



正覺

電子報
第 88 期

2013.03.01

何谓病本？谓有攀缘，从有攀缘则为病本。何所攀缘？谓之三界。云何断攀缘？以无所得，若无所得则无攀缘。何谓无所得？谓离二见。何谓二见？谓内见、外见，是无所得。

《维摩诘所说经》卷2

What does the origin of illness mean? It means clinging. Due to clinging, there is the origin of illness. What does one cling to? Three realms are what one clings to. What does eliminating clinging mean? It means nothing to attach to. If there is nothing to attach to, there is no clinging. What does nothing to attach to mean? It means being away from the two views. What are the two views? They are the internal view and external view. Being away from the two views means nothing to attach to.

Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol.2

众生不能得解脱，就是从这个颠倒想而来。但是佛门中有很多人在修行，也不能获得解脱；是为什么而不能得解脱？也是因为颠倒想，他们的意根照样把意识的功德据为己有，不愿让意识的功德消失掉，意识的什么功德呢：知觉诸法。所以才会不断的去执取离念灵知，佛门中很多人都是这样：认为离了妄想杂念，这觉知心就变成真心了。但那个所谓的真心，是变来的，正是本无今有的生灭法。

《维摩诘经讲记》第一辑，页 318

Living beings cannot be liberated because of this topsy-turvy thought. However, a great deal of practitioners in the school of Buddhism cannot be liberated, either. Why can they not be liberated? It is also because of the topsy-turvy thought. Their root of the conscious mind [Manas] takes possession of the merits and virtues of the conscious mind in the same way and would not let them disappear. Which merits and virtues of the conscious mind does Manas take possession of ? It is to perceive all dharmas. Therefore, one will constantly and stubbornly hold on to thoughtless pristine awareness. Many Buddhists are like this: they think that if one departs from fancies and distracting thoughts, then this perceptive mind will become the true mind. Nevertheless, that so-called true mind has been transformed from something else; it is a dharma of arising and ceasing that originally does not exist but exists now.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol.1, p.318

目录

正觉电子报第 88 期

童女迦叶考(五)	平实导师	1
中观金鉴(三十七)	孙正德老师	16
苍天有眼(三)	郭正益老师	28
见性与看话头(十四)	黄正幸老师	49
广论之平议(四十六)	正雄居士	62
救护佛子向正道(二十四)	游宗明老师	82
假锋虚焰金刚乘一序	释正安法师	92
生生世世的保护伞	光璃子	99
台湾之行有感	赵正华居士	113
般若信箱		117
公开声明		132
布告栏		135
正智出版社发售书籍目录		150



童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

—平實導師—

(连载五)

第七章 不回心声闻人心态异于回小向大的声闻僧心态

《分别功德论》既是小乘人所造，则将自己所结集的经中人物改称为沙门、尊者，不称其为菩萨，亦是理所当然者。然而记录童女迦叶菩萨史实之声闻经中，除了多处译为童迦叶以外，亦有特别直译为童女者，由此已可分明显出迦叶菩萨之童女身分也。至于南传经典中，只音译为鸠摩罗，不欲人知鸠摩罗迦叶是童女或童子身分者，亦属正常之事；所以者何？南传声闻法中一向崇尚比丘故，尚难容许比丘尼存在，何况愿意译为童女迦叶、童迦叶？则其音译为鸠摩罗迦叶，心态亦可知矣！由此证明，应成派中观等六识论者，处处站在日本一分批判佛教者之立场，亟欲推翻二乘经中的大乘人物，借以证成他们所主张的大乘非佛说，其处心积虑，处处可征，可谓司马昭之心矣！

若有人言：「〈童女迦叶考〉一文说：『《分别功德论》是二乘人所作，所述事实不可信赖。』理由牵强。因为佛经皆是阿难尊者所述闻佛说法的事实，所以经典开始都有『闻如是』，若前述理由成立，恐怕有人会说：『《阿含经》乃至一切佛经皆不可信赖。』」然而，在此不得不请问：阿难只是二乘人吗？阿难在 佛陀第二、第三转法轮时期，皆拒绝与闻 佛陀说法的胜会吗？诸阿罗汉在 佛陀第二、三转法轮时期，都拒绝与闻 佛陀的说法胜会吗？在事实上是否有此可能？又，阿难尊者难道不是大乘佛法的教外别传第三祖吗？难道您想要指称阿难尊者未曾证悟大乘法吗？

如是思已，即知阿难尊者是兼具声闻智与菩萨智之圣者，在初转法轮时期本有声闻僧之身分，当然具有声闻法之智慧；后来既然同时与闻 佛陀第二、三转法轮之大乘胜会，并且早已回心大乘，又已实证大乘菩提，怎能说阿难不具有大乘菩萨僧之身分？据此以观，主张阿难尊者不许同时参与大、小乘之经典结集者，或主张说：「〈童女迦叶考〉一文说：『《分别功德论》是二乘人所作，所述事实不可信赖。』理由牵强。因为佛经皆是阿难尊者所述闻佛说法的事实，所以经典开始都有『闻如是』，若前述理由成立，恐怕有人会说：『《阿含经》乃至一切佛经皆不可信赖。』」其理由即不能成立，谓《分别功德论》作者心态错误而造出错误论著，与阿难尊者所结集之四阿含是否正确，二者在逻辑上并不能取来类比故，有智之人思之即知矣！

又，若阿难尊者等初转法轮时期的声闻僧，后来都拒绝参

加 佛陀宣说大乘法的胜会，亦皆不曾听闻 佛陀宣讲的大乘法义，竟然又与大乘菩萨 文殊师利等人共同结集大乘诸经，再来主张「阿难所结集的四阿含诸经法义不可信赖」，所说方能合乎逻辑而被有智之人接受。若阿难尊者已曾参与多数初转法轮时期之声闻法会，后来回心大乘以后又曾参与多数之二、三转法轮大乘法会，则彼人之主张即不得成立；故其可能产生之质疑，应不可能存在。

又，《分别功德论》之作者是何人？是何证量？古天竺曾有此论存在吗？显然是不存在的，才需要宣称是由外国「以口授相付」，以免有人要求他必须提出梵本作为证据；那么依此推断此论为中国修学声闻法的僧人所造者，即具有说服力。又，若另有人称说此论是天竺僧人所造而流入中国者，为何此论中又自说「以口授相付」之天竺是**外国**？而且，自古以来，经典所载只曾有人名为鸠摩罗，未曾有人以童女（鸠摩罗）为姓，今者吕凯文先生主张「童女、鸠摩罗」都为姓氏，所说实不能通也。以下南传今译的小部经典，可能是吕先生将迦叶判作「姓童女，名迦叶」而引作证据的文字：

小部经典 五—二四六

二四 拘萨罗王知，收留养育我，称名为迦叶，王子之待遇。

二五 为大迦叶在，冠以**鸠摩罗**，依佛所说身，闻等蚁冢教。

二六 由是得解脱，我心全归无，调御诸众生，我得第一位。

二七 烧尽诸烦恼……

二八 实我善来哉……

二九 四种无碍解，我得八解脱……

—如是具寿鸠摩罗迦叶长老唱此等之偈。

于此今译之小部经典中，虽说迦叶为比丘尼母亲所生而被国王收养；出家后只因姓迦叶者已有大迦叶了，为了区别而冠以鸠摩罗（童子、童女）之称，只是为了区别的方便而加上童子或童女一字，然此本意仍非指称童子或童女为其姓氏。而且，南传小部经典之问世，已是佛灭后数百年方才结集成功的，并且是由声闻法中的凡夫僧结集成功的，是故此一小部所摄的《本生经》说法并不可靠；此部分，容后第八章中再作讨论。

此外，提婆达多叛佛而另行创立僧团，是在 佛陀晚年之时。《根本说一切有部毗奈耶》卷 14：

尔时提婆达多既得如是恭敬供养，即便发起邪恶之念：「世尊今者年衰老耄，为诸四众苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦教授劳倦。今可以诸大众付嘱于我，令我教授，我当秉执。世尊宜应少为思虑，受现法乐，寂静而住。」提婆达多纔生此念神通即失。¹

后来提婆达多果然向 佛陀提出如此要求，但被 佛陀拒绝；由此生瞋故，另创僧团，这已是 佛陀晚年之事。今者《分别功德论》及南传《小部经典》如是认为：童女迦叶是其母比丘尼所生，而其母比丘尼则是先在提婆达多新僧团中出家以

¹《大正藏》册 23，《根本说一切有部毗奈耶》卷 14，页 701，中 10-15。

后，由于有孕而使身量改变，被提婆达多逐出僧团；然后 佛陀为其母比丘尼解围，其母方被国王留在宫中供养，足月以后生了迦叶，被国王收养为王子，等到长大才出家，随 佛修行以后成为阿罗汉。从其母比丘尼有孕到迦叶出生、长大、出家、修行等长时间来说，迦叶成为阿罗汉时应已经是 佛陀入灭后的事了，不可能是 佛陀在世时就已经有大名声流传的人。然而汉译阿含中的记载，迦叶却是 佛陀在世时就已率领五百大比丘游行人间而名声广传了，才会使她的弘法事迹被结集在阿含部经典中。观乎此，则知《分别功德论》为了改变童女迦叶的性别，不得不增加了其母生她、国王养她而成为王子男身，然后让她出家修行成阿罗汉；如此增加时程的结果，却已不符经中的年月记载了，这也是《分别功德论》所说不符事实的旁证，由此可以证明童女只是身分的表征，不是吕先生的所说姓氏；而迦叶是证得阿罗汉果以后回心大乘的菩萨，她是不受八敬法拘束的；跟随她游行人间的五百比丘也是不受八敬法拘束的，因为她（他）们都是修菩萨行的人，不是声闻僧，才能由证量极高的童女迦叶来率领五百比丘游行人间弘化。

第八章 南传尼柯耶小部《本生经》之结集年代

吕先生据以为文之南传佛法小部《本生经》，其结集出现之年代及内涵，都值得加以探究；方能了知其所援引之经文是否有其效力，然后方可据以作结。若其结集年代及结集人物，并非可靠之时间与人物，则其可信度是不存在的。此如藏传佛教的许多密经，都无可信度，其密续更不待言，由此为据而证明其法义都非正确佛法；如是考证，方有可信度。若是遽引不

可信受的伪经、伪论作为考证之依据，则将如同释印顺一生的考证一般，都成为刻意遮掩真相的愚行，不符合学术研究求真、求实的态度。

南传佛法声闻法教结集可信度之考查，实质上，其结集只是将古时流传下来的经典集合，并非亲闻佛说的法教结集，并非全都具有合法性；因为经过多代口耳流传下来的「佛经」，是否还能称为「佛经」？是大有疑义的；除非是已经由亲闻 佛陀说法的证果者，证明其内容确为 佛陀所说无异，方能称为「佛经」，而且结集成功以后不许再改变经文内容，否则终究只能称为「菩萨论」或「罗汉论」。严重者，乃至只能说是「凡夫论」，全无圣教实质可言，而被声闻凡夫继续认定为「佛经」，据以为凭而全力实修之。

平实此语并非无的放矢，譬如觉音（佛音）所造的《清淨道论》，根本不能称为「菩萨论」或「罗汉论」，因为其中所说都不曾涉及声闻解脱道或菩萨所证佛菩提道之内容，连断除我见的內容亦付之阙如，全都只在断除外我所贪爱上面述说，连内我所的内容都尚不懂，何况能教授学人以解脱之道？空言「清淨道之议论」，复有何义？则其议论内涵殊不足以取作修行之参考，何况能作南传佛法修行之依据？而今南传佛法数百年来却都取以为据，依之「实修」解脱道，而且代有其人自谓已得阿罗汉果，传世至今仍不断绝。若究其实，彼等历代所谓证果者，悉属因中说果之大妄语也！因为我见都具足存在。由是可知，凡所引证，皆必须取材正确；此则必须先有慧眼或者法眼鉴照其法义之疑讹，方能正确简择也！是故简择吕先生所

引小部经典及《本生论》之本质，即成必要之举。

关于声闻法教的结集，网站上已有现成资料可供参考者，胪列如下：

第一次结集，是在释迦牟尼逝世后不久。这次结集相传共有五百上座比丘参加，由释迦牟尼的大弟子摩诃迦叶主持，结集的地点是在王舍城外的七叶窟。这次结集的目的是把佛陀一生所说言教诵出，以传后世，让大众遵循。当时由佛的堂弟，也是佛的大弟子之一，被称为「多闻第一」的阿难陀诵出佛所说的「经」，由另一位弟子优婆离诵出佛陀为僧伽团体所制的律仪戒规，由此形成佛教的「经」和「律」。

第二次结集发生在大约佛灭百年之后。这次结集的直接起因是佛教僧团中对于戒律问题的不同看法而引起的争论。据说当时印度东部跋耆族僧团中的一些比丘对传统戒律提出了一些新的主张，遭到以耶舍长老为首的上座部长老比丘僧团的反对。耶舍长老于是召集了七百上座僧众在毗舍离地方举行了大规模的经典结集，对经、律的内容进行重新确定，以便统一认识。这次结集参加者有七百人，所以称为「七百结集」，又因为这次结集的地方是在毗舍离地方，所以又称为「毗舍离结集」。「七百结集」确定了跋耆族僧团中流行的十件事不符合佛法，这些决议引起了跋耆族僧团比丘的反对，反对者另外针锋相对地举行了一次集会，也用会诵的办法对经、律进行核定，确定十件事为合法。由于这次集会

的参加者多达万人，因此被称为「大结集」，又因为参加这次结集的多为大众比丘，所以又称为「大众部结集」。第二次结集之后，统一的佛教教团分裂成为「上座部」和「大众部」两大派。关于第二次结集的情况，北传佛教的说法则略有差别。据北传佛教经典《异部宗轮论》记，第二次结集是因为有个叫大天的比丘提倡异说，特别是对「阿罗汉」果位的看法不同，即所谓「大天五事」，由此引起了争执，导致第二次结集的产生。

第三次结集据南传佛典记载，发生在佛灭后 235 年之际，即古印度孔雀王朝的阿育王统治时期。阿育王是印度孔雀王朝第三代国王。阿育王统治的年代大约在前 268 年至前 232 年。在阿育王统治时期，孔雀王朝成为印度历史上第一个统一的大帝国。据佛教资料记载，阿育王即位之初，暴虐嗜杀，在他即位第 9 年，发动了一次规模巨大的战争，以武力征服了羯陵伽国。残酷的战争场面触动了阿育王，在此次战争之后阿育王宣布归依佛教，并大力扶持佛教发展。据说他在全国修建了数万座佛舍利塔，大量施舍佛教僧团，供养数万的僧众。相传仅在鸡园寺一处就供养上万僧众。由于佛教在他的护持下发展迅速，以致当时许多非佛教的外道也混杂其中，佛教教义被搅乱。为了肃清外道影响，重新整顿佛教僧团和佛教教义，于是在阿育王支持下，由目犍连子帝须主持，召集一千比丘众参加，对佛教三藏，主要是上座部的三藏进行重新会诵、确认。这次结集后，由阿育王派遣传教师分赴印度各地以及周边地区宣教，所到

之地，有緬甸、斯里蘭卡以及中亞、西亞的一些國家和地區，從此佛教漸漸傳播於世界各國。

第四次結集發生在 佛陀去世後約 400 年，即大約公元一世紀左右，大月支貴霜帝國的迦膩色迦王統治時期。迦膩色迦王是印度歷史上繼阿育王之後又一位著名的護持佛教的國王。在他統治時期，部派佛教經過不斷發展，已經產生瞭許多派別，迦膩色迦王接受了脇尊者的建議，在迦濕彌羅（今克什米爾一帶）舉行瞭一次佛教經典的結集。這次結集由脇尊者主持，以世友為上座，共有五百人參加。這次主要是論藏的結集，相傳迦膩色迦王命人以赤銅為牒，鏤寫論文，建塔封藏，以傳後世。

第五次結集發生在近代緬甸。1857 年，在緬甸貢榜王朝的明頓王主持下，召集瞭兩千多名上座僧人，在首都曼德勒舉行瞭一次盛大的結集，這次結集以律藏為中心，對巴利文經典原文進行校勘和考訂。這次結集歷經 5 個月才完成。這次結集的經文被全文銘刻於 729 塊方形石塊上，全部碑文現在還保存在曼德勒的一個博物館中。

第六次結集發生在公元 1954—1956 年，這次結集是緬甸聯邦政府為紀念釋迦牟尼逝世 2500 年而發起。結集地點在仰光北郊五公裡（案：應為「里」）處的一座山崗上。參加這次結集的有緬甸、柬埔寨、斯里蘭卡、印度、尼泊爾、泰國等國家的上座比丘兩千五百人。這次結集以第五次結集所校勘的經文為依據，並參考瞭其他國家的各種巴利文版本，對巴利文三藏進行了嚴密的核

校。这一次结集完成的大藏，是目前为止最完善的巴利文《大藏经》。²

由以上南传佛法的结集记录资料中，可以得出这些结论：一、真正的阿含解脱道经典结集，只有佛灭后不久即展开的五百结集。二、第二次的所谓结集，其实只是律法的决议记录；即是针对十事非法的决议加以记录，并非法义的结集；其时间已是佛灭后百余年的事了！三、第三次「结集」是佛灭后二百余年的事，是为了确认当时流传中的经典是否确属佛所教授的经典，借以排除外道渗透进来的伪经，无关于佛经的结集。四、第四次的「结集」是佛灭后约四百年间的事，只是针对当时的佛法论著加以厘清及保存，无关经典的结集。五、第五次及第六次的「结集」都不在天竺，而是在缅甸；只针对被翻译为巴利文的经律作出审定与保存。六、纵使北传佛法《异部宗轮论》中有说到第二次结集，却一样是在律法上面所作的讨论与决议，并不构成经典结集的实质。而且，在大乘法中所认定的第一次结集，并不是五百结集，而是不被声闻部派佛教认定的七叶窟外的千人大结集；大乘菩萨们对于五百人结集后诵出时，声闻人自称已将佛陀所有法义全部结集完成的说法，不曾加以认同，甚至当场提出异议说：「吾等亦欲结集。」方有后来随即展开而不被声闻人承认的七叶窟外千人大结

² 资料来源：智博网：

http://www.3answer.com/mod/question/search_result.php?keywordQA=%E7%BB%93%E9%9B%86

《中国佛教图鉴》，作者：夏传才，页 17～19。

集，这才是大乘菩萨所承认的第一次结集，也是曾经亲闻大乘诸经的大乘菩萨们唯一的一次结集。所以大乘人认定的第一次结集，与二乘人认定的第一次结集，是不同的两回事，不可混为一谭。

由以上六个事实看来，由声闻人举行的第二至第六次的结集，其实都不能算是经典的结集，只能说是讨论戒律以及对流传中的经典加以审定及保存；因为能结集经典的人，必须是曾经亲闻 佛陀说法，并且是实证 佛陀所说法而能真的了解 佛陀所说法义的人；也只有这些人才能对 佛陀所说的法义具有胜解的功德，因此而生起念心所，方有资格结集经典。声闻人所举行第二次的十事非法律典结集，其实已经不算是经或律的结集了，因为听闻 佛陀说法并且已有实证的人都舍寿了。所以，南传佛法真正的经典结集就只有第一次的五百结集³，其余都是针对后来流传及被翻译为巴利文的经典加以审定及保存，或单纯只是对律法加以讨论决议及记录保存罢了，所以都不算是真正的结集。以此缘故，这些所谓的「结集」，都不能取作最原始的佛法经典结集内容，更不能被取作最有公信力的考证依据。此外，南传佛法小部经典中的《本生谭》，学术界也公认是出于声闻部派佛教时期，所以其中有许多是口耳相传之时被有意或无意作了一些改变；因此其中往往有一些是不同于较早传入汉地的阿含部经典所载，因此其可靠性是绝无可能

³ 五百结集后随即展开的七叶窟外千人大结集，是大乘佛法的第一次结集，不属于南传佛法的结集，不应计入南传佛法的结集顺序中。

比汉传的《本生经》更准确。

只有由亲从 佛陀闻法而且实证者，有了胜解而生起了念心所的圣者所结集诵出的最原始结集的经典内容，才是最符合当时真相的记录；因为，这是由亲从佛闻的圣者主持而结集下来的，不是长时口耳流传的后世未悟凡夫主持而结集下来的。因此，吕凯文先生将后代结集流传的纯由南传佛法声闻人所「结集」的，而且是后出的巴利文经典所载内容，用来推翻最古、最正确的汉传《阿含经》的说法，是取材错误而造成的不正确考证结论。

至于巴利文圣典的集成年代史实又是如何？这可以从下列的记录中看出真相：

西元前二十六年（编案：大约佛灭后 460 年），大寺派罗希多等五百长老举行佛典第四次结集，**诵出上座部的三藏和义疏**，并首度将锡兰佛教**口口相传**的经典，用**巴利文**写在贝叶上保存。摩诃男王时代（403—431），佛音论师（觉音）至锡兰，住大寺，以巴利文为南传上座部的三藏作注疏，并造《清净道论》，奠定大寺派基础，为南传佛教留下传承典籍。大寺派结集了完整的巴利文三藏与佛学著作，长期流传在锡兰境内，后来缅甸、泰国、高棉和寮国也传承此一系的佛学。⁴

⁴ 佛光星云编著，《佛光教科书-5 宗派概论》，佛光文化事业有限公司（台北），1999.10 初版，页 213~214。

一八八六年，緬甸沦为英国殖民地，至一九四七年，终于宣告独立。独立后的緬甸努力发展佛教，曾于一九五四年五月至一九五六年五月于仰光召开第六次佛教经典结集大会，出版完备的**巴利文**南传经典，成绩斐然。⁵

在阿育王时期，邀请目犍连子帝须长老来首都华氏城，召集一千名上座部长老，进行第三次结集，（编案：据说现存的**巴利文**三藏经典，即是在此次结集中会诵而成）（平实案：大约西元前 245 年）。在这次大会之后，阿育王又派遣僧侣四齣（编案：应为出）传教，阿育王的儿子摩哂陀率领四位长老和一位沙弥，被派前往僧诃罗（又译为僧伽罗、锡兰，即今斯里兰卡）建立僧团，传入三藏经典，锡兰王室将王室的亭园捐出，建立寺院，让僧团居住，称为大寺。其后摩哂陀的妹妹僧伽密多也前往锡兰，建立了比丘尼僧团，她并且将佛陀在菩提伽耶成道时所在菩提树的分枝，带往锡兰，种植于大寺之中，这是锡兰佛教的开始。

传入锡兰佛教属于上座部的一支，又称分别说部。至西元前一世纪，因为锡兰僧团中的长老，有鉴于国内曾发生战乱，担心教典散失，由罗揭多与五百名长老，于斯里兰卡中部马特列地区的阿卢寺会诵集结三藏教典，并以**僧伽罗文字**将经典写在贝叶上成书，这是**巴利文三藏最早的起源**。……

西元五世纪前后，北印度菩提伽耶的**觉音**到达僧诃罗首都阿努拉达补拉，进入大寺学习三藏经典。他将僧伽罗文义

⁵ 同上注，页 216。

疏译成巴利文，并且以巴利文写作了许多注释。觉音所秉承的主要都是大寺派的观点，他写作的《清净道论》，对于南传佛教有很大的影响，而《善见律毗婆沙》也在南北朝的南齐时被汉译传至中国。」⁶

所以，事实上是：阿育王作了第三次「结集」以后，派人到斯里兰卡弘传；经过大约一世纪的口口相传以后，再翻译成巴利文而写在贝叶上，然后细心保存以免原文经典因为兵灾而被焚毁或散失，这是巴利文经典初始形成的时间与因缘。由此看来，巴利文经典是声闻法经典，是由上座部所弘传的解脱道而非菩萨道经典；而且是佛灭后几百年的西元前大约 245 年时才由阿育王结集成的，并且是再经锡兰的声闻僧翻译成巴利文的。译成之后又过了大约七百年，尚未断我见的觉音论师才进入锡兰取得巴利文三藏，加以自己主观的注释。不但如此，他连巴利文三藏的经典也无法正确的领解义理，所以他所造的《清净道论》中，全然无法述及我见的断除，仍然落在意识境界中，遑论断我执及亲证本识如来藏妙法。

由此可知，单凭巴利文三藏中的经律记载作为考证的资料，是有许多盲点存在的；因为那已经渗入后代凡夫声闻僧的许多自我观点了，并无全面取证为真相的证据力。莫说后起的巴利文三藏经律，即使是最古老、最能代表佛世声闻人所知的

⁶ 摘自维基百科〈上座部佛教〉。网址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%8A%E5%BA%A7%E9%83%A8%E4%BD%9B%E6%95%99>

佛法记录书「汉传四阿含诸经」中，都已有许多不可靠的、纯由声闻圣僧心态而产生的错误记载⁷，何况后世辗转流至钜兰的巴利文三藏，都是由凡夫声闻僧所结集及翻译的，怎能取作最正确的考证依据？

在声闻僧的认知之中，绝对不可能会有示现在家身的童女出家行者，来率领五百比丘游行于人间，而且是佛世已经存在的事实。这在声闻僧的心态中是绝对无法接受的，当然会在后面的结集过程中加以曲解，或者在翻译时故意译作「童迦叶」而不乐如同汉译的四阿含一般诚实译作「童女迦叶」。因为他们不知佛世三乘并弘的事实，也不知佛世的大乘出家人中有二种身相：一、受菩萨戒而不受声闻戒的出家人，是穿着俗服的菩萨僧，如同童子 文殊、普贤，亦如同童女迦叶……等人；二、兼受声闻戒而穿着僧服的菩萨僧，如同当时的 弥勒菩萨，以及回小向大后的舍利弗、舍利子、须菩提、迦旃延……等人。他们只愿意信受回心大乘以前的舍利弗……等人的事相，不乐意信受回心大乘法以后的舍利弗等阿罗汉们修学大乘法的事实与内容；乃至连最原始的四阿含诸经中的内容，他们都希望能加以改造。由此背后不能明说的原因，所以巴利语系的《弊宿经》，也就是吕凯文先生提到的法藏部、说一切有部，与部派不明的《大正句王经》中所说的《弊宿经》中的迦叶菩萨，都译为「鸠摩罗迦叶」，都不译为「童女迦叶」，其原因也就很清楚了。（待续）

⁷ 详见拙著《阿含正义》的考证。

《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(连载三十七)

由于应成派中观师徒千年来积非成是，邪毒入心，已难救转，必须一再举例辨正之，方有机会拯救彼等之法身慧命。以下针对「烦恼障所断者为人我执、断烦恼障尚未成就佛道、所知障净智非烦恼障净智所摄」等三日，再分别论述，以兹辨正。

一、烦恼障所断者为人我执

烦恼障所称之烦恼，乃是指颠倒计著非常、是苦、无我、不净之五阴为常乐我净，产生了贪瞋痴（无明）慢疑，以及我见为首之恶见（含摄萨迦耶见、见取见、戒禁取见、边见、邪见）等六根本烦恼。随着贪等六根本烦恼而增长之忿、恨、恼、害、慳、嫉、无惭、无愧、放逸……等随烦恼，亦是烦恼障所摄之烦恼，不属于所知障所摄之烦恼（断此等六根本烦恼时，并不能打破所知障，更无法断除所知障）。由于不知五阴无有真实常住之体性而颠

倒计著，贪爱执取五阴为我与我所，乃至贪爱执取与五阴相系属而有之世间资财、眷属、名闻利养为我所；若生于欲界，则于五欲境界中贪瞋痴我见等种种烦恼数数相应现行，除了此等于欲界六尘境界中现行之烦恼以外，尚有已经成就而未能脱离系缚之烦恼——欲界爱所系烦恼、色界爱所系烦恼、无色界爱所系烦恼——随着有情之异熟果报而眠藏着，此等眠藏之烦恼则称为烦恼随眠。此等在三界现行之烦恼与眠藏之烦恼皆是有记、有漏业种，也就是只要此等烦恼种子存在，必能引生后有有名色五阴相续出生，乃是十二有支无明缘行所产生之烦恼所含摄的缘故。因此，二乘圣者除了致力于断除欲界烦恼之现行以外，尚需身证初禅离欲界生断除欲界爱所系之烦恼随眠，断除五下分结成为三果阿那含；或者身证八解脱而次第断除色界爱所系之烦恼随眠、无色界爱所系之烦恼随眠，以欲界身断除缘于五阴之我执与我所执以及微细之我慢，断除三界爱之烦恼现行与烦恼随眠而证得灭尽定，成为世尊所授记所作已作、梵行已立、自知不受后有、自觉涅槃之阿罗汉。而阿罗汉所断之三界爱烦恼，即称为烦恼障，也就是障碍出离三界之烦恼；其中之极微细我慢，即是意根所执取意识之微细了知性为我，若以此我而领受「我已离贪爱、我已离所取、我已寂静、我已涅槃」，则为不能觉知此微细我慢之现行，尚有一分不寂静、不离我取之烦恼障未断除，并非已离爱、已离取、已寂静、已涅槃，即属未得而起得想之增上慢者。

微细我慢之所以不能断除，乃是对于诸所有受皆与名色俱之道理不能如实了知；或是计著一切受外别有实我是能受者，

以此为受者而领受离爱、寂静等境界；或是不能如实了知，一切境界中之领受皆有分别而产生之我见存在，以为一切受都非受者；或者于无色定中之寂静境界计著「我」应无觉受，「我」已寂静、「我」已涅槃，由此而发起我慢。此微细我慢对于未能离欲界爱所系，以及未能离色界爱所系、无色界爱所系者，皆属于未害、未断、不能觉察之烦恼随眠；此烦恼随眠藏而随逐着有情，待未来缘熟，于境界中现行时，由意识所获得蕴处界无我之真实智慧予以对治断除。此中最重要者，莫过于如实了知意识见闻觉知性之缘生法相：「见闻觉知之领受缘于六入之触而有，六入又是缘于名色而有，名色乃众缘聚集所生者；名色无常生灭有为，故六入、触等生起见闻觉知诸缘，亦是无常生灭有为；更何况名色中识蕴所含摄能领受六尘之见闻觉知意识心，如何能别于名色而成为常住法？」如实闻、思、修蕴处界所摄每一法之无常无我性，未遗漏每一法者，方能断除缘于蕴处界之我执与我所执所有烦恼现行与烦恼随眠，安住于蕴处界灭后并非断灭，仍有真实、法、如之涅槃本际不生不灭之如理作意中，最微细之三界有——意识明了分、觉知分，方得以灭除而取证出离三界之解脱果，成为阿罗汉。

因此，月称、宗喀巴等应成派中观门徒，欲以证得细意识我之存在，认取细意识之领受了知性为离于领受粗糙五尘外而别有之实我，以此细意识我为常住法，声称如是证得细意识实我无自性，就是成佛之一切种智；此种违背圣教所叙述之邪说言论背景，即是来自于我慢烦恼随眠所系缚，而以我见现行烦恼所呈现之作用。彼等正是因为不能如实了知意识分别我见之

所缘正是五蕴虚妄法，颠倒执取意识心之细分作为外于五蕴而别有之实我。而彼等所执意识心之细分也仅止于受用欲界五尘中之男女交合所受细滑触之范围，未曾触及初禅中离欲界爱系缚之清净意识，更何况离色界爱系缚之四空定中意识？为什么是这样呢？因为藏密应成派中观冠冕堂皇假借佛法名相所立主张之行门，就是男女双身于两两交合中实修，以获得领受身触之乐中，无有余暇分别身外五尘境时专心了别乐受之意识，认定此时乐受境界中之意识为空性心，声称证此专心领受邪淫乐触之意识心时，就是证得细意识我；若当时之受乐者，因为练就宝瓶气而能使精液不泄，则称已证得如所有性及尽所有性，自认为已经「即身成佛」。这正是以被三界爱烦恼随眠所系缚之凡夫身，不觉欲界烦恼现行相貌与过失，而妄想将有漏诸受中之意识见闻觉知性视为常住之本体空性。如是执著意识之能取与所取之交合中触尘、法尘作为真实法之人我执者，尚且不能害、不能断欲界烦恼之现行，更何况发起初禅触及欲界烦恼随眠之存在？遑论触及三界顶——非想非非想境界中微细意识所相应之极微细我慢？

因此，应成派中观所有门徒皆是师心自用，而以男女交合淫行中强烈乐受的意识极粗心作为极细心，以此管窥之见任意曲解佛教中阿罗汉所断之极微细我慢，妄认为等同于成佛时所断所知障随眠，及烦恼障所含摄之微细习气随眠；实际上，此微细我慢虽然是无色界爱之烦恼随眠，但仍然系属于遮障出离三界生死之烦恼障所摄，仍属于烦恼障所摄的现行法，仍与习

气随眠无关。而阿罗汉所断之烦恼从来未曾及于烦恼障习气随眠，更未涉及所知障随眠之见断、修断内容。如是法界中存在之事实，非唯理证上必然如此，亦乃诸佛菩萨所明确教导与宣说者，兹恭录经文、论文如下作为证明：

《解深密经》：

若回向菩提声闻种性补特伽罗，我亦异门说为菩萨。何以故？彼既解脱烦恼障已，若蒙诸佛等觉悟时，于所知障，其心亦可当得解脱。由彼最初为自利益，修行加行脱烦恼障，是故如来施設彼为声闻种性。（注¹）

《分别缘起初胜法门经》：

又阿罗汉虽尽诸漏脱烦恼障，应知尚有所知障摄无明随缚。如是无明，应知极远随逐有情，唯除诸佛，余皆随缚，是名无明随缚殊胜。（注²）

《瑜伽师地论》：

若诸菩萨成就种姓，尚过一切声闻独觉，何况其余一切有情？当知种姓无上最胜，何以故？略有二种净：一、烦恼障净，二、所知障净。一切声闻独觉种姓，唯能当证烦恼障净，不能当证所知障净；菩萨种姓亦能当证烦恼障净，亦能当证所知障净，是故说言望彼一切，无上最胜。（注³）

注¹ 《大正藏》册 16，《解深密经》卷 2，页 695，中 3-8。

注² 《大正藏》册 16，《分别缘起初胜法门经》卷下，页 842，下 11-14。

注³ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 35，页 478，下 20-27。

声闻、独觉唯断烦恼障之现行，不能断烦恼障之习气种子随眠，更不能断所知障，唯有菩萨能断尽烦恼障习气种子随眠，乃至进而断尽所知障而成佛。倘若声闻、独觉蒙诸佛菩萨之摄受回小向大而觉悟涅槃之本际入胎识自心如来，则能缘于亲证入胎识而现观入胎识之本来清净自性、本来涅槃体性之真如无我法性，生起大乘无生忍之智慧，以此大乘无生忍进而修学种智，当能解脱于所知障所障之变易生死，最后使如来藏中一切种子不再需要有所变异而成就佛道。应成派中观月称、宗喀巴等，竟然以凡夫之知见，月旦诸佛菩萨之圣教量，认为显教所说之阿罗汉尚有如猿猴跃、呼他为婢之身语粗重习气，唯于成佛时以一切种智乃能灭除，而称显教之成佛需无量数劫，旷日废时；忝然主张彼等应成派中观行者，只需依照其所创立理论与行门而实践者，只须遣除五阴人我之名言文字「我」，认取此名言之「我」仅有言说而无有自性，妄取所受用见闻觉知即是空性本体，而于欲界男女和合之大贪中，证知受乐时意识明了分微细我之存在，再妄想此微细我之我亦是假名施設而无自性，则称此藏密行者已证微细我而断尽法我执、已破贪等习气随眠、已证乐空双运、已经出离三界而证阿罗汉果、已经成佛，狂言修学其密法者在六个月内即可成佛（注⁴）。然彼等

注⁴ 参见 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》——探悉显密佛法真义兼破萧平实师徒邪说。（新浪网可下载上、中、下共3册，书中未列出版资讯）。PDF档下载网址如下：

<http://ishare.iask.sina.com.cn/f/12935037.html> 上册

<http://ishare.iask.sina.com.cn/f/12935038.html> 中册

<http://ishare.iask.sina.com.cn/f/12935039.html> 下册 2012/9/20

所说皆是虚妄想所成，安住于意识坚固难坏之我见烦恼中而捕风捉影、幻想为实证佛地境界。应成派中观之月称、宗喀巴、达赖、印顺、索达吉等人，如是堕于我见中而不肯断除，坚持意识是不生灭的常住法，粗浅如意识分别我见之内容，彼等都无法如实了知而破除，如是愚于五蕴之内涵而不能脱离五蕴苦聚之出生者，如是否定法界之实相、涅槃之本际入胎识如来藏者，如何能够解脱于三界？如何能够证得入胎识？如何能现观入胎识如来藏恒时显示之真实与如如法性？如何能因实证真如法性而发起般若智慧？如何能入菩萨数修学佛道乃至成佛？自身不能断我见、不能得解脱、不能实证般若智慧、不能成为实义菩萨，更不能成佛，又如何教导他人解脱于三界？如何教他人亲证菩萨藏而修佛道？如今西藏密宗却一向主张彼等密法之即身成佛法胜于显教，妄称彼等欲界贪淫法门中之「阿罗汉」乃是证得人我与法我之无自性，方得出离三界；于其密法中，更以证得意识微细「我」之无自性，妄称为已得一切种智，妄称为已断除烦恼障之细分所知障而成佛；更于毫无拣择能力之社会大众中，以其成佛之名相为糖衣，包裹着陷众生堕入三恶道之邪淫铁钩而蛊惑、勾引大众，冠冕堂皇的推广其男女双身欲界大贪之邪淫境界，这是最令一切正信之佛弟子所不忍者。为挽救被彼等藏密之毒所害而陷于邪见深坑、邪淫、乱伦、贪欲钩锁、破戒之众人，实是一切正信佛弟子应有之责！眼见后世无量苦痛之果报必将降临彼等众生，而能无动于衷，即非悲心菩萨。

于男女身触之乐生起希望追求，乃是欲界有情受到欲界爱

系缚而相应现行之贪欲烦恼钩锁，此亦是欲界有情汲汲营营追求、受用之大贪，于此数数现行之烦恼缠中，无知于自身已受到欲界爱种子现行所系缚，正是藏密应成派中观古今所有传承者与随行者之写照。自身不能脱离欲界爱种子现行之系缚者，数数被男女淫触极重贪爱所缠者，已完全被三界爱之烦恼现行所系缚，又如何能以此受系缚之身心而声称自身已出离三界？或能教导他人修学出离三界烦恼障之法要？同样的，自身被烦恼障之我见、我执、我所执、我慢所系缚及数数现行不断，并执取贪爱五欲六尘外我所为自心内法者，尚不能远离外我所的执著，又如何可以声称自身已断人我执，乃至断法我执而成就解脱果及佛果？古今应成派中观师，对于烦恼障现行之内涵懵然无知、对烦恼障习气种子之随眠系缚亦无所知、对所知障之现行更是无力察觉，连所知障的闻所得慧都付之阙如，所思、所知、所说全都属于常见外道法，连正学佛法的初机学人知见都不具备，又如何能度众生？竟敢大胆宣称已经即身成佛，如同愚痴贫民无势无财而自立为王，岂非是自取诛灭之愚行！兹举弥勒菩萨之开示，以利益诸多受到应成派中观恶见所误导者能如理思考：

云何建立烦恼杂染染净差别？谓如所说本随二惑，略二缘故染恼有情，一、由缠故，二、随眠故。现行现起烦恼名缠，即此种子未断未害，名曰随眠，亦名麤重；又不觉位名曰随眠，若在觉位说名为缠。若诸具缚补特伽罗生在欲界，成就三界烦恼随眠；若生色界所有异生，成就欲界被奢摩他之所损伏烦恼随眠，成就色界及无色

界所未损伏烦恼随眠；若生无色所有异生，成就欲界及与色界被奢摩他之所损伏烦恼随眠，成就无色所未损伏烦恼随眠。如界道理，随地亦尔，诸烦恼缠未离自地烦恼欲者，自地现起；已离欲者，即不现起；若在下地，上地诸缠亦得成就，非在上地得说成就下地诸缠。(注⁵)

略释上举论文如下：「如何建立烦恼杂染之对治前染污与对治后清净之差别？就像先前所说根本烦恼与随烦恼二种，略说有二种缘而说烦恼染污恼害有情，一者、由于在缠的缘故，二者、由于随眠的缘故。于境界中与心相应而现行的烦恼称为缠缚，依这些能起现行作用之烦恼种子，在未经修断、未予损害而潜伏在心中的状态下，称为烦恼种子随眠，又因为这些随眠不易断除的缘故而称为粗重。此外，此等烦恼若是仍然未曾现起而未被自己察觉时即称为随眠，若是已经现起而被自己所知觉，但是仍然无法加以断除时，就称其为缠缚。若是种种具足三界爱系缚之有情出生在欲界中时，则表示他们都已成就了被三界爱所系缚之烦恼与随眠；若是生于色界中所有未断我见、未得圣法之有情，则是已经成就被禅定所损伏之欲界烦恼随眠，不再有欲界法的现行；此时成就色界及无色界有情所未能损伏的烦恼随眠等现行。若是生于无色界之未证圣法之有情，则是已成就了欲界有情及色界有情中由禅定损伏之烦恼随眠等现行，也成就了无色界诸有情仍未被损伏之烦恼随眠之现行。如同三界凡夫

注⁵ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 58，页 623，上 20-中 5。

有情中各各未被禅定降伏的烦恼随眠常有现行的道理一般，烦恼随眠随逐于欲界地、初禅地，乃至非想非非想地之道理也是一样，被种种现行之烦恼所缠缚者而未能离于自地境界之欲爱者，这些烦恼必定会于自己所住的三界境界中现起；已经证得禅定而远离自地烦恼欲爱者，那一类的烦恼不会在他所住的三界境界中现起了；若是住在下地境界中，则上地所有烦恼缠也可以成就，而不是在上地境界者也能成就下地境界相应诸烦恼缠。」

弥勒菩萨之开示说得非常清楚，未能断我见、未得圣法之有情（仍然认定意识的粗心、细心、极细心为常住不坏心的人），因为修证禅定而降伏欲界五盖，证得初禅乃至四禅而得出生于色界天中，仍然会成就其定力所损伏而未能永远断除之欲界烦恼随眠；意谓出生于色界之异生有情（尚未断我见的色界天人）倘若于色界福尽、寿尽舍报以后，由于只是断除欲界烦恼的现行，其欲界烦恼种子仍然随眠而未断除的缘故，仍然处于欲界爱所系缚的状况中；故未来在色界天舍报之后，仍然会还生于欲界中。而未能离于欲界地烦恼欲爱之异生（未断我见者），诸欲界烦恼缠必定会于所受生的欲界地中数数现起（未断我见者，纵使证得禅定，只能伏欲界爱，而不能断欲界爱；已断我见者，又证得初禅时，即能永断欲界爱）。

何者为欲界地之烦恼欲爱现行？财色名食睡五欲及色声香味触法等六情贪爱追求，就是欲界有情心地之境界；其中更以追逐男女和合身触之乐受以为妙欲之乐，故名欲界地。应成

派中观古今所有传承者，皆属欲界地之异生凡夫，皆是成就三界烦恼随眠具缚之有情；何以故？因为彼等所渲染、所大力推广的最高境界，就是二六时中不离于男女和合身触，进而追求到达第四喜之全身遍受乐触，每日念兹在兹、念念系着者，乃是欲界烦恼现行之欲爱，此已是欲界现行可觉察之粗重烦恼相，已非随眠，却已是彼等所不能觉察者；更细之异生相，则是我见（以色蕴或识蕴意识为常住法，以受蕴一极粗重之淫乐觉受一作为常住法，以想蕴一了知淫乐触觉无物质相一作为常住法，以行蕴一不断运作意识及色身之身心二行一作为常住法），彼等皆不能知，皆堕于其中，五蕴具足而未断我见、我所执，竟然执著为成佛境界，是故彼等都属于异生所摄的凡夫。四阿含诸经现前仍然存在，仍可比对而加以检验，证明彼等都无智慧了知自己所堕的凡夫异生境界。

彼等又极力修证双身法的极乐淫受，与色界境界背道而驰，趣向欲界中的最沉重境界，而非向上轻升的境界，当然不可能与色界相应，即不可能发起初禅，绝对不可能超越欲界境界，死后当然亦不可能受生于色界中，只能永远受生于欲界人间或三恶道中。由如是事实，显示应成派所有中观师尚且不觉自地境界中所受缠缚之相貌，又如何能够了解烦恼障之内涵？又如何了知己离异生的阿罗汉们尚不能了知的所知障之内涵？设若彼等对大众隐瞒其男女双身修法之密法，亦能如同印顺法师之摒绝双身法的实修与希冀，实证初禅而以大乘止观之名相，宣称彼等有禅定之证量，仍然属于异生类所摄；因为彼等所宝贵、不肯弃舍与否定所能领受一切境

界之意识心，正是具足我见之心，正是与断我见修圣道之初果圣者之根本差别处。一切初果圣者都已否定意识心，同皆认定为缘生缘灭之生灭法，皆不肯认定意识是常住法；而应成派中观一切随学者、弘扬者，多数不可能证得初禅以上之禅定境界，因为男女欲爱正是使有情系着于欲界之烦恼睡眠，彼等不能损伏此项烦恼，又怎能超越欲界而证得色界之禅定境界？故彼等仅是以其所捕捉到部派佛教发展形成之六识论影子，又再窃取大乘般若诸经中之名相作为所依，将二者错误套用，以虚妄想而妄说烦恼障含摄所知障，再妄言断除烦恼障者即已成佛，实无丝毫可信之处可成就其立论也！何以故？若彼说可以成立者，则一切阿罗汉应都已成佛，则佛世时应已有一千二百五十一位大佛陀同住于人间，亦应诸大阿罗汉座下的所有阿罗汉弟子们都成佛了；则佛陀当年即不应授记说，五亿七千六百万年之后当来下生成佛者为弥勒尊佛，故知彼等之创见都不如法。（待续）



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载三)

印度正统佛教随着政治势力庇护谭崔密教而终止

历史上印度佛教的覆灭，固然是因为回教徒攻打印度所造成的结果，但若干印度的信仰并没有因此而灭亡，至今仍在印度昂然独立；所以真正让佛教覆亡原因是当时这些佛教的寺院大学，当它们被「谭崔教义」予以「密教化」后，导致清净僧团的消失，佛陀所制定的戒律被谭崔法所破坏，由是紊乱了寺院大学¹的男女关系，四众弟子被佛教名相包装所渗入的谭崔性爱修行思想所迷惑，沉溺于「性爱灌顶」²。

¹ 建立这样的大学与寺院道场，是当时的风尚。

² 印顺著，《印度佛教思想史》说：「……东方藩伽罗，现在孟加拉……西元 690 年，瞿波罗（Gopāla）在那里成立了波罗（Pāla）王朝，……在波罗王朝的护持下，『大乘佛法』，主要是『秘密大乘』，得到长期而畸型的隆盛。……西元 766-829 时……建……吉祥超行寺：中央是大佛殿，四周建立一般的（大乘等佛法）五十四院，秘密乘的五十三院，百零八院的大寺，规模比那烂陀寺大多了。……密乘已非常隆

印度佛教的后期，寺院已被谭崔密教的性爱宗旨实修所完全掌控，无法回到 佛陀的教法，所以无可避免地，随着庇护的政治势力覆灭，被「谭崔密教化」的佛教寺院大学的性爱淫秽篇也宣告结束。

许多修学大乘法以及持守清净戒的菩萨们，不能忍受谭崔法成为秘密的交媾法在寺院大学横行，很早就离开印度，择良木而栖，有人发愿于中国出生，继续修学菩萨法。

在汉朝时，佛教便因此传入中国，到了唐朝初叶，国势鼎盛，文化交流网络达到史上所未曾有的巅峰；唐人对于各民族和各宗教都是采取有容乃大、兼容并蓄的宽大态度，于是谭崔密教行者也随后来到中国；他们审察局势，中国有儒家道德的思想文化架构，形成世界独特的礼义之邦。

当寺院中有淫秽的男女关系，官府会加以治罪；再加上唐朝皇帝并不接受性爱宗教，整个大环境并没有类似印度当时社会支持谭崔性爱的个人实体交媾的机会或国王支持的条件；这违背中国礼教民情的性爱灌顶大法没有发展的空间，所以「无上瑜伽部」一直无法公开传法于唐朝各大佛教寺院，直至今日。

西藏从来和中国的儒家思想汉文化有很深的隔阂，是属于「化外之邦」，这点即使是到了 20 世纪的中国，来观察蒙

盛！……西元 955-983 年，十一世遮那迦王（Caṇaka）时，超行寺的学风最胜，立护寺的六人，称为「六贤门」，都是精通「大乘」与「秘密大乘」的。」（正闻出版社，2005.4 修订版，页 391-392）实际上，密教兴盛时，并没有什么大乘法可言，大乘法已经进入末法而灭亡了。

古和青海的喇嘛，仍不接受儒家的礼教与 佛陀的戒律，继续陷在淫秽的迷途而不知折返可知其实³。然而不过数十年的时间，随着达赖获得诺贝尔和平奖的光环，借着政治手段的运作，谭崔行者众喇嘛们已经变得炙手可热，从「高僧」到「法王」，还可以在台湾将男女淫欲的双身像卖到缺货，真是令人无语。

单单回顾 20 世纪前半叶的台湾民风，尚未结婚的年轻男女当街走在一起，都不免他人指指点点，甚至出面指责，更古老的中国风俗可想而知；更别说有人来作类似印度性庙的雕刻，那肯定会受到舆论的批评，以及官府的制裁。

然而今日大力传播谭崔密教的文化工作者、向藏密喇嘛屈躬弯腰的逢迎者、寺院中坚定拥护密教赞叹达赖喇嘛的密行者，相较于过去的民风纯朴，是否会将台湾推入一个前所未有的历史局面呢？因为中国有史以来，从来没有被谭崔密教化，恶法的左道性爱从来没有被淳朴的社会所接受，现代呢？会不像古印度的谭崔佛教一样而破例吗？

显教、密教：混淆视听的千古谎言

³ 藏蒙两地的喇嘛，以青海来说，是这西藏的入口，汉人和藏人之间的缓冲地带，而著名的密教祖师：宗喀巴就是青海人，而蒙藏两地因为宗教的特殊性，和中国汉地有所隔阂，所以从过去就以僧官的安置来安抚这些化外之邦。民国初年，蒋经国、冯玉祥各分别去青海、蒙古视察，他们所写下的感想是出家喇嘛大都犯了邪淫，分别见于《蒋经国自述》〈新的青海〉，易孟醇编辑，湖南人民出版社，1988 年 9 月，页 140 以及《冯玉祥将军自传——我的生活》第三本，页 556。

譚崔人自由创作的典籍被伪托为佛典，流传到了中土，譚崔秘密教被翻译成为「密教」，而聪明的唐朝密教僧侣不空就顺势创造了一个名称「显、密」，来指称真正的佛教是「显教」，凸显他的譚崔性交崇拜为「密教」，而将「佛教」予以贬抑，这样就巧妙地在中国地区正式入甯佛教之中，让后世的学佛人以为譚崔教理也是佛教中的一支，企图重现当初印度入甯佛教的作法。

很可悲的是，对现今许多佛门的出家众来说，其实并不清楚「显、密」二字背后代表的意义，就糊里糊涂地自称「显教」，变相承认了譚崔性交为佛教里的一个支派，如是受到这譚崔人不空的创见的影响而不自知。

相较于今日佛教法师们轻易地向着印度譚崔密教的接班人——喇嘛教——靠拢，忘记 佛陀的教诲，这譚崔人却独树一帜而一直保留他们的标志，从来都不曾忘记他们推展性交教义的祖先，无怪乎可以颠覆印度佛教而又重新开始了颠覆中国佛教的过程，这是很令人诧异的事情。因为一般的作法是想要颠覆他人，就要模仿他人而维妙维肖，然后再来加上一点改变。然而，譚崔密教瑜伽士所作的是宣称自己的典籍是「密续」，而不称为是「经」，却能借着「显教、密教」的名词运用而达成将佛教质变为性交宗教之目的。

中国人在翻译时，是以「密续」来称呼所翻译过来的典籍，这就是 Tantra 譚崔的传承重大的表征。Tantra 称之为「续」，是符合印度文字的原意。而印度女神信仰后来有产生若干典

籍，也称为是 Tantra⁴，因此，混入佛教而编纂出来的典籍是 Tantra，而佛门外的也是 Tantra，这魔族要来颠覆佛教的信心真的是很强，可以说引导这整个印度大陆一起来颠覆传统。但虽然如此，印度教的真正谭崔性爱的完成，还是要等到这女神教派的变种支派 5M 教派的左道派出现之后，这一统印度大陆的谭崔性爱则至此全部完成。

因此，这进入佛教的谭崔密教虽有其背景，但它掌握的个人性爱当作是修行，如此明白的宣示；这以目前 2012 年现有的资料来看，它是在印度教的 5M 教派之前。也就是说，魔族是一开始就直接在进入佛寺之后，针对寺院僧尼而点燃这谭崔性爱的欲火，转变佛法的清净修持，而将淫欲当作是个人修行。

若观察女神信仰的谭崔教义，则其是关于男女神明的单纯

⁴ 圣严法师说：「又因女神崇拜性力派的经典，称为怛特罗（Tantra），其数甚多，大抵是湿婆与他的妻的对话，其成立的年代虽不明确，唯其最古部分似从第七世纪开始。故到密教的典籍，也以怛特罗为名了（见《印度宗教史》二六二至二六六页）。」（《印度佛教史》，法鼓文化（台北），2012.5 二版，页 298。）然而，此谭崔体性和进入佛教的谭崔密教则有很大的差异，因为这印度教中的谭崔典籍毕竟是女神，很难转变成为一个后来个人履践这谭崔性爱而当作是修持，所以圣严法师称为「女神崇拜性力派」的说法应修正为「女神教派」。在韩廷杰的《印度佛教史》则对这女神信仰（他以为这是单纯的性力派）的典籍有说：「经典是 Tantra（坦特罗），相传有六十四种，但多数已散佚，现存者约产生于七世纪。内容大体可以分为四类：1.教义、仪轨和咒语；2.瑜伽；3.神像的创作、寺院建筑等；4.教徒应负的社会义务等。性力派（这韩学者有所误会，应为女神教派）除搞宗教活动以外，还注重宗教改革，反对歧视妇女和寡妇殉葬。」（文津出版社，1996.5 初版，页 283。）

崇拜，所以再来探讨其谭崔就失去了本文所要探讨「谭崔性爱」的意义，因此，在此要将这女神信仰中的谭崔予以切割而不需再行探究。

至于后起的5M教派的左道派虽与谭崔性爱的个人修持明显相吻合，但于时间上并不在进入佛教的谭崔密教之前，所以，在此也将舍弃对这一点的探讨。

因此，唯一的焦点就是佛世尊金口所说的魔族导引了这一切的变化，如果说有最为明确的「实体交媾」，则应该以印度的《欲经》的性爱姿势来作为这点燃密教之欲爱的来源。

中国翻译成「密续」、「密教」，以「密」来贯串这些典籍的时候，也助长了错谬的认知：自称是「显教」。然而历史的事实是只有「佛教」，并没有「显教」的说法；这是中国僧侣被这群谭崔密教所洗脑而造成的错误，是被唐朝不空三藏提出的历史创见「显教」与「密教」的影响后，所造成的后遗症⁵，从此以后，密教开始与佛教分庭抗礼而僭越于佛教之上。

不空的个人创见是：「大乘修菩萨道，是有二种修行的方式可以证得无上菩提道，这正是所谓的依照诸波罗蜜修行成佛，再来则是依照真言陀罗尼三密门修行成佛。」⁶ 不空所

⁵ 日本由于和中国的文化交流十分的密切，因此最后也引用了中国对于「显教与密教」的说法。唐朝菩提流志的「显教」则是显扬教理的意思，并非是唐朝不空所要表现的「显教」与「密教」的差别。

⁶ 《总释陀罗尼义赞》卷1：「于大乘修菩萨道二种修行，证无上菩提道，所谓：依诸波罗蜜修行成佛、依真言陀罗尼三密门修行成佛。」（《大正藏》册18，页898，上8-10）

谓的诸波罗蜜的修学，就是指佛教大乘，而真言陀罗尼三密门就是密教谭崔。在同一卷中，不空将佛教变成「显教大乘教」，将佛教经典变成是「显教修多罗」，将佛教定义、贬抑成为「显教」⁷，技巧地将谭崔教植入佛教之中，然后将佛法的「唯一大乘」变成了「显教」与「密教」两种，硬是将印度谭崔之性爱法挤入佛教之中，如是将子虚乌有的「真言密教」在中国从头建立起来。

不空又认为「显教」的修持，时间久远：「于显教修行者，要久久经历三大无数劫，然后才能证成无上菩提。」⁸而透过《金刚顶经》所描述的方法，则可以经由密教谭崔的灌顶而快速成就⁹，一生之中，可以超越一大阿僧祇劫而入地，因此

⁷ 《总释陀罗尼义赞》卷 1：「多依显教大乘教中所说也，」（《大正藏》册 18，页 898，上 12-13）同卷中：「如上陀罗尼真言密言明义依梵文，复于显教修多罗中称说，或于真言密教中说如是四称。」（《大正藏》册 18，页 898，中 21-23）

⁸ 《金刚顶瑜伽金刚萨埵五秘密修行念诵仪轨》卷 1：「于显教修行者，久久经三大无数劫，然后证成无上菩提，于其中间十进九退，或至七地，以所集福德智慧，回向声闻缘觉道果，仍不能证无上菩提。」（《大正藏》册 20，页 535，中 23-26）不空对于佛法的三大无数劫修持，似乎并不清楚有的菩萨是以《解深密经》的「刹那」来过完「劫」；除此之外，他对于大乘菩萨和声闻缘觉的果位也不明了：没有大乘的圣位菩萨到了七地的时候，还会来回向二乘小果。

⁹ 《金刚顶瑜伽金刚萨埵五秘密修行念诵仪轨》卷 1：「若依毗卢遮那佛自受用身所说内证自觉圣智法，及大普贤金刚萨埵他受用身智，则于现生遇曼荼罗阿闍梨，得入曼荼罗，为具足羯磨，以普贤三摩地，引入金刚萨埵入其身中，由加持威神力故，于须臾顷，当证无量三昧耶无量陀

接下来的「两大阿僧祇劫的修证」，对于密教不空来说，都是快速成就；他提出这样的诱引谎言，对于凡夫众生来说是颇具吸引力的，大众很容易就被诱惑入壳了。

然而，不空对于佛法的理解是破碎的，他所认为的「三界唯心」，都是由「第六识：意识心」来建立，不脱常见外道的凡夫范畴——虽然他一生极力推广及实修性交「佛法」；由此可知，他并不了解佛法。真正的「三界唯心」，就是这第八识如来藏心；菩萨们能够发起真正的实相般若智慧，是因为证得这个第八识如来藏心，而非是不空所依凭的「会杂染的、会清净的」意识心¹⁰；因此密教为了想要推翻大乘法，硬是将它的

罗尼门，以不思议法，能变易弟子俱生我执法执种子，**应时集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧，则为生在佛家**，其人从一切如来心生，从佛口生，从佛法生，从法化生，得佛法财（法财谓三密菩提心教法）纔见曼荼罗，能须臾顷净信，**以欢喜心瞻视故，则于阿赖耶识中，种金刚界种子，具受灌顶受职金刚名号，从此已后，受得广大甚深不思议法，超越二乘十地**。此大金刚萨埵五密瑜伽法门，于四时行住坐卧四仪之中，无间作意修习，于见闻觉知境界，人法二执悉皆平等，**现生证得初地，渐次升进**，由修五密，于涅槃生死不染不著，于无边五趣生死，广作利乐，分身百亿，游诸趣中成就有情，令证金刚萨埵位。」（《大正藏》册20，页535，中26-下16）不空借此诠释他所认为的《金刚顶经》意旨，他认为只要现生遇到「密教上师」，进入「曼荼罗」坛场，受具足「密教三昧耶羯磨」，经由幻想得证「密教普贤三摩地」，而引入「**密教金刚萨埵**」进入身中，**应时即身超过一大阿僧祇劫所集福德智慧，证得初地，生在「密教佛家**」，便具受灌顶受职金刚名号，从此之后，快速超越二乘十地，最后证得「密教金刚萨埵位」。

¹⁰ 《仁王般若陀罗尼释》卷1：「是故三界唯心，由心杂染，有情杂染；由

谭崔法放入大乘法中而变成佛教里的密教，想要贬抑佛教成为显教大乘，但毕竟是自始至终都抵触佛语圣教。

所以，「显教」这两个字在佛法中，没有任何的意义，这是被不空个人刻意创造出来跟佛教分庭抗礼的名词。即使想要以 Esoteric Buddhism 说这是「密教」，相对于 Exoteric Buddhism 来说「显教」，也都是没有意义的说法，这两者从来不是正式的 Buddhism 佛教的称呼。因为，佛陀的秘密是于法会上公开宣说，并非进入一个秘密的坛场集会而私相授受。

密教之有曼荼罗的秘密坛场，抑或是因为印度教的 5M 教派的左道派之秘密教而给谭崔人的启发？虽然，考据上仍无法确认左道派公开于世间的真实时间，但至少目前的考据结果对于当初主张谭崔密教是脱胎于「性力教派」的说法是无法成立的。第一、如果认定所谓的「性力教派」是传统的三大教派（或加入梵天信仰而称为四大教派）的「女神教派」，则显然是一种偏见，这是对于印度文化的女性的一种偏见所导致的。因为实质的「实体交媾」并没有出现在传统的「女神信仰」中，考据上，目前也找不到根由。

第二、如果认为这「性力教派」是后来变种的 5M 教派的左道派，则目前考据的时间是在谭崔密教占领佛教寺院之后。因此，如果说这谭崔密教的崛起是由于世间的宗教信仰势力

心清净，有情清净。若依显教，观行般若，作为生因、显因，能生一切佛菩萨，是故名佛母。」（《大正藏》册 19，页 524，上 6-9）不空不清楚这「心」的正理，却如同一般人在意识心的识蕴打转，以此为第一义，因此六识论所产生的「三界唯心」的说法都是言不及义。

来主导这个入侵，而强说是「性力教派」，这样的说法在目前的考据上，是完全没有根据的。

因此，能够在古印度大陆的佛教中全面推动这「性爱解脱」法的人，并非是来自一般的宗教的修行人，因为 佛陀已经明确地说，能够主导这世间的淫欲进入佛教而破坏佛法的是魔王；当他使唤其魔族而发觉族群渐渐减少时，佛教的兴盛就是他的眼中刺，必拔之而后快，所以他派遣徒众们来到佛教中出家。

因此，这贪恋淫乐的 5M 教派的左道派，与混入佛教的谭崔密教，都可说是魔族于世间努力的成果。所以，不论历史上是谁先谁后，未来的考证的结果会不会有新的证据出现而反过来宣称 5M 教派是在谭崔密教之前，但不论如何，像是这样可以将男女交媾当作是修行，还广为宣扬而要他人来「集体奉行」，竟然还会有人不顾世间的评论而加入坛场中的男女交媾，这当然不是一般人所能为，这其实是 佛陀金口所预记点名的魔族所为。

因此男女秘密的苟且之行，谭崔密教将 佛陀的「密意」转变成为「密法」，而将十地菩萨的灌顶变成了男女性爱交媾与传承的戏码，如是，经由古时密教不空的创举，佛陀的「佛教」被改名为「显教」，「谭崔密教」则被不空三藏法师简称为「密教」正式混入佛教中；而在一千多年来的岁月里，连佛教的僧侣也都接受这位密教人士的安排，自我催眠信受「我是显教、他是密教」的迷魂曲，不但让佛门四众心甘情愿的自我贬抑一千多年之久，又替谭崔密教挣得了一个与佛教平起平坐的地位；甚至于在佛教的各种法会议轨中，也都少不了这谭崔密

教的幽魂¹¹，这位不空确实是冲着佛教而来摧毁佛教的谭崔犀

¹¹ 由于谭崔密教无孔不入，现今所谓的佛教法会议轨，几乎都被谭崔密教渗透进来。例如超度仪式中的〈百字明〉，其实是谭崔密教的五部众在曼荼罗坛场歌颂性交三昧耶教义的真言咒语。金刚智于《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷2：【次想自身，以为一切如来宝冠庄严已，如上诵四字密语：「壤吽鑊护(引)。」诵此语，令一切如来入于己身。次结金刚缚契，如上以手合拍，令欢喜，诵此密语：「唵 萨婆怛他揭多鼻三菩提跋折罗都使野护。」如是以一切如来身口意金刚差别契，修饰自身已，复想一想随形相如，庄严自身，而诵〈一切如来大乘阿毗三摩耶百字密语〉，而令坚固，即说〈百字密语〉：「唵 跋折啰 萨埵三摩耶 么奴波逻辑耶，(金刚萨埵三摩耶愿守护我)跋折啰萨埵哆吠奴乌(二合)播底瑟咤(以为金刚萨埵)涅哩茶乌(二合)铭婆嚩(为坚牢我)素覩沙掬(二合)铭婆嚩(于我所欢喜)阿努啰(上)讫睹(二合)婆铭缚素补使榆(二合)铭婆嚩 萨婆悉地 含铭般啰野绰(授与我一切悉地)萨婆羯磨素遮铭(及诸事业)质多失唎耶(令我安稳)句嚧吽呵呵呵呵护(引)薄伽梵(世尊)萨婆怛他揭多(一切如来)跋折啰么迷闷遮(愿金刚莫舍离我)跋折哩婆嚩(令我为金刚三摩耶萨埵)摩诃三摩耶萨埵阿(去引)。」如是坚牢已，一切如来身口意金刚加持，以观自身成等正觉。】(《大正藏》册18，页239，上2-22。)这金刚智所翻译的〈百字密语〉，就是不空翻译的〈百字明〉。这是谭崔密教集大成的《金刚顶经》的〈仪轨法〉中的灌顶法，是要给谭崔密教的五部众：佛部、金刚部、莲华部、摩尼宝部、羯摩部在秘密坛场受灌顶三昧耶所使用，以为自己宝冠庄严，又有佛身入于己身而在己身之中乐空双运的大妄想，最后诵念此〈百字明〉真言而以为自己成为等正觉。如是荒诞不经而且又大妄语，但后人不知，多事者就拿来而变成了佛教法会的唐突的谭崔密教三昧耶法。

可参考梵文，目前可从 wikipedia 查阅：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%87%91%E5%89%9B%E6%89%8B%E8%8F%A9%E8%96%A9> 的〈金刚萨埵百字明咒〉的梵文。或吉田惠弘著，林光明、林胜利译，《金刚界咒语解记》，嘉丰出版社(台北)，2003.5 初版，页203-212。而在此略将金刚智的中文修饰，不作精确梵

利战将，今日应改名为魔族不空战士。

然而真的将双方所谓的「秘密」稍微比较一下，就可以知道，佛教大乘法的真正秘密与密意，都和印度教的秘密不同，这是从两千五百年前就已经知道的事实；怎么能够传了一千多年以后，最后可以翻盘，将世间的性爱秘密，以及印度古老的军荼利瑜伽这拙火瑜伽合流汇集而成为佛教的秘密教？

即使是印度本身的军荼利瑜伽术行者，也无法接受以男女性爱作为修行的教义，然而，心中就是想要性爱交媾的谭崔密教人，并不介意将真言、护摩、瑜伽、手印都带进来之后，还来供奉这些鬼神而称为「明王」；因此很讽刺地，他们也来供奉「军荼利明王」，因此他们的目的不是要单纯的模仿世间的印度教，而是要建立未来佛门四众的修行范本，让无法快速亲证大乘法的大众心生彷徨，进而心甘情愿地走向败坏佛教的性交修行之路。

所以，所谓的军荼利瑜伽以及若干的体位训练法，都是为了要来服务这谭崔新时代瑜伽术的性爱瑜伽而被借用，代表这是师出有名，因此一切都被这魔族所灵活的运用与借用；而他

文翻译：「Om! 金刚萨埵殊胜的三昧耶，愿守护我，以金刚萨埵坚牢我，于我所欢喜，授与我一切悉地成就，及诸事业成就，令我安隐，hūṃ! ha! ha! ha! ha! hoḥ! 愿密教世尊、一切如来、金刚萨埵莫舍离我，令我成为金刚萨埵三昧耶，āḥ!」显示梵语，则占篇幅，因此先根据金刚智的中译摘录修饰。这以上是金刚部的自我暗示成等正觉之真言，如是于空想之中而「即身成佛」。至于莲华部的真言，则将金刚 vajra 换成 panda 莲花即可。因此，这是标准的谭崔密教双身法的三昧耶密咒，是破坏佛法的工具。

们所要的最后究竟境界就是性爱，这才是最终可以败坏击垮印度佛教的最后一根稻草。

想想看，便可以知道，假如只有这些真言密咒、种子字、瑜伽术、手印，进入了佛教的核心，佛教就会整个垮掉吗？答案是：不会。

即使有佛门四众整天讽诵真言密咒¹²，也很虔诚的持守戒律，即使这真言外道咒和佛法的总持一点关系都没有，仍然不妨碍诸佛菩萨与护法龙天的护持；这是在于他的诚心与精进，这一千多年来的事例是屡见不鲜。因此，最终的密教决定点是

¹² 即使是名震五印的玄奘菩萨，回到中土之后，对于秘咒陀罗尼还是下了决定——不将真正经典中的密咒意思明白译出，保留其密意于实证者之中。因此在其精通梵文的状况下，仍然选择不去翻译这秘咒陀罗尼的意思，从而订定「五不翻」的规矩，秘密教法的〈陀罗尼〉等真言咒语是排于第一不翻之处，见于宋朝法云主编的《翻译名义》，有周敦义后来作序的〈翻译名义序〉：「唐奘法师论五种不翻：一、秘密故，如〈陀罗尼〉。」（《大正藏》册 54，页 1055，上 13-14。）玄奘菩萨在毕生之中，还翻译出九部很扎实的陀罗尼作品，而且，他所翻译出来的《大般若波罗蜜多经》的卷 578，被古天竺谭崔密教假借其中诵咒的模式，编造出《金刚顶经》而混入佛教中，成为佛教学术研究者所说的密教渗透佛教的历史上重大事件，因为这是密教建立《金刚顶经》母本渗透进入佛经的仿造佛经重大例子；谭崔密教借由这部经典中的密咒形式，将其外道法渗入佛教中，把握每一个可以渗透佛教的机会；也可说密教之渗透佛典的工作在当时就已经是很彻底，这魔族的努力真是令人匪夷所思。一般的未悟者自始至终都无智慧加以检别，这样子流传了千余年而来到中华大乘法域，最后终究是在走过这一千多年的历史以后，菩萨重新出生于人间，如今尘埃终于落定，谭崔密教的尾巴到底是藏不住了。

在于具备这性爱灌顶的密续的出现，而且混入佛门之中存在及被实修，这将导致佛教实质的结束；即使还有寺院的外壳硬体的存在，也已是名存实亡，因为没有诸佛菩萨与护法龙天会来护持宣扬淫欲的非佛法，更何况是以灌顶的名义来欺骗世间呢？

然而，现代的佛教法师，受到了大量密教资讯的暗示，渐渐便无顾于佛典所说菩萨必须于三大阿僧祇劫修行才能成佛的圣教，对此漫长的菩萨人生感到厌烦，不禁以为自己的根器很好，应当可以「即身成佛」，对于谭崔密教便开始心有所属；即使了解印度佛教史的谭崔密教的变化，但还是无法忘情于「快速成佛」同时可以享受性爱欢愉的追求，而不知道这只是包着糖衣的毒药，也不愿意脚踏实地的走向真正的佛菩提道。

许多佛教法师本身就是迷信谭崔，无法信受真正的大乘法，不肯信受真正的大乘净土及如来所说的大乘教，反而对于谭崔人的广告如此信受，自己不断贬抑而自称为「显教」，根本不肯接受「显教」是谭崔人欺负「佛教」的说法，是要让佛教四众弟子丧失自信心转而走向「密教」的说法。

相对之下，吕澄虽然对大乘佛法有其个人的异议，但他对于密教的评论倒是一针见血的，他在《印度佛教史略》一书中的〈印度佛教史略表〉的年代记录表，只有列到西元第八世纪，他评论的最后一句话是「密教发展，佛教渐衰」¹³。他的意思是再往下发展过去，印度已经没有佛教可说了。由此看来，吕澄还是多少有学术研究的风骨；他不理会佛教僧侣一窝蜂的将

¹³ 吕澄著，《印度佛教史略》，新文丰（台北），1975.11 初版，附录页 3。

密教这谭崔外道当作是佛教的自己人，还是一刀便将佛教与密教如实的切割开来，总算是一个明白此中是非曲直之人。

而已过世的圣严法师也曾经诚实地说出这谭崔密教的种种过失，是「与佛法相背」¹⁴，他还是说：「左道密教的大乐思想，是出自《金刚顶经》。」正是这本书要来讨论的对象《金刚顶经》。

圣严法师并且举出《金刚顶经》中的几个偈子，如「奇哉自性净，随染欲自然；离欲清净故，以染而调伏」、「由贪染供养，能转诸供养」，他说这《金刚顶经》的思想源头并不是来自佛教的教义，圣严法师说：「**再追踪此一（《金刚顶经》）思想的根源，它是来自印度教的性力派。**」¹⁵

作为谭崔密教三大经典系列集大成的《金刚顶经》，是被佛教的圣严法师很清楚地点出来，这是外道自由编纂的创作，承袭自印度教的谭崔思想所影响的性力教派。而圣严法

¹⁴ 圣严法师，《密教之考察》：「不过不论以如何的哲理来说明，此与外道法相应而与佛法相背，则无异义。重视以肉体的感受而达到与法身佛相应的空义，与瑜伽行的禅定有关，也与道家的丹道类似，与根本的佛法对照，则只能说是后期大乘密教的一种特殊现象。」（普门杂志，第38期，1982年11月出刊，页19。）

¹⁵ 圣严法师说：「左道密教的大乐思想，是出自《金刚顶经》，例如《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上有偈：『奇哉自性净，随染欲自然；离欲清净故，以染而调伏。』又说：『此是一切佛，能转善哉相，作诸喜金刚，妙喜令增长。』……『由贪染供养，能转诸供养。』……再追踪此一思想的根源，它是来自印度教的性力派……。」（圣严法师著，《印度佛教史》，法鼓文化事业，1999.12 二版1刷，页295-296。）

师所认为的这个所谓「性力」教派的观点之影响说，于前面已经辩证，在此便不多谈，应该直接说佛教并不存在如是魔族所引导的欲爱法。

然而，他的立场还是会动摇，后来竟作了自相矛盾的说法：「故不可以淫邪的观点，看待道教的房中术及密教的双身法。」¹⁶ 只能说圣严法师终生都会背负着违背如来于《楞严经》的教导、教诫、教示。

圣严法师如同一般人一样，在思惟中，不能理解诸佛菩萨护持众生的心境，也不清楚鬼神魔王支撑这谭崔密教的力道，因此他后来也不免迷惑于外相，总是觉得密教有其特异之处，因此后来所说便不免一直包容密教，开始对密教怀有幻想，成为其论述自相背反的最大的败笔，例如「到了大乘密教，更进而以密咒哲学化，完成了高深的理论基础。密咒之能产生效验，那是无可置疑的。」¹⁷

不光是圣严法师违背佛陀的谆谆嘱咐，在净土宗享誉盛名的净空法师，也在一些公开场合来为密教护航。虽然他一再强调现在没有修密的根器之人，但他又说：「密宗持的是『心戒』，所有宗派里面，以密宗的戒律最严格，杀、盗、淫、妄样样好像是在作，但是心地清净无染，所以成就最殊胜，这是佛法中的『博士班』，必须经过这一段修学才能够成佛。」¹⁸ 他

¹⁶ 圣严法师，《密教之考察》，普门杂志，第38期，1982年11月出刊，页19。

¹⁷ 圣严法师著，《印度佛教史》，法鼓文化（台北），2010.5二版，页284。

¹⁸ 净空法师这说法有两种版本：后一个版本将「杀、盗、淫、妄样样好像

是在作，但是心地清净不染」改成「修持最繁杂」，这样的作法是体认了一些事实，可能也是后来察觉自己发言不妥，也可能是有人自己改的。前一个版本可以参照：<http://www.amtb.org.tw/pdf/hz21-05.pdf>，后一个版本只要以「修持最繁杂」，就可以搜寻的到。（撷取日期：2012.09.18）

对照净空法师的前面的说法，他的思想都是一直限囿于「必须经过这一段（密宗）修学才能够成佛」，也就是说要经过「杀盗淫妄的过程」，才能够成佛；他辛苦的出家，劝人修持净土，结果他的想法是如此的偏差。净空法师将「菩萨戒」中绝对不能犯的十无尽最重戒，当作是修学密教时必须需要犯，而说自己心地清净不染；岂不知佛已经说这种修行人「三贤十圣，一切皆失」，来为犯下这戒律作了最严厉的警告，净空法师依旧视若无睹。真正密教部的正真经典《楞严经》，也是净空法师当初学习的经典，已经明载：《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6：【必使淫机，身心俱断，断性亦无，于佛菩提斯可希冀。如我此说，名为佛说，不如此说，即波旬说。】（《大正藏》册 19，页 131，下 29-页 132，上 2）所以身心二方面不论是哪一种淫都不可，还要泯除了「作意去断除淫念」，都不再生起淫念，也不需要去断除，根本无需克制；如是者无有作意，哪里还会像是密教的行者还在男女实地性交呢？净空法师，您为何不肯信受佛经呢？您为何漠视如来的教诲？您真的有想要生到阿弥陀佛的净土吗？

净空法师的论调没有改变：「譬如说修双身，修双身他还有淫欲的念头，他就堕地狱。修双身没有淫欲的念头，淫欲从哪里断？从淫欲里头没有念头，这淫欲真断了。这是什么人？你能不能做得到？你做不到你的淫欲要堕地狱，你做到你超越十法界了。」（《净空老法师开示：西藏密宗是真正的藏传佛教》）然而，会让男子的性器勃起，成为密教淫技里的「金刚杵」，请问这样可以称之为「没有淫欲的念头」？这样真的是太自以为是，太维护密教，而将基本的生理卫生的常识都刻意回避了。从柔软而转变成成为「金刚杵」，当然是有「淫欲的念头」，这常识，净空法师何必如是多言呢？

心中还是认定密宗是真实佛法，对于密宗的法义与佛教的法义全然无关的事实，他是全然无知的。

净空法师在清楚谭崔密教的男女双修的情况下，还是违背佛陀的教诫而说出这段话：「所以密宗里头有修双身的，在淫欲里面断淫欲，你有没有这个本事？没有这个本事堕地狱，有这个本事成佛道。」¹⁹ 一会儿是站在佛教的立场，一会儿又抛弃了佛教，将媚眼抛向谭崔密教。

对于密教的男女双修，台湾佛教法师们即使都知道也都了

净空法师在《学佛问答（一）》其中的页次 68-69，有下列回答信众的说法：「问：请问净业学人家家里能不能供『唵、嘛、呢、叭、咪、吽』的条幅？答：『唵、嘛、呢、叭、咪、吽』是观世音菩萨六字大明咒，教我们起心动念、言语造作，都要真诚清净平等，这是咒的意思。从咒的字面上来讲，『唵』是身，包括法身、报身、应化身；『嘛呢』是莲花；『叭咪』是保持；『吽』是意。这句咒的意义非常之好，就是我们起心动念，保持身心像莲花一样清净，出污泥而不染。你要是喜欢，供养也可以，但是要晓得这句咒的意义，常常提醒自己身心清净，一尘不染。」（社团法人高雄市净宗学会，2003.5 印赠）

这样乱解释「唵、嘛、呢、叭、咪、吽」，连谭崔密教的人也会觉得不可思议而暗中窃喜，可见净空法师对于谭崔密教的本质完全不了解。这六字大明咒的字面是「将宝珠放入莲花」，而现在台湾人哪一位听过了陶晶莹和仁波切的对话之后，还会不知道仁波切要陶晶莹慈悲的露出她的「莲花」是什么意思吗？这根本是在讨论偷窥女性下体的谈话，请问露出女性的「莲花」，这样可以叫作是「慈悲」吗？这样谁还不懂谭崔密教的「莲花」的意思？净空法师居然不懂。相对的男子的「宝珠」是什么？这还用问吗？

¹⁹ <http://tw.myblog.yahoo.com/tn9366je/article?mid=2428>（撷取日期：2012.09.18）

解这个根源是外来的，应该不是佛法，但接下来可是甚多的疑惑：对于世间的 5M 教派的左道派的崛起时间，与混入佛寺的谭崔密教的时间点，到底谁前谁后？还是有疑惑。抑或是对于真的有魔王来破坏佛法吗？心中犹豫难信时，又看到达赖喇嘛可以获得世间法的肯定，甚至拥有诺贝尔奖的光环，于是心中的各种狐疑丛生，举棋不定，还是无法百分之百肯定 佛陀所说的是对的，如是忽左忽右的立场似乎也不足为奇。

这些佛教法师都是以能否于此世间兴盛来作为真实与否的判断依凭，由此来看待佛法。如果真是可以这样，为何不看印度的佛教是如何灭亡的？为何宣称拥有最大法力护法神的天竺谭崔佛教当年会灭亡？即使不承认当时的佛教是老早已经灭亡的，那么就说密教于后来的灭亡，这也成！如果注定是谭崔佛教要兴盛，为何还会有末法时期的预记？为何会有当年谭崔佛教这些灭亡的事情发生？如果是注定佛教要兴盛，又将谭崔密教与佛教划上等号，那为何等元朝信受喇嘛教之后，君王的荒淫无道却是更甚而民不聊生？护持佛教的诸佛菩萨以及护法龙天又是如何看待这些事件呢？为何却不肯护持谭崔佛教于不灭呢？又为什么不以符合佛教法师所期望的「世间兴盛的相貌」来辅佐正统佛教呢？

因为，「世间兴盛」都是有为法，不是真正的佛法，不值得费心。佛法中是要有真实修持正法的菩萨，还有不染恶行的修行，这样才是真正的佛子。

真正在此继续维系佛法命脉的菩萨并不在意能否博得一

切众生的褒奖以及献上冠冕的虚名，总是身为受戒菩萨的本分，而在这颠沛流离的人间岁月中，随着这一丝幸存的大乘正真之法的星星之火而重新聚会，力挽狂澜，不论会被浇熄千百万次，这些三贤位的小菩萨们没有想过要放弃，没有想过要尽早结束这娑婆世界的艰辛之旅，还是咬着牙根，硬着头皮而撑过了末法一千五百多年而至今日。

这样勉强矗立圣教的旗帜而显扬正教光辉的菩萨哪里有以「世间兴盛」的虚名来作为目标呢？只要 佛陀的正法不永灭于人间，对那些令人不忍的苦海众生便有交代，这就是我们这群能力微薄的小菩萨的心愿。

佛陀的鼓励永远是令我们生死以之，祂老人家说唯有「大心菩萨」才能像大海般的心志而可以在一切其他的小菩萨都离开之后，还能实现 佛陀的「万年末法」的预记而将这命脉危若一缕悬丝的正法一肩扛起。

我们在末法时期所看见的是已入圣位的地上菩萨之作为真善知识，在世间大无畏地护持正教的雄心壮志，每每让我们感动涕零，泪眼婆娑，即使未来几千年迎接我们的是难以令人堪受的窘境：生计艰难而避居于穷乡僻壤，道场一片残垣破瓦而无力修治，闻法之信众唯有年迈老朽贫困之数，我们仍然生死拥护地上菩萨，庄严这硕果仅存的最后一分的 如来正法道场，一样受正法的熏陶而以甚深的法乐自娱，也绝对不会在此恶劣的环境压迫下，而对谭崔密教作出任何一分的妥协。

在此劝告坚持信受密教瑜伽修行的台湾佛教法师们，应该

抛弃「显密宗派」的妄见，应该深刻了解到一点：没有显教与密教并驾齐驱的事实，打从一开始，这「显教」的称呼就是一个恶意的捏造，从来不是事实。历史上，从来没有过「显教」的弟子，也没有诞生过一位「显教」的老师，只有佛教弟子与佛教法师。然而，却有这么多自认是「显教」的所谓的「佛门四众」，这个由不空三藏创造而诞生的历史荒谬事件，真是将如来圣教的「末法」二字显示得如是淋漓尽致。

佛教和密教是各自独立于世间，佛教不是密教，密教不是佛教——密教的教义与行门自始至终都与佛法的实证无关。佛法本身就是希望一切有情看清楚事情的真相，而法界里的真相不是有那么多个，不是错综复杂，法界「真相只有一个」。如果 佛陀所说的大乘法是「唯一大乘」，那么别于 佛陀说法的谭崔密教所想尽办法另起炉灶的「密咒大乘」和「金刚乘」，就值得您细心地检验与商榷。

对于信受谭崔密教的台湾佛教四众弟子，在畏惧佛法智慧法海太浩瀚的无奈心境之下，又无法确定自己到底应该建立什么正确的见解，便很容易被自身奇怪的思考逻辑卡住，而落在矛盾的思惟陷阱里；于是在对「佛、法、僧、戒」四不坏净无法产生具足信的情况下，无法开展三乘菩提这真实佛道之旅。当自己都无法肯定自己是三宝弟子的同时，不免有许多佛弟子会与外道厮混，甚至替外道张眼，也就不足为奇了。（待续）

見性與看話頭

黃正偉老師

(連載十四)

第三目 锻炼参禅功夫时应同时熏习正知正见

有了动中的无相念佛功夫以后，继续深入练习而变得很纯熟时，才能够转为看话头的状态，但还要继续深入把看话头的功夫练得更纯熟，才可以开始参话头。开始参话头以前，也就是在锻炼无相念佛及看话头功夫时，就应该同时熏习应有的知见。远离错误的知见，才能练成参禅所需要的功夫；远离错误的知见，才能够明心开悟。想要眼见佛性时也是一样，必须先远离错误的知见，功夫才能更深入，才不会往错误方向深入，将来才能眼见佛性。参究佛性时，最好还要有过来人指导，免得浪费生命与时间。因此，对于以下的知见，应该有所理解。

作功夫时，全都是在五阴十八界里面，如果离开了五阴十八界，就不可能练成参禅的功夫。但是到了参禅时，就必须先了解五阴十八界的内涵，知道全都是生灭的假我，参禅时才不会落入五阴、或十八界、或三界境界中，就会知道那都是生灭

境界，不是中国禅宗所悟的实相常住境界，就不会悟错时还自以为开悟了。所以，对于十八界和三界的境界，都应该有所了解。然后，对于参禅过程中的一些境界，也应该有所了解；末学在这里，只作很简略的重点提示，详细内容，请读者详阅 平实导师的《禅一悟前与悟后》，以及其他的著作。

当十八界具足了，就是欲界的法；假使所悟的心仍是住在欲境界中的心，当然不是开悟证到出三界法的第八识如来藏，如来藏是不住在三界法中的真心。十八界法具足时，一定是欲境界，因为到了色界，就少了六界——没有香尘、鼻根、鼻识、味尘、舌根、舌识；所以色界天人没有团食，而甘露正是欲界天人的团食。所以求甘露而说是佛法的实证，是根本不懂佛法的人，因为甘露只是欲界天人日常生活中的食物，与佛法的修证无关。到了色界，都不吃食物，是以禅悦为食，就是以定力的增长来维持及增长身力，也就是以禅定的定力所生禅悦的喜乐，作为色界天人的食养，那纯粹是依禅定而有的。

在色界天里，从初禅天的第一天开始，就已经不像欲界天人了。欲界天人还有微细物质所造成的五脏六腑，所以他们还要吃甘露，以维持欲界天身的生存；但是色界天人，从初禅天以上，都没有五脏六腑，所以他们都不吃甘露。依 平实导师的开示说，将来有一天，当我们修得初禅的时候，住在初禅遍身发的境界中，将会发觉自己的身体中都是如云如雾，没有五脏六腑，身中好像天上的白云一样，但是比白云淡一点点，好像很浓而光亮的白雾一样。色界天人没有五脏六腑，是因为色界天人都不吃团食，所以他们不必这些内脏，就不必饮食，也

不必吃欲界天的甘露。但是，这时的觉知心还是同一个意识觉知心，并没有转变成第八识如来藏。由这个道理，就知道如果是发起禅定的境界，住在禅定境界中的觉知心，还不是禅宗祖师所悟的真心如来藏。假使有能力更深入禅定，证得四空定时，一样是觉知心意识住在那里面，还是意识的境界，还没有脱离识阴，所以依旧不是真心如来藏。先了解这些基本的知见，才不会未悟言悟，犯下大妄语业。

再回来说话头禅、看话头、参话头。平实导师曾说：

由于修行，定力太好，所以使他睡不着。譬如我，每晚都很难睡得着；当我要入睡时，我只有一个办法——就像舍寿要入涅槃的心境，把自己(无念的了了灵知)舍掉；如果不把无念灵知的自己舍掉的话，就无法入睡。当你一天到晚都是处于一念不生的状态，这种无念的了了灵知，会使得你因为定力的关系而睡不着；心里越清明，就越睡不着；越睡不着，就会更长时间的安住于无念灵知的境界中，定力就会越来越好，就会越睡不着，成为一种循环。所以我如果要修定的话，很容易，只要一坐下来，就可以马上入定了；在身体累了的时候，坐下来想要打个瞌睡都不容易，还得像入睡一样的努力一番呢。¹

在参禅前的作功夫阶段，也应该知道要同时修除五盖的道理，才不会成为障碍道业的恶缘。这时候，对于已经见道的人，

¹ 摘录自 平实导师，《甘露法雨》，佛教正觉同修会（台北市），初版十二刷 2010 年 7 月。

就应该说是断除五盖，不应该再说是降伏了；因为见道的人，应该开始断除，只有尚未见道的人，才能说是降伏五盖，因为他还没有确认自己是虚妄的，没有断除的能力，只能借禅定的实证来降伏。如果见道以后，对于五盖等性障还没有断除，就会继续在五欲境界中现行，初禅等禅定就永远不会证得，觉知心就不能超越欲界境界。但这并不重要，怕的是这个人没有降伏五盖，因此会对善知识生慢，或者因此对一切人生慢，恐怕会造作大妄语业，成为障道因缘，这也是锻炼参禅功夫时，应该同时建立起来的知见，预防万一犯下过失。

第四目 看话头及参话头时对妄想的态度

当我们练习看话头时，常常会有妄想及妄念产生，这是因为我们对世间法还是有厚重的罣碍，就是对三界中的各种法还有贪爱；其实，主要还是对欲界中的人间境界有各种罣碍。如果再深入追究这些罣碍的起因，还是因为对自我有贪爱，于是同时对眷属有贪爱。当我们对眷属有贪爱的时候，就常常会有许多妄想或更细的妄念出生了，我们不论是修学禅定或者看话头时，就会不断的出生妄想。由这样推理及观察，可以确定妄想与妄念都是从我执与我所执的烦恼中生出来的；如果我们能够把这些烦恼放下，妄想与妄念就会跟着这些烦恼的减少而渐渐减少，就能好好看话头了；甚至还可以好好参禅，很专注一心在参禅上面，如果有正知正见时，有一天就有可能开悟明心。不论是二乘菩提的解脱道，或是大乘的佛菩提道，观行时能够专注一心的原理都是这样的。

但是，如果是想要断尽三界爱的烦恼时，就不只像这样说

的消除妄想的观行方法，还要进一步以这种减少了烦恼的细意识觉知心，来作各种观行。有的人可以在这时详细观察五阴的每一阴都是生灭的，都是本无今有的，从观察五阴的生灭性来断我见、证初果。但是证初果的大前提是要承认有第八识金刚心常住不坏，灭掉五阴十八界以后还有这个金刚心如来藏独存而无见闻觉知，否则是无法断我见的，一定会落入细意识中，仍然无法断除意识我常住的邪见。有的人可以用这种功夫，观察十八界的每一界都是生灭法，来断除我见、证初果。但不论是用五阴来观察生灭，或用十八界来观察生灭，都必须先具备了知五阴与十八界的全部内容，都没有遗漏；也必须确定五阴十八界中的每一阴或每一界都是生灭法，实证五阴、十八界都无真实我，才能断除我见。一切声闻初果断三缚结的实修，都同样以意识的生灭性，作为最主要的观察内容。这部分内容，在平实导师的书中说得很多，尤其是《阿含正义》书中说得最多，有兴趣先证初果的学佛人，可以自行请阅；请依照书中的开示，一一详细而没有遗漏的观察，就能证得初果，末学不在此处抄录及细说。

但是末学要说明的是，声闻人证初果与菩萨证真如，是不同的观行内容与实证，不可以混为一谈。声闻人证初果，是从观察五阴、十八界的生灭性，证实五阴十八界中没有一阴或一界是真实我，这样实证无我而证初果，得到出离三界生死的见地上的解脱，并没有证得菩萨所证的真如。菩萨所证的真如，包含真与如二个法。说「真」，是由于证得第八识如来藏以后，可以时时观察如来藏的真实性：因为如来藏确实能生万法，五

阴十八界都是由祂所生的，所以是真实；如来藏也不会被任何一法坏灭，所以也是真实法，这就是「真」。而如来藏在三界万法中，不论是在人间享受快乐，或者是在人间受苦时；不论是在欲界天中享受妙乐，或是下堕三恶道中受苦时，都同样不会改变祂的自性，永远都不受苦乐，所以永远都是如如不动的，这样就是「如」；当人们被辱骂时，心中激动而痛苦时，他们的如来藏还是如如不动，所以是「如」。由于如来藏具有「真」与「如」的功德，而且永远不会改变，无始劫以前就是这样子，现在也是这样子，未来无量劫以后还是这样子，所以有真如自性。证得第八识如来藏时，就能这样子观察如来藏的真如性，就是证真如。

二乘圣人只是断我见而不必证如来藏，当然无法观察如来藏的真如法性，不能证真如；由此证明，二乘见道与大乘见道的内容是不同的；可是菩萨在参话头而证真如之前，一定要先证二乘的见道，要先成为初果人，才不会落入五阴、十八界中，参话头时才会真的开悟；这是在锻炼看话头、参话头功夫的阶段中，应该同时建立起来的正知正见，否则把看话头的功夫练得再好，把参话头的功夫努力用功，三十大劫以后还是会落入细意识中，不离常见外道所堕的意识我境界，永远都不会有真正开悟的时候。

如果看话头或参话头时，有时偶尔在心中生起了对这些道理的思惟语言，是没有关系的，因为这不属于妄想、妄念，而是作功夫的阶段中，应该同时修习的观行内容，不必刻意排除它；应该在这些道理出现时，或者想到这些道理而心中

有疑惑时，随即给予思惟及观察，才不会使自己退回常见外道法中，然后才回到作功夫的阶段里继续用功或继续参禅。因为开悟明心之前，必须先断我见，如果没有先断我见，特别是断**意识常住不坏**的我见，就无法往正确的方向参禅，不可能找到第八识如来藏，不可能证真如。因此，对于妄想杂念的定义，也是应该先弄清楚的。对于正法知见的整理与进修，不应该因为作功夫的缘故，就故意排除它。

在学禅、参禅的过程中，应该排除的妄想有二种，前面所说的是打坐时心里面出现了语言文字，所以开始打妄想，这是应该排除的，以免妨碍看话头功夫的锻炼，以免妨碍参话头的参禅过程。可是平实导师注解《楞伽经》时，曾说明《楞伽经》中所讲的「妄想」，是指因为邪知邪见所产生错误的思惟与推理，就是虚妄想，在这部经中简称为「妄想」，与末学这里所说的打坐中、看话头、参话头时出现的语言妄想不同。对于经中所说的这种不如理的虚妄之想，一出现时就要先处理它，好好思惟清楚而灭除掉。如果自己对这些虚妄想，没有能力、没有智慧分辨清楚时，就应该向善知识请教，或者从善知识的著作开示中，寻找答案来解决，不可以用压抑的方法排除掉而不管它，否则以后参话头时都是浪费时间，一定会落入常见外道所堕的我见中。

在锻炼功夫阶段的语言妄想，也有粗细的差别；如果是因为世间法而产生的妄想，都是粗妄想，当然要赶快排除它，别让它们来影响看话头的锻炼，或者影响参话头求悟。如果是有关参话头的标的，也就是有关开悟明心方面的妄想，就要赶快

处理它，不是排除它不管。平实导师曾说：

妄想有二种，前面所说的是打坐时心里面出现了语言文字打妄想。可是《楞伽经》中所讲的妄想，是指邪知邪见所产生的不正确思惟与推理，叫作虚妄想，经中简称为妄想，与此处打坐中出现的语言妄想不同。经中所说的这种妄想，就不是由一念无明的烦恼而产生的，而是由于对法界实相不如实了知——也就是因为无始无明的所知障而产生的不如理作意的思惟——对法界真实相不如实知。在打坐当中，都是先有一个念头出现，由这个念头再引生意思，然后才有语言文字随后出现；如果是很散心的话，再接下去就会有影像被引生出来，那就是作白日梦了。他们的出现，是有其先后次序的。

念头（没有语言文字的妄念）为什么会出现在？其实是由意根的攀缘执著而出现的；意根——末那识——无始以来就具有的遍计所执性，它从无始以来就不断地在执取一切法；这个不断在执取的，就是你自己。我们且先不说这个不断在执取的你，先来说一说大家所知道的自我——意识；大家都没有真的认识意识，老以为意识就是自己；所以往往以这个能知能觉的见闻觉知心为自己，将意根的自己以为是不可知的心。有的人更荒唐，以为意根是大脑；如果意根是大脑的话，那么应该每一对父母都会看到婴儿带着大脑来入母胎，可是明明每一对父母都不曾看到有什么大脑来入胎啊！意根是心，不是有色根；佛说人死之后，意根带着前世名色所缘的识，来入

母胎；这个意根，就是处处作主思量的你；意识只是被你所运用的心而已。但是众生不了解，往往将见闻觉知的意识误认为自己，反而将真正的自己给忽略了，其实意根——处处作主恒审思量的心——才是真正你自己，才是凡夫众生我见的我；可惜的是不但众生都不知道，甚至连正在学佛的佛子们也不知道，乃至连佛学大师的印顺法师都跟着误会了。

那么外面学佛的人听了我这个说法，可能就会向我抗议：「你说意根末那识就是真正的众生我，可是当我睡着无梦的时候，明明没我存在，我明明消失了。如果我还在的话，而这个意根的我是会作主的，那我正在睡着无梦的境界中时，应该就会知道有我存在啊！可是这个处处作主的我，睡着以后明明消失了啊！」如果你也像他们那样想的话，那你可就大错特错了。因为意根不像意识能返观自己，意根是不返观自己的；从狭义的种智来说，它没有证自证分（从更微细深入的种智来说，它也是有证自证分的；但这不是初悟菩萨的般若慧所能知之），因为没有证自证分，所以它不能返观自己，所以当它仍然存在、仍然在不停地运作时，它不知自己是存在的；因为没有这个证自证分，所以你在睡着无梦时，意识的证自证分消失了以后，没有意识的证自证分来证知自己仍然存在，就不知道自己仍然存在；但是，众生睡着了以后，末那的自己其实是仍然存在的，只是它因为没有证自证分——返观自己的能力，所以就不知道自己其实是存在

于当下的，醒来以后就以为能见闻觉知的意识才是真正的自己，而不知道意识因为睡着而断灭以后，仍然还有处处作主的末那存在。所以众生往往要等到醒来之后，才又感觉到有自己的存在——因为意识重新现行后，就又有证自证分来自觉存在了。

末那识的体性就是遍计执性，从无始劫来就一直保持这种体性，不曾改变；它的另一种体性又称为恒审思量，也就是说：它从无始劫以来，不论是睡着或者闷绝，乃至正死位与灭尽定、无想定中，它都是永不断灭的，所以说它「恒」；它从无始劫来就一直在审度一切法，包括睡着无梦乃至闷绝、死亡、无想定与灭尽定中，一直都是如此，不曾有丝毫改变，恒常存在地审度一切法，所以说它「审」；末那识的你，在你醒着时，不断地借着意识对于五尘的直接了别，而对一切法作思量——是否继续、或是否改变？这种思量在你醒着的时候，是刹那刹那地持续进行而不断绝的；睡着无梦时，以及闷绝等四种状况中，它也是这样持续不断地在运作着，但是它必须在觉得异常时，先唤醒意识（令阿赖耶识流注出意识的种子），使意识出现，借意识的分别性来判断应该作什么？所以在眠熟等五位中，末那仍然在运作不停；如果没有末那的你在眠熟等五位中继续存在，你一旦睡着了，将会永远醒不过来了。由此可知，末那识的这个你，在你的意识因为睡着而断灭了以后，它仍旧是存在而运作不辍的。众生对于一切事物，经由意识的分别判

断之后，都必须由末那识的你去作决定，然后才会有下一步的行动，但是众生却都不知道这个事实，往往将那夜夜断灭的意识「我」误认为是自己。²

由以上 平实导师的开示中加以思惟及理解，然后依照这些开示的内容，深入思惟及观察，参话头时就可以远离妄心，往真心如来藏的方向去寻觅，才有可能开悟明心。在参禅过程中如果遇到了妄想出现时，也会懂得区分出来，什么妄想是应该排除而不理会它，什么妄想是应该加以面对及思惟整理的，才能导正自己参话头时的方向，才可能开悟明心。但是在佛性的参究方面，末学可以着墨的地方其实不多，因为在佛性的实证上面，还要分为二个面向来说：

第一个面向，是关于看话头功夫的锻炼；第二个面向，是关于佛性内容的参究。在第一个面向，末学接受 平实导师的指导，在明心后继续深入锻炼看话头的功夫，在锻炼过程中，经历许多的状况，自己也不知道演变出来的状况究竟是好或不好，有时得要找机会，请教 平实导师。善知识是过来人，都是才听一、二句话就知道了，这时只要一句话或二句话指示，末学就知道应该转向或者继续深入作功夫了。但 平实导师曾吩咐说：这个过程与演变内容不可说出去，以免将来有人自作聪明，听了或读了就当作自己已有这个经历，就用来报告，使善知识误信他真的有这些经历与功夫了；而其实他自己并没有

² 摘录自 平实导师，《甘露法雨》，佛教正觉同修会（台北市），初版十二刷 2010 年 7 月。

这些经历，善知识即无法作出正确的判断，误以为学人真的完成见性时应该具备的功夫了，加以引导的结果，就是成为解悟，这一世再也不可能有眼见佛性的因缘了。

为了避免再产生这种不想看见的情形，平实导师特别要求所有被指导的学人，都不可说出想要眼见佛性者对于看话头，应该要有的演变过程与内容。这不是吝法，而是因为平实导师以前曾经专为同修们的眼见佛性而办过禅二，导致有很多人解悟佛性，这一世已没机会看见佛性了；平实导师对这件事情很自责，到现在都还会自责。所以现在都要先经历看话头的深入作功夫的过程，也要把看话头的演变经历，一一报告，直到可以见性时应该有的状况出现了，才会加以引导。因此，末学所能说的是，看话头的层次有许多不同，并不是会看话头时就具足眼见佛性的定力了。看话头的功夫，不只是正确与否的问题，而是有许多不同境界与层次；如果不是过来人，是不会知道其中的演变状况的。末学对于求见佛性的人，所能说的就只有如此了，剩下来的都是要由读者自己亲身去实践与经历。

至于参究佛性的内容，也是只有过来人才会知道。佛性的内涵，与开悟明心是有极大反差的，因为第八识如来藏离见闻觉知，从来都不会落入六尘中生起见闻觉知，可是佛性却从来都跟见闻觉知在一起，从来没有离开见闻觉知，却不在六尘中生起见闻觉知，与求悟第八识如来藏的明心，刚好是相反的方向。这是很奇怪的反差，而事实确实是如此；如果想要自己参究，证悟的可能性很低，几乎是不可能的。如果是在大善知识

的指导下，参究时才会轻松的把握住方向，不会很辛苦。如果条件都成熟了，还是参不出来时，只要善知识加以引导，也是可以眼见佛性的；这样求见佛性时，就很轻松而且可以眼见。

可是，在还没有具足眼见佛性所必须的大福德以前，在看话头的定力还没有到达见性所必须的程度之前，最好不要自己擅自决定开始参究；否则可能因为慧力很好，很快参究出来，知道佛性的内涵了，可是不管怎样瞪眼明目，还是一样看不见佛性。到那时，看不见就是看不见，想要怪谁都怪不到，只能怪自己，真是得不偿失。这是末学对明心后想要看见佛性的菩萨们的劝告，也是末学所做的最好劝告。

因为以上所说的内容，都属于和妄想及正知见有关的部分，所以在这里为读者讲出来，希望对读者会有帮助。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十六)

第六目 《广论》的止观次第决定

《广论》344页说：

如《入行论》云：「当知具止观，能摧诸烦恼，故应先求止。」谓先修止，次依止故，乃修妙观。若作是念：「《修次初编》云：『此二所缘无定』，此说止缘无有决定。前文亦说，止所缘中俱有法及法性，故先了解无我深义，缘彼而修，则心无散乱之止及缘空性之观同时俱起，何必先求奢摩他已，次乃修观耶？」答：「此说观前先修止者，非说引生正见通达无我须先修止。虽无止者，亦能生正见故。又此正见内生强力之感觉，亦不须以止为先；以无止者，仅以观慧数数思择，此亦能生强力感觉，无所违故。若相违者，则修无常生死过患菩提心等，引生强力之感觉，皆须依止。太为过失，理相等故。」

宗喀巴接着又说：

若尔，观前修止为何耶？如《解深密经》说，若以观慧而修思择，最极思择，乃至未起身心轻安，尔时但是毗钵舍那相应作意，生轻安已乃名妙观。故先未得止者，仅以观慧而修思择，终不能发身心轻安所有喜乐。若得止已，后以观慧思择而修，轻安乃生，故观须止因。

《广论》中说：【止与观何者先修？寂天在《入行论》第八品中说：「有止诸胜观，能灭诸烦恼；知己先求止，止由离贪成。」】有说：「寂天的《入菩萨行论》是根据一百零五部佛经中摘抄而成的『学集论』；姑且不论寂天论师不知不证如来藏，单从《入行论》抄来的这四句偈来看，其意思应是：「具有『止』的『殊胜观』，能够灭除种种烦恼；知道这个道理以后，就应该先求证得『止』才可能灭诸烦恼，但是止的证得是由于离贪才能成就。」并不是说要先修止后修观，而是说：「欲修后后之胜观，须具前前『止』的功德」。莲花戒则说没有决定，而宗喀巴以其切割止观二法的错误见解，再加上喇嘛教双身法的邪思惟，而自问言：「如果你这样想：《修次初编》说『此二所缘无定』，说止的所缘无有决定。前文也说，止的所缘俱有法及法性二种，所以先了解无我的深义再缘彼而修，则心无散乱的『止』及缘空性的『观』就能同时俱起，又何必先求奢摩他，以后才再来修毗钵舍呢？」接着又自己回答说：「寂天说的先止后观，并不是说要通达『无上瑜伽』的无我空性正见就必须先修止。因为，就算尚未得『无上瑜伽』之止的学人，也能生起正见的缘故。再者，于

此空性正见内生起强力的乐触觉受，也未必要先修止；也就是说尚未得『无上瑜伽』之止的人，只要以观察慧（以观察双身法乐受的「智慧」）在乐空双运时不断的思惟简择，同样也能生起强力的乐触觉受，并不会有所违背的。如果说这样是会有所违背的话，那么修学无常生死过患乃至菩提心等，所引生强烈的乐触觉受也就都要依于先得『止』，那样的说法就有严重的过失，因为道理应该是相同的缘故。」宗喀巴的意思是，应该先知道乐空双运的道理，实修时先以方便善巧的观慧来发起「强力感觉」即可，所以不必先修止。宗喀巴《广论》中这些话所要说明的意思就是：「喇嘛教行者经过不断的思惟简择，如果仍然不能生起乐受而止于一境中，就必须纯以观察慧观察乐空不二时如何生起强力乐受的感觉；当行者已经生起了如何获得『强力感觉』淫乐觉受的观察慧时，才能说是妙观——妙观察智。所以，先前未得如此乐受而安止于其中的人，仅以观察之智慧而修乐空双运的思惟抉择，终究不能发起身心轻安的所有喜乐觉受；若能先修得乐空的觉受生起而安止其中以后，再以观慧来思惟抉择而修行，促使乐空不二的轻安乐受得以成就『强力感觉』，才是真实正确的观慧与修止；所以修双身法止观的人，必须先有乐空不二的乐受可以增长『强力感觉』之观慧，获得『强力感觉』之乐空双运境界时才需要修『止』。」

以此缘故，宗喀巴认为乐空双运的止与观两者不相违背；如果会互相违背的话，则证得乐空双运以后观修无常、生死过患、菩提心等，想要引生「强力感觉」的乐空不二感受时则必

须先依止——要住在乐空双运境界中才能观察如何引生快乐的「强力感觉」，如此修乐空双运的止观就不会有大过失，还说这是因为止、观的道理都相同缘故。这就是宗喀巴认为先修止后修观，或先修观后修止，两者不相违背的道理。所以宗喀巴才又接着说：「至于为何修观前要先修止？就像《解深密经》中说的，假若先以观察慧来思惟抉择，乃至最深细的思惟抉择，仍然不能生起乐空不二的身心轻安，则只是毗钵舍那随顺而已，必须是生起轻安快乐时才是有妙观察慧。所以未得止的人，仅以观察慧来思择，不能发起乐空双运的身心轻安的喜乐；若得止后，以观察慧来修，身心轻安乃得生起，故说修观之前必先修止。」以上是宗喀巴以六识论、双身法等邪见所说「止观」之谬论；但他说得很隐晦，所以修学广论的人若是还没获得慧灌，以及尚未获得真懂《广论》的上师指导以前，对宗喀巴这个隐说的内涵是不可能了解的。

以宗喀巴在《菩提道次第广论》中这段文字的内容隐说乐空双运而且强调「强力感觉」，可以确定他的二种《广论》全都是在弘扬双身法，他在三士道中所谓的佛法则全都移花接木为常见外道的意识境界，只是障眼法，想要使佛教徒误以为他说的那些假佛法的意涵也是佛法；所以古今藏密喇嘛们都是用双身法的观点来说止观，根本不是世间禅定的止观，更不是出世间解脱、世出世间般若的止观。如达赖喇嘛说：

具有坚定慈悲及智慧的修行者，可以在修行之道上运用性交，以性交做为强大意识专注的方法，然后显现出本有的澄明心。目的是要实证及延长心的更深刻层面，然

后用此力量加强对空性的了悟。¹

因此藏密人士要用性交来作为「强大意识专注的方法」来修正，然后才能在第四喜性高潮的时候来修观——一念不生专心领受全身最强烈的淫乐；这样说为可透过上师加持，使得弟子得证双身法的「止观」。如十四世达赖喇嘛在《藏传佛教世界——西藏佛教的哲学与实践》中说：

当行者在密宗道达到较高层次时，他们会被要求去寻找明妃²或勇父以作为入道的动力，当进行双运时³，男性行者有较高的证量就可以帮助女性行者证悟佛果；同理，女性行者如果有较高的证量也可以协助男性行者证悟。因此不论行者的性别，其效果是互补的。⁴

所以宗喀巴、达赖喇嘛等所说的止、观是双身法，与真正的禅定止、观并不一样。盖止、观之修学，有依意识心所修的止观与依阿赖耶识所修的止观之别，其分际在于是否证得空性心如来藏。以禅定之止观来说，未证空性心如来藏之前，依世

¹ 达赖喇嘛著，丁乃竺译，《达赖生死书》，天下杂志（台北），2004.12.20 第一版 12 刷，页 157。

² 男性密宗行者应是与女上师或女性同门（明妃）；女性行者则是应与喇嘛上师或男性同门（勇父）合修双身法。

³ 密宗男女合修双身法而做种种动作，来使双方都达到性高潮，同时想象性高潮中的快乐觉受空无一物名为空性，亦名为乐空不二，这个过程就称为「进行双运」。当性高潮中能认知当时的乐受是无形无色的空性时，知道乐受与空性不二时，就是密宗的「证悟」。

⁴ 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富译，《藏传佛教世界——西藏佛教的哲学与实践》，立绪文化事业有限公司（台北），2004.10 初版 8 刷，页 110。

俗智而修止观，所得的是世间四禅八定的福业，那只是世间的善法，功德受用还不算大；菩萨证得空性心如来藏，能依于如来藏而有的般若慧来修止观，虽然还是世间的四禅八定，但是菩萨证得四禅八定时有五种胜利：**一者**，菩萨具有威神力，能降伏诸天。**二者**，能伏、除三界烦恼，速证慧解脱。**三者**，能速取证灭尽定，成俱解脱无学。**四者**，菩萨取证灭尽定而留惑润生，并能自行决定舍报时间与地点。**五者**，速得神通，游化十方世界，亲闻诸佛说法，乃至利益十方众生。菩萨证得四禅八定有如是殊胜功德受用，故菩萨悟后亦须勤修禅定之止、观。但宗喀巴说的止、观却是双身法，与真正的禅定止、观并不一样，只能说那是藏传佛教喇嘛们的妄想止观而已。

寂天、莲花戒、宗喀巴都否认有如来藏，而止观之法若离于如来藏的实证而修，则不论先止后观或先观后止，都只是在意识境界的层面，都与空性智慧无关；况且世间禅定的止观之法，以及出世间的二乘解脱道静虑，乃至大乘静虑的参禅，都不能单修止或单修观，必定是止中有观，观中有止，止观双运才是如理之正说。

宗喀巴窃用《解深密经》的经文来解说先修止后修观，曲解《解深密经》之义旨。前举《解深密经》开示之奢摩他、毗钵舍那自性中，所说的是止中修观，观中也修止，都是依第八识心的离六尘境界的自性而说般若智慧的止与观；但宗喀巴援引此经文后所说的止与观，却都是住在六尘中的六识境界而且是淫乐境界中的止与观，其实是牛头逗马嘴的不伦不类行为，目的是在欺骗佛教徒，使人误以为他说的淫乐境界的止观即是

佛经中所说的般若智慧的止观。经中说的「止中修观」谓「彼由获得身心轻安为所依故」，身心轻安是止的功德受用，为胜观之因所依。在身心轻安中意识所缘境，以观察慧作思择，心得决定，因而证得初静虑或更上的静虑，于身心生起喜乐，是故「观中也在修止」。宗喀巴说：「若得止已，后以观慧思择而修，轻安乃生，故观须止因。」但禅定止观之法不能强行分割，不能说得止后再修观，或得观后再修止；如是止观功德不能成就，轻安绝对不能生起，轻安之生起是止观同时双修之果。而乐空双运是具足识阴六识的境界，也是证得禅定的最主要障碍，根本不可能获得世间禅定的止观功德，更不可能获得般若智慧的止观功德，这也是宗喀巴的谬论与《解深密经》正理相违之处。

《广论》345页又说：

又此止观次第，是就新生之时应如是修，若先已生，则无决定次第；亦可先修毗钵舍那，次修奢摩他。何故《集论》说有先得胜观而未得止，彼应依观而勤修止耶？答：此非说未得第一静虑未到定所摄之止，是说未得第一静虑三摩地以上之止。此复是说证四谛已，次依此观，而修第一静虑以上之止。〈本地分〉云：「又已如实善知从苦至道，然未能得初静虑等，于此无间住心，更不择法，是依增上慧而修增上心。」

宗喀巴于此前句说先止后观，是对新学密宗四禅一新学双身法初喜到四喜一之人而说；后句则说曾修止观之人也可以先修观后修止。接着宗喀巴自问：「为何《集论》中有说：有人

先得妙胜观察慧而未得止，如此之人应该依观来修止？」宗喀巴再自答说：「先修观后修止的人，不是指尚未证得初禅（初喜）定之人所修的止，而是指证得初禅（初喜）或是更高『密宗乐空禅定』的人所修的止。」这是因为《广论》的说法内涵实与《集论》中的法义违背，宗喀巴为了避免有人对其谬论提出质疑，故施設此一问答而欲遮掩败阙，让人以为所说与《集论》相符。宗喀巴接着又更解释说：「透过观察修而证得四果的圣人，再修初禅以上的止。」乃至更用根本论〈本地分〉之名义说：「已确实了解苦、集、灭、道，虽然尚未得初禅（初喜）以上等密宗禅定，但是却能心不断的安住一境，而且不简择诸法，这就是依于增上慧来修增上心。」以上是宗喀巴于广论中所说的双身法止观意旨。

纵使宗喀巴说的止与观确实是世间禅定，却总是把「止」唯作禅定来解释，又把「观」当作般若来解释，因而误会了《集论》与根本论〈本地分〉中所说的论意。不论凡夫、声闻或菩萨，未证或已证空性心，所得的四禅八定，必从双运禅定中的止与观二法而得，不能单修其一。声闻灭烦恼证得解脱，是依于世俗谛的智慧而得；菩萨除烦恼得解脱，是依于第一义谛的般若慧而得；而禅定的止观之法修得了四禅八定，虽能帮助声闻或菩萨证得解脱，却是只能有所增益而非以禅定为解脱的根本，故非单修禅定的止观就能得解脱，否则就不会有证得四禅八定却不得解脱的外道修行人了。

再说《集论》原名为《大乘阿毗达磨集论》，为圣无著菩萨所造，说的是菩萨法。《集论》卷 7 的原文是：【又诸菩萨

已得谛现观，于十地修道位，唯修所知障对治道，非烦恼障对治道。】《集论》的意思，是说菩萨通达空性心如来藏真谛，以及俗谛「苦、集、灭、道」的现观，已得胜妙观察慧，于初地至十地的修道位中，修的是对治所知障而不是对治烦恼障（初地菩萨已永伏性障如阿罗汉，于烦恼障现行的对治道已经完成故，只因悲愿故意留惑润生，非不能取证解脱极果——阿罗汉）；因为菩萨已证得空性心如来藏，但自觉尚未成佛，探究之下才知道，原来在阿赖耶识中还有无量无边不可思议的功能差别尚未了知，属于无始无明深细的所知障上烦恼所含摄，所知障会障碍菩萨成佛；过去未证真谛之前不知道，证悟了以后才能渐次知道，于是在修道位中修除的主要就是所知障，渐次断除无量无边深细的上烦恼，才能成佛。所以《集论》这段文字的意思很明显的是说，菩萨悟后虽已打破所知障无始无明，但对于所知障仍无法断尽，因此证悟的菩萨不但要修断烦恼障，入初地后的修道位更要渐次修断所知障；而宗喀巴胡乱切割止观之法，以为是说先修观后修止而误解论意。

因此，菩萨虽已亲证空性心得般若智，并不代表菩萨必须立即具备初禅证境。但是菩萨证得空性心后，于相见道位中不但要努力通达般若别相智，同时也要勤修梵行而能离欲，证得坚固不退的初禅定力，于解脱道成就最胜之慧解脱的证量，并留惑润生，发十无尽愿，才能进入初地开始的修道位中，也必须在三地满心位前修证四禅八定、四无量心、五神通等资粮加行，来帮助究竟解脱的成佛之道的修行。是故《集论》的意思并不是如宗喀巴所言的双身法止观或世间禅定的止观中，未到

初禅地的人要先修观后修止；而是说菩萨证得空性心后，依于空性心如来藏所得的般若慧来修除烦恼，助益得解脱乃至成佛的意思。宗喀巴举此为例，来证明自己的立论，根本是文不对题。甚至他还说：「证四谛已，次依此观，而修第一静虑以上之止。」既然已证四谛圆满成阿罗汉，最少也必须具备初禅以上的止，乃至未圆证四谛的三果阿那含都必须证得初禅的止，若未得第一静虑根本就不可能证得四谛的现观。必须是能离欲界地才能成为三果圣人，所以三果也称为「离地」，哪里会有已证四谛的阿罗汉，再来修证初禅的事！由此可见，宗喀巴对解脱道的知见与修道的次第，是如何的错乱与无知！

再说，圣 弥勒菩萨的根本论〈本地分〉中所谓的增上慧，不只是二乘解脱道的智慧，更重要的是第三转法轮唯识诸经的内容，也就是地上菩萨所修的道种智。当菩萨证得空性心如来藏，已得般若总相智，渐次进修圆满别相智，入初地时才开始修证道种智直至成佛。般若的别相智及道种智都是菩萨所修增上慧学，故说菩萨的增上慧学是依于般若总相智、别相智作为基础而修。又增上心学主要是指四禅八定，乃至对无想定、灭尽定乃至五神通、四无量心等的实证⁵；菩萨入初地后，以初

⁵ 《瑜伽师地论》卷 28〈本地分〉中**声闻地**第十三第二瑜伽处之三：【云何为学？谓三胜学：一、增上戒学，二、增上心学，三、增上慧学。云何增上戒学？谓安住具戒等，如前广说，是名增上戒学。云何增上心学？谓离欲、恶、不善法，有寻有伺，离生喜乐，入初静虑，具足安住，乃至能入第四静虑具足安住，是名增上心学。又诸无色及余所有等持、等至，亦皆名为增上心学。然依静虑能最初入圣谛现观正性离生，非全远离一切静虑能成此事，是故静虑最为殊胜，故偏说为增上心学。

地之增上意乐与初地之无生法忍，及入二地后以增上戒学与二地无生法忍为基础，于二地满心转入三地后，始开始实证四禅八定等世间禅定，用来资益无生法忍的进一步实证，这是宗喀巴所不知之圣教，才会有《广论》中的许多错谬言论误导众生。

《瑜伽师地论》卷 13〈本地分〉原文谓：**【又有苾刍，如实知苦乃至知道，而未证得初禅静虑等，彼便宴坐思惟诸法，如是行者，依增上慧修增上心。】**⁶ 严格地说，如实知四圣谛者，是只有已入地的菩萨方能真知。二乘有学听闻诸佛菩萨开示四圣谛诸法而如实信受理解，以此正知正见摄心安住默然静坐，**思惟简择**禅定诸法；三贤位菩萨虽然已证得空性心如来藏，但未证得初禅等离欲、恶、不善法诸禅定境界，于是默然摄心静坐以般若慧**思惟简择**禅定诸法，如是谓之依增上慧修增上心。而宗喀巴是以双身法行淫的乐空双运止观带入证悟

云何增上慧学？谓于四圣谛等所有如实智见，是名增上慧学。】

(CBETA, T30, no. 1579, p. 435, c25-p. 436, a7)

⁶ 《瑜伽师地论》卷 13〈本地分〉中三摩呬多地第六之三：**【复次，如经中说：四种趣道云何宴坐于诸法中思惟简择？谓有苾刍，先已证得初静虑等而未见谛，由听正法及多闻故而能宴坐，依三摩地于苦等谛发起现观，如是行者依增上心修增上慧。又有苾刍，如实知苦乃至知道，而未证得初禅静虑等，彼便宴坐思惟诸法，如是行者，依增上慧修增上心。第三行者名为俱得，奢摩他毗钵舍那双杂转故。第四行者，先已证得初静虑等，未听正法，未习多闻，后从大师或余尊所闻见谛法，或复得闻断余结法，由此得入真谛现观，或复证得阿罗汉果，彼既证得出离所引，大善喜悦，由能制伏诸掉举心，复还宴坐，如是坐已，安心住于静虑等至。最初趣道引见道故，第二、第三引修道故，第四趣道为俱引故。】**(CBETA, T30, no. 1579, p. 343, a20-b6)

第八识后依般若智慧所修的禅定止观中，不伦不行。宗喀巴又曲解根本论〈本地分〉之文意，圣 弥勒菩萨的开示明明是教学人要「宴坐**思惟诸法**」，宗喀巴却要学人如木石般「更不择法」，也就是要专心安住于领受淫乐的境界中，不但违悖圣教亦违背常理，严重误导学人！因为宗喀巴以其六识论修双身法的邪见，把「依增上慧而修增上心」解释为由观入止之法，把意识所摄的观法当成般若解，不知止观二法不仅是禅定所摄，同时也是与般若相应的慧门中的止观，由此也可证知宗喀巴未证空性，未解般若真意，连世间禅定的修证道理都不懂。总之，以世间智慧来修止观，所修的还是世间法，是外道凡夫所修的止观，若有所证，只不过是世间禅定而已；若以般若智慧来修止观，既不离世间法，更是出世间法，是菩萨修学之道。若是依宗喀巴所说以双身法的境界来修止观，不但不能证得佛法实相般若中的止观，连世间禅定的止观都构不上边，完全不可能有丝毫实证。

第三节 《广论》的学奢摩他法

第一目 集六资粮引发正奢摩他

《广论》346~347 页说：

诸瑜伽师先集资粮，即是速易成止之因。其中有六，一、住随顺处——住具五德之处：易于获得，谓无大劬劳得衣食等；处所贤善，谓无猛兽等凶恶众生及无怨等之所居住；地土贤善，谓非引生疾病之地；伴友贤善，谓具良友戒见相同；具善妙相，谓日无多人，夜静声寂……

二、少欲：不贪众多上妙衣服等事。三、知足：虽得微少粗弊衣等，常能知足。四、断诸杂务：皆当断除行贸易等诸恶事业，或太亲近在家、出家，或行医药算星相等。五、清净尸罗：于别解脱及菩萨律，皆不应犯性罪、遮罪破坏学处；设放逸犯，速生追悔如法悔除。六、断除贪欲等诸恶寻思：于贪欲等当修杀缚等现法过患及堕恶趣等当来过患；又生死中爱、非爱事，皆是无常可破坏法，此定不久与我分离，何为于彼而起贪等。由是修习，能断贪等诸恶寻思，此如《修次中编》之意，于〈声闻地〉应当广知。

如是六法能摄正定，未生新生，生已不退，安住增长因缘宗要。尤以清净尸罗，观欲过患，住相顺处为其主要。

《广论》此处依于莲花戒所造《修习次第》中编（篇）所说，而莲花戒又依圣弥勒菩萨根本论中的〈声闻地〉所说：修止之前要集六种资粮。〈声闻地〉所说集定资粮，是以二乘出家比丘为主；二乘人为了宴坐故，必须选择清静处。譬如人间俱解脱阿罗汉，白天托钵，晚间回林树下，设定明日出定时间，于是上座而入灭尽定；待明日时间一到，自动出定，又行托钵，天天如此；若是慧解脱者，亦应设法排除定障而成为俱解脱者，故与俱解脱阿罗汉一样都应修集修习禅定的资粮或环境。而大乘行者则非如是，因发四宏愿、行六波罗蜜多故不离众生。故《广论》说的五德之处，于菩萨来说并不重要，譬如易得，菩萨不接受供养（出家菩萨例外），反而要行各种布施；菩萨能行布施，是善业所感而不虞匮乏故。又如善处，菩萨具大

悲，一一众生悉皆拔度，故无所谓善处的选择。又善地，菩萨不择地而居，何处有众生待救即往救，何处有众生求法就前往说法，故菩萨无所谓善、不善地的选择。又如善友，菩萨常为众生之善友，众生也为菩萨之善友，摄受众生不必一定要固定于戒见相同者，否则就不能救度邪见众生了。又如善相，菩萨融入嘈杂处所宴坐修习，乃至行住坐卧中都在修习，非必定在闲静处宴坐；因为菩萨实证第八识法界实相心，现观第八识乃是本来寂静，不受六尘的干扰，常处那伽大定中。宗喀巴不知论中所说是声闻地的修法，援引出来证明大乘修止观时的规矩，并不恰当。

相对的，对藏传佛教（喇嘛教）的行者来说，因双身修法是「秘密」之法，特别是无上瑜伽轮座杂交之法，都不能在大庭广众中众目共睹之下合修，当然必须遮掩在坛城内修，这种乐空双运而自以为是修习禅定的修行方法，当然要选择其所谓之「善处」——适合之处。不论徒众与喇嘛双修之时，也都应该在有人护持供养处合修，以免骤因外人干扰而中断合修之乐，是故应该选择「善处」。也必须与道见相同者合修，譬如勇父与空行母合修，或男上师与女弟子、女上师与男弟子合修等等，因此必须选择所谓之「善友」。是故，《广论》说的五德之处，于修密的行者而言都是必要的，却不是《瑜伽师地论》〈声闻地〉中所说的道理，宗喀巴引来使用其实不伦不类。至于《广论》所说：「六、断除贪欲等诸恶寻思：于贪欲等当修杀缚等现法过患及堕恶趣等当来过患」也是睁眼说瞎话！他说的断贪，是指断除修双身法时射精的乐触贪执；说若是贪执射精

之乐，就是违犯三昧耶戒、金刚戒，将会下堕喇嘛教依妄想而铺设的金刚地狱中受苦无量，所以要寻思「贪欲」的过患——要断除对于射精的贪欲，并不是指断除男女淫欲之贪，宗喀巴这句话是故意欺瞒不懂密宗隐语密意的佛教徒。实质上明明是贪爱男女欲，却说是不贪男女欲，而只将淫行中射精之乐贪断除，就说是已断淫欲的贪了，就说是清净无贪的圣者了，真是令人匪夷所思。

此外六资粮中的断诸杂务，也是旧藏传佛教行者无法做到的；因为西藏政教合一，喇嘛教政府事业繁杂，从地方到中央主事者都是喇嘛，喇嘛之间派系斗争争权夺利，控制、残害、剥削农奴，还要物色中意的女人来当佛母、明妃，如此喇嘛怎么可能断诸杂务专事修行双身法的止观呢！再回头来说台湾的一些宗喀巴与达赖喇嘛邪法随行者的里仁事业公司，营利事业这么庞大，贸易行为这么繁杂，在《广论》中宗喀巴也自说这是恶事业（见《广论》346 页第 8 行），事实上也是障碍禅定的恶行，凤山寺的法师、学人们怎么可能以此作为修定资粮呢？至于六资粮中的清净尸罗，于声闻别解脱戒及大乘菩萨戒绝不能犯，这不就是明说不能修学《密宗道次第广论》了吗？假藏传佛教（喇嘛教）行者怎能同意？因为清净尸罗与双身修法是不能相容的。可是为什么喇嘛教中却可以相容呢？这是因为喇嘛教中说的清净尸罗，其实只是行淫时不贪求射精之乐，于是就没有互相违背的问题了。

至于定资粮最后说要断除贪欲等，喇嘛教行者就更不能实行了，凡是有男女爱欲即是最粗重的欲界贪，吃众生肉也是欲

界贪，贸易赚钱之事业也是欲界贪；要得初静虑必先断欲界贪，这对于假藏传佛教（喇嘛教）修行者来说是绝不可能的事。假藏传佛教（喇嘛教）行者修定六资粮不能成就，其后所说的奢摩他、毗钵舍那，就成为自欺欺人了。但由于宗喀巴等假藏传佛教（喇嘛教）祖师有世间聪明，他们对清净尸罗的定义与佛法中的定义不同：主张喇嘛或男信众每天都与不同女人交合而修乐空双运时，只要不贪求射精之乐，就是尸罗（持戒）清净了。这样一来，假使有人借信徒来做义工，努力经营事业而不愁衣食日用，就能好好修习双身法的止观了；只要每天实修双身法时不贪求射精之乐，就是三昧耶戒清净的密宗圣人了；每日与女信徒合修双身法，每日精进与不同的女徒弟轮座杂交，也都是持戒清净、精进修行的圣人；所以假藏传佛教（喇嘛教）对清净的定义以及对圣人的定义，都与佛法中的清净、圣人的定义截然不同。

第二目 《广论》奢摩他修习次第

《广论》348～349页说：

德称大师《道次第》云：「四作意中，摄九住心及断六过八对治行，是为一切正定方便，众多《契经》及《庄严经论》《辩中边论》，无著菩萨《瑜伽师地论》，中观宗《三编修次》等，开示修静虑之方便中一切皆同。若能先住正定资粮，以此方便励力修习，决定能得妙三摩地。现在传说修静虑之甚深教授中，全不见此方便之名。若不具足正定资粮及无此方便，虽长时修定终不成。」此语是于诸大教典修定方法，得清净解。……止

观二法，〈摄决择〉说于〈声闻地〉应当了知，故〈声闻地〉最为广者。慈尊则于《庄严经论》《辨中边论》，说九住心及八断行，狮子贤论师、莲花戒论师、寂静论师等，印度智者随前诸论，亦多着有修定次第，又除缘佛像、空点、种子形等，所缘不同外，其定大体，前诸大论与咒所说，极相随顺。尤于定五过失，及除过方便等经反较详，然能依彼大论修者，几同昼星。

《广论》此文大意是说，修奢摩他时要先安住前说的定六资粮，然后以方便来修；方便是指四作意、九住心、断六过及八对治行（后文当再辨正之）。从对照《瑜伽师地论》之内容来看，《广论》所抄录的止观二法都是以根本论中的〈声闻地〉法义为主，并未触及〈菩萨地〉的止观，故说《广论》的止观，是抄袭论中所说二乘人四禅八定的修法，实质却又悖离了〈声闻地〉下至世间禅定修证的根本，混杂在男女性交双身法的范围来说「四禅八定」的修证，任何人依此而修，永远都不可能证得初禅。如同《金刚偈注》一般，都以喇嘛教自设的境界来取代四禅八定的定境，尚且未能达到共世间外道所修证的四禅八定之初禅修证，更别说是稍涉菩萨依般若作意而修的四禅八定。

宗喀巴引德称之语说：「有了正定资粮，再努力修方便行，就可得到妙三摩地。」如果按字面来解释，此语算是正确的；因为有了正定资粮，若如实地依〈声闻地〉止观来修，一定能证得禅定；再依正确的六波罗蜜方便行，可证得空、无相、无愿胜妙三三摩地。但是宗喀巴所引德称之语又说：「现在传说修静虑之甚深教授中，全不见此方便之名。」这就要

怪宗喀巴自己了！而且宗喀巴所说的正定不是佛法中的正定，而是冠上「正定」名相的双身法中的一念不生作为其「正定」，这是因为在宗喀巴之前的喇嘛祖师都是修双身法的，因此他的正定内容以指双身法中的一念不生、离念灵知受乐境界，全部违背四禅八定的修证原理与行门，当然在他之前勤修双身法的假藏传佛教（喇嘛教）祖师绝不可能实证四禅八定，连初禅都证不到的；而宗喀巴在《菩提道次第广论》中主张不需通达佛教教义者也可以实修密宗道以后，又弘传了《密宗道次第广论》，从此以后，假藏传佛教（喇嘛教）行者更有理由不理睬佛教三乘菩提的实证，于是都去修密咒乘的「甚深教授」无上瑜伽双身修法的「止观」，当然与〈声闻地〉等的止观方便法门全都不相应；因为双身法中的初喜到第四喜被喇嘛教扭曲为四禅的修证，充其量只需修欲界定就够了；实际上则是连欲界定也无法达到，当然他们更不必辛苦的去修上二界的止观。而且上二界禅定的止观，是离欲才能证得的，必须完全弃离双身法的欲贪；如是可知修双身法的喇嘛教行者，是根本不可能证得四禅八定的。

宗喀巴又说：「密咒所缘的「佛像」（其实也就是指喇嘛教所创造的「抱身佛」双身像）、「空点」（就是梵文阿字上的中空圆形音声符号，或以幻想出的「明点」来代表）、「种子」（也就是精液可以受精出生后代有情故名，或说之为「界」。）乃至金刚杵（晦称男根）及月轮（晦称女阴）等，与显教（清淨的）所缘不同外，修定的方向大致上显密非常相似；尤其在修定中的五种过失，以及除五过失的方便法门等来说，则显教较密教详细，但是能依显教

来修止的人，就像白昼的星星一样很难得见到了。」可见在古西藏地区，因历代达赖喇嘛以政教合一制度统治，因此学藏密者就被规定（教导）必须修双身法的关系，所以正统佛教的正确教法并无立足之地；但宗喀巴却说，显教的世间善法是入密的桥梁，故宗喀巴才有这部颠倒道次第的《广论》出现。宗喀巴有鉴于夤缘如《瑜伽师地论》等显教大论的修定次第，有助于密咒所缘的双身修法之弘传，故《广论》349页接着又说：「于彼所说修定次第，正修定时，竟为何似，全无疑惑。然此教授一切修行，前后皆取大论所出，故于此处修定方法，亦取大论而为宣说。」意谓：「密咒的修定次第与显教的修定次第都相同，这点是没有疑惑的。」因此又自称：「《广论》的止观教授，从开始到最后都出自显教大论，修定的方法也不例外，也是取自显教大论而来宣说的。」其实密咒乘的修定表面上诤说是与显教相同，但其实质内涵却都是在显教中所没有的双身法一心专注、乐空不二、乐空双运上着墨。再说，修定并不是显教修行的目的，只是因为证得四禅八定后，可以用来帮助修证无生法忍，两者在这上面的目的，表面上看来似乎都不是专为四禅八定的境界自身而修，似乎两者是相同的；但是，内里佛教证四禅八定的目的，是在于增上解脱及无生法忍，密宗则是认为可以增上双身法中的乐触觉受，误以为如此即是增上正修，却不知双身修法的男女欲正是无法证得最基本初禅的障碍，所以两者所修绝不相同而天差地别。

宗喀巴在《广论》中用的是障眼法，表面上是让随学者了解「显教」诸大论的修学次第，其实是主张不必修证初禅，而

直接引导随学者入密咒乘中修习双身法了；所以他论中所说的许多止观，都只是障眼法，目的是为了取信于修学者。事实上证得了初禅，是不可能去修密咒乘「无上瑜伽」那种粗重不净的双身法，因为修学「无上瑜伽」双身法是与禅定修证的义理相违，永远无法发起初禅的；但宗喀巴对于这个事实，是连一点点知见都没有的。若要说得更明确一些，宗喀巴在二种《广论》中的初禅到第四禅的境界，并非禅定中的初禅到第四禅的定境，而是乐空双运时的初喜（淫乐只限在男女根）到第四喜（淫乐遍及全身）四种淫乐境界；连欲界定都不可能证得，死后连四王天都到不了，更别说是超越欲界六天境界而到达色界天境界。所以说，宗喀巴在《广论》中说的所谓禅定并非禅定，所说的禅定修法当然更不是四禅八定的修法，有智者读过本书的详细拆解隐语密意以后，自然知道如何抉择了。（待续）

救護佛子向正道—(二十四)

論釋印順說

「決無離身心的我或命者」

游宗明 老師



释印顺在《佛法概论》说：【释尊的教说，根本反对二元的立场。有情即身心和合的假名，决无离身心的我或命者。】¹

这样的说法能说他错了吗？释印顺被佛教界推称为导师，可见他的学问不是泛泛之辈，而此句文章通情达理，看来合乎常情，有什么不对？长久以来教界人士尊之为泰斗，也无人敢出来说其错误；如此说法乍看似乎没有什么不对，是因为没有人知道他这个说法有何错误；但是若以为他这样说是对的，而把它的意思来当作真理，那将因此而找不到法界的真实义。

有人不相信，而说：「怎么会呢？难道印顺法师说的不是事实吗？」那不妨来分析一下：

当死亡来临时，离开了「有情即身心和合的假名」，身即身体，「心」在六识论的释印顺心里说的即是意识心，离开了身体和意识心，还有「我或命」吗？

如果没有，那就是断灭了，一无所有。

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 66-67。

如果还有，是有个什么？

这就是学佛与不学佛的分水岭，也是佛法与外道的差别。

而释印顺认为「决无离身心的我或命者」，意思就是说没有能够离开身体和意识心之外，还会有真我或生命的「人」。

所谓二元，其实身和心即是二元；但了解释印顺内心深处之意的人，当然知道释印顺不是这个意思，不是在讲身体和意识心对立的二元，而是在说有一个能够离开身体和意识心而存在，能与「身心」对立的那一元。六识论的人当然肯定身体和意识心之外，更无真我或生命之可言；六识论的人一向如此心得决定也就罢了，竟然栽赃说这是「释尊的教说」，他以为释迦世尊早已灰飞烟灭，不会出来反驳了，所以可以乱说，然而后世弟子还是会站出来说明白。

因此有人知道释印顺如是所说会落入断灭论，所以主张有「离身心的我或命者」。但是这样对吗？例如圣严法师与龙应台教授对话，龙应台说他父亲死了三年，她怀念三年，想了三年，不知道她的父亲到底死了之后还剩下什么？有人告诉龙教授说这个问题你去问圣严法师最清楚不过了。于是与圣严法师对话，圣严法师告诉她：「剩下灵，还有精神不灭。」当时就有人投书联合报，想告诉龙教授说：「你问道于盲也，圣严法师说错了。」但报纸不敢刊登，恐有损圣严法师颜面，会得罪了法鼓山广大信众。

世间人不是说人死了之后还有灵魂存在么？学者不是都说死后还有精神不灭么？圣严法师何错之有？

如果拿圣严法师的话来回答印顺法师的问题，您说印顺法师的文章要不要改？当然要改。可是改成圣严法师之意，还是错误呀！佛法之难就是难在这里。人死了之后，到底还有个什么东西？看来这个问题不是穿上僧衣、剃个光头就能轻易解答的；外道就更不用说了，虽然当上主教，说是离上帝最近的人，依然有口说不得；所有主教们对此若有所说，也离不开圣严法师的回答。

圣严法师只回答：人死后还有「灵」。灵是不是指灵魂？当然是灵魂。灵魂就讲灵魂，但圣严法师有学问，而且是难得的博士和尚，所以只讲灵，略过了「魂」字。总之，不是灵魂就是魂魄啦，不然怎么会有灵？但西洋人说的精灵也是灵，这是他高明的地方，只讲一个「灵」字可以中西通包。肝藏魂、肺藏魄、心藏神、肾藏精，这是中医的理论。一般所说的灵魂是指人死后的中阴身，最多四十九天就一定要去投胎转生。精神不灭，是后世的人读其书如见故人而说古人精神不灭；但精神还是离不开意识，我们此生的意识死了之后，最多还有四十九天的中阴身之意识可用，一旦投胎去了，此生的意识就断灭而永不再出现了，可是这个道理只有真正信佛的人才知道，假名信佛的人就算穿僧衣、剃光头，还是不知道，也不相信。

释印顺也好、释圣严也好，都应该会想到这个问题：人死后到底还有什么？

假如人死后一切断灭，空无所有，那你出家修行就变成笑话，顶多也只是生前混口清闲饭吃罢了，跟凡夫有何差别？我

想出家人一生辛苦修行，谁也不愿死后如此灰飞烟灭。那么人死后到底还有个什么？佛法之所以不共外道，是因为佛所知道的，外道不知道；佛知道人有八个识，而外道不知道人有八个识，认为唯有六识。如果人真的只有六个识，那就会成为释印顺所说的「决无离身心的『我』或『命者』」；或者如释圣严所说的「有离身心的我或命者——灵」。若承认有八个识，那就知道离五阴身心后不是断灭，也不是常见外道的识阴变相，而是还有第八识如来藏本来存在。否认第八识而说诸法缘起性空时，就一定会成为断灭见者，但佛门中主张六识论的人也不想成为断灭见者，所以就会把第六意识的部分，分离出来称为细分或极细分，拿来取代第八识，也就是把意识的一部分当作永恒不灭的第八识，再把经中所说第八识的各种功德拿来套在细意识身上。明明佛说人有八个识，这话释印顺不听，却去跟随西藏密宗喇嘛教的六识论，结果把佛法弄成常见兼断见外道法，而真正的佛法就不见了。

六识论者所说的身心，与八识论者所说的身心是有差别的，不可混为一谈；六识论者主张离开五阴身心以后，并无第七识意根和第八识如来藏，佛说却是舍离五阴身心以后还有如来藏。为何离开身心还有如来藏？这就要从如来藏的体性来讲，如来藏跟我们的身心是一异、俱不俱呢？如来藏是出生我们生命的本识，我们的五阴身心及三界万法全都是由祂出生、显现，祂离开了身体时人就死了，所以佛说五阴无我，因为五阴身心之我是苦、无常。我们的心（意识）也是由祂出生的，人死后意识也灭了；但如来藏所出生的中阴身还是有意识，等

到中阴身去投胎了，这一世的意识就永断，不复再现；当下一世五阴出生的时候，又重新有意识出现，但已不是上一世的旧意识，所以说如来藏跟我们的身心是俱又不俱。

《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉：

譬如水中有树影现，彼非影、非非影，非树形、非非树形；如是外道见习所熏，妄想计著，依于一异、俱不俱、有无、非有非无、常无常想，而不能知自心现量。譬如明镜随缘显现一切色像，而无妄想；彼非像非非像，而见像非像；妄想愚夫而作像想；如是外道恶见，自心像现，妄想计著，依于一异、俱不俱、有无、非有非无、常无常见。譬如风水和合出声，彼非性非非性；如是外道恶见妄想，依于一异、俱不俱、有无、非有非无、常无常见²。

如来藏能离开身心而独自存在是极难想象的，这是阿罗汉入无余涅槃后的境界，却不是阿罗汉所知的，只有菩萨随佛修学才能知道。释印顺不知道阿罗汉入无余涅槃时要灭尽五阴全部，也不知道阿罗汉入无余涅槃后是什么境界，所以他讲来讲去，讲了将近一百年，他口中的阿罗汉还是入不了无余涅槃！无余涅槃就是灭尽十八界，如此当然没有五阴身心（意识心）；这种无境界的境界，如果没有如来藏独存，那就是一切法都空尽了的断灭空。可是佛说阿罗汉不是断灭

² 《大正藏》册16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷2〈一切佛语心品〉，页491，中20-下1。

空，可见还有一个识存在，这个「识」即是第八识如来藏。如来藏非五阴我、非命、非众生，但离开时如来藏你也无我、无命、非众生，因为如来藏与我命、身心是一异、俱不俱、有无、非有非无、常无常见。如来藏就是如此不可思议，就算释印顺复生而且实证佛法了，依然无法推翻它，因为如来藏从来不与身心对立为二元，这才是 世尊的教说。释印顺说的道理其实并非 世尊的教说，而他说那是「释尊的教说」，是在毁谤 世尊错说了法教。

佛法中不可能有两派：一派八识论，一派六识论。因为这种二元对立在佛法中是不存在的，因为佛法所说的实相只有一种，不会有第二种实相。西藏密宗喇嘛教自以为他们的六识论是古印度的佛教传过来的，藏传佛教中的红花白黄四大派都是六识论者，其实是喇嘛教；只有古代觉囊派中有人实证八识论所说的如来藏，才是真正的佛教。所以西藏密宗四大派说喇嘛教也是佛教，但这种说法不能成立，因为那种「古印度坦特罗佛教」本质是六识论者，是 释迦如来广破 49 年的常见外道邪见，根本就不是佛教的正法。佛陀前后三转法轮经中处处都在破斥六识论，正是因为破斥六识论而成立了佛教，所以佛教绝对是八识论的教说，如此则六识论不可以称为佛教，这是很简单的道理。六识论的人他要称为什么教都可以，没人会反对，但就是不能称为佛教，称为佛教就一定是符合 释尊教说的八识论法教。这个问题其实古代早就论战过了，最有名的是圣 玄奘大师，在印度曲女城的无遮大会上，以「真唯识量」挑战十六大国学者。「量」就是不可

动摇的决定见。最后证明唯有八识才是 佛陀所说的正确佛法，多一识不行，少一识也不行，法界的事实就是唯有八识一种道理。这是圣 玄奘大师最伟大的地方，他去天竺以前早就精通俱舍宗的教义，然后再把佛法最胜妙的法义，取经回国奉献给中国民众。

慈恩寺大雁塔古迹今犹在，而释印顺却已经要把八识论推翻，公然白纸黑字著书说：「那（案：应为「哪」）里会有七识、八识？³」而台湾的佛教界竟然称他为泰斗，真的是不读佛经久矣；难怪六识论的西藏密宗喇嘛教打着「藏传佛教」来台湾大捞名闻利养，骗财骗色竟能如入无人之地，满载而归。今天有人发觉藏传喇嘛教的六识论不对，应该改宗八识论才可以称为佛教；然而密宗说他们喇嘛教自古以来就是六识论，所以藏传佛教的四大派六识论者都是喇嘛教，不是佛教，这也是名正言顺；凡是亲证第八识的人，对这一点都可以印顺。藏传佛教四大派六识论是密宗喇嘛教，不是佛教，这种正确的说法，没有人能够反对。八识论与六识论就好像白天与黑夜，不可能在一个宗教里面同时并存，因为二者是二元永远对立，一个正确，另一个就不正确。这也是当有人说藏传佛教既然称为佛教，那就应该改正为八识论才对，然而密宗却出来反对，因为一旦认同八识论就必须以离见闻觉知的第八识为最终心，不以意识为最终心，就不能再借词无上瑜伽乐空双运而性侵女信众了。也就是说，反对八识论的喇嘛教就不是佛教，不该自称是藏传佛教，这也是很浅显的

³ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 109。

道理。既要坚持六识论，又要称之为佛教，这真是没道理。到底八识论才正确，或是六识论正确？从释印顺说：「决无离身心的我或命者」可以找到答案，显然六识论者无法找到离身心的我或命者；或者找到的真实心却是五阴变相——细意识，却是不离五阴身心，不曾外于五阴身心，如此六识论者怎么可能是佛教？所以佛教的八识论是自古如是，现在如是，未来亦如是，是永恒不变的铁律，不必疑虑，不需怀疑。

六识论的人以为人死后还有意识不灭，这是在骗死人，也在骗活人；从《西藏生死书》、《西藏度亡经》这一类的中阴救度密法里，可以看到喇嘛一直用意识不会灭亡的思想在骗死人，要亡者用意识观想与双身佛合一，说如此就成佛了。他们也不想一想：到底要与「佛母」合一，或是与「佛父」合一，或是佛父、佛母、亡者三者合一？二个意识合一，要不精神分裂也难；三个合一更麻烦，若是众多众生的意识都与佛合一，那更是超级麻烦；如果佛父、佛母与诸亡者众生的意识合一而变成一个意识，那众亡者的意识也是消失了，怎么可以说意识不会灭亡？而那个合并了许多亡者意识的佛父、佛母们的意识，岂不是早就被染污到极为不堪了？更何况这样死亡合一的说法，根本就违背《心经》所说不增不减、不生不灭的正理；所以密宗的思想根本就是妄想，妄想而可以称为「度亡经」，可见密宗的经确实不是佛经。

从佛门的六识论者来说，他们也不认为「决无离身心的我或命者」；六识论者认为死后还有细意识或如达赖喇嘛所说的极细意识可以离身心而到下一世去，当然这是一种妄想；但

六识论者也不愿死后空无所有，所以一定会死抓着意识不放，以为死后他的意识可以观想与「双身佛」合一而成佛。到底有没有这种可能？密宗喇嘛教胡说是不必负责的。密宗喇嘛们早知道死者是不会回来抗议说：「我的意识怎么不能与佛合一？」如果亡者有智慧，他就知道如果两个意识可以合一，那何必等到死后才与佛合一？佛的三十二相、八十随形好，福德何其广大，佛的一根毫毛就有三千大千世界的无量功德，若能合一，生前就该合一，就有吃喝不尽的福报了，又何必等到死后才合一？所以密宗最会骗死人，那些《西藏生死书》、《西藏度亡经》都是骗死人不必要偿命的著作，却是完全违背法界事实，应该烧毁。

所谓「离身心的我或命者」，讲的就是有一个第八识如来藏本然存在，有情身心我及寿命才不会无中生有，因为如来藏不是因缘所生之法而且常住不灭，才说祂是「我」；一切有情的命根也都依如来藏而有，才说祂是「命」；而如来藏不在十八界的范围里面，所以说有离身心的我或命者。释印顺不是不知道这个道理，但是他既然宗奉密宗应成派中观的六识论了，于是偏偏不相信这个八识论法义，所以他认为佛法就是六识论的缘起性空，没有一个法能够非缘起法而存在。但他不知道的是：若没有如来藏，怎么会有缘起法？缘起性空之法是不可能凭空出现而有的，它的背后一定要有一个因，才能够出生缘起法，这个「因」就是如来藏，因此 平实导师说：

因为缘起性空不能外于如来藏而说，必定是有一个本住法恒存，才能借众缘来生起诸法，这才是四阿含中所说

缘起性空的真实义；可是他们却外于本住法如来藏，是把本住法如来藏公然否定而说缘起性空，这样的缘起性空与 释迦佛所说的缘起性空迥然有异、完全不同，本质是**无因论**的缘起性空。⁴

有人以为如来藏只是大乘经所说，而释印顺不相信大乘是佛说，所以他不相信有如来藏；可是阿含诸经也有说如来藏，为何他不信？因为释印顺认为那是 佛的方便说。佛的真实语，到了释印顺手里就变成方便安慰佛子的方便说。可见要信佛真的很难，佛说的话他都不相信，那他要有正见就极困难，无正见就无法判定六识论不是佛法。以六识论邪见来解释佛法一定不能通达，所以释印顺解说佛法常常错误，误导苍生。
(待续)



⁴ 平实导师著，《楞严经讲记》，第十辑，正智出版社(台北市)，2011年11月16日初版三刷，页202。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

自序

密宗喇嘛教不是佛教，本质乃是附佛法的非佛外道。这个结论已为笔者在《真假邪说》里演述证明。而喇嘛教徒们不肯信受 佛陀正法，再起争论，写了没有出版背景资料的《般若鋒兮金剛焰》一书，来破斥笔者所说的第八识如来藏实有正法。喇嘛教徒的所为，令笔者再次有自利利他的因缘，书写此书作为回应。

本书中，特别针对在《真假邪说》里，没有深入演述的禅法、般若与唯识深义教理的部分，作了解析与说明。除了破斥喇嘛教徒的错谬说法与回答喇嘛教徒的种种提问之外，笔者对于喇嘛教的错误佛法因明学与藏语佛典不具有佛法正确性与可靠性的问题，从各种不同的方面都作了较为深入的探究。并且借由探讨佛典《现观庄严论》与《辩中边论》，对照喇嘛教义与汉语佛教的不同解释，来说明喇嘛教所持有的教理思想根本不是佛法圣教的事实。

另外，笔者对密宗喇嘛教的发展历史以及思想史，从印度到西藏再到德兰萨拉地区，从公元前 2 世纪到公元 21 世纪，也作了一个简要的介绍与说明。这一部分有关喇嘛教的历史叙述，相信对密宗神秘文化有浓厚兴趣的读者而言，读后将对喇嘛教的本质真面目有一较为完整性的认识。对于资深的佛弟子们，相信亦有令其耳目一新与些许的参考价值才是。

书中一开始的楔子章节，能让读者在轻松的节奏下吸收正法知见，并且成为吸引读者继续阅读下文的引子，因此，如果能在博君一笑之后，读者在无所得中能有所得，那就真让笔者感到高兴意乐了。

索达吉的弟子们在其著作中的言论，除了恣意妄为的随意曲解 佛陀正法之外，还掺杂着许多针对个人的蔑视无义言语。对于这样的言论，就个人修行而言，实在不必予以回应。但是针对喇嘛教徒们对佛法的诽谤、曲解，与乱说佛法的部分，基于佛弟子的本分与责任，并且为护持弘扬 佛陀正法、救护众生的缘故，绝对有必要就其严重错说 佛陀法教的部分，予以严正驳斥，说明辨正。

喇嘛教原本是根本不承认法界如来藏是实有体法的，但是，经过佛教正觉同修会努力弘扬 佛陀正法 20 年后，他们惊觉到原来佛教经论中处处有说，并且意识到如果喇嘛教继续维持否定如来藏思想的立场，恐怕未来将会完全没有弘法的空间，也会失去护持资财来源的信仰徒众，所以喇嘛教徒开始采用将如来藏法义编进密续里的方法，想要借此来博取民众的继续信受与支持。这种作法，跟当年谭崔密法刚传入西藏时，莲

花生吸收藏地本有宗教苯教思想，以利弘传密宗于西藏民众的方式，如出一辙。笔者观察到，喇嘛教徒所著之《般若锋》2007年时的旧版，其中破除如来藏实有的言论：「以『可以思议的方式』而存在的实法，和以『不可思议的方式』存在的实法，在均属虚妄增益的遍计所执这一点上，是完全平起平坐的，都是离戏大空性扫灭的对象。」到了2011年新版时，就完全删去此宗义，反过来而改为拥抱如来藏可说为实有法的言论：「看待如来藏本身而言为他法之客尘垢染于法界中本不存在如幻空寂，而如来藏光明则以不可思议的方式真实存在。¹」。这种试图以转变立场圆说方式争取信众的手法，即是当年印度密宗在西藏弘法时，将佛法凑合印度教性力派思想、谭崔酒肉祭神念咒法、与苯教巫术的办法，一样都是先求生存、立稳脚根，然后再伺机扩大拥护信众，最后把竞争者驱逐出场，最好能够将其完全消灭的操作方式。因此，为了达到这个目的，索达吉等人目前就必须接受如来藏实有的思想，但他们依旧无法实证而只是臆测后加以言说。

然而，喇嘛教原本是无因断灭论者，是彻里彻外的六识论者，从来都主张意识是最初识、最终识，是结生相续识；这不但可见于他们的双身法及所谓的中观论述等许多书籍中，也在宗喀巴的《广论》中明文具载；如今却要反过来承认如来藏法实有，为了要自圆其说，于是就想出利用喇嘛教的现空不二理论，试图融合一切法空思想与法界如来藏实有教义，加以包装，说成「如来藏光明实有」来取信于人，争取逐渐流失的信

¹ 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第五章〈现空双运〉，页567。

徒回流。只是，喇嘛教徒们受其自身密续教义六识论的影响太大了，而其双身法又以意识的领受作为最究竟境界，落入识阴中；又加上根本少修于世间种种的身口意福德善行，大多甚至根本没修，只修念咒打坐观想法门，以为念念咒语就能累积无量福德；然而，这都只是妄想幻想而已；佛经说要真正的亲身去行于十善、于外门内门广修六度万行才能累积无量福德，才是真修佛道。喇嘛教徒们却宁愿选择相信自身密续的错误说法，而不信受于佛语；因此，尽管喇嘛教索达吉等人在新书中说亦可承认如来藏实有，然而实际上，仍然是信奉于修练意识定境至一念不生境界即是无分别境界现前的外道妄想执著思想，同时也与自己所弘扬的双身法修练理论及方法，造成自律背反的窘境而仍不知。如此这般的喇嘛教，不信佛语，根本就没有佛教的本质存在可言，再加上凡夫人所具有的贪瞋痴我执、见取见斗争性等无明本质的存在，想要在不放弃不如理无实义的密宗教理的情况下，改投在实义汉语佛法座下修学正法，绝对无法改弦易辙、离开邪见妄想，也会与密宗根本教义的双身法理论及行门全然抵触，最后将会进退两难。因此，尽管喇嘛教徒们试图想要通过再次修改、重新定义其密续教义的掩饰方法，来取得发言权，想要东山再起，欲与汉语佛教分庭抗礼，然而这是不可能成功的，因为目前世间有圣人住世、有实义菩萨僧团于人间住持正法、有摧邪显正的大法师²住世弘

² 法师之义：《杂阿含经》卷1：【佛告比丘：「若于色说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师；若于受、想、行、识，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师，是名如来所说法师。」】（《大正藏》册2，页5，下14-18。）

传如来藏妙法。有此胜义菩萨僧团住世弘法，即能破除一切非佛外道与附佛法外道等的无实言论与虚妄教义，并且能够开显佛陀正法之真实义于人间，令一切有缘的佛弟子都能够远离破坏佛法的恶慧邪见，修学 佛陀正法、真实证悟菩提。

喇嘛教徒们在书中大量引用经教想要证明：「意识一念不生境界，即是如来藏光明大空性」，荒谬地说这样的喇嘛教教义，跟汉语佛法说的证悟空性第八识如来藏的教义是一样的，这是公然说谎想要欺蒙佛教界。但是，观察其所引证的经教著作，却是掺杂着许多未曾开悟，缺乏般若实智的凡夫法师们所作的开示。如此作法，混淆视听，极易造成后世学人不明就里，误信喇嘛教的种种不实言教，以致盲修瞎练佛法，误犯过失而不自知。没有开悟，尚缺般若实智的凡夫法师，他们所作的佛法开示，特别是关于第一义谛般若无分别慧的部分，肯定会有不少不如理的说法出现；因为不论他们是如何的聪明伶俐、如何的智慧超人，只要没有开悟，就只能在意识的层面上去作思惟想象，对于超越出十八界法的实相境界他们就无法了解，只能用想象的。而依据想象的事物演说的法义，就绝对是与开悟无关、与般若无关。这种现象，就是凡夫众生与证悟贤圣的差别所在。

署明《般若锋兮金刚焰》的著者释智诚与丘吉彭措，在其书中称呼索达吉为「至尊上师索达吉堪布仁波切」，因此，本书中笔者将以「索徒们」或是「喇嘛教徒们」来泛称他们两位著者；当然，这两个称呼也不避开一切信奉红白黄花四大派喇嘛教的信徒与喇嘛们。

本书中所提到的喇嘛教祖师们，不包括早期觉囊派的祖师与笃补巴、多罗那他等人，因为早期觉囊派的祖师所传的他空见大中观义，乃是实义了义的 佛陀正法，因此，早期觉囊派的祖师本质是菩萨身分，喇嘛表相只是他们的方便示现而已；换言之，15 世纪格鲁派掌控西藏政权之前的觉囊派没有喇嘛教的本质，乃是实义的藏传佛教宗派，假喇嘛教派之名而行于实义佛法之行。其所弘传的教义，不是现时喇嘛教的自空他空、现空无二法理。因此，当然不能将传授实义了义 佛陀正法的菩萨法师与传授现空无二密宗谭崔思想的喇嘛祖师们混为一谈。

对于喇嘛教的恶慧邪见，一切的佛弟子都应有所警觉，因为 弥勒菩萨早已告诉我们，如果像似正法的外道邪见兴盛起来的话，佛陀正法则会快速灭没。《瑜伽师地论》卷 50 云：

于此正法受持、读诵、法随法行，安住增长广大胜进，于尔所时，像似正法不得兴盛，正法不灭。若于尔时像似正法当得兴盛，即于尔时，能引实义所有正法当速灭没，是故于此菩萨地中起坚信解。³

不但当来下生 弥勒尊佛如是说，在《阿含经》中 世尊也如是说，《杂阿含经》卷 32 云：

迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。譬如大海中，船载多珍宝，则顿沉没；如来正法则不如是渐渐消灭，如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏，乃至恶众生出世，

³ 《大正藏》册 30，页 575，中 20-25。

乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法、非律言律、律言非律，以相似法，句味炽然，如来正法于此则没。⁴

因此，一切佛弟子实在不能再置身事外，不能说「辨明外道邪谬的事情与我无关」，因为如果外道邪见兴盛起来的话，正法就会快速灭没。等到正法灭没之时，人间已无正法可学时，对被无明笼罩的广大无依众生而言，那将会是非常非常悲惨的一件事。

思及此处，不禁要为藏地千年以来的雪域同胞感到悲伤，因为在简朴的生活下，单纯的心思里，无数的藏胞奉献出了自己虔诚的心意，给了尊贵的修行者们无尽的恭敬与供养，换来的，却是无尽的世间法及出世间法种种谎言，谎言中充满着欺骗、隐瞒、奴役，与剥削的恶意对待。藏地的纯朴同胞们忍下来了，全都忍下来了，已经忍了上千年了，如今说谎伪装者的面具终于被掀开了，我们终于看见了那难以见人的垢秽杂染，认清了那丑陋多变的邪恶面具。在看清了这批虎狼之辈贪劣淫秽心性的真面貌之后，再回想起千年来藏地同胞所曾遭受的苦难，心中怀着无限虔诚恭敬的心念，祈愿今后，藏地同胞都能具有正知正见，不再被污秽的喇嘛教徒所诱骗，看穿四大派喇嘛们的谎言，皆能信受 佛陀正法，修学正法，幸福安康，福慧增长，早证菩提，世世吉祥。

佛弟子 释正安 于正觉讲堂
(待续)

⁴ 《大正藏》册 2，页 226，下 6-13。

尔时释迦牟尼佛，初坐菩提树下，成无上觉，初结菩萨波罗提木叉：孝顺父母、师僧、三宝，孝顺至道之法；孝名为戒，亦名制止。¹

佛子，受十无尽戒已，其受者过度四魔，越三界苦；从生至生不失此戒，常随行人乃至成佛。²

是诸菩萨由此净戒，普胜一切声闻、独觉。……又，满慈子！假使世间一切有情，皆具成就十善业道；彼所有戒，于发无上正等觉心，诸菩萨众初发心时一菩萨戒，百分不及一，千分不及一，乃至邬波尼杀昙分³亦不及一。又，满慈子！假使世间一切有情，皆具成就前五神通；彼所有戒，于发无上正等觉心诸菩萨众初发心时一菩萨戒，百分不及一，千分不及一，乃至邬波尼杀昙分亦不及一。⁴



¹ 《大正藏》 册 24，《梵网经》卷 2，页 1004，上 23-25。

² 《大正藏》 册 24，《菩萨瓔珞本业经》卷 2 〈7 大众受学品〉，页 1021，中 1-3。

³ 梵语 upanisadam-api。又作优波尼沙陀分、忧波尼奢分。略称尼杀昙、尼萨昙。古印度形容极少之数量名称。慈怡主编，电子版佛光大辞典（V3.2.21 版）

⁴ 《大正藏》册 7，《大般若波罗蜜多经》卷 586，页 1031，上 14-26。

什么是菩萨戒？至教量告诉我们，菩萨戒是依佛法而制定的毘奈耶，是「孝」至道、「顺」至道之法；菩萨戒是一受永受，世世增上乃至成佛；发菩提心受持菩萨戒的佛弟子，其功德、福德胜过声闻与独觉持戒之功德；发菩提心受持菩萨戒的佛弟子，其功德福德胜过受持五戒十善业之功德；发菩提心受持菩萨戒的佛弟子，其功德、福德胜过成就五神通持戒之功德。

刚开始进入正法修学的时候，「菩萨戒」对我而言是陌生的名词，当时只知道这是一个超级厉害、困难的考验。回想学佛的初衷，只知道可以有很多很多的功德福德回向给家人、亲眷，当时只想着保佑家人平安，自己就很快乐了。殊不知，再美满的生活、再平顺的人生，也可能仅仅只限于这一世，也更可能于其间不慎造了恶业，成就了未来世不可爱的异熟果报却浑然不知，直至临命终时，业镜现前却为时已晚。这几年在正觉讲堂的修学佛法及学戒的过程中，让我有深刻的体验：若想要真正远离三界生死之苦，唯有成佛之道别无他法，而受持菩萨戒则是成就佛菩提道的基石；因为每一位佛世尊都跟我们一样，在佛道上的起点都是从受持菩萨戒开始的。

然而，为何世尊会说受持菩萨戒的功德无量无边，超胜于声闻戒呢？因为菩萨戒是心地戒，这是在心上彻底的改变，而不是表相的迎逆，因此，若能真正依于善知识的教导，遵守「法毘奈耶」所制定的菩萨戒，随顺解脱于因果律则，则自己心中的染污习气种子就能渐次转易清淨，其解脱功德之自他受用，自然是广大无边。例如，世间人习以为常的说三道四或谈论人我是非（非法义辨正）的习惯，对一般众生而言是很自然的

事情，因为这是末那的习性之一，是一种俱生我执所引生，那是很容易会出现一犯再犯的情形，熏习久后，更会成为一种理所当然的心态而无善心所的「惭」与「愧」来相应；因为自己没有发现这一分烦恼，或者已发现者又不知如何出离，如此即是违反了经典中开示「**诸恶法未生不生，已生即灭**」⁵的道理，也很有可能会犯了五戒十善的「妄语、两舌、恶口、绮语」等口业而不自知；如此恶法势力一旦养成，口业在无形中不断的造就；因为没有发现真相，于是成就了众生不断地沦堕之果报。

而菩萨十重戒里面的不说四众过，就是五戒十善中的「妄语、两舌、恶口」等法的衍生，所谓的孝顺「至道之法」——菩萨戒，其实就是对治我们的意根末那识；当如理的遵守世尊为我们所制定的菩萨戒法时，因为所涵盖之范围极广、发心之极殊胜，故其功德自然就超胜了持守五戒十善之功德；也是因为从根本心上的改变，只要是对众生无益之事，都不是我们要相应的部分；也是因为从根本上去现观，自己无始以来就是被这些习惯的势力带着走，进而就能于现观当中发现事实，勇敢的面对自己的烦恼，改变习气性障，其功德福德当然远超胜声闻、独觉。

亲近善知识，受持上品菩萨戒

若人亲近恶知识，现世不得好名闻，
必以恶友相亲近，当来亦堕阿鼻狱；

⁵ 《大正藏》册 9，《大萨遮尼干子所说经》卷 7〈8 如来无过功德品〉，页 349 下 20-21。

若人亲近善知识，随顺彼等所业行，
虽不现证世间利，未来当得尽苦因。⁶

佛陀至教量开示：若亲近恶知识，就如近墨者黑、物以类聚般的，身旁恶友就越来越多，轻则善友远离，重则造下未来世堕阿鼻地狱之因；反之，若亲近善知识，未来世当得离苦！因此，善知识对每一位众生而言，是多么的重要且尊贵，因为尊贵，故而难值遇，故而特别要珍惜。

从小一直都是远离人群、躲在一旁发呆的我，每次寒暑假结束的前几天，总是我最痛苦的时刻，因为一、两个月的作业要在几天之内写完；而大姊总是年年帮我度过。大姊是个善良开朗的女性，外语能力极强，一直都是在外商公司担任秘书；二十年前移民国外，也是很快的在国外大型律师事务所找到工作。茹素二十年的她，有着连蚊子都不忍伤害的慈悲心性，可是大姊信了清海那个女人的外道法，经由那位恶知识的误导，吃素二十年的大姊，竟不知道要避开五辛。二十年来大姊丝毫未曾闻熏 释迦世尊于《楞严经》卷 8 的开示：「五种辛熟食发淫生啖增恚，如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽咸皆远离，诸饿鬼等因彼食次，舐其唇吻常与鬼住，福德日销长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨天仙十方善神不来守护」⁷，因此，吃素二十年的大姊，连

⁶ 《大正藏》册 3，《佛本行集经》卷 57〈57 难陀出家因缘品〉，页 915，上 14-17。

⁷ 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8，页 141，下 5-10。

鸡蛋都不吃，但竟食用五辛，因此无善神守护，反倒有鬼道众生接近舐其唇吻。

后来姊姊回台求医，要找出身体长期头痛、腹痛的原因，探访各家医院，检查结果数据一切正常，但身体却依然不适；姊姊得知讲堂有一位慈悲的义工菩萨帮她回向，疑惑的问着我：「我跟她非亲非故，她怎么这么好要帮我回向？」我告诉姊姊，因为我们讲堂的每一位老师，以及许多位师兄姊都有受持菩萨戒，都要学作菩萨，自然很愿意帮姊姊回向并结缘下法缘！

我看着眼前的这位善良的好姊姊，如今为何不能和我一样接触正法、信受正法？竟走入外道法中虚掷生命？她这一世走到现在，拥有的是什么？尽管早年姊姊是意气风发，人生、事业两得意，晚年却是病痛缠身却仍然要继续上班工作；一心以为照着这位外国来的女人所说的方式修行，可以不再沦落于三界生死；直到这次回台，姊姊才稍微对之前的错误修行观念有了一点点的改变，但姊姊还是无法自己作主，还是得听姊夫的话，目前无法进入正法中修学。

假日在华阴街发破密传单，遇到一位比丘尼拿着我们给她的传单问我：「为何要这样说人家的不对，大家各修各的就好，在西藏他们都是一夫多妻制，本来就可以这样。」我和这位比丘尼说：「我们身为佛弟子怎么能容忍有人冒用世尊佛法欺骗众生？之前台中圣德禅寺创办人圣轮法师是一位出家人，不就假借开示、双修名义强制猥亵或性侵女信徒吗？这些都是假藏传佛教密宗喇嘛教的邪淫双身法恶见所导致的后果。」但是这位比丘尼却还是不以为然。比丘尼言

语和缓，她虽坚持己见，但并无斥责之意，只是认为这个世界就是如此，所以她认为我们不应该说人家不好的而到处去发传单。这位比丘尼本性是善良的，只是遇到恶知识，加上情执深重，以致信受了邪见。

另外一位，在捷运上，与一位拖着一车书的比丘尼（她说那一车子的书都是印顺「导师」的书）交谈，这位比丘尼年约五十几岁，十分慈祥，是印顺法师的信徒，她说她的愿望是想要往生西方极乐世界；我们谈了好久，谈到我过站忘记下车，临走前她还一直告诉我要怎么往回搭。这是好几年前的事情，现在回想起来，不禁哽咽；这位比丘尼十分信受印顺法师的应成派假中观六识论的邪说，怎么可能往生极乐世界？⁸ 因为她正在诽谤第八识正法，可是她却一点也不知道。因此，**假藏传佛教密宗喇嘛教及印顺的密宗应成派中观六识论邪说**，严重侵害佛弟子的法身慧命，就如同世尊在经典中告诉我们：「佛告迦叶：『我般涅槃七百岁后，是魔波旬渐当沮坏我之正法，譬如猎师身服法衣，魔王波旬亦复如是；作比丘像、比丘尼像、优婆塞像、优婆夷像；亦复化作须陀洹身；乃至化作阿罗汉身及佛色身。魔王以此有漏之形作无漏身坏我正法，是魔波旬坏正法时！』」⁹ 这些「狮子身中虫」，正不断地误导善良

⁸ 《佛说无量寿经》卷 1：「设我得佛：十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉；唯除五逆**诽谤正法**。」（《大正藏》册 12，页 268，上 26-28。）

⁹ 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 7〈4 如来性品〉，页 402，下 25-页 403，上 2。

的佛弟子落入邪见之中，而这些被误导的佛弟子，过去世亦曾经是我们的父母、亲眷，就如同我的姊姊与这两位比丘尼。同样的，在我们的周遭，皆有类似的亲人好友，正在被邪师误导执迷于邪师所说的邪见中，他们正在造着恶业却丝毫不知；身为佛弟子的您我，怎么能够忍受得了这样的事情！救护佛子向正道，舍我其谁？

相对于此，有幸遇到正法的佛弟子，是多么的幸运，应是要天天顶礼礼拜诸佛菩萨，感谢有诸佛菩萨的冥佑加持，才能在这五浊恶世中，值遇大善知识地上菩萨，受持上品菩萨戒；姊姊与这两位比丘尼都是善良的佛弟子，她们一心只想着解脱三界生死之苦，却只因为没有与善知识结下深缘，又不幸被恶知识误导，导致一世修行皆唐捐其功乃至更复沉沦。因此，与真正的大善知识结缘有多么的重要！在正觉讲堂，除了能亲值平实导师这位大善知识之外，还有许多位的明心、见性的亲教师，教导我们成佛之法道，学习如何当一位菩萨，在世出世间法中积极进取，以智慧为先导，勇猛立下大誓愿，规划未来成佛之路；帮忙众生远离生死苦海，尽未来际，不断地受生三界与众生同事利行。因此，亲近善知识进而受持一受永受的上品菩萨戒，乃真正是离苦得乐之基石，能有因缘受上品菩萨戒，乃如过无量无边不可思议阿僧祇劫般的难以遇到！我们要竭尽一切之所能，与平实导师结下深深的法缘，这一世在导师座下受持菩萨戒，并发愿未来生生世世都能值遇善知识，生生世世不离正法，护持正法，以报诸佛菩萨之深恩！

三世千佛忏—忏除往昔所造诸恶业

尔时释迦牟尼佛告大众言：「我曾往昔无数劫时，于妙光佛末法之中，出家学道，闻是五十三佛名；闻已合掌，心生欢喜，复教他人，令得闻持；他人闻已，展转相教，乃至三千人。此三千人异口同音，称诸佛名，一心敬礼；如是敬礼诸佛因缘功德力故，即得超越无数亿劫生死之罪。初千人者，华光佛为首，下至毗舍浮佛，于庄严劫得成为佛，过去千佛是也；其中千人者，拘留孙佛为首，下至楼至佛，于贤劫中次第成佛；后千人者，日光佛为首，下至须弥相佛，于星宿劫中当得成佛。」佛告宝积：「十方现在诸佛善德如来等，亦曾得闻是五十三佛名故，于十方面各皆成佛。若有众生，欲得除灭四重禁罪，欲得忏悔五逆十恶，欲得除灭无根谤法极重之罪，当勤礼敬五十三佛名号」¹⁰

若有善男子、善女人，闻是三世三劫诸佛世尊名号，欢喜信乐，持、讽、读、诵，而不诽谤，或能书写为他人说，或能画作立佛形像，或能供养香华伎乐，叹佛功德至心作礼者，胜用十方诸佛国土满中珍宝纯摩尼珠，积至梵天，百千劫中布施者。是善男子、善女人等，已曾供养是诸佛已，后生之处历侍诸佛，至于作佛而无穷尽，皆当为三世三劫中佛而所授决，所生之处常遇三宝，得生诸佛刹土，六情完具，不堕八难。¹¹

¹⁰ 《大正藏》册 14，《过去庄严劫千佛名经》卷 1，页 364，下 6-21。

¹¹ 同上注，页 365，上 23-中 3。

发下大心欲受持菩萨戒的佛弟子，若是遇到障碍，例如家人亲友的阻扰，或是种种外缘而导致自己无法如愿受持平实导师所传的上品菩萨戒。这个时候，就是您在佛菩提道上面对到障碍了，您可以试试看用拜忏的功德回向自己能够早日受持上品菩萨戒。例如八十八佛忏或是过去庄严劫、现在的贤劫以及未来星宿劫的三世三千佛忏，其功德就是「**所生之处常遇三宝，得生诸佛刹土，六情完具，不堕八难**」，也就是说，礼拜三世三千佛忏，可以把累世的大小戒罪灭除，那么一定可以顺利受持上品菩萨戒。另外，佛陀在《佛说法集名数经》卷1中开示：「云何七种最上供养？所谓礼拜、供养、忏悔、随喜、劝请、发愿、回向。」¹² 拜佛前，以至诚心奉上香花果供佛，然后礼拜，就是礼拜、供养，然后就是拜忏或是另外的忏悔；遇到有缘的众生劝请亲近善知识，然后在佛前发下大愿，最后将此功德回向无上正等正觉，并且作后欢喜；时时作意、日日实行，使之成为一种习惯，并将之成为一种势力，这是一种善净法的势力，此势力便能成就未来生生世世值遇正法的业果。

自身受苦，心不厌悔

平实导师在《优婆塞戒经讲记》中，有如是开示：

我想：一定有人后悔走上佛法这条路，并且是大多数人都曾经后悔过。但是我也想：「大多数的人都想过：『**我若不走这条路，无量劫以后还是得要走这条路。**』」总不能一直流浪生死，最后总有一个终结生死的时刻

¹² 《大正藏》册17，页660，中11-12。

吧！……。成佛是一切众生最终之路，所以修学佛道的过程中，虽然也曾后悔走上佛菩提之路，可是最后还是要走回这条难行之路来。菩萨正是如此，自身受种种苦，心中却不厌恶佛菩提道，最后一定不后悔走上这条路。¹³

从小到大，我的家庭尚可称为圆满，并且生活无虞，但莫名的不安与无常却总能时时刻刻占据我的心。说真的，在世间法上，我从没有真正的快乐过：从很小的时候，我就知道这些快乐都不长久，快乐之后还要寻找更多的快乐，寻找不同层次、不同种类的快乐，才会觉得下一次的快乐是快乐；因此，一直以来就觉得去追求这些无法掌握的无常，是一件很无聊又无意义的事情。

修学正法，受持菩萨戒之后，刚刚开始只知道不要违犯十重戒就好，但渐渐经由拜佛、拜忏中，以及从生活的体验中，我发觉了许多以往没发现或没出现的苦恼。例如，以往自己独来独往，缺乏与人互动的心念，现在则是积极与众生互动，从每一次发 DM 与众生的对谈中，感到应该要说得更为圆满，应该要说得让他更为信受正法才对，因为机会难得，不论是对眼前这位众生或是自己而言，这些因缘都是要好好把握，因为下一次的相遇跟他谈论正法、谈论藏密邪见，也许是很多世以后的事情了。现在觉得，自己的口才增长、度众的方便善巧，才是我最大的烦恼。另外，色身随着岁月的增长而出现色法上无

¹³ 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第 2 辑，正智出版社（台北），2006.9 初版二刷，页 15。

常变异的衰弱相，让我懊恼为何这一世没能更早接触正法、受持菩萨戒；若能够更早值遇正法、值遇善知识，色身可以更耐用，作的更多，也可以更早远离世间无谓的我所烦恼。现在我终于发现，什么才是真正的快乐了，那是每一次面对众生，告诉他们正法知见的时候，能够让他们相信：假藏传佛教只是喇嘛教，其所谓的中观教义，只是挂羊头卖狗肉的「应成派中观六识论邪见」而已。我并不知道他们的眼睛看着我说这些的时候，心里面相应的心所法是什么，但我知道正法种子正在他们的心田中熏习乃至成长，这才是我最快乐的时刻！

导师为我们开辟了这样大的福田，让我们可以与众生直接面对面的接触，让我体验到：帮助别人远离邪见，才是自己生在世间的主要目的。因此，每次去讲堂一趟要花一个半小时，想到 释迦世尊为了度众，赤脚在炎热的印度泥石路上，一步一步的走着，就觉得自己的苦根本微不足道；在身体疲劳的时候，想到 导师为了写书，打字打到手指肿胀，用包着纱布的手指继续敲着键盘写书，一想到此，就能够打起精神，继续作下去；发 DM 被众生责骂想要难过的时候，想到 导师所受委屈不是更多更大？乃至无法相提并论，此时就不会觉得有何委屈了。也因为一切法皆是中道义，皆是自心如来藏之所现，您觉得苦，那才会有苦！因此，我发自内心的决不厌恶佛菩提道，我知道未来一定会遇到更多更困难的障碍，因为这是自己过去所造的业，当然要由自己来处理；但我更知道诸佛菩萨会加持我，让我能够有智慧，应付未来要面对的难关，因此，我发愿未来世能蒙诸佛菩萨冥佑加持，更早值遇 平实导师，再

次受持上品菩萨增上戒，因为越早受戒就越少造业。

菩萨戒是保护而不是限制

菩萨戒是保护佛弟子的。例如，佛陀在《佛说优婆塞五戒相经》开示说，莎伽陀长老能降恶龙庵婆罗提陀，折伏令善，但莎伽陀长老不慎喝下贫女供养的似水色酒，醉无所觉的昏倒在寺门附近；佛陀游行至此而问比丘：「此善男子莎伽陀，今能折伏虾蟆不？」¹⁴接着佛陀告诉众比丘：「圣人饮酒尚如是失，何况俗凡夫如是过罪！」¹⁵饮酒的过失，就如同我三姊夫，平常都是好好人一个，只要喝了酒，跟姊姊一吵架，就会动手打姊姊。因此佛陀制定菩萨戒，就像是围篱一般，目的是要避免我们越过防线，危险发生；这是为了保护众生免于造下恶业承受苦果而施设的戒律。

受三归依加受五戒，就有六十一位护法神守护这位佛弟子，而受了菩萨戒呢？那是无法相比的，因为发心更为殊胜、所持的戒律更为深细广泛之故。例如偷盗戒，「看到自己想要的东西，就有欲望现起，想说这是自己的该有多好？」受戒前的我，就是这个样子！这里面所流注的我所、我所执、以及贪瞋痴等等无量无边烦恼性障，因「我」而起的种种随法，或因「贪」而生的种种随法，种种「法」与「随法」的相互观察，常常让我透不过气来，也常常因为无明遮障，看一半就走不下去了。因此，我深深地体会，亲近善知识修学了义大法，还要

¹⁴ 《大正藏》册 24，《佛说优婆塞五戒相经》卷 1，页 944，上 10-11。

¹⁵ 同上注，上 11-12。

加上日日拜佛、拜忏及诸佛菩萨的加持，才能把自己无始劫来的深重无明，一分分地转变为「明」。

若您问我，学佛后会孤独吗？现在有那么多位的护法神在陪着我，就算忆佛念暂时不在，护法神还是一样的就在那边，护法神随时随地就在那边、在这边、在隔壁；护法神无所不在！不会因为自己忆佛念断了，护法神就不在了；因为诸佛菩萨及一切护法神众，随时随地都在保护我们，也是因为大乘法有多么的深广殊胜，要思惟的法义无量无边，受持菩萨戒后的你我，怎么可能会再有孤单飘零的失落感出现呢？若您又问我，受持菩萨戒后，与家人的互动会不会受影响？我说：「会！与家人相处的更为融洽了。」这是什么原因呢？因为受持菩萨戒后，不断地观察自己流转的烦恼在哪里，一分分找出自己流转的原因，统理心中的烦恼：修正自己原本错误的认知，并且让善法势力增强，恶法势力转弱。因此，每当看到儿子不懂得珍惜福德的时候，我不再激动的大骂，等待着因缘成熟再跟他说因果的道理；以往跟姊妹们几乎不互动的我，现在则是热络的相互联系，静静的听她们说话，排解姊妹们生活上的苦闷，将她们的生活带入佛法中。

2007年刚刚受戒的时候，我其实是不太懂什么是菩萨戒；现在，我很肯定的说：我真的找不出任何一个理由不去受持上品菩萨戒，因为功德受用实在是太殊胜、太广大了！我只能说「如人饮水、冷暖自知」，当您发心受持菩萨戒，进而遵守法毘奈耶所含摄的种种道理，一步步如理如实的观察自己身中的内法界的时候，再用这样的道理与我们周围的众生相处，您将

会发现一件事情——受持上品菩萨戒真是无比殊胜。因此而说，尽未来际受的菩萨戒乃是生生世世的保护伞。这篇文章的缘起，是因为姊姊，也是因为讲堂慈悲的义工菩萨，在义工菩萨的身口意行上，感受到大乘菩萨独具无二的菩萨种姓，让我生起写下这篇文章的念头。愿效法诸佛菩萨，以及正法中的佛门四众之善行善念，救护一切众生远离邪见！并愿以此功德，回向姊姊与两位比丘尼早日信受正法，早证菩提，也回向自己心中的众生，早日得度，究竟清静，更回向大乘佛弟子，佛菩提道上一切无碍，早成佛道。

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无十方一切佛

南无大悲 观世音菩萨

南无护法 韦驮尊天菩萨

南无 平实菩萨

臺灣之行有感

—趙正華—

年过 50 的我，能参加今年的台湾之行，真是特别的高兴。更有意义的是我在这次台湾之行中受了上品菩萨戒，让我觉得尤其无比的幸运。要感恩的人很多：首先感恩 平实导师；接着要感恩所有正觉讲堂的诸位菩萨；感恩这次台湾之行的执事菩萨和一路上为我们奔波、操心的诸位菩萨，以及身边所有帮助我成功踏上这次台湾之行的一切菩萨们。对于这次台湾之行，我有很多感触，也有很多感动，希望透过我的语言把这些感动记录下来，同一切有缘人分享，可以让更多的人了解正觉同修会。

我们从沈阳出发的 7 位师兄姊是于 2010 年 4 月 23 日坐飞机到深圳，于 24 日晚到达高雄，居住在□□□宾馆，旅途的劳累并没有让我们睡了一个好觉，相反的，大家都兴奋的睡不着觉，期盼着隔天的法会。

25 日下午，我们期盼已久在高雄巨蛋举办的「穿越时空

「超意识」的法会开始了，所有的人按号入座，在入场过程中，看到为我们服务的诸菩萨众是那么的亲切；那么的可爱，让我有一种回到家里见到亲人的感觉。彼此虽然从未谋过面、讲过话，但感觉好亲切。我坐在前排过道旁边的座位，可以很清楚的看到一位位上台的亲教师；当有一位亲教师走过我身旁时，我的目光怎么也无法离开他，很奇怪，就是有一种似曾相识但却又有些不确定的感觉。下午一点钟整，法会主持人宣布法会开始，请大和尚——平实导师上座。就是那位让我有着熟悉感的亲教师走上讲台，并将挡在我面前的花盆挪开，让我可以清楚地看见他——我们敬爱的平实导师。在五个小时的讲法过程中，平实导师未曾喝水，也没有移动，就那样庄严端正的坐在那里，为我们孜孜不倦的讲了五个小时。就如他在开始时讲的一样：「诸位可以中途离场，但只要有一个人在这里，我就会坚持到最后。」除了感动，还是感动，毕竟平实导师也是六十多岁的年纪了，但是体力惊人，说法胜妙，很多的法都是我这辈子不曾听闻过的。晚上 11 点多，我们回到了住处，回想着白天的法会，又是激动地一夜难眠。

26 日上午我们听了白老师为我们讲的菩萨戒戒律，明白了很多细节，也非常受用。晚上，我们又参加了由余老师为我们上的禅净班。听着余老师简洁、深刻的为我们讲解着四加行的法义，真是法喜充满。下课后，我第一次真切的感觉到时间的飞逝，实在意犹未尽。

27 日早上出发，中午到达了祖师堂参观，白老师再一次

殷切的为我们讲了一个小时的菩萨戒戒律，然后进行忏罪。下午来到了台北，接受平实导师为我们授上品菩萨戒。平实导师上台的第一句话就是，「大家回家了！」庄严的会场，几百位师兄师姊，进场时本来就有种非常熟悉的回家感觉，当听到平实导师这句话时，我们再也无法冷静，再也无法抑制早已感动万分的心情，放声的痛哭起来。亲切！太亲切了！太熟悉了！真的没有办法克制自己的情绪，真的如同孩子在外漂泊多年，在多舛的轮回之后再见到父母时一般的感动，苍白的语言没有办法完全的表达出我当时的激动。在平实导师走到我身旁时，我激动的想要参拜，平实导师身旁的亲教师告诉我不必参拜，胡跪就可以，于是赶紧胡跪，在双手接过平实导师授予我的缙衣，竟然不敢抬头看平实导师一眼。当听到平实导师说：「恭喜你哦！」心里无比的激动。在授戒仪式中，哭泣声不绝于耳；不论男众还是女众，都泪流满面。授戒仪式结束后，我们都不想就这样离开，还想再亲近亲近，而平实导师也非常的体贴我们这些大陆的同修，一批批的接见，为我们解惑。就这样一直到晚上九点多钟，我们才依依不舍的离开平实导师回到住所。在回去的路上，看到诸位师兄、师姊们的眼眶都是红的，感慨异常。第二天，我们就离开了，结束了这次台湾之行，带着对平实导师及诸位大菩萨的感恩，坐上了回家的飞机。而平实导师的那一句：「你们回家了！」一直萦绕在心头。

这次的台湾之行，收获很多，感慨也很多。在归途中，一些同修发心的希望争取在护照作废之前，再一次回到台湾，早

日明心，请 导师指导开示。

回去后我一有空，就萦绕着想 导师那谦卑的神情、低调的作风，我激励、鞭策自己一定要精进。希望有缘看到我文章的朋友，要尽快修行，精进不懈，彼此共勉。

阿弥陀佛！

双手合十

赵正华 书



般若信箱

编案：中部某现声闻相的法师以匿名方式传真过来的信件，其中所提问题如下：

般若信箱收：

世尊为什么把法传承给迦叶尊者而不是文殊菩萨，就是佛慧所知传承出家比丘僧，在岁月流递中会较好，只是不知何因，末法时代的出家人为什么会这么不争气，但是你们如果是佛弟子就不应该把持守解脱戒的出家人说是白衣，到底佛说的话算术（案：应为数），还是达磨说的算术（案：应为数），如果二者有冲突的话？

笔者。

答：1. 这位现声闻相的法师说：「世尊为什么把法传承给迦叶尊者而不是文殊菩萨」，意即认为世尊只有把法传承给现声闻相的迦叶尊者，并没有把法传承给示现童子相的文殊师利菩萨。但是世尊真的只有把法传给迦叶尊者而没有传给文殊菩萨吗？事实不然！我们如果从法理实质面以及从圣教面来看，就知道佛陀示现入灭前，其实是把正法付嘱给整个僧团，并不是单独付嘱给某一个人，是由整个僧团的胜义僧们共同来统理弘法的事务，因此我们唱诵三归依时，才会常常听到：「自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。」就是在说明：要整个僧团和合统理才符合世尊的圣意，虽然表面上是推举一位德高尊

者来代表领众，但实质上，乃是由整个僧团来共同领导、共同传承如来正法。而且这个「归依僧」，乃是归依大乘三宝中的僧宝，并不是只有归依现声闻相的出家人而已，所以如来正法是传承给整个胜义菩萨僧团，又因菩萨僧团亦兼含声闻僧团，因此也将声闻圣众列于其中。

然而声闻人结集经典的时候，有些经典虽然只标举出现声闻相的摩诃迦叶尊者，但其实 佛陀也是有付嘱菩萨僧来传承。有经典为证，如《佛说大般泥洹经》卷 6〈18 随喜品〉：**【尔时，世尊告文殊师利法王子、迦叶菩萨、纯陀菩萨：「汝善男子！自修其心，慎莫放逸，我今背疾，举身皆痛，欲须燕卧。汝文殊师利！当为一切四众说法，如来正法今付嘱汝，乃至上座摩诃迦叶及阿难陀，汝当广说。」**于是世尊化众生故，现身有疾，右胁着地，系念明想。¹ 从这段 世尊的至教开示，就很明白的显示出，如来的正法乃是付嘱 文殊师利等菩萨僧，「乃至」二字显示是以 文殊菩萨为主，所有菩萨们要共同传承，最后才是现声闻相的上座大迦叶及阿难二位菩萨，所以 世尊之意：声闻相的上座摩诃迦叶及阿难陀尊者，是应当一起传承者中的最低位阶菩萨，因此才说「乃至」。也就是说，佛陀是以菩萨僧为主，但是也兼摄声闻相的菩萨僧，而这些菩萨僧之中位阶最低的人是上座大迦叶及阿难陀，故说「乃至」。其中摩诃迦叶尊者及阿难陀尊者是声闻相菩萨僧团的代表，虽然那时摩诃迦叶尊者及

¹ 《大正藏》册 12，页 899，下 17-23。

阿难陀尊者都已经回心大乘，成为大乘僧团中的菩萨僧了，但是整个僧团之中，仍有许多偏声闻种性的比丘、比丘尼等需要摄受，因此僧团中这类声闻相的定性声闻，佛陀就交由摩诃迦叶尊者及阿难陀尊者等回心大乘而现声闻相的菩萨们，在弥勒菩萨的统领下，由他们来代表；这是为了那些执著声闻表相的人而善巧摄入，这样的摄入也是符合 佛陀圣教四摄法中同事摄受的开示要点。所以不论从实质面及圣教面来说，佛陀都不是把如来正法交给某一个人来传承，而是以整个僧团来传承正法；乃至声闻解脱之法也不是只有交给摩诃迦叶尊者一人，也同时交给阿难尊者等圣众来传承，这样才是 佛陀的本意。

如来大乘正法的真正传承，却是要大乘僧团的实证菩萨们才有能力传承，定性声闻人是无法堪任这个重责大任的，因为其所证不足故，所知有限故，心量不够故，以及其他种种原因与条件之不足，而使得声闻人无法堪任这些传承。又因为 如来所开示的三乘菩提正法，乃是以亲证法界实相心如来藏为标的，佛法之内涵唯有二主要道——声闻人修学的解脱道与菩萨们修学的佛菩提道，除此以外，无别佛法。所以声闻人是无法堪任这个传承正法的任务，就算是漏尽阿罗汉比丘，他们顶多能够演说解脱道的法要，对于大乘佛菩提的胜妙正理，他们是无法胜解的，因为他们无法实证而没有胜解，当然也就无法堪任传承佛菩提正法至未来的任务，也无法利益一切众生。这个道理佛陀其实也在《大悲经》卷 4〈12 以诸譬喻付嘱正法品〉

中有所开示：【（佛言：）「复次，阿难！若漏尽阿罗汉比丘证无为故，不能为他分别显说，是人**不益如来导师，亦不护持我之正法。是故我今付嘱汝法。**何以故？阿难！譬如有人于大黑暗，执持草炬，还归舍宅，复有多人欲度黑暗，其执炬者，依此草炬得度黑暗到己舍宅，到已除灭而不与他。阿难！于意云何？是人既知草炬未尽及知大众皆欲度暗，自用此炬而不与他，可名正作为好不也？」

阿难言：「不也，婆伽婆！不也，修伽陀！」

佛言：「如是，如是，阿难！若有比丘得阿罗汉果，证无为法已，亦知大众度生死暗，而不为他分别显说我阿僧祇劫所习法宝，令得增广，是人**不名利益导师，不名摄受我之正法。是故，阿难！我今以此亿那由他阿僧祇劫所习法宝付嘱于汝，乃至坚持为他广说，勿令断绝如是真道，莫作末后灭法人也。**阿难！若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，于此法宝自安住已，必能为他分别显说我此亿那由他阿僧祇劫所习法宝，应付彼等，当与其分。是故，阿难！我此亿那由他阿僧祇劫所习善法第二付嘱，为于未来诸众生故，勿令如是诸众生等不得听闻而有退失。」² 这段经文，佛陀明说：定性声闻人就算是证得解脱的极果，成为漏尽阿罗汉比丘，这些人仍然是无法堪任传承如来「**亿那由他阿僧祇劫所习法宝**」，所以要付嘱给已回心大乘成为菩萨而且已经实证的阿难尊

² 《大正藏》册 12，页 967，上 8-29。

者，不付嘱不回心大乘的三明六通大阿罗汉们，因为他们是声闻人。

再者，我们从这段至教当中，也可以很明显看出来佛陀的圣意并不是只有付嘱比丘、比丘尼这些声闻相的弟子而已，佛陀明白地说：「若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷」，这四众如果对于佛陀「**亿那由他阿僧祇劫所习法宝**」能够自安住（也就是亲证，而且转依成功），这样的四众弟子才能为其他有情来分别显说这些法要。因此 佛陀明白指示：应该要付嘱亲证实相的佛门四众弟子，由这样的出家、在家菩萨一起来传承如来正法，这才是 佛陀的本意，并不是传真问题过来的这位执著声闻相的法师所说：「就是佛慧所知传承出家比丘僧，在岁月流递中会较好」。

有许多僧衣崇拜者，他们以为只有出家声闻相的比丘、比丘尼才具有如来正法的传承，其实这是误会 佛陀的意思，佛陀这里明明说「**比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷**」四众，结果却被某些误会佛意的凡夫僧们所扭曲，变成只有声闻相的出家二众得以传承。事实上，佛法要能够稳健的传承下去，就必须是出家在家四众都有亲证，并且都能安住于佛陀「**亿那由他阿僧祇劫所习法宝**」之中而行，唯有这样佛陀正法才能安稳的传承给后代有情，使有情皆能蒙受法益。凡我正信佛弟子皆应信受佛之圣教，不应听信师心自用的声闻凡夫僧的说法，然后以讹传讹来扭曲佛陀经典的真义。

至于禅宗法脉的传承，为何没有传给 文殊菩萨，却传给大迦叶、阿难二位尊者？是因为 文殊菩萨等大菩萨们，都得随侍 世尊到其他世界继续示现八相成道等过程，于无量世界中不断地重复这个过程而广利有缘众生，所以 文殊菩萨等大菩萨们，都不可能留在这里继续受生住持正法。在此世界的佛弟子众，只有与 文殊等大菩萨有特殊因缘的佛弟子，才能在定中或梦中与他相应，已不可能再看见他们于此地受生示现。而且，文殊的证境并非大迦叶、阿难等人所能思议，而禅宗的开悟，只是三贤位中第七住位菩萨真见道时所悟的粗浅内容，当 世尊继续于别的世界中示现八相成道时，文殊等人都必须随侍配合演出八相成道的度众过程，这世界的有情所需要的却只是如此粗浅的真见道等法，不需要大菩萨 文殊等人留下住持，于是禅宗法脉只需交由大迦叶、阿难传承下来即可。这个道理也是大家所应知悉的。

2. 至今时末法时期，诸现声闻相的凡夫僧，往往带着错解佛法的僧衣崇拜心态，看到 文殊师利菩萨没有穿着声闻出家比丘的僧服，又示现童子相，就以为 文殊师利菩萨是在家人。其实这是严重错解了「僧宝及出家」的实质而产生的过失。因为 文殊师利菩萨乃是大乘出家菩萨，而且是示现童子相的大乘菩萨胜义僧，如《大乘本生心地观经》卷 4〈3 厌舍品〉中所开示：【尔时，世尊告弥勒菩萨及文殊师利：「如是长者付嘱汝等，劝令出家受持净戒。」时九千人于弥勒前，出家修道受持佛戒；七千

人俱于文殊前，出家修道受佛禁戒。如是人等既得出家，成就法忍，入于如来秘密境界，不复退转；无量万人发菩提心至不退位；无数人天远尘离垢得法眼净。】³在这段至教当中提到，佛陀为众说法后，教令这些受教而愿意出家者应当出家受持净戒，其中九千人于弥勒菩萨前受声闻出家戒及大乘出家戒（现声闻相），另外七千人则是在文殊师利菩萨前受大乘出家戒而不受声闻出家戒（现童子相），所以这九千人及七千人同样都是出家人。从这段圣教的内容，也说明了文殊师利菩萨乃是出家的菩萨僧，而且是示现童子相的出家菩萨僧。

又如《大乘本生心地观经》卷2〈2 报恩品〉中开示：**【善男子！世出世间有三种僧：一、菩萨僧，二、声闻僧，三、凡夫僧。文殊师利及弥勒等是菩萨僧；如舍利弗、目犍连等是声闻僧；若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧。】**⁴这段经文很明显的指出，佛世时示现声闻相的弥勒比丘菩萨，以及示现童子相的文殊师利童子菩萨，都是菩萨僧的代表，也就是菩萨僧是具有在家童子童女相及比丘比丘尼相两种法式，这才是大乘菩萨僧团的真实相貌。其中如果是现声闻相而有解脱果实证的比丘、比丘尼，则归类为声闻僧，例如舍利弗、目犍连等大声闻众，由弥勒菩萨代佛率领；若是单受菩萨戒而不受

³ 《大正藏》册3，页312，中29-下7。

⁴ 《大正藏》册3，页299，下25-页300，上2。

声闻戒的童贞大菩萨众，则由文殊菩萨代佛率领。经文中的意旨也说明，如果是成就声闻别解脱戒的真善凡夫，乃至是具有正见的比丘、比丘尼，他们虽然还没有亲证二主要道的内涵，仍属凡夫之列；但从另外一个层面来说，尚未实证佛菩提道及解脱道的比丘、比丘尼，如果要成为凡夫僧，还必须要能够成就该有的出家别解脱戒——比丘戒、比丘尼戒等声闻戒，同时也要具足一切正见，这样的声闻出家人，才能够称为凡夫僧；若是带有邪见者，虽然剃头着染衣，则他们连凡夫僧都不是！

所以这位现声闻相的出家人于来信中说：「只是不知何因，末法时代的出家人为什么会这么不争气？」这个原因其实很简单，就是「戒不具足，见不具足」⁵。也就是说，末法时期的今天，由于邪见充斥，邪教导泛滥，许多本来想出家修行而具善根者，当他们成为比丘、比丘尼以后，却被这些偏颇的邪见所误导，因为着此邪见而堕于营谋世间名闻与利养，以及表相僧宝身分的执著而不懂实义僧宝的内涵，用心于广受善信之供养却不事修行，因此而成为现代「不争气」的一群凡夫僧。这样的情形，佛陀在经典中其实早就预记在先了，只是这位落入声闻相的法师未曾看到圣教开示所以不懂。今天我们借由这封来信的因缘，举出至教来供养大家，如《佛说分别经》卷1佛陀的开示：**【佛言：「当来有比丘，不能自净，畜妻养子、身行污浊、贪求供养，不信罪福而望安乐，难得免脱，**

⁵ 《大正藏》册1，《长阿含经》卷16〈6 俱舍梵志经〉，页103，下16。

甚亦可伤。」

阿难白佛言：「如是后世，其有从道被服，皆是佛威神，其人以得像于正真因缘，当从得脱，何缘中复不信、违佛明教？当复更若干无数劫受苦痛耶？」

佛言阿难：「是皆前世无数劫堕久苦之中，其人于苦痛之地，自悔责，愿得为善，当从得脱；缘一时自悔之福，辄得福随、来生末世，为人暂**覩**佛经，又能除别头发以为比丘，本识未灭，心意犹豫，瞢瞢不了，故有污浊，多不能离俗，不遇明慧。如是当后，更堕极苦之中，受无数劫罪。」⁶ 在这段经文中，佛陀已经为我们说明原因：这些「不争气」的声闻相出家人，是肇因于过去无数劫恶业余习为因，加上今生被邪见、邪教导之恶缘所障，虽然由于往世受苦时自己悔责而微有福德，今世「福随」而得以剃头着染衣成为比丘、比丘尼，却因为对于过去所认知的识情邪见未能灭除，因此对于 佛陀圣教不能了解，心中仍是犹豫不决，对于大乘成佛之道正理又是懵懵懂懂而一无所知，心中不仅带着邪见，且充满染污混浊，虽然身现出家相貌，但是大多仍不能离开世俗贪染之心；又因邪见、邪教导的影响，加上只看重色身在家或出家的表相，今生因此不能值遇正法而实证明达的智慧。佛陀最后还开示说，这样的人，出家修行的结果却犯戒染俗，最后更会堕于极苦之中，未来世将受罪无央数劫。

又如《佛说大迦叶问大宝积正法经》卷 4：【佛告迦

⁶ 《大正藏》册 17，页 542，上 13-25。

叶：「譬如有人忽尔命终，以其金冠花鬘庄严头面。迦叶！如是，若彼比丘破尽戒律，而以袈裟庄严其身有何所益？我今于此而说颂曰：譬如命终人，以其好花鬘，及用金宝冠，严饰尸首上，彼人无所用；比丘亦如是，而以破戒身，被挂于袈裟，严饰作威仪，终无于利益。」⁷ 因此，虽然身现声闻出家相，对于戒律却没有好好持守，光想穿着袈裟来庄严自身，落入色身的表相法中，这对自己及众生有什么利益呢？真实出家并不只是穿着袈裟就算是出家了，而是必须要以「心出家」为前提；若心染著世俗、贪著供养而于法无所实证，那他就只是一个挂着袈裟的俗人而已。我们再举一段经教依据，说明这个道理，如《佛说华手经》卷 7〈23 得念品〉：【诸佛法中，不但正以剃头染服名为出家，随其出家所应行法，汝当行已，乃得出家。失念（魔名）当知！于佛法中，若有贪著我所者及分别者，不名出家。】⁸ 如果身现出家相貌而剃头着染服，但是却心心念念贪著我与我所者——我是出家人而你是家人，依据圣教来说，这些人都不是真正的出家，只是徒有身体出家的表相而无出家的实质。

又如《大宝积经》卷 85 中的开示：【时跋陀罗闻是说已，前白佛言：「我愿出家作于比丘。」

尔时，世尊告弥勒菩萨摩訶萨言：「汝当与是善男子剃除须发授具足戒。」

⁷ 《大正藏》册 12，页 214，上 1-9。

⁸ 《大正藏》册 16，页 179，下 7-10。

弥勒菩萨承佛教旨，即与出家，受于具戒。既出家已，复白佛言：「世尊！此出家者唯形相耳，非真出家；若诸菩萨真出家者，谓离诸相，处于三界成熟众生，方可名为真出家也。」说是语时，五千众生发阿耨多罗三藐三菩提心，皆于诸漏心得解脱。】⁹ 这里当来下生成佛的弥勒菩萨明白开示说，这些已经「剃除须发并受具足戒」的出家人，其实也只是形相上的出家而已，并不是真正的出家。真正实义的出家菩萨僧，必须是能够实证离诸三界相的第八识如来藏，进而转依这个第八识如来藏，然后生生世世处于三界中来成熟有情趣向佛道，这样的出家人才是真实义的出家。那些声闻相出家人，若以这段圣教的开示标准来说，都不能算是真正的出家，唯是形相出家罢了。

如今看来末法时期的现在，在台湾及大陆地区，这样执著身相的比丘或比丘尼非常多，对于佛法根本没有正确的知见，一味地认为只要剃头着染衣就是出家人；正是因为有太多像这样执著表相而不重实质的比丘等，所以佛法真义才会失传，佛教才会没落，出家人才会像今天这么不争气！因为都不想求真、求实、求证，也不想知道什么才是真正的出家，不懂真正的菩萨僧，也不懂真正的声闻僧，而只在意色身上面是出家或在家的表相。如果看到现在家相的菩萨僧在弘扬正法，他们竟不依于证量而作智慧的抉择，却被僧衣崇拜的心态所系缚，因为执著身相而耽误自己的道业，可就难说他们是有智之人。

⁹ 《大正藏》册 11，页 492，上 22-中 1。

其实不仅末法时期有许多现在家相的菩萨僧，其功德证量超胜于许多出家的比丘、比丘尼，乃至佛住世的时候，也多有现在家相的菩萨功德，是超胜于现声闻出家相的菩萨僧，今举圣教中的例证供养大众，《大宝积经》卷82：【尔时，郁伽长者白言：「世尊！我在家中如世尊教，当如是住增广佛道，诸出家戒我亦当学。」】

尔时，世尊即便微笑。诸佛常法，若微笑时，种种色光，青黄赤白从面门出，遍照无量无边世界，上过梵世蔽日月光，还绕身三匝入如来顶。

尔时，阿难见佛微笑，从坐而起，整于衣服，偏袒右肩，右膝着地而白佛言：「大德世尊！以何缘笑？诸佛世尊非无缘笑。」

佛告阿难：「汝今见是郁伽长者供如来不？欲修作法作师子吼。」

阿难白言：「已见，世尊！已见，善逝！」

「阿难！是郁伽长者住在家地，是贤劫中，如来应供正遍觉出现于世，常在家供养恭敬是诸如来，护持正法，常在家中住出家戒，广闻如来无上菩提。」

尔时，大德阿难语郁伽长者：「汝见何利乐在家中？有圣智不？」

答言：「大德！不成大悲，不应自谓我是安乐。大德阿难！菩萨摩訶萨忍一切苦，不舍众生。」说是语已，佛告阿难：「是郁伽长者住在家地，是贤劫中多化众生，非出家菩萨百劫百千劫。何以故？阿难！百千出家菩萨

所有功德，不如是郁伽长者所有功德。」¹⁰

从这一段圣教的开示，世尊就清清楚楚的告诉我们，这位郁伽长者他在贤劫之中，大多是「住在家地」来度化众生，并不是出家菩萨度化众生百劫、百千劫所能及。佛陀最后楷定说：「百千出家菩萨所有功德，不如是郁伽长者所有功德。」由这一段圣教开示，希望有志成就佛道、有勇气利乐有情的佛子们，尤其是已经出家的菩萨弟子们，不应该继续在身相上面在意，应该依于法理、依于实证的善知识而勤求见道：不论是声闻初果的见道，乃至大乘菩萨的见道，这才是佛子们该走的正途。今世蒙佛恩而得以出家的菩萨，当如是思、当如是为，这样才是孝顺如来之教，也才能报答 佛陀之恩、师长之恩！这样才是不空食檀越信施的人啊！今引经典中的至教开示，供养一切真心上求佛道的出家人，《思益梵天所问经》卷 4〈13 咏德品〉：【诸善男子！是法余无能报，惟有一事——如说修行。若人于此法中能如说行者，是名能报师恩，亦为恭敬于师，净毕报恩；是名不空食人信施；是名顺如来语、顺如来教；是名越渡诸流；是名过诸险道；是名建立胜幢；……（中略）……，是名背于小乘；是名向于大乘；……（中略）……；诸善男子！我若一劫、若减一劫，称扬、赞叹说是如说修行功德，不可穷尽，如来之辩亦不可尽。】¹¹

¹⁰ 同上注，页 480，上 9-29。

¹¹ 《大正藏》册 15，页 55，中 17-下 15。

3. 这位现声闻相的法师说：「但是你们如果是佛弟子就不应该把持守解脱戒的出家人说是白衣」，这应该是这位法师的误会。事实上，正觉同修会并不曾将好好持守声闻别解脱戒的出家人说为白衣。虽然这些清淨持戒的比丘比丘尼都还没有见道，但我们仍然是随喜赞叹他们的清淨出家行，乃至我们也是恭敬供养这样如法修行的出家人。我们只有针对那些毁谤第八识正法，以及破佛律仪、信受外道法（喇嘛教）的表相出家人说之为外道、佛法中贼，并不曾将持戒清淨的比丘比丘尼说之为白衣。应该是这位现声闻相的法师误会了，以为我们大力在破斥喇嘛教外道，或者破斥六识论的印顺法师等应成派中观的邪见比丘、比丘尼等，就以为我们一概否定这些现声闻相的出家人，其实这是误会。因为我们信受三宝，恭敬三宝，就算是持守禁戒的正见凡夫僧，我们亦非常崇隆而供养之，在传授三归戒时也将这些凡夫僧列入三归的僧宝行列中，具载于正觉的三归戒本中，因为这样的福田僧其实也是僧宝所摄故¹²。

¹² 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷1〈1 归依三宝品〉：【复次，慈氏！云何名为真实僧宝？言僧宝者亦有三种：

一者、第一义僧，所谓诸佛圣僧如法而住，不可覩见、不可捉持、不可破坏、无能烧害、不可思议，一切众生良佑福田。虽为福田，无所受取，诸功德法常不变易，如是名为第一义僧。

第二、圣僧者，谓须陀洹向、须陀洹果，斯陀含向、斯陀含果，阿那含向、阿那含果，阿罗汉向、阿罗汉果，辟支佛向、辟支佛果，八大人觉三贤十圣，如是名为第二僧宝。

第三、福田僧者，所谓苾刍、苾刍尼等，受持禁戒、多闻、智慧，犹

4. 这位现声闻相的出家人说：「到底佛说的话算术（编案：应为数），还是达磨说的算术（编案：应为数），如果二者有冲突的话？」事实上，达磨祖师所说与 佛陀所说乃是一致，因此没有冲突，只有依文解义、不求实证者才会认为互有冲突。从实证者的角度来看，达磨祖师所说是完全符合 佛陀至教的开示。若是有人因为自己无知、无证，却指控达磨祖师所说违背 佛陀教示，指控达磨祖师所说与 佛陀开示有冲突，那他就造下了诽谤圣僧的大恶业。在此要奉劝诸有疑者，一切言行均当谨慎之，切莫妄造诽谤三宝圣僧之重罪。

天意树能荫众生。又如旷野磧中渴乏须水，遇天甘雨霈然洪霖应时充足。又如大海，一切众宝皆出其中。福田僧宝亦复如是，能与有情安隐快乐。又此僧宝清净无染，能灭众生贪瞋痴暗，如十五日夜满月光明，一切有情无不瞻仰；亦如摩尼宝珠，能满有情一切善愿，如是名为第三僧宝。

是三僧宝，一切有情云何归依？应作是说：「当令归依第一义谛无为僧宝。」所以者何？以是无为常住僧故，而此僧宝无漏无为不变不异自证之法，归依如是无漏僧宝，能灭有情一切苦故。复愿有情，当获如是无漏功德，得此法已，演三乘法度脱有情。我所归依佛法僧宝，不为怖畏三恶道苦，亦不愿乐生于人天，誓救有情出生死苦。是则名为归依僧宝。」（《大正藏》册 8，页 869，上 16-中 12。）



公開聲明

緣由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加

本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。预定 2013 上半年新开设的禅净班将于四月底开始上课欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港讲堂已於2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93號 维京科技商业中心 A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。
共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演

说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/3/10（日）& 台南、高雄讲堂 2013/3/17（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

- 八、台南、高雄讲堂 2013/3/31(日) & 台北、新竹、台中讲堂 将于 2013/4/7 (日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、本会 2013/3/24(日)、2013/3/30(六) 上午 09:00，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：「诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。」有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三归依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。
- 十、2013 年上半年禅一日期，台北讲堂为 1/27、2/17、3/3、3/17、3/31 共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：3/3、3/31，各二次；台南、高雄讲堂为 3/3、4/7，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2013/1/1 (周二) 开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十一、2013 年上半年禅三第一梯次于 4/12 (周五) ~ 4/15 (周一) 举行，第二梯次于 4/19 (周五) ~ 4/22 (周一) 举行；2013/1/1 (周二) 开始接受会员报名，2013/2/19 (周二) 报名截止，2013/4/4 (周四)、2013/4/8 (周一) 开始邮寄禅三录取通知。
- 十二、2013 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/6、2/10、2/11、2/12、3/3、5/11、5/12。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教假名

出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正

智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗

长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第六辑将于 2013 年三月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《实相经宗通》共七辑，将于《金刚经宗通》出版完毕后开始次第出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般

若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/02/21

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 **1.**主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 **2.**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 **3.**正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟, 请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买, 本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

33. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）

35. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
41. **实相经宗通** 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
42. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
43. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
44. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
45. **末法导护**——对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
46. **菩萨学处**——菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
48. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
49. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
50. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
51. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

53. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
54. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
55. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
56. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
57. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
58. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
59. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
60. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
61. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
62. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
63. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
64. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
65. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
66. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
67. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
68. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
69. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
70. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
71. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
72. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
73. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
74. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
75. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3.新北市：阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号
 员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)
 大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)
 溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)
9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号
 丰荣文化商场 新市仁爱街286-1号 艺美书局 善化中山路436号
 志文书局 麻豆博爱路22号 宏欣书局 佳里光复路 214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局
 政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号
 明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号
 青年书局 青年一路 141 号
11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
 宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。
14. **大陆地区请洽**：
 香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
 洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：
 正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>
 (书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
 三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>
 诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>
 博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>
 金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>
 飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版八〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



第七意識與第八意識？

——穿越時空「超意識」

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。

正覺