



# 正覺

電子報

第 92 期

2013.07.01

非凡夫行，非贤圣行，是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

A bodhisattva's behavior is neither the ordinary person's behavior nor the saint's or sage's behavior. It is the bodhisattva's behavior.

*Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2*

可是阿罗汉不知道如来藏的所在，只能看到五阴十八界；从五阴十八界的立场来看时，一定是有凡夫、也有贤圣。菩萨依如来藏来看时，就没有凡夫与贤圣可说；因为凡夫与贤圣都是五阴十八界的事情，与如来藏不相干。

《维摩诘经讲记》第三辑，页 321

*Arhats* do not know where Tathagatagarbha is. They can only see the five aggregates [*skandhas*] and the eighteen sense-realms [eighteen *dhatavahs*]. When one observes from the viewpoint of the five aggregates and the eighteen sense-realms, definitely there are ordinary people, saints and sages. However, when bodhisattvas observe from the viewpoint of the Tathagatagarbha, there is no ordinary person, saint, or sage. This is because ordinary people, saints and sages relate to the five aggregates and the eighteen sense-realms, but there is no ordinary person, saint, or sage in the Tathagatagarbha.

# 目录

正觉电子报第 92 期

导师法语	平实导师	1
中观金鉴（四十一）	孙正德老师	2
苍天有眼（七）	郭正益老师	18
见性与看话头（十八）	黄正幸老师	31
广论之平议（五十）	正雄居士	42
救护佛子向正道（二十八）	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘（四）	释正安法师	73
《法华经》听经心得	黄正阳居士	92
我的学佛路	吴燕祯居士	98
受戒心得体会	觉溪居士	118
佛典故事		123
公开声明		126
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		147
正觉赠书目录		157

# 導 師 法 語

- ◎ 真正的菩薩行，布施以後不要希望回報。  
你不希望回報，自然會有回報，又增加另  
一個功德；希望回報就沒有功德，只剩下  
世間福德。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第二輯，正智出版社，2008年  
元月初版首刷，頁316。



# 《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(连载四十一)

## 二、应成派中观主张圆成实性为渐修而得之性

否定实有本识如来藏阿赖耶识者，都属于六识论者，摄属常见外道，常见外道本是六识论者故，同皆主张意识是常住不坏心故。如是六识论者，因否定第七、八识故，则无修证第八识之动机，永无实证第八识之可能；又因未证第八识如来藏故，无观察第八识如来藏真如法性之智慧，故对于世尊在方广唯识诸经所说如来藏心之圆成实性胜义，仅能凭空想象而套用在意识心上，仅能将意识心修行降伏欲界爱之未离烦恼心境解读为第八识之圆成实性，如同外道修行离欲而得初禅者；或仅能将意识心修行系缘于宝瓶气、进而实修双身法乐空双运而未离欲界贪爱之烦恼心境，解读为第八识之圆成实性误认为已成就报身佛果者，例如密宗应成派中观师

等附佛法外道，修习双身法乐空双运而堕入欲界最粗重贪爱者；如是二类人同以意识或识阴六识境界错认为圆成实性，则使其所认定之圆成实性成为本无今有、不真实、有生相、有所得相、不平等之法，违背世尊于经中所说一切法平等真如之圆成实相是本来即已如此之圣教。举宗喀巴于《辨了不了义善说藏论》中之言论作为举证：

释第三无自性有二道理，初立依他起为胜义无自性，解深密经云：「云何诸法胜义无自性性，谓诸缘生法（作者案《大正藏》中文版：谓诸法由生无自性性故，说名无自性性），彼由生无自性性故，说名无自性。即由胜义无自性性故（作者案：即缘生法，亦名胜义无自性性），亦名无自性。何以故？胜义生！于诸法中，若是清净所缘境界，我显示彼以为胜义（作者案：胜义无自性性），依他起相，非是清净所缘境界，是故亦说名为胜义无自性性。」谓依他起由无胜义自性故，说名胜义无自性。若缘何法修习，能尽诸障，即为胜义。缘依他起修习，非能清净诸障碍故。（注<sup>1</sup>）

宗喀巴引用此段经文最主要之目的，是要将经中所说之第八识清净所缘境界，移接于第六识意识心生起法无我见地以后之境界，认为意识心住于法无我之见地中就是胜义，以意识修习佛法后所认知的法无我知见，取代如来藏心本来如是之法无我境界，认为若是以意识之法无我见解来修除诸障，即能将第

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷1，大千出版社（台北），1998.3初版，页9~10。

八识的法无我自性移植于第六意识上，认为如此即能获得原属第八识所拥有的圆成实性。又认为，倘若意识心住于虚妄分别依他起之假说自性上，则无胜义之自性；宗喀巴以如是虚妄想而计度经中世尊所说之胜义无自性性，是移花接木犹如牛头逗马嘴，完全言不及义而悖反世尊三性、三无性的真实义。谓清净所缘境界是无始以来即离分别的本识真如境界，绝对不是第六意识心修学而后所得之境界，何以故？因为世尊所宣说之清净所缘境界，乃是意识永远都无法到达之境界，有经文圣教为证，世尊这么说：

我已显示，于一切蕴中清净所缘是胜义谛；我已显示，于一切处、缘起、食、谛、界、念住、正断、神足、根、力、觉支、道支中，清净所缘是胜义谛。此清净所缘，于一切蕴中是一味相，无别异相。如于蕴中，如是一切处中乃至一切道支中，是一味相无别异相。是故善现！由此道理，当知胜义谛是遍一切一味相。（注<sup>2</sup>）

于一切蕴中，即是于色、受、想、行、识蕴中；于五蕴的一一蕴中的清净所缘才是胜义谛，这种不在六尘中领受与了知却能遍在五蕴中了知清净所缘境界的无分别相，不是意识所能夤缘的境界；因为意识的所缘永远都不离六尘境界，不论是有语言文字的思惟或是离念灵知的了知，都是恒具六尘中种种差异分别相的境界，并非世尊说的「于一切蕴中是一味相，无别异相」，如来藏缘于一切法时永无分别而运作不断故，方是

---

注<sup>2</sup>《大正藏》册 16，《解深密经》卷 2，页 691，下 25～页 692，上 3。



清淨所緣境界。假如這個清淨所緣是意識心所緣之境界，則意識心必定要能夠遍於一切蘊中，因為世尊說勝義諦是遍一切蘊、處、界乃至一切道支中；然而意識乃是意法為緣所生之法，是根塵觸三法和合所生者，不遍於根塵之中，例如胎兒五根生起尚不具足時，尚且不能現起意識，彼時意根與法塵中並無意識，則彼時意識尚且不能遍於意根與法塵中，又如何能夠遍於一切蘊中？又如无想定、滅盡定、悶絕位中，勝義諦仍然遍在四蘊中，此時色、受、想、行四蘊中仍然遍有清淨所緣的境界——如來藏本覺之真如境界，不屬於六塵所攝；此時意識等六識都已暫滅而不存在，如何能有遍於四蘊、遍一切時、遍十二處的意识清淨所緣境界？而在清醒位中的意識雖然存在着，却无法離六塵取舍而同時遍緣於色蘊五根及受想行，只是依五色根、意根而緣於六塵而作了別，故意識不能出生六塵而作不分別緣，不能支持五色根而作不分別緣，更不能支持意根而作不分別緣，顯然不能遍在十二處中，當知不能遍一切蘊；既不能遍一切蘊，又如何能夠遍一切處、遍一切界乃至一切道支？不能遍於一切，即不能具有世尊所說遍「一切蘊中是一味相、无別异相」之勝義諦。

因為密宗應成派中觀自佛護論師以來，一直假想意識之細分一細意識一是入胎識、是取後有身之識、是與身隨逐而能夠執持身根者，這是將意識之一分移花接木而取代出生意識之第八識如來藏心，並未實證第八識如來藏心，因此僅能以意識離念之不淨所緣境界——專心領受淫樂之不淨所緣境界，虛妄想像為經文中所說如來藏之清淨所緣境界而曲解

之。遍一切时与身随逐之识，必定是具有大种性自性而能生名色五蕴之识，必定是恒常不断而能受持业种入胎方是能结生相续之识；先前诸章诸节已经明辨意识无有堪能成为持业种之识，亦无堪能成为执持一切无漏有为法种子之识，亦因不具有大种性自性而不能出生名色的缘故，不可能成为入胎结生相续之识；更因意识是无常生灭之法是故无能持种、持名色故，亦是与「我论」相应之识而恒时有我性故。一切种子识乃是彼等所否定故不能实证之本识如来藏阿赖耶识，只有本识心体方能与身随逐、如影随形故，方能遍于一切蕴处界故，方能摄持一切蕴处界而离于我论、离于无常之过失，方能恒时随顺众缘之力而变现一切趣生，方能忠实执行因果律而丝毫不爽的实现有情应有的异熟果报。故清净所缘境界是入胎识之住胎境界，出胎后依旧以其真如性而显现其「一味相、无别异相」，是一切种子识如来藏阿赖耶识之真如法性境界，不是意识心去除杂染烦恼后之所缘境界，因为意识心永远不可能借修行而变成如来藏故，因为意识心永远不可能拥有如来藏所拥有的种种清净所缘之自性故。

宗喀巴不知不解本识——一切种子识——之清净所缘境界乃是一切众生平等俱有之法性，不论圣凡、胜劣，一切众生同共有之，无始以来恒不变异此性；众生之蕴处界法中皆具此一味相之真如法性，所有六凡四圣中亦皆俱此平等一味相之真如法性，无有差别性，但佛护、宗喀巴……等人从来不知。而圣凡有情之本识本无差别，有差别者仅是圣凡有情之意识或得圣智、或未得圣智；圣人所得智慧有差别者，亦只是意识所修内

容与所证智慧之差异，而三乘圣者各人之本识自性则无差别，恒时显现如是平等性。二乘解脱智者未知未证此一味真如法性，仅将意识心相应之人我见与人我执所摄之烦恼障断除，所显现之涅槃乃是人我空真如，或者说生空真如；而彼等二乘圣者无智观察法界实相而不能发起般若实相智慧，故皆不得此一现观真如之智境，原因是未实证与身随逐之本识心体所在故。唯有实证本识心体之菩萨，能现观本识心体而领受遍一切蕴处界之清净所缘智境，故得实相般若，能领受本识心体之真如法无我性而转依之，并于一切蕴处界法中实证「一味相」真如法无我，止息妄求解脱、妄求般若、妄求佛果，方能发起道种智而伏除人我执及法我执，渐次断除烦恼障习气种子随眠与所知障随眠以求成佛。而未得圣智之凡夫有情，虽然住于意识相应之我见、我执所遍计之假说自性中而生执著，如同宗喀巴等人一般；但已实证本识心体真如法性之菩萨，仍然以其慧眼现见各各有情之真如法性无有刹那不显现，因为现见一切众生皆有第八识如来藏而了知其清净所缘境界故。

本识心体之清净所缘境界，无有依他起性之假说自性缘生法，因为是本无分别之清净所缘境界故，远离我、我所之境界而不了知自我，亦是本来恒离一切明与无明境界故，说为胜义无自性性；依他起性之假说自性则非本识心体之所缘境界，无有胜义真如法性，故说依他起性胜义无自性性。而世尊所说圆成实性之胜义无自性性，乃是本有，无始劫以来本自如是而非修行以后方转成无分别性，故非修所得性，却被宗喀巴曲解为意识修习而后能得之胜义，宗喀巴说：

立第二胜义无自性理，解深密经云：「复有诸法圆成实相，亦名胜义无自性性，何以故？胜义生！若是诸法法无我性，说名诸法无自性性，即是胜义。言胜义者，谓一切法无自性性之所显故，由是因缘说为胜义无自性性。（中文版《大正藏》：复有诸法圆成实相，亦名胜义无自性性，何以故？一切诸法法无我性名为胜义，亦得名为无自性性；是一切法胜义谛故，无自性性之所显故，由此因缘，名为胜义无自性性。）」此说诸法法无我性圆成实相，由是清净所缘境界，故是胜义。由是诸法无我自性之所显示，所安立故，亦名诸法无自性性，故名胜义无自性性。

又解深密经云：「若胜义谛相与诸行相一向异者，应非诸行唯无我性，唯无自性之所显现，是胜义相。」又譬喻时，唯于无色立为虚空，说亦如是安立无我。以于有为有法，断除法我。无戏论之灭，即安立为法无我性圆成实相，极显然故。若许此经说真实义是为了义，而不安立唯破所破，即是不变圆成实性，反说不待破除所破，唯于心现自然成就，实为相违。

**此宗圆成实，唯由破除诸法我性，说名诸法胜义无自性，非所破自性由无自相而说为无自性。（注<sup>3</sup>）**

诸法之胜义，表示一切法之往上追溯，都只能到该义理为止，皆不能超越其上，故将该殊胜之义理称为胜义；胜义有别

---

注<sup>3</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷1，大千出版社（台北），1998.3 初版，页11~12。

于一切法者，乃是一切法皆属有因有缘所作，而此胜义乃非因非缘所生，常常时、恒恒时中，不论如来出世或不出世宣说胜义之真谛，诸法中之如是胜义法性恒如是安住。诸法中之胜义倘若是由破除某些烦恼的情况下予以安立的胜义名称，则此胜义即非世尊所说胜义，只是名言而无实义；亦是修得之假名胜义，后时修缘坏散则必坏灭而无胜义实质。若是将某些烦恼不存在意识心中的情况下，称此时之心境无有该烦恼之自性为无自性性，以为即是胜义法无我，则该意识心境后时再与烦恼相应时，即已无有胜义法性；如是意识相应的胜义法性既非于常常时、恒恒时皆于诸法中遍一切处、遍一切时安住，而是有时胜义相应，有时非胜义相应，即非真实胜义，必然与经中佛陀所开示的胜义法理相违背。

宗喀巴套用《解深密经》之经句，欲使人相信其所说一切法无自性性之意识认知境界是了义，却因其系于文字牢狱及否定如来藏、未证如来藏之缘故，不能胜解无自性性之真义，以其凡夫妄想之意识心量而妄评经义，不认同世尊所说常常时、恒恒时诸法胜义法无我性之圆成实性是恒不变异，故不认同圆成实性非因缘所生、本来成就之法性，妄谓圆成实性是必须经由修行才能成就者，故不许世尊《解深密经》所说是了义经教，将成佛所依之一切种智经典贬为不了义经，可谓狂妄至极。

宗喀巴心中所思所想之法无我圆成实性，乃是以有生有灭之细意识我作为常住法，然缘于此细意识我而假名安立之「我见」我，并非是真实能够取境界之我，仅是绳上所安立之蛇，

而此蛇（假名安立之名言我）无有绳之自性（无有能取清净或染污境界之自性），因此倘若误认假名安立之名言我为有自性，亦是法我见。应成派中观认为，若破除了假名安立之名言我有自性之见解，证实细意识我之存在与其能取境界之自性，就称为此细意识法我是真实我，误认为无有假名安立我之不实自性，然后假借世尊于《解深密经》所说无自性性所显是一切法胜义之名身、句身与文身，声称彼等细意识我之自性乃是假名安立我之无自性所显，说为胜义无自性性。因此宗喀巴极力主张圆成实性乃是要相待于破除假名安立我之无自性才能够成就，要经由修行才能达成这个「智慧」境界，故其圆成实性非本来已有；若有人主张不必经由修行而破除假名安立我之自性，认为若有本来即已成就圆成实性者，则破斥为与佛圣教相违背。但宗喀巴这样的邪见应当予以申论辨正，使世尊之胜义真如法无我法义，不受彼等六识论者之应成派中观任意曲解毁坏。

宗喀巴为何主张圆成实性要待于破除所立所破以后才能成就？因为彼等自始至终皆以意识心为真实心而建立之所觉所知，虚妄想像意识具有一非意识心所具有、所能到之法性与识性，而以意识所作之法，与境界相俱生俱灭，离于所缘境界即不具全性之残缺败坏等法，妄想拥有本识如来藏本来而有、本来自在之涅槃法体，建立为具有能生万法之清净真如法无我之无为体性，将本识圆成实性移稼于细意识再否定本识原有、现有、未来亦将继续实有的圆成实性，如是邪知、邪见、邪说，于实证者眼前终究破绽百出，处处矛盾而不能前后连贯。由于意识心能够与五遍行、五别境、善十一、根本烦恼、随烦恼等

心所法相应的缘故，意识依止于意根之遍缘一切法攀缘性，能遍分别、领受、了知、思惟、分析归纳一切所知境，并且能对过去生起忆想回味，能对现前境界沉溺耽着，能对未来生起希望欲求，于所知境生真实想而起贪爱。受到意根人我执与法我执烦恼之牵制，意识不能了知所分别执取之自我法相并无真实自性，由此贪爱妄想而缘于色、住于色之自性中，缘于受、住于受之自性中，缘于想、住于想之自性中，缘于行（思）、住于行之自性中，此即是世尊于阿含所说四识住（注<sup>4</sup>），识蕴因此而增广其缘于五蕴之贪爱法相。因此而使意识与烦恼杂染相应，则其心境即产生我有烦恼之了知；倘若以意识依正知见如实观行而具足五蕴非真实我之正见，并且如实现前观察五蕴之无常相、生灭相、苦相，包括意识自心之无常相与不自在相，此时意识发起了五蕴非真实我之智慧，意识之心境即依止于五蕴无我之见地而破除贪瞋痴等烦恼，产生了此意识非真实我之见解，同时具有无我之智慧、无烦恼系缚之清净了知。因此，意识之心境能随着杂染之增减、智慧之有无而有种种我法与无我法之差别了知，然而皆属于因缘所作而成之了知，如是智慧仍属于有增有减、有垢有净、有来有去、有生有灭之有为法相，皆属无有真实自性之法，只能附属于圆成实性而存在，故非圆成实性；何况宗喀巴等应成派古今中观师并无如是解脱道智慧，更无解脱圣者所不知之佛菩提道智慧，都属于误会解脱道为佛菩提道者，而其所知之解脱道亦是误会而未断我见之凡夫

---

注<sup>4</sup> 请参阅平实导师著，《阿含正义》第二辑，正智出版社（台北），2008.10 初版首刷，页 404。

邪解。是故意识所分别、观察之人我无真实自体与自性，使意识获得五蕴无我、五蕴不真实之智慧，只是意识所有之智慧，舍报受生后将随着生灭性的意识消灭而灭失，成为潜藏于如来藏中之智慧种子，要待来世重新受学之后方得生起；意识灭后并不存有全性可得故，都属于依他起相非清净所缘之生无自性性所摄故，世尊说此等非属胜义法性故。

世尊说有诸法中之清净所缘境界，即表示有一法能以本然之清净性缘于诸法，无有先后性，无有诸法之增减相、垢净相、来去相、无常相与我相，无有诸法依他起法相之无自性性，世尊说此清净所缘法性为胜义无自性性，是诸法之胜义真如法无我性，亦即圆成实性，是「不待破除所立所破，唯于心现自然成就」者，却是宗喀巴所不能知不能觉而不许者；然法界实相中，唯有此圆成实性才得称为一切法平等真如，余者皆可依现量、至教量、比量一一举示理由而数说其非为平等真如。意识之所缘乃是依他起性中非清净所缘之境界，乃是依止于他缘之力而有之法，无有胜义之性，属于生无自性性之体性。倘若意识心境由杂染转为清净，因此有了清净心能缘一切所知境；若如此就是圆成实性，则此时之意识心应转变为无生而不再有灭，则此后意识应无断灭之时，眠熟、闷绝、正死、来世重新出生等位，都应是同一意识觉知心，必无胎昧而对往世所修所学一一了知而不待重新修学方知，则应宗喀巴等人都不需要转世认证，都已远离胎昧故；而现见彼等悉皆不能，故其所说虚妄。圆成实性之胜义真如法无我性乃是无为法故，无为法不应有生灭故，无为法不应与一切杂染法相应故；然而现见一切自



称已证法无我之藏密喇嘛、法王、活佛，乃至被封为至尊之宗喀巴生前，皆有意识断灭而不现前之眠熟时段，亦皆于男女和合身触之乐生起希望追求，故每日皆与杂染法相应而有喜怒哀乐种种有为有作之相，故彼等之意识无有丝毫圆成实性所应具有之清净无为自性。因此，圆成实性若如宗喀巴等人所说，是由破除所立所破以后方得成就，则过失极多，乃是彼等意识凭空想象妄计之所得，绝非世尊所说清净所缘境界之如来藏心胜义无自性性。

宗喀巴唯恐他人不知其以六识之见闻觉知识性称为圆成实性，画蛇添足的说：「此宗圆成实，唯由破除诸法我性，说名诸法胜义无自性，非所破自性由无自相而说为无自性。」应成派中观宗之思想，为了怕堕于有边而被人指责为堕在我见中之常见外道，因此主张一切法皆无自性如微尘许，亦即一切法皆无自性、一切法皆空，误以为如是主张即能免除他人对彼等堕于有边、常见之责难；然而一切法皆空而不许有能生名色的常住法如来藏，已经很明显的堕于无边；又为了想要远离无边而主张缘生法之细意识为常住法，亦是想要维护双身法之识阴所摄意识境界而作如是建立，转堕于有边而落入色我与识我等我见中，重新具足五蕴我见，显然不能成立所谓不堕有无之应成派中观见；因此彼等又主张能取境界之眼等自性乃是本住法性，如是主张一切法性空唯名而有作用，以为即可远离无边，仍属堕于有边，同于常见外道。所以宗喀巴不许他人破除六识心能取境界之识性为无真实自性，倘若六识心有自在之法相、有真实自性的主张

被破除而不能成立，应成派中观师所建立之宗旨即不摧自坏，即堕于无边之断灭法，故古今一切应成派中观师都不敢宣讲四阿含诸经中之声闻解脱道法义，皆因世尊于四阿含诸经中处处说「眼、色因缘生眼识」，乃至「意、法因缘生意识」，已分明破斥意识等六识之实有性故，已先预破应成派中观所说意识及意识自性常住之邪说故。

识蕴六识心及色受想行蕴皆是世尊所说依仗他缘之力而有者，非自然有、非因缘有，乃是如来藏借种子因与四大等缘才能自然出生，故说五蕴为依他起相之法，为生无自性性之法；世尊又说依他起相非清净所缘之境界，虽然是因为本识心体清净所缘而变现之光影，而此等五蕴自性乃聚合而有，无有真实自性，亦非胜义性，故说依他起相胜义无自性性。这正是破除识蕴六识无有真实自相而说六识无真实自性，故是预破应成派中观邪见；故胜义无自性性，并非宗喀巴所说识蕴六识破除诸法之法我以后，以领受诸法无我之取境界自性而可称为胜义无自性性。六识心中之意识纵然已破除诸法之法我见、法我执，眼等六识取境界之见闻觉知自性仍然属于依他起性，仍然非真实自性而无胜义性，永远不能取代如来藏心之圆成实性；而宗喀巴却主张破除诸法我性以后，眼等六识取境界之自性即是圆成实性，意即眼等六识见闻觉知自性之作用是不可毁坏之本住法性，是可用来取代第八识的本住法性；若真是如此，则应大乘菩萨证悟以后将永远不会老死，因为五蕴及意识心已变成圆成实性，而圆成实性法是本住法、常住法、不坏法故；然而自有佛教至今，未曾见有如是事，故宗喀巴等人的说

法属于虚妄想。世尊于阿舍中亦早已显了明说：我眼见色、我耳闻声乃至我意识知法，皆属于人我之法，皆是借根与尘二法为缘所生；或说是根、尘、触等三法和合方便所生，乃无常、有为而由思愿所作之法，既属于人我之法即不能改变法性而成为本来无我之胜义真如法性，故宗喀巴妄想以生灭性的意识取代本来常住不坏的第八识，永无可能成功。

宗喀巴以为于六识之识性破除法我性以后，改称其为圆成实性，即能符合世尊所说：「若胜义谛相与诸行相一向异者，应非诸行唯无我性，唯无自性之所显现，是胜义相。」但却永无可能，因为六识之识性即是诸行见闻觉知之行相故，因此彼等应成派中观以为如是错误安立之「圆成实性」可以不落于「胜义谛与诸行相一向异」中；但是《解深密经》中已说「胜义谛相与诸行相都无有异或一向异，不应道理」（注<sup>5</sup>），六识能取境界之识性，于未破除法我性之前，与破除法我性之后，于五蕴行相中确实有其异相，是大乘证悟者都可以现观者；若如宗喀巴说都无有异相而将识蕴六识行相认定为即是胜义谛，认为如是所建立之圆成实性与诸行相都无有异，则世尊所说即不应道理。然实宗喀巴所说方属不应道理者，因为众生六识之现行乃是依他起相，六识之取境界相亦是永远伴随于遍计执相，然于如是行相之中能变现出六尘境界者并非六识，能变现境界者乃是本识如来藏，此一能现境界而不与境界相应、不于境界见闻觉知、不与杂染相应

---

注<sup>5</sup> 《大正藏》册 16，《解深密经》卷 1，页 691，上 10-11。

之清净所缘境界，才是圆成实性，是本识如来藏方能显示之清净自性，并非意识能做到。本识如来藏能现境界之圆成实性，与诸行相非无有异、非一向异，故于见闻觉知者（六识之了知）与见闻觉知事（所取六尘境界）中，于见闻觉知者与见闻觉知事之无自性性中，同时同处而显现本识如来藏现境界相之法无我真如胜义谛相，唯是实证本识如来藏菩萨之法无我智境。应成派中观师佛护、月称、宗喀巴等人未证圆成实性之如来藏心，以凡夫心之六识境界妄谈第八识圆成实性，强行切割第八识如来藏之圆成实性稼接于意识心，纯属臆想，毫无实义；彼等又否定意根之存在，故又转计意识为常住法而无法现观意识的虚妄，或现观以后仍不能接受自己的现观，由是缘故，对于四阿含所说「意、法因缘生意识」之圣教，从来不肯信受奉行，故亦无法断除我见而落入意识我见中。自相矛盾，乃是古今诸应成派中观师自己创造出来之局面，证悟菩萨们本无加以摧破之意愿；但彼等不愿与真悟菩萨和平相处、各弘各法，反而极力破斥真悟菩萨所弘正法，谓为不究竟、法义有误；如是混淆法义大是大非，故使真悟菩萨不得不出而造论加以摧破，乃是彼等咎由自取。

前面宗喀巴说圆成实性乃是由破除所应破烦恼以后方得成就，后面宗喀巴却又说六识取境界之自性并非破除其无有自相而得破之，即表示六识取境界之见闻觉知自性为圆成实性，乃是未破其假立及所应破之时已然存在，则已经与经中所说一切有为法无自性空及其自宗所主张一切法无纤毫自性

相违背了，然于自身之自律悖反事实仍无所知。应成派中观执取此破除我相之六识识性为自相有，认为可破者为我相而所取境界相不可破；有自相即是有自性，称此有自相之自性为胜义有，因此主张眼等取境界性不可摧破，成为假立之我相性空唯名而有作用之依附处所，不符逻辑而全面违背自宗所做之因明学。彼等不知眼等取境界之自性皆是根尘触三法和合方便生起之六识及心所法之作用，非本来自在、非无取无舍、非毕竟清静，缘于六尘境界时亦非清静所缘故堕于乐空双运之淫欲法中，乃是依他起性而与六尘境界相应之生灭法，但宗喀巴等人为了维护我见法相之眼等作用不堕于断灭，欲维护彼等所弘传之双身合修追求淫乐境界之法，故意曲解弥勒菩萨之论意而引用，以支持眼等取境界自性为胜义有之邪说，以下当再分别申论之。（待续）

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载七)

## 佛陀斥責那些遠離戒律而且淫欲之人

佛陀于《楞严经》说：

「阿难！如来我所说法之中，到底什么称之为『摄心』呢？就是你们要持守的『戒』！没有戒律，就不可能摄心！如果任何一切世界的任何一位众生，只要他的心真的断除了淫欲的念头，便不会随着这欲界爱而一直于生死中相续流转。」

「你修学这些种种的三昧，原本希望求出这五尘，免诸劳苦；然而却不了解这淫欲心如果不断除，必定落在束缚之中，而不可求得出离这些五欲六尘！即使你有广大的智慧，甚至可以得证甚深的禅定；但如果不愿意断除淫欲，必定落入魔道！上品的业，成就魔王，中品的业，成为魔民；下品的修业，则成为魔女；这些魔众，还有他们在世间的种种徒众，各各称说自己已经成就了『无上』道。」

「我示现大般涅槃灭度之后，末法之中，多的是这样的魔民，充满于世间，他们广行贪淫法，自称为善知识，令许多的众生掉落到这爱见之深坑中，失去菩提正觉之路。阿难！你教导世人修学如来的实相般若三摩地，首先必须先断除心中的种种淫念、淫欲，这是我释迦牟尼佛，以及过往一切诸佛世尊第一决定的清净明白的教诲！」

「如果不断除淫欲而修持禅定，就像是蒸煮沙石，想要变成米饭，这样即使经过百千劫的时光，所得到的还是一堆热烫的沙子，为什么呢？因为，这本来就不是米饭的源头——谷米，而是石头沙子的缘故。」

「同样地，今日你如果以贪着淫欲的身体，想要来追求成佛的无上的妙果，这样即使可以侥幸得到一点点的启发领悟，也都还是落于淫根，这根本还是成就淫行业报，将来一样轮转于地狱、饿鬼、畜生之三途，不能得出啊！」

「如来的涅槃，要经由何种道路修证？必定要使得淫机动念，于身体之行以及心行都断除，乃至连断除的体性都没有了，已经全自动远离，如此于佛菩提，才有一丝的机会！像是我这样的说法，就称之为佛说！若不是如此的说话，就是魔王波旬所说！」<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6:【阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间

历史上的谭崔密教从来没有打算断除淫欲，佛世尊对他们预作的教诲无异是对牛弹琴，这些性爱追寻者反而要透过「淫欲」来传法，自说可以如是断除淫欲，因此他们制定了「三昧耶戒」，作为实践淫欲的依据，编写淫欲灌顶的密续，要求密宗的上师与学人都要把淫乐从淫根扩张到全身去受乐，否则就是犯了密宗自设的三昧耶戒，以这种方式让从学者安然接受而不再以 佛陀的正戒来质疑这淫欲法的合理性。

然而，如果说「密教佛」已经断除了淫欲，那为何又要和印度神祇们一样维持「男女双身像」？为何已经成就「密教佛果」，但却对于「明妃」的性爱杂染无法断除？为何连色界天的凡夫都可以断除的男女欲，密教弟子却在成为「密教佛」后，连一点点对治淫欲的办法也没有？自己还有男女相的强烈执取而被束缚在欲爱的生死洪流之中，这样的人可以大妄语而自称成佛吗？

## 宗喀巴无知于涅槃——要弟子永恒淫欲以免进入「涅槃」

关于这点，谭崔密教的传人——宗喀巴竟然对藏密喇嘛教

---

广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫，祇名热沙；何以故？此非饭本，石沙成故。汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟、皆是淫根，根本成淫；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱断，断性亦无，于佛菩提、斯可希冀；如我此说名为佛说，不如此说即波旬说。】（《大正藏》册 19，页 131，下 15-页 132，上 2）



信徒说明：「受了灌顶的弟子应该继续保持男女淫欲，因为如果不保持贪爱，就会进入无余涅槃。」<sup>2</sup> 且不说宗喀巴否定了第八识以后根本不可能断我见、证涅槃，他连欲界境界都还是很贪爱而无法丝毫远离，连一天都不行。他在淫欲的谭崔密教典籍《广论》中描述了密教的所谓的曼荼罗坛场灌顶，上师最后要对已受了灌顶的弟子再三叮咛说：「**密教如来，以及睥睨一切佛教如来之上的大主宰——『执金刚菩萨』**（金刚手菩萨）今天已经传给你殊胜的密教灌顶，悉证知你已经解脱一切罪过业报，你一定（会）成为三界法王，成就无上佛果。但你如果想要舍离淫欲的过失，就会永远脱离三界而进入无余依涅槃；因此你绝对不可舍离男女肉体的贪欲，应当尽情受用男女淫欲事而无所畏惧，好保有这一分执取而不会入无余依涅槃。」

「不论你饮食取用五肉和五甘露，如是一切都没有任何一丁点的过失，你不用担心畏惧。你要切记必须善加守护你所宣誓发愿的密教三昧耶戒，不要侵害众生，**要来爱护每一位女宝而与之行淫，这是你弘护谭崔密教的职责。**」<sup>3</sup>

这样来检验宗喀巴的说法，可以了解所谓的「密教佛」不

---

<sup>2</sup> 宗喀巴在《密宗道次第广论》卷 14，引藏密祖师之语：「诸佛执金刚，今传寿灌顶，三界法王位，汝定为其主，如离贪欲罪，三界更无余，如是离贪欲，汝终不应为。汝受用欲事，但行无所畏，食五肉五露，亦护诸余誓，不应害众生，不应弃女宝。」（莲魁出版社，1996.10 初版，页 329。）

<sup>3</sup> 同上注。

啻是一场天大的误会，之所以要一直维持「男女双运」的双身法，就仅仅是因为害怕进入「涅槃」？未断我见、我执而不懂声闻菩提的凡夫们，竟然会因为不求淫欲乐受就入涅槃，宗喀巴这样无知的说法实在是令人摇头而悲悯。

为何应该已经于一切法无所畏惧的「密教佛」，还会对「涅槃」之法产生如是的恐惧？为何「密教佛」已经证得大自在的佛果，还是不能于一切法自在？为何「密教佛」应该于佛位清净而无有贪瞋痴的执取，为何还必须重拾贪爱、执取三界最低层次的男女欲乐而让修行倒退？这些谭崔密教人对于「涅槃」到底在恐惧什么？连「密教佛」都必须退回凡夫男女两根交媾的欲界最浊重的贪爱中，重回三界爱而加重甚深执取，才能远离这「涅槃」之法？

## 从追求涅槃到恐惧涅槃——如是颠倒愚昧的谭崔 密教

谭崔密教弟子好不容易受了「淫欲灌顶」而自说已经证得了「密教空性」，因而离开了淫欲的执取，最后即身成就「密教佛果」，抑或是「入密教施设的圣位」；结果却在最后一刻宣布：不可以离开淫欲？这谭崔密教人是真的拿自己开玩笑？

这密教人最后是不是要如此宣称：**「我一直淫欲，可是因为我也成为『密教佛』了，所以，不论我作什么，都是『身心清净』。你不要管我一天和几位『明妃』做爱，我就是要和她们每天做爱，这是我上师交待的职责。也不要问我为何没有办法脱离男女性爱的束缚，因为如果不这样作，我这尊**

『密教佛』就会归于『无余依涅槃』的『大黑洞』之中，我的一切就会永恒地化为乌有，永远脱离三界，就再也无法以淫欲法来度化众生了！所以，这甚深的道理不是你们学佛人所能理解的。」

当一切诸佛要大家亲证究竟清净、绝无纤毫六尘而究竟寂静的涅槃实际的教诲，到了谭崔密教这群人的手中，却变成了十二万分恐怖的涅槃，绝对要离得远远的？密宗将「涅槃法」与「密教佛果」的修证产生了这样颠倒的对立，变成了与佛法真实义势不两立？这样的谬论清楚地点出了他们不知道大小乘法的差别，也完全不懂涅槃的真实义，却大胆地施設「金刚乘」以扶植「淫欲法」来取代佛法，这样的心态真是可鄙。

佛法涅槃的真实意旨是谭崔密教中人所不能了解的，他们不知道什么是涅槃，不了解四种涅槃性「有余依涅槃、无余依涅槃、本来自性清净涅槃、无住处涅槃」之间的差别，也分不清楚此中何谓是小乘涅槃、大乘涅槃，对于成佛之后所示现的灭度——「大般涅槃」也不清楚。

单单要将这「涅槃」引经据典说得清楚，以及将世间对涅槃的误解予以解析，就已经超过谭崔密教人阅读能力的负荷，他们之中没有一个人可以了解「涅槃」，没有一个人可以解释佛法中的「涅槃实际」；无怪乎，他们要颠倒到如是地恐惧「涅槃」。

## **诸佛如来示现大般涅槃——实为诱发众生学佛的善根**

在此简单说「大般涅槃」，其实这不是如众生以为的「涅

槃永灭」，因为众生以为的「永灭」是灭尽无余——断灭空，但这不是佛果的涅槃。佛陀在《法华经》所说的示现「世间生灭」，如同一位大长者因为他病苦的子女不肯吞服他所给予的解药，所以只好离家而派人说他已经在外地过世了，因此，子女顿失依怙，最后有人终于记起来父亲的嘱咐，愿意服药而解除病苦。

譬喻中的大长者如是以「死亡」的方便来教化子女，而实际上这大长者并没有死亡可说。佛陀也是如此，诸佛世尊已经脱离了世间一切生死，没有一期又一期的分段生死，也没有生灭变异的变异生死，而以示现灭度的「大般涅槃」的方便来教化世间众生，让大家警觉如来的色身已经不在世间，愿意发起猛利的菩提心而如实修学佛法，终于能够成就佛道，这就是解脱三界生死的最佳良药。

而且，实际理地中，哪里有「死亡、入灭、离开、消失」可说？此实际理地就是真如，能自在显示涅槃；以此真如是法界唯一真实，离此真如，没有法界可说，三界尚且是由祂所出生，哪里有离开三界，舍弃三界的佛果可说？

「佛果的永灭」，是说「永远寂灭」，是说「佛地的真如」从无始以来就是「寂灭」的体性，就是「体性空寂」；也是说修学佛法知见之前，这「学人因地的真如」就是「空寂」；未来成就佛位之后，这体性还是「空寂」。这「空寂」不是说「空而无有」的「死寂」，那「死寂」是「断灭空」，那是外道法，不是佛法。

二乘人因为对于实际理地这甚深之法没有很深的兴趣，因此于听闻后，并不去思惟或实证其中的道理<sup>4</sup>，因此谈到了般若的空性、唯识之体性，就是很难有契入的因缘。二乘人所想的是，亲证这实际理地，会不会妨碍我以后的入灭？结果发现：亲证这实际理地，就是亲证这法界的实相心——如来藏，

---

<sup>4</sup> 二乘人得少为足，虽然他们了解这无余依涅槃必定有本际独存而不是断灭，此是清凉、涅槃实际，但既然如来没有规范每位声闻人都要取证这涅槃实际，只要能够趣入，因此当阿罗汉能自灭五蕴身诸法时，便已经了解实无趣入可言，便已经明了自灭时，并无有一法使「阿罗汉」之一分或少分或多分或全分可「入」涅槃实际。然只要如来不强迫声闻大众实证此涅槃实际，则定性阿罗汉也不需要打破砂锅问到底，但由于佛法不是「有情断灭论」，所以，此涅槃实际必定与有情之本法、本际、实际有关。但何谓是「有情」？全依此本际而出生、而存在、而死亡、而轮回。但若此是要说明小乘声闻道之不究竟，则非声闻人之乐见，宁可世尊都不要予以说明，因如此会导致一个必然的结果：阿罗汉所证得的「涅槃」都是依据世尊的方便说而非已经如实证得。有智慧的阿罗汉更能由此推演，必然得知诸理：此涅槃不生不灭，非「阿罗汉入无余依涅槃」或非「阿罗汉自灭」而得生起，若此后生之涅槃，于自相自法尚且无有本来自在之体性，尚且得由他法和合而得以生起，此违背涅槃真实、实际、不生不灭之理。又以阿罗汉灭后，亦是唯有剩下涅槃之法，因此「有情」处必有法本来即是安住于涅槃，抑或是即是涅槃之一分抑或是多分，否则此有情究竟成为断灭之非法，如何是佛法？所以，本来常住于涅槃，即是不可批驳之理，以阿罗汉在生之时，便有涅槃实际，便有这本住涅槃，又以涅槃是非十八界法之能生，以不生故，所以说这常住，所以非世间之常，以世间皆是虚妄变异之法，唯有涅槃是实际、不动、自在、清凉，如如、常恒，所以说即使是凡夫外道，虽然不知此涅槃，可是他一样有此本来清净常住涅槃。这就是聪慧之阿罗汉对于大乘本来自性清净涅槃之初步了解而未能实证。

就是要往成佛的道路前进，需要不断地在三界中出生入死，这可是无量劫的大事；他马上转念一想：「那是大菩萨的事情，我算什么？那么辛苦地度众生的事情，我才不要！我就是要于此生迅速解脱，永无轮回！」

## 阿罗汉无证于涅槃实际——除佛慈悲方便说

因此，断除了五上分结的阿罗汉，乃至证得了三明六通的不回心大阿罗汉，也没有得到佛的慈悲而授予这真如的亲证；因为他们如果没有回小向大，不发起菩提心，就没有亲近这大乘法的善根因缘，那又如何能亲证这法界实相？又如何能于亲证之后，正确地理解真如所显示的「本来涅槃性」呢？于是他们只好维持着自己所修而得的有余、无余涅槃，不知大乘菩萨所证的本来自性清净涅槃。

实际理地的佛位是「无住处涅槃」，不住于涅槃，也不住于生死；那佛既然不住于两边，请问到底住在哪里？住在「中间」？如果是「中间」，请问有哪个「法」可以称作是「中间」？

若说因为「三界与涅槃」是「存在」的，便依附于此「存在」而说「不存在」于「三界与涅槃」之法而称为「中间」；那这个「中间」不是真的有一个法而可称为「中间」，而是要借由言语诠释而假立施設才得以成立，根本是「无有一法」，便无中间的实质。所以，这样来诠释「无住处涅槃」的说法而说的「中间」，就是不折不扣的戏论！如此以语言文字，乃至依靠文字、符号、推想而建立的法方得以成立者，同样也不是实际之法，依旧是妄想。

因此，不论是假借现有法，还是假借文字而后方得以成立的法，不管是称为「实际」、「涅槃」、「真如」，皆是堕于妄想妄计之中，不是真正的「实际」、「涅槃」、「真如」。

因此，外道凡夫企图以「亲证禅定」来「获得涅槃」，二乘四果的愚人以「灭十八界法」来「进入涅槃」，两者皆不了解涅槃的修证。大乘法中的涅槃是必须熏习般若正理，并且亲证法界实相心而后方能真实了解其涅槃体性。

然而，佛永远住于实际，此实际是永恒如一的真实与绝对的如如，这就是真如，远离一切凡夫、外道谭崔密教众生的妄想计度思量，不回心的二乘大阿罗汉也无法臆测，故称为不可思议。

以此真如能出生三界万法，又能显示涅槃体性，因此如何能够以其「所生所显的后来之法——三界与涅槃」来比拟真如这如如不动的真实之法？所以，如来证得佛果，只是悟后继续进修而把种子转易全部清净罢了，佛果的涅槃也还是果地真如，本自如如，守其自性，这才是如来的自住境地，因此当然不会于「所生所显的后来之法」里面来安住。

因此当谭崔密教人看了佛教的圣典后，看到了说法的「文字」，却妄想从「文字」以及自己的外道见基础上，来了解佛门甚深的「第一义谛」，如是苦心依文解义而钻研者，却没有仔细想过佛法为何会远离谭崔密教这样佛门外道以及一切外道的断常二见；又不真正清楚明了何谓是断常二见，因此在无力简择自身的断常二见时，想要不断章取义而造成更大的错谬是绝无可能的事情。

密教中人在基本知见及修行理路皆错的情况下，又不肯照着 佛陀的指示来好好地守持佛教的戒律，因此，他们没有一个人可以获得真正佛法实相般若的三摩地；他们几千、几万人 在印度几百年中出家努力所大搞破坏正法的最终结局，就是一 点佛法的修证也无；但也达成了魔王的心愿，从佛法实质的破 坏到表相佛寺的毁坏，让印度佛教被遗忘在历史的角落<sup>5</sup>。

## 夹杂着自身的贪恋淫欲——混淆大小乘涅槃的谭 崔密教

---

<sup>5</sup> 对魔王来说，毁灭佛教正法的一切才是他的所愿，因此印度谭崔密教与佛教的寺院一起被毁，完全不可惜。当时的印度都认为密教和佛教是一体的，密教本来就是佛教，误以为密教的灭亡就是佛教的灭亡，两者并无差别；这正切合魔意，李代桃僵的密教受到大家厌恶，自动地灭亡，永远不要复兴，早已被入篡而完全外道化的「佛教」被遗忘在历史的角落。印度在戒日王死后，佛教留在此世界的菩萨们便依佛旨东行，以延续佛法的命脉，这时节，根据圣严法师在《印度佛教史》页 272-273 所说，鸠摩利婆多和商羯罗阿闍梨两位婆罗门战将出现，纵横第七世纪后期到第八世纪前期，于西元六五〇至七五〇年间大肆活跃；印度佛教只剩下谭崔密教而无般若义学存在了，因此无法抵御这两位婆罗门战将的论战，于是这两人恢复了婆罗门教的《吠陀》经典在印度的地位，连那烂陀寺都只好将原本对外开放的讲学大门予以关闭，真是可怜可悯的谭崔人！外道化以后的密宗佛教败北的场面也是魔王所乐见的，这样婆罗门教就胜过「密教化的佛教」，世人便不欲亲近密宗佛教，以密宗远远逊色于婆罗门教的缘故，那真实佛教就没有恢复的一日。所以，谭崔密教也不会因为婆罗门教的兴盛而转身投诚，在密宗成功取代正统佛教后，由于其淫欲法的盛行而腐败灭亡，最后被回教军队消灭，印度佛教至此变成历史的尘埃，这就是魔王之所愿。现今印度佛教虽有极少分复兴，但仍属密宗表相佛教，非是大乘正法。



和末法时代今天的现代密宗上师、喇嘛们一样，古印度这群谭崔密教人本来就是不懂佛法，在苦无修证的窘境下，却又要对其所坚持的淫欲法来自圆其说时，就只好编写「一步登天之法」——于幻想中来自我催眠说「淫欲灌顶」后，所有的弟子都会得到「密教金刚萨埵」的加持而全部鸡犬升天，各各「即身成密教佛」。

但谭崔密教人又因为不懂佛法所说的大小乘涅槃的实质义理，因此当他们想到小乘解脱圣者阿罗汉在身灭之后，不取未来世的后有，因此进入「无余依涅槃」而永远消失，所以他们成「密教佛」之后，会不会也要进入「无余依涅槃」而永远消失？这对于还有我见、身见具足，而且贪恋欲界法的谭崔密教人来说，可真是一个大灾难，因为自己若真的永远地消失了，就无法再来享受一切的男女快乐，于是身心无端地恐惧。所以，这些人便把如是小乘不究竟的「入无余依涅槃」的方便解脱，强行套在具足我见、具足我执的自己身上，妄想涅槃是断灭空的境界而当作是大乘佛位的究竟解脱，因此恐惧证得涅槃。

因此，谭崔密教上师就在这大小乘不分的错谬之中，便要弟子听命而保持最极浊重的欲界男女两根互入的贪爱，误以为如此就不会堕入无余依涅槃而「灰飞烟灭」，因此主张一切已经究竟成就的「密教佛」都要如此贪爱淫欲，以为保持「密教佛」的佛身在三界中的唯一秘诀就是继续每天与女子性交，在如是荒诞的大恶见之中，自以为解脱成佛。

然而，这些谭崔密教的师徒对于我见根本无法断除，对于断常二见也无法断除，对于自己如上的恶见落处也从来无力检

查，因此误以为「佛身」会因时节因缘变化而消失。那如果「佛身」还要依照淫欲妄念才得以维持，而如同众生还会有「后有」而产生「下一世的佛身」，请问这样不就是说「佛身」仍是不断地生灭着？请问这样所证得的「密教佛身」，若不是幻想，那还能是什么？

如果说保持淫欲念的「密教佛身」是依此不清净念而维持「佛身」，永无生灭，而这样说者更堕入「错谬的所依与执受」的大恶见中。当知佛身梵行清静，远离贪瞋痴，本身无染而永远自在，如何可能变成需要依靠这不清净的淫欲念才得以存在？如何还能将三界中的最极浊重的男女淫欲当作是「佛身的所依靠」之法？又这本自虚妄的淫欲法又是何种法可以真实执受？此真实执受者岂能依这淫欲法而颠倒常住？所以，这样修得完全错乱的「密教佛身」，若不是基于幻想而生，那还能是什么呢？（待续）

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十八)

## 第三节 参究佛性时应远离对佛性的错误认知

这一节中的内容，不是为还没有破初参、还没有明心的人说的，是对明心以后的菩萨们说的。而且只针对慧力庄严的部分来说，不重复谈论定力庄严与福德庄严，因为前面已经说过了。在这里，也要对学禅的大众提醒：对于平实导师书中禅门三关的说法，应该相信，也应该理解正确的禅门三关的内容，不要随便相信悟错的凡夫大师的说法。

平实导师在书中说：

圣严师父二十余年来，说禅写禅，出版数十本禅书，讲得天花乱坠，读者亦是读得不亦乐乎，全部上当。然而师父这些禅书，从来言不及义，皆在意识思惟情解上面用心，根本不曾搔到痒处。禅门破初参之宗旨，既然唯是明心证悟，则当亲证真实心，方是证悟；第二关则须眼见佛性，合此二关故名「明心、见性」，此乃禅宗四

众弟子公认之说，是禅宗真正参禅之四众弟子共识。今者圣严师父不在亲证实相心上用功，却只是在名相上作诸情解，未曾稍断我见与我执，根本不与解脱道相应；修习一念不生之功夫，却又至今未能证得欲界定、未到地定，初禅更无论矣。于禅宗之般若禅而言，复又未曾证得法界实相之如来藏心，何曾与禅法般若相应？何曾与三乘菩提之一相应？既与三乘菩提之见道及禅定皆不能相应，皆不能证得，则所说诸法皆是戏论，皆成言不及义之俗法。

这意思是说，对于明心与见性的差异，应该有正确的理解，才不会像圣严法师及果彻法师一样，把明心与眼见佛性混为一谈，否则即使练成看话头的功夫，还是无法明心或眼见佛性的，因为一定会把自己的知见弄得很混乱，连明心破初参都会受到影响。

## 第一目 佛性有没有智慧？

平实导师曾说：「譬如我们在第一章里面讲佛性是真如的作用，佛性无智，所以佛性不是法界体性智。」<sup>1</sup>「佛性是真如的作用」，许多人读不懂，是因为还没看见佛性。「佛性无智，所以佛性不是法界体性智」，一样有许多人读不懂，也是因为还没有看见佛性的缘故。

月溪法师说：「法界体性智便是佛性，禅宗所谓本来面

---

<sup>1</sup> 摘录自 平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。以下皆同一书。

目。」月溪法师说佛性就是法界体性智，是猜测及思惟的想象，平实导师的说法则是实证后的现观。佛性为什么没有智慧，因为佛性只是第八识的一种自性，在十八界中运作，与六识的见闻觉知性同时在一起运作，在醒觉的时候是无法分离的，除非是睡熟或闷绝、死亡时。凡是智慧，不论是世间法或出世间法的智慧，全都是意识所有的，佛性是不会有世间法及三乘佛法智慧的；因为它是直接运作而没有思惟的，是如来藏的自性而从来不在六尘中了知及思惟的，当然没有智慧，却是菩萨的意识觉知心在佛菩提智慧的来源之一；因为证得佛性时会出生另一种佛菩提的智慧，与明心所得的智慧不同。

譬如，明心的人意识心会产生智慧，但是被明白的心如来藏，自己是没有智慧也没有无明的；佛性也是一样，眼见佛性的人会产生见性上面的智慧，但是被看见的佛性自己，却是同样没有智慧也没有无明的；所以佛性本身没有智慧，平实导师因此说：「佛性无智，所以佛性不是法界体性智。」

## 第二目 真如与佛性的关系

月溪法师说：「佛性究竟是什么样子？佛性叫作本来面目，又叫作法身，又叫真如。」又说：「佛性与灵性的分别，佛性就是本来面目。」<sup>2</sup>

佛性就是第八识如来藏显示出来的一种自性，但是善知识为了保护学禅者将来有机会看见佛性，都不会明说出来；以免

---

<sup>2</sup> 摘录自 平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。

学者尚未具足福德等三种庄严时就先参出来，成为解悟。一旦解悟佛性以后，根据平实导师度人眼见佛性的经验，解悟的人这一世已经没有机会看见佛性了。所以明说佛性的意涵，就是在害人失去眼见佛性机会的恶人，末学当然也不敢明说出来，必须遵守善知识的教诲。

此外，真如与佛性的关系，也必须弄明白。如果没有先弄明白，参究佛性时也会自己胡思乱想，根本不可能参究佛性。譬如月溪法师说：「本体即最究极之实在，又叫实相，又名真如，又名佛性。」<sup>3</sup>就是把真如与佛性混为一谈。其实，月溪法师连明心都没有，他一样是落入离念灵知意识之中，自认为已经证真如了。末学在这里只谈真如与佛性的关系，他懂不懂真如的事，就略过去不说。

平实导师曾经辨正说：

真如是本体，佛性是作用。譬如灯与光——真如是灯，佛性是光。光从灯而生，但光不是灯；如果说「光就是灯」，那就错了。灯能产生光，但灯不是光，如果讲「灯是光」，那也错了。同理，真如具备佛性作用，但真如不等于佛性；佛性虽从真如来，但佛性不等于真如，佛性与真如非一非异。真如是本体，佛性是本体的作用，学禅的人和学佛的人必须弄清楚这一点。此师将真如与佛性混为一谈，他说真如就是佛性，佛性就是法界体性

---

<sup>3</sup> 摘录自平实导师著，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。

智，就是真如。他不明白真如与佛性的体用关系，所以就讲：「佛性本自清淨，如《华严经》所举九十九种譬如，已将佛性讲得清清楚楚，无可再为解说了。」接着便引述《华严经》〈十回向品〉云「譬如真如……」这是引喻失当。……因为《华严经》〈十回向品〉里面讲的「譬如真如恒守本性」等九十九种譬喻，是讲真如，不是讲佛性。佛性本自清淨没错，但佛性不即是真如，不可将经典中讲真如的经文拿来比喻佛性。而且，法界体性智不是佛性。

关于《楞严经》中所说「知见无见，斯即涅槃」，平实导师开示说：

上面所讲的那两句经文，讲的是真如，不是佛性。如果把这两句经文当作是在讲佛性，如此一直参下去，无量无数劫之后还是不能悟。因为这两句是讲真如，是说五阴之中有真——真妄和合，不即不离。「知见立知，即无明本。」是说我们能知能见的一念心，是无明的根本。我们知道这是无明的根本，知道祂是虚妄以后，我们才会以「知见立知」的这个妄心去寻找真如。真如不在能听能知能看的心中，若人想要从能听能知能看的心里面去找真如，他永远找不到。

当我们有一天知道了、悟了，也看见了这个不见不知的心，那我们就找到真如了。但是我们找到了真如真心之后，这个能知能见的妄心还是继续存在，并不因此消失掉。这能知的六七二识因此产生了妙观察智和平等性

智，但这只是下品的转识成智而已。所以说，只有体用不分的人，才会说「这两句经文是在讲佛性」，真悟的人不会体用不分。

从平实导师的开示中，很清楚为我们说明真如与佛性的相同和相异处。平实导师以上的开示中所说的真如，是依般若诸经和禅宗祖师的说法，以真如来指称第八识如来藏，不是第三转法轮中有时说「真如是阿赖耶识之真实性」。是因为第八识有真如法性，就以真如来指称第八识心，所以这里说的真如，是指第八识心如来藏阿赖耶识。知道这个前提，阅读平实导师上面的开示时，就不会误会。

### 第三目 佛性会作主吗？

由于月溪法师乱说法，主张佛性会作主，因此平实导师开示说：

「知见无见，斯即涅槃」，还没有悟的人请注意：这意思是说，我们如果很清楚的知道，而且看见了那个看不见的，那就是涅槃本心，而不是说「见性以后由佛性作主」。佛性一向不作主，会作主的，在悟前是染污末那以及染污意识。见性以后转依——是清净末那及清净意识。也就是下品转识成智的平等性智的自体——清净末那在作主，清净意识配合祂，佛性是从来不作主的。<sup>4</sup>

平实导师又开示说：

---

<sup>4</sup> 摘录自平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。



此外，我们明心见性以后也不是佛性作主，佛性向来都不作主。我们悟前由染污末那作主，透过第六识去分别，时时刻刻在决定要做什么或不做什么，不明白真如的人就以为自己是主人，认为这个能思惟、能知、能作主的心就是主人。

悟了以后由清净末那作主，运用第六意识的下品妙观察智作分别。他自己虽然是真正作主运作的人，但他不认为自己是主人，而把他所找到的真如前身——阿赖耶识作为主人。虽然悟了，他却继续以下品妙观察智和下品平等性智来主宰五阴，继续修道和过生活。

我们开悟时找到的真如，这时候还不叫真如，叫作阿赖耶识，因为还有异熟性及识种流注，不能成佛，所以不能称为真如。而这个阿赖耶识恒而不审，所以祂一向自己不作主。因为一向不作主，才能「本来解脱」。

话说回来，佛性是真如之用——真如为体，佛性为用。在见性以后，佛性不论做什么，都是由清净末那透过阿赖耶识的识种来运作，佛性向来不作主。佛子万勿因为体用不分，犹如此师产生这种严重的错误。

已经明心的菩萨们，如果能把平实导师上面的开示详细阅读，然后如理作意思惟清楚，对于作功夫以及将来求见佛性，应该会有帮助。因为到那时参究佛性时，就不会落入六识的见闻觉知性中，也不会落入处处作主的末那识自性中，在眼见佛性前必须修集的三种福德庄严具备时，就可以请求平实导师引导参究的方向，只要一参究出来时就可以看见佛性了。

## 第四目 所有看见佛性的人都已经成佛了吗？

上面举证月溪法师对佛性的错误开示，以及平实导师对他的辨正的开示；这些都证明月溪法师是不曾看见佛性的人，显示他对佛性是不能理解的，当然也谈不上看见佛性的事了。佛性是如来藏的某一种自性，这种自性是可以眼见的，相对于如来藏的其他不可眼见而能被体验到的自性，确实是有不同，所以世尊特别提出来讲。而且具足了知如来藏的自性时，譬如妙觉菩萨悉达多太子明心时，大圆镜智现前，还是无法成佛；还需要天明之前眼见明星而看见佛性时，才能发起成所作智，这时才是真的成佛。释迦世尊不但这样示现给我们看，世尊在《法华经》中又如此说：「大通智胜佛，十劫坐道场；佛法不现前，不得成佛道。」意思就是如此，这个道理，平实导师宣讲《法华经》时已经为我们开示过了。坐道场就是开悟明心了，可是却还没有成佛，因为应该现前的全部佛法还没有全部现前，所以悟以后静坐十劫之间，不能成就佛道；也就是说，还得要等眼见佛性时，成所作智才会现前，那时一切佛法全部了然于心，成为世间解、明行足，才能真的成佛。

但是十住菩萨已经眼见佛性了，为什么还不能成佛道？那是因为大圆镜智还没有现前，所以眼见佛性时也无法使成所作智现前。必须悟后（明心与见性后），继续进修般若及一切种智，到了妙觉位时为了与众生同事的缘故，特地示现为凡夫，出家修行重新明心而生起大圆镜智后，再重新眼见佛性时才能发起成所作智，这时才能成佛。妙觉位以下的菩萨们，明心以后都还没有大圆镜智，眼见佛性时一定不可能成佛的。至于其他的

部分，譬如十地应修的福德、智慧、禅定、神通等，眼见佛性的十住菩萨都还没有修得，连初地的无生法忍都不知道，何况能知道等觉、妙觉菩萨的智慧与功德，怎么可能一见佛性就成佛？所以，见性成佛的说法，只适用在最后身的妙觉菩萨身上，不适用于其他各种阶位的菩萨身上，这也是我们应该先明白的地方，才不会跟着别人「人云亦云」，自己乱了正知正见。

### 第五目 佛性是从见闻觉知转变成的吗？

月溪法师如此说：「经云：『佛性离见闻觉知』，若认见闻觉知是佛性，是大错的，是见闻觉知的脑筋，不是佛性，佛性离见闻觉知。」<sup>5</sup>

又说：「见闻觉知出维摩诘经。经云：『法不可见闻觉知。若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。』读此可知见闻觉知全是脑根作用，与佛性相离甚远。」

平实导师辨正说：

《维摩诘经》云：「法离见闻觉知」，不是「佛性离见闻觉知」，也没有经典说过「佛性离见闻觉知」。《维摩诘经》所说的「法离见闻觉知」是说真如离见闻觉知，因为《维摩诘经》全经都是说真如，不是说佛性。佛性虽非一般人的见闻觉知，但不离见闻觉知，若离见闻觉知则不见佛性。真如离见闻觉知，佛性不离见闻觉知；若有人说：「佛性离见闻觉知」，或说「见闻觉知与佛

---

<sup>5</sup> 摘录自 平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。

性相离甚远」，此人是没有眼见佛性的人；眼见佛性者，必知「佛性与见闻觉知非一非异」之道理故。

《大般涅槃经》卷 32，世尊云：「说佛性者亦如复是，非即六法，不离六法。善男子！是故我说众生佛性，非色不离色，乃至非我不离我。」（注：六法即是六入诸法。）卷 35，世尊云：「众生佛性，非内六入，非外六入；内外合故，名为中道。」故知佛性不离六入见闻觉知，佛性在一切见闻觉知中见故。卷 7 云：「佛告迦叶：实有杀生，何以故？善男子！众生佛性住五阴中，若坏五阴，名曰杀生。」若离五阴则不见佛性。若入涅槃或入无心定，亦不能眼见佛性，故佛性不离见闻觉知。

从眼见佛性的体验来讲，佛性是不离见闻觉知的。古来禅宗一切眼见佛性的祖师也都不说佛性离见闻觉知，只有说「真如离见闻觉知」或「法离见闻觉知」，请佛子细加体察上述诸经典之意旨，当以佛说之大乘经典之见地为是。

平实导师开示说：

也不可说「见性以后，把见闻觉知一切知见都变为佛性」，佛性是本来具足，不是变来的；只是功夫不够的人看不见，慧力不够的人看不见而已；佛性一向都在，不是从见闻觉知变来的。《大般涅槃经》云：「一切众生悉有佛性。」许多经典都这么讲。既然一切众生皆有佛性，就可见佛性不是因为学禅、修禅、参禅而把见闻觉知变为佛性，所以佛性不是变来的，它是本来就具足的。

我们见性以后就会看到——佛性与见闻觉知并存，佛性不离见闻觉知。见性后见闻觉知依旧是见闻觉知，没有变成佛性；佛性依旧是原来的佛性，没有和见闻觉知合并或把它消灭。所以佛性不是变来的，不是从见闻觉知转变而来，是本来就具足的，因此「知见无见，斯即涅槃」，绝非他解释的那种意思，他错解经文了。

由此证明，佛性是本来就存在的，不是从见闻觉知转变成的；因为见闻觉知是生灭法，是如来藏入胎出生名色以后，才有六识，才能在六尘中生起见闻觉知。佛性则是本有的，一切时中都在运作；甚至人们眠熟、闷绝以后，眼见佛性的人都还能在这些人身上看他们的佛性存在。这样证明佛性是与六识的见闻觉知并存的，就不需要把六识的见闻觉知修行转变为佛性，证明佛性不是从见闻觉知转变成的。六识的见闻觉知会断灭，在眠熟及闷绝时都会中断，中断时就不存在了；如果可以将会中断的见闻觉知修行变成佛性，那样变成的佛性就成为生灭法，不可能成为永远存在的不生灭的佛性。佛性很难解说，对于眼见佛性不久的末学而言，对于尚未深入理解所见佛性的末学而言，即使挤破脑袋，也只能讲出一点点，实在讲不出什么深妙的内容。好在有平实导师的深妙开示，引用出来以后，末学加上一点点浅白的说明，对于佛性是否从见闻觉知修行转变成的，大家就很容易理解了。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十)

## 第六目《广论》于所缘如何安住

《广论》359~360页说：

此中所修妙三摩地具二殊胜，一、令心明显具明显分，二、专住所缘无有分别具安住分，有于此上加乐为三，余有加澄共为四者。然澄净分，初殊胜摄，不须别说。适悦行相喜乐之受，是此所修定果，非初静虑未到分摄定相应中所能生起。三乘功德最胜依处第四静虑三摩地中，皆无身乐、心乐相应而起，故此不说。极明显分虽于无色地摄少数定中亦不得生。然如《庄严经论》云：「静虑除无色」，除少获得自在菩萨，余诸菩萨皆依静虑地摄正定引发功德，故说明显殊胜无有过失。昏沉能障如是明显，掉举能障无分别住，沉掉二法为修净定障中上首，亦即此理。

宗喀巴说：「修妙三摩地有二种殊胜，也就是明显分与安住分。有人加上乐殊胜与澄殊胜，共为四种殊胜，此则非本宗（应成中观）所标举。因为澄净殊胜摄于明显殊胜之中，故不需要再别立而说；乐殊胜属于修定之果，初禅前的未到地定未能生此乐受，四禅定中亦无身心乐受，故乐殊胜此处也不说。有人说无色定无明显殊胜，也应当不说；但是如《庄严经论》说『禅定功德不在于无色界』，除了少数已得自在菩萨外，大多数菩萨是在四种禅定中得正定来引发功德，因此说明显殊胜无过失。昏沉能障明显，掉举能障安住，因此昏沉与掉举这二法，是修清净禅定的所有障碍中的上首，就是这个道理。」以上是引文中宗喀巴所说的内容略释。

宗喀巴所说的明显分，是指所缘的佛像于内相分影像要明显，此明显分是离昏沉所生；安住分则是专注于所缘佛像的境相而不缘其他，安住分则为离掉举所生。其实藏传佛教四大派——密宗所观想的佛像（其实最终是观想男女交合的双身像），宗喀巴认为心境都要极明显，这样修到最后，可以把男女和合的双身佛像很明显的显现在境界上，这样促使意根作主而使得意识能很详细地分别自己所观想的双身像，这样从头、目、躯体乃至足都是非常清楚，再透过无中生有的幻想，来想象佛身相好庄严，并释放出红白菩提（男女淫液）来加持行者等种种的影像。因此在这部《菩提道次第广论》中所说的止观，就是要为未来在《密宗道次第广论》所说的观想作为前提伏笔。宗喀巴他以为这样就是修定，然而，如是不除五盖性障的观想，在本质上却是妄念不断，又是强力增长贪欲盖及掉悔盖，如何能得静虑的正定呢？

宗喀巴铺陈行男女双身法时，所必须要有观想男女双身像的专注力，因此必须要勤修观想法为入门，如《广论》357页说：

如《修次下编》云：「诸瑜伽师，先当如自所见所闻如来形像安住其心修奢摩他。当常思惟如来身像黄如金色，相好庄严……」《三摩地王经》云：「佛身如金色，相好最端严，菩萨应缘彼，心转修正定。」如此所说而为所缘。

这里说观想佛像要想象到很明显，这是藏传佛教四大派——密宗修法的入门，未来也以此方法来观想月轮（女性性器官）及金刚杵（男性性器官）等，这样观想出来的影像才会明显。

而宗喀巴说观想境界相要明显，那是值得商榷的。宗喀巴说「先当如自所见所闻如来形像」来观想，如果有眼疾的人来作境界相观，所缘的可能是二月，或者是毛轮等等，彼所观境相必定是不会明显的；则如是之人，就与藏传佛教四大派——密宗妙三摩地绝缘了，但那是说不通的。譬如，佛世天眼第一的阿罗汉摩尼娄陀（《佛本缘集经》卷59），眼睛瞎了，照样能缝补衣服，其禅定的证量与功德也不会因眼瞎了而退失。所以三摩地所缘固然要明显，但此明显不是在眼根、眼识与意识所缘色尘与法尘上所呈现的相分影像明不明显，而是意根触法尘所生的意识其所缘作意的明显，而作意是在念的前头，又此念头正是奢摩他所缘之无分别影像，或毗钵舍那所缘的有分别影像，此影像是否明显坚固，又是否能念念相续，则要看意根与意识是否能远离五盖的差别而定。

然而假藏传佛教红黄花白四大派都是依据欲界最粗重的



男女双身法为作意，这样必定被欲界五盖性障系缚，因此永远无法与禅定相应。因为，想要修得妙三摩地，不仅只是远离昏沉、掉举就可以得到的，还必须要远离欲界贪，如《瑜伽师地论》卷11说：【于诸静虑等至障中，略有五盖，将证彼时能为障碍。何等为五？一、贪欲盖，二、瞋恚盖，三、昏沉睡眠盖，四、掉举恶作盖，五、疑盖。】是故欲得妙三摩地，更重要的是要离欲界贪等五盖。依《佛说分别业报经》所说的，初静虑地是「离生喜乐地」，其意是指已离欲界地的受生，而得生于色界初禅喜乐之地；欲界众生贪着于欲界中的色、声、香、味、触五尘，特别是执著男女欲的细滑触；因此执取欲界五尘不舍，这是得初禅正定的最大障碍，而这也正是假藏传佛教四大派——密宗行者所最喜欢而且不能远离的，而且这是古今四大派法王活佛等最喜欢执取的贪欲盖，因为藏传佛教四大派就是要以双身法为其修行的最后手段，达到他们所谓的「乐空双运、即身成佛」，所以藏传佛教四大派的所有活佛，根本就无法证得基本的色界禅定。

至于学人当如何修得色界初定？应于欲界人间修习动中净念相继的功夫（如无相念佛<sup>1</sup>），以无相念佛所修得的定力，入于未到地定中，于未到地定中一心不乱，不取五尘，并以世俗观察慧，厌离欲界贪等诸盖障，若得离欲而因缘成熟时，于日常行住坐卧中，自会突然发起初禅善根，进入初禅等至位中。如果于未到地定中，虽然已离沉掉，但不舍欲界男女细滑触贪等

---

<sup>1</sup> 修习无相念佛的方法与次第，请参阅佛教正觉同修会印行，平实导师所著《无相念佛》一书。

欲界贪爱，就永远也入不了初禅。譬如藏传佛教四大派——密宗行者欣乐欲界五欲六尘，于双身修法中淫乐的细滑触，虽然透过观想法而能使假藏传佛教四大派——密宗行者暂离昏沉，但念念作意却沉迷于细滑触之乐触中抱持不舍，这样的情形绝不可能入初禅。又如前说，假藏传佛教四大派——密宗行者观想自身为天身、自语为天语、自意为天意，以为这样观想成就即得「正定」，这不但是自欺，也是欺人之语；因为观想之法所成的影像是虚妄想，是妄念，绝对不是实法，也绝对不能得天身、天语、天意，更不能得初禅，违背现量与圣教量，顶多只是盗用初禅的名字罢了。由此可知，宗喀巴等假藏传佛教四大派——密宗行者从未证得初禅，是因为根本不知如何修证禅定之法故，也是因为他们不知初禅修证之理故，违背初禅修证本质故，所以永远无法实证初禅的证境；宗喀巴在这样邪见、无明、无知的情况下，只是会抄袭大论而说：「适悦行相喜乐之受，是此所修定果，非初静虑未到分摄定相应中所能生起。」其实只是依文解义而不懂论中真正的意涵，盖初禅等至之身乐，必须亲身体会，不是以言语文字的形容来想象的，所以宗喀巴在《广论》中说的初禅止观修行，只是将初禅及其止观的名称移来套用在双身法中而说止观，与初禅的修行和止观全然无涉。

《广论》360页说：

三摩地者，谓心专住所缘，复须于所缘相续而住。此须二种方便，一. 于根本所缘令心不散，二. 于已散、未散、将散、不散，如实了知；初即正念，次是正知。如《庄严经论释》云：「念与正知是能安住，一. 于所缘

令心不散，二. 心散已能正了知。」若失正念忘缘而散，于此无间弃失所缘，故明记所缘念为根本。由此正念于所缘境住心之理，谓如前说明观所缘。若能现起最下行相，令心坚持，令心策举，即此而住，莫新思择。

正念与正知，是修定的二种方便。意识住于所缘即是念，但却不一定是正念；又念或断或续的了知都是知，但也不一定是正知。修定之人首先要厘清如何是正念？如何是妄念？何者是念头？妄想（杂念）又是从何而来？妄想乃是阿赖耶识中所含藏的烦恼种子，由意根的作意及意识的分别而现起。妄想可略分为两类：一为有语言、文字、符号、形相之所缘境，在觉知心中现起，并能透过演说、文章、绘画等等表达于外者，或只是自己的意识的思惟分别而未显现于外者，都称为妄想；此种妄想是粗糙的虚妄想，是不能得定的。二谓没有语言、文字、符号、形相之空明觉知心而作思惟观者，于凡夫来看说那是无妄想，其实仍是不离见分与相分的生灭法，因此在贤圣来看仍然称之为妄想；此种妄想虽较微细，但仍是虚妄想，这也是不能得定的，因为得禅定不是只有在功夫上面而已，还需要离欲界五盖性障来配合，藏密四大派都是不离男女双身法的作意来修，因此永远不能证得禅定，只能把双身法中的专心领受淫乐境界误认为证得禅定。

再说，妄想是意识的心行，为想蕴所摄，有情由于有妄想才会有正念、妄念等等念头的显现。修学禅定者，当心安住于一善境时，此时意根与意识于此善境，念念相续而称为正念。在相续中，由于五盖等烦恼现起而攀缘，使意识不能安住于一

念，而缘于其他或一或多的念，称为妄念。修学无相念佛之人，于忆佛之净念中都无法言、文字、音声、符号、形相等，然却清清楚楚的了知自心中的忆佛之念，于一切时不舍此忆佛之净念，称为净念相继（案：「念头」与「念之前头」不相同，念头就是指「念」，而念之前头则是「念生起之前」，所以也就会有「话头」。）学人修忆佛的念头最容易摄心，是迅速修得定力的最佳方法。禅宗行者以此净念相续的功夫转成看话头，看住话头而起疑情参究话头，是最容易悟得真心之方法；所以劝请学人，还是依循修学无相念佛的方法，才是最正确的选择。

又此处所言正知者，乃正确的佛法见解，修行者于修行过程中，行住坐卧都以正知见为规范；何者应行，何者不应行，以及如何而行等等；乃至何时当卧，何时不当卧，以及如何而卧等等。如理作意、如理而行者是具正知正见；非理作意、非理而行者则是邪知、邪见。修行人于修定时，以正知来觉察念力是否相续，如果正念散了、妄念生起，则以正知对治，妄念即行消灭，正念随之又相续。如此不断的对治，妄想杂念就会渐渐减少，诸烦恼会逐渐压伏，心才能得止，这是以观修止；而假藏传佛教四大派的双身法是永远不可能得禅定止观的，因为他们都是邪知，并不是正知，观想双身像的功夫再好，也无法得证色界禅定，因为在本质上其实还是散乱心、贪欲心的缘故。

假藏传佛教四大派——密宗行者以观想有形相的佛像为修定的入门，这只是为密宗四大派的密灌顶双身修法所作的准备；因为观想男女双身交抱的佛像，乃是有形相之法，不论观

想的如何仔细，皆是意识的虚妄想，加上念念与欲界五盖相应，终究不得正定，都与禅定修证的事与理相违故。又观想有形相的影像来修定，若无正见的话，很容易入于幻境中，譬如观想见到了佛、菩萨、天人、莲花……或见到自身变大、变小等等，都是意识妄想所引生出来的，也都是修定的障碍。又以有形相的观想来修定，因心中好乐有境界法，很容易被鬼神魔干扰乃至入侵以致精神失常；各大医院的精神病房中，半数是属于这类人。鬼神魔最喜欢贪求境界法之修定者，如假藏传佛教四大派等密宗行者喜欢观想佛像，于缘佛像时一心希求殊胜境界相，这时鬼神魔就会趁机化现为佛菩萨形相来开示；若喜欢修双身法者，鬼神魔就化现为俊男美女来诱惑；乃至化现为凶恶之相来恫吓等等。当行者落入其圈套后，即呈现精神恍惚状态，乃至精神分裂，或甘愿让鬼神魔所役使；此后行者就与鬼神魔纠缠个没完没了，舍寿后必将成为鬼神魔之眷属，未来无量世中真修佛法时就会导致鬼神魔纠缠不放，成为学法时的障碍。这也难怪假藏传佛教四大派密宗的有境界法修定，会有这么多鬼神罗刹（如绿度母、白度母、空行母、空行勇父、黑奴迦等等）来护持，因鬼神罗刹最喜欢这些境界法故；是以修学假藏传佛教四大派密宗之法，未来必定成为鬼神魔之眷属，极难避免这种果报，以心相应故趣相投。

《广论》361 页说：「又如世亲菩萨亦说，念知俱能令心住所缘故，又说依念生定及说记念如索，正于所缘相续系心。故修念之法即修能引三摩地之主因。」然而《大乘百法明门论》中世亲菩萨说别境五者：一欲、二胜解、三念、

四三摩地、五慧。窥基菩萨注解：【念者，于曾习境，令心明记不忘为性，定依为业。谓数忆持曾所受境，令不忘失，能引定故。】<sup>2</sup> 对于曾习境能够明记不忘，即是《集论》说的串习事心不忘为体；也就是说曾经亲自经历的境界，令心忆念保持清楚明白记住不忘，谓之念。而宗喀巴却另创异说，在《广论》361页中曲解说：「言不忘者，非因他问或自思察，仅能记忆师所教示所缘如此；是须令心安住所缘，相续明记无少散动。」也就是说，修密宗四大派双身法所谓的「定」时，行者必须要让心清楚的安住在上师教示的「所缘」境界上（也就是针对观想的佛父佛母的和合像），相续不断而不散动才是不忘。这同时也是密宗喇嘛教为了巩固上师在弟子心中不可质疑的教导权威，说只有上师的言教才可以记忆不忘，甚至上师所言若与佛说相违时，还是要以上师所说为准；是故假藏传佛教四大派密宗认为上师的位阶高于佛。所以假藏传佛教四大派密宗处处灌输学人，谓上师高于佛，来笼罩学人，好让学人对于上师说的藏传佛教四大派——密宗双身修法，能即身成佛的邪理深信不疑。以上是宗喀巴将百法明门中51心所法的「念心所」加以曲解，教导密宗学人必须全然相信上师对于观想双身佛像的扭曲说法。

《广论》361~362页又说：

念之行相为定知相，故修定者若无定知之相，唯憨然而住，心纵澄净，然无明显定知，有力之念定不得生，亦未能破微细之沉，故三摩地唯有过失。又全不住像等所

---

<sup>2</sup> 《大乘百法明门论解》卷1（CBETA, T44, no. 1836, p. 48, a17-19）

缘，唯修无分别心者，亦须忆念住心教授，令心于境全不分别。次则令心不流不散，令不流散，义同正念，明记所缘，故仍未出修念之规。如彼修者，亦须修习具足定知有力之念。

宗喀巴所说的定知之相，即是：「定中所了知之相，也就是所缘的佛像。纵然心很清净，如果没有所缘的佛像，就不能生起有力之念，就不能破微细的昏沉，如此修定只有过失。」这就是宗喀巴所说的意涵，此说前已破之，不再重复。

然而，所谓念之行相者，是说意识及意根的识种不断的流注，前念灭、后念继之，如此前际后际念念相续不断，就是念的行相。念之行相是无形无色的，也不是四禅八定中所了知的色界、无色界境界相。举凡忆念诸佛菩萨之心念皆属净念，若于心中忆念之同时，兼有佛菩萨之影像、名号音声等等，则是于净念之中夹杂影像、文字或音声等等之妄念；如果此忆佛之念是没有语言、音声、符号、形像……等，则是单纯的净念；此净念相续的功夫，就是念力。不论动中或静中，不论是外缘或内摄，念力均不散失，才能称为定力坚固；定力坚固则心细腻，心细腻则观察慧增长，微细之沉即可破除。若时心中无有忆诸佛菩萨之念，而只是有口无心的唱诵佛菩萨圣号，或只是专在忆想头目口鼻、手足身躯庄严等等影像上用心，则皆是妄念而非净念，更何况藏密四大派都是以男女双身像为观想的佛像，那更不是净念了。

宗喀巴又说：「不住像等所缘，唯修无分别心者，亦须忆念住心教授，令心于境全不分别。」宗喀巴此处所说的不

住于所缘像等而修无分别心，是要专心住于乐空双运的离念境界中，不再缘于先前所观想的双身佛像等；他认为不住所缘像等，专注在双身交抱的乐空双运境界中，才是真正引出三摩地之主因；但是宗喀巴所认为的不住像等之所缘就是心无分别，这是误解不住所缘之意。奢摩他所缘是无分别影像，是指意识不攀缘五尘境界，不是指意识心对双身像等法的不分别，盖意识存在之时必有分别故，并非无语言文字时的了别、了知就是无分别性，而具无分别性者唯有第八阿赖耶识尔，阿赖耶识从来不了别六尘境界法故。至于宗喀巴此处说的无分别心，仍是落入乐空双运的男女细滑触的触尘而不离身识境界，落入欲界法中，与初禅的境界严重悖离，修之再久也无法证得初禅，只是依密宗自己的说法而自以为证得初禅。然于四禅八定的实证境界上，不论是了别毗钵舍那所缘的有分别影像，或是了别奢摩他所缘的无分别影像，都同样是意识心，意识心必定与境界相应故。不住像所缘，是意识心于五尘境界不起攀缘，谓之无分别影像；而意识心必定是有分别，须有分别才能了知念力，以及念力是否安住或散失。宗喀巴说令心于境全无分别，那是愚痴人说的话，除非意识断灭才能说于境界全无分别，或是入住非想非非想定中，而方便说于境界无有分别。宗喀巴将乐空双运中专注领受淫根触尘的身识、意识当作无分别心，并非佛说的真正无分别心第八识如来藏金刚心的境界。

综观宗喀巴之意是：「缘于双身佛像而作清晰的观想才是正念，不住像所缘虽然义同正念，但修者最后还是要具足定中所缘的双身佛像，念才会有力量。」这都是为了假藏



传佛教四大派密宗双身修法而作准备，是作为实修双身法的前行而说的。

《广论》362页说：

有此邪执是所应破，谓「若如前说策举其心无分别住，虽无少许沉没之过，掉举增上，现见不能相续久住，若低其举缓其策，现见住心速能生起。遂谓此方便是大教授，发大音声唱言善缓即是善修。」此是未辨沉修二法差别之论，以无过定，须具前说二种差别，非唯令心无分别住一分而足。若谓于境令心昏昧可名为沉，今无彼暗内心澄净，故三摩地全无过失，此乃未辨昏沉二法差别之言，下当广说。故若太策举虽能明了，由掉增上住分难生，若太缓慢虽有住分，由沉增上又不明了，其不堕入太急太缓，缓急适中界限难得，故极难生俱离沉掉妙三摩地。

宗喀巴于前说（《广论》360页）：「昏沉能障如是明显，掉举能障无分别住，沉掉二法为修净定障中上首。」宗喀巴所用之词「明显」与「心无分别住」不当，虽然前已破之，但此处姑就其意而述说之。宗喀巴说：「有如此的邪执应当破除，谓：『如果策举其心，则无分别住的心（宗喀巴之意是指意识安住于乐空双运境界中）虽然无昏沉的过失，但却是掉举增上，心就不能相续安住；如果把策举之心缓慢下来，则心就能安住而不散乱，所以善于缓慢是修定的好方法。』」这种说法是不了解沉与修二法差别的人所说，因为无过失的定，必须具备心无分别住与明显；如果把昏重说为沉没，而以心住于境能明显澄净，视为无过失三摩地，则此人是了解昏与沉二法的差

别。因此，如果太策举虽能明显，但因掉举增上故无分别住则难生起；如果太缓慢虽能安住，但因沉没增上故又不能明显。所以不能太急也不能太缓，但是缓急适中的界限很难拿捏准确，因此要生起离沉掉的妙三摩地极难可得。」以上是前引宗喀巴所言之略意。

依宗喀巴所立修三摩地无过规（见《广论》359页）所说：「修妙三摩地具二殊胜，一令心明显具明显分，二专住所缘无有分别具安住分。」上文宗喀巴是破除只修安住、不修明显的人。在乐空双运之时，只修安住则沉没增上，容易陷入昏沉乃至入眠；只修明显则掉举增上，不能稳定住于乐空双运之中，因此只修明显与安住二者之一分，都不对，都是修三摩地有过规。因此宗喀巴认为不论是修观想三摩地或乐空双运三摩地，都不能太掉举也不能太昏沉，必须缓急适中。又说：「缓急适中界限难得，故极难生俱离沉掉妙三摩地。」由此可知宗喀巴是在舍本逐末。宗喀巴把昏沉与掉举看成相对立的二法，认为：有昏沉则无掉举，有掉举则无昏沉。而想要于两者求其适中，这是宗喀巴的主张。

然而，修三摩地者并非要在昏沉与掉举之间取其平衡，而是两者都要破除之。修三摩地时首先要了知，什么是昏沉？什么是掉举？其次要了知昏沉与掉举生起之因。《大乘阿毗达磨集论》卷1说：【何等昏沉？谓愚痴分，心无堪任为体，障毗钵舍那为业。何等掉举？谓贪欲分，随念净相，心不寂静为体，障奢摩他为业。】白话解释谓：「昏沉是痴相，为痴烦恼的心所有法，于所知境心昏昧无堪任性，能障碍毗钵舍

那为其作用。掉举是贪相，为贪烦恼的心所有法，于清净相中，心不寂静，能障奢摩他为其作用。」会生起昏沉与掉举，究其原因，在于痴烦恼与贪烦恼；而其根本原因则为无明，也就是对解脱或生命实相不了解而产生的；由于无明故，才出生贪、瞋……等六种根本烦恼，乃至辗转衍生种种随烦恼等。是故修三摩地者，若亲证而转依于如来藏而修，则破除昏沉与掉举是易如反掌；宗喀巴以双身法的观想或实修而想要远离昏沉与掉举二边，是缘木求鱼的愚行。

《广论》363页又说：

又说从缓发生沉没，则以此理修三摩地，显然非理。又极缓心仅明澄分，犹非满足须策励相，如无著菩萨云：「于内住等住中，有力励运转作意。」此于九种住心方便，初二心时，作如是说。《修次初编》云：「除沉没者，当坚持所缘。」《修次中编》云：「次息沉没，必须令心明见所缘。」言心明见，故非说境略明显。是说心相极显极坚，修念之规此为最要。未能知此盲修之相，谓修愈久忘念愈重，择法之慧日返愚钝，有此多过反自矜为有坚固定。

由缓生沉没，以此理修三摩地，宗喀巴说那是非理，此话还算正确。然而，宗喀巴又说要由策励相来修三摩地，但是策励相修三摩地，易生掉举，也是非理；两者适中修三摩地，更是非理，都不符合三昧的修证原理与行门。

宗喀巴引圣 无著菩萨的话：「于内住等住中，有力励运转作意。」想要拿来证明他所说的修三摩地要有策励相。其实

宗喀巴所引的这句话，是出自圣 弥勒菩萨所造的《瑜伽师地论》〈声闻地〉，但他又误解了〈声闻地〉所说之义理。〈声闻地〉中说的：【于内住等住中，有力励运转作意。】内住等住者，《瑜伽师地论》卷 30 如是开示：

云何内住？谓从外一切所缘境界，摄录其心，系在于内，令不散乱；此则最初系缚其心，令住于内，不外散乱，故名内住。云何等住？谓即最初所系缚心，其性粗动，未能令其等住遍住故，次即于此所缘境界，以相续方便，澄净方便，挫令微细，遍摄令住，故名等住。

圣 弥勒菩萨所说的「力励运转作意」，从根本论中解释内住、等住的开示中，就可知晓决不是如宗喀巴所说的「让心策举以缓和所生沉没之心」。内住与等住于圣 弥勒菩萨说修奢摩他心一境性的过程中，是九次第中之初次第与第二次第而已；首先把所缘境界摄于内心令不散乱，次于不散乱心相续澄净；欲成就如是初二次第者，必须由听闻力、思惟力及不断的听闻思惟之「力励运转作意」，才能成办，不是宗喀巴误解的意思，此中义理后当再说。

宗喀巴又引莲花戒所说之语，谓：「除沉没者，当坚持所缘……次息沉没，必须令心明见所缘。」此乃修学禅定之外行人所说的话。若已生昏沉者，《集论》与《大乘百法明门论》均说彼已**无堪任性**，也就是他的意识心住于初禅、二禅定境界中，是以自心所现的定境法尘作为所缘，已经无法分别所缘的双身佛像境界相了。已经失去了分别所缘能力的意识心，是不可能坚持所缘的；昏沉状态之意识心，就更不可能明见所缘

了；故坚持所缘与明见所缘，是不能用来遣除昏沉的。若要对治昏沉，前已说过必须从根本烦恼为下手处，才是治本之道。

宗喀巴又说：「言心明见，故非说境略明显。是说心相极显极坚，修念之规此为最要。」意思是：「修念之规矩，心和境相都要极明显坚固。」此乃假藏传佛教四大派密宗缘外境双身佛像时必定如此。然而带着邪见而缘有形相双身像境界的是妄想妄念，所以宗喀巴也正是他自说的盲修瞎练者，必定会修愈久则妄念愈重，择法慧也就日愈迟钝，却还自谓得坚固，实乃陷于愚痴烦恼中而不自知。

不论是奢摩他所缘无分别影像，或是毗钵舍那所缘有分别影像，均非取自有形有相的外五尘境，《集论》说：【何等为念？谓于串习事，令心明记不忘为体，不散乱为业。<sup>3</sup>「念」者是意根所引出曾经修习过的事，在法尘上让意识去作分析辨别，或专注明记，意识心不余散；「念」心所之义，并非念佛之念，绝非于外相分有形相的境界作观想也。因此宗喀巴所谓的「修念」，根本就不符合圣教所说，同时也违背现象界的正理。

《广论》364页又说：「然能时时忆念所缘而修者，必须有力相续运转正念之因，故应修念。」又说：「譬如恐忘所知少义，数数忆念即难遗忘。故若时时忆念所缘，是生有力正念所须。于所缘境摄心不散而正观察，是生有力能觉沉掉正知方便。」《广论》此说之大意就是：「必须数数忆念所缘境就不容易忘失，所以数数忆念所缘就能生起有力正念，即

<sup>3</sup> 《大乘阿毗达磨集论》卷1〈1 三法品〉(CBETA, T31, no. 1605, p. 664, b1-2)

是修念；摄心于境相不散而作正观察，则能正知是否沉掉；如果认为数数忆念所缘及摄心不散而正观察是分别，必须遮止，则正知正念很难生起。」

宗喀巴不知定中会失正念，乃是贪与痴烦恼的现起所致；贪烦恼现起则有掉举，痴烦恼现起则有昏沉，由于掉举或昏沉则失正念。能于定中制心一处数数忆念而不散失，乃是由于定中不昏沉、不掉举；定中不昏沉、不掉举，乃是于日常生活的行住坐卧当中，能经常伏、除贪与痴烦恼故，并不是只在修定时才以方法压伏的。修学禅定的人，如果妄念很多，失正念的时间也长，则表示彼贪与痴烦恼炽盛。

再说宗喀巴以观想有形相的双身佛像，作数数忆念、摄心不散于影像上而说为正念，但这并不能说为正念；因为观想影像是意识的幻想，对于四禅八定的实修者而言仍是杂念、妄念。而《解深密经》中所说奢摩他所缘的是无分别影像，是无形无相的；是五根摄持不动，前五识不攀缘五尘境相，只有意识所缘净念相续的念。而毗钵舍那所缘有分别影像，也是无形无相的；是意根所引出的串习事（曾习境）法尘，由意识作观察整理。安住于上述二种所缘才能称之为正念；又修奢摩他、毗钵舍那时，若失正念意识能马上觉知是沉、是掉，而由意根作意压伏贪痴烦恼，正念乃得相续，这样的知才是正知。是故宗喀巴说，缘佛像摄心不散而正观察彼影像，说为正念、正知，那只能用在假藏传佛教四大派密宗为双身修法所作的观想上，不能行之于三乘佛法的止观，乃至不能行之于世间四禅八定的止观也。

（待续）

# 救護佛子向正道—(二十八)

## 論釋印順說六處無實

### 真實的是十八界

游宗明 老師



释印顺的著作为了预防有人来破斥他的荒谬，所以他常常脚踏两条船，一边说这样，一边说那样；若有人出来反驳他，即有信受他的人出来辩解说：「印顺法师另外也有这样说呀。」让你迷糊而无法反驳。譬如释印顺是信受大乘非佛说的人，但他书中也称赞大乘是佛法。须知信受大乘非佛说的人，是不相信有西方极乐世界的；释印顺称赞念佛好，却又说西方净土是太阳神崇拜，如此两面手法似乎是他的黠慧，想要处处逢源，但却是心无决定者，因为他不能抉择何谓正法正见，模棱两可的结果就像一锅好粥放入一颗老鼠屎，令人无所适从。那些替印顺辩护的人常说：「你们说他的老鼠屎不对，可是他也有粥呀。」岂不知正邪不能两立，法上的大是大非不可不分，佛也说过：「清浊异流，明愚异趣，忠佞相雠，邪常嫉正。」只有相似像法可以大家一起和稀泥，但真正的佛法是不可以含混笼统的。释印顺说六处无实，那「实」的是甚么？是十八界吗？释印顺书中是这样说的。既然十八界是真实的，为何六处无实而十八界真实呢？六处就是六根（有时含六尘说为六入处），六根、六尘难道不在十八界里面吗？十八界真实，六根与六尘都在十八界中，为何又变成

不真实了？我们看他的书中怎么说。

释印顺于《唯识学探源》说：

所缘的六处无实，实际上达到了凡是我们所认识的一切，都不是真实的结论。真实的是什么？是十八界。它在认识论上，可说是二元的。凡是有漏心所认识的一切，都是假的，不是法的实相；在我们所认识的假相背后，隐着真实的因果法相——十八界。这个见解，初期的瑜伽派，像〈本地分〉也还取同样的见地。<sup>1</sup>

六根、六尘、六识即是十八界，十八界都是因缘所生法，因缘和合而生，因缘散坏而灭，没有一法是不生不灭的；即使是恒审思量的意根，当阿罗汉入涅槃时也还是可以灭掉的，故说「十八界都不是真实」的结论。释印顺说「凡是有漏心所认识的一切都是假的，不是法的实相」，那为何又说「假相背后隐藏着真实的因果法相——十八界」？其实释印顺也发觉到若无一个真实的法相，而只有生灭的法，则他所说的「佛法」将成为断灭见；成为断见外道去了，何有佛法？一定要有一个不生不灭的真实法才会有生灭的法相不断地生灭，而此不生不灭的真实法却不是十八界中的因果生灭法；因为十八界是生灭法，生灭法不能出生诸法，更不能出生不生不灭的常住法，当然不可以说是不生不灭法。释印顺说「在我们所认识的假相背后，隐着真实的因果法相——十八界。」难道说我们能认识与所认识的都不是在十八界里，而是在十八界之外？「能认识、

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，页 204。



所认识」就已经是十八界内之法了，怎么有可能认识的是假相，而背后的十八界反而是真实的？那十八界莫非有真有假，真假混合？释印顺的逻辑很奇怪，老实说就是不合逻辑；六根等六处既是十八界中的一部分，正是十八界自己，怎么可能十八界又成为六处背后的真实法？那么世人也可以随便吓唬人说：「我背后有一个权势很大的人，就是我自己。」愚痴无智的人会信受他的说法，有粗浅智慧的人却会笑他无智。

释印顺说「十八界因果法相是真实的」乃是错误的说法。可是当你这样破斥他的时候，支持印顺的人也许会说：「人家印顺法师也有说：凡是有漏心所认识的一切都是假的。」你能说他辛苦赚来供养印顺法师的钱也是假的吗？当然是真的。不过我们不能拿世俗人的真假定义来套用法界实相，那是有差别的。有漏心所认识的一切都是生灭的，十八界的法也都是生灭的，这样说法才没有矛盾。而释印顺却说「有漏心所认识的一切，都是假的，假相背后的十八界却是真实的」，如此则互相矛盾，因为有漏心所认识的六处本身就是属于十八界自己。释印顺自己矛盾，却说初期的瑜伽派也取同样的见地，而建立了离言自性、假说自性。离言自性是说第八识如来藏，是世尊于阿含时就隐覆而说了，不是瑜伽派才建立的，瑜伽行派的菩萨们只是加以发扬光大而已。这个世间，若不是世尊说明，有谁能够知道人有八识？佛是正遍知者，后人都还不是正遍知，不可能比佛更有智慧，所以释印顺的猜想乃是胡思乱想。

释印顺说：「所缘的六处无实」，十八界讲的是根、尘、

识之蕴处界，六处即是六根，六根接触外六尘，想要了别而有六识发生，就是识阴。六根的所缘是六尘，那么谁能够缘六根呢？眼根就是眼球及其胜义根，而眼根本身是不能看见的，必须另外还要有一个能力才能让眼根看见而有眼识，否则死人眼根未坏应该也能看见。这个能使眼识见物的能力，除了眼根以外还得要有色尘；眼识所缘的眼根与色尘，其中的眼根就是六处之一；眼识有了眼根与色尘这两个所缘，还得要有第七识意根及第八识如来藏（当然还要有空间光线意识等所缘），然而此二识都没有证自证分（依凡人来说），也就是都不反观自己，如刀不自割，是法界中的实相，非释印顺所能知，他就无从置喙了。所以释印顺主张十八界真实，就不能写「所缘的六处无实」，因为六处摄属于十八界中，是十八界自己的一部分；所以他只能写「六处无实」，但那结果也是一样。就算释印顺想以意根为出生「所缘的」真实心，只有意根就能有六处吗？还是不行，因为六根都是从如来藏出生的，意根都不能自己出生另五根了何况出生它自己。

释印顺于《性空学探源》说：

凡夫在这五蕴上执我，这我都建立在所边，它与六处我之建立在能边略有不同。总之，说建立点，六处是建立在身心和合的生命总体上，五蕴则建立在内外相知的认识关系上。<sup>2</sup>

释印顺认为六处是身心和合的生命总体，如此而说所缘的

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《性空学探源》，页 49。

六处无实，那生命总体全都是假的了？其实凡夫生活在色受想行识这五蕴中，并不觉得这我可以建立在「所」边，或是六处我可以建立在「能」边，因为五蕴存在的当下，已经显现十八界的具足运作。释印顺这个能与所的建立正好与现象界中大家可见的事实颠倒，譬如他把六处建立在能边，然而六处是不能了知六尘万法的，不该建立在能的一边；假使六处能了知六尘中的某一些法，死人的眼根应还能了知色尘，乃至死人身根也应还能了知触尘；但事实上这五根不可能再有能知的能力了，所以这是释印顺对六根无知而作的建立。即使是无色根的八识之一的意根一处，虽然是心，祂虽有能知，但能知的功能也是极差的，所以在眠熟位中无力辨别法尘，因此祂在了知生命自我的「能」上面也只有很差的功能，只有依于六识心而作遍计所执的功能。而五蕴是具足十八界的，五蕴中的色阴（五色根、六尘）是识阴（主要是意识）对生命总体自我的「所」认知，而识阴六识是对生命总体自我的「能」识知者，所以释印顺把五蕴全体建立为所认知的一边，完全不符现象界中五蕴具足能所的实质，只能说释印顺对五蕴的内涵是极其无知的，这已足够证明他对基本佛法其实是不懂的。生命总体的建立点，不是如释印顺所说的建立在所边的五蕴，或是能边的六处而已，还必须要生命实相这个如来藏，才有可能建立；否则连五蕴或十八界都不可能存在，就不可能有释印顺来乱判五蕴、十八界的能所了。由于释印顺否认有第八识，所以对生命总体的建立始终无法说清楚，讲明白。

释印顺说：「凡是有漏心所认识的一切，都是假的，不

是法的实相。」那么什么是法的实相？释印顺说所认识的一切都是假的，真实的是十八界，这个毛病可大了，难道我们所认识的自我不是十八界？既然真实的是十八界，却又说所认识的一切都是假的，这跟常人的认知相距实在太太大，逻辑上大大不通。佛法为破众生的自我执著故说五蕴、十八界一切是生灭的，生灭无常故是苦，是虚妄的，而非说一切认识都是假的；你的认识有真有假，学佛之后就有智慧可以分辨真假，若一切认识都是假的，那学佛与成佛何用？成佛时所认识的法界实相也应是假的，那么成佛不就是假的了？「一切都是假的」是从「一切法空」而来的错误思想，学佛若是只学一切法空、一切都是假的，那只是外道断见的思想，尚不能及于声闻解脱道之所学，而非佛菩提道，有智之士都要迈向佛菩提大道才能了知诸法的实相，了知诸法的实相才能知道有一个无漏心如来藏，祂没有见闻觉知的认识却能出生十八界万法，所以祂不是假的。佛于阿含诸经已说过五蕴非**我**、不异**我**、不相在，显示有一个「非我、不异我、不相在」的非心心，而不是只讲一切认识都是假的。在我们所认识的五蕴、十八界假相背后，隐着真实的因果法相就是五蕴非我、不异我、不相在里面说的真我，就是涅槃本际的真实心；这个心却不是第六意识心，此真实心能出生十八界法，乃第八识如来藏而不是十八界。这个见解正是正见的所在，佛法不能离开第八识如来藏能生名色的正见，否则学佛就变成心（如来藏心）外求法的邪见了。

释印顺为什么会认为十八界是真实的？因为从凡夫来看十八界都是真实的，但是佛法说十八界全都是虚妄的，因为十

八界的法都是因缘和合而有，因缘散坏而灭，所以十八界的法都是虚妄法，不是真实不坏的法，所以十八界都是虚妄的。十八界既然是虚妄的，那为什么会有十八界出现？可见十八界背后必然有个「离言自性」，这是从比量上就可判断出来的，因此释印顺说：

它建立了离言自性，假说自性。在世间所认为真实的假说自性背后，还有它所依的真实的离言自性。它要建立有宗，它认为没有这离言的实性，无法建立因果缘起，它要反对**彻底无自性的大乘**。<sup>3</sup>

释印顺把大乘判为「彻底无自性的大乘」这是一个无知，释印顺所谓的「彻底无自性的大乘」，其实只是声闻部派佛教中的凡夫僧对般若空性义理误会而提出来的大乘法，并非真正的大乘法，绝不可能代表外于部派佛教而仍在弘扬的真正大乘佛教。而且大乘既然主张有真实存在的离言自性，怎么可以判为彻底无自性的大乘？有宗若是反对彻底无自性的（指十八界中的法都是无自性的，有自性的离言自性即是如来藏，如来藏不属于十八界内之法，祂的离言自性虽然借假说自性而表达，但却是真实法，不是虚妄假说之法，而言说之道无法到达祂的境界里，所以祂是永远离言的；但因祂有出生名色等万法的自性，故称为离言自性。因为如来藏是中道，离于两边，在祂自己的认知之中是离于有自性或无自性的，为了让众生能够了知实证，必须要以假说离言自性来呈现），那有宗就应该承认释印顺所定义的大乘才对呀！怎么有宗要去

---

<sup>3</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，页 204。

反对释印顺定义中的大乘？而且他所谓的有宗不曾落入诸有中，他所谓的空宗也不曾落入一切法空之中，所以释印顺的书中评判的内容，其实是东拉西扯逗在一起来作判定的；如此一来，不知真相的初机学人真的很难读懂；只有实证三乘菩提的人才能读懂他在说什么，当你读懂的时候就知他说错了；当你不知道他错在哪里的时候，表示你还读不懂释印顺的著作。

这「离言的实性」，即是「真实的离言自性」，简称为「离言自性」，此离言自性即是第八识如来藏。十八界诸法都无自性，若说十八界之法有自性，这是假说自性，譬如说金有金的自性，火有火的自性等，但金的自性、火的自性都是依金与火而说的，这二种自性即是假说自性，因为并无自体性，只是被用来假说金与火的自性。十八界后面有个离言自性，也就是说十八界背后有个能出生十八界的离言自性如来藏，如来藏即第八识，「识」即是心，以有第八识而有缘起因果，但是释印顺说这个离言自性的「识」，「也不见得就是心罢！」他在《唯识学探源》中说：

一切境界，都不离心识名言的势力，这虽已达到了认识论上的唯识，但隐在认识背后的离言自性，经部说是十八界，瑜伽派也承认它是缘起因果，也不见得就是心罢！似乎也没有充分理由，证实它就是虚妄分别的心心所。〈真实义品〉成立离言自性，引用小乘共许的教典，我知它比经部高超了多少！<sup>4</sup>

---

<sup>4</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，页 206。

原来释印顺说「真实的是十八界」是经部师所说的，因为「隐在认识背后的离言自性，经部说是十八界」；释印顺没有注明是经部师中的谁有这样说，而这种违背佛法的说法，肯定没有一位证悟的菩萨会这样说。释印顺说：「但隐在认识背后的离言自性，经部说是十八界，**瑜伽派也承认它是缘起因果……**」，事实上，瑜伽行派的无著、世亲、提婆（如来贤）、玄奘、笈补巴、多罗那他，乃至今天的正觉同修会，所说的五蕴、十八界背后的离言自性，从来都是指第八识如来藏，自始至终都不曾说是十八界；乃至往前追溯至二千五百多年 佛陀的说法，也不曾说过是十八界法，如今经论等文字都还俱在可以稽核；释印顺竟然可以无视这些经论的圣教证据而作反说，把瑜伽行派弘扬第八识如来藏而指称如来藏为离言自性的说法，移花接木到声闻部派经部师说的十八界法，把二个完全不同法义而且是互相对立的法义，凑合为同一种说法，使人误以为他所说的是依据佛教史实而说的正确说法；释印顺这种移花接木公然说谎而脸不泛红的功力，确实高人多多，不只高人一等。离言自性是第八识如来藏，不是十八界；第八识是心，但不是意识心，因此又叫作非心相心，但绝对不可说祂不是心，因为祂毕竟非物而且能生名色等色、心。如来藏既然不是虚妄的意识，当然祂就没有虚妄分别的心、心所等自性了。不论小乘教典或是大乘经典都不能离开离言自性（第八识）而说佛法，所以释印顺说小乘共许的教典比经部师高超多少，是多此无谓的一比，徒增读者分裂佛法的妄分别心，因为经部师们再怎么造论演说，也都只是声闻凡夫僧的妄知妄见。若说瑜伽行

派最代表性的菩萨就是无著，他一生弘扬《瑜伽师地论》，其中的〈本地分〉所说的离言自性，那是弘扬如来藏的圣论，更不可能说「真实的是十八界」这种不是佛法的说法。释印顺之所以有这种错误思想，根源于他只信受喇嘛教的六识论，六识论者把意识再分解为细心，用意识细心来取代第八识如来藏的离言自性，而说意识的细心能持种，于是十八界就变成意识细心在持种；密宗应成派假中观认为意识是真实不灭的，所以十八界是真实的，因此印顺说「六处无实，真实的是十八界」，便造成逻辑上自相矛盾的结果，而释印顺的徒众们竟然至今仍无一人能发觉这个不合逻辑的错误。

释印顺在《唯识学探源》中说：

在认识论上，达到境不成实的思想；在因果相续的缘起论上，达到了细心持种能生一切的见解。彼此结合起来，这依它离言自性，就是心中种子所变现的，它就是心，这是真实。等到拦入认识界，它就出现了别体能取所取的现象，这是不真实的。「实无外境，唯有内识」的唯识论，宣告成立。<sup>5</sup>

瑜伽行派的唯识论所破的正是释印顺所主张的「真实的是十八界」，不断地演述说意识是因缘所生之法，所以意识是会断灭的，从来不是释印顺说的曾主张十八界是真实的。世尊说：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」意识不论粗细，都还是意识；会断灭的意识细心不可能持种而出生十八界，何

---

<sup>5</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，204-206。



况能有释印顺所说的真实的十八界存在？生灭无常的十八界，会有什么真实可言？因果相续的缘起论中所说的有能力借缘生起五蕴十八界的离言自性，一定是持种之心；一切粗细意识都是因缘所生法，被生的法一定不能持种，所以并不是意识细心所能持种的，因为此生的意识不论粗心意识或是细心意识，终究会因死亡而断灭，所以不可能持种。能持种的，必定是常住不灭的；而能够常住不灭的，必定是本来存在、从来不生的，才有可能。十八界既然都是因缘所生，必属因缘散坏即灭之法，显然十八界不是真实法；因为十八界中并没有一个法是不生不灭的，从这里可以探究出有一个法是离十八界，非语言文字所能到达的离言自性，那就是第八识如来藏。这个离言自性的如来藏才是真实法，为什么如来藏是真实法？因为祂有能出生十八界的真实自性，所以六祖大师说：「何期自性，能生万法。」五蕴、十八界法都是在人间的言说自性中运作的，不可能是离言自性，否则释印顺应该一生都无言说而仍然能够生活、学习、弘法了。

学佛是不可以否认第八识如来藏的，释印顺因为否认如来藏，所以才会找不到真实法而说「真实的是十八界」，只好把第八识离言说而有能生万法的离言自性套在不离言说的十八界法头上，来主张十八界是真实法；这种说法不但严重违背实相法界的事实，也严重违背现象法界中可知可见的事实，但释印顺依旧睁眼说瞎话，根本就不是佛法。佛法应该说：「真实的是如来藏，十八界都是虚妄的。」如此正见才能决定意识必定是虚妄的而断我见，进而断三缚结而证初果，才能稍微理

解佛菩提道的意涵，这样学佛才有真实意义。

附录：《唯识学探源》：

所缘的六处无实，实际上达到了凡是我们所认识的一切，都不是真实的结论。真实的是什么？是十八界。它在认识论上，可说是二元的。凡是有漏心所认识的一切，都是假的，不是法的实相；在我们所认识的假相背后，隐着真实的因果法相——十八界。这个见解，初期的瑜伽派，像〈本地分〉也还取同样的见地。它建立了离言自性，假说自性。在世间所认为真实的假说自性背后，还有它所依的真实的离言自性。它要建立有宗，它认为没有这离言的实性，无法建立因果缘起，它要反对彻底无自性的大乘。

经部的所缘无实，与遍计所执的假说自性有关。经部师，怎样从认识论的见地去解说所缘无实呢？拿眼识缘色来说：假使说眼识所显现的青色，就是眼识直接的亲缘到的外境，这除却正量部的直取外境以外，小乘都是不承认的。见色的时候，心上觉得它是什么形相，是什么名称，这名、相，只是总名、总相，也可说是概念。总名、总相，不是青色的自体，它是无实的。这样的见解，不但经部，有部也会承认。但依有部的见解：这总名与总相，是意识的境界，确不是色法的真相。眼识虽不能见一一极微的自相，但眼识上所显现的色相，不论是极微的和合或和集，它总是从

那一极微来的。换句话说，意识上抽象的概念不是真实的色法，但依识上所显现的青色，不能说不依客观的青色而成立。眼识所见的青相，与色法的青相，是一致的。它的见解，青色是它自体是这样的，不是因能缘的心识而是青是色的，所以它主张眼识能缘实境。但在经部看来，眼识并不能见到一一极微的自相，只见到和合的假相。这和合相，极微上是没有的。所以眼识上所显现的青相，不与外界存在的青色一致。因此，眼识不能缘实境。眼识虽缘不到色法的自相，但并不能说没有青色。假使没有超认识的青色，也不能依它而在眼识上显现和合的青相。有部与经部的认识论，有着很大的差别。

瑜伽派，认为凡是有漏心识所认识的，都是假说自性，都不能离却名言相。

像有部的客观存在的青相，是必然要反对的。没有名言识的力量，决不能知道它是青是色。它与经部一样的，在假说自性的背后，建立离言自性。这一一法的依它离言自性，是必有的，不然就是恶取空。一切境界，都不离心识名言的势力，这虽已达到了认识论上的唯识，但隐在认识背后的离言自性，经部说是十八界，瑜伽派也承认它是缘起因果，也不见得就是心罢！似乎也没有充分理由，证实它就是虚妄分别的心心所。〈真实义品〉成立离言自性，引用小乘共许的教典，

我知它比经部高超了多少！

在认识论上，达到境不成实的思想；在因果相续的缘起论上，达到了细心持种能生一切的见解。彼此结合起来，这依它离言自性，就是心中种子所变现的，它就是心，这是真实。等到拦入认识界，它就出现了别体能取所取的现象，这是不真实的。「实无外境，唯有内识」的唯识论，宣告成立。<sup>6</sup>（待续）

---

<sup>6</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，页 204-206。

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载四)

### 第三节 喇嘛教义现空不二理论的种种过失

佛说：「十八界空无所有。」然而，却有喇嘛教徒与索徒们认为十八界法灭后，在空无所有的灭相境界里，说十八界法的作用还在、还能显现出来。他们还由此发展出现空不二，再变化说为现空双运的理论，认为不管是缘起时还是相灭时，一切法与此空无所有的境界其实无有差别，例如匿书中说：「缘起是假立、虚幻的法，其实质正好是空性，又因为是空性，才能产生出万法，故缘起与空性其实无二无别。<sup>1</sup>」「正在显现之时，外、内、中、上、下都不存在，远离了四边八戏，也正是在这空性中，假立的世俗因缘集聚了，它就有显现。

---

<sup>1</sup> 释智诚、秋吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》中册，〈第五章 现空双运〉，页 839。

说没有，它能显，说有，它又是空性，这境界远远超出分别心所能了达的范围，因此才说它是稀有法。<sup>2</sup>」。喇嘛们的意思是说：「一切法都是缘起性的，因此是假立法、是虚幻的法；而一切法灭后空无所有的实质，正好是空性，也因为这个空性的缘故，才能产生出万法，是故说一切缘起法与空性其实无二无别。」「一切虚幻的法在显现时，去分析它们，结果都无实体，因此都不存在，这就是空性，空性是远离四边八戏种种戏论的。也正是在这空性中，假立的世俗因缘集聚了，一切法就出生显现了。这个空性，说它没有，它能显现出生一切法，说有，它又是空无所有性的，这境界远远超出分别心所能了达的范围，因此才说它是稀有法。」喇嘛教徒说一切法因缘出生显现时，为空无所有性的显现，虽然现有，然而应知都不存在，喇嘛们于匿书中说此为世俗谛：「正世俗者，即任何之显现，以证悟法性之加持，则其为金刚法界坛城之显现，故承许凡夫前之显现是本不存在的。<sup>3</sup>」喇嘛们说一切法在此空无所有上，不管是生起时还是灭相时，都空无自性，因此远离于一切戏论，显现出光明作用，此为胜义谛：「胜义谛者，即一切诸法之自性乃是远离戏论相之光明空性。<sup>4</sup>」。喇嘛们以上所说，是为乱说佛法。在佛法中，共说一切虚幻法因缘生住异灭，都无实性、灭相、空无所有，佛法中

---

<sup>2</sup> 同上注，页 779。

<sup>3</sup> 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈第一章 无尽的恩赐〉，页 74。

<sup>4</sup> 同上注。

有将此情形称名为空相，但是绝对没有将诸法坏灭后的空无之相称为是空性、金刚法界的教理，也没有将此灭相说是远离戏论相的教理，更没有说灭相还会有光明等作用的教理，这都是误会佛法中所说空性以后的妄说。至于佛法中所说的空性之真正教理，下文将会提到。

索徒们这样的乱说佛法，不仅违背于世俗人的看法，更不符合于小乘佛法一切法生、住、异、灭的实理，所犯过失极多，这里先用一个比喻来说。譬如说，原先有一幅千万美元的名画存在，不幸失火烧掉了，烧光了。此时间他：还有刚刚那一幅画存在吗？只有愚痴顽劣的人才会认为那一幅画还能从空无所有的空相境界里显现出来吧！一切正常人都知道那一幅画没有了，都无所有了，更不可能从空无所有里重新显现出那一幅画来的。也绝对不会有人认为是画作存在时就等于画作不存在吧！对照于索徒们的说法，我们就可以了知，喇嘛们只是猜测想象而以不死矫乱的方式乱说一气，用来笼罩不懂的人；不仅不懂小乘佛法的世俗谛义理，更是连世间法的法相都乱说一通，说出灭相不灭能生万法的不合逻辑荒唐言论，根本就是在破坏佛法，罪过！罪过！

喇嘛教教徒们的见解真是非常的荒谬，竟然会认为法显现时（画现），就是空无所有灭相的显现；法灭时成空无所有的灭相（画灭），还认为能有因缘作用存在、还能够将画显现出来，更将此荒谬的理论说为是现空不二。作此说者，连世间智都没有，真是愚痴。要知道，佛法不与世间法相争，在世俗谛里，佛法不说一切世间法不具有世间相的体性，只是指出一切世间

法所必定具有的世间体性是为：生、住、异、灭的相续相。在大乘法教中，是将生、住、异、灭的相续相更加以细说，指出乃是刹那刹那无量种子的因缘生灭过程，虽然都无有实性，然而亦不坏于一切世间法相。《大乘入楞伽经》卷 5 佛云：

大慧！如我所说诸法无我，以诸法中无有我性，故说无我；非是无有诸法自性，如来句义应知亦然。大慧！譬如：牛无马性、马无牛性，非无自性；一切诸法亦复如是。<sup>5</sup>

喇嘛教的现空不二理论，既然不能自外于世间法的范围，因为有现相的法必是属于世间法相，那么不管是在现方还是在空方，佛法已说世间法实际本质无常，即全无所有。本质既然是全无所有，现方与空方都无所有，密宗说之为不二、是稀有胜义理，就全无意义，只能沦为虚妄想像、标准的戏论了。此处，我们要知道的是，喇嘛教徒们所说的一切法是空性义，在这里，实际上不离于小乘佛法所说的世俗谛空义，即一切法是空无所有、灭相的意思，是跟大乘佛法所说的空性定义完全不同的，大乘佛法说的空性是指法界实相能生名色等万法的义理。学人要认清喇嘛教现空不二理论的虚妄本质，不要被其混淆。大乘法所说一切法皆是空性的意义，跟喇嘛教徒们所说的完全不同，在大乘法中，对世俗谛与空性的定义是：「一切法是空性因缘所生法，是法无我性、非无自性。一切法与空性的关系是不一不二。」并且教导说：「空性是指能够出生一

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 16，页 614，下 26-页 615，上 1。



切法的法界实相，不是无所有之灭相即是空性。色即是空是指色法的自性即是法界空性的无所有性，不是说色法即是空性法界的意思。」

喇嘛教徒则是将空无所有的灭相空义，等同于法界实相的空性，将两者混为一谈。这正显示出，喇嘛教徒们不懂甚深般若义理，乃是用凡夫的心智，想象一切法灭时，有一个空相基体是存在的，并且将此想象的空相，错误的执取为空性，对外宣称此不存在的空相就是法界实相、就是涅槃。更错误的说，一切法实质上就是此空性，而实际上喇嘛们所说的空性，却是根本就不存在的断灭相。种种的说法，正显示出，喇嘛教徒们根本就没有任何的佛法解脱证德，就连小乘声闻人断我见初果的实证功德都没有。何以故？小乘初果人的实证功德，简单的说，就是对于十八界法灭相之后，十八界法空无所有的情况，现起确定无疑的坚固信受，更不转变的定见智慧，已断三缚结故。一切实证初果的佛弟子们都知道并且实证此理，都绝对不会认同索徒们所宣称的，一切法无常空即是法界空性还能反过来从空无之中出生万法的荒谬言论。索徒们未证初果，不懂初果境界；未证般若，不懂中道实相境界，才会说出「缘起法能显现生出万法」这样的荒唐言论。喇嘛教徒破坏佛法，真是罪过！罪过！

喇嘛教徒这样荒唐的教理，正是落于 佛陀所破斥的「不生无常」外道邪见里。外道的不生无常，是说一切法，不管是在生时之有或是在灭时之无，其实从来根本就是天生的。《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4 佛云：

彼不生无常者，非常无常，一切法有无不生；分析乃至微尘不可见，是不生义非生；是名不生无常相；若不觉此者，堕一切外道生无常义。<sup>6</sup>

略译：外道所执的不生无常，并不在探讨一切法是常还是无常上来说，而是执一切法不管是在显现时说为有，还是在灭失时说为无，其实从来都是不生。他们是因为分析物质色法乃至微尘相时，发现物质色法全不可见，因此把这个现象认为就是无生的意义：没有出生。他们将这个以为四大不生的状态，认为就是一切无常法无生的意义。佛弟子对于这种外道邪见，将无常当成是一切法的根本因，如果没有察觉的话，会堕在邪见产生的无常断见中。根据 佛陀的开示，对照喇嘛教徒于匿书中所说的「正在显现之时，外、内、中、上、下都不存在，远离了四边八戏，也正是在这空性中，假立的世俗因缘集聚了，它就有显现。说没有，它能显，说有，它又是空性」、「凡夫前之显现是本不存在的」、「一切诸法之自性乃是远离戏论相之光明空性」，如是将无常的一切法当成是万法出生的根本因，正是 佛陀所破斥的外道「不生无常」论者。喇嘛教徒破坏佛法，罪过！罪过！

又，喇嘛教徒们说出这样荒唐的教理，也显示出他们对于佛法的菩提法相，完全不懂。一切法生、住、异、灭的过程法相，是属于世间法；小乘佛法所说十八界灭后的空义，与大乘佛法所说的法界实相空性，是属于出世间法。说出一切法是

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册 16，页 508，中 20-23。

生、住、异、灭法相过程的道理，是属于小乘世俗谛；十八界法相灭后即是涅槃的道理，是属于小乘胜义谛。说出世间法相非「生、住、异、灭」非不「生、住、异、灭」的道理，是属于大乘世俗谛；说出如何不坏世间相而成佛的道理，是属于大乘胜义谛。以上所说的佛法，确实不容易懂，因为 佛陀说连二乘人都不懂大乘佛法般若的真理，那么，连世俗法相都说不清楚的喇嘛教徒们当然就更不懂般若了。索徒们将世间法与出世间法、世俗谛与胜义谛混为一谈，乱说佛法名相，将虚妄法说为是实相法，也将大乘佛法所说的能生万法的实相法界空性的实有性说为是断灭空的虚妄法。喇嘛们虽然知道佛法中的名相，可是因为不懂，就大胆的套上自己想象的法义，而硬说是了义的佛法，造成混淆自他视听见解，破坏 佛陀正法的结果。为何这样说？因为喇嘛们自说「假立、虚幻的法，其实质正好是空性」的诽谤佛法言论。前文已经指出，喇嘛们此处所说的空性，实际上是法相灭后的灭相、空无所有，不是指向大乘法所说的空性、法界实相义。先且不论喇嘛们随意改变佛法名相定义所犯的大过失，仅就此立义来说，此论一出马上就有三种错误出现：

### **第一种错误是：**

一切法能够出生一切法的谬论。一切法在一方面既是虚妄性的，在另一方面却又说如空性一样，有作用而能够因缘聚合显现出生其他的一切法，那么即是在说：法相在灭后无所有的情况下还有作用，并且能够出生显现其他一切法

的意思。这种立论，正是四边戏论里的自生论与他生论，龙树菩萨早在《中论》里面破斥过了：诸法不自生。例如，喇嘛教徒们极为推崇的月称喇嘛，在其著作《入中论》就说：「有业虽灭经久时，当知犹能生自果」<sup>7</sup>，业自生果理论，这很清楚的就是一切法能够出生一切法的理论，正是外道的自生论与他生论。

### **第二种错误是说：**

法相灭后空无所有中能够出生一切法的谬论。这种立论，就像是在说，人间的灾祸是从天空中突然降下来的，也像是在说众生遭受到的善恶业报，是从虚空中无中生有的。这种立论，正是四边戏论里的无因论，也是龙树在《中论》中已破斥的邪见。

### **第三种错误是：**

一切法与空无所有和合而出生其他一切法的谬论。这种立论，正是四边戏论里的共生论，勉强的作一譬喻，譬如说，兔有角。世间无有此兔，这只是相对于牛有角而想象建立出来的妄想，一种遍计执的妄想而已。

龙树菩萨说：「诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生。」<sup>8</sup> 而索徒们所说的道理早已被龙树这首偈预先破斥了，千余年后的今天，索徒们竟然还无知地落入菩萨所破

---

<sup>7</sup> 法尊法师译，《入中论》卷2，新文丰，1990.12初版3刷，页124。

<sup>8</sup> 《大正藏》册30，《中论》卷1〈1 观因缘品〉页2，中6-7。

斥的邪见中。所以，结论很清楚，喇嘛教徒们的现空不二理论，违背于世间法、违背于佛法中道实相义理、违背于龙树菩萨所说中观法理，落于龙树菩萨所破斥的四种边见里，是为恶见。而恶见也正是意识的所缘境界、所思境界、所想境界，是故说喇嘛教徒们的现空不二理论，实际上只是六识论者落入意识境界的无义戏论而已，根本不出于意识境界之外。索徒们的说法，是在破坏佛法，罪过！罪过！

又，喇嘛们既然在匿书中主张：「缘起是假立、虚幻的法，其实质正好是空性，又因为是空性，才能产生出万法」、「有业虽灭经久时，当知犹能生自果」，如是言论即是说，缘起生灭性的法，因为无常而在最后成为断灭空了，还能够出生万法。然而，一切法既然是缘起生灭性的，所出生的其他一切法，必定也是缘起生灭性的，凡是缘起而有生灭性的法，都不可能出生任何一法；索徒们如是主张，具足违背佛法所说空性不生不灭义理，具足违背龙树《中论》里的正义，更违背佛地「常乐我净」境界。索达吉门徒等喇嘛教徒们的说法，是在破坏佛法，罪过！罪过！一切善心正信学人不应信受。

再说，喇嘛教现空不二的理论，此中不管是说现法还是空法，既然都没有超出世俗谛理，不外于现象界中无常故空的生灭法，都是落在凡夫的妄想建立见里，当然就更无有任何的胜义谛理可言。小乘佛法的胜义谛是指阿罗汉苦相灭后，十八界无所有的涅槃境界：「断无余、舍、吐尽、无欲、

灭、止、没」的情况。佛经中亦记载明确，阿罗汉们常常都会自证自明的在大众中宣说：「我得究竟智，我生已尽、梵行已立、所作已办、不更受有，知如真」<sup>9</sup>，说的也正是同样的十八界无所有的涅槃境界。这个涅槃境界，就是小乘佛法的胜义谛空理。这个涅槃境界，并不是空无所有的灭相，因为如果说灭相就是涅槃的话，那佛法就等同于外道断灭论了，而佛法不是断灭论，佛法不说涅槃是断灭相的空无。阿罗汉死后不在三界中受生，故不再有三界有于三界中现行，是故阿罗汉才说我生已尽、更无后有，如此「我生已尽」的情况正是无有十八界法的涅槃境界。佛法说的这个阿罗汉涅槃境界，是灭止一切十八界现行的涅槃境界，因此是无相性、因此是无生性。对照于喇嘛教的现空不二理论，主张诸法断灭后的空无可能无因无缘而又出生万法，所以如此说：「任何实有自性都是多余的。如能深刻了达此理，就可顺利悟入现空双运妙义，接受『无自性而有功用』的崭新理念。<sup>10</sup>」、「所谓的『无自性』，是事物本来的真实性，不会随缘增减，且能任运而生无尽妙用，所以又叫性起。<sup>11</sup>」由此，我们得见喇嘛教徒们的背佛荒唐心态，竟然自行创造佛法理论，认为事物不会随缘增减，还能出生妙用。如是言论，诽谤佛法，违反佛法所说世俗谛理：「一切法是生住异灭，虚幻显现、无

---

<sup>9</sup> 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 22，页 570，下 15-17。

<sup>10</sup> 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，〈第六章 聚焦阿赖耶〉，页 853。

<sup>11</sup> 同上注，〈第五章 现空双运〉，页 829。

实性、无所有」的义理。亦违反于世间共识，世间人也不会认同这些喇嘛们所说的「事物不会随缘增减」的话，因为一切事物都会随缘消散的道理，不是索徒们说的无因无缘可以自生，也不是无因无缘可以自灭的；这才是社会大众的常识，并且共识共见于世间事物的随缘消散现象。

索达吉等喇嘛教徒们这样的说法，岂不是说我有一两黄金，花用半两之后，我的黄金其实并无增减，我还是拥有一两黄金；另外，我家的肥皂永远用不完，我家的油永远用不完，我家的钱也永远用不完，因为再怎么用，它们就是不增不减，消失掉的空无还是会再出生原有的功能，所以能生无尽妙用。怎么喇嘛教徒们会说出如此荒谬的言论，既背反俗见又背反佛教呢？另外，了解一切法无有自性这个法理，其实还不能让人证得菩提，只是完成理知而已，还有事修要去完成才行。也就是说，要学人亲自去作确实的观行，对十八界法相一一去作彻底的观行，确认十八界法相一一皆是生住异灭，无有实性；如此一来，学人才能断除我见，证得声闻菩提的初果、发起初果功德。接着还有欲界贪爱烦恼、色界贪爱烦恼、无色界贪爱烦恼须要学人去一一断除，才能完成声闻菩提的修证，实证阿罗汉的境界。索达吉等喇嘛教徒的这种说法，根本就是将佛法说的世俗谛与胜义谛乱混一通，他们虚诞说法，将世俗谛说成是胜义谛、将空性胜义谛说成是生灭的世俗法、将一切法说成是无自性却又能生妙用的荒谬悖论。有见识的人于此，就应该警觉，索达吉等密宗喇嘛教们根本就不是佛教，其本质乃是假附于佛法的外道；喇嘛

们对于佛法根本没有实证，所以才会总是错说佛法、乱说佛法的名相；甚至连世间法也拿来乱说一通，自以为是在解说佛法，其实是在破坏佛法，断人慧命。索达吉等喇嘛教徒破坏佛法，罪过！罪过！

是故，索达吉等喇嘛教徒现空不二理论，妄说有灭相不灭，是故落于断见；妄说灭相能起作用，是故又落于常见。这样的现空不二理论具足断常二见，是六识论者，具足意识所取所缘之断见与常见，是为外道邪见恶见。索达吉等喇嘛教徒破坏佛法，罪过！罪过！

又，索徒们既然认为「任何实有自性都是多余的」，为何接着就背反自语而说「无自性而有功用」？此种胡言乱语、自相矛盾的话，是只有精神错乱的人才会说的话，也只有胡里胡涂不辨真假的人才会信受奉行。显见，索达吉等喇嘛们确实是连小乘初果都没有实证的无明凡夫之人。号称比汉语佛法更胜一筹的藏语喇嘛教，竟然完全无知于大乘佛法所说的空性是具有着种种体性的；如禅宗六祖说的「自性本自清净、自性本不生灭、自性本自具足、自性本无动摇、自性能生万法。」<sup>12</sup>

《大般若波罗蜜多经》卷 10 佛云：

自正安住内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、

---

<sup>12</sup> 《六祖大师法宝坛经》卷 1：「何期自性，本自清净；何期自性，本不生灭；何期自性，本自具足；何期自性，本无动摇；何期自性，能生万法。」（《大正藏》册 48，页 349，上 19-21）



有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空，亦教他安住。自安住真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，亦教他安住。<sup>13</sup>

《辩中边论》云：

所知空性，由无变义说为真如，真性常如，无转易故。由无倒义说为实际，非诸颠倒、依缘事故。由相灭义说为无相，此中永绝一切相故。由圣智境义说为胜义性，是最胜智所行义故。由圣法因义说为法界，以一切圣法缘此生故。此中界者，即是因义。无我等义，如理应知。<sup>14</sup>

显然的，索徒等喇嘛教徒错说法法、乱说法法，无有任何般若证德，甚至连般若中道知见都极度缺乏。喇嘛教徒破坏佛法，罪过！罪过！

又，索徒们的现空不二理论，又有着善恶业种、三世因果报应如何昭昭不爽的问题。按照喇嘛们的说法：「凡夫前之显现是本不存在的」，也就是说，众生在造作善业时，或不造作善业时，所作的一切行为不管在落谢之前还是落谢之后，都是空无所有，只是空无的显现，那么一切众生各自的三世因果、善有善报恶有恶报如何兑现？难道又会是无因而生？譬如

<sup>13</sup> 《大正藏》册 5，页 53，中 3-10。

<sup>14</sup> 《大正藏》册 31，页 465，下 19-25。

说，如果此时虚空因缘出现一百万美元，那这一百万美元是算你的、还是算我的？还是算他的呢？就算是你的好了！但是，如果此时虚空因缘掉下来的是一个地狱恶果，要算你的、还是算我的？还是谁的呢？还是算你的吗？依索徒等喇嘛们的理论去观察，就会产生出这些无法解决的现象。所以，很显然的，喇嘛教的教义根本就不是佛法，是为不善，是在破坏佛法，罪过！罪过！

又，索徒们的现空不二理论，也让想要寻求解脱成佛的学人，有着修学佛法却不能成就的问题。也就是说，学人所作的一切累积福德、累积智慧的种种善行与观行，不管是在所作之前还是在所作之后，都是空无所有，只是空无的显现而已，那么一切众生各自的修证结果要如何能够兑现呢？譬如说，虚空出现的一个初果，是算你的、还是算我的？还是算他的呢？虚空掉下来的是一个开悟智慧，算你的、还是算我的？还是算谁的呢？又，我前世的学佛修行所累积的功德与智慧，往生在这一世时我要如何从虚空中拿回来呢？难道每一世都要从头修起吗？可是，佛法经教说过世世串习、学佛修道功不唐捐的道理，也说过闻熏修学的佛法智慧净业种子都收存在第八阿赖耶识心中啊！不是散失在虚空中或空无中啊！依照索徒喇嘛们的理论去修行，衍生的这些现象全都难以解决。所以，很显然的，喇嘛教索达吉师徒们的教法根本就不是佛法，是在破坏佛法，罪过！罪过！

又，喇嘛教索徒们的现空不二理论，自许了义无上，却让世间的一切邪见恶人，根本不必修行，就可以自称已经是佛；

因为一切邪见所作所为都是其所定义的「空性」的缘故，都无所有，应该随时都是处在解脱的圣人境界里。喇嘛们的这种言论，将世俗法说成是胜义谛，在佛法里被称为恶见邪见，恶见邪见正是指向坏善的恶法、无有因果的见解。很显然的，喇嘛教索徒们的教法，根本就不是佛法。索徒等喇嘛教徒破坏佛法，罪过！罪过！

又，索徒等喇嘛教徒们所说的现空不二理论，同时也是一种增上慢的表现。增上慢的意思，是指自矫于他人，未得言得、未证言证。喇嘛教徒们就是因为没有证得小乘初果的断我见功德，没有真实的观证完成能观六识与所观六尘万法的虚妄不实性——没有发起小乘的法眼净功德，所以对缘起的一切法，产生出一大堆的不如理作意，再加上慢心深重，自认高贵，以堪布甚至是仁波切、法王的身分骄于他人，不肯虚心求教于正统佛法，又被密宗邪见所害而不能学习于实义佛法，却敢大胆的开口教授他人想象的实证初果人的现量境界；甚至是教授他人只有实证开悟者才能了知的般若实义，这是不回心阿罗汉尚不能知的般若实义，而索徒等未断我见、未证初果的凡夫竟敢自称已有实证，以外道凡夫意识境界法公然取代佛教正法的第八识真如境界，犯下极重过失的诽谤三宝极重罪，甚至是犯下未得言得、未证言证的大妄语业，而这些都是最严重的无间地狱业。索徒等喇嘛们于其中种种所作所思，对外公开的不如理说法、建立起种种虚妄想像的名相义理、处处违背 佛陀正法的开示而混淆佛法正义、诽谤于圣言量、圣教量的教导，都是常见、断见外道的意识境

界取代 佛陀演示的第八识实相境界，种种言行都不信 佛陀圣语的如实教导，导致所说所作尽是在破坏 佛陀正法，极为不善，罪过无量。

索徒们不知自己的落处，又于匿书中说：「在断舍二障方面下功夫，待得杂染有法渐次隐没，双运实相不就款款现前了吗？<sup>15</sup>」喇嘛教徒们的意思是说，佛弟子是在断舍烦恼障与所知障之后，将杂染法除没后，空性实相就现前了，学人就证悟实相的意思。所以索徒们才会说：「越是无情地破坏掉分别心的所缘境相及其生存理由，越能有效地帮助修行人断除无明妄想顺利悟入能所双亡的胜义实相。从这个意义上讲，应成大空性的伟大性恰恰就在于其彻底的破坏性<sup>16</sup>」。然而「破除无始无明而悟入能所双亡的胜义实相」，是必须实证第八识如来藏所显示出来的真如法性的，也就是必须以实证第八识心为先，然后才能观察第八识心在诸法运行过程中显示出来的真实如法性，名为证真如，也就是证得真如心，不是索徒们尽在意及双身法中用心者所能猜测臆想出来的，在《大般若波罗蜜经》卷 476 佛云：

善现！若菩萨摩訶萨远离真如乃至不思議界心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离苦集灭道圣谛心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离四静虑、四

---

<sup>15</sup> 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，〈第五章 现空双运〉，页 726。

<sup>16</sup> 同上注，页 607。

无量、四无色定心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离八解脱乃至十遍处心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离空无相无愿解脱门心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离极喜地乃至法云地心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离一切陀罗尼门三摩地门心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离五眼、六神通心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离如来十力乃至十八佛不共法心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离无忘失法，恒住舍性心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离一切智、道相智、一切相智心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离一切菩萨摩訶萨行心，亦名粗重。复次，善现！若菩萨摩訶萨远离诸佛无上正等菩提心，亦名粗重。……复次，善现！**诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，勇猛正勤发弘誓愿：自住真如乃至不思議界，亦教他住真如乃至不思議界。**<sup>17</sup>

《大般若波罗蜜多经》卷 568〈4 法界品〉中 佛陀开示：佛告最胜：「天王当知，诸菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，于初地中得平等身，何以故？通达法性、离诸邪曲，见平等故。第二地中得清净身，何以故？离犯戒失，戒清净故。第三地中得无尽身，何以故？离欲贪

<sup>17</sup> 《大正藏》册 7，页 411，下 29-页 413，上 26。

瞋，得胜定故。第四地中得善修身，何以故？常勤修习菩提分故。第五地中得法性身，何以故？观诸谛理，证法性故。第六地中得离寻伺身，何以故？观缘起理，离寻伺故。第七地中得不思议身，何以故？方便善巧智行满故。第八地中得寂静身，何以故？离诸烦恼戏论事故。第九地中得虚空身，何以故？身相无尽，遍一切故。第十地中得妙智身，何以故？一切种智修圆满故。」于是最胜复白佛言：「佛、菩萨身岂无差别？」佛告最胜：「天王当知，身无差别，功德有异，其义云何？谓佛、菩萨身无差别，所以者何？以一切法同一性相。功德异者，谓如来身具诸功德，菩萨不尔。吾当为汝略说譬喻，譬如宝珠，若具庄饰、不具庄饰其珠无异，佛、菩萨身亦复如是，功德有异，法性无别。所以者何？如来功德，一切圆满，尽于十方、遍有情界、清净离垢、障碍永无，菩萨之身功德未满，有余障故。」<sup>18</sup>

佛陀在此经卷 568 中开示：菩萨摩訶萨虽然「功德未满，有余障故」，尚有无明妄想未全断尽，然而能证真如佛性胜义实相，此后不可远离真如乃至不思議界心、不可远离苦集灭道圣谛心、不可远离四静虑四无量四无色定心、不可远离八解脱乃至十遍处心、不可远离空无相无愿解脱门心、不可远离极喜地乃至法云地心、不可远离一切陀罗尼门三摩地门心、不可远离五眼六神通心、不可远离如来十力乃至十八佛不共法心、不

---

<sup>18</sup> 《大正藏》册 7，页 932 中 24-下 16。

可远离无忘失法恒住舍性心等功德，不能断除分别心，要以分别心缘于一切法境来修行于佛菩提道。菩萨以此勤修道种智菩提分故，以此自利利他故，最后断尽二障、圆满功德，才能成就佛道。喇嘛教徒们却于匿书中背反佛说，言「断舍二障方面下功夫，待得杂染有法渐次隐没」、「断除无明妄想」、「坏掉分别心的所缘境」之后，才能「顺利悟入能所双亡的胜义实相」。

索徒等喇嘛教徒所说，是颠倒佛法次第，未得见道、未证真如就想先「断舍二障」，然后才回头来到因地见道而「悟入能所双亡的胜义实相」，这是不懂佛法应该如何修行而妄说佛法，破坏佛法，罪过！罪过！他们都还在否定第八识真如心，如何能见道证真如？尚未见道——事实上也永远不可能见道——因为他们公开否定真如心第八识，表示他们连二障的内涵都不懂，又如何能「断舍二障」而谎言「下功夫，待得杂染有法渐次隐没」，岂非痴人说梦？如此公开误导密宗学人，公开戕害密宗学人的法身慧命，罪过！罪过！（待续）

# 長者窮子喻

## 《法華經》聽經心得

黃正陽居士



「星期二」就像一個奇妙的魔咒，一早起來不自覺有些興奮，想到晚上就可以聽到平實導師（堂頭和尚）讲解《法華經》，又可以與眾上善人等（親教師、師兄、師姊）同聚一堂，真好！

平實導師講經和別人不同，除了先行粗略解義外，更依其証量深入經中說出其中的義理，又恐弟子們不了解或不知重要性，更老婆心切地詳加解說。滿溢濃濃的法乳，讓前來聽經的聞法者及弟子們不虛此行飽食法味。

末學不才，僅以《法華經》〈信解品〉中「長者窮子喻」一節的聽經淺得，在此作一野人獻曝之舉。內容若有錯誤或不妥之處，也請師兄、師姊們不吝示知，不勝感激。

如經中所述，富有長者的獨子，少小離家失蹤，在外清苦度日居無定所，終於流浪到長者家門，但忘失自己原來的身分而不敢上前，幸被長者發現。但因成長中所養成的小根器習性、心態和能力，都與長住於長者家所需的條件相差甚多，是



故长者费尽苦心，先不相认，而以自身改穿敝坏衣与之相见，以免吓着贫子，并允以较高的工资诱子与其家中的仆人同事并得亲近，渐渐改善其习性及能力，于时节成熟时才与之相认并交付家业。

平实导师在讲经时，特别说明了长者的苦心及循序渐进方式的诱导，最终才能得到完美的结果。这个事例给了末学一个很好的启示，也许可以运用于接待济度众生。

末学在「假日书市」作义工及发传单（破密——破斥藏传假佛教），有机会能接触到各种类型的会外人士，时常看到前辈师兄、师姊各用不同的方法热心地接度众生。但或许是末法时期的缘故，众生难度，得到良好回应的例子不多；甚或得到不好的回应，末学就在其中研究其原因及改善方法。就在这个时候，刚好平实导师说到了这一段经文，末学就依此经文中所指示的原则和方法，以及所遇到过的经验，费了一些时日思惟整理较受用的方法，目前初步得出下列三点心得可以**摄受大众修学正法**。

**一、心态上的调整：要如长者对穷子的用心与不舍。**虽然今世并无血缘、亲属、师友的关系，但无量世的轮回中，互为父母、夫妻、亲子、兄弟等等的经过总是有的，若非如此就不会有此机缘相遇。必须以最热诚的心相待，结下善缘，并且试着以适当的语言和耐心让他得到法上的利益。即使以往有恶缘相会的种子，也必须善加顺势化解，让自己在修行的路上少些阻碍。

**二、循序渐进：须依理智要有较大的耐心，不能太急。**由于见面之前互不熟识的缘故，且一般会外人士不曾或很少接触本会——正觉同修会——的书刊，理念上大多与我们不相同，或许先行向他介绍较易入门的本会书籍，如「无相念佛」及其他念佛法门相关的书籍，一边观察他的反应，然后顺着他能接受或喜好的方向，慢慢得出一些了解才能进一步切入得到更好的双向交流。

### **事例一：**

末学有位亲人，他的朋友依持名念佛的方法用功多年不甚得力，在一次婚宴的机会与末学同桌，他看到末学用素餐，就主动地与末学交谈，提及他持名念佛的情形。末学先赞叹他的持名是有功德的，也赞叹他能持之以恒，同时也提及末学亦是依念佛法门用功，只是采用「心念」而非「口念」；因此提起了他的兴趣想要了解「心念」的方法。末学就先反问他：「在念佛时妄念纷飞，与专心一意地念佛，哪一个功德受用比较大？」他回答：「专心一意地念佛比较大。」末学就顺此分析给他听，专心念佛的重点，应是「专心」而非「口念」，当然「口念」亦有功德，但相差很大。我们同修会就是重视这个专心，采用专心忆念的方法用功，这是依《楞严经》中〈大势至菩萨念佛圆通章〉所述，如母忆子，如子忆母，两相互忆感应道交的方法。刚好末学身上带有《无相念佛》跟他结缘，请他详读必可增上他的道业，若能赞同我们的理念或想更加了解我们同修会，书上印有地址、电话、网路等资料，可进一步联络。

## 事例二：

在等垃圾车的时候常碰到二位邻居，其中一位本就认识，另一位不认识。经由相识的邻居介绍，另一位知道我在正觉同修会学习，引起了他的兴趣。交谈中他提到了他本来参加「广论」班研习了三年多，除了听录音带、作笔记，更前往亲近法师，很用心的学习，自认知见尚可；看过我们发出的破密文宣，心中起了疑问，想要了解我们的看法，态度看来算是很温和的样子。末学先探问他，有没有完整的上完《广论》？他说全套课程他都上过，但止观的部分没排在课程上，碰到那部分就截止而重头再开始。末学指出我们所发出的文宣，都是依达赖、宗喀巴等人的著作指出密宗（藏传假佛教）修双身法邪淫的事实，并在我们所发出的文宣及书刊中列举相关的证据，若是乱指责的话，依密宗的大势力及态度的强势，必然会有强硬的辩解及反应。但我们发出文宣及书刊至今有相当的时日，完全没有见到或听到密宗有关我们所指出问题的反驳，依此可以反证我们指出的是事实，他们才无法辩解。而这双身法的教法就在《菩提道次第广论》中的止观部分以密语述说，故他们不敢公开上课解说；当天就谈到这里。末学看这位邻居师兄好像很有兴趣想更深入了解，故于隔两天末学至讲堂上课就拿了一本《广论之平议》<sup>1</sup> 与他结缘，并跟他说明此书的著作师兄以前

---

<sup>1</sup> 编案：正雄居士著，《广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议》，正觉教育基金会印赠，陆续出版中，今（2013.01）已出版七辑；现亦于《正觉电子报》连载中。欲解藏传假佛教真实教义、欲知《菩提道次第广论》真实内涵之读者，欢迎至正觉同修会各地讲堂免费索阅，

也在「广论」中深入研习了很多年，或许能让他了解我们的理由，也能让他更深入地了解《广论》。过了一个多月，这位邻居师兄主动地跟我说他已不再去学「广论」了，而改去参加法鼓山的法会及共修。末学隔日又拿了一本《学佛的觉醒》<sup>2</sup> 与他结缘，就暂时不急着再追问，只希望他能得到这个正法的呼唤而能自觉，有缘成为同修会的师兄。

**三、施论、戒论、生天之论：善依众生根性次第度化。** 平实导师在讲经的过程中及《阿含正义》等著作中述及世尊度化外道及一般众生的方法。先谈布施之福德，见对方能接受，才再谈持戒；又获接受，再谈十善业生欲界天，以及修禅定生色界、无色界天之道；如对方也能乐意的接受，如白净之布易染，才进一步说明解脱道及佛菩提道。这是我们所必须学习的方法，也是一般度化他人的重要次第。

末学曾看到几次师兄、师姊与慈济会员的交谈，结果不甚理想。其中的原因很可能是谈话的开始就急着说明我们所学的是正法，虽是实语，但在对方直接反应的态度，却好像我们在说他们所学的是邪法而感到不悦，再也听不下去了。

---

亦可函索（敬请附上 10 元回邮）：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼。

<sup>2</sup> 编案：正枝居士著，佛教正觉同修会印赠，2012.05 初版四刷。

佛法内容是什么？寻找真正的善知识修学真正的了义正法才有机会证悟明心。书中列举台湾当代大师的错误法义加以辨正，救护不愿被误导的有智学人趣向正确的三乘菩提正道。欢迎读者至正觉同修会各地讲堂免费索阅，亦可函索（敬请附上 25 元回邮），函索地址同上注解。

末学考虑依施论、戒论、生天之论的次第，将之用于慈济会员的接引方便上。首先赞叹慈济救济贫苦及灾难上的布施功德，顺着他们做得很好的事情让他们感到有被尊重到，其后再与他们谈及有无受三皈依、持五戒的发愿、有无吃素等，同时赞叹他们对世尊的信心，再谈及是否曾习十善业道等生天之论。都具备时，再点出依因果论这些虽都是善法能令人生天，但毕竟未能脱离轮回，还有退堕三恶道的可能，与佛所教尚有一些差距；其上更需修习解脱道及佛菩提道，才能真正免于轮回之苦，其后再伺机接引他们到同修会。

以上是末学初步的构想及目前实务的作法，若能再收集师兄、师妹的意见整理改善更佳。末学历练经验尚浅，但以诚心提出此篇心得，期望能得到师兄、师妹们不吝指正以便改进，使实践上更能成熟，在此先向大家说声谢谢！阿弥陀佛！



# 我的学佛路

—吴燕祯—

## 对佛教的偏见

以前我不知道为何要学佛？有些话虽然没有讲出来，但心里总是这么想的，

「我又还没老，干嘛学佛？」

「我没事干嘛学佛？」

「我又没生什么大病，干嘛学佛？」

「我活得好好的，无缘无故，干嘛学佛？」

「甚至于连学什么佛，想都没想过，每天忙得很，哪有时间学佛？」

「等我退休以后，有机缘、善根，再来学佛。」

「我已经信基督教了，我有上帝已经够了，干嘛学佛？」

「学佛的人都要清心寡欲，有好玩的，干嘛不去玩？有好吃的，干嘛不去吃？偏偏去吃什么素？」

「学佛的人讲话都要小心翼翼地。偶而开开玩笑，在背后骂骂人，消遣一下对方，说说别人是非八卦，有什么关系？」

「学佛的人穿衣服都很古板，偶而打扮时髦一点，露露背，

穿紧身一点有什么关系？」

「学佛的人，大多是一些老人，感觉去那里就没什么朝气。」

「学佛的人，没事就在那里『阿弥陀佛』；还讲什么因果，乱可怕的，乱没科学根据的，乱迷信的。又讲什么不杀生，看见蟑螂蚂蚁在室内也不能打；若不将它们打死，留在室内，蛮恶心麻烦的！」

「信佛跟信耶稣还不都一样？都是很好的、劝人向善的宗教，反正我没做坏事就好。」

我想很多人一定跟我一样，也是这么想的，如今我有机缘学到佛法，知道学佛的好处及重要性，将它写出来可以利益许多人，希望看过这篇文章以后能影响你来学佛。

## 找到正确的道场很重要

经典有记载，佛有预言：「末法时期，邪师说法如恒河沙。」这句话的意思是说：「末法时期，有很多很多，数量多到像印度那条恒河里面的沙子，有那么多说错佛法的法师、错解佛法的法师，在为人们讲经说法。」所以才说百千万劫难遭遇；要遇见真正的佛法真的很难，而且要遇见讲得对的佛法更难，即使遇见了也会因没有择法眼或福报不够而当面错过，因为善知识和恶知识脸上都不会注明的。

正觉讲堂讲的法是真正的善知识，对初学佛的人而言，它的名气虽不响亮，信徒也不是最多的；但是请你不要只看名气、信徒多寡来决定道场好不好，而是要看它讲的法正不正确，合不合乎经典所说，有没有违背 释迦牟尼佛的意思。一

般人没有择法眼是不容易分辨的，在这个世界上有许多法师在讲法，但是不见得都讲得对。也许你会认为「法师讲得对或错干我什么事？」因为跟着错的法师学法会误导你，没有办法到达解脱及成佛的彼岸，会让你不能得到解脱与智慧上的功德受用，或者只得到少许的功德受用，或者也会跟着邪师一起谤佛、谤法，种下了堕三恶道的种子；与其同样花那么多的时间和精力，何不好好找个道场，以达到事半功倍的效果。以前我的想法是「既然那么严重，那么恐怖，那我干脆什么都不要学，反正没做坏事就好。」但是什么叫作没做坏事？难道没杀人、抢劫、偷盗，就是没做坏事了吗？其实不然，还有很多的因果，若不了解，是自己的损失，那才是真正的亏大了。

其实学佛比任何事都来得重要，如果你知道它的重要性及好处，保证你半夜都会跑来学；现代人不懂得来学佛，是因为善根不具足，福报不够好，无明又愚痴。打个比喻，这就可比我教导的学生当中，有些人知道读书的重要及影响力，有些人根本体会不到读书的重要，还要问：「学这干嘛？」学佛不只影响你这一世，还影响你往后的生生世世，释尊有言：「每个人无量劫以后都会学佛，只是时间早或晚的差别而已。」与其很晚才接触佛法而受到因果轮回的痛苦，何不早一点接触佛法早日得到解脱而速成佛道！

## 学正法来正觉

〈开经偈〉前两句言：「无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇」，法师讲经说法之前一定要念〈开经偈〉，佛法甚深极甚深，不是两、三下就能让你了解的；记得我刚来正觉讲堂听经时，



明明 平实导师讲的都是国语，可是为什么就是听不懂？按照比例来算，平实导师讲一百句我可能只听懂一句，那一句就是「举日常生活的例子」，但是经过两、三年的熏习，现在我已经可以听懂八、九十句了。平实导师有讲过一个「放生」的例子，他说有某一位常常在做放生的，长得蛮庄严的法师，譬如他要放生三千只鸟，于是便吩咐人去市场预订三千只小鸟，但是这个卖小鸟的商人不可能只抓来刚刚好三千只小鸟，他一定多抓一倍，也就是六千只，因为在抓的过程中，有的小鸟一定会被弄死，或者放在笼子中挤来挤去被踩死，于是本来是要放生的，未「放生」前却先「放死」；平实导师接着说，放生是要随缘的，而不是去市场预订的，譬如在市场中刚好看见有某些牲畜要被宰杀了，赶快将它们买下来，然后将牠们放生，这样才符合放生的道理。因为放生有时是一种破坏生态的行为，譬如在一个林子中，原来的小鸟数量刚刚好，它们都可以捕捉到虫子吃，若突然飞进来三千只小鸟来抢食，你说原来的小鸟怨不怨？我觉得 平实导师说得很有道理，当时我听不懂佛法，但我听得懂例子，觉得从例子当中就可以看出 平实导师的为人，还有他的知见。他说的这位法师我常在电视中看见，觉得很奇怪，台湾怎么有那么多人跟着他放生，放生会破坏生态，刻意放生会弄死很多小动物，这是 common sense（编案：一般常识的意思），难道那些人没有想到吗？

所谓内行的看门道，外行的看热闹。刚开始来正觉听经时是讲《金刚经》，接着是《妙法莲华经》，我都听不懂，但是我还是有在听。等到 平实导师举例时，我就竖起耳朵多听，我最喜欢听他举例，因为只有这个部分听得懂，连续听了几个例

子后，我就开始信服 平实导师，我觉得他的观念很正确，不会受世俗传统的束缚，该怎么做就怎么做，他的做法跟想法和我很接近；我劝各位也来听周二的讲经，刚开始听不懂没关系，只要耐心听个两、三年，一定可以听得懂，这就是所谓的「无上甚深微妙法」，如果一开始就让你听得懂，就不叫「无上甚深微妙法」了。

## 学佛要有正知见

要学佛法就要学大乘佛法，要学大乘佛法就要学正法，要学正法就要来正觉讲堂。正觉讲堂每年四月和十月都会开新的禅净班，亲教师会将佛法正确的知见循序渐进地教导你，因为只有正觉才能够将佛法的道理由浅到深地讲述给你，而且绝对不会误导你。共修的时间是两年半，来学佛法真的很有趣，并不像一般人想象的那么无聊只是打坐念佛而已；我每个星期都很期待去正觉上课，原来佛法这么奥妙又科学，简直让你大开眼界；最重要的是，它是可以实证的，不是只有在讲理论而已。所谓实证，就是你可以在自己身上找到答案，来证明按照 佛的教导，怎样修学就会得到怎样的功德受用与解脱，真的在自己身上就可以找到，很稀奇吧！人是最相信自己的，你可以自己来体会，我说的句句属实。

正觉禅净班有几个特色：一、来者不拒，去者不追。任何人只要对正觉的法有兴趣都可以来学，如果听了之后不喜欢，可以随时走人，不会有人打电话催你回来。二、两年半的课程全部免费，绝对不会有人主动开口跟你要什么功德款之类的（以前我在摩门教会，每个月规定要缴「十一奉献」）。三、来正觉学法

的人都不攀缘，不会有人来找你聊天，或纠缠你。四、亲教师很亲切，一定让你可以听得懂，讲的内容由浅到深，还能应用到日常生活中，让你得到很大的帮助。五、正觉的门风和别的道场不一样，譬如在作义工时，大家都非必要不交谈的，因为每个人心里都在忆佛念佛做功夫；不像有些道场的人，一边作义工一边聊天。

## 真材实料，真金不怕火炼

人家别的道场是寺庙大，信徒大(众多)，而正觉是法大，这个法大是很难能可贵的，很稀有的！正觉教了很多的法都让我受益良多，譬如无相念佛，只要在日常生活中常常提起忆佛的念，诸佛菩萨就会有感应，让你消除性障，使你有动中的定力。这一点我深有体会，起初我照着老师的话去做，随时都在忆佛念佛；这样持续做了一两年之后，效果就出来了。我是一位国中老师，工作劳心又劳力，又要带一个班级担任导师。导师要做的工作很杂，除了课业外，还要管整洁秩序、学生纷争情绪、处理疑难杂症、教室布置班级竞赛及与家长联系沟通等等，每天都有不同的状况出现。国中生正值叛逆期，实在很不好教，在教书的过程中难免会遇到挫折，经常觉得问题无解，学生怎么会这样！要教也不是，不教也不是；教嘛，他就跟你顶嘴；不教嘛，学生永远学不会；所以常常要跟同事发发牢骚，将问题说出来心里比较舒服；我的同事也跟我一样，经常要讲讲他们班的学生跟家长如何如何。于是我们这些老师们没课时就在办公室，有时安静地准备课程或处理杂事，有时就互吐苦水，讲讲自己遇到的状况。这种情况从 1991 年考上教师开始，一直持

续到 2011 年；我几乎每年都在抱怨，几乎天天都在气学生。

终于我在正觉学佛约一年半后，这种抱怨和生气的情形渐渐没有了；一样每天要面对无厘头的学生，处理很多杂务，一样工作繁忙，但是心里却没有烦躁的感觉。面对学生时，几乎不会生气，以前我很容易生气，譬如每天早自修进入教室就要开始骂学生，骂他们为什么没有做好打扫工作，每天讲但学生还是很被动；虽然自己不感觉在生气，其实是有生气。现在我很不容易生气，每天早上一进教室，我的班级一样脏乱，但是我看了并不会生气，心里是这么想的：一个数十坪大的教室挤了 30 几位孩子，难免会脏乱，这脏乱也是正常的。我口气很平稳地说：「扫地的同学，出来将地扫一扫。」于是他们就出来扫，也不会多说什么，扫完后班级又变干净了。到了中午吃饭时间我再到班上看他们，我们班的教室又弄脏了，但是我一点也不生气，一样叫他们出来扫一扫。有一次我还夸奖他们说：我们班的教室虽然常常很脏乱，但是这种脏还好不是粘粘腻腻的脏，是一些考试卷、杂物、宝特瓶等被电风扇吹下来的脏，这时就有一位同学说：「粘粘腻腻很恶心呢！」我心里便安慰许多：以后不用担心教室会粘粘腻腻的。我接着又说：「如果你们离开座位时都能将东西压好就不会乱飞了，教室可以更干净了。」

再举一个我不生气的例子：有一次段考完后将考卷发下，一个一个叫名字到前面来拿；发到一位女同学，她接过试卷后竟破口骂，骂那五个字。我听见后，一点也不感到生气，因我不觉得她在骂我，那只是一种声音而已；这种情形以前我会很生气，很容易被同学激怒，然后还要回骂她几句：「怎么那么

不礼貌？在老师面前还敢这么骂。」但这次我口气很好地跟她说：「考试考不好，应该要检讨自己哪里没读好，而不是怪东怪西，怪出题的老师出得太难。各位同学！你们都听见了，不可以骂，否则我要罚抄写考卷。」于是我又接着发考卷。发着发着，发到一位男同学，他接过考卷后，也是一样破口大骂，骂生殖器，（国中生就是这样难教，明明已经告诫过了，他们还是照犯错，不知是无心的还是故意的，所以老师很容易被激怒就是这个原因）。我听见了，但我一点也没有生气，接着说：「我刚刚不是讲过了，考不好不可以骂，怎么还有人要骂？这样骂会损自己的福德，护法神不会接近你，你周遭的人也不喜欢你。」

学正觉的法后，我变得比较有智慧，比较不容易生气，万一不小心生气了，我马上可以察觉自己在生气，可以马上喊停而不生气，不像以前一气起来就停不住，这是很大的进步，这是很不容易做到的。我现在也已经进步到在办公室很少讲话了，我有空就忆佛念佛，学着看话头，几乎很少在讲学生家长如何如何了，因为这些对我而言都不是困扰，我不需要借着和同事讨论学生和家的事来舒缓情绪。以前会讲出来是因为这样心里比较好过。有句话说「气死验无伤」，现在我都不用讲这些，因我觉得自己较有智慧去处理种种问题。学生和家之所以会这样难缠无理是件很自然的事，众生本来如此，末法时代，善根者少，劣根者多，那些人又没有学佛，本来就会这样，他们所作所为自有因果；反而我现在认为、并知道：这些人过去世都是我的亲人眷属，因隔阴之迷及种种无明，这一世福报较差，长在这样的家庭，或接触到不好的环境，没有得到良好

的照顾及教育，让他们变成这样，实在很可怜。我救度他们都来不及了，哪还会怨他们，骂他们！慈悲心自然而起，所以每次跟学生或家长讲话时，心里就很喜悦，遇到他们冒犯顶撞我的时候，我都会耐心地为他们劝说；反观我的同事，他们的瞋恨心还是很多，还是天天在讲学生家长的事；我现在已经进步到不用讲了，不用讲并不是压抑，而是根本没这方面的困扰。几乎每天都会看见听见同事在生气或骂学生，今天甲，明天乙，后天丙，我觉得他们好辛苦喔！

有一次坐我隔壁的女老师，在和另一位老师讲一位女同学的事，她们说这位女同学真是花痴，自己去喜欢一位男同学，真的是很花痴。等她们讲完后，我就跟隔壁这位女老师说：「如果是你的女儿喜欢上一个男生，你会不会跑去跟邻居的妈妈讲，自己的女儿是花痴？」她有点不好意思说不会，我接着说：「你一定会将这件事隐瞒起来，不去张扬，然后想尽办法，看要如何开导女儿，让她以课业为重，劝她学生时期不要谈感情，对不对？」她点点头，我又说：「你们不要在背后讲学生的坏话，即使学生没有当面听见，但她的如来藏一定知道，她的如来藏会存档，你的如来藏也会存档，反正都要存档，何不让它存好的档？你骂了她，下次你要教她就很难，她就莫名其妙地不听你的话。（因为如来藏有不可知执受，这句话我没讲，因为她会听不懂，她听我讲过几次如来藏的事）」自从知道「如来藏」的原理后，我就从来不在背地里骂学生，也不会去讲别人的是非，我很注意自己的身口意行，现在在办公室里我很少说话；并不是我沉默寡言，不爱讲话，其实我很健谈，可

以跟一个完全陌生的人聊上一、两个小时。以前在修教育学分班的时候，期末有个谢师宴，班上同学赋予我重责大任，就是叫我坐在教授旁边，吃饭的时候陪教授聊天，这样才不会冷场，免得让教授感到无聊。现在在办公室我很少讲话，是因为将事情做完后，我就看平实导师的书，或忆佛、念佛、看话头、参话头、想想思惟观、作作观行，哪来闲功夫跟人家讲话？

来正觉学法以后，我的定力、脾气变好，烦恼、性障变少，处理事情比较没有烦躁的感觉。譬如这学期末，我们校长找一年级的导师开会，欲将一升二前 80 名学生编成两个加强班（只有平日 8、9 节及假日才上课），需要两位加强班的导师；他问来问去都没有人要当，最后问到我，我没说好，也没说不好，只跟他说：「我觉得自己不太会当导师，我们班的整洁秩序从来就没得过什么名。」最后可能因为真的找不到人，他们决定用我。会后有同事问我为何不推？我没说什么，但心里面的确是这么想：推了以后就没人当呀！我看你们好像很怕，但是我还好啊！我不太会有烦躁的感觉。最后同事问我：「你是不是跟校长很好？」我说：「哪有？！」我跟他没讲过几句话，隔几天竟然有当时在一起开会的老师怪我，为什么要接这个职位？并说：「你难道不知道当老师是个很容易下地狱的工作吗？而且是下第十九层，比第十八层还要往下一层。」她这样怪我，我也没跟她生气，只跟她说：「我这个人比较有良心，你们不做的工作我捡起来做，还要被你怪？」心想众生本来如此，这位老师又没学佛，难怪会这样。其实我这个人跟平实导师有点一样，不爱求名，也不爱求利，并不稀罕什么名师的头衔；

之所以接这个职位当时心里也有这样的想法：多教导一班的学生就可以让他们多接触我。因为可以让一位修学正法的老师教到，是一件难能可贵的事，也是学生的福报，因为他们可以从我的身口意行当中感受到佛法的力量，绝对是不一样的！

譬如有时在课堂中我会讲「人身难得」、讲「自杀的果报」、讲「六道轮回」、讲「五戒」、讲「不与众生结恶缘」、讲「布施」、讲「世界末日的无稽之谈」、讲「娑婆世界的一千尊佛」、讲「西方极乐世界」、讲「中阴身」、讲「投胎」、讲「地狱」、讲「因果」、讲「人生不如意事十之八、九的八苦」、讲「业力感召」、讲「相由心生」、讲「诸佛境界」、讲「如何改变命运」、讲「如来藏」，这些话题学生都很爱听，听得津津有味，而我也很爱讲，学生们都相信有个「如来藏」，会收执一切善恶业种子，因此不敢造恶，最后他们都叫我「如来藏老师」。今年我的这个班级比较好教，可能是因为常常听见佛法的熏习，再加上我常感受到佛的加持，因为我是真正的佛弟子；这些熏习是很好的品格教育和生命教育的教材，佛法涵盖一切世间法，这些绝对不是迷信，能够听我这样讲的学生真的很有福报，可以种下善根的种子，我是真的在传福音。

## 学正法的因缘

回观我来正觉的因缘，佛菩萨真的早就安排好了；小时候我常在教会和庙宇之间进出，这两个地方都是常去游戏的场所。我去的教会是一间长老教会，去游戏的地方则是大士爷庙，每年庙里都会办浴佛节活动，我没事一天常去浴好几次，



而且每天去。每年农历 7 月 21、22、23 是大士爷生日庆典，之前庙里都会请工匠去用纸糊成大士爷的身体，还有虎爷等等，我每年也都会跑去看。之前听父亲说，爷爷家本来在大士爷庙对面，因为庙方要盖康乐台，所以跟我爷爷换地，让我们搬到别的地方居住。现在康乐台和周围的几家住户拆掉了，盖成了妈祖庙，不知道是不是这些原因让我很容易接触正法；虽然我常去庙里玩，但也很常去隔一条街的教会听牧师讲故事。我小时候比较喜欢基督教而不喜欢佛教，我将庙当佛教，因觉得去教会的人都是年轻的较多，他们都穿裙子、穿衬衫，都打扮得很好看；不像庙里，都是一些老人，都穿得较随便。我虽然喜欢去教会，但每当他们邀我受洗，我都不敢；因为听故事时，听见上帝将一个城的人民全都杀死，当时我问牧师：「上帝怎么这么残忍？」但牧师说：「这才可以显现上帝多么伟大！威德力多么显赫！」上帝的力量大到可以毁灭掉整座城的人民，我当时听了觉得怪怪的、怕怕的；尽管如此，我还是比较喜欢基督教的气氛，管他上帝怎样，反正那是古时候的事了，就不要跟他计较了；现在的教会又不会杀人，牧师可都很亲切，弟兄姊妹都很和气呢，所以我还是继续进出教会好几年。

现在我才明白原来是我的意根不喜欢教会，但是当时我的意识很喜欢呢！直到我 43 岁才正式受洗为基督徒，因当时离婚接触到好几位男士，这些人有各种宗教的，我觉得有宗教信仰的比没宗教信仰的较好一些，比较不会生活无目标，当时便萌起要找个宗教来信的念头。那时刚认识我同修约三个月，他每天打电话来，但我并不是最喜欢他的，只是觉得他很诚恳；

我一开始不是很喜欢他，因为第一眼的印象感觉他长得像「阿公」，这个长得像「阿公」的人怎么每天打电话来？好！你是个佛教徒，那我偏偏就受洗当个基督教徒，看你还敢不敢来追？其实我本来就对基督教有好感，所以习气使然，自然就找个基督教来信。

后来我才知道他天天打电话来不一定是追求我，因当时我在跟一位藏传佛教的老师藕断丝连地交往；他知道了当然很紧张，所以才天天打电话来跟我讲密宗如何如何修，密宗不是真正的佛教，是假佛教之名，实际上是修双身法的，要找 9 到 12 岁以上的九个明妃进行「乐空双运」、「即身成佛」等等。我听了觉得也对，难怪那位藏传佛教的老师每次跟我约会时都叫我要带我的女儿一起去，一般人约会是不喜欢有电灯泡的；后来我花半年的时间说服自己，要跟我的同修交往，他虽然看起来最老，但是最有内涵，脾气也好，不会占人家便宜，宁可自己吃亏；为人正直没有猜忌心，又对我很好。在交往的过程中经过一年半，虽然彼此已经有结婚的共识，但他还是不敢对我随便；有好几次我甚至于诱惑他，但他没有一次敢的；我问他为什么？他说他已受「在家菩萨戒」，不可以乱来，否则要去佛菩萨面前忏悔。我第一次听见「菩萨戒」三个字，竟对它升起欢喜心而肃然起敬！心想：这是什么戒？怎么能将一个人教导得这么好？！将来我也要受这个戒，因为它是保障婚姻最好的方式；我不但自己要受，而且我也要教我的儿子、媳妇受，教我的女儿、女婿受。当下心里就起这个念头，所以我对我的同修非常地放心，因为

我已经亲自考验过了。婚后有一次，一位整脊的医生跟我俩开玩笑说，我看你老公这么古意斯文，我要将他带坏，偷偷带他上酒家，让女人坐在他的大腿上；我听了很有自信地跟他说，你放 120 个心，这种事不可能发生，因为我们守三归五戒，又守菩萨戒，三归就是归依佛法僧，五戒就是不杀盗淫妄酒，怎么可能跟你上酒家？我看不是你要把他带坏，是他要把你带好！当下这位医生朋友没话说，我也对他从此没好感。

婚后，我发现我的同修对我而言是一块宝，他带我来正觉学正法。一开始是我带他去教会做礼拜，他带我来正觉听平实导师讲经；起初对于听经不是真的有兴趣，只是觉得已经跟这个人结婚了，也不知道他信的这个佛教到底好不好？会不会是什么邪教？到最后要把妻子贡献出去或自己跑去出家不管我的那种？基于好奇心就跟着来看看，结果是越看越有信心；还发现真是不得了，这可是人间至宝，若非有福报的人，就算当面遇见还不知道要宝贝呢！这里头藏了好多宝藏，奇怪怎么懂得来挖的人那么少？以前我在基督教的时候，时常读圣经、作祷告；遇见事情就祷告，祷告的词我很会说，也很诚意，但向上帝祷告不是究竟的方法，那只是自我催眠而已（从旧约的记载来看，上帝是还有很重「无明」的神），我现在已经有智慧可以分辨，如果你学到了义正法就知道，不用我多说。

## 一般人皆重視外表

我的妈妈到现在还是很在意我同修的外表，有一次我带着同修回去乡下看妈妈，我们一群人一起走在街上，就有老邻居

问：「这位是谁？」我妈说：「不要讲，快走！快走！」回到家我问妈妈：「为什么不要讲？」她说他看起来那么老，不要跟人家讲，我说：「妈妈你真是不知道啊，他可是一块宝，是你看不出来而已。」

我想正觉的法也是一样，一般人只看表相，在意他的外貌，道场大不大？名声响不响？信徒多不多？有几个在意他的内涵？没有来信受如何判定他是真正的善知识？善知识脸上不会写着善知识，恶知识的脸上也不会写着恶知识。这要看你有没有福报，有没有择法眼，你就花个两年半来瞧瞧，一定可以感受到正觉的法实在很殊胜，实在太厉害了，让你变得比较有智慧处理世间的一切事务；因为知见正确，让你减少许多不必要的困扰，因而身体更加健康，命运也会因此而改变。这些进展我深有体会，每天都见周遭的同事、朋友们做一些没有必要的事却困在其中而不自知，烦恼困扰伴随而来日复又一日；我很自豪及庆幸自己有机缘来正觉学法，每遇见人就忍不住要跟人分享来正觉学佛的好处；虽然有一次还被我的朋友批评「好为人师」，但我还是会更加努力学法以弥补自己的不足，用更方便善巧的方式度众生。再次提醒你：学正法比任何事重要，佛法涵盖一切世间法，一旦你知道学佛的重要，半夜都会跑来学，但是记得「学正法，来正觉」。

## 为何要吃素

关于吃素的问题我要好好说一说，未学佛前我是很讨厌吃素的人，虽然嘴巴没有讲出来，但心里面是真的讨厌他们，觉

得他们好麻烦喔：有好吃的肉干嘛不吃？偏偏要吃什么素！搞得人家很困扰，聚餐的时候还要特地为他们准备素食，真是很会找麻烦的一群人。我的心里是暗自骂他们，暗自窃笑他们，暗自瞧不起他们，总觉得不能一餐破例吃肉吗？为什么一定要每餐都吃素？这群人学佛学到头壳坏掉；现在想起来真是惭愧啊！原来自己才是真正的愚痴啊！人家早在几年前就懂得吃素，是多么有智慧！我这个不知天高地厚的人居然还暗自窃笑人家！瞧不起人家！

我现在才懂得要吃素，原因是「不与众生结恶缘」和「害怕因果报应」，如果我们有「宿命通」就可以看见这些被我们吃掉的畜牲，以前都是我们的亲人眷属；我们以前也当过畜牲，因为轮回辗转好几世，这一世福报较好，有机会得人身，而不是动物身；如果再不做好事，继续造恶，下一世有可能再回去当畜牲，这就是所谓的「人身难得」啊！只因隔阴之迷，我们想不起来过去世的事情而已。对畜牲而言，人类真是「恶魔」啊！人类真是可怕，什么都吃。我们吃这些动物，可以说是吃动物的尸体或尸块；想想也是，难道你能吃活蹦乱跳的吗？动物不死，你怎么吃？死了的身体才叫尸体或尸块嘛。每个牲畜被宰杀的时候心里一定会起瞋，想想你要是牲畜，要被杀时你的心里恨不恨？害不害怕？恐不恐惧？这些动物五根具足，一样具有八识心王。简单地说，牠们一样有觉知心，一样有思考，只是比人类低，一样会感受，只是没人类深刻的思考，牠们只是说不出人话而已，这样的有情众生，我们怎么忍心吃牠们身上的肉？

五戒第一首要就是不杀生，因为一切的有情众生最珍贵的就是自己的身体，人类珍惜自己的身体，动物也一样啊！不杀生除了慈悲心以外，还可以免除众生的恐惧，让牠们可以安然自在地生活，这是生命教育很重要的课题。我们常说要尊重生命，试想吃动物的身体叫尊重生命吗？儒家也说：上天有好生之德，这好生之德不是只有希望人类存活下来，当然也包括希望动物存活下来；人类因为无明，被教育成可以吃众生肉，基督教的上帝还说：「一切背对天的都可以吃。」可见上帝的层次还是很低，不懂得一切牲畜一样八识心王具足，不懂得一切牲畜一样会有痛的感觉，将要被杀时一样恐惧害怕；这样狠心只为自己的口腹之欲，贪求美味而杀害众生，这样的领导者值得我们跟随吗？

再来说到藏传佛教的这些喇嘛们，包括他们的领导者达赖喇嘛，他们都是吃肉的；前阵子我看了一本书，书名叫《原来喇嘛这样过日子？》，华滋出版社<sup>1</sup>，作者是台湾的女孩，名叫央卓。看书里的照片，这个央卓长得还有一点像我，她十一年间，来来回回飞到印度的达兰沙拉好几次，与喇嘛们一起生活好几个月；里面详实记载，喇嘛们很爱吃牛肉水饺、牦牛肉干，还有各种肉食、卤鸡腿等。这本书记录了许多喇嘛们荒谬破戒的事，作者央卓也觉得很奇怪，但竟将它合理化。她真是没智慧，这些喇嘛们人数众多，竟有几万人；想想这些喇嘛们一睁

---

<sup>1</sup> 编案：本书登在博客来网路书店的是华滋出版，但实体纸本的版权页是佳赫文化行销（台北），2010.10 初版一刷。

开眼就要吃饭，而且还要吃三餐，光这些吃饭的费用就要用掉多少？喇嘛们又不工作赚钱（出家人要修学正法才可以接受供养，但是喇嘛的行为不但不是修学正法，还破坏佛教正法），靠的是供养，而这其中最大的供养来源来自台湾。台湾人每次去见他们都要带很多礼物，又很爱跟这些喇嘛们搞在一起，特别是女信徒；难怪这些喇嘛们很爱来台湾弘法，来台弘法才有供养来源，但是他们所弘的法是没有用的假佛法。想想这些人这么爱吃牛肉，一点慈悲心也没有，更何况牛是这么有灵性的动物，这样的人来帮你祈求好运你也敢要？真不知祈来的是好运还是坏运？他们都与众生结恶缘，能招来什么好运？再说喇嘛们在藏历过年期间，或和女信徒出外旅游时住在旅馆里，常常都是租影片来看或玩牌<sup>2</sup>，这样的出家人守戒不清净，还配当出家人？与其要看影片、玩牌那又何必出家？

其实出家人是有很多戒律的，看看达赖喇嘛好了，他上次来台的时候见到吕秀莲就和她抱抱，身体接触表示亲切。其实出家人是不可以这么做的，比丘戒律有一条不能与女众摩触，碰一下手都不行，更何况是抱抱，出家的比丘怎么可以碰女众？想也知道这样不如法！释迦牟尼佛怎么可能对同一件事制定两条不一样的戒律？台湾的比丘不可以碰女众，西藏的比丘可以？台湾的出家人不可以吃肉，西藏的出家人可以？如果你是佛，有可能这样规定吗？用膝盖想也知道不可能。听说以

---

<sup>2</sup> 参见《原来喇嘛这样过日子》，佳赫文化行销（台北），2010.10 初版一刷，页 141-143。

前达赖喇嘛说自己爱吃猪肉，来台湾时还公开说自己喜欢吃辣椒牛肉，乃至家禽、鱼类他全都吃<sup>3</sup>；并且他出门还有专用的北京厨师替他煮红烧牛肉供他饮食<sup>4</sup>，出家人本来就不可以吃

---

<sup>3</sup> 编案：曹长青写的一篇文章：〈抵抗撒旦的和平偶像——达兰萨拉采访达赖喇嘛〉中提到达赖喇嘛最爱吃四川的辣椒牛肉：

【●最愿吃四川辣椒牛肉

记者：在南方藏人居民点，市场上几乎看不到卖猪肉，藏人说他们不吃猪肉，因为你的生肖是猪。你对此怎么看？

达赖喇嘛：哎哟，如果他们真的这样，他们就是愚昧或盲从。我达赖喇嘛自己都喜欢吃猪肉，对这个没有限制。我特别喜欢吃中国烹调味道的猪肉，最好的是四川菜。在我去台湾访问时，曾说过喜欢吃辣椒牛肉，记者把我这个话报道（编案：导）了出去。台湾邀请我的一个寺庙住持看到报导后给我发来传真说，「你最好不要提辣椒牛肉」。（笑）一般来说，藏人，尤其是年轻喇嘛避免吃鱼、鸡、猪肉和鸡蛋。

记者：但是你全吃？

达赖喇嘛：是的。但在我参加佛学考试之前，不吃。过了考试，就没有限制了。】

摘录自「曹长青网站」

网址：[http://caochangqing.com/big5/newsdisp.php?News\\_ID=465](http://caochangqing.com/big5/newsdisp.php?News_ID=465)

撷取日期：2012/10/27

<sup>4</sup> 编案：冯冯曾于《佛乘世界》发表〈佛陀是吃素？吃荤？〉一文指出，达赖喇嘛出门都带厨子专门替他做红烧牛肉：

【又想起：（根据“美国佛说”登载）曾经在过去吃素二、三十年的达赖喇嘛，在数年前访问纽约庄严寺之时，带了北京厨司专门替他做红烧牛肉。达赖说，本来吃素，因为医生说患了肝病，非吃牛肉治不好，所以他恢复吃荤，又说这个北京厨子，什么也不会做，只会做红烧牛肉。达赖此次访台，可能也仍是吃荤吧？不知带去北京厨子没



肉，吃肉是违反戒律的啊！可见由达赖喇嘛所引领的藏传佛教不是真正的佛教，他们只是披着佛教的外衣，假借佛教之名，说自己是佛教的一个支派，其实他们骨子里根本就不是佛教；有智慧的聪明人，应该要能够判断的出来。

正觉教团所弘扬的法是真正的了义正法，所讲的法前后不会矛盾，正所谓的路遥知马力，日久见人心——不但可以见到人心，也可以见到佛心。好东西不怕你来比较，不怕货比货，只怕不识货，真金不怕火炼，你尽可放心过来；不入虎穴焉得虎子，更何况这里根本不是什么虎穴，而是一座宝山，里头有很多宝藏，就等你来挖。

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨摩訶萨

南无导师 平实菩萨摩訶萨

菩萨戒子 觉禎 合十

2012.7.22

---

有？以达赖的政教合一地位，吃荤吃素并无影响，也是他个人的自由，他人无权过问，不知他的肝病可痊愈了？红烧牛肉大概很有疗效吧？想来是“西藏大夫”的医法吧？我身边的医生却无此一秘方，不过，我可不敢用红烧牛肉治肝病，因为我怕因果，我不是“活佛”，我不能破因果！**佛陀说祂不能破因果，何以我这种小人物能破因果呢？大概连佛陀都不能，“活佛”们却是有大法力可以破因果的！】**

原载《佛乘世界》第4期：1997年7月11日

网址：<http://slheng.com/f17.html>

撷取日期：2012/10/27



2012 年对于我来说是一个足以改变我一生的一年，在这之前学习佛法对我来说，是求世间福报，或者说是怕在六道中轮回受苦，从没想过要真正把佛法融入生命中去。虽然家里的佛书很多，但是我却很少去看，在一次偶然的的机会听师父说《优婆塞戒经讲记》非常好，特别适合，所以去看；当我第一次看的时候才发现原来有这么多的东西要去学，有这么多的戒律要去好好守持。原来 平实导师是这么的慈悲，把经典翻译过来让我们了解去学习，怕我们在六道中再次受苦。看到 平实导师的书，心里万分的感激，就像重新获得生命一样。

一月份的时候，听到自己可以去受戒，心里的高兴无以用言语来表达，每一天都在期待中度过。3 月 19 日那天怀揣着感恩的心，踏上了回家的路，一路上都在想：原来我就像是迷路的孩子，一直在世间跌跌撞撞找不到回家的路，迷失了自

己，没有方向，看不到希望；是平实导师还有善知识给了我希望，让我看到了回家的方向。在飞机即将降落的那一刻，终于能体会到回家的感觉真好，心情不再浮躁、不再不安而是特别祥和。

3月20号下午是我们第一次到正觉讲堂听课，看到义工菩萨为我们细心周到的服务，不辞辛苦的忙来忙去，没有任何的怨言，心里真是惭愧；当我们都坐好的时候，平实导师来到讲堂看望我们，导师的第一句话就是：「欢迎你们回家！」听到这句话时，大家都哭了，因为这条回家的路走得太漫长，从过去世一直走到现在。看着平实导师慈祥的面容，觉得好亲切，眼睛一直都在看着平实导师，不愿离开，要把平实导师的样子记在心间。平实导师的声音虽然不是很大，但很有威慑力，我们都静静的坐在原地，生怕出一点声就听不到平实导师的话语，看着平实导师不辞辛苦的为我们讲说几个钟头，心里真是难过。平实导师年纪这么大，还要为了佛陀的家业这么费心，还要去寻找在苦海中迷失的家人，而我们这么年轻却做得这么的少，真是惭愧不已。

3月21号我们开始正式学习菩萨戒，十重四十八轻戒，十个月的课程我们短短三天就学完，在这期间老师滔滔不绝的为我们细致讲说十重四十八轻戒，对于重点的部分老师还有举例说明。在没看平实导师书以前，对于戒律都怀有芥蒂，因为不容易守住，怕触犯；可是不受戒犯错，不等于没有罪，有种掩耳盗铃的感觉；现在回想起来，原来的自己是多么的可笑。戒律对于一个学佛人来说是非常重要的，因为人身难得，

我们要在这一世精进努力学习佛法，那戒律就是基础，通过学习戒律能够逐渐消除我慢、我执和我所执等，能够减少滋生的恶习，还能够增长慈悲的种子。菩萨就是不悭吝于财物，于世间财物能作三宝布施，菩萨就是悲悯一切众生，菩萨就是常常称赞他人，乃至欢喜他人将来可以成就。我们认真的听着老师的讲演，把重要的部分写下来，以便日后能够提醒自己。最后老师还教我们怎样穿缦衣、海青，在大萤幕上播放起「善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔」时，忽然觉得这么熟悉，心里暖暖的，我们大家也一遍一遍的跟着唱起来，发自内心的唱着；在场的义工菩萨分为几组耐心地教我们怎么穿缦衣、海青，怎样迭缦衣、海青；在讲堂的时间总是过得特别快，课间休息时义工菩萨还为我们准备水果和点心，看着他们为我们忙碌的身影，真是觉得他们太了不起了；如果换作是我，我想我没那么好的耐心和脾气；这就是菩萨了不起的地方，能做别人做不到的事情。

晚上在讲堂里还有一个重要的内容，就是忏悔，忏悔自己所做过的错事；在这里大家都放开自己所谓的面子，没有负担的说出自己所做的错事，每一位忏悔的人都由四位菩萨作见证；很多自己做错的事都是难以和父母、亲人说的，在菩萨面前都敢说出来；这些错事就像沉重的石头一样压得自己喘不过气来，当在菩萨面前说出来时，整个人瞬间轻松起来；谢谢菩萨能为我作证明，忏悔后身心清净，受戒时才容易得戒体。

3月25日上午我们去祖师堂参观，此时的天气下起了细细的小雨，义工菩萨早已在外面等候了；看到祖师堂是那么庄

严，义工菩萨说是平实导师和他的女儿设计的，菩萨就是这么厉害，什么都会。祖师堂边上都是草坪，绿绿的特别有生机；走进祖师堂里边上了三楼是一个大厅，可以容纳很多人，在这大厅里的侧面我们还看到了克勤圆悟祖师像栩栩如生地坐在那里；在那里白老师生动的为我们讲受戒的好处和功德，我们也听得津津有味，结束时我们都还意犹未尽的沉浸在其中。

下午，我们回到讲堂准备开始要正式受上品菩萨戒，我们被安排在五楼，只能在萤屏上看到平实导师的样子，在九楼的师兄师姊是何等的幸福能够亲眼看到平实导师在那授戒；看着平实导师的样子，我们每个人都哭了，不知道往昔我们造了怎么样的业力，今生要经历这么多的波折才能见到平实导师，才能听闻到真正的大乘佛法，感恩平实导师的慈悲。

平实导师在九楼传戒结束来到我们五楼时，我们每个人心中都不再平静，我们一排一排有秩序的走向平实导师面前，在接受缙衣时，平实导师说：「恭喜啦！」这是我最近距离的一次和平实导师接触，心里真是有说不出的滋味；高兴的是今生能有这次机会受上品戒，能学到无上甚深的佛法；难过的是看到平实导师这么大的年纪，还要不辞辛苦的为我们写书、授课，救护在邪见上的佛弟子；平实导师这么用心良苦，我能做的就是用心学习平实导师写的书，让更多人知道真正的佛法和平实导师的书籍，为正法付出我的一分力量。受戒结束时，平实导师给我们半个小时时间提问问题，大家都争先恐后的提问问题，而平实导师都是耐心的一一解答，平实导师希望我们在大陆这边努力宣传正法，等因缘成熟时，就会到

我们这边来讲法，我们期盼这一天的到来，希望不会太久，就能在大陆见到 平实导师。

这是一次终身难忘的回家经验，看到了我们的导师——平实菩萨摩诃萨，感恩 平实导师为我们指引正法的道路，让我们不再于黑暗中彷徨，不再受六道轮回之苦。愿受戒的佛弟子早日明心见性，找到如来藏，乃至进入初地，有能力荷担如来家业！

惭愧菩萨戒子 觉溪 顶礼

2012年5月5日



## 提婆达多欲毁伤佛因缘<sup>1</sup>

佛在王舍城，告提婆达多言：「汝莫于如来生过患心，自取减损，得不安事，自受其苦。」

诸比丘言：「希有世尊！提婆达多于如来所，常生恶心；世尊长夜，慈心怜愍，柔软共语。」

佛言：「不但今日，乃往过去，迦尸之国，波罗刳城，有大龙王，名为瞻卜，常降时雨，使谷成熟，十四日、十五日时，化作人形，受持五戒，布施听法。」

时南天竺国，有咒<sup>2</sup>师来，竖<sup>3</sup>箭结咒，取瞻卜龙王。时天神语迦尸王言：『有咒师将瞻卜龙王去迦尸国。』王即出军众而往逐之，彼婆罗门便复结咒，使王军众都不能动。王大出钱财，赎取龙王。婆罗门第二更来咒取龙王，诸龙眷属兴云降雨，雷电霹雳，欲杀婆罗门。龙王慈心语诸龙众：『莫害彼命，善好慰喻，令彼还去。』第三复来，时诸龙等即欲杀之。龙王遮护，不听令杀，即放使去。

---

<sup>1</sup> 元魏西域三藏吉迦夜共昙曜译，《杂宝藏经》卷3  
(CBETA, T04, no. 203, p. 463, c13-p. 464, a4)

<sup>2</sup> 大正藏用「呪」字，今使用现代字「咒」代替，以下皆同。

<sup>3</sup> 大正藏用「豎」字，今使用现代字「竖」代替，以下皆同。

尔时龙王，今我身是也；尔时咒师者，提婆达多是也。我为龙时，尚能慈心，数数救济，况于今日，而当不慈。」

## 语译：

佛陀在王舍城的时候，告示提婆达多说：「你不要对如來世尊常常生起祸害的心。这样作不但减损了自己的福德，也会导致种种不好的业报，产生自作自受的种种苦患啊！」

众比丘们看见 佛陀这样慈悲的劝告，都感动的赞叹着 佛陀说：「难值难逢的世尊啊！提婆达多对如來您常常生起不信乃至加害的恶心，而世尊您却于长远时节以来，对于提婆达多的种种黑暗无明造作，都以关怀的慈心来教示他正行的道理，以各种方便善巧来饶益摄受他，并且总是以温柔和软的态度用他能接受的言语来和他说话。」

佛陀说：「不但今日我是如此地呵护他，就是过去多世我也是这样子的；如有一世，在迦尸国的波罗柰城中，有一只大龙王，名字叫瞻卜；瞻卜龙王总是在合宜的时机降雨，使得田中的谷物能适时的成熟，让农民们都能有顺利收获；在每月的十四、十五日时，又会化为人形，受持五戒，广行种种财物布施，并恭敬的听闻佛法。

当时南方天竺国来了一位咒师，竖着箭并结印持咒，捉走了瞻卜龙王。这时天神知道了就通知迦尸国王说：『南天竺国来了一个咒师，要把瞻卜龙王捉离迦尸国了。』国王一听，就快速的发动军队众兵前往追讨，要救回龙王，婆罗门咒师立刻重新结印念咒，使得军士们都僵住在那儿，动弹不



得。国王没办法，只好拿出了大量的钱财给咒师，才把龙王给赎了回来。

后来，那位婆罗门咒师又第二次要施咒术提取龙王，那时所有龙王的眷属们就大兴风云、降下豪雨、雷电闪烁、霹雳交加，要杀死婆罗门咒师。龙王以慈悲的态度劝诫众龙眷属们说：『你们切切不可杀害婆罗门的性命啊！要好好的善言譬喻来开导劝诫，让他明白事理赶快回去吧！』就这样，保住了咒师的性命。

但是这个婆罗门咒师不死心，又来第三次，众龙眷属们真是火大了，即将要杀死他，大龙王瞻卜立即对婆罗门咒师加以遮止保护，不让众龙来杀他，并且放他快速离去。

那时的大龙王瞻卜，就是今天的我释迦如来前身；当时的咒师，就是今日的提婆达多前身呀！当我身为龙王时，尚且能生起慈心来再三的呵护他，何况是今日的我已经成就无上正等正觉，怎么会不以关怀的慈心来教示他正道正行，不以种种方便善巧来饶益摄受他呢！」





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年上半年禅净班，已于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/4/24（周三）以及2013/4/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00～21:00和每周四晚上19:00～21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00～21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周一晚上19:00～21:00**。



**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

**台南讲堂：**台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/4/27（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六下午**14:00～16:00**。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/26（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

### **香港讲堂：**

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班：**周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛

法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/7/14（日）& 台南、高雄讲堂 2013/7/21（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2013/8/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2013 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/18、9/29，各二次；台南、高雄讲堂为 8/18、10/6，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2013/7/1（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2013 年下半年禅三第一梯次于 10/11（周五）～10/14（周一）举行，第二梯次于 10/18（周五）～10/21（周一）举行；2013/7/1（周一）开始接受会员报名，2013/8/20（周二）报名截止，2013/10/3（周四）、2013/10/7（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2013年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、台北讲堂将于 2013/12/29（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事

先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具

足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声

闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉 CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD 第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美



解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。

第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第九辑将于 2013 年九月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师讲述的《童女迦叶考》将于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考

证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二

万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

三十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/04/29

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因



此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元 预定 2013/08/31 出版
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元  
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元  
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文** 注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\***

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号  
参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号  
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号 艺美书局 善化中山路 436 号  
志文书局 麻豆博爱路 22 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号  
明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号  
青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

14. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

- 15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
- 16.国内外地区网路购书：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

**附注：**(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司

书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**



# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会赠购 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元  
 26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元  
 27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元  
 28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元  
 30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
 (已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 51.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
- 52.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 53.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍** 请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\***





# 正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343


户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 7 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺