



真、假藏傳佛教？

<http://foundation.enlighten.org.tw/dm/12>

函 覺

電子報

第 96 期

2013.11.01

虽摄一切众生，而不爱着，
是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

Although a bodhisattva benefits and guides all sentient beings, he or she has no attachment to them. This is the Bodhisattva practice.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

菩萨证悟之后，不急着去断我执，反而是从习气烦恼先开始断，是从般若见地的通达上面在努力用心。不断我执的目的就是要生生世世摄取众生（无量的未来世中不取涅槃而与众生广结法缘——摄取众生），就是在摄取自己将来成佛时的佛土。可是菩萨摄取一切众生时却不对众生起贪爱和执着。如果摄取众生以后，对众生有贪爱与执着，就是落在眷属欲当中，就无法摄取到将来成佛的佛土。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 15

After a bodhisattva becomes enlightened, eliminating his or her self-attachment is not the first priority. Instead, the focus is on eliminating habitual vexations and on acquiring a thorough understanding of *prajna* [transmundane wisdom]. The purpose of not eliminating self-attachment is to allow a bodhisattva to benefit and guide sentient beings life after life (for the infinite future lives, the bodhisattva does not enter remainderless nirvana but widely develops relationship with sentient beings through the Buddha dharma), thereby building up his or her own future Buddha land when the bodhisattva becomes a Buddha. However, in the course of benefitting and guiding all sentient beings, a bodhisattva does not develop greed for or attachment towards sentient beings. If greed or attachment develops in the process of benefitting and guiding sentient beings, then the bodhisattva has fallen into the desire for followers [the wish to have many followers] and cannot build up his or her future Buddha land.

目录

正觉电子报第 96 期

导师法语	平实导师	1
中观金鉴（四十五）	孙正德老师	2
苍天有眼（十一）	郭正益老师	19
广论之平议（五十四）	正雄居士	43
救护佛子向正道（三十二）	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘（八）	释正安法师	65
次法（一）	张善思居士	83
《优婆塞戒经讲记》读后心得	林冠宇居士	98
寻觅	李孟谕居士	103
台湾之行随感	金正辰居士	117
佛典故事		123
公开声明		125
布告栏		128
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		156

導 師 法 語

◎ “佛法只有一种，不可能有所演变；十方诸佛是一体的，三宝是一体的，没有哪一个三宝中的凡夫僧宝或者胜义僧宝可以自高于三宝之上。”假使有人把自己拉抬到三宝之上而传授四归依，我向你保证，那一定是外道，从来都不曾真的知道佛法。即使他已在佛门中剃发出家、受具足戒了，还是一个外道，因为他是心外求法，根本不懂三宝的真义。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第三辑，正智出版社，2009年3月初版首刷，页307。





（连载四十五）

五、一切法无自性唯识所现？

应成派中观所立宗旨显然偏向无常空之断见，但又唯恐落入断灭空中遭致质疑，又回入常见中，执取生灭有为之无常法五蕴为常住法，故双具断、常二见，已完全背离中道不二法之义理；而彼等应成派中观为了攀缘附会世尊以本识心体之中道义理为宗旨，依三种无自性性之密意所说之一切诸法皆无自性之唯识名相，狂言彼应成派中观之宗旨是符合一切法无自性唯识所现之至教，但是他们却不知自宗教理其实完全违背唯识增上慧学之正教，也违背了自己所高举的中观大旗。由前面诸章诸节之申论辨正可以得知，应成派中观所谓之一切法无自性，仅局限于缘生诸有为法无有自体性之无“胜义自性”自性；但本质上，应成派中观之传承者及随学者，并未于依他起之蕴处

界法如实地观察思惟，仍不懂蕴处界一一法皆无有自体性之内涵，故以具足之我见为基础，去闻思修唯识学中依他起性自性之无自性法义时，丝毫未能帮助彼等断除我见我执。很显然的，应成派中观所立之宗旨，未曾及于缘生法依他起性无有自体性之无自性性，若是依应成派中观之理论而修学者，不但无法于现世脱离五蕴我见之系缚而不能受用初分之解脱功德，反加重执取无有自体性之见闻觉知自性，误以为识蕴是真实而不能舍弃这样的邪见，反而落入依他起性的识蕴中而背离了中道观，则一世勤修所得仅是妄想戏论，无有真实佛法解脱分与菩提分可修可证。佛护、月称、寂天、宗喀巴等人，将必须借根尘触三法才能方便生起之意识，妄执为能持业种、能生一切法、能现一切境界相之法界实相常住心，如是主张一切法无自性、唯识所现而误认为万法本源之识，却只是不能自在、无有自性、意法为缘所生之意识。

应成派中观宗所谓之一切法无自性，实质上也仅于语文名言上操弄，假借大乘四加行之名、义、自性、差别四种如实智之名称，依己意臆想而建立“一切法无有世俗言说所安立之自性非全无性”，因为彼宗之理论不能否定眼等见闻觉知性为无有自体性之无自性性，反而是守护着此无自性性之依他起自性，这是与佛陀大小乘诸经中之法义相争，亦与菩萨论中法义相争，却又妄称是在弘扬佛菩萨之胜法，欺瞒众生。然而，依于依他起相诸法而施設名言，以众名言之施設显示依他起性诸法之生灭相，是诸名言固然是世俗之语言文字，亦是依他起性之法相；但依他起相诸法去除世俗语言文字之

施設以后，依他起相諸法仍然屬於依他起性，不離生滅性，仍然是無有自体性而無“勝義自性”；因為依他起相乃是借眾緣之力而有、經虛妄分別所得而呈現其生滅性之依他起法相，無有真實自性故。應成派中觀諸傳承者一向受到我見無明之覆蔽，於其自宗之立論一向主張語言文字增上所說為世俗有，妄想去除我眼見、我耳聞等語言文字增上建立之“名言我、名言眼”等以後，將眼等見聞覺知性增上建立為實有不壞法，借以建立雙身法的合理性、合法性；如是主張五蘊自身是自相而有，五蘊名言是異體有，以為如此即不墮於世俗言說之勝義無中而辯稱為即是勝義有，曲解為合乎佛教正法而欺瞞世人。如是墮落於五蘊及其功能之中，純粹是於依他而生起之五蘊虛妄法中妄想有無、一異，彼等如是一切所說，尚且不能及於聲聞解脫道世俗諦（尚且不能明白緣生法五蘊虛妄不實之法相），更何況能及於佛菩提道第一義諦實相法界？

六識等見聞覺知性離開了世俗名言之“我、有情”等增上建立，乃至離於眼見、耳聞等名言施設，皆非屬於常不變異之離言法性，因為其本质乃是有相之法，具有依他起相、因緣和合相、境界相應相與名言相應相故；有相之法既然與表義名言、顯境名言相應，則其法性即非離言法性。唯有如來藏心體常不變異之真如佛性方是無相之法，從來無有依他起相，無有因緣和合相，無有生滅相等虛妄不實之相，亦不與境界相應，不與名言相應，方是真實之離言法性。如來藏恆現真如佛性之離言法性，猶如潔淨鏡面隨緣應物而現眾色，此即是真如佛性之勝義無自性性，亦是祂所應緣化現之

众生、众色之生无自性性。若不能证知如是正理，而于所应化之众生、众色之本无今有诸法，计为无生之常住相；复将生已今灭之法，计有“灭相不灭”之实法恒存，即是于生灭相中计有色等常住不坏之自相与自性，此即是遍计所执相；若能如实了知有情及众色之因缘和合相，即能去除对于众色人我误执为真实之遍计执相，若已实证能随缘应物而现众色及有情之真如佛性无相离言法性者，即能断除对于众色计着自相与自性之遍计执相，如是始能证得相无自性性。

如来藏心体之真如佛性，借众缘所幻化之依他起性诸法相，由于有情不知所幻生诸法相之相无自性性，亦由于依他起性诸法相与名言相应故，有情生起种种分别妄想计着，于五蕴十八界等法加以遍计而执为真实之人我，以能取与所取之遍计执性对于诸法虚妄执有真实之法我。如是妄想分别之缘来自于名言习气，名言习气即是能取与所取等二取习气，名言习气含摄了能诠表法义之语言、声音、手语、肢体语言等表义名言，以及六识心与心所法能取境了知之显境名言。换句话说，觉知心了知境界时，相与名已经相应：了知所见之色而尚未生起语言文字等表义名言时，或是有定力者时时远离语言文字等表义名言而能了知所见六尘时，都是已经了境完成，都已呈现显境名言；因此眼见色乃至意知法等事都属于与名言相应之法，眼见色等事即是能取与所取之二取习气所摄，故非离言法性之实相法，都不能离二边、不能常处中道。若不能现前观察意识等六识之能取与色尘等六尘之所取皆无有自体性，不能建立正知见了知唯有能生五蕴十八界之本识

如来藏能借所生之蕴处界幻化六识以及变现六尘相分，则会对眼见色乃至意知法等事计着其自相与自性，如是探究唯识增上慧学者，皆是住于相与名相应之遍计执中而妄想已经悟入唯识，这即是应成派中观等传承者与随学者堕于邪见之写照。

应成派中观宗喀巴对于相与名相应之道理皆不能如实了知，空于名言之探究中，妄想能证得借“名、义、自性、差别”所假立之如实智，空谈一切法无异体能取与所取故一切法无自性、唯识所现，以性空唯名之戏论，诳惑诸多无有择法眼之佛教界大师、名师，已故释印顺比丘及传承弟子释昭慧、释证严比丘尼等，皆是受其蛊惑、遭其遗毒者。今举示宗喀巴妄谈四加行悟入唯识之例证如下：

譬如无瓶是为灭无，然与地基可同处所，而不须破灭无有事二者相违。如是内识虽分别依处分，是遍计执非胜义有，然彼内识是胜义有亦不相违。故“以彼彼诸名”等，虽是声闻部经，然与彼释非无差别，如大众部经，所说根本识，此宗则为阿赖耶识。若执前说，增益自性差别，或自相有或胜义有，即是正所知障。如彼所执抉择非有，即所知障清净所缘，实应正理。由此诸理云何悟入唯识义（原文：议）耶？谓若破诸法从色乃至一切种智名言处所分别所依，是胜义有。则执能诠之名，所诠之义，及依名义所诠自性差别之意言，知如所现其义非有，故其能取无不迷乱，由此便能悟入唯识无能所取。（注¹）

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷2，大千出版社（台

兹借用彼应成派中观之宗旨，略释上举宗喀巴于《辨了不了义善说藏论》中之言论如下：“譬如无瓶是属于坏灭之无，但无瓶与地基是可以同处所的，而有人主张说不须有瓶破之无瓶事相，这二种说法是互相违背的，所以无瓶一事一定要依地基而有，不能外于地基而说有‘无瓶’；如同这个道理一般，眼等六个内识，虽然是分别性所依处所之身分，是遍计所执而非胜义有，然而眼等六个内识之灭谢空无即是空性（缘起性空成为“空性”），故说眼等六个内识定义为胜义有，与圆成实性亦不相违。由此缘故，以眼等六识诸名所说的诸法虽然是声闻部经典（《阿含经》）所说，然而眼等六识诸名所解释之义理与前面大乘经典那个说法并非没有差别（意谓“《阿含经》所说眼等六识生灭虚妄，与大乘经所说并非相同。”应成派中观误会大乘唯识经典的义理故如是说）。犹如大众部经所说之根本识，在应成派中观宗则称为阿赖耶识（应成派中观将六识缘起性空曲解为空性阿赖耶识），倘若执着假名施设之阿赖耶识名相，增益名言施设之阿赖耶识为有自性差别或者有真实自相，或是增益唯名而非实之阿赖耶识为胜义有，那见解正是所知障；如同那个邪见所执着而对阿赖耶识有无的错误决择若是有所了知，而使那个错误的决择不存在了（回归应成派所说“阿赖耶识是依六识的性空唯名而施设，阿赖耶识并非实有心”的见解），就是《解深密经》说的所知障已经清净后的所缘境界，这样确实是与正理相应的。由此所说的种种道理中应如何悟入唯识的正义呢？这是说，

北)，1998.3 初版，页 69-70。

假使有人能破除‘诸法从色所依、乃至从一切种智诸名言处所分别所依之假立名言义理即是胜义有’这样的执着，则原来执为实有的能诠之名、名言所诠释之义理，以及名言义理所诠释出来的自性差别之种种意识施設语言，能了知皆如所现一般，而其所显义理并非真实有，所以此人对名言施設我即无能取，就不会迷乱；由于了知这个道理，便能悟入唯识所说而远离异体之能取与所取。”

有智之人读过宗喀巴的这个说法时，都会知道他这些说法是强词夺理的狡辩。应成派中观自佛护以六识论创立以来，皆主张唯有六识而否定实有第八识及第七识，一致主张阿赖耶识是诸法缘起性空之“空性”所假名而说；倘若有人实证阿赖耶识心体而申论阿赖耶识心体本来具足之种种清净自性功德，乃至申论阿赖耶识心体无相之胜义法相，即如宗喀巴所说而指责彼实证阿赖耶识心体者为自性见，或指责为同于外道神我，以自堕于遍计执之人我执烦恼障及法我执所知障之凡夫异生身分，来虚妄评论已破所知障者为正被所知障所障。诚如宗喀巴在《广论》中自露之底牌一般，应成派中观之宗旨就是以眼等六识为内识，与唯识家以阿赖耶识如来藏为内识而以七转识为外识不同；六识即是分别性之依处，六识于眠熟等五位中必有灭谢之时，应成派中观却认取意识之一分为常住不灭之微细我，妄认意识为缘起性空之根本地基，妄想意识能持业种、能够生一切法、能够现一切法，计着生灭无常之意识为万法之根本，因此恒以意识为常住不灭之妄想而主张：六识虽然有生灭相，但亦为胜义有，与声闻佛教的四阿含诸经所说缘起性

空没有相违背。因此，宗喀巴妄想着：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识等六识名称，以及眼识等六个名称所诠释之眼识等自性差别，仅是名言，而名言无所取。此即是彼等所谓之无异体能取与所取，认为眼等去除语言文字以后之见闻觉知性即是真实之能取与所取，应成派中观之中心宗旨即是于此立论：“眼等名言乃至增上安立之我无有能取与所取之自性，唯有眼识乃至意识之识才是常住之本住法性，才有能取与所取。”认为能如是了知时，就是已证得唯识了，就有资格修习双身法了。

这些否定实有如来藏阿赖耶识心体者，若将六识称为胜义有，最终乃是将六识汇归于自以为常住之意识或者细意识，而意识乃至细意识皆非常住法（注²），将六识汇归于意识乃至细意识而说为本住法性之胜义有，无有是处，与正理相违背故，亦与圣教相违背故。

实证本识如来藏阿赖耶识心体之菩萨，现观六识皆由本识心体借根尘触之方便而幻化出生，故将依本识心体所变现六尘内相分境而出生之六识，汇归本识心体才能称为胜义有；是因六识本来附属于本识心体而运作，不能也不曾外于本识心体而存在，当识阴六识被摄归本识心体所有时方能说六识亦是胜义有；并非单指六识自身，并非不摄归本识心体

注² 世尊说：“诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故，是名比丘：眼识因缘生，乃至意识因缘生。”（《大正藏》册2，《杂阿含经》卷9，页57，下20-22）

之六识可称为胜义有。阿赖耶识心体并非依性空唯名之蕴等诸法而假名安立之方便说，亦非依细意识所假名而说者，反而是能生蕴处界等万法之真实心，并非假名安立之法；此于第四章中已广为申论，此处不再重举。宗喀巴盗用了大乘名、义、自性、差别等四加行言词名相，亦盗用了四种“如实现观本识心体所幻化变生之假法所得六识无真正的能取与所取”的名相，亦盗用恒不于六尘起见闻觉知之阿赖耶识识体之真如无我性相等种种名相，再曲解而否定阿赖耶识以后，将“唯本识如来藏阿赖耶识变现一切法，故六识之能取所取皆是幻有而非实，故六识之能取与所取空”等正理法义，偷汤换药成“唯六识能变现一切法，而六识等名言异体空故能取所取空”，以如是邪见想要摧毁十方诸佛所说之常住心体本识如来藏妙义，公然虚妄建立生灭无常之六识、五蕴为常住不坏法，欲将常住而本无生死的大乘佛法改变为非常住之六识我见法，建立双身法存在的合法性，已使随其修学者都落入断见、常见、恶见之中，于是时时住于见取见中，处处斗争而诽谤实证佛法之菩萨而不断破斥正法，此诸邪见邪行乃是破坏佛法最为严重之行为。为辨明能取所取空之如实义，先举示弥勒菩萨于《辩中边论》宣说之中道义，以证明应成派中观所说全然违背当来下生弥勒尊佛所说正理：

虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于彼亦有此。

论曰：虚妄分别有者，谓有所取能取分别。于此二都无者，谓即于此虚妄分别，永无所取能取二性。此中唯有

空者，谓虚妄分别中，但有离所取及能取空性。于彼亦有此者，谓即于彼二空性中，亦但有此虚妄分别。

若于此非有，由彼观为空，所余非无故，如实知为有，若如是者，则能无倒显示空相。

复次，颂曰：故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道。

论曰：一切法者，谓诸有为及无为法，虚妄分别名有为，二取空性名无为；依前理故，说此一切法非空非不空。由有空性，虚妄分别故说非空；由无所取能取性故，说非不空。有故者，谓有空性，虚妄分别故；无故者，谓无所取能取二性故；及有故者，谓虚妄分别中有空性故，及空性中有虚妄分别故。是则契中道者，谓一切法非一向空，亦非一向不空，如是理趣妙契中道，亦善符顺般若等经说一切法非空非有。（注³）

以上乃是世亲菩萨根据弥勒菩萨所造《辩中边论颂》予以释义之部分论文，兹再略释论文如下：“虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于彼亦有此。”释论：“虚妄分别有”者，指的就是能取与所取而有之能分别与所分别皆是虚妄的，能取与所取都是因为虚妄分别而被认为实有。“于此二都无”者，就是于此虚妄之能分别与所分别，永无所取与能取二种体性的实有法性。“此中唯有空”者，就是于虚妄之能分别（能取）与所分别（所取）的无常空之中，显示决定有一常住法，是

注³ 《大正藏》册 31，《辩中边论》卷上，页 464，中 16-下 7。

能变生所取六尘相及能取之觉知心者，而其自体并无三界有之法性，故说为空性，即是第八识如来藏。能了别六尘之六识无常故说能取空，被了别之六尘无常故说所取亦空，这个能出生能取的觉知心，能出生所取六尘的法，就称为空性，此空性决定是有。“于彼亦有此”者，就是于彼阿赖耶识心体真如空性中，同时也有能取的识阴与所取的六尘。若对虚妄分别能取六尘的六识心及所分别的六尘都知道是缘生法而了知并非真实有，再由彼真实有的阿赖耶识心体观察其为能出生能取与所取二法的空性，就能知道能取空与所取空背后所剩下的万法根源的实相并非是断灭空无，即能如实了知空性阿赖耶识心体为真实有，若能如是如实了知的人，则能心无颠倒的显示出真如空性及一切无相之法。

复次，颂曰：“故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道。”释论曰：“一切法”的意思，指的就是一切有为法与无为法，虚妄分别的六识等心皆是有为，二取所显示本来必有的空性名为无为——由能取空与所取空而显示离于二取的阿赖耶识真如空性即称为无为；依于前面所说道理的缘故，说摄归阿赖耶识无为法的一切法即是“非空非不空”。由于有空性阿赖耶识心体空性，变生出了能取的六识心及所取的六尘相，而有了六识心的虚妄分别而妄说能取与所取是常住法，不是空无；再现观阿赖耶识心体没有虚妄分别而没有能取性及所取性，所以是真实法而说不是不真实的空性。说为“有”的缘故，是因为确实有空性阿赖耶识心体，也是由于有虚妄分别而显示出空性的缘故。是因为空性的存

在才能有六识心对空性生起虚妄分别，由有六识心的虚妄分别故说阿赖耶识实有；说为“无”的缘故，是说阿赖耶识心体没有所取六尘的法相，也没有六识能取的法相，所以说为无；也是由于能取的觉知心及所取的六尘缘生无常的缘故，才说为无。说为“及有的缘故”这一句话，是说于六识对六尘生起虚妄分别的过程中，确实有空性阿赖耶识心体存在及不断运作的缘故，以及空性阿赖耶识心体中确实容受所生六尘、六识不断地在继续着虚妄分别的过程故。“是则契中道”这一句话的意思，是说一切法固然是缘起而性空，但并非一向即是无真实体性之空无，也非一向仅有离能取与所取之不空的空性阿赖耶识心体，如是具足空性心阿赖耶识，也具足无常的能取及所取等三界有，即是以无为法含摄有为法之无倒妙理所显示出来的意趣，胜妙地契合了不落于常见有、断见空之中道实相，也是良善地符合而且随顺于般若、唯识等经典所说一切法非空非有的实相正理。

能取与所取所呈现的能分别与所分别，即是六识之能见闻觉知以及六尘相等被见闻觉知之境界事相，而六识与六尘相皆摄属依他起性之法，乃是缘生之法而无有自体性，即是弥勒菩萨颂中所说之“虚妄分别有”。六识与六尘相皆无真实能取与所取之体性，因为六尘相乃是本识心体借由所亲生之五根与外五尘相触，如实对现似同外境之内六入相分，是无常而有变异性的，故非实有法，故说所取空；有了所取的六尘境界相等事以后，阿赖耶识心体方能借意根与六尘为缘而幻生出六识心，方能了别六尘境界相，故六识也是幻生之法，并无常住不坏之

实体法性，故说能取空；这是由六识与六尘自身的依他起性来说能取与所取空，并非由阿赖耶识心自身远离能取与所取来说二取空，属于未入大乘见道位菩萨的观行。内六入、外六入都是依五根之具与不具，或依是否有残缺而呈现差异性，例如色盲、近视眼、老花眼、重听者等等，其内眼入或者内耳入相分即因此而呈现差异性，异于正常人。本识心体依五色根所摄入的外六入相分而如实呈现内六入相分境，五根有缺陷故摄入外六尘不正常时，本识即依所摄入之不正常相分而如实变现不正常之内相分，并不因为五根之健全或者不健全而变异其如实显现内相分之自性；内六入相分境于夜夜眠熟无梦时，由于意根不欲作意使六识现前，故六识即不现前；六识不现前位中，即无能了知六尘之六识，即无此诸境界相，故说六识的见闻觉知性为显境名言，故说六识心并非实有不坏之常住法，不可说为胜义。内六入相分境，是依业果正报所依止之胜劣六根而有差异性，故内六入相分境亦无有自体性，而是因人、因业各有差异性，是故天人观水为净琉璃，人类观水为水，饿鬼观河水为流火而不可近。

似能取六尘相之眼等六识，不能独立于内六入之外，因为六识离于所缘之境界即无有全性可得故——不能外于内六尘境界而独自存在故；内六尘境无故六识随无——法尘无故意识随无——因此六识无有自在性，不能自己存在，要依他法——根与尘——为缘才能存在。六识现起虽与内六入相应而似有所取，然而内六入相分全为本识心体所变现，并非如同外六尘为实有境，故六识心从来不曾触及外六尘；六识亦是于

根尘触处由本识心体幻化而有，自不能外于一切种子识阿赖耶识而存在，故非自在心，故无真实常住之自性；六尘与六识都由如来藏阿赖耶识心体中出生，不能外于本识心体的因缘而存在，是依他起相，并无自体性、自在性，因此说六识与六尘相全无真实能取与所取之真实体性，只是似有能取与所取之生灭假象。由本识心体所幻化之六识心来执取本识自己所变现之六尘境，此六尘与六识都无真实自性，而本识自心亦不生起了别六尘之分别性而不对六尘加以了别，故本识及六识心其实都无真实不坏之所得，由无所得故无能取与所取。本识心体具能生现诸法而不了知诸法之体性，不随于六根、外六尘之变化而有差异性；本识心体所幻化之六识能与六尘相应而有见闻觉知性，故能时时了了分明地了知六尘境，但本识心体一向离见闻觉知而不了别六尘，此真实如如离二取之体性，即是真如空性，这才是上举弥勒菩萨论文所说的宗旨。

弥勒菩萨说，能虚妄分别的六识心，能反观有能分别之六识心自己与所分别之六尘相，这能取与所取二法皆无有真实不坏之能取与所取体性，都只是由自心如来藏变生的能取法来摄取自心如来藏所变生的所取法，故是自心取自心，其实并无互相对立的能取与所取，故能取与所取皆空，唯是自心而无外境，方是万法唯识之正确宗旨。而应成派中观宗喀巴却主张离于眼等六识见闻等性，无有异体之能取与所取，意即主张六识见闻等性之能取与所取是真实常住之本住法，无有异于六识之体阿赖耶识存在，与彼等最攀缘、尊崇之慈尊所说完全背道而

驰；由此亦可证明，彼等一切引用弥勒菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、龙树菩萨所说之法句，皆仅是利用慈尊等菩萨之名号及法句名相而欲使人信受，却总是加以扭曲解释而建立生灭法的意识为常住法，借此而使双身法意识、身识境界得以成立，故彼等所说无有丝毫佛法正理可得。六识与六尘相无有真实性，故是缘起性空之空相法，一向无有自体性，一向无自性空，即非真实佛法；倘若一向无自性空而建立为有自性法，则落于常见有及断灭空之戏论中，同于外道见，非佛法正见。

能够聚合众缘而变现五根及六识心、六尘境者，方是一切缘生法之根本，一切缘生法不可能无因而有故；此一切缘生法之根本即是本识如来藏心体，此本识心体具有本来自在性、本来清净性、本来自性性、本来涅槃性；此本识心体与自身所变生之蕴处界诸法不即不离，和合似一，方能成就不一亦不异之中道正理，如是中道之观行方是真正中观；故蕴处界诸法之无有自体性，亦是由于本识心体之真如胜义无自性性所呈现者（本识心体不对自己之真如胜义加以了知，故依本识自住境界而说胜义无自性性）。本识心体自身之真如法性，无有所变生诸法之依他起性；真如法性亦无有虚妄分别所执之能取所取或我、法等遍计执相，真如法性具有能够如实依照业缘内容而呈现诸法之圆成实相，故真如法性具非空非不空之真实中道体性，因此弥勒菩萨说一切法非空非不空。一切法不可独偏于虚妄分别有之能取所取或者人我、法我之无有自体性之无常空，一切法亦不可独偏于第八阿赖耶识真如无为之真如空性，才是真悟菩萨所悟之中道正理。本识心体之无为真如法性，并非离于虚妄分别之有

为法而可显现；虚妄分别而有之有为法，亦非独立于无为性之第八识真如法性而可存在，然无为性之真如法性是由第八识心体所变生之有为法而俱显，有为法则皆由第八识无为性之真如法性所含摄方能运为，故无为与有为不一亦不异、不即亦不离，这才是弥勒菩萨所说契合中道之义理。

契合中道之理，必定不能自外于虚妄分别而有之有为法中安置，必定不能自外于本来无生之第八识无为法中安置；若外于有为法蕴处界而觅第八识无为法者，即名邪见，绝非中道；若否定实有第八识如来藏心体而建立有为法者，即成无因论外道，则其一切所说皆不能契合中道，何以故？万法生起之根源、法界之实相，若是建立于虚妄分别而有之无自体性之缘起性空虚相法，则有不定之过失，亦有违背因果律之过失，则有不可知不可证之过失，更有无因而生万法等种种数之不尽而堕于戏论之过失，则佛法的实证即成为全无可能，一世精进皆将唐捐其功而自以为有所证，不免沦坠三恶道中，乃是求升反堕之愚人。

倘若将万法生起之根源，妄计安置于虚妄分别之意识或六识所摄，即是误将所生之子法计为能生之母法，是主张子能生母之愚人，则其所主张能生万法之真实体，即是经中世尊所譬喻之石女儿或者兔角法，无有是处。将非常而无真实不坏性之能取与所取性之生灭法六识，普遍误计而执为有真实能取与所取性常住不坏，完全是堕于圆成实性与依他起相等诸法遍计执中，其所知所见者皆是人我执与法我执等无明烦恼之呈现，尚且不能及于非空与非不空，何有中道之理可契合？如是应成派

中观而自言最胜妙之中道观行，无有是处。意识或眼等六识，皆无真如法性之真实与如如体性，何以故？此六识乃依附众缘而生，并且有生有灭、无常，亦与我见贪瞋痴等杂染法相应，所显现之体性则是染污所缘境界而非清净所缘真如境界；纯粹是无有自体性、无有真实二取性、无有常住性、无有本来不变之清净性，完全不符合真如法性之义理。本识如来藏心体本来清净之涅槃体性，非如眼等六识具有种种无常、无我之无，故说为胜义有，非如眼等六识系于根尘触等种种缘之世俗有，故说为空性——空无色质而有其自性；非如眼等六识虚妄分别有而颠倒执为能取与所取真实之虚幻不实，故说为真；非如眼等六识无有常恒性而受境界所影响，是清净自性恒不变易一味之体性，故说为如。意即本识如来藏心体之真如法性，乃是缘起性空等依他起诸法之本母，依他起诸法的缘起性空体性，是由本识如来藏心体之真如中道体性所含摄，故不可如应成派中观佛护、月称、寂天、宗喀巴等人，否定如来藏阿赖耶识心体而说诸法缘起性空即是中道性，不可将眼等六识之虚幻不实无有自体性之“空无”自性，以及眼等六识现前时之“三界有”见闻觉知作用，合为双具“有”与“无”而称为中道，已完全堕于虚妄分别有故，都属于生灭有为法及断灭空所摄故。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十一)

佛陀的教诲——小乘圣者都接受“无余依涅槃”也有个“本住之法”而令阿罗汉身坏命终后的无余涅槃不至于空无断灭，方能实证二乘涅槃

所以也可以说，佛陀的教诲很早就已经令了解佛法的弟子将这“阿罗汉”与“无余涅槃”联结在一起，阿罗汉有常住“法”于“无余涅槃”中存在，所以才说“漏尽阿罗汉身坏命终之后，还是有法，绝非是更无所有”，只是其中依旧存在的“法”不是三界有中的任何一法。

焰摩迦原本以为他恍然大悟了，他想：“我总算是了解了‘阿罗汉’就是要灭尽一切法。”然而他却不晓得可以灭的仅仅是无常虚妄之五蕴诸法，就是这三界有之法；而灭尽的“阿罗汉”还是有一个“本住之法”，一直存在于无余涅槃之中；不论阿罗汉是否证知此一事实，此法都是“法住法位、法尔如是”，所以“阿罗汉”并不需要找到它，只要信为实有就行了。

而这本住之法也不理会这“阿罗汉”灭不灭，祂还是此住世“阿罗汉有情”的本住之法，也完全不受到“五蕴阿罗汉取灭”的影响。以“阿罗汉”灭尽之后，唯有“无余涅槃”；因此这“阿罗汉有情”的“最后存有”，即此“本住之法”，就是最后这仅存的“涅槃实际”！

“涅槃”名为“无生无灭”，这涅槃实际就是没有生灭；并不是“阿罗汉灭了”之后才有涅槃产生，是本来就有这“涅槃实际”；否则这“涅槃”就是有生之法，将来必定有坏灭之一日。

因此，以涅槃本不因任何法而生，又不因任何法而灭，如是本自不生，又本自寂灭，因此二乘“阿罗汉之灭尽”亦是方便说是“入灭”，于此无漏无为界中而说归于“寂灭位”，以此“归位”而三界有为法皆为灭尽的情况下而方便说为“入无余依涅槃”；所以法界之中，是有一“不生不灭”的“涅槃寂静”自住其位，绝对不可说这涅槃实际是因为阿罗汉灭尽而后出生之法。

所以，这个“不生不灭”的“涅槃实际”本来就是常存的“本住之法”，不因阿罗汉入涅槃或不入涅槃而有所改变；在阿罗汉尚未入灭之前，乃至于此阿罗汉当初于凡夫有学位时，这“本住之法”的“涅槃实际”就如是长恒存在而无有变异。

而此“无余涅槃”，就是“涅槃实际”，即是此住世有情“阿罗汉”的“本住之法”，即是“阿罗汉”灭了一切三界诸法而不会归于断灭的唯一原因，以此无漏无为界为此“阿罗汉”无法灭尽之法，因此得说“阿罗汉不是断灭空无”！

所谓的“阿罗汉的本住之法”，即是一切阿罗汉所自作证的“知如真”的“如”，以阿罗汉确实了解修行的最终结果绝非断灭空无，因此信受佛语而确信“了知”这“如”是“真实”不虚，因此说自证信受此佛语而说“知如真”。

此“如”即是三界有漏、无漏有为法所不能束缚毁坏之法，对于这些不回心的定性阿罗汉，只能灭尽三界诸法，无法灭这个本住之法；以本住之法具备此“无变异”的“真如体性”，如何能有灭的因缘？再者，阿罗汉自己都无法亲证这“本有之法”，更如何说“灭尽此法”？因为连找都找不到，又如何能灭祂呢？

所以，阿罗汉只能信受此法是有，此法是“如”，这永恒的“如”无有变异；因此，“阿罗汉的本住之法”就是“如”，这个法不会随“三界灭”而灭，不会随着拥有五蕴身的阿罗汉灭而灭；所以这个“本住之法”不是三界法，因此不在三界之中时，也能依其本来清净的自性而存在，不会依阿罗汉的五蕴身坏灭或存在而有断灭、非断灭可说。

因此应当信受此正理：阿罗汉入无余涅槃后，若无这个“本住之法”存在，阿罗汉入涅槃就必定成为断灭空无之法！

因此可知阿罗汉的五蕴灭后，唯有“无余涅槃”本际独存，此涅槃本际就是阿罗汉的本住之法，也即是阿罗汉在世的时候，这个本住法就已本自存在，也就是“无余涅槃”的实际，就是不回心定性声闻人无法实证的第八识如来藏，哪里可说佛法中的“本来常住清净涅槃”没有存在于小乘法中呢？只是小乘圣人无法实证罢了。

所以说小乘人虽然不能实证此“本住之法”而契入如来的甚深意旨，但阿罗汉可是很清楚知道他入无余涅槃后并没有断灭，因为他确实如焰摩迦所说是要灭尽一切三界法——灭尽此世五蕴而且不受后有，但另有一个具有金刚性无法坏灭的“非三界法”是同时存在而无法坏灭的，就是这个涅槃实际的本住之法；这个法是无生无灭之法，这就是他灭尽蕴处界诸法入无余涅槃以后所仅存之法，而且这个法和无余涅槃有密切的关系！

因为这个常住之法是阿罗汉所灭不了的，所以入了无余涅槃以后，却不是断灭。至于这个法到底是什么？定性阿罗汉不想要理解过多，因为他没有兴趣想要来亲证这个法，他一心一意地就是想要归于寂灭。

因此，比对达赖喇嘛对涅槃的见解与正理、圣教，就知道达赖喇嘛是完全地无知，想必连焰摩迦都不愿和达赖在一起，因为焰摩迦善根还是比较好，他单单被舍利弗以正见正理训斥而已，还不需要如来当面予以斥责，他就已经舍弃自己的大恶见。在被舍利弗尊者教诲的当下，焰摩迦就能实证解脱果，并且从声闻初果的法眼净一直到漏尽而证得心解脱¹，然而如是外道根器的达赖喇嘛何年何月才可以舍除这样的大恶见呢？

**拥护意识心这三界法为永恒，是常见的外道大恶见；
又意图以自创的名词而在空无的断灭大恶见中奔驰的应成派中观**

¹《杂阿含经》卷 5：【尊者舍利弗说是法时，焰摩迦比丘远尘离垢，得法眼净。……尊者舍利弗说是法时，焰摩迦比丘不起诸漏，心得解脱。】（《大正藏》册 2，页 31，中 18-下 13。）

达赖喇嘛又认为“蕴处界”之中，由“意识心”分出的“细分意识”，可以永远常住不灭，他说：“这意识—最细意识—继续成为来世的意识或自我。”² 如是恶见否定了 佛陀所说“**蕴处界都是虚幻无常**”的世俗谛真理，这样建立“细分意识”常住不灭，正是不折不扣的“常见”外道。

达赖喇嘛如是意图自创名词来假冒佛法，以为设立一个新词语“最细意识”就可躲避过 如来对外道见的谴责，以为这样就可以规避意识心虚妄、不自在的事实，如是行径真的是掩耳盗铃。

达赖施设的“最细意识”既是从意识心中细分出来，当知“最细意识”的体性当然还是“意识”，仍然是意识的一部分，否则如何称为“意识”？而既然“意识”的范围比起“最细意识”还大，如何可以将同样是生灭无常性质的“意识”，从 如来所说的虚妄体性摇身一变，就成为“可以永恒变成来世的自我”？如是每一辈子一直恒常维系此“意识心的自我”而无法断除，这就是标准的外道常见！

但这是不知五阴虚妄者的凡夫邪见，若意识是可以从今世去到来世，当然也是从往世来到今世的心，那么一切人出生时都应该还能记得往世的事情；事实上却显然不能，现见一切人出生都不能记得往世的事情，达赖喇嘛自己也一样不能记得往世的任何事情，这证明意识是依这一世的色阴而生起的，是缘

² 杰瑞米·海华、法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化（台北），1996.6 初版，页 277。

起性空之法，当知是不能常住之法。佛世的嚩帝比丘就是误认这生灭无常的意识可以继续去到后世继续存在，可以一直到未来世而永无穷尽地存在，他这样的邪见被如来斥责到体无完肤，佛陀给的重责是“愚痴人”³！

佛陀还当场请诸位比丘回答祂所问的问题：“**这当下的意识心会不会去到来世？**”所有比丘都异口同声回答：“**不会！**”没有一位佛世的正见比丘是抱持着达赖这样的外道常见。但号称观世音菩萨转世的达赖喇嘛，竟然以如是常见外道的身见公开主张意识常住，无端污辱观世音菩萨为常见外道者；达赖喇嘛踩着“常见”的步伐出场，再加上前面达赖所说的“断见”，是同时具备佛经所斥责的“断灭空见”与“永恒常见”，这样的“法王”能不揽镜自照而自生惭愧吗？任何人单单是断见常见两者具一者，就已经是外道，更何况达赖喇嘛还如是具足两种外道恶见，唉！如何能说他是学佛之人呢？

在具足“断常二见”的邪见事实下，让达赖喇嘛立于进退两难的处境，请问喇嘛教这样远离佛陀的教诲，早已经不是向着初果前进的学佛人了，乃是往外道邪见染着法去了，这样具足外道邪见的达赖喇嘛，还可以证得初果乃至四果吗？那

³ 《中阿含经》卷 54 (2 大品)：【尔时，嚩帝比丘鸡和哆子生如是恶见：“**我知世尊如是说法，今此识，往生不更异。**”……世尊呵曰：“嚩帝！汝云何知我如是说法？汝从何口闻我如是说法？**汝愚痴人！我不一向说。汝一向说耶？**汝愚痴人！闻诸比丘共诃汝时，应如法答！我今当问诸比丘也……”】（《大正藏》册 1，页 766，下 2-页 767，上 16。）

是绝对不可能！

谁可以随便授证他人果位呢？佛教的出家法师在作任何发言之前，是不是应该更加地严谨审慎，以避免带给学人错误的讯息？也就是不依圣教量的开示未能审慎判断，而误将未悟言悟、未证言证的外道凡夫——例如达赖喇嘛——当作实证者来对待，而造成学人盲目跟随这类外道凡夫学习，结果所学之法永不离三界、永远无法解脱，这是学佛人最可悲之事，也是盲目推荐的佛门法师应该自省之事——是否已经犯下了帮助外道凡夫误导众生的大恶业？

如来在《楞严经》严肃地告诫一切现在及未来的众生，如来很明白地说：“如我此说，即如来说；不如此说，即波旬说。”如来要所有出家人远离一切以淫欲当作修行的外道法，而且身行与心行都必须远离，出家人哪里还可以一丝一毫地赞叹谭崔密教的喇嘛呢？

如来为了此事，在《楞严经》上，根据末法即将出现的状况，而将“杀盗淫妄”顺序作了重大的变更，成为断“淫”为首。至于妄语中的“大妄语”，就是僭越佛经里面的大菩萨名讳，也是僭越佛经里面的大阿罗汉名讳，说自己是大菩萨再来、大阿罗汉再来。

达赖喇嘛受他人奉承说是“观世音菩萨的化身”，自己也曾经这样自以为是，然而这样不离凡夫“常见”邪思的人可以说是“阿罗汉”？即使达赖喇嘛觉得“观世音菩萨的化身”的说法不实，要改口为“大菩萨座下的学人”？然而这样的说法

还是需要加以简择：真正修学大菩萨法的学人，怎么可能会来护持及实修淫欲法与常见外道的邪见？

在没有明确的依据某某人的说法内涵并将 佛的圣言量取来比对下，可以随便说某某人是“阿罗汉”吗？而且，世尊说除非这大菩萨、大阿罗汉准备舍寿，才可以说出他的来历到底是谁；以此开示来比对达赖喇嘛虚拥“观世音菩萨”名而自重的行为，是不是有过失呢？又如何说这样攀附大菩萨名号的人是真正的学佛人呢？难道 观世音菩萨会是还没有断我见的凡夫吗？

而且，达赖喇嘛所作的还不仅仅是如此而已，他是连 佛陀也要诽谤的人，他说：“‘诸佛不获识’，诸佛都没有办法找得到意识的究竟性质，也就是说诸佛去观察意识在哪里，也都无能获得，这就是意识的究竟性质，所以意识本身是幻性的。”⁴ 如来不但已将意识生灭性的本质不断地讲解出来，并且把意识必须依于何法才能出生的真相也为大家讲解清楚了，而且还把意识是借何缘而从第八识中出生的道理都告诉我们了，并且把二乘圣者所无法实证的第八识告诉我们了，达赖喇嘛竟然可以这样公然诽谤 如来，认为 如来没有办法了解意识心的究竟本质，以如是恶见将亲证法界一切诸法实际的 世尊贬抑至如此，请问推崇达赖、推崇密宗的净空法师：**这样诽谤 如来的人，可以算是学佛人吗？这样知见不清楚而且显然未断我**

⁴ 十四世达赖喇嘛著，《菩提心释论·法界赞讲记》，福智之声（台北），2004.12 二版 1 刷，页 93。

见的凡夫达赖喇嘛，连声闻初果都无法证得的达赖喇嘛，真的可以得证阿罗汉果吗？您是为了什么缘故而推崇他呢？

达赖喇嘛推崇寂天的想法：“寂天认为，虽然在究竟的情况下，所有事物皆是无实有，而且没有自性存在，但我们依然可以前后一致、符合逻辑地说**达到佛果位**的可能性。”⁵如是达赖喇嘛与未断我见的寂天一样，同以妄想来安立一个空幻不实的境界，而认定这个境界的一切都没有自身的自体性存在，然后牵强妄说这样来成佛是“符合逻辑”的，说这样“**达到佛果位**”是可能的；达赖、寂天如是以“空无自性”之法来作为成佛的基础，而以常见外道误以为常的意识心世世转生来成就佛果，是想要以只能存在一世的意识比拟《心经》说的第八识所言“**色即是空，空即是色，色不异空，空不异色**”的空性正理，岂不是痴人妄想？

但《心经》说的第八识如来藏空性空法，不是达赖、寂天所能了知的，达赖、寂天所知所说的无实有、没有自性的空无之法，完全与佛所说的第八识实相境界背离，他们这样的说法完全是在诽谤如来；请问净空法师：**这样诽谤如来佛果的人，哪里是学佛人？哪里可以得证阿罗汉？您是为了什么缘故而公开推崇这种谤佛坏法的常见外道？**

试想：当达赖主张一切都没有自性时，那如何有一个紧密的“逻辑”可以“前后一致”？一切都没有“自体存在的非无

⁵ 达赖喇嘛著，廖本圣译，《当光亮照破黑暗：达赖喇嘛讲《入菩萨行论》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，页 101。

常性”时，所建立的逻辑是不能成立的，因为一切都没有自体存在时就确定是无常性了，怎么又能狡辩为“**非无常性**”？当一切都没有自体存在时，请问达赖主张的“**因果果报**”如何能通过去无量劫前？又如何能通现在乃至未来无量劫后？现见法界“**因果果报**”是昭昭不爽、无有错谬的履践。如果只有三界无常而无一不生不灭的真实法性存在，其结果就会令“**因果果报**”无法保有原有的业种，请问只有一切法空无的话，“**因果果报**”如何可以成立？

达赖喇嘛推崇寂天的邪见说：“在究竟的情况下，所有事物皆是无实有，而且没有自性存在”，请问“**因果果报**”本身背后无有自性的话，如何安立因果报偿等法相的实现？既然没有确实之自性，就会“有时”有“**因果果报**”，“有时”没有“**因果果报**”，那这样还能说有“**因果果报**”吗？达赖喇嘛这样因果错乱、违背逻辑的讲法，还能有“前后一致、符合逻辑”可说吗？

因此，既然达赖喇嘛主张连“**因果果报**”自身都无有自性，如何能有业种的储存、遇缘、生起、作用、报偿可说？当三界一切法以及相互之间的缘起都是不能保证自身是否在下一刻还继续存在的状况下，在达赖、寂天这样邪见的主张下，连修行的因果都无法成立，成佛已然变成空中楼阁的戏论，哪里有成佛的半点可能性呢！请问净空法师：您看到达赖喇嘛这样没有“符合逻辑”的说法，还要说他是阿罗汉吗？阿罗汉会不依止于如来所说的“**因果果报**”的正理吗？阿罗汉会主张违背如来所说“**因果果报**”的歪理吗？不可能！

达赖喇嘛又说：“佛陀也有我执，这是由‘我’的认识而产生的，…这种我是不能、不需要、也无法破除的。”⁶ 又说：“佛陀的补特伽罗、佛陀的‘我’等等，实际上也都是有的。”⁷ 从达赖喇嘛如此的谬论中，我们认知到在达赖喇嘛的眼中，圣者阿罗汉修证断除我见我执是不可能的，为何如此说呢？因为连究竟清净已断除我执分段生死与异熟性变易生死的佛陀，达赖喇嘛都要毁谤说佛陀是没有断除“我执”，也不可能断除“我执”；那么从如此邪说谬论而推知“解脱证量更逊劣于佛”的阿罗汉就更不可能断除我见、我执了。达赖喇嘛的如是谬见可能如理吗？像他这样公然推翻佛陀证量的外道，而且是未断我见而住在常见之中的凡夫，您净空法师推崇他，又是什么道理呢？难道您与达赖是同一类人吗？您是否能就这个质疑公开提出说明以解众疑？

三藏圣教中，佛皆已授记阿罗汉为断尽见、思二惑，断除我见、我执的人天应供，称为圣者；连距离佛位还很遥远的圣弟子都已经断除我见与我执，何况是不世出的无上正等正觉的如来呢！所以达赖喇嘛所言皆是违背佛的圣教开示，正是诽谤如来的外道，而且是未断我见、未证初果的凡夫。

达赖喇嘛自己连我见我执都无力断除，就诽谤说“如来也有我执”、“这种我是不能、不需要、也无法破除的”，无非

⁶ 参见十四世达赖喇嘛官方国际华文网站，达赖喇嘛之 <http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=107>（2013/6/18 撷取）

⁷ 十四世达赖喇嘛著，《般若与佛道次第-达赖喇嘛二度莅台开示》，福智之声（台北），2004.7 二版 1 刷，页 242。

是想要把 佛陀拉下来与他一样成为凡夫。任何一个有基本正见的学佛人都知道，阿罗汉是断尽我见我执的，佛陀不仅断除了我见我执，更断尽一切烦恼障的习气种子随眠，更断尽一切所知障的随眠，是所有阿罗汉们所不能想象的智慧境界。达赖喇嘛居然诽谤说“如来也有我执”，他自己无法断我见我执，同时也不肯信受我见我执可以断尽，因此而来诽谤 如来，说“如来也有我执”，请问这样的人会是学佛人吗？

大乘佛教为何可以允许支持这样出言诽谤 如来的恶见人达赖喇嘛继续在佛教中走动呢？请问净空法师：诽谤 如来的有情将来是不是会下堕三恶道？这样诽谤 如来的达赖喇嘛他将来的报处是会在哪里？您还要推崇说他是阿罗汉吗？阿罗汉可能会诽谤 如来吗？历史上有发生过哪一位阿罗汉诽谤过如来呢？

如来指责僭越法王名号的人皆是自取灭亡的大妄语人，如何不下堕地狱？种性如此低劣，成为魔王眷属的喇嘛与喇嘛法王，正信佛教徒还能纵容他们肆虐吗？

一个自称法王或受他人推拱称为法王的人，因为名闻利养等等因素而默然接受此称谓，不肯改变“法王”的称呼名号者，于《楞严经》中 佛告诫我们这样的行为是“剽窃如来名号”，是大妄语业。佛教里的出家法师真的以为目前正在修谭崔密法或正在加以推广的这些“法王”，真的证得了阿罗汉果吗？难道可以完全不顾当初自己阅读《楞严经》时，如来对任何“剽窃”如来“法王”名号的众生，其果报必然会下堕地狱的叮咛嘱咐可以置之不理吗？

目前的谭崔密教的各大“法王”出世，对于如来所说的告诫充耳不闻，他们可以这样横行的原因，就是来自于今日佛教界出家法师们的纵容！乃至还有大道场告诫出家弟子不要阅读佛陀的经典《楞严经》、《佛藏经》，是否摆明要与如来决裂？是否要“一意孤行”来宣扬谭崔淫欲行？

今日台湾许多新出家戒子虽然开始有了少分的反省，但不足以使得这些僧侣走出顶着“妙法”、“快速法”招牌的谭崔速食迷汤。因此随着各种凡夫“法王”于世界上说法，这群僧侣所面临的是继续老实修行，还是最终要走向谭崔教？

即使今日的网路英文已经明说这密教 Tantra 即是印度谭崔之密，以此来代表混入佛教中的密教，甚至说佛教在印度后期的沧桑就是因为这谭崔密教的盛行而导致佛教的衰败，然而这样的事实并没有打动这些台湾僧侣；他们也很熟悉谭崔密教当中的点点滴滴，但他们大多数人并没有打算将这个世界所公认的事实来公开说给台湾的信众了解。背后的原因究竟是什么呢？

如来如是预记达赖等藏密之人的恶行，当知是达赖等喇嘛的“荣幸之至”，因为即使是以前谭崔密教在印度时，都还没有人会如此蛮干而自称是“法王”；大家都知道“法王”是佛的称号，他们不会在《楞严经》还在印度流传时，就公然称呼自己是“法王”而符合《楞严经》所破斥的说法，因为这样的结果，不就曝露自己正是佛经所说的魔民的身分吗？

然而西藏从“喇嘛”的称号为中文的“上人”开始，就已经不知道这是个僭越的禁忌，又因为喇嘛们从邪教导中直接认

定自己“即身成佛”是颠扑不破的事实，因此想：谭崔密教之古来的祖师们实在是“太谦虚了”，还是我们“有气魄”，就干脆直接说“我们是法王”！

然而喇嘛们的“即身成佛”却是这佛法世界上最荒唐的闹剧，这些喇嘛们及迷信者，他们似乎也不在乎《楞严经》的任何说法；喇嘛们依然故我地大肆吹嘘自己是“法王、上人”，居然还有很多佛教的法师跟着起哄，愚痴地大力推崇达赖等藏密谭崔修行者；还是这些密教喇嘛及推崇者都已经自封为“佛”而将如来的圣教典籍摆在一边，因而完全不清楚《楞严经》中预记及破斥藏密的说法呢？

不过藏密喇嘛及推崇者是否不认真阅读典籍的这一点，也不再那么重要了，因为藏传密教这么多的“喇嘛”和“法王”也不可能将这自己的“敬称”拿掉，这也表明了**西藏喇嘛是百分之一百而且公然公开接受** 佛陀在《楞严经》中对邪淫法的破斥，表明自己的原来身分就是 佛陀所说的魔子魔孙，自己的这一生就是如假包换的魔比丘。

密宗所有喇嘛都不知道“法王”就是僭越 佛陀圣号，却说自己了解佛法的人；台湾、大陆佛教法师们也一样不知道，被密宗喇嘛们误导了还信以为真，继续跟着西藏喇嘛从学，真是不可思议！难道大家都不知道 佛陀在《楞严经》所说的严重果报吗？是看不起 佛陀？或是在佛学院听了几堂课而信受“大乘非佛说”的邪见，就已经将 佛陀当作是历史上的一般“宗教师”？认为对于“宗教师”的话、对于经典上的圣教开示，只要听听就好，不必太过认真？是不是如此呢？

这些信受密宗邪见的出家法师们，您们难道不知道跟着称呼这些喇嘛为“法王”时，自己就已经是归依外道，就已经是辜负身上的沙门袈裟吗？难道不知道自己跟着称呼藏密喇嘛是“法王”的同时，就是已经抵触 如来的正教诲吗？更何况是归依于密宗喇嘛外道，僧宝的戒体、菩萨戒体早已因此而荡然无存，再也不是佛门僧宝的身分了！

如是盲从跟学西藏密宗的人是完全不相信世间有诸佛菩萨吗？是不相信有护法菩萨吗？当知这世间之理都尚且要“名实相符”，何况是殊胜的出世间法呢！哪里可以没有 如来的殊胜十力、三十二相、八十随形好，就可以任由这些谭崔密教的藏密喇嘛配戴“法王”的名讳，到处招摇撞骗而纵容这些“假法王”满天飞舞呢？

如来又说妄称自己是“上人”的修行人，很快就会受到业报的诛灭；然而西藏喇嘛的每一位却都是以“上人”自居，因为“喇嘛”的字义就是“上人”；如此根据佛语，满山遍野的“喇嘛上人”们很快都会受到其重无比的果报，唉！到底是何种因缘？使这个地区的众生会有如此的殷重业报呢？

大妄语者努力以言词来倡说自己的修证如何殊胜，但是从所有喇嘛一直到台湾的学密法师们，如果连识阴的定义都不懂，连自己意识心借根尘为缘而生的体性都不能正确了知，对于意识心的“五遍行、五别境”的心所法，也都没有如实地观察过，也不知道五蕴的生起次第，如是懵懵懂懂，对于此中的境界差别也都是含糊不清，如是者尚且无法生起小乘者断我见的前方便，连初果向都无法证得，初果也就别提了！佛菩提道

的开悟明心，对他们而言就更是不可思议境界了。像这样的人如何宣称自己有修有证？当他们有一天知道实情时，如何敢再宣称自己是“上人”——喇嘛？又如何敢再宣称自己是“法王”？只怕他们知道实情以后连晚上睡觉都不安稳了，佛门里的出家人却还愚痴地迷信他们的狂妄标榜，出家学得实相般若及解脱道的智慧又到哪里去了？

世间人不清楚护法龙天最为厌恶这样虚伪之人，因此不再护持，任其随业流转，多数大妄语者因此便无“现世轻报”，不知如是理者引以为快意，却不知无有现世之轻报者必有来生取诸恶业之极重苦果！

当知：如果这修学的果位可以随便称呼“证得”而无有重报，佛陀怎么会如是苦口婆心来嘱咐“千万不要犯下此‘未证言证、未得言得’的过失”呢？当信：佛陀从来都是实语者、不诳语者。有此过失者，应当今生忏悔求免来世重报！从学者过失虽轻，岂能无免于恶道之牵缠；是应速求忏悔，以免无常到来而悔之莫及！

如来斥责那些贪食肉味的比丘喇嘛就是罗刹恶鬼

如来说：

我灭度之后，于末法之中，有许多这样的神鬼充斥于此世间，自己说道：“食肉，可以得证菩提路”，阿难！我（度众早期）开缘令比丘来食用五种的净肉，然而这些肉，都是我以不可思议的神力化现所生，本来就没有有情的命根。你们婆罗门教的业报之地，多所蒸湿，又加

以沙石，因此青菜草根难以出生，所以我以大悲的神力来加持，因为大慈悲而所化现的这些牲畜，因此假名称之为肉，让你们得到这味道。

怎么能说如来我示现灭度了之后，还可以把吞食众生肉的比丘称之为释子？你们应当知道，这样食肉的人，纵使他可以心里开解一些佛法知见，看似如同证得三摩地，我说他们还是大罗刹，从此世界命终，必定沉沦于生死苦海，这不是佛弟子啊！如是之人，相杀相吞相食，永远都没有一个终了时刻，如何可说这样的人得出三界生死呢？⁸

佛陀说有情众生都是贪求长寿而畏惧死亡，冀求能长生不死，总是非常宝爱自己的身体与生命，但今日西藏喇嘛却违背众生的意愿，行杀戮之法，食噉众生的肉以求增强性交的能力，对于他人的质疑，却谎说念咒可以超度众生得证菩提，毫不在意众生之痛楚与恐惧，如是者毫无学佛人的基本的慈悲心念，如何超度众生？

就如同罗刹、夜叉、修罗、恶鬼、恶魔吃人时，口中还说

⁸《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷6：【我灭度后，末法之中多此神鬼炽盛世间，自言食肉得菩提路。阿难！我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根；汝婆罗门地多蒸湿，加以沙石，草菜不生，我以大悲神力所加，因大慈悲假名为肉，汝得其味；奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子？汝等当知：**是食肉人纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。**如是之人相杀相吞，相食未已，云何是人得出三界？】（《大正藏》册19，页132，上8-17）

这样吃众生肉是为众生好，目的是消除其往世所造的恶业，让众生能快速得度而得解脱，以这样的说词自圆其说，而不反省自己的愚痴行为，不但占得了众生的便宜还卖乖，这样的行径会是真正的学佛人吗？

如是者诳说：“念诵咒语可以用来超度这些被吃的众生；因此要求即将被当作餐点吃进肚子里的有情安心，不要因为被吃而生起罣碍，当你死亡被吃进肚子时，就会因为咒语的作用加持而得到殊胜的回报，而被吃掉的众生会因为这个回报而得到解脱。”如果你是在现场将被宰杀的有情，会真的相信他们的说词而乖乖地受死吗？

依这个逻辑，笔者要请问这些吃肉喝酒的喇嘛们：如今已证明人间真的有许多实证佛菩提的菩萨了，这些菩萨们确实亲证第八识如来藏有佛菩提的证量了；你们愿意自杀或被杀而托人在自己死后割下身肉来请求证悟的菩萨们吃下吗？你们又如何证明被吃掉的自己可以借证悟的菩萨们吃下以后就可以得解脱而不必修行？念了那些咒而被吃下肚以后如何证明确实已得解脱？如果自己都无法实行，如果实行以后依旧不能证实已得解脱，又如何能要求畜生道有情信受而心甘情愿被你们杀来吃掉？

佛说修菩萨行，必须先修习慈心悲心，一切有情身肉皆不得食；因为每位有情都有各自为尊的如来藏，平等平等，都依此如来藏为因，将来才可以成就佛果；因此我们怎么可以毫无顾忌，这样一口接着一口来吃“未来佛”的肉？自从教授大乘法的第二转法轮时期以后，佛陀说一切有情的肉都不可吃，并

且大声疾呼：“只要是一直吃众生肉的人，就是大罗刹。”

然而，当藏密这群喇嘛大快朵颐众生肉时，他们对佛陀的话是从不信受的，因为他们以谭崔密教所施设的外道三昧耶戒来当作挡箭牌，只要他们喜欢，“杀盗淫妄酒”样样都可以来；作这些恶事的喇嘛们心中也都没有觉知任何的过失，所以这小小的吃肉对他们来说真的是何足道哉！因此佛陀说的“慈悲众生”、“禁止吃肉”，对他们来说就是充耳不闻，再也不重要了。

因此，你还相信你的台湾师父袒护西藏喇嘛的种种说法吗？喇嘛不知道何谓“超度”，被密宗取自外道的不实超度邪见所惑，如何称为有智慧之人？假设那些密宗超度的咒语真的有用（当然是无用的，这只是假设），被喇嘛吃下肚子的众生，各个痛苦难受；甚至许多执取性很重的众生，必须要在它的肉尽被吃去以后，方得舍去色身的执取；因此当喇嘛生吞活剥最新鲜的生肉时，众生如同生龟脱壳一般，不断地领受骨肉分离的凌迟之苦，这时苦痛难熬，如何能心开意解而被“超度”？

喇嘛连超度的对象要如何生起正确的知见、觉受、作意，都不知道，又不清楚如何以佛道的正确方法来摄受众生，更不清楚被他们吃掉的众生将会被超度到哪里、为何能被超度，这些超度的正知见都付之阙如，却只是想“我把牠们吃了，就可以超度牠们”，真是一厢情愿的妄想。这种无知的谎言，传统佛教中的法师们竟然还有人会迷信，跟着说喇嘛嘴巴念念咒，超度就可以完成！

佛陀眼中的“罗刹异族”——喇嘛们——以身作则，努力地吃肉，未来单单因此直接和间接杀害有情所要兑现的业果就已经难以偿还了，更别说还有更多引生未来世三恶道的惨痛正报等在前头；如是者于生死中，自顾尚且不暇，如何有力量能超度众生呢？

佛陀说一切有情无始劫来都作过我们的父母，然而对于喇嘛来说，吃掉任何一位有情也是稀松平常，即使他们在胎昧中而吃掉他们过去生的父母，他们也不知道；就算他们知道，想来也不会觉得有何不对。

佛陀说我们应当视一切众生如同自己的亲生小孩，不要贪图自己的口腹之欲而食用众生肉；求证解脱道的比丘们，即使只是食用一般的食物，尚且要作食子想，所以 佛陀说：“这就好像是一对夫妇带着小孩要度过旷野，最后粮食都没有了，这对夫妇只好痛苦地吃下自己的亲生骨肉，根本只是为了苟延残喘性命于人间，心中哪里能够产生享用肉味之想？哪里有半点的美味之想呢！”⁹ 更何况出家后的喇嘛竟然常常要吃众生肉。

⁹ 《杂阿含经》卷 15：【“云何比丘观察持食？譬如有夫妇二人，唯一一子，爱念将养，欲度旷野险道难处，粮食乏尽，饥饿困极，计无济理，作是议言：‘正有一子，极所爱念，若食其肉，可得度难，莫令在此三人俱死。’作是计已，即杀其子，含悲垂泪，强食其肉，得度旷野，云何？比丘！彼人夫妇共食子肉，宁取其味，贪嗜美乐与不？”答曰：“不也！世尊！”……佛告比丘：“凡食持食，当如是观；如是观者，持食断知；**持食断知己，于五欲功德贪爱则断；五欲功德贪爱断者，我不见彼多闻圣弟子于五欲功德上有一结使而不断者，有一结系故，则还生此世。**”】（《大正藏》册 2，页 102，中 21-下 6）佛陀说明了对

佛陀要大众弟子以禅悦为食，因此对于四种食物的贪着必须舍弃，其中第一种最粗重的食物就是抻食，抻食的贪着让众生系缚在欲界之中，菩萨行者对于欲界抻食的看法，应该想自己因为长养色身道器的关系，不得不取食一般的欲界抻食，如是连一般的食物都不贪爱，哪里还要贪爱这杀害众生而得到的肉味呢？

喇嘛们恢复了婆罗门教的肉类血腥祭祀，有时更规定要用生鲜的血液，这连我们民间传统都知道祭祀要改作鲜花素果，连帝释玉皇大帝都是不吃荤腥的，因为天人都是离开血腥臭秽的食物，天上也没有饲养猪、鸡、鸭，天上也没有任何天人愿意吃臭秽的肉类，也没有天人愿意杀生，也就没有肉摊子，哪里有肉可吃？

所以只有来到喇嘛法会的鬼神，才会欢喜酒肉满桌，真正的天神是不欣乐于人间的肉食，也不求于人间的供养，因为天界殊胜的妙饌饮食根本不是人间粗糙的饮食可以比拟于万一，哪里会有真正的天人愿意来受用这些下劣的饮食呢！当知诸佛菩萨现身于法会，是因为行者远离对众生肉的执取与杀害物种之心，如法斋戒持身，如是修身修心修戒修慧，因此，诸佛菩萨前来放光加持；倘若是喇嘛举办的法会，真的是生灵涂

于抻食的贪爱，于修行人处，应当作此是取食自己的儿子，可是为了要强度这生死大海，勉强受用此食。若是能够如是于受用上，作如是的思惟确认，最后终于可以断除对抻食的贪爱，因此便会断除对五欲的贪爱，若有声闻正见成就初果者，则借此抻食而对于五欲的次第观察，则可以不用再生到此欲界。

炭，与诸佛菩萨的悲心背道而驰，诸佛菩萨咸皆远离，如何可能不感召嗜好杀害有情而啖食其肉的鬼神出现呢？

然而参加这样藏密法会的人不了解这个道理，本来来法会的目的是要祈福，或是要祈求延长自己或家人朋友的寿命，但却因为这些谭崔喇嘛的邪见教导而要先宰杀有情，以杀害众生的凶事来向鬼神作祈求善果，不仅与鬼神打交道，也将自己的快乐建立在众生的痛苦上；以祈福本是吉祥之事，这样与理绝无相称的动机与凶杀的行为，如何可以正对因果？如何可以让被宰杀的畜生，不生起未来世必要冤害报复之心呢？

喇嘛认为“念诵咒语可以用来超度这些被吃进肚子里的众生”，“就算”真有这样的大威德力、大慈悲心，这些喇嘛为何只有吃那些鸡鸭鱼肉等畜生，而对这些畜生生起大慈悲心，但是却不说服自己的亲人也被自己吃掉而得超度呢？难道对于自己的亲人不需要施以大慈悲心吗？

又天下的虫蚁、粪坑中的蛆，如是有情多有长劫未出此报身，为何喇嘛每日不好好发起悲心而来品尝这些虫蚁与大便中的蛆而来超度牠们呢？

又这些从学的弟子这样对藏密喇嘛敬称为“活佛”而忠心耿耿，为何喇嘛们不发起悲心来吃掉众弟子而让他们可以马上离苦而得度呢？

因此可以知道，喇嘛吃肉可以超度的说法，乃是虚妄语、欺诳语。更何況如果喇嘛念诵咒语的大威德力真是广大无边，还需要多此一举而要先吃掉畜生肉才能开始念咒来超度对方

吗？显然喇嘛所说的超度大威德力乃是诳语、妄语。

一切物种的色身于其死去之后，已经是“尸体”，予以切割，都成为“尸块”；这时若这有情还尚未投胎，或尚未直下受报之处，就是这现起神识的“中阴”，因此要超度的是这“有情”此时现起的“中阴身”，哪里是忙着大快朵颐这“中阴身”生前的“尸体”、“尸块”呢？这种假超度显见如此无理！要摄受的是它们的中阴身，和这“尸体、尸块”有何关系？甚至还将这尸块吃得津津有味，请问当这“中阴身有情”看见这样的情况时，如何不生晦气、闷气、怨气？如何不将这生死冤仇一并记在这参与密宗法会的大众的头上？

所以，“超度是假，吃肉是实”；然而却还有佛教法师相信如是喇嘛有超度的法力，因此容许这些谭崔密教外道在佛门中到处吃香的、喝辣的，将血肉紊乱渎秽佛殿，到处讽诵这些谭崔密教的外道咒语，只能说这是末法时期的末法众生了，处处所见皆是“亏负袈裟”侵损法事！

有人说：“当初在印度时，佛教出家人是到处托钵，只要有人给他肉食，这些佛弟子会一股脑儿，全都吃进去肚子里。”然而，佛陀在《大般涅槃经》说得很清楚：“前去托钵时，要观察所得到食物的内容，**如果其中有肉，必须先挑出来，予以丢弃**，其他剩下的菜肴必须再用水清洗，然后再闻一闻，确定都没有肉味了，才能够饮食取用。”¹⁰

¹⁰ 《大般涅槃经》卷 4〈4 如来性品〉：【尔时，迦叶复白佛言：“世尊，诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷因他而活，若乞食时，得杂肉食，

所以，肉是不能吃的，如果还有肉味，就还要继续清洗，否则即使仅仅吃到一点点的肉味，还是有罪过；所以当知：沾上肉味的菜肴尚且不能够吃，何况本身就是肉！哪里能够食用呢！

那有人可能会问：“那如果在乞食时，有的人就是拿一大堆的肉给我，我也没有办法啊！”别担心，佛陀针对这个情形，已经先说了：“如果肉类过多，就不能接受，不能受钵。”¹¹

所以不是将钵器摆出来，众生给什么就吃什么，佛陀很早就已经为我们制定了“钵食之法”。

如来斥责那些喜爱自称已证得多么殊胜的大小乘果，乃至已成法王成佛的无上道，这样的人就是未来会招致三涂果报的愚痴凡夫，而喇嘛们就是如来所斥的这类恶业凡夫啊！
(待续)

云何得食应清净法？”佛言：“迦叶！当以水洗，令与肉别，然后乃食。若其食器为肉所污，但使无味，听用无罪。”】（《大正藏》册12，页386，下5-10）

¹¹《大般涅槃经》卷4〈4 如来性品〉：“若见食中多有肉者，则不应受。一切现肉悉不应食，食者得罪。”（同上注，下10-11）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十四)

第二目 得身心轻安

《广论》382页说：

若尔，未生轻安以前，此三摩地何地摄耶？答：此三摩地欲界地摄，三界九地随一所摄，而非第一静虑近分以上定故。又得近分，决定已得奢摩他故，于欲地中虽有如此胜三摩地，然仍说是非等引地；而不立为等引地者，以非无悔欢喜妙乐轻安所引故。如本地分云：“何故唯于此等名等引地，非于欲界心一境性，谓此等定，是由无悔欢喜轻安妙乐所引，欲界不尔，非欲界中于法全无审正观察。”由是因缘未得轻安，虽三摩地不须一类依止正念，能无分别心任运转，复能合糅行住坐卧一切威仪，然是欲界心一境性，应当了知不能立为真奢摩他。

《瑜伽师地论》〈本地分〉原文则是：

云何安立？谓唯此等，名等引地，非于欲界心一境性。由此定等无悔、欢、喜、安、乐所引，欲界不尔；非欲界中，于法全无审正观察。复次初静虑中，说离生喜，由证住此断除五法：谓欲所引喜、欲所引忧、不善所引喜、不善所引忧、不善所引舍。又于五法修习圆满：谓欢、喜、安、乐及三摩地。

所谓等引，譬如说，于欲界定中的心一境性再用功加行，令能引生初禅等至位定境；如是以平等心引发初禅的加行过程，谓之等引；余如引生二禅、三禅、四禅等至位的加行，均谓之等引，意谓平等引入胜定地的加行，又称三摩呬多。学人若能入初禅等引地，必定有其必备之条件。圣 弥勒菩萨说要断除以下五法：

- 一、**欲所引喜**：于欲界妙五欲忆念欢喜。
- 二、**欲所引忧**：于妙五欲求不得或得而复失，多生忧恼。
- 三、**不善所引喜**：谓杀等不善业引生喜乐。
- 四、**不善所引忧**：谓杀等不善业所引生忧恼。
- 五、**不善所引舍**：谓如见杀等忍而不阻止，或如不善现前转时，发起中庸非苦乐受等等。

由于断除以上五法而生起欢、喜、安、乐及三摩地。**欢者**：谓于欲界地所修净行，以无悔为先，欣慰意悦；**喜者**：谓已善巧方便修净行，心欣喜踊跃；**安者**：谓离粗重，身心得调适；**乐**

者：谓心得调适已，便得身心无损害乐及解脱欲界系缚之乐；
三摩地者：谓于所缘审正观察心一境性。上说断除欲界五法，而引生初禅五支功德：欢、喜、安、乐、定，谓之等引地，学人得等引地后，若得真实灭除五盖及具足未到地定后，持续等引位的加行，必定发起初禅善根而趣入初禅等至位。

而《广论》依于〈本地分〉所说，大意是说：“未生轻安前为欲界摄，不含等引地，因得等引必定得奢摩他故；虽然欲界定有心一境性，但非无悔、欢、喜、轻安、妙乐所引故。”然而宗喀巴所说的等至位是与明妃行双身修时，双方同时达到性高潮而谓之等至；因此要达等至，必定先有等引，意为从交合中的男女双方妙乐平等引生，是由双身法中的无悔、欢、喜、轻安、妙乐所引发，也就是运用种种交合的方便善巧来引发双方俱有的平等乐受，与禅定的等引意涵全然相异。其中的无悔，于《略论释》中解释为努力不懈，由此五法引生假藏传佛教——密宗的“三摩地”，其实是宗喀巴说的雌雄等至：是男女双方同时而平等的同样住于性高潮中，共同观察乐受是空性、领纳乐受的觉知心意识也是空性，名为乐空不二的假藏传佛教——密宗三摩地，这与真藏传佛教觉囊派的他空见如来藏妙法及四禅八定修法截然互异。但《广论》此三摩地只能说是男女根的乐触境界，非是欲界的三摩地（欲界定），也达不到初禅前的未到地定，更非圣教所言的初禅善根发。这其实是以世俗房中术来取代禅定止观的修证，取代般若智定的修证。密宗四大派的教法全都是如此，都以外道法套上佛法及世间禅定的名词，欺骗佛弟子为佛法，近代还自称为藏传佛教，其实都是

仿冒佛教正法的大骗局，因此称为假藏传佛教，以区别真藏传佛教觉囊巴。

《广论》382~384页说：

若尔，云何能得轻安？得轻安已，云何而能成奢摩他？答：应知轻安如《集论》云：“云何轻安？谓止息身心粗重，身心堪能性，除遣一切障碍为业。”……如是身心圆满堪能，是从初得三摩地时，便有微劣少分现起，次渐增长，至于最后而成轻安，心一境性妙奢摩他。又初微时难可觉了，后乃易知，如〈声闻地〉云：“先发如是正加行时，若心轻安若身轻安，身心调柔微细而转，难可觉了。”又云：“即前所有心一境性，身心轻安渐更增长，由此因果辗转道理，而能引发强盛易了心一境性身心轻安。”将发如是众相圆满易了轻安所有前相，谓勤修定补特伽罗，于其顶上似重而起，然其重相非不安乐。此生无间，即能远离障碍乐断诸烦恼品心粗重性，即先生起能对治彼心轻安性。如〈声闻地〉云：“若于尔时不久当起强盛易了心一境性身心轻安，所有前相，于其顶上似重而起非损恼相，此起无间能障乐断诸烦恼品心粗重性皆得除灭，能对治彼心调柔性心轻安性皆得生起。”次依内心调柔轻安生起力故，有能引发身轻安因风入身中，由此风大遍全身分，身粗重性皆得远离，诸能对治身粗重性，身轻安性即能生起。此亦由其调柔风力，遍一切身状似满溢。如〈声闻地〉云：“由此生故有能随顺起身轻安，诸风大种来入身中，由此大

种于身转时，能障乐断诸烦恼品身粗重性，皆得遣除。能对治彼身轻安性，遍满身中状如满溢。”

此身轻安最初生时，由风力故身中现起最极安乐，由此因缘心中喜乐转更胜妙，轻安初势渐趣微细，然非轻安一切永尽，是初强盛大动其心，彼渐退已，如影随形有妙轻安无诸散动与三摩地随顺而起。心踊跃性亦渐退减，心于所缘坚固而住，远离喜动不寂静性乃为获得正奢摩他。〈声闻地〉云：“彼初起时，令心踊跃令心悦豫，欢喜俱行令心喜乐，所缘境界于心中现，从此已后彼初所起轻安势力渐渐舒缓，有妙轻安随身而转，心踊跃性渐次退减，由奢摩他所摄持故，心于所缘相寂静转。”如是生已或名得奢摩他，或名有作意，始得堕在有作意数。以得第一静虑近分所摄正奢摩他，乃得定地最下作意故。如〈声闻地〉云：“从是已后，其初发业修瑜伽师名有作意，始得堕在有作意数。何以故？由此最初获得色界定地所摄少作意故，由此因缘名有作意。”言定地者是上二界地之异名。

《广论》中这一大段文字，是说如何得身心轻安及成就奢摩他的过程。宗喀巴于文中大量引用根本论〈声闻地〉的内容，〈声闻地〉中如此说，宗喀巴即如此说；然依文解义已有三世佛怨之过，何况宗喀巴的意思，其实都是以双身法的内容来取代根本论〈声闻地〉中所说的正教诲、正修行之内容，破法之甚，无过此者。盖身心轻安的修证过程，不是依于语言文字所描述而阅读、解说或抄写便能成就，必须亲身实修实证，并于修证

过程中，深入观察体会此有境界相的身心轻安觉受，绝不能只是拾人牙慧人云亦云也。当然这也怪不得宗喀巴，因其自身未有身心轻安经验，不能叙述自己亲身所体验之真实状况，只好截取大论所说，套在双身法的境界中随文敷衍一翻。

不错！身心轻安心一境性的修证过程，正如〈声闻地〉中所说。当学者初学禅定，必先压伏五盖。五盖者谓贪欲、瞋恚、掉举恶作、昏沉睡眠、疑等五种盖障，众生无始以来即为此五种习气所遮障而不能脱离欲界的系缚、不能发起色界定，故五盖又称为性障。号称“大师”的宗喀巴却不知此理，若依其论文中的文字所表示的意义来说，他以为住在淫乐境界中不昏沉、不掉举，即能得四禅八定，是故《广论》奢摩他所说，都是要学人断除沉掉，其实断除双身法中的沉掉，永远都还是欲界中的淫乐境界，与四禅八定的修证完全不相涉。假使他离开双身法而开始静坐，纵使真的断除沉掉了，也只是伏除五盖中之少分；而更离谱者是，要以观想双身佛像交合受乐作为断沉掉之方法。以宗喀巴的立场来说，喇嘛教导信徒观想佛像是别有心机的，都是为了方便诱引学人堕入“密法”以后可以随召随到故；然而以修止观的立场来说，有形相的观想只会障定，散乱心炽盛故。是故修学禅定者，必先从修除障碍禅定的根本因，也就是以性障的压伏为入手处，其中的首要即是断绝对淫乐的贪爱，绝不能如宗喀巴说的以观想男女性交的佛像入手，修学禅定者对此都应该了知。

而宗喀巴这一段论文的真义是隐说双身法的意思，以及把根本论中的文义曲解为双身法的乐空双运行为，这是修学

《广论》的人所应该了知的；否则学到最后真修止观时，堕入双身法中毁坏法身慧命可就沉迷难返了。宗喀巴说，这个身体上的轻安最初生起时，由于色身中出现了最强烈的轻安与快乐，由这个因缘而使得心中的喜乐转变为更胜妙了，由于乐受已趋平缓的缘故而使身体轻安刚开始时的势力渐渐趋向微细；但不是轻安与乐受一切永尽，而是刚到达性高潮时非常强盛而使意识太过于浮动；等到性高潮渐渐的消退了一些以后，就会如影随形的有了微妙轻安而没有种种散动的状况，雌雄等至的三昧亦随顺而生起。于是觉知心踊跃的自性也跟着渐渐退减，觉知心就于此时的乐空不二所缘境界中，保持金刚杵的坚固而继续安住于其中，远离性高潮的大喜浮动的不寂静性，这便是获得假藏传佛教——密宗“成佛”境界的正三摩地之真正意涵。

宗喀巴接着又说，如同〈声闻地〉中所说：“那个定境初生起时，使得觉知心很踊跃而使得心中很欢悦快乐，欢喜是同时出现而存在的使得觉知心很喜乐，所缘的定中境界于心中显现了；从此时以后，刚证得三昧等至时生起的轻安势力，渐渐的发觉开始习惯而使强烈的欢喜心舒缓下来，接着就有胜妙的轻安随着色身而运转，心中对于已证禅定的踊跃性也一次又一次的退减，这是由于安止于禅定的止所摄持的缘故，所以觉知心意识对于所缘的定中境相就可以寂静的安住而继续保持着。”像是这样生起禅定等至境界以后，就名为已经证得止，或者又名为有等至作意了，才可以认为是已经获得等至作意中的人了。由于已经证得第一喜等至而属于近分

所摄的正止，是已得四种等至境界中的最下作意的缘故。（假藏传佛教——密宗说雌雄等至有四个定境：初喜、二喜、三喜、四喜。）

然而这只是宗喀巴无知而随着天竺密教及其祖师的妄想，以彼等一贯偷天换日的手段，仿效世间禅定有初禅到四禅的四种定境，而说为双身法的性高潮分为四个乐受强度的四喜；其实根本就不是真正的禅定止观修证，而是以邪淫的外道法来取代佛门中以及正修世间禅定的外道都要修学的初禅至四禅的修证。真正探究起来，宗喀巴对于假藏传佛教——密宗——是以外道双身法的乐受四个层次，来取代初禅到四禅的实证，其实他自己也不知道，因为他心中真的认为初喜到四喜的实证就是初禅到四禅的实证。所以，他才会公然地在菩提道与密宗道的二部《广论》中，这样传授“佛法”实证的禅定止观理论与行门。

然而真实初禅到四禅正定的修证过程，绝非如宗喀巴所说男女两根交合之四喜过程和境界。学者如果要证得初禅善根，第一要件就是消灭性障，尤其是要断男女爱欲贪；如果同于左道密宗（假藏传佛教）迷于男女性爱，是绝对不可能证得初禅正定的，二禅以上正定更别提了。且不说左道密宗（假藏传佛教）学人都不能证得初禅正定，以目前海峡两岸修学禅定者而言，虽然所学不是如假藏传佛教密宗的双身法，但是却不知道应从日常生活当中消灭性障，而迷于以盘腿打坐方式来追求一念不生，以至就算他双腿都坐断了，还是不能得初禅正定，这是因为忽略了最根本的问题，如同弥勒菩萨之教示：“**如是所有初修业者，蒙正教诲修正行时，安住炽然正知具念，调伏一切**

世间贪忧。”¹ 没有寻求真善知识的正确教导，不懂得调伏欲界世界的贪忧（伏除五盖）而盲修瞎练的缘故。

所以，正信的佛弟子应知，性障的消伏（伏除五盖）对定力的增长与修证有莫大的关系。性障的消伏与定力的实证及增进，两者相辅相成；性障减则定力增，定力增则能除更微细的性障。所以智者大师才会说性障不除，初禅永不现前，如云：**【若初习禅，破于事障，发欲界定；破于性障，即发色定。故云事障未来，性障根本；性障若除，初禅法起。】**² 以末学实证初禅的经验，的确是如智者大师所说。

什么是性障？如前说，无始以来的习气中，有五种会遮盖我们禅定修证的障碍，因此性障又称五盖。依《瑜伽师地论》卷 89 说：

- 一. 为在家诸欲境界漂沦故，违背圣教，立贪欲盖。
- 二. 不堪忍诸同法者，呵谏驱摈教诫等故，违背所有可爱乐法，立瞋恚盖。
- 三. 由违背奢摩他故，立昏沉睡眠盖。
- 四. 由违背毗钵舍那故，立掉举恶作盖。
- 五. 由违背于法论议，无倒决择审察诸法大师圣教涅槃胜解故，建立疑盖。³

¹ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 32，页 464，下 2-4。

² 《大正藏》册 46，《摩诃止观》卷 6，页 70，下 13-15。

³ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 89，页 803，下 26-页 804，上 3。

此处所说性障消伏，不是说断除，因为凡夫证得初禅时仍未断除我见，只是伏住五盖而未能断除；断我见后证得初禅者，才算是初分断除五盖。但是求证初禅时有应先伏、断的五盖，求证二禅时也有所应先行伏断较细的五盖，乃至实证三禅、四禅等诸禅定境界前，都各有所应伏断的五盖。而所有凡夫实证四禅八定时，都是降伏五盖而非断除五盖，乃至二乘圣者也只能断其现行而不能断五盖的习气种子随眠。

再说五盖之首为贪欲盖，众生之所以会在欲界（特别是人间）受生，除了乘愿再来的大乘贤圣以外，乃是对色、声、香、味、触五尘境界之贪着；而其中最粗重难断的贪着则是淫欲贪，是故经中说人间一切众生“皆因淫欲而正性命”。五欲之贪，是欲界中的平常事；眼睛一张开所见都是色尘，耳听声音从四面八方而入，鼻子闻香嗅臭，舌头尝百味，行住坐卧都是触，如此难缠之欲界五尘贪染，如何能压伏呢？依根本论〈声闻地〉说：

若唯有贪行，应于不净缘安住于心，如是名为于相称缘安住其心。若唯有瞋行，应于慈愍安住其心；若唯有痴行，应于缘性缘起安住其心；若唯有慢行，应于界差别安住其心；若唯有寻思行，应于阿那波那念安住其心。⁴

这是告诉我们，初学者应先学五停心观，令心安住而不攀缘贪等万法或能专心禅思而离开愚痴，方能实修；贪行重的补特伽罗应缘于色身不净来除贪，瞋行重的补特伽罗应缘

⁴《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 26，页 428，上 11-17。

慈愍来除瞋，痴行（昏睡）重的补特伽罗应缘于缘起观来除痴，慢行重的补特伽罗应缘于界差别观来除慢，寻思行（散乱心）重的补特伽罗应缘于阿那波那正念来除散乱心。这是以二乘法断烦恼来说。然以末学的实际经验，提出来供大众参考：大家都知道，初禅天众，已经离欲界的贪爱，而欲界贪爱最严重者，莫过于男女性爱贪着，若于男女性爱贪着不舍，则不可能离欲界境界而证得初禅。因此修禅定之人，首先要把淫贪降到最低点，这是修禅定的人最基本的条件。学禅定之人有了基本条件之后，要再进一步压伏欲界贪；大家都应该知道初禅天众已无需抔食，故已经没有鼻识与舌识，所以想要证得初禅的境界，可同时从香尘与味尘切入；而且在五尘境来说，这两种也是比较容易切入之处。虽然我们不是要急着修四禅八定（尚未开悟者若先得初禅或二禅的善根，容易起慢心而障碍菩萨道），但是修学欲界定，从此入手也是容易得定的方法。于日常生活当中慢慢熏习，从闻香不执着其香，嗅臭不厌恶其臭，粗茶淡饭不执着其味；所谓不执着并非没有感觉或不分别，而是说顺心境时心中不喜也不贪，违心境时心中不瞋也不厌离；换句话说，就是没有所谓喜或不喜。如此不断的熏习，再透过无相拜佛动中取定的功夫，不假时日定力增长的速度，自己都能感觉得出来。

自从末学进入正觉讲堂后，依循亲教师之教导修习两年半之时间，就具足参禅所需的定力与正知见；有此定力之后，对色、声及触三尘自然不会到处攀缘，如此就已经压伏较粗的贪欲盖了。再说，众生贪不到时就会起瞋，如果对五欲诸尘不起

贪，瞋就不容易生起，这不就是压伏瞋恚盖了吗？再者具备了基本定力，时时刻刻住心于忆佛之正念中，何来昏沉睡眠？这不就是压伏睡眠盖了吗？因有基本定力故，摄心为戒不会到处攀缘，对欲界诸尘境不贪爱，于心就不起掉举、不起恶作，无恶作就无懊悔，这不就是压伏掉悔盖了吗？菩萨道行者修学至此，已具备少分禅定及智慧二个层面止观的能力，对于真善知识所教导明心见性之菩萨大法深信不疑，又对诸方大师的著作或言说，皆知其落处；彼等有无得初禅？有无证初果？有无开悟明心？都能了如指掌，这不就是压伏疑盖了吗？于五盖压伏的过程中，学人可在无相拜佛中检验自己的定力，你会发觉自己的妄念、杂念越来越少，定力越来越强，就表示已经渐渐的趣向初禅前的未到地定了。

五盖压伏之后，学者也已具有基本定力，于外五尘不起攀缘，动静皆住心于净念中，此时已具有身心轻安的少分，虽然自身未能察觉，只觉得与昔日作息有点不一样而已，但又无法口述。正如根本论〈声闻地〉说：【先发如是正加行时，心一境性，身心轻安微劣而转，难可觉了。⁵】学者于行住坐卧间，继续无相忆佛拜佛修习定力，继续修除性障，缘熟了，身心轻安及身中乐受，会突然爆发出来，这是有觉受的境界。正如〈声闻地〉所说：

即前微劣心一境性身心轻安渐更增长，能引强盛易可觉了。心一境性身心轻安，谓由因力展转引发方便道理，

⁵ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 32，页 464，下 11-12。

彼于尔时不久当起强盛，易了身心轻安心一境性。⁶

此时若缘于头，似有物压顶但不觉重；缘耳，似有耳鸣但不觉其扰；缘鼻，乐风缘鼻孔进入，入出息时间加长；缘于胸，有扩张与收缩之乐；缘腹，有鼓涨与消退之乐；此外大小便门会紧缩，脚底浮滑，全身毛孔均在乐触当中，此种乐触非言语所能形容。正如〈声闻地〉所说：

如是乃至有彼前相，于其顶上似重而起非损恼相，即由此相于内起故，能障乐断诸烦恼品心粗重性，皆得除灭；能对治彼，心调柔性、心轻安性皆得生起。⁷

依末学教授师 平实导师开示说，初禅为何能得身乐？乃是由自身如来藏之造色功能，于初禅缘熟时，突然出生另一色界初禅天身，显现于现时欲界身中，两身会合相互磨擦而生起乐触，此种身乐绝非宗喀巴等喇嘛、法王们所能想象体会。欲界身及色界身等两身相互磨擦于全身运转时，能把障碍生乐的诸烦恼及身粗重品悉皆排除。以轻安性来对治诸粗重烦恼，而生起乐触遍满全身。正如〈声闻地〉中说：

由此生故，有能随顺起身轻安，风大偏增众多大种来入身中，因此大种入身中故，能障乐断诸烦恼品身粗重性，皆得遣除。能对治彼身调柔性、身轻安性，遍满身中状如充溢。⁸

⁶ 同上注，下 14-18。

⁷ 同上注，下 18-21。

⁸ 同上注，下 22-26。

刚证得初禅善根发的两、三天内，此种乐触都是自动发起，初时发起相续时间长而间隔短，而后慢慢相续时间短而间隔长，乃至最后消失。但此消失非完全不再生起，而是随时随地只要起念欲受身乐时，乐触就会再度生起，随心所欲⁹而受用清净无欲的乐触。除非想要进修上地禅定，认知此乐触是过患，故努力修除，而入于二禅前无觉有观之未到地定中，此乐触境界才会消失，进而方能转入二禅无觉无观定境中¹⁰。如〈声闻地〉中说：

彼初起时，令心踊跃、令心悦豫，欢喜俱行令心喜乐，所缘境性于心中现，从此已后彼初所起轻安势力渐渐舒缓，有妙轻安随身而行，在身中转。由是因缘，心踊跃性渐次退减，由奢摩他所摄持故，心于所缘寂静行转。¹¹

这是初禅的身乐，与双身法的身乐绝不相同：一是清净无欲的色界清净自然乐，另一则是污浊贪欲造作而得之人间粗重贪淫之乐，二者是完全不同的止观证境，宗喀巴却以彼代此，硬把野鸭说成是家鸡，混为一谭，而假藏传佛教密宗的法王、喇嘛与诸学人却跟着迷信奉行实修，不知大家全都被严重误导了。

⁹ 此欲是五别境心所法中的欲，是“想要”受用初禅离欲之乐，不是五欲中的欲。

¹⁰ 据 平实导师教导：必须初禅已经具足圆满后，方可舍此初禅而修二禅前的未到地定，否则未来发起禅定时仍在初禅中，不得二禅。

¹¹ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 32，页 464，下 26-页 465，上 2。

如前所说，此后学者真正成为证得色界定中的初禅善根发者，是离欲者；或名有作意数，为加行究竟果作意。如根本论的〈声闻地〉所说：

从是已后，于瑜伽行初修业者，名有作意，始得堕在有作意数。何以故？由此最初获得色界定地所摄少分微妙正作意故，由是因缘名有作意。¹²

“少分微妙正作意”意思是初禅定地，此后于初禅定中身心轻安与心一境性，两两相互增长，定地渐次增上。如〈声闻地〉中说：

如如身心获得轻安，如是如是于其所缘心一境性转得增长。如如于缘心一境性转复增长，如是如是转复获得身心轻安。心一境性、身心轻安，如是二法展转相依，展转相属。¹³

如果此时行者仍无解脱慧或般若慧而执着禅定境界，于人间舍寿后必定会生于色界初禅天中。除非已证得真心如来藏之菩萨，发愿重回人间继续修行，继续广行六波罗蜜多自度度他。

上说是初禅善根发修证过程，这是宗喀巴不可能体会的；因为宗喀巴等假藏传佛教——密宗行人，于男女性爱贪着不放，一生努力追求男女淫乐中的第四喜全身遍乐境界，是欲界法中的最粗重贪爱，是不断增长贪欲盖，与实证初禅的轻安正理背道而驰，绝对不可能发起初禅而生起身心轻安

¹² 同上注，页 465，上 2-5。

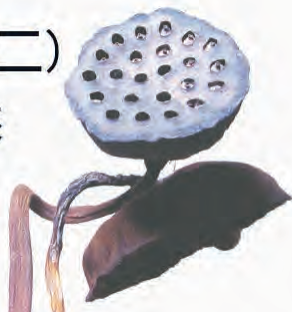
¹³ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 31，页 458，上 5-9。

觉受的。而宗喀巴竟然说能用另一种荒谬的方法来获得“色界天身”，如《密宗道次第广论》61页说：【像光明次皆收回入，于自心月轮。修成尔时本尊，而起与自不异之慢，是为色天。】然而色界天身是经由离开欲界爱及禅定的实证而发起的，不是由观想发起的，前已说过，不再重述。但宗喀巴用观想天像，而说自己就是色界天人；这种观想法，多么简单容易，任何人都能行之，却都无法发起初禅，死后仍然无法生到色界天中。而难解难修的〈声闻地〉中说的奢摩他九心住、六力、四作意，与毗钵舍那的四种智慧行，《广论》将之提出来讲却又注解错了，而且是错以外道追求淫乐的欲界境界来解说，岂不是多此一举？更何况〈声闻地〉中说还要修七种出离三界的毗钵舍那作意，那就更是难上加难了。也许宗喀巴只是为了安立“显难、密易”的差别，想要让无知众生误以为修学喇嘛教的法可以成佛而选择学密，借以增长藏密（脏密）、假藏传佛教——密宗的眷属徒众，却不知道连他自己都已经被密宗祖师们欺骗了，于是把外道追求淫乐的世俗境界的观察（观）与安住（止），当作是佛教中出三界智慧修证的止、观法门了。（待续）

救護佛子向正道—(三十二)

論釋印順說有情無始以來 即有此心此意此識

游宗明 老師



释印顺所说的“此心、此意、此识”¹解释为心理活动，是无始以来即由外而内——从识到心，又由内而外——从意到识，不断地交流。也就是说，印顺所说的“心、意、识”指的都是二乘声闻菩提阿含诸经中所说的意识。既然都是意识，意识并非有情众生无始以来永恒不坏的心识，这跟大乘佛法所说的“心、意、识”乃是第八识——心、第七识——意（意根）、第六识——识（意识）的含义大不相同，而是二乘法中“过去是心、现在是识、未来是意”的法义，不是佛菩提道中说的八、七、六识的法义，不该认为自己所说的就是大乘法，所以释印顺对“心、意、识”的解释是不究竟的。就算以大乘佛法所说的第八识、第七识、第六识来讲，意识心也不是无始以来即有，而又永远都不会消灭的心；乃至第七识也不是不可消灭的心，因为阿罗汉入无余涅槃的时候，意识所依的第七识意根也消灭了，所以说释印顺的说法有很大的问题。

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2003.4 新版二刷，页 113。

一般初学者乃至久学者都会被他的出家表相所迷惑，总认为出家人专门于佛法，一定不会讲错，因此而被他误导了。为了救护众生，善知识不得不一再地提出辨正来纠正他的错误，这也是学佛者的慈悲；不懂得这个道理的人，还以为怎会有人喜欢毁谤“僧宝”。谤僧是地狱罪，怎么会有人喜欢？误谤就已经不得了了，还有人会喜欢吗？下地狱一定会痛苦，有谁会喜欢痛苦啊？那么请问天下有说错佛法的僧宝吗？答案应该是没有。因为说错佛法若不改正，那他就不能称为僧。您会把颠倒佛法的人尊之为僧，对他崇敬礼拜吗？有智慧的人当然不会。可是糊涂人就会，因为他不明白，所以会把黄铜当作黄金。

若用释印顺的解释来说，心、意、识都是意识，则此意识是否无始以来即有？

答案是：“不可能。”

理由是：“意识是会断灭、会间断的，是生灭的，不是永恒不灭的。”因为意识是因缘所生之法。

意识是意根接触法尘而由第八识如来藏所出生的法。每一世意识都是新生的，所以前面回答“不可能”是说：“意识不可能从无始以来都是同一个。”

释印顺说佛法“本以六根为主要根据”²，六根即眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，其中并没有“意识”，那意识就应该不是释印顺所言的主要根据了，若说意识是有情无始

² 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2003.4 新版二刷，页 109。

以来即有的，但却又不是主要根据，这也是很奇怪的逻辑错误。我们只能说：“释印顺的佛法是随意乱说，根本就讲不通。”至于他说：“唯有眼等六根，那里会有七识、八识？”³更是令人匪夷所思，他大胆否认第七识、第八识真令人替他捏把冷汗。他处处提到意根，甚至说：“意根不但生意识，而且还能生前五识。”⁴（当然这也是错误的说法）依据释印顺这个说法，意根既然能生前五识，又生意识（第六识），那意根当然就必须是第七识，怎么又会说没有第七识呢？释印顺既然认为：“意根能生六识”，则显然意根就不是六识；意根既然不是意识，怎么可以把意根称为意识！但释印顺对自己的矛盾和不符逻辑的地方，全都没有警觉。

由于释印顺相信西藏密宗喇嘛教（假藏传佛教）说的六识论，所以他说的“心”就只有一个，那就是“意识心”，其他五识若没有意识配合还是不行。他认为意识是不会灭亡的，所以“此心、此意、此识”的意识是无始以来即有的。假如是这样的话，那他讲意根也是多余的戏论了。但是他知道若少了意根，那十八界便成了十七界，于是他把意根说成“细意识”；凡夫对“根与识”分不清楚，释印顺也同样是分不清楚，所以释印顺落在凡夫数里，始终没有因“出家”表相而得超越。须知意识再细还是意识，不可能变成意根，而意根也不能出生六识，必须要有七种性自性⁵功能的如来藏，才能出生六识，所

³ 同上注。

⁴ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2003.4 新版二刷，页 108。

⁵ 读者欲知七种性自性的内涵，敬请恭阅 平实导师所著之《楞伽经详解》。

以正常人绝对是八个识具足，而不是只有六个识，这部分是佛法最重要的地方，释印顺竟然会否认，那他所说就不是佛法而是外道邪见了。

释印顺之所以会说错佛法，都是由于近百年来的佛教界知见普遍偏离 佛陀圣教，六识论者的错误说法，错将意根（大乘法中名末那识）及能生意根、意识的阿赖耶识说为“第七意识”与“第八意识”，皆是严重曲解佛意。⁶

佛陀圣教明白开示：“诸所有意识，一切皆意法因缘生。”但密宗（假藏传佛教）四大派都主张意识常住不灭，公然违背 佛陀圣教。⁷ 只有觉囊巴承认第八识如来藏妙法，符合 佛陀圣教才是藏传佛教。

佛在阿含诸经中对识阴的定义是“二法因缘生”，也是“根触尘”而生，如《杂阿含经》卷 11 说：【如眼，耳、鼻、舌、身，意法因缘生意识。】意识是意根触法尘时，由第八识出生的，故识阴六识都是所生法，有生则必有灭，是无常；意识觉知心正是识阴所摄的第六识，故是生灭心，不是常住不坏心；则意识所住的一切境界，譬如有念灵知、离念灵知、定中灵知、双身法中的乐空不二灵知，全都是意根与法尘根尘相触之后方有之境界法，自是生灭境界，不可取作佛法实证的境界。⁸

⁶ 佛教正觉同修会编印，《意识虚妄经教汇编——实证解脱道的关键经文》〈缘起〉，台北，2010.4，初版。

⁷ 同上注。

⁸ 同上注。

所谓佛法实证，即是用事实证明唯有第七识末那和第八识阿赖耶能到下一世，其余意识和前五识都在死亡后，经过中阴身投胎之后就全部消灭，不复存在，这是法界的事实。如果意识可以如释印顺所说的无始以来即有，那表示意识不会中断，不会灭亡，那问题可大了！譬如曾是台湾首富的王永庆，死后投胎再生为人的话，他一定都记得前世的事情，可以要求前世王永庆的财产应归他所有，包括妻子儿女等等，那天下非大乱不可了。这么简单的道理释印顺竟然不知道，更悖佛所教而说有无始以来的意识，这都是被西藏密宗（假藏传佛教）的六识论所蒙蔽的后果，浑然不知道佛教自始至终都在教导众生意识是虚妄的。遍观世界上的宗教，除了佛教之外有哪一个宗教知道意识是虚妄的？若说是信佛教却又不相信佛说意识是虚妄的，那到底信佛了没有？真的有大问题。

佛教所说的识阴，是指识蕴六个识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识；例如《增壹阿含经》卷 28〈36 听法品〉说：【彼云何名为识阴？所谓眼、耳、鼻、口、身、意，此名识阴。】这六识所领受的即是色声香味触法，生灭无常，《杂阿含经》称为“识患”。因为识为无常、苦、变易之法，是名识患⁹，这种识患应该如实了知。如果不知道意识是无常、苦、变易之法，还把意识当作有情众生无始以来即有，而且是不会变易，不会消灭的心，那就与佛法背道而驰了。

⁹ 请参考佛教正觉同修会编印，《意识虚妄经教汇编——实证解脱道的关键经文》，页 31 行 8，台北，2010.4，初版。

有的人以为，意识昏迷、闷绝或是睡着时固然消失了，可是醒来时就又恢复了，所以意识是不会灭亡的。这就要去探讨意识并不是自然而永恒地存在，因为意识是要有因缘具足才能出生而有的，当因缘散坏的时候意识也就跟着消失了，所以意识并不是可以不靠其他因缘而能自己单独存在的。凡是因缘所生之法，必定是因缘具足而生，因缘散坏而灭，不可能独自存在；因为这个道理，所以说意识是无常，是苦，是变易之法。

若说心、意、识是指第八识、第七识、第六识，则第八识才是永恒而不生不灭的真心。第八识为什么是永恒？因为祂不生：祂不是因缘所生之法，无始以来，本来就存在，所以说祂不生。有生则一定有灭，不生则不灭，不生不灭即是永恒。释印顺佛书经典看多了，知道有情无始以来一定有一个永恒不灭的此心，可是他却错把有生的意识心当作是无始以来恒而不灭的此心，这都是受到六识论密宗（假藏传佛教）喇嘛教长期以来的毒害误导，才会产生这种邪见。若知道密宗（假藏传佛教）是喇嘛教而不是佛教，则密宗这种错误思想就该尽早舍离，释印顺想从喇嘛教中去追求佛法，那是在缘木求鱼，根本就不可能得到佛法。不但不可得，而且他还写书出来否定能生五阴、能生意识的第八识，成为谤法者，而且这是“**谤菩萨藏**”而成为一阐提人，佛说这是“**舍一切善根**”，报在无间地狱。虽说他是因为智慧不足而受密宗的外道法所误导，但也是固执己见不肯悔改者的悲哀。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载八)

《入楞伽经》卷9云：

世諦一切有，第一义諦无，而实体无相，是第一义諦。
见于虚妄法，是故说世諦，因于言语生，无如是实体。¹

略释：“佛法中之世俗諦，是说三界一切法有生住异灭等种种三界有的法相，第一义諦则非三界有的法相，祂是无相的法界本体，此真实而无相的涅槃实体即是第一义諦。世间人唯见三界有的种种虚妄法相的存在，因此为他们开示演说佛法中的世俗諦，世俗諦也就是因为此文字语言的施設而有，无有像是第一义諦之涅槃本际一样的实体自性存在。”佛弟子解释佛法，不能像喇嘛教徒们那样妄说，将“第一义諦无”断句取义解释为无有第一义諦的意思，因为这样

¹ 《大正藏》册16，页568，上19-22。

解释的话，则接下来的“而实体无相，是第一义谛”就会说不通；并且以下一句“无如是实体”的世俗谛义开示来相对，即能显见应有“有如是实体，是第一义谛”的意义蕴含其中。所以，此段经文也没有喇嘛教徒们妄说的“无有法界实相实体”之意涵。

《解深密经》卷1云：

若诸菩萨于内各别如实不见阿陀那，不见阿陀那识；
不见阿赖耶，不见阿赖耶识；不见积集，不见心；不
见眼、色及眼识；不见耳、声及耳识；不见鼻、香及
鼻识；不见舌、味及舌识；不见身、触及身识；不见
意、法及意识；是名胜义善巧菩萨。²

略释：“如果菩萨们转依于自在法界真心而行佛菩提道时，现见此如来藏心阿陀那识离见闻觉知，常恒寂静，故于色身内外各处不见有阿陀那性的存在，不见有阿陀那识自己的存在；不见有阿赖耶性的存在、不见有阿赖耶识自己的存在；不见有积集等事，不见积集心自己的存在；不见有眼根、色尘及眼识的存在；不见有耳根、声尘及耳识的存在；不见有鼻根、香尘及鼻识的存在；不见有舌根、味尘及舌识的存在；不见有身根、触尘及身识相的存在；不见有意根、法尘及意识的存在。这样的菩萨是成功转依实相法界如来藏心的菩萨，才是能胜解第一义谛各种善巧的菩萨，才是能够深入胜义谛佛法真实义而有許多度众善巧方便的菩萨摩訶萨。”

² 《大正藏》册16，页692，下12-17。

换句话说，菩萨现观自心法界第八识的真实体性，祂不见有一切法相、一切名字、一切语言的存在，只是本来自性清淨涅槃的境界。当菩萨现观一切法都是由第八识如来藏所生，都是于此如来藏涅槃法界中生灭现行时，依如来藏而言当然是连阿陀那、阿陀那识、阿赖耶、阿赖耶识、积集、积集心、眼、色、眼识、耳、声、耳识、鼻、香、鼻识、舌、味、舌识、身、触、身识、意、法、意识等等一切法，以及一切法的名字与言语法相都没有看见。因为第八识根本就没看见有一个法相真的可以叫作阿赖耶识相，乃至没看见有一切法的法相名称可以说是阿赖耶识的名；就连这个第八识的名字，也只是一个为让我能够沟通了解产生共识，而由 佛陀开示假立的一个名相而已，而如来藏自己是不见、不觉、不知这些法相的。

第八识祂自己是离一切相的无相境界，更不会了知、也不会称呼自己叫作第八识或是其他名言，因此这位如来藏菩萨当然是一个相也看不到。如果菩萨见到有相法而认为那就是真实法，那就落入非法相中了，因为 佛说：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”³ 菩萨不应行邪道法，菩萨应如实证知“凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，则见如来”⁴ 的真实义，这也即是 佛说“所言法相者，如来说即非法相，是名法相”⁵ 的真实意义。这也即是“一心开二门：心真如门与心生灭门，二门不相离”的实谛意

³ 《大正藏》册 8，《金刚般若波罗蜜经》卷 1，页 752，上 17-18。

⁴ 同上注，页 749，上 24-25。

⁵ 同上注，页 752，中 22-23。

涵。所以，此段经文也没有喇嘛教徒们妄说的“无有法界实相实体”意涵。

《成唯识论》卷2云：

诸心心所依他起故，亦如幻事，非真实有。为遣妄执心、心所外实有境故，说唯有识。若执唯识真实有者，如执外境，亦是法执。⁶

略释：“七转识与其五遍行、五别境、贪瞋痴等心所法，都是依于种种他缘才能出生现起的缘故，因此说就像幻影显现一样，不是有真实不灭的自体。为了要除去妄执心与心所法之外有六尘外境真实法存在的执着，故说唯有识体无有外境的法义开示。如果执取诸转识是真实法有真实不坏体，那就跟执着外境实有是一样的，也是一种法执。”玄奘菩萨的这段开示，跟前文所引 佛陀的开示：“若诸菩萨于内各别如实不见阿陀那，不见阿陀那识；不见阿赖耶，不见阿赖耶识；不见积集，不见心；……是名胜义善巧菩萨。”表面上来看似乎有不尽相同的意思。但 佛陀意说阿赖耶识法体真实，名言则非真，唯是假名，并不存在于实相心阿赖耶识的自住境界中；如果执取教理、名言为实，乃至执着阿赖耶识的自住境界，菩萨亦落法执，就不是胜义善巧的菩萨。而 玄奘菩萨此处，则是专指依他所起的一切法，包括七转识与七转识的各类心所法而开示的，也是为了遮遣七转识“心、心所外实有境”的妄执，因此才说“唯有识”。而七转识是依于第八识生起之法，

⁶《大正藏》册31，页6，下23-26。

当然亦应遮遣，是故说为“若执唯识真实有者，如执外境，亦是法执。”除此之外，从另一个方面来说，证悟阿赖耶识的菩萨，要转依于第八识的寂静涅槃无生体性，要转依祂随缘任运而离觉离知亦不作主的自在体性，因此，菩萨不需要再起念头想着第八识法体是实有，亦不需要执着第八识自身的涅槃寂灭境界，因为此等执着亦是意识取相执有的境界，是故亦可说为法执。这种亲证而不执着的现象，好比说是拥有亿万财富的富人，他（她）了知自己拥有财富，但却不会因此而整天都抱着钱财不放，分分秒秒执着于自己的财富而数弄不停，含有同样的意思。这个境界是实证之后而不执着，跟索达吉等喇嘛教徒的未证言证、说无实相阿赖耶识，因而不着实相境界的诽谤三宝言论，则是风马牛，八竿子也打不着，是完全不相干的。

《瑜伽师地论》卷 51 云：

复次修观行者，以阿赖耶识是一切戏论所摄诸行界故，略彼诸行于阿赖耶识中，总为一团、一积、一聚；为一聚已，由缘真如境智，修习、多修习故而得转依。转依无间，当言已断阿赖耶识；由此断故，当言已断一切杂染。当知转依由相违故，能永对治阿赖耶识。又阿赖耶识体是无常，有取受性；转依是常，无取受性；缘真如境圣道，方能转依故。又，阿赖耶识恒为一切粗重所随，转依究竟，远离一切所有粗重。⁷

⁷ 《大正藏》册 30，页 581，下 3-12。

略释：“证悟阿赖耶识的佛弟子，观察此自在法界阿赖耶识与祂所生的五阴十八界时，了知一切凡夫身中各自的第八识阿赖耶识里，是含藏着五阴所摄之一切贪瞋痴等无明诸行戏论种子的。概略来说，这些三界中的种种行在阿赖耶识中生生灭灭，总是第八识真心与七转识妄心合为一团、一积以至一聚而和合运作，菩萨以这个真如境界的智慧，不断地修习、多修习的缘故而能渐渐转依真如法性。当此转依已成就心心无间的功德，也就是烦恼障等一念无明的随眠断尽之后，第八识的阿赖耶性都断尽了就称为已断阿赖耶识；由于这个缘故，就说他已断尽一切三界杂染。应当知道转依真如法性就是与阿赖耶性相违背的缘故，所以能够永远对治阿赖耶识原有的阿赖耶性。又阿赖耶识的阿赖耶体性是无常，是有取受性的，所转依的真如体性是常，是无取受性的；必须缘于真如境界的大乘圣道，才能够有所转依的缘故。又阿赖耶的识性永远都是被一切粗重烦恼所随，已经转依究竟后，才能远离三界一切的所有粗重烦恼。”

今略说阿赖耶识中的这一些无明妄想诸行种子，譬如众生各自阿赖耶识里的这一些种子，会依于众生往世所造业因等因缘和合而出生后世的五蕴法相，或为一团受精卵、或为一积毛发、或为一聚色身；当生而为人色身长大后，精勤修学于佛法而证得阿赖耶识发起缘真如境之甚深般若慧后，转入地上菩萨位精进修学以至第八地，灭除三界爱的习气种子，能得转依于第八识清净法身异熟识。如是转依此常住法体第八识清净法身，说为已断阿赖耶识种种贪瞋痴等无明诸行戏论种子，

由此断故而说为已灭阿赖耶识，说为已断一切杂染。而所谓转依，是指八地菩萨转依于与无明贪瞋痴等习气相违的第八识法体异熟识而言，因此说能够永久对治含藏有烦恼障习气种子的第八识法体阿赖耶识，因为第八识法体不再含藏无明贪瞋痴等习气烦恼的缘故改名为异熟识，因此说为对治、说为永断阿赖耶识。再说阿赖耶识自体既然含藏有烦恼习气，即是具有生起一念无明烦恼的生灭无常性，烦恼障习气种子于阿赖耶识中有生有灭，即有取受性；八地菩萨转依于无有烦恼障习气种子的第八异熟识，能够发起无取受性之无相无功用行，这是因为缘于清净真如境圣道的异熟识才能转依成功的缘故。因为凡夫的第八识法体阿赖耶识恒为一切粗重贪瞋痴烦恼种子所随逐，要到阿罗汉位时，才能断尽烦恼障的现行而不受三界生死；更得要修到八地菩萨位的转依究竟时，才能真正远离于一切所有粗重贪瞋痴烦恼障习气种子。所以，此段经文也没有索达吉师徒等喇嘛教徒们妄说的“无有法界实相实体”意涵。

又《瑜伽师地论》卷 21 里，弥勒菩萨亦说此理，所谓凡夫的阿赖耶识因为无明爱染深重的缘故，名为爱阿赖耶：

无涅槃法补特伽罗有众多相，我今当说彼相少分。谓彼最初不住种性无涅槃法补特伽罗，阿赖耶爱遍一切种皆悉随缚附属所依，成无量法不可倾拔，久远随逐毕竟坚固依附相续。一切诸佛所不能救，是名第一不住种性补特伽罗无种姓相。⁸

⁸ 《大正藏》册 30，页 397，下 29-页 398，上 6。

略释：“佛法中说不证涅槃的众生有多种，我今当说此类众生无般涅槃法的少分性相。这是说第一种的不证涅槃的众生，执藏生死种子的爱着性遍布于一切种类众生之中；换言之，让众生随缚苦果不得解脱的原因，就是众生有往世所造的一切爱染种子，藏存附属于所依的阿赖耶识中，这一些成为无量法的爱染种子，不可能没有因缘就会自动消失，就算是经过再长久的时间，都会随逐藏在阿赖耶识中，毕竟坚固的随逐在众生一世一世的生死轮回相续中。一切诸佛都不可能无因无缘的情况下，随意让此众生得到解脱救拔，如是所说是为第一种不证涅槃众生的种姓法相。”

《成唯识论》亦云：

阿罗汉断此识中烦恼粗重究竟尽故，不复执藏阿赖耶识为自内我，由斯永失阿赖耶名，说之为舍，非舍一切第八识体；勿阿罗汉无识持种，尔时便入无余涅槃。然第八识，虽诸有情皆悉成就，而随义别，立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故；或名阿陀那，执持种子及诸色根令不坏故；或名所知依，能与染净所知诸法为依止故；或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故；此等诸名通一切位。或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故。此名唯在异生、有学，非无学位不退菩萨，有杂染法执藏义故。或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟

无记法故。或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有。⁹

二乘有学、七地以前一类菩萨有漏心位，彼缘阿赖耶识，起补特伽罗我见。次通一切异生声闻独觉相续、一切菩萨法空智果不现前位，彼缘异熟识起法我见。

¹⁰……至究竟得成佛时，转舍本来杂染识种，转得始起清净种识，任持一切功德种子，由本愿力尽未来际起诸妙用相续无穷。由此应知唯有内识，¹¹……或依即是唯识真如，生死涅槃之所依故。愚夫颠倒迷此真如，故无始来受生死苦，圣者离倒悟此真如，便得涅槃毕竟安乐。由数修习无分别智，断本识中二障粗重，故能转灭依如生死及能转证依如涅槃，此即真如离杂染性。¹²

《成唯识论述记》亦云：

于佛地时缘无垢识等，即缘无垢、第八净识一切有为及真如，故言等。菩萨见修道位，缘异熟识及真如故。¹³

以上由笔者所恭引的诸多佛法经论里，在在证明诸佛菩萨都是开示第八识涅槃实体阿赖耶识真实不虚，有种种自性，亦是三乘圣者证得涅槃之实体，四种涅槃悉依此第八识心体而施

⁹ 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 3，页 13，下 3-20。

¹⁰ 同上注，卷 5，页 24，中 12-15。

¹¹ 同上注，卷 8，页 45，下 2-5。

¹² 同上注，卷 9，页 51，上 10-15。

¹³ 《大正藏》册 43，《成唯识论述记》卷 5，页 407，中 9-11。

设故，不得说之为无，否则即成就谤菩萨藏的大恶业，成一阐提人，未来世报在地狱中，《楞伽经》中世尊早有明言训诫。因此，索达吉等喇嘛教徒们想要透过引用这些佛法经论来证明自己的言论：“不论是般若经还是龙树论，在破析了万法实有、建立了真实中道之后，都没有再提出过存在一个不空的阿赖耶识或如来藏的观点”¹⁴，是根本说不通也不能成就的，于他们所援引的经论文字中反而证明他们的说法虚妄，成为误解经论真义之无知者；而他们如是否定经论中明确说为实有的第八识心，不免会沦为犯下乱说佛法、诽谤三宝、破坏佛法、断人解脱慧命之极重恶业的结果。

索徒们有提出一个问题：“法身如来藏到底包不包含在一切法之中？”¹⁵ 实际来说，这个问题就跟质问：“阿赖耶识是三界法吗？三界法包不包括阿赖耶识在内？”是一样的意思。也跟《中论》里的探讨问题：“一切法空？一切法不空？涅槃有？涅槃无？涅槃非有亦非无？有边？何者是无边？亦有边亦无边？非有边非无边？谁为非有边非无边？何者是常谁为是常？何者是无常？常无常？非常非无常？谁为非常非无常？何者身即是神？何者身异于神？”具有一样的含意。这些问题在小乘佛法的开示里，叫作非法问题、非义问题，中阿含的《箭喻经》就是在说明这个法理。这部经的

¹⁴ 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第六章〈聚焦阿赖耶〉，页 783。

¹⁵ 同上注，〈第五章 现空双运〉，页 793。

缘起因，是由于鬘童子无明熏心，因此而跑去见佛，问了一大堆问题：

我今独安靖处，燕坐思惟心作是念：“所谓此见，世尊舍置除却，不尽通说，谓世有常、世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？”我不欲此、我不忍此、我不可此。若世尊一向知世有常者，世尊当为我说；若世尊不一向知世有常者，当直言不知也。如是，世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？若世尊一向知此是真谛，余皆虚妄言者，世尊当为我说；若世尊不一向知此是真谛，余皆虚妄言者，当直言不知也。¹⁶

鬘童子问完问题后，还责问佛：“为什么对这一一些问题都不开示呢？如果佛不知道，佛您就应该直说不知道啊。”佛陀听他说完后，就问他：“鬘童子！我曾经对你开示过世间有常法吗？你有从我这里学到这样的佛法吗？”鬘童子回答：“没有。世尊！”佛陀再问他：“如是！世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？我曾经对你开示过哪一个是真谛，余皆虚妄言吗？你有从我这里学到这样的佛法吗？”鬘童子回答：“没有。世尊！”佛陀又再问他：“你有向我说

¹⁶ 《大正藏》册1，《中阿含经》卷60〈4例品〉，页804，中11-24。

过：‘如果世尊为我开示说世间有常法的话，我要跟世尊学清净行吗？’”鬘童子回答：“没有。世尊！”佛陀再问他：“如是，世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？鬘童子！你有向我说过：‘如果世尊为我开示说哪一个是真谛，余皆虚妄，我要跟世尊学清净行吗？’”鬘童子回答：“没有。世尊！”

于是，尊者鬘童子为世尊面诃责数，内怀忧戚，低头默然，失辩无言，如有所伺。

于是，世尊面诃鬘童子已，告诸比丘：“若有愚痴人作如是念：‘若世尊不为我一向说世有常者，我不从世尊学梵行。’彼愚痴人，竟不得知，于其中间而命终也。如是世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？若有愚痴人作如是念：‘若世尊不为我一向说此是真谛，余皆虚妄言者，我不从世尊学梵行。彼愚痴人，竟不得知，于其中间而命终也。

犹如有人身被毒箭，因毒箭故受极重苦。彼见亲族怜念愍伤，为求利义饶益安隐，便求箭医。然彼人者方作是念：未可拔箭，我应先知彼人如是姓、如是名、如是生，为长短、粗细，为黑白、不黑不白，为刹利族、梵志、居士、工师族，为东方、南方、西方、北方耶？未可拔箭，我应先知彼弓为柘、为桑、为槻、为角耶？未可拔箭，我应先知弓扎彼为是牛筋、为麀鹿筋、为是丝耶？

未可拔箭，我应先知弓色为黑、为白、为赤、为黄耶？
 未可拔箭，我应先知弓弦为筋、为丝、为纆、为麻耶？
 未可拔箭，我应先知箭箠为木、为竹耶？未可拔箭，我
 应先知箭缠为是牛筋、为麀鹿筋、为是丝耶？未可拔
 箭，我应先知箭羽为飘鷲毛、为雕鷲毛、为鷓鸡毛、为
 鹤毛耶？未可拔箭，我应先知箭锋为镆、为矛、为铍刀
 耶？未可拔箭，我应先知作箭锋师如是姓、如是名、如
 是生、为长短、粗细，为黑白、不黑不白，为东方、西
 方、南方、北方耶？彼人竟不得知，于其中间而命终
 也。……

世有常，我不一向说此。以何等故我不一向说此？**此非
 义相应、非法相应、非梵行本、不趣智、不趣觉、不趣涅槃，
 是故我不一向说此。**如是世无常？世有底、世无底？
 命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不
 终、如来亦非终亦非不终？我不一向说此，以何等故我
 不一向说此？此非义相应、非法相应、非梵行本、不趣
 智、不趣觉、不趣涅槃，是故我不一向说此也。何等法
 我一向说耶？此义我一向说：苦、苦习、苦灭、苦灭道
 迹，我一向说。以何等故我一向说此？此是义相应、是
 法相应、是梵行本、趣智、趣觉、趣于涅槃，是故我一
 一向说此。**是为不可说者则不说，可说者则说。**当如是持，
 当如是学。

佛说如是，彼诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹⁷

¹⁷ 《大正藏》册1，页604，下13-页805，下8。

佛陀在初转法轮时，是为尚属凡夫的弟子说法的缘故，因此总是不显说深妙实相法，而先说于世俗谛苦、苦习、苦灭、苦灭道谛等法相，换言之，“世无有常？世有底、世无底？命即是身、为命异身异？如来终、如来不终、如来终不终、如来亦非终亦非不终耶？”¹⁸ 这些问题，乃是凡夫所不能够认识与了知的问题，因此佛陀在初转法轮时不回答弟子对这些问题的请问。那么，什么人才能够认识与了知呢？佛说：“**可说者则说。**”意思是，至少要证初果的发菩提心菩萨才可算是可说之者。何以故？凡愚难了知故，入佛道证法眼净故，对佛法起真信故，堪能进一步信受甚深法界真如佛法故。

今索徒们根本未证初果，还在弘传双身法而落入身识、意识境界里；又严重误会佛法义理，连世俗谛义理也不能真正了知，却敢胡乱解说佛法，乱说无有第八识阿赖耶识实相法体，直接沦为诽谤菩萨藏的一阐提人，是真正可愍之人。对于索徒们的问题：“阿赖耶识在不在一切法中？一切法中包不包括阿赖耶识？”因为索徒们连初果的证量也没有，甚至连世俗谛的正知正见也没有，因此他们只应得这一个答案：“此非义相应、非法相应、非梵行本、不趣智、不趣觉、不趣涅槃。”索徒们应先熏习世俗谛的正知正见，求证于解脱初果，闻熏涅槃法界真义，脱离“**是为不可说者则不说**”的阶段，然后才能成为真正信受佛法的“**可说者则说**”的大

¹⁸ 《大正藏》册 1，页 803，下 16-18。

乘起信发心菩萨之后，再来请问这些问题。在第二转法轮经典里，佛陀对于这一些疑问就有很多解答与开示，答案是为：“非一非异！”然此答案的义涵，非是未证初果的一切喇嘛外道等六识论者所能真知。何以故？因为内涵是甚深微妙不可思议，也是过寻思境界的诸佛秘密藏故，佛说非诸凡愚所能了知故；凡谓凡夫，愚谓二乘无学圣人，索徒们属于凡之一类，不足以与言。

总而言之，阿赖耶识的甚深义理，非诸凡愚所能了知，非未证法界实相第八识者所能了知。何以故？阿赖耶识有体实义，阿赖耶识有生灭义，阿赖耶识有能断义，阿赖耶识有毒性义，阿赖耶识有成佛义，阿赖耶识有法界因义，阿赖耶识有轮回义……，如是无量阿赖耶识义，都是甚深微妙不可思议，都是过寻思境界的诸佛秘密藏法义；如是境界，是菩萨境界，是一切菩萨成佛之道实证的初门及究竟义；尚非二乘无学圣者所能臆测，实非一切凡愚所能了知，唯有悟后起修的实义菩萨能够渐渐了知、真知，否定阿赖耶识的索徒们当然不能知之。是故，一切已发心成就佛菩提大愿的佛弟子，学佛的最先要务，乃是速求亲证第一义谛法界实相阿赖耶识。为求亲证第一义谛法界实相阿赖耶识，一切佛弟子皆应依于佛陀圣教，依于真善知识法教，在六度波罗蜜诸法上去努力熏习修行，亲力亲为，如是则因缘成熟时必有亲证第一义谛法界实相的机缘到来。如是法理甚深难以思议，大乘涅槃之体的教理太过艰深、太不可思议，非是一切凡夫、二乘、未悟学人所能够真实了知的缘故，因此当初 悉达多菩萨成佛之后，一开始是不欲说法的，原因就

是此无生大法甚深难解难信故。是故《长阿含经》卷1 佛云：

我于闲静处默自思念，所得正法甚深微妙，若为彼说，彼必不解，更生触扰，故我默然不欲说法。我从无数阿僧祇劫，勤苦不懈，修无上行，今始获此难得之法。若为淫、怒、痴众生说者，必不承用，徒自劳疲。此法微妙，**与世相反**，众生染欲，愚冥所覆，不能信解。梵王！我观如此，是以默然不欲说法。¹⁹

《中论》卷4亦云：

世俗谛者，一切法性空，而世间颠倒故生虚妄法，于世间是实。诸贤圣真知颠倒性，故知一切法皆空无生，于圣人是**第一义谛名为实**。诸佛依是二谛，而为众生说法，若人**不能如实分别二谛，则于甚深佛法不知实义**。若谓一切法不生是第一义谛，不须第二俗谛者，是亦不然，何以故？**若不依俗谛，不得第一义；不得第一义，则不得涅槃**。第一义皆因言说，言说是世俗；是故若不依世俗，第一义则不可说。若不得第一义，云何得至涅槃。是故，诸法虽无生，而有二谛。复次，**不能正观空，钝根则自害，如不善咒术，不善捉毒蛇**。若人钝根，不善解空法，于空有失而生邪见，如为利捉毒蛇，不能善捉反为所害；又如咒术，欲有所作不能善成，则还自害，钝根观空法亦如是。复次，**世尊知是法，甚深微妙相，非钝根所及，是故不欲说**。世

¹⁹ 《大正藏》册1，页8，下2-9。

尊以法**甚深微妙，非钝根所解**，是故不欲说。²⁰

在第三转法轮经典中，佛在《大般涅槃经》卷 25 的开示：
云何菩萨知于实相？实相者，若常无常，若乐无乐，若我无我，若净无净，若善不善，若有若无，若涅槃非涅槃，若解脱非解脱，若知不知，若断不断，若证不证，若修不修，若见不见；是名实相非是涅槃、佛性、如来、法僧、虚空，是名菩萨因修如是大涅槃故，知于涅槃、佛性、如来、法、僧、实相、虚空等法差别之相。²¹

这段经文 佛陀的意旨是说，“菩萨地所应修学之般若智慧内涵，即是要实证于第八识法界实相在菩萨地时所具有的种种法相，所谓自体性常、种子性无常、涅槃安乐苦中无乐、五蕴非我非异我、本性净烦恼不净、自性善杂染种不善、体实有名相无、本性寂静五蕴现世、本来自在行菩萨道、知众生心不知六尘、二障种断自体不断、始觉本觉、修断烦恼实无所得、菩萨见法阿罗汉不见，如是名为实相种种自性。不是见一切法空，不是将涅槃、佛性、如来、法、僧等观为虚空唯名无实，是为菩萨成就一切功德智慧圆满的原因。菩萨乃是因于亲证现观于第八识法界实相在菩萨地时所具有的一切法相，修如是佛菩提道求证大涅槃的缘故，证知阿赖耶识不堕二边而又不离二边，恒住中道境界，才是真实了知于涅槃、佛性、如来、法、僧、实相、虚空等体性，方得了知实

²⁰ 《大正藏》册 30，〈24 观四谛品〉，页 32，下 20-页 33，上 17。

²¹ 《大正藏》册 12，页 513，上 17-23。

相心于佛地、菩萨诸地，乃至凡夫地，是有着种种的不同差别法相的；能够如实一切了知，才是成就一切功德智慧圆满的佛地境界。”以上所举种种佛菩萨经论所显示的圣教量言，对照于喇嘛教索达吉徒众们所说之“实相空性阿赖耶识无实建立、阿赖耶识划归为世俗谛、一切法虚妄缘起性空即是胜义谛”，更显见喇嘛教徒们根本不懂《中论》旨义，只是凡夫妄说佛法的无实欺骗与虚妄戏论本质而已。另外一说的，对于已悟知实相，了知非一非异法义的实义菩萨们而言，对于《箭喻经》中鬘童子所问的那一些问题，佛陀为了增益菩萨们的般若智慧，在第二转法轮的般若诸经中已经不厌其烦地详细开示了；而且在第三转法轮所宣讲的《楞伽经》里，经由大慧菩萨的请示，佛陀是有一一深细作了回答的，这也即是佛陀知他心智“**可说者则说**”的甚深功德意涵之一。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载一)

自序

大部分的人，一生当中都在追求安居乐业，想要有幸福快乐的人生，也许要五子登科，也就是要有“房子、车子、银子、妻（夫）子、孩子”；但也因此奔波忙碌、辛苦一生。而不论能否达到这些目标，到老的时候，才发现人终究还是会死，所以开始追求安身立命之道，于是走入了佛法修行想要悟道解脱、明心见性。

如果这一生不想要悟道解脱，只想要过着幸福快乐的生活，那还是要有基本当人的福报，而这些福报，在佛法中而言，是摄属于“次法”的福德之中；有了次法的基础才能实现世间有为诸法。“次法”概略来说就是施论、戒论、生天之论等福德之基础，这些福德基础可以让我们这一生乃至未来世都能有好的福报；如果想进一步解脱生死也是要靠这些福德，甚至进而想要追求大乘佛法的明心见性，也是需要这些次法福德之修集作为基础。

事实上，正确地修学佛法是可以让人越来越快乐，越来越解脱，福报越来越好，智慧越来越高的。而佛法的内涵就是

宇宙实相的一切智慧，但要实证佛法智慧前，需要有“次法”福德的修集为先，所以“次法”就是实证佛法智慧前所必需具备的基础，“次法”就是趣向佛法的辅助方法与资粮。“佛法”不仅是“存好心、说好话、做好事”而已，佛陀在《阿含经》中教导众生的“次法”是从“施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出要为上”开始的。世间人行善布施、造桥铺路、救济贫病、少欲知足……等内容，也都是“次法”所摄的内涵之一。闻法的人对 佛陀演说的这些次法若能听受，信而不疑，才会继续为他传授解脱道的断我见、断我所执、断我执而出三界的“法”。

但真实的佛法并非只有那么简单而已，真正的佛法除了上述解脱道的“法”，还包含了宇宙中所有的智慧，是让人可以亲证生命实相的智慧，乃至得以成就佛道具足一切种智，才能成佛。成佛的功德是福德与智慧两者具足修集圆满，是亲证法界实相的般若智慧以及通达入地后所要进修的一切种智。而三乘菩提不仅可以让人解脱于三界轮回生死而成为阿罗汉，更可以让人开悟明心乃至眼见佛性，成为实义菩萨而脱离表义菩萨的层次；甚至入地实证道种智，乃至一步一步往佛地圆满一切种智迈进。因此“施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出要为上”，这些内容就是 佛陀教导众生趣向解脱的实证，乃至是未来大乘佛法实证所需的“次法”基础；有了这些基础，众生就可以迈向断我见、实证初果，乃至成为四果阿罗汉，圆满二乘解脱道以解脱于轮回之苦；进而可以实证大乘佛菩提道之一切智慧。

如今 平实导师所领导的大乘证悟菩萨僧团——**正觉同修会**——仍然住世，平实导师不仅开悟明心和眼见佛性，甚至是实证阳焰观、如梦观，以及已经实证了“犹如镜像”、“犹如光影”现观的地上菩萨。在正觉同修会中所修学的佛法不仅可以让人断我见实证初果，甚至可以开悟明心、乃至眼见佛性。而许多已经证悟的菩萨，正努力地继续修学般若别相智及熏习唯识种智，欲往初地迈进。因此，学人若欲实证如是胜妙的佛法智慧，必须先有此“次法”之福德基础，将来才可以亲证解脱果乃至佛菩提之开悟明心，甚至地地增上。

所以这本《次法——施论、戒论、生天之论》，不论您是从来没有接触过佛法的人，或是已经熏习佛道时劫长远之久学菩萨，都将会是适合您阅读的一本书。因为 佛陀说：“修福不嫌多。”成佛已久的 释迦世尊，都愿意去帮眼盲的徒弟阿那律尊者穿针引线，佛陀世尊尚且如是继续修福度众生，何况我们是尚未入地的浅学菩萨，距离成佛还是如此遥远呢！因此，希望此书的出版，能使您有福德增上的因缘，将来能得解脱乃至可以开悟明心；也希望帮助菩萨们在度众时，能具备更多次法的方便善巧来摄受众生、自利利他，以期早日成就佛道。

谨以此书供养 释迦世尊、十方诸佛、一切菩萨摩诃萨、恩师 平实导师，以及一切佛门四众与一切众生。末学除了一心顶礼本师 释迦牟尼佛、十方诸佛和菩萨摩诃萨，以及一心顶礼恩师 平实导师之外，也随喜赞叹礼拜一切佛门四

众，并赞叹曰：“我深敬汝等，不敢轻慢。所以者何？汝等皆行菩萨道，当得作佛。”

菩萨戒子 张善思 合十顶礼

2012年11月于正觉讲堂

第一章 诸佛教化众生之“次法”

第一节、佛道的基础在于相信三世轮回、因果业报

佛法的目的是让众生离苦得乐、解脱生死，并且让众生修集福德与智慧圆满直到成佛；因此这一切的修行都是从过去生延续到这一世，再从今生延续到未来无量世。

俗话说：“十年修得同船渡，百年修得共枕眠。”我们得到好对象时也会跟对方说：“能与你当夫妻是我上辈子修来的福气！”俗话说：“七世夫妻。”或“愿生生世世结为眷属。”因此中国人是相信有三世轮回的，在古印度也是如此深信着，所以 佛陀在两千五百年前降生于印度修行成佛，后来佛法又传到了大中华地区而发扬光大。

佛陀是一切智者，有圆满的大神通和大智慧，能在一念之间就了知我们所有众生过去世的所有事情，而许多有宿命通的大菩萨或大阿罗汉也可以在入定以后证明有三世轮回的存在。

现今的某些凡夫俗子可能会怀疑到底有没有三世轮回？不过我们从古今中外许多人的著作或是经验都可证明确实有

过去世，死后不是完全断灭；在许多《念佛感应录》的书籍中记载，有的人念佛发愿往生净土，临终时蒙佛及诸菩萨众接引往生；有的人能感应到鬼道众生；在古今中外许多饭店、旅馆房间内，因为曾发生过自杀死亡或命案，死者变成了鬼道众生仍留在房间内造成许多灵异事件。另外不仅中国人相信有鬼，在西方例如英国的古堡中，也常常有灵异事件传出，甚至还有人拍到灵异现象的相片或影片；虽然有的人可能会怀疑那是造假的，但这世间确实有许许多多的人遇过灵异鬼怪之事。

所以死亡之后还有来生，因此佛教都说死亡为“往生”。而从现今科学的角度来看，在 Discovery 频道中也有一个节目叫作“前世今生——轮回的故事”¹，科学家找了一些拥有前世记忆的孩子，用科学研究的方法也证明了有前世。在故事中有一位已往生的爸爸投生成为自己女儿的孩子，那个孩子还记得自己的前世，跟他妈妈说很多上辈子细微的事情，让他的妈妈，也就是让他上辈子的女儿非常惊讶！相信儿子就是爸爸转生过来的。

而现代西洋社会中也有许多著名的大学教授、精神心理医生用大量的科学证据证明生命轮回确实存在；如美国迈阿密西奈山医疗中心主席、著名精神心理学医生布莱恩·魏斯博士 (Dr. Brian Weiss)，他在二十多年前 (1988 年) 的代表著作《前世今生》(Many Lives, Many Masters) 也轰动了全世界；另外国际心理回归

¹ 〈前世今生——轮回的故事〉 <http://www.youtube.com/watch?v=xqRrERVyx5A> (撷取日期：2012.12.24)

治疗学会副主席、美国著名精神心理医生瑞克·布朗博士（Dr. Rick Brown），他发表了 *Journal of Regression Therapy*（回归疗法杂志）（1991 年第 5 期）中，有一个案例也证明了一位名叫凯利（Kelly）的美国推销员，他是二战时期美军潜艇水兵转世。

总之世间上有非常多科学证据可以证明有三世轮回，很多人铁齿不相信世间有鬼，到后来自己也经验到灵异事件了才相信；在我们所知的历史之中，其实早在二千五百年前，佛陀就告诉我们这个道理了，乃至过去不可数无量无量劫之前，许多过去佛也都已经开示过了，而佛绝不妄语，佛是如实语者，在我们自己没有能力观察的时候，就不应该一味的否定因果轮回的正理，因此我们不妨先保持“宁可信其有，不可信其无”的态度，在这样的前提下验证，这才是有智慧的人。接着我们再来引用一些著名的轮回权威教授的研究，及一些真实案例来证明确实有轮回的现象。

第一目 轮回的故事

古今中外轮回的故事很多，其中有很多都是可以验证的；譬如记得前世的自己把什么东西藏起来，后来经过查证属实，东西真的藏在那里。或是前世的自己跟当时的某位亲人说了某个秘密，只有那位亲人知道，后来也查证属实。这些案例太多太多了，现代科学家都有整理出来。

最近的一则是在 2010 年 6 月 15 日《大纪元时报》中的报导，是由记者于林所编译，题名为：“《灵魂存续者》：美军飞行员转世的故事。”以下是摘录报导的内容：

轮回转生的故事在世界各地时有所闻。美国路易西安纳州的一对夫妻布鲁斯及安竺雅·赖宁哲（Bruce and Andrea Leininger）根据其儿子的经历出版了一本名为《灵魂存续者：一位二次大战战斗机飞行员的前世今生》（Soul Survivor：The Reincarnation of A World War II Fighter Pilot）的书。

该书描述他们几年来一步步确认自己的独子詹姆斯·赖宁哲（James Leininger），是由一位在二战中殉职的美军飞行员投胎转世的过程。新书出版后引起了许多媒体的注意，赖宁哲还被邀请上美国有线电视新闻网（CNN）接受最知名的访谈节目主持人赖利金（Larry King）的访问。

2001年5月1日，小詹姆斯刚满2岁，从这天开始他就经常半夜做恶梦，在梦里发出凄厉的惨叫声，惊恐地一遍又一遍大声喊着“飞机着火！小个儿逃不出去！”一边手脚还又踢又抓，好像要奋力挣扎爬出着火的驾驶舱。布鲁斯和安竺雅刚开始吓坏了，在这之前小詹姆斯一直像其他同龄的小朋友一样活泼快乐又爱玩。

为找出儿子恶梦连连的原因，此后3年间布鲁斯开始锲而不舍的追查，原本他相信一定可以找到合乎理性逻辑的解释，但所有结果却与他的预期背道而驰。

随着詹姆斯的恶梦越来越逼真，夫妇俩开始听到更多梦里的细节。他们渐渐得知，那个逃不出去的“小个儿”

叫詹姆斯，恰巧和他们的孩子同名；此外，2岁的詹姆斯在梦里还陆续提到杰克·拉森（Jack Larsen）、纳托马湾（Natoma Bay）和海盗船战斗机（Corsair）等名字。

每次布鲁斯从詹姆斯那里听到新的线索，就循线求证，最后都惊讶地发现詹姆斯所说的确有其事。将詹姆斯提到的片段拼凑后得知，他所驾驶的海盗船战斗机在二战期间硫磺岛战役的空战中被日机击中着火坠海；战机是从纳托马湾号航空母舰（Natoma Bay）起飞后执行任务。布鲁斯在查证后，证实纳托马湾号航空母舰 1945 年的确曾支援美国海军进攻硫磺岛。

布鲁斯谎称自己为写书搜集资料，混进纳托马湾号退役军人协会的聚会。最后布鲁斯从詹姆斯梦里提到同为飞行员的至交杰克·拉森处证实，詹姆斯·休斯顿二世（James Huston Jr.）所驾驶的战斗机当时引擎遭敌机射中，驾驶舱着火，最后坠机殉职，并在纳托马湾号殉职名单中找到休斯顿的名字。

另一方面，他的妻子安竺雅和《孩童的前世今生》（Children's Past Lives）一书的作者卡萝·波曼（Carol Bowman）洽谈。波曼建议安竺雅好好安抚詹姆斯，让他知道他目前很安全，前世可怕的经历已经过去了。

一天，詹姆斯告诉布鲁斯，当初他就是因为知道布鲁斯会是个好父亲，所以选了他。他提起粉红色的饭店、沙滩等布鲁斯和安竺雅在夏威夷庆祝结婚 5 周年庆时的情景，表示他就在那里选定由他们赋予他肉身回到这

个世界上，当时距离安竺雅怀詹姆斯是5个星期前。

这段话让布鲁斯彻底动摇，一辈子信奉基督教、不承认轮回转世的布鲁斯，最后不得不相信他的孩子确实是二战飞官詹姆斯·休斯顿投胎转世而来。²

另外在现今西方社会中，有一位美国维吉尼亚大学（University of Virginia）著名的精神心理学家“伊恩·史蒂芬森教授”（Professor Ian Stevenson），他写了一本《二十案例示轮回》³，网站上介绍：

本书《二十案例示轮回》是他在轮回转世研究中的第一本书，也是他的成名作，也是当今世界范围内轮回转世研究中最具学术价值和权威性的参考书。本书初版于1966年由美国心灵研究学会（American Society for Psychical Research）出版，以后版权收归弗吉尼亚大学出版社并于1974年出了第二版。书中的二十个轮回转世案例，是他在1961年到1965年间从印度、斯里兰卡、巴西、黎巴嫩和美国的阿拉斯加收集、整理和验证过的案例的一部份。⁴

² 引用自新闻网 <http://taiwantt.org.tw/taiwanimpression/2010/20100615-7.htm>（撷取日期：2012.12.02）

³ Ian Stevenson, M.D., "Twenty Cases Suggestive of Reincarnation", American Society for Psychical Research, September 1966.

⁴ 介绍全文引用自大纪元文化网：
<http://tw.epochtimes.com/b5/2/10/22/c9130.htm>（撷取日期：2012.12.02）

伊恩·史蒂芬森教授也写了另一本书名为《轮回转世与生物学——于此相逢》⁵，他在同年也出版了两卷医学巨著《轮回转世与生物学：胎记和先天缺陷的病因》一书的缩略本。原书两卷内共含 225 个详细的案例以及大量的文件、参考资料、表格和注脚等。

现任美国德州大学（布朗斯威尔分校）商学院金融助理教授的“钟茂森博士”，他在〈关于生命轮回的科研成果介绍 1—7 集〉⁶ 的演讲中，也介绍了伊恩·史蒂芬森教授在《二十案例示轮回》书中的一个案例；钟茂森博士说：

案例中讲的这位印度女孩名叫丝娃拉特（Swarnlata），1948 年 3 月 2 日出生，家住在印度一个叫盘那（Panna）的城市。四岁时便能叙述自己前生的遭遇。她说自己前生是住在印度另外一个城市凯蒂利（Katni），一户姓帕沙克（Pathak）家的母亲。这两家根本不相识，所在的两个城市也相距很远。有一天，丝娃拉特的父亲带她路经凯蒂利城，丝娃拉特突然建议说一起到她“自己家”里喝个茶，她“家”就在这附近。

史蒂芬森教授和他印度的一些教授同事开始对这个案例作研究调查。他们按照丝娃拉特的指引准确无误地找到了帕沙克家，根据丝娃拉特所说的情况进行核实。丝

⁵ Ian Stevenson, M.D., *Where Reincarnation and Biology Intersect*, Paeger Publishers, 1997.

⁶ 影片全文 <http://blog.udn.com/bluest1937/2690988>（撷取日期：2012.12.02）

娃拉特说自己前世是这家里的母亲，名叫比亚（Biya），1939年去世，留下先生和两个儿子。史蒂芬森教授他们带丝娃拉特到帕沙克家，她一到那家里就认出自己前生的先生和儿子，并且能不假思索地说出这些家人的名字，还能认出先生家、娘家的亲人。史蒂芬森教授和同事们为了测试丝娃拉特把她前生的儿子领来，问他叫什么名字。她竟然毫不迟疑地说出这个儿子的名字叫迈利（Murli）。教授们为了试探她，故意说这不是比亚的儿子，而是另一个人。没想到丝娃拉特一点也不受思维扰乱，坚持说这是她的儿子迈利。当小丝娃拉特单独同前世的儿子在一起时，虽然自己年纪很小，却情不自禁地流露出母亲对儿子的关怀。更有趣的是，小丝娃拉特说出前世先生的一个隐私，说她先生拿了她的钱箱的1200卢布没有还，这件事只有她先生知道，其他人都不知道。后来她先生也承认。……

大家可能注意到，前生这位叫比亚的母亲1939年去世，可是丝娃拉特这一生是1948年才出生，中间隔了9年。这9年中她到哪里去了？丝娃拉特自己说出来，她在1939年去世后，先投胎到孟加拉国（Bangladesh）的一家庭里成为一个小女孩，那一生九岁就死了。紧接着在1948年到这一生出生成为丝娃拉特，时间上刚好接得上。丝娃拉特平时很喜欢唱前世孟加拉国的乡歌，用孟加拉语来唱，而且随着自己的歌声跳起孟加拉国的乡村舞蹈。丝娃拉特家里没有人懂孟加拉语，也不知道

她在唱什么、跳什么，只是看到她很自我陶醉于其中。后来史蒂芬森教授同印度几位教授来观看丝娃拉特的歌舞，有一位印度教授懂孟加拉文，把歌词纪录下来，歌词是讲农民丰收的欢乐和赞美自然的。史蒂芬森教授一行人拿着歌词找到孟加拉国丝娃拉特前生所住的地方去证实，果然是当地人喜欢的乡村歌舞。

这位丝娃拉特的印度姑娘头脑非常正常，并不是乱说胡话。史蒂芬森教授一直保持与她的联络。她学习很好，19岁就在印度的大学毕业获工程学士学位，21岁获工程硕士学位，而且23岁便开始在印度一所高等学院任教。这个活生生的例子，有力地证明了生死轮回的存在。⁷

在现代的中国也有记得前世的故事，〈当代的两世奇人：找到前世父亲的孩子〉这篇文章说道：

2002年第7期的中国海南省《东方女性》杂志刊登了一篇感人的轮回故事，讲述了在海南省东方市感城镇唐江山的经历。唐江山生于1976年，3岁时有一天他突然对父母说：“我不是你们的孩子，我前世叫陈明道，我的前世父亲叫三爹。我的家在儋州，靠近海边。”这席话在别人听来简直是胡言乱语，要知道儋州位于海南岛北部，距离东方市有160多公里。

⁷ 全文网站：<http://www.amtfweb.org/costeffect/trueofreincarnation.htm>
(擷取日期：2012.12.02)

唐江山还说自己是在文革期间的武斗中被人用刀和枪打死的，据说他的腰部还留有前世的刀痕。而真正令人感到惊奇的是唐江山能讲一口流利的儋州方言。儋州人讲军话，与东方市的闽方言迥然不同，一个几岁大的孩子如何能做到？

唐江山长到6岁那年，便强烈要求家人带他去拜访前世的亲人。家人不肯，他便不肯吃东西，最后父亲依了他，并在他的指引下乘车来到唐江山前世所在地儋州市新英镇黄玉村。唐江山径自走到陈赞英老人面前，用儋州话叫他“三爹”，说自己叫陈明道，是陈赞英的儿子，在文化大革命期间因武斗被人打死。死后转生到东方市感城镇，如今来寻找前世父母。听到这些，陈赞英竟然一时不知如何应对。于是唐江山说出自己前生睡的房间，并一一例数自己的牌位和其他生前物品。看到这一切与当年的事实丝毫不差，陈赞英老人激动的和唐江山抱头痛哭，并确定他就是自己儿子陈明道的再生。

唐江山还认出了自己的两个姐姐和两个妹妹以及村里其他亲友，甚至包括自己前世的女友谢树香。这一切令当年陈明道的亲人邻里折服了。从此，“二世奇人”唐江山有了两个家，两个父母。他每年往来于东方和儋州之间。陈赞英老人及亲人、村里人都把唐江山当作陈明道。由于陈赞英身边无子，唐江山一直充当他的儿子，尽孝道至1998年陈赞英去世。

《东方女性》杂志社编辑部的工作人员一开始也不相信这件事情，但经过反复调查、核实，不得不承认此事的真实性，于是，刊发了这一轮回故事⁸。

由这么多学者教授们的研究，以及古今中外那么多“轮回的故事”，读者您应该也会相信轮回一说绝不是迷信，而这世间确实是真的如佛教所说有三世轮回的！（待续）

⁸ URL（本文网址）：<http://big5.soundofhope.org/node/194569>（擷取日期：2012.12.02）



~导师法语~

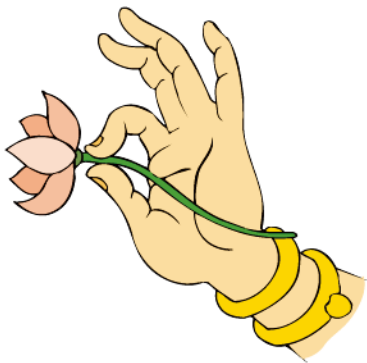
◎ 单单一个证初果（且不说明心开悟），就那么困难，原因何在？大略的说，就只有两个原因：第一、是自己误会了解脱道，不能如实理解五阴的内容，将五阴中的某一法（譬如意识）认为不生灭法；第二、是没有善知识摄受，因此无法如实理解五阴的虚妄。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009年元月初版首刷，页 11。

《优婆塞戒经讲记》

读后心得

—林冠宇—



小时候总喜欢傻傻地看着天空，心想自己怎么会出现在这个世间上，而来到这个地球到底要做些什么事呢？人死亡后，是到哪边去呢？是完全消失在这地球吗？满脑子奇异的想法，让我困扰好久好久，总觉得自己个性异于常态，所以平时不多话，喜欢静静观察别人。记得几次掉着眼泪，向天空呐喊着“请让我正常一点，好吗？”。这些形而上的疑惑，持续找不到解答，周边也没人可以回答我的提问；一直到大学时，因妈妈身体欠安，系上习佛多年的老师，推荐末学可诚心持诵《药师如来本愿经》、《妙法莲华经》〈观世音菩萨普门品〉回向给妈妈。因妈妈机缘而接触到佛经，一开始念诵时，非常地感动，当时也相当确信，从小到大的奇异想法，一定可以在佛经中找到解答，从那时起便开始习佛的路程。

习佛初期，涉猎不同领域的宗教书籍，也到处寻访何处是自己安身立命之处；直到友人推荐《无相念佛》一书，阅读后满心喜悦，确信这才是真实法宝，非是谈论表相佛法的书籍。因末学在世法乃学习理工出身，凡事采实事求是、科学实验的精神，对于拣择佛法正知见的态度，亦采取严格的标准。非常

感恩 平实导师将佛法的修习大纲与次第讲述得相当清晰，平实导师著作的法宝也解答末学从小到大的疑惑。以下分享 平实导师著作之一《优婆塞戒经讲记》的一些读后心得。

一、因果律

因果是法界实相的律则，而其素材全部储存在如来藏中。如来藏从无始以来持续作用，体性不生不灭、不在六尘起分别，但所含藏的染污种子是有生灭的。我们将上述说明以电脑来比喻。如来藏的体性如同电脑硬碟一般，具有储存功能，祂不会去拣择也不会去阻止使用者存入错误知见（喻不在六尘起分别）或植入病毒（比喻习气），硬碟则单纯就硬碟的内容（种子）去执行运作。因如来藏含藏种子的特性，所以我们今生修习佛法的功德，并不会因为此世色身败坏而消失，此即常言“万般带不走，唯有业随身”之意涵。所以未来世当我们遇到与佛法有关的元素如佛经、佛号，便会很快地衔接上宿世学佛缘分而继续修习。

佛法上所言“业力”，如世上所言之“惯性”一般。以末学为例，小时至今一闻到韭菜味道，恰似闻到排泄物般地恶心想吐，所以很难理解为何有人偏好此味。推究其原因，此现象并非末学偏食，实乃过去世就不喜欢此味道。

法界之六道众生（天道、人道、畜生道、地狱道、饿鬼道、修罗道），即是业力惯性的体现。世尊开示我们，若持五戒便能守住当人身的机会，加行十善业，便能趣向天界。而果报成定数与否，在《优婆塞戒经》卷7〈业品〉第24开示着：【何因缘

故名果报定？常作无悔故，专心作故，乐喜作故，立誓愿故，作已欢喜故，是故是业得果报定。¹】

举个例，假使一个人很专心在行善布施，布施后心不后悔，甚至发愿做善事，那么此人趣向天界的机率便相当大。同样地，假使一个人很专心欢喜地做恶事，那趣向三恶道的机率也是可想而知。由此世尊开示之真理得知，我们未来世会往生到何道，完全取决在每个人的“习性”，取决于如来藏的因果执行，并非宇宙有个主宰决定我们投生到哪里的。

二、在家菩萨行

世尊开示在家菩萨需先自利具足八法，方能利益众生，其八法为寿命长远、具上妙色、身具大力、具好种性、多饶财宝、具男子身、言语辩了及无大众畏。具足这八法的目的，在于教导众生能生起慈悲心，在《优婆塞戒经》卷2〈自他庄严品〉第11说：

善男子！菩萨所以求于长命，欲为众生赞不杀故。菩萨所以求上色者，为令众生见欢喜故。菩萨所以求上种姓，为令众生恭敬故。菩萨所以求具足力，为欲持戒、诵经、坐禅故。菩萨所以求多财宝，为欲调伏诸众生故。菩萨所以求男子身，为欲成器、成善法故。菩萨所以求语辩了，为诸众生受法语故。菩萨所以求不畏大众，为欲分别真实法故。善男子！是故菩萨具足八法能自他利，能如是行，是名实行。²

¹ 《大正藏》册24，《优婆塞戒经》卷7，页1070，下9-11。

² 《大正藏》册24，《优婆塞戒经》卷2，页1044，下5-14。

经文说，菩萨寿命长远，才能让众生赞叹不杀生的功德；相貌庄严、色身健康，众生看到我们便会欢喜亲近；求好种性，众生便容易信受及生起恭敬心；多饶财宝才有丰富资财去布施；具男子身，乃为求于习修上障碍较少；言语辩了，方能有系统地讲述法语利益众生；无大众畏才能详细为大众分别真实义理。

三、何谓修行

大学时，我从庙里请回一本厚厚的《妙法莲华经》摆在我家书柜上，我妈有日不经意的问我：“你拿经书回来，是准备要出家去？”而我也傻眼地看着我妈。大家总是把修行跟剃光头出家联想在一起，认为修行就是要放下世俗一切，远离人群、抛家弃子于山中修行。

然，简言“修行”乃是修正自己的错误的行为与想法，但“修正”的定义，首先我们得知道何种言行举止是有过患的，如此才有修正的必要；而世尊开示的三乘经教，便是拣择过失与否的最佳法本。

现今身而为人，极难可贵，过往三恶道的果报已经受报过，当前的关键，必须避免再度种下成就三恶道之恶行，如十不善业、不净说法、未证言证、毁谤佛菩萨及胜义僧。因果乃透过如来藏的运作无任何半点差错，所以不会因为我们不知道行为有过失而不执行因果律；这如同不因不知眼前无色的毒药而误饮后，而不会身亡。在《优婆塞戒经》卷7〈业品〉第24说道：

众生行业，有轻有重、有远有近，随其因、缘先后受之。如有修身、修戒、修心、修慧，定知善恶当有果报，是人能转重业为轻，轻者不受。若遭福田，遇善知识，修道修善，是人能转后世重罪。³

因果唯佛与佛究竟了知，当前我们可以做的，就是依止经教吸收正确知见、培养基础定力后观察不好的恶习，透过世尊开示的修学次第而修身、修心、修慧，才有可能改变我们今生曾经种下的恶行。

《优婆塞戒经》阐述许多因果道理，对于在家菩萨如何广修六度波罗蜜也有详实的开示。现今平实导师之《优婆塞戒经讲记》慈悲地帮我们导读解释经中所蕴含的真义，免去我们望文生义的过失，期盼诸位菩萨也可到书局或正觉同修会讲堂请一套回来阅读。

蒙佛菩萨慈悲，末学有幸能值遇正法、听闻世尊法语。在正觉同修会里，观察每位执事菩萨的身行威仪，可以确认这些菩萨跟末学一样，在小时候，也对生命的实相起了很大的疑惑；同样地，也在正觉同修会中安住修习。如今我知道自己并不孤单，我想这是佛菩萨听到末学小时候仰天哭喊，所做出的回应，也是最佳的安排。

阿弥陀佛！



³ 《大正藏》册 24，《优婆塞戒经》卷 7，页 1070，下 11-15。



【前提大纲】

一个从小骄纵叛逆个性，在人生的过程误闯一贯道、日莲教、慈济功德会、密宗喇嘛教、一般佛教寺院，最后终归迈向佛教正觉讲堂安住下来。

因缘聚散无常观

村间羊肠小道牛车路，如今已经是宽大的柏油路了，马佛老家后面池塘长满了杂草。姊妹远远站在过去家园篱笆外，如今却已是别人的农庄。只能偷偷地探视从小生长的这块土地、瓦房；这里……曾经拥有满堂的亲人，享受天伦之乐！老家瓦屋门框上的石匾，还遗留着父亲的亲手毛笔字迹：悬挂着“陇西堂”的堂号。顿时眼前呈现童年牧牛时代的憧憬……骑在牛背上唱儿歌、山歌。此刻心头涌上一股无比的感伤，眼眶不自觉地湿了。

末学从小物资比姊妹获得更多，也是备受父母、兄姊宠

爱的小女孩。在处处受呵护、赞美的环境中长大，无形中养成骄纵叛逆个性，也滋长优越感争胜的心；因此，往后人生旅程中受到很多的挫折，并且吃不少苦头。

末学从小就不喜欢读书，上初中时，执意要到北部找工作；但是又不能违背母亲的期望，只好硬着头皮投考花莲省商，以草草了事应付的心态落榜，终于可以美梦成真了。

当年离开光复乡马佛这一片绿意盎然青青草原的农庄，来到大台北，迥然不同的花花世界里，因为工作岗位的所需，才感受到世俗上的学历是很重要的。因而决心半工半读夜间部；虽然很辛苦，但这是自己的抉择，即面对一切承受这个“自食其果”！

五阴炽盛是病苦的根源

在民国 59 年（公元 1970 年）经由介绍认识外子，交往了九年，“不是冤家不聚头，走上婚姻另一端，成为冤家眷属！”这时，末学的人生考验才真正的开始。

公公是警备总部医官退伍，外子在小学五年级时，母亲不幸车祸往生，在他下面还有三个妹妹，最小才三岁；公公军职在身，无暇照料家中四个孩子，身为长子的外子，被送到公公友人家中寄养；到初中时才接到部队与公公同住，初中毕业即被公公送往龙冈就读军事学校，而成为革命军人了。

下面三个小姑全部送进台北育幼院扶养，等到公公分配到眷村房子，才把三个小姑接回眷村居住。小姑们从小缺乏母爱

照护教导，公公在眷村里虽是个老好人，但身兼母职、军命在身，无法兼顾，做个称职的好爸爸。小姑们在眷村环境中长大，性格都很随性，长大之后即是随波逐流，各自任其发展。

当末学嫁进这个外省家庭时，一切都得重新去适应他们的生活习惯，最难以修持的一门功课，就是与小姑相处之道；长期间陷入大石头压草的模式，压抑着自己情绪，时间积压久了，产生深层憎恨埋怨的心行，而身心逐渐滋长了恶的心行现起；不但身体四大不调和也开始生病，心理、生理都遇到很大的障碍，好几年来找不出病的原因。身体受到许多病痛折磨，精神心境上备受煎熬，苦不堪言！后来学习佛法之后才明白：原来这是“因果果报，丝毫不爽”，五阴炽盛苦，正是心身病痛真正最大的根源。

福德因缘不具足无法值遇了义正法

在民国 73 年（公元 1984 年）间，花莲慈济医院动土典礼时，末学在电视看到一位瘦弱比丘尼的身影，当时令末学感动的是这位比丘尼，她发心的动机——当时在东部花莲穷乡僻壤偏远地方，要盖最缺乏的医院，济世救人大悲愿行。

一时的感动归于感动！由于无正法可修学，日子久了也就遗忘了这个感动。“是日已过，命亦随减”，心里头又开始感到很恐慌！茫然无助！强烈觉得自己需要精神上一股力量来支撑生命的动力；后来经由邻居带着末学去拜 观世音菩萨。小时候，母亲常常带我们姊妹到观音庙膜拜 观世音菩萨，

所以毫不考虑一口就答应。竟然还要清口斋素三天，才能进入所谓的佛堂。当时有一个自称点传师的人，要求末学在仪式开始当中要发重誓，例如：假使将来违背他们，要遭受五雷轰顶……等，其实目的是要约束刚进去的人，将来能够控制他们在去留之间会恐慌的心态吧！

当年末学没有学佛，没有正确知见，也不懂得当面推辞，勉为其难留下来三个月时间观察，心里很清楚：这地方绝不是自己所要修行的方针与理路，当下毫不犹豫打破了誓言，没有恐怖的心行，也不顾一切人情包袱的挽留，坚持脱离一贯道的阴霾！

因为当时福德因缘不具足，无法值遇大乘佛菩提道了义正法。在一个因缘接触到“佛所护念会”，以《妙法莲华经》修持方式：每天早上持诵〈观世音普门品〉，晚上诵持《法华经》每天一品，二十八天当中，持诵二十八品完毕，最后两天空档，再诵持《无量义经》与《普贤行法经》刚好满一个月分。

还要在每年的冬天最寒冷那一个月当中，每天清晨四点起床，浴缸放满一缸冰水，从头到脚不断冲洗一百桶冰水；所谓“刷洗一切罪障”冲洗完毕之后，朝向东方膜拜虚空藏菩萨三拜，继续诵持一部《无量义经》及〈观世音普门品〉。

一心执意要修行的这分初发心，但是，没有因缘值遇善知识引导走入正法，没智慧分辨法义的正确性，误以为这种方式就是精进修行消除业障的方法，被邪师误导，认为就是在修种种苦行。

坚决持续两年多的时间，虽然身体病痛有一些改善，可是在心智方面；我见我所，习气性障，仍然垢重！总是觉得自己这么精进，为何还是修行不能得力，无法深入法义，消除性障？

有一天末学刚好看到带领提倡《法华经》的行者，嘴里一边张牙露齿地啃着鸡腿，吃得津津有味；却又是一边讲得口沫横飞地阐述着《妙法莲华经》是如何、多么地殊胜。末学看在眼里，植入心坎里，回来之后冷静深思、剖析，创立日莲教这个法门，难道是胜妙法的真谛吗？佛法绝对不是像这位提倡带领所谓“法华经行者”的身口意行，如此这般不能如理作意、如实地利益众生。当末学思惟清楚之后，既然是人为误导众生，那就要“依法不依人”；当下就快刀斩乱麻！从此，又离开日莲教，继续寻觅着何谓真正的了义正法？它究竟在哪里？

在寻觅佛法的过程中，回顾一下：“凡是走过之路必留痕迹，绝对不会白走的。”累积经验学习、观察、判断的能力，才有智慧来拣择所学佛法是否正确；因此，也显然地告诉大家：福德资粮尚未具足，是无法值遇佛菩提道、依持修学菩萨大法。

以为行人天善法、护持密宗即是修行菩萨道

一晃两年时间又过去了，到民国 78 年（公元 1989 年）间仍然在寻觅明师在哪里？四处参访走遍东南西北修行的道场，无意中在新竹莲社认识一位慈济委员，从此每个月缴三百元善款加入慈济会员；顺理成章投入了慈济功德会参与各项义卖活动，进入委员培训班。经由这位师姊的推荐，在年底岁末祝福

时，专程到台北分会接受证严法师的授证成为慈济委员，正式成为证严法师座下弟子。

从此深入在原住民部落的文化，付诸了十二年光阴，帮助那些原住民改善生活品质。当时观念认知：“行人所不能行，做人所不能做，难行能行，才是真正菩萨行门。”末学叙述过去在慈济行善布施的动机，目的只是要告诉大众明白世间法的一句俗语：“要送鱼给人，不如给他鱼竿、教他钓鱼，教他如何独立站起来”；救急不救穷，这样才不会让众生落入依赖、贪婪之心；如果当时自己能够引用佛法的因果道理来引导他们，这才是真正治标、治本的根本方法。

但是，当时只有住在人天善法中，没有法义及正知见能让他们受益，无法实际改变他们生活中所引发的种种因果律法则，也只能暂时安稳他们的身，却无法帮助他们在现实生活当中，遭遇到的挫折、困难时，要如何用智慧寻求解脱。

看着他们因果业力现前时，自己却无用武之地！末学才深深体悟到佛法的重要！唯有佛法知见，才能有鞭策自己的力量，使一个人改变心行；确实让他们深信有因果法则的存在，与可怕业力的显现！确实畏惧着因因果报苦受，不会再继续杀生，造作种种恶业。

但是，山区原住民都是信奉天主、基督、摩门教，已经根深柢固，很难拔除他们心中原来的信仰！这也就是末学曾经一再观察思惟，考量自己无能为力、不能帮助他们对症下药的真

正症结点；所以常常反问自己，若无法帮助改变对方的因果业力，只是在事相上想要获得别人对自己认同而已。如果自己烦恼、障碍来时，如何能让自己“转识成智，化烦恼为菩提”？

当年在证严法师座下，曾经也努力想从她开示法要中去契入佛法的纲要，却是无法满足自己需求，更无法相应所谓“人间佛教”行善之法，始终外于佛法的实证。

“佛法”虽然不离世间法，但绝对不是只在身体力行上关怀人群中打转，说：“无怨、无悔地付出——做就对啦！”难道这样即能称为修行菩萨法道吗？末学虽然在慈济付出十几年身体力行，仍然是在骑驴找马，寻寻觅觅，不停地跑遍了显教、禅宗各大道场，乃至依止过密宗邪法修持，误以为这就是在追寻正法的理路。又听信邪师说法：“修学密宗大法要有显教基础，才可以修学密宗无上大法，也才能够达到最高的境界——即身成佛”这样谬论。甚至说要舍生命财产、贵重物品来供养、布施给邪师喇嘛，才会得到莫大的福德与加持力。当年无智慧还带头去募款，鼓励慈济人赞助西藏八蚌寺，认养五百位小喇嘛的生活费，以为修持这种种供养布施行，就是修集福德资粮。

迈向正觉修学正法之后，从亲教师们的点点滴滴教导而建立了正知、正见，才恍然大悟：哦！原来过去自己所种的不是大福田，竟然种下的是“毒田恶因”，还误导众生植下邪知、邪见，不但此世实证佛法无望，也会成就未来世不可爱的异熟果！

在尚未迈入正觉之前，彷徨得像一只无头苍蝇到处窜，最

后末学心中一度掀起了错综复杂的情绪，当下感觉茫然无助，难道没有一个真正能实证，有次第、有方法、又有善知识引导我们如何契入修行的法门吗？只好向着佛菩萨哭诉！默默地注视佛菩萨的圣像：“难道诸佛菩萨从来都不理会我们这些摸不着正法门路可怜人吗？”猛然间惊醒过来，赶紧擦干眼泪，以至诚心面对诸佛菩萨，不断地忏悔、祈愿，要发起菩萨种性，早日值遇大善知识的引导，要有明确目标与修行理路，如实修学大乘佛菩提道了义正法。

从此每天清晨五点开始，至晚上十点钟，诵持一部《法华经》祈求上达诸佛圣听，下求回向累世父母师长、怨亲债主解冤释结，离苦得乐；不要遮障末学值遇正法，得以修持大乘佛菩提道！就在末学诵持了二十一部《法华经》功德圆满时，一位多年不见的颜师姊，突然跑来我家邀约末学，到台北正觉讲堂听闻平实导师讲经。当年平实导师正在讲《维摩诘经》，末学听闻平实导师开示内容，虽然有些吃力，但内心感到非常平静及相应；从此每个星期二跟随着颜师姊搭乘新竹客运前往台北讲堂听闻平实导师讲经，一直到新竹讲堂禅净班开课时；这真是得来不易殊胜法缘，终于能够安住在正法上修学大乘佛菩提道！

末学为求实证佛法可以心无旁骛，决心把慈济十六年授证委员辞掉，不再追恋这世间人执着看重的名分。因为法身慧命是生生世世法脉延续，要舍掉不如理作意情执的眷属欲，这才是有智者的抉择。佛陀在经典上开示：“依法不依人，依义不

依语，依智不依识，依了义经不依不了义经。”作为尔后末学修习佛法的总标的。

人天善法只是佛法中一小部分

当年末学若没有进一步探讨佛法根源，还执着于人天善法，一直在原地踏步的话，如今就没有殊胜因缘，有这可爱异熟果来修学大乘佛菩提道。何况人天善法还是有漏法，不是究竟法；为什么说它不是究竟法呢？因为它还有三报，何谓三报？第一报，只修人间善法福报，既没有继续修解脱道，更无再往上修学佛菩提道之菩萨大法。第二报，它只是享受福报的果因，在人间修十善法，虽然福报很大，将来往生即可以升天界享受欲界天福；但是，天寿福报享尽了，一样要再下堕人间来受生，那不是究竟的法门。第三报，福报享尽之时，往世所修福德已经全部享尽，业力受报即会现前，即使能够出生于富贵人家，享尽人间美味及种种天伦之乐，但是总有一天它还是会消失毁坏。人天福报大的人，大部分缺乏趣向佛道福德之因缘，没有因缘来修学正法，因为有钱人只知道要享福、做善事，但很少有人能够仔细观察到自己是在享福（如果有一些善根的人还是会做一些善事），但他不知已经极力在消磨自己的福德因缘；就如同把银行的存折光领来花用，不懂得继续赚钱存款；除非过去世有发过大愿，要再来人间行菩萨道的菩萨种性人，否则真的是“富贵之人难修行”！套一句俗话“有钱能使鬼推磨”，有钱人容易造下诸恶业、恶行，没智慧拣择如何才是真正的善知识，如何才能够把握善因缘？却又偏偏把恶因缘当作至宝割

舍不得，把善因缘当作是毒蛇般地避而远之逃之夭夭。等到有一天福报享尽之时，即是业报现前的时候，即堕入六道中沉沦于生死大海中——继续轮回！

然而“行善布施”本来即摆在六度最前面，虽然很重要，但也只是在行门中的一小部分而已，不能错把“行善布施”修集资粮当作是修行佛菩提道全部；因为佛法的真实义，要如实地一步一步印修行而实证它，除了行门以外，还有更多深奥的般若道种智等着我们去加以思惟，观察佛法的真实义，是否合乎于佛陀的法教？作为修学大乘佛菩提道之标的，这才能实证法界实相第八识如来藏，还要如实地广宣流布利益于世人。

如果只行人天善法，也只能作为解脱道及佛菩提道基础而已，所以那些二乘人，若不能够回小向大继续修学大乘佛菩提道，虚心求教勤求证悟之法，尚且只能称之为小乘法，乃至是成为佛法中的焦芽败种！何况只是在行善布施而把行持“十善人天乘法”视为“真实之法义”，既不能迈向二乘法的解脱之道，更不能进入大乘佛菩提道；那就要比这些修二乘法焦芽败种之种性人更为不如法了。

密宗喇嘛教的真实相貌

末学过去无知，不知道密宗所说最高境界，原来就是修双身法！一个热衷于佛法的人，为了寻求了义正法，一心想要修行坚固不移的心行，却差一点掉入密宗陷阱里。幸亏自己还有一些福德，观察到密宗内幕真实相，证实密宗暗地里有偷偷传授双身法，更有人大胆而不避嫌，男女同修之间光

明正大地修双身法，这种种污秽的内幕了然之后；自己才及时对密宗彻底死掉这条心，从此发誓：坚固自心一定要破斥藏密污秽、险恶的邪道。

佛陀在经典上从来没有记载有此双身法可以修成“即身成佛”之法，只有密宗自创的密续《大日经》等伪经中才有。何况从《金刚经》与《楞严经》上都有说：若人行邪道，不能见如来……等圣教；所以双身法是邪淫、邪法，它绝对不是佛教，更不是佛教正法的内涵，他们是披着羊皮的狼，到处招摇撞骗，让无知善良的众生被蒙骗。

曾经也有一位修密宗的朋友指责末学：“你们破斥密宗是有很大大罪恶！修双身法是要十地以上的法云地菩萨，才可以修此双身法。”末学反问他：“既然是十地菩萨！难道还要依于世间法最粗俗、最低贱肉体的接触，才能够达到佛地最高境界吗？”那么说此话的人即是触犯重大地狱业！也正是道地的毁谤诸佛菩萨！就是根本不知道十地菩萨真正的殊胜内涵，才会胆大妄言说：“不知十地菩萨境界，不要轻易毁谤密宗修双身法，否则你们就要相牵入地狱。”这样的邪说表示喇嘛们、只要修双身法，都自称是十地菩萨以上啰！

十地菩萨不是可以让你们密宗随便拿来当挡箭牌；这些处处假借佛法的名义来蒙骗无知可怜的众生们，这是在造作谤佛、谤法、谤僧的大根本罪障恶业！

所谓：金刚上师（外道邪师）套上佛法的名词来欺瞒众生，众生还愚昧地一味追寻着“密宗喇嘛教”！又愿意深信邪师说

法，颠倒妄想，不能如实深信经典 佛所说的正法；密宗喇嘛否定 佛所宣说八识正法等真实语，却是落入谤佛所说的实相心大恶业中——即把成佛根源给毁谤掉了，也就是把自己的法身慧命给障蔽、断送掉！这样还算是佛弟子吗？最后还不知道谁才是这个“要相牵入火坑、下地狱”的谤佛者？

然而，还有一些没有正知见的人，把目前密宗喇嘛教，当作是解脱道所依，却只落入在世间法的外道法中，倾向追寻着西藏外道法就是解脱生死轮回法道，悖离了 佛陀根本大法——大乘佛菩提道；所说出来都是与六识心相应法，这样跟目前一般原始宗教的鬼神教信仰，又有什么两样呢？

执取表相的黑衣说法

也有很多佛弟子，还是执着在色身表相上，认为依止黑衣（出家人）的说法才是正确，没有深入作思惟，落在佛法名词表相的认知。我们应该要有智慧去判断、观察，其实修行真正要的，不是这个色身“表相”的黑衣或者白衣上座说法。而是要在智慧上来论定他是不是真的黑衣。即使他是身穿出家人的黑衣，如果没有“实相般若智慧”，纵然他是个有名大山头的出家众上座说法，讲的却是常见外道的意识境界，本质上仍然是白衣；因为他的“知见”可能错谬的离谱，误导众生部分会愈多，更是远离大乘佛菩提道。

就算这个出家人穿着黑衣上法座说法，若是他依然我见、我所、我爱、我取，样样都具足没断除，您说：他说法时是在利乐众生？还是在误导众生呢？或许表面上看起来是为佛

教、为众生，实际本质上却是使得佛弟子远离了真正可以解脱生死的佛法。其实在目前佛教团体里，这样自称为是“黑衣上座说法”的人比比皆是！如果是这样的“黑衣”定义，请问：从佛陀对于黑衣的定义来说，他究竟是白衣或是黑衣呢？

谈到白衣说法的定义，譬如：在律典有记载，佛陀要五百众比丘尼往某处方向行走，预告她们自然会遇到五通居士来迎接，能够让五百比丘尼们身心都得以安顿之后，“五通居士”才开始为她们讲经说法；后来五通居士度了五百比丘尼众得入法证道。由于律典经文有些长，末学就不列出来了，如果您们有兴趣一读，可以从《大藏经》律典上所记载内容去查证！

从这个记载中，身穿黑衣的比丘尼受佛陀的指示：还得向穿白衣的五通居士学法；所以，佛陀显然是以“智慧、功德”作为黑衣、白衣的判定标准，而不是以所穿衣服上的“表相”黑、白衣来作为判定标准！

同时也可以知道：“白衣不可上座说法”的圣教，是要以“智慧”来论定它，绝不是在所穿衣服的表相来论定“白衣或黑衣上座说法”；当然也要依止了义正法的菩萨所能判定正确的标准，不能随意认定。最重要的认定就是，他的说法是否符合佛所说；如果他是依照佛陀的圣教如理作意弘扬正法，没有偏离正道，以正知、正见、正念来宣说佛陀的法义、道理，真正摄受引导众生走入正法修学大乘佛菩提道，这才是可以依持的菩萨啊！也才是真正的黑衣菩萨啊！

弟子借此因缘公众发露忏悔

弟子李正原在本师 释迦牟尼佛、观世音菩萨、平实菩萨摩訶萨、亲教师 蔡正礼菩萨，及所有亲教师菩萨、所有义工菩萨之前，弟子至心发露忏悔：

过去在外道法中攀缘心重，无知邪见，重蹈覆辙反复造作种种业识种子，不能得以清净自在；尔今虽已回归正道迈向正觉，但以往确实有很大过失，对自己的修行也会产生阻碍；所以弟子今特在此，以至诚心发露忏悔！自责其心，永不复作！

从心中彻彻底底洗涤过去错谬的邪思、邪见，生生世世远离邪法。遵照 佛陀法教、平实导师、所有亲教师的谆谆教诲。祈愿：自身性障业障尽除，智慧开启，得蒙佛力加持，平实导师慈悲摄受，努力精进参究，早日得与自性如来一念相应，转依如来藏！悟明心性之后，追随 平实导师、所有亲教师以及破参的菩萨们，一起护持正法、摧邪显正，接引无量众生修学大乘佛菩提道！生生世世行菩萨道永不退转，荷担如来家业！未来蒙 佛授记！直至在 弥勒尊佛座下继续受学，龙华三会共襄盛举！

弟子法名：李正原
至诚恭敬合十 发露忏悔



臺灣之行隨感

—金正辰—

我又回家了。没想到才过一年，又能再次踏上台湾，满怀着感恩和心酸的心再次来到我们的正觉讲堂。

浙江到台湾并不远，大概搭一个多小时的飞机，很快就到了。但对我来说这条路却似乎走了很久很久。我们跟随平实导师学习应该有多世了，但不知道是何种因缘，这一世平实导师在台湾，我们却在大陆。我们如此磕磕碰碰、跌跌撞撞的满身狼籍，拼命的去寻找回家的路，总算是走在了回家的路上，实在不知还有什么比回家更好的事呢！

从踏入讲堂的那一刻起，我首先感觉到了的是满满的关爱，无微不至的照顾。菩萨们柔声细语的和我们打着招呼，“阿弥陀佛”四个字听起来是如此的亲切和温暖。从我们的座位到吃饭甚至是上厕所，每个小细节都帮我们考虑得非常

周到。很多同修请的海青不合适，菩萨们一件又一件耐心的帮我们试穿，再给我们换成合适的。原本是我们给菩萨们添了麻烦，菩萨们却一直柔声的跟我们讲：“不好意思让你们久等了，不好意思我马上给你换。”明明是我们应该说谢谢的，却让菩萨先说了“不好意思”。受戒前忏悔的时候，为了让我们每个人都有忏悔的机会和时间，很多菩萨都是下了班就赶到讲堂来，有些甚至连饭都没能吃上的。讲堂里面没有位子，他们就坐在厕所边的楼梯上，耐心的等待着我们吃好饭后听我们忏悔。忏悔的时候因为很多同修讲的是家乡话，菩萨们就弯着腰，仔细的去倾听我们忏悔的内容。这样一站就是几个小时。

讲堂给我们准备的饭很丰富。怕我们不够吃，随时有人给我们加饭，怕我们吃不习惯，随时会给我们加菜，饭后还有水果茶点。在我们吃饱了，休息的时候，菩萨们又开始忙着帮我们收拾碗筷，一刻也没有歇着。我们都差不多准备下课回宾馆了，还看见有菩萨手里拿着一个小饭团，趁没人的时候，咬一口填填肚子，让我心里感觉无比的惭愧和感恩。让一个人说好，不难，只要你对他好就行；让所有的人都说你好，很难；让所有人觉得这个团队的所有人都很好，难上加难。可是正觉的菩萨们做到了，不仅仅是让我们觉得每一个人都很好，觉得每个人都是如此的调柔，真的是很了不起。我想这个应该是我们最要学习的地方，修行不仅仅是每

天拜多长时间的佛、每天看多长时间的书，而是应该从自己的言行举止上去修正的。从对待每个人的态度，对待的每一件事情，一点一点的去修正。身教其实比言教有时更有说服力。希望有一天我也能够做到像讲堂的菩萨们那样具有调柔的心性。

感谢蔡老师和白老师这几天那么辛苦的为我们讲戒。我们真的是有大福报，会里派了两位亲教师、两位助教老师来为我们讲戒，甚至连做义工的菩萨们也都是明心的人。蔡老师说话时总是很轻声细语，面面俱到。白老师说话的时候总是幽默风趣，让大家在欢声笑语里增长了佛法的知见。我们这次来台湾的人有大学生，也有听不太懂普通话的老阿婆、老阿公；有信佛多年的，也有才刚刚开始信佛的。亲教师的言教就像是一场温润的春雨，让参天的大树沾染了雨露，让稚嫩的小草也等到了滋润，让每一个来受戒的同修都是听得满心欢喜、各有所得各有所获。

在台湾的八天里，时间过得很快，八天过得就像是八个小时。早上明明才刚去，一眨眼时间晚上又到回住所了，真的想这样一直一直的待下去，能每天听亲教师上课，这是何等的幸福。希望我们大陆也能早日开班，希望我们的平实导师能早日来到大陆。

关于平实导师，我更是感触万分！一个从来不曾谋

面，不知道长得什么样子，也从来没听过讲话的声音，台湾和大陆两岸相隔，但每每想起我们平实导师的时候总是心酸无比，情不自禁的泪流满面。想去台湾受戒的起因，是因为我家师妹从台湾回来以后跟我描述，我们的平实导师和讲堂的所有菩萨们欢迎同修们回家的场面，当时心里非常的激动，暗暗下了决心不管怎么样，明年我也要去台湾受戒，我也想回家！

在周边人的眼里其实认为我是一个“怪人”；二十几岁的人常年吃素，一放假也不和朋友出去玩，而都是去念佛堂共修，也不急着赚钱和结婚，真的算是很奇怪。可我就是喜欢学佛啊！从接触平实导师的《无相念佛》开始就“无可救药”的相信，不曾有任何的怀疑。就像是想起素未谋面的平实导师却就会泪流满面一样，应该不是一世的因缘了。真是感恩这一世还能再次遇到我们的平实导师。这次见平实导师的情形其实觉得自己有点傻的，记得当时自己安静的坐在位子上等待义工菩萨指示下个时段要做什么。当发现平实导师的时候，平实导师已经在我眼前了，离我只有一米之遥，我从来没有想过我也可以离平实导师如此的近。脑中一片空白，只是随着平实导师做完礼佛的动作。看着平实导师匆匆离去后，才发现平实导师曾经在我眼前。当平实导师出现在投影上的时候，眼睛就离不开平实导师了，眼泪也就随之倾泻下来了。

受了戒以后，在平实导师亲手要将缦衣交到我手上的时候，我一步步走向平实导师。这每一步有着对过去种种经历的感慨心酸；这每一步是对往昔所造恶业的告别；这每一步有对平实导师、对亲教师、对各位菩萨的感恩；这每一步有对持戒的信心和决心。我颤抖着慎重的从平实导师手里接过缦衣，相信这缦衣所代表的菩萨戒将不只是跟随我这一世，而应是跟随我生生世世的。

离开台湾的最后一晚平实导师单独给我们每个楼层的同修作开示。这时和受戒的气氛完全不一样了，好像是一家人聚在一起拉拉家常，聊聊大家所遇到的问题。平实导师就像是一个大家长，一点也没有架子，很是亲切、耐心的回答着我们杂七杂八的问题。半个小时很短，几乎还没有开始就结束了，我们一拖再拖一个多小时后，平实导师不得不离开再去给另一个楼层的同修作开示。这一个小时不到的时间，我觉得很值得，不管我为此花了多少时间和精力去准备，都觉得很值得。去年、今年我都来了，假如有因缘明年还要来，一直到平实导师来到我们大陆的一天。

弟子发愿用余生去护持正法、利益众生，能生生世世跟随我们的平实导师修行。乞求佛菩萨慈悲加持弟子，今后能道业精进而有所成，一点一滴的去累积福德，增长智慧，早证菩提！

温岭共修小组 金正辰

2012年4月12日





佛典故事選輯

女因扫地见佛生欢喜生天缘¹

《杂宝藏经》卷5：

南天竺法，家有童女，必使早起，净扫庭中门户左右。有长者女，早起扫地，会值如来于门前过，见生欢喜，注意看佛。寿命短促即终生天。夫生天者，法有三念，自思惟言：“本是何身？”自知人身；“今生何处？”定知是天；“昔作何业，来生于此？”知由见佛欢喜善业，得此果报。感佛重恩，来供养佛，佛为说法，得须陀洹。诸比丘言：“以何因缘，令此女人生天得道？”佛言：“昔在人中，早起扫地，值佛过门，见生喜心。由是善业，生于天上；又于我所，闻法证道。”

语译：

南印度的世俗习惯，如果家中有未出嫁女孩子，一定教导她每日早早起床，打扫清洁庭院中及两侧门廊，以使干净整洁。有一位长者的女儿，她也都是每日早起扫地；当她扫地时，恰巧值遇 佛陀从家门前走过，这女孩见到 佛陀，生起很大的欢喜心，并且很专注地目视着 佛陀。但是她的寿命却很短暂，她舍报后随即往生到天界去。

¹ 《大正藏》册4，《杂宝藏经》卷5（六三），页474。

一般生到天界的人，才一出生就会有三种法能忆知不忘失，第一就是自己思惟着：“我原本是何种有情之身呢？”即刻就知道自己曾是人身；又想：“我现在所生是在何处呢？”确定知道自己是生在天上；再思惟：“我过去世造作什么业行而会来到这天界呢？”当时即知道自己是因为见了 佛陀而心生欢喜的大善业，所以得了这个生天的果报。

为了感念 佛陀的厚重恩德，天女就来到佛前供养 佛陀；佛陀就为她说法，因此断我见得须陀洹果。当时有很多的比丘不解，就问 佛陀说：“是什么样的因缘，能使得这个女人往生到天界，而又能得到解脱道实证的果报呢？”佛陀说：“这个天女过去世在人间的时候，每天早起扫地，有一天恰巧值遇我释迦如来经过她的家门，她因为看见如来就生起大欢喜心。就是因为这样的善业，所以舍寿后能转生于天上；又因为前来供养，于我如来的座下听闻法道而证果。”





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。”并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/10/26**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六下午**14:00～16:00**。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2013/10/24**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午9:00～11:00。**

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/10/28（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一晚上19:00～21:00。**

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/10/26（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午9:00～11:00。**

香港讲堂：

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号维京科技商业中心A座18楼

电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta ChuenPingStreet, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禅净班：周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱

道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/11/10 (日) & 台南、高雄讲堂 2013/11/17(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。
- 八、台北讲堂将于 2013/12/15 (日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、2013 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)
- 十、台北讲堂将于 2013/12/29 (日) 办理三皈依暨五戒大典，欢迎求受三皈依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三皈依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

- 十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者

对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且

详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于2011年1月由正智出版社正式出版，每本售价250元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实

导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十

一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、

阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十四、平实导师讲述的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭

曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十五、平实导师讲述的《人间佛教》将于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫

僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十六、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/10/24

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密** 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直建安路 524 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 春大地书店 芦洲中正路 117 号

明达书局 三重五华街 129 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会

费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**——理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**——兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**——爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**——实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**——从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论》——反
击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**——依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**——借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，
请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之
书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，
不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺