



# 正覺

電子報

第 85 期

2012.11.01

若菩薩欲得淨土，當淨其  
心；隨其心淨，則佛土淨。

《維摩詰所說經》卷 1

If a bodhisattva wishes to attain the pure land, the bodhisattva must purify the mind; when the mind is purified, the Buddha land is purified.

*Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol.1*

二乘菩提的智慧到达究竟地，也就是阿罗汉、辟支佛地，那叫作一切智。可是这个一切智，只能使他们断见、思惑，出离分段生死，但无余涅槃中的实际仍然不知道，法界的实相也不知道。可是菩萨修学佛菩提，他修的是包括二乘菩提一切智的佛菩提智，因此他有一切智、般若实相智，也有一切种智。这个一切种智还没有具足的分证阶段，也就是从通达位的初地开始，直到等觉位，都称为道种智；也就是说佛菩提道的种子智慧，一直到佛地圆满了，才能称为一切种智。所以菩萨要成佛，必须具足三乘菩提的智慧，有这个智慧才能称为佛；没有具足三种智慧，就不能成佛。

《维摩诘经讲记》第一辑

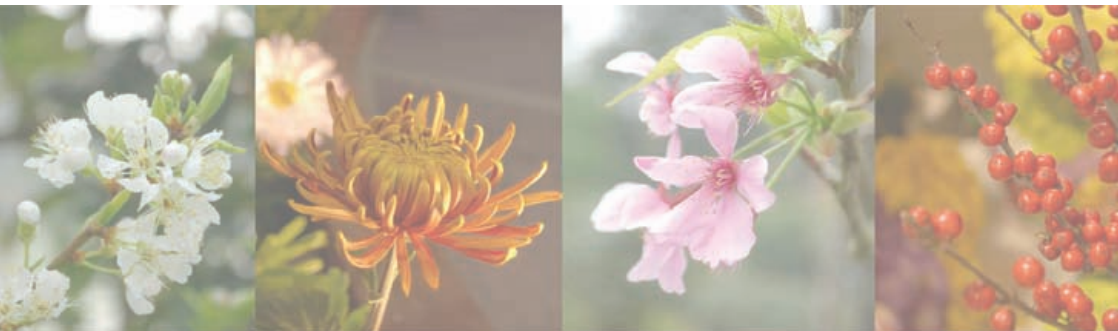
The wisdom attained at the ultimate stage of the Two-Vehicle Bodhi, namely the stage of an *arhat* or a solitary-realizer [*pratyekabuddha*], is called the wisdom of omniscience. However, this wisdom of omniscience can only make an *arhat* or a solitary-realizer eliminate

delusions on view and attachment and then transcend cyclic births-and-deaths; *arhats* and solitary-realizers do not yet understand the ultimate reality in the remainderless nirvana or the true reality of the dharma-realm. On the other hand, when bodhisattvas cultivate and learn the Buddha Bodhi, they cultivate *prajna* of Buddha Bodhi, which includes the wisdom of omniscience in the Two-Vehicle Bodhi; therefore, they have the wisdom of omniscience, *prajna* of the true reality, and All-Seed-Prajna. When the All-Seed-Prajna is partially but not completely attained, starting from the proficiency stage of the First Ground to the Equal Enlightenment, it is called the way-seed-prajna. This means that the seed *prajna* of the Buddhahood-Way cannot be called the All-Seed-Prajna until it is perfectly accomplished at the Buddha ground. Thus, to attain Buddhahood, bodhisattvas must completely achieve the wisdom of the Three-Vehicle Bodhi; only with such wisdom, bodhisattvas can be named as Buddhas; without achieving these three kinds of wisdom, bodhisattvas cannot attain Buddhahood.

# 正觉电子报第85期

## 本 期 目 录

---



- |     |              |       |
|-----|--------------|-------|
| 1   | 童女迦叶考（二）     | 平实导师  |
| 18  | 中观金鉴（三十四）    | 孙正德老师 |
| 35  | 邪箭呖语（三十二）    | 陆正元老师 |
| 47  | 见性与看话头（十一）   | 黄正幸老师 |
| 59  | 广论之平论（四十三）   | 正雄居士  |
| 73  | 救护佛子向正道（二十一） | 游宗明老师 |
| 91  | 回家之路         | 杜正茂居士 |
| 124 | 迈向正觉         | 正敏居士  |
| 134 | 公开声明         |       |
| 137 | 布告栏          |       |
| 151 | 正智出版社发售书籍目录  |       |
| 160 | 正觉赠书目录       |       |



# 童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

— 平實導師 —

(连载二)

## 第三章 童女迦叶之经中原文比对《分别功德论》原文

复次，吕先生所引中国小乘声闻人所造之《分别功德论》卷5所载，确属抄袭自《佛说长阿含经》卷7中的《弊宿经》童女迦叶之史实，再加以变造者。先举《长阿含经》中的原文如下：

尔时童女迦叶，与五百比丘游行拘萨罗国，渐诣斯波酰婆罗门村。时童女迦叶，在斯波酰村北尸舍婆林止。时有婆罗门名曰弊宿，止斯波酰村。此村丰乐，民人众多，树木繁茂。波斯匿王别封此村与婆罗门弊宿，以为梵分。弊宿婆罗门常怀异见，为人说言：「无有他世，亦无更生，无善恶报。」

时斯波酰村人，闻童女迦叶与五百比丘，从拘萨罗

国渐至此尸舍婆林，自相谓言：「此童女迦叶，有大名闻，已得罗汉；耆旧长宿，多闻广博，聪明睿智，辩才应机，善于谈论。今得见者，不亦善哉。」时彼村人日日次第往诣迦叶。

尔时弊宿，在高楼上，见其村人队队相随，不知所趣；即问左右持盖者言：「彼人何故群队相随？」侍者答曰：「我闻童女迦叶，将五百比丘，游拘萨罗国，至尸舍婆林。又闻其人有太名称，已得罗汉；耆旧长宿，多闻广博，聪明睿智。辩才应机，善于谈论。彼诸人等，群队相随，欲诣迦叶共相见耳。」

时弊宿婆罗门即敕<sup>1</sup>侍者：「汝速往语：『诸人且住，当共俱行，往与相见。所以者何？彼人愚惑，欺诳世间，说有他世，言有更生，言有善恶报。而实无他世，亦无更生，无善恶报。』」时使者受教已，即往语彼斯婆酰村人言：「婆罗门语：汝等且住，当共俱诣，往与相见。」村人答曰：「善哉！善哉！若能来者，当共俱行。」使还寻白：「彼人已住，可行者行。」

时婆罗门即下高楼，敕侍者严驾，与彼村人前后围绕，诣舍婆林，到已下车步进，诣迦叶所。问讯讫，一面坐。其彼村人、婆罗门、居士，有礼拜迦叶然后坐者，有问讯已而坐者，有自称名已而坐者，有叉手已而坐

---

<sup>1</sup> 编案：大正藏中为「勅」字，是「敕」字之异体字，其义相同，今以现代字取代。以下文章皆以此原则来编辑，故不再作说明。

者，有默而坐者。

时弊宿婆罗门语童女迦叶言：「今我欲有所问，宁有闲暇？见听许不？」迦叶报曰：「随汝所问，闻已当知。」婆罗门言：「今我论者：无有他世，亦无更生无罪福报，汝论云何？」

迦叶答曰：「我今问汝，随汝意答。今上日月，为此世耶？为他世耶？为人为天耶？」婆罗门答曰：「日月是他世，非此世也。是天非人。」迦叶答曰：「以此可知：必有他世，亦有更生，有善恶报。」

婆罗门言：「汝虽云有他世，有更生及善恶报；如我意者皆悉无有。」迦叶问曰：「颇有因缘可知无有他世？无有更生？无善恶报耶？」婆罗门答曰：「有缘。」迦叶问曰：「以何因缘言无他世？」

婆罗门言：「迦叶！我有亲族知识，遇患困病。我往问言：『诸沙门、婆罗门各怀异见，言诸有杀生、盗窃、邪淫、两舌、恶口、妄言、绮语、贪取、嫉妒、邪见者，身坏命终皆入地狱。我初不信。所以然者：初未曾见死已来还，说所堕处。若有人来说所堕处，我必信受。汝今是我所亲，十恶亦备，若如沙门语者，汝死必入大地狱中；今我相信，从汝取定：若审有地狱者，汝当还来，语我使知，然后当信。』迦叶！彼命终已，至今不来。彼是我亲，不应欺我。许而不来，必无后世。」

迦叶报曰：「诸有智者，以譬喻得解，今当为汝引



喻解之：譬如盗贼，常怀奸诈，犯王禁法。伺察所得，将诣王所，白言：『此人为贼，愿王治之。』王即敕左右，收系其人，遍令街巷；然后载之出城，付刑人者。时左右人即将彼贼付刑人者。彼贼以柔软言，语守卫者：『汝可放我见诸亲里，言语辞别，然后当还。』云何婆罗门？彼守卫者宁肯放不？」婆罗门答曰：「不可。」迦叶又言：「彼同人类，俱存现世而犹不放。况汝所亲，十恶备足，身死命终，必入地狱？狱鬼无慈，又非其类，死生异世。彼若以软言求于狱鬼：『汝暂放我，还到世间，见亲族言语辞别，然后当还。』宁得放不？」婆罗门答曰：「不可。」迦叶又言：「以此相方，自足可知。何为守迷？自生邪见耶？」

婆罗门言：「汝虽引喻，谓有他世；我犹言无。」迦叶复言：「汝颇更有余缘，可知无他世耶？」婆罗门报言：「我更有余缘，知无他世。」迦叶问曰：「以何缘知？」答曰：「迦叶！我有亲族，遇患笃重。我往语言：『诸沙门、婆罗门各怀异见，说有他世。言不杀、不盗、不淫、不欺、不两舌恶口妄言绮语贪取嫉妒邪见者，身坏命终，皆生天上。我初不信。所以然者，初未曾见死已来还，说所堕处；若有人来说所堕生，我必信耳。今汝是我所亲，十善亦备，若如沙门语者，汝今命终，必生天上。今我相信，从汝取定：若审有天报者，汝当必来语我使知，然后当信。』迦叶！彼命终已，至今不来；彼是我亲，不应欺我；许而不来，必无他世。」

迦叶又言：「诸有智者，以譬喻得解。我今当复为汝说喻：譬如有人墮于深厕，身首没溺；王敕左右，挽此人出；以竹为篲，三刮其身；澡豆净灰，次如洗之；后以香汤沐浴其体，细末众香塗其身上；敕除发师，净其须发；又敕左右，重将洗沐，如是至三。洗以香汤，塗以香末，名衣上服庄严其身，百味甘膳以恣其口，将诣高堂，五欲娱乐；其人复能还入厕不？」答曰：「不能，彼处臭恶，何可还入？」迦叶言：「诸天亦尔，此阎浮利地，臭秽不净；诸天在上，去此百由旬，遥闻人臭，甚于厕混。婆罗门！汝亲族知识，十善具足，然必生天，五欲自娱，快乐无极；宁当复肯还来入此阎浮厕不？」答曰：「不也。」迦叶又言：「以此相方，自具可知。何为守迷？自生邪见？」

婆罗门言：「汝虽引喻，言有他世；我犹言无。」迦叶复言：「汝颇更有余缘，可知无他世耶？」婆罗门报言：「我更有余缘，知无他世。」迦叶问曰：「以何缘知？」答曰：「迦叶！我有亲族，遇患笃重，我往语言：『沙门、婆罗门各怀异见，说有后世。言不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒者，身坏命终，皆生忉利天上，我亦不信。所以然者，初未曾见死已来还、说所墮处。若有人来说所墮生，我必信耳。今汝是我所亲，五戒具足，身坏命终，必生忉利天上。令我相信，从汝取定：若审有天福者，汝当还来，语我使知，然后当信。』迦叶！彼命终已，至今不来；彼是我亲，不应有欺。许而不来，必无他世。」

迦叶答言：「此间百岁，正当忉利天上一日一夜耳。如是亦三十日为一月，十二月为一岁，如是彼天寿千岁。云何婆罗门？汝亲族五戒具足，身坏命终，必生忉利天上；彼生天已，作是念言：『我初生此，当二三日中娱乐游戏。』然后来下报汝言者，宁得见不？」答曰：「不也，我死久矣，何由相见？」婆罗门言：「我不信也，谁来告汝有忉利天寿命如是？」

迦叶言：「诸有智者以譬喻得解，我今更当为汝引喻：譬如有人从生而盲，不识五色青黄赤白粗细长短，亦不见日月星象丘陵沟壑。有人问言：『青黄赤白五色云何？』盲人答曰：『无有五色。』如是粗细长短、日月星象、山陵沟壑，皆言无有。云何婆罗门？彼盲人言，是正答不？」答曰：「不也，所以者何？世间现有五色青黄赤白粗细长短、日月星象山陵沟壑，而彼言无。」「婆罗门！汝亦如是。忉利天寿实有不虚，汝自不见，便言其无。」

婆罗门言：「汝虽言有，我犹不信。」迦叶又言：「汝复作何缘而知其无？」答曰：「迦叶！我所封村人，有作贼者。伺察所得，将诣我所，语我言：『此人为贼，唯愿治之。』我答言：『收缚此人，着大釜中。韦盖厚泥，使其牢密，勿令有泄。遣人围绕，以火煮之。』我时欲观知其精神所出之处，将诸侍从绕釜而观，都不见其神去来处。又发釜看，亦不见神有往来之处。以此缘故知无他世。」

迦叶又言：「我今问汝，若能答者随意报之。婆罗门！汝在高楼，息寝卧时，颇曾梦见山林江河、园观浴池、国邑街巷不？」答曰：「梦见。」又问：「婆罗门！汝当梦时，居家眷属侍卫汝不？」答曰：「侍卫。」又问：「婆罗门！汝诸眷属，见汝识神有出入不？」答曰：「不见。」迦叶又言：「汝今生存，识神出入尚不可见，况于死者乎？汝不可以目前现事，观于众生。婆罗门！有比丘，初夜后夜捐除睡眠，精勤不懈，专念道品。以三昧力修净天眼，以天眼力，观于众生死此生彼，从彼生此；寿命长短，颜色好丑；随行受报善恶之趣，皆悉知见。汝不可以秽浊肉眼，不能彻见众生所趣，便言无也。婆罗门！以此可知：必有他世。」

婆罗门言：「汝虽引喻、说有他世。知我所见，犹无有也。」迦叶又言：「汝颇更有因缘，知无他世耶？」婆罗门言：「有。」迦叶言：「以何缘知？」婆罗门言：「我所封村，人有作贼者。伺察所得，将诣我所，语我言：『此人为贼，唯愿治之。』我敕左右收缚此人，生剥其皮，求其识神，而都不见。又敕左右齧割其肉，以求识神，又复不见。又敕左右截其筋脉，骨间求神，又复不见。又敕左右打骨出髓，髓中求神，又复不见。迦叶！我以此缘，知无他世。」迦叶复言：「诸有智者以譬喻得解，我今复当为汝引喻：乃往过去久远世时，有一国坏，荒毁未复。时有商贾五百乘车经过其土；有一梵志奉事火神，常止一林；时诸商人皆往投宿，清旦别去。时事

火梵志作是念言：『向诸商人宿此林中，今者已去。倘有遗漏，可试往看。』寻诣彼所，都无所见，唯有一小儿，始年一岁，独在彼坐。梵志复念：『我今何忍见此小儿于我前死？今者宁可将此小儿至吾所止，养活之耶。』即抱小儿往所住处而养育之。其儿转大，至十余岁。时此梵志以少因缘，欲游人间，语小儿曰：『我有少缘，欲暂出行。汝善守护此火，慎勿使灭；若火灭者，当以钻钻木，取火燃之。』具诫敕已，出林游行。梵志去后，小儿贪戏，不数视火，火遂便灭。小儿戏还，见火已灭，懊恼而言：『我所为非，我父去时，具约敕我：守护此火，慎勿令灭。而我贪戏，致使火灭，当如之何？』彼时小儿吹灰求火，不能得已。便以斧劈薪求火，复不能得。又复斩薪，置于白中，捣以求火，又不能得。尔时梵志于人间还，诣彼林所，问小儿曰：『吾先敕汝，使守护火，火不灭耶？』小儿对曰：『我向出戏，不时护视，火今已灭。』复问小儿：『汝以何方便，更求火耶？』小儿报曰：『火出于木，我以斧破木求火，不得火。复斩之令碎，置于白中，杵捣求火，复不能得。』时彼梵志以钻钻木出火，积薪而燃，告小儿曰：『夫欲求火，法应如此，不应破析杵碎而求。』婆罗门！汝亦如是无有方便，皮剥死人而求识神。汝不可以目前现事观于众生。婆罗门！有比丘，初夜后夜捐除睡眠，精勤不懈，专念道品。以三昧力修净天眼，以天眼力，观于众生死此生彼、从彼生此，寿命长短、颜色好丑，随行

受报善恶之趣，皆悉知见。汝不可以秽浊肉眼，不能彻见众生所趣，便言无也。婆罗门！以此可知：必有他世。」

婆罗门言：「汝虽引喻，说有他世，如我所见，犹无有也。」迦叶复言：「汝颇更有因缘知无他世耶？」婆罗门言：「有。」迦叶言：「以何缘知？」婆罗门言：「我所封村，人有作贼者。伺察所得，将诣我所，语我言：『此人为贼，唯愿治之。』我敕左右，将此人以秤秤之。侍者受命，即以秤秤。又告侍者：『汝将此人安徐杀之，勿损皮肉。』即受我教杀之无损。我复敕左右，更重秤之，乃重于本。迦叶！生称彼人，识神犹在，颜色悦豫，犹能言语，其身乃轻。死已重秤，识神已灭，无有颜色，不能语言，其身更重。我以此缘，知无他世。」迦叶语婆罗门：「吾今问汝，随意答我。如人称铁，先冷称已，然后热称。何有光色柔软而轻？何无光色坚韧而重？」婆罗门言：「熟铁有色，柔软而轻。冷铁无色，刚强而重。」迦叶语言：「人亦如是，生有颜色，柔软而轻。死无颜色，刚强而重。以此可知，必有他世。」

婆罗门言：「汝虽引喻，说有他世，如我所见，必无有也。」迦叶言：「汝复有何缘知无他世？」婆罗门答言：「我有亲族遇患笃重。时我到彼语言：『扶此病人，令右胁卧。』视瞻屈伸，言语如常。又使左卧，反复宛转，屈伸视瞻，言语如常；寻即命终，吾复使人扶转，左卧右卧，反复谛观，不复屈伸视瞻言语。吾以是知必无他世。」迦叶复言：「诸有智者，以譬喻得解。今当

为汝引喻：昔有一国不闻贝声。时有一人善能吹贝，往到彼国，入一村中，执贝三吹，然后置地。时村人男女闻声惊动，皆就往问：『此是何声？哀和清彻乃如是耶。』彼人指贝曰：『此物声也。』时彼村人以手触贝曰：『汝可作声！汝可作声！』贝都不鸣。其主即取贝三吹置地。时村人言：『向者美声，非是贝力。有手有口，有气吹之，然后乃鸣。』人亦如是，有寿有识，有息出入，则能屈伸视瞻语言；无寿无识，无出入息，则无屈伸视瞻语言。」又语婆罗门：「汝今宜舍此恶邪见，勿为长夜自增苦恼。」

婆罗门言：「我不能舍。所以然者：我自生来，长夜讽诵，玩习坚固；何可舍耶？」迦叶复言：「诸有智者，以譬喻得解，我今当更为汝引喻：乃往久远，有一国土。其土边疆，人民荒坏。彼国有二人，一智一愚；自相谓言：『我是汝亲，共汝出城，采侣求财。』即寻相随，诣一空聚，见地有麻。即语愚者：『共取持归。』时彼二人各取一担。复过前村，见有麻缕；其一智者言：『麻缕成功，轻细可取。』其一人言：『我已取麻系缚牢固，不能舍也。』其一智者即取麻缕，重担而去。复共前进，见有麻布，其一智者言：『麻布成功，轻细可取。』彼一人言：『我已取麻，系缚牢固，不能复舍。』其一智者即舍麻缕，取布自重。复共前行，见有劫贝，其一智者言：『劫贝价贵，轻细可取。』彼一人言：『我已取麻，系缚牢固；费来道远，不能舍也。』时一智者

即舍麻布，而取劫贝。如是前行，见劫贝缕，次见白迭，次见白铜，次见白银，次见黄金。其一智者言：『若无金者，当取白银。若无白银，当取白铜乃至麻缕；若无麻缕，当取麻耳。今者此村大有黄金，集宝之上。汝宜舍麻，我当舍银，共取黄金，自重而归。』彼一人言：『我取此麻，系缚牢固，费来道远，不能舍也。汝欲取者，自随汝意。』其一智者舍银取金，重担而归其家。亲族遥见彼人大得金宝，欢喜奉迎；时得金者，见亲族迎，复大欢喜。其无智人，负麻而归居家，亲族见之不悦，亦不起迎，其负麻者倍增忧愧。婆罗门！汝今宜舍恶习邪见，勿为长夜自增苦恼；如负麻人，执意坚固，不取金宝，负麻而归；空自疲劳，亲族不悦；长夜贫穷，自增忧苦也。」

婆罗门言：「我终不能舍此见也，所以者何？我以此见，多所教授，多所饶益，四方诸王皆闻我名，亦尽知我是断灭学者。」

迦叶复言：「诸有智者，以譬喻得解。我今当更为汝引喻：乃往久远，有一国土，其土边疆，人民荒坏。时有商人，有千乘车，经过其土，水谷薪草不自供足。时商主念言：『我等伴多，水谷薪草不自供足，今者宁可分为二分，其一分者于前发引。』其前发导师，见有一人身体粗大，目赤面黑，泥涂其身。遥见远来，即问：『汝从何来？』报言：『我从前村来。』又问彼言：『汝所来处，多有水谷薪草不耶？』其人报言：『我所来处，



丰有水谷，薪草无乏。我于中路，逢天暴雨，其处多水，亦丰薪草。』又语商主：『汝曹车上，若有谷草，尽可捐弃。彼自丰有，不须重车。』时彼商主语众商言：『吾向前行，见有一人，目赤面黑，泥涂其身。我遥问言：汝从何来？即答我言：我从前村来。我寻复问：汝所来处丰有水谷薪草不也？答我言：彼大丰耳。又语我言：向于中路，逢天暴雨，此处多水，又丰薪草。复语我言：君等车上若有谷草，尽可捐弃。彼自丰有，不须重车。汝等宜各弃诸谷草，轻车速进。』即如其言，各共捐弃谷草，轻车速进。如是一日不见水草，二日三日乃至七日，又复不见。时商人穷于旷泽，为鬼所食。其最后一部，次复进路；商主时前，复见一人，目赤面黑，泥涂其身。遥见问言：『汝从何来？』彼人答言：『从前村来。』又问：『汝所来处，丰有水谷薪草不耶？』彼人答曰：『大丰有耳。』又语商主：『吾于中路逢天暴雨，其处多水，亦丰薪草。』又语商主：『君等车上若有谷草，便可捐弃；彼自丰有，不须重车。』时商主还语诸商人言：『吾向前行，见有一人道如此事：君等车上，若有谷草，可尽捐弃。彼自丰有，不须重车。』时商主言：『汝等谷草，慎勿捐弃，须得新者，然后当弃。所以者何？新陈相接，然后当得度此旷野。』时彼商人，重车而行。如是一日不见水草，二日三日至于七日，又亦不见。但见前人为鬼所食，骸骨狼藉。婆罗门！彼赤眼黑面者，是罗刹鬼也。诸有随汝教者，长夜受苦，亦当如彼。前部

商人无智慧故，随导师语，自没其身。婆罗门！诸有沙门、婆罗门，精进智慧有所言说，承用其教者，则长夜获安；如彼后部商人，有智慧故，得免危难。婆罗门！汝今宁可舍此恶见，勿为长夜自增苦恼。」

婆罗门言：「我终不能舍所见也。设有人来强谏我者，生我忿耳，终不舍见。」迦叶又言：「诸有智者以譬喻得解。我今当复为汝引喻：乃昔久远有一国土，其土边疆，人民荒坏。时有一人，好喜养猪。诣他空村，见有干粪，寻自念言：『此处饶粪，我猪豚饥，今当取草，裹此干粪，头戴而归。』即寻取草裹粪而戴。于其中路，逢天大雨，粪汁流下至于足跟。众人见已，皆言：『狂人！粪除臭处，正使天晴，尚不应戴，况于雨中戴之而行？』其人方怒逆骂詈言：『汝等自痴，不知我家猪豚饥饿。汝若知者，不言我痴。』婆罗门！汝今宁可舍此恶见，勿守迷惑，长夜受苦。如彼痴子戴粪而行；众人诃谏，逆更瞋骂，谓他不知。」

婆罗门语迦叶言：「汝等若谓行善生天，死胜生者；汝等则当以刀自刎，饮毒而死；或五缚其身，自投高岸。而今贪生，不能自杀者，则知死不胜生。」迦叶复言：「诸有智者，以譬喻得解。我今当更为汝引喻：昔者此斯波酰村，有一梵志，耆旧长宿，年百二十。彼有二妻：一先有子，一始有娠。时彼梵志，未久命终。其大母子，语小母言：『所有财宝，尽应与我，汝无分也。』时小母言：『汝为小待，须我分娠。若生男者，应有财分。」

若生女者，汝自嫁娶，当得财物。』彼子殷勤，再三索财，小母答如初。其子又逼不已，时彼小母即以利刀自决其腹，知为男女。」语婆罗门言：「母今自杀，复害胎子。汝婆罗门亦复如是，既自杀身，复欲杀人。若沙门婆罗门精勤修善，戒德具足，久存世者，多所饶益，天人获安。吾今末后为汝引喻，当使汝知恶见之殃。昔者此斯波酰村，有二伎人，善于弄丸。二人角伎，一人得胜。时不如者语胜者言：『今日且停，明当更共试。』其不如者即归家中，取其戏丸，涂以毒药，暴之使干。明持此丸诣胜者所，语言：『更可角伎。』即前共戏。先以毒丸，授彼胜者，胜者即吞；其不如者复授毒丸，得已随吞。其毒转行，举身战动；时不如者，以偈骂曰：『吾以药涂丸，而汝吞不觉，小伎汝为吞，久后自当知。』」

迦叶语婆罗门言：「汝今当速舍此恶见，勿为专迷，自增苦毒。如彼伎人吞毒不觉。」时婆罗门白迦叶言：「尊者初设月喻，我时已解。所以往返，不时受者，欲见迦叶辩才智慧，生牢固信耳。我今信受，归依迦叶。」迦叶报言：「汝勿归我。如我所归无上尊者，汝当归依。」婆罗门言：「不审所归无上尊者，今为所在？」迦叶报言：「今我师世尊灭度未久。」婆罗门言：「世尊若在，不避远近，其当亲见，归依礼拜。今闻迦叶言如来灭度，今即归依灭度如来及法众僧。迦叶！听我于正法中为优婆塞，自今已后尽寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒。」

我今当为一切大施。」

迦叶语言：「若汝宰杀众生，挝打僮仆而为会者，此非净福。又如硲确薄地，多生荆棘，于中种植必无所获。汝若宰杀众生、挝打僮仆而为大会，施邪见众，此非净福。若汝大施，不害众生，不以杖楚加于僮仆，欢喜设会施清净众，则获大福；犹如良田，随时种植，必获果实。」「迦叶！自今已后，常净施众僧不令断绝。」

时有一年少梵志，名曰摩头，在弊宿后立；弊宿顾语曰：「吾欲设一切大施，汝当为我经营处分。」时年少梵志，闻弊宿语已，即为经营。为大施已，而作是言：「愿使弊宿今世后世，不获福报。」时弊宿闻彼梵志经营施已，有如是言：「愿使弊宿今世后世，不获果报。」即命梵志，而告之曰：「汝当有是言耶？」答曰：「如是，实有是言。所以然者，今所设食，粗涩弊恶，以此施僧；若以示王（弊宿），王尚不能以手暂向，况当食之？现在所设，不可喜乐，何由后世得净果报？王施僧衣，纯以麻布，若以示王，王尚不能以足暂向，况能自着？现在所施，不可喜乐，何由后世得净果报？」

时婆罗门又告梵志：「自今已后，汝以我所食、我所著衣，以施众僧。」时梵志即承教旨，以王所食、王所著衣，供养众僧。时婆罗门设此净施，身坏命终，生一下劣天中。梵志经营会者，身坏命终生忉利天。

尔时弊宿婆罗门、年少梵志、及斯婆酰婆罗门、居

士等，闻**童女迦叶**所说，欢喜奉行。<sup>2</sup>

吕先生所引之《分别功德论》卷5中所说，则是将以上经文记载的史实加以多处变造之后而作异说。《分别功德论》卷5之原文如下：

所以称**拘摩罗迦叶**能杂种论者，此比丘常为人敷演四谛，时兼有赞颂引譬况喻；一谛一偈赞引一喻，乃至四谛亦皆如是，故称杂论第一也。**拘摩罗**者童也，**迦叶**者姓也。**拘摩罗迦叶**，即是童女（之）子。何以知其然？昔有长者名曰善施，居富无量；家有未出门女，在家向火，暖气入身遂便有躯，父母惊怪，诘其由状；其女实对：「不知所以尔。」父母重问，加诸杖楚，其辞不改。遂上闻王；王复诘责，辞亦不异，许之以死。女即称怨曰：「天下乃当有无道之王，枉杀无辜。我若不良，自可保试，见枉如是。」王即捡程，如女所言，无他增减。王即语其父母：「我欲取之。」父母对曰：「随意取之，用此死女为？」王即内之宫里，随时瞻养。日月遂满，产得一男，端正姝妙。年遂长大，出家学道，聪明博达；精进不久，得罗汉道，还度父母。时有国王名曰波继，信邪倒见；不知今世后世作善得福、为恶受殃，谓死、神灭，不复受生；不信有佛，不识涅槃；以铁鍱腹，畏智溢出；夸王独步，自谓无比。时**童迦叶**往

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册01，《佛说长阿含经》卷7《弊宿经》，页42，中25～页47，上12。

至其门，王见迦叶被服异常，行步庠序威仪整齐，王即与论议。王问道人，道人言：「作善有福，为恶受殃。」王言：「今我宗家有一人，为善至纯；临欲死时，我与诸人共至其边，语其人言：『如君所行，死应生天。若上天者，来还语我。』死来于久，不来告我，我是以知作善无福耳。」道人答王曰：「夫智者以譬喻自解，譬如有一人堕百斛圜厕中，有人挽出，洗浴讫，著好衣服，以香熏身，坐于高床。有人语此人曰：『还入厕中去尔。』此人肯入以不？」王曰：「不肯。」道人曰：「生天者其喻如是，天上快乐五欲自恣，以甘露为食，食自消化，无便利患；身体香洁，口气苾芬；下观世间犹猪处混，正使欲来，闻臭即还。以是言之，何由得相告耶？」如是比，譬喻数十条事，王意开解，信向三尊。以是因缘故，童迦叶能杂种论，为第一也。<sup>3</sup>

以上经、论中之原文，有智之人甫读之后，即知《分别功德论》之处处变造所在；复以经之出世及论之出世时间观之，则真伪之间、判然若揭，更无可疑也！（待续）

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 25，《分别功德论》卷 5，页 50，中 12-下 18。



(连载三十四)

## 第一节 应成派中观主张二乘亦证般若法无我

应成派中观古今传承者，同以声闻解脱道取代大乘成佛之道，直到今天的继承人印顺法师、达赖喇嘛等依然如是。大乘成佛之道即是诸菩萨所修的佛菩提道，与声闻人阿罗汉所修的解脱道互有异同；同者为菩萨亦兼修声闻人所修的解脱道，异者是声闻人不懂、不修菩萨所修的佛菩提道，故不知不证般若、中观。声闻解脱道行者，若是智力胜妙、猛利精进，一世即可证得阿罗汉果而得解脱生死；但佛菩提道必须经历三大阿僧祇劫精勤修行以后才能完成而成佛，因此显示二道的实修必有极多差异。

声闻解脱道行者只需断我见、我执、我所执，即可完成修证，不必实证第八识所在，只需信有第八识是无余涅槃的本际

就够了；但菩萨除了兼修声闻解脱道以外，必须实证第八识如来藏而发起般若实相智慧，还必须进修诸地无生法忍，现观一切法本来无生，证得九种现观，并且必须于相于土自在，善得种种智慧而具足三种意生身，并能证得无量百千三昧而能为下地菩萨说法，如云如雨、无有终止；然后再以百劫专修福德，无一时非舍命时、无一处非舍身处，福德圆满然后始能在人间示现成佛。其余多种差别，篇幅所限，不及细说。

由此可知声闻人所修证的解脱道，绝对不能用以取代菩萨所修证的佛菩提道；而佛菩提道的入门即是亲证第八识如来藏而能发起般若实相智慧，舍此即无由入于内门广修菩萨万行，故知解脱道永远不可能取代佛菩提道而说为成佛之道。这是应成派古今所有中观师所迷惑之处，今天说出来破除应成派中观师的迷惑，期待彼等都能深入经藏探究末学所说是是否正确，印证无误之后方能转易原来错误的知见，转入正确的佛法中实修；否则盲修瞎练一世，徒劳身心、唐捐其功，终究不能在佛法中有所实证。

解脱道之见道与修道，以及佛菩提道之见道与修道，二者实有内容、行门、与果证之差别，乃是诸佛世尊源于一切法之法体一如来藏一而依于行者之根器与心量，施設密意说、显说等方便，使三乘学人安住于如来藏之法性而修证，故产生此种种差别说；但因此而作的三转法轮所说，法义前后始终如一而无矛盾之处，这是佛陀巧设方便的为人悉檀。但应成派中观古今诸传承者却以其六识论之错误理论为基准，将声闻解脱道取代成佛之道的佛菩提道，认为声闻缘觉皆已证得大乘菩萨所证之般若法无



我，自许彼等未断我见的所谓解脱即是成佛，并主张其落入我所执的双身法乐空双运之身触境界及离念灵知为即身成佛，宣称其世俗我见、贪欲境界之创意为无上法而远胜于佛陀。

但声闻缘觉所修证者，完全在于断除缘于五蕴之人我见与我所见，以及断除五蕴人我及我所之贪爱，其标的纯粹在断除引生后有之烦恼，未曾触及大乘法无我之内容，乃至大乘初见道所应证的第八识真如都不必亲证。而菩萨修道所证之人无我与法无我，皆与本识如来藏阿赖耶识有关，虽然于亲证本识阿赖耶识时亦同样的断除缘于五蕴所生之人我见，然而菩萨人无我之智慧，却不仅是声闻解脱道所摄的解脱道五蕴人无我的智慧，并且还要亲证第八识的人无我，而这些实证都含摄于阿赖耶识本来无生之无生忍智慧中。至于大乘法无我之无生法忍乃是摄属于一切种智修学之内涵，故声闻缘觉纯于五蕴空相之人无我范畴而修，完全未涉及本识阿赖耶识心体人无我之无生忍智及法无我之无生法忍内涵。应成派中观的月称、宗喀巴等却主张人我与法我都是依于五蕴而有，也都是由于无自性而无我，因此彼等立论说证得无自性就等于证得般若空性，这是彼等主张二乘人亦证得法无我之中心思想。印顺正因为继承了这些错误见解，故宗本于宗喀巴的《菩提道次第广论》邪见，以声闻解脱道取代大乘成佛之道的佛菩提道法义。以上略说，今再细说如下：

## 一、补特伽罗法我不是缘于五蕴法

应成派中观不许五蕴为我见之所缘，为何又主张人我与法

我都是依于五蘊而有呢？这其中可以显现出彼等盗用大乘佛法名相却不知其所以然，反让自宗处处堕于自相矛盾之愚钝行为。如前一节所申论，月称、宗喀巴等为遮掩其否定七、八二识以后意识不能于见道后完全无漏之过失，故主张有依五蘊而立之假我为习气随眠之所依止。此假我彼等亦说为补特伽罗，然此名言假立之假我，能否称为有情？有智之人闻之即知；应成派中观师这种建立，是难免被人提出质疑而无法回应的，故其说法有大过失。

彼等若不能了知我见乃是缘于「五蘊实有」之虚妄分别而有者，则必定不能断除此分别我见与我所见，此是必然之逻辑。而缘于五蘊分别有我者，此我乃是颠倒想、虚妄想所产生，故世尊以身、受、心、法无我以及五蘊空之法药，予以对治救度，故于四阿含所说解脱道中，多是针对缘于五蘊执为实有我法而不能解脱者而说。而世尊却不对执有我法者说假我法，因为对执著五蘊有实我之病者所与之药，是无我而非假我；针对已服无我之药而计执五蘊空与无我为实法者，世尊才予以假我之药而令其发起无上菩提心，令其回小向大；或者为已亲证本识如来藏阿赖耶识之菩萨宣说假我五蘊之内涵与相貌，令菩萨能由有入空、由空入假，处中而观，以此般若智境为基础而修道，以除人我执与法我执。故世尊于《华严经》中曾这么说：

**【若诸众生执著我法，为说无我及诸法空，不说我、人、众生、寿命、士夫、养育、补特伽罗假我法道。】**（注<sup>1</sup>）

---

注<sup>1</sup> 大正藏，册 10，《大方广佛华严经》卷 32，页 808，下 14-16。

五蕴法自身虚妄不实，无有自体性，皆是有所依、有所缘之生灭法。倘若不能体认五蕴无我、无我所之道理，或者执五蕴中之意识心为真实常住，却要说另有一名言所安立、依于五蕴而安立之假我存在着，声称此假我即是绳上之蛇，认为只要认清绳上无蛇亦无蛇之自性，就是证得法无我；但应成派中观这种说法，实际理地仍是恒与缘于五蕴之分别我见相应而系属，因为若未能了知五蕴绳之虚妄道理，也未能亲证出生五蕴绳之真实心体，绝对无法验证经由真实心体阿赖耶识而认取假我之所以为假我之理，故彼等唯一途径就是住于五蕴之虚妄自性中而作种种假想，这就是彼等为我见系缚之所在。

换句话说，世尊说我、人、众生、补特伽罗为假我法，绝对不是从被出生之色受想行识立场而说，说假者乃是依于一切法唯识所变而说。五根身乃是本识入胎识一如来藏阿赖耶识一借众缘所变生，六识身亦是阿赖耶识借亲生的六根触六尘所幻化而生，故六根、六尘、六识依于能变生幻化之真实心阿赖耶识而言，皆是假法；依止于如是本识所变生之蕴处界而立的假我法，才是世尊所说我、人、众生、补特伽罗等为假我法道之真实义。如是依本识出生五蕴而观五蕴为假我法，才是菩萨断除人我执与法我执之观行内容；因为证得大乘人无我的道理，故得以断除补特伽罗我见，此补特伽罗我见含摄了意识缘于五蕴行相所生之分别我见、俱生断续我见，以及意根恒缘阿赖耶识、恒内执为我之俱生相续我见；但这个俱生相续我见并非未证法界实相心阿赖耶识之阿罗汉们所能了知，所以他们不曾证得法无我。

意识相应之分别我见、俱生断续我见（人我执），以及意根相应之俱生相续我见（人我执），从二乘修证解脱道之内容而言，其观行内涵纯粹缘于五蕴之无常、苦、空之行相，以五蕴非真实我而是可灭之法，且以五蕴灭除之后非断灭空而尚有不生不灭之法「寂静、清凉、如、真实、寂灭」之本识作为依止，由信受佛陀此说，心无恐怖而确实断除我执，断除分段生死之烦恼障，其所得之智境称为补特伽罗无我，或称为人无我；然而未曾涉及假我法之内容与意涵。

反观菩萨却是于修道过程中，以亲证阿赖耶识心体之般若智境为所缘而观蕴处界为假我，观察非即蕴处界法是真实有补特伽罗，亦非离于蕴处界别有真实补特伽罗，以此中道观所得之蕴处界善巧而断除我执，于七地满心时圆满补特伽罗无我智，而断除分段生死之烦恼障。菩萨于入初地以后，亦少分断除补特伽罗法我执，此分法我执纯粹缘于阿赖耶识心体之真如无分别、无所得体性，能借众缘生起诸法之无自性性而断除；菩萨于十地满心时究竟了知而圆满此补特伽罗法无我智，方能成就法云地无生法忍功德。也就是说，菩萨是于修道过程中，以亲证阿赖耶识心体之般若智境为所缘，进而现观蕴处界为假我，观察非即蕴处界法是真实有补特伽罗，亦非离于蕴处界别有真实补特伽罗，以此中道观所得之蕴处界善巧为基础，缘于阿赖耶识心体之真如无分别、无所得体性与能借众缘生起诸法之无自性性，进修诸地所应满足之现观与道种智——于初地时能少分断除俱生补特伽罗法我执；于七地满心时能圆满补特伽罗无我智，断除相应分段生死之烦恼障及三界爱的习气种子；

更于十地满心时究竟了知而圆满此补特伽罗法无我智，方能成就法云地无生法忍功德。

因此，二乘圣者虽亦证得补特伽罗无我，然而其现量所证以及智境所缘，都未曾证及补特伽罗法无我，因为二乘圣者所信受者乃是世尊金口所说不断灭、不生不灭之真实、如、清凉、寂静真我之至教，由信佛语故而心无恐怖，才无断灭之畏惧，并非于现量亲证此不生不灭之真我如来藏。也因为依止于法界真实不灭之法体，故二乘圣者灭尽含摄意识自我之十八界法而入无余涅槃之解脱法道，才能不被常见外道法所摧毁，才能不被断见外道法所夤缘，而能于末法时代重现于世（注<sup>2</sup>）。如今应成派中观月称、宗喀巴等否定实有如来藏阿赖耶识，不许有意根之存在，不许五蕴为我见之所缘，却主张彼等依于五蕴而以名言施設安立的假我，能够成为习气随眠种子之所依，主张声闻缘觉亦证补特伽罗法无我，因为证微细我故能以一切法无自性而断除依止于假我之习气随眠。彼等应成派中观师如是之主张，从文字表相观之，相似于菩萨证得阿赖耶识心体如来藏真我，故菩萨能以现观如来藏真我之无我无自性性而断除法我执；然而立论文字虽然相似，实际理地却是天地悬隔，何以故？应成派中观所主张之微细我乃是意识心之一分明了分，是五蕴

---

注<sup>2</sup> 平实导师所著《阿含正义—唯识学探源》共七辑，将阿含解脱道如实的依于佛意，以胜妙的解说经文而呈现，犹如世尊重转第一法轮于我人面前，此皆真实如来藏法住法界法尔如是不可曲解摧坏之功德所在。台北，正智出版社，2006年8月出版第一辑，第七辑于2007年8月出版完毕。

法中识蕴所含摄之法，但意识我仍然属于人我见所摄，不是真实常住不灭之识，是根尘触三法和合而由阿赖耶识所变生之识。如有生有灭、缘生而有之识，既非常住心体，则其所持一切法种都将于眠熟位、正死位、闷绝位……等五无心位中散失无余，显然不能持种不失；由其无有真实自体，故不能执持一切种子，则无有堪能承载一切法、生现一切法，如何得以替代阿赖耶识而成为法我执之所系？故彼等之主张纯粹是住于我见者之虚妄想像，无有一人能因彼等之立论而于实证自己粗细意识我时摧毁其自身之如来藏真我，法住法界法尔如是故。兹举示彼等之立论以揭露应成派中观邪见之事实：

当知：诸法体性若不依名言分别、非由分别增上安立（而）说彼（如来藏）体性，即所破之我。此我于补特伽罗上非有，即补特伽罗无我；于眼耳等法上非有，即法无我。由此可知：若执彼体于补特伽罗及法上有者，即二种我执。如《四百论释》云：「所言我者，谓诸法体性不依仗他，由无此故名为无我。此由法与补特伽罗之差别，分为二种，谓法无我与补特伽罗无我」。本论亦云：「由人法分二。」故二无我，不由所破分别，乃以所依有法而分。俱生我执萨迦耶见，本论破他以诸蕴为所缘。释论说：缘依蕴假立之我。故起我觉之所缘乃「唯我」及「唯补特伽罗」。其行相，释论云：「我执于非有我妄计有我，执此是实。」（注<sup>3</sup>）

---

注<sup>3</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 5，成都西部印务公司代印，页 1。

如上所举，月称与宗喀巴主张：若有某一法之体性，是能够不依仗名言分别、不依仗分别增上安立而存在着，则此法及其体性即是无我法中所破斥的我；但这样的我，在有情身中是找不到的，不是真实有，这就是有情无我——人无我；这样的我，在眼耳等法上并未真实存在，就是法无我。若是将这二种无我认定为有实我，即是人我执与法我执。

这样的我，彼等认为就是他们无法实证的如来藏，因为大乘诸经中说如来藏是不依仗名言施設而本自存在的，也不是依仗分别增上来施設建立的本有法；应成派中观师认为这个大小乘经典所说的真实我，实际上在有情身中是不存在的，因为他们一直都找不到祂，所以便拨为不存在而名为无我；这与大小乘诸经中实有这个藏识存在的说法，完全相反。复次，经中既说「若不依名言分别，非由分别增上安立」，这已表示这二句经文所说的那个法，是真实存在而非名言施設有，亦非分别增上施設而有，则应是常住之法，亦应不是五蕴所摄之法，怎有可能会是我见所破之世俗五蕴所摄的我？如此强行扭曲转接，可以是号称最胜妙法的应成派中观所应作的事吗？当应成派中观师无法实证这个真我如来藏时，轻率否定了这个我，彼等便将世尊所说「五蕴假有而非真实」所破斥「我见」的「我」，代之以如来藏，将世尊在阿含所说诸法本母的如来藏说为所破我见之我；这是将世尊在大乘经中所说万法根源、三界唯心的真心如来藏，移花接木诬指为解脱道中所破我见之我。彼等始终是如此移花接木将我见所破的我，从五蕴转嫁植接在能出生五蕴的如来藏头上说：如来藏在一切有情身中并不存在，若能

了知此意即是证得人无我；若再详细从眼耳等五根、五识中一一加以观察，发觉五根、五识中也确实没有这个如来藏，能如此了知，即是证得法无我。

然而，究实而言，彼等心中所想所思之「无我」，原是来自于世尊所说如来藏无始本具之涅槃真如清净自性；可是自古以来彼等应成派中观诸传承者无有一人能亲证如来藏，反而受到邪教导，认取意识之变相明了分为常住心，但此意识心却不是世尊所说本来清净自性所归属之心，反而正是世尊所说我见所破之我；而世尊从来所说是五蕴从如来藏中出生，如来藏非以名言施設假立，亦非由意识心的分位差别而增上建立；但彼等应成派中观对此却故意加以颠倒反说，迷惑了近代印顺法师一生从事否定如来藏正法之愚行，导致印顺法师一世都无法断除我见。因为我见所破之我乃是五蕴，而应成派中观却说五蕴不是我见所破之我，所以印顺终生不承认如来藏的实有，也不求证是否为实有，就建立细意识为常住法，随顺应成派中观的谬说。故应成派中观所推崇之真实我，文字表面是盗用了如来藏之体性，而实际上却是指向意识，是张冠李戴而欺蒙学人；文字表面是叙述大乘经典，实则引用大乘经典文字来否定大乘经中的法义，因为彼等处处错解、曲解大乘经中的法义故。

月称、宗喀巴等虽于文字上标出五蕴，并不表示彼等已如实了知五蕴之内涵，尤其是识蕴的内容；色蕴与识蕴都不懂了，更别说与六识相应之受、想、行蕴。笔者可以大胆明确的说，彼等心中所想乃是：「由意识分析出来之一分明了分不属于识蕴，该意识明了分与五蕴不一不异的和合，该意识明了



分就是微细我；此微细我及微细我之见闻觉知了知性不必依仗名言分别就存在着，不必依仗着分别增上安立就可存在着，这就是意识微细我之空性，这个细意识并不是我见所破之我；而大乘经中所说『不依名言施設安立，不依觉知心分别增上安立，本已存在』的如来藏，才正是我见所破之我。」如此说法正与大小乘经典所说我见及如来藏的内容相反。因此，宗喀巴所说「起我觉之所缘」一也就是我见之所缘一唯有意识微细我以及唯补特伽罗者，分明是既不许世尊所说五蕴为我见之所缘，也不许五蕴为俱生我执之所缘。正因为彼等不许意根存在以及错认意识常住的缘故，一方面为了避开依于此理则意识见道以后应立即成为纯净无漏之责难，一方面又为了攀附般若经中所说之补特伽罗假我法故，背后的真正原因则是以曲解手段来认定色阴、识阴、受阴的真实存在而为双身法取得合法地位，遂于佛语经意穿凿附会乃至阳奉阴违而主张我见之所缘是意识微细我，反称如来藏是我见所破之我而贬斥如来藏，再增说俱生我执习气随眠所依止者是依于五蕴而另外增语建立名言假我。像这样将我见与我执之所缘随于月称、宗喀巴等如是以自意误计而转嫁于世尊所说的常住的如来藏、诸法本母的如来藏头上，试问合乎正理吗？一切真正学佛的人都应该予以详细检验。

世间人所说之我，乃是缘于自身之所觉，说我胖、我瘦，是指色身——色蕴；我苦、我乐，是指觉受——受蕴；我知道、我不知道，是指觉想——想蕴；我做了什么、我说了什么、我想到什么，是指身口意行——行蕴，我见到、我听到、乃至我

知道，是指识别——识蕴，都是先缘于五蕴之和合行相，然后才会认定是我。如是所说我之所缘是我自己，此我无常变异、不能常住，无有真实自体，皆不是缘于真实我而有，乃是缘于无常法而虚妄计度为真实有我常住不灭，这正是世尊所说我见所破之我；我见所破者并非应成派中观所说的如来藏，而是这个应成派中观认为常住法的五蕴；故世尊说众生因为颠倒想而于五蕴法不净计净、无常计常、于苦计乐、无我计我，此就是我见之相貌，应成派中观古今诸师正好都堕入此处而不能自拔。

我执者，乃是累世我见所熏之习惯性，由每一世我见之作用，导致造作种种贪爱执著五蕴之身口意行，以及因为贪爱五蕴而引生之贪、瞋、慢以及悭吝、嫉妒、放逸、无惭、无愧等等习气烦恼，一一皆能与意根及每一世重新出生现行之意识相应，呈现出来不肯使自己断灭进入无余涅槃之心行，就是我执之行相。因此，我执之所缘不可说不同于我见，只是依我见而出生对于自我的执著，本质是依我见而有，是依见起执；我执若与我见所缘不同，则日常生活中，应于说我之前，即经常要拣择此时所说之我是何者？是我见之我或是我执之我？所缘不同所觉即不同故。现见世间人说我时并非如是而说，任何一人皆可现前检查故。

若宗喀巴说，能使起我觉而生我见之意识微细我，对其所觉是知，而另一个起我觉而产生我执之补特伽罗假我，对其所觉是色等五蕴法性，因此说我见与我执所缘不同，则是宗喀巴不懂五蕴法而以自意转计之方式笼罩他人所使用之手段。何以故？意识微细我之知，与色等五蕴法性皆是五蕴所摄故，意识

微细我明了分是意根与法尘为缘所生之意识所有的心所法，这个明了分不能外于意识而存在，只是意识的心行；而意识是与我见相应之识，意识明了分只是识蕴中意识之行相故。

若意识微细我是真实我，则不应成为我见之所缘，因为一切我见，皆无实我以为所缘之境界，意根虽恒内执阿赖耶识为自内我，然而有情我见所执之人我境界，并不是阿赖耶识心体之常不变异清净真如法性，而是阿赖耶识所变生之蕴处界等虚妄法；虽然本识阿赖耶识心体是常住法，然而本识所变生之蕴处界却不是常住不灭之法，正是我见之所缘，正是我见所破之假我。倘若意识能证悟如来藏，则意根与意识所缘即是本识真实法——无我真如法性，则应是无我之智慧而不是染污之我执烦恼；众生皆因为不知五蕴虚假而执著其中一部分或全部为真实不坏我，如同应成派中观一般，恒执本识所亲生虚妄法蕴处界为我与我所，所以是染污之我见与我执。故宗喀巴主张意识微细我是我见之所缘，其余五蕴并非我见之所缘；又如上所举月称论中说如来藏是我见所破之我，意识非我见所破之我；彼等建立出此种主张，就是意识将自我认取为常住法所必然出现之结果，以此结果来建立双身法乐空双运贪欲境界的合法性、合理性。

依据世尊之圣教，彼等应该更改为意识微细我亦是生起我见而与我见相应之行相，亦是我见所破之我，不再依于此我见而执取五蕴为真实。众生执取五蕴为真实之过程，皆是由于恒与我爱、我慢、我见、我痴相应之意根趋役着意识，故意识随着意根相应之四根本烦恼而作种种虚妄分别取着，如是不断加重熏习意根及意识之我执，而说习气随眠系属于意根缘于蕴处

界之我执，而此我执习气种子执藏于出生意根意识的如来藏心中，如此于补特伽罗人我执之产生与见断、修断才符合正理。因此，应成派中观否定另有意根，仅是为了免除意识于见道以后尚有习气随眠存在，不能立即成为无漏心之过失而作之挽救自宗之手段，完全不与真实义理相应。

应成派中观所立之论，经常堕于前后所说不能贯通而不决定之过失中，并且常常自相矛盾，尚有其他诸多过失而染污其言论。例如前六段文字中之辨正者，亦如彼等主张能起我觉之所缘唯有我及唯补特伽罗，而又由此二种分为人我与法我，缘于补特伽罗而起我觉者即是人我见，那么缘于「我」所起之我觉应即是法我见。若说人我见是依于补特伽罗五蕴有而起，则法我见依于「我」之有法，应即是意识微细我，因为宗喀巴说二种无我是以所依有分而分故。既然法我见是依于意识微细我而起我觉，则习气随眠应摄属法我之范畴，应当习气随眠所依止者为意识微细我，而意识微细我亦应是确实可证之法；此细意识既是意识之一部分，则亦应可以随意取舍业种而舍弃一切恶业种，如此，彼等先所立论而言之理方能成立。

然而于前一节所举宗喀巴回应他人之质疑中，宗喀巴却又说习气随眠乃是依止于缘于五蕴所安立之假我，既是名言安立之法，即是事实上不存在之无法，唯名而无法，怎能摄藏习气种子而随眠于其中？假使宗喀巴这个说法可通，则吾人若有多物无处可放时，亦可以用言语名相假立有一大屋存在，然后赋与此名言大屋功能，作为存放众多物品之所在；若此不能，则宗喀巴假立名言假我而摄藏习气种子，作为习气种子随眠之处

所，亦不得成立，而这个部分也已经于前一节被末学正德所破。亦即若将意识微细我建立为实我以后又另施設而称为假我，而此意识微细我之实质仍然属于意识，不能外于意识范畴，则仍然应于意识见道以后运用见道智慧而立即分别作主，将一切烦恼习气种子弃舍尽净，不令继续随眠于意识心中；因为应成派中观所赋予意识之角色乃是持业种之心，亦是思量而作主之心，则持业种及作主之意识，一旦见道即应能以其见道之智慧善于分别作主而舍弃所执持之一切烦恼恶业种子；亦即不论大小乘行者，一旦见道便应立即或登地成圣或成就无漏，不应更有十住十地乃至四向四果之分别才对；然而你我皆可分明现见事证理证乃至佛语契经所载，全都迥异如此。

因此可见，应成派中观一向之败阙不外如是：先于他时彼处立下主张，又于斯时此处自己毁坏所主张之宗旨，首尾矛盾，以致前后言语不得不闪烁转换，恒令一般初机学人难以了其立论宗旨毕竟为何，则于茫无所从之余，唯能自叹根劣慧浅而不敢臆度应成派中观思想，修学应成派中观之后只能空度一生徒呼负负而已。由此缘故，应成派中观之习学者，纵饶数十年勤修其中观见以后，仍然无法断我见、证中道，当然也谈不上中道的观行，何况要真正懂得中观呢？应成派中观此种立论，即是弥勒菩萨所诃责之错误立论者，也是有诸种过失染污其言论本质而堕在负处者。（注<sup>4</sup>）

除此之外，应成派中观如上立论又有诸余种种过失。倘

---

注<sup>4</sup> 大正藏，册 30，《瑜伽师地论》卷 15，页 360，上 19-中 6。

若彼等辩言：起法我觉时所缘之「我」就是依蕴假立之我，不是意识微细我，也不是依五蕴我而起，依此立论则人我觉与法我觉应皆是依于五蕴假立之我而起之觉，然此假立之我是不存在之法故，则应一切人皆应不能生起人我觉与法我觉；自违已立，所言不能成立。

宗喀巴所谓之无人我，是说于五蕴上无有真实补特伽罗（有情），如此补特伽罗（有情）是依于名言分别而有，是经由分别而增上安立，故说五蕴无补特伽罗（有情）就是补特伽罗无我，则「五蕴」即非有情。此理不应成，何以故？一切有情众生之心中，从未将补特伽罗这一句名言执取为我，这一句名言并无任何作用能让一切有情缘于它而起我觉，此乃凡夫位一切学佛人之意识心皆认可之实事；宗喀巴竟会将一句名言错认为佛所说的有情五蕴——补特伽罗，真是令人无法想象他对佛法的思惟与认知可以愚痴至此。

且不说老参久学，一般初机学佛大众之意识心也能返观自身取为我者，应当是先前所举例之色身、苦乐受、了知、分别与身口意诸行，此即是五蕴之行相；故起我觉之所缘应是五蕴，而非依五蕴假立的一句名言。而五蕴皆是依仗他缘而生而灭，五蕴无有自在之体性故不能常住，故五蕴非真实有我，故名无我；决不是如宗喀巴所说的以彼人为施設之五蕴「名言」、补特伽罗「名言」无有自性，斯为假我，假我故无我，妄说能得如此现观即是实证人法无我。他实在是太会想象建立了。

简单来说，有情无不缘于五蕴起颠倒想而执取为我，学

人若欲破除此颠倒想，则应观察五蕴非常、非乐、无我、不净以断除我见；如是生起我觉之处及破除我见之处皆能于理回溯还灭归源，事理相应才是真实佛法。宗喀巴不此之图，却说有情无我是指依五蕴假立的一句补特伽罗名言并无真实有情，依此虚构的无我法而建立五蕴为真实法；推究其如此说法的背后目的，其实是想要建立双身法的乐空双运、乐空不二的理论，以免五蕴被密宗信徒认定为假有法时，其双身法就不能成立了；因为双身法的一切境界都是依五蕴假我而成立的，五蕴若是虚妄无常而无我性，则密宗黄教依五蕴才能存在的双身法便同归于无常、无我之中，而不可能成立了。这即是密宗黄教应成派中观特地假立补特伽罗一名为我见所破之假我，或者有时说如来藏是我见所破之假我，反对世尊以五蕴为我见所破之假我而坚持五蕴是真实法、是真我的目的所在。（待续）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载三十二)

## 第二節 如来藏是成佛之道的根本

### 第一目 一切有情皆有清淨法身，非成佛后才出生

一切有情都有本来自性清淨涅槃的第八识如来藏，这个第八识心乃是本来具足，不因后生，不论多么低下的有情，乃至究竟清淨的佛陀，全部都具此第八识心，这个法身如来藏是本来自性清淨涅槃的体性。因此《央掘魔罗经》卷 3 开示：【如来常及恒，第一不变易，清淨极寂靜，正觉妙法身，甚深如来藏，毕竟无衰老，是则摩诃衍，具足八圣道。】<sup>1</sup>

然而多识喇嘛却说：

无论藏传佛教、汉传佛教，无论中观、唯识，都不会把众生的第八识和如来藏当作“法身”。而法身指的是佛的断证境界，一切众生虽有如来藏、第八识（唯识论者说），但绝无“法身”。因为，只有佛才有法身。<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> CBETA, T02, no. 120, p. 532, a27-b1

<sup>2</sup> 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初



由他的这些话，可以证明多识喇嘛根本就不曾证得第八识如来藏，当然是不懂般若波罗蜜多的凡夫、愚人。而这个第八识法身如来藏，世尊在诸经中早就说过是一切有情平等有之，不是只有成佛时才有的。而且，当多识、宗喀巴等喇嘛教中的喇嘛们，否定了第八识的存在时，未来成佛时又何来第八识法身？而世尊在诸经中说的法身正是第八识，在因地名为阿赖耶识，在八地名为异熟识，在佛地名为无垢识，宗喀巴及多识等喇嘛们既然号称是宣扬佛法，怎能公然否定第八识以后成佛时还会有法身呢？由此可见多识与他的先祖宗喀巴是多么愚痴了。

多识喇嘛又说：

既然知道现世的佛教知识，就应该知道“法身”唯佛独有、众生皆无的道理；既然知道“法身”唯佛独有、众生皆无的道理，就不会把唯佛独有的“法身”和众生皆有的“阿赖耶识”视为一体，大肆宣扬，导致在逻辑上不得不承认，猪狗牛羊也具“法身”、因此也都是“佛”的大笑话。<sup>3</sup>

多识喇嘛又说：

如《成唯识论》云：“大觉世尊成就无上寂默法，故名大牟尼。此牟尼尊所得二果永断二障，亦名‘法身’，无量无边力无畏等大功德法所庄严故。”又如《现观庄严论》所说：“法身界限唯在佛地。”如果说“法身就

---

版一刷，页 145~146。

<sup>3</sup> 同上注，页 172。

是第八识如来藏”的话，哪个众生没有第八识和如来藏呢？即使是如来藏去染的清净状态是佛的自性法身的话，也不能说众生都有“法身”，因为，众生虽有如来藏，也是处于污染状态下的如来藏，而不是去染后的清净法身。<sup>4</sup>

多识喇嘛这里所说不但自行假造佛法，说法身唯佛独有，与世尊的说法完全相违，想要以此假造的假佛说来笼罩世人；而其所说乃是错误连篇，我们就来一一检验他的说法，先看《佛说不增不减经》卷1的圣教开示，佛陀说：

舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。<sup>5</sup>

佛陀明明开示「众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身」，也就是众生各自都有的第八识如来藏就是各自的法身；此法身乃是本来具足，不是成佛以后才有，若是成佛以后才有，世尊就不会说众生界即是如来藏，也不会说第八识如来藏就是法身。如果依多识喇嘛的说法，法身是成佛以后才有，因地是不存在的，那就是有生之法；既然有生，未来必定有灭，又怎能说是不生不灭的法身？然而第八识如来藏法身却是本自存在，本来清净；虽然因地的时候含藏染污种子，使得法身所生的七转识有诸不净，但是第八识如来藏法身自己却是本自清净、不生不灭。多识喇嘛信受六识论邪见，不知道第八识本自清净、不生不灭，又不信受诸经中世尊所说第八识即是法身、

<sup>4</sup> 同上注，页146。

<sup>5</sup> CBETA, T16, no. 668, p. 467, a16-19

法身本有的圣教，所以才会主张本无后有而有生灭性的法身；这就显示多识喇嘛乃是无知于佛法正义，根本就是不懂佛法基本知见的外行人。

多识喇嘛说：

又说：“宗喀巴以虚妄法，成就佛道，宁有此理？”这句话又暴露了外道加外行的嘴脸。

大乘佛教无论中观唯识，都一致认为：**见道以下的众生，一切知见皆属虚妄**；见道后消除部分虚妄，消除所知障，成佛后才能消除一切虚妄知见。<sup>6</sup>

但从上面多识喇嘛的说法以及经教证据，可知多识喇嘛的底细。套用他自己说的话，多识喇嘛就是「暴露了外道加外行的嘴脸」。我们从理证及教证的事实上来看，理证上，正觉同修会已有许多人实证第八识如来藏法身，多识怎能说第八识法身在因地不存在？圣教上，佛陀于三乘诸经中（包括般若经在内）却是说一切有情，无论其见道与否，皆有「心、佛、众生，三无差别」的第八识如来藏清净本体，如前举证经典中说此如来藏亦名**法身**；凡夫众生的如来藏中虽含藏无量染污烦恼种子，犹如无价宝珠堕在污泥，但是第八识如来藏心体从来不为所染，与佛无垢识的心体都是本自清净而无差别；佛在经中也说一切众生都有此本自清净的第八识心，故这些因地众生亦是未来诸佛。菩萨证悟此根本心如来藏后，于一切时中皆能现前观见此无我之清净法身真实、如如，因之发起般若波罗蜜多的智慧，才能有中道的观行名为中观。此无漏智慧绝不会如多识

---

<sup>6</sup> 《破魔金刚箭雨论》，页 273。

喇嘛将通于外道之幻境、定境误为般若，而把第八识法身无得无失的境界，说为六识论所谓的真智会有时得、有时失，定中才有、出定即失，<sup>7</sup> 他显然落入识阴或意识离念灵知之中，同于常见外道，却反过来毁谤实证佛法的贤圣。

我们再举几处经典圣教，来说明多识喇嘛前面的说法是多么外行于佛法知见的事实，也证明法身是在因地本有，也证明法身名为如来藏，又名阿赖耶识。一如《大乘本生心地观经》卷 3：**【法身体遍诸众生，万德凝然性常住；不生不灭无来去，不一不异非常断。】**

二如《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 1：**【归法身者，即是归依过去、未来、现在诸佛。】**

三如《大萨遮尼干子所说经》卷 9 中如是说：**【瞿昙法性身，妙色常湛然，清净常寂灭，其相如虚空；如是法性身，众生等无差，此境界甚深，二乘不能知。】**

四如《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 1：

众生悉有如来藏	三宝于是现世间
一切有情入佛智	以性清净无别故
佛与众生性不异	凡夫见异圣无差
一切众生本清净	三世如来同演说

<sup>7</sup> 同上注，页 171：**【世间智慧是分别思维，在散乱心中也可以获得，但超世现观真智必须在九止心的定中才能显现。故圣地真智分定中智和后得智两种，真智始终与定心相伴，出定后的智慧混杂散乱心，称为有漏智慧。】**

其性垢净本无二	众生与佛无差别
空遍十方无分别	心性平等亦复然
譬如一切众生界	遍在虚空受生灭
诸根生灭亦如是	处在无为界亦然……
无生无灭性空寂	本体光明智清净
自性无生无变异	烦恼无明垢所覆
亦如 <sup>翳</sup> 眼见二月	众生二执亦复然
烦恼犹如众蜜蜂	其蜜即喻如来藏
此蜜众蜂共围绕	智者护身能取蜜
无相六度为方便	而能证彼法界身……
法宝自性恒清净	诸佛世尊如是说
客尘烦恼之所覆	如云能翳日光明
无垢法宝众德备	常乐我净悉圆满
法性清净云何求	无分别智而能证
譬如池水净无垢	其中莲花妙无染
如月蚀已重光明	亦如皎日出云翳
无垢功德遍庄严	涤除烦恼光明现

佛告慈氏：「当知**第一法宝**即是摩诃般若解脱法身。复次慈氏！应知**第二法宝**者，谓即戒、定、智慧诸妙功德，所谓三十七菩提分法，……以修此法而能证彼清净法身，当知此即第二法宝。复次，慈氏！云何名为**第三法宝**？所谓过去无量殑伽沙诸佛世尊所说正

法，……撮为五分：一素咀缆、二毗奈耶、三阿毗达磨、四般若波罗蜜多、五陀罗尼门，此五种藏教化有情，随所应度而为说之。……是三法宝，一切众生应当归依无为法宝，一切法中最尊最胜莫过无为。」

五如 龙树菩萨于《大智度论》卷 54 中云：

「非心相常非心相」者，须菩提意谓：是心相如、常住，不生、不灭、不垢、不净，以非心相故，非心亦无是非心，是故说不可思议。不可思议亦常不可思议，不可筹量思惟取相。以是因缘故，阿耨多罗三藐三菩提所因心似果，不似则不能生。若初心不净，后不能发净心，如炼铁不能成金。……「安慰诸菩萨心者」，以般若波罗蜜教诸菩萨，汝莫自以烦恼未尽、未成佛道故，而自懈怠，诸法无碍，初心、后心，无有异相。

六如《入楞伽经》卷 7〈11 佛性品〉云：

大慧！阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净。

七如《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品〉云：

我说如来藏，不同外道所说之我。大慧！有时说空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃，如是等句说如来藏已……

由上所举诸经，包括般若经、唯识经等大乘经论，明明说

「法身体遍诸众生」，也说凡夫异生一切有情皆有清静无为无垢、与佛无异无别之第八识如来藏名为法身，即是第一法宝，本自含藏无量功德；虽然众生之第八识如来藏中含藏有无量烦恼种子，但如来藏自体却永远是清静性的法身。这个法身如来藏若是譬喻为蜂蜜，烦恼就如蜜蜂一般；如来藏若是譬喻为太阳，客尘烦恼就像乌云；如来藏若是譬喻为宝珠、莲花，烦恼就像是污泥；但第八识如来藏总是如莲花般出淤泥而不染，所以烦恼根本不影响本性清静的如来藏之运作。

多识喇嘛又想举《成唯识论》之文，希望证明如来藏非实有法，但是却不知道自己根本就是误会《成唯识论》的内容，多识喇嘛说：

口口声声不离阿赖耶识的阿赖耶道长，如果读过唯识论的话，应该记得《成唯识论》中语：“世间圣教，说有我、法，但由假立，非实有性。”“愚夫所计，实我实法，都无所有，但为妄情而施設，故说之为假。”<sup>8</sup>

我们就来看看 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 1 中所说<sup>9</sup>，即

---

<sup>8</sup> 同上注，页 274。

<sup>9</sup> 《成唯识论》卷 1【论曰：世间圣教说有我、法，但由假立，非实有性。我谓主宰，法谓轨持，彼二俱有种种相转。我种种相，谓有情、命者等、预流、一来等；法种种相，谓实德业等、蕴处界等；转谓随缘施设有异。如是诸相若由假说，依何得成？彼相皆依识所转变，而假施設；识谓了别，此中识言亦摄心所，定相应故；变谓识体转似二分，相见俱依自证起故。依斯二分施設我法，彼二离此无所依故。或复内识转似外境，我法分别熏习力故，诸识生时变似我法，此我法

知多识喇嘛真是颠倒黑白之人；说老实话，多识喇嘛根本读不懂此论，因为只有实证第八识法身并且深入进修很多年以后的人，才能读懂此论，也还不免常常有一些误会，何况多识喇嘛未证第八识法身又否定之，当然永远读不懂而不免误会。玄奘菩萨的意思是说：世间圣教所说能分别、作主的七转识「我」等见分，以及所见的有情等「法」相分，皆是由阿赖耶识自证分所生起，依于阿赖耶识而施設「我、法」，此二若离阿赖耶则无有所依，意在说明阿赖耶识就是诸法所依之身——法身。阿赖耶识能如镜现像，于有情之胜义根处变现六尘相分犹如外境，而又生起七转识见分加以了别。有情因为无始时来的颠倒无明，故执此阿赖耶识所变现之见、相二分以为实我实法，不知犹如梦幻，多识喇嘛正是此类人，才会执著阿赖耶识所变现的见分离念灵知为能生宇宙万有的真实心，墮在常见外道中，正是《成唯识论》所破斥的，多识喇嘛读不懂还举出来为自己作证。其实愚夫所计着的实我实法皆是妄情施設，虽有而并非真实，故说之为假；有情所执外境是随情施設而假有，是遍计执性，七转识等则会依于因缘而出生，是依他起性，故说非无，而此「我、法」皆是由阿赖耶识之圆成实性所变现。

---

相虽在内识，而由分别似外境现。诸有情类无始时来，缘此执为实我实法，如患梦者患梦力故，心似种种外境相现，缘此执为实有外境。愚夫所计实我实法都无所有，但随妄情而施設故说之为假；内识所变似我似法，虽有而非实我法性，然似彼现故说为假；**外境随情而施設故非有如识，内识必依因缘生故非无如境。**由此便遮增减二执，**境依内识而假立故，唯世俗有；识是假境所依事故，亦胜义有。**】



可见得 玄奘菩萨正是诃责如藏传佛教（喇嘛教）等人深执意识等我及外境等法为实有之愚痴人，不知此皆是虚妄假有，皆由具圆成实性之如来藏阿赖耶识所变现故，不应该不断地在虚妄之我法上贪著不舍。但是多识喇嘛读了《成唯识论》读不懂就算了，应该生起惭愧而请求善知识开解迷云，但是多识喇嘛不但不知忏悔改正，却颠倒是非，欲用来蒙骗他人。可见喇嘛教诸师虽对外宣称「读了一、二十年之显教经典，通达之后才能修学密教」，其实皆未读懂经典，只是看文字表面而蒙混了一、二十年，根本误会经典意思，甚至所知、所说内涵全部违背般若诸经及 龙树菩萨圣教，因此之故，多识等喇嘛教诸师并非是真想得到佛法的智慧者，向来只以藏密祖师之六识论邪说为本，学习辩经的技巧表象，这亦只不过是作为对外派系斗争而争取高位、借以获得名闻利养的工具罢了，与修学佛法无关。

## 第二目 法身非属修、非属不修

多识喇嘛又说：「佛说“真心出于虚妄心”」<sup>10</sup> 这明明是极重大的邪见，且是谤佛之语；因为如多识喇嘛所说「真心出于虚妄心」的话，那这个所谓的真心根本就不是真心，因为真心乃是本来就已真实如如而不虚妄，不必修行就已经存在而且如如了；若是由虚妄心所生，当然也是虚妄的心，因为虚妄法不可能出生真实法；多识喇嘛连这种基础逻辑都不懂，还敢出面与实证法界实相的人争论，太无自知之明了。今举《大

---

<sup>10</sup> 《破魔金刚箭雨论》，页 273。

方广佛华严经》卷9〈13 初发心菩萨功德品〉佛陀的开示：**【菩萨净法身，无量等虚空，随众所欲乐，一切无不现。其心无所染，真实无虚妄，清净烦恼法，皆悉无所有。】**<sup>11</sup>

由这一段至教可以知道，第八识真心如来藏法身，乃是真实无有虚妄，也是在因位的菩萨位中就已存在，并非成佛时才有，并且特地点出来说，在实证如来藏的菩萨地中已经是「**真实无虚妄**」，不是被虚妄心所生的。因此多识喇嘛说「真心出于虚妄心」这句话乃是妄说，是多识喇嘛自己的胡言乱语。探究多识喇嘛错得离谱的原因，就是因为多识喇嘛所服膺的藏传佛教六识论邪见，因为六识论只相信有前六识，而前六识全部都是妄心，既然全部都是虚妄心，所以就成为断灭论者；但又怕人指出他们断见外道的本质，因此再创造一个细意识常住的邪说，例如藏传佛教最高法王的达赖喇嘛说：

依照佛教的演化观点，有一个无穷大的宇宙；佛教的宇宙学认为，任何一个世界系统都会经过各种阶段：有时被毁灭了，有时生起，有时有大物体，有时没有大物体，但真正是无始也无终。而**细意识却永远存在**。因此，什么是一个有情众生？一个有情众生是一有身体与心智的个体，而基本上这里所谓的心是**极细心**。<sup>12</sup>

然而 佛陀在阿含经中明明说：**【诸所有意识，彼一切皆**

<sup>11</sup> 《大方广佛华严经》卷9〈13 初发心菩萨功德品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 455, a25-28)

<sup>12</sup> 达赖喇嘛著，《揭开心智的奥秘》，众生出版社，页267。

意、法因缘生故。】<sup>13</sup> 所以多识喇嘛也知道意识乃是虚妄心，而又服膺六识论邪见，为了辩解自己的窘境，因此才会说出「真心出于虚妄心」这样愚痴的话，连基本逻辑都不通，又闹出一场笑话。由此可知，藏传佛教六识论的主张乃是处处违背事实与圣教的开示，全部都是虚妄语，对于修行根本没有帮助，信受藏传佛教（喇嘛教）的教义，那只是增长邪见，对于解脱道及佛道的实证，根本就是背道而驰，如果不舍弃喇嘛教的邪见，永远没有实证佛菩提的机会。（待续）

---

<sup>13</sup> 《杂阿含经》卷 9 (CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-21)

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十一)

## 第五节 福德庄严

想要眼见佛性的人，应该具备的福德庄严有几种？真正学禅而且想要眼见佛性的人，都应该先了解。**第一种**福德庄严是发起择法眼，就是生起抉择分。**第二种**福德庄严，是依止真正的善知识，深入修习功夫及解粘去缚。**第三种**福德庄严是要有初基的解脱及解脱知见，才有可能明心及眼见佛性。**第四种**福德庄严是依善知识所教的方向，努力广修相应的福德，这种福德的修集，还必须是与**护持菩萨藏**有关的福德，才有可能眼见佛性。**第五种**福德庄严是要修伏性障，也就是要修伏五盖的障碍。因此，阅读正法书籍而建立正知正见，是很重要而且是必须的。亲近善知识以后，所修集的福德也必须是与正法的实证有关的福德，不是指世间善法或表相正法上面的福德。而这里所说的善知识，当然是已经眼见佛性的善知识。

### 第一目 建立正知正见的福德庄严

**第一种**功德的修集，必须广阅真正善知识的书籍。以现代来说，真正可以教导学人实证明心与见性的善知识，就是正觉同修会的平实导师。除此以外，都属于表相正法的善知识，或者附佛法外道的假善知识；阅读那些书籍，不可能帮助读者建立初步的正知正见，就不会生起择法眼；所以修集第一种功德——建立正知正见，必须先阅读平实导师的各种著作。

这必须广阅真正善知识的书籍，或者常常听受真正善知识演说的妙法，才能建立正知正见；也是经由广阅善知识著作所建立的正知正见，确定善知识所说实证的智慧与境界，都是亲自实证而说出来的，才能对真正的善知识生起具足的信心；也因为这个缘故，才能不再对真正的善知识存着慢心，确定善知识的证量确实远高于自己。当自己对善知识具足信心了，自己对善知识的慢心也灭除了，不再相信一切假善知识等大师的妄说以后，才有可能愿意接受真善知识作为自己的老师，然后才可能亲近善知识；亲近善知识以后，才可能受学更深妙的法义，以及接受指导，次第进修而获得佛菩提道的实证，也就是明心，甚至眼见佛性。但是亲近善知识以前，必须先广阅所有善知识的著作，先作粗略的判别；然后再深入某一善知识的著作中阅读及判别。千万别只阅读一位或几位善知识的著作，而要多读几位善知识的著作，才更有能力、更有机会遇到及判别真假善知识。因为，佛陀说末法时代邪师说法如恒河沙那么多，所以要多读几位善知识的著作，才有机会读到真正善知识的著作。

但是末学在此要先提醒读者，真善知识的著作，其中的

内容往往很深奥，应该有耐心详细思惟阅读，千万别放弃；因为佛法往往是很不容易弄懂的，不像世间法那么粗浅、容易懂。若是很容易读懂的佛法，是表相佛法，所以读了就懂，却不会进步，永远原地踏地，也会使读者永远无法实证佛法。可是有一种情况是例外的，不是所有会使人读不懂的书籍都是正确的，不是写出使人难以读懂书籍的人就是善知识；因为有一种人是从事学术研究，是做学问的学问僧，只凭自己阅读经典思惟而没有实证，就写出来印书流通。这类人对自己写出来的书中法义，有许多前后矛盾的地方自己都不知道，更不会知道要改正。由于连自己都不清楚自己书中的许多错误，更不用说读者会弄清楚及读懂了。这种假善知识，就是六识论的印顺法师一类人，读者应该远离这种书籍，抉择出真正善知识的书籍，觉得其中所说真的有道理，也不会有前后矛盾的现象，才是您应该继续阅读下去的书籍，才能真正建立正知与正见；然后再对所有已经读过的善知识书籍加以比较，才能确定谁是真正的善知识，谁是假名善知识。这样建立正知正见，生起初步的抉择分以后，就是建立第一种福德了，就能确定谁才是自己应该要亲近的真正善知识，能确定谁是可以帮助自己实证佛菩提道的大善知识。

实证佛菩提道应具备的福德有很多种，大约归类就是这五种，这是末学自己的经验；但末学比较幸运的是，有善友介绍而直接亲近了真正的善知识，缩短了阅读及寻找真善知识的时间。亲近善知识为何很重要呢？因为真正的善知识会教导我们，在实证佛法时应该具备什么条件。当我们接受善知识一一

的教导而不缺漏时，我们就容易在具足这些条件以后亲证，也就是水到渠成的意思。否则，想要实证佛菩提道，是非常困难的。

## 第二目 亲近真正善知识的福德庄严

**第二种**福德，是亲近善知识受学，有依止善知识作为福德庄严，才有可能眼见佛性。为什么亲近善知识这么重要呢？例如 平实导师说：欲修学大乘第一义谛，实证开悟明心、眼见佛性者，应先亲近善知识，闻法阅经建立知见；**闻时记忆，闻后思惟，并广植福德、广结善缘**，归命及供养佛法僧三宝；孝养父母，奉事师长，为断后有之种子慈心不杀，行十善业，行三种布施。

菩萨既然证得真如佛性，将来生生世世不畏生死，在世间与诸同修共度众生，在世间与有情众生在一起，才能究竟佛道。惟其必须有许多助缘，故应修十善业，所谓十善业即十恶业之相反。十恶业为：

身三业：杀、盗、邪淫（在家是指邪淫，出家是指行淫）。

口四业：妄语、两舌、绮语、恶口。

意三业：贪、瞋、无明（愚痴）。

若于此十恶业不犯，反而积极护生，修正自己各种行为而利益众生者，即为修十善业。<sup>1</sup>

真正的善知识，知道怎样可以实证大乘第一义谛，他知道

---

<sup>1</sup> 摘录自 平实导师，《禅一悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），2009年。



要怎样建立参禅的功夫，也知道怎样教导我们建立参禅的方向，远离错误的方向与方法，我们才有机会开悟明心，甚至进一步眼见佛性。也知道教导我们远离各种障道的因缘，以及帮我们把实证佛菩提之前应该先证的二乘菩提见道，如实亲证而不会再落入凡夫境界中，才有可能在佛菩提道中亲自实证。所以不论是寻求开悟明心，或者明心后想要进一步眼见佛性的人，都同样要先具备第二种福德庄严，就是亲近真正的善知识。

但是善知识究竟是怎样的人呢？不是每一位弘法的人都是真正的善知识。有的弘法者名气很大，道场很大，徒众很多，动不动就是几百万的信徒，但不一定是真正的善知识；因为这一类大师们，往往落入六识论中，不离意识境界；他们连我见都断不了，连声闻初果都证不到，何况能够帮我们开悟明心？更别说是教导我们眼见佛性了。

因此说，求见佛性以前，要先建立第一种福德庄严，就是先把自己亲近善知识时应有的条件建立起来，这就牵涉到正知正见的建立。当自己还没有建立正知正见时，会厌恶真正的善知识，因为真善知识所说的法义，和凡夫大师们所说的法义不一样；当我们接受凡夫大师的知见时，就无法慎重的选择真正能够教导我们学禅的善知识。所以第一种求悟、求见性的福德，就是要先理性而不盲从，客观研究所有弘法者所说的道理，从各方弘法者所说的道理中加以客观的分析，慎重比对他们的差异性；并且依照经典记载的三乘菩提内容加以抉择以后，寻找出正确的知见，才有可能判断及选择真正的善知识。正确的判断及选择出来以后，就要去亲近真正的善知识，将来



才有可能开悟明心，甚至眼见佛性。因此，末学认为求见佛性的人，应该修集的第一个福德，就是建立正知正见。

建立正知正见以后，才有可能亲近善知识；亲近善知识以后，依教奉行，才有可能与真善知识相应；与真善知识相应以后，才有可能接受正确的指导，然后才能真正的实践，才能修集正确的福德；凭借正确的福德，才有可能实证眼见佛性的果报。如果所修集的福德，全都是在护持表相正法上面，或者全都只是在世俗法上利乐众生，那都只是世间福德资粮，不可能帮助我们在开悟明心或眼见佛性的世出世间法上获得实证。因此说，求证眼见佛性功德的人，应该具备的第一个福德，就是建立正知正见；第二个福德，就是能够选择到真正的善知识，并且能够亲近他。

如果无法亲近真正的善知识，不论修集了什么样的福德，不论他所修集的福德多么广大，对于眼见佛性都没有实质帮助。但是要如何寻觅真正的善知识呢？要如何观察谁才是真善知识呢？譬如 平实导师说：

学禅首先要依止真正教禅之善知识，每一个人过去生修学正法的净因、解脱因和今生的缘之不同，会得到不同的善知识。真正的善知识：

一、不会破坏佛子勤求悟明心性之信心，并愿意帮助佛子悟明心性者。……

二、能教授修禅之知见无错误者，如果是以定为禅，以虚空粉碎、大地落沉、无念为悟、识神妄觉为真心

本性、以聪明才智解知了义经典或禅门公案等为开悟者，皆非善知识。……

- 三、能让佛子们每周一次、每月一次定期亲近谘询者。
- 四、有善巧方便能建立禅子们参禅之功夫，……教导从学的弟子们把参禅的功夫，亦即参话头的功夫，修得起来，那才是善知识。
- 五、悟明真心，亲见佛性不退失的善知识，……依照自己所悟的见地，所说的均符合了义经的意旨。以宗门而言，依经解经，依文解义并非真善知识。以教门而言，所说的与了义经不相符，即非佛法。故有「依文解义，三世佛怨；离经一字，即同魔说」之说法。……此种善知识能帮助他人见性，在《六祖坛经》中，六祖即开示云：「欲拟化他人，自须有方便，毋令彼有疑，即是自性现。」依教生解，不是真开悟，无法见到佛性，用这样的境界要来度人，说禅十年二十年也度不了一个人见性，这便非善知识。
- 六、有大愿心，发愿帮助佛子究明心性者：《华严经》云：「是善知识，有大因缘，所谓化导，令得见性。」善知识有大因缘，他可施设各种的方便，以引导度化佛子，令佛子们能亲见佛性，善知识以见到别人悟明心性为乐。如有善知识，自己虽已亲见佛性，却不愿意帮助别人见性，这非真善知识，因为他有私心。有私心的原因，乃因其所见不真，故非真善知识。

七、能指导禅子悟后起修者：这一位善知识，他本身悟境不退，随时随地亲见佛性，乃至已经破牢关。并且他有禅定功夫，也通于经教各种经典，能够指导禅子悟后起修的方向及禅定功夫。能帮助禅子们，由断三缚结之见地，迈向薄贪瞋痴，乃至断五下分结、及五上分结等等境界，这样的善知识，是可遇而不可求。

八、遇真善知识应当承事修学，不可用世间之知见，来自己障碍自己。《六祖坛经》云：「努力自见莫悠悠，后念忽绝一世休。若悟大乘得见性，虔恭合掌一心求。」这首偈说明了见性是要自己努力去见，千万不要恍恍惚惚、悠哉悠哉的浪费生命和时间。因为有一天无常来的时候，下一个念再也起不来，这一辈子就结束了。如果想要亲证大乘佛法的精髓，要得见佛性的话，应当要虔诚恭敬，合掌一心，而不是散漫心来求，才能得。

九、能不惮劳苦，举办短期精进共修，帮助禅子们明心见性者：我们修禅者，自古以来就很多，但是自己参究，想要悟入非常之困难。如果真善知识能够举办禅三、禅五、禅七，让我们得以与他亲近共住的话；这段期间善知识可以开示引导我们在要紧处怎样转折，然后看我们时机因缘成熟的时候，他自然能够巧设许多方便，广泛的使用各种机锋，来帮助我们。当他大用现前时，我们在当下便悟，远胜过自己辛苦参究二十年。而且在这段期间，我们容易

得到他的意旨，容易明了他讲些什么，以及他要引导我们到什么样的地步。而我们在这段时间，也容易跟随他，顺着他所说的法及方向去用功，就容易得到他的法。

- 十、寻觅善知识，非行脚参方：寻觅善知识，不是行脚参方，行脚参方是悟后之事。这是指悟了以后一明心—很久以后，仍然看不见佛性：或者说见性以后很久了，始终到不了牢关，更不用说「破牢关」。因此暂时告假，离开师父、去参问诸方善知识。或者由师父指令去参访某位善知识、或遍参诸善知识，这是悟后之事。

香林澄远禅师云：「大凡行脚寻知识，要带眼行，须分缙素、看浅深始得。」行脚参方寻访善知识要带着眼睛走。从禅的立场讲，一般人不开眼，只有悟了的人，才叫开眼的人。悟了去行脚，参访善知识，要带着眼睛去，要能够分得清楚，这个人……悟与不悟。如果不悟，身穿黑衣还是在家；如果悟了，身穿白衣，也是出家。找寻善知识，需要有慧之知见，随着参禅者本身的定与慧知见之不同，而得到不同层次的善知识。这完全是依每个人过去生所修所种之福慧因缘，而得到不同层次之善知识。如果不具备定与慧之知见，往往会当面错过。此外寻觅善知识不可着相，执著外相而求觅善知识，必不可得。俗语说得好：「海水不可斗量，人不可貌相。」以貌取人，常有大过。所以达摩大师云：「若不见性，

即不名善知识，纵说得十二部经，亦不免生死轮回，三界受苦，无有出期。」又云：「今时人讲得三五本经论，以为佛法者，愚人也。」又云：「若见自心是佛，不在剃除须发，白衣亦是佛；若不见性，剃除须发亦是外道。」所以万万不可以貌取人。譬如善财童子五十三参之善知识之中，有五参是一生补处菩萨外，其余四十七参之中仅有五参是出家菩萨，在家菩萨则有四十二参之多。在家菩萨之中：身现外道婆罗门、国王、大士、长者、仙人、优婆夷、童子、童女、神……等，皆是在家相，有贵为天神国王者，有示现淫女、外道者，是故不可从表相衡量善知识。

寻觅善知识时，应当先发菩萨清净大愿。菩萨以大悲方便，在各种不同世间里，要度化各种不同菩萨种性的众生，所以示现种种形像；有时也示现有过失，好像凡夫众生，不像是个圣人，而能够跟众生一起生活，一起做事，然后度化这些众生。这是菩萨清净的愿力，才作得到。我们求善知识的人，应该和他的愿力相应，所以应当要发菩萨清净大愿。

发了菩萨清净大愿以后再发愿：「愿我今生求佛圆觉，寻觅善知识时不遇外道、不遇教授人天善法之师，不遇定性声闻及缘觉法之师。」所遇到的，才不会是教人天善法，修声闻法、缘觉法的老师。<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 摘录自 平实导师，《禅—悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），2009年。以下皆同一书。

平实导师又说：此外寻觅善知识不可着相，执著外相而求觅善知识，必不可得。有的人认为善知识一定是男人，女人一定不是善知识。但是他不懂得什么是男人、女人；佛法里讲的丈夫，不一定是男人，有时称女人为丈夫。有的人认为一表人才，相貌堂堂很庄严的样子，才是善知识。看见某个人其貌不扬，又是瘦瘦小小，皮肤黑黑的，就认为这个人不是善知识，那就错了。有的人认为善知识，一定学问很好，学历很高，这样的人遇到六祖惠能，也会认为他不是善知识。

看浅深是说，要能辨别这个人，他的层次深浅。行脚参方，要有这样的眼睛才够资格。那么这种行脚参方的时候，大多数是以机锋和公案来相访。如果是初学禅，寻觅善知识，务必要虔诚恭敬，合掌来相问；不可故作聪明状，欲以慢心及轻视心，来求善知识，必不可得。

遇到善知识，我们跟他请益完了，应该详细思惟，善知识所说的，究竟善与不善？如果说得好，讲得对，我们就跟他学；如果仍然有疑问，应该再一次参问，乃至作第三次的参问。如果这样问过三次以后，我们觉得根机与他相应的话，我们就跟他修学。如果不契机就离开，另外寻善知识。

末学对读者的建议，是到正觉同修会来修学，不但无相念佛、看话头、参话头的功夫都有人教导，甚至想要眼见佛性都有可能，末学就是这样走过来的。譬如果涵师姊说：

没有萧老师，想触证真心，门儿都没有，「无门之门」岂是那么容易入？知见不具足，定力、慧力不够，福德

资粮欠缺的人，比登天还难。末法时代，施設忆佛、拜佛、看话头的法，真是大智慧啊！<sup>3</sup>

又如 平实导师说：

学佛应该要知道的是；怎么样去证入佛法的境界里面去。参禅固然能够悟得真如佛性，可是参禅者若无功夫的话，也是表面看来是在参禅，其实与禅了不相干，因为没有功夫的缘故。而无相念佛这门功夫学会了，就会懂得如何去看话头；会看话头之后，渐渐就会懂得怎么去参话头，乃至怎么去参公案，这样才是真正参禅。所以，无相念佛法门非常重要，可以帮助末法时代的有情众生来参禅。有人觉得广泛阅读经典、能言善道，并著作一大堆谈论佛法的书籍，以此为贵，所以不肯学无相念佛的法门，这也是因慢心而生障碍。<sup>4</sup>（待续）

---

<sup>3</sup> 摘录自 平实导师，《我与无我》，佛教正觉同修会（台北市），2008 年。

<sup>4</sup> 摘录自 平实导师，《念佛三昧修学次第》，佛教正觉同修会（台北市），2008 年。

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十三)

## 第二目 二乘人所修的止观

二乘人所修止观不同于外道者，在于修禅定的过程中，同时更以观察慧来伏、除我见与我执，最后终能断尽我执成阿罗汉，故说：「梵行已立，所作已办，不受后有，解脱，解脱知见，知如真。」心已得清净了，故说梵行已立；为解脱生死而断我见、我执所应作的修行等事皆已完成了，故说所作已办；对十八界的执著全灭了，死后不再出生后有，故说不受后有；我见、我执已经断尽而成就解脱果，故说解脱；已经实证而具有了知一切后有永尽的智慧，故说解脱知见。此处解脱知见是指声闻解脱道的尽智及无生智，是世俗谛解脱道的一切智所摄。以三界中的四禅八定等有漏法，来助成出三界的世俗谛无漏法之蕴处界空的实证，以坚信 佛陀所开示清凉真实的涅槃本际——「如」恒常不灭为根本，了知涅槃非断灭空，方能于内、于外皆无有恐怖，得以世俗谛的智慧



来实证解脱果，故说知「如」真。

但是，二乘圣人未能亲证这个「如」一空性心如来藏一故，不能发起般若智慧，所修的止观都只是用意识心来伏除烦恼，只求证得无余涅槃，舍寿后十八界全灭入无余涅槃，这是二乘人所修的法，也就是二乘解脱道。然而取证无余涅槃的二乘圣人，不再受生于三界中，所以不能成佛，仍然不是最究竟的解脱，因此说定性二乘取证无余涅槃亦是修习佛菩提道中之岔路。

### 第三目 大乘菩萨所修的止观

真实且最究竟的止观之学唯大乘法门，止者寂、定，观者照、慧；于外道中说的止观是意识心的境界，二乘解脱道中说的也是意识心所证境界，但兼含不共外道的解脱慧；于大乘佛菩提道的法义中，止与观的修证，更进而涵盖第八识如来藏心的实证，寂然常定而照了诸法，智慧横溢，说的是第八识常寂常照的心性。此寂照之心，乃一切众生本来有之，非由修得，即是本来自性清净涅槃的如来藏、众生本有的自性清净涅槃心；此心静则寂静涅槃，动则观照万法无所遗漏，动静如一，成就世、出世间一切万法。此心于一切法平等无分别，却能于无分别中广作六尘外的分别；此心无他，唯是空性心如来藏也，故说修行实证空性心如来藏才是最真实、最究竟的止、观。

空性心如来藏从本以来具足究竟的止观，不须修止观，却无时无处不在止观当中，因为如来藏不与六尘相应，如如不动而大龙常在定；但是如来藏又如实了知一切众生心行而昭昭不

爽地实践因果律则，未曾丝毫昏昧错乱过。但是凡夫众生不知道有如来藏故，因而被六尘所缚，常堕于意识境界中。声闻人听闻佛之开示，虽然知道有如来藏（本识），但是无法实证，因而被「苦、集、灭、道」四谛所缚，不离法执。缘觉人自己观察，外于蕴处界运作的范围，确定有如来藏存在，而与蕴处界同时同处运作，可是缘觉如同声闻人一样，因为无法亲证如来藏故，因而被十二因缘法所缚，也不离法执。菩萨虽然能知、已知、能证、已证如来藏，但仍为六波罗蜜多法所缚，故仍有法执未断尽，要到佛地才能够断尽。如是诸凡圣，念念攀缘，不得止息，所以一定要修习止观。

禅定的止观虽然不能断烦恼，却能压伏烦恼的现行，故菩萨应修禅定之止观。菩萨修止观不同于二乘，止者止于一境，谓于所证实相智慧心得决定而不摇不移；观者谓观照实相法界境界，现量观察而非臆想。二乘人是依世俗慧来修止观，菩萨则依般若慧来修止观。二乘人修止观，是在闲静处宴坐或经行，菩萨则在与众人同事利行的日常生活中修止观；二乘人是为了能舍禅定中喜乐舍之觉受而修止观，菩萨不仅不舍喜乐舍之觉受，而且也不执著喜乐舍而修止观；二乘人乐于寂静中修止观，菩萨则能于嘈杂中修止观；二乘人为了断烦恼入涅槃而修止观，菩萨虽能断烦恼入涅槃，但却留惑润生、不入涅槃而修止观；二乘人依于意识、意根虚妄来修止观，而菩萨转依第八识自性清净心如来藏来修止观。因此菩萨修止观所得的四禅八定，其功德受用，绝非二乘有学、无学可以思议的，名为菩萨不可思议。宗喀巴的《佛菩提道次第广论》中说的止观，则

与佛法中的三乘菩提所修止观完全无关，也与世间禅定的止观完全无关，只是藏传佛教自设而假名为佛法的止观，详后叙述。

## 第二节 《广论》的别学后二波罗蜜多

### 第一目 《广论》误认毗钵舍那为般若波罗蜜

把指头当月亮，将方法作标的，是世间智者嘲笑愚人的说法；在佛法中，宗喀巴正是这个典故中被智者所嘲笑的愚人。宗喀巴严重误会奢摩他与毗钵舍那，一步错、步步错，以致随后全盘都错。前已说过多次，世间禅定的奢摩他汉译为「止」，毗钵舍那汉译为「观」，皆是修定之法，并非般若；般若智慧中所说的止是心得决定、观是观察实相法界的一切内涵，与世间禅定的止、观不同，宗喀巴及其学人都无知于此。在止观修证中，「定」是心止于一境的意思，都是觉知心意识所相应的境界；譬如觉知心止于一境而进入初禅前的未到地定、初禅，乃至四空定中安住；或如证得如来藏，并安忍如来藏本来自性清净涅槃的实证与所见，心得决定而不改易，由是故能发起般若智慧，此亦名为定。上述二者都是定，也就是「止」，止的获得要经由观行来实证，观行的过程简称为「观」；由于观的缘故，渐渐懂得安住禅定或智慧境界中，心得决定不犹疑，才能得止；再以下地所证心得决定的功德为基础，次第进修上地之观行，即是由止而修观；是故止、观之学相辅相成，绝对不能割裂来修。宗喀巴的《广论》特别教学人修学后二波罗蜜多，但却把奢摩他与毗钵舍那分割为二，而成为奢摩他与毗钵舍那各自独立的两部分，把本属一法的禅定（静虑）割裂而说为后二

波罗蜜多，他把奢摩他（止）认为是禅定波罗蜜，把毗钵舍那（观）认为是般若波罗蜜，正是「把指头当月亮，将方法作标的」之愚痴人，所以宗喀巴真是不懂佛法也。因为般若是静虑所获得的智慧，不是静虑本身，静虑本身是透过观行与心得决定的方法，观照是方法而不是标的；观照到禅定的境界而心得决定安住下来，或者观照到实相法界而心得决定安住下来，都是静虑的方法而非所要获得之标的；般若是修止、修观所获得的了知实相法界的智慧，是标的而不是观行等方法，而是借观行的方法所获得法界实相的智慧；经由观行的方法证得实相法界而生起的心得决定，称为止，止只是心得决定而表现出来的现象，不是所要实证之标的；是故止与观都是求证实相般若的方法，经由止与观而获得的般若智慧则是静虑所得的结果。

说明了止、观的正确意涵，回头再看看宗喀巴的《广论》中奢摩他（止）之内容，包含了毗钵舍那（观）的法，而《广论》毗钵舍那的内容，讲的却是与毗钵舍那无关的空性，也把空性的义理给误会了，宗喀巴如此七颠八倒乱说一场，误导学人；依着《广论》的说法修学的人，学了三大阿僧祇劫以后还是不懂佛法般若与禅定的止观法门，想要证得禅定与般若永远遥遥无期。今先不论其所编写的内容或对或错，首先就该把标题改正！应把〈别学后二波罗蜜多〉中的〈奢摩他〉的标题改成〈奢摩他与毗钵舍那〉，或改成〈禅定波罗蜜多〉；然后再把〈毗钵舍那〉的标题改成〈般若波罗蜜多〉，如此修改方符合〈后二波罗蜜多〉的题旨。

## 第二目 止观是修定之法

《广论》336页说：「别学后二波罗蜜多，谓修奢摩他毗钵舍那，如其次第即是静虑及慧波罗蜜多之所摄故。」（注：虽然六度波罗蜜多后二即「禅定与般若」，然宗喀巴此说的「慧」波罗蜜多，根本就不是「般若」波罗蜜多。）**别学**的意思是特别要学、另外要学。宗喀巴认为特别要学六波罗蜜多的后二波罗蜜多，即是修奢摩他与毗钵舍那，说奢摩他是静虑所摄，说毗钵舍那是慧（般若）波罗蜜多所摄，然而宗喀巴此说并不正确。宗喀巴认为毗钵舍那（观法）是修无我空性慧，即意识住于定境中，观一切法无自性，一切法毕竟空，一切法缘生缘灭，而说一切法「缘起有、自性空」；能如此观一切法空相，就说是证得无我空性，而如此观法的观察慧，就称为无我空性慧；这是宗喀巴完全误解般若波罗蜜多的谬说。诸经论说的奢摩他是止，毗钵舍那是观，止与观皆是修定之法，作为参禅时的思惟观与心得决定之作用，也是亲证如来藏而发起般若智慧的观行过程与方法，皆是意识之所相应境界；于六度波罗蜜中属于禅定的波罗蜜，并不是修学止观所应证的般若波罗蜜智慧度本身，而是求证般若智慧的观行过程。除非经由静虑（禅）而证得空性心如来藏，并转依如来藏而继续进修止观，否则所修的止观都属于世间禅定的修证方法，仍不是世间禅定的实证境界。

如《广论》337页白云：

显示此二摄一切定。譬如一树，虽有无边枝叶花果，然总摄彼一切扼要厥为根本。如是经说大小乘无边三摩地，然总摄一切之宗要厥为止观。如《解深密经》云：「如我所说，无量声闻、菩萨、如来有无量种胜三摩地，

当知一切皆此所摄。」故欲求定者，不能寻求无边差别，应求一切等持总聚止观二品，一切时中恒应修学。

宗喀巴既然自己说止观二法摄一切定，并举枝叶花果都以根为本作譬喻，说所有三摩地都以止观为根本，又想假借经文来自己证明所说无误。所以宗喀巴说，要修定者，不能寻求各种境界的分别，而是求一切定中的根本止观二品。前一页又说观法是慧波罗蜜（般若）所摄，前后不一知见混乱；此便说明了宗喀巴未证空性真如心，不解般若及唯识方广诸经，不知般若二字之真正意涵故。

所谓一切定者，包括欲界定、色界的四禅、无色界的四空定，以及无想定、灭尽定；祖师常说的「那伽大龙常在定，无有不定时」的那伽大定，也就是如来藏智慧境界，这些都是修止观所得的定果，最后的那伽大定即是在般若智慧心得决定，现观真如心永远不被六尘境界所摇动。而宗喀巴说的「佛教禅定」却都属于双身修法的意识专注的境界，根本谈不上「禅定」，乃是欲界中最下层不离两性间的贪爱，最终达到所谓第四喜的专心享受淫根的乐触境界，纯属欲界中最粗重的触尘贪爱；宗喀巴的止观所说之定，全心专注在这样的淫乐境界中，连外道凡夫的世间禅定都谈不上，怎能妄说为佛法的禅定。

譬如减低了对淫欲的粗重贪爱，才能于打坐中发起欲界天的持身法，能够保持色身不动，获得觉知心的粗住，谓之欲界定。当修学禅定者有了粗分欲界定，进一步于欲界定中保持「一心不乱」，前六识不断运作故，仍了知五尘；乃至入定过深而

不触五尘，谓之初禅前的未到地定，因未能把淫欲之贪全部断尽所以仍未能到达初禅地，所以名为未到地定，仍是欲界里的定境所摄。断除淫欲的贪著以后，才能从未到地定中发起初禅，才算离开欲界而到达色界境界。色界定的初禅到第四禅，与无色界的四空定，总称为四禅八定。初禅有觉有观三昧，在等至位中不了知香与味，已无鼻舌二识；初禅到二禅之间的未到地定称为无觉有观三昧；二禅以上称为无觉无观三昧，无觉无观三昧的等至位中，前五识俱皆不现，只有意识觉知自心定境法尘；以上所说有觉有观、无觉有观、无觉无观三种三摩地，称为禅定三三昧，都属于世间禅定，要以世间禅定的止与观二法，依于世间禅定的正知正见实际修学才能证得。若如宗喀巴的《广论》中说的双身法中的止与观，精修三大无量数劫以后还是无法获得欲界定、未到地定，更别说是初禅到四禅的色界定。

至于三界中的无想定，意识已经断灭，七转识妄心只剩下意根独自存在，意根之心所都仍在运作，但因为意根无证自证分，无法了知自己存在，凡夫、外道便以为已灭尽一切心所法，这是凡夫、外道误解涅槃而自以为已经证涅槃，便堕入无想定中，依旧不离生死轮回。另有身证解脱圣者所证的灭尽定，意识等识阴六识如同无想定一样断灭了，意根只剩下触、作意、思三种心所法在运作，受与想心所法已灭故；这是俱解脱圣人所证的出世间定；由此灭尽定之功德，可以随时出离三界生死，不必像慧解脱圣者要待舍寿之时方能入涅槃。此外，另有一种菩萨三三昧，谓空、无相、无愿三三昧，又称那伽大定，

这是不共二乘的佛菩提大法，更不是凡夫、外道所能臆想的；如上说的那伽大定是指 佛陀所说的大定，是指如来藏永不出定、永不入定，永远不出不入故名大定；此乃诸佛之所证，菩萨随佛修学始能证之，非声闻缘觉所能自证。如来藏常住那伽大定中，如来藏从来没有入定，也从来没有出定，却是永远在这种非世间定中，与其他心王和合运作，创造一切世出世间法而有无量世的生灭，而祂自身又不曾有生死。

上文约略简说较重要的定，乃是依据大乘经典及诸菩萨的实证而阐述者。然而宗喀巴为了将双身修法合理化，又另创与佛法相悖的喇嘛教（藏传佛教）三摩地，完全不是佛教中所说的三摩地，也不是世间四禅八定所证的三摩地，其实全无定的实质。宗喀巴说的三摩地止观中，有观想法及双身法，初始是用观想之法，而观想之境界虚幻不实，观想之所证也都与禅定的实证无关；不论您是天天修，或是月月修、年年修，乃至十年、百年每日精进修，也得不到世间禅定或出世间定的实证。《密宗道次第广论》81 页说：

此中所生之三摩地总有三种，谓缘天身，缘天语咒，及缘天意真实。初云最粗者，即极粗显三摩地。第二较前微细，第三最细。以于身中须从粗渐生故，次第决定如是。其中先须天身明显及能久住二和合生，是故须以多相静虑修令明显，以所修相须数数作意乃能明显故。

宗喀巴说有三种「三摩地」：缘天身、缘天语咒、缘天意，由粗至细的次第渐渐生起。缘天身，谓观想自己为广大天身，



观想出来的天身即是自己未来成「佛」的佛身；观想时能够明显及长久，即是所谓缘天身「三摩地」成就。所以宗喀巴才会主张：修学禅定必须从观想佛地的身像入门（容后详说），观想佛地的身像要从头到脚明显，进一步再缘天身观想才容易成就。如此观想自己所有的佛身影像成就后，宗喀巴认为就是已经证得佛身了！再继续观想天语咒，乃至最细的天意，即是成就「三三昧」；但这只是宗喀巴自己认定的「三摩地」，不是佛法修证的三摩地。佛法三摩地都不是用观想所能得，也不是观想自己色界天身成功就能获得色界定；观想之法假如能得三摩地，则天下人胡思乱想成功了，就皆得四禅八定了；而医学上也就不该有所谓的「妄想症」，人间更不应有精神病患了。

末学衷心祈盼宗喀巴《广论》的随学者，应当依 佛陀圣教深入思惟简择，不要迷信于《广论》中似是而非的谬论；若从信受《菩提道次第广论》中说的邪谬止观，心得决定的结果就是进而修学《密宗道次第广论》，就会犹如被「冷水煮青蛙」一般，不自觉地沉溺于双身修法的乐触境界，种下未来长劫下堕恶趣的业因而不自知。因为，那是层次最低的欲界乐触境界，因耽着欲界乐触境界，不但背离离欲的世间四禅八定，更会令修学者下堕恶趣难可出离！是故，若真正有心修学佛道之「广论团体」的学员，应当尽快脱离此种与恶趣相应之止法与观法，回归世间禅定的离欲之止法与观法的修学，进而回归 世尊八识论的如来藏正法三摩地的止与观，努力修学开悟应有的正知正见，并修集实证开悟时所应具备的福德资粮，于福慧具足而使般若三摩地实证的因缘成熟后，方能证得**那伽大定**，然

后转依如来藏本来自性清淨涅槃的体性，发愿尽未来际救度一切有情趣向正法，进而修学实相般若别相智、道种智，次第成就佛道。即使是好乐修学四禅八定者，也可以建立离欲的正知正见而证世间禅定，进而转入大乘般若修学的正确止法与观法，终能安隐于大乘法而不入歧途。

如上所言，奢摩他与毗钵舍那之法为禅定波罗蜜多所摄，属于实证第六度般若的方法而非般若自身；般若属于实相智慧而非止观等方法，故于六度中尚有般若立为第六度，故而般若亦非宗喀巴说的意识一念不生的观察慧。于大乘佛菩提道中，般若乃是实证空性心如来藏以后引生出来的法界实相智慧，应该要从正确的般若知见中熏习及进修，第五度的静虑止观只是实证第六度般若的辅助之法，所以止与观并不是般若本身，更不是宗喀巴所说的意识观察世间法的观察慧，也不是意识住于一念不生的境界可以名为般若。当菩萨证得第八识如来藏，并亲自观察体验如来藏的恒常中道性、涅槃性、空性、实性、无住性、真如、无智、无得……等无量体性，了知法界的实相而有了世出世间智慧，这才是般若。而让众生能证得空性心如来藏的观行法门，只是帮助学人实证般若波罗蜜多的「工具」，所以观行法门不等于观行后所证的智慧，不能说毗钵舍那即是般若智慧。只有无明凡夫于世间法中才会说能观即是智慧，宗喀巴正是如此，误以为能观察就是智慧；在佛法中说，「能观」只是意识的别境心所法中之慧心所，是对六尘境的观察慧而不是般若智慧。宗喀巴否定了第八识如来藏，就没有法界实相可证，当然就不可能了知法界实相，更不会有法界实相的智慧，

只好把意识了别六尘的慧心所，建立为般若智慧，所以他说意识的毗钵舍那一对六尘境界的观察慧——就是佛法的般若智慧，完全违背佛的说法，显示他对般若完全不懂。

宗喀巴否定有第八识——空性心如来藏，故其所说的「空性」是外于如来藏妙心而说空性，成为心外求法，说的都是意识觉知心而落入常见外道见解中；譬如他认为「觉知心不具人间之粗形色故空」，名之为空性。亦如观想出来的所谓天身是不具人间粗形色者，宗喀巴说为「空色金刚身」，即是宗喀巴所谓的「空性」。又如「系界不漏名为不变」、「不变之乐说为无得」、「无住之性为不变乐」，皆是宗喀巴《密宗道次第广论》所说的空性。此处之「界」，藏传佛教密宗说的是男性精液，「不漏」是不向外泄；就是喇嘛与明妃行双身法时，到达第四喜要保持不射精，名为「系界不漏」，说这样名为「不变」，也就是指全身乐触保持不失；宗喀巴说的「无得」是指乐触本来就是自己色身所有，不从外得；「无住」是说长住于全身遍乐中而一心不乱，对其他的事情不生起任何牵挂妄想，名为「无住」。如是名为不变之乐、常乐。

因此宗喀巴乃是依无上瑜伽双身法的内涵来说止观，在《菩萨道次第广论》中是隐说，在《密宗道次第广论》中则是明说。如《密宗道次第广论》456页说：

溶菩提心任持不泄而修不变妙乐。由第六支于初二支所修成色，自成欲天父母空色之身，随爱大印得不不变乐，展转增上，最后永尽一切粗色蕴等，身成空色金刚之

身，心成不变妙乐，一切时中住法实性，证得双运之身。

藏传佛教密宗说的菩提心是明点，是男精液与女淫液的溶合体，宗喀巴说：「明点溶合保持不泄漏，就是修不变妙乐。由前所说修法，观想成就自己本尊与明妃互抱淫乐之像，及观想头顶上有勇父与空行母互抱淫乐之像，自己就成为本尊与明妃互抱，或自己成为勇父而与空行母双修；随着爱欲而两根交合得到不变乐，不断的修习，使乐触辗转增上，最后尽除有形之色身，只剩下淫乐触觉而成为空性色，观想自己身成为金色金刚身，自己心住于乐触中而忘了自我时即成为不变妙乐，一切时中住于如此的『空性』中，就是证得乐空不二双运之身。」由上可知，宗喀巴认为借观想而忽略一切粗色蕴，观想成就金色的金刚身影像时，就是成就金刚不坏之身，就是空性体；双身法中所得长时间的第四喜乐触不失不变，就是不变妙乐，就是智慧体，如此修法就能即身成佛。因此，对宗喀巴及喇嘛们的「修行」来说，第八识空性如来藏的修证是不必要的，喇嘛教的教义是只要有意识觉知心不灭，然后透过男女行淫修双身法而常常住于遍身淫乐境界中，即有藏传佛教的「空性」可证，即有藏传佛教的「般若智慧」可得。

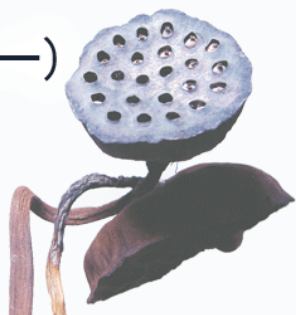
但是 佛不曾说过淫行之遍身乐触即是佛法的正修行，也不曾说过那是报身佛的快乐境界，反而开示要灭尽这种贪著才能证得三果，要否定这种境界而破斥能贪著的觉知心与被贪著的淫乐我所，才能证得实相般若；而藏传佛教密宗摄取了这种

种外道邪见，妄说为佛法，诬说为报身佛的快乐境界，这是以外道法来取代佛教正法的**破法者**。佛于方广诸经中说有第八识如来藏，说只有如来藏才是空性体，才是般若体，无别无他。宗喀巴因未证真实存在的第八识如来藏，观察自己确实也没有能力实证故，只好谎言及欺骗大众说：「佛说有第八识者，为方便说，非真说有第八识心。」此等谤佛、谤法之语，于其著作中处处可见，而佛门大众对于真正佛法不知不解，竟然信以为真，还称彼为大师、至尊；宗喀巴谤佛、谤法早已下堕无间地狱了，随学大众不审不察，竟也自愿跟随着他的邪径、邪踪而行，死后不免踵随宗喀巴的脚步而入地狱，诚是末法时期众生之悲哀。（待续）

# 救護佛子向正道—(二十一)

## 論釋印順的善知識

游宗明 老師



释印顺对佛法名相的解释，有许多地方跟标准佛法的定义非常不一样，其标新立异之处，令人讶异不解，有时甚至会觉得毛发悚然！他的解释有时候看来好像正确，但其实是违背正理且互相矛盾，所说都是曝露自己的堕处却不自知，我们来看他的《佛法概论》中是怎么说的：

亲近善知识，目的在听闻佛法。但知识不一定是善的，知识的善与恶，不是容易判断的。佛法流传得那样久，不免孳杂异说，或者传闻失实，所以品德可尊的，也不能保证传授的可信。善知识应该亲近，而不足为佛法真伪的标准，这惟有「依法不依人」。<sup>1</sup>

释印顺认为：

- 一、亲近善知识，目的在听闻佛法。
- 二、善知识的品德虽然是可以尊贵的，但也不能保证他的传授是可信的。
- 三、善知识虽应该亲近，但却不足为佛法真伪的标准。

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2003.4 新版二刷，页 239。

#### 四、要依法不依人。

释印顺主张亲近善知识是要听闻佛法，却又说不能保证善知识的传授是可信的，那他这里所说的善知识，根本就不是善知识；既然不是真善知识，那根本就不该亲近。看到释印顺这样对善知识的解释，心中着实令人大为震惊！天底下竟然会有这种善知识？这种人也可以称为善知识吗？释印顺自己也知道，亲近善知识的目的是为能听闻佛法，如果善知识所说违背佛陀开示的正理，那就不是善知识了。

现见释印顺及其六识论的随学者，都是「依人不依法」的人，慑于大师的崇拜，没人敢说大师的错；敢说大师不对而且举证分明的人才是「依法不依人」的人，因为 佛陀所说明明是八识论，不是六识论。释印顺所说的「善知识」其实是假善知识，不是真正的善知识。这种假善知识，如释印顺自己所说，你很难分辨出他是假善知识，因为他的品德是可尊的，外相你难挑剔，表面上看来也有持戒律、也具威仪。但若是讨论他的品德就很容易变成是在作人身攻击，所以只有法义的对错是可以公开评论的目标。

我们参考《佛光大辞典》对「善知识」的解释：

名相：善知识

释文：指正直而有德行，能教导正道之人。又作知识、善友、亲友、胜友、善亲友。反之，教导邪道之人，称为恶知识。

据《大品般若经》卷 27〈常啼品〉载，能说空、

无相、无作、无生、无灭之法及一切种智，而使人欢喜信乐者，称为善知识。《华严经》〈入法界品〉记述善财童子于求道过程中，共参访五十五位善知识（一般作五十三位善知识），即上至佛、菩萨，下至人、天，不论以何种姿态出现，凡能引导众生舍恶修善、入于佛道者，均可称为善知识。

又《释氏要览》卷上引《瑜伽师地论》，举出善知识具有调伏、寂静、惑除、德增、有勇、经富、觉真、善说、悲深、离退等十种功德。另据《四分律》卷 41 载，善亲友须具备难与能与、难作能作、难忍能忍、密事相告、递相覆藏、遭苦不舍、贫贱不轻等七个条件，即所谓「善友七事」。

经论中胪举善知识之各种类别，据智顓之《摩诃止观》卷四下载，善知识有如下三种：（一）外护，指从外护育，使能安稳修道。（二）同行，指行动与共，相互策励。（三）教授，指善巧说法。<sup>2</sup>

诸经论中胪列出善知识之各种类别及功德等，实在非常的多，主要是因为善知识太重要、太尊贵了，想要被称为善知识是极为困难的，譬如《华严经》中说菩萨摩诃萨有十种善知识：

- 1、能令安住菩提心善知识。
- 2、能令修习善根善知识。

---

<sup>2</sup> 释慈怡主编，《佛光大辞典》第五册，佛光文化事业（台北），1999.9 初版九刷，页 4884。



- 3、能令究竟诸波罗蜜善知识。
- 4、能令分别解说一切法善知识。
- 5、能令安住成熟一切众生善知识。
- 6、能令具足辩才随问能答善知识。
- 7、能令不着一切生死善知识。
- 8、能令于一切劫行菩萨行心无厌倦善知识。
- 9、能令安住普贤行善知识。
- 10、能令深入一切佛智善知识。

这里面都没有提到善知识要品德良好，为甚么？因为品德良好乃是世间作人之基本要件，何况身为善知识！像藏传佛教的喇嘛上师主张要双身修法才能成佛，因此与信徒乱搞双修却说他品德很好、证量很高；然而已犯邪淫重戒怎能说他品德好、证量高呢？善知识需是能够为人分别解说一切法，能令深入一切佛智等，这样的善知识绝对不会如释印顺说的品德可尊，传授却不一定可信，不足为佛法的真伪的标准。凡夫众生的我们因为对佛法的真伪不清楚，所以才需要善知识为我们解释清楚，能够为我们讲解清楚，所说也与佛经吻合的才是善知识。当你必须依法不依人的时候，而他所说的却与佛法不合，你就真的需要离开此人，另寻觅真善知识，这个人已经不能称为善知识了。

品德可尊，却不能保证他所传授的佛法是可以信受的，这种人只有人天乘的品德而没有佛法上的修证，方便称为人天乘的善知识，但不是佛法所说的大善知识。《法华文句》曰：【闻

名为知，见形为识。是人益我菩提之道，名善知识。】《法华经》〈妙庄严王品〉曰：【善知识者是大因缘，所谓化导令得见佛，发阿耨多罗三藐三菩提心。】所谓善知识最重要的一点就是教你成佛之道，若所教的是人天善法，或是二乘法，虽然也称善知识，却非大善知识。然而就算是人天轨范师，也能以善语而诲示他人，他的传授依然是可信的。并不是释印顺所说的「虽有品德，而传授不可信。」如此怎么可以称为善知识？若说他的传授不一定可信，那么他就确定不是善知识，其判断就这么简单而明确。

至于说到善知识之涵义，那可真是无量无边广大；譬如《大方广佛华严经》卷 33〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉中对善知识就有非常多的开示与细述，选几则来看就知道善知识是极稀有、极难能可贵与不可思议的：

善知识者，如胜神通，能现种种诸自在故。善知识者，如金刚剑，能截烦恼及随眠故。善知识者，如亲教师，能为忏除五犯罪故。善知识者，如胜静虑，能灭一切随烦恼故。……善知识者，犹如桥梁，能令超度诸有流故。善知识者，能断疑网，业异熟中善决断故。……善知识者，能为觉悟，令于诸法觉本性故。……善知识者，犹如大船，超过生死至彼岸故。……善知识者，能为救护，于诸恶道救众生故。……善知识者，犹如日月，能为照明甚深法故。……善知识者，为能觉悟，令悟诸法如梦幻故。……善知识者，犹如大路，行佛智行所行处故。善知识者，是佛境界，非诸二乘境界地故。善知识者，

如正智教，非是三乘所知境故……。<sup>3</sup>

在《佛说华手经》中讲：【若有四法，当知是为善知识也，何等为四？一、能令人入善法中，二、能障碍诸不善法，三、能令人住于正法，四、常能随顺教化。】<sup>4</sup> 佛说善知识能令人住于正法中，所谓正法，即是大乘，即是摩诃衍（大乘），能出生一切声闻、缘觉、世间、出世间善法<sup>5</sup>。所以若有自称善知识却否认大乘法，甚至大胆倡说「大乘非佛说」者，则此人一定是假名善知识，应名恶知识，其理至明。

释印顺所说的：「善知识应该亲近，而不足为佛法真伪的标准。」这种「善知识」其实非善知识，应该远离，不应该亲近。连佛法的真伪都分不清楚的人，释印顺竟然尊他为佛法中的「善知识」，这种善知识，除了释印顺及信受释印顺的人会相信之外，谁会相信？本来非常珍贵的善知识，到了释印顺手里竟然变成这么不入流？释印顺如此混淆不清，真伪不分，把善知识的内涵与水准都扭曲弄拧了，可是我们却不能跟着他糊涂下去。

真正的大善知识是诸佛，诸地等觉妙觉菩萨摩诃萨亦是大善知识，声闻人则不能称作大善知识，因为不能教导人成佛。善知识虽有大小之分，然最重要的是真假之辨别；末法时代自称善知识的人满天飞，多如过江之鲫，学佛人若不具足基本的正知见，则很难去分辨真假善知识。只要善知识有正知见，不论大小都可称为善知识，辨别的方法并不困难，除了最基础的

---

<sup>3</sup> 《大方广佛华严经》卷 33（《大正藏》册 10，页 812，上 1-2）。

<sup>4</sup> 《佛说华手经》（《大正藏》册 16，页 204，下 19）。

<sup>5</sup> 见《胜鬘经》一乘章第五。

佛法常识之外，最重要的看他是否已断我见，并能教人断我见。在正觉同修会学佛的人都知道这个秘诀，以此来判断真假善知识百无一失；不论何方大圣，如果他连断我见都还没有作到，而说他是善知识，而说他证量有多高，那他一定是假的善知识，就这么简单。如果他自称为开悟禅师，那就问他能否救得了猫？如果他问哪一只猫？你就告诉他，当然是南泉斩的那只猫。正当南泉口道「道得即救取猫儿，道不得即斩却」之际，你当时若在场，能否令南泉大师丢下刀子，为猫乞命？平实导师说：【若人能于当时，应对之际不唯显示南泉败阙，亦同时道出说不得底真如心体，方是善知识也！若知此中讹淆者，便知南泉话语败阙，当时道得一句，管保南泉不得不丢下刀子、为猫乞命。】<sup>6</sup> 这种大善知识跟识字、不识字无关，也跟剃头出家或现在家相无关，因此 平实导师云：

禅宗之禅，尚且离文字相、语言相，更何况在家出家之表相？何必在身相上着眼？岂不闻六祖云：「善知识！若欲修行，在家亦得，不由在寺。在寺不修，如西方（极乐世界）心恶之人；在家若修行，如东方（娑婆此土）人修善。」君不见维摩诘大士之家眷成群耶？而不妨碍其为等觉大士也！达摩大士亦云：「若不见性，念佛诵经持斋持戒亦无益处；念佛得因果，诵经得聪明，持戒得生天，布施得福报，觅佛终不得也。若自己不明了，须参善知识，了却生死根本。若不见性，即不名善知识。若不如此，纵说得十二部经，亦不免生死轮回，三界受

---

<sup>6</sup> 平实导师著，《入不二门》，佛教正觉同修会，2006.5，页 69。

苦，无出期时。」<sup>7</sup>

能断我见的人，他的前提一定是八识论者；如果是六识论的人，他一定认为意识是永恒不灭的，因此而不愿断除意识常住的我见，却又会自称已断我见，那他就非善知识。非善知识的出家人看见在家的善知识破邪显正以救众生的时候，会曲意维护自己的表相僧宝身分而诬指辨正法义护持正法的善知识为诽谤僧宝，这种人名为乡愿，是愚痴无智之人，更说不上是善知识了。善知识凡有所说而开示于人时不可离于第一义谛根本之实相心而说，实相心即是第八识如来藏，所以六识论者没有一个是善知识。善知识才可以称为上师，因此六识论的藏传佛教中没有一个人是真正的上师，因为藏传佛教是密宗喇嘛教不是佛教，也都是破坏佛戒的恶人，并且也都是凡夫；既不是佛教，又是破坏佛教正法及破坏佛戒的人，当然就没有佛教所说的上师身分。想学佛法就要去找佛教的上师善知识，而不是跑到外道法中去求佛法，问道于盲的结果将找不到佛法。

释印顺在《成佛之道》中说：

从前，西藏有一喇嘛，修习成佛的密法，结果却证了声闻果。有人以此事问善知识，善知识说：修密法而证小果，总算还好，还有修习密法而成天魔外道呢！所以，不要偏执什么法门，是大是妙，还是检点自己的发心要紧。<sup>8</sup>

---

<sup>7</sup> 平实导师著，《入不二门》，佛教正觉同修会，2006.5，页110。

<sup>8</sup> 释印顺著，《成佛之道》，正闻出版社（新竹），1999.6 修订版一刷，页48~49。

释印顺在这里所说的善知识，其实不是善知识；真正善知识一定知道西藏喇嘛教不能证声闻果，因为全都努力追求五阴里的乐受，我见非常坚固，连声闻果都没有办法证，更何况大乘佛菩提果呢！原因很简单，就是喇嘛教只信受六识论，不承认有八识。六识论的喇嘛会把意识或意识细分当作不生不灭，永恒常住的真如，因此而不认为意识是虚妄的，否则他们的双身法就没有存在的依据了；不承认意识是虚妄的人，就不会断我见；不断我见就不能断三缚结，不断三缚结就不能证初果；所以西藏喇嘛口说修习成佛的密法却证不了声闻初果，更别说是大乘法的开悟见道了。因此，释印顺说「西藏有一喇嘛，修习成佛的密法，结果却证了声闻果。」是错误的说法；喇嘛若不回归佛教正法，大多成为天魔外道，不可能证声闻果，更不用讲能证佛菩提果。

修学佛法的最终目的是为成就佛道，所以若只教人求声闻法，还不是菩萨道所说的善知识。《大宝积经》云：

复次，迦叶！菩萨有四非善知识、非善等侣。何谓为四？求声闻者，但欲自利。求缘觉者，喜乐少事。读外经典路伽耶毗，文辞严饰。所亲近者，但增世利，不益法利。迦叶！是为菩萨有四非善知识、非善等侣。<sup>9</sup>

菩萨在自利利他的学程中，有四种非善知识、非善伴侣：

一、求声闻者，但欲自利：但求自己了生脱死而自利，不想利益众生而成就佛道者。

---

<sup>9</sup> 《大宝积经》卷 112（《大正藏》册 11，页 632，中 24）。

二、求缘觉者，喜乐少事：这亦是小果的一类。修因缘观而得觉者，也叫独觉，其心性乃是薄悲、薄尘，因此喜乐少事；其性又是祈望无师、无敌，因此成就慢行类的种性，由于这样的因缘，他的深心是希望祈愿自己于无佛之世能够无师、无敌而证缘觉菩提。

三、读外经典路伽耶毗，文辞严饰：心性喜欢读诵外道经书，学习文法、修辞者，从事研究类而不在佛法上面用心实证者。

四、所亲近者，但增世利，不益法利：所亲近的师友，不能使你得到法益——戒定慧解脱成道等功德，而只是增益些世俗的名闻利养利益。

与上相反的，菩萨有四善知识、四善等侣：

《大宝积经》又云：

复次，迦叶！菩萨有四善知识、四善等侣。何谓为四？诸来求者，是善知识，佛道因缘故。能说法者，是善知识，生智慧故。能教他人令出家者，是善知识，增长善法故。

诸佛世尊是善知识，增长一切诸佛法故。迦叶！是为菩萨四善知识、四善等侣。

世尊说菩萨的善知识与善等侣有四种：

一、诸来求者，是善知识，佛道因缘故。

二、能说法者，是善知识，生智慧故。

三、能教他人令出家者，是善知识，增长善法故。

四、诸佛世尊是善知识，增长一切诸佛法故。<sup>10</sup>

以上四种中的第一种是善等侣，不是善知识；当他们来向菩萨求法时，成为菩萨所摄受的佛弟子，能成就菩萨未来成佛时的佛土，所以是善等侣，以下三种则是说明善知识的本质。善知识能令来求法者入佛道；能善说法，令学人出生智慧；并能教导令出家；出家是什么？出家有身出家、心出家（身现出家相，心亦至少是断我见分证解脱功德者），有身出家、心不出家（身披僧衣现声闻相，我见犹在之凡夫僧，不是真出家），有身不出家、心出家（现在家相却已断我见甚至明心之菩萨僧），有身不出家、心也不出家（一般凡夫众生），总共有四种。善知识必定出家，但不一定剃头为僧，也有在家相的菩萨僧。因此比丘、比丘尼跟随现在家相的菩萨僧学法是正确的，因为他是真善知识，能令人增长一切诸佛法故；例如《阿含经》中记载的童女迦叶率领五百比丘游行人间，此五百比丘奉她为师，从学于她；亦如《摩诃僧祇律》所载五百比丘尼，世尊令其亲近五通居士受学而得证果<sup>11</sup>，五

---

<sup>10</sup> 《大宝积经》卷 112（《大正藏》册 11，页 632，中 24）。

<sup>11</sup> 《摩诃僧祇律》卷 12：【佛告阿难：「汝莫令王舍城比丘尼僧来见我。」阿难言：「善哉！」礼佛即还，至比丘尼所告言：「诸姊！世尊有教，不听汝前。」第二、第三亦如是。佛告阿难：「汝何故为王舍城比丘尼殷勤乃尔？」阿难白佛言：「世尊！我不作比丘尼想。何以故？世尊呼来，不来；遣去，不去故。但世尊语有余理，言『王舍城比丘尼僧』；以『僧』故，是故殷勤。」佛言：「听王舍城比丘尼僧前。」阿难即还比丘尼所，语言：「诸姊！大得善利，世尊听汝等前。」诸比丘尼闻已，皆称：「善哉！善哉！」阿难即前佛所，头面礼足却住一面，白佛言：「世尊！我



通居士即是五百比丘尼的善知识；这都是只论证量而不论在家或出家身分的，不因出家身分而成为善知识，亦不因在家身分

---

等不善，如小儿愚痴；不识福田，不知恩养，不受世尊教。我今自知见罪，唯愿世尊受我悔过。」佛告王舍城比丘尼：「汝等不善，如小儿愚痴。不识福田，不知恩养，世尊呼来，不来；遣去，不去。汝今自见罪，听汝悔过。于圣法中能悔过者，增长善根；自今已去，勿复更作。若比丘僧如法唤比丘尼僧，比丘尼僧法应即来；若不来者，得越毗尼罪，比丘僧应遮此比丘尼僧布萨自恣；若来时，不听入门。若比丘僧如法呼众多比丘尼，呼一比丘尼亦如是；若众多比丘如法唤比丘尼僧，法应即来，若不来者，得越毗尼罪，应遮此比丘尼布萨自恣，若来时不听入门。若众多比丘如法唤众多比丘尼，呼一比丘尼亦如是；若一比丘如法唤比丘尼僧，唤众多比丘尼，唤一比丘尼；比丘尼法应即来，若不来，得越毗尼罪，应遮此比丘尼布萨自恣，若来时不听入门。若尼僧，若众多比丘尼若一比丘尼向比丘僧，向众多比丘、向一比丘悔过法，如前向佛悔过法中广说。」尔时世尊为王舍城比丘尼随顺说法，示教利喜，时一比丘尼得法眼净。佛告诸比丘尼：「**汝等可去，还案来道；若五通居士有所说，汝当受行。**」尔时王舍城诸比丘尼，即还越五通聚落。时五通居士即入定，观见此诸比丘尼已向佛忏悔，悉皆清净，成就法器。时五通居士案如常法，乘白驃马车，一由延迎。遥见诸比丘尼僧，便下车步进，偏袒右肩、右膝着地，合掌白言：「善来！阿姨！行道不疲极耶？」居士即请诸比丘尼在前行，从后而归。到家中已，与好新房床褥卧具，与暖水洗足，与涂足油，与非时饮。暮然灯火，安慰视之言：「阿姨！安隐住。明旦供给齿木澡水，与种种粥。」至时与随适饮食，食已，偏袒右肩，右膝着地，合掌白言：「我今请阿姨，夏安居。我当供给所须衣食床卧病瘦医药，当教学受诵经偈，唯除布萨自恣。」尔时诸比丘尼作是念：「今已四月十二日，夏坐已逼。又世尊复勅：『当受五通居士语。』思惟是已，即便受请夏安居。」居士日日为比丘尼说四念处，诸比丘尼闻此法已，初夜后夜精勤不懈，修习圣道，成就得证。」(CBETA, T22, no. 1425, p. 330, a7-b29)

而非善知识。

善知识不可以只求声闻，但欲自利；或只求缘觉，喜乐少事，应该要发菩提心，弘扬成佛之道，这才是真正的善知识。台湾许多道场表相看来是弘扬大乘，但其实走的是小乘的路，这从其主张的戒律可以看出端倪，他们把声闻戒当作正解脱戒，而把菩萨戒当作别解脱戒。善知识应该教导出家众以菩萨戒为正解脱戒，声闻戒为别解脱戒，如此修行才是以成佛为目标，而不是以成阿罗汉为目的；但这个道理如今没有人可以讲得清楚，由此可见善知识的稀有难逢。

对于善知识与恶知识的区别，释印顺说：

「若赞菩提道，善亲近彼人，菩提心善净，舍离恶知识」。这是答复了善知识与恶知识的区别。此处的善知识与恶知识都是就大乘法来说的。如何是善知识呢？凡是赞叹菩提道的，便是善知识。所谓菩提道，便是发菩提心，修菩萨行，意欲成佛度众生者所走的大道。发菩提心，六波罗蜜多、四摄法，大悲利他者，即是行菩提行。所以赞叹菩提道者，即是赞叹大乘，对于这样的人，应该亲近。反过来说，凡是赞叹小乘法、世间法者，就不要去亲近他们。若亲近他们，受了影响，就不可能发大乘心，而可能发小乘心、行小乘行了。若是专听人说世间法，心就可能落到世间法去。<sup>12</sup>

释印顺认为赞叹菩提道者便是善知识，而菩提道便是发菩

---

<sup>12</sup> 释印顺著，《华雨集第一册》，正闻出版社（台北），1993.4 初版，页 87。

提心、修菩萨行；不过这还要看他有没有真正发菩提心。如果像密宗喇嘛教一样，每天大喊「我要发菩提心，度一切众生成佛！」美意不错，但若问他：「什么是菩提？什么是证菩提？如何发菩提心？发菩提心的是那个心？证菩提心又是证那个菩提心？」再问：「人有几个识？」他回答：「六个识。」那你就知道他根本不懂菩提，也只是空发愿而没有菩提心。当你跟他说：「你不懂菩提心」时，也许他会很生气而愤怒地说：「我每天都在佛前发菩提心，怎么说我没有菩提心？」那你就举平实导师在《楞严经讲记》说的法语告诉他：

「发菩提心」讲的就是证如来藏，如来藏才是真正的菩提心；因为佛菩提是常住法，而如来藏正是常住法；可是发起四宏誓愿的觉知心却不是常住法，而是生灭法，当然就不是佛菩提道的所依心。<sup>13</sup>

这就是说，如果不是八识论，则无有菩提心可言，所以八识论的佛教才有菩提心，六识论的喇嘛教没有菩提心；所以喇嘛教不是佛教，亦无佛法。六识论的人只有眼耳鼻舌身意识六个识，当意识心断灭的时候，菩提心也不见了，当然不是真正的菩提心，最多只是世俗人所知的菩提心，因此说六识论者没有菩提心。所以问题不在于意识有没有发菩提心，意识发菩提心时若无第八识作为所依，则所说都是空话，意识只有一世，不能去到后世，一世就断灭了；没有第八识如来藏就没有菩提心，六识论的喇嘛教不承认有第八识，所以没有菩提心，答案就是这么简单，以此来分辨是不是善知识，那就很清楚了。

---

<sup>13</sup> 平实导师著，《楞严经讲记》第六辑，正智出版社，2010.10.4，页 298。

如果有毀谤第八识如来藏为外道神我思想的，那他就不是善知识，因为如来藏即是菩萨藏，《辨唯识性相》云：

坏佛教正法、诽谤世尊了义正法，即是「谤菩萨藏」，将成一阐提人，学人务必谨慎小心！不可人云亦云。当自己无法肯定此一了义法时，当依止善知识，当请求善知识解疑除惑；若自身与善知识不能相应，最好先消除性障、转修转学二乘菩提，同时累积福德资粮，并发愿回向佛菩提，待因缘成熟时再来亲近善知识。不然，念佛求生净土也不错；但不可谤大乘法，因为即使是最慈悲的极乐世界 弥陀世尊，也不肯摄受、不愿收受谤大乘法的人，更何况是诽谤大乘法根本阿赖耶识的人？如何能往生极乐世界？所以，诽谤大乘法根本识的人，就只剩下堕落地狱一条路了！所以一切学人都必须极小心、极谨慎才好！<sup>14</sup>

还没有离开胎昧以前，在修学佛法的累世历程中，都会碰到许多邪师，很容易受到误导而走入歧途，所以必须修集福德智慧资粮，累积福德智慧，才有能力慎思明辨简择诸方大师是不是善知识；不过若无慧眼，要分辨真假善知识真的很难。

平实导师云：

然古今邪师极多，佛子若未开眼，未入真见道位者，乃至初入真见道位而未入相见道位者，皆无力辨别，故须真善知识之摧邪显正，辨正法义。辨正诸方邪师似是而

---

<sup>14</sup> 台南共修处法义组著，《辨唯识性相》，佛教正觉同修会，2008.6，页 104。

非之邪知邪解已，佛子中之有福慧者即能知晓何者是真善知识，即可从之受学，故说摧邪显正、辨魔检异，于佛法之护持及弘扬上，极为重要；观乎往昔世尊之踵随六师外道，遍至各大城一一破斥之，可知吾语之不虚也。摧邪显正已，众生便知世尊真是大善知识，六师真是外道；世尊若不如是，彼诸众生便因六师外道误导而入邪道。<sup>15</sup>

所谓「开眼、真见道」即是开悟明心，从前开悟明心者备受尊崇，如今开悟明心者却被诸方「大师」列为邪魔，打入外道，相差天渊之别，这就是现代人福薄慧浅，被邪师误导而不识真正善知识；如果开悟明心者退缩，不敢出来破邪显正，那我们要找善知识就难了，因为尚未开眼就很难去辨别；如果有善知识出来辨正一番，那就可以帮助大家分辨正邪，所以善知识非常重要。古代的善知识受人恭敬礼拜，现代的善知识则常遭遇到诽谤、谩骂、讥讽、嘲笑，这也是现代人福薄、难度的原因。《华严经》卷46云：【善知识者，出兴世难，至其所难，得值遇难，得见知难，得亲近难，得共住难，得其意难，得随顺难，故须虔恭合掌一心求。】经中已有明文，若无大因缘，欲善知识出现于世间弘法利生者甚难；又善知识出现于世，纵有大因缘而得以遇见，……，乃至能真信受者复难；就算能够信受善知识所说，欲随其意旨而修行更难；因此对于善知识出现于世间，乃至随顺意旨用功修行，都要以虔诚心、恭敬心、一心来求善知识教化指导，并在善知识善巧方便摄受

---

<sup>15</sup> 平实导师著，《宗通与说通》，正智出版社，2011.5，页371。

下，方得以明心、见性，在一生当中往初地迈进，乃至能超劫精进而成佛。<sup>16</sup>

所以说善知识出世难，值遇更难，信受随学倍复难；可见今时正觉同修会的平实导师这位真正的大善知识，在蕞尔小岛的台湾仍然为诸方大师居士所不识、不愿依止，甚至无根诽谤，即可知末法众生根劣福薄，与真善知识擦身而过犹不自知；真善知识之宝送上门，仍嗤之以鼻不屑一顾，真是令人扼腕。

末法时代，佛魔难辨，有太多的外道邪师，在佛门中出家，披着佛教僧宝的外衣，冒充善知识；有太多的投机取巧之辈，打着佛教的旗号，冒充善知识；有太多模糊笼统之人，对于佛法义理自己尚认识不清，为沽名钓誉，冒充善知识；有太多的利欲熏心、借机敛财之辈，贩卖如来，冒充善知识。事实上，鱼目混珠，邪正难辨，自古以来就是如此。如何在这许多的「善知识」中，辨别真伪邪正，就要靠学佛人的智慧了。

假「善知识」的形式、言行，种种不一，当然不只这几种。其实以三法印就可以正确判断是否善知识。譬如密宗喇嘛说他死后可以把身体化为虹光，那他有没有死？已经死了，则化为火烟与化为虹光有何差别？如果身体化为虹光表示他不死，则违背诸行无常；盖色身毕竟无常，不可能化为虹光就转变是常，虹光依然无常故。五阴所成的色身必定无常，无常的色身假使真能变成虹光身，此虹光身依然是五阴所摄；而五阴无常，故虹光身也是无常。如果虹光身是常，那为何活着的时候

---

<sup>16</sup> 正光居士著，《眼见佛性》〈自序〉，佛教正觉同修会，2007.12，页43。

不可以变成虹光身而常住？就算死后真的能变成虹光身，这也是行阴所摄；而诸「行」无常，所以虹光身无常，这才符合三法印。密宗想把色身无常变成虹光身成为常住，这就是一种妄想；违背三法印就不是佛法，而是妄想。如果说虹光身只是「心」之常住，则密宗认为此「心」即是意识，密宗认为意识心不生不灭，可以常住，这也是违背「诸法无我」。意识不论是释印顺主张的细分意识或达赖喇嘛所说的极细分意识，其实都是意识，世尊说：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」都是有生必灭之无常法。世俗人所说的意识即是识阴里的我，密宗自认为常住的意识也是识阴里的我；佛法说「意识是虚妄的」，所以意识之我正是虚妄的。但密宗认为意识是常住的，不肯把虚妄之我舍离，结果断不了我见，也就不能无我了；不能无我就违背「诸法无我」，连声闻初果都证不到。涅槃是说十八界都灭尽，独存如来藏叫作涅槃，但密宗不肯把意识灭尽，当然也就无涅槃可得，故密宗也没有「涅槃寂静」。密宗所说都不符合三法印，所以密宗里没有佛教所说的善知识。若无佛教善知识，则要修习佛法非常困难；若是落入密宗的识阴境界里，想要证得佛法根本不可能，因此释印顺说：「西藏有一喇嘛，修习成佛的密法，结果却证了声闻果。」只是胡说，违背三法印怎么可能证声闻果？这都是释印顺无法正确认识善知识的意涵，才会把六识论的喇嘛教当作佛教；若非大善知识适时出来导正，则佛教在我们这一代就灭亡了；可见大善知识非常稀有难得，而且极为尊贵，人天礼赞。（待续）

# 回家之路—— 6月受菩薩戒記

—杜正茂—

25日早上10点过，我接到办理入台手续联络师兄的电话，说我们团一行9人全部通过审批了。当时我虽然很激动，但还是有一分担心，毕竟还没有最终拿到入台证；心中祈愿佛菩萨保佑我们，还有大陆其他地方的师兄姊们都能顺利拿到入台证！结果第二天一整天没有消息，到傍晚我还在加班时，旅游公司的蔡师姊打电话请我补传资料（因为时间太紧迫，联络师兄把我们的电话都给了师姊，便于分别准确联系），我当即补传资料，电话中我们约好，第二天一有消息，师姊就第一时间告诉我。到第二天下午5点过（我想台湾那边应该下班了），我打电话给蔡师姊，师姊说：给台湾那边说好了，如果没有返回消息，就是没有问题了。这只是一个反推理啊，没有一个确认！我的担心一天一天还在继续，每天坚持好好地早课、晚课，祈求佛菩萨保佑我们都顺利成行！保佑平实导师今次专为大陆弟子传授菩萨戒的法会顺利圆满！就这样一天一天的翘首以盼，一直到



了6月1日下午集中召开行前会时，蔡师姊才说是当天上午才拿到入台证的！阿弥陀佛！我这才如释重负！我想我的状态是很多师兄姊的相同写照吧！多少个日日夜夜的苦苦等待！多少次佛菩萨前的发露忏悔！多少次无比恭敬的祈请、发愿、回向！终于迎来了殊胜的此刻！我心感恩佛菩萨！我心感恩平实导师！弟子承蒙您的大慈大悲和广大恩德，终于因缘际会了！敬爱的平实导师！明天我终于可以飞向您的身边了！来看望您来了！来向您虔心请授菩萨戒来了！来办理我今生中最大的事情！

6月2日的早晨如此的美丽！我早早起床，上香拜佛、忏悔、发愿、回向完毕！5点半便欣喜上路，在心里对自己说：「一定要一路忆佛到宝岛！一路忆佛到平实导师身边。」一路南下，天气的热度也随着增加，出、入关都很顺利。下午5点过，我们乘坐的华航飞机稳稳地降落在桃园机场。我们顺利和台北地游合队，经过近1小时的车程，我们到了中山北路住处。为了计划好后面几天的路途时间，我们决定先到讲堂报到，一路步行走向「台北市大同区承德路三段277号9楼正觉讲堂」，这个名字我们非常熟悉，它将随着平实导师和平实导师带领的菩萨僧团对释迦牟尼佛正法的旷世弘传而走向大陆，走向东方，走向西方，走向全球，走向可见、不可见的空间和时间。步行中我们远远看见「**正觉讲堂**」几个大字的光芒照耀着天空，那是我们心中的明灯啊！那是平实导师以大慈大悲大智大慧铸成的无尽灯塔啊！我的心恭敬而激动。约18分钟后，我们来到了承德路三段277号楼下，第一次按下电梯

上 9 楼的按钮；到了 9 楼正好郭老师在上课，我询问了两个师姊菩萨后，告诉说请到 2 楼问问，一出 2 楼电梯就遇见了周师姊菩萨，真是好熟悉、好亲切的庄严面容喔！菩萨告诉我们今天不用报到，明天 9 点准时来上课就好，还告诉我们的团在 9 楼听课。此时的我们很疲惫，也没吃晚饭，但是都很想听课，便请求菩萨能否帮我们安排一下呢？菩萨上楼了，小会儿下来说好了，我们跟着菩萨一起上 9 楼，周师姊菩萨又去忙了。我们进去讲堂礼佛三拜，再问讯老师，找个座位坐下，心想：听课的师姊师兄们！真不好意思，我们中途来听课打扰您们了。

在讲堂现场亲听老师讲课和看视频可不一样了，无以言表的庄严佛像，清清净净的宽敞讲堂，真真切切的老师演讲，舒舒服服的坐垫盖毯，听受的感觉真是美妙。台湾的师兄姊们生在 平实导师的身边，福报真是大无比啊！在老师讲完课带着我们回向之后，真的已经是饥肠咕噜了，但我心里美滋滋的。

我们告别时，周师姊菩萨和其他的正觉菩萨们还在各自的岗位上静静地忙碌着。我们在楼下素餐馆吃了晚饭，回到宾馆马上洗漱，准备养足精神，迎接明天的开课。

结果躺在床上辗转难眠。平实导师啊！现在的我是今生今世离您最近了，您肯定还在忙吧！您是那样地慈悲，所以才有 6 月的传授菩萨戒大法会，才有我们大陆这么多想回家的弟子冲破阻力发愿前来，才有今天的我睡在这里！真是好感恩啊！我们给 您和正觉菩萨们添麻烦来了！

6 月 3 日凌晨 4 点的时候我就醒了，回想着两年多来的学

佛经历，从一个没有受过三归依的忙碌凡夫，蓦然一下子遇到了平实导师的《无相念佛》、《阿含正义》、《优婆塞戒经讲记》，到现在如愿来到台北讲堂虔请平实导师传授菩萨大戒的正法学子，我是何等的幸运啊！刚开始学佛时没有想到要过来这边的，每天尽量按照平实导师的开示进行忆佛，回到家里尽量坚持早晚拜佛，虽然拜佛时间很短，还算延续；每周六的读书会一定要坚持，不然会懒散的。《无相念佛》不知看了多少遍，每一次针对性地看，都让我有新体会。《阿含正义》第一辑我们读过了不知多少遍，每一次读都让我有新收获。唉！弟子惭愧禀报敬爱的平实导师：我是一个笨娃娃！没有一次弄个透啊！

激发我来台的强烈渴求开始于2010年之425〈**穿越时空——超意识**〉。为了来到宝岛亲见平实导师！为了来到高雄巨蛋亲享平实导师转大法轮的震撼！为了来到正法主堂恭请平实导师为我们传授千佛大戒！当时大陆的很多师兄姊可以说是在焦急等待着，台湾方面正觉菩萨们也一直在为我们极力争取着。我请好了假，准备好了路费，渴望的情绪和热切的期望；即使在425当天也没有丝毫放弃，因为我想着如果赶不上巨蛋法会，我还可以直接赶去讲堂敬请平实导师为我们传授菩萨戒大礼！而那次的我没能成行！虽然时间和事件已经过去，但是留给自己的是紧紧跟随平实导师精进学习的坚定心志。

值遇正法之殊胜机缘千载难逢！最紧要的是要心得决定学习平实导师的法！学习菩萨法，关键要调柔心性，要学会

安住，要历缘对境，要好好累积福德，要沿着平实导师开辟的正法道路一直幸运地走着，等待着下一次赴台的机缘。只要坚定我们的心志，只要发大愿，只要时时刻刻随缘尽力为众生、为正法作事情，佛菩萨是会给我们安排的，平实导师是会以大慈大悲、大智大慧来摄受我们的……。可不，平实导师今次专门为我们大陆弟子增加一次传授菩萨戒的盛会，让我给赶上了！虽然我们的学习非常肤浅，虽然我们的付出是多么的薄弱渺小，即使我们不乖巧、不听话乃至犯了错误，平实导师也从来都不曾嫌弃过我们，都是在精心呵护着我们，因为我们都是平实导师疼爱的孩子！

我们快步走在去讲堂的路上，到了承德路三段 277 号还不到 8 点，门口还很平静，电梯口和大门口的正觉菩萨们已经准备就绪。菩萨们柔和地问我们从哪里来，个个祥和的面容感染着我。菩萨们啊！你们不知道我看见你们多么的亲切啊！8 点半我们排队来到讲堂 9 楼，我们这一团分派在菩萨戒乙班，各自签到后来到了讲堂礼佛三拜，我找了第二排临中间过道的位置坐下，静静地等待着。

8 点 45 分，助教熊老师宣达了这几天上课的注意事项。如：要注意菩萨的威仪，进出电梯不要讲话，每一天都要亲自签到；进门厅先向韦陀菩萨问讯，进讲堂先礼佛三拜后再找位置坐下；上洗手间而进出讲堂时都要问讯，休息时也要保持安静等等。开始供佛了，我举手争取到了供养护法韦陀尊天菩萨的机会。第一次在讲堂供佛，在这么多正觉菩萨带领下一同供佛，真是从未有过的恭敬和激动！我们按照老师的提示一

一供好水、香（盘香和卧香）、果后，大众一起礼佛三拜。上课前，熊老师带领我们诵念「南无本师释迦牟尼佛」三称，再带诵正觉开经偈，然后正式开始菩萨戒讲课。

今天讲课的蔡老师已经上座了，蔡老师一如在大陆讲课一样，那样的文质彬彬、那样的祥和轻柔，就像是一汪清泉，静静从心底流过。蔡老师按照戒的起源和戒本、戒义、十重戒、四十八轻戒的顺序讲课，第一天讲课内容（大意）如下。

三皈依后可受菩萨戒，菩萨戒涵盖五戒，五戒是世间戒，是人天戒。菩萨戒非常深广，要求菩萨在世间不但要和众生和合，还要包括出世间的成佛大戒。

【戒者名制，能制一切不善之法，故得名制。又复戒者名曰违隘；虽有恶法，性不能容，故名迫违。又复戒者名曰清凉；遮烦恼热，不令得入，是故名凉。又复戒者名上；能上天上，至无上道，是故名上。又复戒者名学；学调伏心智慧诸根，是故名学。】<sup>1</sup>（恭录自《优婆塞戒经讲记》卷7〈24业品〉）

只有佛才能制戒，因为只有佛能完全了知如来藏，能完全了知因果。佛是以如来藏的法性来制定菩萨戒的，不是依于自己的利益，而是基于众生的利益来制戒的，不说如来藏的戒不是真正的菩萨戒。菩萨戒除了摄律仪戒，还有摄善法戒，摄众生戒。

---

<sup>1</sup> 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第八辑，正智出版社（台北市），2007年9月初版首刷，页138。

【佛子受十无尽戒已，其受者过度四魔，越三界苦，从生至生不失此戒，常随行人乃至成佛。故知菩萨戒有受法而无舍法：有犯不失，尽未来际。……其受戒者，入诸佛界菩萨数中，超过三劫生死之苦，是故应受。】<sup>2</sup>（恭录自《梵网经菩萨戒本疏》卷1）

而声闻戒是以蕴处界来建立的戒相，是以出家为主的摄律仪戒。

佛入灭后，要以戒为依止。《大般涅槃经》卷3说：【尔时如来告阿难言：「汝勿见我入般涅槃，便谓正法于此永绝。何以故？我昔为诸比丘制戒、波罗提木叉及余所说种种妙法，此即便是汝等大师，如我在世，无有异也。」】<sup>3</sup>

所以我们发愿要学菩萨法，发愿要学戒守戒，一定要像佛陀在世一样才行；如果不遵守佛陀制定的戒，这个菩萨是没有什么功德福德可言的，佛陀也是拿他没有办法的。

蔡老师在讲十重戒之前还讲了有三因缘令业成重，性罪和戒罪以及性重和遮重的涵义：

【烦恼因缘故十恶业增，无烦恼因缘故十善业增。善男子！是十业道，一一事中各有三事：一者根本、二者方

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册24，《梵网经菩萨戒本疏》卷1，页1021，中1-15。

<sup>3</sup> 《大正藏》册1，《大般涅槃经》卷3，页204，中27-下11。

便、三者成已。】<sup>4</sup>（恭录自《优婆塞戒经》卷6〈24业品〉）

所以当知此中，三个条件完全满足时，令业成重。关于性罪和戒罪，比如偷盗是性罪，事件的性质本身就是错误的，是不被允许的。戒罪是制止之意，指违反了对自己的约束，违反了对众生的承诺。以此而说，轻视别人的五蕴六根是属于性重，夺人财物是性重，故意违犯酒戒就是属于遮重。

菩萨的心性是修学菩萨道直至成佛的关键，不在于知不知道佛法密意，比如到了末法最后52年时，凡夫众生可以在互联网上搜索到如来藏密意，但是知道了这个密意仍然不是菩萨。（记得去年我学习老师们的电视弘法之《三乘菩提》时，看得最多的两集是孙老师讲的〈修集福德资粮〉和〈修集智慧资粮〉。其中前一集孙老师讲到了调柔心性的重要性，我非常地相应，后来我就把这两集的MP3拷到我的播放机里面，走路也可以听，让意识熏习意根这一正知见能早日成就。谁知道今天蔡老师这么一讲，我又很欢喜。）

正觉是传明心见性的法，是传学习菩萨道的法，要心性好才能受戒并学好戒。学习菩萨戒要真正落实在作，要在修行学习中履践六度，以调柔心性与众生和合，与众生同事利行，具有全面的积极性，修行是单纯的、是直爽的才能与菩萨戒相应，才能渐次步入三

---

<sup>4</sup> 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第七辑，正智出版社（台北市），2007年9月初版首刷，页201、213。

贤位菩萨之列……。

平实导师在《优婆塞戒经讲记》之〈自序〉中有开示：  
戒为修行之基本，未有不持清净戒而能证得见道、修道功德者……。了知戒相及佛设戒之精神者，即可把握持戒之精神，以戒法之智慧来持戒，不被戒相所系缚而得身心自在、自不犯戒……。<sup>5</sup>

敬奉平实导师的开示，以及听受老师们的菩萨戒讲课，我在心里下定决心：要根据自己的情况把握好学戒精神，更加紧紧地跟随平实导师和平实导师领导的正觉大菩萨僧团，精进学习佛菩提道。我紧紧跟着蔡老师的讲课思路，很快地记着笔记。

不知不觉 10 点半了，熊老师通知休息 10 分钟。我来到了楼道处，正觉菩萨们的所作所现真是让我深深地感动。我们在讲堂听课因为开着冷气，虽然人很多但还是很清凉，而门厅和楼梯间里太闷热了，我的眼镜马上形成一层水雾看不见，像蒸笼一样的湿热扑面而来，身体明显感到了烤度和汗水，如果在街道上还能有一些风动，但是这儿却是一个近乎封闭的闷热空间。就是在这样的空间里，菩萨们在为我们整理结缘书籍，为我们准备着衣物，为我们削水果，为我们沏茶水，为我们清理洗手间。每一位菩萨都是那样安静地「各司其职」，为我们奉献着无微不至的细心服务，菩萨们是那样的面带笑容、是那样

---

<sup>5</sup> 平实导师，《优婆塞戒经讲记》第 1 辑，正智出版社（台北），2007 年 9 月初版首刷，页 7。



的耐心平和、是那样的慈祥庄严！是什么样的力量让这些大菩萨们忍受如此炎热的天气，在这里井然有序地甘愿为我们这些初来乍到的大陆学子辛勤奉献啊！菩萨们是可以待在家里吹着冷气享受清凉做着家务的，是可以和家人共度时光的，是可以把工作上的事情往前理一理的；可是菩萨们选择了来到这里忍受着炎热陪伴着我们，甘愿为我们服务，我真担心菩萨们会不会中暑啊！这无穷的力量来自于 平实导师开演的 释迦牟尼佛正法！来自于 平实导师的慈悲摄受！来自于菩萨们甘愿跟随 平实导师作菩萨！

12 点了，正觉菩萨们已经为我们带来了热腾腾的便当。午饭后，蔡老师和菩萨们都没有休息，为我们安排了对众忏悔。熊老师说：五个人一组在中间过道排队，一个一个上去忏悔，结果大家鼓起勇气踊跃排队，把中间的过道塞得满满当当。我们这些不知道自己犯了多少过失的孩子，再过两天就要在 平实导师座下顶受上品菩萨戒了，要对自己无始劫来特别是今生所犯的所有罪业在佛菩萨前发露忏悔，发愿自责其心，永不复造，改往修来。老师看人太多，请忏悔大妄语业的师兄姊先忏。忏悔的师兄姊述说着自己过失，每一位都是声泪俱下，透澈心扉地向 佛菩萨忏悔，全然不顾及自己的面子；现场的气氛深深地感染着我，我的眼泪也抑制不住地落下。还有一位师兄显然是有备而来，拿出两三页预先写好的忏悔内容，非常真切地哭诉着自己从小以来所犯的种种罪业，至心至诚啊！我随喜赞叹！也陪着师兄一直哭到最后。诸佛菩萨啊！我从往昔直至今生，有哪一项十重四十八轻罪业没有犯过啊？！

但您们对我是那样地慈悲不嫌，是那样地护念着我这个犯了很多很多过失的无明孩子，还让我此次成功来到平实导师的面前顶受千佛大戒！我真是感恩无上啊！

才过了几个人忏悔，已经到下午 1 点半了。蔡老师又开始给我们讲课了，从第一重戒讲起，举了很多的情况进行解说，真是大受其益啊！第一天的戒课修课于「第二重戒——偷盗」。

6 月 4 日的戒课是白老师给我们开示，延续昨日蔡老师所讲。还在大陆时就听说白老师讲课气氛轻松具有感染性，这次真的领会到了。我们还是早早地来到今天要上课的二楼，我签好到，问讯 韦陀菩萨，礼佛三拜之后，将买来的水果洗好按照正觉菩萨的吩咐放好，对应着昨天在 9 楼的位置上坐下来，一边忆佛一边等候。一会儿白老师来了，一些菩萨往后面去供养礼拜白老师。这由平实导师创立的正觉同修会里只有白老师是讲戒课的出家僧，白老师是正觉寺的住持师父！是可以接受供养的。我当然地马上跟随过去，向白老师供养礼拜时，白老师说一起礼佛，动作是那样的轻柔敏捷。记得去年在上海听课时，我真切地对周师姊菩萨说：「我非常想供养平实导师！」师姊菩萨非常调柔亲切地对我说：「供养讲堂就是供养平实导师啊！」仔细想一想还真是这样！平实导师示现在家相，从来都不曾想过要名闻利养，平实导师不但不接受供养，在竖大法幢转大法轮的同时，还为了正法行财布施。我们以己棉薄之力来供养讲堂，也是信受平实导师慈悲摄受的一点点发心而已啊！

白老师在上课之前，来到讲堂前面席地而坐（我们是有坐垫的，白老师那儿是硬地板，我当时坐在前面犯呆，没有给白老师安座，接着是一位师父恭敬为白老师安座），为我们这些大陆受饿的学子开熏次法。白老师开示（大意）：

供佛要起六种作意：作意想佛的大功德、佛的大恩德、佛是众中尊、过去现在未来都没有众生可超于佛上、佛是十方世界之尊、一切法都是佛所说。七种最上供养是恭敬、供养、随喜赞叹、惭愧忏悔、劝请、发愿、回向成佛。让果报确定和变重的几个要件是常作不悔、专心作事、乐喜作、立誓愿作、作后欢喜。我们要用好眼视众生，用好面视众生，用好容视众生，用好身心迎众生。我们学作菩萨要有心量，不要小鼻子小眼睛的，修行是看你是以什么样的心相应的。佛菩萨天天都在加持你，就看你的「杯子」<sup>6</sup>有多大。

过了一会儿，助教林老师开始请带供果的菩萨到前面来，还请了一些菩萨前来一起上供，我非常恭敬地捧着水果盘虔心上供。供养圆满后，林老师带我们诵念「南无本师释迦牟尼佛」三称，虔诵正觉开经偈后，白老师上座开讲。白老师讲课和蔡老师一样，举例很多，让我们对每一个戒相有一个基本的了知。是啊！在我们回大陆后时时刻刻的学习和修行中，遇到的情况是千差万别的，自己要作好一个菩萨戒总体精神的把握。

---

<sup>6</sup> 编案：白老师引用「杯子」譬喻「心量」为众开示，佛菩萨广大无边的冥加暗助，心量有多大盛接受持就能够有多大，心量若无边受持亦无边。

上课中间掌声阵阵。平实导师啊！您亲带的这正觉胜义僧团老师们，这成功转依了如来藏的实义菩萨们，无论是感性还是理性的假借，无论是般若还是方便的运用，都是那么如此流畅地随缘任运！我真是好生羡慕！

很快又到了午饭时间了，正觉菩萨们又给我们送来了便当，递上了不锈钢筷子和餐巾纸，菩萨们的安排真是非常细致。我们吃饭的时候，白老师和正觉菩萨们就在为我们安排对众忏。我很快地吃完便当，加入到回收饭盒的活动中，当我把一大袋饭盒提到楼梯间准备放下返回讲堂的时候，蹲在地上清理饭盒的正觉菩萨强力地吸引着我的注意力。两位菩萨正在进行垃圾分类，用已经满是油污的双手将餐巾纸集放在一起，将系饭盒的橡皮筋集中在一起，将饭盒内的残留物倒在桶里，将筷子集中在一起，最后将饭盒迭放在一起装入垃圾袋，再放到一楼电梯间后面的垃圾集放地。两位菩萨一直仔细认真地清理着，刘海已经被汗水粘在额头上，面颊上晶莹剔透的汗珠一颗一颗前前后后慢慢向下滑落。我亲爱的师妹们啊！我心底敬仰的菩萨们啊！您们就像一道道绚丽的光芒，让我完全的震撼，您们留下的是甘愿奉献的汗水，而我流下的是喜极而泣的泪水啊！敬爱的平实导师！我无论怎么样地向您顶礼膜拜也不足以表达我对您的敬爱之心啊！在来到讲堂还没有见到您的这两天来，您领导的正觉胜义僧团让我耳濡目染、亲身感受的一幕一幕都是可歌可泣的菩萨道中境啊！老师们的讲课是在为我们说法，这些菩萨们所展现出来的庄严威仪也是在为我们说法啊！这将是我去大陆的行持榜样！我会记忆犹新

的，我会以此为标准来与众生慈悲和合的。修行菩萨道，其实就是无论大事小事，只要众生需要，就要甘愿随缘为利益众生而作！

进到讲堂后，林老师宣布开始对众忏。今天老师没有说请想忏悔大妄语业的先排队，排队的师兄姊非常多，我也加入到排队中，中间过道已经顷刻间填满了。到白老师下午上课时还没有轮到我，就归入原位认真听课。白老师一边说讲课进度慢了，一边还是抢时间列举生活中的例子来展开解释戒相的涵义，不停地给我们塞啊！希望我们加深理解和体会，希望我们能学持菩萨戒无碍，在佛菩提道上沿着正法的大路顺利前行。第二天的戒课修课暂停于第三十六轻垢戒：「若佛子发十大愿已，持佛禁戒，作是愿言：『宁以此身投炽热猛火、大坑、刀山，终不毁犯三世诸佛经律与一切女人作不净行』……。」<sup>7</sup>

6月5日我们这一团又被安排在9楼听课。上午的戒课由蔡老师接着讲，下午是蔡老师、白老师解惑答疑。所有的正觉菩萨们按照程序有条不紊地忙着，天气显然一天比一天热，白老师也在忙这忙那，没有闲。过了一会儿，助教欧老师宣读了今天的安排和注意事项，带领我们佛前供养后，上课准时开始。一上午的紧赶慢赶，蔡老师终于在午饭前把全部戒课讲完了。这时正觉菩萨们将热腾腾的便当给我们又传递过来了，一道道程序进行得非常的顺利及时。

老师们根本没有想到休息，一会儿后又安排对众忏了，今

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 24，页 1007，下 3-6。

天排队的人分外多；也许想到今天是戒课最后一天了，如果不争取机会，怕是轮不到自己了，我赶快去排队。一会儿之后老师们考虑到多给大家留时间提问答疑，于是早早开始提问答疑了。欧老师和其他几个菩萨都在收集提问纸条，纸条不停地递上来，越来越多，两位老师面前一大摞。虽然这次多安排了一天讲课，但是对于我们回去后的学戒和行持其实有很多需要询问的，时间宝贵啊！在回答问题前增加了点名环节，蔡老师、白老师按照每一个团的名单点着名字，被叫到的每一位师兄姊起立向老师问讯，再向全体师兄姊打个照面；虽然时间很短，但肯定增加了彼此正法缘熟的种子，看得出大家都非常欢喜。

第一个提问是关于正觉家风的问题，白老师说到其核心就是当一个真正的菩萨！要依修行三决定义，所谓摄心为戒，因戒生定，因定发慧，是则名为三无漏学。要法与次法坚固，要福慧具足。有提问参加禅三的条件，蔡老师说主要是看修行中的菩萨种性成熟情况，要菩萨性具足才行，在菩萨的行仪中要能舍、能和合；读书只是比量，不是现量，最好先观行，有解脱受用，这样在实证后才有解脱功德和实相智慧。有提问如何正确理解持戒精神，白老师、蔡老师共同解答学习奉持菩萨戒的精神是为了正法、为了利益他人而大家共同齐心协力。这一问中老师特别强调了菩萨怎么样面对逆境和压力，学作菩萨肯定有障有碍，克服了才是菩萨；菩萨要具有很高的抗压性，要以自己的智慧妥善处理逆境中的各种情况，成为一个快乐的菩萨来影响身边的人员，菩萨是在慌乱中成就的。蔡老师、白老师坐在一起按着问题的先后顺序一人一题轮流解答。有时是两

位老师商量着一起解惑，而且还考虑到了提问的菩萨现在的工作、家庭和与其他人相处的各种因素，真的是考虑得好仔细、好慈悲啊！我接触到了这两位老师慈悲的菩萨种性，眼泪在我的眼眶里打转。平实导师啊！菩萨尊贵种性带给了我们无尽的力量！是我们跟着您学习佛菩提道不灭的资粮和决定的信心！不管今生来世还是到无穷的未来，我发愿都要紧紧牵着您的衣袖走遍「天涯海角」——猛力修行菩萨道……。

时间过得真快，两位老师一共解答了 52 个提问（根据笔记计算）。要到下课的时间了，欧老师来到我的身边，告诉我说：「师兄你课后去 5 楼找惠渊老师一下。」我到 5 楼没有看到惠渊老师，见到了李训仁老师，李老师说：「你是平实导师亲点的明天请师人员！一会儿要找到刘惠渊老师安排排练一下。」天啊！我当时全身颤动，异常地激动，高兴得真是不知所措，敬爱的平实导师！这实在是我意想不到的，我到底是怎样的因缘能得到您如此莫大的鼓励啊！此时此刻的我是如此的感动，对平实导师的感恩之心和敬仰之情无以言表！我就那样定定地站在那里，眼泪就要夺眶而出了，李老师看到了，对着我说：「快上去佛前三拜礼谢师恩吧！」我马上回到 9 楼讲堂佛前，毕恭毕敬礼佛三拜感谢师恩！

刘老师安排了洪师姊菩萨和一位高挑个儿的师姊菩萨带着我们五人排练。排练时候我感到身体有异样的变化，我感到有好几只虫子在我的身上爬动一样，这种感受我从来没有过；虽然比较热，显然不是汗水所致；我这时的心情是非常地平静，我不知道这是冤亲债主还是由于激动所致，我得要好好记

住程序不能出错（虽然很简单，但是明天恳请平实导师时肯定很感动）。我当时一边排练一边祈求 观世音菩萨快帮帮我，同时也和冤亲债主大德在心里沟通：「请您们放心！我不会和您们分开的，我发愿生生世世紧跟 平实导师学习菩萨道，并将所有功德福德都回向给您们，我们不要再累积冤仇，要解冤释结相互帮助一起好好跟随平实导师走，这是我们唯一的出路。」约莫 10 分钟后，我们试走了两次，异样的感受消失了，这时我想到一定要恳请老师帮我安排对众忏。

排练后已经是大家练习穿戴缦衣的时候了，我请洪师姊先示范了一遍搭缦衣，笨手笨脚的我显然是云里雾里一头雾水，讲堂前面左右两侧的电子大屏（大萤幕）滚动播放着缦衣顶戴和回折的视频，我直接就和小参室旁边张家口师兄姊们一起向一位头发花白的菩萨学习（我们团在讲堂前面区域），菩萨仔仔细细一个动作一个动作地带着我们学习，一边不停地讲解和帮我们纠正，真是耐心又耐心；三遍之后，我基本能搭能收了。刘老师宣布大家试搭一下缦衣，要在 8 分钟内全部顶戴圆满，所有的正觉菩萨都在中间过道和前后两边巡看，随时给予帮助，确保明天大典的缦衣顶戴环节顺利。之后刘老师宣布了明天菩萨戒传戒大典的注意事项，就下课了。

已经接近晚上 10 点了，我马上向欧老师报告我好想对众忏。讲堂前面两边确实还有两组各四位菩萨在为请忏的师兄姊们作证明，看样子应该是最后一组了，但是时间确实太晚了，明天这些菩萨们还要为大典辛勤地忙碌，想着我也是很心痛啊！我一副纠结的神态，显然欧老师慈悲地看出了我的心思，



当即安排我对首忏。我在佛菩萨前、在欧老师前将自己以前所犯能记住的、没有记住的十重四十八轻罪，虔心在佛菩萨前、在欧老师前求忏悔。欧老师三问「自责其心！永不复作！」我都是全身心地回答愿意。毕恭毕敬佛前三拜之后，欧老师说忏悔了就放下了，心得清净了，好好学习菩萨道！感恩欧老师在最后关头在那么疲累的情况下圆满了我的忏悔心愿啊！

6月6日是菩萨戒传戒大典的日子，是本次法会我们最渴求的日子。平实导师将在今天午时于正觉讲堂专门为我们大陆前来的400多位请戒学子慈悲传授菩萨戒。日夜思念的平实导师啊！我就要见到您了，这一刻我不知道期待了多久；也许是跨过了今生，也许还跨过了前生，但是这一刻毕竟就要到了，感恩平实导师慈悲摄受啊！我的心情分外激动！像前几天一样我早早起床，在盥洗室从头到脚彻底冲淋，又坐回床上虔心祈请诸佛菩萨一定保佑平实导师今天主法的菩萨戒传戒大典一切顺利圆满！看看时间还早，于是闭目忆佛，今天到讲堂的时间要晚一点，时间一分一秒过得很慢！

我们提早走到277号楼下时，负责接待的菩萨们像亲姊妹亲兄弟一般满面春风地接待我们。我们马上就要受持千佛大戒了，这些在炎热艳阳下辛勤为我们服务的正觉菩萨们也是无比的高兴和激动啊！上楼前是按照地区划分各自签到登记的，终于又坐到讲堂9楼了，菩萨们给我安排的座位号码是「6-4」（这个号贴现在一直贴在我的笔记本首页），所有的师兄姊们都安安静静地坐在各自的号位上等待着。正觉菩萨们按照计划的程序在进进出出忙这忙那，整个讲堂的庄严气氛正

在被推向高潮。蔡老师第一天就讲到《菩萨瓔珞本业经》卷2〈7大众受学品〉说：

「佛子！受戒有三种受：一者、诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。二者、诸佛菩萨灭度后，千里内有先受戒菩萨者，请为法师，教授我戒；我先礼足，应如是语：『请大尊者为师，授与我戒。』其弟子得正法戒；是中品戒。三、佛灭度后，千里内无法师之时，应在诸佛菩萨形像前，胡跪合掌，自誓受戒；应如是言：『我某甲白十方佛及大地菩萨等，我学一切菩萨戒』者，是下品戒；第二、第三，亦如是说。佛子！是三摄受、三种受戒。」<sup>8</sup>

而今天的我和同来的师兄姊们都将在平实导师的慈悲摄受下亲受真实上品菩萨戒，是何等的难值难遇啊！

举行佛前大供了，我又争先举手，领供老师给我机会上前顶供盘香。今天的佛前大供真是非比寻常，所有的鲜花、供果都是经过精心挑选并经过精美包装的，所有的供品都是那么的庄严，每一项步骤都是经过仔细的斟酌。在最隆重的气氛中大供完毕，我感到整个讲堂的庄严肃穆俨然已经成为了一个巨大而又殊胜无比的美妙宫殿。是啊！平实导师马上就要大驾入坛了，释迦牟尼佛也会应邀降坛了，所有的人天师也会应邀降坛了，所有的菩萨摩訶萨也会应邀降坛了。此时此刻，大地和时空该开始震动了吧！因为震撼时空的正觉大法会即将开演，因

---

<sup>8</sup> 《三乘唯识》2009，页1190，上10-18。

为在几十亿人居住的娑婆世界里又将诞生 400 多位菩萨！

维那起腔「请师菩萨出列！」我的心眼简直要蹦出来了，脑袋简直一片空白，我们 5 个按照排练的程序跟着带领的菩萨走向后面的小参室！大众跟随维那举腔齐唱「南无本师释迦牟尼佛！」一进小参室，平实导师已经庄严无比地坐在那里了。我们顺序地站在平实导师的面前，我一直不敢正面看平实导师，对平实导师的恭敬心啊——无以言说。（以下是根据回忆记录）我们按照带领的菩萨提示胡跪合掌，陈师兄开始恭读请师文，我站在平实导师直面的最左边，稍微被带领的菩萨挡着了一点点，我感觉到了平实导师在侧身看我，我每天顶礼膜拜的平实导师啊！此时此刻您的孩子——我似乎是无助地跪在您的面前，完全的被您慈悲摄受，任凭风吹浪打永不分离！我想抑制满眶的泪水不要溢出，但那是没有用的，我在心中告诉自己，今天的我们是何等幸运啊！我的心底非常清凉，想必那一定是平实导师的慈悲摄受力所致。请师文恭读完毕，我们大声而坚定说：「恳请和尚慈悲为我等传授菩萨戒！」平实导师回说：「可！」这一声直透我心，永不消失！我们一起顶礼平实导师三拜！恭请平实导师神圣入坛！

一出小参室，外面已经是哭声一片了！本来大众齐唱「南无本师释迦牟尼佛」已经变成极度悲恸的哭喊，不可阻挡的泪水涂满在每一位菩萨脸上。敬爱的平实导师啊！痛彻心扉的呼唤和嚎啕大哭，也不能表达我们对您的无比敬仰和日夜思念！我的眼泪更像是喷涌的泉眼，无法用身心来控制，任凭不断地拂拭，它仍是不停地流落不已，不听使唤。正觉菩萨们端

着纸巾不停地递给我们，而菩萨们自己也是那般的泪水涟涟，这穿越时空的感人场面啊！是如此的令人感动至深！是如此的动地惊天！平实导师已经升座了，我们毕恭毕敬顶礼 平实导师三拜！

顶礼十方一切三宝后，传戒和尚问菩萨戒遮难，顺利通过之后带领我们齐共忏悔业障。传戒大典来到了「请圣降坛」环节，平实导师举腔「香花迎～」，我们同音接诵「香花请～……，弟子一心奉请大德 释迦如来为我作得戒和尚……」，当平实导师吟唱「香花迎～」的时候，声音真是太慈悲太慈悲了，我的眼泪夺眶而出，当叩首拜下的时候，我的心里确定无疑地知道 释迦牟尼佛来到了坛场，我们跟随 平实导师一心奉请文殊师利菩萨！一心奉请 弥勒菩萨！一心奉请十方一切如来！一心奉请十方一切菩萨摩訶萨！随着 平实导师的慈悲祈请，随着诸圣降临坛场，我就这样子一直的流泪，眼睛一直是那样的模糊，拜下的时候我发现拜垫上湿了一大片……。

接着我们顶礼 平实导师三拜！祈请 平实导师为我们传授菩萨戒！我们受戒圆满已，齐共顶礼 平实导师！接着是大家最期待的 平实导师为大家亲授缁衣。因为人数很多，为了节约时间谛听 平实导师的开示，维那一再请菩萨们受缁衣时不要下跪，尽管如此还是有很多的菩萨哭成了泪人儿，上前抑止不住地向 平实导师跪下！轮到我时我流着泪胡跪低头从平实导师的手里恭敬接过这千载难值的菩萨圣衣！平实导师啊！我的心中非常笃定：我要心得决定发愿依此戒体生生世世紧紧跟随 您践行菩萨道，尽未来际永不退心……！平实

导师授衣圆满已，我们在齐唱「善哉解脱服 钵咤礼忏衣 我今顶戴受 礼佛求忏悔」的吟唱声中顶搭缁衣完毕。新戒菩萨恭请 平实导师开示！平实导师一句「欢迎诸位回家！」又触动了大家的神经，引来哭声一片。平实导师说：「这个上品戒 诸位已得，恭喜你们！你们受上品菩萨戒，超三劫生死重罪。菩萨戒是尽形寿受，今天这个戒体一受永受，直到成佛！」平实导师开示了归依佛法僧三宝的真正涵义，要以懂得戒条的精神为主，不要被戒相捆住了自己。

约莫下午 4 点，在回向之后开始恭送诸圣！恭送 平实导师下座回寮！此时又是一阵哭声一片，依依不舍的众师兄姊们长跪在地，唱着「南无本师释迦牟尼佛」圣号，恭送 平实导师。至此，菩萨戒传戒大典圆满！

下午 4 点 40 分，我们 9 楼的师兄姊在刘老师的安排下有秩序来到 10 楼，恭候 平实导师开示。平实导师一进来，掌声雷鸣！大家一副欢呼雀跃的样子欢迎 平实导师上座！平实导师开示（大意）：「你们终于回家了！大陆还有我的眷属。其实你们有一些人来自天竺，因为会里有些人看到他们有世在大陆，也有世在天竺。4000~5000 年前印度很平静，大家都在等待世尊来；佛来人间后，还是很平顺。佛离开后，大家就一直跟外道奋斗，虽然辛苦，也都算好……。」平实导师俨然就是一个和蔼可亲的家长，而我们就是围坐在 平实导师身边的孩子，充满好奇地非常甜蜜地倾听着 平实导师经历过的往世一个又一个动人的故事。不管这个故事让 平实导师欣喜过或者是让 平实导师辛酸过，对于现在的我们都是痴痴

地「看」着 平实导师在播放着回忆。这些故事和回忆，将永远植入我们的如来藏中，而种子的流注会让我们和 平实导师的缘越来越深，成为激发我们跟随 平实导师永远修行菩萨道的恒时加速器。正如 平实导师所说：「今天你们受上品菩萨戒，说明往世有缘；缘会一直持续下去，不会磨灭的。以后不要你们过来台湾，而是我过去大陆！」平实导师讲到这里时迎来一阵长时间热烈的掌声。平实导师问：「今天受戒是下了套了，你们欢喜被套吗？」大家答：「欢喜！」平实导师说今天就讲到这里，欢迎大家提问。

一张一张的纸条传递到 平实导师的面前，平实导师的解答深入浅出，不时地加进一些小故事，听来真是引人入胜。平实导师也是慈悲心切啊！在报时老师的多次提醒下，平实导师都一再地给我们争取时间多解惑释疑，不知不觉已经要到晚上 7 点 40 分了才休课，共计展开回答了 22 个问题，平实导师连续给我们开示了近 3 小时。当我得知 平实导师还没有吃晚饭时，心里真是一阵阵疼痛！平实导师祝福大家：戒体圆满，希望大家借这个戒体化长劫为短劫，道业增上，家庭幸福，早证菩提！早日成佛！

6 月 7 日是我们新戒菩萨又一个非常渴望的日子。白天到桃园县大溪镇敬瞻选佛场 — 正觉祖师堂，晚上回来讲堂谛听平实导师的《法华经》法会。

旅游公司的车很准时，8 点到了宾馆楼下，我们很快上车前往大溪，撒满了一路的激动和美妙向往！在经过约 1 小时蜿

蜿蜒曲折的山路之后，我们这一团 9 点几分到了祖师堂的前面。虽然我们是第一个团到达，但是白老师、刘老师还有其他的老教师们和正觉菩萨们都已经先期到达了，在进进出出地忙碌着，一片宁静祥和的清新气象。我环顾四周，祖师堂和前面平地的四周围绕着翠绿的青山，就像是被怀抱着端坐在高座一样；正前方的山路曲折而上连着法主之路和左边的侧道，就像是一直在舞动着正法的幡彩，整个的我完全地沉浸在这地球上最极致的殊胜环境。多少次在视频中看到「**正觉祖师堂**」几个闪烁着无尽光芒的大字，将我的心照彻得透亮；敬爱的 平实导师啊！慈悲智慧的 您领导正觉大菩萨亲手创立的殿堂，将发出无与伦比的正法光芒，照亮海峡两岸，照亮整个地球，照亮十方，并引领正法走向未来的时空，强力破斥入篡正统的西藏密宗<sup>9</sup>、破斥外道法，救度无尽众生不可阻挡！此时此刻，我的整个五蕴都搁放在这里接受洗礼，无法抑制的心潮澎湃……。多少次 平实导师在这里慈悲主三，多少次一个一个的金毛狮子在 平实导师的切切慈悲下诞生！又会有多少次一个一个的凡夫菩萨将从这里超凡越圣！多么令人向往的至圣宝堂啊！

看见白老师在祖师堂门口了，我快步迎上，恭敬供养顶礼了白老师。脱鞋进门之后正好又遇见助教林老师了，菩萨给我介绍祖师堂三层楼的设置后我正准备上楼，刚好白老师也准备上去三楼大殿！我紧紧跟随白老师上到三楼，站在大殿左右两侧的正觉菩萨已经在等候大家了。白老师要礼佛了！我请求白

---

<sup>9</sup> 编案：即藏传佛教，即假借佛教之名行欺骗之实的喇嘛教。有智者应当知「藏传佛教非佛教」；有智者皆当知「藏传佛教修双身法，非佛法」。

老师：「带我一起礼佛好吗？」白老师非常爽快地答应了，我就乖乖地跟着白老师身边一起在佛前顶礼三拜！接着到 韦陀菩萨摩诃萨前顶礼三拜！接着到 克勤圆悟菩萨摩诃萨前顶礼三拜！白老师又去忙了。人还很少，我在前排找个位置，跪在佛菩萨面前再一次恭敬礼拜！我愿意顶礼膜拜千万次乃至无数次，我都心甘情愿永无止息！我至诚祈请佛菩萨完全摄受、慈悲加持！虔心发愿自己一定永远跟随 平实导师猛力精进修学正法！回向自己和本次新戒同学们早日缘熟再来这里，在 平实导师的慈悲呵护下明心见性、过牢关！我想每一次来到祖师堂的新戒菩萨们或许都有这样的希冀吧！

我恭敬地看着禅堂的设置，道场正中间供奉的是佛菩萨圣像，中间是 释迦世尊，左边是 观世音菩萨，右边是 弥勒菩萨，最左边供奉 克勤圆悟菩萨，正前方是 韦陀菩萨。佛菩萨圣像是如此的庄严无比！佛像座落的佛案很高广，而佛前的供桌是我见过的最大供桌；左边第一间是主三小参室，第二间是监香小参室，右边第二间是监香小参室，第三间是供品准备室。看着看着，我仿佛看到了主三的 平实导师和护三的菩萨们走动的身影！

各路师兄姊们陆陆续续地到了，一波一波地来到了大殿。这个时候白老师可忙了，大家争先恐后地上前供养，供养的队伍排得很长很长；我从心底随喜赞叹这些菩萨们，这可是在祖师堂至诚供养住持师父啊！也随喜赞叹白老师慈悲成全菩萨们的供养，供养的菩萨和受供养的大菩萨都是功德无量啊！虽



然我在祖师堂大门先供养了白老师，可是此时此刻，我又不知不觉中加入到供养的队伍中，以至诚心恭敬供养白老师！接着我小心翼翼地取出从大陆请来的四筒盘香，和我们这一团一起毕恭毕敬供养诸佛菩萨！

要到 10 点了，白老师在成全了各位菩萨的供养功德之后，又席地而坐给我们开示了（开示大意）：

你们现在已经是菩萨了，要以利益众生为第一考量，以为了正法为第二考量，以自己道业为第三考量，不要以自己的感觉为考量。菩萨要好好累积自己的福德，一切三行要以智慧为先导，知见错了，实践就会越作越惨。菩萨要于历缘对境中修正自己的瑕疵，善净法应转变缘熟，染污法应转变缘缺。真正的解冤释结是要从自己的心中出发，给冤亲债主发露忏悔，当他的心结打开时，性罪也就随之消失了。

白老师在开示中还给我们举了实际中可能出现的状况，教我们忆佛拜佛的「只有、只要有」二个法（即在拜佛的时候只有忆佛念，其他的时候只要有忆佛念就好）。白老师还当众发愿：「当今天在座的各位菩萨成佛时，白老师愿成其座下一位弟子！」真是随喜赞叹白老师大菩萨！白老师说：「你们要精进哦！不要害我喔！不然我会踹你的！」

11 点半了，刘老师宣布：「各位菩萨请到一楼接餐处，领取正觉菩萨们为我们准备的午餐。之后休息，1 点半白老师开示，2 点半回台北讲堂。」我在礼佛三拜后来到一楼，

除了便当之外，菩萨们还准备了丰富的水果！我美美地享受着，心底又涌起深深的感动！眼睛鼻子又不听使唤了：各位正觉菩萨们啊！我们这么多的师兄姊们一起过来，这么多天的时间里，这么炎热的环境里，无论我们在哪里活动，您们都是那样的安安静静地非常亲和地陪伴在我们身边，为我们提供最好的呵护！真是辛苦您们了！我决定在回去的行持中，要依您们这些大菩萨为榜样！好好延伸 平实导师领导的正觉门风！

太阳是如此的娇艳！师兄姊们相互在祖师堂前合影留念，几乎每一个团都邀请了白老师合影，回去后也是一种提醒和促进啊！在我们的团合影之后，我便径直又来到了三楼大殿！我先在佛前顶礼三拜！又在 韦陀菩萨前顶礼三拜！接着我来到了 克勤圆悟菩萨面前顶礼三拜！之后我就在 克勤圆悟菩萨面前恭恭敬敬地无相拜佛三拜！我恭敬地禀白菩萨说：「回去大陆后！我会专门来看『您』的！」

下午 1 点正白老师提前开示了（大意如下）：

过去、未来、现在诸佛中，只有八尊佛修菩萨精进行而超劫成佛，是犹如释迦牟尼佛一般，这是其他过去现在未来诸菩萨所不及。因此我们的教主 释迦世尊以前是大精进菩萨，现在我们的法主 平实导师复兴正法也是大精进菩萨，我们有这个血统，因此我们也要做大精进菩萨。平实导师曾开示说，眼见佛性是非常非常、非常——非常地难，必须要定力具足庄严、福德具足庄严、慧力具足庄严；而这三个「具足庄严」中，最难的

又是福德具足庄严；所以菩萨要自己累积自己的福德，而累积的方式就是具足自己履践。

白老师说，对于我们的明心、见性，其实我们的平实导师比谁都更着急啊！

刘老师宣布马上就要顺序发车离开祖师堂了。我是那样地依依不舍，我先到佛前顶礼三拜！来到韦陀菩萨前顶礼三拜！又来到克勤圆悟菩萨面前顶礼三拜！我至心祈请佛菩萨慈悲加持完全摄受！我发愿要更发心精进修学正法早日再来这里……。

按照刘老师安排，我们团先行出发。大家一路浩浩荡荡回台北讲堂，参加平实导师晚上7点开演的《妙法莲华经》法会。车子到讲堂的时候刚好下午4点，我还是按照安排在九楼讲堂中间过道左前面的位置坐下，专专心心等着平实导师！讲堂前左右侧的大屏上滚动着法语：

茫茫人海，何处是归程？忙忙碌碌，生命几时尽？  
生老病死，何人能逃过！

无尽灯，灯灯相传；正法脉，延绵不尽；菩萨道，  
把手共进！

亲教师们一个一个像是轻轻地飘来一样，悄无声息地坐在讲台的两旁！有这么多的亲教师大菩萨坐在讲台两旁听平实导师演讲！今晚的法会该是多么的庄严啊！我终于看到孙老师了，这几天我的心里有念，怎么一直没有碰到孙老师呢？肯定是在别的班讲课吧，现在孙老师已经端坐在那里，看着也是

一副辛苦劳累的疲倦样子！是为了众生、为了正法呀！孙老师！请您百忙中一定要保重身体啊！我在心里向您顶礼了！所有的老师们！我在心里向您们顶礼了！

7点正，平实导师进来了，又是一片哭泣的声音，想必今晚是我们本次在台北见平实导师的最后一面了，大家心里肯定非常难受。敬爱的平实导师！才刚刚重逢见面，却又到了将要离别的时刻！谁都会深深地想念着您啊！

平实导师在大家的恭迎中庄严上座（几乎所有菩萨都是长跪着迎接平实导师的）。平实导师说：「你们回家了，自然点啊！这几天你们辛苦了，请台湾的同修欢迎大陆同修。」（今晚来听法的台湾菩萨们都主动地坐在了二楼、五楼、十楼，留了九楼给我们亲见导师，真是非常地感恩啊！）「欢迎诸位亲临《法华经》法会。今天从上周讲的第127页倒数第一行开始。」

平实导师讲经大意：

一切诸法都是如来藏所生的法，缘起性空，表相有而不常住，故无所有。当你参到实相时就是无有常住亦无起灭，只有依于常住法才能说「亦无起灭」。是无为法的实相所生的一切万法，蕴处界诸法不会常住，比如诸位上一世与这一世的蕴处界是不相同的。为什么「无起灭」呢？因为这些法都依于如来藏就无起灭了。比如明镜一般的明珠，胡来胡现，汉来汉现，其实都是宝珠所显现的影像，而这些影像是归属于明镜（宝珠）的。又比如你生在印度，或生在大陆，或生在台湾，都是一个如来

藏所显，都是如来藏的一个影像而已。

众生颠倒分别，因为不知道自己的清净处，众生的无明即在此处啊！众生因为无明产生了增益执或损减执，真实无的法，他说有；真实有的法，他说是施设有。

2500 多年前 世尊讲《法华经》的时候 平实导师就在场，平实导师是知道其背景的。宣讲《法华经》的人一定要有个法为依止，要能如实通达这个法才能讲。「在于闲处修摄其心，安住不动如须弥山」，这是由证量决定的。

没有一个东西叫虚空，虚空只是一个施設，是依物的边际而施設虚空，是依色法而施設の，是色边色；是不常住的，是无有坚固的，因为色法是虚妄法。

有为法依无为法而住，蕴处界依如来藏而住，所有的如来藏都在显现。大家本来就一直住在如来藏中，但是因为太亲近了，所以看不见。平实导师举例庐山烟雨的诗词「不识庐山真面目，只缘身在此山中」作比喻：

每个人从来就没有出离于如来藏之外。达摩祖师九年出定，那是一个表相。其实你们从来就没有出定，因为本来就没有入定。因为如来藏法界大定不是我们想的表相定，法界大定不入不出。十方三世都是这个稀有定……。

平实导师在演讲「安住不动如须弥山」时，讲到真正的善知识有很多事情要忙的，根本没有时间喝茶，任何情况都动不

了他的，要安住如山在法上。要为正法作事，该作的事情太多了，善知识没有时间打妄想啊！平实导师早上只泡了一碗麦片，一直忙到下午一点半（有时到3点半）才吃午饭。听到这里，我真是那个心痛啊！（想必大家和我一样）心里默默地祝愿：平实导师！愿请 您一定要好好保重身体！

谛听 平实导师的讲课，才让我真正体会到什么是引人入胜！什么是如痴如醉！什么叫转大法轮！平实导师就像和孩子们在一起拉家常一样直接从心中说出，是那样的深入浅出！是那样的深妙智慧！是那样的慈悲心切！平实导师总是在横说竖说让我们听得明白；特别是 平实导师讲述往世亲历过的修行小故事，似乎也把我拉入到那个境界一样，感到穿越了时空般的真实亲切，非常地过瘾！

不知不觉到了晚上 9 点 50 多分了，平实导师的讲课为我们延长了将近 1 小时。平实导师带着我们回向后今晚法会圆满。我们大家不约而同地长跪在地，恭送 平实导师下座回寮，看着 平实导师慢慢移动的身影，我的泪水再也抑制不住……。

刘老师安排我们步行回宾馆的先离开，但是我们这一团的师兄姊们都想留下来帮忙整理讲堂。10 点过了，我们住得很近，该留下来自己能作一点就是一点。这些天来我尊敬的正觉菩萨们啊！您们辛苦了！经向刘老师禀报申请，慈悲劳累的刘老师默许了。我们 9 个和辛苦了一天的正觉菩萨们一起，像亲兄弟、亲姊妹一样的合作，气氛是那么的亲切和融洽。

刚好碰上周师姊菩萨还在忙这忙那呢！菩萨对着我说：

「师兄！想不到吧！说明你和平实导师的缘很深啊！其实平实导师什么都知道的！平实导师肯定不会放弃我们的！」我觉得非常的羞愧，我作得远远不够啊！真的是感恩无上啊！菩萨又对我说：「作菩萨！好好作就行！心无挂碍！」我心感恩师姊菩萨了。整理中一位陈师姊菩萨说：「师兄，师母来了，你快过去问讯一下吧。」谢谢师姊了。我马上过去顶礼师母，结果师母的手真快，一下把我拉住了。师母瘦瘦的，带着眼镜，给我的印象是那么的慈祥 and 寂静！站在师母的面前，我的心是如此的清凉，向师母说了几句寒暄话，周师姊菩萨也来了，菩萨为正法来过大陆几次，对我们都非常慈悲和护念的啊。

约莫近 11 点了，整理结束。我们 9 个一起在佛前对本次来参加法会、修学正法、受上品菩萨戒等所有净善业功德福德悉皆回向。我们一起至心顶礼佛菩萨三拜！顶礼 平实菩萨摩訶萨三拜！

我们一起来到师母的面前，不约而同地向师母顶礼一拜！感恩师母成全了我们！我们再和辛苦了几天的师姊菩萨和正觉菩萨们依依道别！

6 月 8 日清晨，朝霞满天，万里晴空。天下没有不散的筵席，有幸跟着 平实导师修学正法，我的心里清楚明白，其实我们大家都天天在一起！本次恭请 平实导师传授菩萨戒大典已经圆满！该是发心作事的时候了。现在的我已经开始当菩萨了！菩萨的威仪、行止、心量、持戒……，会让我更加精进不懈。

正法需要我们努力去作的事情太多了！平实导师也不曾停歇过他的脚步，一直努力地继续耕耘；我们更不能懈怠，只能勇猛地走下去！我发愿尽未来际无论如何都要死心塌地紧紧跟随 平实导师！好好修学正法、护持正法、弘扬正法！不断地祈请、忏悔、发愿，为众生而作，为正法而作！我发愿尽未来际无量世珍惜此宝贵戒体，并依此戒体生生世世行菩萨道，尽未来际永不退心，利益众生无有穷极……。

敬爱的 平实导师！尊敬的正觉菩萨们！我日夜思念着您们！保重！后会有期！

南无 本师释迦牟尼佛！

南无 本师释迦牟尼佛！

南无 本师释迦牟尼佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

南无 平实菩萨摩訶萨！

南无 平实菩萨摩訶萨！

末学 杜正茂 敬记

2011年7月21日





这世上有很多事都是始料未及的。越年长，经历的事越多后，体会就越深；一件一件事，一段一段的经历，全都是始料未及的，连自己会来学佛这件事也是；没有一件事是常而不变的，没有一段经历可以持续常住，这就是佛法上所说的「无常」吧！

母亲是个非常虔诚的基督徒，每到礼拜天，她都会上教堂去做礼拜；她上教堂时也总是把我和弟弟一起带到教堂去，当时

年纪小，只记得每次跟妈妈去教堂做礼拜、唱圣歌，听牧师讲完话后，教堂就会发给小孩子们一些礼物，有铅笔、贴纸、橡皮擦、垫板……等；印象最深刻的就是有一种很香很香的橡皮擦，香到都舍不得擦，放在鼻子前面闻时，都会很想咬一口。当时乡下是很少有人信基督教的，邻近的玩伴看到我们可以收到这些礼物，都羡慕得要命，当时自己也觉得去教堂是蛮不错的。不过对一个小孩子而言，除了那些很香很香的橡皮擦以外，听牧师讲话实在太无聊了，渐渐长大以后也就越来越不喜欢去教堂了，反倒是觉得热闹又多采多姿的庙会很好玩，而越来越喜欢去庙里玩；看到那些漂亮的雕梁画栋、壁画、门神，

总觉得很亲切，觉得那些栩栩如生的佛像及神像，就像是和蔼的长辈一般，望着那些和蔼的佛像，有时候真想把它们带回家。

到了国中以后的求学阶段，几乎就不再上教堂了，求学阶段大概是和一般学生的生活差不多的，没甚特别；当时很喜欢看书，不过是喜欢看课本以外的书，什么书都看，只要不是课本的书都喜欢看，常常自己一个人一整个假日都耗在书局里；也因为如此，于是就有机会翻到一些佛法相关的书籍了；不过当时的佛法书籍都写得很生涩，自己的国文程度也不好，看都看不懂。记得当时有一位叫林清玄的作者，他写了一系列以菩提为主题的书；他的书用了许多公案的素材，他把公案当成故事，然后用散文的形式，再搭配写作技巧去创作，把佛法描述成一种很深远又很浪漫的意境，让人觉得佛法是一种很令人向往的境界，读起来很舒服。当时总觉得那是很没有佛法味道的佛法书籍，现在回想起来，觉得他的书就像一种好吃的糖果，含在嘴里，甜甜蜜蜜的，但是糖果融化后，什么也没剩下；看完他的书后，让人完全不知道佛法是什么？尽管如此，他那些以禅宗公案为素材的书，却让我对佛法留下很美好的印象；从那时起，也让我对禅宗公案非常着迷。但是自己对于什么是禅宗，什么是公案是完全不懂的；也不知道为什么，就是单纯的很喜欢看那些很没有佛法味道的公案；后来懂了一些佛法以后，才知道原来公案才是最有味道的佛法。

后来又看到南怀瑾的书，觉得他的书好像稍微实用一点；他会去解释一些经典，也在此时才对一些无常、苦、空……之类的佛法名词有了初步的接触；但是看了一段时间后，总觉得

他好像也讲不出个结果，当时只觉得佛法这种东西真的是太深太深了，不是我们这种人所能了解的；但是自己又很想去了解，于是心中也就一直闷闷的。

记得母亲身上曾经长过一个肿瘤，检查后发现是良性的，只要动手术割掉后就没事了；身体复原之后，她就开始变得很重视健康，不论寒暑，不管多冷，每天早上都洗冷水澡，然后再骑脚踏车到隔壁乡镇去买菜，来回一趟大概有七、八公里左右，她是我们家身体最健康、最强壮的。但是就在一次清晨她骑脚踏车去买菜兼锻炼身体时，被货车撞到，我和父亲赶到车祸现场时，她已经没有生命迹象了；她过世时才四十几岁，这件事情实在很讽刺，为了要锻炼身体增长生命，但却因此失去生命；这也对我打击很大，在人生中第一次知道什么叫心碎，也非常深刻的体会了佛法所说的「无常」。家里面最健康的人却是最早走的，心中满是不甘、不舍与无力感，也对命运感到无奈；只觉得当厄运来时，人们是一点办法都没有的，不管你多么努力的保养身体、注重健康，厄运总是有办法执行它的任务；后来父亲被检验出肝肿瘤时，也是一点办法都没有的，三个礼拜左右就往生了。对佛法有所了解后，才知道那是业力的运作，也深深的体会到没有任何人可以逃离业力的运作。母亲过世后的这段时间，自己常常在想：人死后是什么都没有了吗？还是会跑到天堂去？又或是去投胎了？也常去看宗教相关书籍，但是书中都只是说会到天堂、会去投胎……等，都没有一本书有解释为何会到天堂、会去投胎，只说结果而无法解释原因的说法是无法让人接受的；直到后来接触到 平实导师

的书后，才知道原来每个人身上都有入胎识如来藏，这个入胎识会在人死后离开死亡的身体，再随着入胎识本身所集藏的「业种」，去入住母胎出生名色开启另一期的生命。入胎识又叫作法身，原来一般人所说的「万般带不走，唯有业随身」，所随的「身」就是这个「法身」如来藏，以前从没想过「业」是随哪个「身」？没想过身体会烂掉，「业」若是随这烂掉的「身」体，「业」岂不是也跟着灭失了？并且因为人身上有这个带着「业」的法身如来藏，才会在人的一生中不断的执行着业力，使得因果得以运作现行。当时的书都没有解释这些道理，看来看去，都没什么结果；渐渐的，有一段时间也就比较少看佛法相关的书籍了。

后来又过了一段不算短的正常日子，工作、结婚、生子……就如同一人一般的平常；直到婚姻触礁，才又打破这短暂的「常」。人生中好像总是「好景不常」，「人生十之八九不如意定律」恐怕是比「牛顿定律」还牢不可破，还更深奥而不可解吧！以前总觉得「无常」都是指生命的短暂、脆弱，离婚后才深深体会感情也是无常的；两个人从山盟海誓，没有浪费多少时间就到相敬如「冰」了，人跟人之间的感情竟然也可以有如此的变化；当时也常去思考为何「夫妻是相欠债」？后来来正觉同修会学佛后才了解到：原来夫妻间的债是被各人的如来藏收集后就一直藏在各人的如来藏中，直到两人再度重逢，各人的如来藏就依各人之业力运作，于是就形成有债收债、欠债还债的「夫妻相欠债」的表相了。记得曾在报纸上看到某知名艺人前后娶过四个老婆又离婚，想必此知名艺人必定是「欠人很

多]！还有那些多子多孙、子孙满堂却又家庭紊乱的人，应该也是「欠人很多」吧！

如来藏是金刚不坏、常而不灭的。《金刚经》就是专门讲这个金刚不坏如来藏的各种相貌的经；你所欠下的债也被这个常而不灭的金刚心所收藏着，直到别人来把债要走。人生中的这许多解不开的现象，来到正觉同修会后都被解开了；人生中的所有现象，生命、感情、事业、财富……等，没有一样不是无常的，但是这些「无常」的事物却又被「常」的如来藏所集藏、运作，而形成了你一世又一世，所谓精采的人生、悲哀的人生，乃至是无聊的人生。

后来有线电视台兴起了，电视上开始出现了一些法师讲解佛法的节目，于是又看了一段时间，又对佛法起了一些兴趣；不过最后觉得这些节目还是讲不出个结果，越看也就越觉得没兴趣；不过当时有线电视台也开始演布袋戏，当时实在搞不懂自己为何会喜欢看布袋戏？后来懂了一些佛法后才知道，原来当时是喜欢布袋戏剧情中的一些武功名称及人物的名字；这些武功名称及人物的名字佛法味道都很浓厚，例如菩萨印、六识剑法、只手之声、天下无双、念念如来……等武功，又比如一刀万杀、一剑万生、清香白莲素还真、织梦师、一线生、千里不留行、藺无双……等人物；到正觉学法以后才知道禅师们都称得上是「一刀万杀」，因为禅师有办法杀掉天下人的「我见」，禅师又有活人剑可以使人法身慧命活过来，因此禅师又称得上是「一剑万生」；记得戏中的素还真可以「一体三化」，好像有一次，其中的一个化身还被织梦师用梦幻大法遗留在过去了；

众生的如来藏也都是法身、报身、应身一体三化的，而且众生的如来藏就是织梦师，众生的如来藏随各人的业力，用梦幻大法，编织出一段段的悲欢离合、一波波的潮起潮落，如同每一世五阴的生生死死、潮起潮落；织梦师如来藏就用这些栩栩如生的梦，将你遗留在人生大梦中。这如同众生一世一世的五阴栩栩如生，但是毕竟生灭无常，如梦幻泡影一般，一切的业行都这样化为业种存在如来藏中；布袋戏中引用许多佛法的说法，因此对我来说特别喜爱，就像这个织梦师的譬喻。佛也说过「心如工画师，能画诸世间」，每个众生的如来藏也都是天下无双的。去了禅三，若真懂得什么叫作念念如来，看得懂千里不留行的行相，一线生机就出现了，平实导师就会帮你盖上菩萨印，日后若能转依如来藏就能「还真」。

自己在学佛的过程算是运气很好的，从未逛过道场，顶多只是书本上换来换去，或遥控器按来按去；后来网路佛法也普及起来了，就改成在网站间换来换去；刚开始常去逛印顺的网页，他很喜欢讲一些无常的东西，认为一切法都是缘起性空，后来发现他居然否定极乐世界，真是令人惊讶！当时因为不懂佛法，对他的许多东西也都看不懂，只是觉得很深奥；后来懂了一些佛法后才知道他不只否定极乐，甚至还否定如来藏；佛说有常住不灭的第八识如来藏，他却说没有第八识如来藏，后来他的徒弟慈济证严法师在著作中，居然又说意识是不灭的。佛也说过意识是夜夜断灭，连现代医学都证明意识是会断灭的，这两个人都公然的和佛祖唱反调。网路上的东西实在非常多，净空、惟觉、圣严……等，什么都有，甚至还可以找到

一大堆的活佛、法王。

自己也有亲戚在学密法，有一段时间也对藏传佛教密宗很有兴趣，对密宗有了一些认识后，就发觉密宗怎么会和佛法差那么多？整个藏传佛教密宗的法义和内容，好像就是不断的吹牛。要求财的，藏传佛教就用财神法，呼唤鬼神去搬钱财；佛法是叫人舍财修布施，来去除对钱财的贪执；财神法是完全违反佛法的，鬼神去搬来的钱财也是别人的，这是偷窃的行为，偷窃也违反了佛戒，以后都会有因果要负的。要求爱情，藏传佛教又会用「怀」法，去博得爱人的欢心；对于冤家，藏传佛教也有「诛」法，用巫术诛杀冤家；并且藏传佛教居然还有性爱房中术，还拜双身佛。密宗好像是无所不能的，密宗为了要将自己漂白，总是自称是「藏传佛教」，但是求财、求爱情、偷窃、杀人、性爱……等密宗修行法门，却完全是和佛法相违背的。

后来又在网路上找到一些唯识的东西，有《百法明门论、唯识二十颂、唯识三十颂、八识规矩颂……》等等的讲解。自己对这些唯识的东西非常的喜欢，第一次觉得佛法怎么跟科学是一样的，完全是逻辑的、合理的，也第一次看到第八识、阿赖耶识的名相。但是当时没有人在解释「阿赖耶识」，只知道祂是先来后去的第八识，当时的佛法好像是跟「阿赖耶识」无关的；而非常讽刺的是：佛法恰好正是专门在说「阿赖耶识」的，也没见到有人说「阿赖耶识」就是如来藏。

终于有一天，滑鼠点来点去的，就点到了「萧平实」这个

关键字了，后来发现整个网路上讲「阿赖耶识」，讲最多的就是「萧平实」了！所以搜「阿赖耶识」，搜到最后一定会出现「萧平实」这个关键字的；然后又连到《我与无我》、《甘露法雨》、《念佛三昧修学次第》……这几本书去；当时的感觉就好像找到宝一般，当代那些讲得不清不楚，或没有交代的佛法，可说全部在这些书中被交代完毕，原来佛法是这样的。于是赶快把书下载储存，再列印出来，对这些书简直到了着迷的程度，一看再看的，又画黑线、又画红线，整本书画得到处都是重点，里面讲的唯识道理更是令人心服口服、五体投地。当时一直以为念佛只是要求生极乐，看了《念佛三昧修学次第》后，才知道原来「如来藏」就是自性佛，每个人身上都有自性佛可以念，这个自性佛会在你死后再去入胎，这个自性佛会带着你所造的业，「万般带不走，唯有业随身」，所随的「身」就是这个「法身」自性佛。《楞严经》中说：

忆佛念佛，当来必定见佛。

所见的就是这个自性佛，当你见到了自己的自性佛后，也可以见到别人身上的自性佛；乃至猫、狗、蚂蚁、飞鸟、游鱼……身上的自性佛，那时可就面见十方诸佛了。

看了一段时间的书后，发现台南也有在开班授课，于是就报名去上课，这算是迈入正觉的第一步；之前就听过疑情、话头、参禅、明心见性……这些禅门的名词，当时一直搞不懂这些名词，也不知道禅宗的禅和禅定的禅有什么不同；迈入正觉以后才知道，原来疑情就是在对某种事物不了解时产生了怀



疑，这种怀疑的情绪就是疑情；就好像去到停车场后，却发现自己忘记车子停在哪个位置了，这时候就会对「车子停在哪里？」这件事产生怀疑，因而住在「车子停在哪里？」的疑情中；人要是住在这种怀疑的情境中，会使人感到有压力，为了纾解这种因疑情而产生的压力，就会去寻求答案；在禅门来说，寻求答案就是参禅；直到找出答案，也就是破参，因疑情而产生的压力才会纾解。因此疑情就是参禅的动力，没有疑情的人就不会去参禅。而小疑也不会小悟，小疑若疑久了就有可能变成中疑，然后再变成大疑；大疑时压力就很大，压力大时也就会参得很用功。

当代的人大概是没人知道什么是公案的，有些人把公案当成一般的开示，有些人把公案当成心情故事，有些人把公案当成历史故事……等。以前虽然非常喜欢看公案，但是实在是不知道公案在说什么？总是和一般人一样，把公案当成一种意境深远的故事，一直认为公案是一种启示之类的东西；也是直到迈入正觉以后才知道原来公案就是禅，但不是禅定的禅，而是禅宗的禅。禅就是「静虑」，禅宗的禅就是寂静地去专心思虑：什么是如来藏？什么是实相？禅定的禅则是指四禅八定，必须寂静的去专心思虑于某一处，也就是制心一处，两者是完全不同的。思虑的标的物不同，意识心的动与不动也不同，所成就的结果也不同；禅宗的「禅」成就的是明心、见性，「禅定」的禅成就的是四禅八定。因为公案中所讲的就是如来藏，所以必须参公案才能明心见性，而禅宗就是专门在找如来藏的宗派。事实上，其他的净土、华严、唯识……等宗也是都要找如

来藏的，只是找的法门不一样，但以禅宗的参公案之法是最有效率、最直接的。这就好比说要找一部汽车，只要知道车子的颜色、厂牌、车牌号就够了；对于电池如何更换，引擎如何安装，轮胎如何制造……等技术上的东西，是不需要知道那么详细的，等找到后再来钻研即可；重点是车子停放位置的地图，有了地图才能找到汽车，地图才是最直接，也最重要的。对一个学佛的人而言，公案就是地图，迈入正觉同修会以后才知道原来是这样；还有其他许多的佛法知见、禅法知见，也都是迈入正觉以后才知道的。

回想这一路的学佛过程，虽然有点弯弯曲曲，不过最后终究还是迈入正觉同修会了，也在正觉同修会按部就班的学习正法；这一点算是比其他的学佛人都幸运的了，而事实上，这也是自己的自性佛如来藏，根据往世所造的业去运作出来的结果。



# 公開聲明

**緣由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





# 佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。



禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00、下午14:00~17:00。**2012/10/27（周六）以及2012/10/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午**9:30~11:30**和每周一晚上**19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2012/10/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一晚上**19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2012/10/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。**2012/10/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一晚上 **19:00~21:00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00，双周六上午 9:00~12:00。**2012/10/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上 **19:00~21:00**。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00。**2012/10/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上 **19:00~21:00**。

**香港讲堂**：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel: (852)23262231

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50（台南讲堂为 19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实

导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/11/11（日）& 台南、高雄讲堂 2012/11/18(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2012/12/9(日)上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。

（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十、台北讲堂将于 2012/12/23（日）办理三皈依暨五戒大典，欢迎求受三皈依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三皈依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出

版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初

参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案



拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十一、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第四辑将于 2012 年十一月底出版，每辑售价仍维持新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的

名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/10/31

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说**  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **达赖真面目——玩尽天下女人**  
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
32. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 预定 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 居士著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 250 元 预定 2012/12/31 出版
39. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
40. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
41. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
42. **末法导护——对印顺法师中心思想之综合判摄** 正庆老师著 书价未定
43. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
44. **菩萨学处——菩萨四摄六度之要义** 正元老师著 出版日期未定
45. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定

46. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
47. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
48. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
49. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
50. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
51. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
52. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
53. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
54. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
55. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
56. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
57. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
58. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
59. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
60. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
61. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定



62. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圜老师著 出版日期未定 书价未定
63. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
64. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
65. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
66. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
67. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
68. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
69. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
70. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
71. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
72. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
73. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## **\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、  
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号  
书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1  
人人书局 北市北安路 524 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号  
金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号  
春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号  
阿福的书店 芦洲中正路 233 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号  
巧巧屋书局 芦竹南坎路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号  
来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号  
诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号  
诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号  
金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号  
展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号  
参次方国际图书 大里大明路 242 号  
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号  
文春书局 雾峰中正路 1087 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）  
大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号  
博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

9. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

10. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

11. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

12. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

13. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

14. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

15. **国内外地区网路购书**：

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到 (本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍) 若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司

02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2)因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4)邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5)正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7)若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而生显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343


户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺