要追逐心念的投射，也不要攀执此认知明性。放松你的注意力，并认出心的体性后，你本然的觉性（本觉）便会显明为法身。

佛法所说的法身，乃是不生不灭、自在常住、有实体性的法界实相，莲花生却把「不恒常、空无实性」的意识心妄说即是「自在常住、有实体性」的法身；佛法说的本觉是第八识如来藏离六尘外的无始本有的知觉，不是投胎后才首次出生而只存在一世的意识心有生有灭的妄觉。显见莲花生根本

弄不清楚佛法中所说何者是真心、何者是妄心，也不知第八识本觉常住与第六意识妄觉生灭的明显差异，更不知世俗谛与胜义谛的分际与法义。故知，莲花生其实是不懂中观、般若的无明凡夫。莲花戒则说：「世俗，谓许誓以大悲心，现前拔济一切有情。」然而能发大悲誓愿救护有情者，乃是意识，不是实相法界中事。莲花戒接着说「发世俗菩提心，为发胜义菩提心」、「胜义菩提心，谓出世间尽离戏论，极其光明、胜义所行境、无垢、不动、宛如无风处的酥油灯之光明不动摇」。可见，莲花戒将发大悲誓愿下的意识，认为即是已经超越世俗人的境界，而成为出世间因的不生不灭的胜义菩提心了，这与常见外道的落处完全相同。

然而，事实上不管意识入不入定，都是属于无常生灭的法，因为必须依于意根及法尘作为借缘，才能从第八识真如心中出生，具载于大小乘诸经中，也是一切证悟菩萨的现量所见。意识既然是无常生灭的法，就不可能符合于莲花戒自己所说的具有「出世间、胜义境、无垢染、不动摇、恒常不动」种种体性。显见莲花戒也弄不清楚佛法中所说的真心、妄心，当然也是不知世俗谛与胜义谛的分际与法义。故知，莲花戒同样也是不懂中观、般若的无明凡夫。

在《入中论》里，月称先说：「业灭无自性。」月称此处先说，众生业相生灭之后即是空无所有之法理，同于断见外道；然而他却于后文马上自违己言而说：「业灭无自性，从彼亦能有果生。」一切法灭后即成无所有，月称却妄说灭已还能生法，还能自生因果报应业种业相，落入外道无因论中，

显见月称也是弄不清楚佛法中说的八识心王分为真心妄心、世俗谛与胜义谛之分际与法义。月称又说：「现前住于正定心，正等觉法皆现前，现见缘起真实性，由住般若得灭定。」<sup>25</sup> 月称此言，仍是错说佛法。事实上，现前能修治而住于正定的心，正是意识，月称所说的现前能住于正定的心就是意识心，其实仍不是真实心，违背于佛法所说真实心无所住而不住于定境中的教义。月称又说，意识认知于一切法空缘起性空都无所有的见地，就是住于般若无分别智的真实境界，此说仍是违于佛法所说，菩萨于证悟实相第八识后，能够转依而安忍于无分别智才有实相般若见地的开示。故知，月称也是不懂中观、般若的无明凡夫。

另外，宗喀巴在《缘起理赞》里这么说：「从来没有一样事物，不是依缘存在之物。所以没有一样事物，不是自性空无之物。」<sup>26</sup> 宗喀巴这么说，就是承认意识心是缘起性空无实自性之法。然而，宗喀巴却又自违己言而说：「《释菩提心论》虽说阿赖耶识之名，然义说意识，为一切染净法之根本。」<sup>27</sup>

显见宗喀巴也弄不清楚佛法中说的真心、妄心、世俗谛与

---

<sup>25</sup> 月称论师造，法尊法师译，《入中论》卷 2，新文丰（台北），1990.12 一版 3 刷，页 71。

<sup>26</sup> 宗喀巴著，多识·洛桑图丹琼排译释，《佛理精华缘起理赞》，四川民族出版社，2001.5 一版 2 刷，页 269。

<sup>27</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》卷 15，方广（台北），1995.5 初版，页 388。

胜义谛的分际与法义，所以主张经论中说的阿赖耶识就是意识心的别名；那么 佛陀说意识等六心都是生灭法，说阿赖耶识心是万法的本源而说为常住法，宗喀巴却是视而不见的。故知，宗喀巴其实也仍然是不懂中观、般若的无明凡夫而已。

索徒们说：「意识分别心在佛教中是被称为『轮回之根』并当作断除的物件的。」<sup>28</sup> 很清楚的，喇嘛们如是的言论，即是否定意识等一切法的不恒及无常性，认为意识是常、是恒。然而，当喇嘛们在称赞自身教义及殊胜无比的修行方法时，却往往又反过来自打嘴巴的，肯定意识等法相的不生不灭存在自性，落入识阴生灭性之中。如上文所引中，莲花生说：「保持正念觉察与良知，这是很重要的。无法被精确指出方位的自心本性，其本身即是本然俱生、自生自存的本觉。」

宗喀巴则说：「彼二论师所有释论，解说圣者父子之论最为殊胜，故今当随行佛护论师、月称论师，抉择圣者所有密意。」<sup>29</sup>、「《释菩提心论》虽说阿赖耶识之名，然义说意识，为一切染净法之根本。」

上面的文字证据很清楚证实，宗喀巴等密宗祖师全都落入意识，都不外于识阴的生灭性。对《胜集密教王五次第教授善显炬论》，索徒们则说：

---

<sup>28</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，第四章〈不容亵渎的尊严〉，页 401。

<sup>29</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷 17，佛陀教育基金会（台北），2007.11 印，页 405-406。

四边戏论全都瓦解，分别心还能向何处安身立命呢？  
在上天无路入地无门之际，分别心当然只得现出它的  
原形（法性）——无分别智慧。<sup>30</sup>

如果痛痛快快地承认，通过善证无念修法可以顺利悟  
入意识的离戏实相，证得无分别智，那又从何显出一  
款实常僵化的「神我第八识」（及其持有者）的高贵  
和雅致呢？<sup>31</sup>

从喇嘛教徒们以上前后颠倒、反复无常、自相矛盾的言  
说来看，再无智的人也发觉得到，喇嘛教徒根本是在乱说佛  
法、破坏佛法。以上喇嘛教徒们的种种说法，显示他们的佛  
法知见是自相矛盾而且混乱不堪的；无非是落于意识妄想境  
界的六识论、无因论与断见论里，亦是尽皆落于种种边见里，  
龙树菩萨的《中论》里早就破斥过了。虽然夸口自许为离于  
边见，实际上根本不离于龙树菩萨所破斥的四边戏论：诸法  
无因生、共生、他生、自生等恶见之中。索达吉及其徒众们  
都不懂十八界空无所有之教理，也不懂根尘相触之后意识才  
能出生的教理，更不懂阿赖耶识秘密法藏的教理，甚至连世  
俗法理都不懂，乱说什么要断除意识分别心才能修道——主  
张要使意识保持在乐空双运中住一念不生；喇嘛教这样的面  
目，「口中说空，行在有中」，跟佛教说的完全不一样，这样


---

<sup>30</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第五章〈现空双运〉，  
页 611。

<sup>31</sup> 同上注，第七章〈修证之道〉，页 1048。

的喇嘛教怎么可能是佛教呢？所以，喇嘛教当然不是佛教，不论是从法义理论及行门与所得境界三方面的随便一种来比对，喇嘛教都是附佛法的外道，其本质是利用佛法名相去谋取私利的贼人而已。喇嘛教徒所造种种诽谤三宝之言说，破坏佛法之恶行，其罪过无量无边广大。

上文所引现量及比量上的释义，比对圣教量经教，是从理说与事行二部分，来说明喇嘛教将世尊所说第八识如来藏实有的圣教，妄说为世尊虚妄建立之言论，是为外道邪见恶见。后文再从大乘禅法方面来破斥喇嘛教妄说无有第八识如来藏实相佛法之恶见。（待续）



# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

## （连载二）

### 第二目 因果业报

俗话说：「善有善报，恶有恶报；不是不报，时候未到。」这家喻户晓的一段话就是在说明因果昭昭不爽，因为佛道的基础在于相信有三世轮回、因果业报，如此我们所作的一切修行才会功不唐捐，因为我们所作的业都会被带到未来世去。

众生会有生死轮回、因果业报，代表我们在生死轮回中，一定有个永远不灭的主体，把我们的身口意所造的业从上一世带到这一世来，再从这一世带到未来世；而我们身体和意识心在死亡时都毁坏了，所以这一世出生的新意识无法再了知过去生的事情，除了诸佛了知我们无量众生无始以来的过去世之外，世间上就只有少数有报得一点宿命通能力的人，或者是有证得宿命通的修行者才可以记得某些过去世。

我们的前六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，这六个识在死亡或闷绝、睡着无梦时都消失了。由此可知，一定如佛所说每个众生都有个第八识阿赖耶识，又名如来藏<sup>1</sup>。因为在死亡时我们的前六识都灭了，只剩下第八识与祂

---

<sup>1</sup> 《入楞伽经》卷 8〈14 刹那品〉：「所谓八识：何等为八？一者阿梨

出生的意根还存在，然后由意根携带第八识去投胎<sup>2</sup>，接着才在母胎中出生了我们的身心（也就是名色），如此才能继续生死轮回。如 佛陀在《长阿含经》中所说的一样！<sup>3</sup>

而有的人可能会怀疑到底有没有因果报应？那我们还可

---

耶识，二者意，三者意识，四者眼识，五者耳识，六者鼻识，七者舌识，八者身识。」（《大正藏》册 16，页 559，中 22-25）

《入楞伽经》卷 7〈11 佛性品〉：「大慧！阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净。余七识者，心意意识等念念不住，是生灭法，……」（《大正藏》册 16，页 556，中 29-下 5）

- <sup>2</sup> 正觉教团电视弘法《三乘菩提系列——学佛正知见》第 49 集：由正光老师主讲：「意根携着第八识来投胎，第八识就可以执持受精卵；也因为第八识有大种性自性，祂可以接触物质、摄取物质而长养这个五根身，有了五根身及意根之后就有六根了。」

<http://www.enlighten.org.tw/dharma/2/49>

- <sup>3</sup> 《长阿含经》卷 10：

「阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？」

答曰：「无也。」

「若识入胎不出者，有名色不？」

答曰：「无也。」

「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？」

答曰：「无也。」

「阿难！若无识者，有名色不？」

答曰：「无也。」

「阿难！我以是缘，知名色由识、缘识有名色。我所说者义在于此。阿难！缘名色有识，此为何义？若识不住名色，则识无住处；若无住处，宁有生、老、病、死、忧、悲、苦恼不？」

答曰：「无也。」（《大正藏》册 1，页 61，中 8-17）



以观察一个现象，为什么每个人出生下来就不一样？甚至为什么同一对父母所生的兄弟姐妹们，他们在外表、气质、健康、身体状况，以及兴趣、资质、福德果报都不一样呢？乃至就算是双胞胎长得几乎一模一样，但许多想法或喜好以及彼此未来的发展际遇又都不同；由很多迹象可以证明确实有轮回，确实有因果。之所以会有因果业报，都是因为我们每个众生有第八识如来藏在执持我们所造的一切业种，因此我们所造的一切善恶业都会被如来藏收存起来，将来因缘成熟时，果报就会实现。如《大宝积经》卷 57 云：【假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受】

佛陀在经中说：纵使经过了百千劫<sup>4</sup>那么久远的时间，我们过去世所造的一切业还是不会销亡的，将来在因缘成熟的时候，我们仍将要承受自己过去所造之业的果报；这就是佛法中常说：「万般带不走，唯有业随身。」我们死亡的时候，自己的身体（色身）和意识都会死亡消灭，但我们所造的业不亡，仍然存在于我们永远不灭的真心—第八识如来藏—中。而《大方广佛华严经》卷 19〈20 夜摩宫中偈赞品〉又说：【若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。】

佛法中常说「三界唯心、万法唯识。」就是在说明，一切万法都是由我们的真心如来藏所出生创造的。而一切万法必定有一个出生的根源，那个根源就是我们的第八识如来藏。世

---

<sup>4</sup> 一大劫指的是一个星系从出生到毁灭的时间，也就是经过成、住、坏、空这四个中劫。是非常久远的时间，也许是几百亿年。

间是共业所成，是大家各自的如来藏共同运作而形成的。如《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品之四〉云：

佛告大慧：「如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生，外道不觉，计着作者。」

关于这段经文，平实导师在《真假开悟》书中第19~21页皆有解释，末学简单说明如下：如来之藏——就是如来藏——祂是一切善法的根本因，也是一切恶法的根本因，所以说是「善、不善因」。如来藏能够普遍地出生或者增长创造出一切五趣六道的众生，如来藏就像一个魔术师一样，在母胎中一下子变出我们这个色身，下一世又帮我们变出另一个色身；如果我们过去持五戒修十善业，如来藏就帮我们变一个人身或天身给我们；如果我们过去造恶业，现在要实现，如来藏就帮我们变一个畜生身、或饿鬼身乃至地狱身给我们，每一世都不一定，因此而说「变现诸趣」。

可是，如来藏的自体虽然能够变现我们这些色身，也变现了七转识的我们，让我们有意识可以见闻觉知，有意根能够作主；可是如来藏在这些境界里面，祂自己却是没有「我」性，没有我与我所领受色身与六尘的执著。因此当我们受快乐或痛苦的果报时，如来藏只是执行者，祂完全是无我性，依照我们的业而出生我们未来的果报；我们的身心与果报都是从祂而来的，祂是有情众生的身心本源，因此如来藏又称为自心如来。但众生或外道没办法觉悟到此「自心如来」在哪里，因此就猜

想说有个造物主存在，那就是因为不了解实相而自己猜想创造出来的想法。

而我们都发现我们自己的身体和意识心是无常的，在死亡后身体会慢慢腐烂毁坏；意识心在每天睡着无梦时也会暂时断灭，甚至在死亡的时候也因此永远断灭而无法了知外境。那究竟为什么我们还会往生到下一世去呢？为什么这世间每个人的福德果报都不一样呢？为什么有的人生来就长得很漂亮庄严？有的人生来就很丑陋？为什么有的人生在富裕豪贵的家庭，有的人生来就当乞丐呢？为什么有的人像莫札特那样，从小音乐天赋就那么高，一学就会甚至超乎常人许多？为什么每个众生的后天发展都不同呢？想必一定是每个众生所含藏的业种都不同吧！而每个众生一定都有一个永远不坏的第八识心常住不灭，我们所造的一切业种也都存在这第八识如来藏中，因此「各人造业各人担」，**第八识如来藏会收存我们的业种，在未来因缘际会时实现果报，让我们各自去承受。**所以《佛说轮转五道罪福报应经》中说：**【罪福随身，如影随形。植种福者，亦如尼拘类树，本种一核，收子无限。施一得倍万，言不虚也。】**

佛陀说我们身口意所作的一切罪福等业都会跟随着我们，就如影子随时跟着我们。因此种植福德的人，就像种植尼拘陀这种大树；尼拘陀树的种子很小，但这种树渐渐长大后将来会非常宽广高大，也会结出许多果实和无量无数的种子；而布施的道理就跟种此树一样，种植一颗小种子将会得到一万倍的回报，此言不虚也。

## 第二节 众生轮转五道的罪福报应

接着我们就来为大家讲解《佛说轮转五道罪福报应经》。佛陀讲到此经非常重要，佛陀说把这部《罪福报应经》跟大家宣传的功德是无量的，因为这部经教导了众生六道轮回、因果业报的道理；所以 佛陀说宣传这部经的人，将来可以亲自值遇贤劫千佛<sup>5</sup>，并且亲自奉侍供养，而且不会堕入三恶道或是八难<sup>6</sup>之地，并且还可以得到戒定慧。<sup>7</sup>既然功德那么大，我们就接着来为大家介绍这部经的内容，也希望您能仔细阅读佛陀的开示，并且转介亲朋好友们一起来恭读。

此部经称为「轮转五道」，意思就是指我们众生时常在五道中轮转。一般来说我们常听到六道轮回、或五道轮回，其实是一样的，只是分类不同而已。五道就是天道、人道、畜生道、饿鬼道、地狱道；而六道是加了阿修罗道，因为阿修罗道遍布在五道中，因此也可以称为五道轮转。《佛说轮转五道罪福报应经》的白话翻译如下：

---

<sup>5</sup> 过去很多劫没有佛出世，而我们这一劫有千佛出世叫作贤劫。释迦牟尼佛是贤劫第四尊佛，第五尊佛是当来下生 弥勒尊佛，将在五亿多年后才会出世成佛。

<sup>6</sup> 八难指的是身在地狱、饿鬼、畜生、长寿天、边地或生在佛前佛后等无法听闻佛法的地方，或是生下来就盲聋喑哑难或者世智辩聪不信佛法。

<sup>7</sup> 《佛说轮转五道罪福报应经》：【佛语阿难：「此经名为轮转五道，亦名罪福报应。若有善男子、善女人，讽诵宣传，功德无量，当见礼侍贤劫千佛，奉侍供养，不堕三涂八难之处，得戒定慧。」】（《大正藏》册 17，页 564，下 10-13）

我阿难是这么听 佛说的：佛在迦维罗卫国和一千二百五十位比丘，一起住在释氏精舍的时候。由于九月结夏安居已经结束，于是 佛从禅室出来，和弟子一同前往舍卫国的祇树给孤独园。这两国之间有一棵大树，叫作尼拘陀树。树高一百二十里，而枝叶覆盖的面积则有六十里，树上结的果子非常多，数目有千万斛，吃起来又香又甜，味道有如蜂蜜。掉落地上的熟果，人民吃了之后，病都会好而且眼目明亮。佛于是坐在这棵树下，诸比丘就捡食地上之熟果，吃完之后，佛就告诉侍者阿难说：「我看天地万物，各自都有他们的宿世因缘。」

阿难赶紧前来顶礼 佛陀，双膝长跪着问 佛说 「是如何的宿世因缘呢？我们这些弟子大家都想知道，请您敷演讲说，以开示度化不知道的人。」

佛陀就告诉阿难说：「善哉！善哉！如果乐于听闻的人，要专心听呀！」佛陀说：「人如果培福的话，就像这棵树一样。它本来只种下一粒果核而已，后来渐渐长大，却能结成无量的果实。为人而能当国王、大臣、长者等，并且地位尊贵而有权势的人，都是从礼敬佛法僧三宝中来的。为人而且是大富豪，其财富是无限量，这是从布施中来的。那些长寿而没有疾病，身体强壮的人，是因为持戒律之故。长得端正白净，容光焕发，身手柔软，吐气芬芳，人见人爱，令人观看不厌的人，是修忍辱的结果。喜欢精进修行，不懈怠，乐于培植福德的人，是从精进中来的。个性安详不急躁，言语行为都很审慎的人，是修禅定的结果。有人有才干，明白事理，通达了解幽深之法，能够把微妙的义理讲得很顺畅，让

愚笨或者初学的人都能听得懂；别人听了他的话，都能再请益且接受他所言，珍重他所言如同珍宝，并广为宣传；这种才能是从修智慧中得来的。有的人音声是清彻悦耳的，这是从常常歌咏三宝中来。有的人身心洁净，一生无有疾病，这是从修慈心中来。」

阿难请问 佛陀说：「请问如何是慈？」佛陀告诉阿难说：「第一是对众生仁慈，就如同母亲爱孩子一般。第二是对世间生起悲心，希望令众生得到解脱道的意旨。第三是心常欢喜，第四是能护念众生，一切都不侵损违犯，这就是有慈心的人。」

佛陀又告诉阿难说：「长得高大的人，是由于前世对人恭敬之故。长得矮小的人，是由于前世轻视傲慢他人之故。长得丑陋的人，是由于前世喜欢生气怨恨之故。对事物一无所知的人，是由于前世不喜欢学习和请问别人之故。

生来愚笨的人，是由于前世不喜欢教导别人之故。生来哑巴，是由于前世谤毁别人的缘故。生来就是聋子瞎子，是由于前世不喜欢听闻受持佛经、佛法的缘故。当别人的奴隶，是由于前世欠债不还之故。

地位卑贱的人，是由于前世不礼敬三宝之故。长得又丑又黑的人，是由于把佛像、佛案前面的光明遮住的缘故。生在裸体之国，是由于前世在佛寺及精舍衣着不整的缘故。生在马蹄国的人，是由于前世穿着木屐在佛前喧嚣走过之故。生在穿胸人的国度，是由于前世布施作福时，心生悔恨吝惜之故。

投胎成麀、鹿、麋、麂等鹿类中之人，是由于前世喜欢

让众生惊慌恐怖之故。生到龙族里，是由于前世喜欢调戏，是轻浮人之故。身上生有恶毒之疮，而总是治不好，是由于前世无有正当理由而喜欢鞭打众生的缘故。人见人爱的人，是由于前世见到人就满心欢喜愉悦之故；人见人恶的人，是由于前世见到人就脸臭臭的缘故。被官府拘禁，被关在牢内，被手铐脚镣的人是由于前生喜欢把众生关在笼子里，让众生不如意的缘故。生得兔唇之人，是由于前生钓鱼，让鱼缺失唇吻之故。不喜欢听金玉良言，而且吵闹不休，喜欢挑拨离间、扰乱别人听经法的人，后世会下堕成为聋耳狗。」

佛陀告诉阿难说：「世间的愚痴人，虽然听闻佛法，但是内心不信，以后会生到长耳的驴马之中。悭吝贪心，不愿与饥饿者分享而自己独自食用的人，会堕到饿鬼道里；以后投胎为人，也会很贫穷、饥饿，衣不蔽体，所得饮食都无法满足自己口腹所需。自己吃好饮食，给别人吃恶饮食，这种人以后会堕到猪及蜚螂等虫类之中。喜欢抢夺别人的东西，以后会堕落成羊，被人活生生的剥皮，来偿还他过去的罪业。喜欢杀生的人，以后会成为水上的蜉蝣虫，朝生暮死。喜欢偷窃别人财物的人，以后会生成牛马或作奴隶，以偿还过去世偷窃之债。喜欢奸淫他人妻女的人，死了之后会入地狱，男的会抱着灼热的铜柱，女的会卧在炽热的铁床上；地狱报后而从地狱出，却常常出生在下贱之处，以后还会投胎作鸡鸭之类。喜欢说谎并到处宣传别人过恶的人，死后入地狱中，会被口灌滚热的铜汁，会被拔出舌头，以牛来耕他的舌头；之后还会投胎成鸺鹠、鸱枭这类声音难听的鸟类中，

人们一听到它们的鸣叫，都觉得惊怖，都说这是灾变不祥之类，都诅咒这种鸟死掉。喜欢喝酒，醉后犯了三十六种过失的人，将来会堕入热腾腾的沸屎地狱里，之后还会投胎成猩猩；后来再出生为人时，也是非常愚蠢顽固，一无所知。夫妇之间彼此不柔和顺从，经常打斗争执，彼此互相驱逐的，将来会投胎到鸬鹚鸟类中。贪图别人力气的人，将来会生到大象群中。」

佛陀告诉阿难：「当官吏吃公家饭的人，如果对方无罪，自己却利用公职之便，侵犯人民，用鞭杖抽打他们，强迫送走他们，脚镣手铐他们，使他们投诉无门。这种人死后堕地狱中去受极端的痛苦，这样经过数千亿年之后，罪受完了才出来，再堕到水牛中，被人穿鼻口，拉车拖船，被人用棍子打，鞭子抽，以偿宿世之罪过。」

佛陀告诉阿难：「身心不清净的人，是从猪投胎来的。慳吝贪心，不廉洁的人，是从狗投胎来的。凶狠暴戾，刚愎自用的人，是从羊投胎来的。身上有一股腥臭之气的人，是从鱼鳖中投胎来的。凶恶狠毒心常记恨的人，是从毒蛇投胎来的。爱好美食而喜欢杀害众生，这样没有慈悲心的人，是从豺狼狐狸鹰中投胎来的；这些人或在胞胎时就死亡，或生下来不久就死亡，或很短命就死，之后又会堕落三恶道数千万劫。」

佛陀说：「这类的人，是由于前世喜欢打猎射杀动物，喜欢焚烧山林，喜欢寻找动物的巢穴，索取其子或卵而食，提供渔网让人捕鱼网鱼；这种人杀害一切众生，贪吃它们的



肉，贪图它们的皮毛，甚至自己吃众生肉，因此而得短命的报应；他们将世世累劫都堕落恶道，很难有出离的一天。因此得要谨慎谨慎引为借镜，那种痛苦是无法言说的啊！」

佛陀告诉阿难说：「凡是修作功德，都必须亲身力为，如烧香、拜忏、斋供、诵经、经行，不可以请人代劳，否则即使主法或受供的法师如法咒愿，功德也不圆满具足；好比请别人代为吃饭，自己却不吃，自己怎能饱而不饥饿呢？如果所烧的香、清新洁净，将能得到一切种智，含摄一切法相。佛前燃灯并持续保持光明，最后能得天眼明、宿命明及漏尽明等三达智，而无任何障碍。平常就要烧香、斋食、读经、布施，并以此为自己经常所作之法。经常布施的人，可以得到福报，诸天神会帮助他，恶鬼邪神都会离他远远的，不敢去侵犯他。懈怠的人，平常轻松安稳的过日子，没有精进修行的心；等到有朝一日生病了，或者遇到不吉利的事时，才要去烧香拜佛，才想到要作福，这样子在诸天神还没降临前，众魔就敢前来骚扰，作种种神变怪异之事。因此之故，应当要精进修行。罪报与福报跟随着人，就像影子跟着人一样。我们培福就像下种一样，收获的果实犹如尼拘陀树那么多。尼拘陀树本来所种的种子只有一枚的核粒，渐渐长大之后，却收成数不尽的种子。因此布施一物，却将获得万倍的报酬，这句话一点也不虚假。」

佛于是说偈颂：

贤明的人乐于布施 天神自然扶持此人

布施一物得万倍报 生活安乐寿命长久  
今日行大布施的人 获得福德不可限量  
将来皆能证成佛果 度脱十方无量众生  
因缘合会时谁为亲人呢  
是五戒十善及除去瞋恚心  
不望他人回报自然是自己的亲人  
世间荣华欲乐就如同浮云一般  
流转五道犹如车轮一般 莫计较寿命和吝惜金银  
天地尚且会坏何况自身 奉持经戒才真是大珍宝  
勿贪财好色而辱悞他人 三界众生就如一群羔羊  
众生来去五道身坏自伤 身命如速流水如何有常  
作恶短近但受罪时间长 堕到泥犁地狱入沸镬汤  
我们制心坚意就离祸殃 若犯罪而入其中才是痛苦难当

佛告诉阿难说：「世间人无有智慧，只能用有生死的肉眼来观看一切，而不能透彻了知罪业及福报的根本。我用道眼观看无量无数劫以来，一直到今天成佛之身，众生的罪福报应，清楚得犹如观看手掌中的琉璃宝珠，内外都透明清澈，没有任何疑惑不明之处。」

阿难整理了衣服之后，为佛作礼然后向佛陀禀告说：「您说的这部经，应该以什么为名呢？」

佛告诉阿难说：「这部经叫作《轮转五道经》又名《罪福

报应经》。如果有善男子、善女人能读诵这部经，而且广为宣传的话，功德无量，将来能够见到、礼拜、奉侍贤劫中的一千尊佛，并且能够亲自奉侍供养。他们不会堕落三恶道，也不会生在八难处（见佛闻法有障难之八处。一、地狱，二、饿鬼，三、畜生，四、北俱卢洲，五、长寿天，六、聋盲喑哑，七、世智辩聪，八、佛前佛后），能够得到戒、定、慧等三种无漏法。」

佛说完这部经时，有五百位比丘证了罗汉果；有七百位比丘尼得到了初果；八百位阿罗汉回心得入菩萨道。诸天龙神及当时在树下听闻的一万二千名清净信士，六千名清净信女，都得到法眼净。许多比丘、比丘尼们，和归依三宝的在家男子及女人们都得到三果的解脱。天龙鬼神以及世间的人民听闻到佛陀说法，都说：「善哉！」他们都向佛陀顶礼，并且绕佛三匝后，才欢喜地离开。<sup>8</sup>（待续）

---

<sup>8</sup> 《佛说轮转五道罪福报应经》：【闻如是 一时佛在迦维罗卫国释氏精舍，与千二百五十比丘俱。九月本斋，一时毕竟，佛从禅室出，往至舍卫国祇树给孤独园。二国之间，有一大树，名尼拘类树，高百二十里，枝叶方圆，覆六十里。其树上子，数千万斛，食之香甜，其味如蜜，甘果熟落，人民食之，众病除愈，眼目精明。佛坐树下，时诸比丘，取果食之。佛语阿难：「吾观天地万物，各有宿缘。」阿难即前为佛作礼，长跪白佛言：「何等宿缘？此诸弟子，愿欲闻之，唯具演说，开化未闻。」佛告阿难：「善哉！善哉！若乐闻者，一心善听。」佛语阿难：「夫人作福，譬如此树，本种一核，稍稍渐大，收子无限。人而豪贵，国王长者，从礼佛事三宝中来。为人大富，财物无限，从布施中来。为人长寿，无有疾病，身体强壮，从持戒中来。为人端正，颜色妙好，辉容第一，身体柔软，口气香

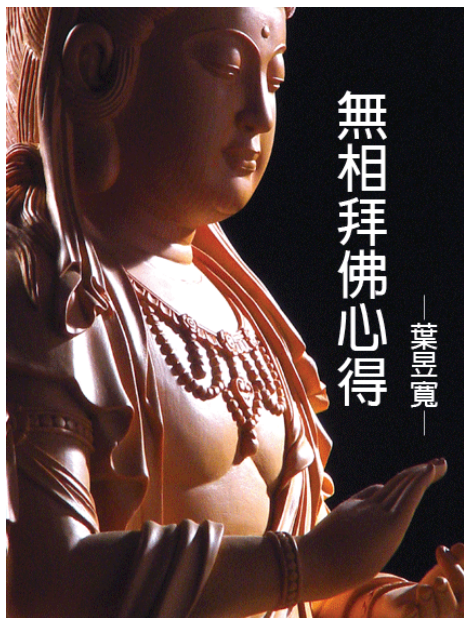
洁，人见姿容，无不欢喜，视之无厌，从忍辱中来。为人修习，无有懈怠，乐为福德，从精进中来。为人安详，言行审谛，从禅定中来。为人才明，达解深法，赞叹妙义开悟愚蒙，人闻其言莫不咨受，宣用为珍宝，从智慧中来。为人音声清彻，从歌咏三宝中来。为人洁净，无有疾病，从慈心中来。」阿难白佛：「云何为慈？」佛语阿难：「一慈众生，如母爱子；二悲世间，欲令解脱道意；三心常欢喜；四为能护念，一切不犯。是为慈心者也。」佛语阿难：「为人长大，恭敬人故。为人短小，轻慢人故。为人丑陋，喜瞋恚人故。生无所知，不学问故。为人专愚，不教人故。为人嗜症，谤毁人故。为人聋盲，不喜听受经法故。为人奴婢，负债不偿故。为人卑贱，不礼三宝故。为人丑黑，遮佛光明故。生裸国中者，喜轻衣搪揆塔寺精舍故。生马蹄国中者，喜着屐佛前行故。生穿胸人国中者，布施作福，悔惜心故。生獐鹿麋鹿中者，喜惊怖人故。生堕龙中者，喜调戏人故。身生恶疮，治之难差者。喜鞭打众生，不以理故。人见欢喜者，前生见人欢喜故。人见不欢喜者，前生见人不欢悦故。遭县官系闭牢狱，桎械其身者。前世为人，笼系众生，不从意故。为人唇缺者，前世钓鱼，鱼决口故。闻好言善语，心不乐闻，于中两舌，乱人听受经法者，后堕耽耳狗中。」佛语阿难：「世有愚人，闻说法语，心不餐采，后堕长耳驴马之中。悭贪独食，不共饥者，食后堕饿鬼中；出生为人，贫穷饥饿，衣不盖形，食不供口。好食自噉，恶食施人，后生猪豚蜣螂之中。喜劫夺人物者，后堕羊中，生剥其皮，偿其宿罪。好喜杀生者，后为水上蜉蝣虫，朝生暮死。好喜盗人财物者，后堕奴婢牛马之中，偿其宿债。好喜淫他妻女者，死入地狱，男抱铜柱，女卧铁床；从地狱出常生下处，当堕鸡鸭中。好喜妄语，传人恶事，死入地狱，洋铜灌口，拔出其舌，以牛犁之。出堕鸱枭鸱鸪鸟中，人闻其鸣，莫不惊怖，皆言变怪，呪令其死。喜饮酒醉犯三十六失者，死堕沸屎泥犁之中。出生堕猩猩中，后还为人愚痴，生无所知。夫妇不相和顺，数共斗争，更相驱遣，后堕

鸠鸽中。贪人力者，后堕象中。」佛语阿难：「州郡令长，食官爵禄，或人无罪，或私侵人民，录名系缚，鞭打捶杖，强逼输送，告诉无地，枷械系闭，不得宽纵；后堕地狱中，身受苦痛，数千亿岁，罪毕乃出，当堕水牛中；贯穿其鼻牵船挽车，大杖打扑，偿其宿罪。」佛语阿难：「为人不净，从猪中来。为人慳贪不能廉洁，从狗中来。为人刚强很戾自用，从羊中来。为人腥臭，从鱼鳖中来。为人凶恶含毒心难解者，从蝮蛇中来。好喜美食，喜杀害众生，无有慈心者，从豺狼狸鹰中来。为人短命，胞胎伤堕，生世未几，而早命终，堕在三涂，数千万劫。」佛言：「此辈前世为人，好喜射猎，焚烧山泽，探巢破卵，施捕鱼网，杀一切众生，贪其皮肉，以自食啖，多短命报；世世累劫无有出期，慎之！慎之！痛不可言。」佛语阿难：「凡作功德，皆应身为，烧香福会，转经行道，不得倩人，呪愿若虚，如倩人食，岂得自饱能不饥耶？若烧香、鲜洁、逮萨、云若、香撮一切相，然灯续明，得三达智，无所罣碍，烧香斋食，读经达覿，以为常法。布施得福，诸天接待。万恶皆却，众魔尽除，无敢当者。懈怠之人，安隐谐偶，无精进心，一朝疾病。有不吉利，便欲烧香，方云作福，诸天未降。众魔故前，竞共烧触，作诸变怪。以是之故，常当精进，罪福随身，如影随形。植种福者，亦如尼拘类树，本种一核收子无限，施一得倍万，言不虚也。」

佛时颂曰：「贤者好布施 天神自扶将 施一得万倍 安乐寿命长 今日大布施 其福不可量 皆当得佛道 度脱于十方 因缘合会谁为亲 五戒十善除去瞋 不望他许自为亲 世间荣乐如浮云 展转五道如车轮 莫计寿命惜金银 天地尚坏何况身 奉持经戒是大珍 勿贪财色辱悞人 三界众生如群羊 来去五道身坏伤 命速流水何有常作恶 甚近受罪长 泥犁地狱沸镬汤 制心刚意离祸殃 犯罪入中痛难当」佛告阿难：「世人无智生死肉眼不知罪福，吾以道眼，覩无数劫，乃至今身，罪福应报，犹观掌中琉璃珠，内外明彻，无狐疑想。」阿难前整衣服，为佛作礼，而白佛言：「演说此经，当何名之？」佛



语阿难：「此经名为轮转五道亦名罪福报应。若有善男子、善女人讽诵宣传，功德无量，当见礼侍贤劫千佛，奉侍供养，不堕三涂八难之处，得戒定慧。」佛说经竟。五百比丘，漏尽意解。七百比丘尼，得须陀洹道。八百罗汉，得菩萨道。诸天龙神，是时树下，清信士万二千人，清信女六千人，悉履道迹。诸比丘、比丘尼，优婆塞、优婆夷，皆得阿那含道。天龙鬼神，世间人民，闻佛说法，皆言善哉。即起作礼，绕佛三匝，欢喜而去。】（《大正藏》册 17，页 563 中 19-页 564，下 20）



## 無相拜佛心得

葉立寬

一直以来无相拜佛功夫无法上手，是因遮障太多所致，后来发现这些遮障原来是来自于对自我的执著引发现起。因执著自我，所以就以为觉知心我为真实，以为内我所、外我所乃至身心所及一切为真实，因执著自我存在而对一切我所知境界以为真实，导致对这些境界生起是否有违顺己意，又执著

这些现象为真实导致生起种种遮障。后来就自己常常去观察十八界一切法缘起缘灭，观察这十八界一切种种现象的虚妄性，并无真实有能取所取，慢慢地了知觉知心我并非真实；了知一切我及我所也非真实，慢慢地借由意识去说服意根这个事实。但因意根无始劫来计执觉知心为我——以为真实，不断地受觉知心误导而计执色身为我所——以为真实，计执种种五欲及六尘为我所有——以为真实，因有这些执著性导致对我及我所引生种种烦恼及妄想。也就是因意根的计执性，导致意识无法马上说服意根如理作意，使得这些种种烦恼妄想的习气又让自己沉溺于五欲六尘中，不知不觉地又去追逐这些境界，受其左右而无法清净自己，无法排除对这些境界的执取，也就是无法修除对自我的执著，使得烦恼妄想

攀缘不绝，而导致无相拜佛的功夫无法有所进展。

末学知此弊病后，就想出一些方法来对治这些弊病，来修除这些遮障，后来发现修除性障是一条捷径，而修除性障的捷径是植福；因在植福的过程中，您会面对种种身心的挣扎，在挣扎的过程中发现原来自己是多么地贪着与计执。又常常在观行修除性障的过程中，难免多多少少会有一些遮障，即使想说服意根去减低对一切境界的贪着执取，但往往无法成功，以至于常常随波逐流，追逐六尘无法自己，如此在无相拜佛的过程中，心行就常常随这些境界起伏而使得拜佛的功夫无法上手。后来有因缘加入推广组，发现自己一旦对正法多付出一分，乃至对众生作种种无所得的施与，就会发现对自我的执著少一分，如此烦恼妄想就少一分，相对地就多一分清净心，多一分清净心就少一分遮障，当遮障一分一分减少时，清净心较能相续。

再者，又发现当与众生结缘于行来去止与人应对时，即使所面对的可能是不可爱的境界，也要诚实心、直心以对，一切身心所行皆要坦然以对，如此就对一切所行无有懊悔，如此就少一分遮障，少一分遮障时烦恼妄想就少一分，相对地就多一分清净心。当身行、心行较能清净时，以此清净的心行去作种种观行，理路上也较清晰，也较能合理地去说服意根，让意根接受这五蕴十八界一切现象是因缘生因缘灭，一旦意根接受这现象，承认十八界一切法是因缘生因缘灭这个事实，也就是本来就是这样，也是不变的道理。如此也会对觉知心我及我所的执著慢慢减少，对我所有的贪着也随之慢慢降低，甚至对觉知



心我及我所不会引生种种执取，就比较不会引生对我所有的种种贪着，如此对觉知心我及我所少一分执取，所以就多一分清净，多一分清净就能多一分净念相继。

也就是在不断植福过程中，当福德的资粮累积到什么程度，智慧也会随着提升到那个程度，如此就有智慧来修除性障；性障少一分遮障随着减少一分，遮障减少一分智慧又多增长一分，如此循环不已；因性障是跟福德、智慧成反比的。当性障减少了，则烦恼妄想心就慢慢减少，相对地也较能有智慧来作种种观行，来修除一分烦恼妄想，使得身行、心行多一分清净，清净心就慢慢能够相续，若此时作意来忆持一尊佛，也较能摄心而能使此一忆佛的净念较能相续不断。慢慢地转入动中功夫，因我们的身行一举一动都会影响到我们的心行，六尘变动又会影响六根所行；所以当六尘变动不定时，六根亦随之追逐不停，就引发六识不停地作种种了别，如风起波浪越滚越大，乃至无法停歇，所以在日常生活运为当中就无法与之同时摄心无相忆佛。所以要在日常生活运为时较能摄心无相忆佛，先要意识如理说服意根，收摄意根让意根不随种种法尘变动而追逐着，能安住于一清净法尘上，不动不摇，如此五根就随顺于意根作意，而不随五尘种种境界起舞，能都摄六根。因有之前的前方便，说服意根了知十八界的虚妄性，所以当六尘起起伏伏时亦不随顺而引生种种攀缘，乃至亦不随顺种种法尘起伏而游走于妄想中，所以就使得六识觉知攀缘心能安住于此一清净忆佛念，不随六尘的起伏而处于妄想烦恼中，不断地训练使得忆佛念能绵密不断。在行来去止的忆佛念能绵密不断时，回

来无相拜佛时，发现在拜佛的过程中较不会随顺外面境界所影响，也不会随顺变异不停的法尘所诱导，虽然身行起起伏伏动作不断，也不会因种种身行的变化而影响到心行，虽然心行也一直生灭变异不定，但也无妨能摄心一处地拜佛。

但是我们不可能有时间及体力一直在无相拜佛，其实大部分时间都处于行来去止与人应对当中，所以在不知不觉中常常被外缘拉着走，等到了知此现象时又懊恼不已，所以意识是处于后知后觉的角色，它是随意根作意而起种种心行。所以，当所面对的种种境界变异不断时，同时要让意识处于有忆佛念绵绵不断，一定要有前方便，就是让意识如理作意地说服意根，当然要有福德的配合及性障的修除，才能有智慧去作这些观行而说服意根，包括对能知所知、能取所取是如何地虚妄的观行，包括十八界是如何地虚妄而减少对自我执著的观行，如何减少对我、我所贪着的观行。诸如此类的种种观行，就是要借由意识如理如实观行，让意根接受也了解到一切现象界皆如是，皆无所得，降低对觉知心我、我所、我所有的贪着，如此就会降低对五欲六尘的追逐，减轻对内我所、外我所的烦恼妄想，如此在行来去止与人应对中较不会受到外面境界影响，而忘失此一忆佛净念。即使面对种种境界现起时，也知道这是觉知心自己在对胜义根自己所出现的相分作分别，是觉知心自己的事，外面境界只是一个诱因，它不是主因，而此诱因也是生灭不实的虚妄法，当意根如实地接受此事实后，觉知心也随之能摄心一处地忆佛，不会随顺这些境界而陷入其中而使忆佛念断续不已，也

就是能相续不断。

这种行来去止无相忆佛功夫渐渐上手后，又回来观察无相拜佛时，可以发现即使五根身行不断、不停地与外五尘接触，五尘及法尘也一直变异不断，意根此时较不会去对种种法尘的变动作坚固地执取，比较不会随顺法尘的变动而引发觉知心的贪着。如此，六识较不会去贪着六尘境界，意识也比较不会去贪着种种法尘，也就是觉知心我较不会去贪着种种六尘境界，如是都摄六根，六识也不会到处攀缘妄想，而较能净念相继。慢慢也把一些有相的念舍掉，处于忆佛念存在时不让它有表义名言出现，处于是有但要有念头出现，好像是无但并不是空无的断灭；在无相当中知有这忆佛的念存在，不是空无、也不是有种种境相，处于无相又不忘失此忆佛念的存在。在摄受心行于此一无相念佛境界中，就随意根原本的作意去引导拜佛，如此拜佛时的一切身行就能溶入无相忆念当中。

# 邁向正覺—回家之路

— 觉敏 —

常常在心里想，此生如果没有遇到 平实导师在此五浊恶世破邪显正、弘扬 世尊正法，这辈子完了之后，不知会下堕到哪个恶道去？更不知道何年何月才能回复到人身？更遑论有机会听闻正法。像我这样的人，未学佛前，杀盗淫妄酒，贪瞋痴慢疑，样样俱全的人，下堕到三恶道去，可以说是「板上钉钉」的事情。每次回想，都有后怕之念；对导师的感恩戴德之心就油然而生。如今，每次无相拜佛前，都先忏悔无始劫来（特别是今生）所作恶业，期能减轻恶业果报，并将拜佛功德回向给所有怨亲债主。

想起末学的学佛及接触 平实导师所弘扬的如来藏正法的过程，末学总感觉有佛菩萨在冥冥中护佑着，一切都显得有些突兀，不过一切也都显得这么顺利自然。

末学出生在一个可以说是和佛菩萨毫无关系的家庭里——母亲信基督教，父亲什么都不信；整个社会大环境又是唯物论一统天下。在这样半基督教的环境长大，末学却对基督教一点儿都不相应，从内心中觉得基督教的教义颇为可笑，对基督教徒居然能够相信奉行这样的教义感到不可思

议。自孩提到大学，都是在唯物论的熏习之下，自然对一切所谓的「唯心主义」的宗教认为「迷信」而不相应；再加上那时末学所处乡间的佛教，基本上处于老头、老太太烧烧香拜拜佛，求取世间利益的神佛不分的迷信状况，末学自然对这样的「佛教」亦敬而远之了。在 2010 年的 6 月之前，末学可以说是一个彻头彻尾的唯物主义断灭论者。

虽然被一统天下的唯物主义所教导，但末学隐隐觉得，人生似乎还有「东西」要追寻，但不知这个「东西」是什么？怎么去追寻这个「东西」？末学自从懂得去了解人生起，就被这个「东西」所烦恼。在末学高中时，西风东渐，民智稍开，末学在同学家中接触到了叔本华的《悲观主义哲学简介》，心内大为震撼：世上居然还有另外一种人生哲学的！这本书似乎触动了末学的哪根神经，从高中开始就一发而不可收拾，一直寻找这方面的书来看，似乎想要解决一个问题：人，活着到底有什么意义？所以，末学看的书很杂、很多，几乎什么都看，读过世间学者写的《佛学概论》，也读过《六祖坛经》；读《六祖坛经》时很喜欢，但对其深义不解，也就当一般的哲学书来读，读了也就过了，没有思考更多；也不知为何，去买了《华严经》、《大智度论》、《广弘明集》等，读了几页，觉得艰深晦涩，难以卒读，就一直在书柜里搁着。追寻到最后，末学对老庄思想生起了莫大的兴趣，深入阅读了《道德经》、《庄子》等，对老庄的人生态度欣然神往。经

过这一番「上下而求索」的过程，末学认为该读的书都读了，结论是：人生毫无意义，人生只是匆匆过客而已，死后什么都没有了，任你轰轰烈烈做到帝王将相、富商巨贾，到头来，一样的黄土一抔而已，不如及时行乐，「曳尾涂中」。在大学期间，末学曾因为深感人生毫无意义，差一点跳楼自杀；后来觉得父母尚在，责任未尽，才放弃此一愚行。

基于这样的人生认识，末学在参加工作后，全身心的投入到世间五欲的享乐之中，几乎是天天在麻将桌和酒桌上度过的，夜夜酩酊而睡、日日昏沉而醒。期间还经过几次的邪淫，导致家庭破裂、财产散坏，却犹未觉醒。一直到第二次婚姻破裂之时，在责任和财产等的争吵盘算之中，末学感到自己的心性实在是太恶劣了，自己都受不了，方才重新思考人生究竟应该如何过。（末学对这段时间所造的恶业，及无始劫所作的身口意恶业，几乎是日日忏悔，发誓永不复作。）恰好这时出差到上海，和一个老朋友喝茶时，这个老朋友向末学推荐了一个末学家乡庙里的年轻法师。回家后，末学立刻拜访这位法师，和法师的交谈中，钦慕于出家法师和佛门的清净超然，进而对佛教生起了信乐之心，当下决定请假在庙里住一段时间。在这段时间里，每天阅读《楞严经》和现代法师写的书，像《正信的佛教》、《佛陀十大弟子传》、《唯识讲记》等等。《楞严经》虽然读不懂，但末学硬啃了下去，对其中的部分语句产生很大的信乐，如「不知色身，外洎山河虚空大地，咸是

妙明真心中物]、「譬如澄清百千大海，弃之；唯认一浮沤体，目为全潮，穷尽瀛渤。」末学直觉觉得很感动，感觉其中有说到很深的东西，但一时无人给予解答。十来天后，虽然还没有正确知见，但末学已对佛教生起正信，已经认为佛教绝对不是迷信，反而是末学及大众真正的人生出路所在，决定皈依三宝；由这位法师作为证明师，进行了皈依仪式。（后来知道正觉同修会有通信皈依，也认识到了原来皈依师父外道见的本质，重新通信皈依了 平实导师。）

虽然皈依了三宝，但末学对如何修学佛道，漫无头绪。当时皈依的师父自言是藏传佛教格鲁巴的传承弟子，又是禅宗的弟子，是禅密双修；师父主要教授道次第（菩提道次第），他只是说，你就按道次第来修；末学请了《菩提道次第略论》来读，也茫茫然，漫无所得，毫不相应。末学忽然一念，记起以前读过的《六祖坛经》，于是再读《坛经》，对其中的「何期自性，能生万法」生起疑惑；对于此「自性」是何物决之于师父，师父只是回答：「你以后就会懂的。」这个问答，等于没答。

末学就带着这个疑问，到处找答案。看了星云大师的〈坛经讲话〉，依然不决。于是在网上用留言形式请教了大陆的某位大法师，他回答「是理体」。还是不懂。继续找，有一天在网上找到一个台湾的居士叫「萧平实」的，好像在批判一个叫月溪法师的，说这位法师主张阿赖耶识在虚空中是错误

的；其语言犀利独到，很有说服力，很相应。直觉认为这个阿赖耶识，可能就是那个我苦苦追寻的「自性」的答案。于是用「萧平实」这几个字作为关键字在百度上搜索，看了许许多多的资料，好像毁谤他的还居多，不过谩骂者都没有法义上证明，说来说去只是「邪魔外道」之类的几个字，类似泼妇骂街。末学的理性精神对此不相应，只觉得谩骂的一方有点像小孩子吵架后理屈词穷后的嘟囔，对他们觉得有几分好笑。另外看到平实导师的法义辨正无遮大会的声明，里面说辨正失败的一方，要当场自裁，以示负责，或者认胜者为师。心想，这位菩萨肯定非常厉害，有自信；为导师的这种大无畏气魄所倾倒。当下更增加了几分肯定，这位居士的法极有可能是正确的；并搜到了淘宝上一个书店（汉古书店）有请购导师的书，于是几乎把她店里所有的书都请了一套。（特别感谢汉古书店的管○○师姊，她对末学的学法过程帮助很大。）

其间曾用手机短讯问过师父两个问题：一、自性是否就是阿赖耶识？师父说：不是；二、萧平实居士的书可不可以读？师父说：不可。末学自有股不信邪的精神，对于没有说明原由的否定，绝不信受；于是不顾师父的话，日夜不辍阅读请购来的书。越读越起劲，越读越感动，原来以前所追求的就是这个「东西」啊！自此，一直以来积压在心头的人生疑问，涣然冰消！现在才知道，原来一直不懂和误解的「三界唯心，万法唯识」说的到底是什么意思！原来我等一直以



来所贪求、所爱恋、所宝贵的一切，都是空中楼阁、海市蜃楼而已！到此时，方知以前所读所认知的一切世间文论和佛门中的外道论，都是那么的言不及义，都是戏论而已！到此时，末学已经很肯定，人生是有意义的，这个五蕴身心是我们「回家」的工具；末学很肯定，生命里剩下的时间只剩下一件有意义的事：基本目标是明心，奢求一点是见性。按正常人寿计算，生命里剩下大约四十年，末学有信心完成这个目标。

有师姊告诉末学，能够信受 平实导师的法，肯定是前世接受过正法的熏陶，和导师有过法缘，并积累过福德，末学深然之。末学还深信，佛菩萨无时无刻不在怜念众生，冥佑众生，安排有缘佛子接受正法熏陶。不然，以末学这个四十年来在唯物断灭论和世俗五欲法当中浸淫滚爬来的大俗人，何以一接触到导师正法，就肯定和接受；何以末学刚一学佛就几乎没有走过任何弯路，直接接触和接受正法，并且是在有藏传六识论传承的师父误导的情况下，何以几乎是一夜之间变了一个人一样，世界观、人生观和行事态度，因为接触正法而完全改变：抽了二十几年的烟，戒了；以前海量喝酒，现在除非迫不得已（末学在单位是个小领导，大陆酒文化下劣，以为应酬不喝酒是为不敬），否则滴酒不沾；以前乐于朋友聚会狂欢作乐的，现在绝迹于这些场合。亲朋好友，都非常之惊异。

一年半以来，除了正常的工作生活之外，末学几乎摒绝一切应酬交往，一心唯读 导师的书：《维摩经讲记》、《楞伽

经详解》、《真实如来藏》、《识蕴真义》、《佛教之危机》、《优婆塞戒经讲记》、《起信论讲记》、《阿含正义》、《楞严经讲记》……像海绵吸水一样，「恶补」正知见；读书从来没有这么感觉实在和过瘾过。末学经常感叹，为何活了四十来岁，才遇到导师弘传正法？这四十来年，在世间法上，杀盗淫妄，所造恶业很多，经常于心愧疚无已；并想无始劫来，末学肯定也是这么损恼很多众生过来的，真的是无以偿还啊！如今之计，只有努力学习正法，追求证悟，发愿生生世世行菩萨道，自利利他，以还无始劫来，积欠众生的债务。

末学很羡慕台湾的学人，能够在平实导师安排的禅净班中，按部就班的学习正知见，作功夫，进而明心甚至见性；感叹自己及大陆的学佛人，福报不足，无缘亲炙导师。末学日日期盼因缘早点成熟，能够让我等大陆学子也早点享受这种「福利」，期待正法早日西归，「吴越早栖」。

末学相信这样的日子会很快到来，末学非常相信正法之威德力；只要有缘，无远弗届；「回家」之路，不会遥远。

行文至此，心内汹涌。感恩平实导师，不畏五浊恶世身心之苦，不惧此界众生心性恶劣刚强，难以度化，悲愿再来，破邪显正，将百年积弊一朝廓清，将成佛之道梳理得淋漓尽致、清清楚楚，让我等少福众生学习佛法不再迷茫，让我等末法众生亦有从人生大梦中醒来之机会。平实导师！请接受弟子一拜！

南无 本师释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无 观世音菩萨

南无 平实菩萨摩訶萨

弟子觉敏





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## 佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成



立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/10/26（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六下午**14:00～16:00**。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2013/10/24（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/25（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/10/28**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上**19:00～21:00**。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

### **香港讲堂**：

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号维京科技商业中心A座18楼

电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta ChuenPingStreet, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班**：周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱

道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师以四年多的时间，二百余讲的次第开演「此经」即将圆满，全省每周二晚上的讲经时间即将接着开讲《佛藏经》，演示「此经」深妙义理敬请期待。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2013/12/15（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北讲堂将于 2013/12/29（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

九、台北、新竹、台中讲堂于 2014/1/12（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/1/19(日)上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

十、2014 上半年禅一日期：台北讲堂为 1/26、2/16、3/2、3/16、3/30，共五次；桃园、新竹、台中讲堂为 3/2、3/30，各二次；台南、高雄讲堂为 3/2、4/6，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/1/1（周三）起开始接受学员在各班知客处报名。

十一、2014上半年禅三：第一梯次于4/11（周五）～4/14（周一）举行，第二梯次于4/18（周五）～4/21（周一）举行；2014/1/1（周三）开始接受会员报名，2014/2/18（周二）报名截止，2014/4/3（周四）、2013/4/7（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十二、2014年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为**大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币250元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币200元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明

与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声



闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉(第一辑),是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词,是超越意识境界的实相境界,以优美的旋律录制而成;平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子,录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用,内附彩色精印之说明小册,请在聆听时同时阅读说明小册,能迅速发起疑情,促进证悟因缘提早成熟,每片售价280元。自2007年起,凡购阅公案拈提系列书籍者,每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉,已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲,叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间,但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁,三贤位菩萨所难以觉察,其义极深。本曲之词与曲都非常优美,难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子,与他人所写不同风格的曲子,共同录制;盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉,亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子,与他人所写不同风格曲子录制出版,帮助参禅人进入禅门超越意识之境界;〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行,请读者至各大唱片行请购,〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说,以供聆听时阅读,令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD,特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实

相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更不可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师讲述的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历

史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于（2014/1/31）开始次第出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若

之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。





# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/11/29

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元  
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元  
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\*密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教\*\***

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直建安路 524 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F (邮编：361006)

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

(台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816)

网址：JKB118@188.COM



15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会

费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元  
 26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元  
 27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元  
 28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元  
 30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
 —依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
 (已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**——理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**——兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**——爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**——实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**——从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论》——反  
击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**——依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**——借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教\*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 12 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺