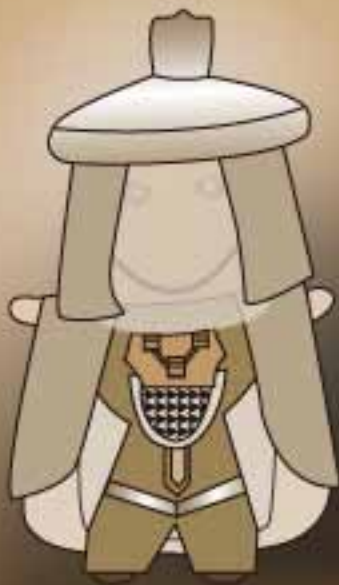


正覺

電子報

第 91 期



2013.06.01

如佛所說：「若自有縛，能解
波縛，無有是處；若自無縛，
能解波縛，斯有是處。」是
故菩薩不應起縛。

《維摩詰所說經》卷 2

As the Buddha said, “If one has fetters himself, he will not be able to help others sever theirs. If one is free from fetters, then he can help others sever theirs.” Therefore, bodhisattvas should not allow fetters to arise.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

想要救眾生出離生死苦海，你得要先有能力游離生死苦海，才能教導眾生怎麼游離生死苦海。你若和眾生一樣在生死苦海中，自己還沒有能力離開生死苦海，卻說能夠教導別人脫離生死苦海，這個道理是講不通的。

《維摩詰經講記》第三輯，頁 296

In order to help sentient beings leave the bitter sea of life and death, you must have the ability yourself to swim away. It would be unreasonable to claim that you are able to teach the way out, when you are still in the sea with all the others and are unable to escape from it.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 3, p. 296

目錄

正覺電子報第 91 期

人間佛教-序	平實導師	1
中觀金鑑(四十)	孫正德老師	7
蒼天有眼(六)	郭正益老師	22
見性與看話頭(十七)	黃正偉老師	35
廣論之平議(四十九)	正雄居士	47
救護佛子向正道(二十七)	游宗明老師	59
假鋒虛焰金剛乘(三)	釋正安法師	71
基本念佛觀念及念佛方法	高正國老師	90
325 菩薩戒感言	覺濤居士	107
佛典故事選輯		110
般若信箱		118
公開聲明		126
佈告欄		129
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		155



人間佛教¹

平實導師

自序

佛法者，謂佛菩提道之所證諸法；佛菩提道之修習內容即是成佛之道，謂唯佛菩提道有能使人成佛之法道，除此以外皆非佛法；或者謂為聲聞菩提，名為羅漢道；或者謂為緣覺菩提，名為辟支佛道；或者謂為佛菩提，名為菩薩道。蓋依其所證內涵差異而導致所證果位差別，不得互相混淆。聲聞菩提唯能使人成就聲聞解脫果，或者初果向、初果，乃至四果向、四果，終非菩薩所修成佛之道；緣覺菩提唯能使人成為緣覺阿羅漢，或者轉生於無佛之世而成為獨覺辟支佛，終不能使人成就菩薩五十二階位之果德，永無成佛之可能；佛菩提則是可以使入究竟成佛之法而函蓋二乘菩提，歷經三大阿僧祇劫之實修，福德與智慧二果都已具足圓滿，成為人天至尊。

¹《人間佛教》已於正覺電子報連載完畢，此書將在《金剛經宗通》第九輯出版後二個月（2013年11月30日）出版，敬請大眾至各大書局及網路書局請購拜讀。

所言聲聞菩提之實修內涵，爲四聖諦之正理，以八正道爲苦滅之道所修內涵；佐以五停心觀、四念處觀等方便法以爲入手方便，終能發起聲聞菩提之實證，成就阿羅漢果，解脫於三界生死之苦。如是之理，學人所聞、所熏已多，於此不復贅言。

所言緣覺菩提之實修內涵，爲因緣觀；謂以十因緣確定名色非無因唯緣而生，乃是以本識爲因，入胎受取羯羅藍及母血爲緣，方能由本識如來藏以造色功能出生名色。如是確定名色由本識所生之後，推求本識之前都無一法可得，不得不「齊識而還」，證實一切諸法「不能過彼」。如是推定本識爲萬法源頭之後，雖不能證之，然信以爲實，乃從本識向後推究而至老死，一一確認無誤；此時證實既有名色即有生死苦，若滅名色即無生死苦，即是因緣觀之初步觀行完成。隨後即改依十二因緣法作觀，復由生死苦往前推究至名色時，應推究名色因何而從本識中不斷出生，以致賡續無量世之生死苦？隨後推知皆由種種行之執著，不能捨離種種行，於是引生名色不斷出生之動力；隨即推究爲何無法脫離對於身口意行之執著，乃知由於無明所致，皆因貪著自我而不願息滅名色及種種身口意行。確知如是無明時，即願斷盡身口意行及對名色之執著，願意永遠不受三界有，無明即告斷除；隨即再從無明向後一一觀察，確認無明若斷盡時，即無行與名色之出生等，即得不受後有而無老死等生死流轉諸苦。於是斷盡我執而成緣覺或辟支佛，然終無法成就佛果。

於菩薩而言，見道之前必須修習六度波羅蜜多，以布施等

五度修集廣大福德，藉五度所集福德而進修般若波羅蜜多；若得實證而得不退，即入第七住位，成爲習種性菩薩；進修福德及智慧等，輔以動中修得之定力爲莊嚴，實證眼見佛性境界而不退失其所見，如幻觀成就，名爲十住位菩薩；再集廣大福德，進修十行位諸行而證陽焰觀，滿足十行位功德；更集廣大福德，進修十迴向位諸行而證如夢觀，滿足十迴向位功德，了知成佛之道所必須經歷之十地諸道，於是勇發十無盡願而得入地，如是進程須歷經一大阿僧祇劫。入地之後，進修更廣大福德及十度波羅蜜多，終於圓成十地法雲智慧功德，進入等覺位中；此十地位中所修集無生法忍，下至三賢位菩薩所證眞如，二乘聖者難可思議故名別教，有別於二乘聖者之所修、所證故；而此十地位中歷經二大阿僧祇劫所修集廣大福德，亦非二乘聖者所能臆想。然此等無生法忍及廣大福德，仍未足以令菩薩成佛，猶須百劫修相好，聚集更廣大福德；於是百劫之中，無一處非捨身處，無一時非捨命時，內外財俱施，歷經百劫而圓滿成佛所必須之極廣大福德；於是成就妙覺菩薩功德，暫住兜率陀天而爲菩薩說法，觀察人間眾生得度之因緣成熟時，方得下生人間示現成佛。

如是之道，以所證眞如心第八識，以及所證眞如心之功德性爲主修，方得入於內門廣修菩薩六度、十度等無量行，方能成就佛道；非因聲聞菩提、緣覺菩提之實修，即得成就佛道；所證內涵不同故，修證者之種性差別亦大異故。然而，聲聞阿羅漢、獨覺辟支佛等聖者，固能出離三界生死，於佛菩提道則

皆未有實證，皆不得成佛；若聞菩薩演示佛菩提道者，亦皆聞而不解；然因尚無菩薩性故，於苦難眾生並無大悲之心，復以畏於無量劫生死之苦，皆不樂於修學佛菩提道；末因未證菩薩之所證法，於菩薩道懵無所知，故皆不能成佛。雖然如此，實證二乘菩提之一切聖眾，其所證之二乘菩提解脫智慧及解脫果內涵，亦不違於佛菩提道，唯是不知不證菩薩所證之佛菩提智及諸廣大福德。而佛菩提道中實證佛法之一切菩薩眾，其所證之佛菩提內涵，亦不違於二乘聖眾，然必函蓋二乘聖眾之所證；由是故說：舉凡實證佛菩提者，必定不悖三乘菩提。若有開悟佛菩提道者，所證所言違背二乘菩提及佛菩提者，當知其尚未真實親見佛菩提道，則其所證乃屬誤會，尚未是大乘見道之人，何況成佛？以是緣故，一切實證佛菩提道之大乘賢聖，一切所證內涵，悉皆不得違於三乘菩提。

而三乘菩提之實證，於正法尚存之時，必須長住於人間修習，最為快速；及於法滅之後，則唯有往生諸佛世界繼續修學，或往生於兜率陀天彌勒內院繼續修學，方為最快速之修行法道；由是而言人間佛教者，方有正理。終無真悟菩薩願住於法滅之世虛度光陰，是故正法滅盡之後唯餘像似正法，已無了義正法實證之可能時，當求生 釋迦如來娑婆三千大千世界中之其餘淨土，或生諸佛淨土、彌勒內院，繼續勤修佛菩提道；然而終以人間修集福德最為快速及廣大，而短劫中之佛法實證亦最快速，唯除善知識已不再來人間以致正法滅盡。由是緣故，人間佛教之正理，真修佛菩提道之一切菩薩悉應知之；由是緣

故，佛菩提道不違三乘菩提之正理皆應知之，佛菩提道含攝聲聞緣覺果證之理亦應知之，然後修習三乘菩提之時，方有實證之日，方不唐捐其功。如斯正理，末法時代一切大師與學人，於此皆應注意、研究；否則空言人間佛教，而不知世尊之所以降生人間成佛之正義，勤修佛道終無所益，唯是徒自擾攘，亦且惱亂眾生，無益自他。今以人間佛教之正理演述完畢之後，整理成文而連載於《正覺電子報》中，今已圓滿，理合聚集篇章梓行，以利佛門四眾，故造此序略言其義，即以爲序。

佛子 平 實 謹序

公元二〇一一年端午 誌於竹桂山居



～導師法語～

- ◎ 十二因緣觀有很多人都在修、在觀行，但都無法成功，原因就是不懂十因緣與十二因緣之間密不可分的關聯性，總是如同印順一般解釋作增說與減說，不知道二者是不同的觀行。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009年元月初版首刷，頁203。





(連載四十)

第三節 應成派中觀以六識識性而妄談三性三無性

一、正說三性三無性

世尊所說三性、三無性，是以第八識如來藏為主體，說明如來藏出生了七轉識而成爲八識心王和合運作之時，所顯現出來的圓成實性、遍計執性、依他起性等三種自性，然後從萬法本體的如來藏自心境界而觀，再說三無性。應成派中觀師卻是否定了第七識意根與第八識以後，依於意識境界來說三性、三無性，成爲全面錯解的窘境，世尊於《楞伽經》中宣說：本識如來藏阿賴耶識能遍興造一切趣生，猶如伎兒一般的變現種種果報身，與七轉識同時俱在，令七轉識猶如海浪身一般常生不斷，然而如來藏心體自己卻離於所變生果報身及七轉識無常之過失，離於能計著執取之我與所執取之我所戲論，自己本身的

眞如法性無始以來即已清淨無染，未來亦將永遠如是無染。眾生由於受到無明遮障，不能察覺無我性、無我所性之如來藏常住自性清淨心體之存在，不能察覺自性清淨心之圓成實自性（能夠圓滿成就一切眾生五蘊世間、器世間等世間法，能圓滿成就出離三界之解脫法，亦能圓滿成就出離三界又於三界中自在之佛菩提法等眞實自性，故名圓滿成就諸法之眞實性——圓成實性）以及眞如法性，顛倒計著而執取如來藏所幻生幻滅之蘊處界自我等法爲有眞實自性，因而熏習長養諸多引生後有苦果之虛偽戲論，不能察覺輪迴之苦因、不能到達解脫。諸趣果報身含攝於蘊處界等法中，皆是本識藉眾緣所生，而眾生也是由本識如來藏所生；但蘊處界等法乃是緣生之體性，全是此有故彼有、此生故彼生之法，不是自然而有、本來而有之法，故稱蘊處界等有生法之法相爲依他起相，具有依附他緣才能生之依他起性。

凡夫不能如實了知蘊處界等法之依他起性，不能如實了知能興造變生蘊處界等法之本識如來藏是本來具足之圓成實自性，虛妄計著依他起相的五蘊諸法有眞實自性而沈墜於我見、我執之中；又虛妄計著本識之圓成實性，具有如同凡夫對於依他起性之蘊處界所誤計之眞實自性，此等虛妄計著執取之性即稱爲遍計執性；換言之，遍計執性是將依他起性之蘊處界等法虛妄遍計爲實有，是故說爲遍計執性，是依附於依他起性諸法而生之執著性；由於此遍計執性之虛妄計著，產生了眾生之人我見、人我執以及法我執，因此眾生受到人我與法我之繫縛而不能得解脫，乃至導致大乘法中之修行者因此不能實證佛菩提。

本識所變生之五蘊等一切法，於如來藏心體所執藏之一切無始虛偽惡習種子尚未轉變清淨成爲無漏法種之前，亦即尚未滅除分段生死以前，依他起性之法皆因於被虛妄計著執取而具有遍計執性（註¹），本識自身則是無始以來即已具足可以圓滿成就諸法的真實法性——圓成實性，此三性乃一切修學佛道並已實證本識而得般若正觀之菩薩，所必須進一步修證之法相；善於了知諸法法相所具有之三種自性相，方能以緣於本識心體之清淨無我真如法性爲大方便，善於勝解三種自性之無自性性真實義，增益於道種智之修證而伏除人我執乃至法我執，最後成就一切種智之具足修證而成佛。因此，世尊於《般若經》中說一切法無自性，乃是依止於本識興造幻化一切趣生之圓成實性，而依本識自身之真如法性密意而說三種無自性性，意即相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。**相無自性性者**，指的是七轉識由於受到不實妄想所纏，於根塵觸三法和合中生起現行而攝取色聲香味觸法等境界，本無自性；由於不能覺察種種六塵境界皆是本識所變現之似外境色相，於種種形色處所妄計執著名等四法而生起世俗言說，生起我與我所之分別而執取；故遍計執性即是受到本識所幻化之色相，以及七轉識取識陰六識及種種境界之不實妄想相所繫縛；世尊爲令修學道種智之菩薩能解脫於此遍計執相之繫縛，因此以顯了本識時時呈現真如法性之識相與識性而說相無自性性。

茲恭錄世尊於《解深密經》所宣說相無自性性之聖言教如下，作爲如理申論之依據：

註¹ 此遍計執性，依三乘菩提之實證層次差別而有異同，此處略而不說。

勝義生當知：我依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性；所謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。善男子！云何諸法相無自性性？謂諸法遍計所執相，何以故？此由假名安立為相，非由自相安立為相，是故說名相無自性性。(註²)

略釋上舉經文如下：「勝義生！你應當要了知：我依三種無自性性的密意，述說一切法皆無自性，就是所謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。善男子！如何是諸法相無自性性？是說於依他起的諸法中普遍計度而執著為自我及我所的一切計執法相，為什麼呢？因為諸法中顯現的普遍計度執著的法相，是由於不了知諸法是依他而起的緣故而生誤計與執著，但這個誤計執著只是一個假名安立的法相，是在依他起性的緣生法上面存在的執著，不是有其自己常住的法相存在，是故並非由依他而起的各種緣生法的自相來安立遍計執的法相，由此緣故而說遍計所執的法相自身並無自性性，說名相無自性性。」

經中世尊所說之諸法，即是指本識如來藏所興造幻生之蘊處界，以及由蘊處界間接或展轉而生之種種法，例如由蘊處界展轉而生的世間法中之飲食、車乘等，出世間法中之四念處、四神足、五根、五力等三十七道品法。以五蘊中之色蘊為例，色蘊乃是四大聚集之相，有著眼能攝取色塵之自性事，耳能攝取聲塵之自性事，鼻能攝取香塵之自性事，舌能

註² 《大正藏》冊 16，《解深密經》卷 2，頁 694，上 13-18。

攝取味塵之自性事，身能攝取觸塵之自性事。眼等自性即是色蘊之自性事，有著種種差別之自性事，因於此差別之自性事而於眼之形色與觸色塵之處所而稱名為眼根，如是而稱名耳根、鼻根、舌根、身根。而眼等五根之色相以及眼等自性，非真實有自相與自性，若眼等色相有真實自相，則六道有情之眼等色相皆應同一相故，然而現見彼彼趣之有情眼等色相皆無定相；若眼等自性有真實自性，則應無眼盲耳聾之果報，亦應永無無眼耳鼻舌身等五根之無色界果報，若有真實自性者應不隨於所受業報而有變異及有無故。藉眼根、色塵二法之緣出生眼識，眼根、色塵、眼識三事和合生觸，由觸而有領受境界，與觸俱生則有受、想、思三法，同時即有作意繼續維持，故有眼行，眼等一聚之五陰即得成就，眾生視為自我；由於不能了知色、識、受、想、思此五法乃從如來藏正因而有、緣生而有、此有故彼有、此生故彼生，故愚癡無聞凡夫不能了知五蘊法無有真實自相之體性，故於此五法之法相計作人想、我想、眾生想，於是生起我眼見色、我耳聞聲、我鼻嗅香、我舌嚐味、我身覺觸、我意識知法之想與言說。一切虛妄執取而本質上無有真實自相之法相，緣於眼等色相事及眼等自性事之想而產生種種言說，例如於五根色相以及五根之自性，有著我眼見色、我耳聞聲等虛妄分別計著，皆是由想與言說假名安立，在世間中為便於言說表義而立名安立，並非名言有真實常住之自相與自性，因此屬於無常法、有為有作之法、經過希望追求而生之法，故稱此等無有真實自相體性之色蘊為相無自性性。

色蘊無有真實之自相與自性，受、想、行、識亦復如是，十二處、十八界以及蘊處界展轉所生萬法亦復如是，因為蘊處界諸法皆是本識藉眾緣之力興造變生幻化而有之法故，世尊依此密意而說依他而生起之法相為生無自性性。《解深密經》中世尊說：

云何諸法生無自性性？謂諸法依他起相，何以故？此由依他緣力故有，非自然有，是故說名生無自性性。（註³）

略釋此段經文如下：「如何是諸法生無自性性？也就是說，諸法都屬於依他而生起之法相，為什麼呢？這是由於一切依仗他緣之力而出生的諸法，並非自然而有，並非本來就自己已經存在著，因此緣故而說生無自性性。」

蘊處界諸法既是本識如來藏藉眾緣變生幻化而有，則需要他緣之力方可成就，因此世尊說諸法依他而生起之法相並非自然而有，乃是此有故彼有、此生故彼生之法。如依無始無明住地之勢力，故有導致流轉三界生死的煩惱障所攝四種住地勢力，產生諸多引生後有之善惡業行，於是又有了善惡業之勢力，如是長養後有果報六識之種子；然六識之現行以及種子之熏習都不能離於五蘊名色，而六識之現行與熏習亦不能離於六入處，於六入處有觸及作意故有受、想、思諸法生起，因此而有貪愛、希望、追求種種攝取後有之身口意業；於此世界報緣盡、身壞命終，由後有果報諸緣成熟之勢力故有後世之生，有生即有諸多老病死等變異法。如是生死流轉

註³ 同上註，上 18-20。

諸法都非自有、本有，而是假藉眾緣和合所生之法，因此，蘊處界諸法皆是緣生法；由有眾緣之力可熏習長養，故此有故彼有、此生故彼生之依他起等五蘊諸法，亦可用來止息及斷除受生眾緣之勢力，所謂無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅，即是此無故彼無，此滅故彼滅。故五蘊等緣生法非自然有，藉眾緣之力而成就其本無今有之生；此生不自生，也非他生或者自他共生，乃是由本來無生之本識心體藉眾緣之力而變化幻生；然五根身非單由本識自主所生，非單有父精母血與四大即能生五根身，亦非本識自主而與父精母血及四大共生五根身；本識之體性乃是無我真如性故，無始以來從不作主，亦不於所幻生之五蘊身以及所執藏之一切善惡業種生起種種虛偽妄想，要藉親生之法及間接所生、展轉所生諸法為緣，方能出生五色根及名等四蘊；而所藉之眾緣各各皆無自體，各自都由如來藏本識所生，而如來藏自心則是隨順眾緣之勢力幻生幻滅五蘊等諸法；是故蘊等諸法不自生、不他生、不共生、不無因生，皆由本識如來藏藉眾緣而生；如是得以圓滿成就諸法的圓成實性，即是本識如來藏法爾本有之真如法性。是故諸法要依如來藏因及種種緣的和合才能生起，如是諸法依他眾緣而生起之法相，只是名言施設，意在顯示諸法不自生、不共生、不他生、不無因生，要藉如來藏因及如來藏所生眾緣之和合運作方能出生；是故凡是依他而生的諸法並無自在之體性，故說亦無自性性。

依他而起之蘊處界諸法相，是依他起相，例如色蘊中五根之相，所具有之體性是依他起性；例如眼根之自性乃至身根之

自性，受想行識之自性亦復如是，皆是依他起性，無有真實自體與體性。本質上蘊等諸法皆非自然而有，乃是本識如來藏藉眾緣力幻化而有，本識所含藏之識種於蘊處界幻生幻滅時雖有變異，而本識自體卻離無常之過失：識體本來無生故無有生滅相，無有生滅相即離無常相。本識心體變化幻生之蘊處界亦非有自主性，而本識本來具足之七種性自性與七種第一義，能隨順眾緣力而圓滿成就種種眾生世間與器世間，但本識從來不認知自身的勝義性與依他起相的世俗性，故也無勝義的自性可言；又「勝義」只是依本識的圓成實性而安立名相，由蘊我所施設及了知，而蘊我亦無自性，故本識變生蘊等諸法之圓成實性雖是勝義，仍然是無自性性；即由此二種原由而說勝義亦無自性性，故《解深密經》中世尊如是開示：

云何諸法勝義無自性性？謂諸法由生無自性性故，說名無自性性；即緣生法，亦名勝義無自性性，何以故？於諸法中若是清淨所緣境界，我顯示彼以爲勝義無自性性。依他起相，非是清淨所緣境界，是故亦說名爲勝義無自性性。復有諸法圓成實相，亦名勝義無自性性，何以故？一切諸法法無我性，名爲勝義，亦得名爲無自性性，是一切法勝義諦故，無自性性之所顯故，由此因緣，名爲勝義無自性性。(註⁴)

略釋經文如下：「如何是諸法勝義無自性性？諸法由於依仗眾緣之力而生，眾緣若散壞時諸法即不可能自行存

註⁴ 同上註，上 20-中 1。

在，故諸法無有自體性，因此而說諸法緣生而無自行存在之法性；於一切緣生法自身而言，亦名爲勝義無自性性，爲什麼呢？於一切諸法中，若是本識心體以清淨體性攝持所變生諸法，而緣於此等諸法中的清淨境界，不緣於貪等不淨境界而遠離無明與明，如是本來清淨而住於無分別的自心境界中，則無勝義可說，由此緣故，我顯了指示這種如來藏清淨體性所緣的境界而說勝義亦無自性之體性。至於能夠實證勝義諦的圓成實性而能夠觀察依他而起之蘊處界等法相，確實不是有其常住不壞之自性，如是實證後所安住之智慧境界也是能與貪染境界相應的六塵境界，並非是勝義諦主體的清淨心體所緣之境界，依勝義諦而觀即無勝義可言，我也說這個勝義是無有自性之法性。還有能圓滿成就諸法之真實法相，也稱爲勝義無自性性，爲什麼呢？於一切諸法中，不生不滅的本識心體之真實自性雖然能生萬法，但祂在所生眾法中運作時卻一向都隨順眾緣而不作主，一向是如而從來不曾有絲毫的蘊我、處我、界我之性；如是常住於法無我性中，即是一切諸法中的法無我性；這個法無我性名爲勝義，也可以稱爲無自性之自性，因爲真心如來藏對諸法能夠圓滿成就的法相，卻是法無我性而從來不曾自覺有我，這是一切法勝義的真實理的緣故，也是藉諸法無我的自性而顯示出來的緣故；由於這些因緣，所以諸法圓成實相名爲勝義無自性性。」

勝義是指如來藏心殊勝的義理，如來藏心施設爲勝義的意思略說有十：

一是指此法有其**真實性**，是能出生名色及萬法者；不屬於名言施設建立法，而能圓滿成就世間、出世間、世出世間萬法，故是圓成實性。

二是此法具有**自在性**，乃是本來而有故名自在——是能自己單獨存在，也是先於萬法之前即已存在者，不是倚仗他緣之力而有，不是生滅相中之無常法。

三是此法恆具人**無我性**，遍一切時不改易此性；此一法性於成就名色及心所法而令名色諸法運作不斷之時，自身卻不具有眾生隨處思量作主之揀擇性與取捨性，故是清淨而不具有眾生我性。

四是此法恆具**法無我性**，此法恆於千萬億法中顯現其作用時，卻對千萬億法永無執著與取捨，顯現法無我性。

五是此法具有**支持性**，以其所含藏之一切法種來支應名色之運作與生滅，亦支應名色所屬一切法之運作與生滅；亦能同時配合共業有情之同此一法（如來藏），對共同變生之山河大地依業力而作種種轉變，令有情之正報及依報正常運作，亦不令正報、依報無因而滅、倏然而滅。

六是此法具有**不可取代性**，此法為三界器世間、五陰世間之所依，三界一切境界都依此法而有，若離此法即無三界有情、即無三界境界；如是所依之功德，三界內外都無一法可以取代之。

七是此法有**本來涅槃性**，一切賢聖所證涅槃都依此法而施設；涅槃並無實法，乃是依此法之不生不滅而立名。

故二乘聖人斷盡見、思惑以後，滅盡蘊處界而入無餘涅槃時，該無餘涅槃只是依此法獨住而不再出生蘊處界，施設爲無餘涅槃。大乘賢聖菩薩則因實證此法而在尚未斷除思惑之前，即已證知無餘涅槃中之無境界相，稱爲本來自性清淨涅槃；乃至佛地之無住處涅槃，亦依此法之種子不再變易而不住生死、不住涅槃，仍是依此法而施設。

八是此法攝受三性，故名勝義；識陰六識之依他起性，以及意根對依他起性諸法普遍計度而執著之遍計執性，都依此法而有。

九是此法恆具三無性，故能令菩薩依此而證無住處涅槃，後際得以成佛；此法於時時顯示其攝受三性之時，自身卻從來不認知自己爲三性之根本，亦從來不知自己對三性、三無性不加以了知，故是具有三自性又同時具有三無性之無我心；由此緣故，《心經》說此法無智亦無得，故離智愚二邊，不屬三界有情智愚二邊所攝。

十是此法恆具平等性，於三界九地、六凡四聖中，此法無有差別相。

由以上十理，說此法爲勝義；由勝義故，離生滅二邊，離斷常二邊，離生死二邊，離垢淨二邊，離來去二邊，離一異二邊，乃至離一切無量無數二邊，於一切法平等平等恆住中道，永不墮於三界法中，故說此法如來藏即是勝義。

依意識所證此法之勝義法性而言（不依如來藏之自住境界而言），說此法有清淨之法性；此清淨法不受一切法生滅、不受

雜染諸法增減之影響而有生滅或增減，故恆不變異；此法有真實如如無我法性而又能生萬法，於一切法中無有一法能超越之、取代之，故稱為勝義。此勝義真如法無我性，亦是本識心體之圓成實性。但世尊稱此圓成實性為勝義無自性性，並非指此圓成實性無有真實自性，乃是指此法由於人無我性及法無我性故不反觀自己所擁有之圓成實性，恆不執著自身所擁有之圓成實性，故說圓成實性亦無自性；是菩薩應轉依此法如是恆時毫無執著之絕對清淨性，故說此法之圓成實性亦無自性性，是依他起性的意識心證悟此法而得勝義故，此法自身不了知自己的勝義性故。

由於依他起性及遍計執性無有真實自性，故稱名生無自性性及相無自性性，而不以勝義之增言說之；因為依他起性與遍計執性無有真實自在之法性可稱為勝義故，要依如來藏心之圓成實性方能有識陰等依他起性故，要依識陰之依他起性方有意根之遍計執性故。勝義無自性性之增言所要顯現的，乃是強調如來藏心的真如法無我性才是勝義。真如法無我性於蘊等一切法之運行中，無有蘊等一切法之假說自性，亦無有蘊等一切法假說自性之不真實性，於如來藏真如境界中並無勝義可言，故《心經》說「無智亦無得」，故稱為勝義無自性性。無有蘊等一切法假說自性等無常性，即是由蘊等法依他起性之生無自性性所顯現；無有蘊等一切法之假說自性，即是由遍計執性之相無自性性所顯現，此乃世尊所說本識心體圓成實性之勝義無自性性真義。

世尊除了說圓成實性之勝義無自性性以外，又顯了而說一

種勝義無自性性，即是一切依他而起蘊處界法之生無自性性中，於此緣生法中指示出如來藏之眞如法性清淨所緣境界，即是勝義無自性性。清淨所緣之境界即是本識心體執持所變生之蘊處界等法時，自身恆住於不了別六塵、不起無明與明而無有我與我所之心境中；時時幻化顯現內六塵境，卻不分別、執取六塵境，恆住於無分別的本覺所行之境界，一向不分別我與我所故，不分別、不見聞覺知六塵境故；意識覺知心證此境界時，即是證得本覺智，故有根本無分別智，由此緣故《大方廣佛華嚴經》卷6〈入不思議解脫境界普賢行願品〉說：「諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶，得本覺智。」意謂諸佛菩薩於三大阿僧祇劫修行過程中，首次證悟之時，即能運轉阿賴耶識而獲得本覺之智慧，即是證知如來藏心的所緣境界都與貪染或不垢法之境界無關；而此境界乃是意識之所證得，並非如來藏心之所證得，是由意識來證知如來藏心之所緣清淨境界，此亦是勝義之自性；但如來藏心對自己所緣清淨境界一自身眞實如如而緣於萬法一卻從來都不加以了知，故勝義之自性對如來藏自己來說並無實義，由是故說勝義無自性性。

一切法皆由本識心體所變生、所顯現、所執持，本識如來藏的本覺性，卻無有六識心取境界相之見聞覺知性及我、我所之分別；一切實證本識心體者皆可以意識心之智慧，親見如來藏心本來擁有的六塵外的本覺性，亦能領受此本識心體之本覺所緣清淨境界；由現觀勝義心如來藏清淨所緣境界，故能勝解世尊於經中之顯了指示，皆可於此與世尊以本來面目相見，能與一切眞悟禪師以本來面目相見。勝義法性

的本識心體如來藏雖與七識俱，而自身猶如海浪身，六識心海浪只是由本識心體依無明及業力而顯現；六識心海浪雖然從本識心海所激起，然而本識心海恒住清淨所緣境界，恆不與無明相應，故是勝義自性，故無有依他起之緣生自性；六識心海浪恒住於本識心體所現之六塵境界中，恆是取境界而分別者，於分別中取諸六塵而執著，或證悟之後捨而不執，或凡夫位中分別爲我與我所，或分別爲非我與我所，故世尊說此依他起性之法非清淨所緣境界，亦因無有真實自性故非勝義自性。

六識心是依他起性故無有勝義之自性，此乃一切應成派中觀等六識論者、否定實有如來藏阿賴耶識者、否定第七識意根者之無明所在，何以故？否定實有第八識如來藏阿賴耶識者，實乃依止於無常之法而計著爲常，恐怖墮於斷滅中，不能如實了知意識心之依他起性，皆於意識心執取境界之識性上計著，執取意識心於六塵境界中取捨相貌之種種粗細心行，妄計爲真實、妄計爲如、妄計爲勝義；因此妄想意識之識性具有空有不二、樂空不二之空性，將意識之緣起無自性之生無自性性，曲解爲本來無生之清淨自性，以爲意識本來無生無形無色而說爲空性，同時認取有生之意識靈明覺了之「知」，作爲離言法性之勝義有，卻完全不能覺察已墮於意識分別我執中；由此分別我執進而導致意根對依他起性之一切有生法，普遍誤計而強烈的時時加以執著，墮入遍計執性中；因爲意識之識性純粹是緣生法所攝之有爲無常空而非能生萬法之空性，是待緣依他而生之法，世尊說待緣而有者，非無

生法故。將此依仗眾緣之力而生之法，將此緣起性空無有真實自性而以假名施設所說之六識識性，藉修行處於離念境界中，虛妄分別計度為勝義，則不能勝解世尊於此所宣說之依他起無勝義自性之勝義無自性性，一味於依他起之緣生法中炒作，以一切法無自性之佛法名相粉飾所有曲解與妄計所得之邪見，並且廣造文字著作而流通之、而破斥各宗各派，自立為最勝者，應成派中觀古今諸師則是此一邪見中之佼佼者。以下將針對應成派中觀所曲解一切法無自性為勝義之真相，予以揭露並如理申論之。(待續)



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載六)

第六節 點燃拙火，最終走向性交雙修的男女共同 交互姪欲的譚崔密教

目前對於喇嘛教許多的說法，其中之一是喇嘛預備實修性愛的前方便之法，這是來自古老的印度所流傳的軍荼利瑜伽 Kundalinii，即是俗稱的拙火瑜伽的改造¹。這原本是外道想像

¹ 聖喜發難陀撰，釋超悟譯，《印度軍荼利瑜伽術》，自由（台北），1982增訂三版。相關的還有南懷瑾的《印度軍荼利瑜伽術》。這些印度當初的江湖術士，以修煉如同道家的煉氣，產生他們所謂的拙火，並因此來引用於身體健康，乃至作為房中術的基礎。那為什麼這些學佛人去轉向這些印度教呢？因為他們還是熱愛這些有為法，熱愛這些生死輪迴之法，所以希望藉由這些印度的外術，賴以成為修行的根據，甚至企圖轉變佛法義學。所以「學」和「術」，尤其是這種「外術」，是涇渭分明的；然而對於學人一窩蜂的去學、去翻譯，等於是世道沒落、佛法沒落。對於誤解修行的人來說，以網路部落格所說為例，如說「拙火瑜伽（Kun'd'alinii yoga，又為靈蛇瑜伽、軍荼利瑜伽），kun'd'alinii 的字義為「捲曲的蛇」，在修行的哲學裡認為 kun'd'alinii，是每一個人潛在的靈

體內有一把從下而往上的火，是希望藉此而成就禪定之法，因此這軍荼利瑜伽本來是要遠離姪欲，但卻被譚崔人利用而作為男根做愛而不洩精的基礎，藉此來恢復他們的性愛瑜伽，也藉由種種他們自以為是的修煉法，如：回歸到印度古老的祭祀中的唱誦、阿字字母的讚歎、打坐靜坐禪定、冥想幻想思惟、整體運作的瑜伽姿勢、呼吸的方式，以這些林林總總的方式來作為這拙火生起的次第，來引發中脈裡的明點。

這群外道根據這身體內的氣場流動的變化來加以引導，以印度氣功說的「海底輪」Mūlādhāra（有點類似中國氣功說的「丹田」而位置則異），結合印度軍荼利瑜伽，最後全部來服務於這「男女合修雙身修法」（類似中國道家有一支派修習房中術所說「陰陽男女調和」或「採陰補陽」），擴大建立性愛修行思想，這就是現今喇嘛們歡喜繼承的樂空雙運、歡喜灌頂成佛的譚崔教。

譚崔法中修煉拙火、阿字母等唱誦，都來自印度教所流傳的《吠陀》、《奧義書》，都屬於三界世間法，和佛教的出三界

能。它蟄伏在人脊椎底端的海底輪，瑜伽行者藉著各種修煉法，就是要將此 kun'd'alinii 沿著中脈提昇至頂輪（明點），以獲得解脫。嚴格來說，它並不是某一特定法門，而是一位解脫者所必經之路。」這是見於 <http://tw.myblog.yahoo.com/jw!265Ib4qYFQQxYEoS95rTViwBFfv3ZQ--/article?mid=3536>（擷取日期：2012.09.18）。因此，對於如是信受色陰真實的人來說，就會將這身體內的生理，當作是修行的標的，誤以為這印度教的瑜伽術是「解脫者所必經之路」。其中的「海底輪」是會陰，「頂輪」是百會穴，這是中醫以及道家說的任督二脈裡的氣所行經的兩個處所，然而卻不是聲聞法所要說的解脫三縛結之法，也不是大乘佛法所說的本來無縛無脫而本自解脫之法。

世間的教義大相逕庭。譚崔更廣而擴之，將「軍荼利」從瑜伽的分派，提昇成爲譚崔教的「明王」（其實只是四王天裡的夜叉），並且將大菩薩的身分轉變成爲「明王」²，用以方便其瞞騙佛教徒之目的。

譚崔行者還要將「印度神教」的修學，轉變成佛教的「紅白菩提心」，轉變成軍荼利菩提心³；這是一方面將菩薩發的無形無相的成佛菩提心，轉變成有形有相，而且這種有形相的假菩提心的色相還分成兩種——紅色、白色；這樣再來回歸印度教的「軍荼利菩提心」，以印度教的「軍荼利瑜伽」，來發展譚

² 包括 普賢菩薩、文殊師利菩薩、觀自在菩薩、地藏菩薩等等，全部都作爲「明王化」，各有各的明王。

³ 印順著，《印度佛教思想史》：「明點或譯春點 tilaka：明點是人身的精液，但不限於（男）精子、（女）卵子，而是與身體的生長、壯盛、衰老有關的一切精液。依現代名詞說，如男女兩性荷爾蒙等。人在成年以後，會逐漸衰退，或不平衡（病態），或因體力、心力的消耗過分而早衰。在人來說，這是『生』的根源；約佛說，也是成就佛色身的根源。所以明點也稱爲菩提心（bodhi-citta）。在五種（願菩提心，行，勝義，三摩地，明點——赤白二）菩提心中，明點菩提心是最殊勝的。修『無上瑜伽』的，依金剛念誦，修風瑜伽，使風不經左、右而進入中脈。『由業風行動，於臍輪熾然，由得春（點）知足，由安住等至』。這是說，由心修習堅固，策動風力，進入中脈，使臍下風生長廣大，熾然如火。臍輪下，是軍荼利（kuṇḍalī）處。軍荼利風生火熾，就是修得『瓶氣』，與『拙火』的引發。修軍荼利氣與火熱，能溶化一切精力爲明點，成爲轉業報身爲天色身的前提，所以赤白二菩提心，也名爲軍荼利（或譯爲「滾打」）菩提心。」印順對於這印度神教相當看不下去，因此作了這些說明，說明這是假冒佛教的密教種種說法。（正聞出版社，2005.4 修訂版，頁 439-440。）軍荼利爲 Kuṇḍalinī。

崔「曼荼羅」奧義。

壇場建立後，以「輪座性交」的多人雜交，來實踐譚崔瑜伽的男女雙修⁴；這樣姪欲的行徑，和回教戰士奉持《可蘭經》所教誡只許夫妻正淫而不得與別人邪淫的理念，產生了很大的衝突；因此古印度的譚崔教在受到回教武力威脅之下，發展出了「本初佛」的信仰。

「阿里不達」的本初佛 Adi-buddha

就好像與解脫「無上相應」的「無上瑜伽」一詞，本是佛教裡顯示清淨果證的名詞——與解脫無上的相應，卻被譚崔密教仿冒為男女雜交的樂空雙運的情況一樣，本初佛也被譚崔密教仿冒了。本初佛，本是佛教中所說的無始劫前的最初佛，在無始劫以前還沒有人修行成佛以前，那時大家都還是在摸索如何成佛的階段，祂是摸索成功而最早成佛的人，即是《法華經》中說的已在無量無邊不可思議阿僧祇劫前成佛的第一尊 威音王佛。當祂成佛以後，陸續有佛不斷地成就佛果，總共有二萬億佛皆同一佛號，都同樣名為 威音王佛。

⁴ 密教的左道認為，要修成極樂身和金剛薩埵除了這個根本的方法以外沒有其它的方法。密教宣傳的性交修持法有一定的、嚴格的規定和儀式。有一種叫作「輪座」的儀式，規定在月圓之日和寂靜的地方秘密舉行，參加的性伙伴要有對等數目，這種「雙修」或「雙入」的思想，大概在六世紀時就傳入中國，在後魏失譯的《提婆菩薩釋楞伽經中外道小乘涅槃論》中載：「外道……作如是說，初生一男共一女，彼和合生一切有命、無命等物，後時離散，還設彼處。」密教舉行的輪座方式在五十年代初我國雲南地區也發現過。（見《中華佛學學報》第12期，黃心川著，〈道教與密教〉，1999年7月出版，頁208。）

古印度的譚崔密教在佛法名詞上面是全面模仿佛教的，就把這第一尊成佛的 威音王佛的名義抬出來，同樣轉變成譚崔佛，藉以建立譚崔佛的威信與可信度，一方面用來全面取信於佛教徒，另一方面想要藉此來威嚇回教軍隊。但回教軍隊並不採信譚崔密教這一套，佛教的護法神也不會保護破壞佛教正法弘傳的譚崔密教，所以回教軍隊還是輕易把譚崔密教消滅了。

即便是信受藏密喇嘛教應成派中觀，而且公開表示這是他的中觀傳承的釋印順，除了揭露他們的灌頂是謊言以外，也將「譚崔本初佛」Adi-buddha⁵說了出來，這其實也是譯成中文所說的「阿里不達」（發音方便）。

⁵ 印順著，《印度佛教思想史》：『『秘密大乘』立本初佛（adi-buddha）』（正聞出版社，2005.4 修訂版，頁 409）。

若是以 Wikipedia (<http://en.wikipedia.org/wiki/Adi-Buddha>) 來說，目前編輯的條目「Adi-Buddha」是「In Vajrayana Buddhism, the **Adi-Buddha**, or **Adibuddha** (Tibetan : Dang-po'i sangs-rgyas), is the "Primordial Buddha." The term refers to a self-emanating, self-originating Buddha, present before anything else existed. Samantabhadra, Samantabhadri and Vajradhara are the best known names for Adi-Buddha, though there are others. Adi-Buddha is usually depicted as dark blue.

The concept of Adi-Buddha is the closest to monotheism of any form of Buddhism. Even then, Adi-Buddha is recognized as the center of an extended array of Peaceful and Wrathful Deities, which are considered reflections of it. All famous sages and Bodhisattvas are said to be reflections of Adi-Buddha, and many are identified as the "personality" of it.

Adi-Buddha is better compared to the abstracted forces of Brahman, Ayn Sof or Arche rather than a personal creator God in the mold of Yahweh or Ishvara. Also, Adi-Buddha is not said to be the creator, but the originator of all things.」（擷取日期：2012.09.18）

「阿里不達」同時也是中原河洛話的古音，相近於今日的閩南話、台灣話，是用來形容不倫不類、不成材⁶、所作事情沒有意義的意思；所以在幾百年前、千年前就已經有中原先民識破這「譚崔本初佛」的手腳，已經瞭解這譚崔的「雙身像」和「譚崔本初佛」的姪欲本質，因此創造了這俚語：「嚴爸母出阿里不達。」(台語) 比喻本來嚴守清淨戒律的好好的佛教，卻出現後世這「阿里不達」的密教敗家子。

密教所轉變而創造的譚崔本初佛，當初是爲了抵禦回教勢力的威脅，因而模仿佛教中的 威音王佛創造了「譚崔本初佛」——「阿里不達」，故又自稱爲俱生乘 Sahaja-yana⁷。配合著譚崔本初佛的推廣，而有後來的時輪乘 Kalacakra-yana 的說法，代表著譚崔密教終究會擊潰阿拉回教而獲得勝利的思想。然而這依附於佛教的譚崔密教終究被回教軍隊消滅，結束了當時「俱生乘」和「時輪乘」的最後創作。

⁶ 王永興編著，《俗諺語智慧精華》下冊，俊嘉出版社，2010.2 初版一刷，頁 339。

⁷ <http://www.lama.com.tw/content/msg/DiscussDetail.aspx?Id=4358>
《菩提樹》第 433 期，〈密宗的哲學思想〉，蔡惠明：「十一世紀時，西亞突厥系的伊斯蘭軍隊入侵南亞次（原文：夾）大陸，在密教中又出現了時輪（原文：輪）派，一般認爲就是俱生乘。他們宣揚現實存在像時間車輪一樣，倏忽即逝。“般若方便二而不二”，只有信奉本初佛（即第一佛）才能從迷妄中解脫出來。在時輪派形成不久，入侵軍隊徹底摧毀佛教寺院，佛教在印度一度消（原文：治）失。」
(擷取日期：2012.09.18)

另外，時輪教派是宣傳密教的理想國香巴拉的思想，也對後代如希特勒產生了影響。

第七節 雙身像的 Yabyum 是譚崔密教與喇嘛教供奉的性愛圖騰與陽具至上的標誌

譚崔密教這姪欲法從複雜的印度教的《欲經》出發，而最後轉成唯與印度軍荼利瑜伽術的結合，而被魔族作為實踐破壞佛門戒律的主要修行之法，從此正式在佛門登堂入室，成為如今廣為人知的「男女雙身法」。後來經過今日西藏喇嘛教的譚崔密教喇嘛們在全世界的推弘教導，幾乎沒有台灣法師不知道這「雙身法」是不折不扣的印度教譚崔法，也清楚所謂的「密教」是有「歡喜佛」雙身像的姪欲法。

然而可悲的是，許多台灣佛教的出家法師即使瞭解到密教就是印度譚崔密教時，卻寧可矮化自己，自以為佛教是顯教，遠不如密教，仍然興沖沖地跑去修學所謂的譚崔密法。

以普賢王如來 Samantabhadra Yabyum⁸ 為例，在雙身像上，一位女子全裸的對坐在一位男子的身上，男女兩根交合，成為坐姿的行淫模樣；這就是譚崔密教最引以為傲的即身成佛的性交修行，卻已被台灣佛教的不少法師們認同及實修，許多曾在宗教電視台弘法的法師，都已是譚崔密教雙身法的實修者，對岸大陸的佛教界情況也好不到哪裡去；這是目前 佛陀

⁸ <http://en.wikipedia.org/wiki/Yab-Yum>

「**Yab-yum** (Tibetan literally, "father-mother") is a common symbol in the Buddhist art of India, Bhutan, Nepal, and Tibet representing the male deity in sexual union with his female consort. Often the male deity is sitting in lotus position while his consort is sitting in his lap.」這是說雙身像是印度、不丹、尼泊爾、西藏等地的共同標誌，就是性交的方式。（擷取日期：2012.09.18）

預記中，最令人悲痛不安的一頁。

《楞嚴經》——如來的清淨明誨教示與魔王的姪欲

如來於大乘經典中一再叮嚀囑咐，若是已受大乘菩薩戒的學人，不應刻意鑽研二乘法，應該要多修習大乘法，否則有戒律上的過失。這是因為受大乘菩薩戒的學人應當已經瞭解佛法的粗分大要，非同於一般根器的二乘人，也非是一般習於染法而以世間有所得法作為究竟之世俗人；所以，釋迦如來以唯一佛道來彰顯佛菩提道的莊嚴，不要這些真誠發願生生世世修學菩薩道而不退轉的初業菩薩們，由於不斷熏染二乘法教而退轉成為二乘人，因此而斷滅佛菩提道的善根因緣，所以明示說，所有菩薩都不當刻意來鑽研二乘法。二乘人和二乘法尚且不應親近修學，何況是親近姪欲的密教大外道的意識常住的邪見和姪欲法呢？

若是一般學人，如目前受三壇大戒，但又不以菩薩戒為正解脫戒的佛教比丘與比丘尼，實際上於佛法中來說，其所受的菩薩戒是無效的；只要貶抑了菩薩戒，就不是佛陀所要教誡的菩薩戒子。如是諸人的道心還沒有滿足十信位，因此還要繼續建立無量善根因緣，才有機會正受菩薩戒。這個說法雖然聽起來很刺耳，但這就是佛法，哪裡容得對大乘法的信力尚未成熟之人可以成為真實佛子呢？

窺基菩薩定六信位為信不退⁹，未入六信位以前都是在面

⁹ 《菩薩瓔珞本業經》卷1〈2 賢聖名字品〉：【佛告敬首菩薩：「佛子！吾今略說名門中『一賢名門』，所謂『初發心住』，未上住前，有十順名

對勝義三寶時信心常常退失的；而世間也有這樣的人，當他們瞭解大乘法的概要，也確認了大乘法是真正如實而且究竟的度過生死之法，也會繼續偶爾閱讀這大乘法的經論；然而要這樣的人來聽受證悟大乘法的善知識說法時，他們總是不免猶豫；縱使真的能來聞熏所未曾聞的大乘妙法，一談到應受菩薩戒時，他們就開始畏縮不前，並沒有來正受菩薩戒成爲實質菩薩的意願。因爲他們知道正受菩薩戒以後是要擔負許多的責任，是不能一直將出世間法當作是世間有所得法的，所以他們還想放逸的心就不願受到正菩薩戒的約束，因而猶豫、而無法決定。

如是之人都要等到有特殊的因緣時，例如遇到佛或大菩薩，才會發起勇猛心而決定受戒。如佛經說「十信位」的菩薩是稱爲「信想菩薩」，沒有真實力行菩薩道的勇氣；雖如是，卻願意受行五戒、十戒；至少願意守護住人天之身，心中也不以輪迴爲樂。而當佛說我是在爲「十四億人」演說受菩薩戒之法，又說「信想菩薩」已歷經了十千劫而行十戒法，應當是入十住心的初住位的機緣成熟了，所以要大家先受菩薩戒，然

字，菩薩常行十心，所謂：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心。佛子！修行是心，若經一劫、二劫、三劫，乃得入『初住位』中；住是位中，增修百法明門，所謂十信心，心心有十，故修行百法明門，常發無量有行無行大願，得人習種性中，廣行一切願。」】（《大正藏》冊 24，頁 1011，下 2-9）這部經典說要稱爲能夠入「初發心住」就是「賢」位的菩薩，所謂的「初發心住」就是經文說的「初住位」的菩薩，在初住位，會將原有在信位的十信心而作增廣。而十信位的十心中的第六則是「不退心」，或是如此，窺基菩薩定「第六信」爲「信不退」。

後 佛再來演說經典。這時，就有遠遠超過「十四億人」的「一百億人」，立即從座位起身，來受持千佛大戒的菩薩戒¹⁰。

因此說，像這樣樂聞大乘妙義的人，都一定是要進入初住位成爲正修行的菩薩，不是一般的聲聞種性、緣覺種性的二乘人可以比擬的。因此，佛說受過菩薩戒的佛子不應刻意回顧或戀慕二乘經律，否則就是犯了菩薩戒。

但若是以目前的時節因緣而言，確實很難信受台灣佛教一般的法師是有大乘法上實修實證的善根因緣。觀察他們面對大乘深般若法義時的心態與行爲，其中有許多人確如經典所說是小乘種性；因此他們應當於聲聞乘、獨覺乘法中，好好的熏習，好好地努力正勤修學，因爲這些人在大乘法的熏習與實修上，正是 佛所說的「根機未熟」者，而且對小乘法的聞熏與實修也是非常的懈怠。如果不觀根機而與這些人說微妙甚深的大乘種智正法，說者和聽者都是獲得很大的罪過，也是違逆一切諸佛；因爲他們多劫以來不是已經聽聞熏習甚深大乘法的根器，因此對大乘法仍不能如實理解；還會自以爲聰明而妄說大乘法，認定大乘的空性就是空虛、空無、無常空；如是者於斷滅本質中生起邊見，執取無因無果論與無因唯緣論。又往往不信善惡業作，便會於自己所認可而實則錯亂之

¹⁰ 《菩薩瓔珞本業經》卷 2 〈7 大眾受學品〉：「我今在此樹下，爲十四億人說〈住前信想菩薩初受戒法〉。佛子！是信想菩薩，於十千劫，行十戒法，當入十住心。佛子！當先爲諸大眾受菩薩戒，然後爲說《瓔珞經》同見同行。爾時，眾中有百億人，即從坐起，受持佛戒。」（《大正藏》冊 24，頁 1021，中 23-28）

法，認定為大乘法而大加稱讚擁護而流布；對於自己不能理解而錯亂認知的真正二乘解脫法，則是大力謗毀及障蔽而不令流布，所以是對三乘諸法都不能如實理解，又不肯如實修集一切善法因緣而有如是之過失。¹¹

當台灣佛教出家法師不清楚真正的小乘法時，因此不肯老實觀行五蘊，不肯承認意識心是無常性，不肯信受勝義層次的佛法僧，總是以為自己所說便是如理，佛說如是愚癡人沒有具備比丘的體性，必然壞法。所以，大乘實義菩薩應當為如是者說其相應的小乘解脫之法，以對方不知道大小乘之差別故；因此，也要方便演述勝義佛法僧的真實義，而以淺顯的方式而為之說明。

因此當知，如經典所說，真實受菩薩戒的菩薩，在理上就已經入佛位¹²，哪裡可以一直以小乘人的心態而自居呢？如來

¹¹ 《大乘大集地藏十輪經》卷 6〈4 有依行品〉：「善男子！有諸眾生於聲聞乘、獨覺乘法，未作劬勞正勤修學，如是眾生根機未熟，根機下劣，精進微少。若有為說微妙甚深大乘法，說、聽二人，俱獲大罪，亦為違逆一切諸佛，所以者何？若諸眾生於聲聞乘、獨覺乘法，未作劬勞正勤修學，根機未熟，根機下劣，精進微少，而便聽受微妙甚深大乘法；如是眾生實是愚癡，自謂聰睿，陷斷滅邊，墜顛狂想，執無因論，於諸業果生斷滅想，撥無一切善作惡作，妄說大乘，壞亂我法，非法說法，法說非法；實非沙門，說是沙門；實是沙門，說非沙門。實非毘奈耶，說是毘奈耶；實是毘奈耶說非毘奈耶，愚癡顛倒，憍慢嫉妬，朋黨之心。於大乘法，稱讚擁衛，令廣流布；於聲聞乘、獨覺乘法，謗毀障蔽，不令流布。不能如實依聲聞乘，或獨覺乘，或無上乘，捨俗出家，受具足戒，成苾芻性，亦不如實修集一切善法因緣。」（《大正藏》冊 13，頁 754，上 29-中 17）

¹² 《梵網經》卷 2：「一切有心者 皆應攝佛戒 眾生受佛戒 即入諸佛位

稱「受戒的菩薩」即是「佛子」，如是菩薩們已經紮實地展開這三大阿僧祇劫成佛之路，因此不應該繼續回顧二乘法；既然連二乘法都尚且不應回顧，何況是譚崔密教的外道雙身法？

雖則如是，菩薩必須通曉二乘法與大乘法的關節——如何於當時的典籍而能說正理；不應當心中思慕小乘果而都為人說小乘法；已受菩薩戒而如是行者，則是愧對如來，亦是犯了菩薩戒。

如實正受菩薩戒而修行佛菩提的菩薩們於世間出生，雖仍有胎昧，但對於聖教則仍然不敢輕忽；因此對於沒有具足實證大乘法的善根可作為基礎之人，不先以大乘微妙之法作為度彼的先導，而是應以如來所說的「六念」等法來方便引導，從勝義與表相「佛法僧」三寶的不同層面而為他們略為演說「前三念」：「念佛、念法、念僧」的正理，再演說「施論、戒論、生天之論」來闡釋「念施、念戒、念天」的正理¹³。

於「念天」的「生天」之法中，則如諸佛之宣說要成佛的一生補處菩薩於欲界天的兜率陀天準備候補佛位，最後由此兜率陀天下降人間而成就佛道，於大小乘典籍都如是宣說。因此，應方便引導有根器能夠應緣者，能求生兜率陀天，將來於彌勒菩薩下生人間而成就佛道時，能隨同返回人間而參與龍華

位同大覺已 真是諸佛子 大眾皆恭敬 至心聽我誦。」

（《大正藏》冊 24，頁 1004，上 19-22）

¹³《長阿含經》卷 9：「云何六修法？謂六念：念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天。」（《大正藏》冊 1，頁 54，上 19-20）六念即是六修，即是修持、修行。

三會，是以淺顯說此「生天」之法。

然而，於此娑婆世界的一般佛法初機者，於此「施論、戒論、生天之論」唯有少分相應，亦難以期望生起大心而隨一生補處菩薩再返回人間，因此如果觀察其因緣正是如此，應當最後方便引導當時契機的淨土之門，以求生淨土為引導；如今日娑婆世界之契機方便為求生極樂世界淨土，便當為說淨土種種莊嚴；又說此世間之種種苦，令此眾生能厭此穢土而欣樂淨土，而願念佛求生。因此，便不為如是者先說種種甚深微細難解之大乘法。

若發現其無有善根作為福德資糧，必然難以信受時，菩薩也不灰心，以受菩薩戒的大乘佛子不同於小乘人，於「眾生無邊誓願度」之誓願而無所動搖，因此，此生盡情於世間法中而為各種方便，給予攝受包容；而於出世間法處暫時不多說，不壞彼此之因緣；以菩薩有無量的未來世時光可以攝受種種眾生，並不因為急於一時反而作了毀壞未來世攝受其進入大乘正法的因緣。

現代佛門四眾弟子誤解佛道，往往以為「僧讚僧」，不能如理評破出家眾。然而，當有心人要於佛門恣意妄為時，不能予以評破，是否會導致佛門覆滅呢？所以，佛陀預先於聖教中，以預記的方式來清理門戶，等於是後代的學人應當先指認出「魔比丘」，要認清楚這些人是魔王的子孫，空有出家相，卻非是佛弟子，而是魔比丘。世尊要真正學佛人都肯來大力破斥，不該客氣鄉愿，所以經典中才要如是宣示有如是「魔比丘」的存在，世尊並且評破地非常犀利，絲毫沒有一點鬆口。（待續）

見性與看話頭

黃正偉老師

(連載十七)

原文：話頭又被稱為「金剛王寶劍」、或能解決我們生死問題的「不死之藥」、「甘露」。話頭只是個工具，用來粉碎一切執著、妄想、雜念。金剛王寶劍是寶劍中最鋒利的，能除一切堅硬的物體，而不被任何物所破，其作用是佛來佛斬，魔來魔斬。這把寶劍是在有散亂心、煩惱心出現時用，在開悟之前用，開悟之後為免於執著自己的「悟」仍要繼續用。無論遇到身心、環境的任何狀況，都要提起話頭，斬斷一切好的與壞的狀況，展現出話頭破執著、斷妄念的驚人威力。

辨正：果徹法師說：「這把寶劍（編案：話頭）是在有散亂心、煩惱心出現時用，在開悟之前用，開悟之後為免於執著自己的『悟』仍要繼續用。」這顯示果徹法師不懂話頭也不懂禪。看話頭的目的，是要藉看話頭功夫的鍛鍊，使覺知心變得很細心，觀察力變得很敏銳；這時如果已經建立第八識體性的正知正見，就很容易找到自己的如來藏，就懂般若諸經中的真正意思，看見諸法實相中的境界，打開般若智慧。所以，看話頭的

目的是爲了幫助自己找到如來藏心，既然找到如來藏心了，還要看它作什麼？就像得魚忘筌一樣，從抓魚的竹籠（筌）中把魚全部抓出來以後，就不必再抱著「筌」，可以把「筌」丟到屋角去了，何必再繼續抱著「筌」呢？

如果是爲了求眼見佛性，才需要在開悟明心後繼續看話頭；但也只是看到眼見佛性爲止，見性以後永遠都不必再看話頭了；只需要每天無相念佛保持定力，或者每天禮佛作無相念佛功夫半小時，可以保持動中定力就行了。從此以後都不必再看話頭了，一直到成佛以前、以後，都永遠不必再看話頭。因此，果徹法師說：「因此話頭是非常有用的，從初學用到明心見性，**一直用到證得與佛陀一樣的境界。**」這其實是很可笑的說法，表示她還不懂話頭，當然也不懂禪，更不懂開悟的境界。因爲，十住滿心菩薩看見佛性以後，就永遠不必再看話頭了；果徹法師這本書是聖嚴法師認可以後才出版的，她所說的錯到這麼嚴重，聖嚴法師一直等到她這本書出版，看過之後才放心捨壽，證明聖嚴法師一樣不懂話頭與禪。十住滿心菩薩就不再看話頭了，等覺、妙覺菩薩還得要看話頭，這種邏輯真的講不通。

原文：不論用以上哪句話頭做爲本參話頭，都要抱著同一句話頭，不斷繼續問下去。近年來法鼓山統一用最爲簡潔有力的「**什麼是『無』？**」做爲話頭。

辨正：破初參是要明心，明心時當然不是要明白悟前已知的覺知心自己；所以在目前已知的覺知心自己，不論是有念或無念，入定或出定，有煩惱或無煩惱，放下或放不下，這些都不

是破初參明心時所要證得之標的，而是要證得第八識如來藏。因為如來藏心才是眾生的本來面目，才是父母未生我以前的本來面目，才是出生人類五陰、十八界的真實心。如果真的想要明心破初參，「最為簡潔有力的」話頭應該是「我的如來藏在哪兒？」但聖嚴法師教導下的果徹法師，被聖嚴法師指定出來講解他的話頭禪的果徹法師，應該是最瞭解聖嚴法師的話頭禪，但她卻這樣說：【近年來法鼓山統一用最為簡潔有力的「什麼是『無』？」做為話頭。】這顯示聖嚴法師及果徹法師都誤會禪宗的破初參明心的內容，不知道禪宗開悟明心所應實證的心是第八識如來藏，明顯與聖嚴法師所尊崇的大慧宗杲禪師及宏智正覺禪師的明心標的相違。

如前所說，平實導師在《鈍鳥與靈龜》書中明白指證，大慧宗杲與宏智正覺所悟的心，都同樣是第八識如來藏；那麼聖嚴法師教人參禪時，應該以促使自己及座下法師都能證得如來藏心，選擇能與如來藏心相應的話頭，作為看話頭時最好的話頭。但卻教人參究「什麼是『無』？」還說這是「最為簡潔有力的」，只會使自己及信眾都是落入印順法師的六識論中，去研究緣起性空而得到一切法空的結論；像這樣子參禪，也教人這樣子學禪，想要破初參明心，根本沒有機會。

推究聖嚴及果徹法師會教人參究「什麼是『無』」的原因，必定是誤會大慧宗杲講的「無」字話頭；參這個話頭破參明心的人之中，最有名的是秦國夫人計氏。大慧宗杲派了弟子道謙去看望她，告訴她說：「大慧和尚只教人參：『狗子有佛性也無？』『無！』」她就這樣參這個無字公案。有一天半夜睡

不著，乾脆起床參禪，抱個「無」字話頭，參究「狗子有佛性也無？無！」；參得正起勁，了無睡意。後來參到忘神，不知不覺之間口中竟然「無」字出口，於是悟了這個話頭，所悟卻是如來藏。但這個「無」字話頭，卻不是教人參究「什麼是無？」由此證實，聖嚴法師及果徹法師都不懂話頭，也不懂話頭禪，更不懂大慧宗杲的話頭禪是悟什麼心。如果繼續這樣參下去、教下去，將來法鼓山的法師及信眾們，對於道業的實證，都是沒有希望的。

原文：「話頭禪的功能」有五個層次：破本參之前叫「參話頭」，之後叫「看話頭」。

辨正：聖嚴法師及果徹法師這樣的說法，都是使行家啼笑皆非的說法，因為所說正好與事實相反。破本參之前，才需要看話頭；把這功夫練起來以後，心才能細膩，才能在參話頭時悟得心行微細的真心如來藏，才是真懂看話禪的人。破本參之前固然要在學會看話頭之後，進而改為參話頭；如果還沒有看話頭功夫，就沒有能力參話頭。連話頭都看不見時，怎能參話頭呢？但是聖嚴法師指定出來教人話頭禪的果徹法師，說的次第卻是與事實相反；因為破參之後根本就不用再看話頭了，而參話頭之前必須先學會看話頭，才有能力參話頭，但果徹被聖嚴法師認同的說法，卻與事實顛倒，這顯示聖嚴法師及果徹法師對話頭禪的道理，都是憑著想像而說出來的，連話頭都還不懂，都還看不見，才會說「破本參之前叫『參話頭』，之後叫『看話頭』」，行家見了都覺得很難想像：聞名全球、行遍五大洲的聖嚴法師，竟然會教出這樣的話頭禪「專家」，而且是他認可

以後才把這種說法出書流通的。

原文：若能本著信心，不論遇到什麼情況，持續抱著同一句話頭(本參話頭)去參，直到疑團爆破，亦即至葫蘆墜地破裂，才由裂縫看到外界的亮光，雖然葫蘆裂縫不久又密合將自己關在其內，由於曾見過一絲絲光(光即佛性或空性)，有了脫離自我中心(我執的煩惱與分別)的體驗，對佛法、對禪修都會更有信心而不退轉，並由仰信(從信仰、理解帶來的相信)成為證信(從親自體證帶來的相信)。

辨正：這一段文字，也是證明聖嚴法師及果徹法師都不懂話頭禪的證據。破初參的明心，當然親證真實心而明白真實心，一定不是像印順法師說的明白緣起性空，因此果徹法師不該把空性的實證，說成是「有了脫離自我中心(我執的煩惱與分別)的體驗」。如果禪宗的破初參明心，是印順法師說的明白緣起性空，就應該說破初參是「明緣起性空」，不該說是「明心」。如果辯解說明心是明白覺知心意識的虛妄，那就變成聲聞菩提的見道，明白之後只能成為聲聞初果，不是菩薩五十二階位中的果位，修的就不是佛菩提道，只是在修學羅漢道。如果是要這樣子明心，那就直接從四聖諦、八正道中下手，直接觀察五陰、十八界虛妄就行了，不必參禪求明心。因為參禪求明心很困難；觀察五陰、十八界的虛妄，知道覺知心是緣起性空，這是只要半天、最多三天，在善知識教導下就能完成的觀行，何必曠日費時參禪到老死都還悟不了？

既然弘揚看話禪最有名也最有成績的 大慧宗杲禪師，而弘揚默照禪最有名的宏智正覺禪師，他們二人的明心都同樣

是證如來藏；《六祖壇經》中的記載，六祖慧能大師也是證如來藏；當然禪宗的破初參明心，就是證得如來藏而明白自己的真實心；要如此明白自己是從如來藏中出生的，才能明白未出娘胎前的本來面目。如果明心時是要明白覺知心緣起性空，那麼眾生就成為單憑父母的藉緣就能出生，眾生就是本無今有；眾生的本來面目就會成為空無，眾生也會成為無中生有，顯然違反世尊說的「有因有緣世間集」，成為「無因有緣世間集」了，那麼聖嚴法師及果徹法師是否要主張說「眾生的本來面目是空無」？或者要主張說「眾生的本來面目是父母親」？不必有自己本來就存在的真心如來藏來入胎，只需要有父母就能出生我們的五陰、十八界？所以，禪宗破初參明心時，應該要明白的心是自己的真實心，不是明白覺知心的緣起性空，不是果徹法師講的「有了脫離自我中心的體驗」的空。

既然破初參明心是要明白自己的真心如來藏，那麼參話頭而破參時，就是找到自己的真心如來藏，這才是聖嚴法師及果徹法師說的「直到疑團爆破，亦即至葫蘆墜地破裂，才由裂縫看到外界的亮光」；這個定義必須明白告訴學禪的法鼓山信眾，大家才會知道明心是要明什麼心。但是聖嚴法師及果徹法師，始終說不出「疑團爆破」以後「外界的亮光」究竟是什麼。對於禪宗這個開悟明心之標的，像這樣子都只是說一些無關痛癢的開示，學禪的信眾就永遠都不知道參話頭時是應該怎麼參，也不知道是應該參究自己的如來藏心何在，這樣學話頭禪五十劫以後，還是悟不了的。

聖嚴法師及果徹法師又說：「雖然葫蘆裂縫不久又密合

將自己關在其內，由於曾見過一絲絲光(光即佛性或空性)。」這樣的說法，意思是悟了以後還會失去悟境，所以重新被疑團悶葫蘆「密合又將自己關在其內」，又回復到未悟的狀態中。可是，疑團爆裂時就是破初參了，就是找到自己的本來面目如來藏真心了，找到以後還會重新迷糊而看不見自己的本來面目如來藏嗎？譬如北方人從來不知道南方的芒果，有人為他不斷的說明，他就是不知道，總是似懂非懂；後來有一天，終於有人從南方帶來一顆芒果，他看見了，也吃過了，他以後竟然還會不知道什麼叫芒果嗎？聖嚴法師及果徹法師說的道理，卻是看過及吃過芒果以後，還會忘了芒果的模樣、顏色、滋味。所以打破悶葫蘆開悟明心以後，還會忘記明心的內容，又重新落入悶葫蘆中，再度看不見本來面目；怪不得他們會主張說，悟後還要重新再參話頭或看話頭，不斷的再求明心。讀者想想看，佛法中或世間法中，有這樣的道理嗎？由聖嚴法師及果徹法師這樣的說法中，很清楚證明聖嚴法師及果徹法師是不懂話頭禪的，也證明他們還沒有看見過父母未生自己以前的本來面目。

原文：第四個層次的「看話頭」——在無心的階段。「看」唸成「看」護的音，有保護照顧之意。參話頭至疑團爆破開悟後，有了見到空性和智慧現前的經驗，就到了看話頭的層次。

辨正：看話頭與照顧話頭是不同的層次，聖嚴法師及果徹法師竟混為一談。看話頭的功夫有深有淺，深的人不會失去話頭，時時都在看著；淺的人會常常失去話頭，才需要細心照顧著；若是被外境所轉而失去話頭時，一旦察覺了，就趕快

把話頭再拉回來，這樣才是「看護」話頭的意思，本質就是照顧話頭。所以「看（唸作堪）話頭」與「看話頭」之間，還是有差別，但是聖嚴法師及果徹法師顯然還不懂，證明他們都還不會看話頭。

「參話頭至疑團爆破開悟後，有了見到空性和智慧現前的經驗」，就不必再看話頭、參話頭了，只需要閱讀第二轉法輪的般若諸經，深入驗證般若諸經中所說的種種實相、中道的正理就行了。因為這時明心了，已經有根本無分別智，只需要閱讀或聽聞大善知識解說般若諸經的正理，自己就能在閱讀或聽聞時，同時進入實相境界中當場驗證，使自己的後得無分別智快速增長，何必再回去看話頭呢？但是聖嚴法師及果徹法師卻顛倒過來說：**「參話頭至疑團爆破開悟後，有了見到空性和智慧現前的經驗，就到了看話頭的層次。」**成爲顛倒想。由此證明，聖嚴法師及果徹法師既不懂話頭，不懂看話頭，不懂參話頭，也沒有開悟明心。都是以意識思惟來猜測話頭等內容，依著自己的想像來說。

以上果徹法師的說法，應該就是聖嚴法師所教及所知。根據網路書店對《聖嚴法師教話頭禪》一書的簡介內容說：

「直心投入，不起疑心，以話頭禪照見本來面目」。「『話』是語言，『頭』是根源，『話頭』是超越文字分別，直問生命真相的禪修方法。」「聖嚴法師以『六祖壇經』的核心精神——無念、無相、無住，引導讀者放鬆身心，對治散亂、昏沈與起伏不定的煩惱；進而集中意念，突破邏輯慣性、自我執著等束縛，自然而然悟入空性，圓

滿實踐六度波羅蜜。」¹

以上文字也同樣證實上面果徹法師所說的話頭禪的內容，即是聖嚴法師捨報前對於看話禪、話頭禪、破初參明心的認知，二人並無差別。這樣辨正清楚以後，顯示他們師徒二人都是還沒有看話頭功夫，所說的參話頭與看話頭都是憑著想像而說的，才會對看話頭及參話頭的次第顛倒混淆；像這樣子，怎麼能夠正確的教導法鼓山的學禪者，正確的修學禪宗的禪法呢？令末學有些感慨。針對法鼓山的弘法事項，末學有以下幾個建議；如果法鼓山願意採納，對於中國禪宗的復興，法鼓山將來也可以參與一分：

- 一、雖然聖嚴法師及果徹法師對於話頭的理路與功夫，都還沒有建立起來，但是聖嚴法師願意在捨壽前，捨離默照禪而改為教導徒眾看話禪，末學完全認同，在此特別表示讚歎。
- 二、法鼓山現在擔任弘法工作的法師們，對於話頭的境界應儘快弄清楚，並且自己應該先實際下功夫，好好鍛鍊看話頭的功夫，才能教導學禪的信眾，跟著修學看話頭的功夫，才不會走錯路，枉費一世學禪。
- 三、應該趕快摒棄聖嚴法師以前書中否定第八識的說法，改為承認有第八識如來藏；否則一定沒有因緣可以開悟明心，連破初參都不可能，更別說是眼見佛性。因為禪宗不論是哪一派，也不論是默照禪或看話禪，都同樣以證得第八識

¹ 網址是：

<http://www.books.com.tw/exep/prod/booksfile.php?item=0010423732>

如來藏，作為證悟明心時之標的。建議法鼓山諸法師們，趕快對解說第八識如來藏體性的經文，或是真善知識著作，深入閱讀、瞭解、思惟，將參究如來藏前應該先具備的知見建立起來。一定要先這樣努力閱讀、聽聞，而且一定要如理作意思惟，然後教導信眾開始認識第八識如來藏；這個預備工作作好了以後，不論是自己或信眾，把看話頭的功夫練好以後開始參禪時，才不會一世落空，老是在意識境界上猜測，與開悟明心無緣。


四、明心與見性的差異，必須先弄清楚。因為目前法鼓山的法師仍然不懂明心與見性差異極大，依舊將明心與見性混合為同一個。末學呼籲法鼓山的弘法師們，將游正光老師寫的《眼見佛性》、《明心與眼見佛性》，以及平實導師很多書中講的眼見佛性的內容，如理作意的閱讀，讀後再作如理作意的思惟；然後把見性的部分暫時放下不管，專心參禪求開悟明心；見性的事情，要等以後修集足夠的三種莊嚴時再說。

五、破初參、破重關、破牢關的內容，法鼓山的弘法師們也應該趕快弄清楚。像聖嚴法師及果徹法師說的那樣，重關是一關又一關的參話頭去通過，那是不懂禪也不懂佛菩提道的人所說。末學建議法鼓山的弘法師們，趕快請購平實導師的《起信論講記》好好閱讀，然後再詳細閱讀平實導師的《禪一悟前與悟後》以及《公案拈提》，才有機會開悟明心。開悟破初參明心以後，再把《禪一悟前與悟後》重新閱讀，才能真的理解禪宗三關的真正

意思，才會真懂禪宗三關。若不能將以上五點弄清楚，別說法鼓山的法師們想要復興禪宗，連自己都無法證得真心如來藏；破初參明心都證不到，就別說是眼見佛性及牢關了。

末學看見以上所舉的法鼓山《聖嚴法師教看話禪》書中的說法，等於是向佛教界表明：法鼓山聖嚴法師已經實證禪宗三關的境界了。這不但是變相的暗示開悟，已有方便大妄語的惡業，也是在誤導法鼓山的信眾，而這個誤導眾生的惡業比大妄語的惡業更大。法鼓山的法師們假使對這些事實還不瞭解，住持法師及監院法師也該對此加以檢討，以免無心之中獲罪。末學誠懇建議如上，衷心期盼法鼓山住持、監院、弘法師們採納，那就是法鼓山信眾的福氣了。如若不然，末學也只能為法鼓山的信眾們嘆氣了。

至於動中定的修習：無相念佛、看話頭。請依照前面的說明，並請索取平實導師的《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《禪一悟前與悟後》等書，自己實際練習鍛鍊，末學這裡不再重複說明。但是，當讀者依照《無相念佛》的書中方法，練成無相念佛功夫而且純熟了以後，再來理解話頭的內容，就會很容易。那時一定能真的理解話頭的意涵，再開始改為看話頭。但是會看話頭時，還不是能夠開悟的時候，必須深入研讀平實導師許多書中所說的第八識的知見。建立第八識的正知見以後，才可以開始參話頭；否則，參到老死，參到五十劫以後，還是會落在意識心中，只是浪費自己的生命，沒有開悟破參明心的機會。



如果是明心後想要繼續深入佛菩提道的實證，想要求眼見佛性而闖過重關：想要在山河大地上面看見自己的佛性，想要在別人身上看見自己的佛性，想要在別人身上看見別人的佛性，就得轉入第八住位，開始修集福德莊嚴、慧力莊嚴，漸漸圓滿第八、第九、第十住位應有的功德，並且要把悟前看話頭的功夫撿回來，重新鍛鍊更深厚的功夫，這就是定力莊嚴。但這時並不是果徹法師說的參話頭開悟明心以後，重新看話頭再來求開悟明心，而是鍛鍊更深厚的看話頭功夫，為眼見佛性作準備。

求見佛性的人，看話頭的功夫很重要，絕對不許欠缺；若是欠缺一點點，就無法看見佛性了。但是看話頭的功夫漸漸深修以後，會因為定力增進而產生變化。這個變化的過程與內容，末學在平實導師指導下，配合福德莊嚴及慧力莊嚴，一步一步前進與摸索。在這個過程中，也有一些變化及歧途，只有真正眼見佛性的善知識才會知道；末學就是在善知識的指導下，才能實證。在實證以前，根本不知道哪些境界是不必理會的，也不知道哪些境界是應該繼續深入加強的。其中的酸甜苦辣，只有過來人才會知道；為了避免說出來以後，善知識無法實際勘驗學者是否真的到了應該過重關的時候，末學依照平實導師的吩咐，不為任何人說明。以免有人讀了或聽了以後，把其中的過程拿來謊稱已經完成這些內容的修練，善知識依此而作的判斷就會錯誤，會提前引導學者見性，就會使學者成為解悟而永遠看不見佛性；因此末學對這部分，就不便解說了。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十九)

第五目 《廣論》止觀又以佛像為所緣

《廣論》356頁說：

明此處所緣者，已說如是多種所緣，今當緣何而修止耶？答：如前經說，無有限定，須各別緣，以補特伽羅有差別故。…(中略)…又《修次第》中下二編，依於《現在諸佛現住三摩地經》及《三摩地王經》，說緣佛像修三摩地。覺賢論師說多所緣，如云：「止略有二，謂向內緣得及向外緣得。內緣有二，謂緣全身及依身法；緣身又三，謂即緣身為天形像，緣骨鎖等不淨行相，緣骨杖等三昧耶相。緣依身法又有五種，謂緣息、緣細相、緣空點、緣光支、緣喜樂。向外緣者亦有二種，謂殊勝、平庸。殊勝又二，謂緣佛身、語。」

由此段文中可知，宗喀巴是想要引導學人於不知不覺中進入藏傳喇嘛教的密宗道中實修雙身法。宗喀巴說：「《廣論》學者要明了所緣是什麼？前說有這麼多種所緣，而現在到底要緣什麼來修止呢？答案是如《頡隸伐多問經》所說不限定，眾生有不同差別故。」這就是先援引經文來欺騙讀者誤認為他所說的就是經文中所說的道理，再曲解經文及根本論中的真義，以之建立其雙身法異於佛法清淨修行的理論基礎，最後以此作為誑稱男女性交雙身法的修習不違背佛法的支持點。

而前引經論所說，眾生有貪、瞋、癡、慢、尋思等等差別，及其增上、平等、薄塵……等差別，各類補特伽羅各緣所緣，個別決定，所引經論並沒有說無有限定。宗喀巴依於自說的無有限定，目的是要以喇嘛教男女性交雙身法的實質來依附這些所緣而修，等於將前引經論之所緣為除煩惱繫縛的目的完全背棄，所以宗喀巴說：「今當緣何修止？」答案是依藏傳喇嘛教——密宗經典說要緣佛像¹觀想而修三摩地；目的是要學密者觀想雙身交抱的密宗「佛」像，不斷熏習的結果，最後就全然相信而願意與喇嘛合修雙身法了。又依密宗祖師所說的觀想之法，是要緣自身為天身的形像，緣骨鎖等不淨行之相，緣骨杖等三昧相，作為雙身法生起次第之所緣；又謂緣修脈風、細相、明點、光支、喜樂等為雙身法圓滿次第所緣；《菩提道次第廣論》的止、觀中這樣隱說鋪陳這觀想的所緣境界，已經是完整的切入雙身法的生起次第

¹ 此處所指的「佛像」乃是喇嘛教的男女交合的雙身像。

及圓滿次第的總說中了，目的就是要配合未來《密宗道次第廣論》顯說雙身法而作準備。如是密法的所緣，完全背離根本論〈聲聞地〉之所說，是故《廣論》於此之前，用了極大篇幅抄錄根本論〈聲聞地〉所說的毘鉢舍那所緣名相，但是宗喀巴抄錄的目的僅是爲了冒充及假裝彼等同樣是佛教而已，並不是爲了依循佛菩薩的教導去實行；因爲他認爲佛菩薩所教導的都是可以廢棄不修的，終歸是要以藏傳喇嘛教——密宗道的不清淨男女雙身淫樂修法作爲中心行門的。

那麼《廣論》究竟要學人緣什麼而修呢？宗喀巴認爲只要緣於佛像來觀想，就可得到第四喜全身遍滿淫樂的「妙三摩地」，違背當依個別差異而各個所緣之開示。《廣論》357 頁說：

先當求一若畫、若鑄，極其善妙大師之像，數數觀視善取其相，數數修習令現於心；或由尊長善爲曉喻，思所聞義令現意中，求爲所緣；又所緣處非是現爲畫鑄等相，要令現爲真佛形相。

觀想「佛像」之法，乃是藏傳喇嘛教——密宗道雙身修的入門之法，先將或畫或鑄的雙身交抱的「佛」與明妃交合的形像，努力觀想而印記在腦海中；再以假想之方式，把所畫或所鑄之佛像，在心中認定爲真佛，然後依像而在心中觀想出「真佛」之莊嚴相，認爲所觀之佛像影像即是自己成佛時之佛身，所以必須觀想得很明顯、很清楚分明。例如十四世達賴喇嘛也說：

爲了說明這點，佛陀在傳授較高層次的密乘時，化身爲本尊身在壇城與明妃雙運，因此行者也能藉著觀想，看

到自己化身本尊與明妃雙運。²

這位當今喇嘛教的最高法王又說：

有一位西藏瑜伽的高人，當他被別人批評說吃肉和喝啤酒時，他說這是向檀城的本尊獻供。這樣的密續修行者將自己觀想為本尊，在一個完整的檀城中，領悟到究竟的本尊就是究竟樂，也就是樂和空性的無二。同時他說自己的雙修是爲了建立真實的知識，而這也確實是他的目的。這樣的修行者不但能夠將肉和美酒作爲心靈用途，甚至能將人類的糞便和尿做爲靈性的用途；瑜伽行者的禪定將這一切轉化爲真正的甘露。對於像我們這樣的人，這一切是超過我們的想像；只要你還沒辦法轉化糞便與尿，就不應該做這其他的！³

因此喇嘛教的觀想佛身乃是以雙身法來實行，他們的核心內容就是要修雙身法，卻抄錄佛教經論的文字，先依文解義的來用六識論曲解經論意思，讓眾生以爲意識這些觀想相貌是真實的佛法，然後再以同樣爲六識論才能成就的雙身法來套用。例如《廣論》同頁之前一段有說：「《三摩地王經》云：『佛身如金色，相好最端嚴，菩薩應緣彼，心轉修正定。』如此所說而爲所緣。此復有二，謂由覺新起及於原有令重光顯，後

² 第十四世達賴喇嘛著，陳琴富中譯，《藏傳佛教世界——西藏佛教的哲學與實踐》，立緒文化事業有限公司，2004.10 初版 8 刷，頁 94。

³ 達賴喇嘛著，丁乃竺譯，《修行的第一堂課》，先覺出版股份有限公司（台北），2003.5 初版 7 刷，頁 178-179。

易生信又順共乘，故於原有令相明顯。」以覺知心假想而觀想空中佛相現出蓮花、月輪、日輪等，由覺知心中生起，謂之「由覺新（心）起」；又認定佛相本來已在我面前，不須懷疑，並觀想之，謂之「原有令重光顯」。宗喀巴說以「原有令重光顯」的觀想，比較能令學者生信，並符合顯教。若說符合顯教，其實是宗喀巴自己所猜測臆度，只是以假作真，根本就不符事實；就以持名唸佛為例，乃以口唸心聽或心唸心聽，直到一心不亂，絕非用觀想有境界之佛像能得，何況是無相念佛，更何況他們所觀的最後都是男女性交的雙身像，那更是染著的妄想。即使是淨土《觀經》說的觀想念佛，也不是以所觀想之影像作為真實佛身的，而只是作為修習念佛的方便法門之一，為使覺知心藉觀想而不離念佛、憶佛。如果宗喀巴一開始就先引導學者觀想藏傳喇嘛教——密宗之蓮花、月輪、日輪……等，學者恐會生起懷疑而退卻；所以宗喀巴才會讓學者先觀想佛像金色光明莊嚴相，故說「菩薩應緣彼」；然後慢慢的次第引導學者入密宗道，再觀想雙身法中的蓮花（女性性器官）、金剛杵（男性性器官）等等，就不易使學者懷疑而起退心，這就是宗喀巴的墮人入密的技倆；寫作《廣論》的目的正是以正統佛教法義為包裝，以方便引誘學人入密合修雙身法。例如喇嘛教很有名的上師，號稱是大成就者陳健民於書中說：

金剛部《白馬頭金剛法》第一頁後云：「又密處（下體）有『啥』字，變為與自己同樣之馬頭金剛，身顏綠色；其佛母密處有金剛杵，杵之股端藍白色，豬頭，持小鼓及天靈蓋，作安樂供養之想。」此中明明標出男女兩尊

之密處（下體）；論一般圓滿次第，男為杵（陽具），女為蓮（陰戶），互相雙運（互於交合之際觀樂空不二）行事業（作種種交合之動作），或作供養（或觀想淫樂之樂觸供養，令下體中正在交合之「佛父母」受樂），一切皆由此兩密處杵蓮雙運而出生（一切皆由此自己與對方之兩人下體交合中而出生）。又此供養說為密供安樂，亦可斷定為杵蓮（兩性下體）抽擲騰挪，發生四喜之大樂，而為供養也。⁴

由陳健民所說要密供安樂給喇嘛教所謂的佛陀，乃是觀想佛父、佛母以杵蓮交合之抽擲騰挪，發生四喜之大樂，其後以此大樂作安樂供養之想，此乃修雙身法之前方便。這就是明白的說出宗喀巴隱說的雙身法修法。

我們再從另外一個層面來看，宗喀巴的所說，根本就是六識論邪見，從來未離識陰的範疇，具足外道凡夫的境界。如《廣論》357～358 頁說：

有說置像於前目覩而修，智軍論師善為破之；以三摩地非於根識而修，要於意識而修。妙三摩地親所緣境，即是意識親所緣境，須於意境攝持心故。

置佛像於面前目睹而修觀想，為宗喀巴所不許，但前有說：「先當求一若畫、若鑄極其善妙大師之像，數數觀視善取其相，數數修習令現於心。」這不也是置佛像於前目睹而修？況且，即使置佛像於面前目睹而修觀想，所修的若不是意識心

⁴ 徐芹庭主編，《陳健民上師曲肱齋全集（三）》，普賢錄音有聲出版社，1991.7.10.初版，頁 213。

的觀想，那又是什麼？難道六識論的喇嘛們以為眼識能夠作觀想？宗喀巴說法前後矛盾，其目的只是想要讓人覺得喇嘛教上師比佛更高超，是以入密以後就會完全信受密教大師，而不再信受經中佛所說清淨、解脫的法義了。是故，置像於前目睹而修，雖然無關禪定，但是從上引文中又可再次印證宗喀巴於十八界法的運作都不瞭解。宗喀巴藉智軍所說破「有人說」置像於前目睹而修，說那樣是用眼根與眼識來修，再說別人藉像而修觀想是不對的。宗喀巴說要以意識來修，但其實目睹的過程，必須有眼根、眼識、意根與意識的參與才行，眼根雖然不能了別，但是必須有眼根對境及意根的作意，才能俱起意識與眼識，有眼識才能粗略了別顯色，再由意識作深細的分別。所以目睹佛像乃至山河大地等等一切影像，必定是要眼識與意識觸所緣境；宗喀巴誤以為目睹時只是用眼識來目睹，卻不知目睹時除眼識外還要有意識才能完成目睹，因為意識乃眼識的俱有依故，由此可知宗喀巴於世俗法的十八界是極其無知的。

宗喀巴又說：「妙三摩地親所緣境，即是意識親所緣境，須於意境攝持心故。」定境乃是意識所緣的境界，此話沒錯，但宗喀巴說的「妙三摩地」只是樂空雙運的欲界人間境界，並非真正的妙三摩地；但不論是否為妙三摩地，宗喀巴說「須於意境攝持心」，認為要以意識所緣的定境，來攝持意識心，以為這是妙三摩地親所緣境，這是錯誤的說法，因為這不是妙三摩地。縱使他所說的樂空雙運境界是妙三摩地，其說法同樣錯誤，蓋定境只是一種意識的境界相，意識的親所緣是

意識所相應的心所法，三昧境界是意識的疏所緣；不論是親所緣或疏所緣，緣意識心所有法的境界相還是依生滅無常的意識而有，這樣的境界相並不是妙三摩地親所緣境，還是攝屬於有漏的境界相，不與解脫相應，更不與實相相應。唯有實證不生不滅的第八識心，意識轉依此不生不滅的真如而生的阿賴耶三摩地、真如三摩地，這樣心得決定的三摩地，才是清淨無漏的妙三摩地親所緣境，這樣親證實相的功德境界相才是真正的妙三摩地，並不是否定第八識的宗喀巴所說的雙身法粗俗境界。

再從另外一個層面來說，境界相並無能力來攝持意識心，反而這些境界相是意識所攝持的；末那識才能攝持意識心，使意識安住於一個境界相上而不散動，因末那識具有自證分及思心所且為意識的俱有依故，而祂的思心所能掌控意識故；意識自己有能力證明自己是否安住於一境上，這是意識具有證自證分，在定中的證自證分是由意根所掌控故；學者要修的就是這種定力，不是要入於定境中。若有定力者，不論靜中、動中都能覺知外境，而又能保持定的觀察力，這才是正確的止、觀雙運之法，由此處也可證明宗喀巴對於修定知見的缺乏，如此怎能誇談四禪八定的修持。

由上述論辯，證明宗喀巴的用語是有過失的，因為境界不能攝持心，而是心能攝持所緣境界，是故宗喀巴所說「須於意境攝持心故」，應當改為「須於意境安住心故」，始無過失。

《廣論》358 頁說：「尤為要者，謂如下說乃至未得如欲

定時，不可多遷異類所緣修三摩地。若換眾多異類所緣修三摩地，反成修止最大障礙。」宗喀巴說：「比較重要的是，如果尚未得到想要的定時，只許緣一所緣，不能緣很多其他多種不同類的所緣來修定。如果改換很多異類品，則成爲修止的最大障礙。」這是宗喀巴爲了讓學人墮入密宗雙身法而設的方便，先叫學人從緣佛像⁵開始，不能緣其他不同類的影像；再把記憶在腦海中的意識念心所成就的「依於佛像而生的內相分影像」當作真佛，再依自稱「比佛更高超的喇嘛上師們」之所教導，而妄想緣「佛在我心中，我就是佛」；如此建立以後，行者入密後再緣天身、緣本尊，就容易而不會抗拒了；乃至再進一步規定男性密宗行者緣蓮花（女性性器官）、女性密宗行者緣金剛杵（男性性器官）等等，最後緣於雙身交抱的佛父、佛母樂空雙運的影像，每天觀想時間久了，行者就會說服自己願意與喇嘛或其他異性行者合修雙身法，就成爲理所當然了；以此緣故，當然要教導密宗行者觀想單身佛像，然後漸次引入雙身法佛像的觀想，最終達成說服行者願意合修雙身法之目的。

至於如何緣佛像呢？《廣論》同頁有說：

如是初得攝心所緣之量（按：一所緣之量），謂先次第明了攀緣一頭二臂，身體餘分及二足相，其後思惟身之總體。心中若能現起半分粗大支分，縱無光明應知喜足，於彼攝心。

⁵ 初期先緣單一佛像，其實到了最後就是要緣男女性交的雙身像。

又 359 頁云：

若所緣雖不明顯，然於半分所緣持心，亦能速得妙三摩地，次令明顯其明易成。此出智軍論師教授，極爲重要。他說：「緣佛像觀想時，按次第先緣頭，然後手臂，然後身體其他部分，然後兩足，最後思惟總體。只要心中現起佛身部分的影像，雖然不是十分明顯，縱然沒有光明顯現，也就可以了，然後於此所緣攝心安住下來。」

又說：

假若所緣的佛像不明顯，只要一半明顯就夠了，以此半分所緣來持心，也能夠很快得妙三摩地，之後再來緣佛像就會很明顯了。

只要先依序攀緣一個頭、兩隻手，接著攀緣身體其餘部分，就可得妙三摩地，並且還以所觀想的佛像影像作爲自己未來成佛的真正佛身，這是哪門子修定的方法？修定的方法及原理是捨，必定是越捨越清淨、希求越少，越捨越單純、攀緣越少，哪有教人越攀緣越多、越攀緣越廣的道理？攀緣越多、越廣時心就越散亂，怎能證得禪定！喇嘛教的這種觀想法正如俗人所說：丈母娘看女婿，從頭看到腳，越看越有趣，用在藏傳喇嘛教——密宗自創的報（抱）身佛上，當然最是恰當不過了，但卻與禪定止、觀的修法背道而馳。

《廣論》359 頁說：

若修密咒天瑜伽時，天之行相定須明顯；乃至未能明顯之時，須修多種明顯方便。此中佛相若極難現，於前隨

一所緣持心，以此主要在得止故。又緣像修，若像不現任持心者，不能成辦所樂之義，故須行相現而持心。又緣總身像時，若身一分極其明顯可緣彼分；若彼復沒仍緣總像，若欲修黃而現為紅，顯色不定；或欲修坐而現為立，形色不定；或欲修一而現為二，數量不定；或欲修大而現為小，形體不定，則定不可隨逐而轉，唯應於前根本所緣為所緣境。

宗喀巴將佛法名相的顯色、形色等法，亂用一場，令人啼笑皆非；但這一向是藏傳喇嘛教——密宗祖師無知又常用的手段，不足為奇。而且施設如此緣於佛像的目的，就是要引導學人改修密咒天瑜伽的前行方便。天瑜伽修習，於藏傳喇嘛教——密宗來說是很重要的；天瑜伽若不能成就，就不能受喇嘛教的密灌頂及慧灌頂，也就是對喇嘛所說還未完全信受，喇嘛當然就不敢貿然要求學人來雙身合修，如果喇嘛覬覦美色而致「大貪」無法按捺，就會因為「慈悲」而強行實施雙身法，於是爆發信徒被喇嘛性侵的社會案件；但是依喇嘛教的教義，若不能雙身合修，就不能即身成佛，失去修密的意義了。天瑜伽是用觀想之法，想像自己有廣大天身，將來即以此想像而成的天身當作自己的佛身；這其實是宗教版的天方夜譚，因為佛身不是如此成就的。

例如《密宗道次第論》卷3說：

如〈金剛手灌頂經〉云：「……當作是念，離語無意，離意無語，離意無身，意即是語，語即是意，天身亦即

是意，語亦即是天身。若能如是信解無異，咒師便得清淨之意，成就如是清淨時，便能於一切時，見自身與天身，自語與天語，自意與天意相等，爾時即是安住正定。……⁶

此段文字意涵是說：觀想自身成爲廣大天身時，自己就真的成爲天身了，就有了天正定，才能依次第進修脈風、明點等等，同樣是以假作真。前說緣佛像是修天瑜伽的前行方便，其實與其說是緣佛像，不如說是觀想佛像較爲貼切些。當佛像的支分與總體觀想成就，再觀想佛像的形色、數量、形體、廣大，說如此觀想完成，修密咒乘的天瑜伽時，觀想天之行相才能明顯。總而言之，《菩提道次第廣論》的止、觀之學，其目的不在於證得四禪八定，也不是想要使人證得實相般若，而是作爲轉入密咒乘修雙身法的橋梁；因爲觀想有形相的佛像依舊是著相，如《金剛經》中開示「凡所有相皆是虛妄」故都不應執著，而不論執著任何形相都絕對是修禪定的大障礙，而且也使人永遠無法斷我見、證初果，想要證菩薩果就更遙遙無期了，何況自稱即身成佛。（待續）

⁶ 宗喀巴著，法尊法師譯，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，頁 60。

救護佛子向正道—(二十七)

論釋印順的緣起性空是否 即是如來藏

游宗明 老師



淨堂認為緣起性空這個「性空」其實即是空性如來藏，以此來替釋印順辯解而否定平實導師所弘揚的如來藏正法，然而釋印順之緣起性空是不容有一個空而有自性的不空的東西存在，所以釋印順才會否認有第八識如來藏。釋印順曾說：「佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？」¹ 如果緣起性空即是如來藏，那釋印順就不應該否認第八識如來藏，所以淨堂認為緣起性空這個「性空」其實即是空性如來藏的說法不正確，釋印順就第一個不認同。

釋印順在《中觀論頌講記》中說：

到了笈多王朝，梵我論抬頭，大乘也就明白的演進到真心論。同是一句「一切法空」，性空者通達勝義諦的畢竟性空，真常者看作諸法常住的實體。智顛說：通教的共空，當教是緣起的一切空；若從空中見到不空，這就是通後別圓的見地了。智顛以空中見不空為究竟，我們

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2004.4 新版二刷，頁 109。

雖不能同意，但解空有二類人不同，卻是非常正確的。有了一切空的經典，就有把一切空看為真實常住的，所以說真常妙有在龍樹以前，自然沒有什麼不可。可是到底不是一切法空的本義，更不是時代思潮的主流。從空轉上不空，與真常心合流，思想演變到《涅槃》、《勝鬘》、《楞伽》等經的真常唯心論，卻遠在其後。所以經中判三教，都是先說有，次說性空，第三時才說空中不空的真常。或者說先有真常，後有性空，把《華嚴》、《般若》等大乘經（在龍樹之前就有了的）的一切性空不生，看為真常的。不錯，這些大乘經，真常者是容易看做真常的。不過龍樹以前是一切法空思想發揚的時代，雖或者有人看做真常的，但不是性空的本義。像真常空與真常心合流的真常唯心論，都比一切空要遲得多。」²

釋印順認為真心如來藏是一種人類的思想，不可能實證，而這種思想是逐漸演進而有的，從六識發展成為七識、八識、九識的說法。佛法如果是這樣演進的，那現在也應該還在演進之中，如此的話，顯然佛法並未圓滿，因為將來難保不會又演進出十識、十一識等的說法，而未來佛也一定會演進為與現在佛不一樣的佛法。釋印順一生研究佛法最大的錯誤是不相信佛語，不相信小乘或大乘經典，也不相信聖僧的話，因此終其一生，年過百歲，還是搞不清楚人到底有幾個識才正確。人有幾個識？可說是學佛者最重要的問題，人有幾個識不是想破頭就

² 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞出版社（台北），1992.1 修訂一版，頁 15-16。

能想出來的，如果用意識就可以想出來，那古印度人早就想出來了，只因為再怎麼聰明還是想不出來，所以佛才出生為人，替我們說清楚人類有八個識。佛法傳到中國時，中國人也在爭論人們到底有幾個識才正確？是六識、七識、八識、九識？等到聖玄奘大師去印度取經回國，就再一次正確無誤地告訴國人：人有八個識才正確。佛從初轉法輪到圓寂，所說都是八識論的教義，一以貫之，不曾變異，不必演進，所以不論小乘、大乘都是八識論，從初轉法輪、二轉法輪到第三轉法輪整整四十九年的說法都是如此；偏偏釋印順就是不信佛、不信法、不信僧，因此不相信八識論，他去相信密宗的六識論，結果把佛法弄得支離破碎，此法與彼法無關、彼法與他法無關，割裂成很多的體系而互相沒有關聯，他便因此無法通達。如果釋印順相信三轉法輪諸經中的八識論教義，他就會相信有第八識如來藏，不會有今天自己迷糊而弄不清楚的情況。若把如來藏當作緣起性空，則是法義弄錯了；然而釋印順只相信緣起性空卻不相信有第八識如來藏，這才是問題的癥結所在。

佛法並非以一切法空為真實法義，因為這種說法早有斷見外道說過了，畢竟不是佛法。設無如來藏這個真實法，則一切法空的本質就是斷滅空，而斷滅空不是佛法。把一切空看為真實常住的人，是六識論者的邪見，不能說它是佛法。一切空即是一切法空，一切法空已經是空無所有了，還有個什麼法能真實常住？若說虛空能常住，虛空又不是真實法，虛空只是色邊色，依色法邊際之外而施設說為虛空，虛空的本身無一法可說，所以虛空非真實法，不能說虛空常住。六識論的人，因為

找不到這個真實常住之法，所以會把虛空拿來當作真實常住之法；把虛空施設為真實常住法以後，虛空有什麼功德呢？能出生名色與萬法嗎？全都不能，那這樣施設虛空這個常住法時可就全無意義了。並不是有了一切空的經典，就會把一切空看為真實常住。一切空講的是蘊處界諸有為法，真實常住講的則是不攝屬蘊處界諸法的第八識如來藏，是能生蘊處界諸法的真如心，兩者不能混為一談。因為六識論者不承認有第八識，而六識全都緣生緣滅，也就沒有一個常住法，於是只能把一切法空當作常住法，但這是錯誤的說法，因為這種常住法與佛菩提及解脫沒有關係，知道這種施設的常住法以後也不會知道生命的真相，就不會有實相般若出生，當然與佛法無關。不管龍樹造論之前或龍樹造論之後，這種說法都不是佛法，因為與龍樹論中說的法義全都無關，龍樹的《中論》是以第八識如來藏的中道性來造論的，他的弟子是外道最痛恨的提婆菩薩，也是以第八識如來藏的真如法性來造《百論》的，外道著空著有者都被龍樹師徒破盡，邪見難以生存，就把提婆菩薩殺死，由此可見第八識正法才是真正佛法。

真常唯心論是佛法，但它的前提必須是八識論而不是六識論。六識論講的真常唯心所唯之心只有意識心，不能外於意識心；而意識是虛妄生滅變異的心，非真非常，故六識論沒有真常唯心可說，其真常唯心宗旨不能建立。也不可以把一切法空說之為空中不空之真常，空中不空講的是第八識如來藏而不是蘊處界等法的一切法空。一切法空之中沒有真，也沒有常，所以不可以說一切法空是真常。

淨堂在網路上說：

蕭平實常常於書中毀謗印順法師所開悟所主張的性空不是真心體，其實是「斷滅空」，蕭平實卻完全不知性空其實是「本如來藏。常住妙明，不動周圓妙真如性」。故蕭平實毀謗佛陀「法」僧而不自知緣起性空的這個性空，其實就是真心本體的異名性空亦名如來「藏」性，「性無不包。故稱爲含」。六祖惠能說：自性能「含」萬法，名「含藏識」。

很多人不懂「緣起於性空」的這個「性空」就是「真如自性、真如心體、真心自性、真心、心體、真心本體、真心體、真心靈覺體、佛性」。

鐵的事實證據如下：

《楞嚴經》：

阿難。汝猶未明一切浮塵，諸幻化相，當處出生，隨處滅盡。幻妄稱相，「其性真爲妙覺明體」。如是乃至五陰六入，從十二處，至十八界，因緣和合，虛妄有生，因緣別離虛妄名滅。「殊不能知生滅去來本如來藏。常住妙明，不動周圓妙真如性。性真常中求於去來迷悟生死，了無所得」。故知：法生法滅皆歸入「性空=本如來藏。常住妙明，不動周圓妙真如性」永明延壽大師於注心賦一書中說到：常爲諸佛之師。能含眾妙。諸佛以法爲師。起信論雲。所言法者。眾生心是。又知之一字。眾妙之門。禪源集雲。夫言心者是心之名。言知者是心

之體。能含眾妙者。一心杳冥之內。眾妙存焉。清淨法界。杳杳冥冥。以爲能含。恆沙妙德。微妙相大。以爲所含。相依乎性。性無不包。故稱爲含。又雲。妄念本寂。塵境本空。空寂之心。靈知不昧。即此空寂之知。是前達磨所傳清淨心也。

首楞嚴經雲。眾生迷悶。背覺合塵。故發塵勞。有世間相。我以妙明不生不滅合如來藏。而如來藏。唯妙覺明圓照法界。是故於中。一爲無量。無量爲一。小中現大。大中現小。不動道場現十方界。身含十方無盡虛空。於一毛端現寶王刹。坐微塵裡轉大法輪。是知背境觀心。自然大明相含。不爲物轉。亦如芥納須彌等。百門義海雲。且如見山高廣。是自心現作大。今見塵小時。亦是自心現作小。今由見塵。全以見山高之心。而今現塵也。是故即小容大。如雲萬象如須彌。淨心如芥子。「故雲森羅及萬象。一法之所印。即是萬法一心。一心萬法」。故稱毛吞巨海。芥納須彌。非幹神通變化之力。真心具德法性如是。如華嚴記雲。如經一毛端中一切世界差別性者。謂一毛端性。即是一切世界差別性。今一切世界即事。隨其法性即一毛端。以性即毛端。諸界即性故。任機啓號。應物成名。一切法本無名。但是心爲名。故般若經雲。六塵鈍故。不自名。不自立。皆是因心立名。故雲萬法本閒。而人自闢。又雲三阿僧祇名字。皆是心之異號。如天台淨名疏雲。一法異名者。諸經異名。說真性實相。或言一實諦。或言自性清淨心。或言如來藏。

或言如如。或言實際。或言實相般若。³

以上是淨堂舉證「緣起性空」即是「如來藏」的說明，以此來證明釋印順的說法並沒有錯誤，認為釋印順也說如來藏，只是他的如來藏叫作「緣起性空」。淨堂若以為此文可當釋印順的知音，而為釋印順所欣賞讚歎，則是大錯特錯。淨堂根本就不知道釋印順的思想理念，所以才會拍馬屁時拍到大腿上，又被猛踢一腳，可憐淨堂自己還不知道痛呢！

釋印順是不相信有第八識的，他在《佛法概論》中早已經白紙黑字詔告天下了，淨堂卻還不知道，只知為他辯護。如來藏即是第八識，釋印順只相信緣起性空，可是他卻不相信有第八識，結果淨堂卻說釋印順認為緣起性空就是第八識，那請問釋印順的臉要擺到哪裡去？

第八識是心體，緣起性空只是在說明萬法緣生緣滅的道理；緣起性空並非心體，兩者體性不同，如此怎麼可以說「緣起性空就是如來藏」？

若又把「緣起性空」拆為兩截，而強說「性空」就是如來藏；然而如來藏是「空性」而能生萬法，不論是從實證的現量或聖教量及比量來說都是如此，並非釋印順說的蘊處界等法的「性空」。空性是說如來藏能生萬法，但此心體卻是無形無色，猶如虛空；注意「性」即是體的顯現，指如來藏有真實而如如之體性，也指如來藏有出生萬法的體性，是空而有其自性所以

³ <http://tw.myblog.yahoo.com/sum5672000-00000001/article?mid=6002>

擷取日期：2012.09.17

叫作「空性」，表示如來藏是真實有，且有能生萬法而於萬法如如不動的體性，不是虛妄想像的，不是怕眾生執著一切法空而假名施設的。而緣起性空則在說明如來藏所生的一切緣起法性都是無常的「空」，依緣而起的諸法中，沒有一個是有自性的，因為無自性，所以是空。如果緣起法有自性，則緣起法之自性可以生出萬物，如此緣起法就要稱為「有自性之法」了，因為「有自性」才能生萬法；那緣起性空就要改為「緣起性有」而破緣起性空，整個佛經十二部全都要改寫，問題不可謂不大。緣起性空是依蘊處界的無常空而有，蘊處界是從如來藏心而出生；若無如來藏即無蘊處界，若無蘊處界即無緣起性空，所以「性空」絕對不是「空性」，既然性空不是空性，當然緣起性空就不是如來藏。

釋印順既然舉出「性空」不是眞常，當然性空就不可能是眞常的如來藏空性。一切法空之中是沒有一個不空的東西在裡面，否則如何說是一切法空？一切法空只在指稱現象界的諸法，例如蘊處界及其所生的萬法，並不函蓋如來藏；一切法空不能含攝如來藏在裡頭，因為如來藏不是一切法所攝，而是能生一切法的眞常心，所以如來藏不是十八界中之法。懂得這個道理，明白這個法義，就能確定如來藏不是緣起性空；道理很簡單，如來藏能生一切法，沒有能生的如來藏就無所生的一切法可說；所生的一切法都無自性，一切法緣生緣滅，故說一切法空，這正是緣起性空。如來藏能生緣起法，緣生一切萬法，沒有能生的如來藏就沒有所生的一切法，無一切法就沒有緣起性空之法可說；故「能生」之母法不是「所生」之子法，能生

不是所生，母非子故，所以如來藏不是緣起性空，淨堂應該要理解這個道理。

淨堂說「印順法師所開悟」，這個馬屁又拍錯了！釋印順不但不能開悟，他也不承認開悟這件事；除非他把離念靈知、一念不生當作開悟，否則他永遠悟不了，但此仍是悟錯了，一樣還是沒有開悟。何以故？蓋開悟之標的，乃是第八識如來藏，上從諸佛下至第七住菩薩都是如此；而釋印順不承認有第八識，那請問釋印順要悟個什麼？淨堂若說印順法師開悟第八識，肯定被釋印順一棒打出去。釋印順不承認如來藏，如何能悟如來藏？如來藏明明在他身上，偏偏他就是無形無色，所以釋印順悟不了就不相信。不相信也就罷了，但是不能否認；偏偏釋印順就是要否認他，否認的結果當然就悟不了。

開悟的人才知道空性如來藏是心體，沒有開悟的人才會誤認緣起性空也是心體；其中的差別非常大，一個是有真實體性的空性，一個是談緣起萬法無常故空的性空；雖然是同樣兩個字，但次序顛倒所顯示的意義就絕對不同。如說開悟是悟「緣起性空」，那大家都可以開悟，只要知道緣起法就開悟啦，如此開悟有何困難？但是阿難尊者說緣起法很簡單的時候，佛就呵斥說「緣起甚深極甚深，不可以說簡單」；因為，為什麼會有這個緣起法顯現而緣生萬法萬物，這個是極甚深。沒有緣起法就沒有萬法萬物的緣生，而緣起法即是從如來藏所緣生，故緣起法本身雖不深，而緣起法背後所依憑的如來藏、緣起法背後的真相卻是極甚深，不是二乘人輕易可以瞭解的，故說極甚深。

淨堂對如來藏這個心是無法了知的，所以他讚歎「知之一字。眾妙之門。」又舉禪源集云：「夫言心者是心之名。言知者是心之體。能含眾妙者。」淨堂連斷句都怕怕的，把永明延壽的《註心賦》抄出短短的三句來，竟然全都是句號。然而淨堂要抄出賦中的這三句時，應該先弄清楚永明延壽是悟到如來藏而說開悟道理的，淨堂卻援引出來為自己否定如來藏的說法作證，也是很可笑。一般人所說的「知」即是意識心之了知，把「知」稱為心之體，只能說是第六識之心體，其實是體與性顛倒的邪見；心是主體，能知是心體的性用，應該說知之體是心，知是心的性用，這樣才正確。不該說燈發出來的光是燈之體，否則會被人笑是三歲小兒的。再說第六識心體不是第八識心體，因為第八識心體沒有意識之能了知六塵的體性，所以《維摩詰經》稱第八識為「不知」——「法離見聞覺知」，而禪宗裡開悟的祖師說「不知最親切」，所以第八識不是能了知六塵的意識心，淨堂誤會禪宗的開悟了。前文中所言：「若是有見高山高廣之自心現作大，見塵小時之自心現作小，乃至納須彌於芥子」，這都是眼識心配合意識心和合而有的功能，意識心是第六識，而第六識不是第八識，淨堂的所說是把第六識和第八識的功能體性混為一談，才會把緣起性空解釋為如來藏。

文中所言：「萬法一心」，此「心」即是萬法之根源第八識如來藏，緣起性空不是心體，故緣起性空不是如來藏。緣起法在說萬法之因緣，十二因緣法中的每一支，背後都是以如來藏為根本因，沒有如來藏就沒有蘊處界，沒有蘊處界就沒有緣起法可說，所以如來藏與緣起法息息相關，雖云不一不異，但不

可以說緣起法講的緣起性空就是如來藏，因為這種說法，會令眾生誤以為不必有如來藏就能出生萬法，如此眾生將墮入外道無因唯緣論的邪見深坑，不能出離，其過失非常嚴重。

經文中另一句說到：「生滅去來本如來藏」，是說生滅去來的緣起諸法，本來就是要依於如來藏，因為《楞嚴經》這句經文前面有特別提出說，五蘊、十八界……等萬法全都是如來藏心中的許多自性之一，因此不是淨堂說的生滅去來的緣起諸法就是如來藏，淨堂嚴重誤會《楞嚴經》而斷章取義，然後又把緣起性空與如來藏畫上等號，於是說釋印順的緣起性空就是如來藏，這個誤會可就太大了。以六識論來解釋佛法就是會有這種錯誤，如來藏既然是「不動周圓妙真如性」，緣起不動如何能生緣起？淨堂以為「性空」即是不動周圓妙真如性，然而緣起性空並非在說緣起性空有不動周圓妙真如性，而是在說蘊處界等一切緣起法都無自性，緣起諸法以其無自性故說緣起性空，不是說緣起法有與如來藏一樣的空性，而說緣起性空。佛法妙義本來就是極甚深，若非善知識有般若智、道種智來解釋清楚，凡夫是極難理解的。

修學八識論正法的人，不會去否認緣起性空，但是修學藏傳喇嘛教的人，因為他們是六識論者，所以會否認第八識如來藏，釋印順就是修學藏傳喇嘛的應成派中觀的六識論，才會陷入晚年無法開口說法、無法再寫佛法書籍的困境中。他們會否認第八識如來藏的原因，是因為六識論的人找不到萬法的根源；他們也知道萬法不可能沒有根源而憑空突然冒出，但因為無法實證，又不肯承認自己沒有實證佛法，於是會以緣起性空

來作為萬法的根源而廣傳之，來顯示自己對佛法也有實證。然而緣起性空只是在說明萬事萬法的因與緣彼此間的關係，說明此有故彼有的法則。若說緣起性空即是如來藏，可是如來藏是第八識，緣起性空又不是第八識；如來藏能生名色等萬法，而緣起性空只是顯示蘊處界藉緣生起以後無常故空的現象，不能出生蘊處界等諸法，不能一體同觀、一概而論。「識」即是心，緣起法也探究到此心，那就是十因緣觀中「識緣名色，名色緣識」、「齊識而還，不能過彼」的「識」，這裡的「識」講的就是第八識，因為這個識是被名色所緣的，而名色之中已經有七個識了。因緣法推究到終極就是因為有第八識而有因緣法出生，無有一法能超越第八識，再過去就沒有任何一法存在了，所以稱為「齊識而還」，不可能再超過彼第八識，稱為「不能過彼」，由此可知第八識如來藏就是萬法的根源。

如來藏是大乘佛法的核心，也是二乘菩提得以成立、得以實證的依據，否則無餘涅槃就會成為斷滅空。如來藏與緣起性空二者水乳交融，同時存在，並無衝突或矛盾；可是主張六識論的人卻對第八識如來藏的存在坐立難安，因為他的六識論法義之中沒有第八識，就與八識論正法產生牴觸；而且他再怎麼努力研究佛法就是找不到這個萬法根源的核心，努力學佛一世到老都還摸不清楚佛法的核心宗旨。他們不知道六識論根本就不是佛法怎能找到佛法的核心？只要他們回歸八識論正法，就會知道緣起性空不是如來藏，因為緣起性空不是心體，當然不是第八識如來藏。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載三)

第二節 空、空相、空性、性空、無所有、離四句 法界等重要的佛法名相

空、空相、空性、性空、無所有、離四句、法界等等法義，在一切佛法的修證裡，這些是屬於最重要的名相，各自有其定義與內涵；然而任何名相之定義，都必須符合法界的事實及聖教量，這些名相才能正確代表真實義，不然就屬於純名相的戲論了。對於修行人來說，既要學習各自名相的定義，更重要的是事修，要親身實證於佛法種種名相所代表的義理與內涵，不能只是人云亦云、說食數寶而已。

先說空義。對於不學佛的一般人來說，大多數人也都知道佛法講的道理就是說空。當然，一般人對於佛法所說的空義，是認識很模糊的。佛法所說的空義主要有兩種，小乘空與大乘空，兩者的定義與內涵是不盡相同的，絕對不能混為一談。

所謂小乘空義，《中阿含經》卷3佛云：

云何六處法？我所自知、自覺爲汝說，謂眼處，耳、鼻、舌、身、意處，是謂六處法。我所自知、自覺爲汝說也。云何六界法？我所自知、自覺爲汝說，謂地界，水、火、風、空、識界，是謂六界法。我所自知、自覺爲汝說也。以六界合故，便生母胎。因六界便有六處，因六處便有更樂，因更樂便有覺。比丘！若有覺者，便知苦如真、知苦習、知苦滅、知苦滅道如真。云何知苦如真？謂生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、所求不得苦、略五盛陰苦，是謂知苦如真。云何知苦習如真？謂此愛受，當來有樂欲共俱，求彼彼有，是謂知苦習如真。云何知苦滅如真？謂此愛受當來有樂欲，共俱求彼，彼有斷無餘、捨、吐盡、無欲、滅、止、沒，是謂知苦滅如真。云何知苦滅道如真？謂八支聖道正見，乃至正定，是爲八，是謂知苦滅道如真。比丘！當知苦如真、當斷苦習、當苦滅作證、當修苦滅道。若比丘知苦如真，斷苦習、苦滅作證、修苦滅道者，是謂比丘一切漏盡、諸結已解，能以正智而得苦際。¹

略說：小乘佛法最基礎最重要的名相是六根、六塵，與六識。這六根、六塵，與六識合稱爲十八界。界是指界限、功能差別的意思，也就是說，這十八界法有各自不同的功能差別、各有不同的界限，不能混濫而說的意思。這十八界法，在《心

¹ 《大正藏》冊1，頁435，下18-頁436，上9。

經》裡面都有提到。六根是指眼睛根身、耳朵根身、鼻子根身、舌頭根身、身體根身與意識根身。六塵是指色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵與法塵。六識是指眼識、耳識、鼻識、舌識、身識與意識。識是指心有分別了知的功能的意思。真正的要開始學習於佛法，就是指開始去瞭解佛法中所說的這十八界法到底是什麼意義而言。如果還只是停留在讀經誦經、拿香拜拜、稱唸佛名的階段，對於十八界法的意義還沒有概念，甚至於根本沒有聽到過十八界法這個名相的話，表示他對於經教所說並不清楚；如果自以為對經教熟悉，其實自己真的要覺得不好意思，因為這就表示自己實在是一個不瞭解佛法的佛弟子。

六根與六塵合稱為十二處，「處」簡單的說是指處所的意思。佛陀在這裡只說明十二處其中的六根，因此說是六處法：眼處、耳處、鼻處、舌處、身處、意處。這六處法是佛陀所親自觀察、分別了知以後，將親證的結果為眾生說明的，因此所說的法義是真實不虛的佛法教導。接著，佛陀再說明於六界法，六種不同存在性質的法性：地界、水界、火界、風界、空界、識界。地是指大地、土。空，這裡是指虛空（英文是指 sky，定義很清楚，不能混淆）。識，在這裡的意思比較複雜，因為前面佛陀已經說過了六處中的意識處，所以六界法中的識，當然不只是指意識而言，而是指於大乘佛法才有詳細說明的入胎識第八識，或者亦可包括眼識、耳識乃至第八識，而總說為八個識。在第三轉法輪時佛陀才有細說此八識法理，這裡只是隱說。接著佛陀說明是因為這六界和合功能運作的緣故，才有一切法的出生。

譬如，以人來說，是以父母為緣，所以受精卵成就時，一期生命就住於母胎中了。也因為這六界和合功能運作的緣故，一個生命就慢慢的成形了，生出了眼等六處，最後在懷胎成熟時，出生於人間。出生後的嬰兒，就靠他的眼、耳、鼻、舌、身、意六根等為藉緣而出生了六識，才能了知分別於世間的種種感受，於是就有了苦、樂、很苦、很樂、不苦不樂等等各種不同的感覺。也由於因為不要苦的感受而要求樂、更樂、好還要更好感受的緣故，因此就高度的發展出了分別了知的能力，能夠分別於不同狀況下的各種覺知感受。這種分別了知的能力發展成熟之後，就讓眾生能夠生存生活於世間裡，造作各種事業。《大乘舍黎娑擔摩經》云：

六界合時，是名從緣生故。云何名地界？謂身堅實此名地界。若身滋潤此名水界，若身溫暖此名火界，若出入息此名風界，若身無障礙此名空界。眼識乃至第八識，此名識界。如是等六界，緣和合故，乃生其身。²

佛陀把世間的重要名相說明清楚之後，接著，就要說到修證的部分了，因此稱呼大眾，警醒諸比丘們，說明如果一個有情已經能夠分別清楚世間的種種覺受，那麼他一定能夠知道世間確實是有苦存在的，因為他自己真實經驗過了苦滋味的緣故。那麼，是什麼原因造成了苦果的出現，他也一定能夠分別了知，因此，他會想要去追求滅苦之後的無苦境界，所以對於苦滅之後的狀況，苦滅了沒有，他也能夠分別了知。想要苦滅

² 《大正藏》冊 16，頁 822，中 13-18。

的緣故，所以他一定會去尋找滅苦的方法，也就能夠分別了知於滅苦的方法為何。

比如說，小孩子被熱水燙傷，恢復過來之後，就知道，絕對不能用手直接去碰摸滾水，並且要沖冷水、敷藥，如此一來，燙傷的苦就能滅掉了。換句話說，他的分別覺知能力確實能夠讓他認知世間真實存在著種種苦樂等現象。有一天，當他決定要學佛時，對於佛法所說的苦、集、滅、道等道理，也才能夠加以學習、理解與親自實證。因此，不論是世間技藝法的學習，還是出世間佛法的學習，都要倚靠這個意識等的覺知能力才能完成學習。雖然意識乃是因緣所生法，但是佛弟子把這個意識當作工具，以此意識來實證法界實相心第八識，所以佛弟子雖知意識虛妄，但卻是一個修行的工具，不會壞卻意識而住於沒有具足覺知的一念不生境界中，所以真正有正知見的學佛人，一定分得清楚生滅的意識與不生不滅的第八識彼此之不同，以此八識論來學佛才能有希望真正實證佛法。這是諸佛所共說法教，是為真實、無有虛妄。

然而，自稱弘揚最了義佛法的喇嘛教徒們卻不信於佛語，如匿書中說：「要知道，意識分別心在佛教中是被稱為『輪迴之根』並當作斷除的對象的³」、「意識分別心最大的毛病，是它了知對境時，頂多只能做比量的推測，而無法現量照見

³ 釋智誠、秋吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》上冊，〈第四章 不容褻瀆的尊嚴〉，頁 401。

諸法自相⁴」、「勝義實相，恰恰是習慣做機械僵化的割裂、取捨的意識分別心最無法直接趨入的境界。⁵」「只要是意識分別心所能想到的，就必然落於四邊戲論中，因此肯定是不真實、不究竟的。《四十二章經》所言『慎勿信汝意，意終不可信』⁶」、「如果直接以分別心來承許、執著、追逐美妙的勝義法性，總該沒錯吧！應成大空性毫不客氣地揭穿了這種幻想的幼稚性和欺詐性，將不捨分別妄執而悟入離戲實相的迷夢打入冷宮。⁷」「終極真理竟然是自己絕對信賴的分別意識所完全不能想像和把握的，這個事實顯然對受寵的凡夫心和寵愛凡夫心的蕭張先生構成打擊。⁸」

真正讓人感到荒謬的是，佛陀明明開示說：「若有覺者，便知苦如真、知苦習、知苦滅、知苦滅道如真。」就表示需要有意識來知覺諸法，而不是應該完全毫無覺知如同木石一般。智慧的出生需要有意識的存在，要由這個意識的見聞覺知，去實證現象界的虛妄，去實證法界實相的真實，這樣才能實證解脫乃至成就佛道，並不是像釋智誠、秋吉彭措所說的滅卻意識的覺知性叫作修行，叫作勝義實相。意識全無覺知的話，猶如眠熟無夢或悶絕，還有什麼智慧可說？因此釋智誠、秋吉彭措，乃至其師索達吉主張要將意識滅盡覺知，處於一念

⁴ 同上註，頁 405。

⁵ 同上註，頁 407。

⁶ 同上註，中冊，〈第五章 現空雙運〉，頁 611。

⁷ 同上註，頁 612。

⁸ 同上註，頁 796。

不生的境界，完全是違背佛語，都是被古今凡夫大師所說的邪法所崇。了義諸經中說的「法離見聞覺知心、無分別」等名相，說的是第八識入胎識的自身境界，不是指陳意識等六識心的境界，釋智誠、秋吉彭措不懂佛法，將第八識的自性套在第六意識上面而想要匯通，同於牛頭逗馬嘴一樣可笑。

在大乘法中，《大般若波羅蜜多經》卷 4，佛陀也開示說：

修行般若波羅蜜多菩薩摩訶薩，與真如空相應故，當言與般若波羅蜜多相應。與法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界空相應故，當言與般若波羅蜜多相應。⁹

喇嘛教徒卻不信 佛陀所說的這個真實諦語，認為意識心不能分別覺知、相應於勝義法性，不能現量照見諸法自相，更無知的說出意識分別心是輪迴之根等無知的言論，不知意識心永遠是生滅性而無法成為輪迴之根本；並且還企圖綁架經文，想要引證佛經來背反佛說。對於明目張膽的宣稱自宗乃是最殊勝的喇嘛教佛法而言，這難道不是個天大的謊言與極度顛倒的惡見嗎？就算是不學佛的一切世間人也都知道，要學習於世間的種種學問，絕對有賴於意識的覺知分別能力，才有辦法作到。在須要分別對、錯時，如果沒有意識來加以分辨，那絕對可能會弄錯結論，更何況是要修學於世出世間法的實義佛法。如果沒有覺知分別意識心的話，眾生又是要如何修學於各種事

⁹ 《大正藏》冊 5，頁 21，中 2-7。

業呢？釋智誠、秋吉彭措就是基本的佛法知見錯誤，名相沒有搞清楚，以六識論的邪見而說而思，不知道第八識如來藏乃是不同於第六識意識的體性，因此錯將經典中說明第八識對六塵無分別的體性，以為將第六意識修到沒有覺知的情形就是第八識無分別的境界，由此可知其說法真是荒唐；釋智誠、秋吉彭措等人，根本就是無知於佛法。

關於輪迴之根，佛法中說，是眾生的我見與我執……等，輪迴之主體則是能出生名色、能執持無明種與業種的第八識如來藏，由無明種子發動而使如來藏不斷地出生無量世的名色，所以無明煩惱才是眾生的輪迴之根，不是指意識分別心。由此來看，我們就能知道，喇嘛教徒們根本就不懂佛法，也不懂世間法，亂說一通。事實上，喇嘛教的教義，也根本就不是佛法，只是依附於佛法的外道見解，雖然想要引證經典佛語來取信於人，卻不知道自己正在亂說佛法。是故，喇嘛教的教義根本不可信任，一切佛教的善良學人皆應盡速遠離，免受其毒，以致犯下妄說佛法、誹謗三寶的極重惡業而不自知。《四十二章經》所言「慎勿信汝意，意終不可信」¹⁰ 中的「意」，是指佛法十八界裡的第七識意根而說的。另外，佛法中亦說，人身中有第七識意根存在時，一定也有意識等六識的跟隨存在，因而能夠在人間生活、從事職業，因此「意」在廣義佛法來說，除了第七識外也包括了前六識在內。

佛法說一切凡夫與尚未證道的佛弟子的意根，是具有很重

¹⁰ 《大正藏》冊 17，《四十二章經》，頁 723，中 16。

的我癡、我見、我慢與我愛執著的，意根就是指眾生身中那個作決定的我。此處經文，主要的開示對象，是無明深重的凡夫修行人，因此，佛法才會說凡夫人的意所作的種種修道開示，不管是他人或是自己，都千萬不要信受，因為都是包含在我見的貪瞋癡執著之下所作的決定，都還與深厚無明煩惱相應的緣故。只有真正證悟佛法的善知識們所作的開示，我們才能夠完全的信受奉行。然而世間總是有許多假的善知識，因為這個緣故，佛陀才會特別交待一切佛弟子，學佛一定要遵守的一個大原則：依法不依人。如果老師所教的佛法與佛教經典所載義理是一致的，那麼我們就可以放心的依止於老師的聖言量與聖教量。如果沒有遇到具有聖言量與聖教量的老師呢？幸好目前玄奘菩薩與鳩摩羅什等菩薩所翻譯的佛教經典都還存在，我們還有 佛陀的聖言量與聖教量可以倚靠。

那麼，我們就要仔細的觀察、去分辨清楚，到底老師所教給我們的東西是否真的佛法？與佛經所說的義理是一樣的嗎？如果發現不一樣，那麼我們就應當要離開這個老師，因為我們學佛是爲了要離苦得樂、自利利他，又不是爲了世間的利益。在這個老師座下既然得不到法教，甚至還可能謗法的話，那還能不趕快離開嗎？佛法中，簡要的來說就有百法明門，多的就有八萬四千法門，更多到無量無數億萬法門，因此讀經解經時，必須要瞭解一個道理，那就是：一切佛法中的這一個法、那一個法，或是某一個法，在菩薩五十二個位階的佛道修行次第裡，其實都有它自己的特定位置，不能躐等而修。要看學人的程度到達了哪裡，能夠接受哪一個法了，才傳授給他那一個

法。絕不能像喇嘛教徒們既不懂於世間法相，也不懂於佛法，卻敢冒充佛門法師坐在高座，所開示出來的東西昧於世法也昧於佛法，竟說是即身成佛的最究竟法，結果只是凡夫對佛法的臆想猜測而說出來的邪見，亦只會自害他、誤導眾生、斷人慧命而已，所作所為本質是在破壞佛法，罪過！罪過！

我們修學佛法，更不是要滅除意識等的分別能力，而是要滅除意識、意根等所相應的我見我執一切錯誤無明妄想。不迴小向大的小乘人也是依賴於意識的覺知分別能力，根據 佛陀的教導，如實觀行之後，才能夠「知苦如真、知苦習、知苦滅、知苦滅道如真」¹¹，並且知道自己「我得究竟智，我生已盡、梵行已立、所作已辦、不更受有，知如真」¹²，而成就阿羅漢的境界。只是，不迴小向大的阿羅漢在完成解脫道的修證之後，再用意識分別尋思之後，還是認為：「儘管我已經滅除煩惱障無明妄想，成就四果阿羅漢境界了，但是只要我的意識與意根（十八界法）還存在，只要存在就還是有苦，必須與苦相應故；因為只要是在世間生活，就一定有冷熱饑渴生老病死等苦無法逃避。」更不願意要承擔久遠劫救護眾生的佛菩提道修行，所以為避苦故，堅持此生已盡、不願再受後有——不願再出生於三界，堅決選擇死後入於無餘依涅槃。就是因為不迴小向大的阿羅漢沒有救護眾生的慈悲心，堅決選擇死後入於無餘依涅槃，佛陀才會責罵他們真是愚癡人。

¹¹ 《大正藏》冊 1，《中阿含經》卷 1〈1 七法品〉，頁 424，中 27-28。

¹² 《大正藏》冊 1，《中阿含經》卷 22〈3 穢品〉，頁 570，下 15-17。

大乘人不一樣，大乘人慈悲心特重，忍於眾生、忍於世間眾苦等無生法，因此，能夠在三界裡增長自己意識等前七識的清淨性與增進智慧等功德，生生世世自利利他，永無盡期。大乘佛法的修證過程裡，更絕對沒有說要滅除自我的意識後才能證道的教理，佛法中所說的斷我見，是指斷除將意識等十八界法相妄執為我，種種的不如理執著妄想而言，不是要斷除於意識等法相現行的意思。喇嘛教徒們不懂佛意，亂說佛法，才會說什麼「要知道，意識分別心在佛教中是被稱為『輪迴之根』並當作斷除的物件的」、「意識分別心最大的毛病，是它了知對境時，頂多只能做比量的推測，而無法現量照見諸法自相」、「只要是意識分別心所能想到的，就必然落於四邊戲論中，因此肯定是不真實、不究竟的。」種種所說，盡是一大堆荒唐又不如理的輪迴戲論。當喇嘛教徒這樣子說的時候，卻又忘了這種說法會抵觸自己主張可以即身成佛的雙身法了，因為樂空雙運的雙身法大樂光明境界，全都是意識等六識識陰的境界啊！所以說，喇嘛教徒是破壞佛法者，罪過！罪過！

又，索徒們認為自己的法義是圓滿貫徹的，匿書中說「要知道，意識分別心在佛教中是被稱為『輪迴之根』並當作斷除的對象的」。然而，喇嘛教的黃派教主達賴喇嘛則說：「瑜伽密續的經典《密修習大金剛尖本續》中解釋密續就是指心或意識的連續：……在心靈的道途上也是根據意識的連續使我們能夠在心智上開展，而且體驗更進一層的道。最後也是根據此意識連續的基礎我們才能夠成佛。換言之，輪迴與涅槃只是這個『連續』的不同展現，所以意識的連續是永遠呈

現的，這是密續的意義。¹³」

難道索徒們不認同於喇嘛教的領袖達賴喇嘛所說的法義？如今不知喇嘛教的信徒們是要聽索徒們的？還是聽信達賴喇嘛的話去修行？當然，索徒們有一種說法試圖為自己圓說：「在最究竟的層面上，空有二宗早就互致了殊途同歸的問候。所以，如果心存偏見，盲目擴大中觀和唯識間的暫時差異，對空分或現（明）分任一方產生偏墮、耽執，都是不可取的。」¹⁴

索徒們的意思是說，意識的本質是無自性的，要斷除祂以及祂具有的執著，同時意識也是明白連續顯現著的，祂成爲斷滅相以後不能說祂是斷滅的。然而事實是，這樣的說法並不能解套，反而更顯出喇嘛教徒對於佛法的無知，無知到真是令人哭笑不得的地步。

一、無知於世俗諦佛法，既無知於我見與我執無明煩惱的真正定義，也沒有實證、了知於意識的因緣生住異滅性，竟說意識滅後還有明分作用，違於佛說，也違於一切世間人共識共見的邏輯，例如，在昏迷、睡覺、死亡時是沒有意識與其覺知能力的，如果有意識存在的話，還能稱爲是昏迷、睡覺、死亡嗎？

二、無知於勝義諦佛法，不知中觀和唯識佛法，實際上都是空

¹³ 第十四世達賴喇嘛著，陳琴富譯，《藏傳佛教世界》，立緒文化事業有限公司，2002.12 初版 6 刷，頁 25。

¹⁴ 釋智誠、秋吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》上冊，〈序言〉，頁 3。

有宗義，只是說淺與說深的不同而已，分爲空有二宗只是方便說。索徒們自己不也說「對空分或現（明）分任一方產生偏墮、耽執，都是不可取的」，然而卻又說分有二宗，喇嘛們的確不懂自己在說什麼。

三、無知於中觀和唯識之間，都共說一切法無有自性、無所有之理。密宗喇嘛教祖師不懂此理，以六識論邪見爲基礎而硬要想像說一切法能有現分的作用，然後自己也感覺不妥，於是拉出佛說不一不二的理論來安撫自己的不安；而佛陀所說不一不異的正理，乃是基於八識論而說，不是喇嘛教徒以意識境界來說的。這些喇嘛教徒們說的中觀，都只是以意識思惟想像而說的，是強行把第八識的中道自性的觀行，硬套在非中道性的意識自性上面來說中觀，全都是假中觀。然而，喇嘛教徒們卻不知自己是混合著世俗諦與勝義諦，分不清楚經典中佛語內涵，因此不斷在亂說佛法、亂說名相，破壞佛法。下文對於此點，會有更多的說明。

回到經文來說，佛陀在開示過學人已經發心要修學佛法，懂得明辨慎思之後，便了知到若要離苦得樂，其方法就是要修學四聖諦。接著，佛陀就開示四聖諦的義理。確實地認知苦的存在是什麼意思？所謂真實的存在於世間的苦，乃是指生之苦、老之苦、病之苦、死之苦、怨恨的人總是相會在一起之苦、所愛的人一定會別離之苦、所求不得之苦，以及總略說爲貪求享受色受等五陰熾盛之苦，了知於世間確實是真的有著種種苦的存在。

能夠真實了知這種情況就稱爲知苦如真，確實的認知受苦

的原因是什麼意思？簡要的說，就是因為眾生貪愛於樂受的緣故，也因此而造就了無數的苦果，這也成為眾生不能斷除的苦因習性。眾生因為追求樂受的欲望與他自己的我見我執一直存在著，不停的貪求欲有更多更多的樂受境界，也就是說，這個樂受的境界是由於眾生的貪愛習性與眾生的意識等六根共同執取六塵相才不斷現行的。喇嘛教的樂空雙運大樂光明男女雙修之法，正是貪愛癡求無常的樂受境界的最重貪愛癡求；像這樣貪愛癡求於種種的樂受境界，就成為眾生確實存在的苦因習性。能夠真實了知這種情況就稱為知苦習如真。

確實地認知於苦滅的狀況是什麼意思？是說貪求愛欲樂受的苦因習性與眾生自己一直存在著，兩者在一起不停的貪愛於樂受境界，因此輪迴生死的苦受不能得滅。然而此種樂受的境界，貪欲與六根等境界確實是有斷除無餘、捨棄無餘、吐盡無餘、無有欲望、滅除所有、止息所有、沒盡所有的情況，就是十八界法滅盡而只有剩下涅槃本際獨存於無餘涅槃中。能夠真實了知這種情況就稱為知苦滅如真。

確實地認知於滅苦的方法是什麼意思？就是說確實了知於修行佛法八正道就能斷苦入涅槃的意思，從正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進，乃至正念、正定，就是八正道的內涵。能夠真實修證於八正道的內涵就稱為知苦道如真。

最後，佛陀簡要說明修行小乘佛法證得涅槃的過程，並且作一結論：比丘們，應當修學於真實了知於眾生在世間的種種真實苦相、應當真實了知於世間眾生確實真實存在的苦因習

性、應當真實除滅自己的苦相並且自能作證、應當真實修證於八支苦滅正道。如果比丘是真知世間苦真實、能斷世間苦習、能證自身苦滅、已修滅苦之道，那麼，此比丘乃是一切世間漏法已盡除、諸多世間苦結已解已滅，證得小乘菩提正智滅除苦相的聖人。

佛陀以上的說明，就是關於修證小乘佛法時學人所應了知的佛法教理與實修事行。小乘聲聞人的佛法教理是指四聖諦：苦、集（習）、滅、道。小乘聲聞人的實修事行是指八正道：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。當然，八支正道各個有所應修證的內涵，這裡限於篇幅，不能一一說明，還請學人至正覺同修會修學，即能明瞭。

此處 佛陀對於涅槃境界的教導，也即是開示小乘佛法中勝義空的定義，那就是指向小乘人所證極果阿羅漢苦相滅後，十八界都無所有的涅槃境界：「斷無餘、捨、吐盡、無欲、滅、止、沒」¹⁵ 的情況。這個境界照字面上來看，即是指「斷除無餘、捨棄無餘、吐盡無餘、無有欲望、滅除所有、止息所有、沒盡所有」的情況。其中的含意，我們要知道，一開始 佛陀即已經說明：知苦（嬰兒或成人五陰）的存在時，佛說就有六界與六根的存在。因此知苦的存在時，必定至少就有苦相、意識、意根、虛空等法相的存在，那麼，在苦相滅後的「斷無餘、捨、吐盡、無欲、滅、止、沒」境界裡，十八界法還有哪一法存在呢？答案是十八界法統統都不存在，無有世間一法存在，連

¹⁵ 《大正藏》冊 1，《中阿含經》卷 3〈2 業相應品〉，頁 436，上 3。

意識都不存在了，還會有雙身法的樂空雙運境界嗎？簡單來說，滅除十八界的法相之後，無有十八界顯現的狀態，就是涅槃的實際境界，也就是第八識獨住的無餘涅槃，定性二乘人雖不證涅槃本際如來藏，信佛語故，因此能無恐懼而滅盡十八界。

三界一切法有著生、住、異、滅的過程狀態，這樣的狀態，即是佛法中所說的世俗諦空理。一切法在聲聞世俗諦裡，說有因緣生滅的過程現象，滅後的狀態是為無所有，此義理即是小乘佛法中所說的一切法世俗諦的空義。小乘法的世俗諦理，就如同《俱舍論》卷 4 世親菩薩所云：

決定無有成就虛空，故於虛空不言有得。……（中略）……
諸行相續，初起名生，終盡位中說名為滅，中間相續隨轉名住。此前後別名為住、異。世尊依此說難陀言：是善男子善知受生、善知受、住，及善知受衰異、壞、滅。¹⁶

世俗諦所顯示的道理，乃是一切法的因緣無常性，無常性的緣故因此即是苦性，苦性的緣故因此即是無我、無實自性；無我、無實自性的緣故，因此一切法即是無有實性、空無所有。虛空的含意，《大般涅槃經》卷 25 佛云：

善男子！眾生之性與虛空性，俱無實性，何以故？如人說言：除滅有物，然後作空。而是虛空，實不可作，何以故？無所有故。以無有故，當知無空。¹⁷

¹⁶ 《大正藏》冊 29，《阿毘達磨俱舍論》卷 4〈2 分別根品〉，頁 22，上 23-頁 27，下 14。

¹⁷ 《大正藏》冊 12，頁 513，中 2-5。

因爲虛空只是色邊色，是依物質所在的邊際無物之處而施設虛空這個名稱，所以虛空是依附於色法而施設的名詞，用來指稱無物之處，故說虛空就是無。《成唯識論演祕》卷 2 也如是云：【離諸障礙，名爲虛空……大乘虛空，性非是有，無質礙處，假名虛空，無法無礙故，遍諸色。雖遍色中，「無」性不改。¹⁸】

《大智度論》卷 6 龍樹菩薩亦云：【更無異法，如燈滅，更無法，以是故，無有虛空相。復次，是虛空法無。……無虛空相，若無相，則無法，以是故，虛空但有名而無實。¹⁹】

有時候佛法中會說，十八界空，這個境界爲空無所有，例如《增一阿含經》卷 23 佛云：【若有智慧者，而觀眼時，盡空無所有，亦不牢固。若復觀耳、鼻、口、身、意時，盡空無所有，皆虛、皆寂，亦不牢固。²⁰】

《大智度論》卷 88 云：【諸眾生是色空無所有、受想行識空無所有，十二入、十八界空無所有。²¹】

《大方等大集經》卷 34 佛云：【我說聲聞法，爲斷貪欲心，示五陰、諸入及十八界空。²²】

於五陰、六入、十八界一切法是因緣生住異滅性、無有實

¹⁸ 《大正藏》冊 43，頁 852，下 9-20。

¹⁹ 《大正藏》冊 25，頁 103，上 2-9。

²⁰ 《大正藏》冊 2，頁 670，上 9-12。

²¹ 《大正藏》冊 25，頁 678，上 8-10。

²² 《大正藏》冊 13，頁 233，下 12-13。

性，空無所有；在這其中，如果有人認為這個滅相裡應當還有空之一法存在的話，在佛法中稱這種人是為愚癡頑劣之人，落入空執之中，是見空而說有空法真實存在的不可救藥之人。《中論》卷 2 云：

大聖說空法，為離諸見故，若復見有空，諸佛所不化。
大聖為破六十二諸見，及無明愛等諸煩惱故說空，若人
於空復生見者，是人不可化。²³

此處菩薩所說的空義，很明顯的，是指佛法世俗諦的空義，是指一切法是因緣生住異滅性、空無所有性而言。於一切法空無所有處，說見有空法存在的人，這種人是外道見，會連佛所說之法都不相信，是跟解脫法無緣的人，不信佛故，連佛都沒法度他。索達吉以及索徒們不知不證佛法，將一切法滅後的滅相認為即是空性，再反過來妄說此空性有作用，能顯生萬法。這種說法是主張無能生有，與無因論外道相同；作此說者，即是落於空復生見者，是人菩薩說為不可化，故知索徒們是不可化度之人；他們會講出虛妄的言語而否定可以實證的如來藏正法，推翻 佛陀在三乘經教中的聖教，也就可想而知了。

另外，再對照於達賴喇嘛所言：「輪迴與涅槃只是這個『連續』的不同展現，所以意識的連續是永遠呈現的，這是密續的意義。」²⁴ 「『諸佛不獲識』，諸佛都沒有辦法找得到意識

²³ 《大正藏》冊 30，頁 18，下 16-20。

²⁴ 第十四世達賴喇嘛著，陳琴富譯，《藏傳佛教世界》，立緒文化事業有限公司，2002.12 初版 6 刷，頁 25。

的究竟性質，也就是說諸佛去觀察意識在哪裡，也都無能獲得，這就是意識的究竟性質，所以意識本身是幻性的。」²⁵

觀上引文，達賴喇嘛謗法、謗佛的行為實在太嚴重了，竟敢公然與 佛陀唱反調。他顯然也不正知十八界法之一的意識，是因緣顯現的、是有間斷性的、是不牢固的，不是連續永遠呈現的。因此他才會說：「意識的連續是永遠呈現的」，又妄說連佛陀都不能找到祂、觀察祂。試問，如果不是 佛陀將十八界法的種種相全部如實觀察了知之後，再傳授給諸比丘與佛弟子們，我們如今哪有佛法可以修學呢？是故應知，喇嘛們違於佛說，是在亂說佛法、公開謗佛。這些違背 佛陀見解的喇嘛教徒們，認為這個意識「幻性空法」能夠自顯存在呈現作用的人，正是 龍樹菩薩所斥責的「於空復生見者，是人不可化」之人。一切真心辦道修行的人，實應儘速遠離此類惡見凡夫之人。

那麼，何為佛法所說「空」的真實勝義諦理？下一節當說。
(待續)

²⁵ 十四世達賴喇嘛著，《菩提心釋論·法界讚講記》，福智之聲出版社，2004.12 二版 1 刷，頁 93。

基本念佛觀念 及念佛方法介紹

高正國老師



在此篇短文中，希望藉由幾個重點的介紹，提供大家建立有關念佛的正確觀念及方法。爲了讓大家有整體的認識，我們先依據一般人思考的順序，分別來探討「我爲什麼要念佛」、「念佛的目的是什麼」、「什麼才是正確的念佛觀念與方法」，最後再來討論應該要如何次第轉進以及快速成就念佛法門的方法。相信這幾個內涵會是所有修學念佛法門的人都必須要去注意及思考的，如果能夠去正視這三個問題，相信大家的學佛之路都會很順利而且可以快速成就，而不會有在學佛一、二十年以後才驚覺所學的法並不是自己所要的，或者修學不得力、進步緩慢，乃至無法達成自己當初修學時所設定的目標。

壹、我爲什麼要念佛與念佛的目的

一般學佛者修學佛法的最基本原因，就是因爲他能夠覺醒到現在的狀況不理想、身心痛苦、不符合自己的生命價值觀，想要探討宇宙實相，或者對於將來與未來世有著未知與深深的恐懼，因而想要透過某種方法來達到自己認爲的理想狀況。對於具備正確知見的學佛者而言，通常是選擇能夠達成解脫三界生死煩惱與能夠救護眾生成就佛道，作爲他希望達成的理想狀

況或目標；但如果被錯誤的知見所誤導時，那他設定的理想狀況或目標就會產生錯誤或者不究竟，當然也就無法真正而確實地改善他的狀況及達成他所設定的目標。而知見不正確者，譬如有人以升到欲界天而能夠永遠在那裡生活為終極目標，或者有人希望色身能修練成永遠長生不老，或者希望與一個虛妄建立的本靈合併等等，種種邪見不一而足。

因此，學佛者在認知自己確實需要修學佛法，並且往自己所設定的理想目標前進後，接下來他就會開始尋求可以達成自己所設定目標的方法，而念佛法門就是其中最普為大家所接受的法門。簡單地說，希望改善目前或未來的狀況，而達到能夠解脫三界生死煩惱與救護眾生成就佛道的目標，就是我們為什麼要念佛的原因與目的。當然每個人所設定的目標，會隨著個人的因緣及修證層次的不同，而有所偏重或有層次上的差異。這其中也有一部分學佛者，並不曾認真地思考過這個問題，他們憑藉著多世以來修學佛法的善根福德，在一開始接觸佛法時便覺得非常歡喜，因此就一腳踏進了學佛之路，這樣的情形是很令人讚歎的！然因時值末法時代，邪說氾濫，修學者如果能夠好好去思惟自己學佛的原因與目的，就比較能夠以客觀而理智的心態來揀擇各種不同的法門與善知識，而不會一窩蜂的人云亦云或盲目崇拜假名善知識，這當然會使自己的學佛之路比較有保障，也不容易誤入歧途。

有了上述的思惟之後，接著我們就要來瞭解，為什麼經由念佛法門可以達成上述所設定的目標。總括來說，主要是因為可以藉由各種不同的念佛方法，使修學者心中產生對於佛菩薩

的景仰和依靠，對於佛菩薩的教導能夠心生歡喜和憶念，並願進一步效法諸佛菩薩的大悲願行，因而能夠獲得諸佛菩薩的攝受護念，使自己的修證層次也因此得以提升。但是在念佛能夠得力之前，也必須深信諸佛菩薩始終都在不斷地攝受我們，因為祂們都是經由救護眾生的大悲願行而得以成就無量無邊的功德智慧；諸佛菩薩同時也慈視一切眾生猶如獨子，因此只要我們能夠憶佛念佛，並且依佛菩薩的教導而實際去身體力行，就能夠常常與諸佛菩薩感應道交，得到諸佛菩薩的慈悲護念，使自己的福德智慧因此能夠快速的提升。

因此不論藉由哪一種念佛方法，其目的大致上就是希望能夠在內心中產生以下幾種功德受用：

一、因為內心對於諸佛菩薩至誠的歸向、憶念、與依止，因此能與諸佛菩薩的大悲願行相應，而得到諸佛菩薩的救護攝受，或者將來得以如願往生諸佛淨土。例如在《地藏菩薩本願經》卷 2〈9 稱佛名號品〉中的開示：【世尊！現在未來一切眾生，若天若人，若男若女，但念得一佛名號，功德無量，何況多名？是眾生等，生時死時，自得天利，終不墮惡道。】又如 平實導師在《無相念佛》第 61 頁的開示：【念佛一聲，尚且罪滅河沙，何況拜佛時一心不亂、定心憶佛，滅罪難量。】因此如果能夠發自內心真誠懇切地念佛，而且也願意深刻懺悔與改過修善，必定能夠獲得諸佛菩薩的慈悲攝受。

二、對於諸佛菩薩無量無邊的智慧功德以及大悲願行，能夠生

起景仰與效法的決心，才能在漫長的成佛過程中，能夠不畏艱難、精進勇猛地向前邁進。就像釋迦世尊在因地行菩薩道時，希望其他菩薩在聽聞到祂的大悲願之後，也能夠生起希有之心，並且也能增廣慈悲心，因而發起廣大誓願，如《悲華經》卷6〈4 諸菩薩本授記品〉：

我今最後發大誓願，成就菩薩所有大悲，乃至成阿耨多羅三藐三菩提已，若有眾生聞我大悲名者，悉令生於希有之心，……我乃至般涅槃已，十方無量無邊百千億諸世界中，在在處處現在諸佛，於諸菩薩大眾之中稱讚我名，亦復宣說我之善願，令彼菩薩以大悲勤心，皆專心聽聞是事已，心大驚怪，歎未曾有，先所得悲，皆更增廣……。

也就是說，對於諸佛菩薩無量無邊的智慧功德及大悲願行的景仰，也是增上念佛功德的一種方式。

三、藉由念佛及思惟佛所教導的種種法義，能使行者定力、慧力提升，依次第而能確實依教奉行、持守清淨戒律，遠離六塵攀緣與執著，乃至證悟生命實相，漸次圓滿菩薩六度萬行。如《佛說法集經》卷4云：

又善男子！何者是菩薩念佛？……（中略）……念諸佛如來有十力、四無畏、十八不共法，彼諸佛法我必成就。復能念彼諸佛如來有如是念，不可思議廣大清淨無垢光明，離一切使煩惱及斷煩惱習氣……（中略）……。復次，善男子！諸佛如來以大功德智

慧莊嚴，以大慈大悲爲行，以度眾生聚以爲救者，爲大醫師，拔煩惱刺，於一切眾生起平等心，常在寂靜三昧境界，不住離世間、涅槃，到一切煩惱障、智障彼岸。……（中略）……諸佛如來有如是等無量功德，菩薩念彼諸功德已，爲成就彼功德故修行，爲成就彼功德故正念，是故名爲念佛，是名菩薩摩訶薩念佛處。

又如 平實導師於《念佛三昧修學次第》第 22 頁亦開示：

「因爲念念是成佛，念念是度眾生，念念不離十方諸佛」這個心稱爲念佛心。對一位立志成佛之修行人而言，這念佛心，一直到成佛爲止，不曾離開過我們。所以說一切法門都屬於念佛法門所函蓋的範圍。

因此念佛的主要目的，就是要藉由念佛，使修學者心中能夠牢牢記住諸佛菩薩，及諸佛菩薩的種種功德與教導，然後經由修行來達成自己所設定的目標。

念佛法門從最基本並且易於修學的持名念佛開始，就有非常直接而且可以讓修學者離開染法轉向淨法的功德，同時可以諸佛菩薩無量無邊的功德智慧與大悲願作爲依止及歸向，因此它是許多初學佛者的最佳選擇；而事實上，即使已經修行多年而有所成就的人，也是無法離開念佛法門的。由以上說明可以知道，念佛法門所含攝的範圍與層次非常廣泛，幾乎函蓋了佛教中各宗派所必須修學的內容；也會隨著個人修證層次的不同

同，使佛弟子心中之所念隨著改變，而不斷次第轉入更高更勝妙的內涵。

貳、正確的念佛觀念與基本方法

認識了念佛的原因與目的之後，下一步就是要瞭解應該如何正確的念佛。念佛法門含攝的範圍很廣，雖然基本的念佛很容易入手，但是大家還是要先瞭解正確的念佛觀念與基本方法之後，才能正確掌握重點而能有效地修學念佛法門。如同上面的說明，念佛的目的就是要藉由念佛，而使修行者能夠於內心中產生種種的功德受用，進而達到學佛的目標。因此我們就可以知道，「念」佛就是要把佛菩薩及與佛菩薩有關的種種內涵牢牢記住，並且能夠顯現在心中，這就是「念」的真正意思。例如念佛純熟的人，無論在行住坐臥四威儀中，他的心中隨時都是有想佛憶佛的念存在，也因為心中隨時有憶佛的淨念，所以除了對佛菩薩的護念有絕對信心之外，也會以佛菩薩的智慧功德與大悲願行作為效法學習的對象，因此而得以逐漸轉化自己染污的身口意行。

首先來探討大家最熟悉，而且也是最多人修學的「口唸耳聽」的持名念佛方法。有些人「持名念佛」的重點是在於用嘴巴唸出佛菩薩的聖號，而不重視心裡面到底有沒有想著佛菩薩，因為這樣的關係，所以往往在唸佛的時候，比較注意聲音的語調、快慢、大小、次數等，反而沒有著重在心裡面是否有想著佛菩薩，因此雖然多年長時唸佛，卻因為在唸佛時心中總是妄想紛飛，而無法在心中生起上述的種種念佛功德，以致多

年下來念佛功夫始終不得力，造成在定力與慧力上面都無法有顯著的進步。因此我們可以說，如果只有嘴巴在唸佛、唱佛，心裡沒有在想、念或憶著佛，那就不叫念佛，而是落入無記或妄想之中；必須是在心裡想著、憶念著佛，那才叫作念佛。我們也可以理解如果只是口中唸佛號、唱佛號，心裡沒有在想念著佛，那就跟用錄音機播放佛菩薩的聖號沒有甚麼差別了，變成只是存在於外面的聲塵而已，因為內心並沒有真正去領納佛菩薩聖號，相對地也就無法在心中生起念佛的種種殊勝功德。

爲了使大家能夠更加瞭解以上所說的道理，我們來恭讀釋迦世尊對於往生極樂世界下品下生的開示：

如此愚人臨命終時，遇善知識種種安慰，爲說妙法教令念佛。彼人苦逼不遑念佛，善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱『歸命無量壽佛』。」如是至心令聲不絕，具足十念稱「南無阿彌陀佛」。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時見金蓮花，猶如日輪，住其人前，如一念頃，即得往生極樂世界。¹

由以上世尊的開示可以瞭解，有些人在臨命終時，因為色身病痛而即將四大分離，或者不捨最親愛的眷屬與財產，或者業力現前的關係，因此而產生種種身心劇苦，而使臨命終者因為領受極大的身心之苦，其意識心便無法安住於思念佛菩薩之淨念中。然而大慈大悲的阿彌陀世尊，深知五逆十惡的眾生，在捨報前往往有這樣身心劇苦的現象，因為不捨一切眾生

¹ 《大正藏》冊 12，《佛說觀無量壽佛經》，頁 346，上 15-22。

的關係，因此 阿彌陀世尊發廣大悲願：雖然這些眾生因為身心劇苦的關係無法於臨終前在心裡面憶念著祂，但是在這樣痛苦的情況下，只要臨命終者能夠用嘴巴唸出十聲「南無阿彌陀佛」，阿彌陀佛也一定會攝受他往生到西方極樂世界。由以上《佛說觀無量壽佛經》的開示，我們就可以更加瞭解，念佛一定是要在心裡面有憶念佛菩薩的念存在，才能真正稱為念佛。而持名念佛真正的目的，也是要透過誦唸佛菩薩名號而產生內心的想佛之念。

當然在這裡也要特別說明，我們並不是否定持名念佛以嘴巴誦唸佛號的殊勝利益，因為事實上，持名念佛是末法時代眾生修學念佛法門時非常好的入手方便，而這裡主要是要讓大家知道用嘴巴唸出佛菩薩的名號，目的是要利用名號的聲音當成工具或媒介，來引生出心中對於佛菩薩的憶念，這才是持名念佛真正的目的所在。若口中唱唸佛號而心中沒有憶念著佛，就會成為持名而無念佛；因此您若無法直接安住在對於佛菩薩的憶想之念，那麼透過持名念佛口誦名號的音聲作為方便，來引生對所唸誦佛號的那一尊佛的憶念，也是非常好的，必須注意的是此時心中一定同時要有憶佛的念存在。

參、念佛法門的轉進與抉擇

瞭解了念佛的目的及正確的念佛觀念與基本方法後，接著我們要來探討如何使念佛功夫能夠隨著定力、慧力的提升而一步一步轉進，以及能夠正確選擇自己所需要的念佛方法。

1. 多數的念佛行者，是最基本「口唸耳聽」的持名念佛方法

爲入手處，採用口中唸誦佛號而耳中專注聽受的方式，一方面口誦可以使佛號不容易間斷，同時因爲有耳聽與心聽的關係，因而有降伏如猿猴般喜歡攀緣的意識心與第七識意根的作用，因此一般人在每天持名念佛一段時間之後，也可以使妄念及煩惱逐漸減少。如果作詳細之分析比較，假如是誦唸「南無阿彌陀佛」六字洪名，那單單一句佛號的過程，就必須起六個心念來唸出六個字，同時必須經由口腔、舌頭、胸腹與呼吸之密切配合，才能把正確的佛號聲音與節奏唸出來；接下來還包括聲音先傳入耳根，再由耳識分別佛號的聲音，以及意識心了知誦唸的佛號及生起對佛的憶念想念等。假使採用這種方法，其六根、六塵、六識，涉入的程度多而且複雜，可以說是勞師動眾，因此內心要多分安住在對佛的憶念想念上就比較困難。同時因爲口唸耳聽的整個過程要耗費比較多的體力與精神，一般精進者如果再要求自己一天要達到唸幾萬聲佛號的時候，往往多有身心疲憊的現象產生。在長期精進之後，他也會發現在心中出現的佛號其實不一定要依靠聽取口中誦出的聲音才能存在，猶如有時候某些人心中會出現自己所熟悉的音樂旋律一般，這時候他也會知道，只要心中能夠輕輕地默念著佛號及存在對佛的憶念想念，那外在的佛號聲音似乎是相對地粗糙、費力與多餘的，這時候他就可以轉入到比較細膩及省力的「**心念心聽**」階段。

2. 轉進到「**心念心聽**」時，這時因爲由內心默念佛號，不需要由口中唸出聲音，也不需再聽取自己口中唸出之聲音，六根六識的動轉比較不會那麼強烈，因此採用這種方法比較省

力；同時因為心中默念佛菩薩名號，以及定力增強而逐漸能夠排遣妄想，這會比「口唸耳聽」更容易多分內攝，因而得以把心安住於內心的佛號上。此時修學者如果沒有著重在內心的想佛上面，因為心專注於單純內心的佛號上，就比較容易偏於定，而往往會使憶佛想佛之念若有似無，甚至落入一念不生的定境之中，而使得佛號及憶佛之念都不在心中現起，這其實就已經離開念佛了，因為心中並沒有想佛的念存在。這個時候如果具備正確的知見，以及能夠細心觀察，行者就會注意到：除了內心的佛號之外，自己是否心中也有想佛的正念存在？如此才能使念佛的功德能夠生起，而非多分處於定中偏離了念佛的目的。行者可以經由細心觀察知道，應該也要使憶佛之念清晰地存在心中才對，因為這憶佛念才是真正念佛的重點，如此經過一段長時間修習之後，他就能夠逐漸轉進到比較符合真正念佛道理的「心念心憶」階段。

3. 進入到「心念心憶」時，這時候心中除了有佛號之外，也一直有憶佛的念存在，而藉著每一句心內的佛號來提醒我們正在想佛憶佛，此時心已能安住於想佛憶佛上，這想佛憶佛的淨念才是我們所需要的，內心能存在想佛憶佛的淨念才是真正念佛的重點。當佛號在心裡面不斷重複時，我們想佛的憶念也因為佛號不斷而使憶佛的淨念不斷。當憶佛的功夫漸漸純熟時，再加上正確的知見，就會知道憶佛可以是單純的一個憶佛念，不需要夾雜語言、文字、聲音、形相等等，因此心念心憶時雖然是在心中輕念著佛號而非口唸，但心中的佛號與單純細膩的憶佛念比較起來終究仍顯得粗糙、多餘而且

費力。那是因為內心的佛號需要一句一句不斷重複出現，而且每一句都是由好幾個內心的不同音聲組合而成，因此深入念佛境界以後，會對於相對微細而且連續的憶佛淨念產生干擾而使憶佛念不清晰，並造成意識、意根多所動轉，無法繼續深入更深妙的念佛境界中。因此修學者此時就知道應該棄捨佛號，而轉進安住於純正的憶佛淨念之中，此時內心雖無佛號，但是憶佛之淨念仍然可以存在心中。到這個階段，如果比對前述念佛的目的就可以知道，無論是在「口唸耳聽」階段由口中誦出佛菩薩名號的聲音，或者是在「心念心聽」與「心念心憶」時由內心默念佛菩薩名號，這些都只是音聲而已，它本身並不是佛菩薩，因此如果在功夫上已經有能力直接安住在無形無相（註：因為只是純然的憶佛想佛，離開佛菩薩的形相、名號的聲音、名號的語言文字等，故稱為無相。）的憶佛淨念而生起念佛的種種功德時，就應該把念佛時內外的聲音、形相都棄捨掉，因為以有相的佛菩薩名號音聲、形相為方便而引生出內心無相的憶佛之念的目的已經達成，所以行者應該離開對於聲音名號、形相的執著；猶如已經過河者，就不需再揹負船筏行走一般。修行到達這個階段，是念佛法門的一個重要的轉折點，可以使念佛人由有相進入「無相的念佛」。

4. 此時配合善知識之教導，即可正確地轉進「無相念佛」，把內心佛號的聲音捨掉，只剩下憶佛想佛之念，不需要再靠外面或內心的佛號來維持憶佛想佛之念，經由逐漸練習並且掌握要領之後，就可以逐漸達到《楞嚴經》卷 5〈大勢至菩薩念佛圓通章〉中所開示的「都攝六根，淨念相繼」的境界——



將眼、耳、鼻、舌、身、意都回歸到意根來，此時不需要再透過眼耳鼻舌身五根攝取五塵境界就可以生起無相憶佛之淨念，五根五識亦不攀緣五塵境界，同時意根可以安住及攝於憶佛淨念而保持不斷，這就是「都攝六根」；因為只是單純的把一個憶佛的念帶在心裡，不需要參雜其他外面或內心的聲音、佛號等等，因此學人只要練習純熟後，就可以將這一個憶佛的淨念，輕輕的、不需要太用力，就可以長時間的維繫在心中，可以達到「淨念相繼」而時時刻刻心中都有佛在，此時憶佛的淨念雖然離開語言文字形相等，仍然可以很清楚地知道自己在憶念著哪一尊佛，如此就可以離開有相而成就無相念佛的淨念相繼功德；對於發願往生極樂世界的行者，他也能夠同時確認自己真的有淨念相繼的功夫，而有把握可以往生西方極樂世界。事實上每個人或多或少都有過與無相念佛類似的經驗，例如：當母親思念遠在外地求學的女子時，她不必藉由子女的名字、長相等，就能夠直接想念她的兒女，而且可以很清楚地知道她正在思念的是哪一位子女，完全不會弄錯。因此只要懂得這個道理，要修學無相念佛的憶佛功夫實際上是不難的，只要有正確知見以及能認真修學，經過一段時間便可以成就。**無相念佛憶佛功夫的鍛鍊**需要由**無相拜佛功夫**做起，利用早晚專注地拜佛憶佛來鍛鍊動中定力，也就是拜佛時心裡面想佛，不用語言、文字、聲音、形相來拜佛，拜佛時提起憶佛的那個念，而不讓佛號、形相在心裡出現。一段時間之後，就可以配合行住坐臥中內攝外緣均等的雙運功夫，將無相念佛的動中定力逐漸延伸到

日常生活之中。因為是在動中修得，因此當修學無相憶佛成功之後，不管是在什麼情況下，皆能憶佛念佛，儘管是不停地在一切聲音和形色之中活動，這憶佛之淨念仍然可以相繼不斷，不受妨礙，而能夠達到如同禪宗參話頭「騎聲蓋色」的功德受用。有了動中無相憶佛的定力之後，不僅心中隨時有佛，不易攀緣六塵諸法引生種種煩惱，同時因為心離散亂而使得觀察力更加細膩，也可以在歷緣對境時讓觀行更加深細，而不斷提升自己的智慧。有關無相念佛的詳細解說，請大家參考平實導師的《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《如何契入念佛法門》等書，書中對於無相念佛有非常詳細及次第性的解說。

5. 無相念佛所憶念之佛為無形無相之法身佛，學人在無相念佛修學成功之後，能夠在四威儀中淨念相繼，如果善根深厚或有因緣值遇善知識，教導正確的第一義般若知見，通常會想要瞭解「到底什麼才是我的法身佛如來藏？」配合所熏習之般若與參禪知見，以及對生命實相的追求，他就會一心一意為了尋找自己的法身如來藏而轉入「**體究念佛**」階段。當他能夠真正地發起菩薩種性與菩薩大願，在福德因緣具足時就會有機會一念相應，親證自己的法身如來藏而成就果地無相念佛，此時才是真正的念法身佛。為什麼菩薩會想要去親證法界實相心如來藏呢？因為祂是萬法出生的根源，是每一個有情名色出生的根源，修行者依此根源修行才能顯發如來藏本來具足的無量無邊自性功德；又因為祂是不生不滅的生命本體，所以祂才是修行者真正穩當而又可以作為永遠依止的

心體。到這個地步才是真正的念佛三昧——**念自性彌陀**，也才能見過去、現在、未來諸佛。若能由此進一步得善知識之慈悲攝受繼續探究佛性，終於能開始遠離所住偏寂之如來藏空性，從一切的色、聲、香、味、觸乃至法塵之中眼見佛性，而進入即相離相、無相無不相，不即空有二邊也不離空有二邊的實相念佛境界。

以上從有相的口唸耳聽、心念心聽、心念心憶的說明，可以使修學者藉由定力、慧力之提升而逐步轉進，接著再捨離有相而進入無相念佛，再由對法界實相的追求，透過體究念佛親證生命實相，而進入真正的果地無相念佛與實相念佛。讀者可以在閱讀本文之後，依據自己實際的狀況來選擇適合而正確的念佛方法與方向。

除了以上所探討的種種念佛方法之外，其他尚有觀像念佛、觀想念佛、繫念思惟念佛等不同的念佛方式，這些方法各有其方便善巧及殊勝之處；由於本文篇幅有限，無法逐一介紹，有興趣瞭解各種念佛法門之詳細內涵及法義說明者，請參考正覺同修會 平實導師與諸親教師的著作：《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《如何契入念佛法門》、《禪淨圓融》、《淨土聖道》、《繫念思惟念佛法門》、《淨土奇特行門》，以及「三乘菩提之念佛法門」電視弘法節目光碟。

肆、如何快速成就念佛法門

雖然採用基本的念佛法門，就可以功效宏大，並且有顯著的成果出現，但如果能再掌握上述的觀念與漸次轉進的方法，

對於學人而言，當有更多利益可得。最後，我們要再來探討一個值得大家瞭解的重點，就是除了理解之外，還要對念佛法門能夠確實精進修學，才能產生實際的功德受用，同時可以使各種念佛法門的實修更加深入及得力。在《瑜伽師地論》卷3，當來下生 彌勒尊佛曾經開示我們，可藉由四種力量讓我們能夠心心念念作意於所用功的方法：

云何能生作意正起？由四因故：一由欲力，二由念力，三由境界力，四由數習力。云何由欲力？謂若於是處心有愛著，心則於彼多作意生。云何由念力？謂若於彼已善取其相，已極作想，心則於彼多作意生。云何由境界力？謂若彼境界或極廣大、或極可意正現在前，心則於彼多作意生。云何由數習力？若於彼境界，已極串習、已極諳悉，心即於彼多作意生。

如果把它應用在念佛的功夫上，欲力就是藉由對於念佛的目的、利益與必要性有充分的瞭解，內心就必然非常愛樂念佛，無形中就會產生一直想要念佛的力量，並且會設法排除種種障礙來精進念佛；其次，對於念佛的道理及各種方法、內涵都有正確的瞭解，包括經由實際練習而清楚知道其微細及轉折處，或對於佛菩薩所開示的義理能夠產生勝解及心得決定，這樣就能對與念佛有關的種種內涵與重點產生憶持的念力，而達到正確又有效的念佛修行，也能夠因此更進一步增上喜歡念佛的力量；對於佛菩薩的種種功德、廣大悲願與教導，以及淨土的依正莊嚴有充分的認識，或經由實際練習後，念佛功夫逐漸純熟，對於念佛已產生實際的受用及利益，因此就能依據實際了

知與體驗這些勝妙境界而產生的境界力，更加精進深入與安住於念佛境界上；常常念佛產生之數習力，則能讓功夫與修行更加進步與純熟，依此又更喜樂於念佛，也更能體會念佛的種種微細處及殊勝之受用與利益，依此又能層層轉進，而使念佛產生的力量更加廣大與勝妙，加上時常親近正法道場與聞熏善知識的教導，都可以讓自己的修學方向與理路更加正確，並能具備各種方便善巧，而使自己數數熏習與修行發揮更大的力量。因此依據上述之欲力、念力、境界力與數習力，就能夠讓自己心心念念都喜歡念佛及能長時安住於念佛的淨念與種種念佛法門之上。

伍、結論

以上我們所探討的念佛議題，依據大家平常思考的順序逐一從「我為什麼要念佛、念佛的目的是什麼」，以及「什麼才是正確的念佛觀念與方法」，到「要如何次第轉進及快速成就念佛法門」等內容都逐一加以分析及探討，相信大家已經有了比較整體性的瞭解，也知道自己目前的位置及應該如何正確的漸次轉進。

修學佛法貴在於目的、目標及方法之正確，這完全有賴於親近正法道場及真善知識，例如在《大乘本生心地觀經》卷3〈2 報恩品〉聖教中的開示：**【菩提妙果不難成，真善知識實難遇；一切菩薩修勝道，四種法要應當知：親近善友為第一，聽聞正法為第二，如理思量為第三，如法修證為第四。】**因為往世深厚的福德因緣，才能在今生進入正法道場，並且值遇

真善知識教導正確的佛法知見與修行方法，有了這個基礎之後，才能依此而正確思惟法義、如法而修，也才能逐一親證而有真實的功德受用。所以學佛能否成就的真正關鍵在於值遇真善知識，因此才說「真善知識實難遇」；有了真善知識正確的教導之後，想要一一親證各種法義就是水到渠成的事了，因此說「菩提妙果不難成」。

我們誠懇向大眾介紹由真善知識 平實導師所領導的佛教正覺同修會，是大家可以親近依止而且難得的真實正法道場，不僅可以傳授諸位各種念佛法門以及三乘菩提的正知正見，也可以作為大家正確修學佛法的保證，這也是諸位踏進佛門中修學正法時最重要的第一步。在這裡我們也要再次強調並且鼓勵諸位，可以採用本文探討的次第去思惟：自己目前修學的法門是不是正確？可不可能達成自己今生所設定的目標？這樣才能夠確保自己是往正確的學佛方向前進。



乍暖還寒時候 最難將息

只為 325 這一天得見 平實導師授以上品菩薩戒

臨行那天，見過了同行的師兄師姊，從各個不同地區爲了同一個目標而有緣在一起，心生歡喜。人生七十古來稀，有的老菩薩年事甚高，八十多歲高壽，身體有疾患，多年未出家門情況下，頂住壓力而來，甚爲感動。以前曾私下對一位師兄說起過，今世若得見 平實導師一面，此生無憾矣。何況得以上品菩薩戒，超越三劫生死之苦，提前三劫成佛，此恩此德，何以回報！

記得去年，除了上班之外，利用晚上及週末時間，花了三週讀完 平實導師的《優婆塞戒經講記》，歎未曾得聞如此詳細生動講解，對菩薩戒充滿了嚮往，發願此生一定要受上品菩薩

戒。後學今生接觸正法時間不長，自從陸續讀了平實導師的法寶，才知道以前的日子是在蹉跎中虛度的。兼有眾多師兄師姊的照顧，在平實導師法寶的不斷熏習下，堅定了將來要走的是菩薩道，生生世世。菩薩戒焉有不受之理？

臨行之前，還是有些顧慮，就是發露懺悔。想想從前做過的不合戒律的所有事情，要在眾目睽睽之下揭發自己的老底，會不會很沒有面子？細細想，此生若無值遇平實導師法寶，捨報早不知哪裡去了，法身慧命都是平實導師給的，以前做錯了就該承擔，做錯了就改。大丈夫應該有大丈夫的作為，即便不是合格的大丈夫，也要學習大丈夫的品格，心裡安定下來。

飛機落地，到了！

第一天下午報到，沒想到的是居然第一次見到了平實導師。平實導師每週二講《法華經》，這次特地安排大陸來的同修們匯集一堂¹。本來還以為是聽平實導師的DVD，我以為聽錯了，再聽了以後，是真的要見到平實導師了，所有的師兄師姊們都激動不已。齋後，靜靜等待平實導師蒞臨。終於，平實導師來了，和藹、慈祥，點頭與我們打招呼。就坐後，平實導師一句：「親人們，終於回家了！」淚珠開始濕潤，彷彿是遠行的浪子，在厭倦了追求世俗上的虛妄虛榮後，終於想起了家親。平實導師雖然顯得很平靜，但可以猜測得出平實導師也是忍著心中的愛憐，不想讓我們看到。其實一些師兄師姊

¹ 編案：台灣菩薩把九樓第一講堂空出來，讓遠道而來的大陸菩薩可以於聽經時面對平實導師。

早已制止不住。

下午報到在樓下等候時，有師姊失聲痛哭。抬眼望去，正覺二字在樓頂醒目處。心願就要實現，歡喜，眼淚，夢中嚮往的地方，是真的實現了。感謝佛菩薩加持，今生未來除了護持正法孜孜不倦，還有什麼比這更重要的嗎？義工菩薩們的熱情，調柔的性格，我也要發願早日像他們一樣調柔。

接下來的日子，是親教師給我們上課。第一堂課，是余老師。余老師外表身材魁梧高大，然內心誠斯柔情一片，課堂上敘述起平實導師的點滴事情，動情之處，宛然潸然淚下，我們也忍不住隨之鼻頭一酸……在數日裡，親教師們義工菩薩們對我們的照顧，無微不至。

受戒那天，我們哭得一塌糊塗。

回來了！窗外風乍起吹皺一池春水。

北京 覺濤



佛典故事選輯

慚愧立誓，生謙下心，等視一切，未曾中退

《賢愚經》卷3〈18 七瓶金施品〉¹：

如是我聞，一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，諸比丘各處異國隨意安居，經九十日，安居已竟，各詣佛所諮受聖教。爾時，世尊與諸比丘隔別經久，慈心愍傷，即舉千幅相輪神手而慰勞之，下意問訊：「汝等諸人住在僻遠，飲食供養得無乏耶？」

如來功德世無儔²類，今乃下意瞻諸比丘，特懷謙敬，阿難見之，甚怪所以，即白佛言：「世尊出世最為殊特，功德智慧世之希有；今乃下意，慰諭問訊諸比丘眾，何其善耶！不審世尊興發如是謙卑之言，為遠近耶？」

世尊告曰：「欲知不乎？明聽善思，當為汝說，奉教善聽。」

佛告阿難：「過去久遠無數無量不可思議阿僧祇劫，此閻浮提有一大國，名波羅奈。時有一人好修家業，意偏愛金，勤力積聚，作役其身，四方治生，所得錢財盡用買金；因得一瓶，於其舍內，掘地藏之。如是種種懃身苦體，經積年歲，

¹ CBETA, T04, no. 202, p. 369, a20-p. 370, a4

² 音「仇」，「同輩、同類」或「匹敵、相比」之意思。參考《增修辭源》，臺灣商務印書館，及網路辭典「漢典」。

終不衣食，聚之不休乃得七瓶，悉取埋之。其人後時遇疾命終，由其愛金，轉身作一毒蛇之身，還其舍內守此金瓶。經積年歲，其舍磨³減，無人住止；蛇守金瓶，壽命年歲已復向盡，捨其身已，愛心不息，復受本形，自以其身纏諸金瓶；如是展轉經數萬歲，最後受身，厭心復生，自計由來：『爲是金故而受惡形無有休已，今當用施快福田中，使我世世蒙其福報。』思惟計定，往至道邊，竄身草中，匿身而看，設有人來，我當語之。

爾時毒蛇見有一人順道而過，蛇便呼之，人聞喚聲，左右顧望，不見有人，但聞其聲，復道而行。蛇復現形喚言：『咄人！可來近我。』人答蛇言：『汝身毒惡，喚我用爲？我若近汝，儻⁴爲傷害。』蛇答人言：『我苟懷惡，設汝不來亦能作害。』其人恐懼，往至其所。

蛇語人言：『吾今此處，有一瓶金，欲用相託供養作福，能爲之不？若不爲者，我當害汝。』其人答蛇：『我能爲之。』

時蛇將人共至金所，出金與之。又告之曰：『卿持此金供養眾僧，設食之日，好捻⁵持一阿輸提來，取我舁⁶去。』

³ 大正藏用「摩」字，中國「宋、元、明」三種版本用「磨」字，今取中國版本用字。

⁴ 音「躺」，或然之詞，俗作「倘」。參考《增修辭源》，臺灣商務印書館。

⁵ 大正藏用「念」字，中國「宋、元、明」三種版本用「捻」字，今取中國版本用字。捻之意思有時同「拈」字或者「捏」字，亦即以手之拇指及其他指頭夾住。參考《增修辭源》，臺灣商務印書館，及網路辭典「漢典」。

⁶ 音「余」，共舉也，今謂扛抬曰舁。參考《增修辭源》，臺灣商務印書館。

其人擔金至僧伽藍，付僧維那，具以上事向僧說之，云：『其毒蛇欲設供養，剋作食日。』僧受其金爲設美膳⁷，作食日至，其人持一小阿輸提往至蛇所，蛇見其人，心懷歡喜，慰喻問訊，即盤其身上阿輸提。於是其人以疊覆上，擔向佛圖，道逢一人問擔蛇人：『汝從何來？體履佳不？』

其人默然不答彼問，再三問之，不出一言。所持毒蛇即便瞋恚，含毒熾盛，欲殺其人，還自過折，復自思念：『云何此人不知時宜，他以好意問訊進止，鄭重三問，無一言答，何可疾耶！』作是念已，毒心復興，隆猛內發，復欲害之，臨當吐毒，復自思惟：『此人爲我作福，未有恩報。』如是再三，還自奄伏：『此人於我已有大恩，雖復作罪，事宜忍之。』前到空處，蛇語其人：『下我著地。』窮責極切，囑戒以法，其人於是便自悔責，生謙下心，垂矜一切。蛇重囑及：『莫更爾耶！』其人擔蛇至僧伽藍，著眾僧前。

於時眾僧食時已到，作行而立，蛇令彼人次第賦香，自以信心視受香者，如是盡底，熟看不移。眾僧引行遶塔周匝，其人捉水洗眾僧手，蛇懷敬意觀洗手人，無有厭心。眾僧食訖，重爲其蛇廣爲說法，蛇倍歡喜，更增施心，將僧維那到本金所，殘金六瓶，盡用施僧，作福已訖，便取命終，由其福德生忉利天。」

佛告阿難：「欲知爾時擔蛇人者，豈異人乎？則我身是；時毒蛇者，今舍利弗是。我乃往日擔蛇之時，爲蛇見責，慚

⁷ 大正藏用「饍」字，今以現代字「膳」代替。

愧立誓，生謙下心，等視一切，未曾中退，乃至今日。」

時諸比丘、阿難之等，聞佛所說，歡喜奉行。

語譯：

如同我阿難親自聽聞。在一個因緣時節，佛陀在舍衛國祇樹給孤獨園。那個時候，許多比丘各個處於不同的國度而隨意安居，經過九十日，結夏安居已經完畢，各自去面謁 佛陀安處之所來諮受聖教。

那個時候，世尊與許多比丘因為隔別已經很久，顯出慈悲之心而愍傷之，隨即舉起千輻輪相神手而慰勞這些比丘們，然後以謙下之意來問訊眾比丘們說：「你們各人住在偏僻遙遠之處，你們的飲食供養是否有匱乏嗎？」

如來的功德在世間上是沒有能夠相比，如今尊貴的 世尊乃是謙下之意來瞻望眾比丘們，特別懷著謙下的恭敬行，阿難看見這樣的情形，對當中的緣由感到非常奇怪，即對 佛陀稟白說：「世尊您出現於世間乃是最為殊勝特異，您的功德與智慧乃是世間希有難遇，而您今天卻以謙下之意來慰諭問訊諸比丘眾們，這是何等的善淨之行啊！不知道世尊您興起顯發如是謙卑之言行是遠時還是近時呢？」

世尊回答說：「想要知道嗎？仔細地聽而善於思惟，我將為你們說明，你們應該奉持聖教而善於聽聞。」

佛陀告訴阿難說：「在過去久遠的無數無量不可思議阿僧祇劫以前，這個閻浮提有一個大國，名為波羅奈。那個時候

有一個人，他是好樂修治家業，而他的心意是偏愛黃金，因此他辛勤努力的積聚家財，而且勤作勞役其身的工作，從四方工作修治生活，所得的錢財全部用來買黃金，因此集得一瓶黃金，於是他便於房舍內挖掘藏於地下。他這樣種種的勤勞色身苦體，這樣經年累月，終不在衣食上面享受，錢財是積聚不休，最後乃集得七瓶黃金，他全部都埋藏在房舍地下之中。這個人後來一時值遇疾病而命終，由於他貪愛黃金，因此轉身投胎作一毒蛇之身，牠還回自己原來的房舍之內守護這些儲金瓶；這樣經年累月過了很多年歲，他的房舍都已經磨損壞滅了，因此無有人再繼續住止其中，這條蛇這樣繼續守護儲金瓶，壽命年歲增長也慢慢趣向壽盡，所以捨棄這個蛇身以後，由於其貪愛之心不曾止息過，因此牠又再受生蛇的本形，自己以自己的蛇身來纏繞這些儲金瓶。就這樣繼續輾轉而經過了數萬年，在最後一世又受蛇身時，牠厭倦之心終於生起，自己計度為什麼世受生蛇身的因緣所由：『就是為了貪著這些黃金的緣故，這樣世受蛇身的惡形而無有休止；我如今應當用這些金瓶布施良福田之中，使得我能夠世世蒙受這個布施的福報。』這樣思惟清楚確定以後，就前往道路旁邊，竄身於草叢之中，藏匿自己的蛇身而觀看著；假設有人來到，應該與他說明請求。

那時毒蛇看見有一個人順著道路而經過，這條蛇便呼喚他；此人聽聞叫喚聲，左顧右望而不見有人，但只有聽到叫喚聲，因此又繼續於道路上前行。這條蛇因此就現形叫喚說：『咄！這個人，你可以來靠近我。』

這個人回答蛇說：『你的蛇身是毒惡的，叫喚我要做什麼用呢？我如果接近你的話，可能會被傷害。』

這蛇回答此人說：『我如果是懷著惡心的話，就算你不來接近，我也能夠害你。』這個人因為恐懼被蛇所害，就隨著去到毒蛇所在之處。

這蛇告訴此人說：『我如今這個地方，有一瓶黃金，想要請你幫我用來行供養作福，你能幫忙去作嗎？如果您不作的話，我將要毒害你。』

此人回答這蛇：『我能為之。』

這時蛇帶著此人共同來到藏金的所在，拿出黃金給與這個人。又告訴此人說：『你拿這些黃金去供養眾僧，而當施食供養之日，好好地拈舉一個阿輸提容器來這裡，取我抬去供僧之處。』

此人就擔著黃金來到僧眾的寺院伽藍處，交付給僧眾中的維那，然後將以上全部事情的經過向僧人說明，並說：『這個毒蛇想要廣設供養，得確定供養施食之日。』僧人收受這些黃金，然後為其設置美好的膳餚；供養施食之日到來時，此人就拿著一個小阿輸提前往到蛇的處所，這蛇看見此人，心中懷著歡樂喜悅之情，這樣慶悅慰喻並問訊安好，就盤繞蛇身而爬入阿輸提容器中。於是此人就以白布疊覆蓋蛇上，這樣擔著走向佛塔寺院處；在道路之中遇到一個人來問擔蛇人：『您是從哪裡來的？身體步履狀況還好嗎？』

此人默然不答對方的問訊；對方一而再，再而三的問

訊，此人就是不出一言而回答。這時這個所持的毒蛇即便起瞋恚心，心中含毒熾盛，想要毒殺此人；但是蛇還是自己遏止折息，又自己思念：『爲何此人不知時宜，他人以好意來問訊進止，並且是鄭重三問，他居然沒有一言回答，這真是很大的過失之疾啊！』蛇作這個念以後，牠的毒心又再興起，瞋恚之心隆盛猛烈於內而發，這時牠又想要毒害此人，在將要吐出毒液之時，蛇又自己思惟：『此人是爲我作福，我對他還未有恩報。』這樣再三思惟，蛇還是自己奄伏瞋毒之心而想：『此人對於我已經有大恩德，雖然他現在又造作罪業，此事應該安忍之。』這樣前進到了空閒之處，這條蛇就告訴此人說：『把我放下到地上。』然後窮盡一切的言語而責備此人，而且非常懇切的告誡如法的行爲；此人於是便內自懺悔而慚愧悔責，並且生起謙下之心，願意莊重誠諦地垂視一切眾生。這蛇又重複囑咐說：『不要再有這個過失了！』此人就繼續擔蛇來到眾僧的寺院伽藍處，舉著至眾僧面前。

這時眾僧齋食之時已經到了，全部前行來到而立定其身，恭敬地接受供養；這蛇就令此人對眾僧次第遞上香品而作供養，並且自己以信心恭敬正視受香者，這樣歷盡最後一人而熟看不移。這時眾僧人引導此人而行，前去繞行佛塔周匝，然後這個擔蛇人拿水一一清洗眾僧的手，此蛇心懷敬意觀視著代牠爲眾僧洗手的人，而且無有厭倦之心。眾僧人齋食完畢，再度爲這蛇廣泛宣說法要；這時蛇又加倍的歡喜，因此更增加布施之心，帶領僧人維那來到自己本來藏金的所

在，將剩餘的黃金六瓶，全部都用來布施僧眾；這樣造作福德完畢，便取命終，由於這樣供僧眾的福德而往生忉利天。」

佛陀告訴阿難：「想要知道那個時候的擔蛇人，難道是其他人嗎？就是我釋迦牟尼佛的過去身；那時的毒蛇，就是如今的舍利弗。我乃是往日於擔蛇之時，被蛇教誡指責，因此生起慚愧而立定誓願，因此生起謙下之心而等視一切眾生，從未曾於中退失，乃至到了今日。」

這時各比丘以及阿難等，聽聞 佛陀所說，都歡喜奉行。





☒一、有一次週二導師講課時，曾經說過「未到地定」，請問什麼叫做未到地定？

答：週二 導師講課時所說之「未到地定」，是指初禪前之近分定。上二界（色界、無色界）之八地（初禪、二禪、三禪、四禪、空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處）中各有根本定與近分定，而近分定又名未到地定，又名未至定，即是未到根本定之義。也就是經由此定而過渡到根本定，因鄰近於根本定而又尚未真正到達根本定，尚未發起各種根本禪定諸支功德，故稱為未到地定或未至定，或近分定。二界八地中，初禪地的根本定是脫離欲界愛，進入上二界八種根本禪定之最重要的關卡，故初禪前之近分定就顯得更重要，所以一般所稱的未到地定，都是指初禪前的未到地定。

而未到地定有定境與定力之差異，一般人修習禪宗時大部分是「以定為禪」，故執著於諸境界相或一念不生之定境而不知轉折、取捨，無法發起定力而沒有依定力發起思惟觀的能力，此一念不生的境界即是禪宗祖師所指的「黑漆桶底」、「黑山鬼窟」或「無記空」。一般人或用數息，或用持名念佛，攝心於一連續境。剛開始粗心散亂，待到心不攀緣時，心逐漸歸於統一，此時數息者或隨息，

念佛者或隨於止靜後的念佛念，安住於統一之心。然而，大部分的人會在這個時候落入一念不生，落入澄澄湛湛的覺知裡面；如果再把這一種覺受、覺知捨掉的話，就會進入深的未到地定裡面去，在定中暗無覺知，這是未到地定的定境，又稱為「未到地定過暗」。

修定須要有善巧方便，要善知轉折，能分別定境與定力，知道什麼樣的情形應取，什麼樣的情形應捨。善於修定力的人，能夠修得未到地定的定力，但是他不進入定境。而定力是從四威儀的動中修較容易得，靜中反而不容易得。靜中修來的多是一念不生，並容易落入定境；這種靜中所修得一念不生的功夫，到了動中就沒有定力了，就不能轉進看話頭，對於參禪修行起不了作用。所以如果不修動中的定力，而修靜中的一念不生之功夫，那麼在動中就失去了定力，無法看話頭，無法參話頭並發起思惟觀的能力；而在靜中也會落入邪定——所謂未到地定的定境，在定中暗無覺知、空度光陰，動中定就不會有這種過失。想要修這個動中定力的功夫，最好先深入無相念佛的法門，無相念佛法門的修學可請閱 平實導師所著之《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》二書，或收看正覺教團依止 平實導師這兩本書而於法界衛視所宣講的「念佛系列」弘法節目即可了知，於此不再贅述。

所以，大部分的人是「以定為禪」，有的人根本是粗淺的收攝身心於一處而已，有的人只是粗淺的欲界定，有的人或能停住於未到地定裡面，但卻在定中暗無覺知，空

無所有、虛度光陰。這些都只是深淺層次不一的一念不生之離念靈知的境界，這些人若因此而誤以為是證得空性，並向他人宣說自己是悟者，則大妄語業具足成就，不但自誤而且誤人，並將成就地獄業的果報。而禪宗所說的「禪」是靜慮，悟後所得是般若而非定境，是證得出生萬法的第八識如來藏，是成就中道的實相心，是不生不滅的真如心，是般若經典裡所稱的非心心、無心心，這個心是常住不滅的；而靈知心不管是有念或無念，或是不同深淺層次的無念境界，都是會斷滅的意識妄心。行者若讓這個靈知心住於一念不生的未到地定中，是住於凡夫定境，不但無法實證初禪，菩提智慧也無法增長，永遠不可能證悟明心，甚至也可能會誤解為實證般若，因為「錯悟」而造下大妄語業。

然而，這個靈知心也能讓我們修學動中的定力，因定力的鍛鍊而發起思惟觀的參禪功夫，透過不動著語言文字而有疑情、思惟、揀擇、分別、觀照的作用，進而於因緣成熟時證悟般若。若無善知識開示，一般人是很難分別定境、定力的，更談不上如何轉折、取捨，故容易落入一念不生的境界或與其相應的各種定境中，成為淺的未到地定。此時，善知識雖然在動中和靜中對這個人施設各種機鋒，廣設各種方便，也沒有用處。因為他在靜中入定而不對六塵加以覺知，或者暗無覺知，善知識的機鋒、開示、講話說法，對他都沒有用；轉換在動中之時，卻因不能與定力相應，善知識所施機鋒及語言對他一樣不起作用。所

以學禪的人，應該要捨卻一念不生的定境，並修學動中的定力，才能夠具備作思惟觀的功夫，才能夠有受用。

☒二、正覺導師及諸大德菩薩法安：

弟子今猶未婚，兩年前於網路上與一位有夫之婦相識，日久相互產生愛慕，貪愛因緣糾纏殊難解離，此女與弟子相戀不淺，她當初與老公結婚乃出於生活所迫，非為愛情而結合，老公雖然對她關心，但她對老公只是親情而已。因弟子念及，在家弟子行菩薩道並不須完全斷除男女愛慕，況她也信佛，願意學佛，弟子決不敢於身行上造作私通已婚女人之邪淫惡業，但意欲尋找因緣，讓她先與老公離婚，爾後我再與她結合，彼此一起發心攜手共修菩薩道，成就菩薩眷侶，然不知此舉是否如法？此種無肉身行淫關係之感情，應否算在婚外情之內？婚內女人與他男子相愛（沒有發生淫行），或未婚男子與婚內女人相愛（沒有發生淫行），是什麼程度的一種業行？

若我們如此結合成功，將會令她與我未來承受何種果報？

同時又將會對個人道業產生何種影響？

如上數問，今虔誠向正覺諸菩薩求教，祈盼憐憫開示！

煩惱弟子呈上

答：1.大乘菩薩，以心為根本，只要心裡動了惡的念頭，就已經得根本罪。也就是說，雖然沒有發生淫行，但是起心動

念所謂精神外遇，根本罪就已經成立，只是尚未破戒而已。這跟二乘法有很大的不同，二乘人只要口行與身行不犯，心裡面想得亂七八糟，並不得罪。

所以，起心動念千萬要很小心。《地藏經》云：【南閻浮提眾生，舉止動念，無不是業，無不是罪。】如果惡念現起，趕快佛前懺悔。如果一而再、再而三的起念思惟，也就是想方設法要達成目的，就構成方便罪。方便罪成立以後，來世墮落三惡道的果報就跑不掉。所以起心動念非常重要，心控制住了，口行與身行就可以控制，最多只是心中想要做什麼，但顧慮到惡果而不實行，就不會落入三惡道中。

我們再以根本罪、方便罪與成已罪，來作分析說明。當心裡清楚知道對方是有夫之婦、繫屬他人，而又企圖促使他人婚姻分離，這就得根本罪。其次，意欲想方設法來尋找某些因緣，讓她先與老公離婚，爾後再與她結婚；換句話說，做了種種方便、期待能夠達到目的，這就得方便罪。最後，假設因自己施設的種種方法而促使其老公與她離婚，這時候已經成就壞人婚姻的成已罪；這時破壞他人婚姻之根本罪、方便罪、成已罪具足，雖然此罪並沒有邪淫重罪，不至地獄，但是未來世將有同樣被破壞婚姻的果報現行，也會使女方原來的配偶成爲您的怨家，未來世將會常常與您結怨，不會接受您的攝受而難以得度。若於對方尚有婚姻關係時，起心動念並且施設種種方便而與此女

子結合成功，也就是達到交歡的目的，這就得邪淫的成已罪。如此，三罪一旦具足成立，則屬於邪淫重罪，必定墮落三惡道，如《梵網經》所說：【一切三賢十地妙果皆失。】

《佛說罪福報應經》云：【熨姪他人婦女者，死入地獄，男抱銅柱，女臥鐵床，出生爲人墮雞鴨中……罪福隨人，如影隨形。】有智慧的人，知道了根本罪、方便罪與成已罪之差別，就懂得趕快懸崖勒馬，讓它只有成立根本罪，最多只是方便罪，不會有成已之罪。復次，懺悔是善法；懺是發露，悔是後不復作；如法懺悔，把心中的染汙種子懺除掉。這是修學佛法的莊嚴資糧，以此資糧助於斷我見乃至明心見道。

再者，菩薩從大悲中生，菩薩不忍眾生苦，更何況是眾生因我而受苦。若能設身處地爲她的老公設想，亦是慈悲心之展現。從世間相來說，畢竟對他來說，情何以堪？必定很傷心難過，甚至因此因緣誹謗佛法而造下誹謗三寶之惡業。同時，也許因此而引起周遭親友對於佛弟子及佛教之負面觀感，導致斷了他們的法身慧命。

《楞嚴經》云：【汝愛我心，我憐汝色，以是因緣，經百千劫，常在纏縛。】男女貪愛因緣，歷經了百劫、千劫，都還會繼續糾纏繫縛；甚至以是因緣，惡業果報相續不已，何時得以解脫出塵？菩薩示現在人間五欲之中行菩薩道，是在欲而行禪，必須漸除性障五蓋、薄貪瞋癡，進而解脫於淫、怒、癡，以爲佛菩提道之助伴。即便是合

法婚姻內之性行爲是戒律所許可的，也不可因此而耽染貪著。畢竟男女欲貪是欲界極粗重煩惱，與佛法解脫道相違背。《楞嚴經》云：【婬心不除，塵不可出，縱有多智，禪定現前，如不斷婬，必落魔道。】望您深思！

您所問：「此種無肉身行淫關係之感情，應否算在婚外情之內？婚內女人與他男子相愛（沒有發生淫行），或未婚男子與婚內女人相愛（沒有發生淫行），是什麼程度的一種業行？」雙方既無婚姻關係，雖無二根相入之行淫關係，仍屬婚外情，但不破壞菩薩戒。已婚之男與未婚之女相愛，或未婚之男與已婚之女相愛，或相愛之雙方皆屬已婚，若未發生交合之事，亦是情有獨鍾而一生都未改易對象者，屬於習氣種子之現行，並非三界愛之現行，已迴心大乘之俱解脫阿羅漢亦所不免，皆不破菩薩戒。但若是見一個愛一個，或是喜新厭舊，則屬欲界愛之嚴重現行而非習氣種子現行，亦必發生苟合之事，則屬嚴重破戒行爲。此外，若屬往世親密眷屬而成爲不可斷離之感情，則應注意不可發生交合之事，此屬習氣種子之現行，應注意勿演變成爲欲界愛之現行。縱屬習氣種子之現行，心中亦不可起心動念想方設法促使對方與配偶分離，亦不可同時設法使自己的配偶與自己分離，以求達到與對方結合之目的；若起心動念，即有破壞他人眷屬之根本罪；若巧設方便而爲，即是破壞他人眷屬之方便罪；若巧設方便而實行之後達成目的，雙方成爲合法合律之眷屬，即有破壞他人眷屬之成已罪。此三罪成就後，雖未成就邪淫重罪而到

地獄，但未來世仍難免同遭眷屬分離之果報。此世使他人不相愛之眷屬分離，卻會導致來世與自己相愛之眷屬分離，又何必多此一舉？又，此舉亦有違犯菩薩「饒益有情戒」之虞，盼您能加以三思。

從另外一個層面來說，菩薩雖然生生世世在三界中行菩薩道，攝受無量無邊的眾生，因此一定會有許多過去世的親密眷屬，同樣也一定常常遇到多劫親密愛戀的眷屬。但是畢竟菩薩道的修證乃是「不壞世間法而證菩提」，當菩薩遇到多劫多世愛戀的親密眷屬時，唯為利益其道業增上，卻是無世間眷屬的欲求，因為此世對方已是他人眷屬；雖是如此，菩薩愛戀多劫親密眷屬的習氣種子現行時，卻未必一定要讓對方成為自己的眷屬，而是在這樣的習氣種子現行之下，顧戀對方而無欲無悔地攝受其入正法中，增上其道業，而不是落入世間男女愛戀的行為之中，此中差別應當簡別。所以，您與愛戀的情人可以修學正法，此世五陰未必一定要有男女欲求；當以此習氣種子的現行為增上緣，世世不證無餘涅槃而成為彼此在未來無量世道業的增上資糧，如此方不違正理而行菩薩道。



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2013 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/4/24（週三）以及2013/4/25（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上**19:00～21:00**和每週四晚上**19:00～21:00**；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。**2013/4/24（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上**19:00～21:00**。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/4/29（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一晚上**19:00～21:00**。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/4/24（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上**19:00～21:00**。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/4/27（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六下午**14:00～16:00**。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2013/4/26（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上**19:00～21:00**。

香港講堂：

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel: (852)2326223

禪淨班：週六班 14:30～17:30，該班已額滿，不再接受報名。新班將在六月開課，接受報名中。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金剛經宗通》播放完畢，於 2012 年 4 月 7 日同一時段播放《妙法蓮華經》。2012/5/12（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50。座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之

方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過

失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2013/6/9（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂將於 2013/7/14（日）& 台南、高雄講堂 2013/7/21（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2013年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/7、9/1、11/3。（詳細參訪途徑請參閱本報第41、42期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無

始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經

中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；

盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地

位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第八輯將於2013年七月底出版，每輯售價仍維持成本價新台幣200元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十一、平實導師講述的《人間佛教》，將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月（2013/11/30）出版，定價300元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學

術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十二、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，將於《人間佛教》出版後（2014/1/31）開始次第出版，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密

意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期

能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「社團法人台北市佛教正覺同修會」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2013/04/29

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 32.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
- 33.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 34.金剛經宗通 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
已於 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
- 35.空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。
- 36.末代達賴—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 37.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
- 38.第七意識與第八意識？ 平實導師述 每冊 250 元
- 39.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 40.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元 預定 2013/08/31 出版
- 41.人間佛教 平實導師 述，定價 300 元
將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月出版
- 42.實相經宗通 平實導師述 共七輯 每輯成本價 200 元
俟《人間佛教》出版後二個月出版，每二個月出版一輯
- 43.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
- 44.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 45.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 46.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定

47. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
48. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
49. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
50. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
51. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
52. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
53. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
54. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
55. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
56. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
57. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
58. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
59. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
60. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
61. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
62. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
63. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
64. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 士林區大東路 86 號 書田文化 石牌路二段 86 號
書田文化 大安路一段 245 號 書田文化 南京東路四段 137 號 B1
人人書局 大直北安路 524 號
3. **新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)
金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號
春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
一全書店 中和興南路一段 10 號
4. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號
巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號
誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號
參次方國際圖書 大里大明路 242 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

9. **台南市**：宏昌書局 台南北門路一段136號 博大書局 新營三民路128號

豐榮文化商場 新市仁愛街286-1號 藝美書局 善化中山路436號
志文書局 麻豆博愛路22號 宏欣書局 佳里光復路 214號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣**市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司。

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F (郵編：361006)

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

- 15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
- 16.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
- 誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
- 博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
- 金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
- 飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司

書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謬法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
- 32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
- 33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
- 34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 10 元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2013 年 6 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺